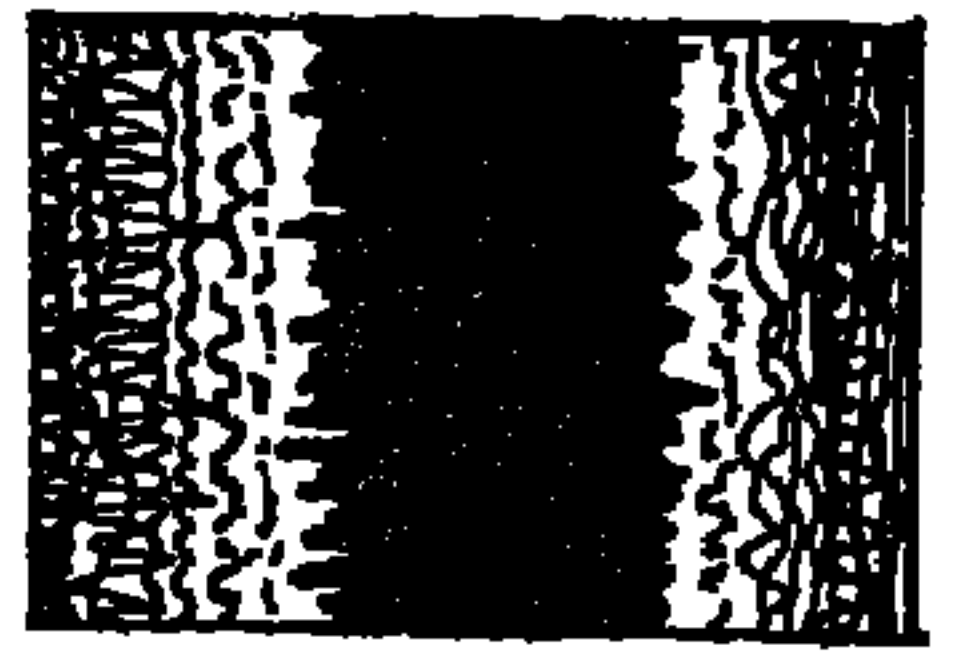


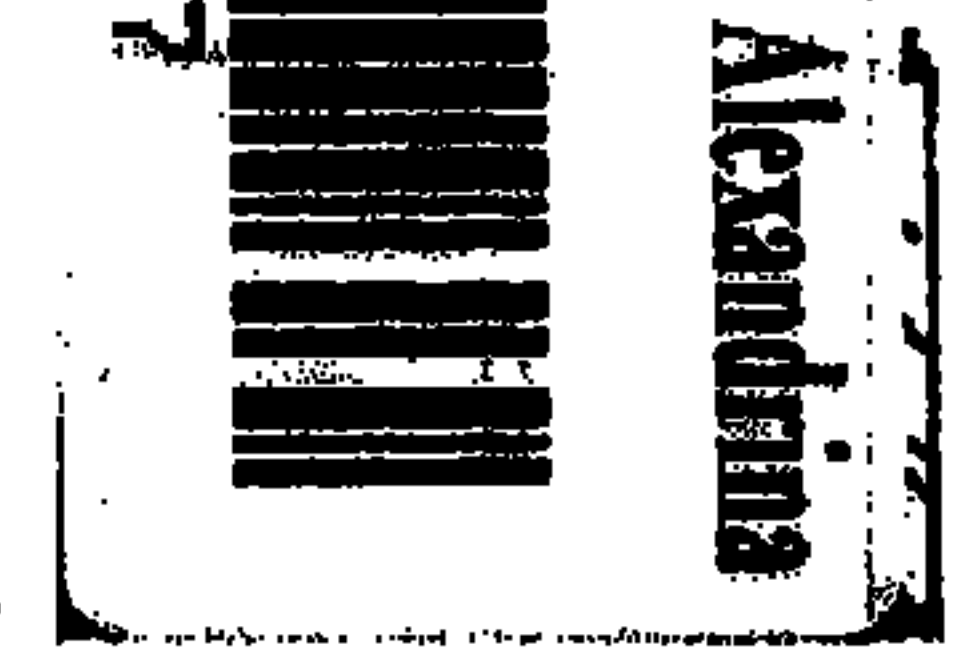
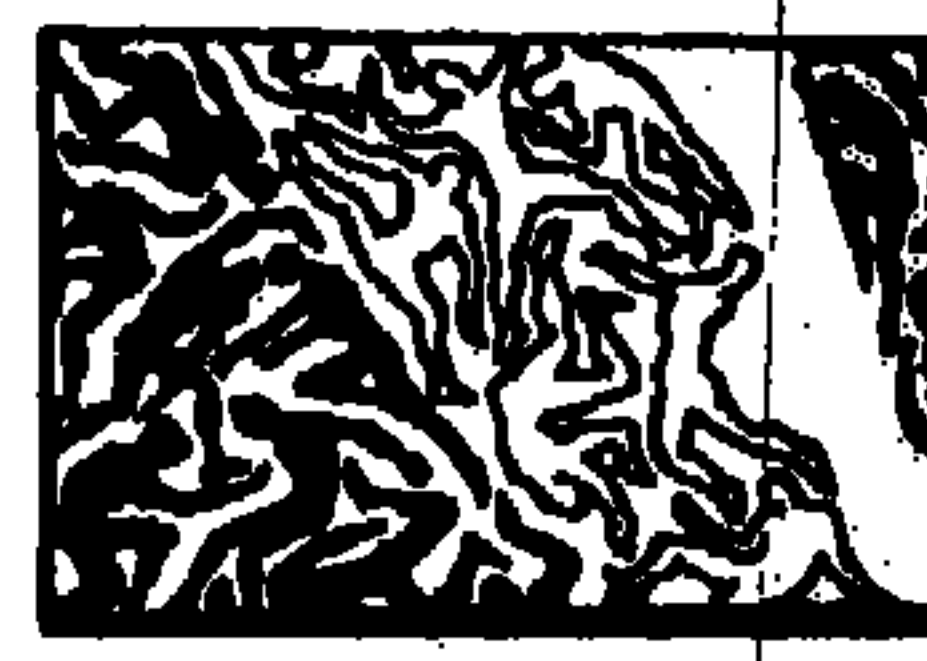
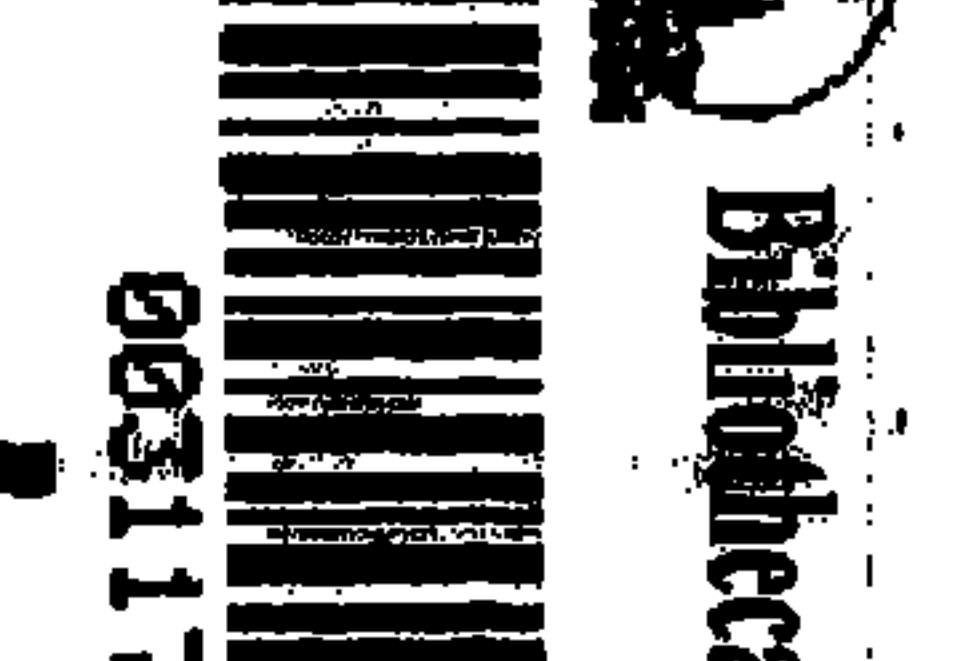
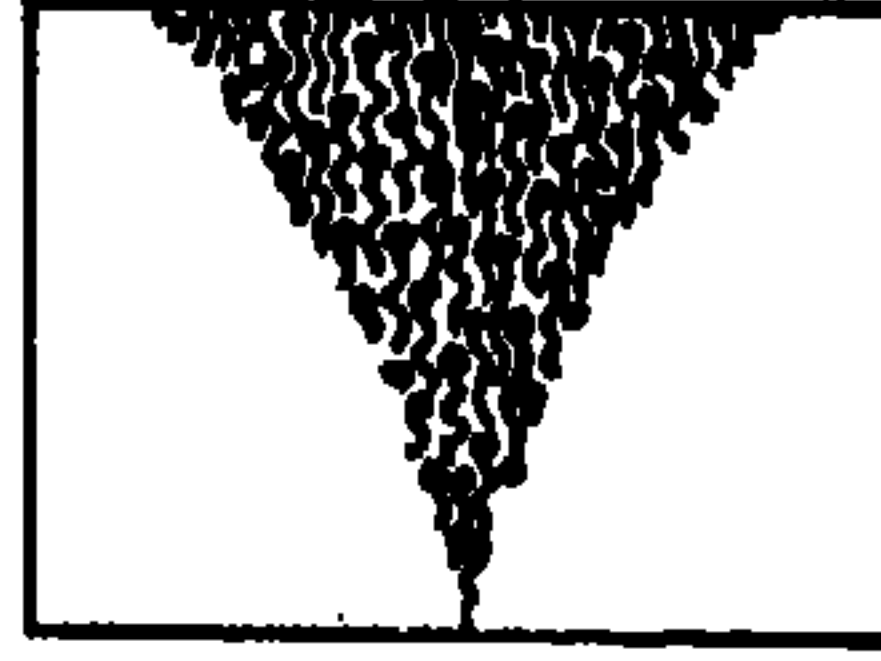
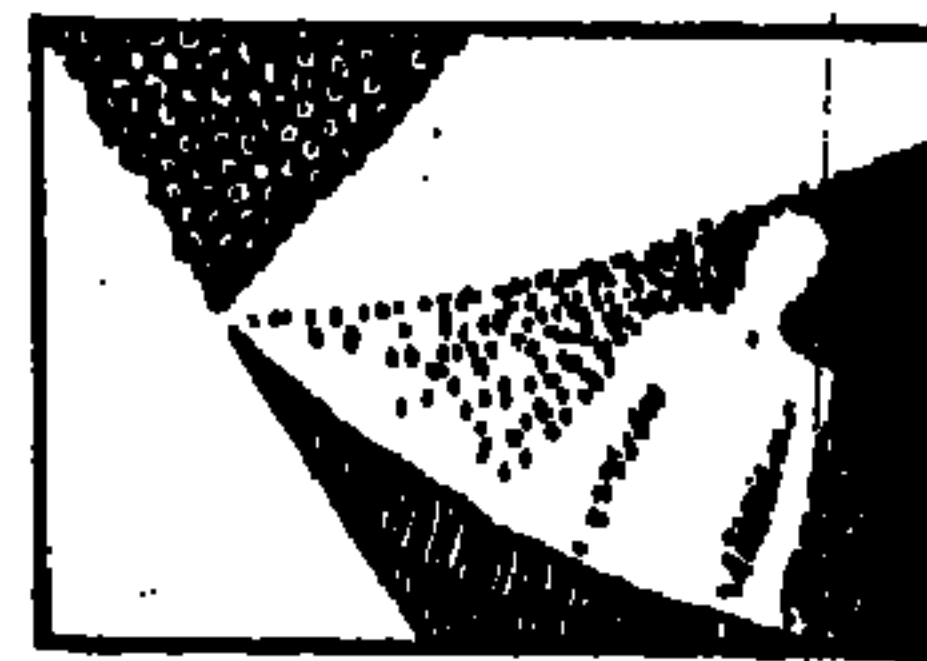
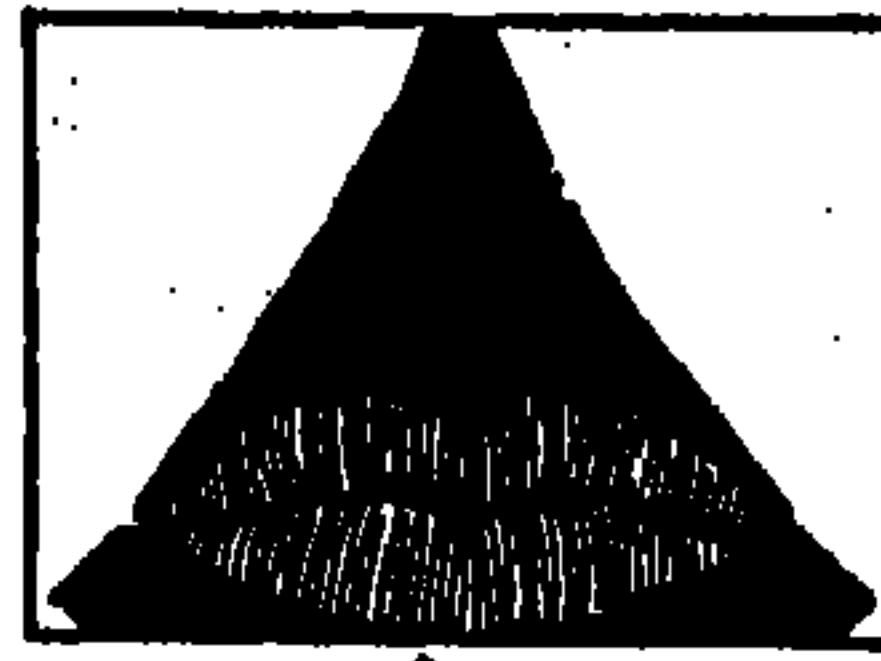
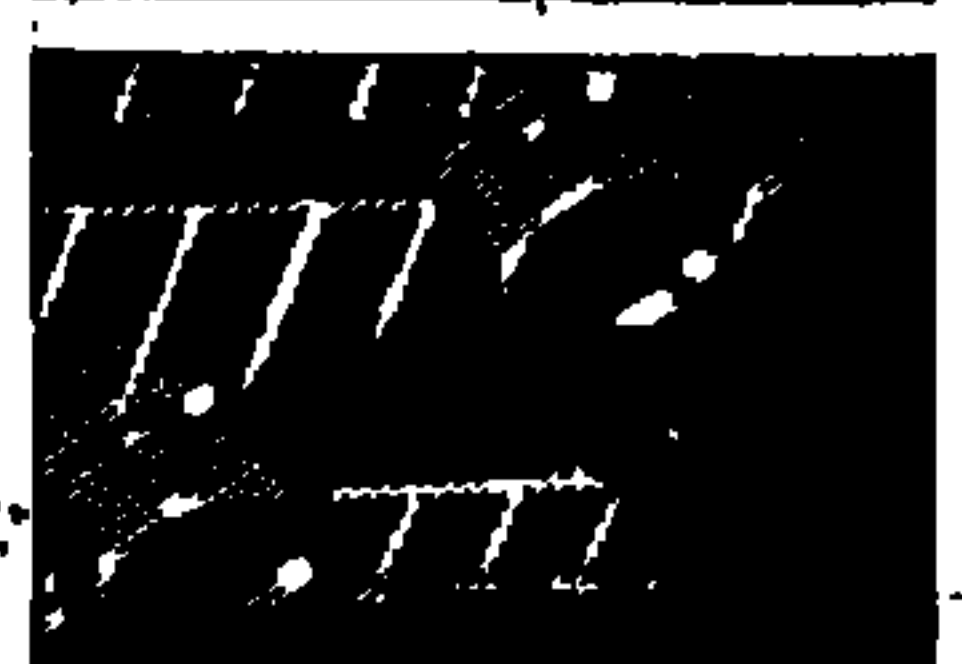
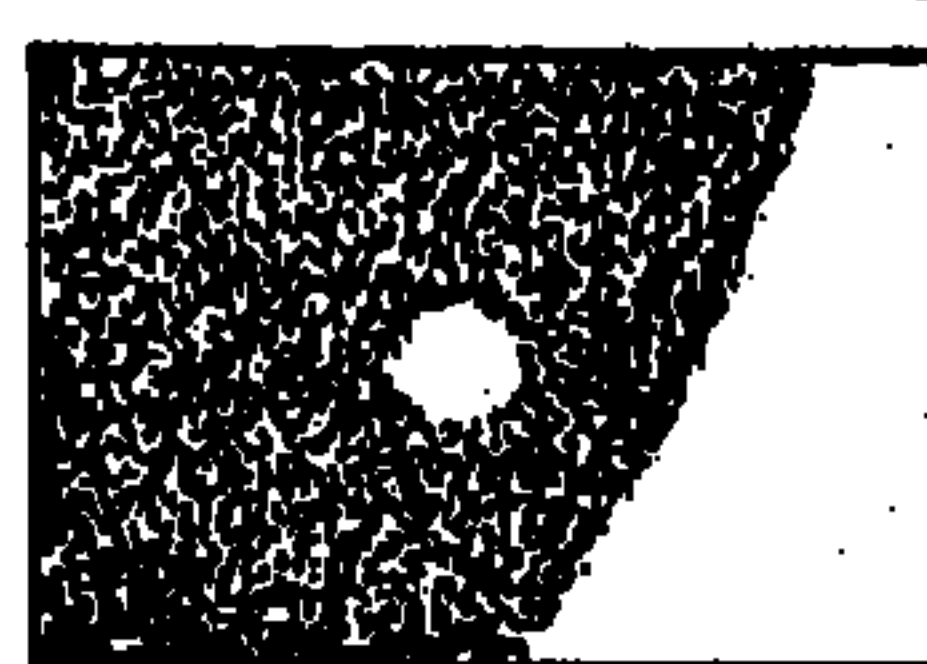
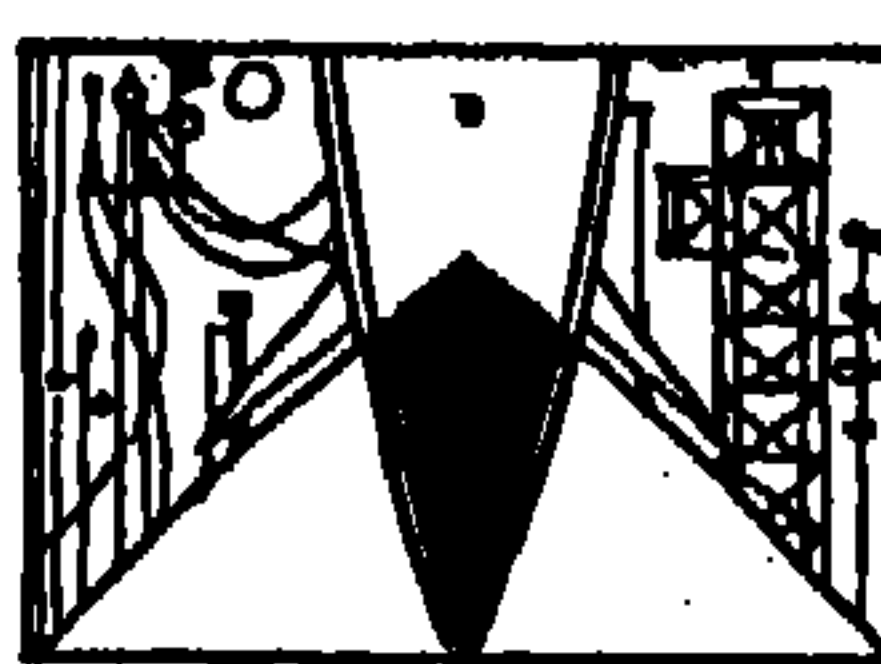
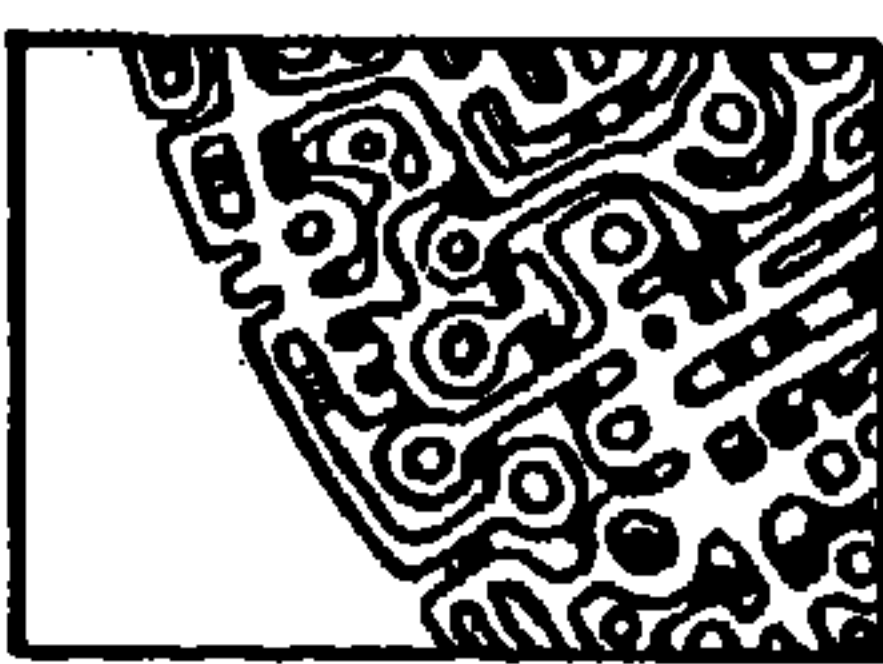
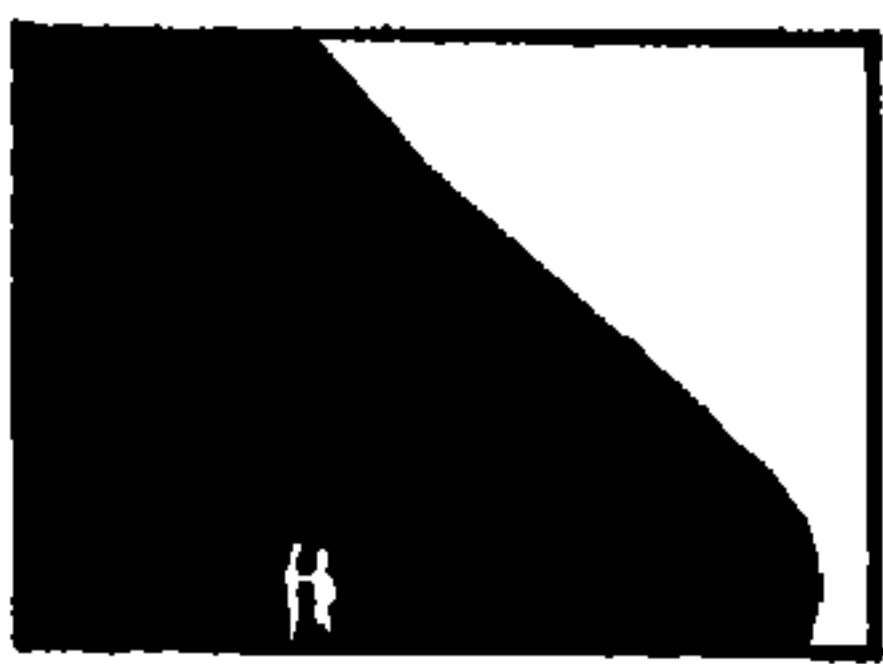
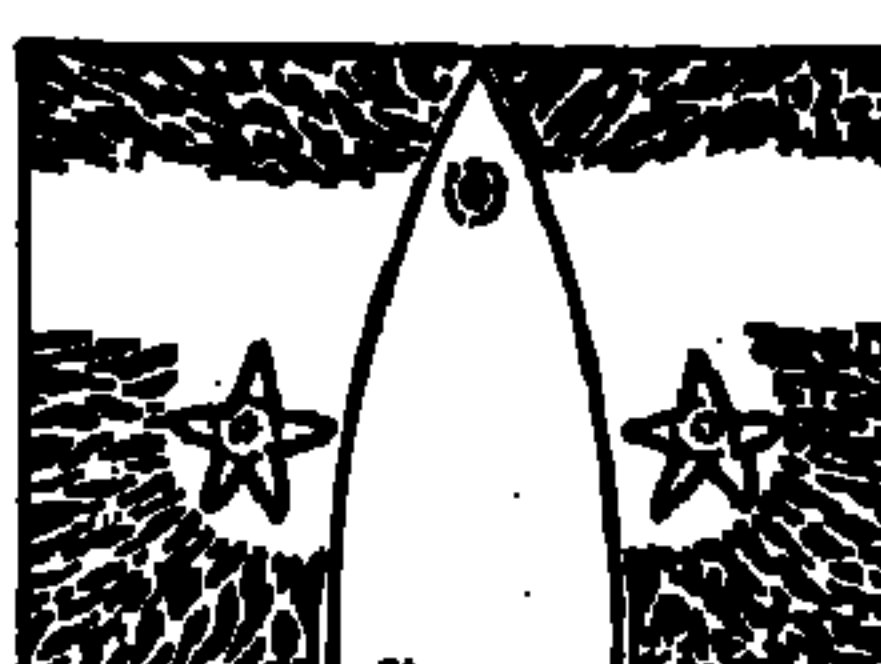
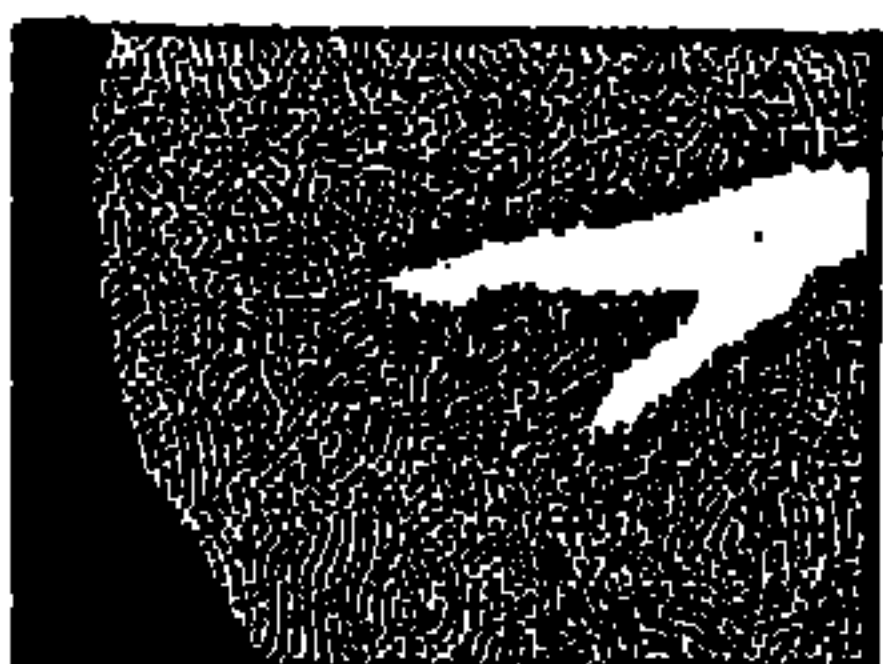
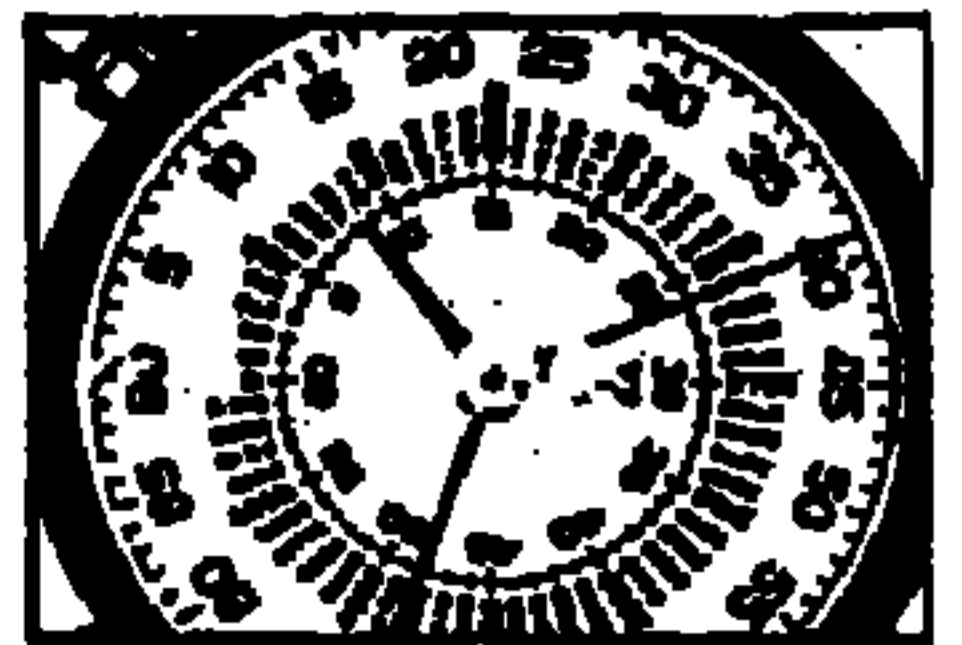


غاستون باشلار



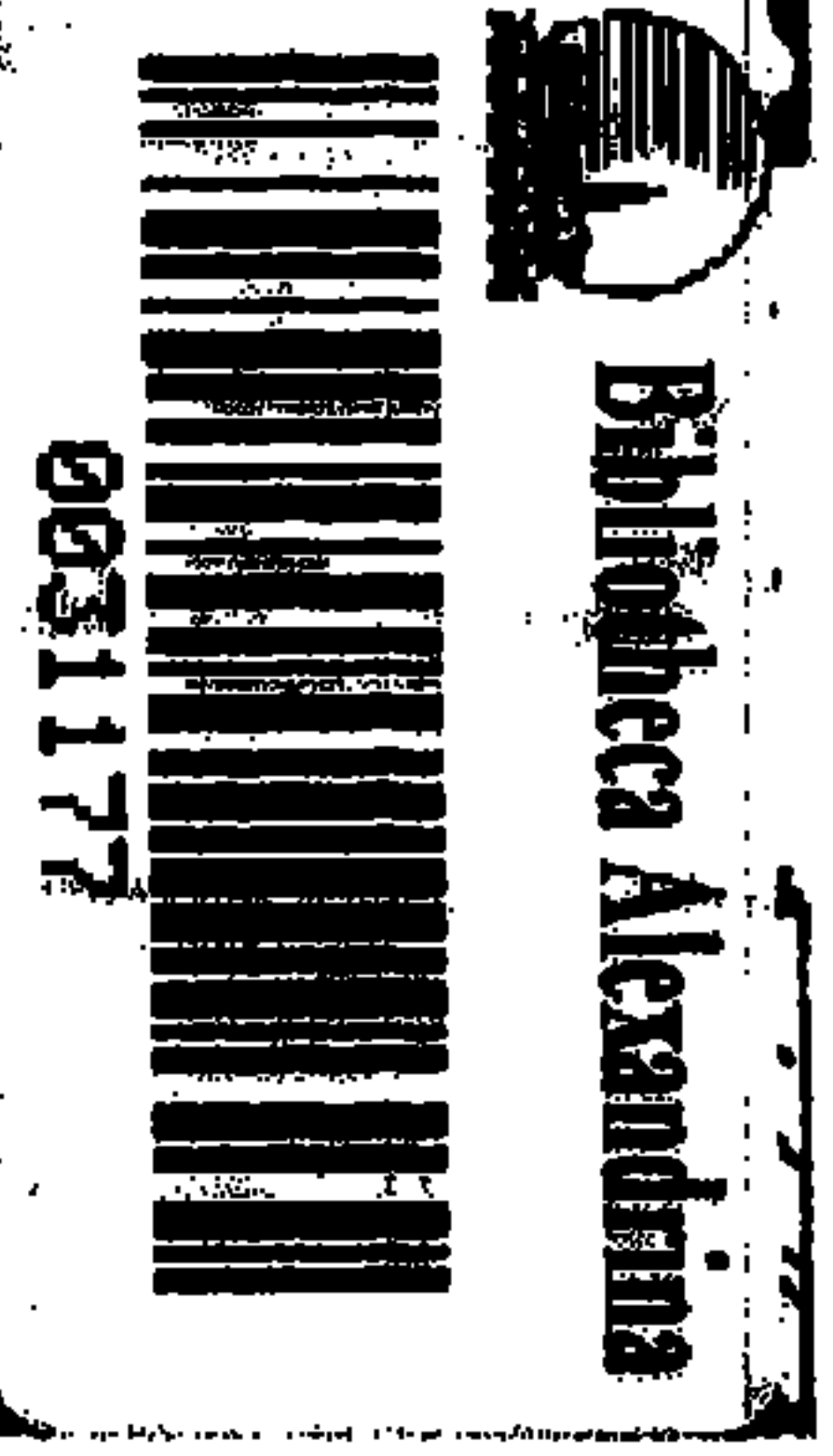
شاعرية احلام اليقظة

علم شاعرية التأملات الشاردة



٥٥

٥٥



جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
1411هـ - 1991م

المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع
بيروت - الحمراء - شارع امير اده - بناية سلام
هاتف ٨٠٢٤٢٨ - ٨٠٢٤٠٧ - ٨٠٢٢٩٦
بيروت - المصيطبة - بناية طاهر هاتف ٣٠١٠٣٠ - ٣١١٣١٠
ص ب ١١٣/٦٣١١ بلكس LE ٢٠٦٦٥ - ٢٠٦٨٠ - لبنان

غاستون باشلار

شاعرية احلام اليقظة

علم شاعرية التأملات الشاردة

ترجمة
جورج سعد

المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع

هذا الكتاب ترجمة :

La poétique de la rêverie
Par
Gaston Bachelard

فهرست

الصفحة	الموضوع
5	مقدمة
29	الفصل الأول : تأملات شاردة في التأمل الشارد حالم الكلمات
53	الفصل الثاني : تأملات شاردة في التأمل الشارد نَفْسٌ - نَفْسٌ
86	الفصل الثالث : التأملات الشاردة نحو الطفولة
126	الفصل الرابع : « كوجيتو » الحالم
149	الفصل الخامس : التأملات الشاردة والفضاء الخارجي

مقدمة

I

في كتاب جديد مكمل لكتب سابقة تتناول موضوع التخيل الشعري ، حاولنا إظهار أهمية المنهج الظاهراتي في دراسات من هذا النوع. تبعاً لقواعد علم الظاهراتية كان علينا إيضاح سيرورة وعي الذات المعجبة بالصور الشعرية . ويُعطي هذا الوعي الذي تزيد الظاهراتية الحديثة الحاقه بجميع ظواهر النفس (Psyché) أهمية ذاتية ودائمة لصور لا تحمل غالباً سوى موضوعية ملتبسة ، موضوعية عابرة . والمنهج الظاهراتي هذا ، بما يفرض علينا من عودة دائمة الى ذاتنا وبذل جهد استيضاحي في عملية الوعي ، حول صورة معينة قدمها شاعر ، فهو هكذا يدفعنا الى محاولة الاتصال مع الوعي المبدع لهذا الشاعر . فتغدو الصورة الشعرية - صورة عادية ! - ببساطة ، أصلاً مطلقاً ، أصلاً للوعي . وعند الاكتشافات الكبرى ، يمكن أن تصبح صورة شاعرية معينة بداية عالم ، بداية كون تخيُّله شاعر في تأمله الشارد . يتفتح بكل سذاجة هذا الوعي المذهول أمام هذا العالم الذي خلقه الشاعر . وبدون شك فإن الوعي موعود باكتشافات أكبر وأكبر . وكلما حقق هذا الوعي مهمات منظمة ومنسقة أحسن فأحسن ، كلما تقدم في تكوينه . وبصورة خاصة إن لوعي « العقلنة » فضيلة ديمومة تطرح مسألة صعبة على المتخصص بعلم الظاهراتية (الظاهراتي) : ينبغي على هذا الأخير أن يقول كيف يُنظَّم الوعي في سلسلة حقائق . وعلى العكس من ذلك ، فإن الوعي المُتخَيَّل ، عندما ينفتح على صورة معزولة ، تخف مسؤولياته - على الأقل للوهلة الأولى . إن الوعي المُتخَيَّل ، إذا ما تناولناه إزاء صور منفصلة عن بعضها البعض ، من شأنه تقديم مواضيع لتدريس أولي للنظريات الظاهراتية .

ولكن ها نحن أمام تناقض مزدوج . يسأل القارئ العادي لماذا تحملون كتاباً محوره التأمل الشعري وأحلام اليقظة هذه الآلة الفلسفية الثقيلة أي المنهج الظاهراتي (الفينومينولوجيا) ؟

ويسأل من ناحيته المتخصص في علم الظاهراتية ، لماذا اختيار مادة مائة ترتكز على الصور لعرض المبادئ الظاهراتية ؟ كم كنا تجنبنا صعوبات لو أننا تبعنا طرائق عالم النفس السائدة الذي يصف ما يلاحظه ، يقيس مستويات ، يصنف أنواعاً - يشهد ولادة المخيلة عند الاطفال دون أن يحلّ مرة واحدة كيف تموت عند الكبار ؟

ولكن هل يمكن أن يصبح الفيلسوف عالم نفس ؟ هل يستطيع طي كبرائه والاكتفاء بملاحظة الأحداث ، هو الذي دخل بكل الشغف المطلوب عالم القيم ؟ ان الفيلسوف يبقى ، كما نقول اليوم ، في « وضعية فلسفية » ، وأحياناً يتباهى ببذته كل شيء من الصفر ، ولكن ، للأسف ! إنه يتابع مسيرته فقد قرأ كثيراً من كتب الفلسفة ! وتحت ذريعة درس هذه الكتب ، وتدريسها ، شوّه « منظومات » لا تحصى ! وعندما يحين المساء ويتوقف عن التدريس ، يروح يتصور انه يملك حق الانغلاق في المنظومة التي يختارها .

لهذا السبب اخترت علم الظاهراتية أملاً لإعادة تحليل الصور المحبوبة بإخلاص ، من منظور جديد ، والمثبتة بصلافة في ذاكرتي الى درجة أنني لم أعد أعرف إذا كنت أذكر أو أتخيل متى سأراها من جديد في تأملاتي الشاردة .

II

وعلى كل حال فإن الاقتضاء الظاهراتي إزاء الصور الشعرية سهل : يجب التشديد على الفضائل الأصلية لهذه الصور ، إدراك كينونة أصالتها ذاتها والافادة من انتاجيتها النفسانية العظيمة ، انتاجية التخيل .

واقضاء الرجوع الى الاصل النفساني للصورة الشعرية يكون من الصعوبة بمكان إن لم نستطع إيجاد فضيلة أصالة في التقلبات نفسها التي تتمحور حول النهاج المثالية الأكثر تجذراً . ولأننا كنا نريد تعميق الناحية النفسانية للتعجب انطلاقاً من قواعد الظاهراتية ، فقد ساعدنا أصغر قلب طراً على صورة شاعرية في فحص تحقيقاتنا . إن الدقة التي تميز أي جديد تعيد تنشيط الاصول ، تجدد وتضاعف غبطة الاعجاب .

بيد أنه في الشعر ، الى الاعجاب تضاف غبطة التكلم . وينبغي تناول هذه الغبطة بإيجابيتها المطلقة . والصورة الشعرية التي تبدو ككينونة لغوية جديدة ، لا يمكن

مقارنتها البتة ، حسب التعبير المجازي المعروف ، بصمّام يُفْتَح لاجراج الغرائز المكبوتة .

تضفي الصورة الشعرية هكذا ضوءاً على الوعي وانه لمن غير المجدي أن نبحت لهذا الوعي عن سوابق لا واعية . وعلى الأقل فإن علم الظاهرية قادر على تناول الصورة الشعرية في كينونتها الخاصة ، منقطعة عن كينونة سابقة ، كنصر إيجابي للكلام . وإذا تركنا المحلل النفساني يتكلم لحدودنا الشعر كزلة لسان مهيبة . لكن الانسان لا يقع في زلات لسان عندما يُسبِّح نفسه . والشعر هو أحد أقدار الكلام . وعندما نحاول تمحيص سيرورة وعي اللغة على مستوى القصائد الشعرية ، يترأى لنا أننا نصل الى حيز انسان الكلام الجديد ، ذلك الكلام الذي لا يكفي بالتعبير عن أفكار وأحاسيس فحسب ، بل الذي يحاول أن يكون له مستقبل . ويمكن القول ربما ان الصورة الشعرية في تجديدها تشقُّ مستقبل اللغة .

وبشكل متلازم عند استخدامنا المنهج الظاهراتي في تحليل الصور الشعرية ، بدا لنا أننا كنا محلّين نفسانياً على نحو اوتوماتيكي ، وانه كان باستطاعتنا ، مع الحوز على وعي صافٍ ، أن نكبّت اهتماماتنا القديمة ذات الثقافة النفسانية . كنا نحسُّ أنفسنا متخلّصين من تفضيلاتنا ، هذه التفضيلات التي تحول الذوق الادبي الى عادات . وكنا ، بفضل الامتياز الذي تقدمه الفينومينولوجيا للاحداث الآنية ، نتلقى بصدر رحب الصور الجديدة التي يأتينا بها الشاعر . كانت الصورة حاضرة ، حاضرة فينا ، منزوعة عن كل الماضي الذي ربما سبّب تحضيرها في روح الشاعر . ودون أن نهتم « بعقد » الشاعر ، دون الولوج في تاريخ حياته ، كنا أحراراً ، دوماً أحراراً ، في الانتقال من شاعر لآخر ، من شاعر كبير لشاعر صغير ، عند صورة بسيطة تكشف قيمتها الشعرية بغنى قلباتها نفسها .

هكذا فإن المنهج الظاهراتي يفرض علينا إبراز كل الوعي الذي هو سبب أدنى تقلب في الصورة . ذلك أنه لا يمكننا قراءة الشعر فيما نفكر بشيء آخر . فما ان تتجدد صورة شاعرية ، في أحد خطوطها ، حتى تظهر سداجة أولية .

وبالضبط ، إن هذه السداجة ، المتيقظة دوماً ، هي التي تقدم لنا الملاقاة الصافية للقصائد الشعرية .

III

أمام الصور التي يقدمها لنا الشعراء ، أمام صورٍ ، ما كنا قط نتمكّن من تخيلها

بنفسنا ، سذاجة الإعجاب هذه هي جد طبيعية . لكننا إذا عشنا هذا الإعجاب - أو قل هذا الانبهار - باستسلامية ، تكون مشاركتنا في سيورة التخيل الخلاق غير عميقة . إن ظاهراتية الصورة تتطلب منا تكثيف المشاركة في التخيل الخلاق . وبما أن هدف علم الظاهراتية (الفينومينولوجيا) هو جعل عملية الوعي حاضرة ، جعلها في وقت متوتر الى أبعد حدود التوتر ، يجب أن نستخلص بأنه لا يوجد هناك ما يسمى ظاهراتية الاستسلام بما يتعلق بصفات التخيل . لتجنب المعنى العكسي المعطى غالباً يجب التذكير بأن الظاهراتية ليست وصفاً تجريبياً للظواهر . إن الوصف التجريبي هو عبودية للموضوع عن طريق وضع قانون يبقى الذات في وضع استسلامي . فوصف علماء النفس يقدم بدون شك وثائق ، بيد أن الظاهراتي ، عليه التدخل لوضع هذه الوثائق على محور الفاهمة . آه ! ليت هذه الصورة التي رأيتها لتوي هي صورتي ، حقاً صورتي ، ليتها تصبح - قمة عجرفة القارئ - عملي ! وأي عظمة قراءة لو استطعت بمساعدة الشاعر عيش الفاهمة الشعاعية ! فبواسطة فاهمة التخيل الشعاعية تجد روح الشاعر الفرجة الواعية لكل شعر حقيقي .

أمام طموح لا يقاس كهذا الطموح ، فضلاً عن أن كل كتابنا يجب أن يخرج من تأملاتنا الشاردة ، فإن مهمتنا كفينومينولوجيين تواجه مفارقة جذرية . إنه لمن المعتاد أن تسجل التأملات الشاردة بين ظواهر الانفراج النفساني . تأتي هذه التأملات في وقت منفرج ، دون قوة رابطة (ومعقدة) . إنها هروب خارج الواقع دون إيجاد عالم غير واقعي ومتناسك دوماً . فحين نتبع « منحدر التأملات الشاردة » - منحدر في هبوط دائم - يسترخي الوعي ويتشتت وتالياً يتدجج . وإذن عندما نحلم لا يوجد أي وقت « للعمل الظاهراتي » .

أمام مفارقة كهذه ، ما سيكون موقفنا ؟

لن نحاول التقريب بين عناصر تضاد أكيد، بين دراسة نفسانية محضة للتأملات الشاردة ودراسة فينومينولوجية ، لا بل سنزيد على التضاد تضاداً إذ سنخضع أبحاثنا لاطروحة فلسفية نوذ الدفاع عنها : نحن نعتقد أن كل وعي لشيء ما هو نمو للوعي ، زيادة ضوء ، تقوية للتماسك النفساني . لكن السرعة التي يتم فيها هذا الوعي لشيء ما أو خاطفيته يمكن أن تحجب عنا نموه . فيما يوجد نمو كينونة في كل وعي لشيء ما . إن الوعي هو معاصر لصيرورة نفسانية نشيطة ، صيرورة تنشر عافيتها في كل الأوعية النفسانية . والوعي ، بذاته ، هو عمل ، العمل الانساني . إنه عمل حاد ، عمل مليء . فحتى لو أن العمل الذي يتبع ، العمل الذي تبع حقاً ، العمل الذي كان يجب أن يتبع ولم يفعل ، نقول بالرغم من كل هذا تبقى لعمل الوعي إيجابيته الكاملة . وهذا

العمل ، لن ندرسه في بحثنا هذا إلا في مجال اللغة ، وبصورة أدق في اللغة الشعرية عندما يخلق الوعي التخيل ويعيش الصورة الشعرية . إن إضافة كلمات على اللغة ، خلقها ، تقويمها ، عشقها ، كل هذا، نشاطات حيث ينمو وعي التكلم . في هذا المجال المحدود جداً ، نحن متأكدون أننا سنجد أمثلة كبيرة تثبت أطروحتنا الفلسفية العامة حول الصيرورة المتزايدة حتماً لكل عملية وعي (لشيء ما) .

ولكن أمام هذه الشدة من الوضوح والحدة التي تميز عملية الوعي الشعري ، نسأل تحت أي زاوية يجب علينا أن ندرس التأملات الشاردة إذا ما أردنا استخدام دروس علم الظاهراتية ؟ وذلك لأن اطروحتنا الفلسفية تضاعف صعوبات مشكلتنا . إن لهذه الاطروحة لازمة : إن الوعي الذي ينقص ، الذي ينام ، الذي يحلم انصاف احلام ، لم يعد وعياً . التأملات الشعرية تضعنا على المنحدر السيء ، على المنحدر الذي يهبط نزولاً .

إن هناك صفة سنستعملها وستنقذ كل شيء وتسمح لنا بتجاوز الاعتراضات التي سيوجهها الينا علم نفس لم يحلل سوى القشور . إن التأملات الشاردة التي نريد درسها هي التأملات الشعرية ، تلك التأملات التي يضعها الشعر على المنحدر المطلوب ، ذلك الذي يمكن أن يتبعه وعي آخذ في النمو . هذه التأملات هي تأملات تُكتب ، أو على الأقل ، تُعدُّ بكتابتها . ولقد أخذت مكانها أمام هذا الكون الهائل الذي هو الورقة البيضاء . فتتألف الصور وتنظم . وها هو الحالم ، بدأ بسماع أصوات الكلام المكتوب . أعرف أديباً ، أضعته لا أدري أين ، كان يقول أن رأس الريشة هو عضو من أعضاء الدماغ . أنا متأكد من ذلك : عندما تبصق ريشتي ، أفكر خطأ . من يستطيع أن يعيد لي محبرة الطفولة المدرسية ؟

إن جميع هذه الأحاسيس تستيقظ وتتساجم في التأملات الشاردة الشعرية . وهذه الأخيرة تسمع هذه الأصوات المتعددة التي ينبغي على الوعي الشعري أن يسجلها . يمكن أن نطبق على الصورة الشعرية ما كان يقوله فريديريك شليغل عن اللغة : « إنه ابتكار تمّ بدفق واحد » . إن على عالم ظاهراتية التخيل ان يحاول عيش وثبات التخيل هذا من جديد .

بالطبع إن العالم النفساني يرى من الأصح دراسة الشاعر الموهوب ، فيجري على عباقرة معينين دراسات واقعية عن الوحي . ولكن هل يمكنه كذلك أن يعيش ظاهرات الوحي⁽¹⁾ ؟ إن وثائق عالم النفس الانسانية حول الشعراء الموهوبين لا يمكن أن تُسرَدَ إلا

(1) « الشعر هو شيء ما أكثر من الشعراء » ، جورج ساندر ، مسائل حول الفن والاب ، ص 283 .

حارجا في إطار مثال من الملاحظات الموضوعية . وإن المقارنة بين الشعراء الموهوبين ستكون سبب ضياع أساس الوحي ، فكل مقارنة تُنقص من القدرات التعبيرية التي تملكها التعابير المقارنة . وكلمة الوحي /inspiration/ هي عامة جداً حتى يكون باستطاعتها التعبير عن خاصية الكلام المستوحى . وبالفعل ، فإن علم نفس الوحي ، حتى حين يستعين بقتصر عن الجنات المصطنعة يبقى فقيراً فقيراً . إن الوثائق التي يعمل عليها عالم النفس في دراسات كهذه ليست عديدة مطلقاً ، ثم إنه لم يشارك في خلقها وفي تحمل أعبائها .

وأما فكرة الملهم (Muse)⁽¹⁾ ، فكرة ربما تساعدنا على إعطاء كينونة للوحي ، على إقناعنا أن هناك ذاتاً متعالية لفعل « أوحى » ، فهي لا تملك أن تدخل طبيعياً ضمن التعابير التي يستعملها الظاهراتي . لم أفهم قط عندما كنت مراهقاً كيف أن شاعراً، كنت أحبه جداً ، كان يستخدم أعوداً موسيقية وملهيات (رباب الفن) . كيف باستطاعتنا القول بكل اقتناع ، وإلقاء هذا البيت الأول من قصيدة عظيمة متالكين أنفسنا عن الضحك :

أيها الشاعر ، خذ عودك وقبلي
إن هذا لصعب بالنسبة لطفل شامبيني⁽²⁾

كلا ! إن ربة الفن ، وقيثارة أورفيوس وأشباح الحشيش أو الافيون لا تملك سوى أن تحجب عنا كينونة الوحي . إن التأملات الشاعرية الشاردة والمكبوتة ، التي ستقاد الى أن تعطي الصفحة الأدبية ، ستكون ، بالنسبة لنا ، تأملات قابلة للانتقال ، تأملات مصدرّة للوحي ، أي وحي على مستوى موهبتنا كقراء .

فالوثائق تكثر إذن بالنسبة لظاهراتي متوحد ، دوماً متوحد . فالظاهراتي يملك أن يوقظ وعيه الشاعري عند ألف صورة تنام في الكتب . إنه ينبهر أمام الصورة الشاعرية بمعنى الانبهار الفينومينولوجي الذي وصفه أوجين مينكوسكي أحسن وصف⁽³⁾ .

يجب أن نذكر هنا أيضاً أن التأمل الشارد ، على عكس الحلم ، لا يمكن سرده . لنقل التأملات الشاردة يجب أن نكتبها ، أن نكتبها بتأثر ، بدوق ، أن نعيشها من جديد ، أحسن من السابق ، لاننا نعيد كتابتها . إنها للدرجة ماتت لكن حسنتها تبقى .

(1) ربة الفن . كل آلهة من الآلهة التسع السقيقات اللواتي يعمين العناء والشعر والفنون والعلوم والميثولوجيا الاغريقية . (م) .

(2) من شامبيني Champagne وهي مطقة في فرنسا

(3) « حاليات المكان » ، عاستون باتلار ، ترجمة غالب هلسا ، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر ، ص 18

ما زالت موجودة تلك النفوس التي تعتبر أن الحب هو إتصال شعريين ، انصهار تأملين شاردين . إن القصة بالاحرف تعبر عن الحب بمزاحمة جميلة بين الصور والمجازات . لكي نقول حبا يجب كتابته . ولا نكتب أبداً كفاية . وكم من العشاق يفتحون دفاترهم ما إن يعودوا من لقاءاتهم الغرامية ! إن الحب لم ينته يوماً من التعبير عن نفسه وكم هي جميلة تعبيراته لأنه ، شاعرياً ، موضوع حلم . كما أن تأملات روجين متوحدين مُحضِر لذة الحب . ولا يرى الواقعي ، الذي ينظر الى الشغف بواقعية ، إلا جملاً متلاشياً في ما أقول . لكن الحقيقة هي أن قصص الحب الكبيرة يتم تحضيرها في تأملات كبيرة ، كما يتم بتر واقع الحب بانتزاعه من عدم واقعيته .

في هذه الشروط نفهم بسرعة كم ستكون معقدة ومتحركة السجلات بين علم نفس التأملات الشاردة المرتكز على ملاحظات حاملين وظاهراتية الصور الخلاقة ، ظاهراتية تميل إلى إعادة عمل اللغة الشاعرية المتجدد ، حتى عند القارئ المتواضع . وبصورة أعم ، نفهم أيضاً كل أهمية تحديد ظاهراتية المخيلة ، حيث التخيل موضوع في مكانه ، في المكان الأول ، كمبدأ إثارة مباشرة للضرورة النفسانية . إن التخيل يحاول فبركة مستقبل له . وهو أولاً عامل طيش يبعدنا عن الدوامات الثقيلة . سنرى أيضاً أن بعض التأملات الشعرية الشاردة هي فرضيات عن حياة أخرى توسع نطاق حياتنا بإعطائنا ثمة ثقة في هذا الكون . وسنعطي في كتابنا هذا عدة إثباتات عن حس الثقة الذي تقدمه لنا التأملات الشاردة في هذا الكون . يتشكل عالم في تأملاتنا ، عالم هو عالمنا . وهذا العالم الذي نحلم به يقدم لنا إمكانيات توسيع كينونتنا في هذا الكون الذي هو كوننا . هناك مستقبلية (Futurisme) في كل كون نحلم به . لقد كتب جوي بوسكي J. Bousquet :

« في عالم وُلِد منه ، بإمكان الإنسان أن يصير كل شيء⁽¹⁾ » .

إنطلاقاً من هنا ، إذا تناولنا الشعر في ثورانيه الطامح الى الصيرورة الانسانية ، في قمة وحي يرمي علينا الكلام الجديد ، لما تنفع يا ترى ، والحالة هذه ، السيرة الذاتية التي تنقل لنا الماضي ، ماضي الشعر الوزون ؟ لو كان عندنا ميل ولو طفيف لسجال لكننا جمعنا ملفاً هائلاً عن السير الذاتية المبالغه . فلنعط فقط بعض الأمثلة .

منذ نصف قرن راح أحد أمراء النقد الأدبي يفسر شعر « فرلين » ، شعراً أحبه قليلاً ، وهل يُحِبُّ شعر شاعر يعيش مهمشاً عن أناس الأدب :

(1) ذكره غاستون بييل (Gaston Puel) دون مرجع في مقال من مجلة : «Le temps et les hommes» ، آذار 1958 ، ص 62 .

« لم يره أحد لا على البولفار ولا في المسرح ولا في صالون . إنه موجود حتماً في أحد الأمكنة ، في طرف باريس ، داخل دكان تاجر صغير حيث يشرب الخمر الأزرق » .

نبذ أزرق ! وأية شتيمة للبوجولييه beaujolais⁽¹⁾ الذي كان يُشرب في مقاهي جبل سانت جنيفيف !

وينهي هذا الناقد الأدبي نفسه سردهً لصفات الشاعر بالتحدث عن قبعته . يقول : « إن قبعته الرخوة كانت تبدو وكأنها على تطابق مع أفكاره التعيسة ، وتنحني أطرافها المائلة حول رأسه ، كأنها تاج أسود على هذه الجبهة المهمومة . قبعته ! لكنها كانت سعيدة في هذا الوقت ، هي أيضاً ، ونزوية كإمرأة جد سمراء ، تارة مستديرة ، ساذجة ، كقبعة تولد من الـ «اوفرقي والسافوا»⁽²⁾ ، وتارة نجدها مخروطية مشقوقة حسب الطريقة التيرولية⁽³⁾ ومائلة ، فوق الأذن ، كمزاج رهيب : فكأننا أمام عمرة أحد رجال العصابات ، مقلوب فوق تحت ، طرف الى الاسفل ، طرف الى الأعلى ، والامام يغطي الوجه والخلف يغطي الرقبة »⁽⁴⁾ .

هل تعرفون قصيدة واحدة بين كل أمال هذا الشاعر ، يمكن تفسيرها بهذه الالتواءات الأدبية للقبعة ؟

إنه لمن الصعب بمكان جمع الحية والعمل ! وهل بإمكان كاتب السيرة الذاتية أن يساعدنا بقوله لنا أن هذه القصيدة كتبت حين كان فرلين في سجن مونس (Mons) :
السما تمتد فوق السطح
زرقاء زرقاء ، هادئة هادئة . . .

في السجن ! ومن ليس في سجن كفي ساعات كآبته ؟ في غرفتي الباريسية ، بعيداً عن مسقط رأسي ، أغوص في التأملات الشاردة الفرلينية . سما قديمة تنبسط فوق مدينة الحجارة وفي ذاكرتي تغني المقاطع الموسيقية التي كتبها رينالدو هاهن R.Hahn مستوحياً من قصائد فرلين . وتتنامى أمامي الانفعالات والتأملات الشاردة والذكريات فوق هذه القصيدة . نعم ، فوق - وليس تحت ، ليس في حياة لم أعشها - ليس في حياة شاعرنا المنكود . ولكن في صميم هذا الشعر ، لصميم هذا الشاعر ، ألم تغطي أعماله على حياته ، أليست الأعمال خلاصاً لمن عاش حياة بائسة ؟

(1) نوع من النبيذ الفرنسي .

(2) Savoie و Auvergne : منطقتان فرنسيتان .

(3) نسبة إلى التيرول Tyrol وهي منطقة ألبية بين إيطاليا والنمسا .

(4) ذكره انتيوم ودرومار (Antheaume et Dromard) : «Poésie et folie», Paris, 1908, p. 351.

على كل حال ، هكذا تملُّك القصيدة الشعرية أن تُجمَع تأملات شاردة ، رؤى وذكريات .

إن النقد الأدبي السيكولوجي يقودنا نحو أهداف أخرى . إنه يجعل من الشاعر انساناً . بيد أن المشكلة تبقى بكل ثقلها في الأشعار العظيمة : كيف يستطيع إنسان ، رغم الحياة ، أن يصبح شاعراً ؟

ولكن لنعد لمهمتنا البسيطة التي تقتصر على تعيين الميزة البناءة للتأملات الشاردة الشعرية ولتحضير هذه المهمة ، لنسأل أنفسنا إذا كانت هذه التأملات ، في جميع الظروف ، ظاهرة انفراج أو تخلُّ كما يقول لنا ذلك علم النفس الكلاسيكي .

IV

إن علم النفس نجسر أكثر مما يربح في تشكيله هذه المفاهيم الأساسية المستوحاة من الانشقاقات الاتيمولوجية . وهكذا فالاتيمولوجيا أي علم اشتقاقات الكلمة تخفف الفوارق الكبيرة بين الحلم والتأملات الشاردة⁽¹⁾ . ومن ناحية ثانية إن علماء النفس يركضون وراء الأكثر تمييزاً (نكاد نقول الأكثر غرابة) ، فيدرسون أولاً الحلم ، الحلم الليلي الغريب ولا يعيرون انتباههم للتأملات ، لتأملات ليست بنظرهم سوى أحلام غامضة ، دون تركيب ، دون تاريخ ، دون ألغاز . هكذا فالتأملات إذا شئنا هي مادة ليلية منسية في وضوح النهار . حين تتكشف المادة الحلمية قليلاً في نفس المتأمل ، تسقط التأملات الشاردة إلى حلم ، وه الفورات التأملاتية « كما يقبل أطباء الأمراض العصبية ، تخنق الآلة النفسانية ، وتصبح التأملات خوداً ، فينام الحالم . إنه لنوع من الهبوط القدري يسم التكامل بين التأملات الشاردة والحلم . وكم هي بخسة تلك التأملات التي تدعو إلى الاسترخاء والراحة . ويجب أن نتساءل إذا كان لا يصاب اللاوعي نفسه في عملية التنويم هذه بانحطاط كينونته . ويستعيد اللاوعي عمله في أحلام النوم الحقيقي . يعمل علم النفس باتجاه هذين القطبين ، قطب التفكير الواضح وقطب الحلم الليلي ، متأكداً إنه يمتلك تحت يده المحللة كل مجال النفس (Psyché) الانسانية .

لكن هناك تأملات شاردة أخرى لا تنتمي لهذه الحالة الغسقية حيث تختلط الحياة النهارية والحياة الليلية . والتأملات الشاردة أو أحلام اليقظة تستأهل بنواح عديدة دراسة مباشرة . إن هذه التأملات هي ظاهرة روحانية طبيعية جداً - مفيدة جداً للاتزان

(1) بالفرنسية ، مرادف حلم هو rêve ومرادف تأمل شارد réverie .

النفساني - وانطلاقاً من هنا لا يمكن تحليلها كتفرع من حلم ، لا يمكن وضعها دون نقاش ضمن منظومة الظواهر الحلمية . وبمختصر ، لتعيين جوهر التأمّلات الشاردة يجب العودة الى التأمّلات ذاتها . وبالضبط سيوضح التمييز بين الحلم والتأمّلات الشاردة بفضل الفينومولوجيا لأن التدخل الممكن للوعي في هذه التأمّلات سيُشكّل مؤشراً حاسماً .

لقد تساءل البعض إذا كان هناك فعلاً وعي في الحلم . فإن غرابة الحلم تدفعنا الى الاعتقاد بأن هناك ذاتاً أخرى تحلم فينا . « لقد زارني حلم » . هذه الجملة تعبر أحسن تعبير عن السلبية التي تميز الأحلام الليلية الكبيرة . وهذه الأحلام ، ينبغي أن نسكنها من جديد كي نقتنع أنها أحلامنا . وحالما تنتهي منها ، نروح نجعلها قصصاً ، حكايات قديمة ، مغامرات من عالم آخر . ألا نسمع أجمل الأكاذيب ممن يأتينا من بعيد . نضيف غالباً براءة ، بلا وعي ، أشياء تزيد من غرائبية مغامرتنا في مملكة الليل . هلا لاحظتم شكل الرجل الذي يقص حلمه ؟ بيتسم لمأساته ، لمخاوفه . يتلذذ بذلك . ويريد أن تتلذذوا أيضاً معه⁽¹⁾ . إن قاص الأحلام يتلذذ أحياناً بحلمه كما يتلذذ إنسان بعمل مميز وخاص . فهو يرى فيه ميزة أعطيت لشخصه الكريم وكم يفاجأ عندما يقول له المحلل النفسي أن هناك حالم آخر حلم بنفس « الميزة » . ولا يجب أن توقعنا في وهم قناعة الحالم بأنه عايش فعلاً الحلم الذي ينقله لنا . إنها لقناعة منقولة تقوى كلما تم سرد الحلم . ولا يوجد قطعاً تماثل بين الذات التي تسرد والذات التي حلمت . وأي تفسير فينومينولوجي بحث للحلم الليلي هو بحد ذاته مشكلة صعبة . يمكن ، بدون شك ، الحصول على عناصر تساعدنا على حل هذه المشكلة إذا ما طورنا أكثر علم نفس التأمّلات الشاردة وتتابعاً علم ظاهراتية هذه التأمّلات .

فبدل أن نبحث عن الحلم في التأمّلات الشاردة ، نروح نبحث عن التأمّلات الشاردة في الحلم . هناك شواطئ اطمئنان في قلب الكوابيس . روبرت دسنوس كتب عن هذه التداخلات بين الحلم والتأمّلات الشاردة : « وإن كنت نائماً واحلم ، دون أن أستطيع التمييز بين الحلم والتأمّلات الشاردة ، فأنا أتحمك دوماً بالديكور⁽²⁾ » . وكم

(1) إنني أعترف بأن المتحدث عن حلمه يضايقني غالباً . لكنني أوليت اهتماماً لحلمه لو كان هو صاحب هذا الحلم . ولكن أن أسمع سرده المعظم بغبارة لم أتوصل بعد الى معرفة سبب الضجر الذي أعاني منه عند سماعي لحكايات أحلام الآخرين ، معرفة نفسانية . احتفظ ربما بخامة عقلانية . فأنا لا أتابع بكل هدوء حكاية غير متماسكة على نحو واضح . كما أشك دوماً أن يكون جزء مما يحكى لي مخترعاً من قبل صاحبه .

(2) Robert Desnos, «Domaine public», éd. Gallimard, 1953, p. 348.

هذا يعني لنا أن الحالم ، في ليل نومه ، يلاقي روائع النهار . إنه إذن واعٍ لجمال العالم . وجمال العالم الذي يحلم به يعيد إليه للحظة وعيه .

وهكذا فالتأملات الشاردة هي بذاتها راحة الكينونة ، سعادة شخصية . فيدخل الحالم وتأملاته الشاردة ، جسداً وروحاً ، في جوهر السعادة . خلال زيارة الى نمور Nemours (مدينة فرنسية) سنة 1844 خرج فكتور هوغو عند الغسق « لمشاهدة بعض الأحجار الرملية الغربية » . أتى الليل ، صمتت المدينة ، أين المدينة ؟

« كل هذا لم يكن لا مدينة ، ولا كنيسة ، ولا ساقية ، ولا لون ، ولا ضوء ، ولا ظل ، إنما تأملات شاردة . بقيت بدون حركة طويلاً ، تاركاً نفسي تتداخل فيها كل هذه الأشياء التي يصعب التعبير عنها ، رصانة السماء وتعاسة اللحظة . لا أعرف ما كان يجري في ذهني ولا يمكنني أن أعبر عنه ، كانت تلك إحدى اللحظات الصعبة التفسير والوصف ، حيث نُحسُّ في ذاتنا شيئاً ما يسترخي و شيئاً آخر يستيقظ »⁽¹⁾ .

هكذا فإن كوناً بأكمله يأتي للمساهمة في سعادتنا حينما تعزز التأملات الشاردة راحتنا . وللذي يريد أن يحل أحلاماً جميلة يجب أن نقول : كن أولاً سعيداً . وبعدئذٍ ستأخذ التأملات الشاردة مجرى قدرها الحقيقي : ستصبح تأملات شاردة لكن شاعرية : كل شيء يصبح بفضلها ، وبها ، جميلاً . لو كان للحالم مهنة لصنع بتأملاته الشاردة أجمل الآثار . وأثره هذا ، سيكون حتماً عظيماً لأن العالم الذي يحلم به هو أوتوماتيكياً عظيم .

يتكلم الميتافيزيقيون غالباً عن « انفتاح على العالم » . ولكن عندما نسمعهم ، يترأى لنا أن عليهم إزالة ستار واحد حتى يجدوا أنفسهم ، في استنارة واحدة ، قبالة العالم . وكم نحصل على تجارب ميتافيزيقيا واقعية إذا ما أولينا اهتماماً أكبر للتأملات الشاعرية . الانفتاح على العالم الموضوعي ، الدخول في العالم الموضوعي ، تكوين العالم الذي نعتبره موضوعياً ، إنها لمهمات صعبة لا يمكن أن يصفها علم النفس الوضعي . ولكن ، كي تكون هذه المهمات من خلال آلاف التقويمات عالماً ثابتاً ، فهي تنسينا روعة الانفراجات الأولى . فالتأملات الشاعرية الشاردة تعطينا عالم العوالم . إنها تأملات كونية . إنها إنفتاح على عالم جميل ، على عوالم جميلة . وهي تعطي للـ « أنا » « لا أنا » هي بالذات سعادة الـ « أنا » ، إنها « اللا أنا » التي أملكها . إنها هذه « اللا أنا » التي تسعد أنا الحالم ، وكم يعرف الشعراء مشاركتنا لذتها ! فلأنا الحاملة ، إنها هذه

(1) Victor Hugo, «En voyage. France et Belgique» .

وفي كتابه «L'homme qui rit» كتب هوغو : « مراقبة البحر هي تأمل شارد » .

« اللا أنا » - ملكيتي التي تسمح لي أن أعيش ثقتي ككائن في العالم . فبمواجهة عالم حقيقي يمكننا اكتشاف كينونة الهم في داخلنا . وها نحن نرعى في وسط هذا العالم ، متروكين ضحية لا إنسانية العالم ، سلبية العالم ، وهكذا يكون العالم عدم «الانساني» ، الكائن الانساني . إن متطلبات وظيفتنا الواقعية تفرض علينا أن نتأقلم مع الواقع ، أن نكون أنفسنا لواقع ، أن نصنع أعمالاً هي وقائع . بيد أن التأمّلات الشاردة ، في جوهرها ذاته ، ألا تحررنا من هذه الوظيفة الواقعية ؟ فما ان ننظر إليها من زاوية بساطتها ، نرى جيداً أنها شهادة لوظيفة اللاواقع ، وظيفة عادية ، وظيفة مفيدة ، تحفظ الحياة النفسية الانسانية ، بعيداً عن كل فظاظات « اللا أنا » العدوانية ، اللا أنا الغريبة .

إن هناك ساعات في حياة الشاعر حيث التأمّلات الشاردة تستوعب الواقع نفسه (الواقع بمعنى الحقيقة) . كل ما يدركه هو مستوعب . فيتم ابتلاع العالم الواقع بالعالم التخيلي . شيلي Shelley يعطينا نظرية حقيقية في علم الفينومينولوجيا عندما يقول إن المخيلة قادرة « أن تجعلنا نخلق ما نرى »⁽¹⁾ . ويجب على فينومينولوجيا الادراك نفسها ، إذا ما تبعت شيلي والشعراء أن تترك مكانها للمخيلة الخلاقة أو المبدعة .

بواسطة التخيل وبفضل دقة وظيفة اللاواقع ، ندخل في عالم الثقة ، عالم الكائن الوثوق ، أي عالم التأمّلات الشاردة بالذات . سنعطي فيما بعد أمثلاً كثيرة عن هذه التأمّلات الشاردة الكونية التي تربط المتأمل بعالمه . وهذا الاتحاد يقدم نفسه تلقائياً للتحقيق الفينومينولوجي . إن معرفة العالم الواقعي تتطلب أبحاثاً ظاهرية معقدة . وفي الحقيقة إن العوالم التي نحلم بها ، أن عوالم التأمّلات الشاردة النهارية ، في أوج اليقظة ، تتعلق دراستها بظاهراتية بدائية فعلاً . وهذا بالضبط ما دفعنا الى التفكير بأن الدرس الأول في علم الفينومينولوجيا هو دراسة التأمّلات الشاردة .

إن التأمّلات الشاردة الكونية ، كما سندرسها ، هي ظاهرة انعزال ، ظاهرة تجرد جذورها في روح الحالم . ليست بحاجة لصحراء كي تستقر وتنمو . تكفي ذريعة - وليس سبباً - حتى نضع أنفسنا في « وضع انعزالي » ، في وضع انعزال حالم . في هذا الانعزال ، الذكريات نفسها تستقر في لوحات وتسبق الديكورات المأساة . إن الذكريات التعيسة تنتزع على الأقل السلام من الكتابة . وهذا أيضاً يضع فارقاً بين التأمّلات الشاردة والحلم . يبقى الحلم محملاً بلاانفعالات السلبية المعاشة خلال

(1) إن عبارة شيلي هذه يمكن أن تُقدم كمبدأ أساسي في فينومينولوجيا الرسم . والمطلوب مزيد من التوتر حتى تطق على فينومينولوجيا الشعر .

النهار . إن للانعزال في الحلم الليلي دوماً عداوة . إنه غريب . وفي الحقيقة هذا الانعزال ليس انعزالنا .

تبعدها التأملات الشاردة الكونية عن التأملات التي ترسم مشاريع ومخططات . فهي تضعنا في عالم وليس في مجتمع . ففي التأملات الشاردة الكونية نوع من الثبات ، من الاطمئنان . هي تساعدنا على الخلاص من الزمن . إنها « حالة » . لنلج الآن أعماق جوهرها : إنها حالة نفسية عابرة . لقد قلنا في كتاب سابق أن الشعر يقدم لنا وثائق لعلم ظاهراتية الروح . الروح كلها ، نعم الروح كلها ، تُقدِّمُ نفسها مع عالم الشاعر الشعري .

