



جامعة مؤتة
عمادة الدراسات العليا

أدب الحرب عند العماد الأصفهاني

إعداد الطالب

عاهد طه عبد اللطيف عيال سلمان

إشراف

الأستاذ الدكتور سمير الدروبي

رسالة مقدمة إلى عمادة الدراسات العليا
استكمالاً لمتطلبات الحصول على درجة الدكتوراه
في الأدب - قسم اللغة العربية وآدابها

جامعة مؤتة، 2011 م

الإهداء

إلى والديّ الكريمين حباً وعرفانا.
إلى زوجتي العزيزة وولديّ إياس ورفيد.
إلى إخوتي وأخواتي.
إلى كلّ من ساندني بحمل أعباء هذا العمل.

عاهد طه عيال سلمان

الشكر والتقدير

ومما يجب على المرء . بعد شكر الله وحمده . أن يشكر أهل الفضل، على ما قدموه لي من عون وإرشاد، أشكر الله أن هيا لي أستاذاً، كان يلحظني بعين العالم الغيور على العلم وأهله، فله مني كل الشكر والثناء، كما أتقدم بالشكر الموصول لأعضاء لجنة المناقشة، على تفضلهم بقبول هذه المناقشة.

عاهد طه عيال سلمان

فهرس المحتويات

المحتوى	الصفحة
الإهداء	أ
الشكر والتقدير	ب
فهرس المحتويات	ج
الملخص باللغة العربية	هـ
الملخص باللغة الإنجليزية	و
المقدمة	ز
الفصل الأول: السيرة	
1.1 نسبه ومولده ووفاته	1
2.1 عصره وبيئته	5
3.1 أعماله ومناصبه	10
4.1 مصنّقاته	21
الفصل الثاني: أدب العماد في مواجهة الغزو الصليبي	
1.2 التمهيد	31
2.2 الدعوة إلى الوحدة الإسلامية والحث على الجهاد	33
3.2 تصوير المعارك والحروب	44
4.2 الجيش الإسلامي	62
5.2 التهاني والبشائر	80
الفصل الثالث: صورة البطل المسلم	
1.3 البطولة وعناصرها	93
2.3 دور البطل في الصراع	105
3.3 الموازنة بين أبطال الجهاد والمتقاعسين عنه	114
4.3 رثاء البطل	121

الفصل الرابع: صورة الصليبيين

- 131 1.4 الخطر الصليبي
140 2.4 الجيش الصليبي
151 3.4 تصوير هزائم الصليبيين
160 4.4 الصراع الحضاري

الفصل الخامس: الدراسة الفنية

- 1.5 الشعر
176 1.1.5 البناء الفني
181 2.1.5 اللغة والأسلوب
189 3.1.5 الصنعة الفنية والبديع
193 4.1.5 التناص
197 5.1.5 الصورة الشعرية
2.5 النثر
203 1.2.5 البناء الفني
209 2.2.5 اللغة والأسلوب
216 3.2.5 الصنعة الفنية والبديع
221 4.2.5 التناص
226 5.2.5 الصورة الأدبية

234 الخاتمة

237 المراجع

الملخص

أدب الحرب عند العماد الأصفهاني

عاهد طه عيال سلمان

جامعة مؤتة 2011م

تهدف هذه الدراسة إلى استجلاء الحياة الأدبية والاجتماعية والسياسية لأدب الحرب عند العماد الأصفهاني، والوقوف على دوره في البناء الفكري والحضاري لمعالم هذا العصر، الذي كثرت فيه الحروب والمعارك لدحر الصليبيين من البلاد الإسلامية. وتنقسم هذه الدراسة إلى خمسة فصول، تناولت في الفصل الأول الحديث عن سيرة العماد الأصفهاني، منذ ولادته سنة (519هـ) وحتى وفاته سنة (597هـ)، وتوقفت عند اسمه ونسبه وكنيته، وتحدثت عن عصره وبيئته، وعن أعماله ومناصبه، وعن مصنفاته.

وفي الفصل الثاني تناولت أدب العماد والدور الذي اضطلع به في مواجهة الغزو الصليبي، من خلال دعوته إلى الوحدة الإسلامية والحث على الجهاد، وتصويره للمعارك والحروب، والإشادة ببطولات الجيش الإسلامي، والتهاني والبشائر في الانتصارات.

وفي الفصل الثالث، تناولت صورة البطل المسلم، وتحدثت عن البطولة وعناصرها، ودور البطل في الصراع، والموازنة بين أبطال الجهاد والمتقاعسين عنه، ورثاء البطل.

وفي الفصل الرابع، تناولت صورة الصليبيين، وتحدثت عن الخطر الصليبي الذي يتهدد الأمة الإسلامية، وعن الجيش الصليبي، وتصوير هزائم الصليبيين، والصراع الحضاري.

وفي الفصل الخامس، درست أدب الحرب عند العماد دراسة فنية، تناولت فيها البناء، واللغة والأسلوب، والصنعة الفنية، والتناص، والصورة، ثم أنهيت الدراسة بخاتمة تضمنت خلاصة ما توصلت إليه.

Abstract
Al-I'mad Al-Asfahani's Literature of War

'Ahed Taha Iyal-Salman

Mu'tah University 2011

This study aims at revealing the literary, social and political manifestations of Al- I'mad Al-Asfahani's literature of war and discussing his role in building the intellectual and cultural aspects of a period largely marked by holy wars against the Crusaders.

The study consists of five chapters. The first chapter talks about the life of Al-I'mad Al-Asfahani starting from his birth in (519H.) to his death in (597H.). The chapter specifically tackles his family and features of his era. It also touches upon his literary environment as well as his achievements and positions.

The second chapter depicts the literature of Al-I'mad Al-Asfahani and his role in encountering the Crusade's invasion through calls for Islamic unity and fighting the invaders. The chapter discusses descriptions of battles against the Crusaders and praises the heroic deeds of the Islamic army. It also studies poems that congratulate victorious leaders in such battles.

The third chapter deals with the image of the Muslim hero and heroism. It describes the role of the Muslim hero in the conflicts through having parallel descriptions between courageous people who fight in battles and those who don't. The chapter includes some heroic elegies.

In the fourth chapter, the image of the Crusaders is further studied. The chapter investigates the Crusade's threat and the Crusade's army. It describes their defeat in several battles and reflects the cultural conflict embodied in these battles.

The fifth chapter is dedicated to a literary study of A-I'mad's literature. The study explores the structure, language, style and contextuality of his poems. The study is ended by a conclusion of results.

المقدمة

تركزت الحروب الصليبية آثاراً ظاهرة في أدب القرن السادس الهجري، ظهرت جليلة في ما أنتجه أدباء تلك الفترة، التي شهدت تحولات كبيرة على الساحة السياسية، إذ استمر المدّ الصليبي في زحفه على المشرق الإسلامي، واستمرت معه حالة الضعف والتفكك التي كانت تسيطر على البلاد الإسلامية.

وكانت ردة الفعل أن ظهرت قيادات صالحة، أخذت على عاتقها توحيد جهود الأمة، وتسخير طاقاتها ولمّ شملها، من أجل هدف واحد، مواجهة الغزاة ودحرهم عن البلاد الإسلامية.

ونتيجة لكثرة الحروب والمعارك التي خاضها المسلمون مع أعدائهم، ظهر لون من الأدب يختص بتغطية أحداث الصراع القائم، ويدعو إلى الجهاد وتحرير الأرض والمقدسات، ويحثّ على الوحدة بين الأقطار الإسلامية، ويصور الخطر الصليبي الذي يتهدد الأمة، ويمجد الأبطال ويتغنى بانتصاراتهم.

وكان العماد من بين أدباء ذلك العصر الذين شهدوا أحداث الصراع، وأثرت الحرب الدائرة في أدبهم، فراح يصور المعارك بين الطرفين، ويخوض في تفاصيلها الدقيقة، من وصف للجيش وأسلحتها وخططها العسكرية، وقد ساعده في ذلك عمله في ديوان الإنشاء، وملازمته لبطلين من أبطالها، نور الدين زنكي وصلاح الدين الأيوبي.

ويعود الفضل في اختياري لهذا الموضوع، إلى أستاذي الدكتور سمير الدروبي، الذي وجّهني إلى دراسة أدب هذا العصر، وتسليط الضوء على حقبة من تاريخ أمتنا المجيدة، فقد شهد هذا العصر صحوّة إسلامية، كان لها الأثر الأكبر في تحرير البلاد والعباد، من خطر كان يجثم فوق كاهلها، ودحره إلى الأبد.

وعند الاطلاع على ما كتب بهذا الصدد، وجدت دراسات سابقة تطرقت إلى هذا الموضوع، لكن دون التعمق في أدب الحرب بوصفه ظاهرة عند العماد الأصفهاني، ومن هذه الدراسات، دراسة بعنوان "صورة فن الحرب في أدب الدولتين الزنكيّة والأيوبيّة في مصر والشام"، قدمها الباحث نزار وصفي اللبدي، إلى الجامعة الأردنية سنة 1992م، لنيل درجة الدكتوراه، والدراسة الثانية بعنوان "العماد الأصفهاني

الأديب"، قدمها الباحث عبد الرحيم بخيت الشهاب، إلى الجامعة الأردنية سنة 1995م، لنيل درجة الدكتوراه.

وقد انتظمت دراستي في خمسة فصول، تناولت في الفصل الأول الحديث عن سيرة العماد الأصفهاني، وتوقفت عند اسمه ونسبه، وعصره وبيئته، وأعماله ومناصبه، وما تركه من مصنفات.

وتناولت في الفصل الثاني أدب العماد ودوره في مواجهة الغزو الصليبي، من خلال الدعوة إلى الوحدة الإسلامية والحث على الجهاد، وتصوير الحروب والمعارك، وتمجيد الجيش الإسلامي، والتهاني والبشائر.

أما الفصل الثالث، فقد تناولت فيه الحديث عن صورة البطل المسلم، وما يتميز به من صفات وفضائل أهّلته للبطولة، وعن دوره في الصراع وقيادة الأمة، والموازنة بين أبطال الجهاد والمتقاعسين عنه، ورثاء البطل.

وفي الفصل الرابع، تناولت صورة الصليبيين، وتحدثت عن الخطر الصليبي الذي يتهدد الأمة، وعن الجيش الصليبي ومكوناته، وتصوير هزائم الصليبيين، والصراع الحضاري.

أما الفصل الخامس، فقد خصصته لدراسة أدب الحرب عند العماد الأصفهاني، دراسة فنية تناولت فيها البناء، واللغة والأسلوب، والصنعة الفنية، والتناص، والصورة، ثم أنهيت الدراسة بخاتمة تضمنت خلاصة ما توصلت إليه، وتقييماً للدور الذي نهض به أدب الحرب عند العماد الأصفهاني، في تصويره للصراع الإسلامي – الصليبي.

الفصل الأول السيرة

1.1 نسبه ومولده ووفاته

هو أبو عبد الله⁽¹⁾ عماد الدين محمد بن صفى الدين أبي الفرج محمد بن نفيس الدين أبي الرجاء حامد بن محمد بن عبد الله بن علي بن محمود بن هبة الله ابن أله⁽²⁾.

⁽¹⁾ اشتهر بهذه الكنية عند معظم من ترجم له، لكن ابن ظافر الأزدي كناه في مواضع من كتابه "بدائع البدائه" بأبي حامد، انظر: ابن ظافر الأزدي (ت613هـ)، 1970م، بدائع البدائه، تحقيق أبو الفضل إبراهيم، مكتبة الأنجلو المصرية - القاهرة، ص100 - 115، وذكر هذه الكنية أيضا أبو شامة المقدسي (ت665هـ)، 1997م، الروضتين في أخبار الدولتين النورية والصلاحية، تحقيق إبراهيم الزبيق، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط1، ج2، ص16.

⁽²⁾ أله: وهو اسم أعجمي، معناه بالعربية العقاب، وهو الطائر المعروف، وقد اختلف في ضبطه، فاقترع سبط ابن الجوزي على ضبط لاه بالتشديد، ولم يتعرض للهمزة والهاء، سبط ابن الجوزي، يوسف بن قزاوغي (ت 654 هـ)، 1951م، مرآة الزمان في تاريخ الأعيان، مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن - الهند، ط1، ج8، ص504، وضبطه ابن خلكان، أله، بفتح الهمزة، وضم الهاء وسكون الهاء، ابن خلكان، أحمد بن محمد (ت 681 هـ)، 1977م، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق إحسان عباس، دار صادر - بيروت، مج5، ص147، ووافقه في هذا الضبط النعيمي، النعيمي، عبد القادر بن محمد (ت978هـ) 1990م، الدارس في تاريخ المدارس، أعد فهارسه إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، ج1، ص310-311، وقال السبكي، هو بضم الهمزة واللام، وسكت عن الهاء، السبكي، عبد الوهاب بن علي (ت 771هـ) 1968م، طبقات الشافعية الكبرى، تحقيق عبد الفتاح الحلو ومحمود الطناحي، دار إحياء الكتب العربية - القاهرة، ج6، ص178-183، وضبطه من المحدثين محمد بهجة الأثري: بفتح الهمزة وضم اللام وسكون الهاء، 1955م، مقدمة الخريدة للعماد الأصفهاني، قسم العراق، بتحقيق محمد بهجة الأثري وجميل سعيد، مطبوعات المجمع العلمي العراقي، ج1، ص9، ويبدو أن الأثري اعتمد في ذلك على كتاب فارسي "تبيان نافع ترجمه برهان قاطع"، وعلى نطق الفرس به اليوم، كما ذكر ابن خلكان والنعيمي، وهذا ما نأخذ به لسهولة ضبطه ولما أورد الأثري من نطق الفرس له .

والمشهور بالعماد الأصفهاني الكاتب⁽¹⁾، والمعروف بابن أخي العزيز⁽²⁾ .

⁽¹⁾ هذه أشمل ترجمة وردت للعماد في كتب التراجم، وقد ذكرت كتب أخرى ترجمة للعماد مع اختلاف في ترتيب الاسم، وإسقاط بعض الأسماء وحذفها، أو اختصار بعضها واستبدال بعضها الآخر، انظر ترجمته في: الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك، (ت764هـ)، 1931م، الوافي بالوفيات، باعتناء : هـ. ريتز، مطبعة الدولة لجمعية المستشرقين الألمانية – استانبول، ج1، ص132. الحموي، ياقوت، (ت826هـ)، 1993م، معجم الأدباء، تحقيق إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي – بيروت، ط1، ج6، ص2623. ابن العماد الحنبلي، عبد الحي بن أحمد، (ت1089هـ)، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، دار إحياء التراث العربي – بيروت، ج3، ص332. السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن (ت911هـ)، 1967م، حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، تحقيق أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية – القاهرة، ط1، ج1، ص564. الذهبي، محمد بن أحمد، (ت748هـ)، 1996م، سير أعلام النبلاء، تحقيق بشار عواد معروف ومحيي هلال السرحان، مؤسسة الرسالة – بيروت، ط11، ج21، ص345. ابن كثير، عماد الدين أبو الفداء، (ت774هـ)، البداية والنهاية، تحقيق أحمد أبو ملح ورفاقه، دار الكتب العلمية – بيروت، ط3، ج13، ص30. بروكلمان، كارل، ط2، تاريخ الأدب العربي، دار المعارف – الاسكندرية، ج6، ص5.

⁽²⁾ هو أبو نصر أحمد بن حامد بن عبد الله الأصفهاني المعروف بالعزيز، وهو عمّ العماد ، هو شاعر فصيح ، ولي المناصب العالية في الدولة السلجوقية ، وكان ابن أخيه – العماد الكاتب – يفتخر به كثيراً، وقد ذكره في أكثر تأليفه، ولد بأصفهان سنة (472هـ) ، وكان مقتله بقلعة تكريت سنة (525هـ)، بسعاية من الوزير أبي القاسم ناصر بن علي الدركزني، انظر: العماد الأصفهاني، 1900م، زبدة النصر ونخبة العصرة " تاريخ دولة آل سلجوق " اختصار الفتح بن علي البنداري، مطبعة الموسوعات بشارع باب الحلق – مصر، ص148-162 ، وانظر: ابن خلكان ، وفيات الأعيان ، 188/1 ، وانظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 345/21 .

وقد نسبته مترجموه إلى أصبهان⁽¹⁾ وتوقفوا عند هذا الحد، إلا أن ابن الفوطي تفرد بنسبته إلى قریش⁽²⁾، ونجده يتحدث عن نسبه في جواب ردّ به على رسالة وردت إليه من القاضي الفاضل⁽³⁾، يبشره فيها بولد من جارية حامل خلفها بمصر، فقال: "والآن فهو مصري الولد وإن كان عراقي المولد، مضريّ العرق، وإن كان فارسي المحتد"⁽⁴⁾ ويبدو من ذلك أن العماد الأصفهاني عربي الأصل، وإن كانت أصوله قد نمت في بلاد فارس، علماً بأن نسبة كثير من العلماء في الزمن القديم كانت إلى المدن التي ولدوا بها .

ولد العماد بأصفهان يوم الإثنين، ثاني جمادى الآخرة، سنة تسع عشرة وخمسمائة هجرية⁽⁵⁾، ونشأ في بيت عرف بالرئاسة والفضل والكتابة، وكان اتصال هذا البيت بالدولة السلجوقية وثيقاً، وقد كان جده أبو الرجاء حامد بن محمد مهتماً بالشعر

(1) كتبها صاحب معجم البلدان بالباء وليس بالفاء، أصبهان : وهي مدينة عظيمة مشهورة من أعلام المدن وأعيانها، وهي اسم للإقليم بأسره، وكانت مدينتها أولاً جيّا ثم صارت اليهودية ، وهي من نواحي الجبل ، في آخر الإقليم الرابع ، وبها نهر عظيم، انظر: الحموي ، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت ، (ت 862 هـ)، 1977م، معجم البلدان ، دار صادر - بيروت ، ج 1 ، ص 206 .

(2) نسبته ابن الفوطي إلى قریش، فقال: " عماد الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن حامد بن أله القرشي الأصفهاني، نزيل الشام، الكاتب المنشيء " انظر: ابن الفوطي ، عبد الرزاق أحمد ، (ت 723 هـ) ، تلخيص معجم الآداب في معجم الألقاب ، تحقيق مصطفى جواد ، دار المكتبة الوطنية الظاهرية - دمشق، ط 2، ج 4، ص 845.

(3) أبو علي عبد الرحيم القاضي الأشرف علي بن الحسن بن الحسن بن أحمد البيساني، (ت 596 هـ) كاتب مشهور، وله مراسلات مع العماد الأصفهاني، انظر: العماد الأصفهاني، 1951م، خريدة القصر وجريدة العصر، قسم شعراء مصر، تحقيق أحمد أمين وشوقي ضيف وإحسان عباس، لجنة التأليف والترجمة والنشر - القاهرة، ج 1، ص 35.

(4) العماد الأصفهاني، محمد بن محمد، 1987م، البرق الشامي، تحقيق مصطفى الحيارى، مؤسسة عبد الحميد شومان، ط 1، ج 3، ص 142.

(5) انظر: الحموي ، ياقوت ، معجم الأدباء، 2623/6 ، السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، 179/6.

العربي، ويحفظ شعر البحتري ودواوين العرب، وتسنّى له أن يقرض الشعر⁽¹⁾، أما عمه أبو طالب الملقب ببهاء الدين، فقد وزر لأقسنقر الأحمدي الذي كان في خدمة السلطان مسعود صاحب خراسان⁽²⁾، ثم رتبته السلطان مسعود في منصب الاستيفاء⁽³⁾. وكان عمّه أحمد الملقب بالعزیز وبالمستوفي، قد اختصه السلطان محمود ابن محمد بن ملكشاه السلجوقي، بالوزارة والاستيفاء⁽⁴⁾، فدبر قوانين الدولة وأحسن تدبيرها، وسار سيرة حسنة، حتى نال ثقة السلطان، وأحبه الناس وامتدحه الشعراء، وكان شاعراً فصيحاً⁽⁵⁾، يتذوق الشعر ويجزل لمادحيه العطاء⁽⁶⁾، وقد تركت هذه المكانة التي حظي بها العزيز أثراً كبيراً في نفسية العماد وتوجيهه، خاصةً فيما كان يتلقاه من حفاوة عند عارفي فضل عمّه .

أما والد العماد، صفي الدين محمد، فقد كان متصلاً بالسلطين والوزراء، وقد مكّنه من ذلك ما لأخيه العزيز من حظوة عندهم، لكن نكبة أخيه جعلته يبتعد عن الإدارة والسياسة، وعندما عُرضت عليه الوزارة، أبى أن يتولاها؛ لأنه قد حلف ألا يخدم بعد العزيز سلطاناً، ولا يتولى ديواناً، فبرّ بيمينه مدة عمره⁽⁷⁾، وينطبق هذا على

(1) سبط ابن الجوزي، مرآة الزمان، 505/8.

(2) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص 105.

(3) الاستيفاء: وظيفة يقال لصاحبها المستوفي، وهو كاتب يكون صاحب مجلس في الديوان، يطالب المستخدمين بما يجب عليه رفعه من الحساب في أوقاته، وينبه متولي الديوان على ما يجب استخراجه من المال، انظر: ابن مماتي، الأسعد (ت 606هـ)، 1991م، قوانين الدواوين، تحقيق عزيز عطية، مكتبة مدبولي - القاهرة، ط 1، ص 301، وانظر: القلقشندي، أحمد ابن علي (ت 821هـ)، 1913م، صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، مطبعة دار الكتب المصرية، ج 5، ص 466.

(4) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص 118.

(5) سبط ابن الجوزي، مرآة الزمان، 8 / 141.

(6) ذكر العماد عدد من شعراء العراق، ممن مدحوا عمه العزيز، انظر الخريدة، قسم شعراء العراق،

276/1 ، 55/2 - 66 ، 235، 242 / 4

(7) البنداري، تاريخ آل سلجوق ، ص 165 .

عمه محمود، الملقب بضياء الدين، فقد ناله ما ناله من الظلم والاضطهاد، أسوة بإخوته .

وكانت أم العماد بنت أمين الدين علي المستوفي، من رجال الدولة السلجوقية، كتب لشرف الملك أبي سعد محمد بن منصور الخوارزمي، ثم صار كاتباً لخزانة السلطان محمد بن ملكشاه السلجوقي، وقد أدركه العماد - عندما كان صغيراً - وكان يغرس في نفسه حب معالي الأمور، ويُثَبِّتُهُ على ما ينبغي لمثله من الكمال⁽¹⁾. أما إخوته فهم، عثمان وأبو بكر، وقد تمتع الأخير بمنصب عالٍ، عندما بُعث من دار الخلافة سنة 583هـ، إلى صلاح الدين في الشام، حيث كان أخوه العماد كاتب السلطان⁽²⁾، وكانت وفاة العماد يوم الإثنين، مستهل شهر رمضان المعظم، سنة سبع وتسعين وخمسمائة بدمشق، ودُفن في مقابر الصوفية خارج باب النصر⁽³⁾.

2.1 عصره وبيئته

في مطلع القرن السادس الهجري، كان الصليبيون قد تمكنوا من بسط نفوذهم وسيطرتهم على أجزاء واسعة من بلاد الشام، مستغلين حالة الضعف السياسي التي كان العالم الإسلامي يعيشها آنذاك، إذ كان الصراع السياسي يتمثل في خلافتين متصارعتين: الخلافة العباسية في بغداد، والخلافة الفاطمية في مصر . أما الخلافة العباسية، فكانت في ذلك الوقت مجرد صورة شكلية دون أن يكون للخليفة العباسي أي ظل من السلطان والنفوذ⁽⁴⁾؛ لأن بلاد فارس وخراسان والعراق

(1) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص 31 .

(2) العماد الأصفهاني، محمد بن محمد، 1965م، الفتح القسي في الفتح القدسي، تحقيق محمد محمود صبح، الدار القومية للطباعة والنشر - القاهرة، ص 184.

(3) انظر: ابن خلكان، وفيات الأعيان، 5/ 152، ابن العماد الحنبلي، شذرات الذهب، 3/ 333. ابن الأثير، علي بن محمد الجزري (ت 630 هـ) ، الكامل في التاريخ، راجعه محمد يوسف الدقاق، دار الكتب العلمية - بيروت، ط2، مج 10، ص 276.

(4) عاشور، سعيد عبد الفتاح، 1978م، الحركة الصليبية، مكتبة الأنجلو المصرية - القاهرة، ط3، ج1، ص 534 .

كانت تحت حكم السلاجقة الأتراك، المتناحرين على النفوذ والسلطان، ولم تتمكن الخلافة الإسلامية في بغداد من القيام بدورها في الدفاع عن البلاد التي تقع تحت نفوذها، لكنها استفادت من سلطتها المعنوية في الحث على الجهاد، والاستعانة بالسلاجقة في مواجهة الخطر الذي يهدد أركانها .

وفي مصر، لم تكن الخلافة الفاطمية أحسن حالاً من الخلافة العباسية في بغداد، إذ كان الخلفاء الفاطميون يخوضون صراعاً مع الوزراء المستبدين، ما لبث هذا الصراع أن اشتد بين الوزراء أنفسهم، طمعاً في السلطة، وكحال الخلفاء العباسيين، لم يكن للخلفاء الفاطميين من أمر الخلافة إلا اسمها .

وقد استغل الصليبيون هذا الانقسام، وهذا الصراع الذي وصل حد التناحر، وراحوا يؤسسون لهم الإمارات، فاحتلوا المدن الإسلامية، الواحدة تلو الأخرى، واتخذوها قواعد للتوسع في بلاد الشام، إلى أن قيض الله لهذه الأمة أبطالاً شجعاناً، ذبوا عن حماها، ودافعوا عن حياضها، مثل نور الدين زنكي وصلاح الدين الأيوبي، ويتمثل ذلك في محاولتهم لتوحيد جهود المسلمين، ورص صفوفهم، لمواجهة هذا الخطر الزاحف عليهم، المتمثل بالخطر الصليبي⁽¹⁾ .

وبما أن الحياة السياسية في هذا العصر، قد عاشت جوّاً مكفهراً من الاضطراب والتوتر، نتيجة لكثرة الحروب والفتن والنزاعات، فقد ظهر ذلك بشكل جلي على تركيبة المجتمع، وتعرضت هذه التركيبة للتغير، فتشكل خليط من حياة الأجناس البشرية، لكل جنسٍ منها اتجاهاته ومذاهبه وعاداته وتقاليده، يربط بين هذه الأجناس هدف واحد، هو الجهاد ضد الغزاة الصليبيين، ولا أدلّ على ذلك، من كون القائد المجاهد صلاح الدين الأيوبي كردي الأصل، والقائد المجاهد نور الدين زنكي تركماني الأصل⁽²⁾.

وفيما يختص بالحياة الفكرية والثقافية في العصر، فقد عُرف بتشجيع العلماء وتكريمهم، وكثرة المدارس ودور العلم، فضلاً عن المكتبات العامة والخاصة، وحب

(1) انظر: الرقب، شفيق محمد، 1993م، الشعر العربي في بلاد الشام في القرن السادس الهجري، دار صفاء للطباعة والنشر والتوزيع - عمان، ص 10-22.

(2) انظر: بدوي، أحمد أحمد، 1979م، الحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية، دار نهضة مصر للطباعة والنشر، الفجالة - القاهرة، ط 2، ص 20 - 22.

الحكام للعلم وإقبالهم عليه، فعُقدت المجالس الأدبية والعلمية، وشاعت الرحلات في طلب العلم، وزادت حركة التأليف بشكل ملحوظ في مختلف العلوم والمعارف، ولعل الصراع الحضاري بين الإسلام وحضارة الغرب المسيحي، من أقوى الدوافع وأهمها في ازدهار العلوم وتطور الصناعات، ونشاط الحركة التجارية، ناهيك عن الأحداث الجسام التي مرَّ بها ذلك العصر، والدور الذي لعبه القادة العظام ، مما شكل مادة خصبة للأعمال الأدبية⁽¹⁾ .

في هذا العصر الذي كان يضطرب بالأحداث عاش العماد الأصفهاني، ففي أصفهان كانت نشأته الأولى، حيث أمضى فيها فترة الطفولة المبكرة، وبدأ بتلقي دروسه التعليمية، وأخذ يدرس القرآن الكريم، والحديث الشريف، وفي عام 532هـ، ذهب العماد مع أبيه وأخيه الصغير أبي بكر إلى قاشان⁽²⁾، وسلمهما أبوهما إلى صديق له، وسار هو مع السلطان داود، ويصف ذلك فيقول: "وأقمنا بها سنة نتردد إلى المكتب، ونشتغل بالقرآن والكتب الأدبية"⁽³⁾.

وبعد هذه السنة التي أمضاها في قاشان للعلم والمعرفة، عاد يرافقه أخوه أبو بكر إلى أصفهان، وبدأ بتعلم العربية على ابن الأخوة الشيباني البغدادي⁽⁴⁾، نزيل أصفهان.

ونتيجة لاضطراب الأحوال في أصفهان وكثرة تقلباتها، فقد قرّر والد العماد الرحيل، وقد وصف العماد جانباً من هذه الاضطرابات، يقول: "وأنا أذكر في صغري هذا الحادث الكبير⁽⁵⁾ وحديثه، وتأثيره في القلوب وتأثيره ، وكان ذلك بعقب سنوات

(1) انظر: سلّام، محمد زغلول، 1967م، الأدب في العصر الأيوبي، دار المعارف - القاهرة، ص75-91.

(2) قاشان : مدينة قرب أصفهان تذكر مع قُم، ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، 4/ 296.

(3) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص166.

(4) أبو الفضل عبد الرحيم بن أحمد بن محمد بن محمد بن إبراهيم بن الأخوة الشيباني، انظر: العماد الأصفهاني، خريدة القصر، قسم العراق، 3/ 138.

(5) يشير إلى مقتل الخليفة العباسي الراشد بالله (529 - 532)، على يد قوم من فدائية الباطنية، سنة 532هـ، انظر: البنداري ، تاريخ آل سلجوق، ص164.

أسنات، وشتوات شتات، ومجاعات للجماعات مغرقة، ونوائب نوابى للنوائب مُحَرِّقَة، وهلك الناس جوعاً، وخرج من أهل أصفهان من لم ينو إليها رجوعاً⁽¹⁾.

وطلباً للأمن والسلامة، فقد حطَّ والد العماد الرحال في بغداد، وقد وصف العماد هذا الرحيل بقوله: "ولما نقلني والدي من أصفهان إلى بغداد، حين نبا بعد النكبة بنا الوطن، وضاق العطن، ولم نجد الأمن والسلامة واليمن إلا في ظل الدار العزيزة المقتفوية⁽²⁾، فسكنا مدينة السلام، واتخذناها دار المقام، وذلك في سنة أربع وثلاثين وخمسائة، وقد بلغت سني خمس عشرة سنة"⁽³⁾.

وفي بغداد، بدأ العماد طريقه في تحصيل العلم والأدب، فالتحق بالمدرسة الثقتية⁽⁴⁾، وظل يتردد إليها ثلاث سنوات، انتقل بعدها إلى المدرسة النظامية⁽⁵⁾، التي كانت مركز العلوم القرآنية وتفسيرها، والأحاديث النبوية وروايتها، والأدب وفروعه .

وخلال إقامته في بغداد، تعلَّم على أكابر الشيوخ أغلب أنواع العلوم والمعارف والفنون؛ فدرس القرآن وتفسيره، والفقه وأصوله، والحديث وصحاحه، وأتقن فنون الأدب المختلفة، وبرع في الإنشاء ونظم الشعر، وسمع من العلماء وأجازوا له، ومن شيوخه في بغداد: الشيخ أبو منصور سعيد بن محمد بن الرزاز⁽⁶⁾، وابن الحسن علي بن هبة

(1) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص165.

(2) نسبة إلى الخليفة العباسي المقتفي لأمر الله (530 - 555 هـ)، انظر: الخريدة، قسم العراق، 1/134 .

(3) العماد الأصفهاني، خريدة القصر، قسم العراق، 2/53 - 54 .

(4) نسبة إلى ثقة الدولة، المعروف بابن الإبري، بناها للشافعية في بغداد على الشط تحت دار الخلافة، انظر: الخريدة، قسم العراق، 1/134.

(5) نسبة إلى منشئها الوزير نظام الملك، وزير السلطان ملكشاه السلجوقي (457 هـ)، انظر: ابن خلكان، وفيات الأعيان، 2/128 .

(6) أبو منصور سعيد بن محمد بن محمد بن منصور المعروف بابن الرزاز (539 هـ)، وكان شيخ الشافعية في بغداد، وولي التدريس في النظامية، انظر: السبكي، طبقات الشافعية، 1/340 ، 6/179 ، الخريدة - قسم العراق، 1/24، ابن الأثير، الكامل، 9/334.

الله بن عبد السلام⁽¹⁾، وأبو منصور محمد بن عبد الملك بن خيرون⁽²⁾، وأبو المكارم المبارك بن علي السمذي⁽³⁾، وأبو بكر أحمد بن علي الأشقر⁽⁴⁾، وأبو عبد الله الفراوي⁽⁵⁾، وابن الخشاب⁽⁶⁾.

وكان العماد طالباً نشيطاً، مكباً على العلم، متنقلاً بين حلقات المناظرات ومجالس الوعظ، ولم يكتف بما حصله من هذه العلوم بل مال إلى الرياضيات واشتغل بحل إقليدس، كما يذكر في الخريدة⁽⁷⁾.

وفي عام 542هـ، توجه العماد إلى مدينة الموصل، وفيها وزيره جمال الدين محمد بن علي بن أبي منصور⁽⁸⁾، ووصف العماد مجلس الوزير ومدحه بقصيدة، ذكر إنها من بدايات نظمه في الشعر⁽⁹⁾، يقول:

(1) أبو الحسن علي بن هبة الله بن عبد السلام، الكاتب البغدادي (539هـ)، انظر: ابن العماد الحنبلي، شذرات الذهب، 122/4، السبكي، طبقات الشافعية، 6/179.

(2) أبو منصور محمد بن عبد الملك بن الحسن بن خيرون، المحدث، (539هـ)، انظر: ابن العماد الحنبلي، شذرات الذهب، 125/4، ابن الأثير، الكامل، 9/334.

(3) أبو المكارم المبارك بن علي بن عبد العزيز السمذي البغدادي (540هـ)، انظر: ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي، (ت 597هـ)، 1992م، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، دراسة وتحقيق محمد عبد القادر عطا ومصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية – بيروت، ط1، ج18، ص47، الذهبي، سير أعلام النبلاء، 21/345.

(4) أبو بكر أحمد بن علي عبد الواحد الدلال، كان صحيح السماع (542هـ)، انظر: ابن الجوزي، المنتظم، 18/57، ابن خلكان، وفيات الأعيان، 5/147.

(5) أبو عبد الله محمود بن أبي مسعود بن أبي العباس النيسابوري الفراوي (530هـ)، كان فقيهاً مناظراً محدثاً، انظر: ابن الجوزي، المنتظم، 17/318، ابن الأثير، الكامل، 9/295.

(6) أبو محمد عبد الله بن أحمد بن أحمد الخشاب بن عبد الله، النحوي البغدادي (568هـ)، انظر: ابن الأثير، الكامل، 10/38، سبط ابن الجوزي، مرآة الزمان، 8/504، الخريدة، قسم العراق، 7/3 – 18.

(7) الخريدة، قسم العراق، 1/161.

(8) أبو جعفر محمد بن علي بن أبي منصور الملقب جمال الدين (559هـ)، وزير صاحب الموصل زنكي بن آقسنقر، انظر: ابن خلكان، وفيات الأعيان، 5/143 – 147.

(9) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص 193-194.

أَظُنُّهُمْ وَقَدْ عَزَمُوا ارْتِحَالاً تَنَوَّعَتْ جَمَالاً لَا جَمَالاً
سَرَوْا وَالصُّبْحُ مُبَيَّضُ الْحَوَاشِي فَلَمَّا حَالَ عَهْدُ الْوَصْلِ حَالاً
أَخْلَائِي وَهَلْ فِي النَّاسِ خِلٌّ بِهِ أُخْلِي مِنَ الْأَحْزَانِ بِالْأَلَا⁽¹⁾

وفي هذه الزيارة، اتصل ببعض الفقهاء وأخذ عنهم⁽²⁾، ثم عاد بعد ذلك إلى بغداد . وبعد أن أمضى قرابة تسع سنين في بغداد، عاد العماد إلى أصفهان وقد حصَّل من العلم والمعرفة قسطاً كبيراً، وكان ذلك في سنة 543هـ⁽³⁾، وتفقّه فيها على أبي المعالي الوركاني⁽⁴⁾، ومحمد بن عبد اللطيف الخجندي⁽⁵⁾، الذي رافقه في رحلة لأداء فريضة الحج سنة 549هـ⁽⁶⁾، مروراً بهمدان، وبعد أدائه فريضة الحج مع شيخه الخجندي، يعود إلى أصفهان ماراً ببغداد، وبِعَسْكَرٍ مُكْرَمٍ⁽⁷⁾، وبعد ذلك ارتحل إلى بغداد يرافقه والده⁽⁸⁾.

3.1 أعماله ومناصبه

اشتغل العماد بالكتابة⁽⁹⁾، بعد عودته إلى بغداد، وبدأ يتقرب إلى الخليفة المقتفي لأمر الله، فمدحه بقصيدة في سنة 552هـ، أولها:

(1) العماد الأصفهاني، محمد بن محمد، 1983م، الديوان، جمع وتحقيق ناظم رشيد، كلية الآداب – جامعة الموصل، ص332.

(2) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص193 .

(3) البنداري، المرجع نفسه، ص201 .

(4) أبو المعالي الحسن بن محمد الحسن بن أحمد الوركاني (559هـ) كان إماماً فاضلاً مناظراً عارفاً بالأدب، انظر: ابن العماد الحنبلي، شذرات الذهب، 187/4.

(5) أبو بكر محمد بن عبد اللطيف بن ثابت الخجندي المهلب (552هـ)، كان مدرس النظامية في أصفهان، انظر: ابن الجوزي، المنتظم، 122/18 .

(6) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص222 .

(7) عسكر مكرم: بضم الميم، وسكون الكاف، وفتح الراء، بلد مشهور من نواحي خوزستان منسوب إلى مكرم بن معزاء الحارث، ياقوت الحموي، معجم البلدان 123/4.

(8) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص224 .

(9) السبكي، طبقات الشافعية، 6/179.

أُضْحَتْ ثَغُورُ النَّصْرِ تَبَسُّمُ بِالظَّفَرِ وَغَدَتْ خِيُولُ النَّصْرِ وَاضِحَةً الْغُرُ⁽¹⁾
وخلال إقامته في بغداد، اتصل العماد بالوزير عون الدين يحيى بن هبيرة⁽²⁾،
وزير الخليفة العباسي المقتفي، فولّاه نيابة البصرة ثم واسط، ويذكر العماد ذلك فيقول:
"واستخدمني الوزير عون الدين تلك السنة في النيابة عنه بواسط، فنقلني من المدرسة
إلى العمل، وعطلني عن الاشتغال بالعلم وظنّ أنه حلائي بشغله عن العطل"⁽³⁾.
وفي سنة 554هـ، زار الخليفة المقتفي واسطاً، وكان العماد فيها نائباً عن ابن
هبيرة، وفي هذه الزيارة قدّم ابن هبيرة العماد للخليفة وقال فيه: "هذا صاحبي وقد
وصّيته، وأصحابته وأوليته، وبهج بخدمتي ونجح، وبذخ بنيابتي ورجح، فوصّى الإمام
وزيره بي، وأعجبه سمتي وأسلوبه"⁽⁴⁾.

بعد واسط، ناب العماد عن ابن هبيرة في البصرة، ولم يلهه المنصب وتبعاته
عن لقاء الشيوخ والشعراء، فجمع مادة كتبه من خلال اتصاله بشعراء واسط والبصرة
وبغداد، واستمر في خدمة ابن هبيرة حتى سنة 560هـ، وهي سنة وفاة ابن هبيرة،
فيقول في ذلك: "وذلك أن الوزير عون الدين يحيى بن محمد بن هبيرة، مال لفضله إلى
فضلي، واقتطعني إليه وولّاني نيابته بالبصرة تارات وبواسط كرات، وعُرفت به، فلما
توفي سنة ستين أقمت بغداد بعده"⁽⁵⁾.

ولما توفي الوزير عون الدين بن هبيرة، قام الخليفة المستجد (555-566هـ)
باعتقال أبناء الوزير وأعوانه - ومن ضمنهم العماد - وإيداعهم السجن، وتحول نعيمه

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص151.

(2) الوزير يحيى بن محمد بن هبيرة بن سعيد أبو المظفر (560هـ)، ورّر للمقتفي، وكان عالماً ذا
رأي سديد، انظر: ابن خلكان، وفيات الأعيان، 330/6.

(3) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص233.

(4) البنداري، المرجع نفسه، ص266.

(5) البنداري، الفتح بن علي (623هـ)، 1979م، سنا البرق الشامي، تحقيق فتحية النبراوي، مكتبة
الخانجي، ص18.

إلى بؤسٍ وشقاء، ويصف العماد هذه الحادثة فيقول: "ولما توفي الوزير ابن هبيرة اعتُقلت في الديوان ببغداد، بسبب منابتي عنه واسط والبصرة" (1).

ومن سجنه أخذ يبعث القصائد مادحاً مستعطفاً، فأرسل إلى الخليفة المستجد قصيدة يمدحه ويستعطفه بها، ومنها:

أَعِيدُكُمْ أَنْ تَغْلُوا عَنْ أُمُورِهِ وَأَنْ تَتْرَكُوهُ نُهْبَةً لِمُغِيرِهِ (2)

لكن الخليفة لم يستمع إلى رجائه واستعطافه، فأتبعها العماد بقصيدة ثانية يلتمس فيها العفو، ومنها:

يَا أَفْضَلَ الْخُلَفَاءِ دَعْوَةَ قَانِعٍ بِرِضَاكَ مَا كَشَفَ الْقَنَاعَ قَنُوعُهُ
أَيَكُونُ مِثْلِي فِي زَمَانِكَ ضَائِعاً هِيَهَاتَ يَا مَوْلَايَ لَسْتُ تَضِيعُهُ (3)

وبعد هذه المحاولات والتوسلات، لا يستجيب الخليفة، فيبقى العماد في سجنه مهموماً مغموماً، ويتوجه في طلب العفو والصفح هذه المرة، إلى عماد الدين ابن رئيس الرؤساء (4)، الذي كان حينها أستاذ الدار (5)، فيمدحه في قصيدة، منها:

قُلْ لِلْإِمَامِ عَلَامَ حَبْسٍ وَلِيَّكُمْ أُولُوا جَمِيلَكُمْ جَمِيلَ وَلَائِهِ
أَوْ لَيْسَ إِذْ حَبَسَ الْغَمَامُ وَلِيَّهِ خَلَى أَبُوكَ سَبِيلَهُ بِدَعَائِهِ (6)

وتتجح الشفاعة في هذه المرة، ويخرج العماد من السجن، ويخلى سبيله.

(1) الخريدة، قسم العراق، 98/1.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 217.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 296.

(4) أبو نصر علي بن الوزير عضد الدين أبي الفرج محمد بن عبد الله بن المظفر رئيس الرؤساء، انظر: الخريدة، قسم العراق، 166/1.

(5) أستاذ الدار أو الأستاذار، وهو لقب من كان إليه أمر البيوت السلطانية كلها من المطابخ وبيوت الشراب والحاشية والخدم، وله أيضاً الحديث المطلق والتصرف التام في استدعاء ما يحتاج إليه كل من في بيت من بيوت السلطان من النفقات والكسي وما يجري مجراها، انظر: دوزي، رينهارت، 1980م، تكملة المعاجم العربية، نقله إلى العربية محمد سليم النعيمي، دار الرشيد للنشر - العراق، ج 1، ص 126، وعزّفه القلقشندي بأنه الذي يتولى شؤون مسكن السلطان أو الأمير، وصرفه وتنفيذ أوامره، انظر: القلقشندي، صبح الأعشى، 11/168.

(6) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 71.

قضى العمد السنتين التاليتين ببغداد، بعيداً عن السياسة، منقطعاً إلى الفقهاء والوعاظ، يناظرهم ويباحثهم، ومن بين هؤلاء الفقهاء، فقيه من أهل الشام، وصف له محاسنها، وطيب رياضها، ويصف ذلك بقوله: "وأنا إلى الفقهاء منقطع، وبالمناظرة وبالمباحثة معهم منتفع، ومنهم فقيه من أهل دمشق، يصف طيب رياضها، وبهجة جواهرها وأعراضها، وصحة هوائها وقلة أمراضها، فراقنتي معرفته، وشاقتني صفته، فقلت أجعلها سنة فرجة، وأسافر لإسفار صبحي بسرى دلجه، وأقصد إيناس قلبي وتتفيس كربى"⁽¹⁾.

وفي شعبان من سنة 562هـ، وصل العمد إلى دمشق⁽²⁾، وأنزله القاضي كمال الدين الشهرزوري⁽³⁾ بالمدرسة النورية⁽⁴⁾، وأخذ العمد يتردد إلى مجالس القاضي الشهرزوري، ويشارك في الاستدلال والاعتراض في الأصول والفروع على الأئمة الفحول⁽⁵⁾.

وكان العمد له معرفة بنجم الدين أيوب، والد صلاح الدين الأيوبي، لسابق معرفة جمعت بين نجم الدين وعمه العزيز، وعندما عرف نجم الدين بوصول العمد بادر إلى منزله لتبجيله⁽⁶⁾، ومدحه العمد بقصيدة، مطلعها:

يومُ النَّوى ليس من عُمرى بمحسوب	ولا الفراقُ إلى عَيْشى بمَنسُوب
ما اخترتُ بُعدَكَ لكنَّ الزَّمانَ أتى	كَرْهاً بما ليس يا محبوب محبوبى
أرجو إيابى إليكم ظافراً عَجلاً	فقد ظفرتُ بنجم الدين أَيُوب ⁽⁷⁾

(1) البنداري، سنا البرق الشامي، ص18.

(2) أبو شامة المقدسي، الروضتين، ج2، ص17.

(3) كمال الدين الشهرزوري: هو القاضي كمال الدين محمد بن عبد الله بن القاسم الشهرزوري وكنيته أبو الفضل، (ت572هـ)، قاضي دمشق والشام في أيام نور الدين زنكي، وكان إليه أمر المدارس والمساجد والأوقاف والحسبة، انظر: سبط ابن الجوزي، مرآة الزمان، 340/8.

(4) نسبة إلى نور الدين زنكي، بناها عند باب الفرج، انظر: النعمي، الدارس في تاريخ المدارس، 309/1.

(5) البنداري، سنا البرق الشامي، ص18.

(6) البنداري، المرجع نفسه، ص18.

(7) العمد الأصفهاني، الديوان، ص83.

فشكره نجم الدين أيوب، وأحسن إليه وأكرمه وقدمه على الأعيان وميزه، وعرف به ابنه صلاح الدين⁽¹⁾.

وفي أواخر سنة 562هـ، قدم القاضي كمال الدين الشهرزوري العماد إلى السلطان نور الدين ونوه بشأنه، وعرفه به، وذكر له تقدمه في العلم والكتابة⁽²⁾، ويؤكد ذلك العماد نفسه حين يقول: "عرفني إليه القاضي كمال الدين الشهرزوري، ورغبه في استثنائي، وقرر لديه من حساب آمالي، ما لم يكن في حسابي، وقال: لا بأس بأن تكتب إليه أبياتاً ونحن نرجو لك في دولته ثباتاً، وفي روضته نباتاً، فأنشأت هذه القصيدة، وعرضت من جانب القاضي"⁽³⁾، وهي التي أولها:

لو حُفِظَتْ يَوْمَ النَّوَى عَهْدُهَا ما مُطِلَتْ بَوَصْلِكُمْ وَعُودُهَا
ماذا جَنَتْ قُلُوبُنَا حَتَّى غَدَا في النَّارِ مِنْ شَوْقِكُمْ خُلُودُهَا
لم أُنْسَهَا إِذْ نَثَرْتُ دُمُوعَهَا في خَدَّهَا مَا نَظَّمْتُ عُقُودُهَا⁽⁴⁾

فرتبه الملك العادل نور الدين في ديوانه مُنشئاً أوائل سنة 563هـ⁽⁵⁾، وذلك بعد استعفاء أبي اليسر شاکر بن عبد الله⁽⁶⁾، كاتب نور الدين .

تردد العماد في القبول بادئ الأمر، لأنه خاف التقصير في أمر لم يكن له اشتغال به من قبل، ويصف العماد هذا التردد بقوله: "وأنا أمضي كل يوم إلى الديوان مبكراً، وبما أقدم عليه في خدمته لا درية لي بها مفكراً، على أن أهل ديوانه ينظرونني شزراً، ويعتّون كثير ما عندي من فضل نزرأ، وكنت أظن أن صناعة الكتابة، لا سيما الإنشاء صعبٌ..."⁽⁷⁾.

(1) ياقوت الحموي، معجم الأديباء، 6/2624.

(2) ياقوت الحموي، المرجع نفسه، 6/2624.

(3) البنداري، سنا البرق الشامي، ص22.

(4) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 143-144.

(5) البنداري، سنا البرق الشامي، ص22.

(6) أبو اليسر شاکر بن عبد الله بن محمد التتوخي (ت 581هـ)، كاتب السر للملك نور الدين

زنكي، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 145/21.

(7) البنداري، سنا البرق الشامي، ص22.

وبعد هذا الإحجام والتردد، باشر العماد الكتابة، وأجاد فيها حتى زاحم القاضي الفاضل بمنكب ضخمة⁽¹⁾، بل ويتجراً عليها ويبدع فيها ويخترع أسلوباً جديداً، ليرز اسمه بين أسماء البارزين في هذه الصناعة، ويصف العماد ذلك بقوله: "حتى قرأت كتب الأمصار والمراسلات الواصلة من سائر الأقطار، فوجدتها في غاية من الركة، ويا ليتها كانت بعبارات معسولة، فتجرات على الكتابة، وغيّرت تلك الأوضاع الوضيعة، واخترعت أسلوباً ما عرفوه، وألفت مصنوعاً ما ألفوه، ووقّيت بالبلاغتين، ونفيت العش عن الصياغتين"⁽²⁾.

توطدت العلاقة بين العماد ونور الدين، فلزمه ولم يفارقه، وكتب مراسلاته بالعربية والفارسية، وعلت منزلته عند نور الدين، مما جعل نور الدين يعتمد عليه في بعض المهمات، ففي سنة 565هـ، أرسله نور الدين لطلب النجدة⁽³⁾ من صاحب خلاط⁽⁴⁾، ومتوليها حينئذ ظهير الدين سكرمان المعروف بشاه أرمن⁽⁵⁾.

وفي سنة 566هـ، كلفه نور الدين بحمل رسالة عنه إلى الخليفة العباسي المستنجد بالله، لينال موافقته على دخول الموصل⁽⁶⁾، كما أنه أسند إليه في سنة 567هـ التدريس في المدرسة النورية، وعينه ناظراً لها⁽⁷⁾، وقد سمّيت هذه المدرسة بالعمادية نسبة إليه، لأنه درّس فيها مدة طويلة، وكان بارعاً في درسه، يتزاحم الفضلاء فيه لفوائده وفرائده⁽⁸⁾.

(1) ياقوت الحموي، معجم الأدباء، 6/2624..

(2) البنداري، سنا البرق الشامي، ص22.

(3) العماد الأصفهاني، محمد بن محمد، 1987م، البرق الشامي، تحقيق فالح حسين، مؤسسة عبد الحميد شومان — عمان، ط1، ج5، ص79.

(4) خلاط: بكسر أوله، بلدة عامرة مشهورة، ذات خيرات واسعة وثمار يانعة، وهي قصبة أرمنية الوسطى، انظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، 2/380.

(5) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 2/148.

(6) أبو شامة المقدسي، المرجع نفسه، 2/169.

(7) البنداري، سنا البرق الشامي، ص63.

(8) النعيمي، الدارس في تاريخ المدارس، 1/312.

كان العماد مخلصاً في عمله، ووفياً لسلطانه، مما جعل نور الدين زنكي يفوض إليه الإشراف على ديوانه، إضافة إلى كتابة الإنشاء، وكان ذلك في سنة 568هـ⁽¹⁾، ويصف العماد ذلك بقوله: "فجمعت بين المنصبين، وقسمت زماني على النصيبين، فمرة للكتب والمناشير، وتارة للإثبات في الدساتير، ولم أثق بنائب، وباشرت العمل بنفسي"⁽²⁾.

وفي السنة نفسها ولّاه نور الدين الاستيفاء؛ لثقته الكبيرة به، فجمع بين الإنشاء والإشراف والاستيفاء⁽³⁾.

لازم العماد نور الدين في حضره وسفره، وشهد معاركه، وتغنى بانتصاراته، ناظماً القصائد المعبرة عن هذه الفتوحات، وكتب باسمه الرسائل لمختلف الأمصار، وهكذا قضى العماد قرابة ثماني سنوات في العمل المتواصل، والجهاد الدائم، وحظي بثقة نور الدين واحترامه له، إلى أن توفي نور الدين في سنة 569هـ⁽⁴⁾.

بعد وفاة نور الدين، جلس ابنه الملك الصالح إسماعيل في الملك، وكان صغيراً، وتحكم رجال دولته في كل شيء⁽⁵⁾، فنال العماد منهم الأذى، ويصف هو ذلك بقوله: "ولما توفي نور الدين رحمه الله، اختلّ أمري، واعتلّ سري، وفاض دمعي، وغاض بحري، وغلب حسادي وبلغ مرادهم أضراردي، وكان الملك صغيراً، فصار العدل ابن العجمي⁽⁶⁾ وزيراً، وتصرف المخالفون في الخزانة والدولة كما أرادوا، وولّوا وصرفوا، ونقصوا وزادوا، واقتصروا بي على الكتابة، محروم الدعوة من الإجابة"⁽⁷⁾.

(1) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 2/ 236.

(2) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 64.

(3) البنداري، المرجع نفسه، ص 69.

(4) ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 10/ 55.

(5) ابن الأثير، المرجع نفسه، 10/ 58.

(6) أبو صالح العجمي، وزير الملك الصالح إسماعيل (ت 573هـ)، انظر: سبط ابن الجوزي، مرآة الزمان، 8/ 350.

(7) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 36.

وبعد ذلك، انتقل الملك الصالح إسماعيل من دمشق إلى حلب، وسار العماد مع ركبته، وأقام العماد مدة في دار محيي الدين الشهرزوري⁽¹⁾، ولكنه أحس بالخطر يحيط به، فرحل إلى الموصل وأقام بها⁽²⁾، لكنه وقع فريسة للمرض، وأقام ينتظر الشفاء⁽³⁾، وفيما هو بالموصل، وصلها نجّاب⁽⁴⁾ ذكر أنه فارق صلاح الدين على مقربة من دمشق، ويصف العماد ذلك فيقول: "فوصل نجّاب وذكر أنه فارق صلاح الدين بالكسوة"⁽⁵⁾، فهاجني الطرب لقصده لسابق معرفته، وقديم ودّه، وخرجت من الموصل رابع جمادى الأولى ودخلت إلى دمشق في ثامن جمادى الآخرة، وصلاح الدين نازل على حلب، فنزلت في مدرستي، وعدت إلى منزلتي، وألفيتها وفيها مدرس يتولاها، وقالوا إن العماد حلاها، فدخلت إليها، وأخرجته وأبعدته عن النهج الذي نهجه"⁽⁶⁾. ظل العماد في دمشق حتى اعتدل مزاجه، وشُفي من مرضه، وحينما عاد السلطان إلى حمص، قصده فيها، وقد تسلّم قلعتها في شعبان سنة 570هـ⁽⁷⁾، وهناك العماد بقصيدة، منها قوله:

شكراً لما مَنَحَ الإلهُ صِيامُ	فَتَحَّ تَسْنَى فِي الصَّيَامِ كَأَنَّنَا
حَلَّتْ لَنَا، وَالْفَطْرُ فِيهِ حَرَامُ	مَنْ ذَا رَأَى فِي الصَّوْمِ عَيْدَ سَعَادَةٍ
وَاسْلَمْ يَعْزُّ بِنَصْرِكَ الْإِسْلَامُ ⁽⁸⁾	دُمُ لِلْعُلَا حَتَّى يَدُومَ نِظَامُهَا

(1) محيي الدين أبو حامد محمد بن كمال الدين أبو الفضل محمد بن عبد الله بن القاسم الشهرزوري، (ت 586هـ)، كان قاضياً، وقبلها ولي قضاء حلب وجميع الأعمال، كان رئيساً جواداً ذا مروءة عظيمة، انظر: ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 201/10.

(2) البنداري، سنا البرق الشامي، ص74.

(3) البنداري، المرجع نفسه، ص75.

(4) نجّاب: هو ساعي البريد الذي يمتطي الجمل، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 170 / 10.

(5) الكسوة: قرية، هي أول منزل تنزله القوافل إذا خرجت من دمشق إلى مصر، ياقوت الحموي، معجم البلدان، 4 / 461.

(6) البنداري، سنا البرق الشامي، ص84 - 85.

(7) البنداري، المرجع نفسه، ص85.

(8) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 377 - 378 .

كان العماد يطمح إلى تولي ديوان الإنشاء، ولكن وجود رجل كالقاضي الفاضل على رأس ديوان الإنشاء، كان عائقاً أمامه، ولوجود رجال نبّهوا السلطان إلى هذا الأمر، وهم من وصفهم العماد بالحُساد، ويقول في ذلك: "قد قرر حُسّادي عند السلطان، وقالوا: شغله الكتابة، وهي منصب الأجل الفاضل، وهو يستتیب فيه من يراه من الأفاضل"⁽¹⁾.

ولأن القاضي الفاضل كان مقرباً من صلاح الدين الأيوبي، وصاحب رأي سديد لا يُستغنى عنه، فقد تردد السلطان في هذا الأمر، وأدرك العماد بفطنته ذلك، وكان لا بد له من وسيلة تزيل تردد السلطان، وليس أفضل من القاضي الفاضل نفسه لهذا الأمر، فلجأ العماد إلى وسيط تربطه علاقة صداقة بالقاضي الفاضل، وهذا الوسيط الصديق هو الأمير نجم الدين بن مصال⁽²⁾، ويصف العماد ذلك بقوله: "وكننت قد آنست مدة مقامي في المعسكر بالأمير نجم الدين بن مصال، وهو ذو فضل وإفضال....، فلزمت التردد إليه، وجعلته الوسيط بيني وبين الأجل الفاضل....، ووقفت خاطري على تقاضيه نظماً ونثراً"⁽³⁾، ومن ذلك ما كتبه إليه:

لعلَّ نجمَ الدِّينِ ذا الفضلِ	يُذَكِّرُ الفاضلَ في شُغلي
إنَّ أجلَّ النَّاسِ قدراً فتىً	بفضله يَتَعَبُ من أجلي
ومثله من يَعْتَنِي بالعلّا	ويَسْتَدِيمُ الحمدَ من مثلي ⁽⁴⁾

نجحت جهود الأمير نجم الدين بن مصال في وساطته مع القاضي الفاضل، فعرفه بالعماد، الذي مدحه بقصيدة، حين لقيه بحمص في سنة 570هـ⁽⁵⁾، ومنها:

(1) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 89.

(2) روى أبو شامة في الروضتين عن العماد الأصفهاني، أنه كان مقدماً عند السلطان صلاح الدين الأيوبي، وكان أبوه قد وزر للخليفة الفاطمي العاضد، وكان من أهل السنة والجماعة، والتقى والورع، والعفاف والطاعة، انظر: الروضتين، 2/ 386 – 387، وذكر العماد وفاته (574هـ) في البرق الشامي، انظر: العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 3/ 127.

(3) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 90، وانظر: الروضتين، 2/ 387.

(4) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 361 – 362.

(5) أبو شامة، الروضتين، 2/ 387.

عاينْتُ طودَ سَكِينَةٍ ورأيتُ شم
سَ فضيلةٍ ووردتُ بحرَ فواضلِ
ولقيْتُ سحبانَ البلاغةِ ساحباً
طامي العُباب وما لَهُ من ساحل⁽¹⁾

ودخل القاضي الفاضل إلى السلطان، وطلب منه تولية العماد منصب الإنشاء، ويصف العماد ذلك بقوله: "فدخل الأجل الفاضل إلى السلطان، وعرفه أنه في راجب، وأنه في ترتيبي حاجب، فقال له: أنت كاتب، ومُدبرٌ ملكي وصاحبي، ولو رتبت كاتباً، لظن أن في الحال نقصاً، فقال: أنا لا يمكنني الملازمة الدائمة في كل سفرة، وغداً تكاتبك ملوك الأعاجم، ولا تستغني في ذلك عن عقد الملطّفات وحلّ التراجم، وأنا ما أحضر في كل آوان، والدولة مفتقرة إلى كافل بها غير متوان، والعماد يفي في الوفاء....، ولك أختاره وقد عُرف في النوبة النورية مقداره، فوافق قوله مراد السلطان، وعرف أن الأجل الفاضل أجلّ فضلي، وحلّى عطلي، وأخذ خط السلطان، بما قرره لي من شغلي"⁽²⁾.