وتبقى على الفكر مهمة إجراء منظومات ، تنظيم تجارب مختلفة لمحاولة فهم الكون . وعلى الفكر أن يصبر لتحصيل العلم على مدار ماضي المعرفة . فهاضي الروح هو لبعيد أشد البعد ! والروح لا تعيش مع الزمن . تجدد راحتها في العوالم التي تخيلها التأملات الشاردة .

نعتقد أننا سنستطيع تبيان أن الصور الكونية تنتمي للروح ، للروح المنعزلة والمتوحدة ، للروح التي هي مبدأ كل انعزال (بمعنى وحدة وعزلة) . الأفكار تتمحّص وتتكاثر كلما تشعبت وكثرت علاقات الناس . والصور في روعتها تحقق تقارباً بين الأرواح بسيطاً جداً . ويجب تنظيم مجموعتين لغويتين ، الأولى لدرس المعرفة والثانية لدرس الشعر . لكن هاتين المجموعتين لا تتطابقان . وإنه لمن غير المجدي تحضير قواميس لترجمة لغة إلى أخرى . ولغة الشعراء ، يجب أن تُدرّس مباشرة ، وبتعبير أدق كما تُدرّس لغة الأرواح .

بلا ريب ، بإمكاننا أن نطلب من فيلسوف درس تقارب الأرواح هذا في مجالات أكثر مأساوية ، مرتكزاً على قيم إنسانية أو ما فوق إنسانية ، تبدو بحسب الرأي العام أهم من القيم الشعرية . ولكن هل هناك إفادة من إعلان تجارب النفس الكبيرة ؟ ألا يمكننا أن نلجأ إلى أعماق كل « دوي » حتى يتمكن كل منا عند قراءته صفحات حساسة أن يشارك حسبها يحلوه بدعوة التأملات الشعرية الشاردة ؟ نحن نعتقد - سنشرح ذلك في فصل من هذا الكتاب - إن الطفولة المغفلة تكشف أشياء عن الروح أكثر مما تفعله الطفولة الفريدة ، المأخوذة في إطار تاريخ عائلي .

فالأهم هو أن تصيب الصورة حيث يجب الاصابة . يمكننا حينئذٍ أن نأمل بأن تأخذ طريق الروح ، وأن لا تعرقها اعتراضات « الذهنية » الناقدة ، أن لا توقفها ميكانيكية المكبوتات الثقيلة . وكم هو سهل أن يجد الانسان روحه في كنه التأملات

الشاردة ! فتضعنا آنذاك هذه الأخيرة في ذهنية مولود جديد .

هكذا ففي دراستنا المتواضعة لأبسط الصور ، طموحنا الفلسفي كبير . إنه إثبات أن التأملات الشاردة تعطينا عالم روح ، وأن الصورة الشعرية تدل على روح تكتشف عالمها ، العالم الذي فيه تود العيش ، حيث تستحق العيش .

V

قبل أن أذكر بالتحديد المسائل الخاصة التي سنعالجها في بحثنا ، أود تبرير العنوان .

بعبارة « شاعرية التأملات الشاردة » ، بينما كان قد دغدني طويلاً العنوان البسيط « التأملات الشعرية الشاردة » ، أردت أن أشدد على قوة التماسك التي يتلقاها حالمٌ عندما يكون فعلاً مخلصاً لرؤياه وعندما تحرز رؤياه هذه تماسكاً بفضل قيمها الشعرية . فالشعر يشكل في آن الحالم وعالمه . فبينما الحلم الليلي يشوش الروح وينشر في النهار نفسه كل جنون الليل ، فإن التأملات الشاردة الجيدة تساعد فعلاً الروح على التلذذ براحتها ، بوحدة سهلة . وعلماء النفس في مغالاتهم الواقعية ، يشددون كثيراً على ميزة الهروب التي تسم تأملاتنا . فلا يقرون دوماً بأن هذه التأملات تنسج حول الحالم روابط لذيدة وناعمة ، بأنها من طينة « ما يربط » (ما يشد اليه الآخرين والعالم) ، وبكلمة واحدة ، بأن هذه التأملات ، وبكل ما لهذه الكلمة من معنى ، « تُشعّرُ » الحالم .

ومن ناحية الحالم ، ينبغي علينا أن نعترف بقوة اسشعار من السهل وصفها كشاعرية نفسانية ، شاعرية نفس /Psyché/ حيث تجرد كل القوى النفسية انسجامها .

نريد أن نزلق قوة التنسيق والانسجام من النعت حتى الاسم الموصوف وإقامة شاعرية التأملات الشعرية الشاردة ، مشددين هكذا بتردادنا ذات الكلمة ، على أن الاسم الموصوف هيمن لتوه على انطباع الكينونة العام . شاعرية التأملات الشعرية الشاردة ! طموح هائل ، أكثر من هائل لان هذا يعطي كل قارئ قصائد وعي⁽¹⁾ شاعر .

بلا شك ، لن ننجح أبداً في إجراء هذا الانقلاب الذي سينقلنا من التعبير الشعري الى الاحساس المبدع . لكن على الأقل ، إذا استطعنا إقامة إرهاصات

(1) بمعنى إحساس الشاعر وضميره .

لانقلاب كهذا من شأنه طمأنة كائن حالم ، تكون شاعرية التأملات الشاردة قد حققت هدفها .

VI

لنقل إذن الآن بأي ذهنية كتبنا مختلف فصول هذا البحث .
قبل أن نبدأ أبحاثنا عن الشاعرية الوضعية ، أبحاثاً مرتكزة ، تبعاً لعادات الفلسفة الحذرة ، على وثائق دقيقة ، أردنا كتابة فصل ضعيف الى حد ما ، وبدون شك شخصي جداً ، سنعطي حوله بعض التفسيرات من الآن . لقد اخترنا كعنوان لهذا الفصل : تأملات شاردة في التأمل الشارد وقسمناه لقسمين ، الأول عنوانه : حالم الكلمات والثاني : نَفْسٌ وَنَفْسٌ (Animus et Anima) . ووسعنا في هذين الفصلين أفكاراً مغامرة ، من السهل معارضتها ، ومن شأنها عرقلة القارئ الذي لا يجب أن يقع ، في كتاب يعد بتنظيم الأفكار ، على واحات فارغة . ولكن ، بما أننا أردنا الغوص في ضبابية الحالة النفسية الحاملة ، فَرَضْنا علينا واجب الصدق أن نقول كل التأملات الشاردة التي تمر بفكرنا ، التأملات الفريدة التي تزعج غالباً تأملاتنا المنطقية والعقلانية ، واجب متابعة ، حتى النهاية ، خطوط الغرابة التي اعتدنا عليها .

أنا في الحقيقة حالم كلمات ، حالم كلمات مكتوبة . أعتقد أنني أقرأ فتوقفني كلمة . اترك الصفحة . فتدخل في هيجانها أجزاء الكلمة . وتنعكس الحركات الصوتية . فترك الكلمة معناها كحمل ثقيل يعيق عملية الحلم . وتأخذ الكلمات معاني أخرى كما لو أنه يحق لها أن تكون في ريعان الشباب . عندها ، تروح الكلمات تفتش في أدغال اللغة وكلماتها عن رفاق جدد ، عن رفاق السوء . وكم هي عديدة تلك المسائل الطفيفة التي ينبغي حلها عندما نعود من التأملات الشاردة الى الكلمات اللغوية المتعلنة .

والإرداء هو عندما أبدأ بالكتابة عوضاً عن القراءة . تدور أمامي ويبطء عملية تشريح أجزاء الكلمة فتعيش الكلمة جزءاً جزءاً ، في خطر التأملات الشاردة الداخلية . كيف باستطاعتنا إبقاء الكلمة بكاملها مع إلزامها بعبودياتها المعتادة في الجملة المبتدأة ، جملة سنحذفها ربما من المخطوطة ؟ ألا تشكل التأملات الشاردة تفرعات الجملة المبتدأة ؟ الكلمة هي برعم يحاول أن يصبح غصينة . وكيف لا نحلم ونحن نكتب . الريشة هي التي تجلم . وأنها الصفحة البيضاء التي تسمح لنا بالحلم . فلا أحد يستطيع الكتابة لذاته حصرياً . وكم هو صعب قدر صانع الكتب ! يجب أن ننحت

ونخيط حتى تكون الافكار في تناسق . ولكن ، حين نكتب كتاباً عن التأملات الشاردة ألم يجين الوقت لترك الريشة تسبح في بحر السيلان ، لترك التأملات تتكلم ، وأفضل من ذلك لأن نحلم في هذه التأملات الشاردة في الوقت الذي نعتقد فيه أننا نقلها ونسخها ؟

أنا - وهل هناك حاجة لأقوالها - جاهل في علم اللسانية . وللكلمات ، في ماضيها البعيد ، ماضي تأملاتي الشاردة . إنها ، بنظر حالم ، بنظر حالم كلمات ، منتفخات عتهاً وخبالاً . فليحاول كل واحد منا أن يحتضن كلمة معهودة بين الكلمات . وسيخرج من هذه الكلمة التي كانت تنام في معناها - جامدة مثل أحفور من المعاني⁽¹⁾ - الانفقاَس الأقل انتظاراً ، الأكثر ندره . نعم ، حقاً ، الكلمات تحلم .

لكن لا أريد أن أقول إلا إحدى عتاهات تأملاتي بالكلمات : لكل كلمة مذكر أحلم بمؤنث مشترك معها ، زوجياً مشترك . أحب أن أحلم مرتين كلمات اللغة الفرنسية الجميلة . وبالطبع وحدها حركات الاعراب لا تكفي . فهي تجعلنا نعتقد أن المؤنث يلعب دوراً ثانوياً . ولست سعيداً إلا عندما أقتلع المؤنث من جذوره تقريباً ، في العمق القصوي ، في عمق المؤنث .

نوع الكلمات ، أي مفرق . وهل نحن أكيدون من إجراء قسمة عادلة . أي تجربة وأي ضوء قادا الخيارات الأولى ؟ وكلمات اللغة ، كما يبدو ، هي بحد ذاتها منحازة ، إنها تعطي الأولوية للمذكر لأنها تتناول غالباً المؤنث كنوع متفرع ، ثانوي .

إعادة فتح الأعماق الانثوية في الكلمات نفسها ، هذه هي إذن إحدى رؤيائي حول الفضائل اللسانية .

وإذا سمحنا لنفسنا أن نعرف بكل هذه الرؤى والاحلام ، فهذا لأنها ساعدتنا في قبول إحدى الاطروحات الرئيسية التي نريد الدفاع عنها في كتابنا هذا . إن التأملات الشاردة المختلفة جداً عن الحلم الذي هو غالباً مطبوع بلهجات المذكر القاسية ، نقول

(1) سيتلقى العلماء اللغويون (اللسانيون) كنوع من العار رأي فيرنزي Ferenczi حول البحث عن أصل الكلمات . فبالنسبة لفيرنزي ، أحد أبرع المحللين النفسانيين ، إن البحث عن أصل الكلمة هو بديل عن المسائل الطفولية حول أصل الأطفال . ويستشهد فيرنزي بمقال لـ سبرير Sperber (ايمافو ، 1914 ، I ، ياهرغانغ) عن نظرية اللغة الجنسية . وسنوفق ربما بين العلماء اللسانيين والمحللين النفسانيين البارعين إذا طرحنا المسألة النفسية اللسانية عند لغة الام الفعلية ، هذه اللغة التي نتعلمها في حضن الامهات : وإذن فالكينونة هي في اللحظة التي تُصقل فيها اللغة ، التي تسبح فيها بالسعادة السائلة ، حيث هي كما يقول كاتب من القرن السادس عشر « زئبق العالم الصغير » .

إن هذه التأملات بدت لنا ذات جوهر انثوي - خارج إطار الكلمات هذه المرة . إن التأملات الشاردة الجارية في وضع النهار المطمئن ، في سلام الراحة - التأملات الشاعرية الطبيعية فعلاً - هي قوة الكينونة المستريحة نفسها . وهي حقاً بالنسبة لكل كائن إنساني ، رجل أو امرأة ، إحدى حالات الروح الانثوية ، في الفصل الثاني سنحاول تقديم براهين أقل شخصانية على هذه الأطروحة . ولكن ، لاكتساب بعض الأفكار ، يجب أن نحب كثيراً الخرافات . لقد أقرنا بخرافاتنا . إن من يقبل إتباع هذه المؤثرات الخرافية ، ومن يُجمَعُ تأملاته الشاردة في تأملات التأملات . . . سيجد ربما ، في رؤياه ، إطمئنان الكينونة الأنثوية الحميمة الكبيرة . ويعود الى خدر الذكريات ذاك الذي هو في كل ذاكرة ، الذاكرة القديمة جداً .

فصلنا الثاني ، الايجابي أكثر من الأول ، يجب أن يوضع أيضاً تحت العنوان العام « تأملات شاردة في التأمل الشارد » سنفيد أفضل ما يكون من الوثائق التي يقدمها علماء النفس ، ولكن بما أننا نشرك هذه الوثائق بأفكارنا ورؤيانا الخاصة ، يطلب من الفيلسوف الذي يستخدم معرفة علماء النفس أن يتحمل مسؤولية اضطراباته الخاصة .

لقد خضع موضوع وضع المرأة في العالم الحديث لبحاث عديدة . وإن كُتِباً ككتاب سيمون دو بوفوار وكتاب ف . ج . ج . بوينديجك هي تحاليل تضرب عمق المسائل⁽¹⁾ . لن نقتصر في ملاحظتنا الا على « أوضاع حلمية » ، محاولين ان نحدد كيف ان الذكر والمؤنث - المؤنث خاصة - يصنعان تأملاتنا .

سنستعير غالبية حججنا من علم نفس « الأعماق » . ففي عدة أعمال ، برهن ك . ج . يونغ وجود ثنائية بالغة في النفس البشرية . لقد وضع هذه الثنائية تحت إشارتي النَّفْس (أينموس) والنَّفْس (أنيما) . بحسب يونغ وبحسب أتباعه ، في كل آلة نفسية أي في كل إنسان ، سواء كان رجلاً أم امرأة ، نجد نَفْساً ونَفْساً ، متعاونين حيناً ومتخاصمين حيناً أخرى . لن نتبع هنا كل التوسيعات التي أدخلها علم نفس الأعماق على هذا الموضوع ذي الثنائية الحميمة . أردنا فقط أن نبين أن التأملات الشاردة في حالتها الأيسر ، الأصفى ، تنتمي للنَّفْس (Anima) . إن التأملات الشاردة غير الدرامية ، التي تجري بدون أحداث ، بدون تاريخ تغدق علينا الراحة الحقيقية ، الراحة الانثوية ونربح هكذا لذة العيش . عذوبة ، بطء ، سلام ، هذا هو شعار التأملات الشاردة في الأنبيما (النَّفْس ، بتسكين الفاء) . ففي التأملات الشاردة نجد

Simone de Beauvoir, «Le deuxième sexe», Gallimard; F.J.J. Buy tendijk, «La femme. Ses(1) modes d'être, de paraître, d'exister», Desclée de Brouwer, 1954.

العناصر الأساسية لفلسفة الراحة والاطمئنان .

نحو هذا القطب من الانبساط تذهب تأملاتنا الشاردة التي تعيدنا الى طفولتنا . وهذه التأملات المتجهة نحو الطفولة ، ستكون موضوع فصلنا الثالث . ولكن ، منذ الآن ، يجب علينا أن نعين تحت أية زاوية سنحلل ذكريات الطفولة .

في أعمال سابقة ، قلنا مرات عديدة أننا لم نستطع إجراء تحليل نفسي للتخييل المبدع إن لم نتمكن من التمييز بوضوح بين التخييل والذاكرة . وإذا كان هناك من مجال حيث التمييز هو من أصعب ما يكون ، فهو مجال ذكريات الطفولة ، مجال الصور المحبوبة ، المحفوظة ، منذ الطفولة في الذاكرة . وهذه الذكريات التي تعيش بفضل الصورة ، في عمق فضيلة الصورة ، تغدو في بعض فترات حياتنا ، بخاصة عندما يبدأ العمر ، أصل ومادة تأملات شاردة معقدة : الذاكرة تحلم ، التأملات الشاردة تتذكر . وعندما تصبح تأملات الذاكرة الشاردة بداية عمل شعري ، فإن مركب الذاكرة والتخييل يتقزم ، لأن عليه نشاطات متعددة ومتناقضة تخدع رصانة صدق الشاعر . بشكل أصبح ، إن ذكريات الطفولة السيدة ، يتم التعبير عنها بصدق شاعر . وباستمرار ، يُنشط التخييل الذاكرة ، يُوضح الذاكرة .

سنحاول تقديم فلسفة انطولوجية للطفولة ، تبرز السمة الاستمرارية للطفولة ، وبعض نواحيها تدوم الطفولة الحياة كلها . فهي تعود لتُنشط وتحيي قطعات واسعة من الحياة الراشدة . أولاً ، إن الطفولة لا تترك مطلقاً مراقدها الليلية . وفيها ، يأتي الطفل أحياناً ليسهر خلال نومنا . ولكن ، في الحياة المتيقظة نفسها ، عندما تُحص التأملات الشاردة تاريخنا ، تهبنا الطفولة التي فينا حسناتها . يجب أن نعيش وأحياناً أنه للذيذ أن نعيش مع الطفل الذي كناه . وكم نتلقى هنا إحساساً جذرياً ، من الجذور . فنتعش كل شجرة الكينونة . والشعراء يساعدوننا في إيجاد هذه الطفولة الحية فينا ، هذه الطفولة الدائمة ، المستمرة ، الجامدة .

منذ هذه المقدمة ، يجب أن نشير إلى أن في هذا الفصل عن « التأملات نحو الطفولة » ، لن نجري دراسة موسعة عن نفسانية الطفل . فلا نتناول الطفولة إلا كموضوع تأملات شاردة . وهو موضوع نصادفه في جميع أطوار الحياة . نبقى في إطار تأملات شاردة وفي تفكير النفس (Anima) . وكم يجب أن نجري أبحاثاً ضرورية لايضاح مآسي الطفولة ، لتبيان أن هذه المآسي لا تمحى ، وانها من الممكن أن تولد ، وأنها تريد أن تولد من جديد . الغضب يدوم ، وفورات الغضب البدائية توظف الطفولات النائمة . وأحياناً في الوحدة ، فورات الغضب هذه المكبوتة تغذي مشاريع

انتقامية ، مخططات جريمة . وهذه هي إشارات نَفْس (أي ان مصدرها نفحة الحياة) . ليست هذه تأملات نَفْس . يجب علينا أن نرسم خطة تحقيق أخرى لتحليلها ، كما ينبغي على كل عالم نفس يدرس تحيُّل الدراما أن يلجأ الى فورات غضب الطفولة ، ثورات المراهقة .

ولن يُقصر في هذا المجال عالم نفس الأعماق كالشاعر بيار جان جوف P.-J.Jouve في مقدمته لقصص كان اختار لها العنوان التالي : « قصص دامية » ، يقول جوف الواسع الثقافة التحليلية النفسية ، إن في أساس قصصه هناك « حالات طفولة »⁽¹⁾ . إن المآسي التي لم تنته تعطي أعمالاً ، أعمالاً حيث النَّفْس ما زال نشطاً ، واضح الرؤية ، حذراً ، جسوراً ، ومعقداً . وبما أننا أخذنا على عاتقنا تحليل التأملات الشاردة ، سنترك جانباً مشاريع النَّفْس . ففصلنا عن التأملات الشاردة نحو الطفولة ليس إذن سوى مساهمة في ميتافيزيقية الزمن الرثائي . وفي النهاية ، إن زمن الرثاء الحميم ، زمن الندم هذا الذي يدوم هو واقع سيكولوجي . هو المدة التي تدوم . هكذا يبدو فصلنا وكأنه محاولة كتابة ميتافيزيقيا « غير القابل للنسيان » .

بيد أنه من الصعب على فيلسوف أن يتعد عن عاداته في التفكير الطويل . فحتى عندما يكتب كتاب تسلية ، إن الكلمات ، الكلمات القديمة ، تود الدخول الى ساحة العمل والحركة . ومن هنا كان اعتقادنا بضرورة كتابة الفصل ذي العنوان المتحدلق : « كوجيتو الحالم » . خلال الاربعين سنة من حياتي كفيلسوف سمعت من قال أن الفلسفة انطلقت من جديد مع « كوجيتو ارغو سوم »⁽²⁾ الديكارتية . ولقد اضطرت بنفسي عرض هذه الأمثلة الاساسية . في منظومة الأفكار ، هذا الشعار هو واضح أشد الوضوح ! ولكن ألا نزعج الدوغماتية إذا ما سألنا الحالم إذا كان متأكداً من كونه الكائن الذي يحلم حلمه ؟ إن سؤالاً كهذا لن يزعج كثيراً ديكارت . فبحسب هذا الفيلسوف ، التفكير ، الارادة ، الحب ، الحلم ، كل هذا هو نشاط للفكر . لقد كان متأكداً ، ذاك الرجل السعيد (ديكارت) ، انه كان هو ، هو بالضبط ، هو وحده الذي يملك الانفعالات والشغف والحكمة . ولكن الحالم ، الحالم الحقيقي الذي يعبر جنون الليل ، هل هو متأكد أنه هو نفسه ؟ بالنسبة لنا ، نشك بذلك . لقد تراجعنا دوماً أمام تحليل أحلام الليل . وهكذا توصلنا الى تمييزنا المبسط ، لكن الذي سيرمي النور على تحقيقاتنا . إن حالم الليل لا يستطيع الاعلان عن كوجيتو . فحلم الليل هو حلم دون

(1) Pierre-Jean Jouve, «Histoires sanglantes», Gallimard, p. 16.

(2) العارة باللاتينية تلخيص لقول الفيلسوف ديكارت : أنا أفكر فإذا أنا موجود .

حالم . وعلى العكس ، فإن حالم التأملات الشاردة يحتفظ بدرجة كافية من الوعي ليقول : أنا الذي أحلم بالتأملات الشاردة ، أنا هو السعيد لأنني أحلم تأملاتي الشاردة ، أنا هو السعيد بوقتي المتسع حيث لم أعد مضطراً للتفكير . هاكم إذن ما حاولنا تبيانه بمساعدة تأملات الشعراء الشاردة ، في الفصل الذي أعطيناه عنوان : « كوجيتو الحالم » .

غير أن حالم التأملات الشاردة لا يتوقع في وحدة الكوجيتو . فكوجيته (Son Cogito) الذي يحلم ، يكتسب مباشرة كما يقول الفلاسفة كوجيتائمه (Son Cogitatum)⁽¹⁾ .

بصورة مباشرة سيكون للتأملات الشاردة موضوع ، موضوع بسيط ، صديق ورفيق الحالم . وكان طبيعي أن نسأل الشعراء عن أمثال مواضيع استشعرتها التأملات الشاردة . وبما هي تعيش من كل انعكاسات الشعر التي يقدمها لها الشعراء ، فالـ « أنا » التي تحلم بالتأملات الشاردة تكتشف نفسها ليس شاعراً إنما « أنا » مُشعرة .

بعد هذه النوبة الفلسفية المتصلبة ، عدنا ، في فصل أخير ، لتحليل الصور القصوية للتأملات التي تغويها باستمرار دياكتيكية الذات المتوترة والعالم المفرط ، أردت اللحاق بالصور التي تفتح العالم ، التي تُكبرُ العالم . والصور الكونية هي أحياناً عظيمة بمكان حتى أن الفلاسفة يعتقدون أنها أفكار . لقد حاولنا ، ونحن نعيش هذه الصور حسب مقدراتنا ، أن نبرهن أنها بالنسبة لنا انفراجات تؤمنها التأملات الشاردة . إن التأملات الشاردة تساعدنا على العيش في العالم ، على عيش سعادة العالم . اخترنا إذن كعنوان لهذا الفصل : « تأملات شاردة وفضاء خارجي » . ونفهم تماماً أننا لا نملك أن ندرس مسألة بهذا الوسع في فصل قصير . لقد سبق لنا وعرضنا غير مرة ، خلال أبحاثنا السابقة حول التخيل ، هذه المسألة ولكن دون أن يكون بحثنا عميقاً . وإنما سيكون سعادة اليوم إذا استطعنا طرح المسألة على الأقل على نحو أوضح . إن العوالم المتخيّلة تحدد تقاربات عميقة بين التأملات الشاردة . إلى درجة أننا يمكن أن نطلب من قلب انسان أن يُقرَّ بحماساته أمام عظمة العالم المتأمل ، العالم المتخيّل خلال تأملات عميقة . وكم يجد المحللون النفسانيون ، هؤلاء المعلمون في التحقيق والاسئلة غير المباشرة ، نقول كم يجد هؤلاء مفاتيح جديدة للولوج أكثر عمقاً في النفوس ، لو أنهم يطبقون ولو قليلاً التحليل - الكوني ! (Cosmo-analyse) . من هذا التحليل الكوني ، هاكم مثلاً

(1) Cogitatum تعني في اللاتينية الفكر ، ما يجول في الفكر ، وCogito هو الفعل فُكّر وهي أيضاً عبارة لاتينية تعني « حرك في فكره أفكاراً عديدة » .

مأخوذاً من صفحة لفرومنتان⁽¹⁾ . قاد دومنيك مادلين ، في لحظات شغفه الحاسمة ، إلى أمكنةٍ فُكِّرَ طويلاً باختيارها : « كنت أحب إخضاع مادلين لبعض التأثيرات الجسدية أكثر منها معنوية ، والتي كنت أنا بنفسني خاضعاً لها باستمرار . كنت أضعها قبالة بعض اللوحات الريفية التي كنت أختارها بين تلك المشكَّلة دوماً من بعض الخضار ، من كثير من الشمس ومن فسحة بحرية هائلة والتي كان لها مفعول لا يخطيء في إثارتني . كنت أراقب كيف يمكن أن تؤثر عليها هذه المناظرة ، ومن أية زوايا فقر أو غنى يمكن أن يعجبها هذا الأفق التعيس والوقور ، العاري دوماً . وبقدر ما كانت تسمح لي اللبابة كنت أسألها عن هذه التفاصيل ، تفاصيل الحساسية الخارجية تماماً » .

هكذا ، أمام الأشياء العظيمة ، يبدو أن الكائن الذي نطرح عليه الأسئلة هو صادق على نحوٍ طبيعي . إن المكان يشرف على « الاوضاع » الاجتماعية الفقيرة والجارية . ما هو ثمن « اليوم » صور امكنة من شأنه أن يسأل كائننا المتوحد ، ليكشف لنا العالم حيث يجب أن نعيش كي نكون منسجمين مع ذاتنا ! .

« اليوم » الامكنة هذا ، سنحصل عليه بواسطة التأملات الشاردة وبخصب لا نجد له مثيلاً حتى في كثير من الاسفار . نتصور عوالم حيث حياتنا تكتسب كل رونقها ، كل حرارتها ، كل توسعها . إن الشعراء يدفعوننا في فضاءات خارجية متجددة باستمرار . خلال المرحلة الرومنطيقية ، كان المنظر وسيلة عاطفية . حاولنا إذاً في الفصل الأخير من كتابنا دراسة توسع الكينونة الذي نتلقاه من تأملاتنا الكونية . فمع التأملات الشاردة على مستوى الكون (أو الفضاء الخارجي) ، يعرف الحالم التأملات الشاردة دون مسؤولية ، تلك التي ليست بحاجة لاثبات . وفي نهاية الأمر ان تخيُّل كوني ، هو القدر الأكثر طبيعية للتأملات الشاردة .

VII

في نهاية مقدمتنا هذه ، سنقول ببعض الكلمات أين نجد وثائقنا ، في وحدتنا ، ودون إمكانية الاستعانة بتحقيقات سيكولوجية ، إنها تأتي من الكتب ، فكل حياتنا قراءة .

القراءة هي بعد للنفسية الحديثة ، بعد ينقلُ الظواهر النفسية التي سبق للكتابة أن

E. Fromentin, «Dominique», p. 179. (1)

نقلتها . ويجب النظر للغة المكتوبة كحقيقة نفسية خاصة . فالكتاب دائم ، إنه تحت أعينكم كشيء . إنه يتكلم معكم بسلطة رتيبة لا يكلها كاتبه بالذات . يجب أن نقرأ جيداً ما هو مكتوب . والكاتب ، كي يكتب ، كان قد أجرى عملية انتقال . إنه لا يقول ما يكتب . فهو قد دخل - وعدم قبوله هذا لن يغير شيئاً - دخل في مملكة النفسية المكتوبة .

إن الحياة النفسية المدرّسة تمتلك هنا كل ديمومتها . وكم تأخذنا بعيداً هذه الصفحة التي يقول فيها ادغار كيني Quinet قوة النقل في شعر « رمايانا »⁽¹⁾ . يقول فالميكي لتلامذته : « تعلموا القصيدة المنزلة ، إنها تعطي الفضيلة والغنى : مليئة بالعدوبة عندما تتطابق مع قياسات الزمن الثلاثة ، أكثر عدوبة إذا ما تزوجت مع صوت الآلات (الموسيقية) ، أو إذا غنيت على حبال الصوت السبعة . فالاذن المفتونة تثير الحب ، والجرأة ، والكرب ، والرعب . . . آه من هذه القصيدة الكبيرة ، صور الحقيقة الصادقة » . إن القراءة الخرساء ، القراءة البطيئة ، تمنحنا كل هذه التناغمات الموسيقية .

لكن أحسن برهان على خاصية كتابنا هو أنه في آن واقع الفرضي وافتراضية الواقع . عند قراءتنا قصة ما ، نكون في حياة أخرى تجعلنا نتألم ، نتمنى ، نشفق ، ولكن ، رغم كل هذا ، نشعر بهذا الانطباع المعقد بأن كاتبنا تبقى تحت سيطرة حريرتنا ، بأنها ليست جذرية . فيإمكان كل كتاب محزن أن يعطي تقنية التخفيف من الكتابة . كل كتاب محزن يهب الحزينين دواء التجانس (Homeo Pathie) الذي يشفي من الحزن . غير أن هذا الدواء التجانسي (أي علاج الداء بالداء) يفعل بخاصة في قراءة متأملة ، في قراءة ترفع من قيمتها الفائدة الأدبية . فينشق خطان في نفسية الانسان عن بعضهما البعض والقارئ يشترك في هذين الخطين وعندما يصبح واعياً للجمالية الحزن (بمعنى القلق) يقترب من اكتشاف اصطناعيته (الحزن) لأن الحزن اصطناعي : نحن خلقنا لنتنفس كما يجب .

وفي هذا بالضبط يكون الشعر ، الذي هو قمة كل غبطة جمالية ، نافعاً .

دون معونة الشعراء ، ماذا يستطيع أن يفعل فيلسوف مثقل بالسنين ومُصر على التحدث عن التخيل ؟ ليس بين يديه أحد ليرؤزه . سيضيع بسرعة في متاهات الروايز

(1) إدغار كيني ، عبقرية الديانات ، الملحمة الهندية ، ص 143 ورميانا هي قصيدة شعر طويلة كتبت باللغة السنسكريتية .

والروايز المضادة حيث تتعثر الضحية التي يجللها العالم النفساني . وهل يوجد حقاً في أجهزة عالم النفس روايز تخيل ؟ هل يوجد علماء نفس متحمسون كفاية كي يجددوا باستمرار الوسائل الموضوعية لدراسة التخيل الثائر ؟ إن الشعراء يتخيلون دوماً أسرع من الذين ينظرون اليهم وهم يتخيلون .

ولكن كيف الدخول في كرة زمننا الشعرية ؟ لقد انبلج للتو عهد من التخيل الحر . من كل النواحي تهجم الصور فتحتل الاجواء ، تذهب من عالم لآخر ، تدعو الاذن والاعين لاحلام أكبر . ويكثر الشعراء ، الكبار والصغار ، المشاهير والمغمورون ، الذين نحبههم والذين يبهرُون . إن على من يعيش للشعر أن يقرأ كل شيء . وكم من مرة ، من كتيب صغير ، انبجس أمامي ضوء صورة جديدة ! عندما نقبل استشارة الصور الجديدة لمشاعرنا ، نكتشف تقزحات في صور الكتب القديمة . إن الأزمنة الشعرية تتحد في ذاكرة حية . والزمن الجديد يوقظ القديم . والزمن القديم يأتي ليعيش من جديد في الجديد . والشعر يصبح في قمة الاتحاد والوحدة أو قل لا يكتسب هذه الوحدة والاتحاد إلا بقدر ما يتشعب ويتعدد ويتشتت .

وأي إفادة تجلب لنا الكتب الجديدة ! كم أتمنى أن تسقط علي في كل يوم من السماء سلال مليئة بالكتب التي تحدثنا عن شباب الصور . إن هذه الأمنية طبيعية . وكم هي بسيطة هذه المعجزة . أليست الجنة ، فوق ، في السماء ، مكتبة هائلة ؟

ولكن لا يكفي أن نتلقى ، يجب أن نستقبل . ألا يقول بصوت واحد العالم التربوي والاختصاصي بالعلم الغذائي : يجب الاستيعاب . وبهذا الهدف ، ينصحوننا بقراءة غير سريعة وبأن نحذر ابتلاع قطع كبيرة . يقولون لنا : قسّموا كل صعوبة الى أكبر عدد من الاجزاء كي تتمكنوا من حلها بالشكل الأفضل . نعم ، امضغوا جيداً ، إشربوا جرعات صغيرة ، تذوقوا القصائد بيتاً بيتاً . كل هذه التعاليم هي جميلة وجيدة . لكن مبدأ واحداً يقودها . يجب أولاً أن نملك رغبة جيدة في الأكل ، والشرب والقراءة . يجب أن نملك الرغبة في أن نقرأ كثيراً ، مزيداً ودوماً .

وهكذا منذ الصباح ، أمام الكتب المتراكمة على طاولتي ، أقدم لاله القراءة صلاتي ، صلاة القارئ الملتهم :

« أعطنا كفاف يومنا » .

الفصل الأول

تأملات شاردة في التأمل الشارد حالم الكلمات

I

الاحلام والتأملات الشاردة ، الرؤى والتأملات ، الذكريات والتذكر⁽¹⁾ ، كلها مؤشرات للحاجة في تأنيث كل ما هو عذب وأخاذ مع تجاوز التذكير المبسط الذي تحدده حالاتنا النفسية . وهذه ، بدون شك ، هي ملاحظة بسيطة بنظر الفلاسفة الذين يتكلمون لغة الكلية ، ملاحظة صغيرة جداً بنظر المفكرين الذين يعتبرون اللغة مجرد أداة يجب علينا إرغامها على التعبير بدقة عن كل خفايا الفكر . لكن فيلسوفاً متأملاً ، فيلسوفاً يتوقف عن التفكير عندما يتخيل ، وقد أعلن لنفسه الطلاق بين الفكرانية والتخيل ، إن فيلسوفاً كهذا ، عندما يحلم باللغة ، عندما تخرج كلماته من أعماق التأملات ، كيف يمكنه ألا يشعر بالمنافسة بين المذكر والمؤنث ، تلك المنافسة التي يكتشفها في أصل الكلام ؟ فابتداءً من جنس الكلمة التي تعينها ، نرى الاختلاف بين الحلم والتأملات (الأولى مذكر والثانية مؤنث) . وكم نفقد فوارق عندما نتناول الحلم والتأملات الشاردة كنوعين من نفس العائلة الحلمية . يُستحسنُ ان نحتفظ بوضوح عبقرية لغتنا . فلنلج في أعماق الفوارق ونحاول تحقيق أنثوية التأملات الشاردة .

بالإجمال - سأحاول اقتراح ذلك على القارئ العطوف - ان الحلم هو في المذكر والتأملات الشاردة في المؤنث . وبعد ذلك سنستخدم قسمة الروح الانسانية الى نَفْس

(1) باللغة الفرنسية ، التأملات الشاردة (rêveries) والتأملات (songeries) والتذكر (souvenance) هي كلمات مؤنثة

أما الاحلام (rêves) والرؤى (songs) والذكريات (souvenirs) فهي مذكرة . (م)

Animus وَنْفَسَ Anima ، كما أعطانا علم نفس الأعماق هذه القسمة ، وسنبرهن أن التأمّلات الشاردة هي سواء عند الرجل أم عند المرأة ظاهرة من النَّفس (أي مؤنث) . ولكن قبل ذلك يجب أن نُحَضِّرَ ، بتأمّلات شاردة في الكلمات نفسها ، القاعات الحميمة التي تضمن ، في كل نفس انسانية ، ديمومة الأنوثة .

II

لكي نحاصر نواة التأمّلات الشاردة الانثوية ، سنلجأ الى مؤنث الكلمات . يقول الشاعر :

مدار الكلمات ، ذاكرة هامسة⁽¹⁾

عندما نحلم بلغتنا الام ، مستخدمين عبارات لغتنا الام - هل يمكننا عيش تأمّلات شاردة في لغة أخرى غير هذه اللغة المعهودة « للذاكرة الهامسة » ؟ تعتقد أننا اكتشفنا امتياز تأمّلات شاردة في الكلمات المؤنثة . قبلاً ، ان لنهايات الكلمات المؤنثة عذوبة . وهناك كلمات يشرب فيها المؤنث كل أجزاء الكلمة . والمقطع الثالث قبل الأخير من الكلمة هو أيضاً مشبع بهذه العذوبة . إن كلمات كهذه هي كلمات تأمّلات شاردة . وهي تنتمي لِلُّغَةِ النَّفْسِ (Anima) .

ولكن لأنني صرت على عتبة كتاب حيث الصدق الفينومينولوجي هو منهجية عمل ، يجب أن أقول أنني حلمت غالباً انصاف أحلام ، معتقداً التفكير ، عن الجنس المذكر والمؤنث ، حلمت لهذين الجنسين بميزات معنوية كالكبرياء والعجرفة ، كالجرأة والشغف . وكان يبدو لي أن المذكر والمؤنث في الكلمات يضخمان التضاد ويهولان الحياة الاخلاقية . ثم ، من الأفكار التي كنت أهذي فيها ، كنت أنتقل الى كلمات الاشياء حيث أضمن أنني أحلم جيداً . كنت أحب معرفة أن أسماء الأنهار باللغة الفرنسية هي بصورة عامة مؤنثة . وكم هذا طبيعي ! ال أوب l'Aube وال سين La Seine ، ال موزيل La Moselle وال لوار La Loire هي انهاري الوحيدة (وهي كلها أنهار ذات أسماء مؤنثة) . بينما ال رون Le Rhône وال راين Le Rhin هي بالنسبة لي وحوش لغوية (فهي كلمات مذكرة) . إنها تَجْحَفُ مياه المجلدات . ألا تعوزنا كلمات مؤنثة لنحتّم أنثوية المياه الحقيقية ؟

إن هذا ليس سوى أول مثال من تأمّلاتي الشاردة في الكلمات . وذلك لأنني ، ساعات تلو ساعات ، ما إن كان يتسنى لي الحصول على قاموس ، حتى كنت أترك مؤنث

(1) هيري كايان ، إشارات ، سيحير ، 1955 .

الكلمات يغوي نفسي . وتتبع هكذا تأملاتي انحناءات العذوبة . إن المؤنث في الكلمة يزيد من سعادة التكلم ، ولكن يجب أن نحب الى حد كبير المصوتيات البطيئة .

ليس الأمر بالسهولة التي نعتقد . هناك أشياء شديدة الصلابة في واقعها ، فتنسنا أن نحلم حول أسائها . منذ مدة ليست بطويلة اكتشفت أن المدخنة Cheminée هي طريق (Chemin) الدخان العذب الذي يصعد ببطء نحو السماء .

أحياناً ، إن العمل القواعدي اللغوي الذي يعطي مؤنثاً لكائن موجد في المذكر هو ببساطة خطأ . إن الفارس الماهر (Le Centaure) هو ، بالطبع ، المثال البارح لفارس يعرف تماماً انه لن يقع أبداً . ولكن ما يمكن أن تكون الفارسة الماهرة (La centauresse) ؟ من يمكنه أن يحلم بفارسة ماهرة ؟ لم تجد تأملاتي في الكلمات إتزانها إلا متأخراً . كنت أقرأ ، وأنا أحلم ، في قاموس الاعشاب La Botanique Chrétienne (علم النبات المسيحي) للأب ميني (Migne) ، وإذا بي أكتشف أن المؤنث المتأمل لكلمة Centaure هو La centaurée ، (زهرة القنطريون) وهي زهرة صغيرة بدون شك لكن فضيلتها كبيرة ، أهل حقاً بمعرفة شIRON الطبية ، السانتور فوق الانساني . ألا يقول لنا بلين Plin ان هذه الزهرة تشفي اللحوم الانسانية المفصولة ؟ إغلو زهرة القنطريون مع قطع من اللحم وسترون ان هذه القطع تعود للحماتها الأولية . الكلمات الجميلة تكفي لأن تكون علاجاً⁽¹⁾ .

عندما أتردد في البوح عن هكذا كلمات شاردة ، وان هي تحتل ذهني غالباً ، أستعيد الجرأة عند قراءتي نودبي (Nodier) لقد حلم نودبي غالباً بين الكلمات والاباء ، كله لحساب سعادة التسمية . « هناك شيء رائع العذوبة في دراسة الطبيعة هذه ، يعطي إسمياً لكل الكائنات ، وفكرة لكل الاسماء ، وعاطفة وذكريات لكل الافكار⁽²⁾ » . إنها لنعومة إضافية توجد الاسم والشيء وهذا العطف للأشياء الحسنة التسمية يولد فينا موجات أنثوية . إن حب الأشياء من زاوية الفائدة من استخدامها هو عمل مذكر . إنها أجزاء أعمالنا ، أعمالنا الحادة . لكن ، إن نجها حباً حميماً ، لذاتها ، ببطء الأنوثة ، هذا هو الذي يدخلنا في متاهات الطبيعة الحميمة للأشياء . هكذا سأنهي « بالتأملات الشاردة الانثوية » مقالة نودبي الجذابة والتي يجمع فيها حبه الثنائي للكلمات والأشياء ،

(1) يجب أن نتسامح مع كلمة فارسة ماهرة Centauresse لأن رامبو رأى « الاعالي حيث الفارسات الماهرات الملائكيات يتقدمن مع الركامات الجرفية الثلجية » (illuminations, Villes) . ما هو أساسي هو أن لا نتصورها عادية في السهل .

(2) Charles Nodier, «Souvenirs de jeunesse», p.18

حبه الثنائي كاختصاصي في علم قواعد اللغة وكعالم نبات .

وبالطبع لم تكفي يوماً مجرد الزيادة القواعدية ، كحرف الـ e باللغة الفرنسية ، المضاف الى اسم له وظيفته المهمة في المذكر ، كلا ، لم يكفي هذا يوماً في تأملي القاموس ، لاعطائي رؤى الأنوثة العظيمة . كان يجب أن أشعر أن الكلمة هي مؤنثة من أولها لآخرها ، إنها موهوبة مؤنثاً محتوماً .

وأي ارتباك إذن عندما نتقل من لغة لاخرى ونعيش تجربة الانوثة الضائعة او الأنوثة المقنعة بأصوات مذكرة ! يلاحظ ك . ج . يونغ Yung ان « في اللغة اللاتينية ، أسماء الشجر لها نهاية مذكرة وهي في الحقيقة مؤنثة⁽¹⁾ » . وهذا الاختلاف في الأصوات والأجناس يفسر بشكل من الاشكال الصور العديدة الخثوية التي يتم تماثلها مع مادة الشجر . إن المادة أو الجوهر تتناقض مع الاسم الموصوف . وتمتزج الخثوية والازدواجية معاً وتنتهي بالتعاون المشترك في التأملات الشاردة لحالم الكلمات . نبدأ بارتكاب الزلات عند التكلم وننتهي بالتلذذ بوحدة المتضادات . « برودون » الذي لا يحلم كثيراً والذي صار عالماً وهو شاب ، وجد بسرعة سبباً لأنثوية اسماء الشجر باللاتينية : « يقول برودون ان ذلك يرجع بدون شك للأثار⁽²⁾ » . لكن برودون لا يقدم لنا ما يكفي من التأملات الشاردة ليساعدنا على الانتقال من التفاحة الى شجرة التفاح ، على العودة بالمؤنث من التفاحة حتى الشجرة .

وكم نصادف فضائح عند انتقالنا من لغة لاخرى كي نقبل أنوثات لا يقبلها عقلنا ، أنوثات تريك تأملاتنا الشاردة الأكثر طبيعية !

هناك كتابات كونية عديدة في اللغة الالمانية عن الشمس والقمر ، يبدو لي شخصياً من المستحيل الحلم بها بسبب الانعكاس الغريب الذي يعطي للشمس جنساً مؤنثاً وللقمر جنساً مذكراً . فعندما يطلب النظام القواعدي اللغوي من النعوت أن تتمذكر لاشراكها مع القمر ، يتراءى للحالم الفرنسي أن تأملاته الشاردة القمرية قد أفسدت .

وعلى العكس ، كم هي جميلة تلك اللحظة التي نربح فيها مؤنثاً عند انتقالنا من لغة لاخرى ! بإمكان هذا المؤنث أن يعمق قصيدة بكاملها . هكذا ، في شعر هنري

(1) C. G. Yung, «Métamorphoses de l'âme», trad., p. 371.

(2) Proudhon, «Un essai de grammaire générale». : Bergier

«Les éléments primitifs des langues», Besançon et Paris, 1850, p. 266

هاين Heine ، يَسْرُدُ الشاعر حلمه الذي رأى فيه صنوبرة منعزلة تنام تحت الصقيع والثلج ، ضائعة في وحدتها في سهل قاحل من سهول الشمال : « الصنوبرة تحلم بنخلة ، في الشرق البعيد ، هناك ، تتخط بعزلتها ، صامته ، على منحدر صخرة حارقة⁽¹⁾ » . صنوبرة الشمال ، نخلة الجنوب ، وحدة مثلجة ، وحدة حارقة ، إن القارئ الفرنسي يجب أن يحلم بهذه المتضادات . وكم من تأملات شاردة تقدم للقارئ الألماني لأن في اللغة الألمانية ، كلمة صنوبرة هي في المذكر وكلمة نخلة هي في المؤنث ! وكم نجد عند الشجرة المستقيمة والقوية تحت الصقيع ، أحلاماً بالشجرة الانثى ، الفاتحة جميع سعفاتها ، المتنبهة لجميع النسبات ! أما بالنسبة لي ، عندما أضع بالمؤنث « بستان النخل (La Palmeraie) يصبح عندي أحلام لا متناهية ، ومع رؤيتي لكل هذا الإخضرار ، لكل هذا الفيض من السعفات النخلية الخضراء وهي تخرج من المشدّ الشجري القشري ، من جذع قاسٍ ، مع رؤيتي هذه ، أروح أتخيل هذا الكائن الجميل « الجنوبي حورية نباتية ، حورية الرمال .

وكما في الرسم والتلوين ، اللون الأخضر يجعل اللون الأحمر يغني ، كذلك في الشعر تضيفي الكلمة المؤنثة أناقة وجمالاً على الكائن المذكور . في حديقة رنيه موبران ، زرع بستاني ، من هؤلاء الذين نلاقيهم في الحياة المتخيلة ، زرع شجرات ورد على طول الصنوبرة . تستطيع هكذا الشجرة العجوز « أن تحرك وروداً بذراعها الأخضرين »⁽²⁾ . ومن سينبتنا بزواج الورد والصنوبرة ؟ إني عارف الجميل للقاصيين المشبعين بالانفعالات الانسانية لخير ما فعلوه عند وضعهم وروداً في أذرعة الشجرة الباردة .

عندما تضرب الانعكاسات ، التي يسببها الانتقال من لغة الى أخرى ، كائنات مرتبطة بهلسنة بصرية هي فطرية بالنسبة لنا ، نشعر بتجزئة كبيرة تصيب طموحاتنا الشعرية . نتمنى أن نحلم مرتين موضوعاً كبيراً للتأملات الشاردة يتألق بجنس جديد .

في نورمبورغ صرخ جوهانس جورغنسن⁽³⁾ أمام « ينبوع الفضائل الوقور » : يبدو لي إسمك جميلاً جداً ! كلمة « ينبوع » تحتوي بذاتها على شعر حرك دوماً شعوري

(1) ذكره اليريفين Béguin :

«L'âme romantique et le rêve», pre éd., t. II, p. 313.

(2) Edmond et Jules Goncourt, «Renée Maupérin», éd. 1879, p. 101

(3) Johannes Joergensen, «Le livre de route», 1916, p. 12

ترجمه الى الفرنسية Teodor de Wyzewa .

بعمق ، خاصة بشكلها الالمانى برونن Brunnen ذى التناغم الذى يكمل فى انطباعاً لذيذاً من الراحة » . يحسن بنا أن نعرف إلى أى جنس تنتمي كلمة ينبوع فى لغته الأم . ولكن بالنسبة إلينا ، كقراء فرنسيين ، إن صفحة جورغنسن تزعج ، تقلق تأملاتنا الجذرية . هل يعقل أن يوجد لغات تضع كلمة ينبوع ، المؤنثة بالفرنسية : La fontaine ، بالمذكر ؟ وفجأة كلمة برونن (المذكرة) الالمانية تمنحني تأملات شاردة شيطانية وكأن العالم غير طبيعته للتو . إذا حلمت مزيداً بعض الشيء ، إذا حلمت بشكل مختلف ، تنتهي كلمة برونن بالتكلم معي . أريد أن أقول أن برونن تضع بحدة أكبر مما نسمعه مع Fontaine . إنه ينسال أقل بظاً من ينابيع بلدي . برونن - فونتين هما صوتان أساسيان لمياه صافية ، لمياه باردة . والحال إنه بالنسبة للذي يجب أن يتكلم وهو يحلم بكلماته ، ليست المياه التي تخرج من ينبوع ، الكلمة الفرنسية ، والينبوع ، الكلمة الالمانية ، هي نفسها . إن الاختلاف فى الجنس يقلب رأساً على عقب جميع تأملاتي الشاردة . وهكذا حقاً فإن التأمل الشارد بكليته هو الذى يغير جنسه . إنها فعلاً لوسوسة شيطانية . أن يحلم الانسان بلغة ليست لغته الأم . علي أن أكون مخلصاً لينبوعي .

حول الانقلابات القيمية بين المؤنث والمذكر التي تطرأ إثر الانتقال من لغة لأخرى ، يقدم اللسانيون دون شك تفسيرات عديدة لهذه الانحرافات . بالتأكيد أنا بحاجة لتعلم الكثير لدى القواعديين . لكن فلنقل دهشتنا عند سماعنا اللسانيين ينفضون أيديهم من هذه المشكلة قائلين أن مسألة المذكر والمؤنث هي مسألة صدفة . وبدون شك لن نجد لهذا أي سبب إذا بقينا فى إطار الأسباب العقلانية . ربما المطلوب هو إجراء تحليل حلمي . وتبدو سيمون دو بوفوار محبطة إزاء هذا النقص فى فضول فقه اللغة العلامة . تقول : (1) « إن موقف فقه اللغة حول مسألة جنس الكلمات هو بالأحرى غريب ، كل اللسانيين يجمعون على الاعتراف بأن توزيع الكلمات الواقعية حسب الجنس هو عرضي بحت . غير أن فى اللغة الفرنسية ، غالبية الكيانات (2) هي مؤنثة : الجمال Beauté ، الامانة Loyauté ، الخ . . » هذه الخ تقصّر بعض الشيء البرهان . لكن نص دو بوفوار يطرح موضوعاً مهماً متعلقاً بتأنيث الكلمات . المرأة هي مثال الطبيعة الانسانية والـ « المثال الذى ينصبه الرجل قبالة ذاته بما هو الآخر الاساسي ، إنه يؤنثه لان المرأة هي صورة الغيرية الحساسة ؛ ولهذا السبب فإن كل

(1) S. de Beauvoir , «Le deuxième sexe», Gallimard, t.1, p. 286.

(2) الكيانات اللغوية أي الصفات العامة .

المرموزات تقريباً ، في اللغة كما في علم دراسة الرسوم والتماثيل ، هي نساء » . لقد تم تحديد وإعادة تحديد الكلمات في ثقافتنا المعرفية ، وادخلت بدقة كبيرة في قواميسنا ، وصارت فعلاً أواليات فكرية ، فأضاعت من قوتها الحلمية الداخلية . وللعودة الى هذه القدرة الحلمية يجب دفع التحقيق باتجاه كلمات ما زالت تحلُم ، كلمات هي « أطفال الليل » . فمثلاً ، كليمانس رامنو ، عندما تدرس الفلسفة الهيراقليطية ، تجري تحقيقها ، كما يدل على ذلك العنوان الثاني من كتابها ، مفتشة عن « الرجل بين الاشياء والكلمات »⁽¹⁾ . وكلمات الاشياء الكبيرة كالليل والنهار ، كالنوم والموت ، كالسما والأرض ، لا تأخذ معانيها إلا إذا قدّمت نفسها « كأزواج » . زوج يهيمن على زوج وزوج يولد زوجاً . كل كوزمولوجيا (علم الكونيات) هي كوزمولوجيا محكية . وكلما عملنا منها آلهة ، كلما استعملنا العنف ضد المعنى . ولكن إذا ما نظرنا الى المشكلة عن قرب كما يفعل ذلك المؤرخون الحديثون ، أمثال كليمانس رامنو ، فنرى أنها لا تُبسّط بهذه السرعة . وفي الحقيقة ، ما أن يحصل كائن في هذا العالم على قوة معينة ، تقرب معه إمكانية تخصصه كقوة مذكرة أو كقوة مؤنثة ، فكل قوة هي مجنّسة (أي تنتمي لجنس معين) . ويمكن أن تكون مزدوجة الجنس . لكن لن تكون أبداً لا هذا ولا ذاك ، وعلى الأقل لن تدوم في أية حال محايدتها طويلاً . وعندما نحصل على شالوت كوزمولوجي يجب تعيينه ك 1 + 2 ، كما السديم الثري خرج منه الهي الظلام إيريبوس Erebos والنيكس Nyxe .

إن الكلمات تتلقّى كثافة معينة من التعبير عندما تتطور المعاني من « الانساني » الى « الالهي » ، من الاحداث الملموسة إلى التأمّلات . .

ولكن ما ان فهمنا ان كل قوة يرافقها انسجام جنس ، يغدو طبيعياً أن تخضع الكلمات المقوّمة لفحص ، الكلمات التي تملك قوة . ففي حياتنا هذه ، حياة التمدن في العصر الصناعي ، تحتلنا الاشياء . وكل شيء يمثل مجموعة أشياء : ولكن كيف يعقل ان يكون للشيء « قوة » طالما أنه فقد فردانيته ؟ هنا ، نحن نتجه ونذهب الى ماضي الاشياء البعيدة . فلنستعيد تأملاتنا الشاردة أمام شيء نعرفه جيداً . ولنحلّم بعيداً أيضاً ، بعيداً إلى درجة نضيع معها في تأملاتنا الشاردة عندما نود معرفة كيف استطاع شيء ما إيجاد اسمه . وحين نحلم بين الشيء والاسم في تواضع الكائنات القريبة منا ، كما تفعل ذلك كليمانس رامنو في الظلمات الهيراقليطية ، بتحليلها لعظمتا المصير

Clémence Ramnoun, «Héraclite ou l'homme entre les choses et les mots», Paris, éd. Les Belles(1) Lettres, 1959.

الانساني ، نقول أننا حين نحلم بذلك ، يصبح للشيء ، للشيء المتواضع ، دوره في العالم ، في عالم يحلم بالكبير كما بالصغير . إن التأملات الشاردة تقدّس شيئها (بمعنى شيئها المحسوس أو موضوعها) . وكم هي قريبة المسافة التي تفصل القريب المحبوب عن المقدس الشخصي . قريباً سيصبح الشيء المحسوس تعويذة تساعدنا وتحمينا في الحياة . ومساعدتها هي امومية أو أبوية . وكل تعويذة هي مجنّسة . واسم التعويذة ، لا يحق له ان يخطيء بجنسه .

على أي حال ، لأننا لا نعرف الكثير من مسائل اللسانية ، فنحن لا نزعم في هذا الكتاب المسلي تثقيف القارئ . فإنه ليس انطلاقاً من معرفة نستطيع حقاً أن نحلم ، أن نحلم دون توقف ، أن نحلم بتأملات شاردة دون رقابة . ليس لي هدف آخر ، في هذا الفصل ، سوى تقديم « حالة » - حالي الشخصية - حالة حالم كلمات .

III

ولكن ، هل تعمق التفسيرات اللسانية حقاً تأملاتنا الشاردة ؟ فتستثير تأملاتنا الشاردة دوماً افتراضية فريدة - أو قل مغامرة - أكثر مما تستثيرها برهنة علمية . وكيف لا تضحكنا الامبريالية المزدوجة التي يعزوها برناردان دو سان بيار للتسمية *Dénomination* ؟ ألم يكن يقول هذا الحالم الكبير : « إنه لمهم أن نبحث ما إذا كانت النساء هنّ من أعطى الاسماء المذكرة والرجال هم من أعطى الأسماء المؤنثة لاشياء التي تستخدم بصورة خاصة لاستعمال كل جنس ، إنه لمن المهم أيضاً معرفة ما إذا كانت الأسماء المذكرة من الجنس المذكر لأنها تتميز بصفات قوة وبأس وإذا ما كانت الاسماء المؤنثة هي من الجنس المؤنث لأن لها صفات الأناقة والزخرفة » . عند كلمة جنس *genre* ، يذكر بشريل *Bescherelle* في قاموسه برناردان دو سان بيار ، دون ذكر المرجع ، وهو يبدو لنا على هذا الصعيد معجماً مطمئناً . إنه ينفذ عن يديه المشكلة ، ككثيرين غيره ، قائلاً أن التعيين بالمذكر والمؤنث هو اعتباطي بالنسبة للكائنات الجامدة . ولكن هل من السهل الى هذا الحد ، عندما نحلم ولو قليلاً ، أن نقول أين تتوقف مملكة « المتحرك » ؟

وإذا كان المتحرك هو الذي يأمر ، ألا يجب أن نضع في الخط الأول الأكثر تحركاً بين كل الكائنات ، الرجل والمرأة ، الذين سيكونان كلاهما مبادئ تشخيص ؟ بنظر شيلينغ ، لقد ترجمت كل التعارضات بشكل تقريباً طبيعي ، بما هي معارضة بين المذكر والمؤنث . « أوليست كلمة تسمية هي تشخيصية ؟ وبما أن جميع اللغات تعبر بفوارق بالجنس عن الأشياء المحسوسة التي تحمل عارضاً ، بما أننا نقول مثلاً السماء والأرض (*Le ciel et La terre*) ، السنا بذلك قريين كل القرب من أن نعبر عن مفاهيم روحانية

بألوهيات مذكرة ومؤنثة ؟ » نقرأ هذا النص في « مقدمة لفلسفة الميتولوجي »⁽¹⁾ . إنه يذكر لنا القدر الشاق لتعارض الأجناس الذي ينتقل من الأشياء للالوهيات مروراً بالانسان . وهكذا يستطيع شيلينغ أن يضيف : « يدغدغنا الشعور بأن اللغة نفسها هي ميتولوجيا محرومة من حيويتها ، ميتولوجيا منزوفة ، وانها احتفظت بالحالة المطلقة والشكلية بما احتفظت به الميتولوجيا بحالته الحية والواقعية » . أن يذهب الى هذا البعد فيلسوف كبير كشيلينغ ، فهذا يبرزُ ربما حالم كلمات يزود من جديد في تأملاته الشاردة ببعض من الحيوية للتعارضات الممحية .

بحسب برودون⁽²⁾ ، « في جميع أنواع الحيوانات ، الانثى هي عادة الكائن الاصغر ، الاضعف ، الأرق : كان من الطبيعي أن نعين هذا الجنس بالصفة التي تميزه ؛ وهذه الغاية فإن الاسم يطول بنهاية خاصة ، وهي صورة اللدونة ، والضعف والصغر . كان ذلك نوعاً من الرسم بالتشابه وكوّن المؤنث أولاً في الأسماء ما نسميه مصغراً diminutif . في جميع اللغات إذن ، كانت نهاية الكلمة المؤنثة أنعم ، أرق من نهاية المذكر » .

إن هذا الرجوع الى المصغّر يوقف تأملات كثيرة . ويبدو أن برودون لم يحلم بجمال ما هو صغير . لكن إشارته الى الصوتية الرقيقة التي تصدر من الكلمات المؤنثة ، لا بد أن تحمل صداها في التأملات الشاردة لحالم الكلمات⁽³⁾ .

لكن استعمال أجزاء الكلمة المقننة لا يكفي كي نقول كل شيء . أحياناً ، للتعبير عن كل الرهانات السيكلوجية ، يعرف الكتاب الكبير كيف يخلق أو يستثير « أزواجاً » حول موضوع الاجناس وكيف يضع مذكراً ومؤنثاً مشتركين بتناغم مع بعضهما . عندما تريد « اللعوبات » - كائنات ذات جنسية غير معروفة بالتحديد - ان تغوي رجالاً أو نساءً ، يصبحن بالضبط ، حسب الشخص الذي ينوبن إغواءه مولّعات Flambettes أو مولعين Flamboires⁽⁴⁾ .

(1) ف . و . شيلينغ ، مقدمة لفلسفة الميتولوجيا ، ترجمة . س . جنكليفيتش ، أوبيه ، 1945 ، جزء 1 ص 62 .

Schelling. «Introduction à la philosophie de la mythologie»

ترجمه الى الفرنسية S. Jankélévitch .

(2) سبق ذكره ، ص 265 .

(3) ولكن أيّ دراما في عائلة الكلمات ، عندما يكون المذكر أصغر من المؤنث أي عندما تكون الجرّة أكبر من الكوز !

(4) Georges Sand, «Légendes rustiques», p. 133.

حذار من المولعين ، يا شبّات !
حذار من المولعات ، يا شبّان !

كم يطن هذا الرأي طناً في أذن من يعرف كيف يجب الكلمات بالشغف المطلوب .
وباللون المرعب إذا صح التعبير ، لتخويف امرأة أو رجلٍ ، يصبح الغربان السود
noirs corbeaux « غرابيات سمينات »⁽¹⁾ .

كل ما هو نزاع أو تجاذب ، في النفسية الانسانية ، يتحدّد ويتعمّق عندما نضيف
الى أشد التناقضات ، الى التقاربات الأكثر غموضاً الفوارق التي تصنع الكلمات المذكرة
أو المؤنثة . وأي « بتر » ستخضع له اللغات التي أضاعت ، بسبب هرم قواعدهما
اللغوية ، حقائق الجنس (اللغوي) الاولى ! وأي إفادة وجمال نتلقاهما من اللغة
الفرنسية - هذه اللغة الشغوفة التي لم ترد الاحتفاظ بجنس « حيادي » ، هذا الجنس
الذي لا يمتدّار بينما من المستحسب جداً ان تتعدّد وتتكاثر مناسبات الاختيار !

ولكن لنعط مثلاً عن لذة الاختيار هذه ، لذة إشراك المذكر والمؤنث . إن تأملات
شاردة في الكلمات تعطي لست أدري أي لذة لتأملات الشاردة الشاعرية . يبدو لنا أن
دراسة الأساليب تفيد من إجراء تحقيق منهجي الى حد ما عن الوفرة النسبية للمذكر
والمؤنث ، بالاضافة الى مختلف طرقها التحليلية . ولكن ، في هذا المجال ،
الاحصائيات لا تكفي . يجب تحديد « أوزان » ، قياس حدة التفضيلات كي يتم
التحضير لاستيعاب القيم العاطفية التي يعطيها كاتب معين لكلماته اللغوية ، يجب ربما -
وأنا أقدم على مضمض هذه النصيحة - أن يقبل الانسان أن يصير ، خلال ساعات
معدودة لكن مليئة ، حالم كلمات .

وإذا كنت أتردد حول الطريقة ، فإن لدي ثقة أكبر بالأمثال التي عاشها الشعراء .

IV

هاكم أولاً بين مذكر كلمة والمؤنث نمط اتحاد .
الخوري الطيب جان برّين يحلم ، لأنه شاعر ،
ان يزوج الفجر مع ضوء القمر⁽²⁾
(كلمة الفجر aurore جنسها مؤنث بالفرنسية) .

(1) جورج ساند ، نفس المرجع ، ص 147 .

(2) Jean Perrin, «La colline d'ivoire», p. 28.

وهذه هي أمنية لا تمر إطلاقاً على شفاه كاهن أنغليكاني محكوم عليه الحلم في لغة دون جنس للكلمات . ولزواج الكلمات هذا الذي احتفل به الشاعر ، كل أجراس اللباب ، سواء كانت على السياج أو في الدغل ، ترنُّ على مداها في خورنية فارموتيه . Faremoutiers .

إليكُم مثال آخر يختلف جداً عن الأول . وفي الأشياء المحسوسة سيؤكد هذا المثال، ملكية المؤنث . سنأخذه من إحدى حكايات راشيلد . إنها حكاية الصبا . ويفترض أنها كتبتها في الفترة التي كانت تكتب فيها « السيد فينوس » . توذُّ راشيلد أن تعبر عن هجوم الأزهار التي ستشفي سهل توسكان المتلفة بالطاعون⁽¹⁾ . الوردة إذن هي المؤنث الفعال ، أسيرة النفوس والمهيمنة : « الوردات ، أفواه الحمر ، الهبة الشهوة تلحسُ نزاهة المرمر » . وردات أخرى من « النوع المتشبه » تكتسح قبة الكنيسة . قرمي « على أحد الأقواس غابة أشواكها الشرسة » وتتعلق - ياله من نوع معلق - وعندما تشدُّ مئة منها على الجسد ، نسمع ناقوس الخطر . « الوردات تدق ناقوس الخطر . ويُضاف الى هيب السماء المغرومة لهيب رائقها الشغوفة » . هنا « جيش الأزهار يجيب لدعوات ملكته » كي تنتصر الحياة الزهرية على الحياة اللعينة . وتروح النباتات ذات الأسماء الذكرية تتبع على وزن أقل حدة الحمية العامة : « وتتقدم زهرات العسل ، ذات الوزائم المتصبعة ، تتقدم وكأنها على أيد ذات براثن . . . والعكارش ، والخدریات ، والبليحاء⁽²⁾ ، دهماء خضراء ورمادية . . . تتكاثر على سجادات شاسعة تركض عليها طليعة اللباب المجنونة ، حاملة كؤوساً تسيل منها نشوة زرقاء⁽³⁾ » . .

هكذا ففي نص كهذا ، لقد تم فرزُ الأسماء المذكرة والمؤنثة جيداً ، هذه الأسماء المتصارعة بوضوح . سنجد بسهولة براهين أخرى إذا ما استمرينا بتحليلنا جنس الكلمات في حكاية راشيلد كلها .

وبالطبع سيقوم المحللون النفسانيون الدنيا ويقعدونها عندما يقرأون عند راشيلد أن وردة تلحسُ المرمر . ولكن بإلقائهم مسؤوليات سيكولوجية كبيرة على الصفحة

(1) راشيلد ، حكايات وقصص صغيرة ، يتبعها مسرح ، مركور دو فرانس ، 1900 ، ص 54 - 55 . القصة القصيرة تحمل العنوان : Le Mortis . وهي مهداة لألفرد جاري الذي تسميه راشيلد الذكر المتفوق في الآداب [أنظر ، جاري ، أو الذكر المتفوق في الآداب ، منشورات غراسي ، 1928] .

(2) جميع أسماء الأزهار المذكورة هي من الجنس المذكر في اللغة الفرنسية .

(3) راشيلد ، سبق ذكره ، ص 56 .

الشعرية ، يجرموننا من سعادة التكلم . يَسْحَبُون كلماتنا من أفواهنا . إن تحليل صفحة أدبية بجنس الكلمات - الجنستحليلية - يركز على قيم وقواعد تبدو واهية بنظر اخصائي علم النفس ، والمحللين النفسانيين والمفكرين . إلا أنه يعطينا خطأ - ضمن خطوط كثيرة - لفحص تراتب مسرات الكلام .

على كل حال ، لنصف صفحة راشيلد على ملف المؤنث المتفوق .
ولكي نتجنب أي غموض ، لقد نشرت راشيلد سنة 1927 كتاباً بعنوان : لماذا لست نسوانية .

ولنقل أيضاً ، مرتكزين على أمثلة كالتي ذكرناها لتونا ، أن صفحات يميزها بقوة جنس قواعدي معين ، أو انها متزنة بدقة بين النوعين المذكر والمؤنث ، ان صفحات كهذه ، تفقد قسماً من « جاذبيتها » عند ترجمتها الى لغة غير جنسية (كاللغة الانكليزية ، على عكس اللغة العربية التي تعرف الجنس المذكر والمؤنث) . اننا نعيد هذه الملاحظة عند نص مميز جداً ولكنها لا تترك ذهننا . ستكون دوماً ذريعة سجالية لاعطائنا الثقة في تأملاتنا القرائية . لنقرأ إذن بنهم نصوصاً تغذي خصلتنا هذه .

دون أن تدوي بالمؤنث أسماء من أمثال المرج والفجر ، كيف نستطيع أن نعيش ذكرى مراهق ينتظر أن يجبه الآخرون : « حتى حين ظهوره في المرج (Une prairie) الاشقر راح الفجر (Une aube) يغازل الخشخاش المنثور المحتشم »⁽¹⁾ .

الخشخاش ، زهرة نادرة بالمذكر ، تمسك بالكاد بتوحيجاتها ، أي شيء يسقط أوراقها ، وبدون حماس تدافع باسمها عن الأحمر المذكر .

لكن الكلمات ، الكلمات ، بمزاجها الخاص ، « تتغازل » وهكذا بصوت الشاعر ، يُنكّد الفجر أحمر الخشخاش .

في نصوص أخرى لسان جورج دو بوهيليه ، غراميات الفجر والخشخاش المنثور هي أقل رقة وإذا شئنا أقل تمهيدية : « مطلع الشفق يدوي في رعد الخشخاش المنثور »⁽¹⁾ . وأما بالنسبة لحبيبة الشاعر ، الناعمة كلاريس « فإن خشخاشات كبيرة منثورة تثير فيها الرعب »⁽³⁾ . وسيأتي يوم آخر حيث انتقل الشاعر من عمر الطفولة الى عمر الرجولة فيكتب لنا : « قطفت خشخاشات هائلة دون أن ألتهب عند لمسها »⁽⁴⁾ .

(1) Saint-Georges- De- Bouhélier, «L'hiver en méditation», Mercure de France, 1896, p. 46.

(2) نفس المصدر ، ص 47 .

(3) نفس المصدر ، ص 29 .

(4) نفس المصدر ، ص 53 .

لم تعد النيران المذكورة « محتشمة » . وهكذا هناك أزهار ترافق كل حياتنا ، مغيرة كينونتها مع تغير القصائد الشعرية . أين هي الفضائل القروية لخشخاشات أيام زمان ؟ إن كلمة خشخاش ، بنظر حامل كلمات ، تثير الضحك . إنها تطن ضجيجاً . كلمة خشخاش هذه Coquelicot لا تصلح إلا بصعوبة لتكون بداية تأملات شاردة تقودها بجمال ورقة . وكم سيكون ذكياً وملعوناً ذاك الذي سينجح في إيجاد مقابل مؤنث لكلمة خشخاش ، فيحرك هكذا التأملات الشاردة . زهرة اللؤلؤ La marguerite لا تحمل المشكلة ، ولتهيئة باقات أدبية ينقصنا مزيد من العبقرية . وستكون قبعتنا أكبر إذا حللنا بالباقات التي يحضرها فيليكس لمدام مورتزوف في « الزنبق في الوادي »⁽¹⁾ : كما يقول لنا بالزك ، فعلاوة على باقات الزهور ، كانت هناك باقات كلمات ، وحتى باقات أجزاء كلمات . إن المحلل في أجناس الكلمات يرتكز على معيار الاتزان الصحيح بين الكلمات المؤنثة والمذكورة . ها هي « ورود البنغال »⁽²⁾ المنتشرة بين الدوكوس⁽³⁾ المجنونة المخرمة ، ريش المقنزعات ، قب مملكة البساتين ، خييمات السرفيل البري ، قفازات الصليبات اللطيفة ذات اللون الأبيض الحليبي ، العذقات ذات الألف ورقة . . .⁽⁴⁾ الحلى المذكورة تأتي لتزين الأزهار النسائية والعكس بالعكس . ولا يمكننا أن نستبعد فكرة أن الكاتب أراد هذه التوازنات . وباقات أدبية كهذه ، ربما يراها عالم نبات الحقول ، غير أن قارئاً حساساً من طراز بالزك ذي الكلمات المذكورة والمؤنثة ، فهو يسمعها . وصفحات كاملة تمتلئ أزهاراً صوتية : « حول عنق الاناء الخزفي الواسع ، تصوروا هامشاً كبيراً مؤلفاً فقط من خصلات بيضاء خاصة يحوون دوالي عنب الـ « تورين »⁽⁵⁾ ، صورة غامضة للاشكال المرغوبة ، متدحرجة كأشكال جارية راضخة . من هذا الأس ، تخرج حلزونات اللبال ذات الإجراس البيض ، عسلوجات الانونيس الوردية ، مخلوطة ببعض السرخسيات ، بعض براعم السنديان الملونة والمضيئة ببراعة ، جميعها تتقدم راحة خشوعة لصفصاف مستح ، متدلي الأغصان ، ومتضرعة كالصلوات » . إن عالم نفس يؤمن بالكلمات ، « يتوغل ربما في التركيب العاطفي لباقات كهذه . فكل زهرة هي اعتراف ، سرّي أو ظاهر ، عن سابق تصور وتصميم أو عفوي . وأحياناً تقول زهرة ثورتها ، أحياناً تقول رضوخاً ، كربة ، أملاً . وأي مشاركة

(1) عنوان قصة للكاتب الكبير بالزك ! « Le lys dans la vallée » .