وهكذا، فإن العماد قد خلد اسمه في التاريخ، بعد أن استكتبه صلاح الدين ووثق به وقربه إليه، وصار العماد يزاحم الوزراء وأعيان الدولة، وقد لزم العماد صلاح الدين فترةً امتدت حوالي عشرين عاماً، يرحل برحيله، وينزل بنزوله، وينشده شعره في المناسبات والأحوال كافة، حضر معه الغزوات والمعارك التي خاضها، فعظّم بطولاته ومجدها، وصوّر المعارك تصويراً دقيقاً، وأنشأ الرسائل باسمه إلى الولايات والأمصار، ورافقه في تنقلاته ورحلاته بين المدن والأقطار، وشهد فتوحاته وكتب البشارات في ذلك، وتدل مؤلفاته على ذلك أيما دليل.

وكان السلطان يثق بقدرة العماد على صياغة ما يدور في ذهنه؛ لأن العماد كان مطلعاً على سره، عارفاً بخفايا نفسه، ويصف العماد ذلك بقوله: "وكان يأمرني بكتابة كتب الملوك، وأصحاب الأطراف عن كتبهم في حالتي سلمهم وحربهم، وهي تشتمل على أسباب متنوعة، وآراب متفرعة، بحسب الحوادث المتجددة، والبواعث المتمهدة، فإذا قلت له: بماذا أكتب، وما الذي أخطب، فيقول أنت أعرف، وبحسب ما

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 341 - 344.

(2) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 90.

تعلم من حالنا تتصرف، فأكتب من عندي بالإجابة، وتوافق منه الإصابة⁽¹⁾، وبموت صلاح الدين الأيوبي، فقد العماد صديقاً وملاذاً وحامياً.

ويصف العماد حاله إثر وفاة السلطان صلاح الدين، بقوله: "وبقيت تلك الأيام لا أفرق بين الدجى والضحى، ولا أجد قلبي من سقم الهَمّ وسُكره صحّ ولا صحّا، وحالت حالي، وزال إدلالي وزاد بلبالي، وبطل حقي، واتسع خريقي، وتنازل جاهي وتنازق أشباهي، وأعضلت أدواء الدواهي، وبقيت المعارف متنكرة، والمطالع مكفهرة، والعيون شاخصة، والظلال قالصة، والأيدي يابسة، والوجوه عابسة...."⁽²⁾.

ووصف ابن السبكي حال العماد بعد وفاة صلاح الدين، فقال: "ولم يزل عند السلطان صلاح الدين في أعز جانب وأنعم نعمة، والدنيا تخدمه، والأرزاق يتصرف فيها لسانه وقلمه، إلى أن توفي صلاح الدين، وبارت سوق العلم والدين بوفاته، فاستوطن دمشق، ولزم مدرسته العمادية"⁽³⁾.

وهو وصف دقيق للحالة التي آل لها مآله بوفاة زعيم الإسلام، وراعي الإيمان، وصديق العماد وسنده، كما أنه يبين المرتبة التي كان يتبوأها في عهد السلطان صلاح الدين الأيوبي.

بعد وفاة صلاح الدين انقسمت الدولة إلى دويلات يحكمها أبناؤه وإخوته، وبقي العماد في دمشق يخدم الملك الأفضل، ينشئ الكتب ويحررها⁽⁴⁾، ثم أخذ الأفضل بإشارة من ضياء الدين بن الأثير، يبعد عنه أصحاب أبيه ويقرب غيرهم⁽⁵⁾، وبسبب الخلافات الدائرة بين أبناء صلاح الدين، أحس العماد بأن دوره أصبح ثانوياً، فقرر الرحيل إلى

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 659.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 627.

(3) ابن السبكي، طبقات الشافعية، 97/4.

(4) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 650، وانظر: الروضتين، 408/4.

(5) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 419/4، وكان الملك الأفضل قد استوزر ابن الأثير.

مصر، ودخلها سنة 592هـ، وفيها التقى بالقاضي الفاضل⁽¹⁾، ثم ما لبث أن عاد إلى الشام واعتزل العمل العام.

ويبدو أن العماد في هذه الفترة، انقطع إلى الدرس والتأليف، ويتضح ذلك من رسالة بعثها له القاضي الفاضل من مصر سنة 595هـ، يشكو فيها حياة العزلة في مصر، ويشيد بمقدرة العماد على الانكباب على الدرس والتأليف، وأنها نعمة يتعين شكرها⁽²⁾، وفي سنة 596هـ رحل العماد إلى مصر، مع الملك الكامل ابن الملك العادل⁽³⁾، ثم عاد بعدها إلى دمشق، وبقي فيها حتى وفاته.

4.1 مصنفاته

عني العماد بالكتابة والتأليف منذ نشأته الأولى إلى يوم وفاته، فأمضى عمره يجمع ويؤلف، وينظم ويصنف، بالرغم من شغله الكثير بالكتابة الديوانية والأعمال السلطانية، فقد تعلق بالكتابة وهو يطلب العلم، وينتقل بين مجالسه، ويصف تعلقه بهذه المجالس، فيقول: "والعبادي⁽⁴⁾ يفتن الناس بما يبيده من سحره ويبدعه، وحضرت مدة مقامي ببغداد جميع مجالسه، أكتبها من لفظه"⁽⁵⁾، وهذا دليل واضح على اهتمامه البالغ بكتابة التعليقات والملاحظات أثناء حضوره لمجالس العلم، ويؤكد على حبه وشغفه بالكتابة والتدوين، ورواية أمالي شيوخه .

(1) ابن واصل، جمال الدين محمد بن سالم (ت 697هـ)، مفرج الكروب في أخبار بني أيوب، تحقيق جمال الدين الشيال، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، الجمهورية العربية المتحدة، ج3، ص57.

(2) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 4/445.

(3) أبو شامة المقدسي، المرجع نفسه، 4/459.

(4) قطب الدين أبو منصور المظفر بن أردشير العبّادي (ت 547هـ)، كان محدثاً، وواعظاً بالنظامية، وكانت له فصاحة وحسن عبارة، ابن الجوزي، المنتظم، 87/18.

(5) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص197.

دَوْن العماد في مصنفاته ثقافة عصره، وتاريخه السياسي والاجتماعي، وأدب القرن السادس الهجري، وبات ما كتبه وجمعه مرجع الباحثين في ثقافة هذا العصر، وللعماد عدة مؤلفات، هي:

البرق الشامي: جمع فيه العماد التاريخ والأدب والترجمة الشخصية، إلى جانب الرسائل النثرية، ألفه العماد تخليداً لذكرى صلاح الدين الأيوبي، وعرفاناً بجميله عليه في استخدامه بديوان الإنشاء⁽¹⁾، وذكر فيه أخباره وأحواله مع السلطان، ويقول في ذلك: "وأنا أقدم في هذا الكتاب ذكر نبذ من أحوالي مع السلطان، ثم أبتدئ بذكر معرفتي به وخدمتي له، وأصف مبادئ دولته إلى أن وصل إلى الشام، وحضرت خدمته، وأصف سيرة كل سنة وآتي بشرح حسناته بكل حسنة"⁽²⁾.

وقد صرّح العماد عن سبب تسميته لهذا الكتاب، فقال: "وابتكرت صياغته معنى ولفظاً، وسميته البرق الشامي؛ لأنني وصلت في شعبان سنة اثنتين وستين وخمسائة، في دولة الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي، سقى الله عهده عهاد الرحمة، فصادفت الدولة في أيامه والأيام الصلاحية إلى السابع والعشرين من صفر، سنة تسع وثمانين متناسبة المحاسن، وحسبتها بطيبتها مستمرة، على حسناتها مستقرة، ثم التفت فإذا هي كبرق ومض، وطرف غمض، وما أسرع ما انقضت وانقضت تلك الليالي والأيام والشهور والأعوام"⁽³⁾.

وذكر المترجمون القدماء، أن البرق الشامي، يقع في سبعة مجلدات⁽⁴⁾، غير أن معظم أجزائه فقدت، ولم يبقَ منها إلا الجزآن الثالث والخامس⁽⁵⁾، وقد اختصر الفتح

(1) البنداري، سنا البرق الشامي، ص13.

(2) البنداري، المرجع نفسه، ص14.

(3) البنداري، المرجع نفسه، ص14.

(4) انظر: ابن خلكان، وفيات الأعيان، 150/5، النعمي، الدارس في تاريخ المدارس، 311/1، الصفدي، الوافي بالوفيات، 140/1.

(5) طبع المجلد الثالث في عمان سنة 1987م، تحقيق مصطفى الحيارى، وطبع المجلد الخامس في عمان في نفس السنة، بتحقيق فالح صالح حسين، وكان رمضان ششَن قد حقق الجزء الخامس في اسطنبول سنة 1979م.

بن علي البنداري الكتاب في مجلدين، وسمّاه " سنا البرق الشامي " ⁽¹⁾، وكان البنداري قد اختصره للسلطان الملك المعظم أبي الفتح عيسى ابن الملك العادل أبي بكر محمد ابن أيوب ⁽²⁾.

خريدة القصر وجريدة العصر: هو كتاب يترجم فيه للشعراء والأدباء الذين عاشوا في أواخر القرن الخامس الهجري، والقرن السادس الهجري، ويصور فيه العماد الحياة الأدبية، من خلال ذكر الشعراء والأدباء وتتبع أخبارهم وذكر أشعارهم، وحدد العماد في مقدمته للقسم العراقي، دافعه إلى تأليف خريدته، وهو تخليد ذكرى الشعراء الذين مدحوا عمّه العزيز، يقول: "والذي بعثني أولاً على جمع هذا الكتاب، أنني وجدت المعاصرين لعمي الصدر الشهيد عزيز الدين أبي نصر أحمد بن حامد، من الشعراء ما فيهم إلا من أمّ قصده، وطلب رفده، ووفد عليه بمدحه، واسترفده من منحه، وفاز عنده بنُججه، وأدرك في ليل الأمل من الفوز ضوء صُبحه، وحمل إليه بضائع فضله فحصل من إفضاله بريحه، وكلّهم مُمتدّحُه، ومُستميحُه ومُستمَنحُه، فأحببت أن أحيي ذكرهم، وأقابل بمجازاة شكري شكرهم" ⁽³⁾.

وهناك دافع آخر، أوجب على العماد تأليف الخريدة، وهو كساد سوق الأدب، وقلة عناية أصحابه بحفظه وتدوينه، فرأى أن يخلّد مآثر أهل العصر ويحفظ شعرهم ونثرهم، ويصف ذلك بقوله: "وأنا أحب أن أجمع محاسن من محا سناهم الدهر المسيء، وأظهر مزاين من غفل عن التحلي بمزايهم الزمان البذيء..." ⁽⁴⁾.

وكان العماد قد اطلع على كتابي (يتيمة الدهر) و(دمية القصر)، فتأثر بهما، وأراد أن يتابعهما فيما صنفاه ⁽⁵⁾، فصنف هذا الكتاب وسمّاه " خريدة القصر وجريدة العصر"، ويصف ذلك بقوله: "فصنفت هذا الكتاب وألفته، ورقمت هذا الوشي وفوّفته،

(1) طبع المجلد الأول في دار الكتاب الجديد – بيروت، سنة 1971م، بتحقيق رمضان ششن، ثم في القاهرة سنة 1979م، بتحقيق فتحية النبراوي، أما المجلد الثاني لم يصلنا بعد.

(2) البنداري، سنا البرق الشامي، ص12.

(3) العماد الأصفهاني، خريدة القصر، القسم العراقي، 7/1 – 8.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 4/1 – 5.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 5/1.

وسميته (خريدة القصر وجريدة العصر)، لأنها حسناء ذات حُلِي وحُل، غانية تغبطها على الحسن أقمار الكِلل، فهذا الكتاب كالروض الأنف يجمع أنواع الزهر، وكالبحر تضمن على نواصع الدرر، وكالدهر يأتي بعجائب العبر⁽¹⁾.

وكان العماد قد ذكر أقسام خريدته في كتابه "البرق الشامي"، وحجمه، والمدة الزمنية التي يغطيها، فيقول في ذلك: "فأما ما ذكر في الكتاب الفاضلي من الجريدة وكشفها، والخريدة ورشفها، فإنه يشير إلى ما صنفته في مصر على مثال "يتيمة الدهر من شعراء أهل العصر"، وسميته كتاب "خريدة القصر وجريدة العصر"، إلى آخر سنة اثنتين وسبعين، وأوردت فيه من بعد سنة خمسمائة، وهو في عشر مجلدات ضخمة، مشتملة على كل حكم وحكمة، على أربعة أقسام على نسق متناسب ونظام⁽²⁾.

وأقسام الخريدة، كما ذكرها العماد نفسه، هي:

القسم الأول: بغداد وما يجري معها من العراق⁽³⁾.

القسم الثاني: فضلاء عراق العجم وخرلسان وغزنة وأذربيجان وأرانية وما وراء النهر⁽⁴⁾.

القسم الثالث: شعراء الشام والجزيرة والموصل وديار بكر، وختم هذا القسم بشعراء الحجاز واليمن وصنعاء وزيد وعدن⁽⁵⁾.

القسم الرابع: ينقسم إلى قسمين: أحدهما مصر وأعمالها، وصعيدها وأسوانها⁽⁶⁾.

(1) العماد الأصفهاني، خريدة القصر، القسم العراقي، 1/ 5 - 6.

(2) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 62/3.

(3) حققه محمد بهجة الأثري، ونشره المجمع العلمي العراقي في بغداد، فصدر الجزآن الأول والثاني عامي 1955، 1964م، وصدر الجزء الرابع في قسمين عام 1973م، وصدر الجزء الثالث في عام 1980م.

(4) حققه عدنان محمد آل طعمة، وأخرجه في ثلاثة أجزاء، وصدر عن دار مرآة التراث - طهران، عام 1999م.

(5) حققه شكري فيصل، ونشره مجمع اللغة العربية في دمشق، وصدر في أربعة أجزاء، في الأعوام 1955م، 1956م، 1964م، 1968م.

(6) حققه ونشره أحمد أمين وشوقي ضيف وإحسان عباس، وصدر عن مطبعة دار الكتب والوثائق القومية في القاهرة، صدر في جزئين عام 1951م، وقد أُخِلَّ هذا القسم بشعراء عسقلان، لأن المحقق استثناه من القسم المصري، وحقق هذا القسم محمود عبد الرحيم وعبد الحليم حسين =

والثاني البلاد المغربية وأندلسها، وقريبها وبعيدها، ومهدئها وقيروانها⁽¹⁾.
 وللخريدة مختصران، الأول منهما مفقود، وقد ذكره محقق القسم العراقي نقلاً عن ابن خلكان⁽²⁾، والثاني بعنوان "عود الشباب" لعلي بن محمد الرضائي الرومي (ت1039هـ)، وهو موجود وله نسخ كثيرة في المكتبات⁽³⁾.
 ذيل الخريدة وسيل الجريدة: هو كتاب استدركه العماد الأصفهاني على خريدته، ضم عشرات التراجم التي أخلت بها الخريدة، ويذكر العماد هذا الكتاب وسبب تأليفه، فيقول: "فشرعت في تأليف كتاب آخر أسميته "ذيل الخريدة وسيل الجريدة"، ثم شغلتنني المهام السلطانية عن استيعاب ذكر المتجددين، واستيفاء حديث المحدثين، وقد اجتمع فيه كثير، وأسأل الله التوفيق لإتمامه فإنه قدير"⁽⁴⁾.
 إلا أن هذا الذيل فُقد، ولم يبق منه سوى نقول في كتب التاريخ والتراجم، ومختار لمؤلف مجهول، وضعه لنفسه من مختار لأبي عبد الله محمد بن الحافظ عبد العظيم المنذري⁽⁵⁾، ويحتوي هذا المختار على ثمان وسبعين ترجمة أخلت بها مطبوعة

= الهروط، ونشر هذا القسم في المجلة الأردنية في اللغة العربية وآدابها جامعة مؤتة – الأردن، مج5، العدد4، 2009م، ص 123 – 156.

⁽¹⁾ نشر هذا القسم مرتين: الأولى بتحقيق عمر الدسوقي وعلي عبد العظيم، وصدر في جزئين عن دار نهضة مصر للطبع والنشر في القاهرة، عام 1964م، 1969م، والأخرى بتحقيق محمد المرزوقي ومحمد العروسي المطوي والجيلاني بن الحاج يحيى وآذر تاش أنر نوش، وصدر في ثلاثة أجزاء عن الدار التونسية للنشر، في الأعوام 1966م، 1971م، 1972م.

⁽²⁾ العماد الأصفهاني، خريدة القصر، القسم العراقي، 95/1.

⁽³⁾ كارل بروكلمان، تاريخ الأدب العربي، 6/8 – 9.

⁽⁴⁾ العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 62/3.

⁽⁵⁾ هو رشيد الدين أبو بكر محمد بن عبد العظيم بن عبد القوي المنذري، (ت644هـ)، انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 218/23.

الخريدة⁽¹⁾، وقد ذكر ابن خلكان كتاب ذيل الخريدة ووقف عليه، عند ترجمته للعماد الأصفهاني⁽²⁾.

الفتح القسي في الفتح القدسي: وهو كتاب أرّخ فيه ما قام به السلطان صلاح الدين الأيوبي من فتوحات وحروب، وهو سجلّ حربيّ من أول سنة 583هـ، إلى أواسط سنة 589هـ، وهي السنة التي توفي فيها صلاح الدين الأيوبي، واختار العماد الأسلوب الأدبي للكتاب، ليكون روضاً يعيش فيه الأديب، كما يجد المؤرخ فيه ضالته، ويذكر ذلك بقوله: "هذا كتاب أسهمت فيه بين الأدباء الذين يتطلعون إلى الغرر المتجلية، وبين المستخبرين الذين يستشرفون إلى السير المتحلية، يأخذ الفريقان منه على قدر القرائح والعقول، ويكون حظ المستخبر أن يسمع والأديب أن يقول، فإن فيه من الألفاظ ما صار معدناً من المعادن الجواهر التي نولدها، ومن غرائب الوقائع ما صار به لساناً من ألسنة العجائب التي نوردها"⁽³⁾.

ويتحدث العماد في مقدمة الكتاب عن سبب اختياره سنة 583هـ، لتكون بداية الكتابة والتأريخ بها، فيقول: "وإنما بدأنا بالتاريخ به لاستقبال سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة، لأن التواريخ معتادها إما أن تكون مستفتحة من بدء نشأة البشر الأولى، وإما مستفتحة بمعقب من الدول الأخرى....، وأنا أرّخت بهجرة ثانية تشهد للهجرة الأولى....، وهذه الهجرة هي هجرة الإسلام إلى بيت المقدس، وقائمها السلطان صلاح الدين أبو المظفر يوسف بن أيوب، وعلى عامها يُحسن أن يبنى التاريخ ويُسق"⁽⁴⁾.

وعن تسميته بهذا الاسم، يذكر العماد ذلك، فيقول: "وسميته الفتح القدسي تنبيهاً على جلالته قدره، وتنوياً بدلالة فخره، وعرضته على القاضي الأجل الفاضل، وهو الذي في سوق فضله تعرض بضائع الفضائل، فقال لي: سمّه الفتح القسي في الفتح

(1) مؤلف مجهول، 2010م، المختار من ذيل الخريدة وسيل الجريدة للعماد الأصفهاني، تحقيق

محمد عايش، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، ص 4.

(2) ابن خلكان، وفيات الأعيان، 150/5.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 43.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 43 - 49.

القدسي، فقد فتح الله عليك فيه بفصاحة قس⁽¹⁾ وبلاغته، وصاغت صيغة بيانك فيه ما يعجز ذوو القدرة في البيان عن صياغته، ولما كان هذا الفتح⁽²⁾ في سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة بدأت بها، وأنشأت رياضي بسحبها⁽³⁾، وقد وصلنا هذا الكتاب وطبع عدة مرات⁽⁴⁾.

نصرة الفترة وعصرة الفطرة⁽⁵⁾: وهو تأريخ للدولة السلجوقية ووزرائها وأكابر دولتها، وجعل العماد أساسه كتاب الوزير أنوشروان بن خالد "فتور زمان الصدور وصدور زمان الفتور".

وبعد ترجمته لهذا الكتاب، ألحق في أوله تاريخ السلاجقة قبل ملكشاه، وزاد في آخره ما جرى في عهده من سلاجقة خراسان والعراق إلى سيره إلى دمشق من العراق، وتوقف بعدها، وأنهى كتابه معتذراً بسبب ابتعاده عن العراق وسفره إلى الشام، ويقول في ذلك: "وقد كنت أؤثر أن أنهي هذا الكتاب إلى آخره بشرح حادثة كل عام، والانتهاه فيه إلى كل مرام، لكنه بغيبتي إلى الشام، وتباعدي عن معرفة صروف تلك الأيام، اقتضرت على ما عرفته من المجمل، واستغنيت بها عن ذكر المفصل، ولأن السلطنة في تلك الأيام وهنت وهانت، وبانت أسباب اختلالها وظهرت أسرار وهائها وهانت، وما تمكن وزير من سيرة سارة، ومبرة بارّة، حتى أنوّه بذكره وأنّبّه، وفيما أنشأته من محاسن

(1) هو قس بن ساعدة بن عمرو بن عدي بن مالك من بني إباد، أحد حكماء العرب في الجاهلية، وأول عربي خطب متكئاً على سيف أو عصا، كتب "من فلان إلى فلان"، وقال في كلامه "أما بعد"، انظر: الزركلي، خير الدين، 1980م، الأعلام، دار العلم للملايين - بيروت، ط5، ج5، ص196.

(2) إشارة إلى فتح بيت المقدس في سنة 583هـ، عقب معركة حطين .

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 57 - 58.

(4) ومنها طبعة سنة 1965م، بتحقيق محمد محمود صبح، وصدرت عن الدار القومية للطباعة والنشر، اعتماداً على إحدى النسخ المطبوعة في القاهرة بمطبعة الموسوعات في سنة 1321هـ، انظر مقدمة المحقق للفتح القسي في الفتح القدسي، ص36.

(5) اختلف المترجمون في اسمه، فذكره ابن خلكان والنعمي بهذا الاسم " نصرة الفترة وعصرة الفطرة"، ابن خلكان، وفيات الأعيان، 150/5، النعمي، الدارس، 311/1، وذكره الصفدي "نصرة الفترة وعصرة القطرة"، الصفدي، الوافي بالوفيات، 140/1.

الأيام الناصرية كفاية، ولكل موفق إلى هداه هداية"⁽¹⁾، ومخطوطات هذا الكتاب موجودة⁽²⁾، ومنه مختصر موسوم بـ " زبدة النصر ونخبة العصرة " للفتح البنداري⁽³⁾. ديوان شعر⁽⁴⁾: نظم العماد الشعر في بداية شبابه، فنظم المدائح في الخلفاء والسلطين وسطر المراسلات الشعرية بينه وبين أدباء عصره، وتغنى شعراً بالانتصارات والفتوحات، وهكذا أصبح له حصيلة شعرية ضخمة، ولذلك اختلف المترجمون في مجلداته⁽⁵⁾، ويُعدّ ديوان شعر العماد ضمن الكتب المفقودة. ديوان دوبيت⁽⁶⁾: نظمه العماد لنور الدين زنكي في معنى الجهاد⁽⁷⁾، وله دوبيتات على الحروف أغلبها⁽⁸⁾، وهذا الديوان مفقودٌ أيضاً.

ديوان الرسائل: وهو ضمن كتبه المفقودة، وذكره معظم من ترجم له، وقال ياقوت الحموي: " وله ديوان رسائل في مجلدات"⁽⁹⁾، وقد حفظ لنا العماد الكثير من رسائله في كتابيه " البرق الشامي " و " الفتح القسي "، كما حفظ لنا أبو شامة الكثير

(1) البنداري، تاريخ آل سلجوق، ص 279.

(2) انظر: كارل بروكلمان، تاريخ الأدب العربي، 7/6: الخريدة، قسم العراق، 73/1 – 74.

(3) طبع هذا الكتاب بمطبعة الموسوعات بشارع باب الحلق بمصر، 1900م، تحت عنوان " تاريخ دولة آل سلجوق ".

(4) جمع الدكتور ناظم رشيد ديواناً له، وصدر عن جامعة الموصل، 1983م.

(5) ذكر ياقوت الحموي أنه في مجلدين، ياقوت الحموي، معجم الأدباء، 2627/6، وقال ابن خلكان: أنه في أربع مجلدات، ابن خلكان، وفيات الأعيان، 5/ 150، وكذلك قال النعيمي، النعيمي، الدارس، 311/1.

(6) الدوبيت: لفظة فارسية معناها البيتان، مركب من دو الفارسية أي اثنان، ومن الكلمة العربية بيت، ويجمع على دوبيتات، ويكون الدوبيت من أربعة أشطر، كل شطرين يشكلان بيتاً شعرياً، انظر: الشيبني، كامل، 1972م، ديوان الدوبيت في الشعر العربي، منشورات الجامعة الليبية – ليبيا، ص 17، 99.

(7) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 241/2.

(8) ذكر ناظم رشيد جامع ديوان العماد أن له دوبيتات في الغزل، انظر: ديوان العماد، ناظم رشيد، ص 459 – 474.

(9) ياقوت الحموي، معجم الأدباء، 6/ 2627.

منها في كتابه " الروضتين "، وذكر بعضها في " الوافي بالوفيات " و " مفرج الكروب " و " صبح الأعشى ".

عتبي الزمان في عقبى الحدثان: وهي رسالة أنشأها العماد، ذكر فيها الحوادث التي تلت وفاة السلطان صلاح الدين الأيوبي إلى آخر سنة اثنتين وتسعين وخمسمائة للهجرة⁽¹⁾، وقد تحدث العماد فيها عن انقسام دولة السلطان واختلاف أبنائه من بعده، وهي مفقودة حتى الآن، وقد أورد أبو شامة بعض فقراتها وأجزائها في كتابه الروضتين⁽²⁾.

خطفة البارق وعطفة الشارق: وهي رسالة ذكر فيها العماد أشياء من حوادث سنة 593هـ إلى أن توفي في سنة 597هـ⁽³⁾، وهي مفقودة كذلك، وقد ذكر أبو شامة بعضاً منها في كتابه الروضتين⁽⁴⁾، كما اقتبس ابن واصل بعضاً من فقراتها في كتابه مفرج الكروب⁽⁵⁾.

نحلة الرحلة وحلية العطلة: وهي رسالة ذكر فيها العماد اختلال الأحوال وتغير الأمور بعد موت السلطان صلاح الدين الأيوبي، وانقسام أبناء السلطان وصراعهم مع عمّهم، وعزم العماد الرحيل إلى مصر، ونقل رسالة من الأفضل إلى أخيه العزيز، فمضى إليه وعنده عمه العادل⁽⁶⁾، وهي مفقودة أيضاً، ولم تصلنا إلى الآن، باستثناء ما ذكره منها أبو شامة في الروضتين، وابن واصل في مفرج الكروب⁽⁷⁾.

(1) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 241/2، وانظر: ياقوت الحموي، معجم الأدباء 6/ 2627.

(2) انظر: الروضتين، 367/4، 406، 419، 432، 433، 485.

(3) أبو شامة المقدسي، المرجع نفسه، 4/ 439، وذكرها الصفدي، الوافي بالوفيات، 1/ 140.

(4) أبو شامة المقدسي، المرجع نفسه، 4/ 439 – 441.

(5) ابن واصل، مفرج الكروب، 3/ 74.

(6) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 4/ 432، وذكر ياقوت الحموي في معجمه: " وكتاب سماه نحلة الرحلة، ذكر فيه اختلال الأحوال وتغير الأمور بعد موت السلطان صلاح الدين، واختلاف أولاده "، ياقوت الحموي، معجم الأدباء، 6/ 2627.

(7) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 4/ 432 – 433، مفرج الكروب، 3/ 12، 13، 38.

ترجمة كتاب " فتور زمان الصدور، وصدور زمان الفتور": وهو كتاب ألفه أنوشروان بن خالد باللغة الفارسية، يتحدث فيه عن تاريخ دولة سلجوق من أول عهد ملكشاه، إلى آخر عهد طغرل بن محمد بن ملكشاه، ونقله العماد إلى العربية، وهذبه وزاد عليه، ومادة هذا الكتاب موجودة في كتاب "نصرة الفترة وعصرة الفطرة" الذي تحدثنا عنه سابقاً.

ترجمة كتاب " كيمياء السعادة"⁽¹⁾: وهو كتاب ألفه أبو حامد الغزالي المتوفى سنة 505هـ⁽²⁾، نقله العماد من الفارسية إلى العربية بأمر من القاضي الفاضل أثناء زيارته لمصر في سنة 567هـ، ويقول في ذلك: " وفي هذه السنة عرّبت كتاب كيمياء السعادة، تصنيف الإمام أبي حامد الغزالي في مجلدين، وفزت من تعريبه وعلم ما فيه بسعادتين، وذلك بأمر فاضلي لزماني امتثاله، وشملي في إتمامه إقباله"⁽³⁾، وهو كتاب في الموعظة والأخلاق⁽⁴⁾.

(1) طبع الكتاب ضمن مجموعة رسائل، طبعها صبري الكردي في القاهرة سنة 1341هـ، انظر:

بدوي، عبد الرحمن، 1972م، مؤلفات الغزالي، وكالة المطبوعات - الكويت، ط2، ص275.

(2) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 71/3.

(3) البنداري، سنا البرق الشامي، ص183.

(4) خليفة، حاجي، 1947م، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، المكتبة الجعفرية - طهران، ج2، ص 1533 .

الفصل الثاني

أدب العماد في مواجهة الغزو الصليبي

1.2 التمهيد

تعرض المشرق الإسلامي لهجمة شرسة مع نهاية القرن الخامس الهجري، حين هبت أوروبا وتدفقت آلافها المؤلفة تجتاح بلاد المسلمين، وتؤسس الممالك بغية التوسع من خلالها في ديار الإسلام، وساعدهم في ذلك حالة الضعف والانقسام السياسي الذي كانت تعيشه البلاد آنذاك.

وكانت ردة الفعل، أن ظهرت مقاومة إسلامية للغزو الصليبي، وتشكلت نواتها على يد مودود صاحب الموصل، تبعه القائد عماد الدين زنكي، الذي قادة حركة المقاومة ضد هؤلاء الغزاة، ودخل معهم في معارك طاحنة، استطاع من خلالها استعادة بعض الحصون، واستمر عماد الدين في جهاده ضد الصليبيين حتى اغتياله سنة 541هـ، وبموته افتقد العالم الإسلامي في ذلك الحين شخصية من أهم الشخصيات التي تزعمت حركة بعث الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين⁽¹⁾.

وحمل راية الجهاد من بعده ابنه نور الدين زنكي، الذي استطاع إلحاق الهزائم بهؤلاء المحتلين، واسترداد الكثير من القلاع والحصون والمدن المسلوبة، كما أنه وحد جهود المسلمين، وشكل جبهة إسلامية تقارع المحتلين، وتحاول دحرهم وطردهم من البلاد العربية.

استمر نور الدين زنكي في مسيرة الجهاد وتحرير البلاد حتى وفاته، واستلم الراية من بعده صلاح الدين الأيوبي، الذي استمر على نهج سلفه، فقوى دعائم الوحدة الإسلامية بين مصر والشام، وبقيّة الممالك الإسلامية، وخاض المعارك والحروب لتطهير البلاد الإسلامية من الوجود الصليبي، حتى تمثل له ذلك بتحرير بيت المقدس من براثن الاحتلال الصليبي، ولم يكتف بذلك، بل راح يطارد فلولهم ويدحرهم إلى أن

(1) انظر: الغامدي، مسفر بن سالم، 1986م، الجهاد ضد الصليبيين في الشرق الإسلامي، دار المطبوعات الحديثة – جدة، ط1، ص239.

توفي، وبعد وفاته استمرت حركة الجهاد الإسلامي، إلى أن تم تطهير البلاد الإسلامية من الوجود الصليبي زمن المماليك.

شهد هذا العصر حروباً متصلة بين المسلمين والصليبيين، وكانت تلك الحروب سبباً في ظهور لون من الأدب، بل ألوان متعددة ترجع إلى أصل واحد، هو أدب الجهاد والدعوة لحماية الإسلام والمسلمين⁽¹⁾، ويمتاز الأدب الذي أوحى به هذه الحروب الصليبية بالحماسة المتدفقة في أرجائه، وبحرارة العاطفة التي تبعث فيه الحياة والقوة⁽²⁾، كونه وسيلة للدعاية لقتال الأعداء، وتحريض الأمة على جهاد أعدائها.

لقد تعددت ألوان هذا الأدب، وكثرت موضوعاته، حتى كادت تستأثر بالغالبية العظمى من اهتمام الكتّاب والشعراء⁽³⁾، فراحوا يسجلون في آدابهم المختلفة مراحل هذا الغزو، من حثّ على الجهاد، وطلب النجدة، وتصوير الجيوش الزاحفة، وما تمتلكه من أسلحة، والانتصارات الكبرى وما يليها من بشائر وتهانٍ.

وقد خلقت الحروب الصليبية كثيراً من الأبطال والعظماء، فاتخذهم الأدباء والشعراء مواضيعاً لمدحهم والثناء عليهم، والإشارة بمناقبتهم والتغني بفضائلهم⁽⁴⁾، كما أن هذه الحروب الصليبية، قد أظهرت الحاجة إلى التأليف والكتابة، فيما يختص بأحوال الحرب وغيرها من الموضوعات⁽⁵⁾، ولا ننسى الكتابة الفنية، التي اتخذت الأسلوب الأدبي لتصوير أحداث الصراع الدائر بين المسلمين والصليبيين، ككتاب الفتح القسي في الفتح القدسي للعماد الأصفهاني، الذي أرّخ فيه لفتح صلاح الدين الأيوبي لبيت المقدس.

(1) محمد زغلول سلام، الأدب في العصر الأيوبي، ص 170.

(2) أحمد بدوي، الحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية، ص 407.

(3) الساريسي، عمر عبد الرحمن، 1985م، نصوص من أدب الحروب الصليبية، دار المنارة – جدة، ط1، ص 152.

(4) كيلاني، سيد محمد، 1949م، الحروب الصليبية وأثرها في الأدب العربي في بلاد الشام ومصر، دار الكتاب العربي – مصر، ص 4.

(5) انظر: محمد زغلول سلام، الأدب في العصر الأيوبي، ص 171 – 172 .

واندفع أدباء هذا العصر لتصوير أحداث الصراع بين المسلمين والصليبيين، وظهرت أصدااء ذلك الصراع بشكل جلي في أدب هذا العصر، ويُعد العماد الأصفهاني من أدباء ذلك العصر، الذين أثارت الحرب الدائرة بين المسلمين والصليبيين قريحتهم، فتوقفوا عندها ووصفوها، وكان العماد من أدباء العصر المميزين، كونه لازم اثنين من أبطال الحرب، هما: نور الدين زنكي وصلاح الدين الأيوبي، فقد خدم في بلاطيهما، ودبَّج القصائد فيهما، وكتب لهما الرسائل، وشهد معهما المعارك. وتتسع دائرة وصف الحرب عند العماد الأصفهاني، فنجدته يصور أحداث الصراع الدائر شاهدَ عيان، يرسم المعارك، ويصور مجرياتها، ويخوض في تفاصيلها الدقيقة، ويذكر ما آلت إليه نتائجها، كما أنه يمجد الأبطال ويشيد بانتصاراتهم ويتغنى بها، ويشيد بالروح الجهادية عندهم، ويدعو إلى الوحدة الإسلامية والحث على الجهاد لطرد الغزاة من البلاد، واسترداد المقدسات.

وإذا ما أنعمنا النظر في أدب العماد الأصفهاني شعره ونثره، نلمس أنه يصف عناصر الصراع، فهو يصور الجيش من لحظة تحركه، حتى وصوله إلى أرض المعركة، ويرسم صورا تفصيلية لمجريات المعركة، وما أسفرت عنه، ويصور الجنود والقادة والأسلحة والمعدات الحربية، وخطط القتال، والنواحي النفسية للجنود، وما إلى غير ذلك من عناصر الحرب، كما أنه يفصل في رسم صور للغزاة المحتلين، وتأثير ذلك على الصراع الحضاري، الذي امتد زهاء قرنين من الزمان، انتهى باقتلاعهم من البلاد الإسلامية.

ولعل وصف الحروب الصليبية وتصويرها، من أكثر الأغراض دورانا في أدب العماد الأصفهاني، مما ينبئ عن الدور الذي اضطلع به أدب العماد في مواجهة الغزو الصليبي.

2.2 الدعوة إلى الوحدة الإسلامية والحث على الجهاد

سبب سقوط مدينة بيت المقدس سنة 492هـ، في أيدي الصليبيين صدمة لدى المسلمين، لما لهذه المدينة من مكانة في نفوس المسلمين، وأدركوا تخاذل الحكام إزاء العدوان الصليبي، وحقيقة ذلك الغزو الذي هدد وجودهم ومكانتهم، وأيقظت صدمة

سقوط بيت المقدس غفوة العديد من الأدباء، بعد أن تخلصوا من الهزيمة والشعور بها، وبدأوا يحسّون بما ينبغي عليهم القيام به⁽¹⁾، وظهرت لديهم الدعوات المطالبة بتحرير بيت المقدس.

ونتيجة لسقوط بيت المقدس، استطاع الصليبيون أن يوطّدوا حكمهم في المشرق العربي الإسلامي، ويقسموا الأرض الإسلامية بينهم إلى إمارات وممالك، ويبنوا القلاع والحصون، وينهبوا ويسلبوا ويقتلوا ويستبيحوا المحرمات، مستغلين السُّبات العميق الذي كان عليه المجتمع الإسلامي⁽²⁾، وكانت النتيجة أن عانى المسلمون في نهاية القرن الخامس الهجري وبداية القرن السادس الهجري، من تمزق سياسي طال نواحي حياتهم جميعها، فقد واجه المسلمون في هذا العصر خطرين عظيمين، لا يقل أحدهما عن الآخر، إذ التقى على حربهم الصليبيون القادمون من أوروبا، والمدعومون بكل الإمكانيات المادية والبشرية، ويتمثل الخطر الآخر في حكام الدويلات الإسلامية الممزقة في بلاد الشام والجزيرة.

ومع تزايد هذين الخطرين، ظهرت الدعوة إلى الوحدة الإسلامية، إذ بدأ المسلمون يستشعرون مدى الخطر الماثل أمامهم، وأخذوا يعملون على توحيد صفوفهم، ولم شملهم، لمقاومة الدخلاء وطردهم من ديارهم⁽³⁾، وكانت ردة الفعل هي ظهور عماد الدين زنكي وابنه نور الدين، وصلاح الدين الأيوبي، الذين أخلصوا النية في الجهاد، وسعوا إلى بناء قوة إسلامية قادرة على تحقيق مصلحة الأمة؛ لأن وحدة الأمة وتماسكها، تعني نهاية العدو الصليبي.

وشارك الأدباء الأمة وحكامها التطلع إلى هذه الوحدة، وأسهموا بقسط وافر في الدعوة إلى الوحدة ولمّ الشمل لتحطيم عدوهم، وقد شارك العماد الأصفهاني أدباء

(1) انظر: عبد المهدي، عبد الجليل حسن، 1989م، بيت المقدس في أدب الحروب الصليبية، دار البشير — عمان، ط1، ص 29 — 34.

(2) انظر: موسى، تيسير، نظرة عربية على غزوات الإفرنج من بداية الحروب الصليبية وحتى وفاة نور الدين، الدار العربية للكتاب، ص79.

(3) انظر: يوسف، جوزيف نسيم، 1981م، الوحدة وحركة اليقظة العربية إبان العدوان الصليبي، دار النهضة العربية — بيروت، ط2، ص24.

عصره في الدعوة إلى الوحدة الإسلامية، ومما يمثل الدعوة إلى الوحدة الإسلامية، قصيدة أنشأها العماد، يهنئ فيها نور الدين بملك مصر، ويتغنى بالوحدة بين مصر والشام، يقول:

بِمَلِكِ مِصْرَ أَهْنِي مَالِكَ الْأُمَمِ فَاسْعِدْ وَأَبْشِرْ بِنَصْرِ اللَّهِ عَنْ أَمَمٍ
أَغْزُ الْفَرَنْجَ فَهَذَا وَقْتُ غَزْوِهِمْ وَاحْطِمْ جُمُوعَهُمْ بِالذَّابِلِ الْحَطِمِ
فَمَلِكُ مِصْرَ وَمَلِكُ الشَّامِ قَدْ نُظِمَا فِي عِقْدٍ عِزٍّ مِنَ الْإِسْلَامِ مُنْتَظِمٍ⁽¹⁾

ولا يخفى أن العماد، عدّ توحيد الأمة الإسلامية إيذاناً بنصر الإسلام، فاتحاد مصر والشام يعني قرب انتهاء عهد الصليبيين وطردهم.

وفي سنة 563هـ، انتصر نور الدين على الأمير غازي بن حسان صاحب منبج⁽²⁾، وكان هذا الأمير عقبة في طريق الجهاد، فتوجه نور الدين إلى قلعة منبج، وانتزعها من صاحبها⁽³⁾، فأنتى عليه العماد، واعتبر هذا الفتح مقدمة ودعماً للوحدة الإسلامية، يقول:

بُشِّرِ الْمَمَالِكَ فَتَحْ قَلْعَةَ مَنبِجٍ فَلْيَهِنْ هَذَا النَّصْرُ كُلَّ مَتَوِّجٍ
أُعْطِيَتْ هَذَا الْفَتْحَ مِفْتَاحاً بِهِ فِي الْمُلْكِ يَفْتَحُ كُلَّ بَابٍ مُرْتَجٍ
وَافِي يُبَشِّرُ بِالْفُتُوحِ وَرَاءَهُ فَانْهَضْ إِلَيْهَا بِالْجِيُوشِ وَعَرَّجٍ⁽⁴⁾

وعندما تقلد أسد الدين شيركوه الوزارة في مصر، ابتهج العماد، ورأى أن هذه الوحدة خطوة نحو تحقيق النصر على الأعداء، فيهنئ العماد أسد الدين، ويأمل منه أن يكون هذا التوحيد طريقاً لتحرير بيت المقدس، يقول:

فَتَحَتْ مِصْرَ وَأَرْجُو أَنْ تَصِيرَ بِهَا مُيَسَّرًا فَتَحَ بَيْتَ الْقُدْسِ عَنْ كَنْبٍ
شَكَا إِلَيْكَ بَنُو الْإِسْلَامِ يُتَمَّهُمْ فَقُمْتَ فِيهِمْ مَقَامَ الْوَالِدِ الْحَدِيبِ⁽⁵⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 380 – 382.

(2) منبج: مدينة كبيرة واسعة، بينها وبين الفرات ثلاثة فراسخ، وبينها وبين حلب عشرة فراسخ،

ياقوت الحموي، معجم البلدان، 5/ 205-207 .

(3) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 32/2 – 33.

(4) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 102.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 80.

ويعصور العماد الدنيا وقد دانت لنور الدين، وأصبحت البلاد الإسلامية وحدة واحدة تحت رايته، يقول:

عُقِدْتُ بِنَصْرِكَ رَايَةَ الْإِيمَانِ	وَبَدْتُ لِعَصْرِكَ آيَةَ الْإِحْسَانِ
دَانَتْ لَكَ الدُّنْيَا فَقَاصِيهَا إِذَا	حَقَّقْتَهُ لِنَفَازِ أَمْرِكَ دَانِ
فَمَنْ الْعِرَاقَ إِلَى الشَّامِ إِلَى ذُرَا	مَصْرٍ إِلَى فُوصٍ إِلَى أُسْوَانِ
لَمْ تَلُهُ عَنْ بَاقِي الْبِلَادِ وَإِنَّمَا	أَلْهَاكَ فَرَضُ الْغَزْوِ عَنْ هَمْدَانِ ⁽¹⁾

وكان لانتصارات صلاح الدين الأيوبي صدى لدى العماد، فهو يرى سقوط مدينة بيده تنمة للوحدة الإسلامية، ونجد العماد يتغنى بهذه الانتصارات ويرى فيها إتماماً للوحدة الإسلامية، ومن ذلك مدحه لصلاح الدين، والإشادة بنصره في منبج، يقول:

نُزُولُكَ فِي مَنبَجٍ	عَلَى الظَّفَرِ الْمُبْهَجِ
وَنُجْحُكَ فِي الْمُرْتَجَى	وَفَتْحُكَ لِلْمُرْتَجَى
دَلِيلٌ عَلَى كُلِّ مَا	تُحَاوِلُ أَوْ تَرْتَجَى
فَعَجَّلَ عُبُورَ الْفُرَا	تِ وَأَسْرَ وَسِرَ وَأَدْلَجَ
وَجَلَّ عَنِ الْمُسْلِمِ	يَنْ لَيْلَهُمُ الْمُدْجَى ⁽²⁾

وعن موقف العماد من الخلافة الفاطمية، فهو يرى أن الوحدة الإسلامية تتحقق بزوالها، فهي عامل هدم للوحدة الإسلامية، لذلك نجده يخطب لبني العباس بعد زوال الخلافة الفاطمية، ويمدح الخليفة العباسي المستضيء، ويمجد هذه الوحدة الإسلامية، يقول:

قَدْ خَطَبْنَا لِلْمُسْتَضِيِّ بِمِصْرَ	نَائِبِ الْمُصْطَفَى إِمَامِ الْعَصْرِ
وَوَخَدَلْنَا لِنُصْرَةِ الْعَضُدِ الْعَا	ضِدِّ الْقَاصِرِ الَّذِي بِالْقَصْرِ
وَأَشْعَنَّا بِهَا شِعَارَ بَنِي الْعَبَّ	اس فَاسْتَبَشَّرَتْ وَجْوهُ النَّصْرِ ⁽³⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 410 — 417.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 103 — 104.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 198 — 199.

ولما توفي آخر الخلفاء الفاطميين، وزالت آثارهم، رأى العماد في ذلك تدعيماً للوحدة الإسلامية، وتقوية لحكم صلاح الدين ولمّ شمل دولته، وفي ذلك يقول:

تُوفي العاضدُ الدَّعيُّ فما يَفْتَحُ ذو بِدْعَةٍ بمصرَ فما
وصارَ شَمْلُ الصَّلَاحِ ملْتَمِئاً بها وعَقْدُ السَّدَادِ مُنْتَظِماً
واهْتَرَّتْ عِطْفُ الإِسْلَامِ من جَدَلٍ وافْتَرَّتْ تَغَرُّ الإِيْمَانِ وابْتَسَمَا⁽¹⁾

كما أن صدى هذا السعي للوحدة الإسلامية يتردد في أدب العماد المنثور، فكان العماد يرى في وحدة المسلمين ما يثير الهلع والفرع في نفوس الصليبيين، ويقول العماد في حوادث سنة 583هـ، وهي السنة التي وقعت فيها معركة حطين: "ولما سمع الفرنج باجتماع كلمة الإسلام عليهم، وسير العساكر إليهم، علموا أنه قد جاءهم مالا عهد لهم بمثله، وأن الإيمان كلّهُ قد برز إلى الشرك كله"⁽²⁾.

وفي سنة 581هـ، عقد السلطان صلاح الدين الأيوبي صلحاً مع أهل الموصل، دخلوا بموجبه في طاعته، ووصف العماد هذا الصلح، بأنه صلح بركة وخير، يقول في ذلك: "وَجَرى أمر المَوَاصِلَةِ على السداد، وتجهزوا في النصرة الناصرية إلى الجهاد، وأول بركات الاتفاق، فتح بيت المقدس وسائر البلاد، وتجددت الفتوح، وأنجبت الملائكة والروح"⁽³⁾.

وقد اتخذ العماد من الدين والعقيدة قاعدة وأساساً رمزاً للوحدة الإسلامية؛ لذلك كان العماد يستثير النفوس لنصرة الإسلام، من خلال تصوير الفرنجة، وما يُقدم لهم من دعم، مما يعزز حملاتهم المتلاحقة على البلاد الإسلامية، ومن ذلك قوله: "فانظروا إلى الفرنج أي مورد وردوا، وأي حشد حشدوا، وأية ضالة نشدوا...، والمسلمون بخلاف ذلك قد وهنوا وفشلوا، وغفلوا وكسلوا، ولزموا الحيرة، وعدموا الغيرة،...، وهذا أوان رفض التواني، واستدناء أولي الحمية من الأفاصي والأداني"⁽⁴⁾، وتحققت الوحدة الإسلامية، وتحقق معها أعظم الانتصارات والفتوحات، وتكملت الوحدة بفتح بيت

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 376 — 377.

(2) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 278/3.

(3) أبو شامة المقدسي، المرجع نفسه، 241/3.

(4) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 316 — 317.

المقدس، الذي ما كان ليتحقق لولا الوحدة الإسلامية بين الإمارات الإسلامية في بلاد الشام ومصر.

ومما يرتبط بتحقيق الوحدة الإسلامية طلب النجدة؛ لمواجهة الزخوف القادمة من أوروبا، وهذه الجحافل التي احتلت أجزاء واسعة من بلاد الشام، فكانت الجيوش التي تواجه الفرنجة، تحتاج إلى مساندة من حكام الولايات، عند قيامها بعمليات عسكرية، أو في حالة التعرض للهجوم.

وقد سطر العماد رسائل استتفار، يطلب فيها النجدة والمساعدة، ويحدثنا في رسالة يخبر فيها عن وصول ملك الألمان، إلى ديار المسلمين، ويطلب فيها العون لمواجهة الخطر الداهم، وتعبئة المسلمين لمواجهة العدو، ومنها قوله: "قد وصل الخبر بالداهية الدهياء، والغمة الغماء، والنكبة النكباء، والشدة الدهماء....، وصل جاراً على السماء ذيول قتامه، مجرياً في الأرض سيول لهامه، ثائراً بأطلابه لطلاب ثاره، سائراً بخيله ورجله كالسَّيل إلى قراره....، وقد تعيَّن الجهاد على كل مسلم، وما في الوجود مؤمن يكون له هذا الملم غير مؤلم، والاهتمام بدفعه من أفرض المهام وأهم الفروض"⁽¹⁾.

ومما يميز رسائل الاستتجاد، أنها تركز على وصف الصليبيين، ووصف غيرتهم على دينهم، وسرعة نجدة قومهم، وتضحيتهم من أجل هذا الهدف، لا يعيقهم أي شيء عنه.

كما أن هذا النوع من الرسائل يذكر بضرورة وصول النجدة، وحاجة المسلمين للعون والمساعدة؛ لدفع الخطر عنهم، ومن ذلك قول العماد: "فقد قذف البحر من الفرنج بزيده، والبر أتى أتيه من كل بلد للكفر بسبده ولبده....، وهذا خطب قد دهم، وعدو قد هجم، وشرٌ قد نجم، وجمر داهية قد وقْد، وجمع طاغية قد وفد، في جيوش جائشة، وجموع طائشة، وجنود محشورة، وبنود منشورة....، وهذا أوان تحرك ذوي الحمية، ونهوض أهل الهمم الأبية العلية، فإن القوم في كثرة، ولا يقاتلون إلا بالكثرة

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 397 - 398.

....، فأين المؤدون فرض الجهاد المتعين، وأين المهتدون في نهج الرشاد المتبين، وأين المسلمون؟⁽¹⁾.

ولا يخفى في هذه الرسالة، التي كتبها على لسان السلطان إلى الديوان العزيز في بغداد، أن العماد يصور الخطر المحيط بالأمة، ويستنهض الهمم والعزائم، للعون والمساعدة على دحره، ويذكر بفرض الجهاد، ودوره في توحيد الأمة وصد الخطر الصليبي، وكذلك إثارة المرسل إليه بأهمية مد يد العون والمساعدة، من خلال الحديث عن كثرة الإمدادات التي تصل إلى العدو، وتفصيل الحديث عن هذه الإمدادات، ويوضح الخطر الذي يهدد المسلمين، وبذلك يكون إرسال النجدة هو الحل المناسب لدحر العدو واقتلاعه.

وكون هذا العصر عصر حروب لا يهدأ أوارها، فقد كثر فيه التحريض على قتال الفرنج، والحث على جهادهم، فعندما سقطت عكا بأيدي الفرنج سنة 587هـ، غدروا بأهلها وحاميتها، وقتلوا أسرى المسلمين خيانة وغدرًا، فكتب العماد محرضاً على الجهاد، واستنهض الهمم، فقال: "وللكرام آجال، والحرب سجال، ولله من المؤمنين رجال، والآن فقد ثارت الحميات، وهبت النخوات، ووجب على كل مسلم أن ينهض لنصرة الإسلام، ويتدارك ما حدث من الكسر والوهن بالجبر والإحكام، ويعيد ما وهى من عقدة الفتوح إلى النظام، فأين ذوو الأنفة والحمية، والهمم العلية والنفوس الأبية؟ أما يغتمون لمصرع من استشهد من إخوانهم؟ أما يثورون لثأر إيمانهم، أما تبكي العيون لمن قتل من أمثالهم وأعيانهم؟ فإن مصابهم عظيم، ومقامهم عند ربهم الكريم، وأراد الله بذلك تنبيه الهمم الراقدة، وإثارة العزائم الراكدة"⁽²⁾.

وتظهر في هذه الرسالة الدوافع والأسباب التي توجب على المسلمين عدم التخاذل والتهاون في قتال العدو، ويذكر العماد المسلمين بقتل الفرنجة لأسرى المسلمين، ويتخذ ذلك سبباً لشحن الهمم وتقويتها، وإثارة العزائم للأخذ بثأر الإيمان، ومن استشهد في سبيله.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 401 — 402.

(2) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 270/4.

وكما هو الحال في النثر من حث على الجهاد وتحريض عليه، وتحرير الأرض المحتلة، كان حال الشعر كذلك، فقد وقف الشعراء إلى جانب البطلين نور الدين زنكي، وصلاح الدين الأيوبي، وراحوا يمدحونهما ويسجلون وقائعهما، ويتغنون بانتصاراتهما، ويوجهون أنظار هؤلاء الأبطال، إلى الأمنيات التي ترجوها الأمة، وتسعى إلى تحقيقها، وكان العماد أحد الشعراء الملازمين لنور الدين وصلاح الدين، لذا نجده ما ينفك يحثهما على قتال الفرنجة، واسترداد الأرض السليبية، وتحرير بيت المقدس، ومن ذلك ما قاله في تهنة نور الدين باستيلائه على قلعة منبج، فقد بشره بفتح القدس، وحثه على الاستمرار في الجهاد، لتحرير المدن الإسلامية كطرابلس ونابلس، وفي ذلك يقول:

أَبَشِّرْ قَبِيئُ الْقُدْسِ يَتْلُو مِنْبَجاً وَلَمَنْبَجٍ لِسِوَاهُ كَالْأَنْمُودَجِ
فَأَنْهَدْ إِلَى الْبَيْتِ الْمُقَدَّسِ غَازِيَا وَعَلَى طَرَابُلُسٍ وَنَابِلُسٍ عُجْ⁽¹⁾

وعندما توحدت مصر والشام في عهد نور الدين، بعث العماد يهنئه بذلك، ويدعوه للاستفادة من هذه الوحدة الإسلامية، ويحثه على غزو الفرنج وقتالهم، وتطهير بيت المقدس من رجسهم، فيقول:

أَغْزُ الْفَرَنْجَ فَهَذَا وَقْتُ غَزْوهِمْ وَاحْطِمِ جَمُوعَهُمْ بِالذَّابِلِ الْحَطِمْ
وَطَهِّرِ الْقُدْسَ مِنْ رَجَسِ الْفَرَنْجِ وَثِبْ عَلَى الْبَغَاثِ وَثُوبَ الْأَجْدَلِ الْقَطِمْ⁽²⁾

وكان العماد من المعجبين بالدور البطولي الذي لعبه صلاح الدين الأيوبي، لذلك نجده يحث صلاح الدين على مجاهدة الأعداء، وتحرير الأرض المحتلة، ولم ينس تذكيره بتحرير بيت المقدس في معظم أشعاره، مادحاً أو مهنئاً، ومن ذلك ما قاله في السلطان مهنئاً بملك مصر سنة 564هـ، حيث تكررت فكرة قتال الفرنج وتشيدهم، واسترداد بيت المقدس منهم، يقول:

فَصَبُّوا عَلَى الْإِفْرَنْجِ سَوَطَ عَذَابِهَا بَأْنَ تُقَسِّمُوا مَا بَيْنَهَا الْقَتْلَ وَالْأَسْرَا
وَلَا تُهْمَلُوا الْبَيْتَ الْمُقَدَّسَ وَاعْزَمُوا عَلَى فَتْحِهِ غَازِينَ وَافْتَرَعُوا الْبِكْرَا⁽³⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 102.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 382.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 161.

وحين أخذ صلاح الدين بعلبك في سنة 570هـ، مدحه العماد وحته على فتح القدس، مستغلاً العاطفة الدينية في الدعوة إلى الجهاد والتحرير، يقول:

فَتَمَلَّ فَتَحَكَ وَأَقْصِدَ الْفَتْحَ الَّذِي بِحَصُولِهِ لِفَتْوحِكَ الْإِتِمَامُ
دُمَ لِلْعُلَا حَتَّى يَدُومَ نِظَامُهَا وَاسْلَمْ يَعِزُّ بِنَصْرِكَ الْإِسْلَامُ⁽¹⁾

ويتردد صدى تحرير بيت المقدس لدى العماد، في أكثر من قصيدة، لما يمثله بيت المقدس من مكانة روحانية لدى المسلمين، وكأنه الجوهرة التي يكتمل بها عقد التحرير والانتصارات، ففي سنة 572هـ، مدح العماد السلطان صلاح الدين، وذكره بالبلاد المحتلة ووجوب تحريرها، وسفك دماء محتليها، وتخليص البلاد من كفرهم، ويقول في ذلك:

فَسِرْ وَاِفْتَحِ الْقُدْسَ وَاسْفِكْ بِهِ دِمَاءً مَتَى تُجْرِهَا يَنْظِفُ
وَحُلِّصْ مِنَ الْكُفْرِ تِلْكَ الْبِلَادَ يَخْلُصُكَ اللَّهُ فِي الْمَوْقِفِ⁽²⁾

ويرتبط تحرير بيت المقدس، بتحرير المدن الساحلية السليبية، لذلك نجده يحضه على تحرير القدس، واستعادة المدن الساحلية، وتخليصها من خبث هؤلاء الأعاجم ورجسهم، وفي ذلك يقول:

يَا مَخْجَلَ الْبَحْرِ بِالْأَيْدِي قَدْ أَنْ تَفْتَحَ السَّوَاهِلُ
فَقُدِّسَ الْقُدْسُ مِنْ خِبَاثٍ أَرْجَاسٍ كُفْرٍ غُثِّمِ أَرَاذِلُ⁽³⁾

وعندما تمكن السلطان صلاح الدين الأيوبي من الانتصار على الصليبيين، وتحرير بيت المقدس، وجد العماد في ذلك فرحة وسعادة غامرة، فمدح السلطان وهنأه بهذا الفتح المؤزر، وحفزه وحته على تحرير المدن الباقية، يقول في ذلك:

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ الَّذِي لَكَ أَصْبَحْتَ كِلَاءَتُهُ دِرْعاً وَعِصْمَتُهُ ثُرْساً
وَدَمَّرَ عَلَى الْبَاقِينَ وَاجْتَنَّتْ أَصْلَهُمْ فَإِنَّكَ قَدْ صَيَّرْتَ دِينَارَهُمْ فَلَساً⁽⁴⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 378.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 304.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 326.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 233.

ولم يكتف العمداد بحث السلاطين المجاهدين على تحرير الأرض المحتلة، فنجده يوجه خطاب الحث والتحريض إلى غيرهم من القادة، وكأن العمداد يريد أن يستحث كلَّ عربي ومسلم قادر على أن يحمل السيف ويقاتل به، لتحرير الأرض السليبية، ففي سنة 582هـ، مدح تقي الدين عمر - ابن أخي السلطان - وحثه على الجهاد، آملاً أن يكون فتح بيت المقدس على يديه، فيقول:

ولا يفتح البيت المقدس غيركم وبيتكم من كلِّ عابٍ مقدّس⁽¹⁾

وفي السنة التي فُتح فيها بيت المقدس، خاطب العمداد حسام الدين بن لاجين، أحد قادة صلاح الدين، فمدحه وطلب منه أن يذكر السلطان بالمدن التي لم تُفتح وتُحرر، وأن يذكره بالعدو الصليبي وخطره، ومن ذلك قوله:

قلّ للمليك صلاح الدين أكرم من يمشي على الأرض أو من يركب الفرسا
من بعد فتحك بيت القدس ليس سوى صور فإن فُتحت فاقصد طرابلسا
وأخل ساحل هذا الشام أجمعاه من العداة ومن في دينه وكسسا
ولا تدع منهم نفساً ولا نفساً فإنهم يأخذون النفس والنفسا⁽²⁾

ومما يجدر ذكره، أن العمداد كان قد وضع دوبيئات بطلب من نور الدين زنكي، في معنى الجهاد، وهي أشبه بالأناشيد الحماسية، والأهازيج الشعبية، التي تحت عامة الناس على الجهاد وتشجعهم عليه، وكأنها أناشيد يرددونها المقاتلون أثناء المعارك، تشدّ الهمم وتقوي العزائم على مواجهة الأعداء، وتذكّر دائماً بالجهاد، ومنها قوله:

لا راحة في العيش سوى أن أغزو سيفي طرباً إلى الطلى يهتز
في ذلّ ذوي الكفر يكون العزّ والقدرة في غير جهاد عجز⁽³⁾
ومنها كذلك:

أقسمت سوى الجهاد مالي أرب والراحة في سواه عندي تعب
إلا بالجد لا ينال الطلب والعيش بلا جدّ جهاد لعب⁽⁴⁾

(1) العمداد الأصفهاني، الديوان، ص 238.

(2) العمداد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 228 - 229.

(3) العمداد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 223.

(4) العمداد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 76.

ومنها أيضاً:

للمغزو نشاطي وإليه طريقي مالي في العيش غيره من أرب
بالجدّ وبالجهد نُجِّحُ الطَّلَب والرَّاحة مُستودعةٌ في التَّعب⁽¹⁾

ومنها كذلك:

أذلت ذوي الشُّرك بعزَّ العزم والكفرَ بهزَّ صارمي في عزم
شيدت بُنى المُلْك بأمر الجزم والنصر رايته قرين الحزم⁽²⁾

ولا يخفى الأثر الذي تتركه هذي الأناشيد في نفسيات المحاربين، من تجديد للنشاط، ودفع النفس إلى الإقبال على الجهاد بفرح وسرور، وهمة تحت على خوض المعارك دون كلل أو ملل.

ويتضح مما تقدم من نصوص شعرية ونثرية، أن الدعوة للوحدة الإسلامية، والحث والتحريض على استرداد المقدسات، كانت طريقاً لشحذ الهمم، واستنهاض العزائم، ودورها لا يقل عن دور المجاهدين في ساحات القتال.

وكان العماد الأصفهاني من أدباء هذا العصر، الذين عاشوا الصراع وعاشوه، فكلما استعيد حصن، انبرى العماد لإثارة الحمية، كي تتم استعادة بقية الثغور المحتلة من أيدي الفرنجة، ولا يتأتى ذلك، إلا من خلال وحدة واحدة متماسكة، قادرة على دحر العدو، ولذلك كان لأدباء ذلك العصر - والعماد منهم - أكبر الأثر في الدعوة إلى الوحدة، وشحذ الهمم والعزائم؛ ليتحقق الهدف الأسمى، وهو تحرير البلاد الإسلامية، وقد نهض أدب العماد بهذا الدور، وظهر فيه بشكل جلي.

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 77.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 393.

3.2 تصوير المعارك والحروب

تخلل الحروب الصليبية كثير من المعارك التي كان لها صدى في أدب المواجهة مع الصليبيين، فقد واكب الأدب المعارك التي خاضها المسلمون ضد أعدائهم، واضطلع الأدباء بمسؤولية تصوير المعارك والحروب، التي دار رحاها بين المسلمين وأعدائهم، وسجلوا كثيراً من دقائق تلك المعارك وتفاصيلها، وبينوا ما أسفرت عنه تلك المعارك من نتائج، وما آل إليه مصير أعدائهم.

وكان العماد الأصفهاني من الأدباء الذين قدّر لهم أن يضطلعوا بهذه المسؤولية تجاه أمتهم، فوصف المعارك الحربية التي خاضها المسلمون، ووصف أعداء الأمة وجراتهم في القتال، وعمل على تعبئة المسلمين تعبئة معنوية، وتغني بانتصاراتهم على خصومهم، وصور المعارك ووصفها، وتتبع خطواتها ومراحلها، والنتائج التي تمخضت عنها.

شهد العماد الأصفهاني كثيراً من الوقائع الحربية بين المسلمين وأعدائهم، بسبب علاقته ببطلين من أبطالها، نور الدين زنكي وصلاح الدين الأيوبي، ورسم صوراً دقيقة للجيش الإسلامي يخوض المعارك كما شاهدها، ففي سنة 568هـ، انتصر المسلمون بقيادة نور الدين زنكي على الفرنجة، فطلب نور الدين من العماد وصف ما رآه من بطولة وشجاعة⁽¹⁾، فقال مصوراً أحداث المعركة:

كَمْ وَقَعَةٍ لَكَ بِالْفَرَنْجِ حَدِيثُهَا	قَدْ سَارَ فِي الْآفَاقِ وَالْبُلْدَانِ
وَمَلَكَتْ رِقَّ مَلُوكِهِمْ وَتَرَكْتَهُمْ	بِالذُّلِّ فِي الْأَقْيَادِ وَالْأَسْجَانِ
وَجَعَلَتْ فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالَهُمْ	وَسَحَبَتْهُمْ هَوْنًا عَلَى الْأَذْقَانِ
إِذْ فِي السَّوَابِغِ تُحْطَمُ السُّمُرُ الْقَنَا	وَالْبَيْضُ تَخْضَبُ بِالنَّجِيعِ الْقَانِي
وَكَأَنَّ بَيْنَ النَّقْعِ لَمْعٌ حَدِيدِهَا	نَارٌ تَأَلَّقُ مِنْ خِلَالِ دُخَانِ
غَطَّى الْعَجَاجُ بِهِ نَجُومَ سَمَائِهِ	لِتَنْتَوُبَ عَنْهَا أَنْجُمُ الْخُرْصَانِ ⁽²⁾

(1) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 242/2.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 411 - 412.

وصف العماد المعركة المحتدمة في الأبيات السابقة، حيث التقى الجيشان وكان القتال على أشده، فتكسرت الرماح من شدته، وتخضبت السيوف بالدماء، ولمعت السيوف كالنار، وغطى عجاج المعركة نجوم السماء، فظهرت الدروع وكأنها النجوم، كما أنه وصف كثرة الأسرى من الأعداء وما حلَّ بهم من الذل والهوان، والندامة والخسران، ولا يخفى أن العماد الأصفهاني قد رسم صورة نابضة لهذه المعركة، من خلال وصفه الدقيق لمجرياتها، فنقل الحدث بوصفه شاهد عيان، رأى الهزيمة الساحقة التي لحقت بالصلبيين.

وتعد معركة حطين التي وقعت سنة 583هـ، من المعارك الخالدة في التاريخ الإسلامي؛ لكونها مقدمة لفتح بيت المقدس، الذي بقي في أيدي الصليبيين ما يقارب تسعين عاما، وقد تغنى العماد الأصفهاني بالنصر المؤزر الذي حققه صلاح الدين الأيوبي على الفرنجة، في تلك الموقعة التي تعدّ من أهم المعارك في تاريخ الإنسانية. ويتتبع العماد في وصفه للمعركة مسيرة الجيش الإسلامي الجرار، المزود بالأسلحة، والتقاءه بالجيش الصليبي، ويصف حركة خيول المسلمين في ذلك السهل الفسيح، وقد انقضت على الفرنجة، الذين جاءوا بعزيمة عالية للقتال، وبعد جولات من النزال ولّى الفرنجة هاربين وارتجت الأرض لسرعة جريهم، فمات أكثرهم وأصبحت بطون الذئاب قبورا لهم، لأن الأرض رفضت أن تحتويهم لنجاستهم، وخشعت أصوات أبطالهم، فلا تكاد تُسمع، وفي وصف ذلك يقول العماد:

سحبت على الأردن رُدنًا من القنا	رُدينيّة ملداً وخَطيّة ملسا
حَطَّطت على حطّين قدر ملوكهم	ولم تبق من أجناس كفرهم جنسا
ونعم مجال الخيل حطّين لم تكن	معاركها للجردِ ضرّسا ولا دَهسا
غداة أسود الحرب مُعْتَقَلُو القنا	أساودُ تبغي من نحوِ العدا نَهسا
كسرتهُم إذ صحَّ عزْمُك فيهم	ونكستهم إذ صارَ سهمُهُم نكسا
بواقعة رجّت بها الأرض جيشهم	دماراً كما بُست جبالُهُم بسا
بطون ذئاب الأرض صارت قبورهم	ولم ترض أرض أن تكون لهم رمسا
وقد خشعت أصوات أبطالها فما	يعي السمعُ إلّا من صليلِ الظبي همسا ⁽¹⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 234 - 235.

ويبدو أن نثر العماد يعطي صورة أكثر تفصيلاً للمعركة بمختلف أشكالها، فنجدته يصور المعركة تصويراً دقيقاً بكل جوانبها، ويسير في وصفه للمعركة مع تسلسل أحداثها، ويتحدث عن مقدمات المعركة وما يلزم من استعداد وأهبة، ثم ينتقل إلى أساليب القتال والخطط الحربية المتبعة عند الجانبين، ثم يخوض في أنواع المعارك البرية أو البحرية منها، وبعد ذلك أحداث المعركة ومجرياتها، ويُتبع ذلك بتصوير النتائج، ووصف حالة المنهزم، وآثار المعركة على الطرفين.

لقد اهتم العماد أثناء تصويره للمعارك بالحديث عن المقدمات التي تسبق المعركة، كتصوير مرحلة الاستعداد والتجهيز للمعركة، ووصف ما يقوم به القائد من تقسيم للجيش، وتحدث عن الخطط الحربية، وأساليب القتال في المعركة، ولعل هدف العماد من هذا التصوير، هو بيان مدى الاستعداد والجاهزية التي كانت تُبذل قبل التحرك لملاقاة العدو، وأن هذه المعركة كانت مرسومة على ورق قبل الشروع في تنفيذها، والنصر الذي تبعها، لم يأت من فراغ، بل جاء من جهود وعزائم تبذل الغالي والنفيس في سبيل جعل كلمة الله هي العليا، وبذلك يؤكد العماد على الدور القيادي الذي لعبه قائد المعركة في التجهيز والاستعداد لها.

وصف العماد المرحلة التي تسبق المعركة، والتي تشتمل على تقسيم الجيش إلى فرق، وبيان المهام الموكلة إلى كل فرقة، وتعيين قائد لكل فرقة، وتحديد موقع الفرق في المعركة، ودور كلٍّ منها، وفي ذلك يقول العماد في وصفه استعداد صلاح الدين الأيوبي لقصد ديار الفرنج: "ووقف السلطان يوم العرض، يرتب العساكر ترتيباً، ويبوّبه تبويباً، ويعبّيه قريباً وبعيداً، وقرّر لكل أمير أمراً، ولكل مقدام مقاماً، ولكل موفق موقفاً، ولكل كمين مكاناً، ولكل قرن قرناً....، وعين لكل أمير موقفاً في الميمنة والميسرة لا ينتقل عنه، ولا يغيب جمعه ولا يبرح أحد منه....، ووصى كلّ حزب بما

يقربه من حزب ، وقال: إذا دخلنا بلد العدو فهذه هيئة عساكرنا، وصورة مواردنا ومصادرنا"⁽¹⁾.

والى جانب ذلك، كان القائد يتفقد الجيش قبل تحركه لملاقاة العدو، ويحثهم على الجهاد، ويزودهم بالإمدادات اللازمة، ويوزع عليهم العطايا والهبات، وفي ذلك يقول العماد: "وقوى الآمال بما بذله من الأموال، وحقق في إنجاز المواعد وإنجاح المقاصد رجاء الرجال، وجمع العدد وفرق العدد، ووهب الجياد وأجاد المواهب، ورغب في العطايا وأعطى الرغائب، ونثر الخزائن ونثّل الكنائن، وأنفق الذخائر واستنفد كرائمها والأخير"⁽²⁾.

وبعد استكمال حالة الاستعداد والتجهيز للمعركة، يأتي وضع الخطط الحربية، التي يقرّها ويشرف عليها مجلس مشورة، ينعقد كلما دعت الضرورة لانعقاده، فحينما استعصت مدينة صور التي اعتصم بها الفرنجة، عقد السلطان صلاح الدين الأيوبي مجلس المشورة في سنة 583هـ، وقرر المجلس أن صور بلد حصين، يحتاج إلى استحضر كل ما يلزم للحصار من آلات وأدوات، ويصف العماد ذلك بقوله: "فجمع إليه أمراءه، واستحضر عظماء ملكه وخبرائه، وقالوا: هذا بلد حصين، ومكانه من الأرض مكين، في البحر ثلاثة أرباعه، وفي السماء ارتفاع يفاعه، وطريقه الذي يسلك من البر إليه، قد أحاط به البحر من جانبيه....، وكان من إحكام الحزم وإتمام العزم، تكميل الآلات وتتميمها، وتحصيل المنجنقات وتقديمها....، واستحضر كل ما يراد للحصار، واستتفر كل ما يرام من الأنصار"⁽³⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 69 — 70.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 70 .

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 157.

وبالنسبة للخطط الحربية وأساليب القتال، فقد تنوعت بحسب طبيعة كل معركة، واتبع القادة العسكريون الخطط والأساليب التي تضمن لهم تحقيق الانتصار بأقل التكاليف، نظراً لطبيعة الصراع المستمر بين المسلمين والفرنجة، ومن هذه الخطط والأساليب، الحرب الخاطفة، وحرب الكرّ والفرّ، والتمويه والخداع، والإغارة على معسكرات العدو ونهبها وسلبها.

ويذكر العماد أن صلاح الدين قد اصطنع حياً كثيرة للاستيلاء على صفد في سنة 584هـ، فقد نوع في الخطط والأساليب الحربية، حتى تحقق له ما أراد، يقول في ذلك: "وَدُمْنَا عَلَيْهَا إِلَى ثَامِنِ شَوَالٍ، وَنَوَعْنَا فِي افْتِتَاحِهَا الْاِحْتِيَالِ، حَتَّى أَذِنَ اللَّهُ فِي الْفَتْحِ، فَسَهَّلَ مَا تَصَعَّبَ، وَحَضَرَ مَا تَغَيَّبَ، وَظَهَرَ مَا تَحَجَّبَ"⁽¹⁾.

ومما يذكر بصدد خطط صلاح الدين الحربية، وتنوع أساليبه في قتال الصليبيين، أنه لجأ في سني صراعه الأخير مع الصليبيين إلى تخريب المدن التي عجز عن حمايتها، حتى لا يستفيد منها أعداؤه⁽²⁾، ومن ذلك تخريبه لمدينة عسقلان في سنة 587هـ، فقد عجز عن حمايتها؛ بسبب تحريكه لقواته، كي يحافظ على مدينة يافا، والتي يعني سقوطها في يد الأعداء خطراً حقيقياً على بيت المقدس، فهي أقرب إليه من مدينة عسقلان، يقول العماد في ذلك: "ووصل السلطان إلى عسقلان وشرع في هدمها بكرة يوم الخميس تاسع عشر شعبان.....، فحينئذ لم يجد بداً من نقض أسوارها، وغضّ أنوارها، وفضّ سوارها، وتعفّية آثارها، وتطفية نارها"⁽³⁾.

ويحرص العماد في تصويره لمرحلة التحرك والمسير لملاقاة العدو على وصف الجيش الإسلامي وضخامته، وكأنه يبعث برسائل إعلامية للعدو، أشبه برسائل التهديد والوعيد، ومن ذلك وصف العماد للجيش الإسلامي، المتوجه إلى حصن بيت الأحزان،

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 268 .

(2) حسين، محسن محمد، 1986م، الجيش الأيوبي في عهد صلاح الدين، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط1، ص212 .

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 550 .

في سنة 575هـ، يقول: "فخرجنا في جيش فضّ بالفضاء ختام قتامه،، وقدم الرّعب إلى الأعداء بأقدامه"⁽¹⁾.

وكان الفرنجة يعمدون إلى حشد جيوش جرارة؛ لتحقيق الانتصارات، معتمدين على ضخامة الجيش وكثرته العددية، وقد حرص العماد على تصوير جيشهم بالقوة والضخامة، ليُعظم الجيش الإسلامي الذي حقق انتصاراً على هذا الجيش الكبير، هذا من جانب، ومن جانب آخر، ليصور كثرة الإمدادات والنجادات، التي ترسلها أوروبا لأبناء جلدتها، في هذه الحرب التي اتخذت منحى دينيا، ومن ذلك وصف العماد لجيش الفرنجة القادم لحرب المسلمين، في سنة 586هـ، يقول: "وصل جازاً على السماء ذيول قتامه، مجرياً في الأرض سيول لهامه، ثائراً بأطلابه لطلاب ثاره، سائراً بخيله ورجله كالسيل إلى قراره....، وأنه في مئين من الآلاف الآلاف للمنون، وأقطاب الإعطاب الدائرة لدوائر سُوءها رعى الحرب الزّيون، وقد أوقدوا للشر شراراً، وأضرموا للشرك الداعي إلى النار ناراً"⁽²⁾.

خاض المسلمون العديد من المعارك دفاعاً عن مقدساتهم، ومن أجل طرد المحتلين من ديارهم، وظهر صدى الوقائع الحربية عند العماد الأصفهاني بشكل صادق، وانعكس في أدبه بشكل جلي، ووصف المعارك الحربية بمختلف أشكالها وصورها، سواء أكانت المعارك البرية التي يحتدم فيها القتال ويشتبك الطرفان، أو المعارك البحرية التي خاضها المسلمون مع أعدائهم.

ونظراً لطبيعة الصراع المستمر مع الصليبيين، فقد احتدم المسلمون مع أعدائهم في معارك كثيرة، والعماد شاهد عيان في أغلب هذه المعارك نجده يرسم صوراً تفصيلية لمرحلة اللقاء والاشتباك مع العدو.

ومن المعارك الخالدة في التاريخ الإسلامي، معركة حطين في سنة 583هـ، التي حقق فيها المسلمون انتصاراً مدوياً على الصليبيين، ويصف العماد الليلة التي سبقت هذه المعركة، وقد ركز على الجانب الديني في تصويره حال العسكر الإسلامي قبيل المعركة، فالجنود يُكثرون من التكبير، وينتظرون المعركة بفارغ الصبر، ويتلهفون على

(1) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 175/3.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 397.

الشهادة في سبيل الله، وكأني بالعماد يقول: من هنا يأتي النصر، وفي وصف ذلك يقول: "وأما عسكرنا فإنها اجترأت، ومن كل ما يعوقها برئت، فهذا لسانه شاذ، وهذا لعنانه آخذ، وهذا سهم مَفُوق، وهذا سهم مَوْفَّق، وهذا مكثر للتكبير، ومنتظر للتكبير، وهذا ناجٍ للسعادة، وهذا راجٍ للشهادة، فيا لله تلك من ليلة حراسها الملائكة، ومن سُحرة أنفاسها ألطاف الله المتدركة"⁽¹⁾.

وبصف العماد مجريات هذه المعركة منذ البداية، ويحدد زمانها، وطريقة القتال، حين قام المسلمون بإشعال النار تحت الفرنجة، وكيف التقى عليهم حرّ النار وحر العطش، فيقول في ذلك: "وأصبح الجيش على تعبته، والنصر على تلييته، وذلك يوم السبت الخامس والعشرين من ربيع الآخر، وهو يوم النُصرة، ووقع الكسرة، وبرّح بالفرنج العطش، وأبت عثرتها تتتعش، وكان النسيم من أمامها، والحشيش تحت أقدامها، فرمى بعض مطوعة المجاهدين النار في الحشيش، فتأجج عليهم استعارها، وتوهّج أوارها.....، فرجا الفرنج فرجاً، وطلب طلبهم المُخرج مخرجاً، فكلما خرجوا جرحوا، وبرّح بهم حرّ الحرب فما برحوا، وهم ظماء، وما لهم ماء"⁽²⁾.

وبستمر العماد بعد ذلك في نقل مجريات هذه المعركة، وتأثير أسلحة المسلمين على الفرنجة، وفتكها بهم، فقد حوّلت الأسود إلى قنافذ، وراحوا يبحثون عن عاصم يحميمهم من فتك الجيش الإسلامي، الذي يشبه الطوفان في التدمير، يقول: "فشوتهم نأر السهام وأشوتهم، وصمّمت عليهم قلوب القسي القاسية وأصمّتتهم، وأعجزوا وأزعجوا، وأخرجوا وأخرجوا، وكلما حملوا رُدُّوا وأردوا، وكلما ساروا وشدوا أُسروا وشدُّوا، وما دبّت منهم نملة، ولا دَبَّت عنهم حملة، واضطرموا واضطربوا، والتهفوا والتهبوا، وناشبههم النُشاب فعادت أسودهم قنافذ، وضايقتهم السّهام فوسعت فيهم الخرق النافذ، فأووا إلى جبل حطين يعصمهم من طوفان الدمار، فأحاطت بحطين بوارق البوار، ورشفتهم الطُّبى، وفرشتهم على الرُّبى، ورشقتهم الحنايا، وقشرتهم المنايا، وقرشتهم البلايا، ورقشتهم الرّزايا"⁽³⁾.

(1) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 281/3.

(2) أبو شامة المقدسي، المرجع نفسه، 282/2.

(3) أبو شامة المقدسي، المرجع نفسه، 282/2 - 283.

هذا في ما يختص بمعارك المواجهة المباشرة مع العدو، وهنالك المعارك التي تتعلق بحصار المدن والقلاع، والتي غالباً ما تطول، ويختلف القتال فيها عن سابقتها، التي تعتمد على المواجهة والاحتدام، ويسبب بناء الصليبيين للكثير من القلاع، والاهتمام بتحصينها، فقد كثرت المعارك التي تعتمد على الحصار كأسلوب حربي متبع لهزيمة العدو.

وتبدأ معركة الحصار بالتخطيط، يليها تحرك الجيش إلى الحصن أو القلعة المستهدفة، وعند الوقوف على الحصن المراد حصاره أو القلعة، يُطلب من أهله تسليمه، فإن أبوا ذلك، يُشرع في الحصار، وتُنصب المنجنيقات، والأسلحة اللازمة لمهاجمة الأسوار، ومن ذلك ما قاله العماد الأصفهاني في وصفه لفتح حصن بُرزية⁽¹⁾، حيث يصف منعه فيقول: "وهي أحسن القلاع وأرفعها، وأحسن التلاع وأرفعها، وأسمق الرواسي وأسمأها، وأسنم الرواسخ وأسناها....، فرأيناها قلعة شماء في الذرا، لا تكاد من سُموها تُرى، وهي على سن من الجبل عالٍ، مترامية في السماء ارتفاعاً"⁽²⁾.

وبعد الوصول إلى الحصن المراد، ينتقل العماد إلى وصف عملية الحصار للحصن، والأسلوب المتبع لفتحه، وكيفية نصب المنجنيقات، واستكمالاً لخطته، فقد قسم صلاح الدين الأيوبي عسكره ثلاث فرق تتناوب على قتاله، وبعد التراشق بالمنجنيقات، وثبات العدو أمام رمياتها المتلاحقة، رأى السلطان أن يميل إلى الزحف والقتال، حتى تعلق المسلمون بالسور، واستطاعوا دخول الحصن وتحقيق الانتصار، وفي ذلك يقول العماد: "ونصبنا عليها المجانيق في ذلك السفح، فلم تصافحها صفائحها وأبدت لنا صفحة الصفح، فقد بعد مرام مرماها، وحارت الأوهام فيها وقلنا ما أعلاها وما أسماها"⁽³⁾.

(1) برزية: حصن قرب السواحل الشامية على سن جبل شاهق، يضرب بها المثل في جميع بلاد الافرنج بالحصانة، تحيط بها أودية من جميع جوانبها، فتحها صلاح الدين الأيوبي سنة 584هـ، انظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، 383/1.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 248 .

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 248 .

ويبدو أن هذه الخطة العسكرية المعتمدة على الرمي بالمنجنيق لم تتجح، مما اضطر صلاح الدين إلى تغييرها، والاعتماد على الزحف والمواجهة ونقب الأسوار، ويصف العماد ذلك بقوله: "ولما رأى السلطان أنه لا وصول إلى نيقها بالمنجنيق، وأن الاشتغال به يطيل زمان التعويق، مال إلى الزحف، ولاحف جموعه في ذلك اللحف، وذلك في السابع والعشرين من الشهر يوم الثلاثاء، فقسّم الناس ثلاثة أقسام على السواء....، وما زالت هذه النوبة تنازل وتقاتل، وتناضل وتطاول، وترمي وترمي، وتُدْمى وتُدْمى....، حتى كلت وملت، وانحلت وتخلت....، ولما ظهرت في النوبة النبوة، وكاد جوادها تتاله الكبوة، تقدم السلطان بنفسه في النوبة الثانية، والسطوة الدانية، والعزمة النارية غير الوانية، وخفّ في الثقال من الرجال، وزحف إلى الجبل بالجمال....، وجاءت النوبة الثالثة تالية، وأقدمت أمدادها متوالية متعالية، وعادت النوبة الأولى لنشاطها، وزادت في انبساطها، فبلغوا وغلبوا، والتهموا والتهبوا، وتعلقوا بالسور، وتسلقوا كالنسور، وطلعت القلعة، وقلعت الطلعة، واقتضت العذرة، واقتضيت النصر، وأعان القدر فقدر الأعوان، ونتجت بالفتح البكر الحرب العوان، وأن أهل القلعة لما أيقنوا أنهم مأكوا، طلبوا الأمان حتى لا يهلكوا"⁽¹⁾.

وأثناء الحصار، قد يلجأ الجيش الإسلامي إلى عملية نقب الأسوار، وفتح فجوات فيها، ليتسنى للعسكر الدخول إليها، وهو عمل يقوم على مراحل، تبدأ المرحلة الأولى بتوزيع نقاط الضعف في السور على مجموعات من النقبّيين، وفي المرحلة الثانية يعمل النقبّيون على عمل فجوات وفتحات في السور، ثم حشوها بالخطب وإشعال النار فيها، وقد لا تتجح المحاولة من المرة الأولى، فيحتاج حينها إلى معاودة النقب ثانية، ويتطلب ذلك تبريده بالماء، والعودة إلى العمل من جديد، وتكون المرحلة الأخيرة بإحداث فجوة في السور والعمل على توسيعها، ليتمكن أكبر عدد من المحاربين من الدخول إلى الداخل، ومن ذلك وصف العماد للاستيلاء على حصن بيت الأحزان⁽²⁾، في سنة 575هـ، فيقول: "وقلنا: هان الحصن ولان صعبه، ولم يبق إلا

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 248 - 251.

(2) بيت الأحزان: بلد بين دمشق والساحل، كان الفرنج عمّروه وبنوا به حصناً منيعاً، فنزل عليه الملك الناصر يوسف بن أيوب ففتحه وأخربه، انظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، 519/1.

نقبه، ثم جمع الأمراء والكبراء، وفرّق عليهم البناء....، وأخذ السلطان النقب في الجانب الشمالي، وأنهض إليه حجارين، للصخور بارين....، وتم النقب السلطاني وعلق، وحشي بالحطب ليلة الإثنين وأحرق، وظنّ أنه يتضعض، وثوق أنه يقع، والنقب في طول ثلاثين ذراعاً وفي عرض ثلاثة أذرع في المقدار....، فما تأثر بالتعليق والتحريق، ولا أبان عن التشييد والتشديد....، فرأيت الناس للقرب حاملين، ولأوعية الماء ناقلين، حتى أغرقوا تلك النقب فخمدت، فعاد نقابوها وقد بردت، فخرّقه وعمّقه، وفتحوه وفتّقه، وشقوا حجره وفلقوه، ثم علّقه وحشوه....، ونحن ننظر إلى السور وقد طال الانتظار، ووقع في بطنه وقوعه الاستشعار، ولما تعالى النهار، وعيل الاصطبار، وزال القرار، انقضّ الجدار، فأبرّت البشرى وتباشرت الأبرار، وتسابق الناس إلى الثلثة، واجتلوا لمع الرحمة من فرج الزحمة⁽¹⁾.

وتعتمد معارك الحصون والقلاع على الحصار الذي قد يطول، بهدف قطع المؤن والإمدادات عن المحاصرين، فيلتقي عليهم الحصار العسكري والاقتصادي، ويذكر العماد أن صلاح الدين الأيوبي جعل على الكرك عسكرياً لحصاره بقيادة أخيه العادل، واستمر ذلك الحصار مدة طويلة حتى فنيّت أزواد الصليبيين وذخائرهم، وضاق بهم الحال وراسلوا الملك العادل، في التسليم، وكان ذلك في سنة 584هـ، وفي وصف ذلك يقول العماد: "وقد غلق رهنه، وبقي داؤه معضلاً، وأمره مشكلاً، حتى فنيّت أزوادهم، ونفدت موادهم، ويئسوا من نجدة تأتيهم، وأمحلت عليهم مصافيههم ومشاتيهم، فتوسلوا بالملك العادل، وأبدوا له ضراعة السائل، وتذرعوا بوسائل الرسائل، فما زالت الرسائل تتردد، والاقتراحات تتجدد، والقوم يلينون والعادل يتشدد، حتى دخلوا في الحكم، وخرجوا على السلم، وسلّموا الحصن، وتحصنوا بالسلامة، وخلصوا بإقامة عذرهم عند قومهم من الملامة"⁽²⁾.

ولم يقتصر دور المسلمين على مواجهة أعدائهم براً، بل حاولوا اعتراضهم في البحر أيضاً، لأن الصليبيين اتخذوا منه وسيلة للوصول إلى البلاد الإسلامية، وتزويد جيوشهم بالإمدادات اللازمة لذلك، ومن أجل ذلك فقد أولى القادة العسكريون الأسطول

(1) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 3/ 178 - 180.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 266.

عناية بالغة، وجهزوه بما يلزمه من عُدّة⁽¹⁾؛ ليقف في وجه أساطيل الصليبيين القادمة من أوروبا.

وقد شهد البحر كثيراً من المعارك الضارية، ظهرت في أدب العماد الأصفهاني بشكل جلي، من خلال تصويره للأساطيل البحرية، والأسلحة المستخدمة في القتال البحري، وتصوير المعارك التي جرت بين الطرفين.

ومن المعارك التي وصفها العماد، معركة بين أسطول السلطان صلاح الدين وأسطول الفرنجة في حصار عكا سنة 583هـ، ويصف فيها الأسطول الإسلامي واستعداده للمعركة، فيقول في وصفه: "وسفنا بالساحل عندنا مربوطة، وبحفظنا مضبوطة محوطة، ودامت تدب عقاربها، وتذب سواربها....، وتكسر بكواسرها وتدور بدوائرها، وتلاطم الأمواج بأمواجها، وتزاحم الأتجاج بأثباجها، وترفع شرع الهداة بشراعها، وتقلع عرش الغواة بأقلاعها، وتتقض على شياطين الكفر شهبها"⁽²⁾.

ويرسم العماد صورة مفصلة لمجريات المعركة البحرية، وتحقق النصر للمسلمين في نهايتها، ففي سنة 578هـ، قام صاحب الكرك ببناء سفن ونقلها على الجمال إلى الساحل، وكانت هذه السفن تقطع طريق التجار، وتهدد المسافرين في البحر، ثم توجه بها إلى أرض الحجاز، وشكلت خطراً على المدينة النبوية⁽³⁾، وتصدى الأسطول الإسلامي له بقيادة حسام الدين لؤلؤ⁽⁴⁾، وفي ذلك يقول العماد: "ووقع بها بعد أيام فأوقع بها وواقعها، وقطّع قطعها، ونسف بريح بأسه سفنها، وأزارها وهي هاوية وهيها ووهنها، فخرجت إلى بعض سواحل البرية بشعابها محتمية، وفي تلالها مرتقية، وبقتالها مبتدئة، ومن اغتيالها مختشية، فلم يزل الحاجب لؤلؤ نكب مراكبها، وراكب مناكبها،

(1) انظر: العريني، السيد الباز، 1967م، الشرق الأدنى في العصور الوسطى (الأيوبيون)، دار النهضة العربية للطباعة والنشر - بيروت، ص 172.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، 160.

(3) انظر: الروضتين، 3/133-134.

(4) حسام الدين لؤلؤ الحاجب: مقدم الأسطول في الدولة الصلاحية، اشتهر بالشجاعة والإقدام، توفي سنة 596هـ، انظر: الروضتين، 4/466-467.

حتى أزالها وأزلها، وفلّ فلّها، وأشّلّها وسلّها، وهجم على كثرتها فاستقل إليها واستقلها"⁽¹⁾.

ومن الأساليب والخطط الحربية المتبعة في البحر، أسلوب التمويه والتضليل، وقد يكون الهدف منه إدخال المعونة والمدد إلى المحاصرين، ففي سنة 586هـ، كانت مدينة عكا ترزح تحت حصار الفرنجة، ونفدت أقوات المحاصرين في الداخل، فأمر السلطان صلاح الدين الأيوبي بتجهيز سفينة محملة بالإمدادات إلى مدينة عكا، وكانت الخطة تقتضي أن يتخذ ركاب السفينة هيئة الفرنجة، ليتمكنوا من الدخول، وتحقق الهدف المنشود، ويصف العماد الأصفهاني هذه الحادثة بقوله: "وهذه بطسة"⁽²⁾ من الفرنج مأخوذة، وهي بساحل بيروت منبوذة، فأمر السلطان بترميمها وتتميمها، وإخفاء البغية منها وتكتيمها، وأزيحت منها العلّة، ونقلت إليها الغلّة، وملئت بالشحوم واللحوم، وبكل ما تدعو إليه الحاجة من المشروب والمطعوم....، وأرادوا أن تشته ببطس العدو في البحر، وألا ينكشف للفرنج ما لها من الستر، فتصوروا رهباناً، وصوروا صلباناً، ومسحوا لحاهم، ومسحوا حلاهم....، وشدوا زنانير، واستصحبوا خنازير، وساروا بها في البحر بمراكب الفرنج مختلطين، وإلى محادثتهم ومجاذبتهم منبسطين....، فلما حاذوا بها عكا صوبوها نحوها، والريح تسوقها، والفرنج تدعوهم من مراكبها وتقول ما هذه طريقها....، فدخلت الثغر، وأدخلت إليه كل خير"⁽³⁾.

ويُعد أسلوب المباغته، من الأساليب المتبعة أيضاً في المعارك البحرية، كونه يحقق نتائج إيجابية في المعركة، ومن ذلك وصف العماد لمعركة بحرية، برز فيه أسلوب المباغته، يقول: "فجاءت فجأة وسفن العدو كالجبال تمر مرّ السحاب، وتطوي اللجة كطي السجل للكتاب، فصدتها وصدعتها، وردتها وردعتها، فكأنما نعبت غرياتها

(1) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 70 / 5 - 71.

(2) البطسة : ضرب من السفن، تستخدم للحرب أو التجارة، انظر: دوزي، تكملة المعجم العربية،

370 / 1.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 417 - 418.

يبين أحبة الكفر أعاديها....، وعادوا محصورين محسورين قد دفعت مراكبهم التي دفعت عن مباركهم، وأيقنوا أنهم تورطوا في مهالكهم⁽¹⁾.

وبعد كل معركة خاضها المسلمون، تتكشف النتائج، وتكون نصراً أو هزيمة، وتسفر عن قتلى وجرحى، وأسرى وسبايا، وغنائم وغيرها مما يفوز به المنتصر، ولا يخفى أن أدب العماد صور الكثير من المعارك، منذ تحرك الجيش إلى أرض المعركة، وحتى النهاية التي تتمثل بالنصر أو بالهزيمة، وكان العماد يوازن بين صورة المنتصر وصورة المنهزم، فيقول في تصويره للنصر الذي حققه نور الدين على الصليبيين سنة 568هـ، وأثر ذلك على الطرفين:

وقد استفادَ المشركونَ تعازياً والمسلمونَ تهانياً بتهانٍ⁽²⁾
أما فيما يختص بالهزيمة، فنجد عند العماد صوراً كثيرة، يرسم من خلالها الأثر النفسي للمنهزم، هذا الأثر الذي يعتمد على الخوف، وحالة من الاضطراب النفسي، ومن ذلك ما قاله العماد في وصف الأعداء هاربين، لشدة الهزيمة التي حلت بهم:

ولّوا وقلبُ شجاعهم في صدره كالسيف يُرعد في يمينِ جبانٍ
ولّى وجوههم سوادٌ وجوههم نحو السّوادِ وأذنوا بهوانٍ⁽³⁾
وفي موقف آخر، يصور العماد حالة الرعب والخوف التي سيطرت على الأعداء، ويرسم صورة لذلك بقوله:

تمكّن الرُّعبُ في قلبِ العدوِّ بها تمكّن النَّارُ بالإحراقِ في الفحمِ⁽⁴⁾
ومن الصور الجميلة، التي يصور العماد من خلالها الأثر النفسي للمنهزم، تصويره لحال الفرنج بعد هزيمتهم، وتبدل أحوالهم، يقول: "وعادوا ثعالب يروغون وكانوا كالآساد، ونزلوا من سماء العز إلى أرض الهوان، فأذعنوا للضراعة وتضرعوا بالإذعان"⁽⁵⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 341.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 416.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 413.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 381.

(5) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، 268 - 269.

أما إذا كانت الهزيمة في صفوف المسلمين، فإننا نجد في أدب العماد ما يواسي المسلمين، ويحثهم على الجهاد من جديد، وما يهون من شأن الهزيمة ويقلل من أثرها، فعندما استولى الفرنج على عكا في سنة 587هـ، كتب العماد إلى صلاح الدين مواسياً: "وإن ذهبت مدينة فلم يذهب الدين، وإن غاض معين فما غاب المعين، وإن ارتاب المبطلون فما فارق الحق اليقين ...، وإن ادلهم الديجور، فلا بد أن يسفر عن الصبح الدجى، ولا يشمت عدو الإسلام بما جرى"⁽¹⁾.

ومما يترتب من نتائج للمعركة بعد انحسارها، معاهدات الصلح والمهادنة، التي يعلن بموجبها عن توقف القتال وإحلال السلم بدلاً منه، ضمن شروط معينة يتفق عليها الطرفان، وكانت مصلحة المسلمين تراعى في الدرجة الأولى، عند النظر في أي عرض للصلح يأتي من الجانب الآخر، ويتم الرد عليه بعد استشارة أصحاب الرأي والمشورة من المسلمين، ومن ذلك الكتاب الذي بعث به السلطان صلاح الدين الأيوبي إلى ديوان الخلافة، إثر إفشاء الأمر بين المسلمين والفرنجة إلى الهدنة، في سنة 588هـ، يقول العماد: "ولقد كان الخادم للسلم متكرهاً، ولا يرى أن يكون كشيمة ملوك العصر عن الغزو مترفهاً، لكنه أجمع من عنده من الأمراء وذوي الآراء على أن المصلحة في المصالحة راجحة، وأن صفقة الكفر فيها خاسرة، و صفقة الإسلام راجحة"⁽²⁾.

أما الفرنجة، فإن مصلحتهم هي الدافع الحقيقي لطلب الأمان والمهادنة، فإذا أحسوا بالخطر المحقق بهم سارعوا إلى طلب الصلح، وعجلوا في طلبه، ففي سنة 584هـ، أرسل ملك أنطاكية رسولاً إلى السلطان صلاح الدين الأيوبي، يطلب الهدنة بعد أن أشرف على الهلاك، ويصف العماد تفاصيل هذه الهدنة، فيقول: "وكان الإبرنس⁽³⁾ صاحبها قد عجل بإرسال أخي زوجته، يسأل في سلم يعود ببقاء بهجته، وسلامة مهجته، وعقد الهدنة على بلده، وأمن ما في يده، وذلك لثمانية أشهر من

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 519.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 608.

(3) الإبرنس: بمعنى الأمير، وهي تعريب كلمة prince الفرنسية، انظر: دوزي، تكملة المعاجم العربية، 317/1.

تشرين إلى آخر أيار، ووافق السلطان على الاختيار، لكون انقضاء الهدنة قبل إدراك الغلة وأوان حصادها، فلا يقدر الفرنج على تحصيلها ونقلها وإعدادها، ولم يكن له رغبة في الصلح، لكمال الغبطة لنا في الحرب ووفور الربح، لكن العسكر الغريب ملّ الإقامة، وأبدى السّامة، وأراد السلم والسلامة....، وشرط على صاحب أنطاكية إطلاق من في الأسر من المسلمين، واستوفى رسولها على عقد هدنة اليمين⁽¹⁾.

ويبدو أن السلطان صلاح الدين الأيوبي لم يكن له رغبة في الصلح، ولم يجب ملك أنطاكية إلا بعد أن تحققت له مصلحة المسلمين في الصلح، فالعساكر التي تمّ حشدتها من الأماكن النائية ملّت من طول الإقامة، وهي بحاجة إلى الراحة والأمان، أما فترة الصلح الوحيدة، فلا يستطيع الأعداء استرداد قوتهم، بسبب انقضاء الهدنة قبل حصاد الغلة، كما أن إطلاق أسرى المسلمين كان شرطاً لإتمام الهدنة، وبذلك تكون مصلحة المسلمين.

وقد يتظاهر المسلمون بعدم قبول طلب الأمان، ليتمكنوا من فرض شروطهم المبتغاة، وحتى يضطر الطرف الآخر للقبول بها، ومن ذلك طلب الفرنجة الأمان في بيت المقدس، عندما حاصروهم السلطان صلاح الدين الأيوبي سنة 583هـ، فقد تمنّع السلطان عن طلبهم للأمان، من باب تحقيق أفضل الشروط للمسلمين، وفي ذلك يقول العماد: "وتمنع السلطان وتسامى في سومه، وقال: لا أمن لكم ولا أمان، وما هوانا إلا أن نديم لكم الهوان، وغداً نملككم قسراً، ونوسعكم قتلاً وأسراً، ونسفك من الرجال الدماء، ونسلط على الذرية والنساء السّباء، وأبى في تأمينهم إلا الإباء، فتعرضوا للتضرع، وتخوفوا وخوفوا عاقبة التسرع"⁽²⁾.

كما أن بعض الهدن قد ينص على مدة الهدنة، أو أية بنود أخرى يتفق عليها الطرفان، كأن يتم ذكر الأماكن والمدن الداخلة في الهدنة، ومن ذلك ما قاله العماد في ذكره للهدنة العامة بين المسلمين والفرنجة في سنة 588هـ، يقول: "فحضرت لإنشاء عقد الهدنة وكنت نسختها، وعينت مدتها، وبيّنت قضيتها، وذلك في يوم الثلاثاء الحادي والعشرين من شعبان، سنة ثمان وثمانين، الموافق لأول أيلول، لمدة ثلاث

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 260 - 261.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 126 .

سنتين وثمانية أشهر، وحسبوا أن وقت الانقضاء يوافق وصولهم من البحر، وتتصل أمدادهم على الحشد والحشر، وعُقدت هدنة عامة في البر والبحر، والسهل والوعر، والبدو والحضر، وجُعِلَ لهم من يافا إلى قيسارية إلى عكا إلى صور، وأبدوا بما تركوه من البلاد التي كانت معهم الغبطة والسرور، وأدخلوا في الصلح طرابلس وأنطاكية، والأعمال الدانية والنائية⁽¹⁾.

ونتيجة لكثرة المعارك التي خاضها المسلمون ضد أعدائهم، كان يتبع ذلك وقوع كثير من جنود العدو أسرى في قبضة المسلمين، وكان الحديث عن الأسرى مجالاً للفخر، لا سيما حين يكون الأسير ملكاً أو أميراً، ويبرز العماد ذلك على أنه نصر ودليل تفوق على الخصم، ومن ذلك وصفه لملوك الصليبيين الذين وقعوا في قبضة السلطان صلاح الدين الأيوبي في معركة حطين، فيصف حالهم مأسورين مصفدين بالأغلال، فيقول: "وجلس السلطان لعرض أكابر الأسارى، وهم يتهادون في القيود تهادي السكارى"⁽²⁾.

وفي موضع آخر يشبههم العماد وهم يشقون طريقهم بتناقل إلى خيمة صلاح الدين وسط بحر من الدماء، بسفن مثقلة ربطت بالحبال الغلاظ في المرساة، فيقول:

نُقَادُ بَدَأَ مَاءِ الدِّمَاءِ مَلُوكَهُمْ أَسَارَى كَسَفْنَ الْيَمَّ نَطَّتْ بِهَا الْقَلَسَا⁽³⁾

وعن معاملة الأسرى بعد وقوعهم في الأسر، يحدثنا العماد عن المعاملة الرفيعة لإحدى ملكات الفرنجة، وكيف منَّ عليها السلطان صلاح الدين الأيوبي بإطلاق سراحها، وخروجها من بيت المقدس بعد فتحه، فقد جعلها تخرج معها ما تريد، ويدل ذلك على كيفية تعامل المسلمين الإنساني مع الأسرى، وثُبِلَ الأخلاق التي يتمتع بها القائد المسلم، يقول العماد: "وكانت في القدس ملكة رومية مترهبة، في عبادة الصليب متصلبة، وعلى مصابها به مُلْتَهَبَةٌ، وفي التمسك بملئها متصعبة متعصبة، أنفاسها متصاعدة للحزن، وعبراتها متحدرةً تحدر القطرات من المزن، ولها حال ومال وأشياء وأشياء، ومتاع وأتباع، فمنَّ عليها السلطان وعلى كل من معها بالإفراج، وأذن في

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 605 .

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 80.

(3) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 235.

إخراج كل ما لها في الأكياس والأخراج، فراحت فرحى، وإن كانت من شجنها قرحى"⁽¹⁾.

وإن لم يكن هناك من على الأسرى بإطلاق سراحهم، يكون الفداء، بأن يقوم الأسير بفداء نفسه بالمال، وقد ذكر العماد أن صلاح الدين حدد المبلغ المطلوب لأهل القدس بافتداء أنفسهم، وأمهاتهم أربعين يوماً للوفاء، وإلا أخذوا عبيداً، وفي ذلك يقول العماد: "واشتروا بها من أنفسهم وأموالهم، وخلّصوا بها رجالهم ونساءهم وأطفالهم، على أنه من عجز بعد أربعين يوماً عماّ لزمه، أو امتنع منه وما سلّمه، ضُرب عليه الرّق، وثبت في تملكه لنا الحق، وهو عن كل رجل عشرة دنانير، وكل امرأة خمس دنانير، وكل صغير أو صغير ديناران"⁽²⁾.

أما في حال لم يطلق سراحهم، ولم يفدوا أنفسهم بالمال، فالسجن هو الخيار أمامهم، فإنهم يبقون فيه انتظاراً لموقف يتم تبادل الأسرى فيه، أو أن يمنّ عليهم المسلمون بإطلاق سراحهم، وفي ذلك يقول العماد: "وطال أسر الباقين، فمنهم من هلك وهو عان، ومنهم من خرج بقطيعة وأمان"⁽³⁾.

وفي بعض الأحيان، كان المسلمون ينتقمون من الأسرى؛ لأنهم ارتكبوا جرائم شنيعة لا تغتفر، كما فعل مع أرناط صاحب الكرك⁽⁴⁾، والذي نقض العهود مع المسلمين غير مرة، وحاول نبش قبر النبي عليه الصلاة والسلام، فقتله صلاح الدين بيده⁽⁵⁾، وممن كان يشكل خطراً على المسلمين، ما يعرف بالداوية⁽⁶⁾

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 128.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 127.

(3) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 166/3.

(4) هو رينالد دي شتيون، أمير الكرك (572 - 583هـ)، انظر: الحسو، أحمد عبد الله، 2005م،

الكرك عبر العصور، منشورات وزارة الثقافة، عمان - الأردن، ص 48.

(5) انظر: الروضتين، 288/3، الفتح القسي، ص 80.

(6) الداوية: قوم من الإفرنج، وقفوا أنفسهم على قتال المسلمين، وأصبحت هذه الفرقة هيئة حربية

دينية، انظر: مقامي، نبيلة إبراهيم، 1994م، فرق الفرسان الرهبان في بلاد الشام، مطبعة

جامعة القاهرة، ص 16.

والإسبتارية⁽¹⁾، وكان صلاح الدين يأمر بقتلهم في الحال، لما يحملونه من عداوة أدى شديد للمسلمين، ومن ذلك ما ذكره العماد في ضرب صلاح الدين لرقاب الأسارى الداوية والإسبتارية وقال: "أنا أظهر الأرض من الجنسين النجسين، وجعل لكل من يحضر منهما أسيراً خمسين، فأحضر العسكر في الحال مئين، وأمر بضرب أعناقهم، واختار قتلهم على استرقاقهم"⁽²⁾.

ويشير العماد الأصفهاني في أكثر من موضع إلى كثرة الأسرى، فقد رأى العماد الأسرى مقيدتين بالحبال بعد معركة حطين، ولم تكفهم حبال الخيم لربطهم بسبب كثرتهم، حتى إن فارساً يقود عدداً كبيراً من الأسرى، يقول العماد في وصف كثرتهم: "وأما من أسر، فلم تكف أطناب الخيم لقيده وشده، ولقد رأيت في حبل واحد ثلاثين وأربعين يقودهم فارس، وفي بقعة واحدة مائة أو مئتين يحميمهم حارس"⁽³⁾.

وعن كيفية تعامل الصليبيين مع الأسرى المسلمين، فقد كان الأسرى المسلمين يتعرضون لسوء المعاملة من أسريهم، قد تصل لدرجة الغدر بهم وقتلهم، ويشهد على ذلك غدرهم بأسرى المسلمين في عكا سنة 587هـ، حين قتلوا الأسرى بعد أن منحوهم الأمان، وفي ذلك يقول العماد: "وكان الملاعين قد أحضروا أسارى المسلمين في الحبال واقفين، وحملوا عليهم وقتلوهم بأجمعهم، وألقوهم على مصرعهم"⁽⁴⁾.

وكان المسلمون يأخذون بعين الاعتبار، حال الأسرى المسلمين عند الفرنجة، بعد كل معركة يخوضونها، ويحاولون افتداء ما يستطيعون من أسرى المسلمين، وعرف الفرنجة مدى تعلق المسلمين بافتداء أسراهم، حتى إنهم كانوا يتقربون للمسلمين بإطلاق سراح الأسرى، ومن ذلك ما فعلوه عندما أطلقوا سراح أسرى المسلمين، كبادرة حسن نية لطلب الصلح والأمان، ويصف العماد ذلك بقوله: "وراسلوا السلطان، وسألوا الأمان،

(1) الإسبتارية: طائفة من الفرسان الدينيين، تأسست بعد استيلاء الصليبيين على بيت المقدس، عُرفت باسم فرسان المستشفى، انظر: نبيلة مقامي، فرق الفرسان الزهبان في بلاد الشام، ص 14.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 86 .

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 83 .

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 528 .

واستمهلوا خمسة أيام لينزلوا بأموالهم فأمهلوا....، وتقربوا بإطلاق الأسارى المسلمين، وترقبوا انقضاء المهلة لسلامة المسلمين، فخرج المأسورون مسرورين....، وسرَّ بهم السلطان وسرَّ بهم، وأقرهم وقربهم....، وهذا دأبه في كل بلد يفتحه ، ومُلك يريحه، أنه يبدأ بالأسارى فيفك قيودها، ويعيد بعد عدمها وجودها، ويحيي بعد اليأس آمالها، ويوسع أرزاقها بعدما أجال عليها ضيق الأسر آجالها، فخلص تلك السنة من الأسر أكثر من عشرين ألف أسير للقيود إلف، ووقع في أسرنا من الكفار مائة ألف⁽¹⁾.

أما السبايا، فلا يجوز قتلهن، وإنما يصرن رقيقاً للمسلمين، ويصور العمد كثرة السبايا، وقد ملأت مدن المسلمين، وعُرضت في كل مكان، وبيعت بأبخس الأثمان، فيقول:

سبايا بلاد الله مملوءة بها وقد شريت بخساً وقد عُرضت نخساً

يُطافُ بها الأسواق لا راغبٌ لها لكثرتها كم كثرة ثوجب الوكسا⁽²⁾

ويصور العمد كثرة السبايا لدى المسلمين، ويتقنن في وصف أنواع السبايا، وقد تملكهن المسلمون، فيقول في ذلك: "من كل غانية عانية، ورقيقة رقيقة، ومصابة مُصيبة، ومسبية مصيبة، ومجلوة مجلوبة، وسالبة مسلوبة، ودمية دامية، وجارية لطيفة بالعنف جارية، وأسيرة من أسرة، وحاسرة عن حسرة، وثاكلة لواحدة، وآكلة لساعدها، وعاضّة على يديها، وفاضة ختم الدمع على خديها"⁽³⁾.

ويبدو أن العمد الأصفهاني، لم يصور المعارك والحروب التي خاضها المسلمون تصويراً مجرداً، بل من خلال أحاسيس ومشاعر، وتطلعات وأمل بتحقيق النصر ودحر الأعداء.

4.2 الجيش الإسلامي

اهتم قادة الجهاد الإسلامي بالجيش أيّما اهتمام، كونه يحمل راية الجهاد المقدس ضد أعداء الأمة، وعملوا كذلك على تقوية هذا الجيش الذي يشكل أمل الأمة

(1) العمد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 100 - 101 .

(2) العمد الأصفهاني، الديوان، ص 235.

(3) العمد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 93 .

في تحرير المقدسات، وتطهير الأرض من رجس الفرنجة، ورسم العماد في أدبه صوراً متعددة لهذا الجيش، فصوره في حالة الاستعداد والتعبئة والانطلاق إلى أرض المعركة، وتحدث عن المؤسسات المساندة لهذا الجيش أثناء حركته، ومن خلال وصف الجيش تحدث العماد عن قاداته وأبطاله وعناصره، فوصف بأسهم وشدتهم في القتال، ووصف صمودهم في وجه أعدائهم، كما أنه وصف ما يتصل بهذا الجيش من أسلحة وأدوات قتال، كان لها بالغ الأثر في الأعداء.

وأول هذه الصور التي يرسمها العماد للجيش، صورة التحفز قبل الانطلاق واستدعاء العسكر، فكان يتم حشد الجيوش واستنفارها حسب انتمائها إلى الأقطار والبلاد، لتتجمع فيما بعد استعداداً للمعركة، ووصف العماد في سنة 583هـ، ما قام به السلطان صلاح الدين الأيوبي من إرساله للكتب طلباً للعساكر واستعداداً للجهاد، يقول: "وكتب الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب إلى الأقطار والبلاد، يستدعي من جميع الجهات جموع الجهاد، وأهل للاستدعاء أهل الاستعداد، واستحضر الغزو من الحضر والبدو"⁽¹⁾.

وفي مرحلة التجمع هذه، تتوافد العساكر من الجهات والأمكنة كافة، ويذكر العماد في تصويره الإعداد والتجهيز لمعركة حطين اجتماع "العساكر الشامية والفراتية، والجزرية والموصلية والديار بكرية"⁽²⁾، ولكل عسكر منها مقدم يقودها، وبعد اكتمال وصول العساكر، يجري عرضها وترتيبها استعداداً للانطلاق، وفي ذلك يقول العماد: "فلما تكامل منا الجمع، وأخذ بعجاجة وعجيجه على الآفاق البصر والسمع، عرضنا عساكرنا في يوم يذكر بيوم العرض"⁽³⁾.

وغالباً ما كان يتم استدعاء العسكر واستنفاره في فصل الربيع، فإذا دخل فصل الشتاء سُرّحت الجنود للاستراحة والعودة إلى أوطانها، ويصف العماد ذلك بقوله: "وقد دخل الشتاء وبرد الهواء، وجادت السماء وتواترت الأنواء، وتواصلت الأنداء، ولا بد من

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 58 .

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 192 .

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 193 .

استئناف جمع العساكر في أيام الربيع، واستمداد النصر الذي يضم لاستجداد الفتح شمل الجميع....، وفسحنا لأجنادنا في الاستراحة مدة شهرين⁽¹⁾.

وبعد استكمال التجمع وعرض الجيش، تبدأ مرحلة أخرى، هي مسير الجيش وتحركه، وتكون علامة التحرك هي دق الكوس⁽²⁾ ونعر الأبواق، وهي إيدان بالانطلاق والمسير، ويصف العماد جيش صلاح الدين وقد تحرك لفتح عكا في سنة 583هـ، ويصفه بالجيش المتحمس المتحفز للقتال، والذي لا يقف في طريقه أي شيء، يقول العماد: "ورحل السلطان ظهر يوم الثلاثاء ظاهراً على أهل التلث، مديلاً للطيب مزيلاً للخبث، وسار عسكره وثار عثيره، وظهرت راياته، وبهرت آياته، ونعرت كوساته، وصاحت بوقاته، وجالت خيوله، وسالت سيوله، وطلعت في سماء العجاج نجوم خرصانه، وقلعت قلائع تلك الجبال جبال فرسانه...."⁽³⁾.

وأول ما ينطلق من وحدات الجيش هي الفرق الاستطلاعية والاستكشافية وتسمى "اليزك"⁽⁴⁾، ومهمتها استطلاع تحركات العدو، ومعرفة مدى قوته من حيث التعبئة وأنواع الأسلحة والمؤن، وكان لهذه الفرقة دور مهم في الحروب التي شهدتها العماد، فعلاوة على الاستطلاع والاستكشاف، كانت هذه الفرقة تقاتل الفرنجة في مناسبات عديدة، ومن ذلك وصف العماد لهذه الفرقة، والنصر الذي حققته وأثره النفسي على المسلمين، يقول: "وجرت أيضاً يوم الجمعة ثاني عشر الشهر حرب بين اليزكية وبين أهل الكفر، سفرت لنا بها وجوه النصر، وقُتل مقدم لهم معروف، بالشجاعة موصوف"⁽⁵⁾.

وعند الحديث عن الجيش الإسلامي، يلزمنا التوقف عند عناصر ومكونات هذا الجيش، ودور جميع العناصر الإسلامية فيه، وتكاتفها فيما بينها في إحراز النصر،

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 199.

(2) الكوس: هي صنوجات من نحاس تشبه الترس الصغير، يُدقُّ بأحدها على الآخر بإيقاع

مخصوص، القلقشندي، صبح الأعشى، 9/4.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 88.

(4) اليزك: لفظ فارسي معناه طلائع الجيش، ابن واصل، مفرج الكروب، 38/2.

(5) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 552.

ويتحدث العماد عن هذه العناصر التي تكوّن منها الجيش الإسلامي، وصوّر فعلهم بالأعداء، فيقول:

حملت عليهم من جنودك فتيةً	لم تدرِ غيرَ حميةِ الفتیانِ
واليارقيةُ أرقتهم في الدجى	بسهام كلِّ حنيةٍ مرّانٍ ⁽¹⁾
وكأنما الأكرادُ فوقَ جياذها	عقبانُ ملحمةٍ على عقبانِ
لم يترك الأتراكُ فيهم غايةً	بالفتك والإرهاق والإثخانِ
ولك الممالكُ الذينَ بهم عنتُ	أملكُ مصرَ لمالكي بغدادِ
للروم والإفرنج منك مصائبُ	بالتُّرك والأكرادِ والعُربانِ ⁽²⁾

ولا يخفى أن هذه الأبيات تمثل التكامل بين فرق الجيش الإسلامي المختلفة، والتي يربط بينها نصرة الدين الإسلامي، فذكر العماد هذه الفرق ونوّه بدورها في إلحاق الهزيمة بالأعداء، فاليارقية أزجوا العدو بسهامهم المتلاحقة، والأكراد بسرعة كرّهم على العدو، والأتراك فتكوا بالعدو وأثخنوه بالجراح، وكذلك فعل الممالك والعربان، فكلُّ أدّى دوره على أكمل وجه، ويبدو أن العماد ذكر هذه الفرق بأسمائها؛ ليؤكد على أن النصر جاء حصيلة أعراق وجنسيات مختلفة، توحدت فيما بينها لرفع راية الإسلام خفاقة.

أما عن كثافة هذا الجيش، فيصوره العماد كالبحر الزاخر وكالسيل الجارف، بل كالطوفان الذي يأخذ في طريقه كل شيء، وهو وصف يدل على التعظيم، لاستئثار الهمم ورفع الروح المعنوية لأفراده، ومن ذلك وصفه لجيش صلاح الدين في سنة 571هـ، يقول:

قد كان جيشكم كبحرٍ زاخِرٍ	واللابسُون جَواشناً حيتائهُ
فطمى لهلكهم عليهم بحرُكم	بأساً وغرق فلكهم طوفائهُ ⁽³⁾

(1) اليارقية: نسبة إلى قبيلة الياروقي التركمانية، انظر: جب، هاملتون. آ. ر، 1996م، دراسات في التاريخ الإسلامي، صلاح الدين الأيوبي، حرّرها يوسف ايش، بيسان للنشر والتوزيع – بيروت، ط2، ص 154.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 413 – 417.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 436 .