(2) المختلفة الالوان .

(3) زهرة الجزر .

(4) Balzac, « Le lys dans la vallée », p. 125

(5) منطقة في فرنسا .

في الحب المكتوب إذا تصورنا أنفسنا نحن ، القراء البسطاء ، أمام طاولة عمل القاص !
ألم يقل بالزك ذاته أن كل هذه التزيينات الزهرية لهذه الصفحات هي « أزهار
المحبرة »⁽¹⁾ .

إن بالزك ، في هذه الصفحات حيث تتوقف القصة بينما تتكسد الباقات ، هو
حالم كلمات . وباقات الزهور هي باقات أسماء الأزهار .

عندما تنقص الكلمات المؤنثة في صفحة ، يأخذ الأسلوب بالتكثف ويميل باتجاه
المجرد . إن أذن الشاعر لا تخطيء . ويندد كلوديل عند فلوير برتابة الانسجام
العازبي : « النهايات المذكورة تهيمن ، منبهة كل حركة بضربة قاضية وقاسية دون ليونة
ودون صدى . ولم يجد فلوير أي حل لهذا النقص في اللغة الفرنسية الذي يكمن في
الاتيان بسرعة لنقع ، رأسنا الى الامام ، على آخر جزء من الكلمة . يبدو أن الكاتب
يجهل بالون الانوثيات ، جناح المعارضة الكبير الذي يخفف الجملة ولا يثقلها ، ولا يسمح
لها بلمس الأرض إلا بعد أن تكون استكملت معناها »⁽²⁾ . وفي ملاحظة إشارات انتباه
الاسلوبيين ، يبرهن كلوديل كيف أن الجملة تهتز عندما ندخل فيها معترضة مؤنثة :

يقول ، فلنفرض أن باسكال كتب : « ليس الانسان إلا قصبه roseau
(مذكر) » ، فالصوت لا يجد أي مرتكز أكيد ويبقى الذهن معلقاً على نحو مضمي ،
لكنه قال :

ليس الإنسان إلا قصبه ، الأضعف في الطبيعة ، لكنه قصبه تفكر والجملة هكذا
تهتز بغزارة رائعة .

في ملاحظة أخرى ، يضيف كلوديل (ص 79) : انه لمن غير العادل أن ننسى
أن فلوير حقق أحياناً بعض النجاحات المتوسطة . مثلاً : « وأنا على الغصن Branche
(مؤنث) الأخير اضيء بوجهي ليالي الصيف »⁽³⁾ .

(1) بالزك ، نفس المصدر ، ص 121 .

(2) Paul Claudel, «Positions et propositions», Mercure de France, t. I, p. 78

(3) أنني العالم القواعدي اللغوي ف . برغراف فصله عن الاجناس بهذه الملاحظة حول « غبطة » اللغة ذات
الجنسين : « إن تنوع النهايات التي تعين الاجناس ، يقول كور دو جبلان ، تنشر في الخطاب انسجاماً
كبيراً ، إنها تطرد منه التماثل والرتابة ؛ لأن هذه النهايات ، بما أن بعضها قوية والبعض الآخر ناعمة ، تؤدي
في اللغة إلى خليط من الأصوات الناعمة والقوية مما يعطيها كثيراً من المتعة » .

(F. Burggraff, «Principes de grammaire générale ou exposition raisonnée des éléments du
langage», Liège, 1863, p. 230).

لما نساب بهكذا إيثار في هكذا تأملات شاردة في الكلمات ، كم نشعر باطمئنان عند لقائنا ، خلال قراءتنا ، أخاً خرافياً . كنت أقرأ حديثاً صفحات شاعر مُسِنٌ جداً وأجراً مني . يريد هذا الشاعر ، خلافاً للقواعد ، تأنيث كل كلمة كبيرة تبدأ بالحلم في جوهرها الخاص . يودُّ ادمون جيليار أولاً أن يحس كلمة سكوت *silence* بأنوثتها الاساسية . بالنسبة له ، أن فضيلة السكوت هي « محض مؤنثة » ؛ يجب أن يترك كل الكلام يدخل فيه حتى جوهر الكلمة *Verbe* . . . لا أستطيع ، يقول الشاعر ، أن أبقى أمام كلمة سكوت *silence* حرف التعريف الذي يحددها قواعدياً من الجنس المذكور»⁽¹⁾ .

ربما ، تلقت كلمة سكوت القساوة المذكورة لأننا نعطيها صيغة الامر . ولكن عندما يمنح السكوت السلام في روح منعزلة ، نشعر جيداً عندها أن السكوت يحضّر الجوّ لنفسٍ *anima* مطمئنة .

المعاينة النفسانية هي هنا مصدومة ببراكين مأخوذة من الحياة اليومية . وكم يسهل علينا وصف السكوت على أنه خلوة تغمرها العداوة ، والبغض والحرد . أما الشاعر فهو يدعونا الى الحلم في عالم يتجاوز بكثير النزاعات النفسانية التي تُقسّم الكائنات البشرية الجاهلة في الحلم . إننا نشعر جيداً أنه يجب علينا أن نتجاوز حاجزاً للهروب من علماء علم النفس وللدخول في مجال لا « يراقب » ، حيث ، نحن ذاتنا ، لا نعود ننقسم الى مراقب ومراقب . هكذا يذوب الحالم كلياً في تأملاته الشاردة . وهذه الأخيرة هي حياته الصامتة . هو هذا السلام الصامت الذي يريد الشاعر أن يوصلنا إليه .

إنه لسعيد من يعرف ، لسعيد حتى من يتذكر هذه السهرات الصامتة حيث السكوت نفسه كان مؤشر اتصال الأرواح ا
وبأي عطف كتب فرنسيس جامس *Jammes* هذه الكلمات عند تذكره هذه اللحظات :

كنت أقول لك أصمت عندما كنت لا تقول شيئاً ، آنذاك تبدأ التأملات الشاردة دون مخططات ، دون ماضٍ ، مكرسة كلياً لحضور تقارب الأرواح في الصمت وسلام المؤنث . .

Edmond Gilliard, «Hymne terrestre», Seghers, 1958, pp. 97- 98.

(1)

بعد السكوت ، يأتي دور المكان كي يحيطه إدمون جيليار بتأملات شاردة مؤنثة :
« تصطدم ريشتي بحرف التعريف الذي يخلق الوصول الى المتسع المتقبل . فانعكاس
المكان المذكور يشتم خصبها . صمتي هو مؤنث لأنه من طبيعة المكان » . يرُجُّ إدمون
جيليار مرتين التقاليد اللغوية فيكتشف الانوثة المزدوجة للصمت والمكان ، يدعم
واحدتهما الآخر . ولحبس الصمت أكثر في ماوي الانوثة ، يريد الشاعر أن يكون المكان
مِطْرَةً . يعطي أذنه لفتحة المطرة كي يسمعه الصمت ضجات المؤنث . يقول : « مطرقي
هي فتحة تنصت كبيرة » . وفي تنصت كهذا ستلد أصوات ، ستلد من خصوبة الصمت
والمكان المؤنثة كلياً ، من سلام المتسع الصامت .

عنوان تأمل إدمون جيليار ، الشاعر ي هو - انتصار المؤنث - « عودة المطرة بعد
طول غياب »⁽¹⁾ .

وبسرعة الضوء يلصق المحلل النفساني علامته : « عودة الى الام » في القصيدة
الفلانية . لكن عمل الكلمات العذب ، لا يفسر بحزم معمم كهذا . ولنفترض أنها
قضية عودة الى الام ، فكيف نفسري يا ترى تأملات شاردة تريد تحويل اللغة الام ؟ أو
أيضاً ، يمكن أن تكون غرائز بعيدة الى هذا الحد ، آتية من تعلق بالام ، بناءة الى هذه
الدرجة في اللغة الشعرية ؟

إن نفسانية البعيد لا يجب أن تثقل الكائن الحالي ، الكائن الحالي في لغته ،
العائش في لغته . فالتأملات الشاردة الشعرية تلد أيضاً ، أيّاً كان مسقط رأسها ، من
قوى اللغة الحية . إن التعبير يؤثر بقوة على العواطف المعبر عنها . وعندما يكتفي
المحلل النفساني قائلاً : عودة الى الأم ، مجيباً على أغاز تتكاثر كلما عبرت عن نفسها ،
فهو لا يساعدنا على عيش حياة اللغة ، حياة محكية تعيش على الفوارق الدقيقة ،
بالفوارق الدقيقة . يجب أن نحلم المزيد ، أن نحلم في حياة اللغة نفسها لكي نشعر
كيف استطاع الانسان ، حسب تعبير برودون « إعطاء أجناس sexe لكلامه »⁽²⁾ .

(1) هل ان الاذن مكدوشة عندما يضع كاتب كبير كلمة outre (مطرة) بالمذكر ؟ ألا يقول فولتير : « رباه ! لا
أريد أن يؤكل حبي ، فقد وضعت في مطرة un outre صغيرة متنفخة جداً ومغطاة بجلد ناعم » . ذكره
م . ب . بواتفين :

M.P. Poitevin, «La grammaire, les écrivains et les typographes modernes. Cacographie et
cacologie historiques», p. 19.

(2) برودون ، سبق ذكره ، ص 265 .

VI

في مقالة قديمة أعادت نشرها Le carré rouge⁽¹⁾ ، يقول إدمون جيليار فرحه وتعاسته كحرفي لغة : Artisan du language « لو كنت أكيداً أكثر من مهنتي ، لكم كنت وضعت بفخر هذا الشعار: [هنا نزيل الوسخ عن الكلمات . . .] كشاط كلمات ، مساح ألفاظ : مهنة صعبة ، لكنها مفيدة » .

أما بالنسبة لي ، في ساعات الصباح السعيدة حيث أستنجد بالشعراء ، أحب تنظيف كلماتي المعتادة . أوزع بعدل إخراج الجنسين . وأتصور أن للكلمات سعادتها اللذيذة ، عندما نشرك جنساً بآخر - كما بعض المنافسات الصغيرة في أيام المكر الأدبي . مَنْ مِنْ الباب الذي تعبر عنه كلمة huis⁽²⁾ الفرنسية أو الباب الذي تعبر عنه كلمة porte الفرنسية أيضاً يقفل المسكن بشكل أفضل ؟ كم يوجد فوارق نفسانية بين الhuis المنفّر والـ porte المشرّع قلبه . كيف يمكن أن تحمل نفس المعنى كلمات تنتمي لاجناس مختلفة . يجب أن لا نحبّ الكتابة كي نصدق هذا .

كما الاساطيري الذي كان يسرد حوار فأر المدن وفأر الحقول ، أود أن أحث على الكلام المصباح الصديق والشمعدان الغبي ، تريسوتان Trissotin⁽³⁾ أضواء الصالونات . الأشياء ترى ، وتتكلم مع بعضها ، هكذا كان يعتقد استونيني⁽⁴⁾ الذي كان يجعلها تتحدث ، كثرثارات ، عن مأساة أهل البيت . وكم ستكون الكلمات المتداولة حادة أكثر ، حيمة أكثر بين الأشياء والمحسوسات إذا « تمّحن كل واحد أن يجد واحدته » . لأن الكلمات تحب بعضها . فقد « حُلِقَتْ » ، ككل ما يعيش ، « رجلاً وامرأة » .

فهكذا ، في تأملات لا تنتهي ، استثير القيم الزوجية لكلماتي اللغوية . أحياناً ، في أحلام شعبية ، أوحد الصندوق والبرنية⁽⁵⁾ . لكن تفرحني كل المترادفات القريبة التي تتجه من المذكر للمؤنث . لا أتوقف عن الحلم بها . فتزواج جميع تأملاتي الشاردة . وكل الكلمات ، سواء تعلقت بالأشياء ، بالعالم ، بالعواطف ، أو بالوحوش ، جميعها

(1) جريدة شهرية تصدر في لوزان ، ديسمبر ، 1958 .

(2) وهي اسم مذكر بالفرنسية .

(3) أحد شخصيات مسرحية مولير «Les femmes savantes» المشهور بغبائه المثلث .

(4) Estaunié كاتب فرنسي توفي سنة 1942 .

(5) إناء لحفظ اللحم المطبوخ .

تذهب للتفتيش عن شريكها أو شريكها : المرآة La glace والمرآة Le miroir ، الساعة
الصادقة والكرونومتر الصحيح ، ورقة الشجرة La feuille وورقة الكتاب Le feuillet ،
الخشب والغابة ، السحابة La nuée والغيمة Le nuage ، الـ « فويفر »⁽¹⁾ والتنين ،
العود والقيثارة ، البكاء والدموع

وأحياناً ، عندما ترهقني كل هذه التموجات ، أبحث عن ملجأ في كلمة ، في
كلمة أروح أحبها لذاتها . فالراحة في قلب الكلمات ، والرؤية الجلية في خلية كلمة ،
والاحساس بأن الكلمة هي بداية حياة ، فجر متصاعد كل هذا يقول الشاعر
في بيت واحد⁽²⁾ :

الكلمة هي ربما فجر وأكثر من هذا ملجأ أمين

إنطلاقاً من هنا ، أي غبطة قراءة وأي سعادة إذن عندما نسمع ميسترال ، شاعر
الريف الفرنسي يضع كلمة Berceau (مهد) بالمؤنث . .

إنه لعذب أن نذكر القصة في جمال الظروف التي ولدت فيها . لكي يقطف
« أزهار الصلصال » ، وقع ميسترال الذي كان عمره أربع سنوات في المستنقع . انتشلته
أمه وألبسته ألبسة ناشفة . غير أن الأزهار المنتشرة على المستنقع كانت جميلة الى درجة
كبيرة مما حث الولد على قطفها مرة أخرى والوقوع من جديد . وبسبب عدم وجود
الألبسة الجديدة وُجب البأسه ثوب الأحاد . ومع ثوب كهذا اشتدت الرغبة أكثر من
السابق ، فعاد الولد الى المستنقع ووقع في الماء . تمسحه الوالدة بفوطتها ويقول ميسترال
« مخافة من تفاقم الوضع ، أشربتني ملعقة من دواء « طارد الدود » ، أنامتني في مرقد
حيث ، بعد قليل ، وقد زهقت البكاء ، نمت⁽³⁾ .

يجب أن نقرأ في هذا النص كل القصة التي ألخصها ، فأننا لم أستطع الاحتفاظ إلا
باللطفة التي تتكثف في كلمة تُعزِّي وتساعد على النوم . في مرقد *dans ma berce*
يقول ميسترال ، في مرقد ، كم هو نوم عظيم لطفولة
ففي مرقد (كلمة بالمؤنث) نعرف النوم الحقيقي لأننا ننام بالمؤنث .

VII

إن أحد كبار صانعي الجملة أعطى يوماً هذه الملاحظة : « لقد لاحظتم بالطبع

(1) La vouivre ، وهي حبة خرافية .

(2) Edmond Vandercammen. «La porte sans mémoire». p. 33.

(3) Frédéric Mistral. «Mémoires et récits». Plon. p. 19

هذه المسألة الغريبة وهي أن كلمة ما ، تكون واضحة تماماً عندما تسمعونها أو تستعملونها في اللغة اليومية ، ولا تخلق أية صعوبة عندما تأخذ مكانها في قطار الجملة العادية السريع ، غير أنها سرعان ما تصبح مربكة بشكل سحري ، فتدخل مقاومة غريبة وتجبط جميع الجهود المبذولة لتحديد لها ، حالما تسحبونها من السير لتحليلها على حدة ، وحالما تحاولون أن تفتشوا لها عن معنى بعد نزع وظيفتها الآنية عنها⁽¹⁾ ؟ » .

والكلمات التي يستعيرها فاليري كأمثال هي كلمتان « تتباهان بأهميتهما » منذ زمن طويل : الزمن temps والحياة vie . فما أن نسحب هاتين الكلمتين من السير حتى تصبحان لغزين يجب حلها . ولكن بالنسبة للكلمات الأقل أهمية ، فإن ملاحظة فاليري تتطور لتصبح رقة نفسانية . وعندها تأتي الكلمات القليلة الأهمية - الكلمات البسيطة - لتستريح في مأوى التأملات الشاردة . ويسهل حينذاك لفاليري أن يقول⁽²⁾ « أننا لا نفهم أنفسنا إلا بفضل سرعة انتقالنا بالكلمات » ، فالتأملات الشاردة ، التأملات الشاردة البطيئة ، تكشف الأعماق في عدم حركية الكلمة . بواسطة التأملات الشاردة نعتقد أننا اكتشفنا في كلمة (واحدة) العمل الذي يطلق التسمية . كتب أحد الشعراء⁽³⁾ :

الكلمات تحلم بأن نسميها

تريد الكلمات أن نحلم في الوقت الذي نسميها فيه . وكل هذا ، ببساطة دون أن نحفر هاوية الايتولوجيات (علوم مصادر الكلمات) . ففي كينونتها الحالية ، تصبح الكلمات حقائق بعد تجميعها التأملات الشاردة . وأي حالم كلمات يمكن أن يتوقف عن الحلم عندما يقرأ هذين البيتين للويس اميه⁽⁴⁾ :

كلمة تسير في الظل

فتنفخ الأثواب

انطلاقاً من هذين البيتين أود أن أجري امتحان حساسية حلمية ارتكازاً على حساسية اللغة . يجب أن نسأل : ألا تعتقدون أن لبعض الكلمات صوتية ما تجعلها تأخذ مكاناً وحجماً في كينونات الغرفة ؟ ما هو حقاً يا ترى هذا الشيء الذي كان ينفخ ستائر غرفة ادغار بو : كائن ، ذكرى ، أو إسم ؟

(1) Paul Valéry, «Variété V», Gallimard, p. 132.

(2) نفس المصدر ، ص 133 .

(3) Léo Libbrecht, «Mon orgue de Barbarie», p. 34.

(4) Louis Emié, «Le nom du feu», Gallimard, p. 35.

لكن عالماً نفسانياً ذا ذهنية « واضحة ومميزة » سيُذهل بالطبع ، أمام أبيات ايميه .
فيريد على الأقل أن نقول له ما هي هذه الكلمة التي حركت الأثواب ، وسيتبع شبحانية
ممكنة انطلاقاً من هذه الكلمة . ولما يطلب عالم النفس إيضاحات ، فهو لا يشعر أن
الشاعر فتح له للتو عالم الكلمات . إن غرفة الشاعر هي مليئة بالكلمات ، كلمات تسير في
الظل . والكلمات أحياناً تخون الأشياء . فهي تحاول أن تشيد مترادفات حلمية منتقلة من
شيء لآخر . نعبّر دوماً عن شبحانية الأشياء المحسوسة بلغة الهلوسات البصرية . بيد أنه
بالنسبة لحالم كلمات ، هناك شبحانيات مصدرها اللغة . ولكي نصل الى هذه الاعماق
الحلمية ، يجب أن نترك للكلمات متسعاً من الوقت للحلم . وهكذا بتأملنا للملاحظة
فاليري ، ستحرر من غائية الجملة . فبالنسبة لحالم كلمات ، هناك كلمات هي صدقات
كلام . نعم ، حين يسمعُ بعض الكلمات ، كالطفل الذي يسمع البحر في قلب
صدفة ، فإن حالم الكلمات يسمع ضججات عالم التأملات .

أحلام أخرى تلد أيضاً عندما ، بدل أن نقرأ أو نتكلم ، نروح نكتب كما كنا
نفعل ذلك أيام زمان ، لما كنا تلامذة صغاراً . ففي إتقان الكتابة الجميلة ، يبدو أننا
ننتقل داخل الكلمات . نتعجب لحرف كنا سمعناه بشكل سيء عند قراءته ، ثم ننتصت
اليه على نحو مختلف تحت ريشة متنبهة . هكذا كتب شاعر : « في حلقات الصوامت
التي لا نرن أبداً ، في عقد الأحرف الصوتية التي لا تصوتُ أبداً ، هل أستطيع إشادة
منزلي⁽¹⁾ ؟ » .

إلى أين يمكن أن يذهب حالم الاحرف ، يجيبُ على ذلك تأكيد الشاعر هذا :
« الكلمات هي أجساد ، أعضاؤها الاحرف . والجنس هو دوماً حرف علة⁽²⁾ .

نقرأ في المقدمة الثاقبة التي كتبها غابرييل بونور لمجموعة قصائد إدمون جابيس⁽³⁾
ما يلي : يعرف الشاعر « أن حياة عنيفة ، متمردة ، جنسية وتمائلية تنتشر بين الكتابة
والتفصيل . تتزوج الاحرف الصوامت التي ترسم البنية المذكرة للفظة مع الفوارق
المتغيرة ، والتلوينات الرقيقة والدقيقة للأحرف الصوتية المؤنثة . إن الكلمات هي مُجنَّسنة
مثلنا ، ومثلنا هي أعضاء في اللوغوس . الكلمات ، مثلنا ، تبحث عن كمالها في مملكة
الحقيقة ؛ فتمرداتها كتمرداتنا ، وكذلك حنينها ، تناغماتها وميوها ، كلها ممغنطة بنموذج
الخنثية المثالي » .

(1) Robert Mallet. «Le signes de l'addition», p. 156

(2) Edmond Jabès, «Les mots tracent», éd. Les Pa Perdus, p. 37.

(3) Edmond Jabès, «Je bâtis ma demeure», Gallimard, préface de Gabriel Boumoure p 20

كي نحلم بهذا البعد ، هل يكفي أن نقرأ ؟ ألا يجب أن نكتب ؟ أن نكتب كما كنا نفعل ذلك في المدارس الابتدائية ، حيث كانت الأحرف كما يقول بونور ، تُكتبُ إما باحديداها وإما بأناقته المتعجرفة ؟ في هذا الزمن كان ضبط الخط دراما ، درامتنا الثقافية العاملة داخل الكلمة . إدمون جابيس يعيدني هكذا الى ذكريات منسية . يكتب : « يا الهي ، ساعدني غداً على معرفة كتابة كلمة كريزانتيم Chrysanthème ، ساعدني على الوقوع على الشكل الصحيح بين الأشكال العديدة لكتابتها . يا الهي اعمل أفضل الآن بحيث تأتيني الاحرف التي تكتب هذه الكلمة ، وأن يفهم معلمي أن ماكتبته يعني الزهرة التي يجب وليس مادة الـ « وبيكسيو » التي أستطيع أن ألون بها قدر ما أريد هيكلي العظمي ، أو أن أحرز بها الظل وقاع عيني والتي تتسلط علي في تأملاتي »⁽¹⁾

وهذه الكلمة « كريزانتيم » ذات الداخل الحار لهذه الدرجة ، الى أي جنس تنتمي ؟ يتعلق الأمر بالنسبة لي بتشارين ذلك الزمن . كانوا يقولون في بلدي القديم انها مذكرة أو مؤنثة لا فرق . بدون مساعدة اللون ، كيف نستطيع إدخال جنسها في الأذن ؟

إذ نكتب ، نكتشف في الكلمات صوتيات داخلية . المصوتاتُ المزدوجة ترن على نحو مختلف تحت القلم . نسمعها في أصواتها المطلقة . هل هذا ألم ؟ هل هذا لذة ؟ من يقول لنا اللذات المؤلمة التي يجدها الشاعر عندما يزلج تعاقباً صوتياً في وسط الكلمة نفسه . اسمعوا تألمات بيت مالارمي (نسبة الى الشاعر مالارمي) حيث لكل نصف بيت نزاعه في أحرف العلة :

لكي نَسْمَعْ شهوتنا

يجب أن نبكي الماس

Pour Ouir dans la chair

Pleurer le Diamant

في قطع ثلاث تبدد الماس الذي كشف عن ضعف اسمه . وهكذا اتضح سادية شاعر كبير .

إذا قرأنا هذا البيت بسرعة ، يبدو لنا أنه مؤلف من عشرة (مقاطع صوتية : décasyllabe) . ولكن عندما تهجى ريشتي يستعيد البيت الشعري قواعده الاثنتي عشرة وتضطر الاذن الى مباشرة عملها الراقى في سماع « الكسندري »⁽²⁾ نادر .

(1) إدمون جابيس ، سبق ذكره ، ص 336 .

(2) Alexandrin ، وزن من أوزان الشعر بالفرنسية ، بحر شعري من اثني عشر مقطعاً صوتياً .

غير أن هذه الاعمال الكبيرة في موسيقية الابيات تتخطى معرفة حالم . فإن تأملاتنا الشاردة بالكلمات لا تنزل الى أعماق الالفاظ ولا نعرف أن نقول أبياتاً إلا في كلام داخلي . فنحن لسنا في النهاية سوى أنصار القراءة المنعزلة⁽²⁾ .

VIII

بعد أن أقرت - بكثير من المجاملة بدون شك - بهذه الأفكار الشاردة التي تدور حول فكرة ثابتة ، بهذه العتاهات التي تتكاثر في ساعات التأمل الشارد ، فليسمح لي الآن بتحديد المكان الذي ستحتله هذه الأفكار في حياتي كعامل ثقافي .

إذا أردت تلخيص تاريخي المهني غير المنتظم والشاق والمطبوع بكتب عديدة متنوعة ، فالأفضل هو أن أضع هذا التاريخ تحت الإشارتين المتناقضتين المتمثلتين بكلمتي المفهوم المذكورة Le concept والصورة المؤنثة L'image⁽³⁾ . ليس هناك ثمة شميلا بين المفهوم والصورة . كما ليس ثمة نسب ؛ وبالاخص ذاك النسب (أو التابع) الذي يقال عنه دوماً ولم يعيشه أحد ، هذا النسب الذي يركز عليه علماء النفس فيستخرجون المفهوم من تعددية الصور . إن الذي يقدم كل فكره للمفهوم وكل روحه للصورة يعرف تماماً أن المفاهيم والصور تتطور على خطين مختلفين من الحياة الروحانية .

وربما ، إنه لمن المفيد أن نستثير ثمة منافسة بين النشاط المفاهيمي والنشاط التخيلي . على كل الاحوال ، لن نجد سوى خيبة أمل إذا ما طمحنا لجعلها يتعاونان . فالصورة لا تستطيع تقديم مادة للمفهوم . والمفهوم يؤدي الى استقرار الصورة ويخلق فيها الحياة .

ولست أنا الذي سيحاول ، بمعاملات اختلاطية ، إضعاف القطبية الواضحة الاختلاف بين الفكر والتصوّر . اعتقدت في السابق بضرورة كتابة كتاب لابعاد الصور التي تزعم في إطار ثقافة علمية توليد ودعم المفاهيم⁽¹⁾ . فعندما يباشر المفهوم بنشاطه الاساسي ، أي عندما يعمل في حقل المفاهيم ، فإن استخدام الصور يغدو تموعاً - أو قل أنوثة ! في هذا النسيج القوي الذي هو الفكر العقلاني ، تتدخل مفاهيم - داخلية ، أي مفاهيم لا تتلقى معانيها وصرامتها إلا في علاقاتها العقلانية . ولقد أعطينا أمثلة عن

(1) لقد كتبت في السابق فصلاً بعنوان : « الانتقاد الابكم » . انظر « l'air et les songes » . Paris. Corti.

(2) تجدر ملاحظة التطنق مع اللغة العربية (المترجم) .

(3) انظر « تكوين العقل العلمي ، مساهمة في التحليل النفسي للمعرفة الموضوعية » ، ترجمة خليل أحمد خليل ، منشورات المؤسسة الجامعية للدراسات والشر ، بيروت .

هذه المفاهيم الداخلية في كتابنا : « العقلانية التطبيقية » . في التفكير العلمي ، أن المفهوم يعمل بشكل جيد بقدر ما يكون محروماً من أي خلفية صورية . إن المفهوم العلمي ، في قلب معترك عمله ، هو متخلص من بطن تطوره الوراثي ، تطور يغدو متعلقاً إذن بعلم النفس .

إن بأس المعرفة يتزايد عند إحراز كل تقدم للتجريد البناء ذي الوظيفة المختلفة عن تلك التي تصفها كتب علم النفس . فقوة التنظيم في الفكر المجرد الرياضي هي واضحة جداً . وكما يقول نيتشه : « في الرياضيات . . . المعرفة المطلقة تحتفل بفحشياتها⁽¹⁾ » .

إن الذي ينكب بحماس على دراسة الفكر العقلاني ، لا يابه بالدخان والضباب اللذين يستخدمهما اللاعقلانيون لزرع الشكوك حول الضوء الفعال للمفاهيم المتعاونة مع بعضها أحسن تعاون .

دخان وضباب La brume et la fumée ، اعتراض المؤنث . ولكن بالمقابل ، لست أنا أيضاً الذي سيدرس الصور مستعيناً بكثير من المفاهيم لأنني أعلنت حبي الصادق لها . فالنقد الفكري للشعر لا يقود إطلاقاً إلى المقر الذي شكّلت فيه الصور الشعرية . يجب أن نمتنع عن إعطاء أوامر للصورة كما يعطي المنوم المغناطيسي أوامره للمروبة⁽²⁾ .

لمعرفة سعادات الصور ، يستحسن ان نتبع التأملات المروبة ، أن نسمع كما يفعل نودبي Nodier ، روبصة الحالم . ولا يمكن درس الصورة إلا بالصورة ، حالمين الصور كما تتجمع في التأملات الشاردة . ولا معنى لأي إدعاء بدرس التخيل موضوعياً لأنه لا يمكن أن نتلقى الصورة حقاً إلا إذا كانت تثير إعجابنا . وقبل ، ما ان نقارن صورة وصورة حتى نواجه خطر فقدان المشاركة في فردانيتها . هكذا تتشكل الصور والمفاهيم حول هذين القطبين المتضادين ضمن النشاط النفسي : التخيل والعقل . وتلعب بينهما قطبية إبعاد . ما من شيء مشترك مع أقطاب المغناطيس . هنا ، الاقطاب المتعارضة لا تتجاذب ، بل تتباعد . يجب أن نحب القوى النفسانية لحين مختلفين إذا

(1) نيتشه ، ولادة الفلسفة في عهد التراجيديا اليونانية ، ترجمة فرنسية . ج . بيانكي ، غاليلار ، ص 204 .

(2) كتب ريتز لفرانز فون بادر : « كل واحد منا يملك مروبة التي يكون هو منومها المغناطيسي » . (ذكره بيغلن ، « L'âme romantique et le rêve », cahiers du sud, t.I, p. 144) . عندما تكون التأملات جيدة ، عندما يكون محتواها محتوي الاشياء الجيدة ، فإن المروبة فينا ، وشيئاً فشيئاً ، هي التي تقود مسار منومها المغناطيسي .

كنا نحب المفاهيم والصور ، قطبي النفس المذكر والمؤنث . لقد فهمت ذلك متأخراً جداً . متأخراً جداً ، عرفت الراحة في عمل الصور والمفاهيم المتعاقب ، راحتين ، الاولى راحة وضح النهار والثانية تلك التي تقبل بالشق الليلي للروح . ولكي أنعم براحتين ، راحة طبيعتي المزدوجة التي فَرَضْتُ الاعتراف بها أخيراً ، يجب أن أتمكن من كتابة كتابين : الأول عن العقلانية التطبيقية ، والثاني عن التخيل الفعال . الراحة ، أو راحة الضمير هي بالنسبة لي ، ورغم فقر الانتاج (الفكري) ، وعي مشغول (بمعنى إنسان مشغول) - غير فارغ في أي وقت - وعي إنسان يكدح حتى نَفْسِهِ الأخير .

الفصل الثاني

تأملات شاردة في التأمل الشارد « نَفْسٌ » - « نَفْسٌ »

I

بقولنا بهذه البساطة ، وبهذه البراءة التي تميز الفلاسفة ، أفكارنا عن مذكر ومؤنث الكلمات ، نعرف تماماً أن ما نطرحه ليس سوى علم نفس سطحي . وملاحظات كهذه تلعب على الألفاظ لا يمكن أن تسترعي اهتمام علماء النفس الذين يجهدون للقول ، بلغة دقيقة وثابتة ، ما يلاحظونه موضوعياً تبعاً ل النموذج مثال الذهنية العلمية نفسه . عند هؤلاء ، الكلمات لا تحلم . وحتى لو كان عالم النفس حساساً لمؤثراتنا فهو لن يتوانى عن أن يقول لنا أن تعيينات الاجناس الشفهية الفقيرة ستبدور بما كتضخم أصاب قيم المذكر والمؤنث . وسيعترض علينا معترض ويقول مردداً جملة خالصة وهي أننا نترك الشيء لحساب الاشارة وان صفات الانوثة والرجولة هي مسجلة بعمق في الطبيعة الانسانية الى درجة أن أحلام الليل نفسها تعرف مآسي الجنسانيتين المتعارضتين .

ولكن هنا ، كما في صفحات أخرى من هذا البحث ، سنعارض الحلم للتأملات الشاردة . وإذن فإن في غرامياتنا الكلامية ، وتأملاتنا الشاردة حيث نحضر الكلام الذي سنقوله للغائبة ، الكلمات ، الكلمات الجميلة تكتسب حياة مليئة ويجب أن يأتي يوماً عالم نفس فيدرس الحياة الكلامية ، الحياة التي يصبح لها معنى مع الكلام . نعتقد أننا نستطيع أن نبين أيضاً أن ليس للكلمات نفس الوزن النفساني بالضبط تبعاً لانتهاها للغة التأملات الشاردة أو للغة الحياة النهارية - للغة المستريحة أو للغة المراقبة - للغة الشعر الطبيعي أو للغة الموقعة بالعروض الشعرية الاستبدادية . يمكن أن يكون الحلم الليلي

صراعاً عنيفاً أو محنكاً ضد الرقابات . والتأملات الشاردة تعرفنا على اللغة الخارجة من قيود الرقابة . ففي التأملات المتوحدة يمكننا أن نقول كل شيء لأنفسنا . وما زلنا نملك وعياً واضحاً بما يكفي لتتأكد أن ما نقوله لأنفسنا ، لا نقوله حقاً إلا لأنفسنا .

فلا عجب إذن أن نعرف أنفسنا في آن بالمذكر والمؤنث في تأملاتنا الشاردة المتوحدة . إن التأملات الشاردة التي تعيش مستقبل شغف معين ، تُمثّلن (تجعله مثالياً) موضوع شغفها . إن الكائن المؤنث المثالي يسمع الحالم الهائم . الحاملة تثير اعلانات رجل مُمثّلن . وسنعود في فصول لاحقة لهذه الصفة المُمثّلنة لبعض التأملات الشاردة . إن هذه السيكلوجية المُمثّلنة هي واقع نفساني لا يمكن نكرانه . فالتأملات الشاردة تُمثّلن في آن موضوعها والحالم . وعندما تعيش التأملات الشاردة في علم ثنائية المذكر والمؤنث ، تغدو المثلثة في آن واقعية دون حدود .

لكي نعرف أنفسنا ككائن واقعي وككائن مُمثّلن ، يجب أن نسمع تأملاتنا الشاردة . نعتقد أن تأملاتنا الشاردة تصلح لأن تكون أفضل مدرسة لـ « علم نفس الأعماق » . وسنطبق جميع الدروس التي تعلمناها من علم نفس الأعماق لنفهم على نحو أفضل وجودية التأملات الشاردة .

المطلوب هو علم نفس كامل لا يعطي أفضلية لأي عنصر من النفسية الانسانية ويدخل في إطاره المثلثة القصوى ، تلك التي تصيب ما أسميناه في كتاب سابق : التسامي المطلق . بتعبير آخر ، يجب على علم النفس الكامل أن يربط بالانساني ما ينزع عن الانساني - أي توحيد علم شعرية التأملات الشاردة ومع نثرية الحياة .

II

وبالفعل ، فإنه من المؤكد أن الكلام يبقى مرتبطاً بالرغبات الأكثر بعداً والأكثر غموضاً التي تحرك النفسية الانسانية في أعماقها . اللاوعي يتمم دون توقف ، وإننا نسمع حقيقته بتنصتنا لتمتماته . أحياناً تتحاور رغبات فينا - رغبات ؟ ذكريات ربما ، تذكرات مبهمه مكونة من أحلام ناقصة ؟ - رجل وامرأة يتكلمان في عزلة كينونتنا . وفي تأملاتهما الشاردة الحرة ، يتكلمان للاعتراف برغباتهما ، للتقارب بين بعضهما في حضن طبيعتها المزدوجة المطمئنة والمتناغمة . ولكن ولا بأي حال للتحارب . وإذا ما اشتمينا رائحة منافسة بين هذا الرجل وهذه المرأة فهذا يعني أننا نحلم بشكل سيء ، أننا نعطي أسماء عادية لكائنات التأملات الشاردة الابوية . فكلما نزلنا في أعماق الكائن المتكلم ، كلما سهل تعيين الغيرية الاساسية لكل كائن متكلم كغيرية المذكر والمؤنث . بين جميع

مدارس التحليل النفساني ، مدرسة يونغ C.G.Jung هي التي بينت بأوضح ما يكون ان النفسية الانسانية هي في بدائيتها متعلقة بالجنسين معاً (خنثية) . بحسب يونغ ، ليس اللاوعي وعياً مكبوتاً ، ليس مصنوعاً من ذكريات منسية ، إنه طبيعة أولية . إذن فاللاوعي يحفظ فينا قوى خنثية . إن من يتحدث عن الخنثية يلمس بحساسية مزدوجة أعماق لا وعيه الخاص . نعتقد أننا نسرّد قصة ، لكن القصة تهم الآخرين ، مما يدخلها في إطار علم النفس الحالي . لماذا يا ترى يحدثنا نيتشه أن «أميدوكل Empédocle يتذكر انه كان صبياً وفتاة»⁽¹⁾ ؟ وهل يتعجب نيتشه لذلك ؟ ألا يرى في هذه الذكرى الامبدوكلية ضمانة لعمق تأمل بطل من أبطال الفكر ؟ وهل هذا نص مفيد لفهم اميدوكل ؟ هل يساعدا هذا النص للولوج في اعماق «الانساني» المتعذر سره ؟ .

وسؤال جديد : عند إirاده نصاً مذكوراً موضوعياً من قبل نيتشه المؤرخ ، فهل يكون هذا الأخير قد اتخذ بتأملات شاردة موازية ؟ فهل يكون هذا الأخير قد اتخذ بتأملات شاردة موازية ؟ هل سنكتشف خطأً تحقيقياً «لتحليل» رجولة الفوق الانساني Surhumain عندما يعيش الفيلسوف من جديد الزمن الذي كان فيه صبياً - فتاة في آن ؟ آه ! حقاً ، بما يحلم الفلاسفة ؟

أمام أفكار وتأملات كبيرة بهذا الحجم ، هل يمكن أن نبقي فقط علماء نفس ؟ وليس هذا كل شيء إذا قلنا أن نيتشه لم ينس يوماً هذه اللجنة الغريبة الضائعة التي تجسدت بنظره في بيت كاهن الرعية البروتستانتية والمليء بالنساء . إن أنوثة نيتشه هي أعمق لأنها أشد اختفاءً . ماذا يوجد يا ترى تحت القناع ما فوق المذكر الذي يرتديه زرادشت ؟ ثمة احتقار بسيط وسمح إزاء النساء في مؤلفات نيتشه . تحت كل هذه الأغطية وهذه التعويضات ، من يكتشف لنا نيتش المؤنث ؟ ومن يؤسس نيتشوية المؤنث ؟

ونحن إذ نحصر تحقيقاتنا في عالم التأملات الشاردة ، نستطيع القول أن عند الرجل كما عند المرأة ، تحتفظ الخنثية المنسجمة بدورها الذي يقوم على إبقاء هذه التأملات في إطار عملها المطمئن . إن المطالب الواعية وبالتالي التي تنعم بقوة كبيرة هي إرباكات ظاهرة تصيب هذه الراحة أو الإطمئنان النفسي . إنها تراهر للمنافسة بين المذكر والمؤنث في اللحظة التي يفلتان عندها من خنثيتها البدائية . وما ان تترك الخنثية مراقدها - تماماً كما التأملات الشاردة - تفقد اتزانها . وهنا تصبح عرضة لتموجات هذه التموجات التي يدونها عالم النفس واضعاً عليها شارة الشذوذ . ولكن عندما تتعمق

(1) نيتشه ، سبق ذكره ، ص 142 .

التأملات ، تخف هذه التموجات وتنعم من جديد النفسية بسلام الاجناس ، ذلك السلام الذي يعرفه حالم الكلمات .

في كتابه الجميل « المرأة »⁽¹⁾ ، يذكر بويتنديك Buytendijk مرجعاً يقول ان الرجل الطبيعي هو مذكر بنسبة 51% والمرأة هي مؤنثة بنسبة 51% . وهذه الأرقام هي معطاة طبعاً على مستوى سجالي لضرب الضمانة المطمئنة للقياسين المتحجرين المتوازيين : المذكر الكامل والمؤنث الكامل . لكن الزمن يرهق النسب ؛ فالنهار والليل والعصور والفصول لا تترك خثيتنا . ففي كل كائن انساني ، لا تنتمي الساعات المذكرة والساعات المؤنثة لمنطقة نفوذ الأرقام والقياسات . فساعة المؤنث تمشي باستمرار ، في زمن يسيل باطمئنان . وساعة المذكر لها دينامية الرجّات . يمكن أن نحسّ على نحو أفضل هذا المذكر لو اننا قبلنا وضع التأملات الشاردة وجهود المعرفة في مقابلة ديالكتيكية ضريجة .

وليست هنا هذه الديالكتيكية حقاً متوازية ، تعمل على نفس المستوى كديالكتيكية الـ نعم والـ لا . فإن ديالكتيكية المذكر والمؤنث تسير على وزن الأعماق . تسير من الأقل عمقاً ، دوماً أقل عمقاً (المذكر) الى العميق دوماً ، الأعمق دوماً (المؤنث) . وإنه في التأملات الشاردة ، « في مدّخر الحياة الكامنة الذي لا ينضب » ، كما يقول هنري بوسكو⁽²⁾ ، نجد المؤنث منتشرأ بكل وسعه ، مستريحاً في اطمئنانه البسيط . وبما أن النهار لا بد أن يأتي غداً ، فإن ساعة الكينونة الحميمة ستدق « بالمذكر » - بالمذكر لكل الناس ، رجلاً وامرأة . وينغمس الجميع في ساعات النشاط الاجتماعي ، النشاط المذكر أساساً . وحتى في الحياة العاطفية ، فإن الرجال والنساء يعرفون كيف يستخدمون قوتهم المزدوجة . وهنا تبرز المشكلة الجديدة ، المشكلة الصعبة ، حين يجب خلق أو إبقاء عند كل من الرجل والمرأة ، انسجامية الجنس المزدوج .

عندما تتدخل العبقرية في تحديدات قوى النفس والنفس في روح واحدة ، تضع علامة « مهيمنة » على الثنائية وحدة « شخصية » . هل يكتب « ميلوش » Milosz كلمة حب ؟ « هو الذي يغتاز لكتابته بروح الكلمات » ، إنه يعرف أن هذه الكلمة تحتوي على « المؤنث » - الرباني الابدي الخاص بأليغييري Alighieri وغوته Goethe ، على العاطفية والجنسانية الملائكية ، الامومة العذرية حيث تذوب كمصهر مضطرم ، سويدنبورغ ، هولدرلين وفروسي شيلر : الاتفاق الانساني الكامل المتكون بحكمة

(1) ف . ج . ج . بويتنديك ، سبق ذكره ، ص 79 .

(2) Henri Bosco, «Un rameau de la nuit», Paris, Flammarion, p. 13

الزوج الجاذبة وبجاذبية الزوجة العاطفية ، بهذا الموقف الحقيقي الروحاني للواحد إزاء الآخر ، إنه للغز أساسي ، مرتعب وجميل الى حد بات من المستحيل معه ، من اليوم الذي دخلت فيه هذا الاتفاق ، ان « اتكلم عنه دون سكب سيل من الدموع » .

هذا النص المأخوذ من « رسالة ستورغ » هو مذكور في الدراسة الجميلة التي كرسها جان كاسو لميلوش⁽¹⁾ . وليس من قبيل العبث أن يجمع هنا ميلوش كل هذه العبقريات . من شاعر لآخر تختلف تركيبات النفس والنفس ، لكن هذه التركيبات synthèses تتعارض ، بالضبط لأنها تنضوي جميعها تحت شعار التركيب الاساسي ، التركيب ذي الأهمية العظيمة ، الذي يجمع في لغز واحد قوى النفس والنفس . إن تركيبات كهذه تحتاج لقدرة استيعاب هائلة ومختومة عالياً في « ما فوق الانساني surhumain هي قابلة للتهدم بسهولة عند اتصالها بالحياة اليومية . لكننا نشعر بارهاصات هذه التركيبات ، بأنها بدأت تتقوم ربما ، عندما نسمع الحالمين الكبار ذوي العظمة الانسانية الذين يذكرهم ميلوش .

III

لكي لا يحصل غموض والتباس مع حقائق العلم النفسي السطحي ، فإن يونغ ابتكر فكرة لاسمين موصوفين لاتينيين: Anima و Animus (النفس والنفس) . إسمان لروح واحدة هما ضروريان لقول حقيقة النفسية الانسانية .

إن الرجل الأكثر رجولة والذي نصفه ببساطة فائقة بأن له نفس قوي ، له أيضاً نفس - ونفسه هذه لها عوارض متناقضة . وكذلك المرأة ، الأكثر أنوثة هي أيضاً ، عندها تحديدات نفسية تثبت فيها وجود نفس⁽²⁾ . إن الحياة الاجتماعية الحديثة ، مع منافساتها التي « تخلص الاجناس » تعلمنا كيف نكبح مظاهر الخشية . ولكن في تأملاتنا الشاردة ، في عزلة تأملاتنا الهائلة ، عندما نصبح متحررين جداً الى درجة عدم التفكير بالمنافسات المحتملة ، عندها ، كل روحنا تتشبع من تأثيرات النفس anima .

وها نحن في قلب الاطروحة التي نود الدفاع عنها في كتابنا هذا : التأملات الشاردة هي تحت شارة النفس . حين تكون التأملات الشاردة فعلاً عميقة ، فإن الكائن

(1) Jean Cassou, «Trois poètes: Rilke, Milosz, Machado». éd. Plou, p. 77

(2) لم يتم اعتناق هذا التحديد المزدوج بكل تطابقه في كتب يونغ العديدة . غير أن الرجوع الى هكذا تطابق مفيد جداً في التحليل النفسي . أحياناً ، إنه يساعد على اكتشاف آثار نفسانية قليلة الوضوح ، لكن فعالة في التأملات الشاردة الحرة .

الذي يحلم فينا هو النفس (الـ « أنيما ») .

بالنسبة لفيلسوف يستوحي تحليلاته من الفينومينولوجيا ، إن التأملات الشاردة حول التأملات الشاردة هي بالتحديد فينومينولوجيا النَّفس وبتنسيقه التأملات الشاردة في التأملات الشاردة يطمح الى تكوين « علم شاعرية التأملات الشاردة » . بتعبير آخر : إن علم شاعرية التأملات الشاردة هو علم النَّفس (anima) .

من ناحية ثانية ، عندما نقبل الرجوع الى المستويين النفسانيين ، النَّفس والنَّفس لتصنيف آرائنا حول الانوثة الاساسية لكل تأمل عميق ، نعتقد أننا نضع أنفسنا في مأمن من اعتراض : وبالفعل يمكن أن يعترض علينا معترض - يحلل بالآلية نفسها التي يعاني منها ديالكتيكيون فلاسفة عديدون - فيقول إنه إذا كان الرجل المركز على النَّفس يحلم التأملات الشاردة بوصفه نَفْساً ، فإن المرأة المركزة على النَّفس يجب أن تحلم بوصفها نَفْساً . بدون شك ان التوتر الحضاري يصور لنا اليوم أن « النضال النسائي » يقوي بشكل معمم النَّفس عند المرأة . . . ألم نسمع ما يكفي بأن النضال النسائي يخرَّبُ الانوثة . ولكن مرة أخرى ، إذا أردنا إعطاء الصفة الجوهرية للتأملات الشاردة ، إذا أردنا تناوُلها كحالة ، كحالة حاضرة ليست بحاجة لتكديس مشاريع ، يجب أن نقر بأن التأملات الشاردة تحرر كل حالم ، رجلاً كان أم امرأة ، من علم المطالب ، في « التأملات الشاردة » . هبوط بلا وقوع . وفي هذا العمق غير المحدد يهيمن الاطمئنان المؤنث . ففي هذه الراحة المؤنثة ، بعيداً عن الهموم والطموحات والمشاريع ، نعرف الراحة الحقيقية ، الراحة التي تريح كل كينونتنا . إن من يعرف هذه الراحة الحقيقية ، حيث الروح والجسد يسبحان في الاطمئنان ، يفهم حقيقة التناقض الذي لفظت به جورج ساند عندما قالت : « لقد خلقت النهارات لتريحنا من ليالينا أي إن تأملاتنا النهارية المدركة خلقت لتريحنا من أحلامنا الليلية⁽¹⁾ » . لأن راحة النوم لا تريح إلا الجسد . إنها لا تريح دوماً الروح . لا تريحها إلا نادراً . إن راحة الليل ليست لنا ، ليست ملكية كينونتنا . النوم يفتح فينا نزلاً (Auberge) للأشباح . وكل صباح يجب أن ننظف ظلالاً ، ويجب طلب إعانة التحاليل النفسانية لطرد الزوار المتأخرين ، وحتى تجفيل وحوش من عالم آخر من أعماق الأهوية ، التنين والحية ، كل الرسوبات الحيوانية المذكورة والمؤنثة ، غير المستوعبة وغير القابلة للاستيعاب .

(1) ارنست لاجونيس (L'imitation de notre maître napoléon», p. 45) كان يقول : « النوم هو الوظيفة الاتعب بين كل الوظائف » . إن التأملات الشاردة في النهار تستوعب كوابيس الليل . إنها التحليل النفسي الطبيعي لمأسينا الليلية ، لمأسينا اللاواعية .

على العكس من ذلك فإن التأملات النهارية تفيد من راحة جلية ومدركة . وإن كان يسمها الحزن ، إنه لحزن مريح ، حزن رابط (جذاب) يعطي لراحتنا نوعاً من التكامل .

يمكن أن نعتقد بأن هذه الراحة المدركة هي ببساطة الاحساس بغياب الهموم : غير أن التأملات الشاردة لم تكن لتدوم لو لم تكن تستمد غذاءها من صور عذوبة العيش ، من أوهام السعادة . إن التأملات الشاردة للحالم (واحد) تكفي لأن تجعل (كل) الكون يحلم . راحة الحالم تكفي لراحة المياه ، الغيوم ، النسيج الرقيق .

في مطلع كتاب عظيم يكثر فيه الحلم عند الكاتب ، يقول هنري بوسكو : « كنت سعيداً . لا شيء كان يفلت من لذي مما هو مياه شفافة ، رجفة أوراق ، طبقة عطرة من البخار الفتي ، نسائم تلال⁽¹⁾ » . هكذا إن التأملات الشاردة ليست فراغاً ذهنياً . إنها بالحرى عطاء ساعة تعرف كمال الروح .

هكذا فإن المشاريع والهموم تنتمي للنفس ، وفي كلا الحالتين يغيب الانسان عن ذاته . أما الى النفس ، فتتنمي التأملات الشاردة التي تعيش حاضر الصور السعيدة . في الساعات السعيدة نعرف تأملات شاردة تغذي ذاتها بذاتها ، تصون ذاتها كما الحياة تماماً . إن الصور المطمئنة ، مواهب هذه اللامبالاة الكبيرة التي هي جوهر المؤنث ، نقول أن هذه الصور المطمئنة تكاثف وتترن في سلام النفس . تذوب ، هذه الصور ، في الحرارة الحميمة ، في العذوبة الثابتة حيث يسبح نواة المؤنث بكل روحانية . فلنرددها لأنها الاطروحة التي تقود أبحاثنا : إن التأملات الشاردة الصافية المليئة صوراً هي مظهر من مظاهر النفس ، وربما المظهر الأكثر تمييزاً . وعلى كل حال ، إننا نبحت في فوائدها النفس ، كفلاسفة متأملين ، في مملكة الصور . إن صور الماء تعطي لكل حالم نشوات الانوثة . وإن ما طبعه الماء بطابعه سيخلص طويلاً لنفسه . وبصورة عامة ، إن الصور البسيطة الكبيرة المدركة عند نشأتها في سياق تأملات - شاردة تفصح غالباً عن فضيلتها ، - فضيلة تملكها النفس Vertu d'anima .

لكننا نحن ، الفلاسفة المنعزلون ، كيف يمكننا أن نلتقطها ؟ في الحياة أم في الكتب ؟ ففي حياتنا الشخصية ، إن صوراً كهذه لن تكون الا صورنا الفقيرة . ولسنا نحن على اتصال ، كعلماء نفس الملاحظة ، بوثائق « طبيعية » عديدة تحدد تأملات الانسان المتوسط . ها نحن إذاً مسجونين في دورنا كعلماء نفس القراءة . ولكن لحسن

Henri Bosco, «Un rameau de la nuit», p. 13

(1)

حظ تحقيقاتنا في الكتب ، إذا تلقينا حقاً الصور في إطار النفس ، أي صور الشعراء ، فإنها تبدو لنا كوثائق تأملات طبيعية . وما ان نتلقاها حتى نروح نتصور اننا حلمنا بها . فالصور الشعرية تولد تأملاتنا الشاردة ، وتذوب فيها ، بسبب عظمة قدرة الاستيعاب التي تميز النفس (الأنبياء) . بينما نحن نقرأ ، ها نحن نحلم . الصورة المتلقاة في إطار النفس تضعنا في حالة تأملات مستمرة . سنعطي على مدار كتابنا هذا أمثلة عديدة عن تأملات قرائية ، عدة تملصات تخالف متطلبات نقد أدبي موضوعي .

بالاجمال يجب الاعتراف بأن هناك قراءتين: قراءة نفسية وقراءة نفسية . فأنا لست ذات الرجل إن كنت أقرأ كتاب أفكار حيث على النفس أن يكون متيقظاً ، مستعداً للنقد ، وقريباً من الرد على النقد - أو ان أقرأ كتاب شاعر حيث يجب أن يتم تلقي الصور بنوع من الاستقبال المتعالي Transcendental للمواهب . لكي نرد على هذه الموهبة المطلقة التي هي صورة شاعر ، يستحسن أن تكون نفسنا نجحت في كتابة نشيد شكر⁽¹⁾ .

النفس يقرأ قليلاً جداً ؛ النفس تقرأ كثيراً .
وأحياناً يوبخني نفسي لأني قرأت كثيراً .

القراءة ، دوماً القراءة ، شغف النفس العذب . ولكن حين ننتهي من قراءة كل شيء ونلقي على عاتقنا مهمة كتابة كتاب ، مع تأملات شاردة ، حينذاك يلهث النفس تعباً . هي دوماً صعبة مهنة كتابة كتاب . فتدغدغنا دوماً فكرة الاقتصار على الحلم به .

IV

النفس التي تعيدنا اليها تأملات الاطمئنان ، لا تحددنا دوماً تلمساتها في الحياة اليومية . إن عوارض الانوثة التي يعدها عالم النفس لتحديد التصنيفات الطباعية لا تحولنا إجراء اتصال حقيقي مع النفس الطبيعية ، النفس التي تعيش في كل كائن إنساني طبيعي . غالباً ، لا يلاحظ عالم النفس سوى طفاوة اختبارات نفس مرتبكة ، نفس أكلت عليها « المشاكل » وشربت . مشاكل ! وكأن من يعيش أمن الراحة المؤنثة يواجه مشاكل !

(1) حول قصة قصيرة لغوته عن الصيد وجدها « جرفينوس الصارم ذات تفاهة لا توصف » ، لاحظ مترجم كتاب إكرمان ، اميل ديليرو (محادثات غوته ، ترجمة ، جزء 1 ، ص 268 ، هامش) : « غير ان غوته يؤكد لنا انه حملها ثلاثين سنة . لكي نجدها من مستوى كاتبها ، يجب أن نقرأها بالالمانية ، أي بإعطائنا لها تفسيراً طويلاً للتأملات الشاردة . إن الأعمال التي توافق الى حد أقصى الذوق الالمانى هي التي تصلح لأن تكون أفضل ما يمكن كنقطة انطلاق لتأملات لا نهاية لها . »

في عيادة المحللين النفسانيين ، ورغم جميع الشذوذات ، تبقى ديبالكثية الرجل والمرأة مرتكزة على خطوط ناتئة جداً . تحت علامتي القسمة الجنسية الفيزيولوجية ، يبدو ان الانسان ينقسم بعنف شديد بشكل لا يسمح لنا ببدء دراسة علمية نفسانية للحنان ، للحنان المزدوج ، لحنان النفس وحنان النفس . لهذا السبب ولكي لا يعودوا ضحايا التعيينات الفيزيولوجية المبسطة ، إضطر علماء نفس الاعماق للتحدث عن ديبالكثية النفس والنفس ، هذه الديالكثية التي تسمح بإجراء دراسات سيكولوجية أكثر دقة من التعارض الفج بين الذكر والأنثى .

ولكن عندما نخلق كلمات لا نقول كل شيء . لا يجب أن نتكلم لغة قديمة بكلمات جديدة . يحسن بنا أن لا نبقي في إطار التعيينات المتوازية . أحد علماء الهندسة اقترح تحديد علاقات النفس والنفس كتطورين ضد - متوازيين ، مما يعني ان النفس يتضح وتهيمن تبعاً لنمو نفسي بينا النفس تتعمق وتهيمن هبوطاً نحو كهف الكينونة . هبوطاً ، دوماً هبوطاً ، تنكشف انطولوجيا قيم النفس . في الحياة اليومية ، كلمتا رجل وامرأة - فساتين وبنطلونات - هي تعيينات كافية . ولكن في حياة اللاوعي الصماء ، في الحياة المنعزلة لحالم متوحد ، تفقد التعيينات القاطعة سلطتها . إن كلمتي animus (نفس) و anima (نفس) قد اخترتا لستر التعيينات الجنسية ، للخلاص من تبسيطة تصنيفات الحالات المدنية (état civil) . نعم ، تحت كلمات تأتي لتدافع عن تأملاتنا ، يجب أن نحذر إعادة أفكار معتادة بسرعة . إن أكبر المفكرين يقعون في هذا الفخ . حين يعلن كلوديل « لإفهام بعض قصائد أرتور رامبو » رمز النفس والنفس فهو في نهاية الامر لا يتكلم تحت هذه الكلمات الا عن ثنائية الفكر والروح . وأكثر من ذلك ، فإن الفكر - النفس هو أقرب من أن يكون جسداً ، جسداً فقيراً سيثقل كل روحانية : « في جوهر الامر بقول الشاعر ، أنيموس (النفس) هو بورجوازي ، له عاداته المنتظمة ، يجب أن نقدم له نفس المآكل . ولكن . . . ذات يوم وقد دخل أنيموس فجأة الى البيت ، أو ربما كان ينام بعد العشاء ، أو ربما أيضاً كان منهمكاً في عمله ، سمع أنيما تغني وحدها خلف الباب المقفل : أغنية غريبة ، شيئاً ما لم يكن ليعرفه⁽¹⁾ . »

فلنحتفظ بخط ضوئي واحد من كل هذا : إنها أنيما التي تحلم وتغني . الحلم والغناء ، هذا هو عمل وحدتها . والتأملات الشاردة - وليس الحلم - هي التوسع الطليق لكل أنيما وأنه بلا ريب ، بفضل تأملات أنيما (son anima) الشاردة ، يستطيع

Paul claudel, «Positions et propositions», t.I, p. 56.

(1)

الشاعر أن يعطي لأفكاره الأنيموسية⁽¹⁾ (d'animus) نية أغنية ، قوة أغنية .

ومن هنا ، دون تأملات شاردة انيمية ، كيف يكون باستطاعتنا قراءة ما كتبه الشاعر خلال تأملات شاردة أنيمية؟ وهكذا أبرر لنفسي عدم معرفتي قراءة الشعراء إلا عندما احلم .

V

هكذا دوماً مع تأملات الآخرين الشاردة ، المقروءة ببطء تأملاتنا كقراء - وبتاتاً في كتب علم النفس العادي - علينا أن نرسم الخطوط الأولى لفلسفة أنيمية ، فلسفة علم المؤنث العميق . إن إمكانياتنا المحدودة تضمن لنا ربما بقاءنا فلاسفة . في الحقيقة إذا ما انطلقنا من الحياة العادية ، فالأنيميا لن تكون سوى تلك البورجوازية الفخورة التي يتم اشراكها مع الأنيموس البورجوازي الذي يقدمه لنا كلوديل . غالباً ، ان علم النفس الأكيد جداً من تحليلاته يصدم نظرة الفيلسوف . ان علم نفس البشر يعيق فلسفة الانسان . هكذا فإن يونغ الذي أعطى الكثير حول موضوع الانيميا، خلال دراساته التي أجراها عن التأملات الكونية لـ « باراسيلز » مثلاً ، وكذلك عن الكونيات المتسارعة والمتشابكة لمفهومي الانيميا - والأنيموس في التأملات الخيمائية ، يونغ نفسه قبل ، كما يبدو لنا ، أن يخفف من حدة ومستوى أفكاره الفلسفية عند دراسته للأنيميا بشكل زباني (تحليل نفسي لمريض) .

لقد عرفنا كلنا رجالاً استبداديين في وظائفهم الاجتماعية - بعض العسكريين مثلاً بقبعاتهم المرصوفة الجامدة - لكن يغدون جد لطفاء ، عند المساء ، عند دخولهم تحت سلطة الزوجة ، أو الأم العجوز. بهذه « التناقضات » في الصفة ، يكتب الروائيون قصصاً سهلة ، قصصاً نفهمها جميعاً ، مما يؤكد أن الروائي يقول الحقيقة ، ان « الملاحظة السيكولوجية » صحيحة . ولكن إذا كان علم النفس مكتوباً للجميع فالفلسفة هي مكتوبة للبعض فقط . إن هذه التورمات الكينونية التي يتلقاها الانسان من الوظائف الاجتماعية الكبرى ، ليست سوى تحديدات سيكولوجية متفخخة ؛ فهي لا تتطابق بالضرورة مع نتوءات كينونية تهم الفيلسوف . أما عالم النفس ، فمعه الحق ، كل الحق ، بأن يهتم بذلك . فهو سيرتكز على ذلك في دراساته « للوسط » milieu . وكم سيشكره زملاؤه .

هؤلاء المستعملون الجدد للسيكولوجيا ، الذين يفرزون كل ما يأتي من الانسان

(1) نقتح صفتين في اللغة العربية لكلمتي anima (النفس) و animus (النفس) وهي : الانيمية والأنيموسية .
(مترجم) .

لتصنيفه في مختلف مستويات المهنة . ولكن من زاوية فلسفة الانسان العميق ، الانسان المتوحد ، ألا يجب أن نحذر أن نُوقَفَ هذه التحديدات المبسطة جداً ، والأكيدة جداً ، أن تُوقَفَ دراسة انطولوجيا دقيقة ؟ وهل تكشف العوارض عن الجوهر ؟ ولما يقول لنا يونغ أن بسمارك كان يذرف دموعاً أحياناً⁽¹⁾ ، فإن هكذا اخفاقات انيموسية ، ليست بالنسبة لنا اوتوماتيكيا ، مظاهر انيمية إيجابية . الانيا ليست ضعفاً . إن لها قواها الخاصة . إنها المبدأ الداخلي لراحتنا . ولماذا تأتي هذه الراحة في نهاية جادة من الندم ، والتعاسة ، في نهاية جادة من السأم ؟ لماذا تكون دموع الانيموس ، دموع بسمارك تعبيراً عن أنيما مكبوتة ؟

وفي الحقيقة ، هناك تعبير أبشع من الدموع التي نبكيتها ، إنها الدموع المكتوبة . في زمن « بقع الخبر » الجميل ، في شبابه المرهف ، كتب باريس Barrès لراشيلد : « في وحدتي وفي بكائي ، عرفت أحياناً شهوة حسية أكبر مما عرفتُه بين أحضان امرأة »⁽²⁾ . هـ هذه وثيقة يمكن أن تحسس صاحب « حديقة برينيس » بحدود الانيموس والانيا . هذه الوثيقة ، هل يجب تصديقها بينما يصعب تخيلها ؟

أليس أمراً عجبياً أن تناقضات الانيموس والانيا تؤدي غالباً الى أحكام تهكمية ؟ إن السخرية تعطينا بسعر زهيد الانطباع بأننا علماء نفس مهمين . وبالمقابل ننتهي الى الاعتقاد بأن الحالات الوحيدة التي تستأهل اهتمامنا هي تلك التي ، بفضل سخریتنا ، نتأكد فيها من البداية من « موضوعیتنا » .

لكن الملاحظة السيكولوجية تميز ، تقسم . للاشتراك في اتحادي الانيموس والانيا ، يجب معرفة الملاحظة الحاملة ، ما يعتبرها كل ملاحظ بارع وحشية الوحشيات .

لتلقي قوى الانيا الايجابية يجب إذن ، حسبنا نعتقد ، أن نرمي جانباً تحقيقات علماء النفس الذين يطاردون النفسيات المنصدمة أو المعطلة . فالانيا تنفر من الحوادث . فهي إذن جوهر ناعم ، جوهر متحد يريد أن يتلذذ بنعومة ، ببطء ، بكل كينونته المتحدة . نعيش في انيا بأمان أكبر ، متعمقين بالتأملات الشاردة ، محبين لها ، لتأملات المياه خاصة ، في الراحة الكبيرة للمياه النائمة . آه منك يا مياه بلا خطيئة ، تجددین طهارات الانيا في التأملات المُمثِلنة ! وأمام هذا العالم المبسط هكذا بفضل مياه

(1) ك . ج . يونغ ، « الأنا واللاوعي » ، ترجمة فرنسية اداموف . عنوان الفصل : « النفس والنفس » .

(2) مقطع من رسالة باريس لراشيلد ، ذكرته راشيلد نفسها في الفصل الذي كرسته لباريس في كتابها : «Por-

traits d'hommes», 1929, p. 24

مستريحة ، تسهل عملية وعي روح حاملة . إن فينومينولوجية التأملات البسيطة والصالفة تفتح لنا طريقاً يقودنا الى نفسية بلا حوادث ، الى نفسية اطمئناننا . فالتأملات أمام المياه النائمة تقدم لنا تجربة ذات متانة نفسية دائمة ، هي حسنة الانبساط . هنا ، نتلقى درساً في الهدوء الطبيعي ودعوة الى وعي طبيعتنا الخاصة ، في هدوء انيمتنا الجوهري . الانبساط ، مبدأ راحتنا ، هي الطبيعة فينا التي تكفي لذاتها⁽¹⁾ ، إنها المؤنث المطمئن .

الانبساط ، مبدأ تأملاتنا الشاردة العميقة ، إنها حقاً فينا كينونة مياها النائمة .

VI

إذا كنا متحيرين أمام استعمال الديالكتيك « انيموس - انبساط » في إطار علم النفس العادي ، فنحن لا نفتأ نؤيد فعاليته عندما نتبع يونغ في دراساته عن التأملات الكونية الكبرى . حقل واسع من التأملات التي تفكر ومن الأفكار التي تتأمل بدأ مع الخيمائية . أما عالم النفس الذي يريد إدراك مبادئ « إحيائية »⁽²⁾ مجتهدة ، فإحيائية الخيميائي لا تكفي بعرض نفسها من خلال أناشيد عامة عن الحياة . إن القناعات الإحيائية للخيميائي ليست مكرزة حول مساهمة مباشرة كما في الإحيائية الساذجة ، الطبيعية . إن الإحيائية المجتهدة هنا هي إحيائية تختبر نفسها ، وتتعرز بتجارب لا تحصى . في مختبره ، يضع الخيميائي تأملاته الشاردة تحت الاختبار والتجربة . من هنا ان لغة الخيمائية هي لغة التأملات الشاردة ، اللغة الام للتأملات الكونية . وهذه اللغة ، يجب تعلمها كما حلمنا بها ، في العزلة . إن أكبر إحساس بالعزلة يأتي حين نقرأ كتاب عن الخيمائية . فنشعر أننا « وحيدون في العالم » . وحالاً نحلم العالم ، نتكلم لغة بدايات العالم .

لكي نكتسب من جديد تأملات كهذه ، كي نفهم لغة كهذه ، يجب أن نحرص على نزع الصفة الاجتماعية عن تعابير اللغة اليومية . يجب أن يحصل انقلاب إذن كي تأخذ التعابير المجازية كامل حقيقتها . وكم هي عديدة التمارين التي تنتظر حامل الكلمات ! المجاز هو إذن أصل ، أصل الصورة التي تؤثر مباشرة ، فوراً . إذا أتى الملك والملكة ، في تأملات خيمائية ، لحضور تركيب مادة (معينة) ، فهما لا يأتيان لترأس

(1) ريمي دو غورمون درس على طريقته فيزياء الحب ، بتهكم أكثر من بشاعرية فقال : « الذكر هو حادث ، الانثى وحدها تكفي » . انظر أيضاً :

«Le physique de l'amour», Mercure de France, p. 73.

Buytendijk. «La femme», p. 39

(2) عقيدة ستال Stahl الفيزيولوجية - الطبية التي تفسر الوقائع الحيوية بتدخل الروح .

زواج عناصر . فهما ليسا ببساطة شعارات لعظمة العمل ، إنها حقاً روعات المذكر والمؤنث في ساحة العمل من أجل ابتكار كوني . وبلحظة ، نجد أنفسنا في قمة الاحيائية المميزة . ففي مآثرهما الكبيرة إن المذكر والمؤنث الحيان هما ملكة وملك .

تحت رمز التاج المزدوج للملك والملكة ، وبينما يتقاطع الملك والملكة مع زهرة الزنبق ، تتوحد قوى الكون المؤنثة والمذكورة . الملكة والملك هما سيدان بلا عائلة مالكة . إنها قوتان متضامتان تفقدان كل حقيقة إذا ما عزلناهما عن بعضهما البعض . إن ملك وملكة الخيميائيين هما انيموس وأنيما العالم ، وجهان مكبران لانيموس وأنيما الخيميائي المتأمل . وهذه المبادئ هي قريبة جداً من بعضها في العالم كما هي قريبة فينا .

إن التقاءات المذكر والمؤنث في الخيميائية هي معقدة ولا نعرف أبداً على أي مستوى تحصل التوحدات . ويعيد يونغ نشر نصوص عديدة تطرح مسائل ارتكاب المحارم . ومن الذي سيساعدنا يا ترى على تحقيق كل الفوارق الدقيقة التي تميز التأملات الخيميائية في إطار تحليل الاجناس ، عندما يُتحدث عن اتحاد الاخ والاخت ، أبولون وديانا ، الشمس والقمر ؟ وأي إثراء لتجارب المختبر عندما نستطيع وضع العمل تحت شارة أسماء هذه الالهة الكبيرة ، عندما نستطيع وضع تناغمات مواد (هذه الطبيعة) تحت شارة القربان الأكثر أهمية ! ان فكراً وضعياً ، كمؤرخ مثلاً في الخيميائية يريد إيجاد بداءة علم في النصوص التحميسية ، إن فكراً كهذا لا يكف عن « التنقيص » من اللغة . ولا يمكن أن يخطيء عالم النفس ، فلغة الخيميائي هي لغة انفعالية ، لغة لا تفهم إلا كحوار بين أنيما (نفس) وانيموس (نفس) موحدتين في روح حالم .