ويشير في موضع آخر إلى هذه الكثرة العددية، ودورها في رفع المعنويات،
وبيّن فعل هذا الجيش على العدو وفتكه به، يقول:

وَلَرَّبَ مَجْرٍ رَائِعٍ حَمَلَاتُهُ وَتَخَالُهُ فِي الزَّحْفِ سَيْلٌ مُدْهَدِهَ
يُقْرِي الْعَوَاسِلَ مِنْ فَرَائِسِ أُسْدِهِ لِحْمًا بِنَارِ الْبَيْضِ مُشْعَلَةً طُهْيِ⁽¹⁾

ويرسم العماد صورة لهذا الجيش في كثرته، حتى أن الغبار الذي يثيره هذا
الجيش عند تحركه، قد حجب الشمس عن الأرض، وفي ذلك يقول العماد:

إِذَا أَطْلَقَ الْمَلِكُ الْمَظْفَرُ فِي الْوَعْيِ أَعْنَتُهُ فَالْشَّمْسُ بِالنَّقَعِ تُحْبَسُ⁽²⁾

ولا ينسى العماد شجاعة هذا الجيش، وعزمه على مواصلة الجهاد وتحرير
البلاد، فيصور جنده بالأسود، وقد اصطبغت أجسامهم بالحديد، وبالشجعان الذين لا
ترهبهم المنية، ولا يخشون عدوهم، فهم فرسان يبذلون أرواحهم دفاعاً عن دينهم، وفي
وصفهم يقول العماد:

لِلَّهِ جَيْشٌ بِالْمَرْوَجِ عَرْضَتُهُ أُسْدُ الْعَرِينِ رَجَالُهُ وَرِمَاحُهُ
وَمَنْ الْحَدِيدِ سَوَابِغاً أَبْدَانُهُ وَمَنْ الْمَضَاءِ عَزَائِمًا أَرْوَاحُهُ
وَلَهُ فَوَارِسُ بِالنُّفُوسِ سَمَاحُهَا اتُّعَادُ بِالْعَرِضِ الْمَصُونِ شِحَاحُهُ⁽³⁾

ويتحدث العماد عن رجال الجيش الإسلامي، فيصف شجاعتهم وبطولتهم،
ويمجدهم بأعظم الصفات الدالة على القوة والبأس، ومن ذلك قوله: "وقد جاش الجيش
بقساور قساوة، وضراغم ضراوة، وليوث كفاح، وكباش نطاح، وأقران قران وقراع....،
ومثيري عجاج ومديري هياج...."⁽⁴⁾.

ومن الصفات التي رسمها العماد لصورة الجيش الإسلامي، قوته التي تبعث
الرعب في قلوب الأعداء قبل لقاءه، مما يجعل الأعداء يحسبون ألف حساب قبل
ملاقاة هذا الجيش، وهنا تظهر الحرب النفسية التي يهدف من ورائها العماد إلى تحطيم

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 451 .

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 238 .

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 111 .

(4) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 176/3 .

معنويات الأعداء، وإذكاء الروح الحماسية لدى العسكر الإسلامي، ومن ذلك قوله في وصف جيش صلاح الدين الأيوبي، في سنة 571هـ:

سراياك تبعثُ قدامها من الرُعبِ نحوَ الأعادي جُيوشاً⁽¹⁾

ويحاول العماد أن يربط بين قوة هذا الجيش، والدعم الإلهي الذي يتلقاه من السماء، فالسماء تؤازر هذا الجيش وتمده بأسباب النصر، يقول العماد:

جنودك أملاك السماء وظنهم عداتك جن الأرض في الفتك لا الإنسا⁽²⁾

وأما عن تعبئة الجيش الإسلامي، وهي مجموعة من الأعمال التي يقوم بها القائد في مجال تحشيد القوات في ميدان المعركة، وسوقها إلى خطوط القتال، أو تنسيق القوات للرد على هجمات العدو⁽³⁾، فقد وصف العماد نظام تعبئة الجيش الإسلامي وترتيبه، وبيّن أقسامه التي يتكون منها، وهي: الميمنة والميسرة والقلب والجناحان، ومن ذلك وصف العماد لجيش صلاح الدين الأيوبي المتوجه إلى معركة حطين، يقول: "واشتمل المعسكر على فراسخ عرضاً وطولاً، وملأنا الملاً حزناً وسهولاً، وعرض العسكر في اثني عشر ألف مدجج، ولما انقضى العرض واقتضى الفرض، وسالت بأفلاك السماء الأرض، كان السلطان قبل رحيله بيوم أركب العسكر بعدته وعتاده، ورتبه أطلاباً⁽⁴⁾ وحزبه أحزاباً، وعيّن رجال القلب ومن يقف بالقلب، والميمنة وحماتها، والميسرة وكماتها، والجناحين وقوادمها من ذوي الإقدام....، وعيّن مواقف الرجال ومواضع الأبطال، وعيّن الجاليشية⁽⁵⁾ من كل طلب بأسمائها، ورماة أحداقها،

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، 242.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 231 .

(3) محسن حسين، الجيش الأيوبي في عهد صلاح الدين، ص 143 .

(4) أطلاب: مفرد لها طلب، وهو لفظ كردي يطلق على الأمير الذي يقود مائتي فارس في ميدان القتال، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 7/ 63.

(5) الجاليشية: كلمة تركية قديمة بمعنى حرب أو معركة، أو هو علم كبير في أعلاه خصلة من الشعر كالعرف، ثم أطلق على مقدمة القلب في الجيش أو على الطليعة منه، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 2/ 126.

وحدّاق رماتها، وقرر هياتهم في الركوب والنزول، وسار يوم الجمعة سابع عشر ربيع
الآخرة بالعساكر، وسارت على تعبئتها وترتيبها⁽¹⁾.

وعادة ما كان القائد العسكري يعيى العسكر، ويتفقد صفوفه بنفسه، ويبقى على
اتصال بأجزاء الجيش كلّها، ويحضهم ويحفزهم على القتال باعتباره قدوة لهم، وقد
وصف العماد هذا المنظر بقوله: "وقد عبّى السلطان ميمنته وميسرته، وطلب من الله
نصرته، وثبّت قلبه وقلبه ثابت، وحزبه في صف الحرب نابت، ورعبه لكبة العدو
كابت، وهو يمرّ بالصفوف، ويأمر بالوقوف، ويحض على حظ الأبد، ويحث على
الجلاد والجلد، ويثوب للوثوب، ويندب إلى الندوب"⁽²⁾.

وفي الجيش فرق مساندة تقدم الخدمات اللازمة للجيش الإسلامي، كالفرقة
الهندسية التي تهتم بنصب المعدات الحربية وبناء المعسكرات وحفر الآبار وحفر
الخنادق وهدم الأسوار وغيرها من المهام⁽³⁾، وهناك الفرقة الطبية التي تهتم بعلاج
الجرحي والمرضى⁽⁴⁾، والفرقة الموسيقية العسكرية التي تضرب الكوسات لإثارة حماس
المقاتلين وإعلان العمليات العسكرية⁽⁵⁾، وهناك حملة أعلام الجيش، ومهمتهم حمل
الراية والحفاظ عليها⁽⁶⁾.

وفي الجيش الإسلامي من يقوم بخدمات مساندة للجيش، كغلمان العسكر الذين
يقدمون خدمات عدة للجيش، ولكنهم قد يشتركون في القتال إذا تمت الحاجة إليهم، فهم
قوة احتياطية، تدخل المعركة عند اللزوم، ويشير العماد إليهم بقوله: "وليكون غلمان
العسكر للحرب مباشرين، ولمعشر الكفر بإدارة كؤوس الردى عليهم معاشرين"⁽⁷⁾.

(1) البنداري، سنا البرق الشامي، 292 - 293.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 308.

(3) انظر فتح حصن اللاذقية وعمل النقابين فيه، الفتح القسي، ص 236.

(4) حينما بعث صلاح الدين طبيبه الخاص برفقة العماد الأصفهاني لعلاج قائد عسكري، الفتح
القسي، ص 438.

(5) انظر بدء العملية العسكرية، الفتح القسي، ص 88.

(6) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 88، وقد كانت راية صلاح الدين الأيوبي صفراء، وانظر
ص 103.

(7) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 368.

وفي الجيش شخصٌ مهمته النداء والاستتفار، فينقل بصوته العالي أوامر القائد إلى عموم الجيش، ويسمى الجاويش⁽¹⁾، وهنالك العوَّام، ومهمته تقتضي بنقل الرسائل وحمل المال للمحاصرين، وقد وصف العماد العوَّامين، ومخاطرتهم بأنفسهم في الدخول إلى المدن المحاصرة، فيقول: "حتى صاروا يحملون نفقات الأجناد على أوساطهم، ويخاطرون بأنفسهم مع احتياطهم، ويحملون كتباً وطيوراً ويعودون بكتب وطيور"⁽²⁾.

ومن المؤسسات الأخرى المساندة للجيش والمساعدة في إدارة شؤونه جهاز الاتصالات، وهو الجهاز المسؤول عن نقل المعلومات والأخبار، ويُعد حمام البريد من أبرز طرق الاتصال في ذلك الوقت، وحينما اتخذ نور الدين زنكي الحمام ليحمل إليه الكتب بأخبار البلدان، طلب من العماد إنشاء منشور يوزع على جميع مربِّي الحمام، ويذكر العماد في هذا المنشور أهمية حمام البريد في نقل الأخبار، وقدرته على الوصول إلى أقاصي الأمصار، ومدى استفادة المرابطين والمجاهدين من الأخبار المنقولة إليهم، يقول العماد: "هي برائد الأنباء، والمخصوصة بفضيلة الإلهام والإيحاء، وهي فيوج الرسائل المأمونة الإبطاء، والسابقات الهُوج في الاهتداء، الحاملات ملطَّفات الأسرار في أقرب مدة إلى أبعد غاية، والموصلات مهمَّات الأخبار في وقتها من أقاصي الأمصار بأكمل هداية، والقاطعات في ساعاتها إلى البلاد أجواز القفار والمَوامي....، وهي تطوي الفراسخ البعيدة والأشواط في ساعة، وتنتهي إلى أقصى غايات الطاعة بآتم استطاعة، وقد عمَّ بها نفع المرابطين للغزاة والمجاهدين في سبيل الله، في إهداء أخبار الكفرة إليهم من أماكنها، دالة على مكايدها ومكامنها، طائرة بكتبها إلى من وراءهم من الطلائع والسرائيا، مظهرة لهم من أحوالها خبايا الأمور الخفايا، وإنها لميمونة المطار، مأمونة العثار، سالمة على الأخطار، مهدية في الأسفار، أمينة على الأسرار، سابقة إلى الأوكار، صادرة بالأوطار، سائرة إلى المؤمنين بأنباء الكفار"⁽³⁾.

(1) الجاويش: جندي مهمته النداء واستتفار الجند للقتال، ابن واصل، مفرج الكروب، 2/ 295، وانظر: الفتح القسي، ص 235.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 360.

(3) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 2/ 231.

واستفاد الجيش الإسلامي من الحمام الزاجل واستعمله في نقل الأخبار وإيصالها على وجه السرعة، فعندما هُزم السلطان صلاح الدين في معركة الرملة، سرت أنباء عن مقتل السلطان، ولذلك أرسلت البشائر من الشام إلى مصر بنجاة السلطان، وفي ذلك يقول العماد: "وسيرنا بها البشائر، وأنهضنا ببطاقتها الطائر، لإخراص السنة الأراجيف، وإبدال التأمين من التخويف، فقد كانت نوبتها هائلة ووقعها غائلة"⁽¹⁾.

ومما يدخل ضمن جهاز الاتصالات الخاص بالجيش الإسلامي، ما يعرف بالنجّاب، وهو رجل البريد الذي ينقل الرسائل بين المدن والأمصار، ويصف العماد مدى الحاجة إلى هذا النوع من الأخبار التي تتعلق بتحركات العدو، فيقول: "وفي يوم الخميس الحادي والعشرين من جمادى الآخرة، ورد في عصره نجّاب من حلب بعد خمسة أيام، بكتاب يتضمن نجاح كل مرام، ويخبر بأن عسكرياً مجرّاً من الكفار، خرج للغارة على الأطراف والأقطار فخرج إليه العسكر وأخذ عليه الطريق، وطلب ذلك الجمع في الهزيمة المضيق، فلم يصبح لهم رشد منهاج، ولم ينج منهم ناج"⁽²⁾.

وعند الحديث عن الأسلحة والأدوات الحربية التي استخدمها الجيش الإسلامي في حروبه مع الصليبيين، فمن الواضح أن قادة الجهاد الإسلامي قد اهتموا بشؤون السلاح بما يكفل لهم تحقيق هدفهم المنشود، وهو طرد الصليبيين الغزاة من أرضهم وتحريرها.

ويبدو أن الدولة الإسلامية آنذاك كان لها خزائن سلاح متعددة⁽³⁾، تحتوي على أنواع كثيرة منه، يوزع على المحاربين عند الحاجة له، ويدل على ذلك وصف العماد لخزانة الملك عثمان بن صلاح الدين الأيوبي، عندما سافر إلى مصر وترك خزانة سلاحه في القدس بعد تحريرها في سنة 583هـ.

(1) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 3/ 42.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 412.

(3) ذكر ابن مماتي: أن خزائن السلاح كان فيها مستخدمون يستدعون ما يُحتاج إليه من خشب وحديد وعقب وسلوخ وأصباغ وآلات، يعملون فيها ما يؤمرون به من آلات السلاح على اختلاف أوصافها، ابن مماتي، قوانين الدواوين، ص 354، وانظر: القلقشندي، صبح الأعشى،

ويمكن التعرف مما أورده العماد على معظم تلك الأسلحة المستخدمة في الجهاد ضد الصليبيين، يقول العماد: "وأما الملك العزيز عثمان، فإنه أتى بالإحسان الذي استظهر به الإيمان، وذلك أنه لما عاد إلى مصر وقد شاهد الفتح والنصر، ترك خزانة سلاحه بالقدس كلها، ولم يرَ بعد حصولها به نقلها، وكانت أحمالاً بأموال، وأثقالاً كجبال، وذخائر وافية، وعدداً وافية، ودروعاً وسوابغ، ونصولاً دوامغ، وخوداً وترائك، ورماحات ونيازك⁽¹⁾، وقنا وقنابل، وصواقل وذوابل، وجروخاً⁽²⁾ وقسياً، ويمانياً وهندياً ويزنياً، وردينياً ومشرفياً⁽³⁾، وجفاتي⁽⁴⁾ وجنويات⁽⁵⁾، وطوارق⁽⁶⁾ وقنطاريات⁽⁷⁾، ورنات⁽⁸⁾ حديد وزانات، وآلات وزيارات⁽⁹⁾ وزرقات⁽¹⁰⁾، ونقاطات⁽¹¹⁾

-
- (1) النيازك: الرماح الصغيرة، العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 144.
- (2) الجروخ: جمع جرخ، آلة من آلات الحرب القديمة، ترمى عنها السهام والنفط المشتعل والحجارة، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 174/2.
- (3) اليماني والهندي واليزني والمشرفي هي أسماء للسيف، والقنا والذوابل أسماء للرمح، انظر: القلقشندي، صبح الأعشى، 2 / 139 - 141.
- (4) الجفاتي: جمع جفتا، وهي الحبال العظيمة من القصب تكون بمثابة السياج الساتر، ويبدو أنها متراس أو حاجز يستتر وراءه الجنود، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 2 / 229.
- (5) الجنويات: نوع من التروس، يزحف به الرّجال للقتال، وتحميهم من السهام وهي بيضوية الشكل أو مستطيلة، وكانوا يحملون عليها الجرحى أحياناً، هندي، إحسان، 1964م، الحياة العسكرية عند العرب، مطبعة الجمهورية - دمشق، ص 71.
- (6) الطوارق: مفردا طارقة وهي الدقة أو الترس، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 47/7.
- (7) القنطاريات، قناة الرمح، ثم أصبحت تطلق على الرمح كله، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 397/8.
- (8) الرّان: كالخف إلا أنه لا قدم له، وهو أطول منه، العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 144.
- (9) الزيارات: نوع من القسي الرامية للسهام، وهو أكبرها، ابن واصل، مفرج الكروب، 2 / 262.
- (10) الزرقات: ومفردها زرّاقة، ويقال لصاحبها زرّاق، وهو الذي يحمل بيديه قوارير فيها مواد مشتعلة، ويرمي بها على الأعداء، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 312/5.
- (11) النقاطات: مفردا نقّطة، وهي آلة تستخدم لرمي النفط، وتكون من النحاس، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 277/10.

وقطّاعات⁽¹⁾، وعدد النقوب، وجميع أدوات الحروب، فاستظهرت بها المدينة، وتوثقت بها عراها المتينة⁽²⁾.

ويُذكر عن صلاح الدين الأيوبي، أنه كان يحاول جاهداً توفير المواد اللازمة لصناعة الأسلحة، كالحديد والشمع والخشب⁽³⁾، ولأن حالة الحرب مع الصليبيين قد استدعت قيام صناعات حربية، فقد كان صلاح الدين يبعث لأمرأء الأمصار ويطلب منهم تزويده بما عندهم من عناصر السلاح.

ويذكر العماد الأصفهاني أن الموصل كانت تمتد صلاح الدين بما يتوافر فيها من النفط الأبيض المستخدم في قاذفات النار، علاوة على الرماح والتراس المصنعة فيها، وفي ذلك يقول العماد: "ولما عرّف صاحب الموصل ما شرع فيه السلطان من تكثير العدة، وتقوية النجدة، لكل ما يمكنه من أسباب البأس والشدة، سيرّ من أحمال النفط الأبيض مع عزة وجوده ما وجده، ومن التراس والرماح، من كل جنس أحكمه وأقومه وأجوده، وشاع الاعتداد، وذاع الإحماد، ودلّ ذلك على انتشاج الوداد، والامتزاج والاتحاد"⁽⁴⁾.

ولا يخفى أن العماد يركز هنا على عوامل الوحدة بين الأمصار الإسلامية، وتعاونها فيما بينها، خاصة أن الذي يهددها عدو مشترك، يوجب عليهم الاتحاد والتكاتف فيما بينهم، حتى إنه بعث برسالة شكر لصاحب الموصل، على ما وصل من السلاح الذي جاء في وقته⁽⁵⁾.

أما عن الأسلحة التي استخدمها الجيش الإسلامي في حروبه مع الصليبيين، فقد ذكر العماد الأصفهاني أنواعاً عدة منها، وذكر الأسلحة الدفاعية التي تستخدم

(1) القطّاعات: مفرداها قطّاعة، وهي عبارة عن مطرقة تستعمل لقطع الصخر وهدم البناء، وتستخدم في نقب الأسوار، زكي، عبدالرحمن، 1951م، السلاح في الإسلام، دار المعارف - القاهرة، ص 26.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 144.

(3) محسن حسين، الجيش الأيوبي في عهد صلاح الدين، ص 264.

(4) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 350.

(5) انظر الرسالة في: الفتح القسي، ص 350 - 351.

لوقاية الجسم، وأبرزها الزرديات⁽¹⁾، التي كثر استخدامها في ذلك العصر⁽²⁾، وذكر العماد في وصفه للمعارك والحروب التي خاضها الجيش الإسلامي، أنواعاً أخرى من الأسلحة الوقائية، يقول العماد: "ومعنا الدلاص⁽³⁾، الصلاد، والصعاب والصعاد، وفي كل قنطاري قنطار، ولكل سابري⁽⁴⁾ من أسنتنا مسبار"⁽⁵⁾، ولعله هنا يوضح مدى الاستعداد الحربي للجيش الإسلامي، في مواجهة أعدائه.

ومن الأسلحة الدفاعية الأخرى، التي يذكرها العماد، البيضة⁽⁶⁾ واليلب⁽⁷⁾ والزغف⁽⁸⁾ والغفاير⁽⁹⁾، والتي توفر الحماية للمقاتل، وسواء أكانت أسلحة الوقاية والدفاع تغطي جسم المحارب كالبيضة والمغفرة، أم كانت تحميه من ضربات السيوف والرماح كالطوارق والجنويات وغيرها، فكلها تدل على جانبين مهمين في المعركة التي كان يخوضها الجيش الإسلامي، الأول يمثل مدى جهوزية الجيش الإسلامي في توفير كل ما يلزم المقاتل من وسائل حماية ووقاية، والثاني يدل على مدى تطور الصناعة الحربية في زمن كثرت فيه المعارك والحروب.

أما بالنسبة للأسلحة الهجومية التي كان يستخدمها الجيش الإسلامي في حروبه، فتقسم إلى قسمين: الأسلحة الفردية، والأسلحة الجماعية، وقد اهتم العماد بذكر

(1) الزرديات: درع يتخذ من الزرد، والزرد حلقات متداخلة يلبسها المقاتل لتحميه، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 5/ 301.

(2) انظر: الفتح القسي، ص 224.

(3) الدلاص: الدرع الملساء اللينة، الفتح القسي، ص 65.

(4) السابري: الدرع المحكمة دقيقة الصنع، الفتح القسي، ص 65.

(5) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 65.

(6) البيضة: بسكون الياء، وهي خوذة يتخذها المحارب لحماية رأسه، الفتح القسي، ص 100، انظر: القلقشندي، صبح الأعشى، 2/ 144.

(7) اليلب: التروس أو الدروع المتخذة من الجلد، تلبس على الرؤوس في الحرب، ومفردها يلبيه، الفتح القسي، ص 114.

(8) الزغف: الدرع الواسعة الطويلة، الفتح القسي، ص 164.

(9) الغفاير: مفردها مغفرة أو غفارة، وهي زرد من الدرع، ينسج على قدر الرأس، يلبس تحت القلنسوة، الفتح القسي، ص 616، انظر: القلقشندي، صبح الأعشى، 2/ 144.

الأسلحة الدفاعية، كما اهتم أيضاً بذكر الأسلحة الهجومية، التي كان المسلمون يستخدمونها في معاركهم مع الصليبيين، وسأبدأ بذكر ما أورده العماد الأصفهاني عن الأسلحة الفردية التي استخدمها الجيش الإسلامي، وأشهرها على الإطلاق السيف، وقد ذكره العماد في أكثر من مناسبة، منها معركة حطين، حين صوره العماد طاهراً يحسو دم القائد الصليبي أرناط، الذي اتصف بالغدر، ويرسم صورة طريفة لمقتل أرناط، فقد نسف هذا السيف رأس أرناط، وصال عليه بعد ذلك يلحسه لحساً، يقول العماد:

حساً دمه ماضي الغرار لغدره وما كان لولا غدره دمه يُحسى
فلله ما أهدى يداً فتكت به وأطهر سيفاً مُعدماً رجسه النجسا
نسفت به رأس البرنس بضربة فأشبهه راسي رأسه العهن والبرسا
تبوّغ في أوداجه دم بغيه فصال عليه السيف يلحسه لحساً⁽¹⁾

وقد استخدم الجيش الإسلامي الرمح في المعارك بكثرة؛ لأنه من الأسلحة القديمة المعروفة عند العرب، ويصور العماد الأصفهاني أثر الرماح الردينية والخطية في الأعداء، وكيف لينت خشونتهم وقساوتهم، وهذبت أخلاقهم، يقول العماد:

سحبت على الأردن رداً من القنا ردينية ملداً وخطية ملساً
أتوا شكس الأخلاق خشناً فليئت حدود الرقاق الخشن أخلاقها الشكساً⁽²⁾

أما القوس والسهم، فكانت من أبرز أسلحة الرمي عند الجيش الإسلامي، ويشبه العماد السهام المنطلقة من القسي وكأنها طيور تتخذ من صدور الأعداء وقلوبهم أوكاراً لها، يقول:

سهام كنانها الطائرات لهن قلوب الأعادي وكور⁽³⁾

ومن أنواع القسي التي استخدمها المسلمون في حربهم مع الصليبيين، قسي الزنبار وقسي الجروح، والزنبورك⁽⁴⁾، وقد جمع العماد بين هذه الأسلحة التي تعتمد على

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 235.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 234.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 192.

(4) الزنبورك: جمعه زنبوركات، وهو نوع من السهام في سُمك الإبهام وطول الذراع، ذو طرف حديدي، وهو مريش ليكون في انطلاقه أكثر ثباتاً، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 363/5.

الرمي في المعركة، ورسم لها صورة جميلة، فقال: "والحنايا واترة موتره، والمنايا مأثورة مؤثرة، وظعائن الضغائن تحدي بصليل البواتر، وصهيل الضوامر، وحقوق الحقود تقتضي بالسنة الأسنة وعنت الأعنة من الغريم الكافر، والأوداج شاخبة كالعيون البواكي، والأبشار دامية من الزنبوركات....، والجرحي يبتدىء ببسم الله، والمنجنيقي يختم بلا إله إلا الله، والزراق بالنار يطيب القارورة، ويحرق الساتورة⁽¹⁾"⁽²⁾، ويبدو أن التطور التقني في صناعة الأسلحة، قد بلغ مرحلة متقدمة، يدل على ذلك مجموعة الآلات التي تعتمد على إطلاق السهام، على اختلاف أحجامها.

ومن الأسلحة التي كان يحملها المحارب في الجيش الإسلامي ما يعرف بالدَّبوس⁽³⁾ واللتوت⁽⁴⁾، ويعتمد القتال فيهما على المواجهة المباشرة مع العدو، ويصف العماد أثر هذين السلاحين في الأعداء بقوله: "حملت عساكرنا عليهم، وأحاطت بهم من حوالهم، ورضتْهم بالدبابيس واللتوت، وتركتهن صرعى بتلك المروت، وساحت بتلك الساحة دأماء الدماء"⁽⁵⁾.

وممن اشتهر بحمل الدبوس في الجيش الإسلامي الأتراك، ويصف العماد دبابيس الأتراك التي تحطم هام الصليبيين وتكسرهما، فيقول:

من التُّركِ عند دَبَابِيسِهَا صحاحُ الطُّلى والهُودِي كسورُ⁽⁶⁾

وعند الحديث عن الأسلحة الجماعية، والتي تعتمد على مجموعة من المقاتلين في المعركة، فقد ذكر العماد استخدام الجيش الإسلامي للنفط وقاذفات النار، والتي كان لها الأثر البالغ في مجرى المعارك التي خاضها المسلمون.

(1) الساتورة: وهي من آلات الوقاية وما في معناها مما يستر به على الأسوار والسفن التي يقع فيها القتال، القلقشندي، صبح الأعشى، 2/145.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 163.

(3) الدَّبوس: هو آلة من حديد ذات أضلاع ينتفع بها في قتال لابس البيضة، القلقشندي، صبح الأعشى، 2/142.

(4) اللتوت: لفظ فارسي، وجمعه لتوت، ومعناه القدوم أو الفأس الكبيرة، ابن واصل، مفرج الكروب، 1/140.

(5) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 410.

(6) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 192.

ويذكر العماد في حديثه عن حصار مدينة عكا، كيف استطاع المسلمون إحراق الأبراج العملاقة التي نصبها الصليبيون، من خلال إغراقها بالمواد الحارقة، ثم إشعالها بالنار، وكيف أصبح مصير هذه الأبراج الثلاثة ومن فيها من الجنود، رماداً تذروه الرياح، يقول العماد: " فلما وجد الإذن، وزن القدر وعيَّرها، ورمى بواحدة منها إلى أحد الأبراج في المنجنيق وعبرها واعتبرها، ثم لما استوت رمايته، وصحت في الإصابة درايته، رمى بقدر نبط لا نار فيها، وهو يصبها على أعالي البرج ويسقيها، والفرنج يعجبون من البلل، ولا يدرون بما وراءه من الشغل، ثم قذف بقدر نارية، متشعبة بكل بلية، فوقعت في الطبقة الوسطى، ورمى أخرى فوقعت في السفلى، فاشتعل البرج من طرفيه الأدنى والأعلى، وتعذر على من فيه من الفرنج الخلاص وكانوا سبعين، فاحترقوا أجمعين، ودخل إليه أيضاً جماعة لاستنقاذ ما فيه، فاحترقوا بدروعهم وسيوفهم، وتقلب الجحيم عليهم غيظاً لاستبطاء حتوفهم....، وانتقل إلى الثالث فأحرقه، وما كان ذلك بصنعه بل لأن الله وقَّعه، وما زالت تحترق الثلاثة وتتقد انتقاداً، حتى عاد جمرها رماداً"⁽¹⁾.

ويُعد المنجنيق⁽²⁾ من الأسلحة التي كثر استخدامها في حرب المسلمين مع الفرنجة، واعتبروه من أعظم آلات الحصار؛ لأنه سلاح فتاك في دكّ التحصينات وفتح الثغرات في الحصون والقلاع، التي شيدها الصليبيون لحماية أنفسهم، وكان له الفضل الكبير في كسب العديد من المعارك التي خاضها الجيش الإسلامي، وقد طوّر المسلمون هذا السلاح، وجعلوه قادراً على قذف الحجارة الكبيرة والكرات النارية المشتعلة وقدر النفط، كما في هدمهم لأبراج عكا الثلاثة، وعملوا على تطوير نماذج منه، كالمفتش، الذي يمتاز بالقدرة على القذف السريع، والدقة في إصابة الهدف، يقول

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 371.

(2) المنجنيق: آلة من خشب لها دفتان قائمتان بينهما سهم طويل، رأسه ثقيل وذنبه خفيف، وفيه تجعل كفة المنجنيق التي يجعل فيها الحجر، يجذب حتى ترفع أسافله على أعاليه، ثم يرسل فيرتفع ذنبه الذي فيه الكفة، فيخرج الحجر منه، فما أصاب شيئاً إلا أهلكه، القلقشندي، صبح الأعشى، 144/2.

العماد في وصفه: "وكان معنا منجنيق هائل، بسيول الحجارة سائل، يقال له المفتش، لأن حجره يدور في الزوايا بدوائر المنايا ويشوش"⁽¹⁾.

ويرسم العماد صورة فنية للمنجنقات التي دكّ بها صلاح الدين الأيوبي أسوار القدس، فيصورها كالمجانين الذين يترامون بالحجارة، وهي ضخمة كالجبال، وكالحوامل تلد البلايا والمصائب فيما ترمي، هدمت وصدّعت الأسوار، وكلّ ما كان يقف بوجهها، يقول العماد: "فكأنما المجانيق مجانين يرامون، ومناجيد لا يرامون، وجبال تجذبها حبال، ورجال تتجدها رجال، وأمّهات الدواهي والمنايا، وحوامل تلد البلايا....، فكم نجم من سمائها ينقض، وصخر من أرضها يرفض، وجمر من شرارها ينقض....، فما زالت تطلع بمقالعها، وتقرع بمقارعها....، تصدم وتهدم، وتصرع وتصدع....، حتى تركت السور سوراً، وجعلت الذابّ عنه محسوراً، وعاد العدو من نظمه المبتور متبوراً"⁽²⁾.

ومن الآلات المستخدمة أيضاً في الحصار الدبابة⁽³⁾، ويستعان بها في نقب الأسوار، ويبدو أنها توفر الحماية للنقابين الذين يقومون بنقب الأسوار، ويمكن أن يُطلق منها السهام والقسي، وقد ورد ذكرها عند العماد الأصفهاني في حديثه عن فتح مدينة صور، يقول العماد: "ولم تزل المنجنقات ترمي، والحجارات تدمر وتدمي، والدبابات تطير من أوكارها عقبان الجروح، وأطباق البروج تُبنى وتغطي بالسُلُوح"⁽⁴⁾، ومن ملحقات الدبابة، السلاّم التي كانت تساعد المحاصرين على اعتلاء الأسوار واقتحامها، وقد استخدمها المسلمون في حروبهم مع الصليبيين⁽⁵⁾.

(1) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 85/5.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 125 - 126 .

(3) الدبابة: ضرب من آلات الحرب، أشبه ما تكون بالبرج المتحرك، يجلس فيها الجنود ليحتموا بها عند محاولتهم الهجوم على الأسوار، ولهذه الآلة أحياناً أربعة طوابق، أولها من الخشب، وثانيها من الرصاص، وثالثها من الحديد، ورابعها من النحاس، وكانت توضع على عجلات، دوزي، تكملة المعاجم العربية، 282/4.

(4) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 158، وانظر ص 105.

(5) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 54/3.

أما الخيل، فقد لعبت دوراً بارزاً في حروب الجيش الإسلامي مع الفرنجة، وكثر وصفها عند العماد، والإشادة بسرعتها في الغارة، ودورها في إحراز النصر، ويصف العماد خيول نور الدين التي زحفت نحو مصر، بأنها تستسهل الصعب في طلب العلياء، وتدخل الرعب في نفوس الأعداء، وتشفي غلة الإسلام، وتنتقم من أعدائه، يقول العماد في وصفها:

أوردت مصرَ خيولَ النَّصرِ عادمةً	ثني الأعتة إقداماً على اللُّجم
فأقبلتُ في سحابٍ من ذوابِلِها	وقضبها بدماءِ الهامِ منسجم
تمكَّنَ الرُّعبُ في قلبِ العدوِّ بها	تمكَّنَ النَّارُ بالإحراقِ في الفحم
سرتُ لتقطعَ ما للكفرِ من سببٍ	واهٍ وتوصلَ ما للدينِ من رحم
مستسهلاتٍ وعورَ الطَّرْقِ في طلبِ الـ	علياءٍ مقتحمتٍ أصعبَ القحم
وجاعاتٍ من الإفرنجِ غلَّهم	والقيدَ في موضعِ الأطواقِ والحزم
لقد شفتُ غلَّةَ الإسلامِ وانتقمْتُ	من العدوِّ بحدِّ الصَّارمِ الحَزم ⁽¹⁾

ويرسم العماد صورة لهذه الخيل، فيصور خيل صلاح الدين الأيوبي وكأنها صقور في سرعتها ونشاطها، وهي تحمل فرساناً كالصقور، يقول العماد:

بجرِدٍ عليها رجالُ الهياجِ كأنَّ صقوراً عليها صقور⁽²⁾

وكان لرشاقة الخيل العربية وخفة حركتها الأثر الأكبر في المعارك، لذلك كان الجيش الإسلامي يستعد للمعارك بأفضل أنواع الخيول، وقد ذكر العماد الأصفهاني ما أعده المسلمون من خيل، كان لها دور عظيم في ساحة الوغى، يقول العماد: "والصواهل الصوافن للإلجام والإسراج، والضوامر الضوامن للإقدام في الهياج....، وجراد الجرد المرسل على منابت الهام"⁽³⁾، على أنه ليست كل الخيل التي كانت لدى

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 381.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 192.

(3) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 32/5، وانظر: العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 223 –

الجيش الإسلامي كريمة الأصل، فقد استخدم الجيش الإسلامي الأكاديش⁽¹⁾ أيضاً في معاركهم التي خاضوها.

ولكي تكتمل الصور عن أسلحة الجيش الإسلامي، يتوجب الحديث عن الأسلحة البحرية التي استخدمها الأسطول الإسلامي في معاركه مع الصليبيين، وقد عُرف عن المسلمين عنايتهم ببناء السفن وعمارة الأسطول، وتجهيزه بالعدد اللازمة، ويذكر العماد الأصفهاني أن صلاح الدين الأيوبي كتب إلى مصر بتجهيز الأسطول، عندما وصل الفرنجة إلى عكا، في سنة 585هـ، وفي ذلك يقول: "كان السلطان منذ وصول الفرنج إلى عكا، قد كتب إلى مصر بتجهيز الأسطول، وتجزية حباله، وتزجية أمور رجاله، وتكثير عدده، وتوفير عدده، وإصلاح شؤون شوانيه، وإسناء رواسي رواسيه"⁽²⁾.

ويبدو أن البحرية الإسلامية قد استعملت أنواعاً عديدة من السفن ، متعددة الأحجام والأغراض، وقد رسم العماد صورة لأنواع من السفن الحربية التي استخدمها الأسطول الإسلامي، ووصف مدى فتكها بالأعداء، يقول العماد: "وصل الأسطول ظهر يوم الخميس ظاهراً خميسه، ثائراً بالأسد عريسه، في شوان⁽³⁾ للعدو شائن، وشلنديّات⁽⁴⁾ لشلّه وفلّه ضوامن، وحراريق⁽⁵⁾ لأهل النار بناها محرقة، وعقبان مراكب في مطار العقاب على المجرمين محلقة، وسواري هواضب كرواسي هضاب، وسحاب بوائق كبوارق سحاب، من كل مركب للنصر مركّب، ومفرد من الشدة والبأس مركب،

(1) الأكاديش: الحصان الخليط أو غير الأصيل، انظر: العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 226.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 340 .

(3) الشّواني: مفردها شيني، وهو مركب حربي كبير ذو أبراج وقلاع، يستعمل للدفاع والهجوم، في أيام الحرب بالسلّاح والنفطية، ويحشد بالمقاتلة والجنود البحرية، متوسط ما يحمله 150 رجلاً، ويجدف بمئة مجداف، وفيق بركات، 1955م، فن الحرب البحرية، معهد التراث العلمي – جامعة حلب، ص 151.

(4) الشلنديّات: مفردها شلندي، وهو مركب حربي كبير مسطح، كان مخصصاً لنقل المقاتلين والأسلحة، وفيق بركات، فن الحرب البحرية، ص 153.

(5) الحراريق: مفردها حراقة، وهي سفينة حربية، تلقى منها النيران على العدو، وتستعمل في حمل الأسلحة النارية، وفيق بركات، فن الحرب البحرية، ص 151.

وقطعة لنياط قلب العدو قاطعة، وقلعة لأساس أهل الكفر قالعة، وتلعة في ذروة العزة تليعة، وذروة في مرقى الهدى راقية منيعة، وجاءت في البحر أمواجاً في الأمواج، ودخلت إلى الثغر أفواجاً بعد الأفواج⁽¹⁾.

وقد ذكر العماد في حديثه عن حصار صلاح الدين لمدينة صور، في سنة 583هـ، بعض فئات المقاتلين على متن السفن الحربية، وذكر أنواعاً من الأسلحة التي كانوا يستخدمونها، وصور ذلك بقوله: "وسفننا بالساحل عندنا مربوطة، وبحفظنا مضبوطة محوطة، ودامت تدبُّ عقاربها، وتذبُّ سواربها....، وقد ملئت برُماة الحرق، وحماة الحلق، وزرّاقى النَّار، وطرّاقى الثَّار، والخاطفين بالخطاطيف، والقاذفين بالمقاذيف، والكالمين بالكلايب⁽²⁾، والسَّالِبين بالأساليب، والحاربين بالمحارب، والراجمين بالرجام، والمعلمين على الأعلام"⁽³⁾.

5.2 التهاني والبشائر

كان للانتصارات التي حققها المسلمون على أعدائهم، نغمة فرح، تسري وتنتشر في مختلف الأقطار الإسلامية، وكانت أنباء هذه الانتصارات تشكل معالم بهجة وفرح لدى المسلمين، فيتبادلون التهاني، وتعم مظاهر الفرح كافة مدنهم، ويتجدد الانتصارات تتجدد أصدااء الفرحة في كل مكان، وتقام الاحتفالات، وتُرف التهاني والبشائر إلى الملوك والأمراء والقادة، وتسجل هذه التهاني والبشائر فرح العالم الإسلامي بما تحقق من نصر، يعبر عن الظفر والنجاح، وتحقيق الأمانى بطرد المحتلين.

وكانت هذه الانتصارات تشكل بعثاً جديداً لقوة الإسلام، بعد عشرات السنين التي بقيت أرضهم فيها مسلوية، إلى أن هيا الله لهذه الأمة أبطالاً، أخذوا على عاتقهم مسؤولية تحرير البلاد المحتلة وتطهيرها من الصليبيين.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص387، وهناك أنواع أخرى من السفن ذكرها العماد كالبركوس والبطسة، انظر: الفتح القسي، ص340، 460، 476، 486.

(2) الكلايب: نوع من الخطاطيف الحديدية، كانت تستخدم للرمي على مراكب العدو لجذبها وشدها والعبور إليها، عن طريق ألواح خشبية أو سلال، وفيق بركات، فن الحرب البحرية، ص138.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص160 – 161 .

وكان هؤلاء الأبطال محط رجاء الأمة وأملها في التحرير، لذا فقد واكب الأدب انتصارات المسلمين على أعدائهم، وخَلَد الانتصارات الباهرة التي حققها أبطال الجهاد، ففي سنة 564هـ، أنشد العماد الأصفهاني نور الدين قصيدة، هنأ فيها بتسلم قلعة جعبر⁽¹⁾، وأشاد فيها بمناقبه وصفاته، يقول العماد:

اسْلَمَ لِبَكْرِ الْفَتْوحِ مُفْتَرِعاً وَدُمَ لِمُلْكِ الْبِلَادِ مُنْتَرِعاً
إِنْ ضَاقَ أَمْرٌ فَغَيَّرْ هَمَّتَهُ لِكَشْفِ ضَيْقِ الْأُمُورِ لَنْ يَسْعَا⁽²⁾

وفي سنة 568هـ، هنأ العماد نور الدين زكي، بالنصر الذي حققه على الفرنجة، وأكد له أن النصر حليفه، معقود برايته، وملازم له، كما ويشيد بجهوده في قتال أعدائه، وغلبه لملوكهم وصيده لشجعانهم، وسلبه لتيجانهم، وكثرة انتصاراته عليهم، يقول العماد:

عُقِدَتْ بِنَصْرِكَ رَايَةُ الْإِيمَانِ وَبَدَتْ لِعَصْرِكَ آيَةُ الْإِحْسَانِ
يَا غَالِبَ الْغُلَبِ الْمُلُوكِ وَصَائِدَ الْـ صَيِّدِ اللَّيُوثِ وَفَارِسِ الْفَرَسَانِ
يَا سَالِبَ التَّيْجَانِ مِنْ أَرْبَابِهَا حُزِتَ الْفَخَارُ عَلَى ذَوِي التَّيْجَانِ
كَمْ بَكَرَ فَتْحٌ وَلَدَتْهُ ظُبَاكَ مِنْ حَرْبٍ لَقَمَعَ الْمَشْرِكِينَ عَوَانِ⁽³⁾

وعندما انتصر صلاح الدين الأيوبي على الفرنجة في دمياط، في سنة 565هـ، طلب نور الدين زكي من العماد، أن يكتب أبياتاً في صلاح الدين تهنئة بالنصر⁽⁴⁾، فقال:

يَا يَوْسَفَ الْحُسَنِ وَ الْإِحْسَانِ يَا مُلْكاً بَجْدِهِ صَاعِداً أَعْدَاؤُهُ هَبْطُوا
حَلَلَتْ مِنْ وَسْطِ الْعِلْيَاءِ فِي شَرَفٍ وَمَرْكَزُ الشَّمْسِ مِنْ أَفْلَاكِهَا الْوَسْطُ
هُنَّيْتُ صَوْنَكَ دَمِيَاطَ الَّتِي اجْتَمَعَتْ لَهَا الْفَرَنْجُ فَمَا حَلُّوا وَلَا رِبْطُوا⁽⁵⁾

(1) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 38.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 285 - 286.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 410 - 411.

(4) أبو شامة، الروضتين، 146/2.

(5) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 275.

ويبدو أن هذه التهاني كانت تتشد في حضرة الأبطال الفاتحين، أو ترسل لتتشد على مسامعهم، كنوع من التغني والإشادة بهذا النصر، ففي سنة 570هـ، هنا العماد صلاح الدين بتسلمه قلعة بعلبك⁽¹⁾، وحثه على استكمال الفتح بتحرير القدس، يقول:

بفتوحِ عَصْرِكَ يَفْخَرُ الْإِسْلَامُ وَبِنُورِ نَصْرِكَ تَشْرِقُ الْأَيَّامُ
وَبِفَتْحِ قَلْعَةِ بَعْلَبَكِ تَهْذِبُ هَذِي الْمَمَالِكُ وَاسْتِقَامَ الشَّامُ
فَتَمَلُّ فَتَحَكَ وَاقْصِدِ الْفَتْحَ الَّذِي بِحَصُولِهِ لِفَتْوحِكَ الْإِتِمَامُ
دُمُ لِلْعُلَا حَتَّى يَدُومَ نِظَامُهَا وَاسْلَمْ يَعْزُ بِنَصْرِكَ الْإِسْلَامُ⁽²⁾

وبعد فتح القدس سنة 583هـ، من أعظم الانتصارات التي حققها المسلمون على الفرنجة، وقد هنا العماد صلاح الدين بهذا الانتصار الساحق، وتغنى بأمجاده وبطولاته، وصور حال القدس بعد الفتح، وصدى هذا الفتح عند المسلمين، وسعادتهم به، يقول العماد:

أَطِيبُ بِأَنْفَاسٍ تَطِيبُ لَكُمْ نَفْساً وَتَعْتَاضُ مِنْ ذِكْرَاكُمْ وَحِشْتِي أَنْسَا
وَطَهَّرْتُهُ مِنْ رَجْسِهِمْ بِدِمَائِهِمْ فَأَذْهَبْتَ بِالرَّجْسِ الَّذِي ذَهَبَ الرَّجْسَا
نَزَعْتَ لِبَاسَ الْكُفْرِ عَنْ قَدْسِ أَرْضِهَا وَأَلْبَسْتَهَا الدِّينَ الَّذِي كَشَفَ اللَّبْسَا
وَقَدْ شَاعَ فِي الْآفَاقِ عَنْكَ بَشَارَةٌ بَأَنَّ أَذَانَ الْقَدْسِ قَدْ أَبْطَلَ النِّقْسَا⁽³⁾

وبمناسبة هذا الفتح العظيم، هنا العماد الخليفة العباسي⁽⁴⁾، وبشره بهذا النصر المؤزر، وهذا الفتح الذي جاب صيته أنحاء الأرض، يقول العماد:

أَبْشُرْ بِفَتْحِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَتَى وَصِيَّتُهُ فِي جَمِيعِ الْأَرْضِ جَوَابُ
مَا كَانَ يَخْطُرُ فِي بَالٍ تَصَوُّرُهُ وَاسْتَصْعَبَ الْفَتْحَ لَمَّا أُغْلِقَ الْبَابُ
نَصْرٌ أَعَادَ صِلَاحُ الدِّينِ رَوْنَقَهُ إِجْازُهُ بِبَلِيغِ الْقَوْلِ إِسْنَهَابُ⁽⁵⁾

(1) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 85.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 377 - 378.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 230 - 232.

(4) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 174.

(5) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 75.

وكان لهذه الانتصارات التي حققها المسلمون صداها في النثر، كما كان لها صدى في الشعر، وقد ساهم العماد بحكم عمله في ديوان الإنشاء في تدبيج الرسائل التي تحمل التهئة والبشرى بأخبار النصر إلى أنحاء الدولة الإسلامية، وقد وصف القلقشندي هذا اللون من الرسائل، بأنها من أعظم المكاتبات خطراً، وأجلها قدراً، لاشتمال أغراضها على إنجاز وعد الله تعالى، الذي وعد به أهل الطاعة في إظهار دينهم على كل دين، وتوفير حظهم من التأييد والتمكين، وقال: "والكاتب يحتاج إلى تصريف فكره فيها، وتهذيب معانيها، لأنها تتلى من فوق المنابر على أسماع السامعين، وتُجعل نصب عيون المتصفحين"⁽¹⁾.

ونظراً لأهمية هذا النوع من الرسائل، فقد كان الاهتمام بشخص من ينقل البشارة، على أن يكون على درجة عالية من العلم والفضل، ويذكر العماد بعد فتح بيت المقدس، أنه قد وقع الاختيار على جندي خامل، يتولى نقل الرسالة إلى دار الخلافة في بغداد، وكان أن حَدَّثَ قطيعة بين الخليفة والسلطان صلاح الدين على هذا الحدث، وبعث الخليفة العباسي برسولٍ هو تاج الدين أبو بكر أخو العماد، برسالة عتب⁽²⁾.

وكان العماد قد ذكر صفات المُبشِّر، التي يتوجب توافرها في من يقوم بهذه السفارة، يقول: "لما تم الفتح الأكبر، وخصَّ وعمَّ النجاح الأظهر، وقطع دابر المشركين، وحط إقبال المسلمين أوزار أدبار الكفر بحطين، أمرني السلطان بإنشاء كتب البشائر إلى الآفاق، وتقديم البشرى به إلى العراق، فقلت: هذا فتح كريم، ومنح من الله عظيم، وملك عقيم، وسمو وسيم، فلا يجب أن يكون مبشر دار الخلافة، بما أنزل الله لنا من الرحمة والرأفة، إلّا من هو عندنا أجلّ وأجلى، وأعلم وأعلى، وأجمع لفنون الفضائل، وأعرف بأداء الرسائل، فلا تُوجه بهذه الكرامة إلّا الكريم الوجيه، ولا تنبه لهذه المقامة إلّا القويم النبیه، ولا ترفع العظيم إلّا بالعظيم الرفيع، فإن الشريف يتضع شرفه بمقارنة الوضيع، فقال: هذه نصرّة مبتكرة بكرت، وموهبة ميسرة بدرت وندرت، فنحن نعجل بها بشيراً، ونؤخر للإجلال كما ذكرت سفيراً"⁽³⁾.

(1) القلقشندي، صبح الأعشى، 2/ 275.

(2) انظر: الفتح القسي، ص 183 - 189.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 183.

وبمناسبة هذا الفتح الجليل، كان العماد قد كتب رسائل البشرى إلى الأقطار كافة، حتى إنه كتب في ذلك اليوم سبعين بشارة، كل كتاب بمعنى بديع وعبارة، كما يقول⁽¹⁾، فقد كان مريضاً ولم يحضر الفتح، وعندما سمع بالخبر، اختار تعب السفر على راحة الإقامة، ووصل ثاني يوم الفتح⁽²⁾.

ويصف العماد وصوله، واستقبال صلاح الدين له، وطلبه منه أن يسير البشائر إلى الأطراف كافة، يقول: "فوصلني السلطان عند وصولي بأجلى بشاشة، وأحلى هشاشة، وسرى عنه سرٌّ، وأبرَّ وبرَّ، وقال: أين كنت ولما أبطأت، وحيث أصبت في المجيء فما أخطأت، وقد كنَّا في انتظارك، والسؤال عن أخبارك، وهذا أوان إحسانك، فأين إحسان أوانك، فأجر بنانك بجرأة بيانك، وأجر في ميدانك، وما للبشائر إلا واصفها، وللفرائد إلا راصفها....، وكتبت إلى كل ذي طرف بمعنى طريف، ولفظ فصيح حصيف، وسهرت تلك الليالي حتى نظمت اللآلي، وحلّيت المعالي، وقرّحت المعادي، وفرّحت الموالي، وسارت شواردي إلى المشرق والمغرب، مُعربة عن هذا الفتح المُعرب عن النصر المذهب....، وتسامع الناس بهذا النصر الكريم، والفتح العظيم، فوفدوا للزيارة من كل فجٍّ عميق، وسلكوا إليه في كل طريق، وأحرموا من البيت المقدس إلى البيت العتيق، وتزهوا من أزهار كراماته في الروض الأنيق"⁽³⁾.

وبعد أن انتشرت أخبار هذا الفتح العظيم في أنحاء العالم الإسلامي، بدأ توافد الرسل للتهنئة بهذا النصر المؤزر، ويصف العماد ذلك بقوله: "وكانت رسل الآفاق، من الروم وخراسان والعراق، عاكفين على بابه، قاطعين جنى جنابه، واقفين لرفع حجابيه، مستعفين لنعمائه، مستعطفين لإبائه، متعرضين لنوابه، متضرعين في خطابه، وكلهم يهنئه بما أفرده الله بفضيلته، وخصه بنجح وسيلته، وأقدره عليه وقد عجز عنه الملوك، وهواه إلى سبيله وقد تعذر بهم إليه الملوك، وهو فتح القدس الذي درج على حسرته القرون الأولى، فما من يوم يمضي، وشهر ينقضي، إلا ويصل منهم رسول، ويتصل

(1) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 313.

(2) انظر: الفتح القسي، ص 183.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 132 – 134 .

به رسول، وتتجلي غمة، وتتجلي نعمة، وتتجه بشرى وتستبشر وجوه، ويُكف مكر ويكفي مكروه⁽¹⁾.

ولا يخفى ما كانت تثيره هذه الرسائل في نفوس المسلمين، من مشاعر فرح وسرور، وهي تزف لهم بشائر الفرح والبهجة، وكان لكل ذلك أبلغ الأثر في رفع الروح المعنوية لدى أفراد الأمة وقادتها على حدٍّ سواء، وتحفيزهم على المضي في الكفاح والنضال، فلا نعجب حين نتزين المدن، وتتوافد الرسل للتهنئة، وتعم مظاهر الفرح جميع المدن والبلاد الإسلامية، فبقدر النصر وعظمته تكون البشرية والفرحة.

ومن رسائل البشرية، ما كتبه العمداء مبشراً الخليفة العباسي ببغداد بانتصار صلاح الدين في معركة حطين، يقول العمداء: "ومما أنشأته في هذا التاريخ من شرح الفتوح، وكتبت به إلى الديوان، وبدأت بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾⁽²⁾، الحمد لله على ما أنجز من هذا الوعد، وعلى نصرته لهذا الدين الحنيف من قبل ومن بعد، وجعل بعد عسر يسرا، وقد أحدث الله بعد ذلك أمراً، وهون الأمر الذي ما كان الإسلام يستطيع عليه صبرا، وخوطف الدين بقوله: ﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى﴾⁽³⁾، فالأولى في عصر النبي صلى الله عليه وسلم والصحابه، والأخرى هذه التي عتق فيها من رق الكآبة، فهو قد أصبح حراً ريان الكبد الحرى، والزمان كهيئته استدار، والحق ببهجته قد استتار، والكفر قد ردّ ما كان عنده من المستعار، فالحمد لله الذي أعاد الإسلام جديداً ثوبه بعد أن كان جديداً حبله، مبيضاً نصره، مخضراً نصله، متسعاً فضله، مجتمعاً شمله⁽⁴⁾.

افتتح العمداء هذا الكتاب بآية قرآنية، وبعدها أفاض في حمد الله الذي أنجز وعده، ونصر هذا الدين الحنيف الذي أصبح حراً من رق الكآبة، وقد برزت لدى العمداء النزعة الدينية من خلال المقارنة بين الإسلام والكفر، وهو ما يبين طبيعة الصراع بين العقيدتين.

(1) العمداء الأصفهاني، الفتح القسي، ص 181، وانظر: ص 130 .

(2) سورة الأنبياء، الآية 105 .

(3) سورة طه، الآية 37 .

(4) أبو شامة، الروضتين، 3 / 318 - 319.

ثم يمضي العماد في شرح خبر هذا الفتح العظيم والنصر الكريم، ويبين أثره على المؤمنين، ويورد زمان الفتح بعينه، ويذكر المعادل الإسلامية المحررة، ومصير الكفار وقد كُسروا وأُسروا، يقول العماد: "والخادم يشرح من نبأ هذا الفتح العظيم، والنصر الكريم ما يشرح صدور المؤمنين، ويمنح الحبور لكافة المسلمين، ويورد البشري بما أنعم الله به من يوم الخميس الثالث والعشرين من شهر ربيع الآخر إلى يوم يوم الخميس منسلخه، وتلك سبع ليال وثمانية أيام حسوما، سخرها الله على الكفار، ﴿فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾⁽¹⁾، وإذا رأيت ثم رأيت البلاد على عروشها خاوية، ورأيتها إلى الإسلام ضاحكة، كما كانت من الكفر باكية، فيوم الخميس الأول فتحت طبرية، ويوم الجمعة والسبت نزل الفرنج، فكُسروا الكسرة التي مالهم بعدها قائمة، وأخذ الله أعداءه بأيدي أوليائه أخذ القرى وهي ظالمة، وفي يوم الخميس منسلخ الشهر فتحت عكا بالأمان، ورُفعت بها أعلام الإيمان، وهي أم البلاد، وأخت إرم ذات العماد"⁽²⁾.

ويستمر العماد في التحدث عن مظاهر انتصار الدين الإسلامي، وتبدل الأحوال بعد النصر، فالمدن مزدانة برايات الإسلام والفرح، والمساجد امتلأت بالمصلين، وتحولت الكنائس إلى منابر للخطباء.

ويتحدث كذلك عن الهزيمة المنكرة التي لحقت بجيوش الكفر، حتى إن سيوفهم قد صارت مسلمة تعيق خطوات الكفر عن الإقدام، ويذكر خسارتهم الفادحة بين قتيل وأسير، والمصير الذي آل إليه كبارهم وقادتهم، ويختم بضرورة الإسراع إلى تحرير القدس، فهذا الوقت المناسب لذلك، يقول العماد: "وقد أصدر هذه المطالعة وصيلب الصليبوت⁽³⁾ مأسور، وقلب ملك الكفر الأسير بجيشه المكسور مكسور، والحديد الكافر الذي كان في يد الكفر يضرب وجه الإسلام، قد صار مسلماً يعوق خطوات الكفر عن الإقدام....، وطبرية قد رُفعت أعلام الإسلام عليها، ونكصت من عكا ملة الكفر على

(1) سورة الحاقة، الآية 7 .

(2) أبو شامة ، الروضتين، 3 / 319 - 320.

(3) صليبب الصليبوت: قطعة من الخشب، يعتقد المسيحيون أن المسيح عليه السلام صُلب عليها، انظر: ابن واصل، مفرج الكروب، 2 / 189.

عقبها، وعُمرت إلى أن شهدت يوم الإسلام وهو خير يومها، وقد صارت البيع مساجد يعمرها من آمن بالله واليوم الآخر، وصارت المذابح مواقف لخطباء المنابر، واهتزت أرضها لموقف المسلم فيها وطالما ارتجت لموقف الكافر، فأما القتلى والأسرى فإنها تزيد على ثلاثين ألفاً، وأما فرسان الدّاوية والإسبتار فقد أمضى حكم الله فيهم، وقطع بهم سوق نار الجحيم، ورحل الراحل منهم إلى الشقاء المقيم....، والبلاد والمعازل التي فتحت: طبرية، عكا، الناصرة....، وما يتأخر النهوض إلى القدس، فهذا أوان فتحه، ولقد دام عليه ليل الضلال، وقد آن أن يُسفر فيه الهدى عن صبحه"⁽¹⁾.

ومن رسائل البشرى التي صور فيها العماد فرحة المسلمين بتحقيق النصر، رسالة بعثها إلى الديوان في بغداد، يبشره فيها بفتح بيت المقدس، وهي رسالة من عدة رسائل كتبها العماد⁽²⁾، وتظهر في هذه الرسالة أصداء النصر العظيم الذي حققه صلاح الدين، فيصور القدس قد تبدلت أحوالها، فعادت إلى قدسيته، وتطهرت من الرجس، وعاد الإسلام إليها، بعد أن كان غريباً فيها، وتوافد الناس و الملائكة إلى المسجد الأقصى، وحلّت أصوات المسبحين بدل أصوات النواقيس، يقول العماد: "وأعاد به القدس إلى قدسه، وأظهره وطهره من رجز الكفر ورجسه، وقد رجع الإسلام الغريب منه إلى داره، وخرج قمر الهدى به من سراره، وذهبت ظلم الضلالة بأنواره، وعادت الأرض المقدسة إلى ما كانت موصوفة به من التقديس، وأمنت المخلف بها فصارت صباح السرى ومناخ التعريس، وقد أقصى عن المسجد الأقصى الأقصون من الله الأبعدون، وتوافد إليه المصطفون الأقربون، والملائكة المقربون، وخرس الناقوس بزجل المسبّحين، وخرج المفسدون بدخول المصلحين"⁽³⁾.

ويصور العماد في هذه الرسالة فرحة الأماكن المقدسة، التي اشتركت مع الناس في فرحة التطهير، فظهرت عليها معالم البهجة والسرور، واجتمع فيها شمل المسلمين، وخرج منها أهل الشرك ودخلها أهل التوحيد، ويذكر العماد أيضاً الأهمية الدينية لهذه المدينة، ويهنئ البيت الحرام بخلاص أخيه البيت المقدس، يقول العماد:

(1) أبو شامة، الروضتين، 3 / 320 - 321.

(2) انظر: الروضتين، 3 / 346، 348، 356، الفتح القسي، 190.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 147.

وقال المحراب لأهله مرحباً وأهلاً، وشمل جماعة المسلمين من إقامة الجمعة والجماعة ما جمع للإسلام فيه شملًا، ورُفعت الأعلام العباسية على منبره فأخذت من برّه أوفى نصيب، وتلت باللسنة عذبتها ﴿نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾⁽¹⁾، وغُسلت الصخرة المباركة بدموع المتقين من دنس المشركين، وبُعد أهل الأحد من قربها بقرب الموحدين، فذكر بها ما كاد ينسى من عهد المعراج النبوي، وقامت بدلالاتها براهين الإعجاز المحمدي، وصافحت أيدي منها موضع القدم، وتجدد لها من البهجة والرسالة ما كان لها في القدم، فهو ثاني المسجدين، بل ثالث الحرمين، فليهنّ البيت الحرام خلاص أخيه البيت المقدس من الأسر، وإسفار صبح الإسلام بعد طول اعتكار ليل الكفر، وتطهير مواقف الأنبياء صلوات الله عليهم من أدناس الأرجاس، وتضرع أرج الرجاء في أرجائه بعد الياس⁽²⁾.