إن تأملات شاردة هائلة هي الكلمات تخرق الخيميائية . وهنا يتكشف ، في قوتها القوى ، مذكر ومؤنث الكلمات المعطاة للكائنات الجامدة ، للمواد الأصلية .

وأي تأثير يكون للاجساد والجواهر إن لم تكن مسماة في مزيد من الاعتزاز ، حيث الاسماء العامة Noms communs تغدو اسماء علم ؟ فالجواهر substances ذات الجنسانية المتغيرة هي نادرة : إن لها دوراً يمكن أن يوضحه طبيب جنساني بارع . عو، كل حال ، للانيموس تعابيره اللغوية والانيما لها مثل ذلك . واتحاد المجموعتين اللغويتين يمكن أن يخلق كل شيء حينها نلحق التأملات الشاردة للكائن المتكلم . يجب أن تخضع الاشياء ، المواد والكواكب لروعة أسماؤها .

إن هذه الاسماء هي مدائح أو استهانات وتقريباً دوماً مدائح . وفي جميع الاحوال ، التعابير اللاعنة هي أقل . اللعنة تكسر التأملات الشاردة . وفي الخيميائية هي علامة الفشل . حين يجب أيقاظ قوى المادة فالمديح يكون سيداً . ولتذكر

أن للمديح أثراً عجبياً . إن هذا لأكيد في علم نفس البشر . ونفس الشيء في علم نفس المادة التي تقدم للجواهر قوى ورغبات إنسانية . في كتابه : سرفيوس والثروة ، كتب دوميزيل Dumézil (ص 67) : « هكذا وقد غمرتها المدائح ، بدأت أندرا بالنمو » .

إن المادة التي نتكلم معها كما نفعل عادة عندما ندلكها ، تنتفخ تحت يد العامل . هذه الأنيا تقبل دعابات الانيموس الذي يخرجها من فتورها . الأيدي تحلم . ومن اليد الى الأشياء ، ينسبط علم نفس بكامله . في علم النفس هذا ، الأفكار الواضحة لها دور ضعيف . تبقى هذه الأفكار حقاً في الدائرة تبعاً ، كما يقول برغسون ، لمُنكُت أعمالنا المعتادة . فبالنسبة للأشياء ، كما بالنسبة للارواح ، الاعجوبة هي في الداخل . وتأملات شاردة حميمة - ذات حميمية دوماً إنسانية - تُشرع أمام من يدخل أسرار المادة . إذا درسنا اليوم الكتب الخيمائية ولم نلتق جميع أصدقاء التأملات المحكية ، نقع ربما ضحية موضوعية منقولة . يجب أن نحذر من إعطاء وضعية عالم جامد يفرضها علينا علم أيامنا هذه ، الجواهر متصورة كمتحركة سراً . علينا إذن دون توقف أن نعيد بناء مركب الأفكار والتأملات الشاردة . ولهذا يجب قراءة كل كتاب خيميائي مرتين ، مرة كمؤرخ علوم ومرة كعالم نفس . لحسن الحظ اختار يونغ هذا العنوان لكتابه : علم النفس والخيمائية . وعلم نفس الخيميائي هو علم نفس التأملات الشاردة التي تجهد لتكوين نفسها في تجارب على العالم الخارجي . نوعان من التعابير اللغوية يميزان التأملات الشاردة والتجربة . إن تفخيم الاسماء الجوهرية هو مقدمة للتجارب على الجواهر « المفخمة » . إن الذهب الخيميائي هو عملية تحويل لشيء تقودها حاجة غريبة . للملوكية ، للتفوق ، للهيمنة التي تحرك انيموس الخيميائي المنعزل . إن الحالم لا يريد الذهب لاستعمال اجتماعي بعيد ، إنما لاستعمال سيكولوجي مباشر ، كي يغدو ملكاً في جلاله الانيموس . لأن الخيميائي هو حالم يريد ، يتلذذ بكونه يريد ، يمجّد نفسه لكونه « يريد الأشياء العظيمة » . بالتعاسة معونة الذهب - هذا الذهب الذي سيولد في كهف الحالم - يطلب الخيميائي من الذهب ان « يظهر قوته » كما كان يطلب من إندرا . وهكذا فإن التأملات الخيمائية تحدد نفسية قوية . آه ! كم هو مذكر هذا الذهب !

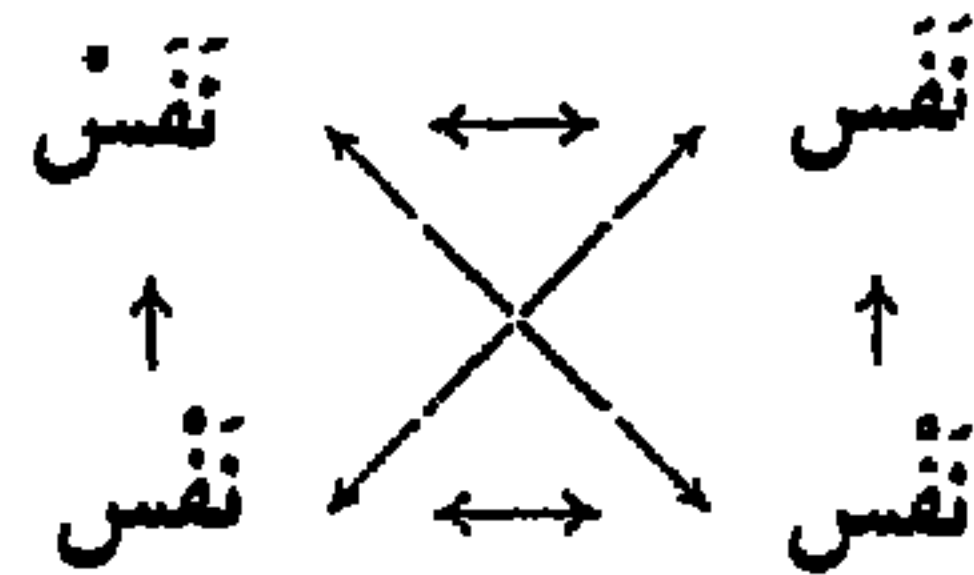
والكلمات تذهب الى الامام ، دوماً الى الامام ، جاذبة ، جارة ، مشجعة - صارخة في آن رجاءها وكبرياءها . إن التأملات الشاردة المحكية المتعلقة بالجواهر تدعو المادة الى الولادة ، الى الحياة ، الى الروحانية . الادب هو هنا مباشرة فعال . فبدونه كل شيء ينطفئ ، والوقائع تفقد هالة قيمها .

VII

في علم نفس التقارب بين كائنين مجبان بعضهما ، يبدو دياالكتيك الانيموس والانيا كظاهرة « إسقاط سيكولوجي » .

إن الرجل الذي يحب امرأة « يسقط » على هذه المرأة جميع القيم التي يجلبها في انيها الخاصة . وكذلك ، « تُسْقَطُ » المرأة على الرجل الذي تحب ، جميع القيم التي يود انيموسها تحقيقها . هذان « الاسقاطان » المتشابكان ، عندما يكونان متزنين بشكل جيد ، يصنعان الاتحادات القوية . وحين يُجْبَطُ أحد الاسقاطين بالواقع ، حينئذ تبدأ مآسي الحياة الناقصة . لكن هذه المآسي لا تهمننا في هذه « الدراسة الحاضرة التي نعدّها عن الحياة المتخيّلة ، الخيالية . وبدقة أكبر ، إن التأمّلات الشاردة تفتح لنا دوماً إمكانية عزلنا عن المآسي الزوجية . تحريرنا من أعباء الحياة يكون إحدى وظائف التأمّلات الشاردة . إن غريزة حقيقية ، غريزة تأمّلات شاردة ، هي فاعل في نفسها (انيها) ، وانها هذه الغريزة التي تمنح للروح البشرية استمرارية راحتها⁽¹⁾ . إن علم نفس المثلثة هو هنا مهمتنا الوحيدة . وإنه على علم شاعرية التأمّلات الشاردة ان يجسد جميع تأمّلات المثلثة ولا يكفي ، كما يفعل ذلك علماء النفس إجمالاً ، أن نحدد تأمّلات المثلثة كهروبوات خارج الواقع . تجذّ وظيفة « اللاواقعي » استعمالاً متيناً لها في مثلثة متماسكة جداً ، في حياة ممثّلة تدخل الحرارة الى القلوب وتهب دينامية حقيقية للحياة . إن مثال الرجل الذي يسقطه انيموس المرأة ومثال المرأة الذي تسقطه انيها الرجل هما قوتان رابطتان بمقدورهما تجاوز عوائق الواقع . نحب بعضنا بكل مثالية ، محملين الشريك تجاوز حمل تحقيق المثالية كما نحلم بها . في خفية التأمّلات الشاردة المتوحدة تنشط هكذا ليس ظلال « إنما أضواء » تشعل فجر الحب .

إن عالم النفس يعرف كيف يتعامل في وصفه للواقع مع حقيقة القوى المُمثّلة ، ما أن يضع في أساس كل نفسية إنسانية كل القدرات التي يعينها دياالكتيك الانيموس والانيا ، يجب عليه أن يقيم النسب الرباعية الاقطاب بين نفسيتين تملك كل منهما قدرة انيموس وقدرة انيها . إن على دراسة سيكولوجية دقيقة ، لا تنس شيئاً لا الواقع ولا المثلثة ، أن تحلل علم التقارب بين روحين حسب الرسم التالي :



(1) « إن الحب عند الجنس الضعيف هو غريزة هذا الضعف » ، ذكره أميدي بيشو Amédée Pichot ، Les « poètes amoureux » ، ص 97 .

على هذا الملمس المؤلف من أربع كينونات وشخصين يجب دراسة الحسن والسيء في كل العلاقات الانسانية القريبة . وبالطبع ان هذه الروابط المتعددة للنفسين والنفسى تشتد وترخي ، تضعف وتقوى حسب متغيرات الحياة . إنها روابط حية وعلى عالم النفس أن يقيس توترها دون توقف . في الواقع ، إن التأملات الشاردة في علم النفس المتخيل ، عند كل روائي ، تتبع الاسقاطات المتعددة التي تسمح له أن يعيش تارة حسب نمط « النفس » وتارة أخرى حسب نمط النفس في شخص تختلف شخصياته . إن غراميات فيليكس ومدام دو مورتزوف في « الزنبق في الوادي » ترن على جميع حبال العلاقات الرباعية الاقطاب ، خاصة في النصف الأول من الكتاب حيث بالزك أجاد الاحتفاظ برواية تأملات شاردة . وهذه الرواية هي متوازنة بشكل جيد جداً الى درجة أنني لا أجيد قراءة نهاية الكتاب . في هذه النهاية يبدو لي نفس فيليكس نفساً اصطناعياً ، نفساً آتياً من ديار أخرى لصقه الراوي على بطله . ويبدو بلاط الملك لويس الثامن عشر في الكتاب كمهزأة نبلاء ، لأجد له مكاناً في الحياة العميقة والبسيطة التي كان يعيشها فيليكس الصغير . هناك إذن ثمة برزة انيموسية تشوّه الصفة الحقيقية .

ولكن إذ أطلق هذه الاحكام ، أغامر على ارض ليست أرضي . لا أعرف أن أحلم برواية ملاحقاً خط السرد القصصي كله .

في قصص كهذه ، أجد صيرورة فادحة فاستريح في مكان سيكولوجي حيث أستطيع أن أحلم بصفحة ما وأجعلها ملكاً لي . عد قراءتي وإعادة قراءتي « الزنبق في الوادي » لم أسيطر على تعاستي لرؤية أن فيليكس ترك ساقيته ، « ساقيتها » . ألم يكف قصر الـ « كلوشغورد » وكل الـ « تورين » حوله لتقوية نفس فيليكس ؟ فيليكس ، الكائن ذو الطفولة الهزيلة ، المحروم تقريباً من امه ، ألم يكن ليستطيع أن يصبح حقاً رجلاً يعيش حباً مخلصاً ؟ لماذا غدت رواية تأملات شاردة كبيرة رواية وقائع اجتماعية ، أو حتى وقائع تاريخية ؟ هذه الاسئلة هي في الحقيقة اعترافات من قارئ لا يعرف أن يقرأ كتاباً موضوعياً ، وكأن الكتاب شيئاً محسوساً نهائياً .

كيف يمكن أن نكون موضوعيين أمام كتاب نحبه ، أحبيناه ، قرأناه في أزمنة عديدة من الحياة ؟ كتاب كهذا له ماضي قراءة . عند إعادة قراءته لا تؤلمنا نفس الصفحة . لا نتألم بنفس الشكل - وخاصة لا نعود نأمل بذات القوة في كل فصول حياة قراءة . هل بمقدورنا أن نعيش من جديد رجاء وآمال القراءة الاولى عندما نعرف الآن أن فيليكس سيخون ؟ ان الالتماسات النفسية والنفسية لا تمنح ذات الثروات في كل عصور قراءة . إن الكتب الكبيرة تبقى بخاصة سيكولوجيا حية . لن ننتهي أبداً من قراءتها يوماً ما .

VIII

الرسم الذي بيناه اعلاه ، وضعه يونغ في كتابه حول الـ Uebertragung . في الواقع ، يونغ يطبقه ، على علاقات الفكر والتأملات التي تقوم بين خيميائي ورفيقته في المختبر . الهاوي واخت العمل ، إشارتان تقولان جنسانية اسرار الجواهر المشغول . نتخطى هنا ثنائية المهنة والمنزل الزوجي . لتزويج الجواهر يجب تدخل المعلم النفساني المزدوج ، معلم انيموس الهاوي ومعلم انيما الاخت . إن « التقاء » الجواهر هو دوماً ، في الخيمياء ، التقاء قوى مبدأي المذكر والمؤنث . عندما يتم تفخيم هذه المبادئ ، عندما يتلقان مثلثتها الكاملة ، يغدوان زوجي المعبد .

في رجاء حصول هكذا وحدات ، مهمة الخيميائي هي كسر المنظومات الخنثية الغامضة للمواد الطبيعية، فصل القوى الشمسية عنها وكذلك القوى الضوئية ، وأيضاً قوى النار الفاعلة وقوة الماء القابلة . إن تأملات شاردة في « صفاء » الجواهر - صفاء شبه معنوي - تحرك هكذا الاعمال الطويلة الخيميائية . وطبعاً ، هذا البحث عن صفاء يجب ان يصل الى قلب الجواهر ، لا يمت بصلة إلى تحضير الاجسام الصافية في الكيمياء المعاصرة . فإنها ليست مسألة نزع الاوساخ المادية بعمل منهجي يجري تقطيرات مجزأة . ونفهم هنا بسرعة الفرق المطلق بين تقطير علمي وتقطير خيميائي إذا تذكرنا أن الخيميائي ، ما ان تنتهي عملية التقطير ، يبدأها من جديد خالطاً الاكسير مع المادة الميتة ، الصافي مع الوسخ ، كي يتعلم الاكسير ، إذا صح التعبير ، أن يتحرر من أرضه .

العالم يتابع . الخيميائي يعيد الكرة . هكذا فإن ترجيعات موضوعية لتطهيرات المادة ، لا يمكن أن تعلمنا شيئاً عن تأملاتنا الشاردة الصافية التي تعطي للخيميائي قوة الصبر للبدء من جديد . في الخيمياء نحن لسنا أمام صبر فكري ، نحن في معترك نشاط صبر معنوي يفتش عن أوساخ وعي . الخيميائي هو مربي المادة .

وأي حلم اخلاقية اولى هو هذا الحلم الذي يعيد الشباب لجميع جواهر الارض ! بعد هذا العمل الطويل الذي يتمحور حول الاخلاقية ، إن المبادئ المتشابكة في خنثية بدائية هي « مطهرة » الى حد أنها تستأهل اتحاداً مقدساً . إن المسار بالذات من الخنثية الى الاتحاد المقدس هو تيك الساحة التي تدور عليها التأملات الخيميائية .

أكثر من مرة ، في كتب سابقة ، شددنا على التفسيرات السيكولوجية المهيمنة في الاعمال الخيميائية . ولا نشير هنا الى هذه التفسيرات إلا لنعبر عن وجود تأملات مشغولة . إن تأملات الخيميائي الشاردة تريد أن تكون أفكاراً . وخلال مدة طويلة ، لما

كنا نجهد لرسم تاريخها ، كانت تضع فكرنا في تقاطع ، في قلب وجع الاتحاد الكاذب بين المفهوم والصورة الذي تحدثنا عنه في الفصل السابق .

الخيميائي ، في كل أعماله ، وكان التأملات الشاردة لا تكفي لذاتها ، يبحث عن تحقيقات مادية . تريد أفكار الانيموس براهين من ضمن تأملات الانيا . إن اتجاه هذا البرهان هو عكس ما يتمناه فكر علمي ، فكر محصور بوعيه الانيموسي .

IX

لقد توسعنا في هذا الاستطراد في مسائل تضع على بساط البرهان وثائق خيميائية . والحال اننا نجد هنا أمثلاً جيدة عن قناعات معقدة ، عن قناعات تجمع تركيبات أفكار وتكتلات صور . .

بفضل قناعاته المعقدة التي تستقي قواها من قوى الأنيموس والأنيا ، يعتقد الخيميائي أنه يدرك روح العالم ، أنه يساهم في روح العالم . هكذا من العالم الى الانسان ، الخيميائية هي مشكلة أرواح .

ونجد ذات المشكلة في تأملات اتحاد روحيين انسانيين ، تأملات مليئة بالتقلبات التي توضح الموضوع التالي : استمالة الانسان لروح آخر تعني انه وجد روحه الخاصة . في التأملات الشاردة لعاشق ، لكائن يحلم بكائن آخر ، أنيا الحالم تتعمق وهي تحلم بأنيا الكائن المحلوم به . فتأملات التقارب لم تعد هنا فلسفة اتصال وعي البشر . إنها الحياة في مزدوج ، بمزدوج ، حياة تتحرك تبعاً لديالكتيك الأنيموس والأنيا الحميم . فالمضاعفة والقسمة الى اثنين تتبادلان وظيفتيهما . وحين نضاعف كينونتنا ممثلين الكائن المحبوب نقسم كينونتنا الى قوتيهما الأنيموس والأنيا .

لكي ندرك بالتحديد جميع مثلثات الكائن المحبوب والمزّين بفضائل في تأملات متوحدة ، لكي نتبع كل الانتقالات التي تمنح حقيقة سيكولوجية لمثلثات شكّلت في حلم الحياة ، نعتقد أنه يجب أن نصل الى تحويل معقد مختلف تماماً من حيث الأهمية عن التحويل الذي نصادفه عند المحللين النفسيين . وعند اقرارنا لهذا التحويل المعقد نريد إعطاء الـ Uebertragung جميع وظائفه ، كما يعبر عن ذلك يونغ في أعماله عن علم نفس الخيميائيين . وإن ترجمة هذه الكلمة الألمانية بكلمة « تحويل » المستعملة بشكل واسع في التحليل النفسي الكلاسيكي ، تبسط جداً المشاكل . إذا شئنا ، الاوبرتراتونغ هو تحويل يتخطى الصفات الأكثر تناقضاً مع بعضها . هذا التحويل يتجاوز تفاصيل العلاقات اليومية ، الاوضاع الاجتماعية ليربط الاوضاع الكونية . فنحن مدعوون إذن

لفهم الانسان ، ليس فقط انطلاقاً من إدخاله في العالم ولكن «العين حية» المُمثِّلَة التي تُشغِلُ العالم .

ولكي نقتنع بأهمية هذا التفسير السيكولوجي للانسان بواسطة العالم المشغول بتأملات شاردة مخنثة ، يكفي أن تأمل نقوش كتاب يونغ : كتاب يونغ⁽¹⁾ يعيد سلسلة من اثني عشر نقشاً مأخوذة من كتاب خيميائي قديم . Le Rosarium Philosophorum . جميع هذه النقوش رسوم ترمز للاتحاد الخيميائي بين الملك والملكة . هذا « الملك » وهذه « الملكة » يحكمان في ذات النفسية ، وانهاجلالات القوى السيكولوجية التي ستحكم الاشياء بفضل العمل العظيم . وسيتم إسقاط خنثية الحالم في خنثية العالم . إذا تتبعنا بالتفاصيل الصور الاثني عشرة ، وأضفنا كل دياالكتيكيات الشمس والقمر ، النار والماء ، الثعبان والحمامة ، الشعر القصير والشعر الطويل ، سنميز قوة التأملات الشاردة المشتركة والموضوعة هنا تحت علامة الهاوي ورفيقته . وهنا سيتساوى تأملان ثقافيان . ونحن سنبقى في اتران تأملي مرتكزين على التحويلين المتقاطعين اللذين يتبعان إسقاطات النَّفس على النَّفس والنَّفس على النَّفس .

في أربعة من هذه النقوش الاثني عشر ، اتحاد الملك والملكة هو من الكمال بما يجعلها يشكلان جسداً واحداً . جسد واحد فوقه رأسان متوجان . رمز جميل للتفخيم المزدوج التخنثي . إن الخنثية ليست متوغلة في حيوانية مبهمة ، منذ أصول الحياة الغامضة . إنها دياالكتيك القمة . إنها تظهر ، لأنها تنبثق عن الكائن ذاته ، تعظيم الأنيموس والأنيا . إنها تحضر التأملات الشاردة المشتركة التي يقوم بها ما فوق المذكر Sur-masculin وما فوق المؤنث Sur-féminin .

X

إن الارتكاز على سيكولوجيا الخيميائي ، يمكن أن يبدو هشاً وبعيداً . كما يمكن أن يعترض معترض فيقول ان صورة الخيميائي التقليدية عندنا هي ذلك العامل المتوحد ، وهي صورة الفيلسوف الذي يحلم بوحده . أليس الميتافيزيقي خيميائي افكار كبيرة يستحيل تطبيقها ؟

ولكن هل هناك اعتراضات من شأنها وضع حد لحالم يحلم بتأملاته الشاردة ؟ سأولج عمق التناقضات التي تمنح حدة « كينونية » للصور العابرة . أليست أولى هذه

C. G. Jung. «Die Psychologie der Uebertragung», Zurich, 1946.

(1)

التناقضات (المفارقات) هي هذه : لما كانت التأملات الشاردة تنقل الحالم في عالم آخر ، فهي تجعل من الحالم شخصاً آخر . غير أن الآخر هو نفسه ، صورة طبق الاصل عن نفسه . والأدبيات ليست بخيلة علينا بالنسبة لهذه « الصورة » Le double . فباستطاعة الشعراء والكتاب أن يقدموا لنا عدة وثائق . علماء النفس والمحللون النفسانيون درسوا انفصام الشخصية . لكن هذه « الانفصامات » هي حالات قصوى حيث تفتت روابط الشخصيتين المنفصمتين . وتحتفظ التأملات الشاردة - وليس الحلم - بالتحكم بانفصاماتها . وفي الحالات التي نجدها في تحليل الامراض العصابية ، الطبيعة العميقة للتأملات هي محمية . و« الصورة طبق الأصل » مدعومة من قبل فكرانية . والصورة تسجل - ربما - تحقيقات أو براهين قد تكون هلوسات . وأحياناً يبالغ الكتاب أنفسهم على هذا الصعيد فيعملون من كائنات شبحية حقائق . إنهم يريدون إغواءنا بأعمال سيكولوجية باهرة وعجيبة غريبة .

وثائق كثيرة بالنسبة لحجمنا الصغير ، تجارب كثيرة لا نساها فيها . قطعاً ، لم يفلح الأفيون الادبي أن يجعلني أحلم .

فلنعد إذن الى التأملات البسيطة ، التأملات التي يمكن أن تكون تأملاتنا . غالباً ، تذهب التأملات لتبحث عن صورتها في أنحاء أخرى ، بعيدة من هنا . ومرات عديدة تذهب الى ماضٍ لم ولن يختفي أبداً . وثم ، بعد هذه الانفصامات المتعلقة بتاريخنا ، ثمة انفصام يكون ، إذا ما « فكرنا » ، انفصاماً خاصاً بالفيلسوف : أين أنا ؟ من أنا ؟ لأي انعكاس كينونة تكون كينونتي ؟

لكن هذه الأسئلة تفكر كثيراً . والفيلسوف يعززها بإضافة شكوك . في الحقيقة إن التأملات الشاردة تُقسّم الكائن بنعومة أكبر ، بطبيعية أكبر . وبأي تنوع ! هناك تأملات شاردة حيث أكون أقل من ذاتي . الظل هو إذن كائن غني . إنه عالم نفس ثاقب أكثر من عالم نفس الحياة اليومية . وهذا الظل يعرف الكائن الذي يضاعف بالتأملات الشاردة كينونة الحالم . فالظل ، هذه « الصورة طبق الأصل » لكينونتنا ، يعرف في تأملاتنا الشاردة « سيكولوجيا الاعماق » . وهكذا فالكائن المُسقط بالتأملات - لأن « أناتنا » الحاملة هي كائن مسقط - هو صورة طبق اوصل مثلنا ، ومثلنا أيضاً ، هو أنيموس وأنيبا . ها نحن في عقدة كل تناقضاتنا : « الصورة طبق الأصل » هي صورة طبق الاصل لكينونة مزدوجة .

إذن ، في تأملاتنا الشاردة الأكثر توحداً ، عندما نستدعي الكائنات المفقودة ، عندما نُثَلِّنُ الكائنات العزيزة علينا ، عندما ، في قراءاتنا ، ننعّم بالحرية بما يسمح لنا أن

نعيش كرجل وامرأة ، عندما نشعر أن الحياة بكاملها تتضاعف - إن الماضي يتضاعف ، إن الكائنات تتضاعف في مثلتها ، والعالم يدمج جميع حالات خرافاتنا . دون علم نفس خرافي ، ليس هناك علم نفس حقيقي ، علم نفس كامل . ففي تأملاته الشاردة ، الانسان سيد . وبدرسه للانسان الواقعي ، لا يجد علم نفس الملاحظة الا كائناً خُلع عنه تاجه .

لتحليل كل القدرات السيكولوجية التي تُعطى للتأمل المنعزل (أو المتوحد) ، يجب إذن أن نبتلع من الشعار التالي : أكون وحيداً ، إذن نكون أربعة . إن الحالم المنعزل يواجه وضعيات رباعية الاقطاب⁽¹⁾ .

أنا أكون وحيداً ، إذن أنا أحلم بالكائن الذي كان قد شفى عزلي ، الذي كان بإمكانه شفاء عزلاتي . فبفضل حياته كان يقدم لي مثلنات الحياة ، كل المثلنات التي تضاعف الحياة ، التي تجذب الحياة نحو قممها ، التي من شأنها أن تجعل الحالم ، هو أيضاً ، يعيش في انفصام ، تبعاً لشعار باتريس دو لا تور دو بيان Patrice de la tour du Pin الذي يقول ان الشعراء « بارتقائهم يجدون قاعدتهم »⁽²⁾ .

حين تملك التأملات الشاردة تناغماً كهذا ، لم تعد مجرد مثلنة لكائنات الحياة . إنها مثلنة سيكولوجية معمقة انها عمل مهم في علم النفس المبدع . فالتأملات تولد جمالية سيكولوجية . التأملات هي إذن عمل مهم في علم النفس المبدع . وبروح الكائن المُمثلن يتحدث مع الكائن الممثلن . فهو يتكلم تبعاً لثنائيته الخاصة لكن اللغة التبارزية لا تكفي لكائن هو « صورة طبق الأصل » يتكلم مع صورة طبق الأصل عنه . إن حفلة موسيقية ذات أربعة أصوات تبدأ في التأملات الشاردة الحالم منعزل . يجب أن تحصل مبارزة مزدوجة ، « مبارزة رباعية » .

وعالم اللسانيات يقول لنا أن هناك لغات تعرف هذه الرائعة دون إعلامنا المزيد عن الشعب الحالم الذي يتكلمها⁽³⁾ .

وهنا تتكاثر وتتقاطع الألاعيب الوسيطة للفكر وللتأملات الشاردة ، لوظيفة

(1) ستريندبرغ Strindberg ، على ما يبدو ، عرف انفصام الصورة هذا . كتب في «Légende» (اسطورة) : « نبدأ بعشق امرأة ونقدم لها روحنا جزءاً جزءاً . نُفصم شخصنا والمرأة المحبوبة التي لم نكن لنبالي بها قبلاً ، تبدأ بلبس أناتنا الأخرى ، انها تصبح « صورة طبق الأصل » . هذا النص مذكور ، عند اوتورانك Otto Rank ، «Don Juan» ، ترجمة فرنسية ، ص 161 ، هامش .

(2) Patrice de La Tour du Pin, «La vie recluse en poésie», p. 85

(3) Pierre Guiraud, «La grammaire», coll. «Que sais-je?», n. 788, p. 29

الواقع النفسي ولوظيفة اللاواقع ، وذلك لإنتاج هذه العجائب السيكولوجية ، الآية في الجمال والتي هي بذاتها إنتاج التخيل الانساني . الانسان هو كائن خلق للتخيل ، لأن وظيفة اللاواقع أو اللاواقعي أو أيضاً غير الحقيقي تعمل بالمهارة نفسها أمام الانسان وأمام الكون . وماذا نستطيع معرفته عن الغير ان لم نتخيله ؟ وأي لفحات رقيقة سيكولوجية لا نحسها حين نقرأ روائياً يخترع الانسان ، وجميع الشعراء الذين يتكرون إضافات انسانية ساحرة ! اننا نعيش كل هذه التجاوزات في تأملاتنا الشاردة دون أن نجرؤ قول ذلك .

آه! كم يدور في تأملات رجل مستوحى من أفكار غير منتظمة وغير متحفظة! أي خليطٍ من الكائنات المحلومة في تأملات شاردة منعزلة! .

وأما بالنسبة للكائن الأقرب منا ، « صورتنا طبق الأصل » - « صورة طبق الأصل » عن كينونتنا المزدوجة بذاتها أيضاً - هذا الكائن نقول ، في أي إسقاطات متقاطعة يتحرك يا ترى ! وهكذا نعرف في تأملاتنا الجلية نوعاً من « التحويل الداخلي » ، « اوبرترا غونغ » ، يحملنا الى ما بعد ذاتنا ، في « ذاتنا » أخرى . إذن ، ان الرسم الذي طرحناه سابقاً لتحليل العلاقات بين - الانسانية ، ها هو صحيح ، ومفيد لتحليل تأملاتنا ، تأملات حالم منعزل .

ولكن لنقم بعودة الى الوراثة . بالطبع ، إنها كثيرة تلك النقوش في كتب الخيمياء التي تصور الهاوي والاخت واقفين أمام الأنيق الناري فيما ينفخ عامل نصف عريان النار في أسفل المحرق بكامل قوته . ولكن هل هذه صورة تصف الحقيقة ؟ يكون الخيميائي محظوظاً لو أنه تعرف على رقيقة في التأمل ، أو أخت في التأملات الشاردة . كما يبدو بكل وضوح ، كان وحيداً ، وحيداً مثل كل الحالمين الكبار . إن الرسم أو الصور ، يعطينا وضعاً تأملياً . وكل الاسناد الانسانية ، سواء الأخت التي تتأمل أو العامل الذي ينفخ ، هي اسناد متخيلة . إن الوحدة السيكولوجية للوحة هي حاصلة من طريق التحويلات المتقاطعة . وكل هذه التحويلات هي داخلية ، حميمة . فهي التي تنشئ العلاقات من « صورة طبق الأصل » « لصورة طبق الأصل » حميمة . ثقة الخيميائي في تأمله وفي أعماله كانت تتأني من الاطمئنان الذي توفره له صورة صورته . لقد كان يتلقى المساعدة ، في أعماق كينونته ، من أخت . إن نفسه animus في العمل كان مدعوماً بالتغيير الذي يطرأ على نفسه anima .

هكذا فإن النقوش القديمة والنصوص القديمة تقدم لنا عندما نتخيلها بعض الشواهد السيكولوجية الدقيقة . ان الخيميائية هي مادة صعبة الاستيعاب لدقتها ،

فنحن لا نفهمها إلا إذا شاركنا في أعمالها بحساسية انثوية ، ومسجلين في كل مرة ، فورات الغضب الصغيرة الذكرية التي يُعذَّبُ الخيميائي بها المادة . فالخيميائي يبحث عن سر العالم كما يبحث عالم نفس عن سر القلب . والاخت هي هنا لتلطيف كل اللوحة . سنجد في عمق كل تأملات شاردة هذا الكائن الذي يتعمق بكل شيء ، هذا الكائن الدائم . وبما يخصني ، عندما تأتي كلمة اخت Sœur في بيده ، لشاعر ، اسمع أصدقاء خيميائية بعيدة . هل هذا نص شاعر ، هل هذا نص خيميائي قلبي ؟ من الذي يتكلم في هذين البيتين الكبيرين ؟

تعالى صلي معي ، أختاه ،

كي تستردين الاستقرار النباتي⁽¹⁾

« الاستقرار النباتي » ، أي حقيقة نفسية ، أي رمز لراحة الروح في عالم يستأهل التأمل !

XI

لقد أضعنا دعم تأملات الشعراء الذي كنا نرتكز عليه عادة ، بتعييننا - بدون شك بكثير من عدم التبصر - التناقض الرباعي الاقطاب الذي يميز تأملاتنا الشاردة . من ناحية ثانية ، لو أننا سمحنا لنفسنا التفتيش عن مراجع في الكتب المتخصصة لما وجدنا مصاعب في رسم فلسفة المكائن المخنث . إن طموحنا الوحيد هو جذب الانتباه لعالم شاعرية الخنثية التي تتطور باتجاه مثلثة مزدوجة « للانساني » . وفي جميع الأحوال ، نقرأ بشكل مختلف ، مع مشاركة أعمق ، الكتب المتخصصة المتعلقة بالخنثية إذا أدركنا قدرات النفس والنفس الكامنة في أعماق كل واحد منا . وتتابعاً لهذا الوعي الانيموسي والانيمي ، يمكننا أن نُخلِّص الاساطير من ثقل تاريخانية واضحة . هل يجب حقاً أن نلجأ لخرافات ما قبل انسانية للمشاركة في الخنثية بينما نفسيتنا البشرية تحمل آثار خنثية على نحو جلي ؟ هل يجب أن نرجع الى الثقافة الافلاطونية لسلايرماكر Schleiermaicher ، كما يفعل ذلك جيس Giese في كتابه الجميل⁽²⁾ ، لادراك دينامية أنوثة مترجم أفلاطون ؟ ان كتاب فريتز جيس هو غني بشكل لا يقارن . لقد تم عرض الوسط الاجتماعي الذي نشأت فيه الرومنطيقية الالمانية ضمن المجموعة الثقافية الكبرى التي جمعت المفكرين وزوجاتهم . ويبدو أنه في تقارب قلبي كهذا ، الثقافة هي التي كانت مخنثة . وفي أغلب الأحيان ، أن الرجوع لـ « بانكي » Banquet هو عند كتاب الرومنطيقية الالمانية احتراس خطابي لبحث موضوع الخنثية الذي هو حياة حساسيتهم

Edmond Vanderammen, «La porte sans mémoire», p. 49.

(1)

Fritz Giese, «Der romantische Charakter», T. I, 1919

(2)

الشاعرية نفسها . وإذا طرحنا المسألة على مستوى الابداع الشعري وحده ، نعتقد أن الارجاع المعتاد لامزجة يعيق البحث . إن الصفة Weiblich (مؤنث) التي تلازم مُبدعين كباراً هي مكاراة . فالنفسية التي تشرع أبوابها لقدرات النفس والنفس هي بمنأى عن المبالغات المزاجية . هذه على الأقل هي اطروحتنا وهذا ما يبرر بنظرنا اقتراحنا علم شاعرية التأملات الشاردة كنظرية تكوين كينونة - تكوين كينونة تَفْصُلُ الكائن الى أنيموس من ناحية وأنيميا من ناحية ثانية .

من هنا فإن الخنثية ليست وراءنا ، في تنظيم بعيد لكائن بيولوجي يحلله ماض من الأساطير والخرافات ، إنها أمامنا ، أمام كل عالم يحلم بتحقيق « فوق المؤنث » و« فوق الذكر » . إن التأملات الشاردة النفسية والنفسية هي إذن سيكولوجيا مستقبلية .

يجب أن نفهم جيداً أن الذكر والمؤنث ، ما ان تمثلنها ، يصبحان قيماً . والعكس بالعكس ، إن لم تمثلنها ، هل يكونا غير تبعيات بيولوجية ؟ إذن ان على علم شاعرية التأملات الشاردة ان يدرس الخنثية المعينة بشائبة الأنيموس والأنيميا لقيم تأملات شاعرية . إن مزاحمة كينونية تحدد قيماً أكثر من كينونية . بيت شعر كبير لأليزابيت باريت براونينغ يمدد كل حياة عاطفية :

اجعل حبك أكبر لتكبر قيمتي

إن بيتاً شعرياً كهذا ، يمكن أن يكون شعاراً يستخدمه علم نفس مثلثة متبادلة بين حبيين حقيقيين .

وتدخل « قيمة » يُغَيِّرُ كل المسألة التي تطرحها الوقائع . كما يمكن أن تتعاون الفلسفة والدين ، كما هي الحال في أعمال سولوفييف Soloviev لجعل الانتروبولوجيا قاعدة الخنثية . والوثائق التي يمكن أن نستعملها تأتي من تأمل طويل الامد للأناجيل . ولا نستطيع أن ننقلها ونطبقها في كتاب لا يود إلا معالجة القيم الشاعرية ، على مستوى تأملات عالم منعزل . يجب أن نشير فقط هنا الى أن خنثي « سولوفييف » هو كائن قدر ما فوق - أرضي . ويبدو هذا الكائن الكامل في سياق إرادة مثالية تسكن القلوب العاشقة ، قلوب مخلصي الحب الشامل الكبار . ومن خلال هذه الإحباطات العديدة ، أبقى الفيلسوف الروسي الكبير على بطولية هذا الحب الذي يحضر الحياة الخنثية للحياة الأخرى . فالأهداف الميتافيزيقية هي بعيدة جداً عن تجربتنا كحالمين ، ولا يمكننا أن نلمحها إلا في دراسة طويلة لكل المنظومة . لتحضير دراسة كهذه يستطيع القارئ

العودة الى أطروحة ستريموكوف⁽¹⁾ . فلنقل هنا فقط أن بنظر سولوفييف ، يجب أن يسيطر الحب المعظم على الحياة ، أن يجذب الحياة باتجاه القمة : « لا يستطيع الانسان الحقيقي ، في كماله شخصه المثالي ، بالتأكيد ، أن يكون فقط رجلاً أو امرأة ، ولكن يجب أن يمتلك وحدة عالية من الجنسين . إن تحقيق هذه الوحدة ، إن خلق الانسان الحقيقي - هذه الوحدة الحرة لمبدأي المذكر والمؤنث ، اللذين يحتفظان بفردانيتها الشكلية ويتجاوزان نوعهما الاساسي وتشتها - هذه حقاً هي مهمة الحب الخاصة والمباشرة⁽¹⁾ » .

لأننا نحصر جهودنا بإبراز عنصر علم الشاعرية المبدع ، لن يمكننا أن نركز على وثائق الانتروبولوجيا الفلسفية العديدة . إننا نجد في أطروحة كويري Kouyé عن جاكوب بوم Boehme واطروحة سوزيني عن فرانز فون بادر صفحات عديدة حيث القدر الحقيقي للانسان يبدو كبحت عن خثية مفقودة . وهذه الخثية المستردة هي بنظر « بادر » وحدة تقوم بها « القمم » (أي وحدة من فوق) ضمن تكاملية القيم العالية . وبعد الانهيار ، بعد ضياع الخثية البدائية ، صار آدم وديع « القوة الصارمة » وحواء حارسة « النعومة الرقيقة »⁽²⁾ . إن قيماً كهذه تبقى عدوانية ما دامت منفصلة عن بعضها البعض . ينبغي أن تحاول تأملات في القيم الانسانية أن تُنسَقَ بينهما ، أن تطورهما في سياق مثلثة متبادلة . وهذه المثلثة عند روحاني مثل بادر هي محددة بالتأمل الديني ، ولكن ما ان تفصل عن الصلاة ، يصبح لهذه المثلثة وجود سيكولوجي . إنها إحدى ديناميات التأملات الشاردة .

ومن الطبيعي أن يرغب عالم النفس ، وإن اقتنع بحقيقة هذه المثلثة للكائنات المذكرة والمؤنثة ، أن يرغب بإدماجها في الحياة الوضعية . ستكون الدوافع الاجتماعية للمذكر والمؤنث محددة بالنسبة له ودوماً يود عالم النفس أن ينتقل من الصور الى الحقيقة السيكولوجية . غير أن موقفنا كفينومينولوجيين يسهل المشكلة . فبرجعنا الى صور المذكر والمؤنث - وحتى الى الكلمات التي تعينها - نرجع الى المثلثات كما هي . وستبقى المرأة الكائن الذي تُمَثِّلُهُ ، الكائن الذي يود أن يُمَثِّلَهُ . فمن الرجل للمرأة ومن المرأة للرجل يوجد اتصال « نفسي » (أو أنيمي) . والأنبيا هي المبدأ المشترك لمثلثة الانساني ، مبدأ تأملات الكينونة ، الكينونة التي تريد الاطمئنان ، وتالياً ، الاستمرار الكينوني .

طبعاً ، إن تأملات المثلثة هي مليئة بالتأهات Réminiscences . وهكذا تُبرَّرُ

(1) D. Stremoukoff Vladimir Soloviev et son œuvre messianique, Paris 1935

(2) V. Soloviev, «Le sens de l'amour», trad., p. 59

(3) E. Susini, «Franz von Baader et le romantisme mystique», Vrin, I. II, p. 572

بالاجمال السيكولوجيا اليونغية عندما ترى في هذه التأملات سيرورة اسقاطية . والدلائل عديدة التي فيها يسقط العاشق على المحبوبة صور الامومة . لكن كل هذه المعدات المستقاة من ماضٍ قديم ، قديم جداً ، تخفي بسهولة صفات المثلة نفسها . يمكن أن تلجأ المثلة الى استخدام « إسقاطات » ، غير أن -حركتها هي أكثر-حرية ، تذهب بعيداً ، بعيداً جداً . فكل حقيقة ، الحقيقة الحاضرة وتلك التي تظل كإرث زمن اختفى ، هي مُثَلَّة ، موضوعة ضمن حركة حقيقة محلومة .

ولكن يوجد عمل كبير أقرب من المشاكل التي نطرحها في الكتاب الحاضر ، عمل كبير تظهر فيه سيكولوجيا النفس والنفس . كجمالية حقيقية للسيكولوجيا . نريد التحدث عن عمل بالزك الفلسفي الذي يحمل العنوان : سيرافيتا Séraphita . ففي عدد كبير من ميزاتها ، سيرافيتا تبدو كقصيدة شعرية في الخنثية .

فلنذكر أولاً أن الفصل الأول يحمل عنوان سيرافيتوس ، والثاني سيرافيتا والثالث سيرافيتا - سيرافيتوس . هكذا فالكائن الكامل ، مجموع القيم الانسانية ، هو معروض بالتالي بفضائله الفاعلة كعنصر مذكر ، بقواه المحافظة التي يضمونها المؤنث ، قبل أن نصل الى التركيب Synthèse بما هو تعاون كلي بين النفس والنفس . وهذا التركيب يُحدّد صعوداً assumption يحمل طابع ما سيكون عليه القدر ما فوق الطبيعي لمخنث سولوفيف .

قبالة هذا الكائن المخنث الذي يهيمن على كل ما هو أرضي في هذا العالم ، يضع بالزك فتاة شابة بريئة ، مينا Minna ورجلاً عاش شغف المدينة ، ولفريد Wilfrid . فالكائن المخنث هو إذن سيرافيتوس أمام مينا وسيرافيتا أمام ولفريد . اتحادان ممكن حصولهما مع كائنات الأرض لو كان بالامكان أن ينقسم الكائن ما فوق الأرضي وان يُشخّص اجتماعياً كلاً من قواه : الرجولية والانوثة . انطلاقاً من هنا ، ولأنها اثنان ، في رواية بالزك الفلسفية ، إثنان يُجبان المخنث ، اثنان يجبان الكائن المزدوج - لان سيرافيتوس - سيرافيتا يملك المغنطيسية المزدوجة التي تجذب كل الاحلام ، فها نحن إذاً أمام تأملات رباعية الاقطاب . وكم هي كثيرة التأملات المتقاطعة في صفحات التأمل الكبير ' كم يتقن بالزك السيكولوجية المزدوجة : هي له وهو لها ! عندما تحب مينا سيرافيتوس ، مينا يحب ولفريد سيرافيتا ، عندما يريد سيرافيتوس - سيرافيتا الارتقاء بالشغفين الارضيين الى حياة ممثلة ، كم تكون كثيرة إسقاطات الأنيموس في الأنيسا والأنيسا في الأنيموس ! هكذا تقدم إلينا نحن القراء قصائد شعر تدور حول نفسية المثلة ، قصائد شعرية سيكولوجية تقولها النفسية المتحمسة . ولا تقولون لنا اننا في لا

واقعية كاملة . فكل هذه الاستنارات الكينونية هي مُعاشة في روح - فكر الشاعر . .
وفي خلفية كل هذا ، في الاسفل ، في الاسفل البعيد ، كان الروائي يعرف تماماً
أن الطبيعة الانسانية تحيك امكانيات اتحاد - زواجاً ربما - بين ميّنا (ولفريد) .
في البيت الزوجي تنطفئ الاحلام ، تخور القوى وتبرجز الفضائل . وتظهر
الأنيموس والأنيميا في أغلب الاحيان من خلال « العداوة » . وهذا ما يعرفه يونغ ذاته
عندما يحدثنا - وكم هذا بعيد عن الأحاديث الخيمائية - عن سيكولوجية الحياة الزوجية
المشتركة . « النفس تستثير فورات مزاجية غير منطقية والنفس يُنتج مواقف تثير
الغضب »⁽¹⁾ . لا منطقية وتفاهة ، ديالكتيك الحياة اليومية التعيس ! لم نعد هنا ، كما
يقول يونغ ، إلا أمام « شخصيات مجزأة » ، شخصيات لها « صفة رجل دوني وامرأة
دونية » .

لم يكن بالزك ليريد تقديم هكذا رواية ، رواية الطبائع الدونية ، للحبيبة ، لـ
« مدام ايفلين دو هانسكا ، المولودة كونتيس رزيوسكا » كما يدل على ذلك إهداء
سيرافيتا .

في الحياة العادية ، إن التعيينات « أنيموس » و« أنيما » هي ربما سطحية
والتعيينات المبسطة مثل رجولية وأنوثية (بالمعنى المتبدل للكلمة أي efféminé) تكفي
بدون شك . ولكن إذا شئنا أن نفهم تأملات الكائن الذي يجب ، الذي يودّ أن يجب ،
الذي يندم لأنه لم يجب كما يجب - وبالزك عرف هذه التأملات - فإنه يجب ذكر وتناول
قوى وفضائل الأنيميا والأنيموس في مثلتها . فتبدأ التأملات الرباعية الاقطاب . ويمكن
أن يسقط الحالم على صورة محبوبته « نفسه » الخاصة . وهذا ليس هنا فقط مجرد أنانية
التخيل . فالحالم يريد أن يكون لنفسه المُسْقَطَة نفسها الخاص الذي هو أكثر من مجرد
انعكاس لنفسه الخاص . والمحلل النفساني في تحليله يبدو ماضوياً *passéiste* . يجب أن
يرافق النفس التي يُسْقِطُها النفس ، نفس جدير بنفس رفيقها . إذن إن ما هو مُسْقَط هو
مزدوج Double كامل ، مزدوج لا متناهي الطيبة (النفس أي العنصر المؤنث) وعالي
الذكاء (النفس أي العنصر المذكر) . لا شيء منسي في سيرورات المثلة . ليس من
خلال عملية أسرنا من قبل الذكريات ولكن دوماً من خلال حلمنا بقيم نجبها ، تتطور
تأملات المثلة . وهكذا يحلم حالم كبير صورته طبق الأصل . وتضمن له صورته هذه
الدم الكافي .

C.G. Jung, «Psychologie et religion», trad., éd. Corrèa, p. 54

(1)

بالنسبة لنهاية الرواية الفلسفية سيرافيتا ، الكائن المخنث الذي يكتف المقادير الأخرية⁽¹⁾ للمؤنث وللمذكر يترك الأرض في « تصاعد » يشترك فيه كونٌ محررٌ بكامله ، وتبقى الكائنات الأرضية ولفريد وميناً منشطة بفضل قدرٍ مثلثة . إن الأمثلة الأولى للتأمل البلازكي هي إدماج مثال حياة في الحياة نفسها . فالتأملات الشاردة التي تمثلن علاقات النفس والنفس هي إذن جزء لا يتجزأ من الحياة الحقيقية ؛ فالتأملات هي قوة فاعلة في قدر الكائنات التي تريد توحيد حياتها بواسطة حب يكبر شيئاً فشيئاً . إن المثال هو في أساس انسجام وتناغم التعقدات السيكولوجية . وهذه مواضع لن تتصورها السيكولوجية المبددة (أو المجزئة) - تلك التي تجهد نفسها باحثه في كل كينونة عن نواة كينونة . ومع ذلك ، فإن الكتاب هو واقعة انسانية ، وكتاب كبير من أمثال سيرافيا يجمع عناصر سيكولوجية عديدة . وهذه العناصر تصبح متماسكة بضرب من الجمال السيكولوجي . يتلقى القارئ من كل هذا إفادة جمة . فبالنسبة للذي يجب أن يحلم في شبكة الأنيموس والأنيا ، إن قراءة كتاب هو بمثابة اتساع للكينونة . وللذي يجب أن يضع في غابة الأنيا ، قراءة كتاب هي تعميق للكينونة . ويبدو لحالم كهذا أن تحرير العالم يجب أن يتم على يد الكائن المؤنث .

بعد قراءة مشبعة بالتأملات الشاردة لكتاب كتبه حالم كبير ، نندهش لقارئ لا يندهش أمام كتاب مدهش . وكم جحظ هيوليت تايين عينيه في عدم إمكانية رؤية أي شيء . ألم يقل بعد قراءته « لسيرافيتا » و« لويس لامبير » الذين يسميهما « ولدي الفلسفة المشروعين أو الطبيعيين⁽²⁾ » : « كثير من الناس يتعبون من قراءة سيرافيتا ولويس لامبير ويرفضونها لما يحملان من الاحلام الفارغة ذات القراءة المرهقة⁽³⁾ » .

أمام حكم كهذا ، كيف لا تزداد قناعتنا بأنه يجب علينا قراءة كتاب كبير مرتين : مرة ، حاملين تفكير تايين ومرة ثانية حاملين ، ضمن جوقه حاملين ، مع الحالم الذي كتبه⁽⁴⁾ .

XII

في زمن الرومنطيقية الالمانية ، عندما كنا نفسر طبيعة الانسان مرتكزين على

(1) المتعلقة باليوم الآخر . (م)

(2) أولاد الزنا .

(3) H. Taine, «Nouveaux essais de critique et d'histoire», 9e éd., 1914, p. 90

(4) نرجع القارئ الى التصدير الذي كتبناه لسيرافيتا في نشرة الاعمال الكاملة لبلازك ، Formes et reflets ، 1952 ، جزء 12 .

المعارف العلمية الجديدة المتعلقة بالظواهر الفيزيائية والكيميائية ، لم تكن لتتردد بربط اختلاف الاجناس مع قطبية الظواهر الكهربائية ، وحتى أغرب من ذلك ، مع قطبية المغناطيسية . أما كان يقول غوته : « المغناطيس هو ظاهرة أساسية » . وكان يتابع : إنه ظاهرة أساسية يكفي التعبير عنها (أي القيام بوظيفتها) حتى نحصل على تفسير لها ؛ هكذا تغدو هذه الظاهرة رمزاً لكل باقي الظواهر⁽¹⁾ . كان يقوم الارتكاز إذن على فيزياء ساذجة لتفسير سيكولوجيا غنية بملاحظات أكبر ملاحظي الطبيعة الانسانية . إن عبقرية فكر من أمثال غوته ، وعبقرية تأملات مثل « فرائز فون بادر » يتزلان هذا المنحدر حيث التفسير ينس الطبيعة التي يجب تفسيرها .

يجب على السيكولوجيا المعاصرة الغنية بمختلف مدارس التحليل النفسي وسيكولوجيا « الاعماق » ان تقلب أبعاد هذه التفسيرات . على علم النفس أن يجد تفسيرات مستقلة . وعلاوة على ذلك ، أن تقدم المعرفة العلمية يلغي إطار التفسيرات القديمة التي كانت تحدد بتبسيط فائق الصفات الكونية للطبيعة الانسانية . إن المغناطيس الفولاذي الذي يجذب الحديد الناعم والذي كان يتأمله غوته ، شيلينغ ، وريتيرليس إلا لعبة - لعبة أكل عليها الزمن وشرب . في الثقافة العلمية الأكثر بدائية في زمننا هذا ، لم يعد يحتل المغناطيس الا الدرس الأول . وفيزياء الفيزيائيين والرياضيين تجعل من الكهرومغناطيسية نظرية متجانسة . فلا نجد قطعاً في نظرية كهذه أي خيط من التأملات الشاردة الذي من شأنه أن يقودنا من قطبية مغناطيسية الى قطبية الجنسين : الذكر والمؤنث .

إننا نقدم هذه الملاحظة لتقوية التفريق الذي اعتبرناه ضرورياً في نهاية الفصل السابق ، وهو التفريق بين عقلانية الفكر العلمي وتأمل فلسفي لقيم الطبيعة الانسانية الجمالية .

ولكن إذا تم إبعاد كل رجوع الى قطبيات (أو أقطاب) فيزيائية ، تبقى مطروحة مشكلة القطبية السيكولوجية التي شغلت طويلاً الرومنطيين . إن الكائن الانساني الذي ينظر اليه لجهة حقيقته العميقة كما لجهة توتره الصيروري الشديد هو كائن منقسم ، كائن ينقسم من جديد ما إلى أن يلجأ ولو للحظة واحدة الى وهم الوحدة . ينقسم ثم يجمع نفسه . وإذا وصل الى أقصى حدود القسمة ، حول موضوع النفس والنفس فإنه يصبح تكشيرة من الانسان . وتكشيرات كهذه موجودة : هناك رجال ونساء هم رجال بشكل مبالغ وهناك رجال ونساء هم نساء بشكل مبالغ . الطبيعة

(1) مذكور عند فرينز جيس ، «Der romantische Charakter», 1919, t. I, p. 298 .

الجيدة تحاول أن تلغي هذه المبالغات لحساب علاقة حميمة بين قوى النفس والنفس في ذات .

بالطبع ، إن ظواهر القطبية التي تعينها سيكولوجيا الاعماق بمفهوم ديالكتيك النفس والنفس هي ظواهر معقدة . إن الفيلسوف البعيد عن المعارف الفيزيولوجية الدقيقة ليس محضراً لقياس وتحليل سبببات عضوية محدودة في النفسية البشرية . ولكن بما أنه قد قطع مع الحقائق الفيزيائية فهو يرغب أيضاً في القطع مع الحقائق الفيزيولوجية . على كل حال ، هناك ناحية واحدة من المعضلة تهمة : ناحية القطبيات المثلثة . إذا دفعنا الفيلسوف الحالم الى السجال ، يقول : إن القيم المثلثة ليس لها سبب . والمثلثة لا تقع تحت سيطرة السببية .

فلنذكر إذن أن هدفنا الدقيق الذي رسمناه في هذا الكتاب الحاضر هو درس التأملات الشاردة المثلثة ، تأملات تضع في روح حالم قياً إنسانية ، تقارباً محلوماً كأنه أنيموس وأنيما ، مبدأي الكينونة الأصلية .

لاجراء هذه الدراسات عن التأملات الشاردة المثلثة ، لم يعد الفيلسوف محدوداً بتأملاته الخاصة . وبالتحديد ، عندما تتخلص الرومنطيقية من إخفائيتها (الايمان بالاشياء الخفية) ومن سحرها وكونيتها الثقيلة ، يمكن أن تعاش كأنسانية الحب المثلث . لو استطعنا نزع الرومنطيقية عن تاريخها ، لو استطعنا أخذها في حياتها الغزيرة ونقلها الى حياة اليوم المثلثة ، نقرأ بأنها تحتفظ بفاعلية نفسانية متوفرة دوماً . إن الصفحات الفائقة الغنى والعمق التي يكرسها « غيومن فون همبولت » لمسائل الفرق بين الأجناس تبرز أهمية الفرق بين العبريتين المذكورة والمؤنثة . فهي تساعدنا على تحديد الكائنات انطلاقاً من القمة⁽¹⁾ .

وهكذا يتمكن غيومن فون همبولت من جعلنا ندرك التأثير العميق للجنسين المذكر والمؤنث على الأعمال الفنية . يجب أن نقبل في تأملاتنا القرائية (كقراء) انحيازات الكاتب المذكرة أو المؤنثة . فما أن ندخل اطار الاعمال الشاعرية لا يعود هناك وجود لجنس غير منحاز .

بلا ريب ، عند قراءتنا كحالمين للنصوص الرومنطيقية في حالتها التأملاتية المستردة ، نرضي أنفسنا بايطوبيا قراءة . ننظر الى الأدب كقيمة مطلقة . ننزع العمل

(1) Wilhem von Humboldts Werke, éd. Leitzmann, 1903, t. I i «Ueber den Geschlechtsunterschied und dessen Einfluss auf die organische Natur [1794]».

الادبي ليس فقط من ظروفه التاريخية ولكن أيضاً في ظروفه السيكولوجية العادية . فالكتاب هو دوماً بالنسبة لنا « بزوغ » فوق الحياة اليومية ، الكتاب ، هو من الحياة المعبر عنها ، إذن هو إضافة على الحياة .

في إيطوبيا القراءة هذه ، نترك إذن هموم مهنة كاتب السير ، وتحديدات عالم النفس المألوفة ، تلك التحديدات المصاغة بالضرورة انطلاقاً من الانسان المتوسط . وطبيعي ألا نعتقد مفيداً ذكر الميزات الفيزيولوجية بالنسبة لمسائل المثلثة النفسية والنفسية . فالاعمال موجودة لتبرر استقصاءاتنا باتجاه المثالية . وأي تفسير هرموني للعلاقة القائمة بين سيرافيتوس وسيرافيتا أو بين بيلياس وميليزاندا ستكون مهزلة فعلاً . لنا الحق إذن في الأعمال الشعرية كحقائق انسانية فعلية . وفي الأعمال التي ذكرناها هناك تحقيق لمثلثة فعلية مذكورة ومؤنثة (أنيموسية وانيمية) .

إن التأملات المتفاقمة ، التأملات المثلثة التي تتناول مسألة شديدة التعقيد ، أي مستويات . والقارئ الذي لا يتبع عملية الصعود هذه بالشكل الحسن يصبح عنده انطباع بأن العمل (الأدبي مثلاً) يهرب بتلاشٍ . إن تأملات المثلثة المتفاقمة هي محررة من كل كبت . فقد تخطت في تحررها « حائط المحللين النفسانيين » .

إن التأملات المتفاقمة ، التأملات المثلثة التي تناول مسألة شديدة التعقيد ، أي مسألة العلاقات بين الرجولة والأنوثة ، تبدو كانتصار للحياة المتخيّلة . وهذه الحياة المتخيّلة ، تفيدُ منها « أنيما » التأملات الشاردة التي تغمر بفوائدها الانسان الحالم . الأنيا (النفس) هي دوماً ملجأ الحياة البسيطة ، المطمئنة ، المستمرة . قال يونغ : لقد حددت الأنيا ببساطة كأنموذج مثالي للحياة⁽¹⁾ . أنموذج الحياة الجامدة ، الثابتة ، المتحدة ، المتناغمة كما يجب ، مع الايقاعات الاساسية لوجود بلا مآسي . إن من يفكر بالحياة ، بالحياة البسيطة دون البحث عن معرفة ، يميل الى المؤنث . وتساعدنا التأملات الشاردة على اكتساب الراحة بتمركزها حول الأنيا . إن أفضل تأملاتنا الشاردة تأتي في كل واحد منا ، رجالاً أو نساءً ، من مؤنثنا . إنها منطبعة بأنوثة لا تقبل الجدل . لو لم يكن فينا كائن مؤنث ، كيف نستريح ؟ .

هاكم لماذا اعتقدنا أننا نستطيع تسجيل جميع تأملاتنا الشاردة عن التأملات ، تحت رمز الأنيا (النفس ، خاصة المؤنث) .

(1) C. G. Jung, «Métamorphoses de l'âme et ses symboles», trad. Le Lay, Genève, Geor, 1953. p. 72.

XIII

ونحن الذين لا نستطيع العمل إلا ارتكازاً على وثائق مكتوبة ، على وثائق تنتجها إرادة « تحرير » (أو كتابة) ، فلا يمكن أن يشوب خلاصات تحقيقاتنا شيء من التردد . وبالفعل ، من يكتب ؟ النفس أو النفس ؟ هل يمكن أن يقود كاتب حتى النهاية صدقه الانيموسي وصدقه الانيمي ؟ لا نوافق تماماً مع محشي كتاب اكرمان الذي انطلق من مسلّمة لتحديد سيكولوجية الكاتب ، أي كاتب : « قل لي أنك تبدع ، أقل لك من أنت⁽¹⁾ » . إن الابداع الادبي لامرأة بفضل رجل ولرجل بفضل امرأة هما إبداعان كاويان ولاهبان . وينبغي أن نسأل المبدع سؤالاً مزدوجاً : ما أنت في نفسك - ما أنت في نفسك ؟ وفي الحال يدخل العمل الأدبي ، الابداع الادبي في غموض لا مثيل له . وبتابعنا المحور الابسط من التأمّلات السعيدة نرضي أنفسنا بتأمّلات المثلثة . ولكن ، مع إرادة خلق كائنات يريدتها الكاتب حقيقية ، قاسية ، رجولية ، تنتقل التأمّلات الى صف ثانوي . وهنا يقبل الكاتب بعداً إذلالياً . وتدخّل على الساحة تعويضات . والآنيموس الذي لم يجد في الحياة أنيما صافية تصل به الأمور الى احتقار المؤنث . فهو يريد في الحقيقة السيكولوجية إيجاد جذور مثلثة . إنه يتمرد على المثلثة رغم أنها من جذورها موجودة في كينونته الخاصة .

بالنسبة لنا ، نمنع على أنفسنا تجاوز الحاجز والذهاب من سيكولوجيا العمل (الأدبي مثلاً) الى سيكولوجيا كاتبه . لن أكون أبداً إلا عالم نفس في الكتب . فعلى الأقل ، في سيكولوجيا الكتب هذه ، ثمة افتراضان معروضان للمحاولة : الانسان هو شبيه بعمله ، الانسان هو عكس عمله . ولماذا يا ترى لا يكون هذان الافتراضان صحيحين ؟ فالسيكولوجيا مليئة بالتناقضات وتناقض إضافي لن يغير شيئاً . وإنه بقياسنا للوزن التطبيقي لهذين الافتراضين سوف نتمكن من درس سيكولوجيا التعويض Compensation بكل ما تحمله من دقة وخذاع .

في الحالة القصوى لتناقضات النفس والنفس التي تظهر في أعمال « تناقض » كتبها ، يجب أن نتخلّى عن إرادة إيجاد سببية للأهواء المشحونة . كتب فاليري لجيد سنة 1891 : « عندما كتب لامارتين « سقوط ملاك » ، كانت كل نساء باريس عاشقاته . وعندما كتبت راشيلد « السيد فينوس » كانت لم تزل عذراء⁽²⁾ . أي محلل نفسياني

(1) محادثات مع غوته ، جمعها اكرمان ، ترجمة فرنسية من اميل دليرو ، 1883 ، جزء I ، ص 88 .

(2) ذكره هنري موبدرو ، « Les premiers temps d'une amitié » ، ص 146 .

سيساعدنا لفهم دورات ومواربات تصدير موريس باريس Maurice Barres الذي كتبه سنة 1889 لكتاب راشيلد : « السيد فينوس »؟ هذا التصدير يحمل العنوان : تعقيدات حب . وأي دهشة ، لباريس أمام هذا الكتاب ، « هذا العيب العليم المتفجر في حلم عذراء » . « لقد ولدت راشيد بدماع سافل ومغناج إذا صح التعبير » . يستشهد براشيد ثم يتابع : « كان ينبغي أن يخلق الله الحب من ناحية والاحاسيس من ناحية ثانية . فالحب الحقيقي لا يتكون إلا من صداقة دافئة⁽¹⁾ » .

ويختم موريس باريس : « ألا يبدو لنا أن « السيد فينوس » ، علاوة على التلاميخ التي يعطيها عن فساد ذلك الزمن ، هو حالة جذابة جداً جداً بالنسبة للمهتمين بالعلاقات ، الصعبة الادراك ، التي تربط العمل الفني بالدماع الذي خلقه⁽²⁾ » .

يبقى دوماً انه لمثلثة امرأة يجب أن يكون هناك رجل ، رجل تأمل مطمئن لحسه النفسي . بعد غرامياته الأولى ألم يحلم باريس بأن « يخلق لنفسه وجهاً أنوثياً ، رقيقاً وناعماً ، يختلج فيه ، يكون هو⁽³⁾ » . وفي إعلان لنفسه (أنيهاه) ، إعلان بكل معنى هذه الكلمة يقول : « وإني أحب ذاتي فقط لعطر روحي النسائي » . في هذه العبارة ، يتلقى مدح النفس الباريسي دياكتيكاً لا يمكن تحليله إلا في إطار سيكولوجيا الأنيموس والأنيا . وفي بداية سرده قرأنا بأنها ليست قصة حب ولكن « قصة روح بعنصرها المذكر والمؤنث⁽⁴⁾ » .

بدون شك ، ليس محظوظاً ذلك الحالم الذي يود الانتقال من برنيس Bérénicer الى بياتريس Béatrice ، من القصة الباريسية الفقيرة الشهوانية الى إحدى أكبر مثلثات القيم الانسانية عند دانت . وعلى الأقل ، إنه لمن المدهش أن يكون باريس نفسه قد بحث عن هذه المثلثة . فهو يعرف العضلة التي تطرحها فلسفة دانت : ألا تجسّد بياتريس المرأة ، الكنيسة ، التيولوجيا ؟ بياتريس هي تركيب Synthèse لا كبر المثلثات : إنها بالنسبة لحالم القيم الانسانية ، الانيا العليمة . إنها تلمع قلباً وذكاءً . لبحث هذه العضلة يجب كتاب كبير . لكن هذا الكتاب قد كُتِبَ . يمكن أن يراجع القارئ كتاب اتيان جيسلون Etienne : دانت والفلسفة⁽⁵⁾ .

(1) راشيلد ، « Monsieur Vénus » ، تصدير لموريس باريس ، فيليكس بروسبي ، 1889 ، ص XVII .

(2) المصدر نفسه ص XXI .

(3) Maurice Barrès. « Sous l'œil des barbarres », éd. Emile Paul, 1911, p. 115, p. 117.

(4) المصدر نفسه ، ص 57 .

(5) E. Gilson, « Dante et la philosophie », Paris, Vrin, 1939

الفصل الثالث

التأملات الشاردة نحو الطفولة

I

عندما نحلم في وحدتنا طويلاً ، نبعد عن الحاضر ، نعيش من جديد زمن الحياة الأولى ، تأتي للقائنا وجوه أطفال عديدة . لقد كنا عديدين في الحياة التي حاولنا عيشها (الحياة المحاولة) ، في حياتنا البدائية . وعرفنا وحدتنا قط من خلال قصص الآخرين . على ممر تاريخنا الذي قصه الآخرون ، سنة بعد سنة ، أصبح شبيهين لذاتنا . نجمع كل كائناتنا حول وحدة اسمنا .

غير أن التأملات الشاردة لا تقص . أو على الأقل هناك تأملات عميقة جداً ، تأملات تساعدنا على الولوج عمقاً في ذاتنا الى درجة أنها تخلصنا من عبء تاريخنا . تحررنا من إسمنا . وتعيد لنا الوحدات التي نعيشها اليوم ، وحدتنا الأولى . إن هذه الوحدات الأولى ، وحدات الطفولة ، تترك في بعض الأرواح دفعات لا تُمحي . إن أحاسيس الحياة كلها مُروضة لصالح التأملات الشعرية ، التأملات التي تعرف ثمن الوحدة (أو التوحد) . فالناس هم الذين عرفوا الطفولة على التعاسة . في الوحدة يستطيع الطفل تمديد تعاساته . إن الطفل يشعر بذاته ابن الكون عندما يؤمن له العالم الانساني السلام . وهكذا ففي وحدته ، ما ان يتحكّم بتأملاته ، يعيش الطفل سعادة الحلم ، التي ستصبح فيما بعد سعادة الشعراء .

وكيف لا نشعر أن هناك اتصالاً بين وحدة الحالم ووحدات الطفولة ؟ وانه ليس من قبيل العبث اننا ، في تأملاتنا المطمئنة ، نتبع غالباً المنحدر الذي يعيدنا الى وحدات طفولتنا .

فلنترك اذن للتحليل النفساني السهر على شفاء الطفولة المعذبة ، شفاء العذابات التافهة لطفولة متصلبة تقمع نفسية هذا العدد الهائل من الراشدين . بدأت أمامنا مهمة إذن وهي إجراء دراسة شاعرية - تحليلية تساعدنا على إعادة بنيان كائن الوحدات المحررة في ذاتنا . ينبغي على التحليل الشعري أن يعيد لنا كل امتيازات التخيل . الذاكرة هي حقل آثار سيكولوجية ، خليط من الذكريات القديمة . المطلوب إعادة تخيل كل طفولتنا . وبتخيلنا ثانية هذه الطفولة ، لنا الحظ في إيجادها في حياة تأملاتنا نفسها ، تأملات طفل وحيد ومستوحى .

انطلاقاً من هنا ، إن الطروحات التي نريد الدفاع عنها في هذا الفصل تعود جميعها الى الاعتراف بديمومة نواة طفولة في الروح الانسانية ، ثابتة ولكن دوماً حية ، خارج التاريخ ، مخبأة على الآخرين ، مقنعة عندما يقصها الآخرون هذه الطفولة التي ليس لها كائن حقيقي إلا في لحظاتها المستتيرة - والأفضل أن نقول في لحظات وجودها الشعري .

عندما كان يحلم الطفل في وحدته ، كان يعرف وجوداً بلا حدود . وتأملاته لم تكن ببساطة تأملات هروب . إنما كانت تأملات انطلاق وهبوب .

هناك : تأملات طفولة (طفولية) تنتفض بشراة النار . والشاعر يستعيد طفولته معبراً عنها بكلام من نار :

كلام مشتعل . سوف أقول ماذا كانت طفولتي
كنا نخرج القمر الأحمر من مخبئه في أعماق الغابات⁽¹⁾

الطفولة الفائضة هي بداية قصيدة . نسخر من أب « يُنزل القمر » من مكانه في سبيل حب ابنه . لكن الشاعر لا يتراجع أمام هذه الحركة الكونية . إنه يعرف ، بذاكرته الحادة ، إن هذه الحركة geste ، هذا السلوك ، هو سلوك الطفولة . فالطفل يعرف تماماً أن القمر ، هذا العصفور الكبير الأشقر ، له عشه في مكان ما في الغابة .

هكذا ، فإن صور الطفولة ، الصور التي رسمها طفل ، أو الصور التي يقول لنا الشاعر أن طفلاً رسمها هي مظاهر طفولة دائمة . إنها صور الوحدة والعزلة . هي تقول استمرارية التأملات الشاردة في الطفولة الكبيرة (سني الرشد) وكذلك استمرارية تأملات الشاعر الشاردة .

Alain Bosquet, «Premier Testament», Paris, Gallimard, p. 17

(1)

II

يبدو أننا إذا اعتمدنا على صور الشعراء، تظهر الطفولة جميلة سيكولوجياً . وكيف لا نتكلم عن جمال سيكولوجي أمام حدث فتان من حياتنا الحميمة ؟ هذا الجمال هو فينا ، في قعر الذاكرة .

إنه جمال انطلاقٍ يحركنا ، يرمي فينا دينامية جمال الحياة . في طفولتنا ، كانت تمنحنا التأملات الشاردة الحرة . وإنه لمن عجيب الأمر أن يكون المجال الأخصب لتلقي حس الحرية هو بالتحديد التأملات الشاردة . وإن فهم هذه الحرية عندما تمر في تأملات طفل ليس مفارقةً إلا إذا نسينا أننا نحلم بالحرية كما كنا نحلم ونحن أطفال . وأي حرية أخرى سيكولوجية عندنا غير حرية الحلم ؟ وإذا تكلمنا سيكولوجياً ، لسنا كائنات حرة إلا في التأملات الشاردة .

إن ثمة طفولة كامنة موجودة فينا . وحين نذهب لايجادها في تأملاتنا الشاردة ، أكثر منه في واقعها ، نعيشها ثانية في إمكانياتها . نحلم بما كان ممكناً أن يكون ، نحلم بحدود التاريخ والخرافة . لكي نلتقط ذكريات وحداتنا ، نمثلن العوالم التي كنا فيها أطفالاً وحيدين مستوحدين . إنها إذن مشكلة علم نفس وضعي ، مشكلة إيصال المثلية الواقعية جداً لذكريات الطفولة وكذلك الافادة الشخصية التي نحصل عليها من كل ذكريات الطفولة . وهكذا يحصل الاتصال بين شاعر الطفولة وقارئه بواسطة الطفولة التي تدوم فينا . إن هذه الطفولة تبقى فينا كإفتتاح ود وإثتناس على الحياة ، إنها تسمح لنا فهم وحب الاطفال كما لو كنا متساوين معهم في الحياة الأولى .

ليحدثنا شاعر ، وها نحن مياه جارية ، نبع جديد . فلنسمع شارل بلينييه

: Charles Plisnier

آه ! شريطة أن أوافق
طفولتي ها أنت هنا
حادة كالسابق ، حاضرة كالسابق

قبة زجاجية زرقاء
أشجار أوراق وثلج
ساقية تجري ، الى أين أنا ذاهب ؟⁽¹⁾

حين أقرأ هذه الأبيات ، أرى السماء الزرقاء فوق ساقيتي في صيفيات القرن المنصرم .

إن كائن التأمّلات 'الشاردة' يجتاز دون أن يشيب كل أزمّة الانسان ، من الطفولة حتى الشيخوخة . ولذلك ، في وقت متأخر من الحياة ، نشعر بنوع من اشتداد التأمّلات الشاردة ، عندما نحاول إعادة إحياء تأمّلات الطفولة .

إن اشتداد التأمّلات الشاردة هذا ، إن تعميقها الذي نشعر به عندما نحلم بطفولتنا يفسر لنا لماذا ، في كل تأمّلات شاردة، وحتى تلك التي تفاجئنا ونحن نتمعّن بجمالٍ رائع من هذا العالم ، يفسر لنا لماذا نجد أنفسنا على منحدر الذكريات ؛ وبسرعة فائقة ، شيء ما يعيدنا الى تأمّلاتنا القديمة ، القديمة جداً ، كل ذلك يتم فجأة على نحوٍ لا نعود نفكر فيه بتأريخها . إن بصيص أبدية ينزل على جمال العالم . ونحن أمام بحيرة كبيرة يعرف علماء الجغرافيا اسمها ، وسط جبال عالية ، وها نحن نعود الى ماضٍ بعيد . إننا نحلم متذكرين . إننا نتذكر حالمين . تهبنا ذكرياتنا من جديد ساقية عادية تعكس سماءً متلكئة على التلال . غير أن التلة تكبر ، وجوِينُ الساقية يتّسع . الصغير يصبح كبيراً . إن عالم تأمّلات الطفولة هو كبير أيضاً ، أكبر من العالم المقدم لتأمّلات أيامنا هذه . هناك علاقة عظيمةٍ تصل التأمّلات الشاعرية الشاردة أمام منظر رائع من العالم بتأمّلات الطفولة . وهكذا فالطفولة هي في أساس المناظر الكبيرة . إن إنزواءاتنا الطفولية أعطتنا مساحات شاسعة بدائية .

عندما نحلم بالطفولة ، نعود الى مرقد تأمّلاتنا ، الى التأمّلات التي شرّعت لنا أبواب العالم . إن التأمّلات هي التي جعلتنا الساكن الأول في عالم الوحدة . إننا نسكنُ العالم بسعادة لأننا نسكنه كما الطفل المتوحد يسكن الصور . ففي تأمّلات الطفل ، الصورة تسبق كل شيء . والتجارب لا تأتي إلا بعداً . إنها تسير باتجاه معاكس لكل تأمّلات الانطلاق . الطفل يرى بعين كبيرة ، بعين جميلة . والتأمّلات نحو الطفولة تعيدنا الى جمال الصور الأولى .

هل يمكن أن يكون العالم بهذا الجمال ذاته اليوم ؟ إن انتهاءنا الى الجمال الأول (البدائي) كان قوياً جداً بشكلٍ يزيل كل لون عن عالمنا الحالي كلما تعيدنا تأمّلاتنا الى أغلى ذكرياتنا . قال شاعر كتب كتاب شعر تحت عنوان : أيام من باطون :

... العالم يترنح
عندما استقي من ماضي

ما يتيح لي العيش في أعماق ذاتي⁽¹⁾

آه ! كم نكون أقوياء مع ذاتنا لو استطعنا العيش ، العيش من جديد ، دون حنان ، بكل حدّة ، في عالمنا البدائي .

بالإجمال ، إن هذا الانفتاح على العالم الذي يفتخر به الفلاسفة ، ليس انفتاحاً مجدداً على عالم التأملات الأولى الفاتن ؟ بتعبير آخر ، إن حدس العالم هذا ، هذه الرؤيا للعالم (Weltanschauung) ، هل هي غير الطفولة التي لا تجرؤ على قول اسمها؟ إن جذور عظمة العالم تغرّز في طفولة . بالنسبة للانسان يبدأ العالم بثورة روح تستقي غالباً حداثتها من الطفولة . وستعطينا مثلاً على ذلك صفحة لفيليه دو ال - ادام Villiers de L'Isle-Adam . كتب سنة 1862 في كتابه ايزيس Isis ، من بطلته ، المرأة المهيمنة⁽²⁾ : « إن ميزة فكرها بدأت تتكون بذاتها ، ومن خلال انتقالات غامضة وصلت الى درجات ماثلة Immanentes حيث الأنا تفرض نفسها كما هي . وقد دقت الساعة التي لا اسم لها ، الساعة الابدية حيث الاطفال يكفون عن النظر بإبهام الى السماء والارض ، دقت تلك الساعة في سنتها التاسعة . وما كان يحلم بحيرة في عيني هذه الفتاة الصغيرة بقي منذ ذلك الحين ذا بصيص أثبت : إنها تشعرُ ربما بمعنى ذاتها مستيقظة في غياهب ظلامنا » .

هكذا إذن فإنه « في ساعة لا اسم لها » ، « يفرض العالم كما هو » والروح التي تحلم هي حسّ بالوحدة . وفي نهاية قصة فيلييه دو ليل أدام (ص 225) ، تقول البطلة : « ذاكرتي التي تعطلت فجأة في مجالات الحلم العميقة ، كانت تحس وتسترجع ذكريات لا يمكن تصورها » . الروح والعالم هما إذن منفتحان على ما هو سخيّف أو عريق في القدم .

هكذا دوماً ، يمكن أن تشتعل فينا من جديد طفولةً ، كنار منسية . نارُ القِدَمِ وصقيع اليوم تتلامسان في قصيدة كبيرة لفنان هويدوبرو :

في طفولتي تلد طفولة حادة كالكحول
كنت أجلس في طرقات الليل
كنت أسمع خطاب النجوم
خطاب الشجرة

(1) Paul Chaulo, «Jours de béton», éd. Amis de Rochefort, p. 98

(1)

(2) كونت دو فيلييه دو ليل أدام ، « إيزيس » ، المكتبة الدولية ، باريس ، بروكسل ، 1862 ، ص 85 .

الآن تُلج اللامبالاة مساءً رُوحِي⁽¹⁾

هذه الصور التي تأتي من الطفولة ليست حقيقة ذكريات . ولكي نقدر كل حيويتها يجب أن يتمكن فيلسوف من تفسير وتوسيع جميع الديالكتيكات التي تُلخص بسرعة فائقة بكلمتي تخيل وذاكرة. سنكرس مقطعاً صغيراً لتحسس حدود الذكريات والصور .

III

حين كنا نُجمّع في كتابنا : « جماليات المكان » ، المواضيع التي كانت تُشكل بنظرنا « سيكولوجيا » المنزل ، رأينا جدليات تعمل وتتفاعل ، جدليات وقائع وقيم ، حقائق وتأملات ، ذكريات وأساطير ، مشاريع وخرافات ، إن الماضي ليس ثابتاً إذا ما حللناه انطلاقاً من هذه الجدليات (الديالكتيكات) ، وهو لا يعود الى الذاكرة لا بنفس الميزات ولا بنفس الاشعاع . وما أن يؤخذ الماضي في شبكة من القيم الانسانية ، في القيم الحميمة لكائن لا ينسى ، حتى يظهر في القوة المزدوجة للفكر الذي يتذكر والروح التي تفتت من صدقها .

ليس للروح والفكر ذات الذاكرة . وقد عرف سولي برودوم Sully Prudhomme هذه القسمة . كتب يقول :

آه أيتها الذكرى ، الروح تمتنعُ
خائفة ، عن حملِك

إنه فقط عندما تتوحد الروح والفكر في تأملات شاردة بفضل تأملات شاردة ، نحصل على وحدة التخيل والذاكرة . إنه في هكذا اتحاد ، نملك أن نعيش من جديد ماضينا . ونتخيل أن كينونتنا الماضية نفسها تعيش ثانية .

ومن هنا ، لتكوين علم شاعرية طفولة مُتَذَكِّرة ضمن تأملات شاردة ، يجب أن نقدم جواً صورياً للذكريات . ولكي تكون خواطرننا الفلسفية حول التأملات التي تتذكر واضحة أكثر ، سنحدد بعض محاور السجال بين وقائع وقيم سيكولوجية .

في بدائيتها النفسانية ، يظهر التخيل والذاكرة في مركب لا تُقَصَّمُ عراه . سيكون تحليلنا لها مشوباً بالخطأ إذا ما ربطناهما بالادراك . فالماضي المعاد تذكره ليس ببساطة ماضي الادراك . وقبلأ ، لأننا نتذكر ، يغدو الماضي قيمة صورية في التأملات الشاردة .

Vincent Huidobro, «Altaible», trad. Vincent Verhesen, p. 56

(1)

والتخيُّل يُلوَّن منذ البداية اللوحات التي يجب أن يراها من جديد . ولكي نصل إلى أرشيفات الذاكرة ، يجب أن نتجاوز الوقائع فنجد القيم . إن التعود لا يَحُلُّ بتعداد المرات المتكررة . تقنيات السيكولوجيا التجريبية لا تستطيع إجراء دراسة عن التخيُّل من زاوية قيمه المُبدعة . لعيش قيم الماضي ، يجب أن نحلم ، أن نقبل هذا التمدد النفساني الهائل الذي هو التأمّلات الشاردة ، يجب أن نقلبه في سلام الراحة الكبيرة . عندها تتنافس الذاكرة والتخيُّل كي تردّا لنا الصوَر التي تريد بقاءنا .

بالإجمال ، إن السرد الجيد للوقائع ، ضمن سياق التاريخ الوضعي لحياة معينة ، هوذا مهمة ذاكرة الانيموس (النَّفْس) . لكن الانيموس هو الانسان في الخارج ، الانسان الذي هو بحاجة للآخرين كي يفكر . من سيساعدنا على إيجاد عالم القيم السيكولوجية للأنسِ فينا ؟ كلما قرأت الشعراء ، كلما وجدت الراحة والاطمئنان في تأملات الذكريات ، يساعدنا الشعراء على تغنيج سعادتنا الانيمية . وطبعاً ، إن الشاعر لا يقول لنا شيئاً عن ماضينا الوضعي . لكنه بفضل الحياة المتخيَّلة يضع فينا ضوءاً جديداً : ففي تأملاتنا ، نشيد لوحات انطباعية من ماضينا . والشعراء يقنعوننا بأن جميع تأملاتنا الطفولية تستأهل أن نبدأها من جديد .

سوف تساعدنا الصلة الثلاثية : تخيُّل ، ذاكرة وشعر - الموضوع الثاني لبحثنا - على موضعة هذه الظاهرة الانسانية التي هي الطفولة المنعزلة ، الطفولة الكونية ، في مملكة القيم . فالمسألة المطروحة هي أن تتيقظ فينا حالة طفولة جديدة من خلال قراءة الشعراء ، وأحياناً بفضل صورة الشاعر وحدها ، طفولة تذهب ابعدها من ذكريات طفولتنا ، وكأن الشاعر يجعلنا نكمّل ، ننهي طفولة لم تنتهِ تماماً ، مع أنها طفولتنا نحن ، ومع أننا بلا ريب ، حلمنا بها غالباً . يجب أن تعيدنا إذن الوثائق الشعرية التي جمعناها الى هذه الحلمية onirisme الطبيعية ، الاصلية ، التي لا تعرف مقدمات لها ، حلمية تأملاتنا الطفولية ذاتها .

إن هذه الطفولات المتكاثرة في ألف صورة ليست بالتأكيد مؤرخة . فإن حصرها في تطابقات لربطها بوقائع الحياة المنزلية الصغيرة لهو ضرب من معاكسة الطبيعة الحلمية . التأمّلات الشاردة تغير موضوع كراتٍ من الافكار دون الاهتمام باتباع خط مغامرة ، وبهذا تختلف عن الحلم الذي يريد دوماً أن يسرد لنا قصة .

إن تاريخ طفولتنا ليس مؤرخاً نفسانياً . التواريخ ، يتم تنسيقها ووضعها بعداً ؛ فهي تأتي من الآخرين ، من أمكنة أخرى ، من زمن آخر غير الزمن المعاش . التواريخ تأتي من الزمن الذي نسرُدُ منه . . . لقد أحسّ فيكتور سيغالان ، حالم كبير بالحياة ،

أحسّ الفرق بين الطفولة المحكية والطفولة التي يعاد تموضعها في المدة الزمنية التي نحلم فيها : « نكرر لطفل ميزة معينة من طفولته الأولى ، يحفظها وسوف يستخدمها فيما بعد للتذكر ، يُسمَع بدوره ويُمدّد ، بواسطة التكرار ، المدة المصطنعة⁽¹⁾ » . وفي صفحة أخرى⁽²⁾ ، يود الكاتب أن يسترجع لقاء « المراهق الأول » حقاً « لأول مرة » مع المراهق الذي كأنه . إذا ما كررنا كثيراً الذكريات ، « هذا الشبح النادر » يغدو نسخة بدون حياة ليس إلا . إن الذكريات الصافية التي تردّد باستمرار ، تصبح إذا صح التعبير ، شخصياتٍ مكرورة .

كم مرّة تستطيع « ذكرى صافية » أن تُلهب روحاً تتذكّر؟ ألا يمكن أن تصير « الذكرى الصافية » هي أيضاً عادة؟ يا لها من مساعدة يقدمها لنا الشعراء من خلال « تقلباتهم » لاغناء تأملاتنا الروتينية الشاردة ولاحياء « الذكريات الصافية » التي تتردداً يجب أن تكون سيكولوجيا التخيل عقيدة « التقلبات السيكلوجية » . إن التخيل هو قدرة (عند الانسان) فعلية جداً الى درجة استثارتها « لتقلبات » تصيب حتى ذكرياتنا الطفولية . جميع هذه التقلبات الشاعرية التي نلتقاها بتعظيم هي براهين تثبت ديمومة نواة طفولة فينا . فالتاريخ يعيقنا أكثر مما يفيدنا إذا أردنا ، من زاوية فينومينولوجية ، أن نفهم جوهره .

مثل هذا المشروع الفينومولوجي يهدف الى أن يستقبل ، في فعليته acualité الشخصية ، شعر التأمّلات الشاردة الطفولية هو بالطبع مختلف تماماً عن التحاليل الموضوعية المفيدة جداً التي يقوم بها علماء النفس المختصين بالأطفال . فحتى لو تركنا الاطفال يتكلمون بحرية ، حتى لو لاحظناهم دون رقابة وهم ينعمون بكامل حرية تصرفاتهم ، حتى لو سمعناهم بالصبر الناعم الذي يميز المحللين النفسانيين للأطفال ، فرغم كل هذا لن نصل بالضرورة الى الصفاء البسيط الذي يتمتع به التحليل الفينومينولوجي . فنحن مثقفون كفاية على هذا الصعيد وتالياً يقوى ميلنا الى تطبيق الطريقة المقارنة . والأم التي تعتبر أن طفلها لا يمكن مقارنته مع أي طفل تعرف ذلك تماماً . ولكن للأسف ! لا تدوم معرفة الام . . . ما ان يصل الطفل الى « سن الرشد » ، ما ان يفقد حقه المطلق في تخيل العالم ، حتى تأخذ الام على عاتقها ، ككل التربويين ، تعليمه كيف يصبح موضوعياً - موضوعياً بنفس الشكل الذي يعتبر حسبه الراشدون أنهم « موضوعيون » . نحشوه بالاجتماعيات . نؤهله لحياته كإنسان طبقاً لمثال

Victor Ségalen, « Voyage au pays du réel », Paris, Plon, 1929, p. 214

(1)

(2) نفس المصدر ، ص 222 .

الناس المستقرين . نُثَقِّفه أيضاً طبقاً لتاريخ عائلته . نعلّمه غالبية ذكريات الطفولة الصغيرة ، تاريخ بحاله سوف يتقن الطفل سرده الى الابد .

الطفولة - هذه العجينة ! - تُدفع في السلاكة حتى يكمل الطفل حياة الآخرين .

يدخل الطفل هكذا في منطقة الازمات العائلية ، الاجتماعية ، النفسانية . يغدو رجلاً بديراً . بما يعني بدون شك أن هذا الانسان البديري هو في حالة طفولة مكبوتة .

هذا الطفل الذي يُسأل ، ويُحَلَّل من قِبَل عالم النفس الراشد ، هذا الطفل القوي في حسّه الانيموسي لا يُسَلَّم عزلته . ان عزلة الطفل هي أكثر سرية من عزلة الرجل .

نكتشف في أعماق الحياة وغالباً متأخرين ، عزلتنا الطفولية ، أي عزلات الطفل الذي كُنّا ، وعزلتنا المراهقة . في الربع الأخير من الحياة نفهم عزلات الربع الأول ، عاكسين عزلة الشيخوخة على عزلات الطفولة المنسية⁽¹⁾ . الطفل الحالم هو منعزل ، منعزل جداً . يعيش في عالم تأملاته الشاردة . وعزلته هي أقل اجتماعية ، أقل تمرداً على المجتمع من عزلة الانسان الراشد . الطفل يعرف تأملات طبيعية منعزلة ، تأملات لا يجب خلطها مع تأملات الطفل المستاء . في عزلته السعيدة يعيش الطفل الحالم تأملات كونية ، تلك التي توحدنا مع العالم .

برأينا ، إنه في ذكريات هذه الوحدة الكونية يجب أن نجد نواة الطفولة التي تبقى في مركز النفسية الانسانية . هنا ، ينعقد التخيل والذاكرة بأقرب ما يكون القرب . هنا ، كينونة الطفولة تربط الواقع والخيال ، تعيش بتخييل شامل حضور الحقيقة . وكل هذه الصور لعزلته الكونية تنفعل بعمق في كينونة الطفل ؛ بعيداً عن كينونته للناس ، تليدُ ، بوحى من العالم ، كينونة للعالم . هذه هي كينونة الطفولة الكونية . البشر يمرون ، والكون يبقى ، كون أولي دوماً ، كون لا تمحوه أكبر مناظر العالم في كل مدة الحياة . إن كونية طفولتنا تبقى فينا . وهي تظهر من جديد في تأملاتنا الشاردة أثناء

(1) كتب جيرار دو نيرفال : « إن ذكريات الطفلة تضطرم في النصف الثاني من الحياة » . (Angélique. les fil- les du feu ، الرسالة السادسة ، منشورات Divan ، ص 80) . تنتظر طفولتنا طويلاً قبل أن تدمج في حياتنا. هذا الادمج أو هذا الادمج من جديد لا يُحَقَّق بدون شك إلا في النصف الأخير من الحياة، عندما تهبط المنحدر . كتب يونغ (Die Psychologie der Uebartragung ، ص 167) : « إن اندماج الذات ، إذا ما أخذ بمعناه العميق ، هو مسألة تتعلق بالنصف الثاني من الحياة » . طالما نحزن في عمر متقدم ، يبدو ان المراهقة التي ما زالت فينا ، تقف عائفاً أمام طفولة تنتظر ان تُعاش من جديد . هذه الطفولة هي ملكة الذات - نفسها ، ال Selbst التي يتكلم عنها يونغ . التحليل النفسي ، يجب أن يمارسه المسنون .

عزلتنا . إن نواة الطفولة الكونية هذه هي إذن فينا كذاكرة كاذبة . تأملاتنا المنعزلة هي من نشاطات ما بعد النسيان . ويبدو أن تأملاتنا الشاردة نحو تأملات الطفولة تعرّفنا على كائن يسبق كائننا ؛ إننا أمام منظور شامل : الاسبقية الكينونية .

هل كنا ، هل كنا نحلم بأن نكون والآن ، ونحن نحلم بطفولتنا ، هل نكون ذاتنا ؟

هذه الاسبقية الكينونية تضيع في الزمن البعيد ، وبالتحديد ، في أبعاد الزمن الحميم ، في هذا الابهام المضاعف الذي يسم ولاداتنا في الحياة النفسية ، لأن الحياة النفسية مجرّبة في عدة محاولات . بلا توقف ، تحاول الحياة النفسية أن تولد . وهناك تلازم بين الاسبقية الكينونية والزمن الامتاهي الذي يميز الطفولة البطيئة . إن التاريخ - دوماً تاريخ الآخرين ، أي قصة الآخرين ! - الملصوق على حافة الحياة النفسية الغامضة يرمي الظلامية على كل قوى « ما بعد النسيان » الشخصي . مع انه ، على المستوى النفسي ، السيكولوجي ، هذه الحافات الغامضة ليست أساطير . انها حقائق نفسانية لا تُحصى . لمساعدتنا على الدخول في هذه الحافات الغامضة للاسبقية الكينونية ، سيقدم لنا الشعراء النوادر بصيص نور . بصيص نور ! نور بلا حدود !

IV

كتب إدمون فاندركامن :

دوماً أعلى من ذاتي
أتقدم ، أناجي وأتابع
- آه منك يا قانون قصيدي الصارم
في جوف ظل يهرب مني⁽¹⁾ .

متوسلاً أبعث ذكرى ، يريد الشاعر زاداً ، أهمية أولى أكبر من ذكرى بسيطة لحادثة من تاريخه :

حيث كنت أعتقد أنني أتذكر
كنت أريد قليلاً من الغذاء
ان اتعرّف على ذاتي وأرحل من جديد

وفي قصيدة أخرى⁽²⁾ ، صاعداً من الاعالي الى العلى ، يقول الشاعر :

(1) Edmond Vandercammen, «La porte sans mémoire», p. 15

(2) ! . فاندركامن ، المصدر ذاته ، ص 39 .

أليست سنوننا تأملات « الجهادية » ؟
إذا كانت الاحاسيس تتذكر ، « ألن تجد ، في سياق التنقيب عن أثريات كل ما
هو حسي ، ألن تجد هذه « التأملات الجهادية » ، تأملات « عناصر » الحياة التي تشدنا
الى العالم ، في « طفولة أبدية » ؟

« أعلى من ذاتي » يقول الشاعر ، « في أعالي العلى » ، تقول التأملات الشاردة
التي تسعى الى الرجوع الى مصادر الكينونة ؛ هذه هي براهين الاسبقية الكينونية . وهذه
الاسبقية الكينونية ، يبحث عنها الشعراء ، إذن فهي موجودة . وهذا التأكيد هو إحدى
فرضيات فلسفة الحلمية .

وأي حياة آخرة يجهل الشعراء تذكرها ؟ أليست الحياة الأولى محاولة حياة أزلية ؟
كتب جان فولين :

بينما في حقول
طفولته الأزلية
يتنزه الشاعر
الذي لا يريد أن ينسى شيئاً⁽¹⁾

كم الحياة كبيرة عندما نفكر ببداياتها ! التفكير في أصل شيء ، أليس حليماً ؟
والحلم بأصل ، ألا يعني تجاوزه ؟ ما بعد قصتنا ، تُفرش « ذاكرتنا التي لا تقاس »
حسب عبارة أخذها بودلير عن دوكنيسي De Quincey⁽²⁾ .

لارغام الماضي ، عندما يمسك النسيان بأنفاسنا ، يدعونا الشعراء الى إعادة تخيل
الطفولة الضائعة . يعلموننا « جسارة الذاكرة »⁽³⁾ . يجب اختراع الماضي ، يقول لنا
الشاعر :

اخترع . ليس ثمة عيد مفقود
في أعماق الذاكرة⁽⁴⁾

ألا يتذكر الشاعر عندما يخترع هذه الصور الكبيرة التي تكشف حميمية العالم ؟
أحياناً ، المراهقة تفسد كل شيء . المراهقة ، ولوع الزمن هذا في الحياة

Jean Follain, «Exister», p. 37

Baudelaire, «Les paradis artificiels», p. 329.

Pierre Emmanuel, «Tombeau d'orphée», p. 49

Robert Ganzo, «L'œuvre poétique», Grasset, p. 46.

(1)

(2)

(3)

(4)

الانسانية ! فالذكريات أكثر وضوحاً من أن تكون احلاماً كبيرة . والحالم يعرف تماماً أن عليه الذهاب ما بعد زمن الولوع (المراهقة) لايجاد الاوقات المطمئنة ، أوقات الطفولة السعيدة في جوهرها ذاته . وأي حساسية مرهفة على حدود أزمنة الطفولة المطمئنة وأزمنة المراهقة المضطربة ، لا توجد في صفحة جان فولين هذه : « كان ثمة صباحات يبكي فيها الجوهر substance... وكان قد اختفى هذا الحس بالزمن الابدي الذي تحمله في ذاتها الطفولة الصغيرة⁽¹⁾ » . وأي تغيير في الحياة عندما نقع تحت هيمنة الزمن الذي يضني ، الزمن الذي يبكي فيه جوهر الكينونة !

فلننظر جيداً الى القصائد التي ذكرناها للتو . إنها مختلفة جداً عن بعضها لكنها تؤكد جميعها التوق الى تحطي الحدود ، الى الرجوع عكس التيار ، الى العثور على البحيرة الكبيرة ذات المياه الهادئة ، حيث الزمن يستريح من الجريان . وهذه البحيرة هي فينا ، كمياه بدائية ، كحيزٍ تستقر فيه طفولة غير متحركة .

عندما يدعونا الشعراء الى هذه « المنطقة » نعيش تأملات عذبة ، تأملات يُنومها البعد البعيد . إنه هذا التوتر ، توتر التأملات الشاردة الطفولي الذي نعبر عنه بعبارة « الاسبقية الكينونية » لاننا لم نجد تعبيراً أفضل . ولكي نلمح هذا التوتر يجب أن نفيد من سيرورة « نزع الزمن » détemporalisation عن حالات التأملات الكبرى . هكذا نستطيع على ما نعتقد أن نعيش حالات هي انطولوجيا ما تحت الكينونة وما فوق العدم . وفي هذه الحالات يلين التناقض بين الكينونة واللاكينونة . يحاول « الاقل من كينونة » ان يصبح كينونة . فالاسبقية الكينونية ، لا تواجهها بعد مسؤولية الكينونة . ولا تتمتع كذلك بصلاية الكينونة المكونة التي تعتقد أنها تستطيع مواجهة اللا - كينونة . في حالة روحية كهذه ، نشعر جيداً أن التعارض المنطقي ، بنوره الشديد جداً ، يمحي كل امكانية انطولوجيا ظليلية rénoybrale . المطلوب هو لمسات مخففة إلى أبعد الحدود لكي نتبع كل نتوءات الانسان الذي يحاول أن يصير كينونة ، تبعاً لجدلية بصيص النور والنور الخفيف (أو الظليل) . الحياة والموت هما عبارتان كبيرتان جداً . وفي التأملات الشاردة ان كلمة موت هي كلمة فظة . ولا يجب أن تستخدم هذه الكلمة لاجراء دراسة ميكرو - ميتافيزيقية تهتم بدراسة الكائن وحده كفرد ، هذا الكائن الذي يظهر ويختفي ثم يعود للظهور تبعاً لتموجات تأملات كينونية . والدليل على ذلك أنه إذا كنا نموت في بعض الاحلام ، فإننا في التأملات الشاردة ، أي « الحلمية » المطمئنة ، لا نموت . وهل يجب أن نقول ان الولادة والموت ، بصورة عامة ، ليسا متوازيين على المستوى النفساني ؟

Jean Follain, «Chef-lieu», p. 201.

(1)

ان في الكائن الانساني قوى ناشئة لا تعرف القدرية الروتينية للموت ، عند انطلاقها !
ألا نموت إلا مرة واحدة فقط . ولكننا وُلدنا مرات عديدة نفسانياً . إن الطفولة تجري من
ينابيع عديدة ، عديدة جداً الى درجة يصبح معها غير مجدٍ أي عمل يهدف الى تحديد
جغرافيتها وتاريخها . هكذا يقول الشاعر :

طفولتي ، عندي مئات ومئات
حتى أضيع عند تعدادها⁽¹⁾

كل هذه الأضواء الخفيفة التي تميز الولادات المبتدأة تضيء كوناً ناشئاً هو كون
« الحافات الغامضة » limbes . أضواء خفيفة وحافات غامضة ، هاكم إذن جدلية
الأسبقية الكينونية الطفولية . فإن حالم كلمات ، لا يمكن إلا أن يفعل أمام عذوبة كلام
يضع الأضواء الخفيفة والحافات الغامضة تحت سيطرة الشفاه . فمع الأضواء الخفيفة
ثمة ماء في النور والحافات الغامضة تعيش في الماء . ونسترد دوماً ذات اليقين الحلمى :
الطفولة هي مياه إنسانية ، مياه تخرج من الظل . هذه الطفولة في الضبابات والانوار
الخافتة ، هذه الحياة ذات الحافات الغامضة البطيئة ، كل هذا يمنحنا ثمة كثافة من
الولادات . كم حياة بدأنا ! كم فقدنا ينابيع مع أنها باشرت سيلانها ! إذن فالتأملات
نحو الماضي ، التأملات التي تبحث عن الطفولة ، يبدو أنها تُحبي عدة حيوات لم تولد ،
عدة حيوات لم تولد إلا في المخيلة . التأملات الشاردة هي تقوية لذاكرة التخيل . ففي
التأملات الشاردة نستخدم من جديد إمكانيات لم يعرف القدر استخدامها . إن مفارقة
كبيرة تسم تأملاتنا نحو الطفولة : لهذا الماضي الميت فينا مستقبل ، مستقبل الصور
الحية ، مستقبل التأملات الذي تُشرع أبوابه أمام كل صورة مستردة .

V

إن كبار حالمي الطفولات هم منجذبون بـ « ما وراء الطفولة » هذا . كارل فيليب
موريتز ، الذي عرف في كتابه « انتون رايزر » كيف يشيدُ سرداً لحياته الذاتية حيث
تُسجُّ بشكل وثيق أحلامه وذكرياته ، لاحقاً بدايات وجوده . يقول الكاتب أن أفكار
الطفولة هي ربما الرابط غير المرك الذي يوثقنا بحالات سابقة ، هذا إذا اعتبرنا على
الاقل أن ما هو اليوم « أنا » notre moi وُجدت مرة واحدة في ظروف أخرى .

« إن طفولتنا هي أشبه بـ « ليتي » Léthé⁽²⁾ ، حيث شربنا من مياهه كي لا

Alexandre arnoux «petits paèmes» Paris Seghers. p. 31

(1)

(2) نهر النسيان في الميتولوجيا الإغريقية .

نذوب في الـ « كل » السابق والآني ، لكي تكون لنا شخصيتنا المحددة حسب الاصول . نحن موجودون في نوع من المتاهة ، لا نتمكن من إيجاد الخيط الذي يسمح لنا بالخروج منها وبدون شك لا يجب أن نجده . لذلك نربط خيط التاريخ في المكان الذي يقطع فيه خيط ذكرياتنا (الشخصية) ونعيش في وجود (حياة) أجدادنا عندما ينفلت منا وجودنا الخاص⁽¹⁾ .

وسوف يُلصقُ بسرعة عالم النفس المختص بالاطفال، صفة الميتافيزيقيا على هذه التأملات . ستكون غير مجدية لأنها تأملات لا يقدم بها كل الناس أو ان الحالمين الأكثر جنوناً لا يتجزأون على الافصاح بها . لكن الحقيقة هنا وهي أن التأملات حصلت ؛ فقد تَلَقْتُ من حالم كبير ، من كاتب كبير ، فخر الكتابة . وتجد هذه الجنونات ، هذه التأملات غير المجدية وهذه الصفحات الشاذة قراءً منشغفين . بعد أن ذكر صفحة لموريتز ، يضيف ألبير بيغان أن كارل غوستاف كاروس ، طيب وعالم نفس ، كان يقول : « أقدم كل الابحاث التي يطفح بها الأدب لمراقبين من هذا العمق » .

لا يمكن أن تُفسَّر أحلام المتاهة التي تتكلم عنها تأملات موريز من خلال تجارب معاشة . فهي لا تكوّن من تعاسة العيادات النفسانية والمستشفيات⁽²⁾ . فليس ارتكازاً على تجارب يطرح حالمو الطفولة الكبار السؤال التالي : من أين نخرج ؟ هناك مخرج ربما نحو الحسّ الواضح ، ولكن أين كان مدخل المتاهة ؟ ألا يقول نيتشه : إذا أردنا أن نبني أسلوباً مطابقاً لبنية روحنا . . . ، يجب تصوره على صورة المتاهة La byrinthe⁽³⁾ . متاهة ذات جوانب مائعة ، يسير بينها ، يزلق بينها الحالم . وتختلف المتاهة من حالم لآخر .

يوجد فينا « ليل أزمنة » . ذلك الذي نتعلمه من التاريخ القديم préhistoire (ما قبل التاريخ) ، من التاريخ ، من السلالات المالكة ، لا يمكن أن يكون « ليل أزمنة » معاش . وأي حالم يفهم بأن عشرة قرون تساوي ألف سنة ؟ ليركونا نحلم إذن دون أرقام بشبابنا ، بطفولتنا ، بالطفولة . آه ! كم هي بعيدة هذه الأزمنة ! كم هي

(1) ذكره في البير بيغان Albert Béguin ، « L'âme romantique et le rêve » ، نشرة أولى ، جزء I ، ص 83 - 84 . بهذا الحس يجب قراءة المقاطع الشعرية التي كتبها سان جون برس : . . . « من يعرف بعد مكان ولادته ؟ (ذكره آلان بوسكي ، « سان جون برس » ، منشورات سيغير ، ص 56) .

(2) لا يجب أن نذكر أيضاً عند تحليلنا لتأملات كهذه صدمة الولادة التي درسها المحلل النفسي في اوتورانك . فهذه الكوابيس ، هذه الآلام تتعلق بالحلم الليلي . ستسمح لنا الفرصة فيما بعد بالاشارة الى الفرق العميق بين حلمية حلم الليل وحلمية التأملات المتيقظة .

(3) نيتشه ، « الفجر » ، فرنسية ، ص 169 .

قديمة تلك العشرة قرون الحميمة ! تلك التي نمتلكها ، تلك الموجودة فينا ، على وشك ابتلاع الـ « ما قبلنا » avant-nous ! عندما نحلم بعمق نبدا دون توقف . كتب نوفاليس :

Aller wirklicher Anfang ist ein zweiter Moment

كل بدء فعلي هو لحظة ثانية⁽¹⁾ .

في تأملات كهذه نحو الطفولة ، ليس عمق الزمن صورة مجازية نستعيرها من قياسات مكانية . إن عمق الزمن هو حقيقي ، حقيقياً زمنياً . ويكفي أن نحلم مع حامل طفولة كبير من أمثال مويترز حتى نرتجف أمام هذا العمق .

وعندما نرى تأملات كهذه في ذروة العمر ، في نهاية العمر ، نتراجع قليلاً لأننا نعترف بأن الطفولة هي بئر الكينونة . حين أحلم بالطفولة التي يتعذر سبها ، التي هي أنموذج مثالي ، أعرف تماماً أنني سجين أنموذج مثالي آخر . البئر هو أنموذج مثالي ، إحدى صور الروح الانسانية الأكثر خطورة⁽²⁾ .

إن هذه المياه السوداء والبعيدة يمكن أن تطبع طفولة ، لقد عكست وجهاً مندهشاً . مرآته ليست مرآة الينبوع . ولا يمكن أن يرضى بنفسه النرجسي أمامها . فالطفل لا يعرف نفسه في صورته التي تعيش تحت الأرض . هناك ضبابية على الماء ، نباتات خضراء فاقعة تحيط بالمرآة . نفسٌ بارد يتنشق في الأعماق . والوجه الذي يعود في ليل هذه الأرض هو وجه من عالم آخر . إذا أتت ذكرى بهذه الانعكاسات في ذاكرة معينة ، ألا تكون ذكرى « ما قبل عالم » un avant-monde ؟

إن بئراً طَبَعَ طفولتي الصغيرة . ولم أكن لأقترب أبداً من هذا البئر إلا واليد مشدودة بيد جدتي . من الذي كان خائفاً إذن : الجدُّ أو الطفل ؟ مع أن مثاب البئر كان عالياً . كان ذلك في حديقة لم تلبث أن ضاعت . . . لكن الماء أصمّاً أصابني . إنني أعرف ما هو بئر الكينونة . ولأننا يجب أن نقول كل شيء عندما نتكلم عن طفولتنا ، عليّ أن أقر بأن بئر أكبر مخاوفي ، كان دوماً بئر لعبة الورز jeu d'oie . في وسط السهرات

Novalis Schriften, éd. Monor, Iena, 1907, t. II, p. 179

(1)

(2) كتب خوان رامون خيمينيث Juan Ramón Jiménez («Platero et moi») ، ترجمة فرنسية ، منشورات سيفير ، ص 64) : « البئر ! كم هي عميقة هذه الكلمة ، دكاء ، ندية ، موسيقية ! الا يقال ان الكلمة نفسها هي التي تُنقب في دورانها الارض الغامضة ، حتى الحصول على المياه الباردة » . لا يمكن أن يمر حامل الكلمات أمام تأملات كهذه دون تسجيلها .

الأكثر نعومة ، كنت أخاف منه أكثر مما أخاف من منظر الجمجمة الموضوعة فوق
الظنوبين⁽¹⁾ المتقاطعين⁽²⁾ .

VI

ما هو توتر الطفولات الذي يجب أن يبقى مخزوناً في عمق كينونتنا لكي تجعلنا
صورة الشاعر نعيش من جديد فجأة ذكرياتنا ، نتخيل من جديد صورنا مدموجة مع
بعضها البعض على نحو منسق . لأن صورة الشاعر ، هي صورة محكية ، إنها ليست
صورة تراها أعيننا . إن خطأ واحداً من الصورة المحكية يكفي كي نقرأ القصيدة
كصدى ماضٍ ضائع .

يجب التجميل أولاً ثم الترميم . إن صورة الشاعر تعطي هالة ذكرياتنا . نحن
بعيدون أشد البعد عن ذاكرة صحيحة تحفظ الذكرى الصافية وتحيط بها . يبدو أن
الذكريات الصافية عند برغسون هي صور مؤطرة . لماذا نتذكر أننا تلقنا درساً على مقعد
حديقة ؟ وكأننا نريد تثبيت نقطة تاريخية ! يجب على الأقل ، لأننا في حديقة ، أن
نستعيد التأملات الشاردة التي كانت تعيق انتباهنا عندما كنا تلامذة . لا نستعيد الذكرى
نفسها في التأملات الشاردة . وهي لا تأتي في الوقت الملازم لمساعدتنا في الحياة الفاعلة .
فبرغسون هو مثقف يجهل نفسه . إنه بقدرية عصره يعتقد بالواقع النفساني ونظريته
حول الذاكرة تبقى في نهاية الامر نظرية فائدة الذاكرة . لم يستطع برغسون ، رغم كل
إرادته في تطوير سيكولوجيا وضعية ، تحقيق الدمج بين الذاكرة والتأملات الشاردة .

ورغم هذا كم من مرة تعود الذكرى الصافية ، الذكرى غير المجدية للطفولة غير
المجدية ، تعود كغذاء للتأملات الشاردة ، كفائدة « للآ - حياة » (La non vie) التي
تساعدنا على العيش لحظة على هامش الحياة . ففي الفلسفة الديالكتيكية للراحة
والفعل ، للتأملات الشاردة والفكر ، تقول ذكرى الطفولة بوضوح فائدة « غير
المفيد » ! إنها تمنحنا ماضياً غير فعال في الحياة الحقيقية ، ماضياً منشطاً في هذه الحياة ،

(1) الظنوب هو عظم الساق الأكبر وهو رمز الموت .

(2) نقرأ في قصة كارل فيليب موريتز اندرياس هارتنوف صفحة هي بالنسبة لنا احياء للبشر بكل ميزاته كأنموذج
مثالي : « عندما كان اندرياس طفلاً سأل أمه من أين أتى . وكانت إجابته الأم مشيرة الى البشر الذي يقع
قرب المنزل . في وحداته كان الطفل يذهب نحو البشر . وتأملاته أمام البشر تسبر أصول الكينونة . وكانت
أمه تأتي لتخلصه من وسواس العودة إلى الأصل هذا ، وسواس المياه الضائعة في عمق الأرض . إن البشر هو
صورة قوية جداً بالنسبة لطفل حالم » . ويضيف موريتز في ملاحظة تثير دهشة حالم كلمات ، بأن كلمة بشر
كانت تكفي لجلب ذكرى أبعد طفولة في روح هارتنوف (أنظر كارل فيليب موريتز ، أندرياس هارتنوف ،
برلين ، 1786 ، ص 54 - 55) .

المتخيلة أو المعاد تخيلها ، والتي ليست إلا التأملات الشاردة المفيدة . وعندما تكبر في العمر ، تعيدنا ذكرى الطفولة الى العواطف الرقيقة ، الى هذا « الندم المبتسم » الذي يميز الاجواء البودلية الكبيرة . بهذا « الندم المبتسم » الذي يعيشه الشاعر ، يبدو اننا نحقق الجمع الغريب بين الندم والعزاء . فقصيدة جميلة تنسينا أو تجعلنا نسامح كربة قديمة .

لكي نعيش هذا الجو القديم ، يجب أن نزرع الصبغة الاجتماعية عن ذاكرتنا وأبعد من الذكريات التي قبلت وأعيد قولها ، سردناها نحن ذاتنا أو بواسطة الآخرين ، بواسطة كل الذين علمونا كيف كنا في الطفولة الاولى ؛ يجب أن نستعيد كينونتنا المجهولة ، هذا الشيء الذي لا يمكن معرفته ، ونعني روح الطفل . عندما تذهب التأملات الى هذا البعد ، نتعجب من ماضيها بالذات ، نتعجب من أننا كنا هذا الولد . إن ثمة ساعات في الطفولة حيث كل طفل هو الكائن الغريب ، الكائن الذي يحقق « غرابة الكينونة » . نكتشف هكذا فينا طفولة ثابتة ، طفولة دون صيرورة ، متحررة من دوامة الروزنامة .

إذن ، لم يعدَّ يهيمن على الذاكرة زمنُ البشر ولا زمن القديسين ، مياومي الزمن اليومي هؤلاء ، الذين لا يطبعون حياة الطفل إلا باسم الأهل ، إنه في الحقيقة زمن أكبر أربعة الهة سماوية : الفصول . ليس للذكرى الصافية تاريخ . إن لها فصلاً . إن الفصل هو الطابع أو الدفعة الاساسية للذكريات . ما كان حالة الشمس والهواء في هذا اليوم المشهود ؟ هاكم السؤال الذي يعطي التوتّر التذكيري الصحيح *réminiscence* . هكذا تغدو الذكريات صورة كبيرة ، صوراً مكبرة ، مكبرة . إنها صورٌ مشتركة مع عالم فصل ، فصل لا يندع ويمكن تسميته الفصل الكامل المستريح في لا حركية الكمال . فصل كامل لأن جميع الصور تقول ذات القيمة ، لأننا ، أمام صورة خاصة ، نملك جوهرها ، كما هذا الفجر المنبثق من ذاكرة شاعر :

وأبي فجر ، حرير ممزق
في زرقاوية الحرارة
انبثق في الذكرى المستعادة ؟
أي تحركات تلوينية ؟⁽¹⁾

الشتاء ، الخريف ، الشمس ، ساقية الصيف ، كلها جذور لفصول كاملة . إنها ليست مشاهد أمام النظر فحسب ، بل هي أيضاً قيم روحية ، قيم سيكولوجية

Noel Ruet, «Le bouquet de sang», Cahiers de Rochefort, p. 50.

(1)

مباشرة ، لا متحركة ، لا يمكن تهديمها . ولأنها تعيش في الذاكرة فهي دوما مفيدة . انها فوائده تبقى . يبرح الصيف بالنسبة لي فصل الباقية . الصيف هو باقية ، باقية أبدية لا تذبل . لأنها تأخذ دوماً شباب رمزها : إنها قربان ، جديد طازج .

لفصول الذكرى قدرة مجملّة . عندما نذهب حاملين الى عمق بساطتها ، الى قلب قيمتها نفسه ، تغدو فصول الطفولة ، فصول شاعر .

وهذه الفصول ، تستطيع أن تكون فريدة محافظة على بقائها جامعة . إنها تدور في سماء الطفولة وتسم كل طفولة بعلامات لا تُحصى . إن ذكرياتنا الكبرى تسكن هكذا في زودياك (فلك البروج) الذاكرة ، الذاكرة الكونية التي ليست بحاجة لمعلومات الذاكرة الاجتماعية كي تكون مخصصة على المستوى السيكولوجي . إنها ذاكرة انتهائنا الى العالم نفسها ، الى عالم تأمره الشمس المهيمنة . في كل فصل تدوي فينا إحدى ديناميات دخولنا في العالم ، هذا الدخول في العالم الذي يتكلم عنه فلاسفة كثيرون في أي وقت وفي أي سياق . الفصل يفتح العالم ، يفتح عوالم حيث كل حالم يرى إزدهار كينونته . والفصول المزودة بديناميتها الأولى هي فصول الطفولة . وفيها بعد ، من الممكن أن تخطى الفصول ، أن تتخربط أمورها ، أن تتشابك وتضعف . ولكن لم تكن لتخضعها يوماً الاشارات في طفولتنا . الطفولة ترى العالم مصوراً ، بألوانه الاولية ، بألوانه الحقيقية . فإن الماضي الكبير الذي نعيشه من جديد حاملين بذكرياتنا الطفولية هو حقاً عالم المرة الأولى . فكل صيفيات طفولتنا تشهد على « الصيف الابدي » . وفصول الذكرى هي أبدية لأنها مخلصه لألوان المرة الأولى . إن دورة الفصول الصحيحة هي دورة أساسية في العوالم المتخيّلة . إنها تطبع الحياة بعوالمنا المصورة . نرى من جديد في تأملاتنا الشاردة ، عالمنا المصور بألوانه الطفولية .

VII

كل طفولة هي عجيبة ، طبيعياً عجيبة . ليس لأنها تتأثر ، كما نعتقد ذلك على نحو سطحي ، بخرافات دوماً اصطناعية تُقص على الطفل ولا تنفع إلا لتسليه السلف الذي يقص . وكم من الجدات يعاملن حفيدهن كأبله ! لكن الطفل الملعون يحرك خصلة القص ، تلك التكرارات السرمدية للشيخوخة القاصة . لا يعيش تخيل الطفل بخرافات احفورة ، باحفورات الخرافات هذه . إنما يعيش بخرافاته الخاصة . إن الطفل يجد خرافاته في تأملاته الخاصة ، خرافات لا يقصها على أحد . إذن فالخرافات هي الحياة نفسها :

عشت دون أن أعرف أنني كنت أعيش خرافتي . بيت الشعر الكبير هذا يوجد في قصيدة عنوانها : « لست متأكداً من شيء »⁽¹⁾ . وحده الطفل الدائم يستطيع أن يعيد لنا العالم العجيب . إدمون فاندركامن يتسدعي الطفولة كي « يحصد في الحيز الأقرب من السماء »⁽²⁾ :

السماء تنتظر ان تلامسها يد الطفولة العجيبة
- طفولة ، رغبتني ، ملكتي ، هدهادتي -
بلهث الصباح

كيف يا ترى نقول الخرافات التي كانت خرافاتنا ، طالما أنها بالضبط « خرافات » . فنحن لم نعد نعرف ما هي الخرافة الصادقة . الأشخاص الكبار يكتبون بسهولة فائقة قصصاً للأطفال . يصنعون هكذا خرافات طفولية . للدخول في الأزمنة الخرافية يجب أن يكون الانسان رصيناً وصادقاً كطفل حالم . الخرافة لا تسلي ، إنها تفتن . لقد فقدنا اللغة الفاتنة . كتب دافيد تورو : « يبدو اننا نمضي السنوات الراشدة بالاشتياق ، لقول احلام طفولتنا ، فتتلاشى من ذاكرتنا قبل أن نتمكن من تعلم لغتها »⁽³⁾ .

لاسترداد لغة الخرافات يجب أن نساهم في وجودية « الخرافي » ، أن نصبح جسداً وروحاً ، كينونةً إعجابية ، أن نحلّ الاعجاب محل الادراك أمام هذا العالم . يجب أن نتعجب أمام الأشياء لكي نتلقى قيم ما ندرّكه . وفي الماضي ذاته ، ان نتعجب للذكرى . كتب لامارتين عندما عاد سنة 1849 الى سان بوان Saint-Point ، في المكان الذي سيعيش فيه من جديد ماضيه : « لم تكن روحي سوى تراتيل أوهام »⁽⁴⁾ . أمام شهود الماضي ، أمام الأشياء المحسوسة والامكنة التي تذكّر بالذكريات وتحدها ، يعرف الشاعر وحدة شعر الذكرى وحقيقة الأوهام . إن ذكريات الطفولة المعاشة من جديد في التأملات الشاردة هي حقيقة موجودة في عمق روح « تراتيل الأوهام » .

VIII

كلما ذهبنا نحو الماضي ، كلما بدا الخليط السيكولوجي ذاكرة - تخيلاً غير قابل للانحلال . إذا أردنا المساهمة في وجودية « الشعاري » ، يجب أن نعزز حدة التخيل

(1) Jean Rousselot, «Il n'y a pas d'exil», Paris, Seghers, p. 41

(2) Edmond Vanderammen. «Faucher plus près du ciel», p. 42.

(3) هنري دافيد تورو ، فيلسوف في الغابات ، ترجمة فرنسية من ر . ميشووس . دافيد ، ص 48 .

(4) Lamartine, «Les foyers d peuple», pre série, p. 172

والذاكرة . لهذا يجب التخلص من الذاكرة التاريخية⁽¹⁾ التي تفرض امتيازاتها الفكرية⁽²⁾ إنها ليست ذاكرة حية تلك التي تسير على سلم التواريخ دون البقاء . ما يكفي في أمكنة الذكرى . إن الذاكرة - التخيل تجعلنا نعيش مواقف لا حدثية ، في وجودية شاعرية لا تشوبها الحوادث . ولنقل أفضل من هذا ، إننا نعيش جوهرية شاعرية Essentialisme poétique . ففي تأملاتنا التي تتخيل وهي تتذكر ، يستردها ماضيها مادته ، شيئاً من مادته . بغض النظر عن الناحية الجمالية ان روابط الروح الانسانية مع العالم هي قوية . ما يعيش فينا إذن هو ليس ذاكرة تاريخ إنما ذاكرة كون Cosmos (أو فضاء خارجي) . وتعود اللحظات التي لم يكن ليحصل فيها شيء . كبيرة وجميلة تلك اللحظات الماضية التي كان فيها الكائن الحالم يقضي على كل سأم . كتب كاتب جيد من الشامباني Champagne ، مسقط رأسي : « السأم هو سعادة الأرياف الكبرى . إنني أسمع هذا السأم العميق ، الذي لا يعوض والذي بعنقه يبرز فينا التأملات الشاردة . . »⁽³⁾ . إن لحظات كهذه تظهر ديمومتها في تخيل مستعاد . إنها تدخل ضمن مدة هي غير المدة المعاشة ، في هذه اللا - مدة Non Duree التي تمنح الراحة الكبرى المعاشة في وجودية الشاعرية . في هذه اللحظات التي لم يكن ليحصل فيها شيء كان العالم جميلاً جداً ! كنا في عالم الهدوء ، في عالم التأملات . هذه اللحظات الكبرى في اللاحياة تطفئ على الحياة ، تعمق ماضي كائن مُفْلِتَةً إياه ، بواسطة عزلته ، من الحوادث الغريبة عن كينونته . ان نعيش في حياة تطفئ على الحياة ، في مدة لا تدوم ، هذا هو الفخر الذي يعرف الشاعر كيفية إعادته لنا . كريستيان بوروكوا كتبت لنا ما يلي :

كُنْتُ ، كنت تعيش ، ولم تكن لتدوم⁽⁴⁾

أكثر من كاتب السيرات الذاتية ، يعطينا الشعراء جوهر هذه الذكريات الكونية . بودلير يلمس بلمحة بصر هذه النقطة الحساسة : « إن الذاكرة الحقيقية ، إذا ما اعتبرناها من الزاوية الفلسفية ، لا تكمن على ما اعتقد إلا في تخيل حاد جداً ، سهل الاستثارة ، وتالياً قادر على ذكر مشاهد الماضي لدعم كل إحساس ، ومقدماً هذه المشاهد على أنها سحر الحياة⁽⁵⁾ » .

(1) التي تكتفي بالسرد التنظيري للوقائع التاريخية .

(2) Idéatif : من Idéation ، ترجمناها بكلمة فكرية التي تعبر عن تشكيل وتسلسل الأفكار .

(3) Louis Ulbach, «Voyage autour de mon clocher», p. 199.

(4) Christiane Burucoa, «L'ombre et la proie», p. 14, Les cahiers de Rochefort, n 3.

(5) Baudelaire «Curiosités esthétiques», p. 160.

بودلير لا يسعى هنا أيضاً ، كما يبدو ، إلا إلى التقاط صورة الذكرى ، ضرب من الغريزة يجعل أن روحاً كبيرة ترسم الصورة التي ستوكل الى الذاكرة . إنها التأملات الشاردة التي تضمن الوقت الضروري لإتمام هذا الرسم الجمالي . إنها تحيط بالواقع بما يكفي من الضوء كي يكون التقاط الصورة فسيحاً . والمصورون العباقرة يعرفون كيف يعطون مدة للتقاطاتهم الخاطفة ، وبتعبير أدق يعرفون كيف يعطون مدة تأملات شاردة . والشاعر يفعل نفس الشيء . إذن ، إن ما نوكله الى ذاكرتنا ويتفق مع وجودية الشاعرية هو ملكنا ، لنا ، هو نحن بالذات . يجب أن نحتل بروح كاملة مركز الصورة . إن الظروف المسجلة بدقة فائقة تضر بالكينونة العميقة للذكرى ، إنها شروحات النصوص التي تعكّر أكبر ذاكرة صامتة .

إن أكبر مشكلة تعاني منها وجودية الشاعرية هي في الابقاء على حالة التأملات الشاردة . نطلب من الكتاب الكبار أن ينقلوا إلينا تأملاتهم ، أن يؤكدوا على حسن تأملاتنا وأن يسمحوا لنا أن نعيش ماضيها المعاد تخيُّله .

صفحات كثيرة لهنري بوسكو تساعدنا على إعادة تخيُّل ماضيها الخاص ! في ملاحظاته حول الطفولة - أليست كل نقاهة طفولة ؟ - نجد انطولوجيا كينونة مسبقة ومنظمة تبدأ من جديد كينونتها ، مجمعة الصور السعيدة والملائمة . فنلقراً مرة ثانية صفحة 756 الرائعة من قصة هياسينت : « لم أكن أفقد الوعي ، ولكن تارة كنت أتغذى من قربانات الحياة الأولى ، من بعض الأحاسيس الآتية من العالم وتارة كنت أتغذى بمادة داخلية . مادة نادرة ومقترة ولكنها لم تأخذ شيئاً من الاختراعات الجديدة . لأنه ، لو انتهى كل شيء في ذاكرتي الحقيقية ، فعلى العكس ، كان كل شيء يعيش بطراوة غريبة في ذاكرة خيالية . في وسط المساحات الشاسعة التي عراها النسيان ، كانت تشرق باستمرار هذه الطفولة الرائعة التي كان يبدو لي أنني اخترعتها . » .

« لأن هذا كان شبابي ، شبابي أنا ، الذي كنت قد خلقتُه لي وليس ذلك الشباب الذي فرضته على طفولة من الخارج أكملتها بأم⁽¹⁾ » .

عند تنصتنا لما يقوله بوسكو نسمع صوت تأملاتنا التي تدعونا الى إعادة تخيُّل ماضيها . نذهب الى عالم آخر قريب جداً حيث يمتزج الواقع والتأملات . هنا يوجد البيت الآخر ، بيت الطفولة الأخرى ، المبنية ، مع كل ما كان يجب أن يكون ، على كينونة لم تكن وفجأة صارت كينونة ، وثم صارت حيز تأملاتنا الشاردة .

Henri Bosco, «Hyacinthe», p. 157

(1)

عندما أقرأ صفحات لبوسكو تضربني بعض الغيرة : كم يحلم أحسن مني أنا الذي أحلم كثيراً جداً ! وعلى الأقل باتباعه ، أذهب الى تلك التركيبات المستحيلة لامتنة الاحلام المشتتة في المنازل السعيدة على مر سنواتي . إن التأمّلات الشاردة نحو الطفولة تسمح لنا تكثيفاً « لكلية حضور » ubiquité الذكريات الاعز على قلبنا ، في مكان واحد . وهذا التكثيف يضيف منزل المحبوبة الى منزل الاب ، وكأنّ على كل الذين أحبيناهم أن يعيشوا سوية ، أن يسكنوا سوية . يقول لنا كاتب السيرة الذاتية المزوّد بالقصة : إنكم على خطأ ، لم تكن المحبوبة في حياتكم أيام قطاف العنب الكبرى . والاب لم يكن في السهرات أمام الموقدة عندما كانت تصفر الغلاية . . .

ولكن لماذا يجب أن تعرف تأملاتي قصتي ؟ فالتأمّلات تمّد بالضبط القصة حتى حدود اللاواقع . إنها حقيقية رغم كل المفارقات التاريخية . إنها حقيقية على نحو مضاعف في الوقائع والقيم . تصبح قيم الصور في التأمّلات الشاردة وقائع سيكولوجية . وإنه يحصل في حياة قارئ التأمّلات الشاردة التي جملها الكاتب بشكل رائع أن تغدو هي ذاتها ، أي تأملات الكاتب ، التأمّلات التي يعيشها القارئ . فكلما قرأت « طفولات » كلما غنيت طفولتي . وقبلأ ، ألم يتلقّى الكاتب مكسب « تأملات مكتوبة » تتجاوز ، بدورها ، ما عاشه الكاتب . يقول هنري بوسكو أيضاً : « الى جانب الماضي الثقيل في وجودي الحقيقي ، الخاضع لقدرات المادة ، كنت أنعم بماضٍ مزدهر ومتفق مع أقداري الداخلية . وبعودتي للحياة كنت أتجه بالتأكيد نحو الملذات الساذجة التي تسم ذاكرتي غير الواقعية⁽¹⁾ » .

عندما تنتهي النفاهة ، تضع الطفولة اللاحقيقية في ماضٍ مبهم ، يقول حالم بوسكو مستعيداً بعض ذكرياته الحقيقية : « ذكرياتي ، لم تعرفني . . . أنا الذي بدوت لا مادياً وليس هي⁽²⁾ » .

إن الصفحات الخفيفة الظل والعميقة هي مصنوعة من صور يمكن أن تكون ذكريات . ففي التأمّلات الشاردة نحو الماضي يعرف الكاتب كيف يضع نوعاً من الأمل في الكتابة ، قدرة تخيل يافعة في ذاكرة لا تنسى . نحن حقاً أمام سيكولوجيا حدود ، وكأنّ الذكريات تتردد في تجاوز حدود لانتزاع حرية ما . . .

كم من مرة ، في عمله الأدبي ، لاحق هنري بوسكو هذه الحدود ، عاش بين قصة وخرافة ، بين ذاكرة وتخيّل ! ألا يقول في أحد كتبه الأكثر غرابة في « هياسينت »

(1) هنري بوسكو ، المصدر نفسه ، ص 157 .

(2) هنري بوسكو ، المصدر نفسه ، ص 168 .

حيث يتابع عملية كبيرة محورُها وجودية سيكولوجيا مُتخيَّلة : « كنت التقط من ذاكرة خيالية طفولة بكاملها لم أكن أعرفها بعد ، مع أنني كنت أتعرف عليها (أي أتذكرها وكأني رأيتها سابقاً) . إن التأمّلات الشاردة التي يقودها الكاتب في الحياة الفعلية ، لها كل تموجات التأمّلات الطفولية بين الواقع واللاواقع ، بين الحياة الواقعية (الموجودة) والحياة الخيالية . يقول بوسكو : « بدون شك كانت هذه الطفولة الممنوعة ، التي كنت أحلم بها عندما كنت طفلاً . كنت أجد نفسي مرهف الحساسية ، شغوفاً . . . أعيش في منزل هادئ ومألوف ، لم أحصل عليه يوماً ، مع رفاقي لي ، كما كنت حلمت هذا أحياناً⁽¹⁾ » .

آه ! هل الطفل الذي ما زال فينا ، يبقى تحت علامة الطفولة الممنوعة ؟ نحن الآن في مملكة الصور ، الصور الأكثر تحرراً من الذكريات . ولا يتعلق هذا الخطر الذي يجب رفعه ، لكي نحلم بحرية ، بالتحليل النفساني . وأكثر من العقد الأهلية (الآتية من الأب والأم) هناك العقد الانثروبوكوسمية anthropocosmiques (المتعلقة بكونية أصل الجنس البشري وعاداته . . الخ) ، والتي تسعدنا في مواجهتها التأمّلات الشاردة . وهذه العقد تعيق الطفل في ما نسميه مع بوسكو بالطفولة الممنوعة . يجب أن نأخذ من جديد كل أحلام الطفل الذي كناه كي تكتسب (هذه الاحلام) انطلاقتها الشعرية الكاملة : هذه هي المهمة التي يجب أن ينفذها التحليل - الشعاري . ولكن كيف تتم محاولة ذلك : يجب لذلك أن نكون علماء نفس وشعراء . وهذا كثير على إنسان واحد . حين أترك قراءاتي ، حين أفكر بذاتي ، حين أرى من جديد الماضي ، لا أستطيع عند كل صورة إلا أن أتذكر هذه الأبيات الشعرية التي ، كل بدوره ، تعزيني وتربكني ، هذه الأبيات التي كتبها شاعر يتساءل ، هو أيضاً ، ما هي الصورة ؟

وغالباً ليست سوى فقاعة طفولة
تحت الكآبة⁽¹⁾

IX

في تأملاتنا نحو الطفولة ، في القصائد التي نود جميعنا كتابتها لكي نحبي تأملاتنا الأولى ، لكي نستعيد عوالم السعادة ، تظهر الطفولة ، في أسلوب سيكولوجيا الأعماق نفسه ، وكأنها أنموذج مثالي حقيقي ، أنموذج السعادة البسيطة الحقيقي . بلا ريب إنها

(1) هنري بوسكو ، المصدر نفسه ، ص 84 .

(2) المصدر نفسه ، ص 85 .

Jean Rousselot. «Il n'y a pas d'exil», Paris, Seghers, p. 10

(3)

صورة فينا ، مركز صور تجذب الصور الحسنة وتنفر أو تبعد التجارب التعيسة . ولكن هذه الصورة في مبدئها ، ليست تماماً صورتنا ، إن لها جذوراً أعمق من ذكرياتنا . وتشهد طفولتنا على طفولة الانسان ، على طفولة الكائن الذي لامسه مجد الحياة .

ومن هنا ، إن الذكريات الشخصية ، الجلية والمكررة غالباً ، لن تُفسر قطعاً بشكل كامل لماذا تتسم التأملات التي نُحوّلنا نحو طفولتنا بهذه الجاذبية ، بهذه القيمة الروحية . إن سبب هذه القيمة التي تقاوم تجارب الحياة هو أن الطفولة يبقى فينا مبدأ حياة عميقة ، حياة تتفق دوماً مع امكانيات الدء من جديد . كل ما يبدأ فينا في جو من نقاوة البدء هو جنون الحياة . والنموذج المثالي الأكبر للحياة البادئة يهب لكل بدء النشاط البشري الذي يُقرُّ به يوجب عند كل نموذج مثالي .

كأنموذج النار المثالي ، والماء ، والضوء ، فالطفولة التي هي ماء ، التي هي نار ، التي تغدو ضوءاً تؤدي الى فيض من النماذج المثالية الاساسية . في تأملاتنا الشعرية نحو الطفولة ، كل النماذج المثالية التي تربط الانسان بالعالم ، التي تضمن تناسقاً شاعرياً بين الانسان والكون ، كل هذه النماذج المثالية يعادُ إحيائها بشكل أو بآخر .

نطلب من قارئنا ألا يرفض دون أيما تحليل مفهوم التناسق الشعري للنماذج المثالية . نودّ برغبة كبيرة أن نبرهن أن الشعر هو قوة تركيبية Force de synthèse للوجود البشري ! إن النماذج المثالية هي بمنظورنا مخزونات حماس تساعدنا على الايمان بالعالم ، على حبّ العالم ، على خلق العالم . وكم من حياة حقيقية يعيش الفلاسفة الذين يتكلمون عن الانفتاح على العالم ، لو أنهم قرأوا الشعراء ! فكل نموذج مثالي هو انفتاح على العالم ، دعوة الى العالم . ومن كل انفتاح تنطلق تأملات انطلاقية . كما تعيدنا التأملات نحو الطفولة الى فضائل التأملات الشاردة الاولى . ماء الطفل ، نار الطفل ، أشجار الطفل ، أزهار الطفل الربيعية . . . كم من مبادئ حقيقية لاجراء تحليل للعالم !

وإذا كان ينبغي أن يكون لكلمة « تحليل » analyse معنى عندما نتكلم عن الطفولة ، يجب أن نقول أن تحليل الطفولة بقصائد شعرية هو أفضل من تحليلها بذكريات ، وكذلك تحليلها بواسطة التأملات الشاردة هو أفضل من تحليلها بالوقائع . هناك معنى ، كما نعتقد ، للتحليل الشعري للانسان . علماء النفس لا يعرفون كل شيء . وللشعراء أضواء أخرى على الانسان .

إذا تأملنا الطفل الذي كناه ، متجاوزين قصة العائلة ، ومنطقة الندم والاحباطات ، وبعد تشيبتنا لكل سرابات الحنان ، عندها نصل الى طفولة مغفلة ، مفر

الحياة القح ، الحياة الأولى ، الحياة الانسانية الأولى . وهذه الحياة هي فينا ، فلنرد ذلك مرة أخرى ، تبقي فينا . تفكير معين يعيدنا اليها . ويقتصر عمل الذكرى على فتح باب التفكير أو التأمل . النموذج المثالي هو هنا ، ثابت ، غير متحرك تحت الذاكرة ، غير متحرك تحت التأملات . ثم تستعيد جميع النماذج المثالية الكبرى للقوى الأبوية والأمومية عملها ونشاطها عندما نعيد إحياء قوة النموذج الطفولة المثالي عن طريق التأمل . الأب موجود هنا ، هو أيضاً ، غير متحرك . الأم موجودة هنا ، هي أيضاً ، غير متحركة . والاثنان يفلتان من الزمن . والاثنان يعيشان معنا في زمن آخر . كل شيء يتغير : نار الماضي هو غير نار اليوم . وكل ما يستقبل الطفولة له فصيلة أصلية . وتبقى النماذج المثالية دوماً أصول صور قوية .

ويكتسب التحليل بواسطة النماذج المثالية المأخوذة كمصادر صور شاعرية ، يكتسب انسجاماً كبيراً ؛ لأن النماذج المثالية توحد غالباً قواها . وتحت حكم هذه النماذج تغدو الطفولة خالية من العقْد . في تأملاته يحقق الطفل وحدة الشعر .

وترابطاً مع ما قلناه للتو ، إذا أجرينا تحليلاً - نفسانياً بمساعدة قصائد شعرية ، إذا أخذنا قصيدة شعرية كوسيلة تحليل لقياس صداها على مختلف مستويات العمق ، سننجح أحياناً بإعادة تنشيط التأملات الملقية ، الذكريات المنسية . فمع صورة ليست لنا ، مع صورة فريدة جداً أحياناً ، نحن مدعوون للحلم بعمق . لقد أمسك الشاعر بيت القصيد . انفعالاته تثير انفعالاتنا ، وحماسه يهيجنا . وكذلك ليس هناك أي قاسم مشترك بين « الآباء الذين يتم سردهم بقصص » وآبائنا - لا شيء مشترك سوى في السردات الكبيرة لشاعر ، أي في أعماق النموذج المثالي . هكذا تُفرش القراءة بتأملات وتغدو حواراً مع مفقودينا .

إن الطفولة المحلومة والتأملية ، التأملية في جو المودة نفسها للتأملات المنعزلة ، تنعم بتناغم قصيدة فلسفية . إن الفيلسوف الذي يؤمن حيزاً للتأملات في « التفكير الفلسفي » يعرف ، من خلال تأمله للطفولة ، كوجيتو يخرج من الظل ، ويحتفظ بحد غامض من الظل ، كوجيتو « الظل » ربما . وهذا الكوجيتو لا يتحول مباشرة الى يقين ككوجيتو الاساتذة - فضوؤه هو بصيص نور لا يعرف أصله . الوجود هنا ليس مضموناً البتة . وبالفعل ، لماذا نوجد طالما أننا نحلم ؟ أين تبدأ الحياة ، في الحياة التي لا تحلم أو في الحياة التي تحلم ؟ أين كانت المرة الأولى ؟ يتساءل الحالم . ففي الذكرى كل شيء هو واضح - ولكن في التأملات الشاردة التي تتعلق بالذكرى ؟ يبدو أن هذه التأملات تثب على ما لا تُسبر أغواره .

تتكوّن الطفولة جزءاً جزءاً في زمن ماضٍ غير محدد ، رزمة غير منتظمة تتشابك فيها بداءات غامضة . إن الـ « مباشرة » Tout de suite هي وظيفة زمنية للفكر الواضح ، للحياة التي تسير على مستوى واحد . عندما نتأمل في التأملات الشاردة للنزول حتى ضمانات الانموذج المثالي ، يجب أن « نعمّقها » ، عبارة كان بعض الخيميائيين يستعملونها وتفيدنا هنا .

هكذا ، عندما يُنظرُ الى الطفولة المتأملّة من زاوية قيمها كنهاذج مثالية ، وعندما تتم موضعتها في كوزموس (الفضاء الخارجي) النماذج المثالية الكبرى التي هي في أساس الروح الانسانية ، عندها ، تغدو الطفولة المتأملّة أكبر من مجموع ذكرياتنا . لفهم تعلقنا بالعالم ، يجب أن نضيف لكل أنموذج مثالي طفولة ، طفولتنا . يمكن أن نحبّ الماء ، أن نحبّ النار ، أن نحبّ الشجرة دون أن نضع في هذه الأشياء حباً ، صداقة تنبع من طفولتنا . نحبها من أيام الطفولة . كل مجالات العالم هذه ، عندما نحبها الآن في غنوة الشعراء ، نحبها في طفولة مسترّدة ، في طفولة محرّكة من جديد انطلاقاً من هذه الطفولة الكامنة في كل واحد منا .

هكذا تكفي كلمة شاعر ، تكفي صورة جديدة ولكنها أنموذج مثالي صحيح ، حتى تستعيد عوالم الطفولة . دون طفولة ، ليس هناك كونية صحيحة . دون غنوة كونية ، ليس هناك شعر . يوقظ الشاعر فينا كونية الطفولة .

سنعرض فيما بعد صوراً حيث يبعث فينا الشعراء حسب تعبير « مينكوسكي » ، « رينياً » ، رنين النماذج المثالية للطفولة والكونية Cosmicité .

وذلك لأن الواقع الفينومينولوجي الحاسم هو هنا : الطفولة ، من حيث قيمتها كأنموذج مثالي ، هي سهلة أو قابلة الايصال . ليس هناك روح لا تولي اهتمامها لقيمة طولية . فعندما نذكر ميزة معينة ، مهما كانت فريدة ، هي توقظ فينا أنموذج الطفولة المثالي شريطة أن تحمّل دلالة بدائية الطفولة . الطفولة ، وهي مجمل تفاهات الكائن الانساني ، لها دلالة فينومينولوجية خاصة ، دلالة فينومينولوجية صافية لأنها تقع تحت علامة التعجب والدهشة . بفضل الشاعر ، غدونا الموضوع الانقى والأبسط لفعل تعجّب s'émerveiller .