ويعصور العماد عظمة هذا الفتح، بأنه لا يحيط به وصف، فهو معجزة بحد ذاته، يعجز عن وصفه بشرٌ مهما أُوتي من البلاغة والفصاحة، يقول العماد: "ولو شرح ما لهذا الفتح من جلال العظمة، ودلالة المكرمة، لكبا قلم البليغ في مضمار البيان ولم يبلغ مدى ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾"⁽³⁾⁽⁴⁾.

ويتحدث العماد عن حامل هذه البشرية إلى ديوان الخلافة، وهو ضياء الدين القاسم الشهرزوري، ويصفه بأنه أهل لهذه المهمة، وخير من يحمل رسالة البشرية، يقول العماد: "والقاضي ضياء الدين القاسم الشهرزوري⁽⁵⁾، قد توجه لهذه النعمة واصفًا،

(1) سورة الصف، الآية 13 .

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 147 – 148.

(3) سورة الكهف، الآية 109 .

(4) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 148 – 149.

(5) القاسم بن يحيى بن عبد الله بن القاسم أبو الفضائل ضياء الدين الشهرزوري، (ت 599هـ) كان

فقيهاً فاضلاً جواداً كريماً أديباً شاعراً، ابن تغري بردي، جمال الدين أبو المحاسن يوسف، (ت

874هـ)، 1992م، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، قدمه وعلق عليه محمد حسين

شمس الدين، دار الكتب العلمية – بيروت، ط1، ج6، ص 164.

وعندما يؤمر به من إنهاء البشرى بها واقفاً، وأولى من الوصف العرف من كان بأوصافه عارفاً، وأحق من شرح الحق والحقيقة من تفي بشرح الصدور مصادر شرحه، ويفتح على الإسلام أبواب الهناء بإنهاء ما تسنى من فتحه، ويحدث وهو الضياء بأسفار صبحه⁽¹⁾.

ومن رسائل البشرى التي سطرها العماد، رسالة في فتح حصن بيت الأحزان في سنة 575هـ، بعث بها إلى القاضي الفاضل، يبشره فيها بتحقيق النصر على الأعداء، وفتح الحصن، ويهنئه بهذا الفتح، يقول في ذلك: "يهني بما ينهي نبأه النبیه، وأثره الأثير، وحديثه الحديث، وخبره الثبت الحثيث....، وهو فتح البرج، وحف الفرنج، وتضوع النجح، وتوضح النهج....، وقد أخبر بما من الله به ومنح، وأسنى من سناه فسنح من مقدمات السعادات، ومسعدات المقدمين، واجتهادات الغزاة، ومغزى المجاهدين"⁽²⁾.

وتشتمل هذه الرسالة على تفاصيل لعملية الاستيلاء على الحصن، وفي وصف هذه العملية يقول: "فإنه لما حضر العسكر وحصره، وصابره وأبصره....، وعاد ظهراً على العدو ظاهراً، وللحصن حاصراً، حاملاً من تلك الغوارس لحشو المتارس، عاملاً لنصب المنجنيق عمل المقاسي المقاييس، ثم رأى أن يقدم على رفعه ونصبه جراً للجند إلى القتال، وزحفاً إلى أولئك الرجال المعدودة المحصورة بأولي العدة المصحرين من الرجال، فما زحف حتى رجف، وما جرى حتى جرف، وما دلف حتى أوجف....، ولما أخذ النقبون مواضعهم شاهد القوم مصارعهم، فما زالت المعاول تعول، والجنادل تتخلخل، والنقاب يعمل، وإخرا ببيت الأحزان في تببيته يعجل، حتى استقامت النقوب، واستقامت القلوب....، فتدارك الله الأرواح وتلافها من التلف، وجلا عن وجه الإيمان سدفة الكلف، وأعيدت النقوب على المواضع بعد بردها، وأخذت العزائم بترك هزلها، والحمد لله الذي نصر الحق وأهله، وأدال الباطل وأذله"⁽³⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 149.

(2) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، ص 3 / 181.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 3 / 182 - 183.

ولا يخفى أن بعضاً من هذه الرسائل التي تحمل البشرى، يحمل في طياته تفاصيل المعركة التي دارت بين المسلمين والأعداء، فقد فصلّ العماد في رسالته السابقة للقاضي الفاضل، عملية النزول على الحصن وحصاره، وقاتل الأعداء بشتى الطرق والوسائل، حتى تحقق النصر للمسلمين.

ومن رسالة بشرى أخرى، يفصلّ العماد أيضاً، عمل المسلمين بالأبراج الثلاثة التي نصبها الصليبيون على عكا، في سنة 586هـ، وكيفية إحراقها، وهي رسالة من عدة رسائل، كتبها العماد في وصفه هذه الحادثة⁽¹⁾، يقول العماد: "هذه المكاتبة مبشرة بالظفر الذي ورت زناده، والنصر الذي قرب ميعاده، وذلك أن أصحابنا بثغر عكا استظهروا وظهروا، وصبروا فانتصروا، ورموا من البلد أبراج الفرنج المنصوبة عليه بقدر النفط، وأنزلوها من سماء الرّفعة إلى أرض الحط، وأطالوا بها ألسن النار المضرمة، ودبت من الأبراج المقربة إلى الدبابات المقدمة، وعلم العدو أن كرّته خاسرة، وأن يده عن نيل المنى قاصرة"⁽²⁾.

وتعددت كتب البشائر التي دبجها العماد بتنوع موضوعاتها، إلا إن ما يهمننا هنا، هو تلك الرسائل التي تصور الصراع والحرب مع الأعداء، ففي سنة 574هـ، بعث العماد برسالة إلى صلاح الدين الأيوبي، هنأه فيها بالعام، وأنها السنة الحادية عشرة من ملك مصر، هذا الملك الذي وحد مصر والشام في مواجهة العدو، ونوّه فيها بالسنة الماضية التي تشهد على أعمال صلاح الدين وجهوده في الدفاع عن الإسلام، ويستشرف العماد في السنة المقبلة بقهر الباطل وإذلاله، وهو ما ينبئ عن جهود صلاح الدين في الوحدة الإسلامية، وسعيه الدائم إلى إنهاء الوجود الصليبي في البلاد الإسلامية، بما اتبعه من توحيد مصر والشام، الذي اعتبره العماد مولداً لدين الله سبحانه وتعالى، وفي ذلك يقول العماد: "وهذه السنة المباركة تستهل في تضاعيفها سنة ملكه الحادية عشرة، هو الملك الذي لا يقول المملوك إنه كان للبركات مورداً، ولكن يقول إنه كان لدين الله سبحانه وتعالى مولداً....، والله تعالى يجعل السنة الماضية شاهدة بمنجيات أعماله، والسنة المقبلة مشاهدة لمواقف نصره للحق وإعزازه، وقهر

(1) انظر: الفتح القسي، 370، 373، 374، 375، 376، 377.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 374.

الباطل وإذلاله، وكتب هذه الخدمة والسلامة في بلاده كالصلاة في مساجدها جامعة، والنعم في أرضه كمصابيح السماء لامعة، والأمور منتظمة، والمبارز مزدحمة، وأسباب الخير بين الخلق مقسمة⁽¹⁾.

ويتعدد الانتصارات، تعددت كتب البشائر، فمن الانتصارات التي حققها صلاح الدين الأيوبي، فتح حلب في سنة 579هـ، واعتبر العماد هذا الفتح توحيداً للأمة الإسلامية، فكتب البشائر يصور فيها فرح المسلمين بهذا النصر، وتوحيد بلاد الشام، وفي ذلك يقول: "صدرت هذه المكاتبة وقد تضرعت أرجاء الرجا بأرج النجح، وأعقت ليلة سرى العزم من النصر سفور الصبح، وفازت متاجرنا في سبيل الله بالريح، وأجزل الله لنا نصيب المن والمنح، وذلك بما يسره لنا من فتح حلب سلماً أبدينا فيه صفحة الصفح، وسفرت وجوه المسلمين كافة بما وقعت السفارة فيه من هذا الفتح، وهو حتف عاجل للأعداء، وتُحف ألطاف للأولياء، وبانت شهب السماء بملكانا له دون محلّ الشهباء، وجعل الله لنا اليد البيضاء في تسكين الدهماء، ولم يبق إلا تصميم العزم على الجهاد في سبيل الله، مشحودة فيه مضارب المضاء، وقد دانت لنا بلاد الشام بأسرها، وتضاعفت نعم الله التي لا نقوم بشكرها، ولا نعرفها حق قدرها"⁽²⁾.

وكانت بعض كتب البشائر التي سطرها العماد تحمل أخباراً وبشرى بوصول جيش أو أسطول، كالبشرى التي كتبها العماد في سنة 586هـ، يبشر فيها بوصول الأسطول المصري الذي يحمل معه المؤن إلى أهل عكا المحاصرين، وفي ذلك يقول العماد: "هذه المكاتبة مبشرة بما سناه الله من النصر الهني، وهتاه من النجح السني، وأجنى المسلمين من ثمر الظفر الجني، وذلك بوصول الأسطول المصري المنصور، ظهر يوم الخميس متظاهراً بإمداد الظهور، متوافراً بوفود الوفور، ودخوله سالماً غانماً إلى ثغر عكا المحروس المعمور، فأثرى البلد بعد إنفاضه، واجتمع إليه مدد القوة بعد انفضاضه، واستجدّ جدة وافية، وعصمة واقية، وذخيرة كافية"⁽³⁾.

(1) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 3/ 100.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 5/ 126.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 386.

ومن المناسبات السعيدة التي طرقتها رسائل البشرى، الوحدة بين مصر وشام، والخطبة للخليفة العباسي، بعد القضاء على الخلافة الفاطمية في سنة 567هـ، على يد صلاح الدين الأيوبي، ويذكر العماد أن نور الدين طلب منه أن يكتب بشارة عامة تُقرأ في سائر بلاد الإسلام، وبشارة خاصة للديوان العزيز في بغداد⁽¹⁾، وهذا إن دل على شيء، فإنما يدل على أهمية هذا الحدث، الذي وحد بين مصر والشام، وكان له الأثر الأكبر فيما بعد، في مواجهة الصليبيين والانتصار عليهم.

(1) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 313، وانظر: الروستين، 2 / 203 - 205، مفرج الكروب، 1 / 216.

الفصل الثالث

صورة البطل المسلم

1.3 البطولة وعناصرها

البطولة هي الغلبة على الأقران، وهي غلبة يرتفع بها البطل عمّن حوله من الناس العاديين ارتفاعاً يملأ نفوسهم له إجلالاً وإكباراً⁽¹⁾، وتمثل شخصية البطل الفضائل المتعارف عليها في المجتمع، وخاصة الفضائل الحربية، حتى تتجه إليها الأبصار، وتستقطب الاهتمام، وتستثير الأخيلة⁽²⁾، وقد كانت بيئة الحروب الصليبية بيئة خصبة تتمثل فيها شخصية البطل؛ لأن أدب هذه الحقبة مضى يمجّد الأبطال الذين خاضوا غمار هذه الحروب، وأبلوا فيها بلاءً حسناً، فسجل الأدب أسماءهم وأحاطهم بهالة من التقديس والإعجاب، وخلدهم في صورة حبيبة إلى النفس، قريبة إلى القلب، يزيّن بها الإيمان، ويجملها اليقين⁽³⁾.

وكانت الهزيمة التي تلقّتها الأمة الإسلامية، باحتلال أرضها وبسط السيطرة عليها من قبل الصليبيين، تحتاج إلى بطل، تلتف حوله، ويوحّد صفوفها، ويكون الخلاص على يديه، بطرد المغتصبين الفرنجة عن البلاد الإسلامية، ولهذه الحاجة الملحة، برز أبطال تمثلت فيهم صفات القيادة والبطولة، نذروا أنفسهم للوقوف في وجه الغزاة الطامعين في التوسع، واستيقظت الأمة على أيديهم من سباتها، فكانت الصحوّة التي قادت إلى الانتصارات، وتكللت بفتح بيت المقدس، وصور الأدب هذه الانتصارات وتغنّى بها، ومجّد القادة الذين عبّروا عن آمال الأمة وطموحاتها بالتحريض، وأشاد بدورهم في قيادة الأمة على دروب الخلاص والتطهير.

وتجلت صورة البطل المسلم لدى العماد الأصفهاني في شعره ونثره، من خلال تمجيد القيادات الإسلامية، ورسم الصورة المثلى للقائد المسلم، بكل ما يتحلى به من

(1) ضيف، شوقي، 1970م، البطولة في الشعر العربي، دار المعارف - القاهرة، ط2، ص7.

(2) إبراهيم، محمود، 1988م، صدى الغزو الصليبي في شعر ابن القيسراني، دار البشير - عمان، ط2، ص155.

(3) أحمد بدوي، الحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية بمصر والشام، ص327.

صفات وفضائل، مكنته من لعب دور محوري في أحداث الصراع القائم بين المسلمين والفرنجة، إذ كانت شخصية البطل تعبر عن إعجاب المسلمين بتضحيات الأبطال في سبيل الأمة، وحمل تطلعاتها، والحفاظ على دينها، والذود عن حماها.

وتتمثل البطولة في الفضائل والقيم العليا في المجتمع؛ لذا كان أدب العماد يصور البطل ويسبغ عليه الصفات التي تجعل منه المثل الأعلى في المجتمع الإسلامي.

وكانت الشجاعة من أبرز هذه الصفات، وتشمل الشجاعة قوة العزيمة، وثبات القلب، والإقدام والجلد وقوة الاحتمال، والفتك بالأعداء، وقد ظهرت هذه السجايا بشكل جلي، في صورة البطل التي رسمها العماد، ومن ذلك قوله في نور الدين زنكي، يصوره غالباً للملوك وفارساً للفرسان وحائزاً للفخار، مستمداً القوة والعزيمة من الرحمن، يقول:

يا غالبَ الغُلبِ الملوكِ وصائدَ الدِّ
صَيْدِ اللَّيْثِ وفارسَ الفرسانِ
لم تلقهم ثقةً بقوةِ شوكةٍ
لكن وثقتَ بنُصرةِ الرحمنِ
ما زالَ عزمُكَ مستقلاً بالذي
لا يستقلُّ بثقلِهِ الثَّقَلانِ⁽¹⁾
وفي موضع آخر، يصوره وقد ألحق بالفرنج مصائب عظيمة، وأدخل في نفوسهم الرعب، يقول:

جَلَّ رُزْءُ الفرنجِ فاستبدلوا من
لَهُ بلبسِ الحديدِ لبسَ الحدادِ
فرَّقَ الرُّعبَ منه في أنفُسِ الكُفِّ
صارَ بين الأرواحِ والأجسادِ⁽²⁾

ويرسم العماد صورة جميلة لقوة العزيمة التي عند صلاح الدين، قادته إلى النصر على أعدائه وإلحاق الهزيمة بجيشهم، وقد اهتزت الأرض من تحتهم، يقول:

كسرتهم إذ صحَّ عزمُكَ فيهمُ
ونكستهم إذ صارَ سهمهمُ نكسا
بواقعةٍ رجَّت بها الأرضُ جيشهم
دماراً كما بُسَّت جبالهمُ بساً⁽³⁾

ويصف العماد شجاعة صلاح الدين، وتمرسه في فنون القتال بالضرب والطعن، حتى أن دماء أعدائه قد شكَّلت غديراً بعد أن شتَّت جموعهم، يقول:

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 410 – 417.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 126.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 234.

وكم قد فلتت جموع الفرنج بحدّ اعتزامٍ شباه طيرز
بضربٍ تحذف منه الرؤوس وطعنٍ تخسف منه النحور
وغادرت غادرهم بالعراء ومن دمه كل قطرٍ غدير⁽¹⁾

ومن بين الأبطال الذين مجدهم العماد وتغنى ببطولاتهم، تقي الدين عمر ابن أخي السلطان صلاح الدين الأيوبي، وقد كان بطلاً من أبطال الحروب الصليبية، فصوره العماد في شجاعته وقوة بأسه في القتال بألف مقاتل مدرع، وعندما يطلق أعنة خيوله فإنها تحجب الشمس بسبب ما تثير من غبار، وبفضله وشجاعته انتصر وجه الدين وبيض، أما عندما يتحرك ويصول في المعركة، فإن رؤوس أعدائه تتساقط عند قدميه، وفي ذلك يقول:

إذا صال فالمغلول ألف مدرع وإن جاد فالمبذول ألف مكيس
إذا أطلق الملك المظفر في الوغى أعنته فالشمس بالنقع تحبس
وبيضت وجه الدين يوم لقيتهم وأبيضكم من أسود القصر أشوس
إذا ما تقي الدين صال تساقطت لأقدامه من عصبه الشراك رؤس⁽²⁾

وكان أسد الدين شيركوه عم صلاح الدين، من الأبطال البارزين في الصراع مع الفرنجة، واشتهر بشجاعته وقوته في المعارك، فوصف العماد شجاعته وقوة عزمته، وقدرته على القيادة العسكرية وتحقيق النصر، فيقول:

قرنت بالحزم منك العزم فانسقت مارب لك عنها أسفر السفر
وكيف يخذل جيش أنت مالكه والقائدان له التأيد والظفر⁽³⁾

وله فيه أيضاً يصف بسالته وشجاعته، التي تركت في كل دار من ديار الفرنج نادبة، تبكي وتندب قتلاها، يقول:

في حلق ذي الشراك من عدوى سطاك شجاً والقلب في شجن والنفس في شجب
في كل دار من الإفرنج نادبة بما دهاهم فقد بانوا على ندب⁽⁴⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 192.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 237 – 239.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 170 – 172.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 80.

وَيُعَدُّ الكرم من بين الصفات التي يتصف بها البطل، وهو كرم قائم على البذل في سبيل الله ورفعة الدين، لذا نجد في أدب العماد صوراً عديدة للبطل الكريم والجواد المعطاء، الذي يعطي دون حساب، ومن ذلك قوله في نور الدين زنكي، وقد وصفه بالمتفرد بالكرم دون غيره من الأنام، فقال:

وما في الأنام كريمٌ سواه فإن كنتَ تتكرني فتش⁽¹⁾
ويصوره أيضاً بالبحر، وغيره من الملوك بالماء القليل، فهو غزير في فضله وإفضاله، يقول:

قَدْ وَرَدَتْ الْبَحْرَ الْخَضَمَ وَخَلَّفَ سِتْ مُلُوكَ الدُّنْيَا بِهِ كَالثَّمَادِ
الْغَزِيرُ الْإِفْضَالِ وَالْفَضْلِ وَالنَّاءِ ثَلِ وَالْعِلْمِ وَالنُّقَى وَالسَّادِ⁽²⁾

ولا نستغرب هذه الصور الفنية التي رسمها العماد للبطل نور الدين زنكي، فهو كالبحر في كرمه وجوده، ويذكر العماد في حوادث سنة 569هـ، موقفاً عن كرم نور الدين زنكي، فقد قال: "وَكَلَّفَ نور الدين في هذه السنة بإفادة الألفاف، والزيادة في الأوقاف، وتكثير الصدقات، وتوفير النفقات، وكسوة النسوة الأياشي في أيامها، وإغناء فقراء الرعية وإنجاءها بعد إعدامها، وصون الأيتام والأرامل ببذله، وعون الضعفاء وتقوية الموقنين بعدله"⁽³⁾.

ويتكرر عند العماد تشبيه البطل بالبحر، ومن ذلك قوله يصف كرم صلاح الدين الأيوبي:

فَأَجْرَى بِهَا مِنْ رَاحَتِيهِ بِجُودِهِ بَحَاراً فَسَمَّاهَا الْوَرَى أُنْمَالاً عَشْرًا⁽⁴⁾
وقوله أيضاً:

وَقِيلَ لَنَا فِي الْأَرْضِ سَبْعَةُ أَبْحَرٍ وَلَسْنَا نَرَى إِلَّا أُنَامِلَهُ الْخَمْسَا⁽⁵⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 247.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 125.

(3) أبو شامة، الروضتين، 2 / 277 - 278.

(4) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 160.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 231.

وفي موقف آخر يصف العماد كرم صلاح الدين وجوده، وقد شمل كل شيء،
فهو كرم غزير، لا يضاهيه كرم، يقول:

كِرْمٌ سَابِغٌ وَجُودٌ عَمِيمٌ وَنَدَى سَائِغٌ وَفَضْلٌ غَزِيرٌ
رَاحَةٌ أُمُّ سَحَابَةٍ وَبَنَانٌ أُمُّ غَمَامٍ، وَأَنْحَلٌ أُمُّ بَحُورٍ⁽¹⁾

ويرسم العماد لكرم صلاح الدين وجوده، صورةً أخرى، فكرمه كالمطر الغزير
على المحتاجين والضعفاء، حتى إن الفقير والمقل يصبح غنياً، يقول:

بَفِيضِ أَيْدِيهِ غِيثُ النَّجَاحِ لِأَهْلِ الرَّجَاءِ سَمَوْحٌ دَرُورٌ
مَلِيكَ بَجْدَوَاهِ يَقْوَى الضَّعِيفُ وَيُبْثَرَى الْمُقْلُ وَيَغْنَى الْفَقِيرُ⁽²⁾

ويُمَثِّلُ العماد لكرم صلاح الدين الأيوبي، وكثرة عطائه، فقد صَوَّرَ العماد
مجلس صلاح الدين في مدينة دمشق، واستقباله للأكابر والأفاضل من أهلها، وأفضاله
التي غمرت جميع من في المجلس، وفي ذلك يقول العماد: "وجلس يوماً آخر للأكابر
والأمائل، والأكارم والأفاضل، فأضاء النادي، وفاضت الأيادي، وغدق الندى، وصدق
الهدى، وكرّر الكرم، وفرّ العدم، وحفل الدر، ودرّ الحفل، وشمل النظام وانتظم الشمل،
وصان العلماء بالبذل، وأعان بأفضاله أعيان أهل الفضل، وفاز بالحمد وحاز الثناء،
وأجاز الشعراء، وأكرم الكرماء، وروّج الرجاء، وأولى النعماء، ونعم الأولياء"⁽³⁾.

والعدل من أبرز الصفات التي يتحلى بها البطل المسلم؛ لأنه من خلال العدل
تسود المساواة بين الرعية، وتُعاد الحقوق إلى أصحابها، من هنا كانت صورة البطل
المسلم عند العماد الأصفهاني تنكّيُّ على العدل للوصول إلى شخصية البطل المثلى،
واستطاع بطل العماد أن يلم بعدله شمل المسلمين، ويوحّد جهودهم، ويزيل ما بينهم
من الشحناء والبغضاء، ومن ذلك قوله في عدل نور الدين:

أَضْحَى بِعَدْلِكَ شَمْلُ الْمَلِكِ مَلْتَمِئاً وَهَلْ بِعَدْلِكَ شَيْءٌ غَيْرُ مَلْتَمِئٍ
آثَارُ عَزْمِكَ فِي الْإِسْلَامِ وَاضِحَةٌ وَسِرُّهُ لَكَ بَادٍ غَيْرُ مَكْتَمِ

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 180.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 191.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 215.

بما من العدل والإحسان تتشره تخاف ربك خوف المذنب الأثم⁽¹⁾
 وبصور العمد عدل نور الدين وقد أطل الأمة بالأمن، يقول:
 قد أسبغ الله لنا بعدله ظلال أمنٍ وارفٍ مديها⁽²⁾
 ويربط العمد بين عدل نور الدين وجوده، فمن يقيم عنده، يكون مقيماً بين عدله
 وجوده، يقول:
 وكيف لا يسعد عبد له أقام بين العدل والجود⁽³⁾
 ويربط العمد أيضاً بين العدل وصفات أخرى في مدحه لصالح الدين الأيوبي،
 وكأنها صفات ملازمة لشخصية البطل، فيقول:
 عدلت فلا ظلم وطلت فلا مدى وقلت فلا مين جدت فلا قحط⁽⁴⁾
 وفي موضع آخر، يصور العمد عدل بطله صالح الدين وقد عمر مصر،
 فالعدل أساس في الحكم، فيقول:
 بعدله والصلاخ يعمرها وبالندى والجميل ينفها⁽⁵⁾
 وقد وصف العمد جانباً من عدل بطله صالح الدين الأيوبي، وذلك حينما
 صوره وقد جلس في دار العدل، وحكم بين الناس بنفسه، واستمع إلى مظلهم، ومنح
 الحقوق لأصحابها، وفي ذلك يقول واصفاً مجلس صالح الدين: "وابتدأ بالجلوس في
 دار العدل وبحضرة القضاء والعلماء من أهل الفضل، واسترفع قصص المتظلمين،
 واستمع إلى غصص المتألمين، وكشف الظلمات المظلمة، وفصل الحكومات
 المستحكمة، وقرأ كل قصة، وقرأها بكل حصة، وحقق الحقوق، ورتق الفتوق، وأقام
 للشرع السوق، وأتم لرجال الرجاء بعدله الوثوق، وحل بانصافه كل مشكلة، وطب
 بإسعافه كل معضلة"⁽⁶⁾.

(1) العمد الأصفهاني، الديوان، ص 380.

(2) العمد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 144.

(3) العمد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 138.

(4) العمد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 282.

(5) العمد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 308.

(6) العمد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 214.

ومن أبرز الصفات التي أثبتتها العماد لشخصية البطل صفة التقوى، خاصة أن البطل يقاتل أعداءه باسم الدين، ومن الملاحظ أن شخصية القائد الصالح في المجتمع الإسلامي لم تتسلخ يوماً عن شخصية الإنسان التقى⁽¹⁾، ومن ذلك وصفه تقوى نور الدين:

قد استوى منك تقوى الـ إله سرٌّ وجهرٌ
ثُقاك والمُلكُ عند الـ قياسِ عقدٌ ونحرٌ⁽²⁾

ويصور العماد بطله نور الدين زنكي بأنه لا مثيل له في حفاظه على السنن، وإخلاصه العبادة لله، ويلزمه الورع في حلّه وترحاله، فيقول:

هل مثلُ محمود بن زنكي مخلصٌ متوحِّدٌ يبغي رضاكَ بكلِّ فنٍّ
ورِعٌ لدى المحرابِ أروعُ محربٍ في حالتيه إن أقامَ وإن ظعنَ⁽³⁾

كما يصفه العماد وقد تميز عن ملوك عصره بالعفة والتقوى، ويقول في ذلك: "وكان ملكها والذي يتولى ممالكها، الملك العادل نور الدين أبو القاسم محمود بن زنكي أعفّ الملوك وأتقاهم، وأتقّبهم وأنقاهم وأرجحهم رأياً، وأوضحهم آياً، وهو الذي أعاد رونق الإسلام إلى بلاد الشام، فاستفتح معاقلها واستخلص عقائلها"⁽⁴⁾. ويرى العماد في بطله صلاح الدين الأيوبي أن التقوى ملازمة له، حتى أنه بات يوصف بها، وفي ذلك يقول:

ويوسفُ مصرَ بغيرِ النُّقى وبذل الصَّنائعِ لم يوصَفِ⁽⁵⁾

ويربط العماد بين النصر الذي يحققه البطل وبين التقوى، فتقوى الله تأتي بالنصر، فمن يتق الله يمنحه أسباب النصر، ومن ذلك قوله في صلاح الدين الأيوبي: رأى النّصرَ في تقوى الإلهِ وكلّ من تقوى بتقوى الله لا يعدُّ النّصرَ⁽⁶⁾

(1) محمود إبراهيم، صدى الغزو الصليبي في شعر ابن القيسراني، ص 156.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 175.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 421.

(4) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 16.

(5) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 304.

(6) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 160.

وقد انعكست التقوى التي يتصف بها البطل، على من يحيط به، فأثر فيهم وتأثروا فيه، ويصف العماد مواظبة صلاح الدين على النهي عن الكبائر، والأمر بالمعروف، حتى أن من حوله أصبحوا أعفَّ من الزُّهَّاد، وفي ذلك يقول: "وكان يغضب للكبائر، ولا يغضي عن الصغائر، ويرشد إلى الهدى، ويهدي إلى الرشاد، ويسدُّ الأمر ويأمر بالسَّداد، فكان مماليكه وخواصه، بل أمراؤه وأجناده أعف من الزُّهَّاد والعُبَّاد"⁽¹⁾.

ولأن البطل يقاتل أعداء الله باسم الدين، ودفاعاً عن المقدسات، فهو زاهدٌ في حياته، لا يلتفت إلى مُتَع الدنيا، ويبدل كل ما يملك في سبيل الله، وقد ظهر ذلك جلياً في أدب العماد، فصوَّر بطله نور الدين زاهداً في الدنيا، وفي ذلك يقول:

ما مثلُ الدنيا لمن يجمعُها بالحرصِ إلَّا قَزَّةٌ ودُوْدُهَا
أنتَ الذي يرفضُها عن قِدرَةٍ فلا يشوبُ زهدهَ زهيدُها⁽²⁾

وقد تعددت المواقف التي يصور فيها العماد زهد بطله، ومنها عدم التفات البطل صلاح الدين الأيوبي إلى الغنائم عند انتصاره على أعدائه، ومن ذلك قول العماد: "وترك السلطان الأسلاب والخيول لأخذيها، وكانت بأموال عظيمة، فما أعارها نظرة، ولا تردد أمره فيها، وفيها حصنٌ كأنها حصون، وزرد موضوعون، وخوذ منها مذهب ومدهون، وسيوف ذكور تتولد منها المنون، وملابس رائقات تحار فيها العيون"⁽³⁾.

ليست الغنائم فقط هي ما يزهد فيه البطل، حتى الهدايا التي كانت تهدى إليه، كان ينفقها في عمارة المساجد، ويصف العماد زهد بطله نور الدين بقوله: "وأما ما يهدى له من الثياب والألطف والبرود والأفواف، وهدايا الملوك من المناديل والسكاكين والمهاميز والدبابيس، وكل كثير وقليل، ودقيق وجليل، لا يتصرف في شيء منه، بل يعرض بنظره عنه، وإذا اجتمع يخرج به إلى مجلس القاضي ليحصل أثمانها الموفورة،

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 659.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 146.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 449.

ويعصرها في أمور المساجد المهجورة⁽¹⁾، وهذا يدل على زهد البطل في أمور الدنيا وابتغاء مرضاة الله عز وجل فيما يفعل.

ولم تكن هذه الفضائل والصفات هي ما يمثل الجوانب المختلفة للبطل، فقد خلع العمد على أبطاله الفضائل والمثل العليا التي تبنت فيها البطولة العربية الإسلامية، وهذه الفضائل والمثل تعبير عن فضلهم وجهودهم وتميزهم في مجتمعهم.

وقد رسم العمد صورة لبطله نور الدين، وأسبغ عليه من الصفات والمآثر ما يجعله يتفوق على غيره من ملوك زمانه، حتى أنه منزّه عن العيوب، وفي ذكر صفاته يقول:

أَدْرَكَتْ مِنْ أَمْرِ الزَّمَانِ الْمُشْتَهَى	وَبَلَغْتَ مِنْ نَيْلِ الْأَمَانِي الْمُنْتَهَى
لَا زِلْتَ نَوْرَ الدِّينِ فِي قَلْبِكَ الْهُدَى	ذَا غُرَّةً لِلْعَالَمِينَ بِهَا الْبَهَا
يَا مَحْيِيَ الْعَدْلِ الَّذِي فِي ظِلِّهِ	مِنْ عَدْلِهِ رَعَتْ الْأَسْوَدُ مَعَ الْمَهَا
مَوْلَى الْوَرَى مُوَلَّى النَّدَى مُعَلِّي الْهُدَى	مُرْدِي الْعِدَى مُسْدِي الْجَدَا مُعْطِي اللُّهَا
مُتَلَبِّسٌ بِحِصَافَةٍ وَحِصَانَةٍ	مُتَقَدِّسٌ عَنْ شَوْبِ مَكْرٍ أَوْ دَهَا
يَا مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ فِي خَلَوَاتِهِ	مَتَأَوَّيًّا مِنْ خَوْفِهِ مَتَأَوَّهًا
كُلُّ الْأُمُورِ وَهَى وَأَمْرُكَ مَبْرَمٌ	مُسْتَحْكَمٌ لَا نَقْضَ فِيهِ وَلَا وَهَا
مَا نَمَتَ عَنْ خَيْرٍ وَلَمْ يَكُنْ نَائِمًا	مَنْ لَا يَزَالُ عَلَى الْجَمِيلِ مُنْبَهًا
وَرَأَيْتَ إِرْعَاءَ الرِّعَايَا وَاجِبًا	تُغْنِي فَقِيرًا أَوْ تَجِيرُ مُدْلَهًا
لِرِضَاهُمْ مُتَحَفِّظًا وَلِحَالِهِمْ	مُتَقَفِّدًا وَلِدِينِهِمْ مُتَقَفِّهًا
وَبِمَا بِهِ أَمَرَ الْإِلَهُ أَمَرْتَهُمْ	مِنْ طَاعَةٍ وَنَهَيْتَهُمْ عَمَّا نَهَى
عَنْ رَحْمَةٍ لَصَغِيرِهِمْ لَمْ تَشْتَغِلْ	عَنْ رَأْفَةٍ لَكَبِيرِهِمْ لَنْ تُشْدَهَا
فُقَّتِ الْمُلُوكُ سَمَاحَةً وَحِمَاسَةً	حَتَّى عَدِمْنَا فِيهِمْ لَكَ مُشَبَّهًا
وَلَكَ الْفَخَارُ عَلَى الْجَمِيعِ فَدُونَهُمْ	أَصْبَحْتَ عَنْ كُلِّ الْعُيُوبِ مُنْزَهًا
وَأَرَاكَ تَحْلُمُ حِينَ تَصْبِحُ سَاخِطًا	وَيَكَادُ غَيْرُكَ سَاخِطًا أَنْ يَسْفَهَا ⁽²⁾

(1) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 26 - 27.

(2) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 34/2 - 35، والأبيات لم تذكر في الديوان، باستثناء البيت الأول، انظر: الديوان، ص 446.

ويبدو في هذه الأبيات، أن العماد قد لامس أغلب الصفات التي يتحلى بها البطل المسلم، من عدل وكرم وشجاعة وحكمة وصراحة بعيدة عن المكر والدهاء، وتقوى الله وطاعته، وزهده في الحياة الدنيا، وسهره على رعيته وقضاء مصالحهم، وحلمه، حتى غدا منزهاً عن كل عيب، وفاق ملوك زمانه.

وفي موضع آخر يذكر العماد ما يبذله البطل نور الدين في مصالح الدين، وسعيه الدائم للخير وابتعاده عن الشر، لا ينافق ويسعى دائماً للإصلاح ومحاربة الفساد، فيقول:

بأذل في مصالح الدين طوعاً ما حواه من طارفٍ وتلادٍ
وترأه صعبَ المقالة في الشرِّ ولكن في الخير سهل القيادِ
لم يجد عندك النفاق نفاقاً فليسوق الفساد سوء الكساد⁽¹⁾

ويبدو أن الفضائل التي رسمها العماد للبطل، قد جعلت منه رمزاً للأمة، يمثل لها النصر والخير، فهو يعتمد الصدق في ملكه، فيُعزّز الولي ويذل العدو، وتكون النتيجة السعادة لأبناء مملكته، والتعاسة لأعدائه، وفي ذلك يقول العماد في صلاح الدين البطل:

وللناس بالملك الناصر الصِّـ صلاح صلاح ونصرٌ وخيرٌ
أرى الصّدق في ملكه المستقيم ومُلكٌ سيّواه أزورارٌ وزورٌ
لعزّ الولي وذلّ العدو نوالٌ مبّرٌ وبأسٌ مُبِيرٌ
بنعمته للعفاة الحبورُ بسطوته للعُداة النُّبورُ⁽²⁾

وهناك المواقف الإنسانية النبيلة، التي يتصف بها البطل في المجتمع الإسلامي، خاصة في التعامل مع الأعداء، فقد صور العماد بطله ذا نزعة إنسانية تميل إلى الوفاء والتسامح، ومن هذه المواقف ما فعله صلاح الدين الأيوبي مع صاحبة الكرك، حينما جاءت إليه تطلب فك أسر ولدها، ومعها زوجة ابنها، فما كان من السلطان إلا أن استقبلهن وأكرم وفادتهن، وفي ذلك يقول العماد: " فأكرم السلطان وفادتهن، ووَقَّرَ إفادتهن، وقَرَّبَ إرادتهن، وقرَّرَ زيادتهن، ووهب لهن ولأتباعهن

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 125 – 127.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 190 – 191.

وأشياءهنَّ ما كان يلزمهنَّ ويلزمهم من مال القطيعة، ووصلهنَّ بصلاته الرفيعة،
وخصَّهنَّ بما لاق بكرمه من حسن الصنيعة، ووثَّقهنَّ بنُجح الذريعة⁽¹⁾.

ولعل الصور المتعددة التي يرسمها العماد لبطله لا تتعد عن صور البطولة
الإسلامية التي عرفها التاريخ الإسلامي، وقد حفظ لنا هذا التاريخ سجلاً حافلاً
وصفحات مشرقة عن البطولة وشخصية البطل المسلم، فلا عجب أن يلحق العماد
بطله بالسلف الصالح، ومن ذلك تصويره لنور الدين زنكي بداود عليه السلام، في
دفاعه عن الملة وحفظه لها، فيقول:

والملة الغراء خالٍ بالها عالٍ سناها بكٍ حالٍ جيدها
مُفترّة ثغورها ممنوعة ثغورها محفوظة حدودها
وإن بغى جالوتها ضلالة فأنت في إهلاكه داودها⁽²⁾

وفي موضع آخر، غدا بطل العماد نور الدين عفيفاً كسليمان عليه السلام،
وزاهدا كاليسع عليه السلام، مقتدياً بهما، يقول:

أنت سليمانُ في العفافِ وفي الـ مُلكٍ وتحكي بزهدك اليسعاً⁽³⁾
ويذكر العماد أن عدل بطله نور الدين قد عمّ الرعية، وشمل البلاد، وهو عدل
اتصف به عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز، واشتهروا به، وفي ذلك يقول:

عُمرانُ عدلكَ للبلادِ كأئماً قد عاشَ في أيامك العُمرانُ
سيرٌ لو أن الوحيَ ينزلُ أنزلت في شأنها سورٌ من القرآن⁽⁴⁾

ويسبغُ العماد على بطله صلاح الدين من الصفات، مايشير إلى اقتدائه بالسلف
الصالح، فهو كريم سخي كحاتم الطائي، وحكيم وقور كالأحنف بن قيس، فيقول:

وإنّه في السّماحِ حاتمها وإنّه في الوقارِ أحنفها⁽⁵⁾

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 206، وانظر أيضاً معاملة صلاح الدين لأهل القدس من
الفرنجة عندما فتحها، ص 135.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 145.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 285.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 418.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 308.

ويربط العماد بين شخصية بطله صلاح الدين، وشخصية يوسف عليه السلام، ويصف حالة الأمن والاستقرار التي تعيشها مصر تحت حكم صلاح الدين، بالحالة التي عاشتها أيام سيدنا يوسف عليه السلام ، حيث عمّ الأمن والأمان، ويقول في ذلك: ولما صَبَتْ مصرٌ إلى عصرِ يوسفٍ أَعَادَ إليها اللهُ يوسفَ والعَصْرَ⁽¹⁾ وفي موضع آخر يخلع العماد على بطله فروخ شاه ابن أخي السلطان صلاح الدين الأيوبي صفات تصوره مقتدياً بالسلف الصالح، فهو في فضله كأبي بكر الصديق وفي عدله كعمر بن الخطاب، وفي حلمه كعثمان بن عفان، وفي الشجاعة ونصرة الحق كعلي بن أبي طالب، وفي زهده وتقواه كسلمان الفارسي - رضي الله عنهم جميعاً -، وهذه الشخصيات الإسلامية لها دور مضيء في تاريخنا الإسلامي، وفي ذلك يقول:

في فضله في عدله في حلمه صديقُه فاروقُه عثمانُه
هو في السَّماحِ وفي اللِّقاءِ عليُّه هو في العفافِ وفي النُّقى سلمانُه⁽²⁾
ولم يكتفِ العماد بالربط بين البطل والشخصيات الإسلامية، بل استحضِر شخصيات أخرى تاريخية، عُرِفَت بالحكمة والشجاعة، كالإسكندر ورستم، ومن ذلك قوله في أسد الدين شيركوه، والذي عُرِفَ في مواقفه البطولية أثناء المعارك التي خاضها، يقول في وصفه:

أصبحتَ بالعدلِ والإقدامِ منفرداً فقلْ لنا: أعلِيَّ أنتَ أمَ عمرُ
إِسكندرُ ذكروا أخبارَ حكمتهِ ونحنُ فيكَ رأينا كلَّ ما ذكروا
ورستمُ خبرونا عن شجاعتهِ وصارَ فيكَ عياناً ذلكَ الخبرُ⁽³⁾
تلك هي أبرز الفضائل والصفات، التي خلعها العماد على شخصية البطل المسلم في أدبه، ويبدو أنها لم تكن مزيفة، أو نتيجة انفعالات آنية، بل نابعة من مشاعر أديب عايش الصراع مع الأعداء، ورأى المواقف البطولية والمشرفة لهؤلاء الأبطال، فرسم بريشته صوراً لا تكاد تنسى لهم، وهذا ما يؤكد الواقع التاريخي لهؤلاء الأبطال ويؤيده،

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 160.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 436.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 170.

فالتاريخ يحتفظ لهم بمواقف وشواهد تعد مثلاً للشخصية الإسلامية النموذج، في فكرها وسلوكها، وجمعها لعناصر البطولة الإسلامية.

2.3 دور البطل في الصراع

لعب أبطال الحروب الصليبية دوراً مهماً في أحداث هذا الصراع، واحتلوا مكانة مرموقة في تاريخنا الإسلامي؛ للجهود العظيمة التي قاموا بها، وظهرت هذه المكانة من خلال جهادهم المتواصل ضد الأعداء والحث عليه بشتى الوسائل، وسعيهم الدائم لاسترداد المقدسات ودحر المحتل، ومحاولاتهم الدؤوبة في رأب الصدع بين أقطار الأمة الإسلامية، فكانوا خير قادة للحروب والمعارك، والتي تكللت بنجاحات وانتصارات خالدة.

وقد أبرز العماد في أدبه الدور الذي اضطلع به البطل المسلم، ليس في قتال الأعداء فحسب، بل من خلال رعاية مصالح الأمة وشؤونها، وإشاعة الأمن والاستقرار، الأمر الذي أبرز حاجة الناس للبطل، وتعلقهم به رمزاً يعني لهم الخلاص من المحتل، ورسم العماد صورة وضّاءة للبطل المجاهد في سبيل الله، فنراه يجهز الجيوش، ويقود المعارك بنفسه، ويشترك فيها تحفيزاً لهمم جنوده، ويفتك بأعدائه ويحقق الانتصارات الساحقة عليهم، وهذا ما ظهر في أدب العماد بشكل جلي.

وأول ما يستوقفنا عند الحديث عن دور البطل في الصراع، شخصية البطل المجاهد، دائم السعي إلى الجهاد في سبيل الله، حتى أن الجهاد أصبح أمنية، بل من أحلى الأمنيات التي تحقق الأمان لدى البطل نور الدين، يقول العماد:

أحلى أمانيك الجهاد وإنه لك مؤذنٌ أبداً بكلّ أمان⁽¹⁾

وفي موضع آخر، يصوره مغرماً بالجهاد والغزو في سبيل الله، وكأنه عاشق لا يستطيع الصبر عن المحبوب، يقول:

أصبحت بالغزو صبّاً وعنه ما لك صبر⁽²⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 411.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 176.

وَيَصُورُ الْعِمَادُ شَغْفَ صِلَاحِ الدِّينِ بِالْجِهَادِ وَحُبَّهُ لَهُ، بِاللَّذَّةِ الْوَحِيدَةِ الَّتِي يَسْعَى دَائِمًا لِإِشْبَاعِهَا، فَيَقُولُ:

لَذَّ الْمَتَاعِ فِي الْجِهَادِ وَلَمْ تَكُنْ مَذَّ عَاشٍ قَطُّ لَذَّاتِهِ لَذَّاتُهُ⁽¹⁾
وَيَجْعَلُ الْعِمَادُ مِنْ بَطْلِهِ نَوْرَ الدِّينِ مُجَاهِدًا، لَا يُضَاهِيهِ أَحَدٌ مِنَ الْمُلُوكِ فِي جِهَادِهِ، لَا فِي السِّرِّ وَلَا فِي الْعِلَانِيَةِ، يَقُولُ:

قُلْ أَيْنَ مِثْلَكَ فِي الْمُلُوكِ مُجَاهِدٌ لِلَّهِ فِي سِرٍّ وَفِي إِعْلَانٍ⁽²⁾
وَلَا أَدُلُّ مِنْ حُبِّ نَوْرِ الدِّينِ لِلْجِهَادِ وَتَعَلُّقِهِ بِهِ، طَلَبَهُ مِنَ الْعِمَادِ الْأَصْفَهَانِيِّ بِأَنْ يَعْمَلَ لَهُ دَوِيبَاتٍ فِي الْغَزْوِ وَالْجِهَادِ، كَانَ الْهَدَفُ مِنْهُ اسْتِنْفَارُ الْأُمَّةِ، وَحَثُّهَا عَلَى الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَمِنْهَا قَوْلُهُ:

لَا رَاحَةَ فِي الْعَيْشِ سِوَى أَنْ أُغْزُو سِيفِي طَرِبًا إِلَى الطُّلَى يَهْتَزُّ
فِي ذُلِّ ذَوِي الْكُفْرِ يَكُونُ الْعِزُّ وَالْقُدْرَةُ فِي غَيْرِ جِهَادٍ عَجَزُ⁽³⁾
وَقَوْلُهُ أَيْضًا:

لِلْغَزْوِ نَشَاطِي وَإِلَيْهِ طَرِبِي مَالِي فِي الْعَيْشِ غَيْرُهُ مِنْ أَرْبٍ
بِالْجِدِّ وَبِالْجِهَادِ نُجْحُ الطَّلَبِ وَالزَّاحَةُ مُسْتَوْدَعَةٌ فِي التَّعَبِ⁽⁴⁾

وَيَصُورُ الْعِمَادُ انْدِفَاعَ الْبَطْلِ لِلْجِهَادِ وَتَصْمِيمَهُ عَلَيْهِ، وَتَفْضِيلَهُ الْجِهَادَ عَلَى مِلْذَاتِ الدُّنْيَا، فَيَقُولُ فِي وَصْفِ عِزِّ السُّلْطَانِ صِلَاحِ الدِّينِ عَلَى الْجِهَادِ: "ثُمَّ رَحَلَ السُّلْطَانُ مُقَدِّمًا، وَلَعَزَمَهُ فِي الْجِهَادِ مُصَمِّمًا، وَلَرَأَيْهِ فِي بَذْلِ الْوَسْعِ وَالْاجْتِهَادِ مُتَمِّمًا، وَسَارَ فِي جَيْشٍ مُجْرٍ، لَسِيلِ الْخَيْلِ مُجْرٍ، مِنْ سَوَادِ الْقِتَامِ فِي لَيْلٍ، وَمِنْ بَيَاضِ الْبَيْضِ فِي فَجْرِ، وَمِنْ حُبِّ الْغَزْوِ فِي وَصَلٍ، وَمِنْ سَلْوِ الْحَيَاةِ فِي هَجْرٍ، وَفِي أَجْرٍ أُجْرٍ وَأُنْحَى نَحْرٌ"⁽⁵⁾.

(1) العِمَادُ الْأَصْفَهَانِيُّ، الدِّيَوَانُ، ص 87.

(2) العِمَادُ الْأَصْفَهَانِيُّ، الْمَرْجِعُ نَفْسُهُ، ص 417.

(3) العِمَادُ الْأَصْفَهَانِيُّ، الْمَرْجِعُ نَفْسُهُ، ص 223.

(4) العِمَادُ الْأَصْفَهَانِيُّ، الْمَرْجِعُ نَفْسُهُ، ص 77.

(5) العِمَادُ الْأَصْفَهَانِيُّ، الْبَرْقُ الشَّامِيُّ، 36/3.

ويلعب البطل دوراً بارزاً في المعارك التي يخوضها، حينما يقود جيشه في المعركة، ويبعث الحماسة والحمية في نفوس المقاتلين، ويفتك بأعدائه، ومن ذلك قوله في نور الدين:

كَمْ بَكَرِ فَتَحٍ وَلَدَتْهُ ظُبَاكَ مِنْ حَرْبٍ لَقَمَعَ الْمُشْرِكِينَ عَوَانٍ
كَمْ وَقَعَةٍ لَكَ فِي الْفَرَنْجِ حَدِيثُهَا قَدْ سَارَ فِي الْآفَاقِ وَالْبُلْدَانِ⁽¹⁾
ويشيد العماد بدور القائد صلاح الدين في تحقيق النصر في ساحات الوغى، ويرى فيه مفخرة وعزاً للإسلام، فيقول:

بِفَتْوحِ عَصْرِكَ يَفْخَرُ الْإِسْلَامُ وَبِنُورِ نَصْرِكَ تَشْرِقُ الْأَيَّامُ
دَمٌ لِلْعَلَا حَتَّى يَدُومَ نِظَامُهَا وَاسْلَمْ يَعْزُ بِنَصْرِكَ الْإِسْلَامُ⁽²⁾
ولا ينكر العماد البطولة الجماعية في تركيزه على الدور المهم الذي يلعبه البطل في قيادة المعارك، فنجده يركز أيضاً على إبراز التفاعل بين البطل وجنده في القتال، فالقائد رمز لجنوده في القتال يسخر طاقاتهم ويستفيد منها في القتال، وقد ذكر العماد نماذج لهذه البطولة الجماعية، والتي لعب فيها البطل دوراً مهماً من خلال توجيهها، فيقول العماد مصوراً جنود نور الدين وتأثرهم بحميته:

حَمَلْتُ عَلَيْهِمْ مِنْ جُنُودِكَ فَتِيَّةً لَمْ تَدْرِ غَيْرَ حَمِيَّةِ الْفَتِيَّانِ⁽³⁾
ويؤكد العماد على الهدف الذي يقاتل من أجله البطل المسلم، وهو الجهاد في سبيل الله، ورفع راية الإسلام، ومن ذلك قول العماد في صلاح الدين الأيوبي ودوره في الدفاع عن الدين الحنيف وأهله، فيقول:

حَمَى حَوْزَةَ الدِّينِ الْحَنِيفِ بِحَوْزِهِ مِنْ الْخَالِقِ الْحُسْنَى وَمِنْ خَلْقِهِ الشُّكْرَا⁽⁴⁾
وبما أن البطل يمتلك العزيمة على الجهاد، ويشجع جنوده عليه، فهو مؤيدٌ من الله؛ لأنه يؤدي دوراً مهماً في هذه القيادة العسكرية، وفي ذلك يقول العماد مادحاً نور الدين:

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 411.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 377 - 378.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 413.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 160.

مُؤَيَّدُ أُمُورِهِ بِعِزِّهِ مِنْ السَّمَوَاتِ الْعُلَى تَأْيِيدُهَا⁽¹⁾
ويقول في صلاح الدين أيضاً:

لَكَ اللَّهُ فِي كُلِّ مَا تَبْتَغِيهِ بِحَقِّ ظَهِيرٍ وَنَعَمِ الظَّهِيرُ⁽²⁾

وقد أبرز العماد الدور الذي اضطلع به البطل في صراعه مع الأعداء، ليس من خلال رسمه لصورة البطل المجاهد فقط، وإنما من خلال سعيه لاسترداد المقدسات، ويتمثل ذلك في حث العماد على استعادة بيت المقدس، فيقول مخاطباً صلاح الدين:

فَصَبُّوا عَلَى الْإِفْرَنْجِ سَوْطَ عَذَابِهَا بَأْنَ تَقْسِمُوا مَا بَيْنَهَا الْقَتْلَ وَالْأَسْرَ

وَلَا تَهْمَلُوا الْبَيْتَ الْمُقَدَّسَ وَاعْزَمُوا عَلَى فَتْحِهِ غَازِينَ وَافْتَرَعُوا الْبِكْرَ

تَدِيمُونَ بِالْمَعْرُوفِ طَيِّبٍ ذَكَرَكُمْ وَمَا الْمَلِكُ إِلَّا أَنْ تَدِيمُوا لَكُمْ ذِكْرًا⁽³⁾

ولأن هذا التحرير يتطلب وحدة بين الأقطار الإسلامية، فقد كان البطل ساعياً إلى هذه الوحدة، وفي ذلك يقول العماد مادحاً نور الدين على تحقيق الوحدة الإسلامية بين مصر والشام، في سنة 564هـ، تحت راية البطل القائد نور الدين، فيقول:

فَمَلِكُ مِصْرَ وَمَلِكُ الشَّامِ قَدْ نُظِمَا فِي عَقْدٍ عَزَّ مِنَ الْإِسْلَامِ مُنْتَظَمِ

مَحْمُودُ الْمَلِكِ الْغَازِي يَسُوسُهُمَا بِالْفَضْلِ وَالْعَدْلِ وَالْإِفْضَالِ وَالنَّعَمِ

بِالشُّكْرِ كُلُّ لِسَانٍ نَاطِقٍ أَبَدًا مَحْمُودُ الْمَلِكِ مَحْمُودٌ بِكُلِّ فَمٍ⁽⁴⁾

ويصف العماد محاولات البطل لتوحيد البلاد الإسلامية، ومن ذلك نزول السلطان صلاح الدين الأيوبي على الفرات، ومكاتبته لأصحاب الأطراف للوفاق ونبذ الخلاف، وفي ذلك يقول: "فلما جزنا الفرات وحزنا الثبات، وجمعنا من الرجال والرجال الشتات، واغتنمنا في الطيب الأوقات، وتسلمنا البيرة والعَمَقَ، وأوسعنا على العداة في ذلك الخرق، ورعنا بغربنا الشرق، كاتبتنا أصحاب الأطراف بالوفود للوفاق والتتحي عن

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 144.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 193.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 161.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 382.

مذهب الخلاف، وإنه من جاء مسلماً وللاُمر مستسلاً، سلمت بلاده وصيّنت أطرافه وتلاده، على أن يكون من أجناده في غزو الكفار وجهاده"⁽¹⁾.

والبطل في مرحلة الصراع، يقود الأمة إلى سبيل الرشاد، من خلال استقطاب الرعية حوله، والاهتمام بشؤونهم، ورعاية أمورهم، فيؤدي البطل دوره كقائد عسكري، ينهض بعبء الجهاد ومواجهة أعداء الأمة، وحاكم يصرف شؤون الدولة ويهتم بأمور الرعية، ويصور العماد اهتمام نور الدين برعيته، وتيسيره لأمرها، فيقول:

إنّ الراعيًا منه في رعايةٍ ونعمةٍ مستوجبٍ مزيدُها
لنومِها يسهرُ بلّ لأمنِها يخافُ بلّ لخصبِها وجودُها⁽²⁾

ومن مظاهر اهتمام البطل برعاية شؤون المسلمين، إسقاط الضرائب عنهم، ويصف العماد في حوادث سنة 569هـ، ما قام به نور الدين من الأوقاف والصدقات وإسقاط الضرائب، وهو ما يدل على اهتمام القائد بأمور رعيته، فيقول: "وكلف نور الدين في هذه السنة بإفادة الألفاظ، والزيادة في الأوقاف، وتكثير الصدقات، وتوفير النفقات، وتعفية آثار الآثام، وإسقاط كل ما يدخل تحت شبهة الحرام، وأمر بأن تكتب مناشير لجميع البلاد، بإطلاق الطرف من الرسوم والتلاد، فما أبقى سوى الجزية والخراج، وما يحصل من قسمة الغلات على قويم المنهاج، وحسبنا ما تصدق به على الفقراء في تلك الأشهر، فزاد على ثلاثين ألف دينار من الذهب الأحمر"⁽³⁾.

ويثني العماد على البطل المسلم، عندما يكون حريصاً على ابتغاء مصلحة الأمة، وعارفاً بما تحتاج، ومن ذلك مدحه لنور الدين عندما أسقط الضرائب المفروضة على الأمة، يقول:

أسقطت أقساطاً ما وجدت من الـ مكسٍ بعدلٍ والقاسطُ ارتدعا
ولم تدع في ابتغاء مصلحة الدِّ ين لنا باقياً ولن تدعا⁽⁴⁾
ويقول أيضاً في صلاح الدين:

(1) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 25/5 - 26.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 144.

(3) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 26.

(4) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 286.

فكيف مكستَ المشركين رؤوسَهُم ودأبك في الإحسان أن تطلقَ المكساً⁽¹⁾
ويُظهر العماد اهتمام بطله بشؤون رعيته، وذلك في حثه لولاة الأمر عنده على
الالتزام بالشرع، ومعاملة الرعية بالعدل والإحسان، ومن ذلك قوله في صلاح
الدين: "وشرط عليه طاعته، وفي كل غزاة متابعته ومشايعته، ومبادرته عند الاستدعاء
بالاستعداد ومسارعتة....، وأنه يعمر البلد وأعماله، ويعمها بإحسانه، ويعيد ما تشعث
منها إلى عمرانها، ويسقط المكوس ويغبط النفوس، ويبدل بالنعمة البؤس وبالبشر
العبوس، ويبني العروش ويزكي الغروس، ويديم لمطي المكاره وكف العظام الركوب،
ولنشر المكارم وكشف المظالم الجلوس....، واحمل بحملك أعباء العباد، واكف
بحكمك بلاء البلاد، وأقم صلوات الصلات، وأدم سكنات الحسنات وحركات البركات،
وأد صدقات الصدقات، وتكب طرق طوارق النكبات، وابعد عن معاني الشبهات
ومظان الشهوات، وانتهر فرص الخيرات فواتها قبل الفوات، وأحي لأوليائك بآلائك
موات الموات"⁽²⁾.

ولعل العماد كان يهدف إلى إظهار جانب اهتمام القائد بأمر رعيته، وهدفه من
ذلك إشاعة الأمن والاستقرار بين أطراف دولته الإسلامية، حتى تنهض بعبء مواجهة
الأعداء، وكأنه يرسم سياسة القائد في تعامله مع رعيته، ويظهر ذلك من خلال توصية
صلاح الدين لولاة أمره على معاملتهم للرعية بالعدل والإحسان، وتوفير مستلزماتهم في
معاشهم، والتخفيف من أعباء الحياة عليهم، لخلق بذلك مجتمعاً قوياً متماسكاً قادراً
على دحر الأعداء واسترداد المقدسات.

وتمثلت رعاية أمور المسلمين بإنشاء المؤسسات الاجتماعية، كالمساجد
والمدارس والرباطات والأسواق، التي توفر للمسلمين أسباب معاشهم وتيسير أمورهم،
في كل ما يحتاجون إليه.

وكان البطل مهتماً بهذا الجانب، فنجد العماد يثني على همة نور الدين في بنائه
الربط والمدارس، فيقول:

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 234.

(2) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 5/ 105.

هَمَّتْكَ الرُّبُطُ والمدارسُ تب فيها ثواباً وتهدمُ البيعا⁽¹⁾

وكان صلاح الدين مهتماً ببناء المدارس والرباطات، فعندما فتح بيت المقدس، أمر ببناء مدرسة للفقهاء الشافعية، ورباطاً للصلحاء الصوفية، "ووقف عليها وقوفاً، وأسدى بذلك على الطائفتين معروفاً، وارتاد أيضاً مدارس للطوائف، ليضيفها إلى ما أولاه من العوارف"⁽²⁾.

ويشير العماد إلى دور السلطان صلاح الدين الأيوبي في إزالة المنكرات من المجتمع، بهدف تحصينه وتقويته، وحمل الناس على الالتزام بالشرع، وفي ذلك يقول العماد: "وأما المأمور به في معنى المنكرات الظاهرة، وإزالة أسبابها وغلق أبوابها، وتحصين كل مهتوكة من عصمة، وتطهير كل موصومة، فالله يثيب المولى ثواب من غضب ليرضيه بغضبه، وحمل الخلق على منهاج شرعه وأدبه"⁽³⁾.