وكم إسم علم يأتي ليجرح ، ليحطّم ، ليُنغص عيشَ طفل العزلات المغفل ا وفي الذاكرة نفسها ، تعود أوجه عديدة لتمنعنا من استرداد ذكريات تلك الساعات حيث كنا وحدنا ، وحدنا فعلاً ، في عمق السأم الناتج عن كوننا وحيدين ، أحراراً أيضاً بأن نفكر في العالم ، أحراراً بأن نرى الشمس التي تغيب ، الدخان الذي يتصاعد من السطح ،

كل هذه الظواهر الكبيرة التي لا نراها عندما لا نكون وحيدين .

الدخان الذي يتصاعد من السطح ! . . . خط مشترك بين القرية والسماء . . .
في الذكريات ، إنها دوماً زرقاء ، بطيئة وخفيفة . لماذا ؟ .

عندما نكون أطفالاً ، فهم يريدوننا أشياء كثيرة حتى أننا نفقد المعنى العميق
للرؤيا . الرؤيا وعرض الرؤيا هما شيان واقعان في تضادٍ على المستوى الفينومينولوجي .
فكيف يدلُّنا الراشدون على العالم الذي فقدوه .

إنهم يعرفون ، يعتقدون أنهم يعرفون ، يقولون أنهم يعرفون . . . يبرهنون للطفل
ان الارض دائرية ، إنها تدور حول الشمس . أيها الطفل المسكين الحالم ، ماذا يجب ألا
تسمع ! وأي تحررٍ لتأملاتك الشاردة عندما تترك الصف لتصعد منحدر التلة ، تلتك .

أي كائن كوني هو هذا الطفل الحالم !

X

إن الاتفاق يكون عميقاً بين الكتابة الخفيفة التي تلد منها التأملات الشاردة والكتابة
البعيدة لطفلٍ حلم كثيراً . وبسبب كتابة الطفل المتأمل ، يكون لكتابة كل تأملات
شاردة ماضٍ . وتتشكل في هذا الاتفاق بالذات استمرارية الكينونة ، استمرارية
وجودية الكائن المتأمل . ونحن نعرف بالطبع تأملات شاردة تحضر نشاطنا ، تحرك
مشاريعنا . ولكنها بالضبط تميل الى القطيعة مع الماضي . إنها تغذي تمرداً . والحال إن
التمردات التي تبقى في ذكريات الطفولة لا تغذي التمردات الذكية في أيامنا هذه .
ووظيفة التحليل النفسي هي شفاء هذه التمردات . غير أن التأملات الكثيرة ليست
أبداً مضرّة . إنها تساعدنا حتى في كسب راحتنا ، تجعل راحتنا راحة حقيقية .

إذا استطعنا متابعة أبحاثنا عن التأملات الطبيعية ، عن التأملات المريحة ، فهي
يجب أن تتكوّن ضمن نظرية مكتملة للتحليل النفسي . إن التحليل النفسي يدرس
حياة احداث . سنحاول معرفة الحياة بدون احداث ، حياة لا تدخل حياة الآخرين في
دوامه . إنها حياة الآخرين التي « تجلب الاحداث في حياتنا » . بالقياس الى هذه الحياة
المتعلقة بسلامها ، الى هذه الحياة بلا احداث ، كل هذه الاحداث يمكن أن تكون
« صدمات » ، شراسات مذكرة تعكّر السلام الطبيعي لنفسنا anima ، للكائن المؤنث
الذي لا يحلوه العيش إلا بتأملاته الشاردة .

إن تخفيف ومحو الصدمة عن بعض الذكريات وهذه هي المهمة الحميدة

التي يأخذها التحليل النفساني على عاتقه ، يعني تذويب هذه الرسوبات النفسانية المشكّلة حول حديث فريد . ولكننا لا نُذوّب مادة معينة في العدم . لتذويب الرسوبات التعيسة ، تقدم لنا التأمّلات الشاردة مياهها الهادئة ، المياه الغامضة التي ترقد في قعر كل حياة . الماء ، الماء دوماً تأتي لتطمئننا . في جميع الأحوال يجب على التأمّلات الشاردة أن تجد مادة إطمئنان .

إذا كان الليل وكوابيسه يتعلقان بالتحليل النفساني ، فإن التأمّلات الشاردة في الساعات الجميلة المطمئنة ، ليست بحاجة كي تكون حميدة إيجابياً إلا لأن تكون مقادة بحس اطمئنان . إنها الوظيفة بالذات لفينومينولوجيا التأمّلات الشاردة ان تضاعف فائدة التأمّلات بفضل حس تأملاتي . ولم يبقَ على علم شاعرية التأمّلات الشاردة إلا أن يجدد فوائد تأملات تبقي الحالم في حسّ الاطمئنان .

هنا ، في تأملات نحو الطفولة ، يدعونا الشاعر الى راحة واعية . فهو يأخذ على عاتقه ان ينقل لنا القدرة المطمئنة التي تتحلّى بها التأمّلات الشاردة . ولكن ، مرة أخرى ، لهذه الراحة مادة (جوهر) كآبة مطمئنة . بدون مادة الكآبة هذه ، تكون الراحة فارغة . تغدو راحة اللاشيء .

ويُفسّر ذلك بالقول ان ما يدفعنا نحو تأملات الطفولة هو نوع من الحنان الى الحنان . وشاعر المياه الشاحبة وغير المتحركة ، جورج ردينباخ Rodenbach ، يعرف هذا الحنان المضاعف . كما يبدو أن ما يثير ندمه في طفولته ، ليس الفرح انما التعاسة المطمئنة ، التعاسة بدون سبب التي تميز الطفل المنعزل . والحياة تزعجنا كثيراً بسبب من هذه الكآبة الجذرية . والشاعر رودنباخ ، إذا استطاع توحيد عبقريته الشعرية فإنه يفضل هذه الكآبة الطفولية . يعتقد بعض القراء ان الشعر الكئيب هو رتيب ، ولكن إذا أعادت لنا تأملاتنا حساسيتنا للاشياء والفوارق الصغيرة المنسية ، فإن أشعار رودنباخ تعلمنا من جديد كيف نحلم برقة ، كيف نحلم بإخلاص . تأملات شاردة نحو الطفولة : الحنان الى الاخلاص ! .

هكذا فإن قصيدة « مرآة سماء مسقط الرأس » الرقم XIV ، تحرك في كل ما مقاطعها الكآبة الاولية :

نعومة الماضي الذي نتذكره
من خلال ضبابات الزمن
وضبابات الذاكرة

الرقعة في رؤية ذاتنا من جديد أطفالاً
في البيت العتيق ذي الأحجار السوداء ، السوداء . . .

الرقعة في استعادة وجهنا النحيل

وجه الطفل الذي يتأمل ويفكر وجبينه لاصق على الزجاج . هذا الشعر
الملتهب ، ذو الكلمات التي ترنُّ باحثَةً عن لمعان الأصوات والألوان ، هذا الشعر لن
يعجب طفلنا المتأمل ، ذا « الجبين اللاصق على الزجاج » . لم نعد نقرأ اليوم رودنباخ .
لكن طفولة موجودة هنا : الطفولة العاطلة عن العمل . الطفولة التي تعرف يسأمها
نسيج الحياة المتحد . على مستوى التأملات الكثيبة ، في هذا النسيج بالذات يعرف
الحالم وجودية الحياة المطمئنة . فمع الشاعر إذن نعود الى شواطئ الطفولة البعيدة عن
كل عاطفة .

في القصيدة نفسها يكتب رودنباخ (ص 63) :

هل كنا هذا الطفل ؟
وأبي طفولة صامته ، حزينة
لا تضحك أبداً

وصفحة (64) :

طفل حنون جداً ، كان يشعر بحزنه

.....
طفل لا يلعب أبداً ، طفل هاديء جداً
طفل أصاب روحه الشمال
آه ! هذا الطفل النبيل ، هذا الطفل النقي الذي كنا
والذي نتذكره
طوال الحياة . . .

وهكذا بكل بساطة يضعنا الشاعر أمام « ذكرى حالة » . في قصيدة بلا لون ، لا
أحداث ، نتعرف على حالات ، سبق لنا أن عرفناها ؛ ألا توجد لحظات « شمال » في
كل طفولة مضطربة ؛ في كل طفولة سعيدة ؟

إن هذه الساعات بدون زمن هي فينا . والتأملات الشاردة تعيدها لنا ملائمة ،
مريحة . إنها إنسانية ببساطة لكن بنبل . كل كلمات قصائد رودنباخ هي حقيقية وإذا
حلمنا بقصيدة معينة ، سنُقِرُّ بعد حين بأن هذه الكلمات ليست سطحية ، إنها تدعونا

الى إعماق الذكرى . لأنه فينا ، بين كل طفولتنا ، يوجد هذه الطفولة : الطفولة
التعيسة الكثيرة ، طفولة كانت مطبوعة منذ قدمها برصانة ونبيل البعد الانساني .
قصاصو الذكريات لا يقصونها إلا نادرا . وكيف يكون باستطاعتهم أن يجعلوننا نسكن
« حالة » عن طريق سردهم لاحداث ؟ المطلوب شاعر يكشف لنا عن هذه القيم
الكينونية . وفي جميع الأحوال ، ستكتسب التأملات الشاردة نحو الطفولة الراحة إذا ما
تعمقت في أغوارها على طريق تأملات شاعر .

فينا ، فينا أيضاً ، دوماً فينا ، الطفولة هي حالة نفسية أو حالة روحية .

XI

نسترجع هذه الحالة النفسية في تأملاتنا ، تأتي لتساعدنا على إراحة كينونتنا . إنها
حقاً الطفولة دون اضطراباتها . يمكن ، بدون شك ، للمرء أن يتذكر أنه كان طفلاً
صعباً . لكن أفعال الغضب الآتية من هذا الماضي البعيد لا تحيي وتحرك غضب اليوم .
وعلى المستوى النفساني ، إن الاحداث العدائية هي مجردة من سلاحها . لا تملك
التأملات الحقيقية ان تكون جارحة ؛ فالتأمل نحو الطفولة ، الأكثر عذوبة بين كل
تأملاتنا ، يمنحنا السلام . ففي اطروحة حديثة ، درس أندريه سولنيه « ذهنية الطفولة »
في عمل « مدام غيون Guyon⁽¹⁾ . وإنه لمن الطبيعي أن تظهر الطفولة بالنسبة لروح
دينية ، كالبراءة المجسدة . فإن عبادة الطفل الألهي تحيي الروح التي تصلي في جو من
البراءة الأولية . لكن كلمة براءة أولية تكتسب بسهولة فائقة قيمها . ينبغي إجراء
دراسات معنوية أكثر دقة لتوطيد القيم النفسانية (السيكولوجية) . إنها هذه الدراسات
المعنوية التي يجب ان تساعدنا في إعادة بنيان وخاصة في تطبيق ذهنية الطفولة في حياتنا
المعقدة . في هذا « التطبيق » ، يجب أن يصبح حقاً الطفل الذي فينا ذاتاً لحياة حب ،
ذاتاً لأعمالنا النسكية ، لأعمالنا الجيدة . بفضل « ذهنية الطفولة » تسترجع مدام غيون
الطيبة الطبيعية ، الطيبة البسيطة ، دون أيما سجال . وهذه الفائدة أو الناحية الايجابية
كانت كبيرة الى درجة أنه ، بنظر مدام غيون ، يجب أن تتدخل النعمة ، نعمة تأتي من
الطفل يسوع . تكتب مدام غيون : « كنت ، كما قلت ، في حالة طفولة : عندما كان
يجب أن أتكلم أو أكتب ، لم يكن هناك شيء أكبر مني ؛ كان يبدو لي أنني مليئة بالله ؛
مع أنه لا يوجد أصغر وأضعف مني ؛ لأنني كنت كطفل صغير . لم يرد سيدنا فقط أن
أحمل حالته الطفولية على نحو كان يُسجَرُ الذين كانوا قادرين على ذلك ؛ لقد أراد أن
أكرم بعبادة خارجية طفولته الألوهية . ولقد أوحى لهذا الأخر الذي تحدثت عنه ليرسل

(1) أندريه سولنيه ، « ذهنية الطفولة في حياة وشعر مدام غيون » ، اطروحة مطبوعة .

لي طفل يسوع من شمع ذي جمال فتان ؛ وكنت ألاحظ أنني كلما كنت أنظر إليه ، كلما طَبَعْتُ في تهيؤاتي الطفولية . لن يصدق أحد كم عانيت من الألم كي تستعيد نفسي حالتها الطفولية ؛ فأتزاني كان يضيع وكان يبدو لي أنني أنا الذي خلقتُ لنفسي هذه الحالة . وحين كنت أفكر ، كانت هذه الحالة تُتَزَعُ مني وكنت أدخل في حزن لا يُحتمل ؛ ولكن ما إن كنت أترك نفسي (لعفويتها) ، كنت أحسُّ بنفسي في الداخل طهارةً ، براءةً ، بساطة طفل وشيئاً ما ألوهياً⁽¹⁾ .

لقد فَهَمَ كيركيغارد Kierkegaard كم يكون الانسان كبيراً ميتافيزيقياً إذا كان الولد معلّمه في التأمل الذي يحمل العنوان : « زنبق الحقول وعصافير السماء » يقول : « ومن يعلمني قلب الطفل الطيب ! عندما تغطسُ الحاجة الخيالية أو الواقعية في الهموم والاحباط ، عندما تجعلنا عبوسين وتصرعنا ، عندها نحبُّ أن نشعر بأثر الطفل المفيد ، أن ندخل في مدرسته ، وعندما ترتاح روحنا ، أن نسميه معلّمنا مع الشكر كله⁽²⁾ » . كم نحن بحاجة لدروس حياة تبدأ للتو ، لروح في أوج إزدهارها ، لذهنية تتفتح ! وفي أتعس أيام الحياة ، تأتينا الجرأة عندما نشعر أننا ركيزة طفل . في تأمله ، يصبو كيركيغارد الى القدر الابدي . ولكن في حياته المتواضعة التي لا تحمل يقين الايمان ، تكتسبُ صور كتابه الجميل فاعلية كبيرة . وللدخول في الذهنية نفسها للتأمل الكيركيغارد يوجب القول أن الهموم هي الداعمة . فإن الهم والمسؤولية اللذان يولدهما فينا الطفل يعطينا جرأة لا تُقهر . إن ذهنية مدام غيون الطفولية تتلقى عند كيركيغارد دفقاً من الارادة .

XII

إن تصميم هذا الكتاب لا يسمح لنا بمتابعة أبحاث علماء الأساطير الذين برهنوا أهمية أساطير الطفولة في تاريخ الأديان . عندما ندرس ، بين الأعمال العديدة ، عمل كارل كيريني Kerényi ، سنرى أيُّ بعدٍ كينوني واسع يمكن أن يُرتَسَمَ في طفولة مؤلّهة⁽³⁾ . بحسب كيريني ، الطفل في الميتولوجيا هو مثال واضح للميتولوجيم (وحدة اسطورية) . لكي نفهم جيداً قيمة وعمل هذه الوحدة الأسطورية ، دخول هذا الكائن

(1) مدام غيون ، «œuvres» ، جزء II ، ص 267 (عن سولنيه ، سبق ذكره ، ص 74) .

(2) س . كيركيغارد ، زنبق الحقول وعصافير السماء ، ترجمة فرنسية من ج . هـ . تيسو ، ألكان ، 1935 ، ص 97 .

(3) انظر . بصورة خاصة كتاب كيريني المكتوب بالاشترك مع يونغ ، « مقدمة في جوهر علم الأساطير » ، ترجمة فرنسية ، بافو .

في الميتولوجيا ، يجب توقيف مجرى السيرة الذاتية ، إبراز أهمية الطفل على نحو يجعل حالة الطفولة تهيمن بشكل دائم على الحياة ، على نحو يجعل حالة الطفولة الهاً أبدياً للحياة . في مقالة جميلة من مجلة «Critique» (أيار 1959) ، يشير هيفي روسو الذي درس عمل كيريني بخطوط جليّة الى انعزال الطفل الالوهي . يمكن أن تكون الجريمة الانسانية في أساس هذا الانعزال : الولد متروك ، وكذلك مهده مرمي بين الأمواج ، مخطوف بعيداً عن الناس . لكن هذه المأساة هي بالكاد معاشة في الأساطير الخرافية وهذه الأخيرة لا تذكر ذلك إلا للإشارة الى استقلالية الطفل الفاتن الذي لا ينبغي أن يتبع صيرورة انسانية . إن الوحدة الاسطورية التي يكونها الطفل تُعبّر بحسب كيريني وطبقاً لما يقوله هرفي روسو عن « الحالة المنعزلة للطفل اليتيم أساساً ولكن رغم كل شيء انه في بيته ، في هذا العالم الأصلي وهو محبوب من الآلهة » (سبق ذكره ، ص 439) .

يتيمٌ في عائلة البشر ومحجوب في عائلة الالهة ، هما قطبا الوحدة الاسطورية . يلزمنا توتر تأملاتي كبير كي نعيش من جديد على المستوى الانساني كل القدرة الحلمية (الموجودة في هذه التأملات) ، أليس ثمة تأملات حيث كنا أيتاماً ولو قليلاً وحيث كنا نوجّه آمالنا نحو كائنات مُثَلِّنة ، آلهة آمالنا نفسها ؟

ولكن عندما كنا نحلم بعائلة الآلهة كنا نحلم في الواقع بسيرات ذاتية . تدعونا الوحدة الطفولية لتأملات أكبر . ولتأملاتنا الخاصة ، يقوى شعورنا بميتولوجيم الطفولات المؤهّلة في هذا الانتساب للكون الأول . ففي كل أساطير الطفولات المؤهّلة ، يولي العالم اهتمامه بالطفل . والطفل الاله هو ابن العالم . والعالم يغدو شاباً أمام هذا الطفل الذي يمثل ولادة مستمرة . بتعبير آخر الكون الشاب هو طفولة ممجّدة .

من منطلقنا نحن كحالمين ، كل هذه الطفولات المؤهّلة هي إثبات نشاط الأنموذج المثالي الذي يعيش في عمق الروح الانسانية . وهناك تلازم بين الأنموذج المثالي الذي هو الطفل والوحدة الاسطورية المؤهّلة . ولولا الطفل المعطى كأنموذج مثالي فإننا نتلقى الامثال العديدة التي تقدمها الميتولوجيا كوقائع تاريخية عادية . كما قلنا ذلك سابقاً وبرغم قراءتنا لأعمال علماء الميتولوجيا ، لن نصنف نحن أبداً الوثائق التي يقدمونها لنا . فمجرد واقع ان هذه الوثائق هي عديدة ، يثبت ان مسألة طفولة الالوهية قد طُرحت . إن هذا لمؤشر على استمرارية الطفولة ، استمرارية حيّة في التأملات الشاردة . ففي كل حالم يعيش طفل ، طفل عظمته التأملات الشاردة ، تُبَيِّنُهُ . إن هذه التأملات تنزعه من التاريخ ، تضعه خارج الزمن ، تجعله غريباً عن الزمن .

وفي كل حال ، عندما نمسك فينا بعمق طفولة ، نقرأ بإرادة التزام أقوى كل ما

يتعلق من قريب أو من بعيد بأغموذج الطفولة المثالي وبالوحدة الاسطورية الطفولية . ويتراءى لنا أننا نساهم باستعادة قوة الاحلام المنقرض . يجب بدون شك أن نكتسب الموضوعية التي هي شرف عالم الآثار لكن هذه الموضوعية المكتسبة لا تلغي فوائد معقدة . وكيف لا ندرس بإعجاب ، حينما نرى خرافات أزمنة الحياة تنبثق من أعماق الماضي .

XIII

لكننا لا نشير إلى هذه الحالات النفسية الكبيرة للذهنية الدينية إلا لتعيين بعد بحثي حيث الطفل يظهر كمثال حياة . نحن لا نستكشف الأفق الديني . نريد أن نبقي على اتصال بالوثائق السيكولوجية التي نستطيع عيشها شخصياً من جديد ، في تأملاتنا الشاردة المألوفة والمتواضعة .

غير أن هذه التأملات المألوفة التي وضعناها تحت تناغم الكتابة المهيمن ، تعرف تغييرات. تبدل صفتها . ويبدو ان التأملات الكثيرة ليست سوى بداية تأملات . لكنها تأملات معزّية الى درجة اننا نتحرك تحت وطأة الاحساس بسعادة الحلم . وهاكم مفارقة جديدة نجدها في كتاب فرانز هيلينز Hellens الكبير : وثائق سرية . يقول لنا الشاعر وهو يكتب ذكريات طفولته ، الأهمية الحيوية لفريضة الكتابة⁽¹⁾ . في الكتابة البطيئة ، ذكريات الطفولة تتمدد ، تنتشق . إن سلام حياة الطفولة يكافئ الكاتب . فرانز هيلينز يعرف أن ذكريات الطفولة ليست أقاصيص⁽²⁾ . الأقاصيص هي غالباً عوارض تحجب المادة (أو الجوهر) . إنها أزهار ذابلة . ولكن عندما تتغذى بالخرافة تبقى القوة النباتية للطفولة فينا طوال الحياة . وهنا يكمن سرُّ نباتويتنا العميقة . كتب فرانز هيلينز : « ليست الطفولة شيئاً يموت فينا وينحل ما أن تنهي دورتها . إنها ليست ذكرى . إنها الكنز الأكثر حياة . وهي تستمر بإغنائنا رغماً عنا . . . وويل لمن لا يقدر أن يتذكر طفولته ، ان يدركها من جديد في داخله ، كجسد في جسده الخاص ، كدم جديد في الدم القديم : فهو يموت منذ أن تركه»⁽³⁾ .

(1) يقول آدم ميكيفيتش : Michiewicz من منفاه في باريس : « عندما أكتب ، أشعر وكأنني في ليتوانيا » . الكتابة بصدق هي استعادة الشباب ، استعادة مسقط الرأس .

(2) يقول فرنز هيلينز (نفس المصدر ، ص 167) : « إن التاريخ الانساني ، كتاريخ الشعوب ، هو مصنوع نفس القدر من خرافات وحقائق ولا نبالغ قطعاً إذا أكدنا أن الخرافة هي حقيقة عليا . أقول الخرافة وليس الأقصوصة . الأقصوصة تُجزىء ، الخرافة تبنى » . وكل كائن إنساني هو شاهد عندما يتذكر طفولته ، طفولته الخرافية . كل طفولة هي خرافية شريطة أن نحرك الذاكرة .

(3) فرانز هيلينز ، سبق ذكره ، ص 146 .

ويستشهد هيلينز بهولدريين : « لا تطردوا الانسان باكراً جداً من الكوخ الذي ترعرعت فيه طفولته » . أليست موجهة صلاة هودرلين هذه الى المحلل النفساني ، هذا القاضي الذي يعتقد أن واجبه طرد الانسان من مخزن الذكريات حيث يلجأ للبكاء عندما كان طفلاً ؟ البيت المولدي - الضائع ، المهدم ، المدكوك - يبقى المكان الأساسي لتأملاتنا نحو الطفولة . ملاجئ الماضي تستقبل وتحمي تأملاتنا .

إن الذكريات المحمية على نحو جيد تلد من جديد كشعاعات كينونية أكثر منها كرسوم جامدة . ويبوح لنا فرانز هيلينز قائلاً : « ذاكرتي هشاشة ، انس بسرعة حدودها ، خطها ؛ نغمها فقط يزرع في . إني ألاحظ جيداً أشياءها المحسوسة ، إنما لا أملك أن أنسى الجوع العام ، الذي هو تناغم الأشياء والكائنات⁽¹⁾ » . فرانز هيلينز يتذكر هنا كشاعر .

وأي معنى أيضاً تأخذ نباتية الطفولة الصلبة على مرّ عصور الحياة! بعد مقابلته لغوركي في إيطاليا ، ترجم هيلينز بهذه الكلمات انطباعه : « وجدت نفسي أمام رجل كان يلخص ويوضح بفرادة ، وبنظرة واحدة من عينيه الثابتين ، مفهوماً كنت قد بنيت له لي عن العمر المتقدم المجتاح والمتجدد بطراوة طفولة لم تفتأ تتصاعد فيه دون علمه⁽²⁾ » .

طفولة لا تكف عن النمو ، هذه هي الدينامية التي تحرك تأملات شاعر عندما يعيشنا طفولة ، عندما يقترح علينا أن نعيش من جديد طفولتنا .

إذا ماتبعنا الشاعر ، إذا ما عمقنا تأملاتنا نحو الطفولة ، نجد بعمر أكبر شجرة قدّرنا . وتبقى مطروحة مشكلة معرفة أين هي الجذور الحقيقية لقدر الانسان . ولكن إلى جانب الانسان الحقيقي ، أين هي الجذور الحقيقية لقدر الانسان . ولكن إلى جانب الانسان الحقيقي ، القادر إلى حد ما على تقويم خط قدره ، وبرغم تصادم الأزمات ، واضطرابات العقد ، يوجد في كل منا « قدرٌ تأملات شاردة » ، قدرٌ يسير بفضل أفكارنا أمامنا وتكتمل صورته المادية في التأملات الشاردة . ثم أليس الانسان في التأملات الشاردة أصدق ما يكون مع ذاته ؟ وإذا كانت أفكارنا تغذي أفعالنا ، فإننا نفيد دوماً من التأمل في أقدم أفكارنا الآتية من جو الطفولة . توصل فرانز هيلينز الى هذا الاكتشاف : « أشعر بارتياح كبير أعود من سفر طويل وقد أحرزتُ هذا اليقين : إن طفولة الانسان تطرح مشكلة حياته كلها ؛ وعلى العمر الراشد أن يجد حلها . لقد مشيت

(1) فرانز هيلينز ، سبق ذكره ، ص 151 .

(2) سبق ذكره ، ص 161 .

ثلاثين عاماً حاملاً هذا اللغز ، دون أن أوليه فكرة واحدة ، واعرّف اليوم أن الطفولة قالت في السابق كل ما يجب أن يقال ووضعتني على الطريق .

« لقد مرّت علي الانتكاسات ، والأحزان والاحباطات ، ولكنها على كل حال لم تؤذني أو ترميني في السأم⁽¹⁾ . »

إن الصور المرئية هي واضحة تمام الوضوح وتكوّن بشكل طبيعي لوحات تلخص الحياة ، حتى أنها تنعم بامتياز بسهولة استدعائها في ذكريات الطفولة .

إن الذي يود الدخول في منطقة الطفولة المبهمة ، في الطفولة التي ليس لها اسم ولا تاريخ ، ستساعده عودة الذكريات الكبرى الغامضة ، كذكريات روائح الماضي . الروائح ! أول شاهد على اندماجنا مع العالم . وذكريات روائح الماضي هذه ، نجدها حين نقفل أعيننا . ولقد أفضلناها في السابق كي نتذوق طعم أعماقها . أفضلنا أعيننا ، إذن حلمنا قليلاً مباشرةً . وإذا ما حلمنا جيداً ، إذا ما حلمنا ببساطة في سياق تأملات شاردة مطمئنة ، سنسترد هذه الذكريات . ففي الماضي وفي الحاضر ، الرائحة المحبوبة هي مركز علاقة حميمة . وهناك ذكريات مخلصّة لهذه الحميمة والألفة . وسيقدم لنا الشعراء شهوداً على هذه الروائح الطفولية ، على هذه الروائح التي تطبع فصول الطفولة .

كان يقول كاتب كبير انتزع باكراً من عالم الشعر الفرنسي : طفولتي هي باقة روائح⁽²⁾ .

وفي كتاب آخر يسرد مغامرة وقعت بعيداً عن مسقط الرأس ، يضع شادورن كل ذاكرة الأيام القديمة تحت إشارة الروائح : « أيام طفولتنا التي تبدو لنا اضطراباتنا نفسها مصدر غبطة والتي يُطَيَّبُ عطرُها فصلنا المتأخر⁽³⁾ » . فعندما تشمُّ الذاكرة ، جميع الروائح تكون طيبة . يعرف الحالمون الكبار كيف يتنفسون الماضي ، كميلوش الذي « يتحدث عن السحر الغامض للأيام المظمورة » : « الرائحة المطحلبة والنعسانة هي نفسها في كل البلدان وغالباً في حجّاتي المنعزلة إلى الأماكن المقدسة للذكرى والحنان كنت أكتفي بإقفال عيني في أحد البيوت القديمة حتى أتذكر للحال منزل أجدادي الدانمركيين القاتم واعيّش هكذا ، لفترة وجيزة كل غبطة وتعاسة طفولة معتادة على الرائحة الناعمة

(1) رانز هيلينز ، سبق ذكره ، ص 173 .

(2) Louis Chadourne, «L'inquiète adolescence», p. 32 .

(3) Louis Chadourne, «Le livre de Chanaan», p. 42

التي يملأها شتاء وغسق الأماكن القديمة»⁽¹⁾ . إن غرف البيت المفقودة ، الأروقة ، القبو والهربي هي مآول لروائح مخلصه ، لروائح يعرف الحالم انه يملكها هو وحده :

تُخذ طفولتنا عطراً مخملياً⁽²⁾

وأبي دهشة إذن عندما وصلنا خلال قراءة معينة ، رائحة فريدة ، عندما تُستردُّ في ذاكرة الأزمنة الضائعة . إن فصلاً بكامله ، فصلاً « شخصياً » يكمن في هذه الرائحة الفريدة . مثل :

. رائحة برنس مسكين مُبلَّل
بك أنت يا خريف

ويضيف لويس شادورن :

ومن لا يتذكر

- أوه ! يا أخاء

شجرة ، بيتاً أو طفولة⁽³⁾

لأن البرنس الذي بلَّه الخريف يعطي كل هذا ، يعطي عالماً بأكمله . البرنس المبلَّل ، وكل طفولتنا التشرينية ، وكل الجرأة التي كانت تميزنا عندما كنا تلامذة صغاراً ، كل هذا يولد من جديد في ذاكرتنا . فالرائحة كانت بقيت في الكلمة . بروست Proust كان بحاجة لحلوى المادلين كي يتذكر . ولكن كلمة غير منتظرة تلد لوحدها نفس القوة . وكم نسترد من ذكريات عندما يقول لنا الشعراء طفولتهم ! وهاكم ربيع شادورن الذي يحتل أريج برعم :

في أريج البراعم المر واللازج⁽⁴⁾

فلنبحث قليلاً وكل واحد منا يجد في ذاكرته رائحة برعم ربيع . بالنسبة لي ، كان أريج الربيع في برعم الحور. آه ! أيها الحالمون الشبان ، أمعسوا بين أصابعكم برعم الحور الملطخ بالقيير وتذوقوا هذه العجينة العذبة والمرّة ، فتحصلون على ذكريات لكل الحياة⁽⁵⁾ .

O.W. Milosz, «L'amoureuse initiation», Paris, Grasset, p. 17. (1)

Yves Cosson, «Une croix de par Dieu», 1958. (2)

Louis Chadourne, «Accords», p. 31. (3)

Louis Chadourne, «Accords», p. 36. (4)

(5) الين بوسكي (Premier testament ، ص 47) كتب :

وكم من الذكريات ؟ كم من الذكريات .

هكذا فإن الرائحة في أول انتشارها هي جذرٌ للعالم ، حقيقة طفولية . عندما يدخلنا الشعراء في مجال الروائح المغمى عليها ، يأتوننا بأشعار ذات بساطة كبيرة جداً . أميليان كيرهواس تقول في سان كادو :

صمغ عطري
صمغ الايام الماضية
آه من جنة الطفولة

إن الصمغ الذي يأتي من الشجرة يحمل في طياته رائحة كنان حديقة، جنة صيفياتنا .

وتقول كلود - ان بوزومبر في قصيدة عنوانها « طفولة » ، و بنفس البساطة :

أريجُ الدروب الضيقة
المغبونة بالنعناع
ترقص في طفولتي⁽¹⁾

وأحياناً نحن أمام التقاء فريد من الروائح . من أعماق ذاكرتنا فارقة رائحية تصل بنا فرادتنا الى درجة أننا نجهل ان كنا نحلم أو نتذكر ، مثل هذا الكنز من الذكريات الحميمة : « كان النعناع يرمي علينا نفسه بينما توكبنا برودة الطحلب بتنغيمه موسيقية رقيقة⁽²⁾ . إن رائحة النعناع هي وحدها مركب من الحرارة والبرودة . وتقودها هنا عذوبة الطحلب الرطبة . ولقد عيش هذا اللقاء ، عيش في بعد الحياة الذي ينتمي لزمن آخر . ليس المطلوب منا إجراء هذه التجربة من جديد . يجب أن نحلم كثيراً لايجاد جو الطفولة الذي يؤمن الاتزان بين نار النعناع ورائحة الساقية . وعلى كل حال نحن نشعر تماماً أن الكاتب الذي يأتينا بهذا التركيب ينتشق ماضيه . فالذكرى والتأملات الشاردة هما في اتحاد وثيق متكامل .

في كتابه : Muses d'aujourd'hui ، الذي يحمل عنواناً ثانوياً : محاولة فيزيولوجيا شعرية ، يعطي جان غورمون أهمية كبرى « للصور العطرية ، الأكثر دقة ، الأقل قابلية للترجمة بين جميع الصور⁽³⁾ . ويستشهد بهذا البيت لماري دوغي : Dauguet

= ونم عطرٌ من منزل جداً
فسر لي كل شيء

(1) C.A. Bozombres, «Tutoyer l'arc-en-ciel», éd. Cahiers de Rochefort, p 24.

(2) Jacques de Bourbon - Busset, «Le silence et la joie», p. 110.

(3) Jean de Gourmont, «Muses d'aujourd'hui», p. 94

تناغم الشمشاد المر والقرنفل المعطر مسكاً

إتحاد هاتين الرائحتين ينتمي للماضي . وان الخليط يحصل في الذاكرة .
والاحاسيس الحاضرة هي عبيد اشياؤها المحسوسة . ألا يعيدُ لنا الشمشاد والقرنفل ، في
الذكرى البعيدة ، حديقة قديمة جداً ؟

يرى جان دوغورمون في هذا تطبيقاً لصيغة الاحاسيس المتزامنة التي جمعها ويسمان
Huysmans . لكن الشاعر ، عندما يضع رائحتين في علبة بيت من الشعر⁽¹⁾ ، يجعلهما
تحدثان لمدة غير محددة . ويقول هنري بوسكو انه كان يتنفس من « رائحة الورد
والملاح » . إنها رائحة البرد المنعش نفسها⁽²⁾ .

علم متلاشٍ بكامله تحفظه الرائحة . كتبت لوسي دولاري - ماردريس
Delarue-Mardrus : « كانت رائحة بلدي تفاحة » . ولها أيضاً هذا البيت الذي
يستشهد به غالباً دون ذكر المرجع⁽³⁾ :
ومن شفي من طفولته

في حياة أسفار ، والأكثر من ذلك أسفار عجيبة من الأزمنة البعيدة ، ترن أيضاً
هذه الصرخة :

آه ! لن أشفي أبداً من بلدي

فكلما بعدنا عن مسقط رأسنا ، كلما عانينا من عذاب روائحه . في قصة مغامرات
في جزر الانتيل البعيدة تتلقى إحدى شخصيات شادورن رسالة من الخادمة العجوز التي
تدير مزرعتها في البريغور Perigord (منطقة في فرنسا) . رسالة « تنبض بالنعومة
المتواضعة ، تفوح منها رائحة هري الشعير ، رائحة بيت المؤن ، كل هذه الاشياء التي
كانت في حواسي وقلبي »⁽⁴⁾ . تأتي كل هذه الروائح معاً في توفيقية ذكريات الطفولة
حيث كانت الخادمة العجوز هي المربية . شعير ومؤن ، الناشف والرطب ، القبو ومخزن
الغلال ، كل هذا يتجمع ليقدم للمنفي رائحة البيت الكلية .

(1) لا أنعم بالقدسية الشاعرية الضرورية لفتح « مظلة القصيدة » ، ما كان يحق لفاليري فعله . عندما كان عمره

عشرين سنة . انظر . هنري موندور ، الفترات الاولى من صداقة ، (أندريه جيد وفاليري) ، ص 15 .
(2) Henri Bosco, «Bargabot», p. 130.

(3) عن جان دوغورمون ، سبق ذكره ، ص 75 .

(4) Louis Chadourne, «Terre de Chanaan», p. 155.

يعرف هنري بوسكو هذه التركيبات التي لا يمكن هدمها : « لقد ترعرعت في رائحة الأرض والقمح والنبيد الجديد . وما زال يعتريني عندما أفكر بذلك بخار من الفرح والشباب⁽¹⁾ » . وبوسكو يعطي الفارقة الحاسمة : بخار فرح يصعد من الذاكرة . والذكريات هي البخور المحجوز في الماضي . قال كاتب منسي : « لأن الروائح ، كالانغام الموسيقية ، هي من التساميات النادرة لجوهر الذاكرة » . وقد أضاف بين هلاين جورج دو موربي الذي كان يبرع في ممارسة السخرية من نفسه : « هاكم جملة ذات رقة أعجوبية - أتمنى أن تعني شيئاً⁽²⁾ » . غير أن فعل « عنى » هو لشيء قليل عندما تكون المسألة هي إعطاء الجو الحلبي للذكريات . فالطفولة المتعلقة بذكرياتها العطرة تشم عطراً . وفي كوابيس الليل وليس في التأملات الشاردة تضطرب الروح تحت تأثير روائح جهنم ، بالكبريت والقطران اللذين يشتعلان في هذا الجهنم البرازي حيث كان يتألم أوغست ستريندبيرغ . فالبيت الذي ولدنا فيه ، بعيداً في جميع الأحوال عن أن يكون سجناً . والذاكرة هي مخلصه لعطور الماضي . تقول قصيدة لليون - بول فارغ Fargue هذا الاخلاص للروائح :

انظر . قصيدة الأزمنة تتسلى وتغني . . .
 اوه ، حديقة الماضي ، قنديل السهر المعطر . . .⁽³⁾

فكل رائحة طفولة هي قنديل في غرفة الذكريات . يقول لنا جان بوديات Bourdeillette هذه الصلاة :

يا سيد الروائح والاشياء
 سيدنا
 لماذا ماتت قبلي
 هذه الرفيقات الخائئات⁽⁴⁾

وبما أن الشاعر يريد من كل قلبه إبقاء الروائح في إخلاصها :
 رائحتك تنام في قلبي حتى النهاية
 .. مقعد الطفولة الذابل

عندما نكتشف بقراءتنا للشعراء أن طفولة بكاملها تستدعيها ذكرى عطر منعزل ، عندها نفهم أن الروائح في طفولة ، في حياة ، هي تفصيل هائل . وهذا اللاشيء

Henri Bosco, Antonin, p. 14

George du Maurier, «Peter Ibbeston», p. 18.

Léon-Paul Fargue, «Poème», 1912, p. 76.

Jean Bourdeillette, «Reliques des songes», Paris, Seghers, 1958, p. 65.

(1)

(2)

(3)

(4)

المضاف الى الكل يشغل كينونة الحالم نفسها . هذا اللاشيء (أو الشيء الصغير جداً)
يجعله يعيش التأمّلات المعظّمة : بتعاطف كامل ، نقرأ الشاعر الذي يعبر عن هذا
التعظيم الطولي الموجود في صورة (في كل صورة) . عندما قرأت هذا البيت لادمون
فاندركامن :

طفولتي تبدأ من رغيف خبز الحنطة هذا

إجتاحت رائحة خبز ساخن بيت شبّابي . وعادت على طاوي فطيرة اللبن والبيض
ورغيف الخبز . وتلازم اعيادُ هذا الخبز المنزلي . كان الناس في جزل للاحتفال بالخبز
الساخن . وديكان على ذات السيخ يُطهيان أمام الموقدة القرمزية .

وشمس مزبّدة جداً تُشوى في زرقة السماء

في أيام السعادة ، العالم يؤكل . وعندما تعود اليّ الروائح الكبرى التي كانت
تحضّر الاعياد ، يبدو لي ، كبودليري ، اني « أكلُ ذكريات » . وتأتيني الرغبة فجأة في
تجميع كل أرغفة الخبز الساخنة عند الشعراء . وكم يساعدي هؤلاء الشعراء في إعطاء
الروائح الكبرى للذكرى ، الروائح الكبرى للعيد المستعاد ، الروائح الكبرى لحياة
نستعيدها من جديد مع الاقرار بالجميل للّحظات السعيدة الأولى .

الفصل الرابع

« كوجيتو » الحالم

I

إن حلم الليل ليس لنا . إنه ليس ملكنا . إنه بنظرنا خاطف ، أكثر الخاطفين مدعاة للحيرة : فهو يخطف كينونتنا . الليالي ، الليالي ليس لها تاريخ . فهي لا ترتبط ببعضها البعض . وعندما نكون قد عشنا طويلاً ، عندما نكون قد عشنا عشرين ألف ليلة ، لا نعود نعرف في أية ليلة قديمة ، قديمة جداً ، حَلِمْنَا . فالليل ، ليس له مستقبل . بدون شك ، هناك ليالٍ أقل سوداوية حيث لا يزال يعيش بها كائننا النهاري بما يسمح له باستغلال ذكرياته . يتفحص المحلل النفسي انصاف الليالي هذه . في انصاف الليالي هذه ، ما تزال كينونتنا هنا تجر وراءها مأس إنسانية ، كل ثقل الحيات التعيسة . ولكن قبلاً ، تحت هذه الحياة الفاسدة ، يفتح وادٍ سحيق من اللا - كينونة حيث تُبتلع الاحلام الليلية . في احلام مطلقة كهذه ، نعود الى حالة ما قبل - ذاتية . نصبح غير قابلين للادرك لانفسنا . لأننا نعطي أجزاء من أنفسنا لأي كان ، لأي شيء كان ، يشتت الحلم الليالي كائننا على أشباح كينونات شاذة ، لم تعد حتى ظلالاً لنا . الكلمات : أشباح وظلال هي كلمات قوية جداً . فهي لا تزال ملتصقة جداً بحقائق . إنها تمنعنا من الذهاب حتى طرف نحو الكينونة ، حتى ظلمة كينونتنا التي تذوب في الليل . إن حساسية الشاعر الميتافيزيقية تساعدنا على التقرب من أوديتنا السحيقة الليلية . يقول بول فاليري : « أعتقد ان الاحلام تتشكل من نائم آخر وكأنها أثناء الليل تخطيء الغائب »⁽¹⁾ . إن التغيب عند كينونات تتغيب ، هذا هو بالضبط الهروب

(1) Paul Valéry, «Eupalinos. L'âme et la danse. Dialogue de l'arbre», Paris, Gallimard, p. 199.

المطلق ، إحباط كل قوى الكينونة ، تشتت كل كينونات كائننا ، وهكذا نستغرق في الحلم المطلق .

ماذا نستطيع أن نسترجع من نكبة كينونية كهذه ؟ هل ما زال يوجد مصادر حياة في عمق هذه اللاحياة ؟ وكم حلم يجب أن نعرف ، بالعمق وليس سطحياً ، لتحديد دينامية التسويات !

وإذا كان الحلم ينزل الى عمق كبير في أودية الكينونة السحيقة ، فكيف نعتقد مع المحللين النفسانيين أنه يحتفظ دوماً ، في كل مرة ، بمعانٍ اجتماعية . ففي الحياة الليلية ، هناك ثمة أعماق حيث نطمُر أنفسنا ، حيث نرغب في التوقف عن العيش . في هذه الأعماق ، بشكل حميمي ، نلمس العدم ، عدمننا . هل هناك عدميات أخرى غير عدم كينونتنا ؟ كل تمحيات الليل تتجه نحو عدم كينونتنا هذا . حتى أنه يمكن القول أن الاحلام المطلقة تفرقنا في عالم اللاشيء .

وقبلاً ، نحيا من جديد عندما يمتلئ هذا اللاشيء ماءً . فننام أحسن وننقذ من المأساة الانطولوجية . وبغرقنا في مياه الشؤم العميق نكون في إتران كينوني مع عالم يعيش بسلام . ولكن ان يكون الانسان في اتران مع عالم ، هل هذا فعلاً كينونة ؟ ألم تُدوّب مياه النوم كينونتنا ؟ في جميع الأحوال نصبح كائنات بدون تاريخ عندما ندخل عالم الليل الذي ليس له تاريخ . عندما نرقد في مياه النوم العميق ، نعيش أحياناً دوامات ولكن أبداً تيارات . إنها أحلام مؤقتة ، أحلام مسكن ، وليست أحلاماً دائمة ، أحلام حياة . نسرُد الحلم عندما يأتي النهار ولكن كم نكون أضعنا من الاحلام ! والمحلل النفساني لا يدخل في هذه الأعماق . انه يعتقد أنه يستطيع تفسير الثغرات دن أن يهتم بأن هذه الثقوب السوداء التي تقطع خط الاحلام المسرودة هي ربما علامة غريزة الموت التي تعمل في أعماق ظلاماتنا . وحده ، أحياناً ، يستطيع الشاعر أن يقدم لنا صورة عن هذا المسكن البعيد ، صدى المأساة الانطولوجية التي يعيشها النوم المحروم من ذاكرة ، عندما رَغِبْتَ ربما كينونتنا باللاكينونة .

في اللاشيء أو في الماء تكمن الاحلام دون تاريخ ، أحلام لا تضيء إلا في منظور إبادة . فمن الطبيعي إذن أن لا يجد الحالم في أحلام كهذه ضماناً لوجوده . ولا تصلح أحلام كهذه ، أحلام ليل قصوي ، لأن تكون تجارب تصلح بدورها لصياغة كوجيتو . الذات تفقد كينونتها ، إنها أحلام دون ذات .

من هو الفيلسوف الذي سيقدم لنا ميتافيزيقيا الليل ، ميتافيزيقيا الليل الانساني . إن جدليات الأسود والأبيض ، الـ « لا » والـ « نعم » ، الفوضى والنظام لا تكفي

لتأطير العدم الذي يعمل في أعماق نومنا . ما هي المسافة التي قطعت منذ شواطئ
اللاشيء ، هذا اللاشيء الذي كناه الى حين صرنا أحداً ، ولو باهتاً وضعيف
الشخصية ، ذلك الذي سيجد كينونته ما بعد النوم ! آه ! كيف تتجرأ روح على النوم .
ولكن ألا تبقى ميتافيزيقيا الليل مجموعة رؤى محيطية ليس بمقدورها قطعاً استرداد
الكوجيتو المفقود ، الكوجيتو الجذري المختلف عن كوجيتو الظل ؟

يجب أن نصلو إذن للاحلام ليلية تمتد على فترات قصيرة من النوم وذلك لكي
نتمكن من إيجاد وثائق سيكولوجيا ذاتية . عندما نكون قد قدرنا بشكل أفضل
الخسارات الانتيكية Ontiques للاحلام القصوية ، سنكون أكثر حذراً في التحديدات
الانطولوجية للحلم الليلي . فمثلاً ، وبينما الموضوع هو موضوع أحلام يمكن سردها ،
ما إن تخرج من إطار الليل ، في قصة ، هل من أحد يستطيع أن يقول لنا من هو الكائن
الحقيقي الجاذب ؟ هل هو حقاً نحن ؟ وحتى لو نستطيع سرد الحلم من جديد ،
استرجاعه في صيرورته الغريبة ، أليس برهاناً على الكائن المفقود ، كائن يضيع ، كائن
يهرب من كائننا ؟ .

ويتساءل فيلسوف التأمل ؟ هل أستطيع حقاً الانتقال من الحلم الليلي الى وجود
الذات الحاملة ، كما ينتقل الفيلسوف الذي يرى الاشياء بوضوح من الفكرة - من فكرة
معينة - الى وجود كينونته المفكّرة⁽¹⁾ ؟ .

بتعبير آخر ، تبعاً لعادات اللغة الفلسفية ، لا يبدو لنا أننا نستطيع التكلم عن
كوجيتو صحيح بالنسبة لحالم حلم ليلي . وإنه لمن الصعب طبعاً أن نرسم الحدود التي
تفصل مجالي الروح Psyché الليلية عن الروح النهارية ، ولكن هذه الحدود موجودة .
ثمة مركزا كينونة فينا ، لكن المركز الليلي هو مركز تركز غامض . إنه ليس « ذاتاً » .

هل يَلجُ التحقيق السيكاناليتي حتى ما قبل الذات ؟ وإذا ما ولج هذه المنطقة ،
هل بمقدوره إيجاد عناصر تفسير لا يوضح مآسي الشخصية ؟ هاكم مشكلة ما تزال بالنسبة
لنا مطروحة . يبدو لنا أن التعاسات الانسانية لا تلج الى هذا العمق ؛ تعاسات الانسان
تبقى « سطحية » . إن الليالي العميقة تعيدنا الى توازن الحياة المستقرة .

(1) فإن القواعد اللغوية في الليل ليست كالقواعد اللغوية في النهار . في حلم الليل إن وظيفة « المجهول » هي غير
موجودة ، لا يوجد صور حلمية مجهولة أو صور ما ، فكل النعوت هي وصفية . والفيلسوف الذي يعتقد أنه
يستطيع إدخال الحلم في الفكر يعاني كثيراً ، إذا ما بقي في عالم الحلم ، من الانتقال ، كما يفعل بسهولة في
تأملاته الشاردة الجلية ، من المجهول Quelconque الى المعلوم Quelqu'un .

وقبلاً ، عندما نفكر بدروس التحليل النفسي ، نشعرُ جيداً أننا نعاذُ الى المنطقة السطحية ، الى المنطقة المجتمعية . فنجد أنفسنا أمام مارقة غريبة . وحين يعرض المريض التقلبات الغريبة لحلمه ، حين يشير الى الصفة غير المنتظرة لبعض أحداث حياته الليلية ، ها هو المحلل النفسي ، المسلح بثقافته الواسعة ، يقول له : « أنا أعرف هذا ، أفهم هذا ، كنت أنتظر هذا . إنك رجل كالآخرين . وليس لديك رغم كل غرابة حلمك امتياز وجود فردي » .

وهكذا فإنه تقع على المحلل النفسي مسؤولية إعلان كوجيتو الحالم قائلاً : « إنه يحلم في الليل ، إذن هو موجود في الليل . إنه يحلم ككل الناس ، إذن هو موجود ككل الناس » .

« إنه يعتقد أنه ذاته ، أثناء الليل وهو أي كان » . أي شيء كان ؟ أو ربما - نكبة الكائن الانساني - أي شيء كان ؟ أي شيء كان ؟ دفعة من الدم الساخن ، هرمون إضافي فقد الحكمة العضوية .

أي شيء آتٍ من أي وقت؟ حليب ما شحيح جداً في رضاعات الماضي .

فتبدو المادة النفسانية التي يتفحصها المحلل النفسي كمجموعة حوادث . وتبقى هذه المادة متأثرة أيضاً بأحلام الماضي . وعلى غمط الكوجيتو ، يجب أن يقول المحلل النفسي الفيلسوف : « أنا أحلم ، إذن أنا مادة حاملة » . فتكون الاحلام هكذا ما يتجذر أكثر عمقاً في المادة الحاملة . فالافكار ، يمكن أن نعارضها وتالياً أن نحموها . لكن الاحلام ؟ أحلام المادة الحاملة ؟ .

إذن - فلنسأل من جديد - أين يجب وضع الـ « أنا » في المادة الحاملة ؟ ففي هذه المادة الـ « أنا » تذوب ، تضيع إنها تستعد لمساندة العوارض المنقرضة . في الحلم الليلي ، يتلعثم كوجيتو الحالم .

إن الحلم الليلي لا يساعدنا حتى على صياغة لا - كوجيتو من شأنه إعطاء معنى لإرادة النوم عندنا . ويجب على ميتافيزيقيا الليل أن تضمن تكافل هذا اللا - كوجيتو مع خسارات كينونية .

بالاجمال إن المحلل النفسي يفكر كثيراً . ولا يحلم ما يكفي . فهو بإرادته أن يشرح لنا ما يجري في أعماق كينونتنا بواسطة الرسوبات التي تركها حياة النهار على السطح ، يطمس فينا معنى الهاوية . ومن يساعدنا على النزول في كهوفنا ؟ ومن سوف يساعدنا على استرجاع كينونتنا الثانية ، على التعرف عليها ، على معرفتها ، هذه

الكينونة الثانية التي ، من ليلة الى ليلة ، تضمن لنا وجودنا . هذا المروبص الذي لا يسير على طرقات الحياة بل ينزل ، دوماً ينزل باحثاً عن المآوي العريقة في القدم .

إن الحلم الليلي ، في أعماقه ، هو معجزة انطولوجية . ماذا يمكن أن تكون كينونة حالم يعتقد ، في أعماق ليله ، أنه يعيش أيضاً ، أنه ما زال كائن أشباه الأحياء ؟ وكم يخطيء حول كينونته من يفقد من كينونته . وقبلاً ، في الحياة الجليلة ، إن فاعل فعل « أخطأ » ، صعب التثبيت . أليس في الحلم اللجّي ثمة ليالٍ حيث يخطيء الحالم الهاوية ؟ هل ينزل في ذاته ؟ هل يوجد ما بعد ذاته ؟ .

نعم ، على عتبة ميتافيزيقيا الليل ، كل شيء هو سؤال . قبل أن نذهب بعيداً ، يجب علينا أن ندرس الغواصات في « الأقل - كينونة » وفي مجال يسهل درسه أكثر من حلم الروح الليلية .

سوف نفكر الآن بهذه المسألة وندرس ببساطة كوجيتو التأمّلات الشاردة وليس كوجيتو الحلم الليلي .

II

إذا أفلتت منّا « الذات » التي تحلّم الحلم الليلي ، إذا كانت مُدرّكة موضوعياً على نحو أفضل من قبل الذين يعيدون تكوينها عن طريق تحليلهم القصص التي قصها عليهم الحالم ، فإن الفينومينولوجي لا يستطيع أن يعمل انطلاقاً من وثائق الأحلام الليلية . يجب أن يترك دراسة الحلم الليلي للمحلل النفسي وللانترولوجي أيضاً الذي سوف يقارن الحلم الليلي مع الأساطير . وسوف تُبرز كل هذه الدراسات الانسان الثابت ، الانسان المغفل ، غير القابل للتحويل والذي يسمّيه منظورنا كفينومينولوجيين : الانسان دون ذات .

انطلاقاً من هنا فإنّ نيس بدرسنا الحلم الليلي نستطيع تبيان محاولات الفردنة التي يحركها الانسان المتيقظ ، الانسان الذي توقظه أفكاره ، الانسان الذي يدعوه تخيُّله الى التزام الدقة .

هكذا ولأننا نريد الوصول الى القوى الشاعرية في الحياة النفسية الانسانية ، فالأفضل بالنسبة لنا هو تركيز كل أبحاثنا على التأمّلات الشاردة البسيطة ، محاولين إبراز خاصية هذه التأمّلات .

وها هو بالنسبة لنا الفرق الجذري بين الحلم الليلي والتأمّلات ، فرق بتعلق بمجال

الفينومينولوجيا : فبينما حالم الحلم الليلي هو ظل فَقَدَ أَناه son moi ، فحالم التأمّلات ، إذا كان فيلسوفاً قليلاً ، يستطيع في مركز أَناه الحاملة أن يصيغ كوجيتو . وبتعبير آخر ان التأمّلات هي نشاط حلمي ما يزال فيه بصيصٌ من الوعي . إن حالم التأمّلات الشاردة هو حاضر في تأمّلاته . فحتى عندما تعطي التأمّلات انطباع الهروب خارج الواقع ، خارج الزمن والمكان ، فإن حالم التأمّلات الشاردة يعرف انه هو الذي يتغيّب - هو بلحمه ودمه الذي يصير « فكراً » ، شبح الماضي والسفر .

ويمكن أن يعترض علينا معترض فيقول أن هناك تشكيلة من الحالات الوسطية التي تبدأ بالتأمّلات القليلة الوضوح وتنتهي بمسح تأمّلات . ومن خلال هذه المنطقة الغامضة ، تقودنا التصورات الخادعة بسرعة من النهار الى الليل ، من الروبصة الى النوم . ولكن هل من الضروري أن نترك التأمّلات لنقع في الحلم ؟ هل هناك حقاً أحلام تكمل التأمّلات ؟ إذا حصل أن سيطرت الروبصة على حالم التأمّلات الشاردة . فإن تأمّلاته ستتسلسل ، ستضيع في رمال النوم ، كالسواقي في الصحراء . المكان طليق لحلم جديد ، لحلم له ، ككل الاحلام الليلية ، بداية وعرة . من التأمّلات الى الحلم ، تخطى النائم حدوداً . والحلم هو جديد الى درجة أن قصاصيه لا يبوحدون إلا نادراً بتأمّلات سابقة .

ولكن لن نجد في مملكة الوقائع الجواب على الاعتراض المتعلق بالاستمرارية بين الحلم والتأمّلات . ستكون مبادئ الفينومينولوجيا من أولى مراجعنا . على المستوى الفينومينولوجي ، أي إذا انطلقنا من أن التحليل الفينومينولوجي هو مرتبط مبدئياً بكل سيرورة وعيٍ لشيء ما ، يجب أن نردد أن كل وعي يغرق في الظلام ، ينقص ، ينام ، لم يعد قط وعياً .

إن تأمّلات التنويم هي وقائع . والذات التي تخضع لها تركت مملكة القيم السيكلوجية . فلنا الحق إذن في إهمال التأمّلات التي تهبط المنحدر السيء وفي حصر أبحاثنا بالتأمّلات التي تحفظنا في وعي لذاتنا .

ستلد التأمّلات الشاردة بشكل طبيعي ضمن سيرورة وعي دون توتر ، ضمن كوجيتو سهل ، مقدمة يقينيات كينونية أمام صورة تثير الاعجاب - صورة تثير إعجابنا لأننا خلقناها للتو ، دون أية مسؤولية ، في حرية التأمّلات المطلق . إن الوعي الذي يتخيّل يأخذ موضوعه (الصورة التي يتخيّلها) في فورية مطلقة . في مقالة جميلة نشرتها مجلة ميدسين دو فرانس (الطب في فرنسا) يستخدم جان دولاي عبارة بسيكوتروب (علاج عقاقيري نفسي) « للتعبير عن مجمل المواد الكيميائية ، ذات الأصل الطبيعي أو

الاصطناعي والتي تتمتع بانتحاء سيكولوجي ، أي القدرة على تغيير النشاط العقلي . . . بفضل تطورات علم النفس - الصيدلي يملك العياديون اليوم تنوعاً هائلاً من المخدرات السيكوتروبية التي تسمح بتغيير السلوك السيكولوجي باتجاهات مختلفة وبخلق حالة استراحة ، حالة نشاط ، حالة حلم أو هذيان⁽¹⁾ . ولكن إذا كانت المادة المختارة بشكل جيد تحدد أو تنتج حالات نفسية معينة (سيكوتروبيات) فلأن هذه الحالات هي موجودة فعلاً . وعالم النفس الدقيق يستطيع أن يستخدم صوراً مطابقة لهذه الحالات النفسية . وذلك لأن هناك صوراً سيكوتروبية تنشط النفسية عند الانسان وتجذبها حسب حركة متتابعة . تضع الصورة السيكوتروبية خط نظام صغيراً في العماء النفسي . العماء النفسي ، هو حالة الروح العاطلة (عن العمل) ، الكينونة الناقصة للحالم دون صور . ويأتي حينذاك علم الصيدلة ليغذي هذه النفسية الكامنة .

أمام نجاح كهذا لا يمكن للحالم بالفعالية ان يبقى بلا انفعال . المادة الكيميائية تقدم الصورة . ولكن ألا يقدم لنا كل فوائدها من يعطينا الصورة ، الصورة وحدها ؟ إن إخفاء الانفعال حسب تعاليم السيكولوجيا ليس بعيداً عن خلق السبب . إن كينونة حالم التأملات تتكون بالصور التي يثيرها . توقظنا الصورة من فتورنا وتأخذ يقظتنا سياق كوجيتو . وإذا ما أضفنا تقويماً نرى أنفسنا أمام تأملات إيجابية ، تأملات تنتج ، تأملات ، مهما كان ضعيفاً ما تنتج ، يمكن أن تسمى تأملات شاعرية . فالتأملات ، سواء في نتاجها أم في مُنتجها ، يمكن أن تتلقى المعنى الاشتقاقي sens étymologique لكلمة بويتيك Poétique (شاعرية أو علم الشعاعية) . فالتأملات تُجمع من الكينونة حول الحالم . فتعطيه أوهاام كينونة أكثر مما هو . وهكذا يُرسم نتوء على هذا «الأقل - كينونية» الذي هو الحالة الممددة التي تُشكّل عليها التأملات - نتوء يعرف الشاعر نقحاً حتى يصير «أكثر - كينونية» . إن دراسة التأملات الشاردة الفلسفية تدعونا الى فوارق انطولوجية⁽²⁾ .

وهذه الانطولوجيا هي سهلة لأنها انطولوجيا العيشة الهنية - العيشة الهنية التي توافق كائن الحالم الذي يعرف كيف يحلم بها . ليس هناك عيشة هنية دون تأملات شاردة . ولا تأملات شاردة دون عيشة هنية . وقبل ، بالتأملات الشاردة نكتشف أن الكائن هو متفعة بذاته . ويقول فيلسوف : الكائن هو قيمة .

(1) جان دولاي ، عشر سنوات من السيكو - صيدلية في مجال الامراض العصبية ، apud ميدسين دو فرانس ، باريس ، أوليفيه بيرين ؛ ص 19 .

(2) أتى أحن إلى العقاقير ذات الاسماء الجميلة . كان في مجال الطب جمل جميلة جداً منذ مئتي سنة فقط . عندما كان الطبيب يعرف كيف «يرمي العربة في الطباع» ، كان يفهم المريض انه سيتم تنشيطه .

هل يجب أن تُمنع من هذا التوصيف الموجز للتأملات الشاردة بعبارة سعادة ، بذريعة ان السعادة هي سيكولوجيا حالة تافهة ، فقيرة ، سخيفة - بذريعة أيضاً ان كلمة سعادة وحدها تقضي على كل تحليل ، تغرق النفسية الانسانية في الابتذال ؟ يقدم لنا الشعراء - سنذكر بعضهم بعد قليل - فوارق nuances سعادة كونية ، فوارق عديدة ومتنوعة جداً الى درجة تجعلنا نعتبر أن التأملات تبدأ مع الفارقة *la nuance* . وهكذا يتلقى حامل التأملات انطباع « التمييزية » *Originalité* . ومع الفارقة ، ندرك ان الحالم يعرف الكوجيتو عند نشأته .

الكوجيتو الذي يفكر يمكن أن يتيه ، ينتظر ، يختار - وكوجيتو التأملات يتعلق مباشرة بموضوعه ، بصورته . إن المسافة بين الذات التي تتخيل والصورة المتخيلة هي الاقصى بين كل المسافات . تعيش التأملات الشاردة من فائدتها الأولى . إن ذات التأملات هي مندهشة لتلقي الصورة ، متعجبة ، مسحورة ، متيقظة . الحالمون الكبار هم معلمو الحس المتألىء . إن نوعاً من الكوجيتو المتعدد يتجدد في عالم القصيدة المغلق . يجب بالطبع أن نحصل على قوى وعي *consciencielles* أخرى للسيطرة على مجمل القصيدة . ولكن قبلاً ، نجد في بريق صورة لمعانا . وكم من التأملات المنكّنة *rêveries pointillées* تأتي لتنقذ الحالة الحاملة ! نوعان من التأملات يصلحان كلاهما : أن ننساب في التابع السعيد للصور أو أن نعيش في مركز صورة مع إحساسنا بإشعاعها . ونضمن آنذاك كوجيتو في نفس الحالم الذي يعيش في وسط صورة مشعة .

III

وفجأة تتمركز صورة في وسط كينونتنا المتخيلة . تلتقطنا ، تُثبِّتُنَا . تنفثُ فينا كينونةً . فيجتأحُ الكوجيتو شيء محسوس من هذا العالم ، شيء يمثل العالم بمفرده . وهذا الشيء الصغير المتخيل هو حدٌ لاذع يخرق الحالم ، يثير فيه تأملاً حقيقياً . فكينونته هي في آن كينونة الصورة وكينونة الانتساب الى الصورة التي تدهش . فتقدم لنا الصورة مثلاً عن تعجبنا . تتطابق العدادات *registres* الحسية . تتكامل مع بعضها . ففي التأملات الشاردة التي تحلم بشيء محسوس ، تغدو كينونتنا الحاملة متعددة الميول والصلاحيات . زهرة ، فاكهة ، شيء محسوس بسيط ومألوف ، كل هذه الاشياء تأتي فجأة لتطلب منا ان نفكر بها ، أن نحلم بقربها ، أن نساعدنا على الارتقاء الى صف رفيق الانسان . لا نستطيع دون مساعدة الشعراء أن نجد « المفعول به » لكوجيتو الحالم . وليست كل الاشياء المحسوسة في هذا العالم قادرة أن تكون مواضيع لتأملات شاعرية . ولكن ما ان يختار شاعر شيئه المحسوس (موضوعه) ، هذا الشيء نفسه يغير

كينونته . إنه يرتقي الى الدرجة الشاعرية .

أي فرحة إذن في التوقف عن كل كلمة ينطق بها الشاعر ، في الحلم معه ، في تصديق ما يقوله ، في العيش في العالم الذي يقدمه لنا ، واضعين هذا العالم تحت علامة الشيء المحسوس ، فاكهة من هذا العالم (مثلاً) ، زهرة من هذا العالم !

IV

بداية حياة ، بداية حلم ، يقترح علينا بيار ألبير - بيرو أن نعيش سعادة آدم :
« أحسُّ ان العالم يدخل فيَّ كما الفواكهة التي أكلها ، نعم حقاً ، إني أتغذى من العالم⁽¹⁾ » .

كل فاكهة نأكلها بشراهة وتلذذ ، كل فاكهة معظمة شاعرياً ، هي نوع من العالم السعيد . والحالم عندما يحلم جيداً يعرف انه حالم اشياء من هذا العالم ، الاشياء الأقرب التي يقدمها له العالم .

تعيش الفواكهة والأزهار قبلاً في كينونة الحالم . وكان يعرف ذلك فرانسيس جامس : « لا أستطيع أن أتلقى إحساساً إلا إذا رافقته صورة زهرة أو ثمرة⁽²⁾ » .

بفضل ثمرة فاكهة ، كل كينونة الحالم تتوسع . بفضل زهرة ، كل كينونة الحالم تتمدد . نعم وأي إراحة للكينونة في بيت الشعر وحده هذا لادمون فاندركامن :
احزر زهرة، يا لها من تسلية رائعة⁽³⁾

إن الزهرة المولودة إذن في التأملات الشاعرية هي كينونة الحالم نفسها ، كينونته المزهرة . فالحديقة الشاعرية تهيم على كل حدائق الأرض . لن نستطيع قطف هذه القرنفلة في أي حديقة من حدائق العالم ، قرنفلة آن ماري باكر Anne-Marie de : BACKERY

ترك لي كل ما يلزم للعيش
قرنفلاته السوداء وعسله في دمي⁽⁴⁾

يجعل المحلل النفساني من هذين البيتين من الشعر بيتين شيطانين . ولكن هل باستطاعته أن يقول لنا عطر زهرة الشاعر الهائل ، هذا العطر الذي يطبع كل الحياة ؟

(1) Pierre Albert-Bitot, «Mémoires d'Adam», p. 126

(2) Francis Jammes, «Le roman du lièvre», notes adjointes, p. 271.

(3) Edmond Vander cammen, «L'étoile du berger», p. 15.

(4) Anne-Marie de Backer, «Les étoiles de Novembre», p. 16.

وهذا العسل - الكائن العفيف - المدموج بعطر السواد الذي تحفظه القرنفلات ، من يقول لنا كيف يستطيع هذا العسل إبقاء الحالم قيد الحياة ؟ عندما نقرأ بكل تعاطف قصائد كهذه ، نشعرُ بثمة إتحاد بين ماضيين : ماضي ما تان وماضي ما كان يجب أن يكون :

إن الذكريات الناقصة هي أنعس مما يجب
إنها تحكي دون توقف كي تخرع الحياة .

هكذا فصور تأملات الشاعر تحفر الحياة ، توسع أعماقها . فلنقطف أيضاً هذه الزهرة من الحديقة النفسية :

زهرة الفوانيا الفضية تنتزع بتلاتها في أعماق الخرافات⁽¹⁾
إلى أي عمق من الواقع النفسي تهبط سوربالية النساء !

أزهار وفواكهة ، جمالات العالم ، لكي نحلمها ، يجب أن نقولها وأن نقولها جيداً . حالم الأشياء المحسوسة لا يجد إلا لهجات الحماس المؤقت والعابر . وأي دعم يتلقاه عندما يقول له الشاعر : رأيت جيداً ، إذن لك الحق في أن تحلم . بعد سماعه صوت الشاعر هذا ، يدخل في جوقة « الاحتفال » . ويتم ارتقاء الكائنات المحتفل بها إلى كرامة جديدة في الوجود . فالنسمع ريلك « يحتفل » بتفاحة :

تجرأوا وقولوا ماذا تسمونه تفاحة .
هذه النعومة التي تتكثف في البداية
والتي تثار مع المذاق
كي تصل إلى الجلاء ، إلى التيقظ ، إلى الشفافية
تصير شيئاً من هنا ، يعني في آن
الشمس والقمر - (2)

لقد وجد المترجم نفسه أمام تكثيف هائل من الشعر ، مما اضطره ، في لغتنا التحليلية ، إلى تشتيته بعض الشيء . ولكن مراكز التكثيف بقيت . فالنعومة « التي تثار في المذاق » تُكثف نعومة العالم . وثمره الفاكهة التي نمسكها في يدنا تضمن نضجها . فنضجها شفاف . نضج ، وقت موفر في سبيل قضاء ساعة سعيدة . وأي وعود تحملها هذه الثمرة التي تجمع إشارتي السماء المشمسمة والأرض الصبورة . إن حديقة الشاعر هي

(1) أن ماري دوباك ، المصدر نفسه ، ص 19 .

(2) ريلك ، سونيات لأورفي ، I ، رقم XIII ، في قصائد رثاء ، لدويو وسونيات لأورفي ، ترجمة فرنسية من انجلوس ، أوبييه ، 1943 ، ص 167 .

حديقة فائنة ، ماضٍ من الخرافات يفتحُ آلاف الطرقات أمام التأملات الشاردة .
جادات كونية تُشعُّ انطلاقاً من الموضوع « المحتفل به » . فالتفاحة التي يحتفل بها الشاعر
هي مركز الكون (الفضاء الخارجي) ، الكون الذي يحلو العيش فيه ، حيث نضمن
أننا نعيش .

جميع ثمرات التفاحة هي شمس شارقة

يقوله شاعر آخر « محتفلاً » بالتفاحة⁽¹⁾ .

في سونيته أخزى لاورفي⁽²⁾ ، البرتقالة هي مركز العالم ، مركز الدينامية التي تنقل
حركات ، جنونات ، غزارات ، لان الحكمة التي يقترحها علينا ريلك في هذه الحياة
هي : « ارقصوا البرتقالة » Tanz die Orange
ارقصوا البرتقالة . المنظر أسخن
ارموه بعيداً عنكم ، فلتشعُّ نضجاً
في نسمات بلدها ! . .

إنها الفتيات اللواتي يجب أن « يرقصن البرتقالة » ، رشيقات كالعطور . العطور !
ذكريات الجو المولدي .

التفاحة ، البرتقالة ، هما بنظر ريلك ، كما يقول ذلك عن الوردة ، « موضوعان لا
ينضبان »⁽³⁾ . « موضوع لا ينضب » ، هذه هي الإشارة التي تدل على الموضوع الذي
تخرجه تأملات الشاعر من جماديته الموضوعية ! فالتأملات الشعرية هي دوماً جديدة أمام
الموضوع الذي تتعلق به . فمن تأملات لأخرى ، يتغير الموضوع ، يتجدد وهذا التبديل
هو تجديد الحالم . يقدم انجلوس Angelloz نقداً موسعاً لسونيته التي « تحتفل »
بالبرتقالة⁽⁴⁾ . فهو يرجعها الى الهام بول فاليري ، الروح والرقص (الراقصة هي
« الفعل المحض للتغيرات ») ؛ وكذلك تحت تأثير الصفحات التي كتبها أندريه جيد في
الغذاءات الارضية حول « دويرة الرمانة » .