ويذكر العماد ما يمتاز به الحاكم المسلم من صفات جعلت منه قائداً وحامياً للأمة، يوفر لها ما تحتاجه من متطلبات، ويعاملهم بعدل يبعث على المساواة بين أفراد الرعية، ومن ذلك وصفه لسياسة نور الدين في الحكم، وانعكاس ذلك على دولته ورعيته، يقول: "وكان عصره فاضلاً، ونصره واصلًا وحكمه عادلاً، وفضله شاملاً، وزمانه طيباً، وإحسانه صيباً، والقلوب بمهابته ومحبتة ممتلية، والنفوس بعاطفته وعارفته متملية، وأموره مقتبلة، وأوامره ممتثلة، وجدّه منزّه عن الهزل، ونوابه في أمن من العزل، ودولته مأمولة مأمونة، وروضته مصوبة مصونة، والرياسة كاملة، والسياسة شاملة، والزيادة زائدة، والسعادة مساعدة، والعيشة ناضرة، والشيعه ناصرة، والإنصاف صاف، والإسعاف عاف، وأزر الدين قوي، وظمأ الإسلام روي، وزند النجح وري، والشرع مشروع، والحكم مسموع، والعدل مؤلّي والظلم معزول، والتوحيد منصور والشرك مخذول، وللتقى شروق، وما للفسوق سوق"⁽⁴⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 286.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 145.

(3) البنداري، سنا البرق الشامي، 152.

(4) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 50/1.

والبطل يقود الأمة في الجوانب كافة، ليس فقط بالقيادة العسكرية في المعارك، بل في بناء المؤسسات الاجتماعية، وتوفير الأمن والاستقرار لأفراد رعيته، فنجد أنه يشجع على العلم والتعلم، فيبني المدارس، ويجري لها النفقات، ويعقد مجالس العلم والأدب، ويشارك فيها، ويذكر العماد حب صلاح الدين للعلماء وتقريبهم له، والإحسان إليهم، ومن ذلك قوله: "ويؤثر سماع الحديث بالأسانيد، وتكلم العلماء عنده في العلم الشرعي المفيد، وكان لمداممة الكلام مع الفقهاء، ومشاركة القضاة في القضاء، أعلم منهم بالأحكام الشرعية، والأسباب المرضية، والأدلة المرعية"⁽¹⁾.

والبطل في قيادته للأمة، يقود الأرواح قبل الأجساد، وعلى قدر إحسانه للرعية، تكون المحبة والتعلق به، وعلى قدر البذل والعطاء والالتزام بالشرع، يتحول البطل القائد إلى رمز، يعني لأمتة الشيء الكثير، ولا غرابة أن يتعلق الناس بالبطل ويحبوه، فهو الخلاص بالنسبة لهم، خلاص من الظلم والاستعباد والاحتلال في آن معاً، ويرى العماد أن حب الناس للبطل واجب ديني، وبغضهم إياه يعد كفراً، فيقول في نور الدين:
وَإِنْ حَبَّكَ دِينَ وَإِنْ بَغَضَكَ كَفَرُ⁽²⁾

ويؤكد العماد على فكرة حب الرعية للبطل القائم بشؤونها ورعايتها، ومن ذلك تصويره لفرحة أهل دمشق بقدوم صلاح الدين إليها، في سنة 584هـ، ومدى تعلقهم به، فكأن الروح عادت إلى هذه المدينة بقدوم بطلها، وفي ذلك يقول: "ورحل السلطان نحو دمشق طاهر الشيمة، ظاهر العزيمة، سامي اللواء، هامي الأنواء، نامي الأنوار في مطالع المضاء، ودخل إليها يوم الخميس سادس شهر ربيع الأول، بالصدر الأرحب والباع الأطول، وتلقاه أهل البلد بوجوه لإقباله متهلة، وألسنة بالدعاء له مبتهلة، وعيون لأنواره مجتلية، وقلوب بولائه ممثلية، وأسماع لأمره مستمعة، وأيدٍ إلى الله في نصره مرتفعة، وصدر بأيامه منشرحة، وآمال في إنعامه منفسحة، ونفوس على طاعة الله في طاعته مجبولة، وأعمال في رضا الله لمراضيه مبرورة مقبولة،

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص145.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص174.

ودخل المدينة، وأدخل إليها السكينة، فوجدت الروح بسلطانها، وعادت الروح إلى جثمانها، وقرّت به عيون أعيانها، وأقرّت له بحسنها وإحسانها"⁽¹⁾.

ومن الجدير بالذكر، أن العماد في تمجيده لدور البطل الذي اضطلع به في صراعه مع الأعداء، لم يقف عند البطلين نور الدين وصلاح الدين وحدهما، بل مجّد أبطالاً آخرين، خاضوا غمار الحروب، وقادوا الأمة إلى الانتصارات، وحققوا الأمجاد الخالدة في تاريخنا الإسلامي، ومن هؤلاء الأبطال البارزين الذين لعبوا دوراً مهماً في جهاد العدو، أسد الدين شيركوه، ويرى فيه العماد نصراً للأمة الإسلامية، ورمزاً لعزتها ورفعتها، وفيه يقول العماد:

وما غضبت لدين الله منتقماً	إلا لنيل رضا الرحمن بالغضب
وأنت من وقعت في الكفر هيئته	وفي ذويه وقوع النار في الحطب
يا محيي الأمة الهادي بدعوته	للرشد كل غوي منهم وغبي
لما سعى لوجه الله مرتقباً	ثوابه نلت عفواً كل مرتقباً ⁽²⁾

ومن الذين مدحهم العماد وأشاد بأدوارهم البطولية ، والد صلاح الدين أيوب، فوصف عزمه وعمله الدؤوب لنصرة الدين، يقول:

موفقُ الرأيِ ماضي العزم مرتفعٌ	على الأعاجم مجداً والأعاريبِ
أحبك الله إذْ لازمتْ نجدتهُ	على جبينِ بتاجِ الملِكِ معصوبِ ⁽³⁾

وفي موضع آخر، يشيد العماد بالدور القيادي الذي لعبه البطل تقي الدين عمر، ويتغنّى بصفاته القيادية، وفتكه بأعدائه، وصوّره كالكهف الذي يأوي إليه الجنود عند الحاجة، فيقول:

أخو العزم المؤيّد بالمساعي الـ	تي نجحتُ ذو الرأيِ المتينِ
فعندَ الجودِ كالجودِ اندفاعاً	وعندَ الحلمِ كالطودِ الرّصينِ
عدوكَ كالذّبابِ له طنينٌ	وفيه ذبابُ سيفك ذو طنينِ
أخفتَ الشّركَ حتّى الذّعر منهم	يُرى قبلَ الولادةِ في الجنينِ

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص214.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص81.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص83.

وأضحى الدينُ منكَ قريرَ عينٍ وظلَّ الشُّركُ ذا طرفٍ سخينِ
وكنْتَ لعسكرِ الإسلامِ كهفاً أوى منه إلى حصنِ حصينِ
وقدُ عرفَ الفرنجُ سَطَاكَ لَمَّا رأوا آثارها عينَ اليقينِ
وأنتَ ثبتٌ دونَ الدينِ تحمي حماهُ أوانَ ولَّى كلُّ دونٍ⁽¹⁾

ومن الأبطال الذين كان لهم دورٌ في الصراع مع الصليبيين، حسام الدين لؤلؤ قائد الأسطول، فقد كان له صولات وجولات في حرب الأساطيل البحرية، وبشيد العماد بدوره القيادي فيقول: " وهذا لؤلؤ قد اشتهرت في الكفر فتكاته، وشكرت في العدو نكايته، وقد تفرّد بغزوات لم يشاركه فيها أحد، ولم يكن فيها على الإسلام لغيره يد، وما سلك نهجاً إلا ملك، ولا طلب غاية إلا أدرك، وهو ميمون النقية، مشكور الضريبة، وهو الذي ردّ الفرنج عن بحر الحجاز، ووقف لهم على طرق المجاز، ولم يترك منهم عيناً تطرف، ولم يبق لهم دليلاً يُعرف، وغزواته مشهورة، وفتكاته مذكورة، وأمواله مبدولة، وأكياسه لعقد الإنفاق في سبيل الله محلولة"⁽²⁾.

3.3 الموازنة بين أبطال الجهاد والمتقاعسين عنه

رسم العماد صورة مشرقة للبطل المسلم، ووضّح دوره في قيادة مسيرة الجهاد ضد الغزاة والتصدي لهم، وأبرز دوره كذلك في رعاية أمور المسلمين والاهتمام بأمرهم، ولكي تكتمل صورة البطل المسلم عند العماد، نجده يقابل بين نموذجين من الحكّام، مجاهد لا يتوانى عن أداء واجبه في التصدي للغزاة الطامعين، وذلك المتعاجز المتخاذل الذي انكفأ عن أداء واجبه، مؤثراً ملذاته وشهواته على أداء الواجب، وتظهر الصورتان بشكل جلي في أدب العماد، بهدف إبراز الدور القيادي الذي لعبه البطل في صراعه مع العدو، وتلك الانتصارات والإنجازات التي حققها لنصرة الدين الإسلامي، وهذه الإنجازات والانتصارات هي التي تكشف المتقاعس والمتخاذل عن أداء واجبه، بل وتعرّيه أمام شعبه.

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 426 - 429.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 340.

ومن أجل ذلك، نجده يعقد مقارنة بين بطله نور الدين وغيره من الحكّام، فيصف نور الدين بالوفاء والسهر على مصالح المسلمين، في حين ينام غيره، وفي ذلك يقول:

يا أعظمَ النَّاسِ قَدْرًا وهلْ لغيرِكَ قَدْرُ
وسَاهراً حينَ نَامُوا وقائماً حينَ قَرَّوْا
ما اعتدتُ إلَّا وفاءً وعادةُ القومِ غدرُ
وفعلُكَ الدَّهرَ غزوً للمشرِكينَ وقهرُ
وفعلُ غيرِكَ ظلمٌ للمسلمينَ وقسرٌ⁽¹⁾

وفي موضع آخر، يصوره ملكاً بعيداً عن الملذات، فاعلاً للخير، يتفوق على ملوك زمانه في الجهاد وحكمه لرعيته، فيقول:

ما للملوكِ لدى ظُهورِكَ رَونقٌ وإذا بدتْ شمسُ الضُّحَى خفيَ السُّها
إنَّ الملوكَ لَهَوا وإنَّكَ من عَدا وبماليه والملُك منه ما لَهَا
شَرِهَتْ نفوسُهُم إلى دنياهُم وأبى لِنَفْسِكَ زهْدُهَا أن تَشْرَهَا
فُقتَ الملوكَ سَماحةً وحماسَةً حتَّى عَدِمْنَا فيهِم لَكَ مُشَبَّها
ولَكَ الفخارُ على الجميعِ فدَوْنَهُم أصبحتَ عن كلِّ العيوبِ مُنْزَهَا⁽²⁾

ويظهر العماد التباين الكبير بين أبطال الجهاد القائمين بأمر الدين والملك، وبين الذين مالوا إلى الراحة، وانجرفوا وراء ملذاتهم وشهواتهم، فيقول في نور الدين:

بالدينِ والملِكِ له قيامُهُ وللملوكِ عنها قعودُها
ودأبُهُ تَلُمُ ثغورِ الكفرِ لا لثَمُ ثغورِ نافعِ بَرُودُها⁽³⁾

وتتكرر الفكرة عند العماد، حين يرسم صورتين متناقضتين، الأولى لحاكم مسلم همّه الجهاد، والثانية لحاكم متخاذل همّه إشباع رغباته، ومن ذلك قوله في نور الدين:

يُمسي ويصبحُ في الجهادِ وغيرُهُ يضحى رضيعَ سَلافةٍ وضجيعَ دنٍ⁽⁴⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 175.

(2) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 34/2 - 35 .

(3) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 144.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 421.

وعندما يشكل البطل رمزاً لجهاد الأمة، فإنه يتفوق على غيره من الحكام، ويحبه الناس دون غيره، فشتان ما بين البطل المجاهد وغيره من الحكام المتقاعسين عن الجهاد، ويقول العماد في صلاح الدين:

إِلَيْكَ هَجَرْتُ مَلُوكَ الزَّمَانِ فَمَا لَكَ وَاللَّهِ فِيهِمْ نَظِيرُ
وَفَجَرْتُ فِيهِ الْقِرَى وَالْقُرَانَ جَمِيعاً وَفَجَرْتُ الْجَمِيعَ الْفُجُورُ
وَأَنْتَ تَرِيقُ دِمَاءَ الْفَرَنْجِ وَعِنْدَهُمْ لَا تَرِيقُ الْخُمُورُ⁽¹⁾

وفي إطار التعريض بالمتخاذلين، يعقد العماد مقابلة يوازن فيها بين البطل صلاح الدين الساعي إلى الجهاد والوحدة الإسلامية، وبين حكام زمانه الساعين إلى التلذذ بشهواتهم، في فترة كان المسلمون فيها بأمس الحاجة إلى قائد يوحدهم ويجمع شملهم، وفي ذلك يقول العماد:

كَمْ مَارِقٍ مِنْ مَازِقٍ دَمُهُ عَلَى مَسْحِ الْحَسَامِ مُرَاقُهُ مُسَاحُهُ
يُصْبِيكَ نَهْدٌ إِنْ سَبَاهُ نَاهِدٌ وَلَدَيْكَ جَدٌّ إِنْ أَبَاهُ مَزَاحُهُ
وَلَكَ الْكَعُوبُ مُقَوَّمَاتٌ لِلرَّدَى وَلَهُ الْغَدَاةُ كَعَابُهُ وَرَدَاخُهُ
رَاحُ النَجِيعِ بِهَا صَحَافُ صَفَاحِكُمْ مَلَأَى وَتَمَلَأَ كُلُّ كَأْسٍ رَاحُهُ
وَتَجُولُ فِي صَهَوَاتِهَا فِرْسَانُكُمْ وَتَدُورُ فِي خَلَوَاتِهِ أَقْدَاخُهُ
وَيُرَوِّقُهُ الْخُمْرُ الْحَرَامُ وَعِنْدَكُمْ مِمَّا يُرَاقُ مِنَ الدِّمَاءِ مُبَاحُهُ
ضَرْبُ الطَّلَى بِالْمَشْرِفِيِّ طِلَابُكُمْ وَبِرَاحٍ مِنْ شَرَبِ الطَّلَا طُلَاحُهُ⁽²⁾

ولا عجب إن التفت الرعية حول بطل من هذا النوع، يطرب للرماح المشرعة للردى، وتتخضب سيوفه بدماء الأعداء، وتجول فرسانه في ميادين القتال، في حين نجد الحكام الآخرين يميلون للمزح وشرب الخمر والملذات بأنواعها.

وحينما كان المسلمون يحققون انتصاراً على أعدائهم، كان العماد يشيد بالقائد البطل الذي حقق هذا النصر، ويعيب على الملوك الآخرين عجزهم وتخاذلهم، ذلك أن البطل سلك طرقاً للمجد والعلا، بينما تقاعس الآخرون عن تسجيل أسمائهم في صفحات المجد، وفي ذلك يقول العماد مادحاً صلاح الدين:

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 194.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 110.

أدركت ما أعجزَ الملوكَ وقد باتَ إلى بعضِهِ تشوُّفُها
جاوزتَ غاياتِ كلِّ منقبةٍ يعزُّ إلاَّ عليكَ موقفُها
وإنَّ طُرُقَ العلاءِ واضحةٌ آمنُها في السُّلوكِ أخوفُها⁽¹⁾

ولعل هذه النماذج تعطي صورة واضحة للحكام المتقاعسين عن مواجهة العدو المحتل، وذلك من خلال مقارنتهم بأبطال الجهاد، وذكر إنجازاتهم، فحين فتح صلاح الدين بيت المقدس في زمن كان المسلمون فيه يعيشون حالة من الانقسام والتشرذم، أشاد العماد بهذا النصر المؤزر للأمة الإسلامية، وهنا صلاح الدين بهذا الفتح الجليل، الذي عجز عنه الملوك، وتفاصرت عنه أيديهم، وتمكن منه البطل المقدم صلاح الدين، وفي ذلك يقول: "وكلهم يهنئه بما أفرده الله بفضيلته، وخصه بنُجح وسيلته، وأقדרه عليه وقد عجز عنه الملوك، وهذاه إلى سبيله وقد تعذر بهم إليه السلوك، وهو فتح القدس الذي درج على حسرته القرون الأولى، وتفاصرت عنه أيديهم المتطاوله وتمكنت منه يده الطولى"⁽²⁾.

وقد وقف بعض الحكام مواقف تخاذل، شكلت عقبة في وجه الوحدة الإسلامية، فكان هؤلاء الحكام يتصلون بالفرنج، يدفعهم إلى ذلك مصالحهم الشخصية، وذكر العماد طائفة منهم وذم عاداتهم، وفي ذلك يقول: "كلما عزمنا على خير عرضت في طرقة الطوارق، وعاقبت دونه العوائق، واعترض نهجه إخوان الشياطين، وعاثت في سرحه أشباه السراحين، ونلقى ضد ما هو الواجب من وفاء الملوك ووفاء السلاطين، وقد بلينا من المسلمين بما لا نصفه من رفضهم أمر الدين وإغماضهم دون مصالحه، واعتراضهم مناهج مناجحه، فليتهم إذ فرغوا للذاتهم، ومعاشرة لداتهم، ومباشرة شهواتهم، ومراضعة أخلاف لهوهم، ومضارعة أخلاف رهوهم، ومخادعة أطماعهم، ومضاجعة طباعهم، ومبايعة دنهم بدينهم، ومتابعة الشك بمخالفة يقينهم"⁽³⁾.

ويعصف العماد تعاون هؤلاء المتخاذلين مع أعداء الأمة، فيقول: "فإنهم مع إبدائهم صفحة الصلح ووجه الصلاح، وإعطائهم الموائيق على اقتران النجاح منهم بالاقتراح، لا

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 310-311.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 181.

(3) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، ص 136/3.

تتقطع رسلهم عن الفرنج والحشيشية⁽¹⁾، ولا حثهم أيّاهم على الأذية، يوقظونهم لكل مخزية، وينهضونهم لكل مزرية، ويعدونهم ويمتّونهم غرورا، ويريدون أن يطفئوا الله نوراً، فإذا جبنوا شجعوهم، وإن جئبوا رجّعوهم، وإن قعدوا أنهضوهم، وإن رقدوا أيقظوهم، وإن رهبوا رغبوهم، وإن بعدوا قرّبوهم، وهم يدلّونهم على العورات، ويجرونهم على المضرات، ويبصرونهم بالسوءات، والله سبحانه بالمرصاد⁽²⁾.

ويذكر العماد أن هنالك حكماً كانوا يتعاونون مع الصليبيين، ويسهلون دخولهم إلى البلاد الإسلامية، مما يشكل خطراً عظيماً على الأمة الإسلامية في صراعها مع عدوها، ومنهم السلطان السلجوقي الذي ترأس مع ملك الألمان، وسهل له مهمة عبور البلاد الإسلامية، ونعت العماد المسلم الذي يقف مع الكافر بالكافر، وفي ذلك يقول: "وترأس هو وملك الألمان، واتفقا في الباطن على ما كان بينهما من الموائيق والأيمان، وحمل ملك الألمان له وفراً وافراً، وأشبه المسلم بالكف عن الكافر كافراً، ووافقه على العبور إلى الأقاليم الشامية، والبلاد الإسلامية"⁽³⁾.

وهناك فئة من المسلمين، تخاذلوا وتقاوسوا عن القتال والنزال، وتعودوا حياة الكسل واللهو، فعندما فتح السلطان صلاح الدين الأيوبي مدينة آمد في سنة 579هـ، وصف العماد هذه الفئة المتخاذلة، وأسبغ عليهم صفات تدل على تخاذلهم وتقاوسهم عن القيام بالواجبات الموكولة إليهم، وفي ذلك يقول: "وكنا إذا شددنا القتال ورددنا النزال، وقفوا بمعزل وقوف النظارة، وحسبوا أن الخسارة في الجسارة...، وإنما ألفوا مدانة الدنان ومعاقرة العقار، وأنين الأوتار، وحنين الأوطار، ونعرات الصنح، وغمزات

(1) الحشيشية: لقب أطلق على طائفة الإسماعيلية، الذين يُنسبون إلى إسماعيل بن جعفر الصادق (ت 145 هـ)، اتخذوا الاغتيال وسيلة لهم في التخلص من أعدائهم، عن طريق تخديرهم بمادة الحشيش، وكانوا يشكلون خطراً على الأمة الإسلامية، انظر: زيان، حامد زيان غانم، 1983م، الصراع السياسي والعسكري بين القوى الإسلامية زمن الحروب الصليبية، دار الثقافة للنشر والتوزيع - القاهرة، ص 87 - 88 .

(2) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، ص 136/3.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 390.

الغنح، ورموز الزمور وبدور الخدور، وأقمار القصور وشموس الندام، وكؤوس المدام⁽¹⁾.

وفي معرض ذلك يوازي العماد بين فئتين متناقضتين، فيقول: "فهؤلاء الذين ألفوا الراح والراحة، واعتادوا في بحر الطرب السباحة، كيف يصح اعتزاء اعتزامهم وتثبيت إقدام أقدامهم، وكيف يطلبون متاع المتاعب، ويركبون مطا المطالب....، وأين ذوو الحميا من ذوي الحمية، ولائمو المرافش من ثالمي المشرفية، ومعتقلو القنا من معتقدي القينة، ومقدمو المنية من مقدمي المنية، ومنتضو البيض من مقتضي البيض، وأصحاء العزائم من مرضي اللحظ المريض، وأرباب الحجى من ربات الحجل، وموسعو المجال من موشعي الجمال، ومعانقو الكعوب من معانقي الكعاب، ومقابلو الثغور من مقبلي الثغور، ومقصودو المزان في النحور من قاصدي رمان النحور، ومصبحو المعارك من معاركي الصباح، ومقومو الرماح من مقيمي المراح، ومطيّفو الصفاح من مطيفي الصحاف..."⁽²⁾.

ويبدو أن العماد قد حشد قدراً كبيراً من الصفات المتناقضة بين أبطال الجهاد والمتقاعسين عنه، بهدف رسم صورة جلية للباحثين عن الميزات والشهوات، حتى أن دورهم كان سلبياً في صراع المسلمين مع الفرنجة، غايتهم المصالح الشخصية والمُتَمَتع الدنيوية، وكأنّ أمر هذا الصراع لا يعنيههم.

ومن صور التخاذل التي أبرزها العماد في أدبه، ما يندرج تحت باب التنازع السياسي، وتفضيل المناصب والكراسي على مصلحة المسلمين، حتى لو تطلب ذلك الاستتجاد بالصليبيين، مما ترك حالة من الاضطراب والفوضى بين أقطار الأمة الإسلامية، ولعل شاوور السعدي⁽³⁾، أبرز هؤلاء المتخاذلين، الذين دفعتهم مصالحهم إلى الاستعانة بالفرنج ضد أبناء جلدتهم، وفيه يقول العماد مخاطباً أسد الدين شيركوه بعد أن أصبح وزيراً في مصر:

(1) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 5/88.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 5/90.

(3) هو شاوور بن مجير السعدي الهوازني، وزير العاضد صاحب مصر، ولي له الوزارة سنة 558هـ، انظر: ابن خلكان، وفيات الأعيان، 2/339 - 343.

من شرّ شاور أنقذت العبادَ فكم
هو الذي أطمع الإفرنجَ في بلدِ الـ
وإنّ ذلكَ عندَ الله محتسبٌ
وكم قضيتَ لحزبِ الله من أربِ
إسلام حتى سَعوا للقصدِ والطَّلَبِ
في الحشرِ من أفضلِ الطّاعاتِ والقُربِ⁽¹⁾

وفي موضع آخر، يشبه العماد شرّ شاور بالجمر الذي يلحق الأذى بالإسلام،
حتى جاء نور الدين وأطفأ هذا الجمر، وفي وصف خيول نور الدين يقول العماد:
لقد شفتُ غلّةَ الإسلامِ وانتقمْتُ
من العدوِّ بحدِّ الصّارمِ الحَـنـمِ
أعانها الله في إطفاءِ جمرِ أذى
من شرّ شاور في الإسلامِ مضطرم⁽²⁾

وبتشابه موقف شاور في تعاونه مع المشركين، بموقف اليهود أيام النبي عليه
الصلاة والسلام، وفي ذمة يقول العماد:

لأدّ بالنَّيلِ شاورٌ مثلَ فرعو
نَ فذلَّ اللَّاجي وعزَّ العبورُ
شاركَ المشركينَ بغياً وقدماً
شاركتها قريظةً والنّضيرُ⁽³⁾

وهناك من الحكام، من ساءت أفعاله، وظلم رعيته، وخرج عن أنظمة الدولة
الإسلامية وقوانينها، وتخاذل عن الأمور التي تهم الرعية، كالجهد في سبيل الله ووحدة
الصف الإسلامي، فهذا غازي بن حسان صاحب منبج، قد سلك دروب المتقاعسين،
ما دفع نور الدين إلى محاصرته وانتزاع القلعة منه، وفي ذلك يقول العماد:

ما أعجزتك الشُّهبُ في أبراجِها
طلباً فكيفَ خوارجُ في أبرجِ
ولقدُرَ مَنْ يعصيكَ أحقرُ أن يرى
أثرَ العبوسِ بوجهك المُتبلِّجِ
لكنْ تُهذَّبُ من عصاكَ سياسةً
في ضمنها تقويمُ كلِّ مُعوجِ⁽⁴⁾

وفي سنة 593هـ، كُلف عزّ الدين أسامة⁽⁵⁾ بالحفاظ على بيروت، وكان قد ترك
جماعة من الأجناد يحفظونها، وذلك بعد أن خرّب مريضها، فخاف الأجناد من الفرنج

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 80 - 81.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 381.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 181.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 102.

(5) عزّ الدين أسامة (ت 608هـ) كان والي بيروت، انظر: ابن واصل، مفرج الكروب، 74/3،

وانهزموا، وبقيت القلعة خالية ليس فيها من يحميها، وعندما علم الفرنج بذلك استولوا عليها دون قتال، فلعن الناس أسامة لتفريطه فيها، وهجاه العماد على هذا التخاذل في دفاعه عن المدينة، فقال:

إِنَّ بَيْعَ الْحَصُونِ مِنْ غَيْرِ حَرْبٍ سُنَّةٌ سَنَّهَا بِبَيْرُوتَ سَامَةٌ
لَعَنَ اللَّهُ كُلَّ مَنْ بَاعَ ذَا الْبَيْعِ وَأَخْزَى بِخَزِيهِ مِنْ سَامَةٍ⁽¹⁾

4.3 رثاء البطل

كان من الطبيعي أن يقف الأدب حزيناً باكياً، عندما يهوي نجم من هذه النجوم التي كانت تلمع أمام المسلمين، وتضيء قلوبهم، وتخلق في نفوسهم الأمل، في حياة تتطهر فيها أرضهم من آثام العدو الغاصب، وأن يُسجل لهؤلاء الأبطال ما قدموه في حياتهم، مما يخلّد ذكركم، ويضعهم أمام خلفهم مثلاً يقتدى بهم⁽²⁾، خاصة بوجود أبطال قادوا المسلمين، وحققوا لهم الانتصارات، وجمعوا الأمة الإسلامية بعد أن تفرقت، وتمكنوا من استعادة ما أُخذ من بلادهم، وعبر العماد عن الأسى العميق الذي لحق بالأمة الإسلامية، بوفاة هؤلاء الأبطال، فراثهم وعدد مناقبهم، وصور حال الأمة لفقدهم، بصور معبرة توحى بآلم عميق لفقدهم.

وقد وصف العماد موت البطل نور الدين في سنة 569هـ بقوله: "وانتقل حادي عشر شوال يوم الأربعاء من مربع الفناء، إلى مرتع البقاء، ولقد كان من أولياء الله المؤمنين، وعباده الصالحين، وصار إلى جنات عدن أعدت للمتقين"⁽³⁾.

ووصف كذلك موت البطل صلاح الدين في سنة 589هـ بقوله: "وانتقل من دار الفناء إلى دار البقاء، في سحرة يوم الأربعاء، ونابت الظلماء عن الضياء، ودخل قمره ليلة السابع والعشرين في السرار، ودجت مطالع الأنوار"⁽⁴⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 445 - 446.

(2) أحمد بدوي، الحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية، ص 513.

(3) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 309/2 .

(4) أبو شامة المقدسي، المرجع نفسه، 367/4.

ويظهر العماد مدى الحزن الشديد الذي ألمّ بالمسلمين بسبب وفاة بطل من أبطال الإسلام، هو نور الدين زنكي، وصوّر موته بالفاجعة الكبرى التي أصابت المسلمين، وفي رثاءه لنور الدين، يظهر التفجع والتحسر الذي أصاب الإسلام والمسلمين، فالدين الإسلامي أظلم، والدهر أصيب بالغم والحسرة، وما على الإسلام إلا أن يندب حظه العاثر لموت حامي أهله، ولأن الشام أصبح مهدداً بالضيغ، عليه كذلك أن يشارك في البكاء والتفجع، وفي ذلك يقول:

الدِّينُ فِي ظِلِّ لَغِيْبَةٍ نَوْرِهِ وَالْدَّهْرُ فِي غَمِّ لَفَقْدِ أَمِيرِهِ
فَلْيَنْدِبِ الْإِسْلَامُ حَامِيَ أَهْلِهِ وَالشَّامُ حَافِظَ مَلِكِهِ وَثَغْوَرِهِ
مَا أَعْظَمَ الْمَقْدَارَ فِي أَخْطَارِهِ إِذْ كَانَ هَذَا الْخَطْبُ فِي مَقْدُورِهِ
مَا أَكْثَرَ الْمَتَأَسِّفِينَ لَفَقْدِ مَنْ قَرَّتْ نَوَاطِرُهُمْ بِفَقْدِ نَظِيرِهِ⁽¹⁾

وعندما يرثي العماد صلاح الدين الأيوبي، يصور موته بالمصيبة التي عمّت كل شيء، ويمتد الحزن والأسى لموته حتى يشمل البلاد الإسلامية والمسلمين، ويمتد ليصل الخيول والسيوف والرماح، فالكل حزين لموته، فيقول:

وَكَعَادَةِ الْبَيْتِ الْمَقْدَسِ يَحْزَنُ الْـ بَيْتُ الْحَرَامِ عَلَيْهِ بَلْ عِرْفَانُهُ
بَكَتِ الصَّوَارِمُ وَالصَّوَاهِلُ إِذْ خَلَتْ مِنْ سَلَّهَا وَرَكُوبُهَا غَزَوَاتُهُ
وَبَسِيفِهِ صَدَأُ لَحْزَنِ مَصَابِيهِ إِذْ لَيْسَ يَشْفِي بَعْدَهُ صَدِيقَاتُهُ
يَا وَحْشَتًا لِلْبَيْضِ فِي أَغْمَادِهَا لَا تَنْتَضِيهَا لِلْوَغَى عِزْمَاتُهُ
يَا وَحْشَةً الْإِسْلَامِ يَوْمَ تَمَكَّنَتْ فِي كُلِّ قَلْبٍ مُؤْمِنٍ رِوَعَاتُهُ
يَا حَسْرَتًا مِنْ بَأْسِ رَاحَتِهِ الَّذِي يَقْضِي الزَّمَانَ وَمَا انْقَضَتْ حَسْرَاتُهُ⁽²⁾

ويزداد البكاء والتأسف على موت نور الدين زنكي، والذي بوفاته انقلبت الموازين، واختلت الأمور، حتى أن الكفر كاد يعلو على الدين، يقول العماد:

لَفَقْدِ الْمَلِكِ الْعَمَادِ لِيَبْكِيَ الْمَلِكُ وَالْعَدْلُ
وَقَدْ أَظْلَمَتِ الْآفَاقُ قُلُوبُ لَا شَمْسَ وَلَا ظِلَّ
وَلَمَّا غَابَ نَوْرُ الدِّينِ نَعْنَا أَظْلَمَ الْحَفْلُ

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 212 - 213.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 89.

وزالَ الخصبُ والخيرُ	وزادَ الشرُّ والمحلُّ
وماتَ البأسُ والجودُ	وعاشَ اليأسُ والبخلُ
وكادَ الدينُ ينحطُّ	وكادَ الكفرُ أن يعلو ⁽¹⁾

ولأن القائد البطل رمزٌ للأمة، فإن مماته يشكل موتاً للعالمين جميعاً، وبموته ساد الظلام، ودُفن السماح، وبصور العماد الدينَ بالجبل الذي تضعضع واختلفت أركانه، بعد وفاة صلاح الدين، وفي ذلك يقول:

لا تحسبوه ماتَ شخصٌ واحدٌ	فماتَ كلُّ العالمين مماتُهُ
قد أظلمتْ مُذْ غابَ عنَّا دُورُهُ	لَمَّا خلتْ من بدرِهِ دارائُهُ
دُفِنَ السَّماحُ فليس تُنشرَ بعدَمَا	أودى إلى يومِ النُّشورِ رُفائُهُ
الدينُ بعدَ أبي المظفرِ يوسف	أقوتُ قرأهُ وأقُرتُ ساحاتُهُ
جَبَلٌ تضعضعُ من تضعضعِ ركنهِ	أركاننا وتهذُّنا هدايُهُ ⁽²⁾

ويبدو أن الحزن والأسى لم يكن لذات القائد، بقدر ما كان يعنيه للمسلمين من قيم وفضائل وصون للدين، فعندما توفي صلاح الدين الأيوبي، وصف العماد أثر موته على الرعية، بما كان يشكل لها من فضائل، وكيف أن موته قد قلب الأمور، فغابت الفضائل، وانقطعت الأرزاق، حتى أن الزمان نفسه قد فُجع بموته، وفي ذلك يقول: "وتوفي بكرة الأربعاء السابع والعشرين، ونقله الله في دسته العالي إلى أعلى عليين، ومات بموته رجاء الرجال، وأظلم بغروب شمسهِ فضاء الأفضال، وغاضت الأيادي، وفاضت الأعادي، وانقطعت الأرزاق، وادلهمت الآفاق....، وخاف الآمن، وخاب الآمل، وقنط السائل، وشُحط النائل، وطردت الضيوف، ونُكر المعروف، ودُفن بالقلعة في داره، وفُجع الزمان بأنواره، وعدمت الأيام صباحها، والآمال نجاحها، ودُفن معه الكرم، وغلب بعد وُجودِهِ وَجُودِهِ العُدم والعَدَم"⁽³⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 336 – 337.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 88.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 627.

وعندما يموت البطل، تكون رعيته أول من يفتقده، وأكثر المتضررين بموته، خاصة إذا كان دائم السهر على نصرة الإسلام، رحيماً باليتامى والأرامل، راعياً للدين، فهو جديرٌ بأن يفتقد، يقول العمداد في رثاء صلاح الدين:

ليطولَ في روضِ الجنانِ سناؤه	في نصرةِ الإسلامِ يسهرُ دائماً
متعطِّفٌ مفضوضَةٌ صدَّقائُهُ	من لليتامى والأراملِ راحمٌ
منه الذُّنابُ وأسلمته رعائُهُ ⁽¹⁾	يا راعياً للدينِ حينَ تمكَّنت

وبموت البطل تظهر الحاجة إليه، وهذا ما دفع العمداد للتساؤل عن مصير المسلمين بعد موت نور الدين، وقد عُرف عنه اهتمامه الشديد برعاية أمور المسلمين، من بناء للمساجد والمدارس، ونصرته لدين الله، وعطاء يجبر كل كسر، وفي ذلك يقول العمداد:

لله طوعاً عن خلوصِ ضميره	منُ للمدارسِ والمساجدِ بانياً
فلقد أُصيبَ بركنه وظهيره	منُ ينصرُ الإسلامَ في غزواته
من للزمانِ مسهلاً لوعوره	من للخطوبِ مذلاً لجماحها
من لليتيمِ ومن لجبرِ كسيره ⁽²⁾	من للكريمِ ومن لنعشِ عثاره

ويستعرض العمداد أعمال البطل ومنجزاته في معرض حديثه عن موت البطل، ويصور الفراغ الكبير الذي تركه موت البطل في حياة المسلمين، ومن ذلك قوله في رثاء صلاح الدين:

ذلاً ومنها أدركت ثاراتُهُ	أينَ الذي عنتِ الفرنجُ لبأسه
أطواقُ أجيادِ الورىِ منائُهُ	أغلالُ أعناقِ العدا أسيافُهُ
بالنصرِ حتى أغمدت صفحاتُهُ	من في الجهادِ صفاحُهُ ما أغمدت
حتى تورأت بالصيَّاحِ قنائُهُ	من في صدورِ الكفرِ صدرُ قناته
روحاته ميمونةٌ ضحوائُهُ ⁽³⁾	مسعودةٌ غدواته محمودةٌ

ويؤكد الفكرة نفسها في رثائه لنور الدين، فيقول:

(1) العمداد الأصفهاني، الديوان، ص 88 - 91.

(2) العمداد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 213.

(3) العمداد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 87.

مَنْ لِلْفَرَنْجِ مَنْ لَأَسْرِ مَلُوكِهَا مَنْ لِلْهُدَى يَبْغِي فَكَأَكْ أَسِيرِهِ
مَنْ لِلْبِلَادِ وَمَنْ لِنَصْرِ جِيوشِهَا مَنْ لِلْجِهَادِ وَمَنْ لِحَفْظِ أُمُورِهِ
مَنْ لِلْفَتْوحِ مُحَاوَلًا أَبْكَارَهَا بِرُوحِهِ فِي غَزْوِهِ وَيُكُورِهِ⁽¹⁾
ويتأسف المسلمون على أيام البطل، عندما يحل الفساد بعد موته، وتقوى شوكة أعدائهم، وتضطرب أمورهم، ومن ذلك قول العماد في نور الدين:

أَنْتَ الَّذِي أَحْيَيْتَ شَرْعَ مُحَمَّدٍ وَقَضَيْتَ بَعْدَ وَفَاتِهِ بِنَشْوَهِ
كَمْ قَدْ أَقَمْتَ مِنَ الشَّرِيعَةِ مَعْلَمًا هُوَ مِنْذُ غَبَتْ مُعَرَّضٌ لِدَثْوِهِ
كَمْ قِصِرَ لِلرُّومِ رُزْمَتٌ بِقُوسِهِ إِرْوَاءَ بِيضِ الْهِنْدِ مِنْ تَامُورِهِ
أَوْتَيْتَ فَتَحَ حَصُونِهِ وَمَلَكَتْ عُقْدَ رَ بِلَادِهِ وَسَيَّيْتُ أَهْلَ قُصُورِهِ⁽²⁾
ومما يرتبط برثاء البطل، ذكر مناقبه المحمودية، والتي تمثل المثل العليا في المجتمع الإسلامي، كالكرم والشجاعة والتقوى، وهو ما يملأ القلوب بحب البطل، واشتياقهم إليه، ومن ذلك قول العماد في رثاء صلاح الدين:

أَيُّنَ الَّذِي مُدَّ لَمْ يَزَلْ مَخْشِيَّةً مَرْجُوَّةً رَهْبَاتُهُ وَهَبَاتُهُ
أَيُّنَ الَّذِي كَانَتْ لَهُ طَاعَاتُنَا مَبْذُولَةً وَلِرَبِّهِ طَاعَاتُهُ
بِاللهِ أَيْنَ النَّاصِرُ الْمَلِكُ الَّذِي اللهُ خَالِصَةً صَفَتْ نِيَّاتُهُ
أَيُّنَ الَّذِي مَا زَالَ سُلْطَانًا لَنَا يُرْجَى نِدَاءُهُ وَتُنْقَى سَطَوَاتُهُ
أَيُّنَ الَّذِي شَرَفَ الزَّمَانُ بِفَضْلِهِ وَسَمَتْ عَلَى الْفُضْلَاءِ تَشْرِيفَاتُهُ⁽³⁾
وفي رثائه لأسد الدين شيركوه، يصف العماد تقواه والتزامه بالشرعية الإسلامية، وكان أيامه كانت مقسومة بين عبادة الله والتهجد له، وتلاوة كتابه العزيز، فيقول:

أَيَّامُ عَمْرِكَ لَمْ تَزَلْ مَقْسُومَةً اللهُ بَيْنَ تَعَبِّدٍ وَتَعَرُّفٍ
مَتَهَجِّدًا لِعِبَادَةٍ أَوْ تَالِيًا مِنْ آيَةٍ أَوْ نَظَرًا فِي مَصْحَفٍ
وَقَفَوْتَ آثَارَ الشَّرِيعَةِ كُلِّهَا وَقَدْ اهْتَدَى مِنَ الشَّرِيعَةِ يَقْتَفِي⁽⁴⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 213.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 214 - 215.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 87.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 299.

ويشكّل موت البطل أمراً عظيماً لدى أبناء الأمة الإسلامية، هذا ما دفع العماد إلى مقارنته بغيره من الملوك، وتمييزه عنهم بما قدّمه وأسداه للإسلام من خدمات جليلة، فيقول في رثاء صلاح الدين:

هَلْ لِلْمُلُوكِ مِثَالُهُ فِي مَوْقِفٍ شَدَّتْ عَلَى أَعْدَائِهِ شِدَاتُهُ
وَإِذَا الْمُلُوكُ سَعَوْا وَقَصَّرَ سَعِيْهُمْ رَجَحْتُ وَقَدْ نَجَحْتُ بِهِ مَسْعَاتُهُ⁽¹⁾
ويشكّل الدعاء للميت نوعاً من الرغبة في الرحمة والمغفرة، مما يجعل الميت حياً خالداً لا يموت، في دار أعدّها الله للخلود، ومن ذلك قول العماد في رثاء صلاح الدين، حيث دعا له بالسّقيا وبرحمة الله ومغفرته، يقول:

فَعَلَى صَلاَحِ الدِّينِ يَوْسُفَ دَائِماً رِضْوَانُ رَبِّ الْعَرْشِ بَلْ صَلَوَاتُهُ
لِضَرْيَحِهِ سُقِيَ السَّحَابُ فَإِنْ يَغْبُ تُحْضِرُ لِرَحْمَةِ رَبِّهِ سَقِيَاتُهُ⁽²⁾
ويدعو العماد لنور الدين بحسن المقام في الآخرة، وأن تكون الجنة دار النعيم التي يستقر فيها، فيقول:

حَيَّاكَ مَعْتَلُ الصَّبَا بِنَسِيمِهِ وَسَقَاكَ مُنْهَلُ الْحَيَا بِدُرُورِهِ
وَلَبِسْتَ رِضْوَانَ الْمَهِيْمِ سَاحِباً أَذْيَالُ سِنْدِسٍ خَزَّهُ وَحَرِيرِهِ
وَسَكَنْتَ عَلَيَّيْنِ فِي فِرْدَوْسِهِ حَلَفَ الْمَسْرَّةِ ظَافِراً بِأَجُورِهِ⁽³⁾
ولكي يجلب الراحة والسكينة إلى قلوب الرعية، كان العماد في رثائه للبطل، يحاول أن يبيّن أن البطل هو من اختار الرحيل عن هذه الدنيا الزائلة، لذلك اختار ما هو خالدٌ، وفي ذلك يصور صلاح الدين وكأنه ضجر من هذه الدنيا، وفارق ملكاً زائلاً، وطلب الخلود، فيقول:

أَضْجَرْتَ مَنَّا أَمْ أَنْفَتَ فَلَمْ تَكُنْ مَمَّنْ تَصَابُ لَشِدَّةِ ضَجْرَاتِهِ
أَرْضِيَتْ تَحْتَ الْأَرْضِ يَا مَنْ لَمْ يَزَلْ فَوْقَ السَّمَاءِ عَلَيْهِ دَرَجَاتُهُ
فَارَقْتَ مُلْكَاً غَيْرَ بَاقٍ مُتَعَبِياً وَوَصَلْتَ مُلْكَاً بَاقِياً رَاحَاتُهُ⁽⁴⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 91 .

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 89، وانظر: ص 340 .

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 215 - 216 .

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 91 .

ومما يندرج أيضاً تحت باب رثاء البطل، التعزية والمواساة والتعبير عن مشاعر الحزن والأسى لفقدان البطل، ويشمل ذلك الوصية لمن بعده، وعقد الآمال عليهم، وحثهم على سلوك الدرب نفسها التي سلكها البطل، ومن ذلك قوله في رثاء نور الدين وتوصية من بعده:

وجاء الفرع بالمقصو	دِ لَمَّا ذهبَ الأصلُ
وجودُ البعضِ كالكلِّ	إذا ما فُقدَ الكلُّ
وليثُ الغابِ إنْ غابَ	حَمَى موضعه الشَّبلُ ⁽¹⁾

ويعزّي العماد أبناء صلاح الدين ويوصيهم بأن يقتدوا بسُنة أبيهم، وينهجوا نهجه، ويصف أبناءه بالهضاب التي تغني عن موت البطل الذي كان كالجبل، فيقول:

أبني صلاح الدين إنَّ أباكمُ	ما زالَ يَأبَى ما الكرامُ أباؤُهُ
لا تقتدوا إلَّا بسُنة فضلهِ	لتطيبَ في مهدِ النعيمِ سنائُهُ
وردوا مواردَ عدلهِ وسماحهِ	لتردَّ عن نهجِ الشَّماتِ شمائُهُ
ولئنْ هوى جبلٌ لقد بُنيْتُ لنا	ببنيه من هضباته ذرواته ⁽²⁾

وكانت رسائل التعزية التي سطرها العماد، تسجل مآثر البطل وفضائله، وتصور جلال الرزء بفقده، وتعزي بالفقيد وتحت من بعده على مواصلة الجهاد، ومن ذلك كتاب أنشأه العماد عن الملك الصالح إسماعيل بن نور الدين زنكي، إلى صلاح الدين في تعزيته بنور الدين، يقول: "أطال الله بقاء سيدنا الملك الناصر، وعظم أجرنا وأجره في والدنا الملك العادل، ندب الشام، بل الإسلام، حافظ ثغوره، وملاحظ أموره....، فما فقد رحمه الله تعالى، إلَّا صورة والمعنى باق، والله تعالى حافظ لبيته واق، وهل غيره دام سُمُوهُ من مؤازر، وهل سوى السيّد الأجل الناصر من ناصر، وقد عرّفناه المقترح، ليروض برأيه من الأمر ما جمح، والأهم شغل الكفّار، عن هذه الديار، بما كان عازماً عليه من قصدهم والنكاية فيهم على البدار"⁽³⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 338 .

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 92 .

(3) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 2 / 318 - 319، وانظر: سنا البرق الشامي، ص 32 .

وفي كتاب أنشأه العماد عن الملك الأفضل ابن صلاح الدين، بعث به إلى سيف الإسلام أخي صلاح الدين، يصور فيه مدى الفجيرة التي حلت بالمسلمين، ومدى الذهول الذي أصابهم لفقد الناصر صلاح الدين، وفيه يقول: "صدرت هذه المكاتبة معربة عن النبأ العظيم، والخطب الجسيم، والرزء العميم، والحادث الأليم، والكارت المقعد المقيم....، والغمة التي غامت بها الأيام، وغُمَّ لها الأنام، واعتل منها الإسلام، واختلَّ النظام، فقد عدمت المطالع ضياءها، والمشارع صفاءها، والثغور سِدادها، والأمور سِدادها....، فقد فقدت الدنيا بهجتها، وضلَّت العلياء محبتها، واهتدى الضلال إلى الهدى، وأقوى نادي الندى، وأقترت مغاني الغنى....، وذلك بما أجراه الله من قضائه المحتوم، وأظهره من ستر قدره المكتوم، بمصاب مولانا الملك الناصر، روح الله روحه، وروّض في جنان رضوانه وغُرُفات غفرانه ضريحه، فقد عَظُم الخطب وجلّ، وحلَّ عرا الجلد حين حلّ، وتلم غرب الصبر وفلّ، وأجرى غرب الدموع، وأزكى كرب الضلوع...." (1).

وفي الكتاب نفسه، يصور العماد زهد الفقيد وتقواه، وبذله ما يملك في سبيل الله، فيقول: "ولقد كان السلطان السعيد قدّس الله روحه، بحقيقتها عارفاً، ولطريقتها عازفاً، ولزخرفها عائفاً، ومن ملكها آنفاً، وعن مالها متعففاً، فاشتغل عن الدنيا بالدين، وخصّه الله بتأييده في علم اليقين....، ووقف حياته على إحياء معالم الهدى، والإعلان بشعار التقى، وإعلاء منار الجهاد، وإشاعة سنن العدل والإحسان في البلاد والعباد، وإفاضة سجال الفضل والأفضال، حتى كفل جوده بفيض الأرزاق ووقى بُنْجَح الآمال، وأخلص لله عمله، ولا ملك ملكاً، ولا تمول مالاً، إلا في سبيل الله أنفقه وبذله" (2).

ويصور العماد أيضاً منجزات الفقيد وأعماله، التي عادت بالنفع على الأمة الإسلامية، فيقول: "فلا جرم أذل الله له الملوك والأعزة، ووهب لأعطاف الدولة للتباهي بملكه الهزة، وملكه الأقاليم والأمصار، وأجرى بإقداره الأقدار، فأزال عن مشاريع الشريعة الأكدار، وعطل البدعة بمصر واليمن والشام، وقمع أعداء الإسلام، ومدّ الله في عمره حتى بلغ المراد، وفتح البلاد، ووقى في حق الجهاد، الجد والاجتهاد، وقد

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 644 - 645.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 446.

على ما أعجز عنه الملوك، ونهج في نصرة الدين نهجاً أعوز من قبله فيه السلوك، وأخرج الفرنج عن الساحل وأبادها، وملك عليها ديارها وبلادها، وأوهى على الكفرة معاهد معاقليها، وطال بحقه على باطلها، وأقصى عن المسجد الأقصى مُدُنِّسيه، وأزال عنه أيدي غاصبيه، وأصرخ الصخرة المطهرة وطهرها من الأرجاس، وأبعد عنها أجناس الأنجاس، وقهر الكفر وخذله، ونصر الإيمان وأخذ له، وأحيا للكرم كل سنة حسنة⁽¹⁾.

وبصور العماد أيام صلاح الدين، وما عمّ فيها من خير وإحسان على الرعية، وبموته تبدلت أحوال الرعية، واضطربت أمورهم، يقول: "واستمرت محاسن أيامه سنة بعد سنة، وتعدّلت بعدله الجوانح، وتذللت ببأسه الجوامح، ودانت ودنت له الممالك القاصية، وأذعنت إذ عنت لحكمه الأماني العاصية، وملكت القلوب والقبول مهابته ومحبته، وعمّت الخواص والعوام عارفته وعاطفته....، وما كان أبهج الأيام بأيامه، والأعصار بمزايينه، والأمصار بمحاسنه، والإسلام بسلطانه، والآفاق بسنى إحسانه، وما كان أسعدنا بجدوده، وأجدنا بسعوده، وأغنانا بعدله وجوده، فقد فقد الصباح فلا سنى، وذفن السماح فلا جدى ولا جنى، وغاض البحر فلا غنى، وهوى الطود فلا ثبات، وذوى الروض فلا نبات، وهوى الركن فلا سند، وانتهى اليمن فلا جدد، وغلب الكمد فلا جلد، وعزّ العزاء فلا عزّ ولا قوة ولا عضد"⁽²⁾.

وفي كتاب أرسل إلى الديوان العزيز في بغداد، يصور العماد أثر موت صلاح الدين على الدولة الإسلامية، وحال الذين حاولوا الخروج على الدولة، ويهدف العماد إلى إظهار هيبة البطل، فعندما كان حاكماً وقائداً للأمة الإسلامية، لم يجرؤ أهل الخلاف والشقاق على أن يأتوا بحركة، وهذا يبيّن حجم الثغرة التي خلفها بموته، ولكن العماد يدعو ويبتهل أن تستمر المسيرة التي أرسى قواعدها البطل، وفي ذلك يقول: "وهذا الحادث أرجف المرجفون بحديثه وأثاروا كوامن الثار، وحركوا سواكن الأوتار

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 446 – 447 .

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 647 .

بتأثيره وتأريثه، وأخرج أهل النفاق رؤوسهم من كل نفق، وعاد ثبات ثباتهم إلى نفاقٍ
وقلق....⁽¹⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 652 .

الفصل الرابع

صورة الصليبيين

1.4 الخطر الصليبي

تمثل الوجود الصليبي في البلاد الإسلامية بإمارات وممالك⁽¹⁾ شكلت خطراً حقيقياً على الإسلام والمسلمين، فكان لها الأثر الأكبر في إعاقة الوحدة الإسلامية، ولمّ الشمل بين الأقطار الإسلامية، إضافة إلى سيطرتها على البحر المتوسط الذي كان يمدّها بما تحتاج إليه من مؤنّ وعتاد، فكانت أوروبا لا تتوانى عن مد يد المساعدة إليها؛ من أجل إتمام السيطرة على البلاد الإسلامية، والتوغل فيها شرقاً وغرباً.

وقد اتخذ الصليبيون هذه الإمارات قواعد للتوسع في البلاد الإسلامية، فكانوا من خلالها يشنون الهجمات المتلاحقة على المدن الإسلامية للسيطرة على خيراتها، والاستيلاء على الطرق التجارية وأخذ الإتاوات والمكوس من القوافل التجارية، فأصبحت هذه الإمارات كالشوكة في حلق الإسلام والمسلمين.

(1) تمكن الصليبيون من إنشاء عدة إمارات، وهي:

إمارة الرّها: وهي أول إمارة أقامها الصليبيون على أرض الشام، في سنة 491هـ، وتقع في أقصى الشمال، فيما بين أعالي دجلة والفرات.

إمارة أنطاكية: وتأسست في سنة 492هـ، وتقع في شمال الشام.

إمارة طرابلس: وبدأ تشكيلها منذ سنة 502هـ، وتقع بين البحر المتوسط في الغرب، وسلاسل لبنان الجبلية في الشرق.

مملكة بيت المقدس: وتأسست في سنة 492هـ، حين احتل الصليبيون بيت المقدس، وكانت أعظم الإمارات الصليبية، وتشمل معظم المدن والقرى الممتدة من البحر حتى نهر الأردن، انظر: المطوي، محمد العروسي، 1982م، الحروب الصليبية في المشرق والمغرب، دار الغرب الإسلامي - تونس، ط2، ص 56 - 57.

وظهر في أدب العماد بشكل جلي، هذا الخطر المائل والمتشكل بوجود هذه الإمارات والممالك، فقد اتخذ العمداء دافعاً يستنهض الهمم والعزائم من خلاله، للوقوف في وجهه ودحره إلى الأبد عن الأمة والبلاد.

ويبدو أن الصليبيين كانوا يشكلون خطراً على البلاد الإسلامية جميعها ، وليس على مدينة بذاتها، فكل المدن مهددة بالخطر، الذي يحيط بها من كل جانب، وهذا ما أظهره العمداء، عندما وصف تعاون شاور مع الفرنج، فخطر هذا التعاون لا يعني تهديد مصر، وإنما تهديد البلاد الإسلامية كافة، يقول:

هو الذي أطمع الإفرنج في بلد الـ إسلام حتى سَعَوْا للقصدِ والطلبِ⁽¹⁾

فالخطر الصليبي كما يصوره العمداء لا يهدد مدينة أو بلداً بذاتها، بل يشمل البلاد الإسلامية جميعها، ولذلك كان العمداء في وصفه لحصن الكرك، يبين الخطر الذي يتهدد الأمة الإسلامية، ويشكل خطراً على مقدساتها، ومن ذلك حديثه عن صاحب الكرك المعروف بغدره، والذي حاول غزو المقدسات الإسلامية في الحجاز، وهتد طرق القوافل التجارية، التي كان يمر بها المسلمون، وأخذ منهم الضرائب، وفي ذلك يقول مصوراً خطر هذا الحصن: "وكان إبرنس الكرك أرناط أغدر الفرنجية وأخبثها، وأفحصها عن الردى والرداءة وأبحثها، وأنقضها للمواثيق المحكمة والأيمان المبرمة، وأنكثها وأحنثها، ومعه شِرْذمة لها شَرٌّ ذِمَّة، وهي من شَرِّ أمة، وهم على طريق الحجاز، ومن نهج الحج على المجاز....، وهو يمكس الجائي والذاهب، حتى لاحت له فرصة في الغدر، فقطع الطريق، وأخاف السبيل، ووقع في قافلة ثقيلة، معها نِعَمٌ جليلة، فأخذها بأسرها، وكان معها جماعة من الأجناد، فأوقعهم في الشرك، وحملهم إلى الكرك...." (2).

وبسقوط حصن الكرك في أيدي المسلمين، دخل الأمان إلى البيت الحرام، فهو حصن يشكل خطراً حقيقياً على المقدسات الإسلامية، وعلى المسلمين جميعاً؛ لأنه واقع في طريق الحج الشامي والمصري، وفي ذلك يقول العمداء: "وهو الحصن الذي كان طاغيته يحدث نفسه بقصد الحجاز، وقد نصب أشراك إشراكه منه على طرق

(1) العمداء الأصفهاني، الديوان، ص 81 .

(2) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 3/ 274.

الاجتياز، فأدقناه عام أول كاس الحمام، وملكنا حصنه الذي كان يعتصم به في هذا العام، واضطر الكفر في إسلامه إلى الإسلام، وتمّ بحل هذا البيت الحرام⁽¹⁾.

ولكي تكتمل صورة الخطر الصليبي الذي يتهدد الأمة الإسلامية، فقد ربط العماد البلاد الإسلامية بعضها ببعض، وجعل حماية أيّ بلد إسلامي، هو حماية لكل البلاد الإسلامية، ومن ذلك قوله في مدح أسد الدين شيركوه، ويصف حمايته لمصر بأنها حماية لجميع البلاد الإسلامية، يقول:

وبلاد الإسلام أنقذتها أنـ سـت من الشـرك أيما إنقاذ⁽²⁾

وعندما حرر المسلمون بقيادة صلاح الدين الأيوبي بيت المقدس، أظهر العماد الخطر الحقيقي على الإسلام والمسلمين ببقاء بيت المقدس في أيدي الصليبيين، وهو مكان له خصوصيته الدينية عند المسلمين، لذلك فقد صور العماد القدس آمنة مطمئنة بعد تحريرها من الخطر الذي كان يهددها، وفي ذلك يقول: "وعاد الإسلام بإسلام بيت المقدس إلى تقديسه، ورجع بنيانه من التقوى إلى تأسيسه، وزال ناموس ناقوسه، وبطل بنص النصر قياس قسيّسه....، وشفى الله بسقيا هذا الفتح ما كان دهم القلوب لأجلها من تبار التباريح"⁽³⁾.

ويؤكد أيضاً فكرة التطهير لبيت المقدس، بعد أن زال عنه الخطر الصليبي، فيقول:

نزعت لباس الكفر عن قدس أرضها وألبستها الدين الذي كشف اللبسا

وعادت ببيت الله أحكام دينه فلا بطركاً أبقيت فيها ولا قسا⁽⁴⁾

وكانت الحرب التي خاضها الصليبيون تحمل أبعاداً دينية بحتة، تهدف إلى القضاء على الإسلام والمسلمين، وهذا واضح من تغيير الفرنجة لمعالم بيت المقدس حينما كان في أيديهم⁽⁵⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 266 – 267، وانظر: البرق الشامي، 5/ 153 .

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 148 .

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 198 .

(4) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 232 .

(5) انظر: الفتح القسي ص 116، 118، 147.

وقد لعبت تنظيماتهم الدينية دوراً مهماً في الدفاع عن الوجود الصليبي في البلاد الإسلامية، فقد كانت هذه المنظمات الدينية كالإسبتارية والداوية، تشكل خطراً على الإسلام والمسلمين، وقد عُرفت بعدائها الشديد للمسلمين، كما أنهم اتصفوا بالقوة والقسوة، وألحقوا بالمسلمين أذى شديداً⁽¹⁾، فلا عجب أن يدعو العماد صلاح الدين إلى القضاء عليهم، وتخليص البلاد من خطرهم وكفرهم، فيقول:

فَسِرْ وافتحِ القدسَ واسفكْ بهِ دماءً متى تُجرها ينظفِ
وأهدِ إلى الأسبتارِ البتارِ وهُدِّ السُّقُوفَ على الأسقفِ
وخلِّص من الكفرِ تلكَ البلادَ يخلِّصك اللهُ في الموقفِ⁽²⁾

وبصور العماد خطر هذه الطوائف الدينية على المسلمين، فهم في قتالهم شجعان، مقبلون على القتال، متشوقون إليه، وفي وصف الداوية والإسبتارية يقول: "وفي كل قلب من الفئتين من نار حرصه التهاب، إذ الوجوه لُقبل النصال مكشوفة، والقلوب للوجد بالقتال ملهوفة، والأيدي على قوائم السيوف المفتوحة مضمومة، والنفوس لاستبطاء الهمم في الاهتمام مهمومة"⁽³⁾.

وبسبب كرههم الشديد للمسلمين، وغدرهم وعدم التزامهم بالعهود، فقد أمر صلاح الدين الأيوبي بقتل الأسرى من هاتين الطائفتين، بعد الانتصار عليهم في معركة حطين، ووصف العماد هذه الخطوة بأنها تطهير لبلاد المسلمين من خطرهم ومن نجاستهم، وفي ذلك يقول: "طلب الأسارى من الداوية والإسبتارية، وقال: أنا أظهر الأرض من الجنسين النجسين، وجعل لكل من يحضر منهما أسيراً خمسين، فأحضر العسكر في الحال مئين، وأمر بضرب أعناقهم، واختار قتلهم على استرقاقهم"⁽⁴⁾.

(1) انظر عن دورهم الحربي في الصراع مع المسلمين: عوض، محمد مؤنس، 2004م، التنظيمات الدينية الحربية في مملكة بيت المقدس اللاتينية، دار الشروق للنشر والتوزيع - عمان، ط1، ص 111 - 116.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 304 .

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 125 .

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 86 .

وكان الصليبيون قد بنوا العديد من القلاع والحصون، وزادوا في منعته وقوتها، فقد كانت تشكل بدورها خطراً حقيقياً على البلاد الإسلامية، ويبدو أن العماد كان يستغل المعارك التي خاضها المسلمون لفتح هذه المعاقل وتحريرها، من أجل تصوير الخطر المحدق الذي يتهدد الأمة الإسلامية، فصوّر قوتها ومنعتها، وبين خطرها الذي زال بفتحها وردّها إلى ربة الإسلام.

وكانت هذه القلاع والحصون تؤدي مجموعة مختلفة من الوظائف، كاستخدامها في الهجوم والدفاع، وترسيخ السيطرة على مناطق ذات أهمية استراتيجية، ومراكز للاستعمار والتطوير الاقتصادي، كما استُخدمت مقرات للإقامة ومراكز إدارية وثكنات للجند ومخافر للشرطة⁽¹⁾.

وقد اهتم الصليبيون بالتحصينات الدفاعية لهذه الحصون والقلاع، وبالغوا في منعته وقوتها، ووصف العماد هذه التحصينات القوية، وما نال المسلمين منها من أذى شديد، ومن ذلك قوله في حصن صهيون⁽²⁾، يصف مناعته، وما فيه من أعداء هم كالذئاب وكالأسود في تهديدهم للمسلمين، وفي ذلك يقول: "وأخذنا على سمت صهيون، وهو حصن يفوق الحصون، ويفوت العيون، وطلبناه كما يطلب الدائن المديون، ونحن للكفر مميتون، وللإسلام محيون، وكان الطريق إليه في أودية وشعاب، ومنافذ صعاب، ومضايق غير رحاب....، وهي قلعة على ذروة جبل في مجتمع واديين، بها محيطين من جانبيين، والجانب الجبلي قد قُطع بخندق عميق، وسور وثيق، والقلعة ذات أسوار خمسة كأنها خمس هضاب، ممثلة بذئاب سغاب، وأسد غضاب....، وهي ممتعة علينا بالركن الأيمن، والسمو الأيمن...."⁽³⁾.

(1) سميل، ر. سي، 1985م، فن الحرب عند الصليبيين، ترجمة محمد وليد الجلاّد، مركز الدراسات العسكرية - دمشق، ط1، ص 106 - 108 .

(2) حصن صهيون: حصن حصين من أعمال سواحل بحر الشام، من أعمال حمص، لكنه ليس بمشرف على البحر، وفيه قلعة حصينة مكينة في طرف جبل، ياقوت الحموي، معجم البلدان، 3/ 436 - 437).

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 241 .

وفي وصفه لحصن بغراس⁽¹⁾، يصف العماد قوة هذا الحصن ومنعته، والمكان المهم الذي يحتله، وفيه طائفة الداوية، يتحصنون في قلعته ويهددون المسلمين، وفي ذلك يقول: "وتوجهنا بكرة يوم السبت إلى بغراس، وقد ضايقنا الأعداء وضيقنا منهم وعليهم النفوس والأنفاس، وهي قلعة من أنطاكية قريبة، وإنها في الشدائد لدعائها مجيبة، وأيناها راسخة على رأس راس، شامخة على عاص عاس، أرضها في السماء، وجوازها على الجوزاء، متوغلة في الشعاب، متوقلة على الهضاب، منسحبة في السحاب....، ولا مطمع نحوها لطالع، ولا مطلع فيها لطامع، ولا مطمح لإلامح، ولا ملتح لطامح، وهي للداوية وجار ضباعها، وغاب سباعها، ودار دوائرها، وغار مغاورها، وغيل غوائلها، ومنزل نوازله....، وكوارة زنابيرها، ومغارة خنازيرها، ومرقب صقورها، ومرقد نسورها، ومكنس وحوشها، ومعرّس جيوشها"⁽²⁾.

وعندما يتحقق النصر للمسلمين بفتح القلاع والحصون، كان العماد يدبج رسائل البشرى بهذه الانتصارات، وزوال الخطر عن المسلمين، فكان يصور الخطر الحقيقي لهذه المعادل الصليبية على بلاد المسلمين، ومن ذلك تصويره لفتح حصن بيت الأحزان في سنة 575هـ، هذا الحصن الذي كان يتخذة الداوية مقرا لإلحاق الأذى والبلاء بالمسلمين، وقد بذلوا في تحصينه كلّ ما ملكوه، فكان كالشوكة في حلق المسلمين؛ لما له من خطر كبير عليهم، يقول العماد: "وقد أخرج الداوية عليه جميع ما ملكوه، وهم بقوتهم مستظهِرون، وظنّوا أنهم به يحاصرون البلاد ويحصلون المراد، ولو بقي الحصن لم يحصن البقاء، ولَدنّا من البلاد البلاء، ولأعضل بقرب الداوية الداء وأعوز الدواء، لكنّ الله نظر للإسلام ونصره، وقمع الكفر وقهره، ويسّر لنا ما ظنّناه عسيرا، ولم يزل للمؤمنين نصيرا"⁽³⁾.

وفي معرض حديثه عن الخطر المائل بهذه القلاع والحصون، صوّر العماد تحرك صلاح الدين الأيوبي على رأس جيشه، لفتح مدينة اللاذقية، يدفعه عزم على

(1) بغراس: مدينة على سفح جبل، بينها وبين أنطاكية أربعة فراسخ، وتطل على نواحي طرسوس، ياقوت الحموي، معجم البلدان، 1/467.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 257 .

(3) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 3/180 .

إزالة خطرهما، وقطع شأفة الأعداء، كيف لا، وهو سائر لتقويض أركان هذا الخطر الذي يتهدد المسلمين، يقول في ذلك: "ورحل ثالث عشرى الشهر يوم الأربعاء، منشور اللواء، منصور الأولياء، مشكور المضاء، عالي القدر قادر العلاء، ناجح الآراب راجح الآراء، وسار برعب إلى العدو يقدّمه، وعزم على الغزو يصمّمه، وأمر بإمرار الأحكام يحكمه، وجدّ على تدبير الدين يقفه، وحدّ في تدمير الماردين يرفهه، وسعادة تؤيده، وتأييد من الله يسعده، وسطوة على الكفار يرسلها، وجذوة في أهل النار يشعلها، وجيش للوثبات ينشطه، وجأش للثبات يربطه، وهيبة تروع الخواطر، وهيئة تروق النواظر"⁽¹⁾.

ولا يرتبط الخطر الذي يهدد المسلمين بالوجود الصليبي في البلاد الإسلامية فقط، بل يتمثل أيضاً في كثرة الجيوش والإمدادات القادمة من أوروبا، هذه الإمدادات التي تهدف لتحقيق المزيد من المكاسب والانتصارات في بلادنا الإسلامية، والسيطرة على أكبر مساحة منها، وكان الغرب لا يتوانى عن إرسال المزيد من المساعدات والإمدادات لنصرة بني جلدتهم، والوقوف في وجه المسلمين.

وكان العماد في أدبه، يذكر بخطورة الموقف المتمثل بإرسال أوروبا للحملات العسكرية، وتعزيزها بالإمدادات والمساعدات، ففي كتب الاستنفار والاستتجاد التي سطرها العماد، كان يوضح الخطر الصليبي الذي يتهدد الأمة الإسلامية، فكان على الدوام يصور الجيوش القادمة، ويصف قادتها وحرصهم على تحقيق المكاسب، ويصور كذلك حجم النجذات والإمدادات التي يقذف بها البحر، وما لها من أثر في شحذ همم الأعداء، وتقويتهم، في حربهم التي يخوضونها مع المسلمين.

وقد استغل العماد ذلك لتقوية عزائم المسلمين، وتوحيد الصف، وبذل الغالي والرخيص، للوقوف في وجه الخطر الداهم، الذي يهدد الإسلام والمسلمين، ومن ذلك وصفه للحملات الصليبية التي كانت ترسلها أوروبا إلى المشرق الإسلامي، وقد وصف العماد وصول ملك الألمان في عدد هائل من الجنود، وقصده العبور إلى البلاد الإسلامية، فيصور الخطر القادم بقوله: "ونما الخبر بوصول ملك الألمان إلى قسطنطينية في عدد دهم دثر، ونظم من خيله ورجله ونثر، وهو على قصد العبور إلى بلاد الإسلام، وقطع بلد الروم والأرمن إلى الشام، وأنه في ثلاثمائة ألف مقاتل، من كل

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 235 .

سالب باسل، وطالب باطل، وجهم جهنمي....، وكل ذئب عاسل، ذاب بعاسل، وأزرق لأبيض مشتمل، وأصهب لأسمر معتقل، وكل جحيمي جاحم، وجمري فاحم، وحربي بحري وبار بري، وقاطع في طريق الوصول، وراحل بقصد النزول...⁽¹⁾.

وفي كتاب بعث به العماد إلى الديوان العزيز في بغداد، يصور فيه الخطر القادم على الأمة الإسلامية، ويصف فيه نزول الصليبيين على عكا، ويتحدث فيه عن الدافع الديني الذي يحركهم لغزو البلاد الإسلامية، ويحث فيه على المسارعة للوقوف في وجه هذا الخطر المحدق بأممتنا الإسلامية، فيقول: "قد تقدمت المطالعة بمنازلة العدو المنازل بالنوازل، ومجاولة أهل الغواية بالغوائل، ومقاتلة طواغيت الكفر الواصلة في البحر بعدد أمواجه إلى الساحل، وقد نزلوا على عكا المحروسة، براياتهم المنكوسة، وآرائهم المعكوسة....، فإنه لم يبق لهم مدينة، ولا بلدة ولا جزيرة، ولا خطة صغيرة ولا كبيرة، إلا جهّرت مراكبها، وأنهضت كتائبها، وتحرك ساكنها، وبرز كامنها، ونفضت خزائنها، وانفضت معادنها، وحملت ذخائرها، وبذلت أخايرها، وثار ثائرها، وسار سائرها، وطار طائرها، ونثلت كنائن كنائسها، واستخرجت دفائن نفائسها"⁽²⁾.

ويتحدث العماد في الكتاب نفسه عن دافعهم الديني الذي خرجوا من أجله، وهو نصرته إخوانهم الصليبيين الذين تعرضوا للخطر من قبل الإسلام والمسلمين، وفي ذلك يقول: "وخرج بصلبانها أساقفها وبطاركها، وغصت بالأفواج فجاجها ومسالكها، وتصلبت للصليب السليب، وتغضبت للمصاب المصيب، ونادوا في نواديهم بأن البلاء دهم بلادهم، وأن إخوانهم بالقدس أبارهم الإسلام وأبادهم، وأنه من خرج من بيته مهاجراً، وبحرب الإسلام مجاهراً، ولمتعبده مسترداً، ولجده في النخوة لدينه مستجداً، فقد وهبت له ذنوبه، وذهبت عنه عيوبه، ومن عجز عن السفر، سقر بعدته وثروته من قدر، وبذل البدر لمن بدر، فجاءوا لابسين للحديد بعد أن كانوا لابسين للحداد، وتواصلت منهم الأمداد بالإمداد، وتوالت أنجاد الإنجاد، وهم على النقص يزدون، وعلى الأبد يبيدون، وبالمهج يجودون، وعن اللجاج في خوض اللجج لا يعودون...."⁽³⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 330، وانظر: ص 389، 413، 474، 477، 484 .

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 337 – 338.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 338.

وَيَصُورُ الْعِمَادَ كَثْرَةَ الْحَشُودِ الصَّلِيبِيَّةِ، الَّتِي أَتَتْ لَاسْتِرْدَادِ بَيْتِ الْمَقْدَسِ، وَاسْتِعَادَتِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَيَتَّخِذُ الْعِمَادُ ذَلِكَ وَسِيلَةً لَشَحْذِ الْهَمِّ وَالْعِزَائِمِ فِي مُوَاجَهَةِ هَذِهِ الْحَشُودِ الْجَرَارَةِ، قَبْلَ فَوَاتِ الْأَوَانِ، فَيَقُولُ: " هَذَا وَالْكَفَرُ قَدْ أَنَاخَ بِكُلِّكَلِهِ، وَحَفَلَ بِجَحْفَلِهِ، وَبَرَزَ إِلَى الْإِسْلَامِ بِكُلِّيَّتِهِ، وَعَرَاهُ بِبِلِيَّتِهِ.....، وَهَؤُلَاءِ الْمَلَاعِينَ قَدْ أَغْدَوْا لِقَصْدِهِ، وَأَعْدَوْا لَوُرُودِ وَرْدِهِ، وَقَدْ فُرِضَ فِي هَذَا الْأَوَانِ رَفْضُ التَّوَانِي، وَاسْتِدْعَاءُ ذَوِي الْحِمِيَّةِ مِنَ الْأَقَاصِي وَالْأَدَانِي، وَإِنْ لَمْ يَتَسَاعَدُوا فِي الرَّبِيعِ الْقَابِلِ، عَلَى إِنْهَاضِ الْجَحَافِلِ، صَعَبَ الْأَمْرُ وَاشْتَدَّ، وَاحْتَدَمَ الْخَطْبُ وَاحْتَدَّ"⁽¹⁾.

وَفِي كُتُبِ الْاسْتِغْفَارِ وَالْاسْتِجَادِ الَّتِي سَطَرَهَا الْعِمَادُ، يَتَضَحَّ مَدَى خَطَرَةِ هَذِهِ الْحَشُودِ وَالْجُمُوعِ، الَّتِي جَاءَتْ غَازِيَةً لِبِلَادِ الْمُسْلِمِينَ، وَمَا عَلَيْهِمْ إِلَّا عَدَمُ التَّوَانِي وَالنَّهْوُضِ لِمُوَاجَهَتِهِ، فَيَقُولُ: " قَدْ عُرِفَ أَنَّ الْعَدُوَّ قَدْ احْتَشَدَ بِجَمِيعِ مَلُوكِهِ، وَغَصَّتْ مَسَالِكُهُ وَطَرَقَهُ بِطَوَارِقِ سُلُوكِهِ، وَهُوَ حَدِيدُ الشُّوْكَةِ، شَدِيدُ الشُّكَةِ، قَدْ لَجَّ فِي حَصْرِ الثَّغْرِ وَنَصَبِ آلَاتِهِ، وَرَكَبَ عَلَيْهِ مَنَاجِيْقَاتِهِ، وَوَالَى الضُّرُوبَ مِنَ الضَّرْبِ، وَأَخَذَ مِنْهُ مَوَاضِعَ فِي النَّقَبِ، وَقَدْ أَشْفَى عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ، وَخَطْبُ جَسِيمٍ.....، وَهَذَا يَوْمُ الْحَاجَةِ وَأَوَانُ الضَّرُورَةِ، وَالنَّهْوُضُ بِعَسْكَرِهِ إِلَى نَصْرَةِ عَسَاكِرِنَا الْمَنْصُورَةِ، فَلَا يَجْنَحُ إِلَى عِذْرِ فَلْأَعْذَارِ أَوْقَاتٍ، وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى غَيْرِ هَذَا الْمَهْمِ الَّذِي لَيْسَ لِلْمُسْلِمِينَ إِلَى سِوَاهِ النَّفَاتِ"⁽²⁾.

وَيَصِفُ الْعِمَادُ سُرْعَةَ إِنْجَادِ أُرُوبَا لِلْغَزَاةِ، وَكَثْرَةَ الْإِمْدَادَاتِ وَالنَّجْدَاتِ الَّتِي كَانَتْ تَأْتِيهِمْ مِنَ الْبَحْرِ، وَمِنْ ذَلِكَ وَصَفَهُ لِكَثْرَةِ الْإِمْدَادَاتِ وَالْمُسَاعَدَاتِ الَّتِي بَعَثَتْ بِهَا أُرُوبَا، وَالَّتِي كَانَتْ مِنْ شَأْنِهَا الْمُسَاهِمَةُ فِي سَقُوطِ مَدِينَةِ عَكَا فِي أَيْدِي الصَّلِيبِيِّينَ سَنَةَ 587 هـ، وَيَصِفُ الْعِمَادُ كَثْرَةَ هَذِهِ الْإِمْدَادَاتِ وَالتَّجْهِيزَاتِ الْحَرَبِيَّةِ بِقَوْلِهِ: " كُلَّ عَامٍ تَحْمِلُ مَدُودُ الْبَحْرِ مِنْ أُمْدَادِهَا بِحَارًا، وَيَرِدُ الْمَاءُ بِأَهْلِ النَّارِ مُسْتَصْبِحِينَ مِنْ مَاءِ الْحَدِيدِ الْجَامِدِ نَارًا، وَتَتَّصِلُ مَرَاقِبُهُمْ كَأَنَّهَا الْأَعْلَامُ السُّودَ وَالْأَمْوَاجُ نَاشِرَةٌ بَيِضَ أَعْلَامِهَا، مَالِئَةٌ جِبَالَهَا بِآكَامِهَا، مَازِجَةٌ إِصْبَاحَهَا بِإِظْلَامِهَا، وَتَتَنَافَسُ مَلُوكُهُمُ الْبَاغِيَّةِ، وَطَوَاغِيَّتُهُمُ الطَّاعِيَّةِ، فِي

(1) العِمَادُ الْأَصْفَهَانِي، الْفَتْحُ الْقَسِي، ص 578.

(2) العِمَادُ الْأَصْفَهَانِي، الْمَرْجِعُ نَفْسَهُ، ص 500، وَانْظُرْ: ص 400، 497، 498، 503.

الورود بنفوسها ونفائسها، والوصول بما نفضت فيه كنائن كنائسها، مستخرجة ضمائر خزانها....، ويحدقون بها من برّها وبحرها، ويجتمعون بين سحرها ونحرها"⁽¹⁾.

وفي موقف آخر يصور العماد أثر هذه الإمدادات على الأمة الإسلامية، فهي كالبلاء والمرض، يحتاج إلى تعاقد المسلمين فيما بينهم، ومن ذلك قوله: "وما دام البحر يمدّهم والبر لا يصدّهم، فبلاء البلاد بهم دائم، ومرض القلوب بأدوائهم وأسوائهم ملازم....، فانظروا إلى الفرنج أي مورد وردوا، وأي حشد حشدوا، وأية ضالة نشدوا، وأية نجدة أنجدوا، وأية أموال غرموها وأنفقوها، وجِدات جمعوها وتوزعوها فيما بينهم وفرقوها، ولم يبق ملك في بلادهم وجزائرهم، ولا عظيم ولا كبير من عظمائهم وأكابرهم، إلّا جارى جاره في مضمار الإنجاد، وبارى نظيره في الجد والاجتهاد، واستقلوا في صون ملتهم بذل المهج والأرواح، وأمدوا أجناسهم الأنجاس بأنواع السلاح مع أكفاء الكفاح، وما فعلوا ما فعلوا، ولا بذلوا ما بذلوا، إلّا لمجرد الحميّة لمتعبدهم والنخوة لمعتقدهم"⁽²⁾.

2.4 الجيش الصليبي

كان الجيش الصليبي يمثل الوسيلة التي اتخذها الصليبيون لتحقيق أهدافهم في الاستيلاء على البلاد الإسلامية، كما أنه كان يغطّي عملية الانتشار والسيطرة على البلاد المحتلة، ونتيجة للصراع الطويل بين المسلمين وأعدائهم، فقد أظهر الأدب العربي صورة الجيش الصليبي، وتحدث عن تجهيزاته العسكرية، وعناصره، وتعبئته، وأسلحته ومعداته، وتحصيناته وخططه الحربية، كما تناول الأدب المعارك الحربية التي خاضها ووصف جنوده وقادته.

وقد رسم العماد في أدبه صورة لهذا الجيش، وصوّره من جوانب مختلفة، واتخذ ذلك وسيلة للاستثارة والتحريض للتصدي لهذا الجيش الغازي.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 514 – 515، وانظر عن كثرة الإمدادات الصليبية: ص 401، 521.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 316 – 317.

وكان الصليبيون في حروبهم مع المسلمين يطلبون النجدة والمساعدات من أوروبا، لذا فقد اشتركت معظم الدول الأوروبية في هذه الحروب، وتعددت الأجناس المشتركة في جيوشهم، وقد صورّ العماد معظم الأجناس والعناصر المشاركة في تكوين الجيش الصليبي، وكانت الفرق الدينية العسكرية كالإسبتارية والداوية، هي أشهر هذه الفرق الحربية، بل هي رأس الحرية المسمومة في نحر الإسلام.

وبسبب استمرار الحروب الصليبية وطول أمدها بين الطرفين، فقد كثرت الفئات والفرق المحاربة، وكثُر المشتركون فيها، لذا فقد تنوعت الأجناس والعناصر في الجيش الصليبي، ويذكر العماد بعضاً من هذه الفئات المشاركة في القتال ضد المسلمين، ومنها البيزانية والجنوية⁽¹⁾ والألمانية والفرنسيّة، ومن ذلك قوله في وصف معركة بحرية مع الفرنج: "فانشقت مرائر الفرنج، وأزاحت سفنها عن النهج، وقرنصت بزاة البيزانية، وتقلصت جناة الجنوية، وكثرت أدواء الداوية، وكثرت أسواء الإسبتارية، وزادت آلام الألمانية، وعادت أسقام الإفرنسيّة"⁽²⁾.

ولم تكن هذه الفئات العسكرية هي وحدها من يقاتل في صفوف الجيش الصليبي، بل كانت هنالك طوائف أخرى تساعد الجيش في مهماته الحربية والقتال معه، كالعجائز⁽³⁾ والنساء وحتى الأطفال⁽⁴⁾، ومن ذلك في وصفه للمرأة المقاتلة: "وفي الفرنج نساء فوارس، لهن دروع وقوانس، وكنّ في زيّ الرجال، ويبرزن في حومة القتال، ويعملن عمل أرباب الحجا وهنّ ربات الحجال، وكل هذا يعتقده عبادة، ويخلن أنّهن يعقدن به سعادة"⁽⁵⁾.

(1) البيزانية : نسبة إلى مدينة بيزا الإيطالية، والجنوية نسبة إلى مدينة جنوة الإيطالية، وهي مدن اشتهرت بنشاطها التجاري، ونقل الحجاج والمحاربين، وقد اشتركت في بعض الحروب، انظر: الروضتين، 2 / 364.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص161، وذكر العماد عدداً من الفئات الأخرى المقاتلة التي اشتركت في الحروب الصليبية، انظر: الفتح القسي، ص 125، 164، 403.

(3) انظر عن دور العجائز في التحريض: الفتح القسي، ص349.

(4) انظر عن مشاركة الأطفال في الحروب: الفتح القسي، ص306.

(5) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص349، وانظر: ص406، 504.

ويظهر من ذلك أن الفرنجة في صراعهم مع المسلمين، قد حشدوا كل طاقاتهم الحربية، واشترك في صفوف جيشهم العديد من الطوائف والمنظمات والفئات الحربية، وتنوعت أجناس هذا الجيش وتعددت، وسخّروا كلّ طاقاتهم لاحتلال البلاد الإسلامية والسيطرة عليها.

أما عدد هذا الجيش، فكان العماد يميل إلى تصويره بالضخامة والكثافة العددية، وكان الفرنج في معاركهم يحشدون الجيوش الضخمة الجرارة، ولا يدخلون المعارك إلاّ بأعدادٍ كبيرة طلباً للنصر، ويصور العماد ضخامة الجيش الصليبي بقوله:

كَمْ جَحْفَلٍ بِالْعَرَاءِ ذِي لَجِبٍ بِالصَّفِّ مِنْهُ يَضِيفُ صَفْصَفُهَا
كَالْبَحْرِ طَامِي الْعُبابِ لَاعِبَةً بِمَوْجِهِ لِلرِّيَّاحِ أَعْصَفُهَا⁽¹⁾

ويبدو أن العماد في تصويره لضخامة الجيش الصليبي ووصف كثرتة العددية، كان يهدف إلى إظهار الخطر الحقيقي من جهة، وإلى تعظيم دور المسلمين في محاربتة والانتصار عليه من جهة أخرى، لذا فقد صور هذا الجيش في ضخامته، وكأنهم عدد الحصى، وخرجوا عن العد والإحصاء، وذكر أنهم زادوا على خمسين ألف⁽²⁾، في استعدادهم لمعركة طبرية.

ومن تصويره لضخامة الجيش الصليبي، قوله في وصف جيشهم الذي كان متوجهاً إلى طبرية، ويشبهه في ضخامته وكثرتة بالجمال والبحار، فيقول: "وقد ماجت خضارمهم، وهاجت ضراغمهم، وطارت قشاعمهم، وثارت غماغمهم، وسدّت الآفاق غمائهم، وشاقت ضاريها جماجمهم، وهم كالجمال السائرة، وكالبحار الزاخرة، أمواجها ملتزمة، وأفواجها مزدحمة، وفجاجها محتدمة...."⁽³⁾.

أما عن التعبئة الحربية لهذا الجيش، فقد وصفه العماد في حالة الثبات والاستعداد، وفي حالة الحركة والهجوم، وكان الجيش الصليبي في تعبئته الحربية

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 309.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 74.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 77، وانظر: ص 74، 164، 302.

مقسماً إلى ميمنة وميسرة وقلب، وعُرف عنهم التزامهم الدقيق أثناء المسير، فلا يمكن استعراضهم من خلال الاستفزازات، وكانوا في الغالب يتحكمون بمقادير المعركة⁽¹⁾. وقد وصف العماد استعداد الجيش الصليبي وتعبئته الحربية، ومن ذلك وصفه للجيش الذي استعد لمعركة حطين، فوصفهم بالاستعداد والاحتشاد، وتنظيم الصفوف، فيقول: "والفرنج قد صفوا راياتهم بصفورية⁽²⁾، ولوا الألوية، ومدوا على مدود الضوامر الزواخر قناطر القنطاريات، وأوقدوا في ظلام القتام النائر سرج السريجات، وصوبوا إلى صوب قرا الأقران نياب اليزنيات، وأحاطوا حول مراكزهم بدوائرهم....، وجمعوا الأوشاب والأوباش، ورتبوا الجيش وثبتوا الجاش، وحشدوا الفارس والراجل، والرامح والنابل"⁽³⁾.

وعندما يتحرك هذا الجيش، فإنه يندفع بعزم وقوة، لا يتردد في بذل ما في وسعه من أجل تحقيق النصر، ومن ذلك وصفه لتحرك هذا الجيش وخروجه للقتال، يقول: "وخرجوا يوماً قبل العصر، في عدة كالليل خارجة عن الحصر، قد التأموا واستلأموا، وانضموا وانتظموا وتقدموا، وأقدموا للطوارق حاملين..."⁽⁴⁾.

وفي موضع آخر، يصور العماد زحف الجيش الصليبي، وهو على أتم الاستعداد، وبكامل جهوزيته الحربية، قد استصحب معه كل ما يلزم للقتال، فيقول: "زحف العدو إلى البلد، بالجد والجلد، والعُدَد والعَدَد، والمدى والمَدَد، والجمع المحتشد، والجمر المتقد....، والحديد والعديد، والقريب والبعيد، والأتباع والعبيد، والأوباش والأوشاب، والكلاب والذئاب....، ودبوا وذبوا، وشبوا وسبوا، وصابوا وصبوا، ونابوا ونبوا، وعبوا وعُبوا، وجابوا وجبوا، وزحموا ورجموا، وأقدموا وتقدموا"⁽⁵⁾.

(1) ر. س. سميل، فن الحرب، ص 288 - 289.

(2) صفورية: بلدة من نواحي الأردن بالشام، وهي قرب طبرية، ياقوت الحموي، معجم البلدان، 414/3.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 73 - 74.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 164.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 478.

وفي أثناء مسيرهم، كانوا يلتزمون بتشكيلاتهم العسكرية، فلا يتجاوبون مع الاستفزازات، كنوع من الخطط الحربية المتبعة لديهم، ويصفهم بقوله: "فإنهم إذا نزلوا صعب نزالهم، وأتعب قتالهم، وإذا نبتوا تعذر حصدهم، وإذا ثبتوا تعذر قصدهم، وإذا لصقوا ببطن الأرض صاروا كالقراد، وإذا حلقوا في جوّ الدوّ طاروا كالجراد، فعند الانتشار يمكن التقاطهم، وعند الانحصار يمكن احتياطهم"⁽¹⁾.

ويحافظ الجيش الصليبي على وحدة تماسكه وتنظيمه في الأحوال كافة، ففي حالة الهزيمة، كان الجنود يحافظون على وحدتهم وترتيبهم، وفي وصفهم يقول: "وأدبروا مؤلّين، وأرخصوا من مهجهم ما كانوا له مغلين، وعسكرنا يتبعهم، ويعلق بهم ويقلعهم، وهم مجتمعون في مسيرهم، محتمون في تقديمهم وتأخيرهم، يتحركون في سكون، ويتظاهرون في كمون"⁽²⁾.

ويصور العماد مدى استعدادهم للمعركة، فكانوا يلبسون الزرد للحماية، فيصبح الفارس منهم كأنه قطعة حديد، فيقول في تصويره الفارس الصليبي: "أن فارسهم ما دام فرسه سالماً لم يدلّ للصرعة، فإنه من لبسه الزردي من قرنه إلى قدمه كأنه قطعة حديد، ودراك الضرب إليه غير مفيد"⁽³⁾.

ويرسم العماد صورة طريفة للفارس الصليبي المحتمي بدرعه وترسه، فشبهه بالقنفذ نتيجة للسهم الكثيرة التي نشبت به، وهذا يدل على اهتمام الصليبيين بوسائل الحماية في أثناء خوضهم المعارك، يقول: "وذكر أنه وقف في ثغره من تلك الثغرة إفرنجي، كأنه جني مستشيط للشيطان نجي، وهو يدافع ويمانع، ويكافح على تلك الثغرة وبقارع، قد اتخذ طارقه لجسمه صدفاً، وصار لسهم المنية هدفاً، وهو كأنه مما نشب فيه من النشاب القنفذ، وتلك السهام من لبس الحديد لا تنفذ"⁽⁴⁾.

أما القائد الصليبي فقد وصفه العماد بصفات تدل على الخبث والكفر والنجاسة والغرور والخيانة، ومن ذلك قوله في صاحب صور: "وكان من أكبر طواغيت الكفر

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 297.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 444.

(3) أبو شامة المقدسي، الروضتين، ص 285/3.

(4) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 504.

وأغوى شياطينه، وأضرى سراحينه، وأخبث ذنابه، وأنجس كلابه، وأنهش ضلاله، وأفحش ضلاله، وأعوى أعوانه، وأخون إخوانه، وأبغى بغاته، وأجفى جفاته، وأرعى حماته، وأحمى رعاته، وشر شراره، وأنكر نُكّاره، وأفجر فجّاره، وأروغ ثعالبه، وألسب عقّاره، وأحنث معاهديه، وأنكث معاقيده، وهو الطاغية الداهية، الذي خُلقت له ولأمثاله الهاوية"⁽¹⁾.

ويبدو من هذا الوصف الذي نُعت به القائد الصليبي، أن المشاعر كانت تتبع من حقد وكراهية واحتقار لهذا العدو الغازي، ومن باب الإنصاف كان العماد يذكر شجاعتهم وقوة عزيمتهم وإقدامهم في القتال، إلّا أن مشاعر الكره المتأصلة في نفسه، نتيجة لهذا الصراع العسكري الذي اتخذ طابعاً دينياً، جعلته يصل إلى حد السبّ والشتم، خاصة عندما يكون الحديث عن القائد الصليبي.

ووصف العماد الأسلحة والمعدات الحربية التي كان يستخدمها الجيش الصليبي، وهي تقسم إلى قسمين: القسم الأول ويشتمل على الأسلحة الخفيفة التي كان يستخدمها أفراد الجيش، كالسيف والرمح والقوس والدرع وما هو ضروري لكل مقاتل، وأما القسم الثاني فيشتمل على الأسلحة الثقيلة التي استخدمها الصليبيون في معاركهم مع المسلمين، سواء التي أحضروها معهم من بلادهم، أو التي احتاجوا إلى صنعها في أرض المعركة.

وأما الأسلحة الخفيفة، فلا يكاد يخلو وصف للعماد لأي معركة منها، وعلى سبيل المثال قوله: "ذلك أن ملك الإفرنج حشر حشود ضلاله، وأبطال باطله، وحشد جيوشه من برّه وبحره وساحله، وقدم بفارسه وراجله، وقناه وقنابله، وظباه وعوامله، وذؤبانه وذوابله....، وزحف في ألف رمح وعشرة آلاف مقاتل، وحامل عدّة للموت حامل، وشارع عامل بالشر عامل، وكلّ درّاع داعر، ومراوغ مغاور، وفارس فارس، وسبع عابس، وذو طوارق بالأذى طوارق، وسوابق إلى الموت سوابق"⁽²⁾.

وقد مرّ معنا في حديثنا عن الجيش الإسلامي، أنواع من الأسلحة الفردية التي كان المحارب يستخدمها، والتي يشترك في استخدامها المسلمون والصليبيون على حد

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 109.

(2) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 167/3.

سواء؛ لأن المسلمين تأثروا بأعدائهم من الفرنجة، كما تأثروا هم بالمسلمين، ويشمل هذا التأثير الصراع العسكري بما فيه من أسلحة ومعدات حربية، استخدمها الطرفان. أما الأسلحة الثقيلة التي استخدمها الجيش الصليبي، فقد صورها العماد وأبرز خطرها ونكايتها بالمسلمين، فصوّر أبراجهم ودباباتهم ومجانيقهم وحتى قطعهم البحرية التي كانوا يستخدمونها لنقل الجنود والسلاح والذخائر والمؤن. وقد وصف العماد السفن الحربية الضخمة، التي رافقت وصول ملك الإنجليز، وقد أحدثت روعة في قلوب المسلمين، لضخامتها ولما تحمل في داخلها، فيقول: "وكانت معه من الشواني خمس وعشرون قطعة، كل واحدة منها تضاهي تلعة، وتوازي قلعة، وأحدث في القلوب روعة، وأرّث في النفوس لوعة"⁽¹⁾.

ومن الآلات الثقيلة التي استخدمها الصليبيون الأبراج، وكانوا يستخدمونها للارتقاء على الأسوار، كما حدث في حصارهم لمدينة عكا، وقد وصف العماد هذه الأبراج وكيفية صناعتها، وشدة أثرها ونكايتها على المسلمين، فيقول في ذلك: "وكان الفرنج منذ نزلوا للحصار، شرعوا في عمل الأبراج الكبار، وركبوها من الأخشاب الطوال، والعمد الثقال، وبنوها وقدموها، ونصبوها وأحكموها، وسقفوها طباقاً، وسمّروها بالحديد وجعلوا لها منه أطواقاً، ووثّقوها شداً، وشدوها وثاقاً، ولبسوها بالسلوخ، وملأوها بالجُروح، وزحفوا بها إلى السور، وكشفوا بالرمي منها بعض سقوف الدور"⁽²⁾.

وقد استخدم الصليبيون في معاركهم مع المسلمين أنواعاً عدة من الأسلحة الثقيلة، منها الدبابة التي تتكون من أربعة طوابق، تحمل الجنود في داخلها، وتستخدم في معارك الأسوار، ومن ذلك وصف العماد للدبابة في حصار الصليبيين لعكا، فيقول: "وكان الفرنج قد اتخذوا دبابة عظيمة هائلة، قد أظهرت لها في الشر غائلة، ولها أربع طباق، شدها على الارتباط باق، ولها من الإحكام باس ولباس، وهي خشب وورصاص وحديد ونحاس، وقربوها إلى أن بقيت بينها وبين البلد أذرع خمس، وفي طباقها سباع ضوار وذئاب طلس، وبُلي البلد منها بكل بلية، ورزى بكل رزية"⁽³⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 484 .

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 367 .

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 487.

ونتيجة للظروف الحربية السائدة، فقد طوّر الصليبيون الدبابة وأضافوا إليها رأساً كبيراً يسمى الكبش، الغاية منه نطح الأسوار وهدمها، وقد قام المسلمون بعد ذلك بحرقه، وقد وصف العماد هذا السلاح بقوله: "واستأنف الفرنج عمل دبابة هائلة، وآلة للغوائل غائلة، في رأسها شكل عظيم يقال له الكبش، وله قرنان في طول رمحين كالعمودين الغليظين، أقفال الأسوار المعلقة بها نقش، فكم سور إذا نطحته طحتته، وكم معقل حصنه الدهر حصته وصحنته....، وقد سقوها مع كبشها بأعمدة الحديد، وكملوا لها أسباب الإحكام الشديد، ولبسوا رأسي الكبش بعد الحديد بالنحاس، وكسوها حذراً عليها من النار سائر لباس الباس، فلم يبق للنار فيها سبيل، ولا للعطب عليها دليل" (1).

ومن الأسلحة الثقيلة الأخرى التي استخدمها الصليبيون، المجانيق والصلالم والجسور، وكانوا يبذلون الأموال الكثيرة، في صناعتها وإحكامها، ووصف العماد حجم خسارتهم في هذه الأسلحة التي أنفقوا عليها أموالهم، فيقول: "استنفد الفرنج أموالهم في عدد أعدوها، وآلات أجدها، وأحكموا أبراجاً شامخات، ومجانيق شادخات، وزاد غرامهم بالغرامات، واستقلوا على عمل الأبراج كثرة الخسارات" (2).

ومهما بلغت هذه الآلات والمعدات من قوة وتدمير، إلا أن العماد كان على الدوام يحطّ من شأنها، من خلال تصويره للمصير الذي آلت إليه، وتفوق المسلمين عليها وإحراقها، ويصف هذه الآلات بأنها غير نافعة، فيقول: "وعلم الفرنج حين حبطت أعمالهم، وهبطت آمالهم، أن الشقاء أدركهم، والشقاق أهلكهم، وأن مدبرهم مُدبر، وأن ترتيبهم مدمر، وأن آلاتهم غير نافعة، وأن نهلاتهم غير نافعة" (3)، فهذه الآلات والمعدات مهما بلغت من قوة إحكامها وتشبيدها، لا يمكن لها الوقوف في وجه عزائم المسلمين، وهذا ما كان يركز عليه العماد في وصفه لها.

وقد كان الجيش الصليبي يتخذ من التحصينات الدفاعية وسيلة لرد أي هجوم إسلامي، وكان اعتمادهم على هذه التحصينات كبيراً، لأنهم ليسوا من أهل البلد، وقد

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 432.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 377.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 434.

عرفوا هذا تماماً، ولذلك كان الصليبيون يبالغون في تحصيناتهم الحربية، ويظهر ذلك في اهتمامهم بتشديد القلاع والحصون، والتفنن في مناعتها ضد أي هجوم، وكانوا يبنون حولها الأسوار العالية، ويحفرون الخنادق، وقد وصف العماد حصانة مدينة صور، واهتمام الصليبيين في تحصينها، فيقول: "هذا بلد حصين، ومكانه في الأرض مكين، في البحر ثلاثة أرباعه، وفي السماء ارتفاع يفاعه، وطريقه الذي يسلك من البر إليه، قد أحاط به البحر من جانبيه، وقد قطعوه بخندق في عرضه، وعمقوه ونزلوا في أرضه"⁽¹⁾.

ويصف العماد هذه التحصينات الدفاعية التي كان يتخذها الصليبيون، ويصور صلابتها ومناعتها، حتى إن الطير في السماء لا يستطيع اجتيازها، فهي خنادق حُفرت بعناية، وصُممت للحماية، ومن ذلك قوله في الخندق الذي حفره الصليبيون حول معسكرهم في مدينة عكا، يقول: "وشرع الفرنج في حفر خندق على معسكرهم حوالي عكا من البحر إلى البحر، وأخرجوا ما كان في مراكبهم من آلات الحصر....، حتى عمّقوا الحفور، ووَثّقوا من ترابها السور، وملأوه بالستائر، ومنعوه من الطير الطائر، وبنوه وأسّسوه، وستروه وترسوه، وربّوا عليه رجالاً، لم يتركوا إليه لواغل مجالاً، وتركوا فيه أبواباً وفروجاً، ليظهروا منها إذا أرادوا خروجاً"⁽²⁾.

وكان العماد على الدوام يحاول التقليل من شأن معداتهم وتحصيناتهم الحربية التي أعدوها، وأنها لهم تغن عنهم شيئاً، أمام الجيوش الإسلامية، ويصور هذه الخنادق التي أعدها الصليبيون، بالقبور التي ستضمهم، وتمتلئ بأشلائهم، وفي ذلك يقول: "وما خنادقهم لهم، إلا رموس دوارس، وما حفروا إلا قبورهم، وما دبّروا إلا ثبورهم، ومتى قصدناهم كذبت ظنونهم، وصدقته منونهم، وامتألت بأشلائهم خنادقهم، وأظلمت عليهم بغربنا مشارقهم، وبيّنتهم بوائقهم، وتبت علائقهم"⁽³⁾.

وبالنسبة للخطط العسكرية التي كان يتبعها الصليبيون في صراعهم مع المسلمين، فقد تعددت وتنوعت بحسب المقتضيات التي تفرضها عليهم المعارك التي

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 157.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 325.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 326.

خاضوها، وكانوا دائماً يَغْتَمُونَ الفرصة للإيقاع بالمسلمين، ويصف العماد استغلالهم لفرصة تفرق العساكر الإسلامية، للهجوم على المسلمين، فيقول: "لما عرف الفرنج انفصال جماعة من الأكابر، ومفارقة عدة كثيرة من العساكر، خرجوا متجاسرين وامتدوا متقاطرين، وانتشروا متغاورين...." (1).

وقد استغل الصليبيون الفرص التي كانت تواتيهم في أعمالهم العسكرية، واعتمدوا عدة طرائق في القتال، بما يتناسب مع قدراتهم القتالية، ومن هذه الطرائق الكمائن، التي تعتمد على الهجوم المفاجئ، ففي مدينة صور، كبس الفرنج السفن الإسلامية، بعد أن تأكدوا من نوم المسلمين الذين قاموا على حراستها، يقول العماد: "فحفظ أصحابنا إلى السحر الحرس، وسهروا إلى أن شارفوا الغلس، وكلّ منهم لما استأنس نعس، وغاص في النوم وما تنفس، فما انتبهوا إلاّ وسفن الفرنج بهم محدقة، ونيرانهم محرقة...." (2).

وكان الصليبيون ينوعون في أساليبهم الحربية، فمن الخطط التي اتبعوها، فتح عدة جبهات في آن معاً، لتشتيت العساكر الإسلامية، ومن ذلك خطتهم في جذب السلطان صلاح الدين إلى بيروت، بعد أن عجزوا عن احتلال بيت المقدس، ويصف العماد ذلك بقوله: "لما تعذر على الفرنج قصد القدس، وعرفوا أن مرضهم به في النكس، ورأوا أن ثغر بيروت قد براهم، وعراهم من القوة ما منه عراهم، وأنه قد قطع عليهم طريق البحر بمراكبه، وقد فُجِعُوا بمصائبه ونوائبه، فقالوا: أخذ هذا البلد هين، وقصده متعين، وإذا حاصرناه جذبنا السلطان وعساكره إلى جانبه، وخلا القدس من جمة كتائبه" (3).

كما اعتمدوا على الحرب النفسية، كنوع من الخطط الحربية التي طبّقوها، واعتمدوا على إثارة الفتن والخلافات، والتهديد بكثرة جيوشهم الزاحفة، وإظهار قوتهم وشدة بأسهم، واتخذوها وسائل لتثييط همم المسلمين وعزائمهم، وإدخال الخوف إلى نفوسهم، ويتضح ذلك من رسائل التهديد التي كانوا يبعثونها، ويصور العماد ذلك بقوله

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص408.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص161.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص597.

على لسان ترجمانهم، موجهاً كلامه لصالح الدين الأيوبي، بأن يرفع يده عن اللاذقية، فيقول: " وإن أبيت غير الغيرة والإباء، ودُمت على إرهاب الدهماء وإهراق الدماء، جاء من وراء السبعة البحار من يسد فضاء السبع الطباق، وأفاق للتناصر على دفع هذا الخطب نصارى الآفاق، وثار الروم لرؤم الثار، وخرج الفرنج أنفاراً للاستنفار...." (1).

واعتمد الصليبيون من باب الحرب النفسية إخفاء خسائريهم في المعارك التي كانوا يخوضونها، فكانوا يعمدون إلى دفن قتلاهم، وعدم إبقاء جثث القتلى في أرض المعركة، كي لا يُظهروا حجم خسائريهم، وفي ذلك يقول العماد: " وكلما صُرع منهم قتيل حملوه وستروه، وطمّوا مدفنه وطمروه، حتى يخفى أمرهم، ولا يصح لدينا كسرهم" (2).

وقد خاض الجيش الصليبي معارك عديدة، في صراعه مع المسلمين، انتصر في بعض منها، وانهزم في بعضها الآخر، وكان العماد في وصفه لهذه المعارك، يركز على التهوين من نصر الصليبيين في حالة انتصارهم، والسخرية والاستهزاء منهم، حين تكون الغلبة للمسلمين، ومن المعارك التي وصفها العماد معركة مرج عيون (3)، في سنة 575هـ، فيصور فيها لحظة اللقاء بين الجيشين، وشدة القتال فيها، فيقول: " حتى تراءى الجمعان، ودنا الرعان من الرعان، وعنا العنان للعنان، وحنّا السنان على السنان، ونشطت أيمان الإيمان، وقرب قران الأقران، واحترب حزب الله وحزب الشيطان، وحلا ضرب الضرب وطعم الطعان، بعذب القضب ومرّ المران....، فخفّ رجالتهم إلى الأتقال، وفارقوا خيل النزال وفوارس القتال....، وكادوا يكسفون الأنوار، ويكشفون الأستار، ويشقّون الغبار، ويسبقون المضمار، فثبت السلطان أمامهم، وردّهم وراءهم، وميّل بهم عن استوائهم إلى أسوائهم، وترادف المدد، وتضاعف العدد، وكلما ردّوا ردّوا، وكلما تصدّوا صدّوا، وسدّت الملحمة عليهم فما ألحموا ولا أسدوا، فحملوا حملة كادت تتم، وبسرّ الشرّ تتم...." (4).

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 240.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 444.

(3) مرج عيون: موضع بسواحل الشام، ياقوت الحموي، معجم البلدان، 101/5.

(4) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، ص 163/3 - 164.

ويبدو أن العماد في تصويره للجوّ العام للمعركة، كان يركز على نتيجة المعركة أكثر من تفاصيلها الدقيقة، وكان يقدم صورة خاطفة لالتقاء الجيشين، وحالة الصدام بينهما، وما ينطبق على المعركة البرية، ينطبق أيضاً على المعركة البحرية، مع اختلاف الظروف في كلّ منهما، من حيث المكان والأسلحة المستخدمة، ومن ذلك تصوير العماد لمعركة بحرية، فيقول: "فصدمتها مراكبنا بمناكبها، وملاّت معاطنها بمعاطبها....، وأقبلت سواريتها بالرواسي، مبرمة الأمراس محكمة المراسي، وقطعت اللجّة بأشباه أمواجها، وسدت فجاجها بأفواجها، ونكّست أعلام الأعلاج عن أثباجها، ووافت أساودها السود بالأسود، وسدّت عقبانها الآفاق بأجنحة الرايات والبنود....، فصدتها وصدعتها، وردّتها وردعتها، فكأنما نعبت غربانها ببين أحبة الكفر أعاديها، وأناخت طعائن الضغائن على شواني شوانيتها....، وتفرقت سفن الفرنج أيدي سبا، وأصلد زندهم وكبا، وعادوا محصورين محصورين قد دُفعت مراكبهم التي دافعت عن مباركهم، وأيقنوا أنهم تورطوا في مهالكهم"⁽¹⁾.

3.4 تصوير هزائم الصليبيين

استمرت الحرب بين المسلمين والصليبيين فترة طويلة، قاربت قرنين من الزمان، ألحق فيها المسلمون بالصليبيين خسائر فادحة، وهزائم كثيرة، ولا بد للأدب العربي أن يصوّر هذه الهزائم التي تكبدها الصليبيون في معاركهم مع المسلمين.

ومما يرتبط بصورة الصليبيين عند العماد الأصفهاني، صورة الهزائم التي لحقت بهم وبجيوشهم التي جاءت غازية ومعتدية على البلاد الإسلامية، وتعبّر هذه الصورة عن مناظر القتل والأسر والفرار التي كانت تلحق بالصليبيين، في أثناء وصف معاركهم المحتدمة، والتي خاضوها مع المسلمين.

ولا ننسى مناظر الخراب والدمار التي حلّت بجيوشهم وحصونهم وقلاعهم؛ لأن الصراع كان على أشده، فكانت مظاهر التغني بانتصارات المسلمين، وإلحاق الهزيمة

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 340 – 341.

بأعدائهم، تتجلى بشكل واضح في الأدب العربي، الذي صوّر مرحلة الصراع تلك، ولا سيما أدب العماد الأصفهاني.

وقد صوّر العماد الوضع النفسي الذي مرّ به الصليبيون في حال هزيمتهم، وهو وضع ينبئ عن خوف وذعر، بل عن رعب تمكن من قلوبهم، ومن ذلك صورتهم خائفين مرتعدين، يقول العماد في وصف فرارهم:

ولّوا وقلّب شجاعهم في صدره كالسيف يُرعدُ في يمينِ جبانٍ
ولّى وجوههم سوادَ وجوههم نحو السّوادِ وآذَنُوا بهـوان⁽¹⁾

ويرسم العماد صورة أخرى، للخوف والذعر الذي تمكن من قلوب الأعداء، وانتشر فيهم بسرعة كبيرة، كالنّار عند انتشارها في الفحم، يقول:

تمكّن الرّعبُ في قلبِ العدوِّ بها تمكّن النّارُ بالإحراقِ في الفحم⁽²⁾

ويصور العماد الحالة النفسية للصليبيين الذين تحصنوا بحصن الأكراد، وقد استشعروا الهزيمة، فيقول: "وطار الرعب، وثار العجم والعرب، وخاف الكفر، وطاف الذعر، وقال نفرُ الشّركِ نفراً ولا نستقر، وتشوّروا وتشاوروا، وحاروا وتحاوروا، كأنهم في قبور حصونهم أموات، لا ترتفع لهم من الوهل والوله أصوات"⁽³⁾.

وكان الخوف والهلع والفرار من أمام المسلمين في المعارك، من الصفات التي وصف العماد الصليبيين بها، فقدّم صورة الهاربين الخائفين، لقادة جيوشهم، فهم يفرون من ساحة المعركة مذعورين لحجم مصيبتهم التي لحقت بهم، ومن ذلك تصويره لكبار قادتهم في المعارك، فيقول:

لمّا رأى الدّوّايّ راؤنداءه ولّى بطاعونٍ بغير طعانٍ
طلبَ الفريريّ الفرارَ بطلبه متباعداً من هُلكه المتداني
والهنفريّ مذْهانَ فرّ مؤملاً لسلامةٍ والهونُ شأنُ الشّاني⁽⁴⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 413.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 381.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 225 – 226.

(4) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 415 – 416.

وللتقليل من شأن الصليبيين، كان العماد يركز على فرارهم من أرض المعركة، ومن ذلك قوله فيهم يصف هزيمتهم:

لَا قَتْ غَوَاةُ الْفَرَنْجِ خِيْبَتَهَا فزَادَ مِنْ حَسْرَةٍ تَأْسُفُهَا
فَرَّ فَرِيرِيَّهَا وَأَزْعَجَهَا نِدَاءً دَاوِيَّهَا تَلْهَفُهَا⁽¹⁾

وبصور العماد كثرة القتلى والصرعى من الصليبيين، وكأنه يوثق للهزائم التي لحقت بهم، ومن ذلك قوله:

تَرَكْتَ مَصَارِعَ لِلْمَشْرِكِينَ بَطُونُ الْقَشَاعِمِ فِيهَا قُبُورُ⁽²⁾

ولا يكتفي العماد بصورة الصليبيين المنهزمين المخذولين، وقد أصبحت بطون النسور قبورهم، بل نجده يكرر الفكرة، ويجعل هزيمتهم النكراء ترجّ الأرض من تحتهم، وتصبح بطون الذئاب قبورهم، فيقول مصورا هزيمتهم في حطين:

كسَرْتَهُمْ إِذْ صَحَّ عَزْمُكَ فِيهِمْ وَنَكَّسْتَهُمْ إِذْ صَارَ سَهْمُهُمْ نَكْسًا
بَوَاقِعَةٍ رَجَّتْ بِهَا الْأَرْضُ جَيْشَهُمْ دَمَارًا كَمَا بُسَّتْ جِبَالُهُمْ بَسًّا
بَطُونُ ذَنَابِ الْأَرْضِ صَارَتْ قُبُورُهُمْ وَلَمْ تَرْضَ أَرْضٌ أَنْ تَكُونَ لَهُمْ رَمْسًا
وَطَارَتْ عَلَى نَارِ الْمَوَاضِي فَرَاشُهُمْ صَلَاءً فزَادَتْ مِنْ خُمُودِهِمْ قَبْسًا⁽³⁾

وبعد تصوير العماد لفرار الصليبيين وهروبهم من أرض المعركة، ومقتلهم وكثرة صرعاهم في المعارك، نجده يعرّج على تصوير السبايا والأسرى، كي تكتمل صورة الهزيمة من قتل وفرار وأسر وسبي، وبصور العماد كثرة الأسرى والسبايا بعد فتح القدس، فيقول:

نُقَادُ بَدَائِمِ الدَّمَاءِ مَلُوكُهُمْ أَسَارَى كُسْفَنِ الْيَمِّ نَطَّتْ بِهَا الْقَلْسَا
سَبَايَا بِلَادِ اللَّهِ مَمْلُوءَةٌ بِهَا وَقَدْ شُرِيَتْ بَخْسًا وَقَدْ عُرِضَتْ نَخْسًا
يَطَافُ بِهَا الْأَسْوَاقُ لَا رَاغِبٌ لَهَا لَكثَرَتِهَا كَمَ كَثِيرَةٍ تَوْجِبُ الْوَكْسَا⁽⁴⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 309 – 310.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 192.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 234 – 235.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 235.

ويصف العماد منظر الأسرى، وهم في حالة من الذلّ والمهانة، يقادون إلى الأسواق لبيعهم، فيقول: "وجاءوا بالأسارى بين يديه، مقرنين في الأصفاد، مقودين في الأقياد، مسوقين إلى السوق، والحديد منهم في الأعناق والسوق"⁽¹⁾.

وفي تصويره للهزائم التي حلت بهم، يبيّن العماد مصير قادتهم، وقد تتوّع هذا المصير بين قتل وجريح وأسير، كلّ بحسب حظه، ومن ذلك قوله: "وجعل الله لنا عليهم الكثرة، وصحح فيهم الكسرة، ومنحنا أكتافهم، وأعدنا بالقتل والأسر إلى الآحاد آلافهم، ومهدنا في بطون القشاعم أكنافهم، ومزّقناهم في المأزق كلّ ممزق، وما تركنا جمعاً لهم في المفرّ غير مفرّق، ولجأوا إلى أودية ومضائق، وأدواء وبوائق، ومطرتهم في مطارهم بوارق بوارهم، وجرت أنهار نهارهم بدماء دمارهم، ولم يزلّ الضرب يفرهم، والطعن يقرهم....، فما نجا إلّا من أمهله الأجل، وأجله المهل، وعدته العاديات، وعافته العافيات....، واشتمل بعد ذلك حبل الأسار على مئين من كبار الكفار، فأسر كل مقدام مقدّم، وهمام معلم...."⁽²⁾.

وفي موقف آخر، يصف العماد هزيمتهم المنكرة، وصوّر فيها حالتهم ومصيرهم الذي آلوا إليه، وكيف تبدلت أحوالهم، فيقول في وصف هزيمتهم: "ثم سقطت مهابتهم من النفوس، وتبدل بشرهم بالعبوس، وحصلوا في دائرة البوس، فما صدقوا كيف يرحلون، وعرفوا أنهم كانوا يجهلون، فكسعت أدبارهم، وكسحت آثارهم، ونفرت أنفارهم، وكثر قتلهم وإسارهم، وسلب قرارهم، وعميت من رماة الحدق لبصائرهم أبصارهم، وسالت سيولهم في الهزيمة وجرت أنهارهم، وثقلت عليهم أوزارهم، وغابوا وانقطعت أخبارهم، ولم تعرف أسرارهم، وانطفأ شرارهم، ولزمهم عارهم، وأغرقهم بحارهم، وبودنا دام دمارهم"⁽³⁾.

وكان العماد في حديثه عن هزائم الصليبيين، يذكر أعداد قتلاهم، كي يؤكد على أهمية الدور الذي اضطلع به القائد المسلم، في محاربة هذه الفئة الباغية، هذا من جانب، ومن جانب آخر كان يهدف إلى التقليل من شأن العدو والخطّ من قدره،

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 93.

(2) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 3 / 168.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 3 / 54.

فمهما بلغت جيوشهم من قوة ومن عدد، سيكون مصيرهم القتل والفناء، لأنهم جاءوا معتدين، وفي ذلك يقول العماد: "فَعَكروا على ميسرة الفرنج فشَلَّوها، وأنهلوها من دمائها وأَعَلَّوها، ولَقَّوها وفَلَّوها، ولَقَّوها وأَقَلَّوها، ووضعوا فيه السيوف، وأوضعوا إليها الحتوف، وأوسعوها قتلاً ذريعاً، وما أبطأ الوقت حتى صار مقدامها صريعاً سريعاً، فلم يفلت من الأعداء إلا أعداد، ولم ينج من آلفها إلا آحاد، وأمست لنار الحرب فراشاً، ولأرض المعركة فراشاً...." (1).

ويعقد العماد مقارنة بين حال الصليبيين، قبل المعركة وبعدها، فهم قبل حطين طغاة يتمادون في طغيانهم، لا تعرف الرحمة إلى قلوبهم طريقاً، خرجوا للقتال مستعدين، مجتمعين من كل صوب على قتال المسلمين، وفي ذلك يقول: "والكفار قد خشنت عرائكهم، واتسعت ممالكهم، واستبصروا في الضلال، واستبضعوا للقتال، وخرجوا من ديارهم يخطبون غاشية الموت، ونفروا من وراء البحر يطلبون أمامهم من البرّ ناشية الصوت، وقاتلوا جنداً ورعية....، قد نزع الله الرقة من قلوبهم، ونقلها إلى غروبهم....، فظاظ غلاظ، جهنميون كلامهم شرر وأنفاسهم شواظ...." (2).

هذا حالهم قبل المعركة، أما حالهم بعد المعركة، فهو هزيمة كبرى زلزلت الأرض من تحتهم، وتوزعوا بين قتيل وجريح وأسير، وامتدت جثث قتلاهم على مد البصر، وعادوا ضعافاً كالغنم بعد أن كانوا مستأسدين، وفي وصفهم يقول: "فكانوا أسوداً فعادوا من النِّقَد، فما أفلت من تلك الآلاف إلا آحاد، وما نجا من أولئك الأعداء إلا أعداد، وامتألاً المأ بالأسرى والقتلى، وانجلى الغبار عنهم بالنصر الذي تجلّى، وقيدت الأسارى بالحبال واجفة القلوب، وفرشت القتلى في الوهاد والجبال واجبة الجنوب" (3).

ويرسم العماد صورة لمنظر القتلى من الصليبيين في معركة حطين، وقد تشوّهت هذه الجثث من كثرة الضرب والطعن، وفي ذلك يقول: "وحطت حطين تلك الجيف على منتها، وطاب نشر النصر بننتها، وعبرتُ بها فلقيت أشلاء المشلولين في الملتقى ملقاة، بالعراة عراة، ممزّقة بالمازق، مفصّلة المفاصل مفرّقة المرافق، مفلّقة المفالق

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 311.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 51.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 81.

محدوفة الرقاب، مقصوفة الأصلاب، مقطّعة الهام، موزعة الأقدام، مجدوعة الأناف، منزوعة الأطراف.... عديمة الأرواح، هشيمة الأشباح، كالأحجار بين الأحجار، عبرة لأولي الأبصار" (1).

وفي كتاب بعث به العماد إلى الخليفة العباسي في بغداد، على لسان صلاح الدين الأيوبي، يصور فيه الهزيمة التي لحقت بهم، ويحدد الفترة الزمنية التي ذاقوا فيها طعم الهزيمة، وهي من يوم الخميس، الثالث والعشرين من ربيع الآخر، إلى يوم الخميس منسلخه، وفي ذلك يقول: "ويورد البشرى بما أنعم الله به من يوم الخميس الثالث والعشرين من شهر ربيع الآخر، إلى يوم الخميس منسلخه، وتلك سبع ليال وثمانية أيام حسوما، سخرها الله على الكفار ﴿فَنَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرَعى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ (2)، وإذا رأيت ثم رأيت البلاد على عروشها خاوية، ورأيتها إلى الإسلام ضاحكة، كما كانت من الكفر باكية، فيوم الخميس الأول فُتحت طبرية وفاض ريّ النصر من بحيرتها، وقضت على جسرهما الفرنج فقضت نحبها بحيرتها، وفي يوم الجمعة والسبت كُسر الفرنج الكسرة التي مالهم بعدها قائمة...." (3).