فرغم حدِّ متطفلٍ ، الرمانة ، مثل التفاحة ، مثل البرتقالة ، كلها ثمرات
دائرية .

(1) Alain Bosquet, «Premier Testament», p 26.

(2) سونيات I ، رقم XV ، ترجمة فرنسية من انجلوس ، ص 171 .

(3) سونيات II ، رقم VI ، المصدر نفسه ، ص 205 .

(4) ريلك ، المصدر نفسه ، ص 266 .

فكلما كان جمال الثمرة دائرياً ، كلما تأكدت من قواها الانثوية . وأي لذة مضاعفة ، عندما نحلم كل هذه التأمّلات في إطار « النفس » ، في إطار الأنيا anima !
مهما يكن من أمر ، عندما نقرأ أشعاراً كهذه ، نشعر بحالة « رمزية مفتوحة » .
فعلم الشعارية الجامد لا يستطيع أن يلتقط سوى قيم جمالية بالية . فلكي نحلم جيداً بهذه الاشعار ، يجب أن نخون الشعارات . وأمام الزهرة ، أمام الفاكهة ، يعيدنا الشاعر الى ولادة السعادة . وبالضبط ، ريلك يجد في كل هذا « سعادة الطفولة الابدية » :

هاك الازهار ، مخلصات الارض هذه
من يحملها في الفة النوم وبنام
عميقاً مع الاشياء :- آه كم يعود خفيفاً ،
مختلفاً أمام النهار المختلف ، أمام العمق المشترك⁽¹⁾

وبدون شك ، لكي يحصل هذا التبديل الكبير يجب حمل الأزهار الى أحلامنا الليلية . لكن الشاعر يريدنا أن الأزهار تنسق صوراً معتممة في التأمّلات الشاردة . ليس فقط صوراً حسية ، الواناً وعطوراً ، ولكن صوراً للانسان ، رقة عاطفة ، حرارة ذكريات ، رغبات قربانية ، كل ما يمكن أن يزهر في روح انسانية .

أمام هذا الخصب من الفواكه التي تدعوننا الى تذوق العالم ، أمام هذه العوالم - الفواكه التي تلمس تأمّلاتنا ، كيف لا نؤكد ان انسان التأمّلات الشاردة هو سعيد كونياً . يطابق كل صورة نوع من السعادة . لا نستطيع القول عن إنسان التأمّلات أنه « مرمي في العالم » . العالم كله استقبال له وهو بنفسه مبدأ استقبال . فإنسان التأمّلات يسبح في سعادة حلم العالم ، يسبح في العيشة الهنية لعالم سعيد . والحالم هو حسّ مزدوج لعيشته الهنية وللعالم السعيد . وكوجيتو هذا الحالم ليس منقسماً في جدلية الذات والموضوع .

فالتلازم بين الحالم وعالمه هو تلازم قوي . وانه هذا العالم المعاش في التأمّلات الشاردة الذي يرد بالصورة الأكثر مباشرة الى كائن الانسان المنعزل . يملك الانسان المنعزل مباشرة العوالم التي يحلم بها . وللشك في عوالم التأمّلات يجب ألا نحلم ، يجب أن نخرج من التأمّلات الشاردة . إنسان التأمّلات وعالم التأمّلات هما أقرب ما يكون من بعضهما البعض ، إنهما يلمسان بعضهما ، يدخلان في بعضهما . إنهما على ذات مستوى

(1) سينوتات لاوري II ، رقم XIV ، المصدر نفسه ، ص 221 .

الكينونة ، إذا توجب ربط كينونة الانسان بكينونة العالم ، يُعبر عن كوجيتو التأملات كما يلي : انا أحلم العالم ، إذاً العالم موجود كما أحلمه .

هنا يظهر امتياز للتأملات الشاعرية . يبدو أنه عندما نحلم في عزلة كهذه ، لا يمكن أن نلمس إلا عالماً فريداً وغريباً عن أي عالم آخر . لكن العزلة ليست قوية الى هذه الدرجة ، والتأملات الأكثر عمقاً، الأكثر خاصية هي غالباً قابلة للاتصال . وعلى الأقل هناك أنواع من الحالمين ، تزيد تأملاتهم قوة وصلابة ، وتعمق الكائن الذي يتلقاها . وهكذا يعلمنا الشعراء الكبار كيف نحلم . إنهم يغذوننا بالصور التي بفضلها نُكثفُ تأملاتنا المريحة ، تأملات الراحة والاطمئنان . إنهم يقدمون لنا صورهم السيكوتروبية التي بواسطتها نحرك حلمية متيقظة . إنه في هذه اللقاءات يعي علم شاعرية التأملات الشاردة مهماته : إقامة تعزيزات للعوامل المتخيَّلة ، تطوير جرأة التأملات البناءة ، تأكيد الذات الحاملة لضمير حالمٍ مطمئن ، تنسيق الحريات ، إيجاد الحقيقة في جميع نواحي اللغة الفوضوية ، فتح جميع سجون الكينونة كي يحصل « الانساني » على كل الصيرورات . مهمات كثيرة وغالباً متناقضة بين ما يُكثف الكينونة وما يعظمها .

V

بالطبع إن عالم شاعرية التأملات الشاردة الذي نحاول رسمه ليس أبداً عالم شاعرية الشعر . يجب أن يشتغل الشاعر وثنائق الحلم المتيقظ التي تقدمها لنا التأملات الشاردة - إن يشتغلها لفترة طويلة غالباً - كي تتلقى عظمة الشعر والاشعار . ولكن هذه الوثائق التي تتشكل من التأملات هي المادة الانسب لأن تُهذب وتصبح أشعاراً .

وهذا هو بالنسبة لنا ، نحن الذين لسنا شعراء ، إحدى الطرقات التي توصلنا الى الشعر . فمادة تأملاتنا المائعة ، الشعراء يساعدوننا على تقنينها ، وعلى إبقائها في حركة لها قوانينها . فالشاعر يحتفظ بوضوح بحس الحلم عنده كي يتمكن من السيطرة على مهمة كتابة تأملاته . إجراء عملٍ عظيم من مادة التأملات ، أن يكون الانسان ممثلاً أو شخصية من شخصيات تأملاته ، أي ارتقاء كينوني هذا !

وأي نتوءٍ هي الصورة الشاعرية في لغتنا ! إذا استطعنا التكلم بهذه اللغة الراقية ، إذا استطعنا الصعود مع الشاعر في عزلة الكائن المتكلم هذا الذي يعطي معنى جديداً لكلمات القبيلة ، نصير عندئذٍ في مملكة لا يدخل فيها الانسان الفاعل الذي يعتبر أن انسان التأملات « ليس إلا حالمًا » وإن عالم التأملات ليس إلا حلماً .

وماذا تهمُّنا نحن ، نحن فلاسفة التأمل ، تكذيبات الانسان الذي يسترد بعد حلمه ، الاشياء المحسوسة والناس ! فالتأملات كانت حالة واقعية رغم اكتشاف طبيعتها الوهمية بعد ذلك . وأنا متأكد أنني كنت أنا الحالم . كنت هنا عندما كانت كل هذه الاشياء الجميلة حاضرة في تأملاتي . كانت هذه الأوهام جميلة ، إذن مفيدة . والتعبير الشعري الذي نكسبه في التأملات يزيد غناء اللغة . وبالطبع ، إذا حللنا الاوهام بواسطة المفاهيم ، تتشتت عند أول صدمة . ولكن هل ما زالوا موجودين ، في العصر الذي نحن فيه ، أساتذة البلاغة هؤلاء الذين يحللون الأشعار مع الافكار ؟

في جميع الاحوال ، عندما يفتش عالم النفس قليلاً ، يجد تحت كل قصيدة شعرية تأملات شاردة . هل هي تأملات الشاعر ؟

لسنا متأكدين من ذلك ولكن حالما نحب قصيدة شعرية ، نروح نعطيها جذوراً حلمية ، وهكذا يغذي الشعر فينا تأملات لم نعرف أن نعبر عنها .

يبقى أولاً وأخيراً أن التأملات هي سلام أولي . ثمة شعراء يعرفون ذلك . ثمة شعراء يقولونه لنا . بصنعها قصيدة شعرية تتحول التأملات من نيرفانا لتصبح سلاماً شاعرياً . كتب هنري بنرات في كتابه حول ستيفان جورج : « كل إبداع يأتي من نوع من النيرفانا النفسية⁽¹⁾ » . كثير من الشعراء يشعرون بتناسق قوى الانتاج الفكري عندهم بواسطة التأملات ، في حلمية يقظة ودون الوصول الى حالة النيرفانا . إن التأملات الشاردة هي هذه الحالة البسيطة حيث يستقي العمل المبدع من ذاته قناعاته دون أن تربكه الرقابات . وهكذا يعتقد كتاب وشعراء عديدون أن حرية التأملات تفتح الطريق أمام العمل الفكري : « إنها لصفة غريبة يتمتع بها ذهني ، يقول جوليان غرين ، وهي عدم الاقتناع بأي شيء إلا إذا كنت قد حلمت به . وبكلمة اقتناع لا أعني فقط التملك ، تملك يقين معين ، بل أعني أيضاً الالتقاط في الذات بشكل تتغير فيه الكينونة ذاتها⁽²⁾ » . كم هو جميل هذا النص بنظر فلاسفة التأملات الشاردة ، هذا النص الذي يقال فيه أن الحلم يُنسق الحياة ، يُحضّر لقناعات في الحياة !

يضع الشاعر جيلبير ترولي هذا العنوان لاحدى قصائده :

(1) Henry Benrath. «Stefan George», p. 27

(2) جوليان غرين ، «L'aube Vermeille» ، 1950 ، ص 73 : استشهاد غرين هذا وضعه في حاشية طبيب

امراض العصابية J.H. Van Den Berg في دراسة عن روبرت دوزوال ، « تطور الامراض العصابية » ، رقم

1 ، سنة 1952 .

« كل شيء هو أولاً محلول » ، ويكتب :
أنظر . كل شيء هو راحة . إذن مستقبل معصّب
انت صورة في . كل شيء هو أولاً محلول⁽¹⁾ .

هكذا فإن التأمّلات الشاردة المبدعة تنشط أعصاب المستقبل . وتسير موجات
عصبية على خطوط الصور التي ترسمها التأمّلات الشاردة . إن حالماً من أمثال بلاك
Blake قال : « كل ما يوجد اليوم كان متخيلاً قديماً » . وها هو بول ايلويار Paul
Eluard يستشهد بهذا المطلق التخيّل⁽²⁾ .

في صفحة من الـ « انتيكر » يقدم لنا هنري بوسكو وثيقة جميلة يجب أن تساعدنا
على إثبات أن التأمّلات هي المادة الأولى للعمل الأدبي . فالاشكال التي تؤخذ من الواقع
هي بحاجة للنفخ بمادة حلمية . والكاهن يرينا التعاضد بين الوظيفة النفسية للواقعي
ووظيفة اللاواقعي . في رواية بوسكو ، من يتكلم هو شخصية روائية ، ولكن عندما
يصل كاتب الى هذا الوضوح والعمق ، لا يمكن أن لا نرى الصلة الحميمة مع شخصية
الكاتب نفسه : « بدون شك في هذا الزمن الفريد من شبابي ، ما عشت ، اعتقدت أنني
أحلمه ، وما حلمت به ، اعتقدت أنني عشته . . . في أغلب الاحيان ، هذان العالمان
(عالما الواقع والحلم) كانا يتداخلان ودون علمي ، كانا يخلقان عالماً ثالثاً ملتبساً بين
الواقع والتأمل . أحياناً الحقيقة الأكثر بديهية تذوب في الضباب ويضيء الذهن تليق
غريب ويجعله ثاقباً وجلياً . عندها تتكثف الصور العقلية الغامضة حتى أننا نعتقد أننا
سنلمسها بالاصبع . وعلى العكس من ذلك كانت تتحول الاشياء المحسوسة الى
أشباحها بالذات ، ولم أكن بعيداً عن الاعتقاد بإمكانية اختراقها تماماً كما نخترق الحيطان
عندما نسير في التأمّلات . وعندما كان يرجع كل شيء الى طبيعته لم أكن أتلقى كمؤشر
سوى قدرة على الحب مفاجئة وغريبة ، قدرة حب الضجيج ، الأصوات ، العطور ،
الحركات ، الالوان ، الاشكال التي ، وبسرعة الضوء ، كانت تغدو أكثر قابلية للادراك
وذات حضور مألوف كان يفتني بروعته⁽³⁾ .

أي دعوة لنحلم ما نراه ولنحلم ما نكونه . ينتقل كوجيتو الحالم ويعير كينونته
للاشياء ، للضجيج ، للعطور . من هو الموجود ؟ وأي إراحة لوجودنا الذاتي ! .

Gilbert Trolhet. «la bonne fortune». p. 61

(1)

(2) بول ايلويار، سانتيه (دروب ضيقة) ، ص 46

Henri Bosco. «L'antiquaire». p 143

(3)

لكي نكتسب الفائدة المخدرة من صفحة كهذه يجب أن نقرأها قراءة بطيئة .
 نفهمها بسرعة فائقة (الكاتب هو في تمام الوضوح !) . ننسى أن نحلمها كما حلّمت في
 السابق . عندما نحلم اليوم ، ونحن نقرأ قراءة بطيئة ، سوف نقتنع بذلك ، سوف
 نستفيد من ذلك كما من عطاء فتوة ، سنقدم شبابنا التأملّي الشارد ، لأننا نحن أيضاً ، في
 السابق ، اعتقدنا أننا نعيش ما كنا نحلم به . . . إذا قبلنا التأثير التنويمي لصفحة
 الشاعر ، يعود لنا كائننا الحالم ، ذو الحافظة البعيدة . نوع من الذكرى السيكلوجية
 تحيي نفساً قديمة ، تحيي كينونة الحالم ذاته الذي كنا ، وتدعم تأملاتنا الشاردة القرائية .
 إن الكاتب حدّثنا للتو عن أنفسنا .

VI

لقد وجد طبيب الامراض العصبية ، بدون شك ، عند مرض عديدين شبحية
 الاشياء المألوفة . لكن طبيب الامراض العصبية ، في علاقاته الموضوعية ، لا
 يساعدنا ، ككاتب ، في جعل الاشباح تصبح أشباحنا . والاشباح التي تؤخذ من وثائق
 أطباء العقل aliéniste ليست سوى ضبابات صلبة مقدّمة للادراك . وبما أن طبيب
 العقل قد سمّاها ، فإنه ليس من واجبه أن يصف لنا كيف تساهم هذه الاشباح في تخيلنا
 بمادتها الحميمة . وعلى العكس من ذلك ، فإن الاشباح التي تتشكل في تأملات الكاتب
 هي وسيطتنا لتعليمنا كيف نسكن الحياة الشائبة ، على الحدود المحسّسة للواقع
 وللمخيلة .

وتقود أشباح التأمّلات هذه قوة شاعرية . هذه القوة الشاعرية تحرك كل
 الحواس ؛ فتغدو التأمّلات الشاردة متعددة الاحساسات . نتلقى من الصفحة الشاعرية
 تجديداً لغبطة التلقي ، رقة هائلة في كل الحواس - رقة تحمل امتياز تلقّ متنقل من حسّ
 لآخر ، في ضرب من المطابقة البودليرية المتنبهة . تطابقات موقظة وليست منومة . آه ! كم
 يمكن أن تُعِشَّنا صفحة تعجبنا ! عندما نقرأ بوسكو ، نعلّم ان الاشياء المحسوسة الأكثر
 فقراً هي كُيِّسَات عطور ، ان الاضواء الداخلية تحرق الظلمة ، في ساعات معينة ،
 وكل نغمة هي صوت . وكم يرُنُّ ذاك القدح المعدني الذي كنا نشرب فيه أطفالاً ! من
 كل النواحي ، آتية من كل الاشياء المحسوسة ، تحاصرنا الفة . نعم ، حقاً ، نحلم
 ونحن نقرأ . إن التأمّلات الشاردة التي تعمل شاعرياً تبقينا في حيزٍ حميم لا يتوقف عند
 أي حدود - حيزٍ يجمع ألفة كائننا الذي يحلم مع ألفة الكائنات التي نحلم بها . وإن علم
 شاعرية التأمّلات الشاردة يتمُّ تنسيقه بالضبط في هذه الحميميات المركبة . كل كينونة
 العالم تتجمع شاعرياً حول كوجيتو الحالم .

وبالعكس ، إن الحياة الفاعلة ، الحياة التي تحركها وظيفة الواقع هي حياة مجزأة ، ومجزأة ، خارجنا وفينا . إنها ترمينا خارج كل شيء . وهكذا فنحن دوماً في الخارج . دوماً تجاه الأشياء ، تجاه العالم ، تجاه البشر ذوي الانسانية الخليطة . ما عدا في أيام العشق الحقيقي الكبيرة ، ما عدا في ساعات الاومارمونغ النوفاليزي L'Umarmung novalisienne ، الانسان هو سطح للانسان . الانسان يجبيء عمقه . ويغدو كما في صورة كارليل Carlyle الساخرة حاملاً شخصية ثيابه . كوجيته يضمن له الوجود في نمط وجوده . وهكذا من خلال شكوك اصطناعية ، شكوك ليس مقتنعاً بها - إذا صحَّ التعبير - يُنصَّبُ نفسه مفكراً .

إن كوجيتو الحالم لا يتبع هذه المقدمات المعقدة . فهو سهل ، صادق ، مرتبط بشكل طبيعي بالمفعول به . الأشياء الحسنة ، الأشياء اللذيذة تُقدَّم بكل سداجة للحالم الساذج . وتكثر التأملات أمام شيء مألوف . يقينيات سهلة تأتي لتغني الحالم . فيحصل اتصال كينوني في الاتجاهين بين الحالم وعالمه . حالم كبير في الأشياء المحسوسة مثل جان فولين يعرف هذه الساعات حيث تنشط التأملات في انطولوجيا متموجة . فتعكس انطولوجيا ذات قطبين متحدين هذه اليقينيات . ويغدو الحالم وحيداً إذا لم يقبل الشيء المحسوس والمألوف تأملاته . كتب جان فولين :

في البيت المعاد اقفاله
يُثبَّتُ شيئاً محسوساً في المساء
ويلعب لعبة الوجود⁽¹⁾

كم يلعب الشاعر جيداً « لعبة الوجود » هذه ! فهو يُعَيِّنُ وجوده للشيء الذي على الطاولة بتفاصيل صغيرة مثل تلك التي تضمن الوجود للأشياء :

أصفر صدع
في زجاجة أو قصعة
يجلب لنا بهجة ذكرى كبيرة
والأشياء العارية
تُظهرُ حدَّها الرفيع
تُتلأأ فوراً
تحت الشمس
ولما نضيع في الليل

Jean Follain. « Ferritones », p 70

(1)

تنعم بساعاتٍ

طويلة

أو قصيرة⁽¹⁾

أي قصيدة شعرية في الاطمئنان ! قولوا هذا ببطء : ينزل فيكم زمن الاشياء .
فالشيء الذي نحلم به ، يساعدنا على نسيان الساعة ، على أن نكون بسلام مع أنفسنا !
وحيداً وحيداً ، في « البيت المعاد اقفاله » مع شيء محسوس اختير كرفيق للوحدة ، أي
ضمان كينوني في الوجود البسيط ! وتأملات أخرى تأتي ، كتأملات ذلك الرسم الذي
بعث أن يعيش الشيء المحسوس في ظواهره الخاصة دوماً والتي تعيدُه الى الحياة
التصويرية الرائعة . وتأتي تأملات أخرى أيضاً من ذكريات بعيدة جداً . لكن الدعوة
الى حضور بسيط تدعو حالم الاشياء المحسوسة الى وجود دون - انساني . وقد أعطت
عينا حمار برينيس تأملات كهذه لموريس باريس . غير أن حساسية حالمي النظر هي كبيرة
بشكل إن كل ما ينظر يصعد الى مستوى « الانساني » . ويشرع الشيء الجامد بتأملات
أكبر وتغدو التأملات الـ « ما دون انسانية » والتي تسوي الحالم والشيء ، تأملات « ما
دون حية » Vivante . ف يعيش هذه اللاحياة يعني خوض « لعبة الوجود » حتى النهاية ،
لعبة الوجود حيث يدخلنا فولين على منحدر أشعاره العذب .

فتأملات اشياء محسوسة بهذه القوة تجعلنا ندوي أمام مأساة الاشياء التي يقترحها

علينا الشاعر :

عندما يقع من يدي الخادمة

الطبق الشاحب الدائري

من لون السحابة

يجب مللثة الفتات

بينما ترتجف الثريا

في غرفة طعام الاسياد⁽²⁾

سواء كان شاحباً أم دائرياً ، أو من لون السحابة ، فإن الطبق يتلقى وجوداً
شاعرياً في إطار هذه الكلمات المفخمة والبسيطة والمجمعة مع بعضها بطريقة شاعرية .
لم يصفها أحد ومع ذلك فإن من يحلم قليلاً لا يخلطها مع أي طبق آخر . بنظري ، إنه
طبق جان فولين . وقصيدة كهذه يمكن أن تكون رائز انتساب الى شعر الحياة المشتركة .

(1) جان فولين ، المصدر نفسه ، ص 15 .

(1) جان فولين ، «Territoires» ، ص 30 ، عنوان القصيدة : « الطبق » .

وأبي تعاضد بين كائنات المنزل . وأي شفقة انسانية يعرف الشاعر أن يلهمها للثريا التي ترتجف من موت الطبق ! من الخادمة الى الاسياد ، من الطبق الى الثريا ، أي حقل مغناطيسي لقياس انسانية كائنات المنزل ، كل الكائنات ، أناساً وأشياء . كم نستيقظ من نوم اللامبالاة بعد مساعدة الشاعر لنا ! نعم ، كيف نستطيع أن نكون لا مبالين أمام شيء محسوس كهذا ؟ ولماذا التفتيش بعيداً إذا كنا نستطيع أن نحلم بسحاب السماء ونحن ننظر الى الطبق ؟

الشاعر يكتشف دوماً مأساة حياة ولا حياة عندما يحلم أمام شيء جامد :

أنا حجر رمادي ، وليس لي أسماء أخرى
أحلم ، وأقسي الاحلام التي اختارها⁽¹⁾ .

وعلى القارئ أن يضع مقدمة الحزن لهذه القصيدة ، أن يعيش من جديد كل الاكتئاب الصغيرة التي تصنع النظرة الرمادية ، كل التعاسات التي تصنع قلباً من حجر . في هذه القصيدة « الوصية الاولى » يدعونا الشاعر الى الجرأة التي تُقسي الحياة . وألين بوسكي يعرف أنه كي يقول كينونة الانسان ، يجب أن نكون حجراً وهواء :

إنه لشرف أن نكون هواء
إنها لسعادة أن نكون حجراً⁽²⁾

ولكن هل هناك ثمة طبائع مئة بالنسبة لحالم اشياء ؟ هل بمقدور الأشياء التي كانت إنسانية أن تصبح لا مبالية ؟ والاشياء التي تمت تسميتها ، ألا تعيش من جديد في التأملات التي تحمل اسمها ؟ كل هذا يتعلق بالحساسية الحاملة للحالم . كتب شسترتون : « للاشياء الميتة سلطة في اجتياح الذهن الحي أتساءل معها إذا كان ممكناً لأي كان أن يقرأ قائمة بيع في المزاد العلني دون أن يقع على أشياء تُسيل ، بعد إدراكها فجأة ، دموعاً بدائية⁽³⁾ » .

وحدها التأملات الشاردة تستطيع ايقاظ حساسية كهذه . وهذه الاشياء المشتتة في المزاد العلني ، والمقدمة لأي مشتر ، هذه الاشياء اللذيذة ، هل سيجد كل منها حالمه ؟ كاتب لامع من شامباني Champagne ، غروسلي Grosley ، يقول إن جدته عندما كانت لا تعرف الأجوبة على أسئلة الطفولية كانت تقول ل :

Alain Bosquet, «Premier Testament», Paris, Gallimard, p. 28

(1)

(2) المصدر ذاته ، ص 52 .

(3) G K. Chesterton ، حياة روبرت مرونينغ ، ترجمة فرنسية ، ص 66 .

إذهب ، إذهب ، عندما نصير كبيراً ، ستعرف أن هناك أشياء كثيرة في علبة الأشياء هذه .

لكن علبة الأشياء هذه هل امتلأت فعلاً؟ ألم تمتلئ أشياء لا تدل على علاقتنا الحميمة معها؟ أليست واجهات مكتباتنا « علب أشياء » من نمط جدتنا الشامبونية . فليات أي فضولي عندنا ، فنربه مباشرة مكتبات تحفنا وطرائفنا . مكتبات الطرائف ! أشياء لا تُحصى لا تقول مباشرة أساءها . نريدها نادرة . إنها مساطر عوالم مجهولة . يلزمنا « ثقافة » حتى نستطيع أن نميز بين هذه الأشياء القديمة - العوالم المعاصرة échantillonnés . لكي نتفق مع الأشياء ، القليل منها يكفي . لا نحلم جيداً ، في تأملات مفيدة ، أمام أشياء مبعثرة . فتأملات الأشياء هي إخلاص للشيء المؤلف . إن إخلاص الحالم لشيئه هو شرط التأملات الحميمة . التأملات الشاردة ترعى الالفة .

يقول كاتب الماني : « كل شيء جديد ، إذا ما تأملناه جيداً ، يفتح فينا عضواً جديداً » . لكن المسألة ليست بهذه السرعة . يجب أن نحلم كثيراً أمام شيء معين لكي يخلق الشيء فينا نوعاً من العضو الحلمي . الأشياء التي تبرز بامتياز في التأملات الشاردة تصبح المكمل المباشر (المفعول به Complément direct) لكوجيتو الحالم . فهي متعلقة بالحالم ومعلقة له . فهي إذن في حميمة الحالم أعضاء تأملاتية . فنحن لسنا قادرين على حلم أي شيء كان . (تأملاتنا) في الأشياء ، إذا كانت عميقة ، تحصل بموافقة أعضائنا الحلمية وأشياءنا . هكذا فإن أشياءنا هي ثمينة ، حلمياً ثمينة . لأنها تقدم لنا فوائد التأملات « المتعلقة » . وفي هذه التأملات المتعلقة يتعرف الحالم على نفسه كذات حاملة . وأي برهان كينوني ، في إطار الإخلاص التأملاتي ، أن يكتشف في آن أنه son moi الحاملة والشيء نفسه الذي يستقبل تأملاتنا . إنها هنا روابط وجود لا نستطيع إيجادها في تأمل الحلم الليلي . إن الكوجيتو المنتشر لحالم التأملات يتلقى من أشياء تأملاته الشاردة إثباتاً مطمئناً لوجوده .

VII

إن فلاسفة الانطولوجيا القوية الذين يكسبون الكينونة بكليتها ويحفظونها بكاملها حتى بوصفهم الاغماط الأكثر هروباً ، هؤلاء الفلاسفة يرفضون بسهولة هذه الانطولوجيا المشتتة التي تتعلق بتفاصيل ، وربما بحوادث والتي تعتقد أنها تكثر من البراهين بإكثارها من آرائها .

ولكن على مر حياتي كفيلسوف أصريت على اختيار مواضيع دراساتي على قياسي .

وإن دراسة فلسفية لموضوع التأملات الشاردة يثير رغبتنا بطابعه السهل والمحدد . إن التأملات هي نشاط نفسي ظاهري . وهي تمنحنا وثائق حول الاختلافات في انطباعية الكينونة . وإذن ، على مستوى انطباعية الكينونة يمكن اقتراح انطولوجيا تباينية . فكوجيتو الحالم هو أقل حدة من كوجيتو المفكر . وكوجيتو الحالم هو أقل تأكيداً من كوجيتو الفيلسوف . إن كينونة الحالم هي كينونة منتشرة . ولكن على العكس من ذلك إن هذه الكينونة المنتشرة هي كينونة الانتشار . وهي متخلصة من قواعد الدقة والآنية . إن كينونة الحالم تحتاج ما يلمسها ، تنشر في العالم . فبفضل الظلال ، المنطقة الوسيطة التي تفصل الانسان عن العالم هي منطقة مليئة وبامتلاء ذي كثافة خفيفة . وتخفف هذه المنطقة الوسيطة جدلية الكينونة واللاكينونة . التخيل لا يعرف اللاكينونة . فيمكن أن تبدو كينونته لا كينونة بنظر الانسان العاقل ، الذي يعمل ، وكذلك تحت ريشة ميتافيزيقي الانطولوجيا القوية . ولكن بالمقابل ، الفيلسوف الذي يعطي لنفسه ما يكفي من الوحدة كي يدخل في منطقة الظلال يعيش في وسط خالٍ من العوائق حيث لا أحد يقول لا . يعيش بتأملاته في عالم منسجم مع كينونته ، مع نصف كينونته . فإنسان التأملات الشاردة هو دوماً في حيز كتلة Volume . هو يسكن حقاً كل كتلة حيزه وهو من كل الجوانب في عالمه ، في « داخل » ليس له خارج . وليس من العبث أن يقال أن الحالم غاطس في تأملاته . فالعالم لم يعد بمواجهته . والأنا لم تعد تواجه العالم . في التأملات الشاردة لم يعد هناك « لا أنا » non-moi . ففي التأملات الشاردة ، الـ « لا » ليس لها أي وظيفة : كله استقبال .

ويمكن أن يقول الفيلسوف المغرم بتاريخ الفلسفة أن الحيز حيث الحالم غاطس هو « وسيط مطواع » بين الانسان والعالم . يبدو أنه في العالم الوسيط حيث تمتزج التأملات والحقيقة ، تتكون مطواعية الانسان وعالمه دون الحاجة في أن نعلم أين هو مبدأ هذه المطواعية المزدوجة . وهذه الصفة للتأملات الشاردة هي صحيحة الى درجة يمكن معها القول انه ، على العكس ، حيث يوجد مطواعية ، يوجد تأملات شاردة . ويكفي في العزلة أن تُقدّم عجينة لاصابعنا كي نبدأ نحلم⁽¹⁾ .

إن الحلم الليلي بعكس التأملات الشاردة ، لا يعرف كثيراً هذه المطواعية الناعمة . فحيزه هو مليء بالجوامد - والجوامد تحتفظ دوماً بمخزون من العدوانية . إنها تحافظ على أشكالها - وعندما يظهر شكل معين ، يجب أن نفكر ، يجب أن نسمي . في الحلم الليلي ، يعاني الحالم من هندسة صارمة . ما ان نرى شيئاً ثاقباً في الحلم الليلي ،

(1) أنظر «La terre et les rêveries de la volonté» منشورات كورتى ، Corti ، فصل IV .

نتخيل انه يجرحنا . في كوابيس الليل ، الاشياء شريرة . والتحليل النفسي الذي يعمل على الناحيتين الموضوعية والذاتية يُقرُّ بأن الاشياء الشريرة تساعدنا على نجاح « افعالنا الناقصة » . فهي تجعلنا نعيش غالباً حيوات ناقصة . وكيف لم يعط التحليل النفسي الوافر في دراسات الحلم - الرغبة ، الا أهمية صغيرة لدراسة الحلم - النوم ؟ الا تنزل كآبة بعض تأملاتنا الشاردة الى هذه التعاسات المعاشة ، والمعاشة ثانية ، والتي يخاف دوماً حالم ليلي أن يعيشها من جديد .

لا نستطيع أن نمنع أنفسنا من تجديد جهودنا دون توقف لتبيان الفرق بين حلم الليل وتأملات وعي متيقظ . نحن نشعر جيداً أننا بالغائنا من تحقيقاتنا الأعمال الأدبية التي تُستوحى من الكوابيس ، نقفل أبعاداً تصبو الى المصير الانساني وفي الوقت نفسه نحرم أنفسنا من الروعة الأدبية التي تميز عوالم يوم القيامة . ولكن كان يجب علينا إبعاد مسائل كثيرة لو أردنا أن نعالج بكل بساطة مشكلة تأملات وعي متيقظ . فإذا توضحت هذه المسألة ، ربما يمكن أن تساعد حلمية النهار على فهم حلمية الليل .

فندرك أن هناك حالات مختلطة ، تأملات - أحلام وأحلام - تأملات ، تأملات تسقط لتصبح أحلاماً وأحلام تأخذ لون تأملات . ولقد أشار روبرت دسنوس أن أحلامنا الليلية ، تقطعها تأملات بسيطة . وفي هذه التأملات تسترجع ليالينا عذوبتها .

إن دراسة أوسع من دراستنا حول جمالية الحلمية يجب أن تحلل الجنات الاصطناعية كما وصفها الكتاب والشعراء .

كم يجب أن نضع نصب أعيننا من أهداف فينومينولوجية لتمييز الـ « أنا » التي تسم مختلف الحالات والمطابقة بدورها لمختلف المخدرات ! على الأقل يجب أن نصنف هذه الـ « أنا » بثلاثة أنواع : « أنا » النوم - إذا كانت موجودة ؛ « أنا » التخدير - إذا كانت تحتفظ بقيمة فردية ؛ و« أنا » التأملات الشاردة ، المحفوظة بتنبه يسمح لها بمنح نفسها سعادة الكتابة .

من الذي يستطيع أن يحدّد يوماً الوزن الانطولوجي لكل الـ « أنا » المتخيّلة ؟

كتب شاعر : هذا التأمل فينا ، هل هو تأملنا

اذهب وحيداً ومتكاثراً

هل أنا ذاتي ، هل أنا آخر

هل نحن متخيّلين ليس إلا⁽¹⁾

(1) جيوليبرخت ، « Enchanteur de toi-même » ، apud ، أشعار مختارة ، باريس ، Seahers ، ص 43 .

هل هناك « أنا » تتحمل مسؤولية الـ « أنا » المتعددة ؟ « أنا » كل هذه الـ « أنا » التي تتحكم بكل كينونتنا ، بكل كينوناتنا الحميمة ؟ كتب نوفاليس : إن المهمة العليا للثقافة هي في تملك الذات المتعالية ، أن يكون الانسان « أنا » « أناه » « Le «je» de son «je» »⁽¹⁾ .

ولكن عما نفتش في الجنات الاصطناعية - نحن الذين لسنا سوى علماء نفس في الغرفة ؟ أحلام أو تأملات ؟ ما هي بنظرنا الوثائق المحددة والمهمة ؟ كتب ودوماً كتب . هل الجنات الاصطناعية تكون جنات إذا لم تكن مكتوبة ؟ بنظرنا نحن ، كقراء ، هذه الجنات الاصطناعية هي جنات القراءة .

إن الجنات الاصطناعية كتبت لكي تُقرأ ، مع التأكيد بأن القيمة الشعرية تكمن ، من الكاتب الى القارئ ، في كونها وسيلة اتصال . إنه من أجل الكتابة حاول كثير من الشعراء أن يعيشوا تأملات الافيون . ولكن من باستطاعته أن يقول لنا نصيب كل من التجربة والفن ؟ يعطي إدمونت جالو ملاحظة ثابتة عن إدغار پو . إن افيون إدغار پو هو افيون متخيل . متخيلٌ قبلاً ، متخيلٌ بعداً ، ولكنه ليس مكتوباً قطعاً بين القبل والبعد . من يقول لنا الفرق بين الافيون العاش والافيون الممجّد ؟ نحن ، القراء الذين نريد أن نعرف ، ولكن نريد أن نحلم ، يجب أن نصعد من التجربة حتى القصيدة الشعرية . « إن قوة تخيل الانسان ، يختم إدمون جالو ، هي أقوى من كل السموم »⁽²⁾ . يقول أيضاً إدمون جالو متحدثاً عن إدغار پو : « إنه يهب للخشخاش إحدى الخاصيات الأكثر إثارة للدهشة من روحانيته الخاصة⁽³⁾ » .

ولكن ، هنا أيضاً ، من يعيش الصور السيكوتروبية ، ألا يستطيع أن يجد فيها دوافع المادة السيكوتروبية ؟ فإن جمال الصور يزيد من فعاليتها . وتعدد الصور ينوب محل تشابه السبب . والشاعر لا يتردد أبداً في تقديم نفسه كلياً لفعالية الصورة . كتب هنري ميشو : « لسنا بحاجة لأفيون . كل شيء هو مخدرٌ بالنسبة للذي يختار أن يعيش في الناحية الثانية »⁽⁴⁾ .

وما هي القصيدة الشعرية الجميلة سوى جنون مرقّع ؟ بعض من التنظيم الشعري الذي نقرضه على الصور الغريبة ؟ تحفظُ برصانة ذكية في استعمال - ولو مكثف - للمخدرات المتخيّلة (أو الخيالية) . إن التأملات الشاردة ، التأملات الشاردة المجنونة ، هي سيرة الحياة .

(1) نوفاليس ، شريفتن ، مينور ، جزء II ، 1907 ، ص 117 .

(2) Edmond Jaloux, «Edgar Poe et les femmes», Genève, Ed. du Milieu du Monde, 1943, p 125

(3) المصدر نفسه ، ص 129 .

(4) Henri Michaux, «Plume», p 68

الفصل الخامس

التأملات الشاردة والفضاء الخارجي

I

عندما يُبعدُ حالم التأملات الشاردة جميع « المهموم » التي كانت تملأ حياته اليومية ، عندما يفلتُ من المشاكل التي تأتيه من مشاكل الآخرين ، عندما يصبح فعلاً صاحب عزلة ، وعندما ، أخيراً ، يستطيع أن يتأمل مظهراً جميلاً من هذا العالم دون أن يحسب الساعات ، عندها يشعرُ هذا الحالم أن العالم يشرعُ أبوابه له ، فجأة ، حالم كهذا هو حالم العالم . يُفتَحُ على العالم والعالم يُفتَحُ له . فلا تكون رؤية العالم جلية إلا إذا حلمنا مسبقاً ما نراه . في تأملات عزلة تعزز عزلة الحالم ، يتضافر عمقان ، وينعكسان في أصداء تدوي من عمق كينونة العالم الى عمق كينونة الحالم . يتوقف الزمن . لم يعد للزمن بارحة ولا غد . فقد ابتلع الزمن في العمق المزدوج للحالم وللعالم . فالعالم عظيم وعظيم لأن لا شيء يحدث فيه : إنه يستريح في إطمئنانه . الحالم مطمئن أمام مياه مطمئنة . والتأملات لا تتعمق إلا إذا حلمنا أمام مياه مطمئنة . فالاطمئنان هو الكينونة نفسها للعالم ولحالمه . والفيلسوف في تأملاته في التأملات الشاردة يعرف أنطولوجيا الاطمئنان . فالاطمئنان هو الرابط الذي يوجد الحالم مع عالمه . وفي سلام كهذا تنشأ سيكولوجيا الحروف الكبيرة majuscules . فتغدو كلمات الحالم أسماء من العالم Monde . تتبوأ الحرف الكبير . وهكذا يكون العالم كبيراً والانسان الذي يحلمه عظمة . وهذه العظمة في الصورة هي غالباً اعتراض لدى الانسان العاقل . وهو يكتفي بأن يُقرّ له الشاعر بنشوة شاعرية . وهو يفهمه ربما إذا ما جعل من كلمة نشوة كلمة مجردة . لكن الشاعر ، كي تكون النشوة حقيقية ، يشرب في كأس العالم . الصورة

المجازية ، لم تعد تكفيه ، بل تلزمه الصورة بذاتها . هاكم مثلاً الصورة الكونية للكأس
المكبر :

من كأسى ، على شاطئ الأفق
أشب كأسى دهاق
مجرد جرعة من الشمس
شاحبة ومثلجة⁽¹⁾

يقول ناقد أدبي من الذين يكنّ لهم الشاعر المودة ان قصيدة بيار شابوي « تستقي
اعتبارها من التعابير المجازية غير المتوقعة . من تجميع العبارات غير المستعمل أو
المعتاد⁽²⁾ » . ولكن بالنسبة للقارئ الذي يتبع تناقص تكبير الصورة ، كل شيء يتحد
في العظمة . وقد علّم الشاعر هذا القارئ للتوكيف يشرب فعلياً في كأس العالم .

ففي تأملاته المنعزلة ، حالم التأملات الكونية هو الفاعل الحقيقي لفعل
« تأمل » ، الشاهد الأول لقوة التأمل . ويصبح العالم إذن المفعول به لفعل تأمل .
التأمل والحلم في آن ، هل هذه هي المعرفة ؟ هل هذا هو الفهم ؟ بالتأكيد إن هذا ليس
الادراك . فالعين التي تحلم لا ترى أو على الأقل ترى من منظار آخر . وهذا المنظار أو
الرؤية لا تتكون من « بقايا » . فالتأملات الكونية تجعلنا نعيش في حالة يجب أن نسميها
« حالة ما قبل - إدراكية » . فاتصال الحالم وعالمه هو في تأملات العزلة قريب جداً ،
هو اتصال دون « مسافة » فاصلة ، ليس هذه المسافة التي تسم العالم المدرك ، العالم
المجزأ بفعل الادراكات . بالطبع لا نتكلم هنا عن تأملات السأم ، إدراك ما بعدي
حيث تغرق في الظلام الادراكات المفقودة . ماذا تصير الصورة المدركة عندما يأخذ
التخيّل على عاتقه الصورة بذاتها ليجعل منها شعار العالم بأكمله ؟ ففي تأملات
الشاعر ، العالم هو متخيّل ، مباشرة متخيّل . ونحن نلمس هنا إحدى مفارقات
التخيّل : فبينما يرسم المفكرون الذين يعيدون بناء عالم ، طريقاً طويلاً من التفكير ،
تبقى الصورة الكونية مباشرة . فهي تعطينا الكل قبل الأجزاء . في غزارتها ، تعتقد

(1) بيار شابوي Chappuis ، من قصيدة نشرتها المجلة النوشاتيلية La revue Neuchâteloise ، أيار 1959
عنوان القصيدة : في الأفق كل شيء ممكن . دون أن يبذل أي جهد لاعطائنا صورة ، كان بارييس يكتبني
بالقول أنه على شاطئ البحيرات الايطالية « نسكّر من خمر الضوء ، من هذا المنظر » . (حول الدم ، حول
الشهوة الحسية وحول الموت ، بارييس ، ألبير فونتوموان ، ص 174) . في عظمة الصورة ، تساعدني
أبيات شعر شابوي على الحلم بشكل أفضل مما تساعدني عليه عبارة مجازية قصيرة جداً .

(2) مارك ايجلدنكر ، Revue neuchâteloise ، ص 19 .

الصورة أنها تقول كل الكل . وهي تتحكم بالعالم بإحدى دلالاتها . صورة واحدة تجتاح كل العالم . وتنشر في كل هذا العالم (الكون) السعادة التي نشعر بها لأننا نسكن عالم هذه الصورة نفسه . والحالم في تأملاته التي لا حدود لها ولا تحفظ ، يقدم نفسه روحاً وجسداً للصورة الكونية التي سحرته للتو . فالحالم هو في عالم ، لا يثير فيه أية شكوك . فصورة كونية واحدة تمنحه وحدة تأملات ، وحدة عالم . وصور أخرى تلد من الصورة الأولى ، تتجمع ، تتلألأ بتلألؤ بعضها البعض . والصور لا تتناقض قطعاً ، فحالم العالم لا يعرف تجزئة كينونته . أمام كل « فتحات » العالم ، يتبع مفكر العالم قاعدة التردد . فمفكر العالم هو كائن التردد . وما ان تفتح صورة العالم لنا ، يَسْكُنُ حالم العالم العالم الذي قُدِّمَ له للتو . ومن صورة منعزلة ، يلد هكذا كون . مرة اخرى ، نرى في ساحة العمل ، التخيل المتعاضم ، تبعاً للقاعدة التي أعلنها آرب :

الصغير يقود الكبير⁽¹⁾

لقد أشرنا في الفصل السابق إلى أن ثمرة فاكهة لوحدها كانت وعد عالم ، دعوة كي نكون في العالم . فعندما يعمل التخيل الكوني على هذه الصورة الأولى ، العالم نفسه يصبح فاكهة هائلة . يغدو القمر ، والأرض ، كواكب مفكَّهة . وكيف نتذوق بغير هذا التذوق قصيدة مثل قصيدة جان كايروول :

أيها الصمت الدائري كالأرض
تحركات كوكب أخرس
جاذبية فاكهة حول نواة من صلصال⁽²⁾

وهكذا فالعالم محلوّم بدائريته ، بدائريته الفاكهية وتنجزرُ سعادة العالم نحو الفاكهة . ويقول الشاعر الذي فكّر العالم كما لو يفكر فاكهة :

يجب أن لا يجرّح أحدُ الفاكهة
إنها ماضي غبطةٍ تزداد انتفاخاً⁽³⁾ .

لو كتبنا أطروحة في الفلسفة الجمالية عوضاً عن كتاب تسلية ، لوجب علينا الإكثار من أمثلة قوة كونية الصور التي تنعم بامتياز على الصعيد الشعري . فيتشكل فضاء خارجي خاص حول صورة خاصة ، حالما يعطي شاعرٌ للصورة قدرَ عظمة . الشاعر يعطي

(1) Arp. «Le siege de l'air», ed Alain Gheerbrant, 1946, p. 75.

(2) Jean Cayrol. «Le miroir de la Rédemption du monde», p. 25.

(3) المصدر ذاته ، ص 45 .

للشيء المحسوس قوته الخيالية المزدوجة ، صورته المُمَثَّلَة . وهذه الصورة المُمَثَّلَة هي مباشرة مُمَثَّلَة وهكذا يَلِدُ عالم من صورة في طور الانتشار .

II

وفي تكبيرها حتى الصيرورة الكونية ، الصور هي حتماً وحدات تأملات . لكن وحدات التأملات هذه هي عديدة جداً بحيث أنها زائلة . وتظهر وحدة أثبتت عندما يحلم حالم بالمادة ، عندما يذهب في تأملاته الى « عمق الأشياء » . كل شيء يصبح كبيراً وثابتاً عندما توحد التأملات الشاردة الكون والمادة . في أثناء الأبحاث اللامتناهية حول تخيل « العناصر الأربعة » ، حول المواد التي ارتكز عليها دوماً الانسان ليدعم وحدة العالم ، حلمنا غالباً بتأثير الصور المعبرة كونية تقليدياً . وهذه الصور المأخوذة أولاً بالقرب من الانسان تكبر بذاتها حتى مستواها الكوني . فنحن نحلم أمام نارٍ ويكتشف التخيل ان النار هي محرك العالم . نحلم أمام ينبوع « ويكتشف التخيل ان الماء هو دم الأرض ، وان للارض عمقاً حياً . معنا في يدينا عجينة عذبة ومعطرة ، فنروح ندلك بها مادة العالم .

وحين نعود من تأملات كهذه ، نجرؤ بالكاد أن نقول أننا حلمنا بهذه العظمة . وكما يقول الشاعر : « عندما لم يعد بمقدور الانسان أن يتأمل ، راح يُفكر »⁽¹⁾ . ويبدأ حالم العالم بالتفكير بالعالم (ولكن) من خلال تفكير الآخرين . وإذا أردنا أن نتكلم عن هذه التأملات التي تعود دون توقف حية وفعالة ، نلتجئ في التاريخ ، في التاريخ البعيد ، في التاريخ الذي قضى ، في تاريخ الاكوان المنسية . ألم يعطنا فلاسفة العصور القديمة براهين دقيقة عن عوالم جوهرها المادة الكونية ؟ وكانت هذه بالضبط أحلام مفكرين كبار . وأعجب دوماً أن مؤرخي الفلسفة يفكرون في هذه الصور الكبيرة الكونية دون أن يحلموا بها ، دون إعادة امتياز التأملات لها . حلم التأملات والتفكير بالافكار ، هاكم دون شك نظامان من الصعب الاتزان بينهما . وأؤمن ، أكثر فأكثر ، في نهاية ثقافة وسمتها العجلة ، أن هذين النظامين هما نظاما حياتين مختلفتين . فالأفضل يبدو لي هو في فصلهما مما يجعلني أناقض الرأي العام الذي يعتقد أن التأملات هي التي تقود الى الفكر . فالنشكونيات⁽²⁾ القديمة لا تنظم الأفكار ، إنما هي تأملات جريئة ولكي نحيتها يجب أن نتعلم من جديد كيف نحلم . نحن نجد اليوم علماء آثار

(1) Ernest La Jeunesse, «L'imitation de notre maître Napoléon». Paris, 1897, p. 51

(2) علم نشأة الكون .

يستوعبون حلمية الاساطير الأولى. عندما يقول شارل كيريني : « الماء هو أكثر العناصر ميتولوجية » ، فهو يحسُّ مسبقاً أن الماء هو عنصر الحلمية الناعمة . وإنه لشواذٌ إن ظهرت من الماء الوهيات شريرة . بيد أننا في هذه المحاولة الحاضرة لن نستخدم الوثائق الميتولوجية ، لا نتكلم الا عن التأمّلات التي نستطيع عيشها من جديد .

فنحن نتلقى إذن بفضل كونية صورة معينة ، تجربة من العالم ؛ التأمّلات الكونية تجعلنا نسكن عالماً . فتعطي الحالم انطباع انه « في بيته » chez soi ضمن العالم المتخيّل . يعطينا العالم المتخيّل إحساساً « أننا في بيتنا » ، واسعاً أو في طور الانتشار ، أي عكس الاحساس المريح في الغرفة أي الضيق المحصور . يقول فيكتور سيغالان ، شاعر السفر ، أن الغرفة « هي هدف العودة »⁽¹⁾ . عندما نحلم بالعالم ، نذهب دوماً ، نسكنُ في الغربية l'ailleurs . في غربة دوماً مريحة . ولكي ندل جيداً على عالم محلوم يجب أن نطبعه بطابع السعادة .

نعود دوماً إلى أطروحتنا التي يجب علينا أن نؤكد عليها في الكبير كما في الصغير : التأمّلات الشاردة هي إحساس بعيشة هنية . سواء كنا في صورة كونية أم في صورة بيتنا الصغير نحن في راحة هنية . فالصورة الكونية تمنحنا راحة فعلية ، محدّدة ؛ وهذه الراحة تتناسب مع حاجة ، مع شهية . ويجب إبدال عبارة الفيلسوف العامة : العالم هو تمثيلي أو تصوري بعبارة : العالم هو شهيتي . فعوض العالم فقط للذة العض ، ألا يعني هذا الدخول في العالم . وأي إمساك بالعالم هي العضة . العالم هو إذن المفعول به (أو المكمل المباشر) لفعل أكل . وهكذا يعتبر جان واهل Wahl أن الحمل هو « المفعول به » للذئب . محللاً أعمال ويليام بلاك ، كتب فيلسوف الكينونة : الحَمَل والنمر هما نفس الكائن⁽²⁾ . كيف يمكننا أن نقول أمام كل هذه القرابين التي يقدمها العالم للانسان ، أن هذا الأخير مطرود من العالم ، وانه رُمي أولاً في العالم ؟

لكل شهية ، عالمها . يشترك الحالم إذن مع العالم متغدياً من إحدى مواد أو جواهر العالم ، مادة كثيفة أو نادرة ، ساخنة أو عذبة ، جليلة أو مليئة ظليلاتٍ حسب مزاج

(1) Victor Ségalen, Equipée, «Voyage au pays du réel», Paris, Plon, 1929, p. 92

(2) جان واهل ، « Pensée, Perception » ، كلمان ليفي ، 1948 ، ص 218 . وأي وثيقة لميتافيزيقيا الفلك !

نقرأ في مبادئ الفونولوجيا لرونزكوي ، ترجمة ، 1949 ، ص XXIII ، هامش : « مارتينوف ، محتل عقلي روسي ، في نهاية القرن الماضي ، كان يتر كتيماً عنوانه . « اكتشفوا معجزة اللغة الالسانية ماكتشاف فشل علم اللسانية » حيث يحاول أن يثبت أن جميع كلمات اللغات الانسانية ترجع الى الحدود التي تعني « أكل » (هامش لجاكوبسون) . العض ، هو بالفعل مدخل للانتساب الى العالم » .

التخيُّل . وينعم الحالم بالصحة الكونية عندما يساعده الشاعرُ بتجديده صور العالم الجميلة .

III

إن إحساساً بالراحة منتشرأً يخرج من الحلم . منتشر - مُنشرٌ ، تبعاً لقاعدة الانتقال الحلمية من اسم المفعول الى اسم الفاعل . الاحساس بالراحة المنشرٌ يحوُّل العالم الى « وسط » . فلنعطِ مثلاً عن هذا التجديد في الصحة الكونية التي نكتسبها بانتسابنا لوسط milieu من العالم . تأخذ هذا المثل من طريقة الـ « تراينينغ اوتوجين » (التدريب الذاتي) لطبيب الامراض العصبية Schultz . وهذه الطريقة هي أن يتعلم المريض القلق يقينيات التنفس الصحيح . « في احوالات التي يريد استقراءها ، يصبح التنفس في أغلب الأحيان ، حسب أقوال المرضى ، نوعاً من « الوسط » الذي يتحركون فيه أرتفع وأنزل ، واتنفس مثل قارب على مياه هادئة . . . في الحالات الطبيعية ، يكفي استعمال العبارة : « تنفس بهدوء » . فالتوتر التنفسي يمكن أن يكتسب درجة من البداهة الداخلية تمكننا من القول : أنا من رأسي الى قدمي تنفسٌ »⁽¹⁾ .

يضيف مترجم صفحة شولتز في الهامش : « هذه الترجمة ليست إلا ترجمة تقريبية للعبارة الالمانية : « Es atmet mich ، وتعني حرفياً : بالفرنسية : ça me respire ، أي العالم يتنفس فيّ ، أشارك في تنفس العالم الخيد ، أو أنا غاطس في عالم متنفس . كل شيء يتنفس في العالم . التنفس الجيد ، ذلك الذي سيسفينني من ربوي ، من قلقي ، هو تنفسٌ كوني » .

في إحدى شوقياته « Orientales » يعبر ميكييفيتش Mickiewicz (أعمال مترجمة إلى الفرنسية ، جزء I ، ص 83) عن الحياة المليئة التي يعيشها الصدر المنتفخ : « أوه! كم هو عذب أن يتنفس الانسان من كل صدره ! أتنبس بحرية ، كلياً ، بكثرة . كل هواء العربستان يكفي بالكاد لرثتي » .

جول سوبرفيال يعرف تنفس العالم هذا بترجمته كشاعر لقصيدة يورغ غيلين :
هواءً أتنبسه بعمق

(1) J.H.Schultz ، التدريب الذاتي . اقتباس ، P 1 I ، ص 37 . انظر جورج ساند ، Dernières pages : Une nuit d'hiver ، ص 33 . إن الهواء الذي نتشقه دون أن نتبه لذلك وبحس تفكير بشيء اخر لا يجينا كالهواء الذي نتشقه بهدف التشق . في أطروحة الطب التي دافع عنها في ليون فراسوا داعونني قدام عاصر عديدة لسيكولوجيا التنفس نشرت مجلة تاليس Thales فصلا من أطروحته ، 1960

شموس عديدة تكثفه
ولزيد من الشراعية
هواء حيث الزمن يتنفس

في الصدر الانساني السعيد ، العالم يتنفس ، الزمن يتنفس . والقصيدة تتابع

أتنفس ، أتنفس
إذا رأيت نفسي في الأعماق
أنعم في الجنة
الجنة الأمل ، جنتنا⁽¹⁾

إنسان متنفس كبير ، كما كان غوته ، يضع علم التغيرات الجوية تحت شعار التنفس . فالجو كله تتنفسه الارض في تنفس كوني . وفي محادثة مع أكرمان ، كان يقول غوته : « أعتقد أن الأرض مع دائرتها البخارية هي ككائن حي كبير يشهق ويزفر أبدياً . إذا شهقت الأرض ، فهي تجذب إليها دائرة البخار التي تقترب من سطحها وتكثف غيوماً ومطراً . أسمى هذه الحالة : التوكيد المائي . وإذا دامت هذه الحالة أكثر من الزمن المرسوم لها ، فهي تغرق الأرض . لكن هذه الأرض لا تسمح بذلك ؛ فهي تتنفس من جديد وترمي في الاعالي بخار الماء الذي ينتشر في كل أمكنة الفضاء العالي ثم ينحرف البخار الى درجة ان الشمس تحرقه وأكثر من ذلك ، يتلون الليل الابوي للمكان اللامتناهي ، المرئي من خلال البخار ، يتلون بلون زرقاوي براق . اسمى هذه الحالة الثانية من الفضاء السلبية المائية . ففي حالة السلبية المائية ، ليس فقط لا تصل أي رطوبة من الأعلى ولكن أكثر من ذلك رطوبة الأرض تخفي في الهواء بشكل أن هذه الحالة إذا ما امتدت الى ما بعد الزمن المنتظم ، وحتى بدون شمس ، يتهدد الأرض خطر الجفاف والتيبس بالكامل»⁽²⁾ .

عندما تنتقل المقارنات بهذه السهولة من الانسان الى العالم ، يضع الفيلسوف العقلاني دون خطر الوقوع بخطأ تشخيصه الانتروبومورفي Anthropomorphisme . والتحليل المنطقي الذي يدعم الصور هو بسيط : لأن الارض حية فهي تنفس ككل الكائنات الحية . إنها تنفس ، كما الانسان يتنفس ، طاردة نفسها بعيداً عنها . ولكن هنا ان غوته هو الذي يعقلن ، يتخيل ، يتكلم . ومن هنا ، إذا شئنا أن نصل الى المستوى الغوي ، يجب أن نقلب اتجاه المقارنة . وإنه لقليل أن يقال : الأرض تنفس

(1) Jules Supervielle, «Le corps tragique», éd. Gallimard, pp. 122- 123

(2) محادثات غوته مع أكرمان ، ترجمة فرنسية ، جزء 1 ، ص 335 .

كالإنسان . غوته يتنفس برئتين مليئتين كما الأرض تتنفس بفضاء مليء . إن الإنسان الذي يصل الى عظمة التنفس ، يتنفس كونياً⁽¹⁾ . إن السونيتة الاولى من القسم الثاني من السونيتات لاورفي هي سونيتة التنفس ، التنفس الكوني⁽²⁾ .

تنفسي ، أوه ، أيتها القصيدة غير المرئية
تبادل صافٍ لا يتوقف بين كائني
وأماكن العالم . . .
موجة وحيدة
وأنا بحرهما المتقدم ،
أنت ، الأكثر توفيراً من كل البحار الممكنة
اكتساب مكانٍ
وكم دخلت ذاتي من هذه الأمكنة .
أكثر من هواء هو كابني

هكذا يسير التبادل الكينوني في مساواة بين الكائن الذي يتنفس والعالم المتنفس .
أليس الهواء ، النسيمات ، العواصف ، كائنات ، أبناء صدر الشاعر الذي يتنفس ؟
والصوت والقصيدة ، أليسا التنفس المشترك للحالم وللعالم . الأبيات الثلاثة
الأخيرة تؤيد ذلك :

هل حزرت من أنا ، أيها الهواء ، أنت ،
المليء حتى الآن أمكنة كانت أمكنتي
أنت ، الذي كنت يوماً القشرة الملساء .
إنحناء وورقة كلماتي ؟

وكيف لا نعيش في قمة التركيب عندما يجعل هواء العالم الشجرة والإنسان
يتكلمان ، مازجاً كل الغابات ، الغابات النباتية وغابات الشعراء ؟

هكذا تأتينا القصائد لتساعدنا على استرداد تنفس العواصف الكبيرة ، التنفس
الأول للطفل الذي يتنفس العالم . في سياق طوباويتي للشفاء بالقصائد اقترح تأمل هذا
البيت الوحيد :

(1) وباريس Barrès لم يبعد عن هذا الحل ، هو الذي يضع نصب عينيه ، لشفاء قلقه قاعدة : « التنفس
حسية » . (un homme libre ، ص 234) تبعاً لنظرية تحيّل ، يجب على العكس كثير من « الخارج »
لشعاع قليل من « الداخل »

(2) ريلك ، قصائد رثاء دوينو ، سونيتات لأورفي ، ترجمة فرنسية من انجلوس ، ص 195 .

نشيد الطفولة ، آه من رثتي الكلام⁽¹⁾
وأبي إكبار للنفث عندما تتكلم الرثان ، تغنيان ، تقولان
الشعر ! الشعر يساعد التنفس الجيد .

هل يجب أن نضيف أن في التأملات الشاعرية ، حيث انتصار الهدوء ، حيث قمة
الثقة بالعالم ، نتنفس جيداً . أي فعالية إضافية تكتسبها تمارين « التدريب الذاتي » لو
استطعنا أن ندعمها بالتأملات الشاردة المختارة بشكل جيد .

إن مريض شولتز لم يتحدث عبثاً عن القارب المطمئن ، القارب ، هذا المهدي
النائم على مياه مطمئنة .

يبدو أن صوراً كهذه ، لو استطعنا تجميعها بشكل حسن ، ستعطي فعالية إضافية
لعلاقة طبيب الامراض العصبية مع المريض .

IV

لكن هدفنا ليس درس الحالمين . لو اضطررنا لاجراء تحقيقات أمام مجندي الراحة
والاستجمام ، لمنا سأمأ . لا نريد درس التأملات التي تنوم ، إنما التأملات العاملة ،
التأملات التي تحض أعمالاً . الكتب وليس الناس هي وثائقنا وكل مجهودنا ، ونحن
نعيش تأملات الشعر ، هو موجة للشعور « بالصفة العاملة » caractère œuvrant .
وإن تأملات شاعرية كهذه ترتقي بنا الى عالم قيم سيكولوجية . والمحور الطبيعي
للتأملات الكونية هو ذلك الذي يتحول على مداه العالم الحسي الى عالم الجمال . هل
يعقل في تأملات شاردة ان نحلم بالبشاعة ، ببشاعة غير متحركة لا يُصَحِّحُها أي
ضوء ؟ هنا نلمس من جديد الفرق الذي يميز الحلم والتأملات الشاردة⁽²⁾ . فالوحوش
لا تنتظم في عوالم متوحشة . إنها قطع من عوالم . وبدقة أكبر ، يتلقى العالم في التأملات
الشاردة وحدة جمال .

كم يساعدنا تأمل أعمال الرسامين لمعالجة مشكلة فضاء خارجي تزيد من قيمته
وحدة جمالية ! ولكن بما أننا نعتقد بأن كل فن يتطلب فينومينولوجيا خاصة ، نودُّ تقديم
ملاحظتنا مستخدمين الوثائق الادبية الوحيدة الموجودة تحت تصرفنا . فلنورد فقط هذه
العبارة لنوقاليس التي تعبر بشكل حاسم عن الاستجمالية⁽³⁾ الفاعلة التي تحرك إرادة كل

(1) Jean Laugier, «L'espace muet», Paris, Seghers.

(2) فالوحوش تنتمي لليل ، للحلم الليلي . الكاريكاتور هو من عمل « الفكر » . انه « اجتماعي » . فيما
التأملات المنعزلة لا تدخل في هذه اللعبة .

(3) الاستجمالية : نظرية فلسفية تجعل المقولات جميعاً متعلقة بالجمال .

رسام أمام لوحته : « فنُّ الرسام هو فن رؤية الجمال في كل شيء »⁽¹⁾ .

لكن إرادة رؤية الجمال هذه ، يأخذها الشاعر على عاتقه ، الشاعر الذي يجب عليه أن يرى كل شيء جميلاً ليقول الجمال . ثمة تأملات شاعرية حيث غدت النظرة نشاطاً . فالرسام ، حسب عبارة يستعملها بارباي دورفيلي ليعبر عن نجاحه مع النساء ، يعرف كيف « يخلق لنفسه النظرة » ، كما المغني ، بعد تمرين طويل ، يعرف كيف يخلق لنفسه الصوت . فالعين لم تعد إذن ببساطة مركز البعد الهندسي وبالنسبة للمتأمل الذي « خلق النظرة لنفسه » ، غدت العين كشاف قوة إنسانية . قوة مضيئة ذاتية تأتي لترتقي بأضواء العالم . هناك تأملات النظرة الثاقبة ، تأملات تتحرك ضمن عجرفة الرؤيا ، الرؤيا بوضوح ، الرؤيا الجيدة ، الرؤيا من بعيد وعجرفة الرؤيا هذه ربما يعرفها الشاعر أكثر من الرسام : الرسام يجب أن يرسم رؤيا عالية جداً ، أما الشاعر فليس عليه إلا أن يعلن عنها .

كم بإمكاننا أن نستشهد بنصوص تقول أن العين هي مركز ضوء ، شمس إنسانية صغيرة ترمي ضوءها على الشيء المرئي جيداً في سياق إرادة الرؤيا بوضوح .

يمكن أن يساعدنا نص غريب جداً لكوبرنيك على وضع علم فضائية الضوء ، علم كواكبية الضوء . عن الشمس ، يقول كوبرنيك ، هذا المصلح في علم الكواكب : « ثمة من يسمونها حدقة العالم ، وآخرون يسمونها روح (العالم) ، وآخرون أيضاً يسمونها الموجة . تريسميجيست Trismégiste يسميها الاله المرئي . الكتر L'Electre سوفوكليس يسميها « التي ترى كل شيء »⁽²⁾ . هكذا فالكواكب تدور حول عين ضوئية وليس حول جسم جاذب بثقل . النظرة هي قاعدة كونية .

لكن براهيننا ستكون أكثر حسماً إذا ما اخترنا نصوصاً حديثة ، حيث نرى طابع عجرفة الرؤيا بوضوح أكبر . في « اوريانثال » لميكيفيتش يصرخ أحد أبطال الرؤيا : « كنت أهدق باعتزاز في النجوم التي تثبتُّ علي أعينها الفضية ، لأنها لم تكن لترى في الصحراء غيري أنا »⁽³⁾ . كتب نيتشه عندما كان شاباً : « يلعب الفجر في السماء المزينة بألوان عديدة . . . لعيني بريق آخر . إني خائف أن تحدث عيناى ثقوباً في

(1) نوفاليس ، سكريفتن ، ميور ، جزء II ، ص 228 .

(2) كوبرنيك ، في ثورات الافلاك الساوية ، مقدمة ، ترجمة فرنسية وهوامش لـ أ . كويري ، باريس ، الكان ، ص 116 .

(3) ميكيفيتش ، سبق ذكره ، جزء I ، ص 82 .

السهاء» (1) .

أما كونية العين عند كلوديل ، فهي أكثر تأملاً وأقل عدوانية : « نستطيع أن نرى في العين نوعاً من الشمس المصغرة ، القابلة للحمل ، إذن أنموذج لقدرة اصدار شعاع من العين باتجاه أية نقطة من محيط الدائرة(2) » .

لم يكن الشاعر ليستطيع ترك كلمة « شعاع » للاطمئنان الهندسي . كان عليه أن يعيد لكلمة شعاع حقيقتها الشمسية . وهكذا فعين الشاعر هي مركز العالم ، شمس العالم .

كل ما هو دائري هو قريب من أن يكون عيناً ، هذا إذا قبل الشاعر جنونات الشعر الخفيفة :

آه ، أيتها الدائرة السحرية : عين كل كائن !
عين بركان محقونة بدماء فاسدة
عين زهرة اللوطس السوداء هذه
منبثقة من هدوء التأملات

يقول ايفان غول مانحاً الشمس - النظرة قوتها القصوية :

العالم يدور حولك
عين متعددة المظاهر تطرد العيون من النجوم
وتورطها في منظومتك الدورانية
حاملة معك سدايم عيون في جنونك(3)

لقد كرّسنا هذا الكتاب للتأملات السعيدة ولن نتعرض هنا لسيكولوجيا « العين السيئة » . وكم يجب علينا أن نجري أبحاثاً لتفريق العين السيئة ضد البشر عن العين السيئة ضد الأشياء ! ان من يعتقد نفسه قوة ضد البشر يقتنع بسهولة بأنه يتمتع بقوة ضد الأشياء . نقرأ ما يلي في القاموس الجهنمي لكولين دوبلانسي (ث 553) : « كان في إيطاليا ساحرات يأكلن بنظرة واحدة قلب الناس ومحاشي الخيار » .

لكن حالم العالم لا ينظر الى العالم كشيء محسوس ، فهو لا يبالي بعدوانية النظرة

(1) ريشار بلونك ، فريديريك نيتشه ، طفولة وشباب ، ترجمة فرنسية من ايفا سوزر ، باريس corréa ، 1955 ، ص 97 .

(2) Paul Claudel, «Art poétique», p. 106

(3) Yvan Goll, «Les cercles magiques», Paris, éd., Falaize, p. 45

الثاقبة . إنه ذات متأملة . يبدو إذن أن العالم المتأمل يجتاز سلّم وضوح عندما يكون حسُّ الرؤيا هو حس رؤيا الاشياء الكبيرة ، حس رؤيا الأشياء الجميلة . الجمال يصنع بفعالية « الحسي » . فالجمال هو في آن نتوء العالم المتأمل وارتقاء في عزة الرؤيا .

عندما نقبل نتائج تطور السيكولوجيا الجمالية على مستوى الثمين المزدوج للعالم ولحاله ، يظهر اننا على علم بالعلاقة التي تجمع مبدأي الرؤيا بين الشيء الجميل ورؤية الأشياء الجميلة . هكذا في تعظيم لسعادة رؤية جمال العالم ، يعتقد الحالم أن بينه وبين العالم يوجد تبادل نظرات ، مثلما يحصل في النظرة المزدوجة من العاشق للعاشقة . « كانت تبدو السماء وكأنها عين كبيرة زرقاء تنظر بعشق الى الأرض⁽¹⁾ » . لتفسير أطروحة نوفاليس حول الاستجمالية الفاعلة ، يجب القول إذن : كل ما انظر إليه ، ينظر إليّ .

عذوبة الرؤيا بإعجاب ، العجرفة عندما يكون الانسان موضوع اعجاب ، هاكم ما نسميه ارتباطات انسانية . ولكنها ارتباطات فاعلة ، في الجهتين ، في سياق اعجابنا بالعالم . يريد العالم أن يرى ، العالم يعيش في حشرية فاعلة بعينين دوماً مفتوحتين . إذا جمعنا تأملات ميتولوجية نستطيع القول : الفضاء الخارجي هو ارغوس Argus⁽²⁾ . الفضاء الخارجي (أو الكون) ، مجموع جمالات ، هو ارغوس ، مجموعة عيون دوماً مفتوحة . هكذا تُترجم على المستوى الكوني نظرية تأملات الرؤيا : كل ما يبرق يرى ولا شيء في العالم يبرق أكثر من النظرة .

والمياه تعطي ألف برهان عن العالم الذي يرى، عن العالم - الارغوس (أو الكون الارغوس) . فكل موجة ترفع نفسها كي ترى الحالم بشكل أفضل . قال تيودور دو بانفيل : « يوجد تشابه مخيف بين نظرة البحيرات ونظرة الحدقات الانسانية⁽²⁾ » . هل يجب إعطاء هذا « التشابه المخيف » كل معناه ؟ هل عاش الشاعر الخوف الذي يعتري حالم المرآة عندما يشعر الحالم أن ذاته تنظر إليه ؟ ان يرى الانسان من قِبَل كل مرايات البحيرة يصيب هذا الانسان ربما بوسواس أنه موضوع رؤيا . إنه ألفرد دو فينيي Alfred de vigny ، على ما اعتقد ، الذي يشير الى حياء المرآة القلق التي تلاحظ فجأة أن كلبها نظر إليها للتو وهي تغير قميصها .

سنعود فيما بعد على هذا الانقلاب الكينوني الذي يحدثه الحالم في العالم المتأمل من

(1) مراقب 94 ، «Nouvelles Fortunio» ، Théophile Gautier .

(2) المجلة الخرافية ، جزء II ، 15 حزيران 1861 ، في مقال عن برزدان Bresdin .

قبل الرسام الذي يرى الجمال في كل شيء . ولكن من العالم الى الحالم ، الانقلاب هو أكبر عندما يُجبرُ الشاعرُ العالمَ أن يصير ، متجاوزاً عالم النظرية ، عالم الكلمة .

في عالم الكلمة ، عندما يترك الشاعر اللغة المألوفة ويعتمد اللغة الشعرية ، تصبح استجمالية النفسية أو الحياة النفسية العلامة السيكولوجية المهيمنة . وتصبح التأملات التي تريد ان تعبر عن نفسها تأملات شاعرية . وفي هذا الخط تمكن نواليس أن يقول بوضوح أن تحرير « الحسي » في سياق جمالية فلسفية كان يتم حسب السلم التالي : موسيقى ، رسم ، شعر .

نحن لا نعتنق هذه التراتبية في الفنون . بالنسبة لنا ، كل القمم الانسانية هي « قمم » . تكشف لنا القمم فخر التجديدات النفسية . ويفضل الشاعر يتجدد عالم الكلام في مبدئه . فعلى الأقل ، إن الشاعر الحقيقي هو مزدوج اللغات ، فهو لا يخلط بين لغة التعبير (عن المعاني) واللغة الشعرية . وأي ترجمة لاحدى هاتين اللغتين باللغة الأخرى هو عمل فقير ليس إلا .

إن أهم عمل يقوم به الشاعر هو في قمة تأملاته الشاردة الكونية هو أن يشيد كون الكلام⁽¹⁾ . وأي إغواءات على الشاعر أن يدبرها حتى يجذب قارئاً جامداً ، كي يفهم القارئ العالم انطلاقاً من مدائح الشاعر ! أي انتساب الى هذا العالم هو العيش في عالم المديح ! كل شيء محبوب يصبح كائن المديح . وحين نحب أشياء العالم نتعلم مديح العالم : ندخل في كون الكلام .

إذن ، أي رفقة جديدة بين العالم وجماله ! إن تأملات شاردة محكية تحول عزلة الحالم المنعزل الى رفقة منفتحة على كل كائنات العالم . الحالم يتحدث الى العالم وها هو العالم يتحدث إلي . فكما أن ثنائية «المنظور اليه - الى الناظر» تعظم لتصير ثنائية «الكون الى الارغوس» ، فإن الثنائية الادق ، ثنائية الصوت والنغم تصعد على المستوى الكوني لتصير ثنائية النفث والهواء . أين هو الكائن المهيمن في التأملات المحكية ؟ عندما يتكلم حالم ، من يتكلم ، هو أم العالم ؟

سوف نستدعي هنا أحد مبادئ علم شاعرية التأملات الشاردة ، نظرية حقيقية يجب أن تقنعنا بربط الحالم وعالمه على نحو مستمر . سنقتبس هذه النظرية الشعرية من معلّم في التأملات الشعرية : « كل كينونة العالم ، إذا حلمت ، فهي تحلم ، إنما

(1) « الصورة تشكل من كلمات تحلم بها » يقول ادمون جابس Jabès ، الكلمات نُحطُّ ، ص 41

تتكلم⁽¹⁾ .

لكن كينونة العالم ، هل تحلم ؟ آه ! في الماضي ، قبل « الثقافة » ، ما كان ليشارك أحد في ذلك . الكل كان يعرف أن المعدن ، في المنجم ، كان ينضج ببطء . وكيف يكون نضج دون حلم ؟ وكيف يمكننا أن نجتمع في شيء جميل من هذا العالم خيرات ، قوى ، روائح ، دون أن نراكم أحلاماً ؟ والأرض ، قبل أن تبدأ بدورانها ، كيف نضجت فصولها دون أحلام ؟ إن أحلام الكونية الكبرى تكفل ثبات الأرض . وأن يأتي العقل بعد أعمال طويلة ليثبت أن الأرض تدور فهذا يبقى إعلاناً عبثياً على المستوى الحلمى . من يستطيع أن يقنع حالم « كون » (كوسموس) أن الأرض تستدير على نفسها وانها تطير في السماء ؟ يستحيل أن نحلم بأفكار ملقنة⁽²⁾ .

نعم ، قبل الثقافة ، حَلِمَ العالم كثيراً . كانت الاساطير تخرج من الأرض ، تفتح الأرض كي تنظر الى السماء بعين بحيراتها . قَدَّرَ متعالٍ كان يصعد من الهاوية . فيتلاقى الأساطير هكذا مباشرة أصوات انسان ، صوت الانسان الذي يحلم بعالم أحلامه . كان الانسان يمثل الأرض والسماء والمياه . كان الانسان يمثل كلام الانسان الكبير الهائل الذي هو جسد الأرض المتوحش . في التأملات الكونية البدائية ، العالم هو جسد انساني ، نظرة انسانية ، نفث انساني ، صوت إنساني .

ولكن هل يمكن أن تَلِدَ من جديد أزمنة العالم المتكلم هذه ؟ ان الذي يلجُ في عمق التأملات يكتشف التأملات الطبيعية ، تأملات الكون الأول والحالم الأول . وهكذا فالعالم لم يعد أخرس . التأملات الشاعرية تحرك من جديد عالم الكلمات الأولى . وتروح كل كائنات العالم تتكلم بالاسم الذي تحمله . من الذي سهاها ؟ ألم تسم نفسها بنفسها لأن أسماءها تبدو حسنة الاختيار بهذا الحد ؟ كلمة تجذب غيرها . فكلمات العالم تبغي أن تشكل جملاً . والحالم يعرف ذلك جيداً لأنه ، من كلمة يحلم بها ، يشيد تهوراً من الكلمات . فالمياه التي « تنام » سوداء سوداء في المستنقع ، والنار التي « تنام » تحت الرماد ، وكل هواء العالم الذي « ينام » في عطر - كل هؤلاء « النائمين » يشهدون ، بنومهم العميق هذا ، على حلم لا ينتهي . ففي التأملات الكونية ، لا شيء جامد ، لا العالم ولا الحالم ؛ كل شيء يعيش حياة سرية ، إذن كل شيء يتكلم بصدق . الشاعر

(1) هنري بوسكو ، « L'antiquaire » ، ص 121 . وأجلها الصفحتان 121 - 122 للذي يريد أن يفهم ان التأملات الشاعرية توحد الحالم والعالم .

(2) كتب موسي Musset (أعمال نشرت بعد وفاة المؤلف) ، ص 78 : « لم يفكر الشاعر يوماً ان الارض تدور حول الشمس » .

يتنصت ويردد . إن صوت الشاعر ، لهو صوت العالم .

وبالطبع نحن أحرار في مسح العرق من على جبيننا وإبعاد كل هذه الصور المجنونة ، كل هذه التأملات على التأملات الصادرة عن فيلسوف عاطل عن العمل . ولكن ، لا يجب أن نمحص أكثر في صفحة بوسكو . لا يجب أن نقرأ الشعراء . فالشعراء في تأملاتهم الكونية ، يتكلمون عن العالم بكلمات أولية ، بصور أولية . يتكلمون عن العالم بلغة العالم . والكلمات ، الكلمات الجميلة ، الكلمات الكبيرة الطبيعية تؤمن بالصورة التي خلقتها . ويجرُّ حالم الكلمات نوعاً من الاشتقاق الحلبي في كلمة لا يلفظها الانسان وتُطبَّق فيما بعد على شيء من هذا العالم . وإذا كان هناك مضائق (gorge)⁽¹⁾ في الجبل ، أليس ذلك لأن الهواء قد تكلم فيها⁽²⁾ ؟ في « عطفة الاثنين » ، يسمع تيوفيل غوتيه في مضيق الجبل نساك « مُحَيَّوَنَة » animalisés ، « العناصر المرهقة والمتعبة من عملها »⁽³⁾ . يوجد هكذا كلمات كونية ، كلمات تعطي كينونة الانسان لكيونونة الاشياء .

ولهذا قال الشاعر : « إنه من الاسهل إدماج الكون في كلمة منه في جملة⁽⁴⁾ » . بفضل التأملات الشاردة تصبح الكلمات هائلة ، تترك قدرها الاولي التعيس . وهكذا يجد الشاعر المربع الأكبر والأكثر كونية عندما يكتب :

آه ، أيها المربع الكبير بلا زوايا⁽⁵⁾

إذن ، إن الكلمات الكونية ، والصور الكونية تنسج روابط من الانسان الى العالم . هذيان خفيف ينقل حالم التأملات الكونية من تعابير إنسانية الى تعابير شبيهة . فتتعزيز النغمتان الانسانية والكونية . فمثلاً ، عندما يسمع شجرات الليل تحضر للعواصف ، يقول الشاعر : « الغابات ترتجف تحت لمسات الهذيان ذي الاصابع

(1) الكلمة الفرنسية gorge تعني في الوقت نفسه مصيفاً وحنجرة

(2) سأضيف حلجلا يرد على أدني كحالم بالكلمات : فقط عالم جغرافيا يؤمن بأن الكلمات تنفع لوصف « العوارص » « موضوعياً » ، يعتبر كمرادفين كلمتي مصيق gorge وحنق étranglement . بينما ينظر حالم كلمات ، انه المؤنث ، بالطبع ، الذي يقول لها حقيقة اسانية عن الحل . ولكي أقول تعلقي بالتلال ، بالاودية الصغيرة ، بالطرقات الربنية ، بالعصيات ، بالصخور ، بالمغارة ، يجب أن أكتب جغرافيا « غير مقصورة » ، جغرافيا الاسماء في جميع الاحوال ، ان الجغرافيا غير المقصورة هذه هي جغرافيا الذكريات .

(3) Th. Gautier, «Les vacances du lundi», p 306

(4) Marcel Havrennem «Pour une physique de l'écriture», p. 12

(5) Henry Bachau, «Gologie», Paris, Gallimard, p 84

البلورية»⁽³⁾ . فما هو كهربائي في الرجفة - ان ضَرَبَ أعصابَ الانسان أم اوتارَ الغابة -
قد وجد ، في صورة الشاعر ، ملتقطاً الحميمة ؟ انها توحد مع كون الخارج كون
الداخل . ويُرجَّفُ فينا التعظيم الشعريُّ - الهذيان بأيد بلورية ، غابةً حميمة .
في الصور الكونية ، يبدو غالباً أن كلمات الانسان تنفث حيوية انسانية في كينونة
الاشياء . هاكم مثلاً ، العشب المخلص من خشوعه بدينامية الشاعر الجسدية :

العشبُ
يحملُ المطر على ملايين سيئاته
يمسك الأرض بملايين ابهاماته
.....

العشبُ
يجيب بنموه على كل تهديدٍ
العشب يحب العالم كما يحب ذاته
العشبُ سعيد ، في أيام الشدة وغيرها
العشب يمضي مجذراً ، العشب يسير
واقفاً⁽¹⁾

هكذا فالشاعر يعيد الانتصاب للكائن المحني - القابل للاحناء .

بفضل الشاعر يصبح للعشب الاخضر حيوية . فتزيد حمياً الكلام شهية الحياة .
الشاعر يتوقف عن الوصف ، يُعظَّم . ويجب فهمه متبعين دينامية تعظيمه . فندخل
العالم معجبين به . يتكون العالم من مجمل إعجاباتنا . ونعود دوماً الى شعار نقدنا
المُعجَب بالشعراء : اندهش أولاً وسوف تفهم بعدئذٍ .

V

لقد صادفنا غالباً في سياق مؤلفاتنا السابقة عن تحيّل المواد المثمنة ، ظواهر التخيل
الكوني ولكننا لم نأخذ بعين الاعتبار دوماً الكونية الاساسية التي تُنمي الصور المتمتعة
بامتياز . في هذا الفصل المكرس للتخيل الكوني ، نعتقد أنه ينقصنا شيء ما ان لم نعطي

(1) بيار ريفردي «Risques et périls» ، ص 150 . وكذلك (ص 157) ، بسمع بيار ريفردي أشجار الحور
التي ترتفع عالياً للتحدث في السماء : « اشجار الحور تتأوه بعومة بلغتها الاصلية » .

(2) ارتور لوكيست Arthur Lundkvist ، نار ضد نار ، نقله من اللغة السويدية الى الفرنسية جان كلارنس
لامير ، باريس ، منشورات فاليز ، ص 43 .

بعض الأمثلة عن هذه الصور الاصلية . سوف نأخذ امثلتنا من أعمال عرفناها - ويا للأسف - جد مؤخراً ، لدعم أطروحاتنا حول تخيل المادة ، كما ستشجعنا على متابعة ابحاثنا عن فينومينولوجية التخيل المبدع . ألا يدعم يقيننا واقع اننا ، ما ان نحلم بصور ذات كونية عالية ، كما هي صور النار والماء والعصفور ، نجد من خلال قراءتنا للشعراء شاهداً على نشاط جديد للتخيل المبدع ؟

فلنبداً بتأملات بسيطة أمام الموقدة . نستعيرها من أحد الكتب الأكثر عمقاً لهنري بوسكو : ماليكروا Malicroix .

إنها طبعاً تأملات منعزل ، تأملات متخلصة من الثقل الصوري التقليدي الذي يميز السهرة العائلية حول الموقدة . فمتأمل بوسكو هو جد منعزل فينومينولوجياً بحيث تبدو سطحية كل التعليقات السيكاناليتية . متأمل بوسكو هو وحيد أمام النار الاساسية .

إن النار التي تشتعل في موقدة ماليكروا هي نار جذور . لا نحلم أمام نار جذور كما نحلم أمام نار حطب . فالحالم الذي يعطي للنار جذراً معقداً يحضر نفسه لتأملات مضاعفة ، تأملات ذات كونية مزدوجة جامعة كونية الجذر الى كونية النار . والصور تبدو متكاملة : على الجمر الحاد للخشب الصلب تتجذر الشعلة القصيرة : « كان يتصاعد لسان حاد ، يتأرجح في الهواء الاسود كروح النار نفسها . هذا المخلوق كان يعيش على مستوى الأرض ، على مقره القديم المصنوع من قرميد . كان يعيش هناك بعناد وصبر ، وكان يتمتع بشدة النيران الصغيرة التي تدوم وتحفر الرماد ببطء⁽¹⁾ » . هذه النيران الصغيرة التي « تحفر الرماد » ببطء الجذور ، يبدو أن الرماد يساعدها على الاشتغال ، إن الرماد هو هذا الدُّبال الذي يغذي عود النار⁽²⁾ .

ويتابع هنري بوسكو « كان ذلك ناراً من تلك النيران القديمة الاصول ، التي لم تتوقف تغذيتها يوماً والتي استمرت حياتها منذ سنين لا تحصى بعيداً عن الرماد ، وفي نفس المقر » .

نعم ، إلى أي زمن ، نحو أية حافظة يحملنا التأمل أمام هذه النيران التي تحفر الماضي كما « تحفر الرماد » ؟ « هذه النيران ، يقول الشاعر ، لها على حافظتنا تأثير قوي

(1) Henri Bosco, «Malicroix», Gallimard, p. 34

(2) ان الجذور التي تشتعل في موقدة ماليكروا هي جذور طرفاء Tamaris . ولكن فقط عندما يتصاعف هواء الخاء ، يتبع هذا الأخير « بشعلتها المعطرة » (ص 37) . وحين يشتعل ، يبعث الجذر فصائل الزهرة . وهكذا يتروح الخشب من اللهب تمايشه التضحية الرفافية . نحلم مرتين أمام جذور

بحيث تستيقظ عند رؤية لهبها حيواتنا العريقة التي تركد مع أقدم الذكريات ، وتكشف لنا عن المناطق الأعمق في روحنا السرية .

وحدها هذه النيران تُضيء ، من ما قبل الزمن الذي يتحكم بوجودنا ، تضيء الأيام السابقة لأيماننا والأفكار غير القابلة للادراك والتي قد لا يكون فكرنا أكثر من ظل لها . عندما نتأمل هذه النيران المتلازمة مع الانسان بفضل آلاف السنين النارية ، عندها نعتقد حس الهروب من الاشياء ، ينغرز الزمن في الغياب ؛ وتتركنا الساعات دون خضات . إن ما كان ، ان ما يكون ، وما سيكون ، يصبح بذويانه الحضور الكينوني نفسه ، ولا شيء ، في الروح المسحورة ، يميزها عن نفسها ، اللهم الا ذلك الحس بوجودها ، النقي بشكل لا متناه . فنحن لا نؤكد قط أننا نكون . ولكن لكي نكون ، يبقى بصيص خفيف (أمل) . هل أنا ؟ ما ان نبدأ بطرح هذا السؤال على أنفسنا حتى يكون تعلقنا بهذا العالم يقتصر على هذا الريب ، المعبر عنه بالكاد . ولا يبقى فينا من الانسانية إلا هذه الحرارة ؛ لأننا لم نعد نرى اللهب الذي يوصلها اليها . نحن أنفسنا نكون هذه النار المألوفة التي تشتعل على مستوى الأرض منذ فجر العصور ، والذي يرتفع منها دوماً هذا الحد الحاد فوق مقر النار حيث تسهر صداقة البشر⁽¹⁾ .

لم نرد قطع هذه الصفحة الكبيرة من الانطولوجيا الناعمة ، ولكن سطرًا سطرًا ، يجب أن نعلق عليها لاكتساب كل تعاليمها الفلسفية . إنها ترجعنا الى كوجيتو الحالم ، حالم عاتب على ذاته لأنه شكك في صورته لتأكيد وجوده . إن كوجيتو حالم « ماليكروا » يفتح لنا « ما سبق - الوجود » . وإذا يُفتح أمامنا الزمن القديم عندما نحلم « بطفولة » النار . كل الطفولات هي نفسها : طفولة الانسان ، طفولة العالم ، طفولة النار ، كلها حيوات لا تسير بسرعة على طريق التاريخ .

إن فضاء الحالم الخارجي يضعنا في زمن غير متحرك ، يساعدنا على الذوبان في العالم . فالحرارة فينا ونحن في الحرارة ، في حرارة مساوية لذاتنا . الحرارة تمنح النار دعم عدوبتها الانثوية . وستأتي ميتافيزيقيا عنيفة لتقول لنا أننا مرميون في الحرارة ، مرميون في عالم النار . فالميتافيزيقيا المعارضة لا تستطيع شيئاً ضد بدايات التأملات الشاردة . ونحن نقرأ صفحة بوسكو ، يجتاحنا هناء العالم من كل النواحي . كل شيء يذوب ، كل شيء يتحد ، والهناء له رائحة الطرفاء ، والحرارة معطرة .

إنطلاقاً من هذه الراحة في هناء الصورة ، يُعيشنا الكاتب فضاءً من الراحة

(1) المصدر نفسه ، ص 35 .

والاطمئنان يتسع شيئاً فشيئاً . في صفحة أخرى من ماليكروا ، كتب بوسكو : « في الخارج كان النسيم يستريح على رؤوس الشجر ولا يتحرك . في الداخل ، كانت النار تعيش بحذر ، لتمتد حتى النهار . ولم يكن ليخرج منها سوى حس الكينونة الصافي . وفي ، ليس أية حركة : مخططاتي كانت مستريحة ، صوري العقلية تركد في الظل⁽¹⁾ ، .

خارج الزمان ، خارج المكان ، أمام النار ، لم تعد كينونتنا مسجونة في كينونة - هنا être-là ، أنا notre moi ، . لكي نفتتح بوجودها ، بوجود يدوم ، لم تعد مضطرة لاعطاء تأكيدات قوية ، قرارات ترسم لنا مستقبل المشاريع العزومة. فالتأملات الموحدة اعادتنا الى وجود موحد . آه ! مياعة التأملات الناعمة التي تساعدنا على الجريان في العالم ، في هناء العالم . مرة جديدة ، تعلمنا التأملات ان جوهر الكينونة هو الهناء (أو العيشة الهنية) ، هناء مجذر في الكينونة القديمة . دون أن يكون قد كان ، كيف يستطيع فيلسوف أن يتأكد أن يكون ؟ فالكائن القديم يعلمني أن أكون ذات ذاتي . إن نار ماليكروا ، الثابتة ، الحذرة ، الصبورة ، هي نار في سلامٍ مع ذاتها .

أمام هذه النار التي تعلم الحالم كل ما هو قديم وغير زمني ، لم تعد الروح موقدة بزاوية من العالم . إنها وسط العالم ، في وسط عالمها . وأبسط موقد يؤطر عالماً بحاله . على الأقل ، إن هذه الحركة التي هي في طور الانتشار والتوسع هي إحدى حركتين ميتافيزيقيتين للتأملات الشاردة أمام النار . وهناك حركة أخرى تعيدنا الى ذاتنا . وإنه هكذا ، أمام المقر (مقر النار) ، الحالم هو بالتعاقب روح وجسد ، جسد وروح . وأحياناً ، الجسد يستعيد كل الكينونة . إن حالم بوسكو يعرف هذه الحالة ، حالة الجسد المهيمن : « كنت جالساً أمام النار ورحت أتأمل الجمرات ، الشعلات ، الرماد ، حتى ساعة متأخرة من الليل . ولكن لا شيء خرج من النار . الجمرات ، الشعلات ، الرماد ، كل هذا بقي كما كان بهدوء . ولم تصبح كل هذه الاشياء (مع أنها تحمل هذه الصفات) روائح غريبة . لكنها كانت تعجبني بحرارتها المفيدة أكثر منه بقوتها المعبرة . لم أكن لأحلم ، كنت أتدفاً . وإنه لعذب أن يتدفاً الانسان ؛ فيعطينا هذا احساس الجسد ، إحساس ذاتنا ؛ وإذا تخيلنا شيئاً فهو أن في الخارج هناك الليل ، الصقيع ، لأننا نلتف على حرارتنا الذاتية التي تحافظ عليها بارتجاف⁽²⁾ . نص مفيد ببساطته لأنه يعلمنا ان لا ننسى شيئاً . ثمة ساعات حيث التأملات تهضم الحقيقة ، حيث الحالم يدمج هناه ، حيث يتدفاً بعمق . أن يشعر الانسان بجسد حار ، هذه طريقة من

Henri Bosco, «Malicroix», p. 138

(1)

(2) المصدر نفسه ، ص 134 - 135 .

طريق الحلم . وهكذا في حركتي التأملات أمام النار ، الحركة التي تجعلنا نسيل في عالم سعيد والحركة التي تجعل من جسدنا كرة هنية . هنري بوسكو يعلمنا كيف نتدفأ جسداً وروحاً . والفيلسوف الذي يعرف كيف يستقبل حرارة النار يوسع بسهولة ميتافيزيقيا الانتساب الى العالم ، التي تتعارض بالضبط مع الميتافيزيقيات التي تعرف العالم من خلال تعارضاته أو تناقضاته . فحالم النار لا يمكن أن يخطيء : ان عالم الحرارة هو عالم النعومة المعممة . وبالنسبة لحالم كلمات ، إن الحرارة (La chaleur) هي حقاً ، في كل ما لهذه الكلمة من عمق ، النار (le feu) بالموثوث .

وتستمر سهرة ماليكروا . وتأني بعدها ساعة تضعف النار . ليس - سوى « قطعة حرارة مرئية بالعين . من دون بخار ، دون طقطقة . لقد كان للبصيص الثابت طابع معدني . . . هل كان يعيش ؟ ولكن ما الذي كان يعيش خارجاً عني وعن جسدي المنعزل » ؟ ألا تمحو النار ، وهي تموت ، روحنا ؟ كنا نعيش متّحدين مع روح أضواء النار الخفيفة ! كل شيء كان ومضات فينا وخارجنا . كنا نعيش من الضوء الناعم ، بفضل الضوء الناعم . فأضواء النار الخفيفة والأخيرة لها رقة ولا أحلى ! كنا نعتقد أننا اثنين فيما نحن وحدنا . نصف عالم حُذِفَ منا للتو .

وكم يجب أن نتأمل صفحات أخرى لفهم أن النار تسكن البيت ؟ بالاسلوب المفيد يقال ان النار تجعل المنزل قابلاً للسكن . وتنتمي هذه العبارة الاخيرة للغة الذين لا يعرفون تأملات فعل سَكَنَ⁽¹⁾ . النار ينقل صداقتها الى البيت كله وتجعل هكذا من البيت كون الحرارة . وبوسكو يعرف هذا ، يقول هذا : « كان يملأ الهواء الممدد بفعل الحرارة كل حفرات البيت ، ويصب ثقله على الحيطان ، والأرض ، والسقف المنخفض والمفروشات الضخمة . كانت الحياة تسير فيه من النار الى الابواب المقفلة ومن الابواب الى النار ، راسمة دوائر غير مرئية من الحرارة تمر أمام وجهي . وكانت رائحة الرماد والخشب التي تجذبها الحركة الانتقالية تجعل هذه الحياة واقعية أكثر . وكانت ترتجف أخف أضواء اللهب ملوثة قليلاً جدران الجبس . وكان يصلنا من الموقد المشتعل دوي عذب حيث يذوب حبل من البخار الخفيف . جميع هذه الاشياء كانت تشكل جسماً فاتراً تدعو عذوبته الى الراحة والاطمئنان⁽²⁾ » .

سوف يعترض علينا معترض ، ربما ، فيقرأ هذه الصفحة ويقول لنا أن الكاتب لم يقل تأملاته بل وصف هناءه في غرفة مقفلة . ولكن فلنقرأ بشكل أفضل ، فلنقرأ ونحن

(1) لقد درسنا هذه التأملات في كتابنا : جماليات المكان .

(2) هنري بوسكو ، سبق ذكره ، ص 165 .

نحلم ، فلنقرأ ونحن نتذكر . إن الكاتب يتحدث عنّا ، عن ذاتنا ، نحن الحالمين ، عن ذاتنا ، نحن المخلصين للذاكرة . فالنار قد رافقتنا نحن أيضاً . لقد عرفنا صداقة النار . نحن نتصل مع الكاتب لأننا نتصل مع الصور المحفوظة في قعرذاتنا . نعود نحلم في الغرف التي فيها عرفنا صداقة النار . هنري بوسكو يقول لنا ثانية كل الواجبات التي تفرضها هذه الصداقة : « يجب السهر . . ويجب تغذية هذه النار البسيطة ، بداعي الشفقة ، بداعي الحذر . ليس لي صديق غيرها يفتر الحجر الرئيس في البيت ، الحجر الواصل ذا الحرارة والضوء الذين يصعدان حتى ركبتني وعيني . هنا يترسخ بين الانسان والملجأ ميثاق النار القديم ، وميثاق الارض والروح ، دينياً⁽¹⁾ » .

جميع هذه التأملات أمام النار هي تحت الشعار الكبير : البساطة . ولكي نعيش هذه التأملات ببساطتها يجب أن نحب الراحة . وراحة الروح الكبرى هي ما نكتسبه من هكذا تأملات . هناك بالتأكيد صور عديدة أخرى يمكن وضعها تحت شعار النار . ونأمل أن نعالج من جديد كل صور النار في عمل آخر . أردنا فقط في كتابنا الحاضر عن التأملات أن نظهر أنه أمام الموقد ، يعيش حالمٌ تجربة تأملات شاردة تزداد عمقاً أكثر فأكثر . عندما نحلم أمام النار ، عندما نحلم أمام الماء ، نعيش نوعاً من من التأملات الثابتة . فالنار والماء يتمتعان بقوة اندماج حلمية . للصور إذن جذور . وباتباعنا إياها ، نتسب الى العالم ، نتجذر في العالم .

سوف نجد باتباعنا تأملات شاعر أمام مياه نائمة ، حججاً جديدة لميتافيزيقيا الانتساب الى العالم .

VI

فالتأملات الشاردة أمام مياه نائمة تغدق علينا ، هي أيضاً براحة نفس كبيرة . إن هذه التأملات أمام المياه تترك نزوات التخيل غير المنتظمة لأنها أبطأ وبالتالي أضمن من التأملات أمام الشعلات الحية جداً . إنها تُبَسِّط مهمة الحالم . بأية سهولة ، تصبح هذه التأملات غير زمنية ! كم تربط بسهولة المشهد بالذكري ! المشهد أو الذكري ؟ هل يجب حقاً أن « نرى » المياه المطمئنة ، أن نراها حالياً ؟ فبنظر حالم كلمات ، ان كلمات مثل : مياه نائمة ، تتمتع بعذوبة تنويمية . إذا ما حلمنا قليلاً سنعرف أن كل اطمئنان هو مياه نائمة . ثمة مياه نائمة في قعر كل ذاكرة . وفي الكون ، المياه النائمة هي كتلة من الاطمئنان ، كتلة من الثبات . في المياه النائمة ، يستريح العالم . وأمام المياه النائمة ، ينتسب الحالم الى راحة العالم .

(1) هنري بوسكو ، سبق ذكره ، ص 220

البحيرة ، المستنقع ، هما هنا . لهما امتياز حضور . والحالم شيئاً فشيئاً هو موجود في هذا الحضور . وفي هذا الحضور لا تعرف « الأنا » الحالم أية معارضة . لم يعد هناك شيء ضدها . فقد فقدَ الكون كل وظائف الـ « ضد » . والروح موجودة في كل مكان كما لو كانت في بيتها ، موجودة في عالم يرتكز على المستنقع . المياه النائمة تدمج كل شيء ، الكون وحالم .

في هذه الوحدة ، الروح تتأمل . إنه بالقرب من مياه نائمة يطرح الحالم بكل طبيعية كوجيته *son cogito* ، كوجيتو روحي حقيقي ، حيث سيُضمّن وجود كائن الاعماق . بعد نوع من نسيان الذات التي تنزل الى عمق الكينونة ، ودون الحاجة لثلاث الشكوك ، تصعد من جديد روح الحالم الى السطح ، تعود لتعيش حياتها الكونية . أين تعيش يا ترى هذه النباتات التي تأتي لترمي أوراقها العريضة على مرآة المياه ؟ إنها المرآة الوحيدة التي تتمتع بحياة داخلية . كم هما قريبان من بعضهما ، في مياه مطمئنة ، السطح والعمق ! لقد تصالح العمق والسطح . وكلما كانت المياه عميقة ، كلما كانت المرآة واضحة . الضوء يخرج من الهاويات . العمق والسطح ينتميان لبعضهما البعض ، التأمّلات الشاردة في المياه النائمة تنقل دون توقف من الواحد إلى الآخر . إن الحالم يحلم بعمقه الذاتي .

هنا ، من جديد ، هنري بوسكو سيساعدنا على إبراز تأملاتنا . كتب من أعماق « عزلة بحيرية » : « هنا فقط كنت أتوصل أحياناً الى التخلص من الأكثر سواداً في ونسيان ذاتي . فراغي الداخلي كان يمتلئ . . . ثم كانت تبدو لي سلسلة أفكارٍ حيث كنت أحاول بدون جدوى أن أجد نفسي ، كانت تبدو لي أكثر طبيعية وتالياً أقل مرارة . كان ينتابني أحياناً إحساس ، فيزيائي تقريباً ، إحساس بالم آخر تحتي ، تصعد مادته الفاترة والمتحركة تحت متسع وعبي الكئيب . وكما المستنقعات الراققة ، كانت (هذه المادة) ترتجف⁽¹⁾ » . كانت الافكار تمرّ على الوعي دون أن تستطيع ضمان الكينونة فالتأمّلات الشاردة تثبت الكينونة باتصالها مع كينونة المياه العميقة . فالمياه العميقة التي نتأملها في تأملات شاردة تساعد على التعبير عما يجول في أعماق الحالم : « ضائع على المستنقعات ، كنت أستوهم اني لم أعد موجوداً في عالم واقعي ، مؤلف من طمي ، وعصافير ، ونباتات وجنات حية ، إنما وسط روح ، تختلط حركاتها وسكيناتها مع تغيراتي الداخلية . وكانت هذه الروح تشبهي . وكانت حياتي الذهنية تتخطى بسهولة أفكارٍ . لم يكن هذا هروباً . . . بل ذوباناً داخلياً⁽²⁾ » .

Henri Bosco, «Hyacinthe», Paris, Gallimard, p. 28

(1)

Henri Bosco, «Hyacinthe», p. 29

(2)

آه ! بلا ريب ، كلمة ذوبان معروفة من قبل الفلاسفة . لكن الشيء ؟ وكيف نستطيع ، بدون تدخل صورة ، أن يكون لنا تجربة « ذوبان » ميتافيزيقية ؟ ذوبان ، التصاق كامل بمادة العالم ! التصاق كل كينونتنا في فضيلة الاستقبال كما يحصل ذلك كثيرا في العالم . وحالم بوسكو يأتي ليقول لنا كيف ذابت روحه الحاملة في روح المياه العميقة . . . لقد كتب بوسكو فعلاً صفحة في السيكولوجيا الكونية . وهل يوجد صيغة أفضل للسكن في هذا العالم ، أفضل من هذا النمط الذي تتوسع فيه سيكولوجيا كونية بالتنسيق مع سيكولوجيا تأملات شاردة ؟!

VII

إن البحيرة ، المستنقع ، المياه النائمة ، بفضل جمال عالم معكوس ، توظف بشكل طبيعي تخيلنا الكوي . والحالم الموجود في هذا المكان ، يتلقن امثولة بسيطة لتخيّل العالم ، لمضاعفة العالم الواقعي بعالم متخيّل . فالبحيرة هي استاذ كبير في الرسوم المائية الطبيعية . وألوان العالم المعكوس هي ألطف ، أرق ، وتكلفتها أجمل من الألوان الأساسية الثقيلة . وقبلًا ، إن هذه الألوان التي تجلبها لنا الانعكاسات تنتمي الى كون مُثَلَّن . فالانعكاسات تدعو هكذا كل حالم مياه نائمة الى المثلثة . والشاعر الذي يحلم أمام مياه لن يحاول أن يجعل منها رسماً خيالياً . سيتخطى دوماً قليلاً الواقع . هذه هي القاعدة الفينومينولوجية للتأملات الشعرية .

الشعر يكمل جمال العالم ، يجمّل العالم . وسنحصل على إثباتات جديدة بسماعنا الشعراء .

في قلب إحدى رواياته حيث يبلغ الشغف أقصى درجاته ، وضع دانونزيو تأملاتٍ أمام مياه رائقة ، تأتي النفس اليها لتجد راحتها ، الراحة في حلم حبٍ يمكن أن يبقى صافياً : « بين روحي والمنظر ، كان ثمة مواصلة سرية ، تعاطف غريب . كان يبدو أن صورة الغابة في مياه المستنقعات كانت حقاً الصورة المحلومة للمشهد الواقعي . كما في قصيدة شيلي Shelley ، كان يبدو كل مستنقع سماءً ضيقةً مغروزة في عالم تحارضي ، قبة زرقاء من الضوء الودي المنتشر على الأرض الغامضة ، أعمق من الليل العميق ، أصفى من النهار ، وحيث نمت الاشجار كما في الهواء العالي ، ولكن برقة وبلون أكمل من التي تتموج في هذا المكان . وهناك مناظر رائعة كما لا نرى قط على سطح البسيطة كانت مرسومة بحب المياه للغابة الجميلة ؛ وفي كل أعماقها كانت هذه المناظر مشبعة بجلاء فردوسي ، بجودون متغيرات ، بغسقٍ أنعم من غسقنا » .

من أي أزمته بعيدة أتتنا هذه الساعة !⁽¹⁾

الصفحة تقول كل شيء : في هذه التأملات ، أليس الماء الذي يحلم ؟ وكما نحلم بهذا الاخلاص ، بهذه النعومة ، فنزيد من جمال ما نحلمه ، ألا يجب أن يُحِبَّ الماء « الغابة الجميلة » ؟ أليس هذا الحب مشتركاً ؟ ألا تحبُّ الغابة الماء الذي يعكس جمالها ؟ ألا توجد عبادة متبادلة بين جمال السماء وجمال المياه⁽²⁾ ؟ إن العالم ، في انعكاساته هو جميل مرتين .

من أي أزمته بعيدة يأتي هذا الجلاء الروحي الفردوسي ؟ ما كان الشاعر جهل ذلك لولا أن الحب الجديد الذي يلهمه ، سيلحقه مصير الغراميات المكرسة للشهوة الحسية . وهذه الساعة هي ذكرى الصفاء الضائع . لأن الماء الذي « يتذكر » ، يتذكر هذه الساعات بالذات . إن من يحلم أمام مياه راقية ، يحلم بصفاءات أولية . فمن العالم إلى الحالم ، تتصل تأملات المياه بالصفاء . كم نود أن نبدأ حياتنا من جديد ، حياة هي حياة الأحلام الأولى ! كل تأملات لها ماضيها ، ماضٍ بعيد، وتأملات المياه لها لبعض النفوس ، امتياز بساطة .

إن مضاعفة السماء في مرآة المياه تدعو التأملات إلى تلقن أمثلة كبيرة . وهذه السماء المسجونة في المياه ، أليست صورة سماء مسجونة في روحنا ؟ هذا الحلم هو نُفْرَط - لكن صنعه وعاشه هذا الحالم الكبير الذي هو جان پول ريشتر . يدفع جان پول حتى المطلق ديالكتيك العالم المتأمل والعالم المعاد خلقه بالتأملات الشاردة . ألا يسأل نفسه أيها حقيقية أكثر ، السماء فوق رؤوسنا أم السماء في حميمة روح تحلم أمام مياه هادئة ؟ ولا يتردد جان پول في الاجابة : « السماء الداخلية تعيد وتعكس السماء الخارجية التي ليست سماء⁽³⁾ » . بحسب حالم اليوبيل ، تنتمي القوى البناءة إلى السماء الداخلية ، إلى الروح التي تحلم وهي تنظر إلى العالم في عمق الماء . إن العالم ليس فقط معكوساً ، إنه ليس معاداً بشكل سكوني ؛ الحالم هو الذي يستهلك نفسه فقط كلياً لكي يُكوّن السماء الخارجية . بالنسبة لحالم كبير ، إن من يرى في الماء ، يرى في الروح والعالم الخارجي لم يُعد سوى ما حُلِمَ به . هذه المرة ، لم يُعدَّ الواقع سوى انعكاس للمتحيل .

يبدو لنا أن نصاً حاسماً كهذا النص كتبه حالم مصمّم مثل جان پول ريشتر ، يفتح

(1) ج . دانونزيو d'Annuzio ، « طفل الشهوة الحسية » ، ترجمة فرنسية من هريل ، ص 221 .

(2) سانت يوف Sainte-Beuve نفسه - الذي لا يحلم كثيراً قال في « الشهوة الحسية » :

ان قمر القبة الزرقاء يتأمل بإعجاب وبسلام قمر الامواج

(3) جان پول ريشتر ، اليوبيل ، ترجمة فرنسية من البيريغين ، باريس ، ستوك ، 1930 ، ص 176 .

الطريق أمام انطولوجيا التخيل . إذا كنا نتأثر بهذه الانطولوجيا ، فالصورة التي يعطينا إياها شاعر تجد فينا أصداء تدوم . الصورة هي جديدة ، دوماً جديدة ، لكن وقعها هو دوماً نفسه . وهكذا فإن صورة بسيطة هي كاشفة للعالم . كتب جان كلارانس لامبير :

تأخر الشمس على البحيرة كطاووس⁽¹⁾

إن صورة كهذه تجمع كل شيء . إنها في نقطة الانعطاف حيث العالم هو حيناً مشهد وحيناً نظرة وهكذا دواليك . وعندما ترتجف البحيرة تقدم لها الشمس بريق ألف نظرة . فالبحيرة هي أرغوس كونها الخاص . وكل كائنات العالم تستأهل أن تُكتب بالحرف الكبير majuscules . فالبحيرة تظهر جمالها كما الطاووس يصنع دولابه كي ينشر كل عيون ريشه . مرة أخرى ، لدينا إثبات مبدئنا في علم الكونيات المتخيل : كل ما يلمع يرى . وبالنسبة لحالم بحيرة ، الماء هو أول نظرة للعالم . يكتب إيفان غول في قصيدة عنوانها : « عين » :

انظر اليك تنظرين الي : عيني

اصعدي لا أدري أين

على سطح وجهي

أمام نظرة البحيرات الوقحة⁽²⁾

إن سيكولوجيا تخيل الانعكاسات أمام مياه راتقة هي جد متعددة بحيث يجب كتابة كتاب بأكمله لتمييز كل عناصرها . لنعط مثلاً واحداً حيث يترك الحالم نفسه لتخيل يتسلى . سوف نستعير هذه التأملات التي تتسلى من سيران دو برجراك . يرى عندليب صورته على مرآة المياه : « ان العندليب الذي ينظر الى ذاته داخل المياه من أعالي غصن ، يتصور أنه وقع في النهر . . يزقزق ، يصرخ ، ينبح ، وهذا العندليب الآخر ، دون أن يكسر الصمت ، يغني بأعلى صوته ظاهرياً ويخدع النفوس بسحره الفائق بحيث يترأى لنا انه يغني بصوت عالٍ فقط كي تسمعه أعيننا⁽³⁾ » .

ويذهب سيرانو أبعد من هذا فيقول :

الزنجور⁽⁴⁾ الذي ينوي اصطياده ، يلمسه ولا يطاله ، يركض وراءه ويندهش

لثقبه إياه مرات عديدة . . إن هذا لهوشيء مرثي لا يذكر ، ليل يموت الليل .

(1) Jean-Clarence Lambert, «Dépaysage», Paris, Falaize, p. 23

(1)

(2) Yvan Goll, «Les cercles magiques», Paris, Falaize, p. 41.

(2)

(3) ذكره ادريان دو موس ، «Le romantisme» ، باريس ، Fayard ، 1948 ، ص 45 .

(4) نوع من الاسماك الطويلة .

كم سيتمتع رجل الفيزياء باستنكاره وهم هذه السمكة التي ، كفيلسوف تأملات ، تعتقد أنها تستطيع أن تتغذى من صور «ممكنة» . ولكن عندما يبدأ شاعر بقول هذه النزوات ، لن يوقفه الفيزيائي .

VIII

من أجل إعطاء مثل واقعي من السيكولوجيا الكونية ، سنتبع حكاية صغيرة حيث ديكور بحيرة جبل يخلق بشكل من الأشكال شخصيته ، حيث المياه العميقة والقوية التي تسببها السباحة ، تُحول كائناً إنسانياً الى كائن مياه - تحول امرأة الى ميلوزين Melusine (لِبادة ذات شعر طويل) . وسيكون محور تعليقنا كتاب كبير لجاك اوديبرتي : «مجزرة» .

لا يقدم لنا اوديبرتي إلا نادراً صور انعكاس . إن تأملاته الشاردة يجذبها الماء كما لو كان لتخيله قدرات تكهنية - مائية ، كما لو كان شغوفاً بالماء . فالحالم يحلم أن يعيش في كثافة الماء . سوف يعيش صور لمس ، حاسة لمس . سوف يهينا التخيل ليس فقط ما بعد un au-delà الصور المتألمة ، ولكن ما بعد الفرحات العضلية ، ما بعد قوى السباحة . بعد قراءتنا الصفحات التي كتبها اوديبرتي في فصل يحمل العنوان : «البحيرة»⁽¹⁾ ، يمكن أن نعتقد لأول وهلة أنها تترجم تجارب وضعية . لكن كل حس مدون هو مضاف اليه ليصير صورة . ندخل هنا في منطقة علم شاعرية المحسوس . وإذا كان هناك ثمة تجربة ، فيجب الكلام عن تجربة تخيل حقيقية . إن الواقع الصريح يخفف من تجربة علم شاعرية المحسوس هذه . من هنا ، لا يجب علينا أن نقرأ هذه الانتصارات في حياة الماء بالقياس الى تجاربنا ، الى ذكرياتنا ، بل علينا قراءتها تخيلياً ، بالمشاركة في علم شاعرية المحسوس ، علم شاعرية اللمس ، علم شاعرية التناغمات العضلية . لا بد من لفت النظر هنا الى هذه التزيينات السيكولوجية التي تبهرج الادراكات الحسية البسيطة بحياة جمالية .

أوديبرتي يحلم مباشرة بقوى الطبيعة . فهو ليس بحاجة لخرافات وحكايات كي يخلق ميلوزين . طالما تعيش على الأرض ، فميلوزيته (أو لبادته) هي فتاة من القرية . إنها تتكلم ، تعيش مثل أناس الضيعة . لكن البحيرة تجعل منها وحيدة وما ان تصبح وحيدة قرب البحيرة ، هذه الأخيرة تصبح عالماً . تدخل فتاة الضيعة في الماء الخضراء ، في ماء خضراء معنوياً ، أخت مادة الميلوزين الحميمة . وها هي تغطس : يخرج زبدٌ من

Jacques Audiberti, «Carnage», Paris, Gallimard 1942, p. 36

(1)

لجة تُبَيِّضُ بفعل ألف زهرة زعرور ، حميمية العالم السائل . السابحة هي الآن تحت الأمواج : « من الآن ، لم يعد أي شيء موجوداً سوى نشوة ضوضائية أزرق من أي شيء في العالم⁽¹⁾ » .

« نشوة ضوضائية أزرق من أي شيء في العالم » . الى أي سجل حسي تنتمي هذه الصورة ؟ فليقرر ذلك عالم النفس ، غير ان حالم الكلمات هو مفتون ، لأن التأملات الشاردة في المياه هي تأملات محكية . إن شاعرية الكلام هي هنا الشاعرية المهيمنة . يجب أن نعيد القول ونعيد تكراراً حتى نسمع ما يقوله الشاعر . وأي صدفة هي كلمة ضوضاء ، لأذن تريد سماع صوت الأمواج .

ويتابع الكاتب: « قطعت (السابحة) داخل السائل الزرقاوي . . . معقودة في المياه الزرقاء التي تحيط بها من كل مكان ، تملؤها وتُدَوِّبُها ، كانت تسجل الصواعق السوداء التي يرسمها النهار المنفوث تحت الموجات » . من بطن المياه تلد شمس أخرى ، وللضوء دوامات وهي تَنَشُرُ الانبهار . يجب على الذي يرى تحت المياه أن يحمي غالباً شبكية عينه . كلما تقدم ذارعاً يُغَيِّرُ عالم المياه عنفه . ويقول جاك اوديبرتي « كانت الميلوزين تلف على جسدها هذه السباحات الكونية الساخطة حيث يتخبط تنفس الاحصنة التي تخبؤها هذه الروعة » لأن الشاعر يجب أن يعطينا - وهذه وظيفته - عوالم الروعة ، هذه العوالم التي تلد من صورة كونية معظمة . وهذه المرة بفضل التعظيم ، ليست الصورة الكونية مأخوذة ببساطة من العالم ، فهي تتخطى العالم بشكل أو بآخر الى ما بعد ما هو مدرك حسياً . عن سابحته ، يقول اوديبرتي : « في ليل المياه المتلألئ ، الليل البحيري ، الليل المؤاتي ، كانت تدخل من جديد ، تسافر ، تتأمل ، أكثر بكثير مما توفره قدرات السباحة » .

ولكن هذه العوالم الجديدة ، المتأملة بشدة ، لا يمكن إلا أن تُشغل في أعماقه الكائن الذي يتخيلها . وإذا تتبعنا بكل صدق صور الشاعر يبدو لنا أن التخيل يلغي فينا كينونة من الأرض . فنحن تساورنا الرغبة في ترك كائن مياه يلد فينا . اخترع الشاعر كائناً ، إذن من الممكن اختراع كائنات . لكل عالمٍ مخترعٍ يُؤلِّدُ الشاعر ذاتاً مخترعةً . إنه يوكل قوته في الاختراع للكائن الذي يخترعه . ندخل في مملكة الـ « أنا » التي تعيش في الفضاء الخارجي . نعيش من جديد ، بفضل الشاعر ، دينامية أصل فينا وخارج عنا . فترفع أمام أعيننا ظاهرة كينونية ، منسوجة على تأملات شاردة ، وتملأ أضواؤها القارىء الذي يقبل نزوات صور الشاعر . إن ميلوزين اوديبرتي تعيش تغيراً

Audiberti, «Carnage», p. 49.

(1)

كينونياً ، وهي تفني طبيعة انسانية لتتلقى طبيعة كونية . « هي تتوقف عن أن تكون لتكون أكثر بكثير ، ستُحسَبُ على عظمة الافناء الذاتي دون أن تموت »⁽¹⁾ فالذوبان في العنصر الاساسي هو انتحار إنساني ضروري للذي يريد أن يعيش انبعاثاً في كون جديد . ونسيان الأرض والتنكر لكائننا الأرضي هما ضرورتان للذي يجب الماء حباً كونياً . هكذا فإن قبل الماء ، لم يكن يوجد شيء . وفوق الماء ، لا يوجد شيء . الماء هو كل العالم . في أي مأساة انطولوجيات يدعونا الشاعر أن نعيش ! وأي حياة جديدة هي هذه الحياة حيث الصور تُحدثُ الاحداث! عند عودتها من البحيرة، قاطعت الميلوزين كل أشكال المصير الاجتماعي . وملاّت كأس العدم من الطبيعة . فصارت هائلة في الانتحار . ولكن بعدما تكون غاطسة حتى أعماق قلبها ، كانت تلاقي العالم وجفافه ، فتشعُرُ ، تقريباً ، أنها ماء البحيرة . يرتفع ماء البحيرة ، يمشي⁽¹⁾ . عندما عادت الى الأرض ومشت على الأرض ، احتفظت ميلوزين بنشاط السباحة . (والماء فيها : كينونة النشاط) . ويمكننا أن نقول عن بطلة الماء عند الكاتب أوديبerti ، مستخدمين بيتاً شعرياً لريستان تزارا ، ان « الماء العذب والماء العاضل » التقيا⁽²⁾ .

هذا الماء الذي « يرتفع » هذا الماء المقوم ، الواقف ، أي (كينونة) جديدة !

نمسك هنا فعلاً بطرف من التأملات الشاردة . لأن الشاعر يتجرأ ويكتب هذه التأملات القصوى ، يجب أن يتجرأ القارى على قراءتها الى حدّ نوع من « ما بعدية » تأملات القارىء ، دون تحفظ ، دون نقصان ، دون هم « موضوعية » ، مضيفاً على كل ذلك ، إذا اضطر الامر ، نزواته الشخصية الى نزوات الكاتب . ان قراءة دوماً في قمة الصور ، مشدودة نحو رغبة تجاوز القمم سوف تكون للقارىء بمثابة تمارين فينومينولوجية محددة . سوف يعرف القارىء التخيل في جوهره لأنه سيعيشه في إفراطه ، في « مطلق »⁽³⁾ صورة غريبة ، هي الدلالة على الكينونة العجيبة .

في التأملات الشاردة المائية المعتادة ، في سيكولوجيا الماء الكلاسيكية ، لم تكن الحوريات ، في نهاية الأمر ، كائنات عجيبة . كان بمقدورنا تخيلها ككائنات ضبابية ، كميّاه « زائلة » ، أخوات لينة للنيران تركض على المستنقع . فالحوريات لا تحقق سوى ترقية إنسانية تابعة . وكانت تبقى كائنات العذوبة ، كائنات الميوعة ، كائنات البياض . ميلوزين تناقض المادة السهلة . إنها ماء تريد الشاقولية Verticalité ، ماء قاسية وحادة . إنها تنتمي لشاعرية تأملات القوى ، أكثر منها لشاعرية تأملات المادة .

J. Audiberti, «Carnage», p. 60.

Tristan Tzara, «Parler seul», éd. Caractères, p. 40

(1)

(2)

Absolu (3)

وسنحصل على إثباتات على ذلك بقراءنا المزيد من صفحات هذا الكتاب الكبير :
« مجزرة » Carnage .

IX

في الحياة الكونية المتخيلة ، الخيالية ، تتجاوز غالباً العوالم المختلفة ، تتكامل .
تأملات الواحد تدعو تأملات الآخر . في كتاب سابق⁽¹⁾ ، جمعنا وثائق عديدة تثبت
الاستمرارية الحلمية التي توحد أحلام السباحة وأحلام الطيران . وقبلأ ، بفضل مرآة
البحيرة الصافية ، تصبح السماء ماء جوية . السماء هي إذن بالنسبة للماء دعوة الى
تقارب في شاقولية الكينونة Verticalité de l'être . فالماء الذي يعكس السماء هو أحد
أعماق السماء . وهذا المكان المزدوج يحرك كل قيم التأملات الكونية . ما إن يعيش بحددة
في أحد المكانين ، حالم يحلم دون حدود ، أو حالم منفتح على كل التأملات ، فهو يريد
أن يعيش في المكان الآخر .

لقد نجح أوديبرتي بتأملاته في السباحة في خلق مياه دينامية ، مياه قوية (أو
عاضلة)⁽²⁾ ، بحيث تحلم ميلوزين المياه بقوى تمنحها ، من خلال غطسة في عمق
السماء ، كينونة ميلوزين الهواء . إنها تريد ان تطير . إنها تحلم بالكائنات التي تطير .
وكم من مرة ، على شاطئ البحيرة ، تأملت الميلوزين في الصقر الذي يرسم دوائر حول
السمت ! أليست الحلقات في السماء صور الحلقات التي تتسارع على النهر الرقيق عند
أول لفحة نسيم ؟ العالم هو واحد .

تتوحد التأملات ، تتلاحم . ثمة تحالف يُعقد بين الكائن المسلح بجناح ، الذي
يدور في السماء والمياه التي تدور على درورها الخاص . بماذا تحلم الصقور التي تنام في
الأعالي وهي تدور ؟ أليست هي أيضاً ، كما قمر الفيلسوف ، مأخوذة في دردور .
نعم ، بما يحلم الفلاسفة عندما تكون صور الماء مباشرة صوراً من السماء ؟ وبدون
نهاية ، يتبع الحالم رحلة الصقر الفضائية . وأي عظمة ، أي فخامة طيران هي هذه
الدائرة المرسومة بروعة حول السمت ! السباحة لم تكن تعرف سوى الخط المستقيم .
ويجب أن نظير كالصقر كي نفهم واقعياً هندسة الكون (الفضاء الخارجي) .

ولكن لنكن أقل فلسفةً ولنستعد دروسنا في الفن السيكلوجي لتقوية الطاقة ،
دروس تأملات الشاعر .

«L'air et les songes», éd. Corti, chap. Ier

(1)

(2) لأن باشلار يستعمل كلمة musclée

هكذا فالميلوزين تحلم مرتين ، دوماً مرتين - في زرقة السماء أو في زرقة البحيرة القائمة . يكتب اوديرتي صفحات كبيرة في السيكلوجيا المدنمة (dynamisée) حول الطيران المحاول ، حول الطيران المحقق ، حول الطيران الناقص . أولاً ، هاكم القناعات المكتسبة في أحلام الليل ، قناعات حلمية تحضرها أو تؤكدتها التأملات التخفيفية التي لا تترك ذهن الميلوزين خلال النهار : « أحياناً ، عيناها مغمضتان ، نائمة على العشب أو على سريرها ، كانت تحاول أن تهرب من الجاذبيات . يخرج الانسان من جسده ، من كل ما في هذا الجسد من قوى لا تقهر ، الى المحجّ القصير . يأخذ موقعه ، بقوة ، في الهواء ، فوق جثته - مع أن هذه الجثة ، لحمك أيها الانسان ، تأخذه معك ، ولكن منزوعاً عن عظامه ، منظفاً من السم . وذات ليلة اعتقدت أنها نجحت . شعرت أنها محمولة نحو السقف . فلم تعد تلمس شيئاً ، لا من الظهر ، ولا من الرجلين ولا من البطن . راحت تصعد ببطء . . . هل كانت تحلم ؟ ألم تكن تحلم ؟ مع انها تمسك بالرافدة من يدها اليسرى . فاستطاعت أن تقطع ، قبل أن تنزل ، ثلاث قطع صغيرة من الخشب الخفيف ، دلائل أكيدة . ثم هبطت - هبطت ! - في النوم . وعندما استيقظت ، كانت قطع الخشب الثلاث قد اختفت⁽¹⁾ . »

إن الكاتب الذي يتخيل هو عالم نفس حقيقي . وهو يعرف ان الحالم ، في حلم الطيران ، هو مشبع بالاثباتات الموضوعية . ينتزع الحالم من السقف شظية خشبية ، يقطف ورقة من أعلى الشجرة ، يأخذ بيضة من عش الغراب . وإلى هذه الوقائع تتحد حجج حسنة الاختيار ، نقدمها للذين لا يجيدون الطيران . للأسف ، عند اليقظة ، لم تعد الاثباتات في الأيدي ، ولا الاسباب المشروعة في الذهن .

ولكن تبقى حسنة حلم الخفة légèreté الليلي . فتستعيد التأملات الشاردة أصل الكينونة الجوية المكوّنة خلال الليل . وتغذي التأملات هذا الأصل germe بالصور ، بالاثباتات ولا بالتجارب . هنا ، مرة جديدة ، تستطيع الصور كل شيء . عندما ينتاب الروح انطباع تخفيفي جيد ، فهو ينتاب الجسد أيضاً ويغدو مصير الحياة ولو للحظة في عالم الصور .

إن شعور الخفة هو شعور واقعي للغاية ! مفيد ، ثمين ، مؤنّس humanisant ! لماذا لا يهتم علماء النفس بتكوين علم تربية لخفة الكينونة هذه ؟ يقع هذا الواجب على عاتق الشاعر ليعلمنا كيف ندمج انطباعات الخفة في حياتنا ، كيف نستجمع انطباعات هي في أغلب الأحيان مهملة . هنا أيضاً ، فلنتبع أوديرتي .

(1) حاك اوديرتي ، سبق ذكره ، ص 56 - 57

ما ان تتسلق الميلوزين منحدر التلة الناعم ، في مشيتها الخفيفة ، حتى تطير :
« تسكر الميلوزين من شد ما تأكل سماوات كحجوب ، حبوب الاكسير الأزرق الذي يطير
الانسان عالياً ، تمشي الميلوزين ، تمشي أيضاً ، لكن أجنحة بدأت تنبت فيها ، أجنحة
سوداء سواد الليل ، تقطعها أعالي الجبال الشائكة والعسيرة . لا ! الجبال نفسها هي
جزء من مادة هذه الاجنحة ، الجبال مع مراعيها ، وبيوتها الصغيرة ،
وصنوبراتها . . . فهي تعترف بأن هذه الأجنحة تعيش ، تنبض . سوف تنبض . إنها
تنبض . تمشي الميلوزين . تطير . تتوقف عن المشي . تطير . إنها تطير من كل
النواحي . . . (1) » .

يجب قراءة هذه الصفحات بتوتر كبير ، بتوتر قراءة كبير ، مؤمنين بما نقرأ . يود
الكاتب أن يقنع القارئ بحقيقة القوى الكونية الفاعلة في صور الطيران . فالكاتب
متشبث بعقيدة ايمان تجعل إجمال تطير ولا تكتفي فقط برفعها . أليست القمم أجنحة !
ان هذا الكاتب ، بدعوته الى التعاطف مع التخيل ، يُلح على القارئ ، يتعقبه . يبدو
لي أنني أسمع الشاعر يقول : « هل ستطير ، أخيراً ، أيها القارئ ! هل ستبقى
جالساً ، ثابتاً ، بينما يمتد كون بأكمله نحو قدر الطيران ؟ » .

آه ! الكتب أيضاً لها تأملاتها الخاصة . فلكل منها تنغيمته التأملية لأن لكل
تأملات تنغيمتها الخاصة . وإذا كنا نجهل في أغلب الاحيان فردانية التأملات ، فذلك
لأننا قررنا اعتبارها كحالة نفسية غامضة . لكن الكتب التي تحلم تصحح هذا الخطأ .
فالكتب هي إذن معلمونا الحقيقيون في مجال الحلم . وماذا تنفع القراءة يا ترى دون
تعاطف كامل معها ؟ ولكن عندما ندخل فعلاً في تأملات كتاب ، كيف نستطيع التوقف
عن القراءة ؟ .

هكذا عندما نستكمل قراءة كتاب اوديبوتي ، تستيقظ العينان : فنرى الطيران
يكتسح العالم . يجب على العالم أن يطير . هناك كائنات عديدة تعيش من الطيران ،
والطيران هو بالتأكيد القدر الأقرب للعالم المتسامي : « . . . عصفير كثيرة ،
الصغيرة ، الكبيرة ، واليُعسوبُ المفروك ، والسنبليد ذو الأجنحة اللامعة ، أصغر مرتين
من انثاه . نعم إن الكون بحيرة . تدوس الميلوزين على أرضية هذه البحيرة ، الركبتان
منخفضتان بعض الشيء ، كما تفعل الآن ، إنها تعاني من الحياء» (2) .

ينبغي أن نبدأ من جديد ودون توقف كل الجهود التي ستحمل الحاملة الى السماء

(1) حاك اوديبوتي ، سبق ذكره ، ص 63 .

(2) سبق ذكره ، ص 63 .

الزرقاء . لا يجب أن يبقى على الأرض الكائن الذي يستطيع الطيران : « يجب ان تطير وتبقى في الجوّ . يجب أن تدوب وتسبح وتُقَلَع وسط الرياح . طيري ، يا ابنة لا شيء ، نفسٌ وحيدة ، شمعةٌ قائمة . . . طيري ! . . . تطير . . . فتثبُطُ همم المواد . وتدعمها نفحة كثيفة كما الموج . تبلغ القوة الطيرية . تهيمن⁽¹⁾ » .

ولكن ها هو الانهيار يأتي ما ان ينتهي النجاح القصوي . تحطُّ التأمّلات الشاردة . نَدَمٌ عظيم « يرتجف في أجراس الهزيمة » التي تعبر عن غشيان كائن يسقط من الحلم الى الواقع . « هل ستطير بعد يوماً ؟ من جوهر الهواء الى جوهر الماء ، هل سيكون الفارق كبيراً الى هذا الحد ؟ » هل يمكن أن يفحم الواقع تأملات بهذه الدرجة من العظمة ، من القوة ، من الجاذبية ؟ إنها تلتحم بشكل رائع مع الحياة ، مع حياتنا ! كانت تحمي بالتأكيد انطلاقة الحياة ! كانت أعطت لكيونتنا المتخيلة جزءاً كبيراً من الكينونة ! وكانت له بمثابة فتحة على عالم جديد ، اسمى بكثير من العالم الذي استهلكته الحياة اليومية !

آه ! أياً كان ضعف أجنحتنا الخيالية ، فإن التأمّلات الطيرانية الشاردة فتحت لنا عالماً ، هي بذاتها فتحة على العالم ، فتحة كبيرة ، فتحة واسعة . السماء هي نافذة العالم . والشاعر يعلمنا كيف نبقىها مشرّعةً .

على الرغم من أننا اعتمدنا على مقاطع طويلة وعديدة من كتاب جاك أوديبيري ، لم نستطع أن نتبع تأملات الهوائيات في كل اضطراباتها واستعداداتها ، كما لم نوفق في التعبير عن كل تقلبات الديالكتيك الذي يذهب من الكون (أو العالم) السائل الى الكون الهوائي ، باجتزائها لهذه المقاطع ، كسرنا انجراف النص ، كسرنا الانجراف الشعري للصور الذي ، رغم غنى هذه الصور ونزواتها المختلفة ، يكتسب وحدة تأملات شاردة unité de rêverie .

نتمنى أن نكون قد أقنعنا القارئ بأن فن الشاعر يقدم فائضاً من القدرة النفسية لسرد الأحداث الحلم . تضاف وحدة شعر الى وحدة التأمّلات .

لو تسنى لعلم شاعرية التأمّلات الشاردة أن يرى النور ، لخلق أنظمة تحليل تساعدنا على درس نشاط التخيل بشكل مستمر . نستنتج من المثال الذي عرضناه للتو منظومة أسئلة نطرحها لتحديد إمكانيات الانتساب لشعر الصور . إنها القيم الشعرية التي تجعل التأمّلات مفيدة على المستوى النفسي . بفضل الشعر ، تصبح التأمّلات

(1) سبق ذكره ، ص 64 .

الشاعرية إيجابية ، تصبح نشاطاً من شأنه إثارة اهتمام عالم النفس .

فإذا لم نتبع الشاعر في تأملانه الشاعرية مئة في المئة ، كيف يا ترى يمكننا فبركة سيكولوجيا التخيل ؟ هل نأخذ الوثائق عند الذين لا يتخيلون ، عند الذين يمنعون التخيل على أنفسهم ، « يُنقُصُونَ » الصور الغريزة لتغدو فكرة ثابتة ، عند الذين - وهؤلاء هم منكرو التخيل الأكثر حذقاً - « يفسرون » الصور ، مهدمين في آن كل امكانية صياغة انطولوجيا للصور وفينومينولوجيا للتخيل ؟

ماذا تصبح احلام الليل الكبرى لو لم تكن مدعومة ، مغذاة ، ومُشعَّرنة poétisés في التأملات الشاردة الجميلة التي تحصل في النهارات السعيدة ؟ كيف يتعرف حالم الطيران على تجربته الليلية في الصفحة التي يكرسها له برغسون (1) .

لقد فسر برغسون هذا الحلم ، كآخرين كثر مثله ، بأسباب سيكو- فيزيولوجية وعليه فهو لا يبدو أنه انطلق من عمل التخيل الخاص . بالنسبة لبرغسون التخيل ليس حقيقة سيكولوجية مستقلة . هاكم مثلاً الشروط الفيزيائية التي تحدد ، بنظره ، حلم الطيران . « عندما تستيقظون من طيرانكم الحلمي ستجدون ما يلي ، على ما اعتقد . تشعرون أن أرجلكم فقدت نقطة ارتكازها ، لانكم كنتم ممددين . ومن ناحية ثانية ولأنكم تتصورون أنكم لا تنامون ، فإنكم تجهلون انكم ممددون . فتقولون إذن انكم لا تلمسون الأرض مع انكم واقفون عليها . وهذا هو الاقتناع الذي يطرده ويوسعه حلمكم . لاحظوا ، ففي الحالات التي تشعرون فيها أنكم تطيرون ، تتصورون أن جسمكم متكىء على جانبه ، اليمين أو اليسار ، فترفعونه بحركة ذراع عنيفة تشبه ضربة جناح العصفور . والحقيقة أن هذا الجانب هو بالضبط الجانب الذي تنامون عليه . إستيقظوا وسترون أن إحساس المجهود الذي تبذلونه للطيران ليس سوى الاحساس بضغط الذراع والجسد على السرير . ان هذا الاحساس الأخير وقد فقد سببه ، لم يعد سوى إحساس ارهاق غامض ، يعزى الى جهد . وعندما يرتبط هذا الاحساس بقناعة أن جسديكم قد ترك الأرض ، يصبح حينئذ إحساساً دقيقاً يَبْذُلُ مَجْهُودٍ في سبيل الطيران » .

نقاط كثيرة من هذا « الوصف » الجسدي يمكن أن تكون مجالاً للاعتراض والنقاش . ان حلم الطيران هو غالباً حلم دون أجنحة . أجنحة كعب عطارد الصغيرة تكفي لضمان الانطلاق . إنه لمن الصعب أن نعزو لذات الطيران الليلي لارهاق ذراع مسجون في السرير . لكن نقدنا الاساسي لا يتوجه لهذه الوقائع الجسدية المنقولة بشكل

H. Bergson, «L'énergie spirituelle», Alcan, p. 90

(1)

سيء . إن ما ينقص في التفسير البرغسوني هو فضائل الصورة الحية ، الحياة بتصورها الكامل . في هذا المجال ، الشعراء يعرفون أكثر من الفيلسوف .

X

بتبعنا في المقاطع الأخيرة من هذا الفصل مختلف التأملات الهروبية التي تنطلق من الصور المتمتعة بامتياز والتي هي صور النار والماء والهواء والرياح والطيران ، أفدنا من صور تتمدد بنفسها ، تنتشر حتى تصبح صوراً من العالم . وبنفس الذهنية يمكن أن يطلب منا أن ندرس الصور المنضوية تحت اسم العنصر الرابع ، العنصر الأرضي . لكن دراسة كهذه تخرجنا من أبعاد الكتاب الحالي . إذ تخرج من إطار اهتماماتنا تأملات الاطمئنان الكينوني ، تأملات فراغنا الشاردة . لاجراء أبحاث حول ما يمكن أن نسميه سيكولوجيا المواد ، يجب أن نفكر ويجب أن نريد .

لقد صادفنا غالباً تأملاتٍ تُفكّرُ في سياق الدراسات التي خصصناها «لفهم» الخيمائية . وسيرورة الفهم التي حاولنا الوصول إليها هي سيرورة فهم خليط ، فهم يستوعب في آن الصور والأفكار ، التأملات والتجارب . بيد أن هذا الفهم الخليط هو غير صاف ويجب على من يريد أن يتبع التطور العجيب للفكر العلمي أن يترك نهائياً الروابط بين الصورة والمفهوم . وللسير في قرارنا هذا بذلنا جهوداً عديدة في إطار دراستنا الفلسفية . فكتبنا ، بين ما كتبناه ، مؤلفاً عنوانه الثانوي هو : « مساهمة في التحليل النفساني للمعرفة الموضوعية » . وبصورة خاصة حول مسألة تطور المعارف المتعلقة بالمادة *matière* في كتابنا : « المادية العقلانية » ، حاولنا إظهار ان خيمائية العناصر الأربعة لا تُحضّرُ إطلاقاً لمعرفة العلم الحديث⁽¹⁾ .

هكذا ، من هذا الماضي الثقافي كله يبقى ان الصور الجوهرية أو صور المواد - الجواهر *Images des substances* هي عرضة لسجال بين التخيل والفكر . فوجب علينا ألا نلج هذا التحليل في كتاب مكرس للتأملات الشاردة .

بالطبع ، إن التأملات الشاردة أمام مواد الأرض لها أيضاً نصيبها من الراحة . فالعجينة التي ندلكها تضع تأملات رقيقة وعذبة بين أصابعنا . لقد شغلت هذه التأملات حيزاً لا يستهان به في الكتب التي كتبناها حول مواد الأرض ، ومن هنا عدم

(1) انظر غاستون باشلار ، 1 - « تكوين الفكر العلمي . مساهمة في التحليل النفساني للمعرفة الموضوعية » ، ترجمة خليل أحمد خليل ، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر ، طبعة ثالثة ، 1986 ، 2- Le matérialisme rationnel, P.U.F.

التعرض لها في هذا الكتاب أيضا .

والى جانب هذه التأملات التي تُفكّر ، الى جانب هذه الصور التي تعتبر انفسها أفكاراً ، هناك أيضاً تأملات تريد ، تأملات مشجّعة ، ومريجة جداً لأنها تُمهّد الطريق للارادة . ولقد جَمَعْنَا عدة أنواع من هذه التأملات في كتاب أعطيناه العنوان التالي : « الأرض وتأملات الارادة » . إن تأملات إرادية كهذه تُحضّر وتدعّم الجرأة والشجاعة في العمل . فبدرسنا لعلم الشاعرية نجد اغنيات العامل . إن هذه التأملات تُعظم الحرفة . تضع قطار الحرفة على سكة الكون L'Univers . والصفحات التي كرسناها لتأملات حرفة صهر الحديد ، أردنا منها تبيان القدر الكوني للحرف الكبيرة .

لكن يجب أن تتعدد المحاولات التي قمنا بها في كتابنا « الأرض وتأملات الارادة » . ويجب أن نستعيد درسها بصورة خاصة لكي نضع كل الحرف (أو المهن) في سياق حركة حياة عصرنا هذا . أي كتاب يا ترى ينبغي أن نكتب كي نضع تأملات الارادة على مستوى جرف اليوم ! لم تُعدّ تكفينا التعاليم التربوية اليدوية الفقيرة حيث نُذهل عند رؤية طفل تثير اهتمامه « الحرف - الالعب » . لقد دخل الانسان لتوه في عصر راشد جديد . وينبغي إذن أن يخدم التخيل الارادة ، أو يوقظ الارادة على ابعاد جديدة . وهكذا ، فإن حالم التأملات الشاردة لا يمكن أن تكفيه التأملات الاعتيادية . وأي غبطة نعيشها لو استطعنا أن ننتهي من كتاب لنبدأ صياغة آخر ! غير أن رغبة كهذه ، لا يجب أن تفضي بنا الى الخلط بين الأجناس .

يجب ألا تصدم تأملات الارادة تأملات التسلية أو أن تُذكّرنا masculiniser أي تقضي على أنوثتها .

ولأن الطريقة المثلى تُعلّمنا ، عند الانتهاء من صياغة كتاب ، أن نتذكر ونرجع الى الآمال التي عقدناها عليه عند البدء به ، فأنا مقتنع بأنني أبقيت جميع تأملاتي في الانيا anima أي النفس (عنصر الانوثة الاساسي) ، الانيا السهلة .

لقد كتبت هذا الكتاب حسب قواعد الأنيا أو الأنوثة وأتمنى أن يُقرأ حسب القواعد نفسها . لكن في أي حال ، ولكي لا يقال أن الانوثة (الأنيا) هي كينونة كل حياتنا ، أودّ صياغة كتاب آخر يكتبه هذه المرة قلم مذكّر ، أي قلم أنيموس animus .

هذا الكتاب

ولأن الطريقة المثلى تُعلِّمنا ، عند الانتهاء من صياغة كتاب ، أن نتذكر ونرجع إلى الآمال التي عقدناها عليه عند البدء به ، فأنا مقتنع بأنني أبقيت جميع تأملاتي في الأنيا anima أي النفس (عنصر الأنوثة الأساسي) ، الأنيا السهلة .

لقد كتبت هذا الكتاب حسب قواعد الأنيا أو الأنوثة وأتمنى أن يُقرأ حسب القواعد نفسها . لكن في أي حال ، ولكي لا يقال أن الأنوثة (الأنيا) هي كينونة كل حياتنا ، أودُّ صياغة كتاب آخر يكتبه هذه المرة قلم مذكّر ، أي قلم أنيموس animus .