ويبدو أن العماد في هذا الكتاب، يعيّن الفترة الزمنية التي مرّ بها الصليبيون في هزيمتهم، ويصف هذه الأيام والليالي التي مرت عليهم، ويتسلسل في وصف الهزيمة التي لحقت بهم يوماً بعد الآخر، إلى أن ساء مصيرهم، وأصبحوا صرعى كأعجاز نخل خاوية.

ولم يكتف العماد بتصوير القتلى والجرحى والأسرى من الصليبيين، ليظهر حجم خسائرهم الفادحة، بل صور أيضاً دماءهم، والتي اعتبرها مادة لتطهير الأرض من الخبث والرجس الذي لحق بها من الصليبيين، ومن ذلك قوله مصوراً خروج الصليبيين من عكا: "وطبرية قد رُفعت أعلام الإسلام عليها، ونكصت من عكا ملّة الكفر على عقبيها، وعمّرت إلى أن شهدت يوم الإسلام وهو خير يومها، بل ليس من أيام الكفر

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 82.

(2) سورة الحاقة، الآية 7.

(3) القلقشندي، صبح الأعشى، 6 / 519، وقد أورد صاحب الروضتين مقتطفات من هذا الكتاب، انظر: الروضتين، 3 / 319 – 320.

يوم فيه خير، وقد غُسل عن بلاد الإسلام بدماء الشرك ما كان يتخللها، فلا ضرر ولا ضير⁽¹⁾.

وتتكرر فكرة التطهير عند العماد في أكثر من موقف، ومن ذلك قوله مخاطباً صلاح الدين الأيوبي، بضرورة المسارعة في تطهير بيت المقدس من رجس الصليبيين، يقول:

فَسِرْ وافتحِ القدسَ واسفكْ به دماءً متى تُجرها ينظف⁽²⁾
وقوله أيضاً بعد فتح بيت المقدس:

وطهرتُهُ من رجسهم بدمائهم فأذهبت بالرجس الذي ذهب الرجسا⁽³⁾
وفي كل هزيمة يلحقها المسلمون بالصليبيين، كان العماد يتغنى بالنصر، من خلال تحقير العدو والتشفي بهزيمته، وقد اتخذ السخرية والاستهزاء وسيلة لتحقير العدو، الذي حشد كل إمكانيته لحرب المسلمين، يدفعه الغرور والطمع، ولكنه وقع في حبال الهزيمة النكراء، ونجده يرسم صوراً تموج بالسخرية والازدراء، لهذا العدو المتغطرس، ومن هذه الصور التي تقوم على السخرية والتهكم بالعدو، تشبيهه للسيوف بالصوالج، التي ترمي الرؤوس وتنتثرها أمامها، فيقول:

صوارمه صوالجه إذا ما رؤوسُ عداؤه كانت كالكرين⁽⁴⁾
ومن صور السخرية أيضاً، تصويره للعدو بالذباب وفعل حد السيف فيه، وهي صورة تقوم على وصف منظر القتل، وتعتمد على التفصيل فيه، فيقول:

عدوك كالذباب له طنينٌ وفيه ذبابٌ سيفك ذو طنين⁽⁵⁾
ويرسم العماد صورة لمقتل القائد الصليبي، تحمل في ثناياها السخرية والشماتة من هذا القائد، الذي اتصف بالغدر وبالغرور، فقد رسم له صورة تفصيلية، وصور رأسه

(1) القلقشندي، صبح الأعشى، ص 519/6.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 304.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 232.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 427.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 429.

الطائر وكأنه ضفدع غطس في الماء، ولأنه اتصف بالغدر فقد كان دائم العطاس، وكان القتل تشميئاً له وهي صورة تتسم بالغرابة والطرافة، يقول:

يا طهر سيفٍ برى رأس البرنس فقد أصاب أعظم من بالشرك قد نجسا
وغاص إذ طار ذاك الرأس في دمه كأنه ضفدع في الماء قد غطسا
مازال يعطس مزكوماً بغدرته والقتل تشميئ من بالغدر قد عطسا⁽¹⁾
ومن الصور الطريفة أيضاً، والتي تموج بالسخرية، صورة السيف يلحس دم القائد الصليبي، فيقول:

تبوّغ في أوداجه دمٌ بغيه فصال عليه السيّف يلحسه لحسا⁽²⁾
وكثيرة هي الصور التي يرسمها العماد لهزائم الصليبيين، وتوحي بنوع من السخرية والاستهزاء، بل تصل إلى حد التشفي من هذا العدو الغاصب، ومن ذلك تصويره لإحساسهم بالذل والمهانة عقب هزيمتهم، وقد تبدلت أحوالهم، ومن ذلك قوله: "واستبدلوا من تطاولهم وقدرتهم العجز والقصور، ورأوا عزّهم في ذلّهم، وصونهم في بذلهم، وسلامتهم في سلمهم، وغناهم في عدمهم، ولانوا بعد الاشتداد، ودانوا للانقياد، وهانوا بعد الاعتزاز، وهابوا بعد الاغترار، واقرّوا بعد الإنكار لتعود جفونهم إلى الغرار، وأمورهم إلى القرار...." ⁽³⁾.

وكان الصليبيون في حال استشعارهم للهزيمة، يسارعون في طلب الأمن والأمان، رغبة منهم في النجاة بأرواحهم، ويصور العماد ذلك بقوله: "فلما عرفوا أنهم مُدركون، وأنهم يؤخذون ولا يتركون، صاحوا الأمان، واستماحوا الأيمان....، وسلّموا القلاع بما فيها من عدة وذخيرة، وأسلحة وخيل ودواب كثيرة، وأمّنوا على أنفسهم وأموالهم، وانصرفوا بنسائهم ورجالهم، وذريتهم وأطفالهم، وخفّوا من أثقالهم، ودخل جماعة منهم في عقد الذمة، وتمسكوا بحبل العصمة"⁽⁴⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص229.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص235.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص608.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص237.

ومن مظاهر الهزيمة التي لحقت بالصلبيين، تخريب المعادل والحصون وتهديمها من قبل المسلمين، ومن ذلك وصف العماد للدمار والخراب الذي لحق بقلعة اللاذقية بعد فتحها، فيقول: "ورأيتها بلدة واسعة الأفنية، جامعة الأبنية، متناسبة المعاني، متناسقة المغاني، قريبة المجاني، رحيبة المواني، في كل دار بستان، وفي كل قطر بنيان، وقد أبى الله أن يكون للكفرة منها جنان....، لكن العسكر شعث عمارتها، وأذهب نضارتها، وأزعج ساكنيها، وأخرج قاطنيها، وملّك دور المشركين للموحدين، وطهرها من رجس الكفر وأظهر الدين، ووقع من عدة من الأمراء الزحام على الرخام، ونقلوا منه أحمالاً إلى منازلهم بالشام، فشوّها وجوه الأماكن، ومحووا سنى المحاسن"⁽¹⁾.

كما وصف العماد الخراب والتدمير الذي لحق بمعالمهم الدينية، ومن ذلك وصفه لخراب كنيسة اللاذقية، يقول: "ويظهر اللاذقية كنيسة عظيمة، نفيسة قديمة، بأجزاء الأجزاء مرصعة، وبألوان الرخام مجزعة....، ولما دخلها الناس أخرجوا رخامها، وشوّها أعلامها، وحسروا لثامها وكسروا أجرامها، وأهدوا الأسى لهدّ أساسها، وأفادوا عليها لباس إبلاسه، وحكموا بعد الغنى بإفلاسها، وافترقت وأقترت، وخربت وتربت"⁽²⁾.

وكان الخراب والدمار يصل إلى حد الهدم، فقد أمر القائد صلاح الدين الأيوبي بهدم حصن بيت الأحزان؛ لما يشكل من خطر على المسلمين، حتى أنهم احتاجوا إلى جثث الموتى من الصليبيين، واستخدموها في طمّ بنيانهم، وفي وصف ذلك يقول: "وأننت أشلاء القتلى، وذكرت آيات الاستعانة تتلى، وسيّر من أبقاه الإِسار إلى دمشق للعرض، والإعلام ببشارة أداء الفرض، وأقام السلطان في مخيمه، والأموات قد جافت، والأحياء قد عافت، وقال: لا أبرح حتى أهدم الموضع من أساسه، وأعيد الرجاء في تصور إعادته إلى يأسه، فقسّمناه أذرعاً على الناس، حتى هدّوه إلى الأساس....، وكانوا قد احتفروا فيه جباً واسعاً على التل نبع معينه، وأحكم بالحجارة من أسفله إلى أعلاه طيّه وترصيفه وترصينه، فأمر بطمّه والجدّ في هدمه، فاحتيج في ذلك إلى جثث القتلى وجيف الهلكى"⁽³⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 238

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 238 – 239.

(3) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 181/3.

وقد اعتمد العماد في تصويره المدن المفتوحة، على صورة المرأة المستباحة، والتي تُفترع عنوة، وتتخذ غصباً وقهراً، من أجل بث روح النصر والنشوة بين المسلمين، على هذه الانتصارات المؤثرة، وتلك الهزائم المنكرة التي لحقت بالعدو الصليبي، ومن ذلك قوله مخاطباً صلاح الدين:

وافترعها بكرة لها في مدى الدهر - ر رواح في مدحكم وبكور⁽¹⁾

وتتكرر صورة المدينة المحررة وتشبيهاها بالمرأة المستباحة عند العماد الأصفهاني، وهي صورة تؤكد على القوة والبطش بالأعداء، ومن ذلك تصويره لفتح طبرية، يقول: " وعدنا إلى طبرية فتسلمنا قلعتها، وحللنا عقدتها، وفرعنا ذروتها، وافترعنا عذرتها"⁽²⁾.

4.4 الصراع الحضاري

تركزت الحروب الصليبية التي جرت في البلاد الإسلامية آثاراً بعيدة المدى على الشعوب الإسلامية، ثقافية واجتماعية ونفسية، فهذه الحروب لم تكن مجرد كُر وفرٍّ، وقتال ودماء، ومعارك ونزال، فالصليبيون الذين يضمون أجناساً شتى يؤمن أكثرها بالمسيحية، طال مقامهم في بلاد المسلمين سنوات طويلة، وكان بعضهم مقيماً بصفة مؤقتة، ولكن الغالبية العظمى منهم استقروا في بلادنا، وخالطوا أهلها، وتأثروا بهم وأثروا فيهم⁽³⁾.

ولم تكن الصلة بين المسلمين والصليبيين صلة عداة دائم، طوال العصر الذي شهد الحروب الصليبية، فقد استتر هذا العداة في فترات متقطعة، واختلط المسلمون والصليبيون بعضهم ببعض، وعرف المسلمون كثيراً من عوائد الفرنجة، وأثثوا على ما

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 183.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 197.

(3) الهرفي، محمد علي، 1979م، شعر الجهاد في الحروب الصليبية في بلاد الشام، دار النصر للطباعة الإسلامية - القاهرة، ص 47.

رأوه فيهم من فضائل، وعابوا نقائصهم⁽¹⁾، وخلفت هذه الحروب آثاراً بين الطرفين المتحاربين، وأقامت بينهم علاقات اجتماعية وثقافية، كانت عاملاً هاماً في تطوّر الشعبين⁽²⁾.

ولا يخفى أن الصراع المحتدم بين المسلمين والصليبيين، قد خلق وضعاً حضارياً جديداً، تمثل في جوانب الحياة السياسية والاجتماعية والثقافية والاقتصادية على حدّ سواء، وإن كان الجانب الحربي قد طغى على الجوانب الأخرى، لأن الصراع لا يتمثل في صراع بين جيشين متحاربين، بل صراع بين حضارتين مختلفتين، لكلّ منها خصائصها وما يميزها عن الأخرى.

وقد أظهر العماد الأصفهاني في أدبه جانباً مهماً من معالم الحياة التي عاشها الصليبيون في بلادنا الإسلامية، وصوّر عديداً من مظاهرها، وأبرزَ وجوه الاتفاق والخلاف بين الحضارتين، وأهمّ جوانب التأثير والتأثير بينهما، لا سيّما الجانب العسكري.

وقد مرّ سابقاً ذكر أنواع عديدة من الأسلحة والآلات الحربية التي استخدمها الطرفان، كما تم ذكر بعضٍ من الخطط الحربية المتبعة عندهما، ووصف عناصر كل جيش وتعبئته العسكرية، حتى إنه ذكر أنواعاً من الأسلحة تم تطويرها لمواجهة الأسلحة المُعدة من الطرف الآخر، وفي هذا المقام سيتم تسليط الضوء على أهم معالم حياة الصليبيين، كي تتضح جوانب الصراع الحضاري بين الطرفين.

وأول ما يستوقفنا الحياة السياسية ومعالمها عند الصليبيين في المشرق الإسلامي، فقد أقام الصليبيون كيانهم السياسي من خلال تأسيسهم للإمارات والممالك الصليبية، والتي اتخذوها نقاطاً للتوسع والسيطرة على المزيد من الأرض الإسلامية، واعتمدوا في ذلك على نجدات الغرب المتوالية لهم.

وقد طبق الصليبيون كثيراً من النظم الإقطاعية التي خبروها وعاشوها في الغرب الأوروبي، وكان الملك على رأس الهرم الإقطاعي، أما الأمراء فعليهم الاعتراف بالتبعية

(1) انظر: أحمد بدوي، الحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية، ص 21.

(2) النقاش، زكي، 1958م، العلاقات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية بين العرب والإفرنج خلال الحروب الصليبية، دار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر، ص 133 – 134.

لسيّدهم الإقطاعي، وعليهم أن يقدموا له الخدمة العسكرية من فرسان ومحاربين، وفقاً للقواعد والأصول الإقطاعية⁽¹⁾.

ويمثل الملك رأس السلطة، وهو الذي يصدر التعليمات والتشريعات، ويعقد مجالس الشورى، لكن القرار السياسي يكون بيده، فعندما اجتمع الصليبيون قبل معركة حطين، حدث بينهم خلاف حول محاربة صلاح الدين والتعرض له، فكان قرار الملك بشنّ الهجوم، وهذا يظهر مدى السلطة السياسية التي يتمتع بها الملك في إدارته للحكم، وفي ذلك يقول العماد: "وقد كان بينهم حينئذ خلف منبعث، وحلف منتكث، ووقوع نفار بين الأنفار، ووقود شرار بين الشرار....، وتزاور الفرنج وتوازروا، وتأمروا ما بينهم وتشاوروا....، فقال له الملك: "أنت قد قلبتك الآفة، وفي قلبك المخافة، وأنت للخور رخو، وللخشية حشو، وأنا لا بد أن أصدمه وأصدّه، وأكدمه وأكده...."⁽²⁾.

وكان الملك الصليبي يحظى بنظرة إكبار وإجلال عند الصليبيين، لما يتمتع به من صفات قيادية وحرص على مصلحة الأمة الصليبية، وقد وصف العماد هذا التقدير حينما وصل أحد ملوكهم، حاملاً معه النجدة لهم، فيصف أثر ذلك عليهم، ويقول: "وهو عندهم عظيم القدر، فكمل بمن وصل معه نقصهم، وأحيا بعد موت نفوسهم حرصهم، وأفاض عليهم الأموال، وحلّى منهم بعد عطلها الأحوال...."⁽³⁾.

وكان نظام الحكم عندهم بالوراثة، فعند موت الملك ينتقل الحكم إلى ولده، سواء كان ذكراً أم أنثى، وفي ذلك يقول العماد: "وعادتهم أنه إذا مات ملك ينتقل ملكه إلى ولده، وسواء في هذا الميراث بين الذكور والإناث، فيكون الملك بعد الابن إذا لم يخلف ابناً للكبرى، فإذا توفيت عن غير عقب كان للصغرى"⁽⁴⁾.

(1) سعيد عاشور، الحركة الصليبية، 1/ 466.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 65 - 66.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 413.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 494.

وكان هذا النظام مطبقاً، حتى لو كان الملك مريضاً، غير مؤهل للحكم، وفي ذلك يقول العماد: "لما هلك الملك أماري⁽¹⁾ بن أفلك في آخر سنة تسع وستين وخمسمائة خلف ولداً مجذوماً، وكان مع الوجود معدوماً، قد أعضل داؤه، وأيس شفاؤه، وسقطت أعضاؤه، وطال بلاؤه، فوضع الفرنج التاج على رأسه، وتمسكوا مع أمراضه بأمراسه....، وبقي بينهم زهاء عشر سنين ملكاً مطاعاً، معاراً من إشفاقهم واتفاقهم مراعى" ⁽²⁾.

كما كان للفرق العسكرية كالدواية والإسبتارية دورٌ في الحياة السياسية عند الصليبيين؛ ذلك أنها تشكل اليد الضاربة للملوك والأمراء، فالملك لا يستغني عنهم، حتى أنه يحتاج إلى موافقتهم عند استلام الحكم، ومن ذلك ما حدث عندهم بعد وفاة ملكهم المجذوم، ملك مملكة بيت المقدس، فقد حاول أحد الأمراء الاستقلال بالملك، ولكن الدواية رفضوا ذلك، ملتزمين العمل بشرط الوصية⁽³⁾، وهو ما يؤكد مبدأ الوراثة في الحكم عندهم.

أما عن الجانب الاجتماعي، فقد حرص العماد على إظهار التناقض بين الحضارتين، فهم قوم طارئون على البلاد الإسلامية، بينما المسلمون أصحاب حق في الدفاع عما يملكون، وقد بيّن العماد أوجه الاختلاف بين الحضارتين، من خلال تصويره لمظاهر حياتهم اليومية، ووصف عاداتهم وتقاليدهم، وذكر صفاتهم وطبائعهم، والعلاقات الاجتماعية التي قامت بين الطرفين.

وعندما تدفقت الحملات الصليبية على المشرق الإسلامي، كان هدفها الأول السيطرة على خيرات هذه البلاد، ولذلك كانت هذه الحملات تشتمل على جموع غفيرة من شتى أنحاء أوروبا، من مختلف الأعراق والشعوب، وبسبب هذا الهدف فقد اتخذت حياتهم في المشرق الإسلامي صبغة عسكرية، للمحافظة على كياناتهم وتواجدهم، فبنوا

(1) أماري: هو الملك أموري ومري، ملك مملكة بيت المقدس، توفي سنة 569هـ / 1174م، انظر: سعيد عاشور، الحركة الصليبية، 708/2.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 67.

(3) انظر عن ذلك: العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 68.

القلاع والحصون، وأحكموا تشييدها، وزوّدوها بالموءن والأسلحة القادمة إليهم من الغرب.

ولكن طبيعة الحياة الحربية التي عاشها الصليبيون، لم تجعلهم يتناسون حياتهم، فقد اهتموا بعمارة البلاد، واستغلوا مواردها، وأقاموا شتى أنواع المعاملات والعلاقات الاقتصادية والاجتماعية.

ولأن الصراع بين الحضارتين، هو صراع عقائدي في جوهره، فقد كان العماد يبرز دينهم ومعتقداتهم وعاداتهم الدينية كذلك، ومن ذلك تعظيمهم للصليب، الذي يسجد النصارى له بل ويركعون، ويسخر العماد منهم، ويصف مدى تقديسهم لهذا الصليب، فيقول: " ولم يؤسر الملك حتى أخذ صليب الصلبوت، وأهلك دونه أهل الطاغوت، وهو الذي إذا نصب وأقيم ورفع، سجد له كل نصراني وركع، وهم يزعمون أنه من الخشبة التي يزعمون أنه صُلب عليها معبودهم، فهو معبودهم ومسجودهم....، فإذا أخرجته القسوس، وحملته الرؤوس، تبادروا إليه، وانثالوا عليه....، وأخذُه أعظم عندهم من أسر الملك، وهو أشد مصاب لهم في ذلك المعترك، فإن الصليب السليب ماله عوض، ولا لهم سواه غرض، والتأله له عليهم مفترض، فهو إلههم وتُغفر له جباههم، وتسبّح له أفواههم"⁽¹⁾.

وكان الصليبيون يحرصون على بناء الكنائس والتأنيق في ذلك، وقد وصف العماد كنيسة بناها الصليبيون على الصخرة، وأظهر مدى اهتمامهم بزخرفتها وتزيينها، وفي ذلك يقول: " وأما الصخرة فقد كان الفرنج قد بنوا عليها كنيساً ومذبحاً، ولم يتركوا فيها للأيدي المتبركة ولا للعيون المدركة ملمساً ولا مطمحاً، وقد زينوها بالصور والتماثيل، وعيّنوا بها مواضع الرهبان ومحطّ الإنجيل، وكملّوا بها أسباب التعظيم والتبجيل...."⁽²⁾. كما كان الصليبيون يعظّمون أماكنهم المقدسة، كتعظيمهم لكنيسة قمامة التي تحتوي على مجموعات من صورهم الدينية، واعتقادهم بأن المسيح صلب فيها، ومنها ينشرون ويقومون، وفي ذلك يقول العماد على لسانهم: " فهذه قمامتنا، فيها مقامتنا، ومنها تقوم قيامتنا، وتصيح هامتنا، وتصح ندامتنا....، ففيها المصلب والمطلب،

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص84.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص141.

والمذبح والمقرب، والمجمع والمعبد، والمهبط والمصعد، والمرقى والمرقب، والمشرّب والملعب....، وفيها صور الحواريين في حوارهم، والأخبار في أخبارهم، والرهابين في صوامعهم، والأقساء في مجامعهم، والسحرة وحبالها، والكهنة وخیالها، ومثال السيدة والسيد، والهيكل والمولد....، قالوا: وفيها صُلب المسيح، وقرب الذبيح....⁽¹⁾.

وقد أشار العماد إلى اتخاذهم مواسم معينة، يزورون خلالها أماكنهم المقدسة، ومن ذلك وصفه مشهد زكريا عليه السلام، حيث اتخذوه كنيسة⁽²⁾، يزورونها في موسم معين، وفي وصفه لهذا المشهد يقول: "وقد اتخذ الأقباء كنيسة منذ فارقه الإسلام، وهو متعبد لهم المعظم، والمشهد المكرم، وقد حجبوه بالأسرار، وحلّوه بالفضة والنّصار، وعيّنوا له مواسم الزّوار، وقومته من الرهبان فيه مقيمة، ولا يؤذن في الزيارة إلا لمن معه هدية لها قيمة"⁽³⁾.

ومما يرتبط بعقيديتهم، دفنهم للموتى في أماكنهم المقدسة، فحينما مات ملك الألمان، كان قد أوصى بدفنه في القدس، فما كان منهم إلا أن سلقوه في قدر، ثم جمعوا عظامه لتدفن في كنيستهم في القدس، وقد وصف العماد ذلك بقوله: "وقيل إنهم سلقوا ذلك الهالك في قدر حتى تخلّص عظمه، وتهزّى لحمه، ثم جمعوا في كيس عظامه، وراموا بذلك إكرامه وإعظامه، ليحملوه إلى كنيستهم بالقدس قمامة، ويدفنوه على ما كان أوصى به ورامه"⁽⁴⁾.

كما تحدث العماد عن عادات أخرى ارتبطت بمعتقداتهم الدينية، كحلقهم اللحي⁽⁵⁾، والتصليب على الوجه⁽⁶⁾، وعدم الزواج من المسلمين، الذي اعتبروه جريمة لا تغفر، فحينما جرت المفاوضات بين ملك الإنكليز والملك العادل، على أن يتزوج العادل من أخت ملكهم، وكانت ردة الفعل عنيفة، فقد وجهوا إليها اللوم وعنفوها، ووافقت هي

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 118 - 119.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 95.

(3) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 3/316، وانظر: سنا البرق الشامي، ص 303.

(4) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 391.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 417.

(6) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 240.

بشرط أن ينتصر زوجها، ويدخل في ملتها، وهي صورة حيّة للصراع العقائدي آنذاك، يقول العماد: "فجّبوها بالعدل واللدع....، وقالوا لها: كيف تفجّيننا بأفجع ملّم مؤلم، وتسلمين بضحك لمباضعة مسلم، فإن تتصّر تبصّر، وإن تسرع فما تعسر....، ثم تصلبت في القسم وأقسمت بالصليب، أنها مجيبة إلى التقرير والتقريب، وأنها مسارعة إلى التمكين، لكن بشرط الموافقة على الدين"⁽¹⁾.

وقد تعدى العماد وصف معتقداتهم وعاداتهم الدينية إلى السخرية والاستهزاء، خاصة فيما يختص بوصف هزائمهم وانتصار الدين الإسلامي على معتقداتهم، فعندما أحرق المسلمون أبراجهم الثلاثة، وصف العماد هزيمتهم وبنوع من التوبيخ والاستهزاء، فوصفهم بالكفار، خائبة آمالهم، ضالاً سعيهم، قد أحاط بهم مكرهم وكيدهم، وفي ذلك يقول: "فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ"⁽²⁾، وأسف على نصّبه في نصبها، وخمد الكفار بذلك الضرام، وسلوا عما كانوا فيه من غرام العُرام، وحبطت أعمالهم، وخابت آمالهم، وركدوا بعد جريهم، وركنوا إلى خزيهم، وضلوا في سعيهم، وتورطوا في بغيهم"⁽³⁾.

وكان الصليبيون يعظّمون رجال دينهم، لما لهم من دور في هذه الحرب العقائدية، فكان دورهم يتمثل بالتحريض على القتال والصبر عليه⁽⁴⁾، علاوة على دورهم في تعليم أمور الدين، وعندما فتح صلاح الدين بيت المقدس، ذكر العماد عودة الدين إلى البيت المقدس، وخذلان رجال دينهم، يقول:

وعادتْ ببيتِ اللهِ أحكامُ دينهِ فلا بطركاً أبقيتَ فيها ولا قساً⁽⁵⁾

ولا عجب أن يصف العماد الصليبيين بأنهم أهل شرك وكفر، كنوع من تصوير الصراع العقائدي بين الطرفين، ومن ذلك مدحه لأسد الدين شيركوه، يقول:

في حلقِ ذي الشُّركِ من عدوى سُطاك شجاً والقلبُ في شجنٍ والنفسُ في شجبٍ⁽⁶⁾

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 556 – 557.

(2) سورة البقرة، الآية 258.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 371 – 372.

(4) انظر: الفتح القسي، ص 288، 338.

(5) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 232.

(6) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 80.

وقوله أيضاً في مدح تقي الدين، فيصفهم بعصية الشرك، يقول:

إذا ما تقيُّ الدِّينِ صالَ تساقطتْ لأقدامه من عصبةِ الشُّركِ أُرؤُسُ⁽¹⁾

ووصفهم كذلك بأمة النار، يقول مادحاً صلاح الدين الأيوبي:

بعثتْ إمامَ أُمَّةِ النَّارِ نحوَهَا فزارَ إمامُ أَرناطِها ذلكَ الحبسا⁽²⁾

وكثيراً ما كان العماد يصفهم بأهل الشرك والكفر، وأهل الضلال والتلثيث، ومن ذلك قوله أيضاً في تصوير الجيشين المتقابلين: "وبات الإسلام للكفر مقابلاً، والتوحيد للتلثيث مقاتلاً، والهدى للضلال مراقباً، والإيمان للشرك محارباً، وهيئت دركات النيران، وهنئت درجات الجنان"⁽³⁾.

وقد نقل العماد في حديثه عن مظاهر الحياة الاجتماعية للصليبيين صوراً متفرقة لعاداتهم وتقاليدهم التي ظهرت عندهم ومارسوها، ومن هذه العادات الزواج، فقد كان شائعاً عندهم أخذ الزوجة المتزوجة من زوجها، وغصبها على الزواج، حتى لو كانت حاملاً، حيث يقوم رجال الدين بعقد القران، وفي ذلك يقول العماد: "وغصبها منه، وصرفها عنه، واتخذها عروساً، وأحضر لنكاحها قسوساً، وقيل إنها كانت حبلى ولم تخرج من حباله الحبل، فما شغلتهم حرمة الرحم المشتغل"⁽⁴⁾.

وكان العماد ينكر مثل هذه العادات في الزواج، ويرى فيها استباحة وشركاً، ومن ذلك زواج المرأة بعد وفاة زوجها مباشرة، حتى لو كانت حاملاً، وفي ذلك يقول العماد مستهجنًا ما فعله أحد ملوكهم: "ودخل بالملكة زوجة الماركيس في ليلته، وادعى أنه أحق بزوجته، وكانت حاملاً فما منع الحمل من نكاحها، وذلك أفضع من سفاحها، فقلت لبعض رسلهم: إلى من يُنسب الولد، فقال: يكون ولد الملكة، فانظر إلى استباحة هذه الطائفة المشركة"⁽⁵⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 239.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 236.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 78، وانظر: ص 239، 246، 308.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 494.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 590.

ونظراً لطبيعة الحياة الحربية التي عاشها الصليبيون، فقد حظي القائد والفارس الصليبي بتقدير بالغ، لذلك كانوا يببالغون في مظاهر الحزن والبكاء على فقدانه، فتجدهم يندبونه ويتأثرون لموته، وقد صورّ العماد ذلك بقوله: "وأُسّر منهم خلق كثير، من جملتهم أربعة من المعروفين فيهم فارس كبير، فما أمهلوه حين أخذوه، حتى قتلوه ونبذوه، فطلبه الفرنج بالأموال، ولم يعرفوا بالحال، فأخرجوه إليهم قتيلاً، فأكثر الفرنج عليه بعد التعويل عويلاً، فباتوا يندبونه نوحاً، ويذيعون سرّ تقدمه فيهم بوحاً"⁽¹⁾.

وتحدث العماد عن كثير من العادات المستكثرة عند الصليبيين، كالزنى وشرب الخمر والتجارة بها، حتى وصل الأمر إلى إنشاء أسواق خاصة لذلك، فقد ذكر العماد أن جند السلطان صلاح الدين الأيوبي قد استولوا على سوق الخمرات والعواهر في مدينة عكا، "وسبوا منه عدة من المستحسنات الفواجر"⁽²⁾.

وذكر العماد في فصل وصف فيه حال نساء الفرنجة، هذه الظاهرة وانتشارها لديهم، فقد كان الغرب يرسل كثيراً من النسوة للترفيه عن الجنود المحاربين، وكنّ يبنين الخيام خصيصاً لذلك الغرض، اعتقاداً بأن ذلك يقربهن إلى الله، ويصف ذلك بأسلوب يفيض بالسخرية، فيقول: "وصلت في مركب ثلاثمائة امرأة فرنجية مستحسنة، متحلية بشبابها وحسنها متزينة، قد اجتمعن من الجزائر، وانتدبن للجزائر، واغتربن لإسعاف الغرباء، وتأهبن لإسعاد الأشقياء، وترافدن على الإرفاق والإرفاد، وتلهبن على السفاح والسفاد، من كل زانية نازية، زاهية هازية، عاطية متعاطية....، وأنهنّ لا يمتنعن من العزبان، ورأين أنهنّ لا يتقرين بأفضل من هذا القربان، وتفردن بما ضربنه من الخيم والقباب، وانضمت إليهن أترابهن من الحسان الشواب، وفتحن أبواب الملاذ....، وزعمن أن هذه قرية ما فوقها قرية، لا سيما فيمن اجتمعت عنده غربة وعزبة، وسقين الخمر، وطلبن بعين الوزر الأجر، وتسامع أهل عسكرنا بهذه القضية، وعجبوا كيف تعبدوا بترك النخوة والحمية"⁽³⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص415.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص345.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص347 – 348.

وكما ذكر العماد تركهم للنخوة والحمية، ذكر أيضاً جفاء أخلاقهم وقسوتهم، وذكر بعضاً من طبائعهم وصفاتهم التي اتصفوا بها، فقد عُرف عنهم الغلظة والقسوة، وهذه الخشونة احتاجت إلى التهذيب من قبل صلاح الدين كما يرى العماد، يقول فيهم: أتوا شكس الأخلاق خشناً فليئت حدود الرقاق الخشن أخلاقها الشكسا⁽¹⁾ وترتبط بهذه الطبائع لديهم صفة الغدر ونكثهم للعهود، فهم قوم "لا يفون، وعلى عهدهم لا يقفون"⁽²⁾، وكثيرة هي الدلائل والشواهد على غدرهم وعدم التزامهم بالعهود والمواثيق، ومن ذلك قتلهم الأسرى في عكا، يقول العماد: "وكان الملاحين قد أحضروا أسارى المسلمين في الحبال واقفين، وحملوا عليهم وقتلوهم بأجمعهم، وألقوهم على مصرعهم"⁽³⁾.

على أن العماد أبرز لديهم صفة الشجاعة والإقدام، التي كانوا يتحلون بها، فكانوا يقاتلون أشد قتال، ويدافعون عن دينهم بكل ما أوتوا من قوة، وقد وصفهم العماد بقوله: "وقاتلوا أشد قتال، وناضلوا أحد نضال، ونازلوا أجد نزال....، وقالوا: كل واحد منا بعشرين، وكل عشرة بمئتين، ودون القمامة تقوم القيامة، ولحب سلامتها تقلى السلامة"⁽⁴⁾.

ولم ينس العماد تصوير صفاتهم الخلقية، وما يمتاز هؤلاء القوم به من صفات وسمات مغايرة عما هو مألوف في المشرق الإسلامي، ومن ذلك وصفه لمن جاء مع ملك الألمان، يقول: "وأنه في ثلاثمائة ألف مقاتل، من كل سالب باسل، وطالب باطل، وجهم جهنمي، وأشقري سقري، وأنمش أفعواني، وصل صليبي صلائي، وأرقش حنشي"⁽⁵⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 234.

(2) العماد الأصفهاني، الفتوح القسي، ص 604.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 528، وانظر: ص 390، 608.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 124 - 125.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 330.

ويقول فيهم أيضاً: شَقَرًا كَأَنَّمَا لَفَحَتِ النَّارُ وَجُوهَهُمْ ﴿وَهُمْ فِيهَا كَالْحُوتِ﴾⁽¹⁾، زرقاً كَأَنَّمَا عَيُونُهُمْ مِنْ حَدِيدٍ هُمْ بِقُلُوبِهِمْ وَعَيُونُهُمْ يَكْفَحُونَ⁽²⁾.

وبالنسبة للمرأة الصليبية في مجتمعها، فقد أورد العماد صوراً عدة لها، وبين مساهمتها ودورها في الصراع القائم بين الطرفين، وقد صورها امرأة حاکمة، وراهبة، ومحترضة، ومقاتلة، تساهم بشكل جلي في الحملات الصليبية المتتالية على المشرق الإسلامي.

واضطلعت المرأة بدور كبير في أحداث الصراع، من خلال دورها في بثّ الحماسة لدى الجند، والتحريض على القتال، يقول العماد: "وأما العجائز فقد امتلأت بهن المراكز، وهنّ يشددن تارة ويرخين، وبحرضن وينخين، وقلن إن الصليب لا يرضى إلا بالإباء، وأنه لا بقاء إلا بالفناء، وأن قبر معبودهم تحت استيلاء الأعداء، فانظر إلى الاتفاق في الضلال بين الرجال منهم والنساء"⁽³⁾.

وقد لعبت المرأة الصليبية دوراً مهماً في الصراع المحتدم بين الطرفين، تمثل في مشاركتها في القتال إلى جانب الجنود⁽⁴⁾، ودعمها للحملات العسكرية التي كانت تبعث من قبل الغرب⁽⁵⁾، ودورها في الترفيه عن الجنود المقاتلين⁽⁶⁾، علاوة على دورها الديني في هذه الحرب، فقد ذكر العماد في فتح بيت المقدس، أن ملكة مترهبة أقامت في القدس، وكان حزنها شديداً على فقدان المدينة المقدسة، وقد عفا السلطان صلاح الدين الأيوبي عنها، وسمح لها بالخروج هي وأتباعها وممتلكاتها، وفي ذلك يقول: "وكانت في القدس ملكة رومية مترهبة، في عبادة الصليب متصلبة، وعلى مصابها به متلهبة، وفي التمسك بملتها متصعبة متعصبة، أنفاسها متصاعدة للحزن، وعبراتها متحدرة تحدر القطرات من المزن، ولها حال وسال وأشياء وأشياء، ومتاع وأتباع، فمنّ عليها

(1) سورة المؤمنين، الآية 104.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 51.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 349.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 349.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 349.

(6) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 347 – 348.

السلطان وعلى كل من معها بالإفراج، وأذن في إخراج كلِّ مالها في الأكياس والأخراج"⁽¹⁾.

ومن الصور التي رسمها العماد للمرأة الصليبية، صورة المرأة الفرنجية السَّافرة، المتحللة من القيود الاجتماعية، فهي امرأة متأقّة متبرجة، تهتم بشكلها وبمظهرها الخارجي، وفي ذلك يقول: "متغنية متغنية، متبرزة متبرجة، نارية ملتبهة، متقشّة متخضبة، تائقة شائقة، فائقة رائقة....، تسحب غفارتها، وتسحر بنضارتها نظّارتها، وتتثنى كأنها غصن، وتتجلى كأنها حصن، وتميس كأنها قضيب، وتزيف وعلى لبتها صليب"⁽²⁾.

وقد رسم العماد صورة للمرأة الصليبية في الأسر، والمصير الذي آلت عليه، فيقول في وصف السبي بعد فتح بيت المقدس: "فكم محجوبة هتكت، ومالكة ملكت، وعزباء نكحت، وعزيزة منحت، وبخيلة تسمحت، وحيية توقحت....، فكم تسرى منهن سريّ، وتجراً عليهن جريّ....، وكم غانية استخلصت وغالية استرخصت، ووالية اعتزلت وعالية استنزلت"⁽³⁾.

ولعل العماد أراد رسم هذه الصورة للمرأة الصليبية في الأسر، من باب التشفي والثّر، لما لحق بعشرات الآلاف من الأسيرات المسلمات، اللواتي ساقهن الفرنج إلى بلادهم، وامتهنوا كرامتهن الإنسانية⁽⁴⁾.

ونتيجة للاحتكاك بين الطرفين، فقد نشأت علاقات اجتماعية بين المسلمين والصليبيين، ونُظمت بينهما المهادنات والاتفاقيات التي تحفظ لكل طرف حقه، وكثيراً ما يتردد الرُّسل بين الطرفين لعقد الهدنة⁽⁵⁾، ويتم خلال ذلك التباحث والاتفاق على نص الهدنة.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص128.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص347.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص135 – 136.

(4) عن سوء معاملة الأسيرات المسلمات، انظر: رحلة ابن جبیر، دار صادر – بيروت، ص280، 296.

(5) انظر: الفتح القسي، ص501، 542، 555، 560.

ومن الهدن التي عقدت بين المسلمين والصليبيين، تلك الهدنة التي عُقدت بين السلطان صلاح الدين الأيوبي والصليبيين في سنة 588هـ، وكان العماد قد كتب بنفسه نص الهدنة، وفي ذلك يقول: "فحضرت لإنشاء عقد الهدنة وكنت نسختها، وعيّنت مدتها وبَيّنت قضيتها....، وعُقدت هدنة عامة في البر والبحر، والسهل والوعر، والبدو والحضر، وجعل لهم من يافا إلى قيسارية إلى عكا إلى صور، وأبدوا بما تركوه من البلاد التي كانت معهم الغبطة والسرور، وأدخلوا في الصلح طرابلس وأنطاكية، والأعمال الدانية والنائية"⁽¹⁾.

وبعد هذه الهدنة كان حجاج الصليبيين يذهبون لزيارة كنيستهم في القدس، وكان السلطان يرحب بهم ويكرمهم، يقول العماد: "وفسح للفرنج كافة في زيارة قمامة، فجاؤا ووجدوا الأمن والسلامة....، فإنهم يصلون إلينا وافدين، ولزيارة الكنيسة قاصدين، وما يقتضي كرمنا أن نرد الوفود، ولا نبْلَغ من يقصدنا المقصود"⁽²⁾.

وقد قامت بين المسلمين والصليبيين علاقات اجتماعية تقوم على الود والمساكنة، فاننظموا فيما بينهم، وتبادلوا فيما بينهم عادات وتقاليد، وقد وصف العماد هذا التآلف الاجتماعي بقوله: "وأما نابلس فإن أهل ضياعها ومعظم أهلها كانوا مسلمين، وفي سلك الرعية مع الفرنج منتظمين، وفيها إفرنج ونصارى مقيمون مدبرون، وقد أقرؤا منذ استولوا عليها المسلمين على عوائدهم في قضائهم وحكمهم ومشاهدتهم ومساجدهم، وهم يجيبون كلّ عام منهم قراراً، ولا يغيرون لهم شرعاً ولا شعاراً"⁽³⁾.

وظهرت مظاهر التأثير بالآخر، في العلاقات الاجتماعية بين الطرفين، فقد دخل بعض الصليبيين في الإسلام، واعتنقوه ديناً لهم⁽⁴⁾، ووصف العماد هذه الفئة من الصليبيين بالمستأمنين، الذين كانوا يقدمون خدمات جليلة للمسلمين، فكان السلطان صلاح الدين يرسلهم للغزو في البحر، واستخدمهم كجواسيس للمسلمين، وقد أسلم منهم قسم، تتعموا بكرم السلطان عليهم، وفي وصفهم يقول العماد: "عاد المستأمنون من

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 605،

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 610.

(3) البنداري، سنا البرق الشامي، ص 302، وانظر: الفتح القسي، ص 108.

(4) انظر: الفتح القسي، ص 440، 461، 493.

الفرنج الذين أنهضهم السلطان في براكيس، ليغزوا في البحر ويكونوا لنا جواسيس، فرجعوا وقد غنموا وغلبوا، وكسروا وكسبوا....، فوفر السلطان عليهم هذه الأكساب، ولم يحرمهم حيث حرموا لكفرهم الثواب، وأظهروا لهذه النهضة أنهم مناصحون، وليمين الإيمان مصافحون، فلما أكرموا بتلك المكرمة، أثنوا على اليد المنعمة، وأسلم منهم شطرهم، وحسُن بيننا ذكرهم، وببركات الكرم السلطاني كرموا، وأنسوا وأسلموا⁽¹⁾.

وذكر العماد نوعاً آخر من العلاقات التي سادت بين الطرفين، وهذا النوع يختص بتردد بعض الجند من المسلمين إلى أماكن اللهو عند الصليبيين، كما فعل بعضهم عندما ذهب إلى الأماكن التي أعدت من قبل الصليبيين للترفيه عن الجنود، ووصفهم العماد بقوله: "وأبق من الممالك الأغبياء، والمدابير الجهلاء، جماعة جدّ بهم الهوى، واتبعوا من غوى، فمنهم من رضي للذة بالذلة، ومنهم من ندم على الذلة فتحيل في النقلة"⁽²⁾.

وفي معرض حديثه عن الصراع الحضاري وعن حياة الصليبيين في المشرق الإسلامي، فقد عرض لجانب من حياتهم الاقتصادية، ووصف مظاهر تتعلق بها، كالتجارة والصناعة والزراعة، وقد مرّ معنا في الحديث عن حصار مدينة عكا، أنواع من الأسلحة المستخدمة في الحصار، والتي قام الصليبيون بصناعتها وتطويرها، إضافة إلى ما يحتاجونه في حياتهم اليومية من صناعات وأدوات.

وكانت التجارة من بين الروافد التي تدر عليهم دخلاً، وقد ذكر العماد بعضاً من المواد التي كان الصليبيون يتاجرون بها، كالآنية والحلي والآلات والمعادن والأسلحة وغيرها⁽³⁾، كما أنهم اهتموا بتجارة الآثار، ونقلوا بعضاً منها إلى مدن أوربية وباعوها⁽⁴⁾. وفي حملاتهم العسكرية كانوا يحتاجون إلى الأسلحة والأقوات والأعلاف، فكانوا يتبادلون مع السكان المحليين أنواعاً من البضائع، وقد وصف العماد حاجة ملك الألمان أثناء زحفه إلى ما يحتاجه الجيش، وقد أقيمت لذلك الأسواق للبيع والشراء،

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 460 – 461، وانظر: ص 474.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 348.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 460 – 461.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 142.

يقول: "وأمر الناس بمبايعتهم على ما يسومونه، وأن يعاوضونهم من الخيل والعدة بما يرومونه، وأقام لهم الأسواق، وعرض عليهم الأمتعة والأعلاق"⁽¹⁾.

وكان الصليبيون أيضاً يعتمدون على الزراعة، التي تشكل لهم دخلاً ، عزّز حملاتهم العسكرية، فهم يحتاجون إلى المزروعات لتغذية جنودهم ودوابهم، وعندما اجتاحت جيوش صلاح الدين قلعة الكرك، قامت بحرق غلاتها وقطع ثمارها⁽²⁾، كي يمنعوا العدو من هذا العنصر الحيوي في الحروب.

كما أن الصليبيين كانوا يهتمون بزراعة الأرض واستغلالها، وقد وصف العماد البساتين المثمرة عندما فتح المسلمون مدينة صيدا، يقول: "وهي مدينة لطيفة على الساحل، مورودة المناهل، ذات بساتين، وأزهار ورياحين، وأشجار النارج والاترنج، تعرب مسراتها لجُنائها عن أشجان الفرنج، فجسنا خلالها، وكل قلب مشغول خلا لها، وراقنتا وشاقتنا تلك الحالة والحلية، وقرنتا بما اشتهينا من فواكهها تلك القرية"⁽³⁾.

أما عن العملة التي استخدمها الصليبيون في معاملاتهم، فقد ذكر العماد استخدامهم للدنانير الصورية⁽⁴⁾، وذكر أن أحد مقدميهم قد افنتكه أمه بخمسة وخمسين ألفاً من الدنانير الصورية⁽⁵⁾.

وبسبب طول أمد القتال، فقد ساءت لديهم الأوضاع الاقتصادية في بعض الأحيان، وصور العماد ما يتعرضون له من أزمات اقتصادية يكون لها الأثر الكبير عليهم، ومن ذلك وصفه لغلاء الأسعار وتأثير ذلك عليهم، يقول: "وغلّت الأسعار عند الفرنج واستعرت الغل، وأعلّهم ما عراهم وعرتهم العلل، وبأؤوا بالوباء، وبلوا من البلاء، وغلوا من الغلاء، وتضوروا من الضراء، وشق مرائرهم استمرار الشقاء، وعمّت

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 390.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 191.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 103.

(4) الدنانير الصورية: هي دنانير يؤتى بها من البلاد الإفرنجية والروم، معلومة الأوزان، وهذه الدنانير مشخّصة، على أحد وجهيها صورة الملك الذي تضرب في زمنه، وعلى الوجه الآخر صورتا بطرس وبوليس الحواريين، صبح الأعشى، 3 / 437.

(5) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 3 / 166.

المجاعة الجماعة، وعدموا الطاعة والاستطاعة، وزاد جوعهم، وزال هجوعهم، وقصرت
عن القرار بوعهم، وأمحت ربوعهم، واستحال رتوعهم⁽¹⁾.
ويبدو أن ارتفاع الأسعار، كان يدفع الفرنجة للهروب إلى المسلمين، طلباً
للطعام وخوفاً من الهلاك، وفي وصف ذلك يقول العماد: "وهرب إلينا منهم عصابة بعد
عصابة، وقد بادوا من الضعف البادي، وأعداهم الضر العادي، فمن سألناه عن
مقتضي فراره، ومقضى قراره، يخبر أنه طواه الطوى، فنوى النوى حين التوى....،
وكانت الغرارة من الغلة قد بلغت أكثر من مائة دينار، والسعر من الزيادة لديهم في
استعار....، فقبلناهم وأنفقنا فيهم، وألفناهم بما يكف ضررهم ويكفيهم⁽²⁾".

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 439.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 440، وانظر: ص 259.

الفصل الخامس

الدراسة الفنية

1.5 الشعر

1.1.5 البناء الفني

يرى النقاد والأدباء أن القصيدة العربية تتشكل من هيكل محدد، يقوم على عدد من المقومات، تتلاقى وتتكامل فيما بينها لإقامة ذلك البناء، ولعل أبرز هذه المقومات، المطلع والمقدمة والخاتمة⁽¹⁾، واشتراطوا على الشاعر أن يجتهد في تحسين الاستهلال والتخلص وبعدهما الخاتمة، فإنها المواقف التي تستعطف أسماع الحضور وتستميلهم إلى الإصغاء⁽²⁾.

وأول مقومات هذا البناء في القصيدة العربية المطلع أو الابتداء، وحرى بالشاعر أن يحسن ابتداء قصيدته، لأنه أول ما يقع في السمع من الكلام⁽³⁾، فإذا كان حسناً بديعاً ومليحاً رشيقاً، كان داعية إلى الاستماع لما يجيء بعده من الكلام، ولأن حسن الافتتاح داعية الانشراح ومطيّة النجاح، فإن الشعر قفل أوله مفتاحه⁽⁴⁾، لذا فقد اهتم الشعراء بمطالع قصائدهم، وتأنقوا في تدبيجها، كي تكون متناسبة مع موضوع القصيدة.

وفيما وصلنا من شعر العماد الأصفهاني، الذي يصور الصراع بين المسلمين وأعدائهم، لا يخفى أن شعر العماد الحربي، من وصف للحروب الدائرة وما نتج عنها،

(1) بكار، يوسف، 1979م، بناء القصيدة العربية، دار الثقافة - القاهرة، ص267.

(2) الجرجاني، علي بن عبد العزيز (ت 392هـ)، الوساطة بين المتتبي وخصومه، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم وعلي محمد البجاوي، دار القلم - بيروت، ص47.

(3) العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله (ت 395هـ)، 1952م، الصنائع، تحقيق علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية - القاهرة، ط1، ص431.

(4) القيرواني، أبو الحسن بن رشيق (ت 456هـ)، 1972م، العمد في محاسن الشعر، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الجيل - بيروت، ط4، ج1، ص217.

قد ارتبط بالمدح والثناء والوصف، فجاء الحديث عن الحرب في سياق مدح أبطال الجهاد، والتهنئة بانتصاراتهم والتغني ببطولاتهم، وراثتهم وتعداد مناقبهم. وعند النظر في قصائد العماد الأصفهاني، تطالعنا افتتاحياته لهذه القصائد، ويظهر مدى ترابطها مع موضوع القصيدة، ومن الأمثلة على مطالعه الحسنة وحسن الاستهلال، قوله في تهنئة نور الدين زنكي بملك مصر، حيث يتناسب المطلع مع مدح القائد وتهنئته بهذا الملك، والإشادة بالوحدة الإسلامية التي ستحقق النصر للمسلمين، يقول العماد:

بملكِ مصر أهني مالكَ الأَمِّ فاسعدُ وأبشرْ بنصرِ الله عن أَمِّ⁽¹⁾
ومن ذلك أيضاً مدحه أسد الدين شيركوه، والإشادة بدوره في توحيد مصر، يقول:
بلغتْ بالجدِّ ما لا يبلغُ البشرُ ونلتُ ما عجزتُ عن نيله القُدْرُ⁽²⁾
ومن المطالع الموفقة التي تتناسب مع مقتضى الحال، قوله في مدح صلاح الدين الأيوبي، والإشادة بالنصر الذي حققه، بفتحته لمدينة بعلبك، يقول:
بفتوحِ عَصْرِكَ يفخرُ الإسلامُ وبنورِ نصرِكَ تشرقُ الأيامُ⁽³⁾
وقوله أيضاً في انتصارات نور الدين:
عقدتُ بنصرِكَ رايةَ الإيمانِ وبدتُ لعصركِ آيةُ الإحسانِ⁽⁴⁾
وقوله كذلك في التهنئة والبخارة بفتح قلعة منبج، مادحاً نور الدين:
بُشْرِى الممالكِ فتحُ قلعةٍ منبجٍ فليهنِ هذا النصرَ كلَّ مُنَوِّجٍ⁽⁵⁾
ومن حسن الابتداء عند العماد الأصفهاني، ما قاله في رثاء أبطال الجهاد الإسلامي، حيث أظهر حاجة الأمة لهؤلاء الأبطال، وعبر بصدق عن مصاب الأمة الجلل لفقدان بطلها، يقول في رثاء نور الدين زنكي:

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 380.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 169.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 377.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 410.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 102.

الدَّيْنُ فِي ظِلِّ لَغِيْبَةِ نُوْرِهِ وَالدَّهْرُ فِي غَمٍّ لَفَقْدِ أَمِيْرِهِ⁽¹⁾

وقوله في رثاء صلاح الدين الأيوبي:

شَمْلُ الْهُدَى وَالْمَلِكِ عَمَّ شَتَاثُهُ وَالدَّهْرُ سَاءَ وَأَقْلَعَتْ حَسَنَاتُهُ⁽²⁾

وقوله في رثاء أسد الدين شيركوه:

مَا بَعْدَ يَوْمِكَ لِلْمَعْنَى الْمُدْنَفِ غَيْرُ الْعَوِيلِ وَحَسْرَةِ الْمَتَأَسِّفِ⁽³⁾

ويبدو أن العماد في مقدمات قصائده، قد راوح في مطالعها وفقاً لما يقتضيه الحدث، فكان يبدأ بعض قصائده ويستهلها بالغرض الأساسي، متخلصاً من المقدمات التقليدية، ولعل ذلك جاء تعبيراً عن الأحداث، وإثارة للعواطف المشحونة الخاصة بها. أما النوع الآخر من القصائد، فكان يستهله بمقدمة غزلية ترتبط بالموضوع الأساسي للقصيدة، ومن هذه المقدمات الغزلية عند العماد، ما مدح به السلطان صلاح الدين الأيوبي كرمز للبطولة الإسلامية، وهجا المتخاذلين والمتعاونين مع الأعداء أمثال شاور، يقول:

كَيْفَ قَلْتُمْ فِي مَقْلَتِيهِ فَتَوْرُ وَأَرَاهَا بِلَا فَتَوْرٍ تَجَوْرُ

لَوْ بَصَرْتُمْ بِلَحْظِهِ كَيْفَ يَسْبِي قَلْتُمْ ذَاكَ كَاسِرٌ لَا كَسِيرٌ⁽⁴⁾

واستهل مقدمة قصيدته التي قالها في مدح صلاح الدين، وتهنئته بفتح بيت المقدس، والإشادة بالنصر الذي حققه الجيش الإسلامي على عدوه وفتكه به، بمقدمة غزلية يقول في مطلعها:

أَطِيبُ بِأَنْفَاسٍ تَطِيبُ لَكُمْ نَفْساً وَتَعْتَاضُ مِنْ ذِكْرَاكُمْ وَحْشَتِي أَنْسَا

وَأَسْأَلُ عَنْكُمْ عَافِيَاتِ دَوَارِسٍ غَدَتْ بِلِسَانِ الْحَالِ نَاطِقَةً خَرَسَا⁽⁵⁾

وكذلك قوله في فتح القدس، مخاطباً حسام الدين عمر بن محمد بن لاجين، ابن أخت صلاح الدين، يقول:

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص212.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص86.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص298.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص177.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص230.

استوحش القلبُ مذُ غبتم فما أنسا وأظلمَ اليومُ مذُ بنتم فما شمساً
 ما طببتُ نفساً ولا استحسنتُ بعدكمُ شيئاً نفيساً ولا استعذبتُ لي نفساً⁽¹⁾
 وقد أحسن العمداء التخلص من مقدماته الغزلية إلى غرضه الرئيس، ومن هذه
 المواقف التي أحسن العمداء التخلص فيها وانتقل إلى المدح، قصيدته التي قالها في
 مدح نور الدين، حيث انتقل من المقدمة الغزلية من خلال ذكره لسبب ابتعاده عن
 الأحبة في العراق، وانشغاله بخدمة نور الدين، وفي ذلك يقول:

ما اعتياضي عن حبهم يعلمُ الـ هُ تعالى إلا بحبّ الجهادِ
 واشتغالي بخدمة الملكِ العا دل محمود الكريمِ الجوادِ
 أنا منه على سريرِ سُروري راتعُ العيشِ في مراد مُرادي⁽²⁾
 ويتخلص العمداء من المقدمة الغزلية في القصيدة التي مدح بها السلطان صلاح
 الدين الأيوبي وهناه فيها بفتح القدس، من خلال إظهاره للحب الكبير الذي يكتنه
 لصلاح الدين، يقول:

فلا تحبسوا عني الجميلَ فأنني جعلتُ على حبي لكم مُهجتي حبساً
 رأيتُ صلاحَ الدينَ أفضلَ من غدا وأشرفَ من أضحى وأكرمَ من أمسى⁽³⁾
 ومن المواقف الأخرى التي يحسن العمداء التخلص فيها من الغزل إلى المدح،
 قوله في مدح محمد بن شيركوه، ابن عم صلاح الدين، فقد ربط بين المُحب العاشق
 والممدوح، ويربط بذلك بين الغزل والمدح، فيقول:

صبُّ بصبِّ الدَّمعِ محترقُ الحشا خطرْتُ ببالِ بلائه الأخطارُ
 يذري الدُموعَ كأنهنَّ عوافُ لابنِ المُمَلِّكِ شيركوه غزارُ⁽⁴⁾
 أما حسن الانتهاء أو الخاتمة، فهي آخر ما يطرق الأسماع ويعلق بالأذهان،
 ويجب أن يكون حسن الانتهاء محكم الصياغة، بديع المعنى، مؤذناً بخواتم الكلام⁽⁵⁾.

(1) العمداء الأصفهاني، الديوان ، ص227.

(2) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه ص125.

(3) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه، ص231.

(4) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه ، ص163.

(5) ابن رشيق، العمدة، 1/ 239.

ومن خواتيم العمداء الموفقة، ما ختم به قصيدة في مدح نور الدين، فاختمتها
بالدعاء له بطول البقاء والعمر المديد، يقول:

فابقَ لنا يا ملكاً بقاءه في كلِّ عامٍ للرعايا عيدُها
في نعمةٍ جديدةٍ سعادتها ودولةٍ سعيدةٍ جدودُها⁽¹⁾

وقد تكون الخاتمة متعلقة بروح النصر، كما في خاتمة قصيدته التي مدح بها
صلاح الدين وهناك بفتح القدس، يقول:

وقد طابَ رياناً على طبريةٍ فيا طيبها رياناً ويا حُسنها مرسى⁽²⁾

وعندما يموت البطل، كان العمداء يرثيه بدموع غزار، وفي خاتمة قصيدة الرثاء،
يدعو العمداء بالرحمة والمغفرة، والتَّصبر على فقدان البطل، ومن ذلك قوله في رثاء
نور الدين:

وسكنتَ عليَّين في فردوسه حلفَ المسرَّة ظافراً بأجوره⁽³⁾
وقوله في رثاء صلاح الدين:

فسقاكَ رضوانُ الإلهِ لأنَّني لا أرتضي سقيا الغمامِ الهاتِل⁽⁴⁾
وقوله في رثاء أسد الدين شيركوه:

لا تستطيعُ سوى الدَّعاءِ فكُنَّا إلَّا بما في الوسعِ غيرُ مُكلَّف⁽⁵⁾

أما فيما يختص بالوحدة الموضوعية في القصيدة عند العمداء الأصفهاني، فيبدو
أنه كان يحافظ على الوحدة الموضوعية من خلال الربط بين عناصر القصيدة، من
حسن استهلال ومقدمة وحسن التخلص وخاتمة، فهذه العناصر تجتمع فيما بينها
لتشكل البناء العام للقصيدة العربية.

(1) العمداء الأصفهاني، الديوان، ص 146، وانظر: ص 418.

(2) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 236.

(3) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 216.

(4) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 340.

(5) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 300.

وعندما يستهل العماد قصيدته بمقدمة، يتحدث فيها عن القائد المسلم، ويصور جيشه وفتكه بالأعداء، ويدعو إلى الوحدة الإسلامية وطرد المحتل، كان يرمي إلى إبراز البطولة الإسلامية والتغني بانتصاراتها، فهو الغاية التي كان يهدف إلى إبرازها. وأما الوزن الشعري الذي اعتمد عليه العماد في بناء قصيدته، فقد التزم أوزان البحور العربية التي وضعها الخليل، والتي نظم على أوزانها الشعراء، فنظم شعره على البحور والأوزان الطويلة⁽¹⁾، وكذلك الأوزان القصيرة في بعض الأحيان⁽²⁾. ولم يخرج العماد عن ذلك إلا في نظمه للرباعيات أو الدوبيت، تلبية لطلب القائد نور الدين زنكي، ورغبة منه في تجديد النشاط، ودفع النفس إلى خوض غمرات الجهاد، فهي أشبه بالأنشيد التي تؤثر في النفس وتحفزها على حب الجهاد والتعلق به⁽³⁾، كقوله:

لا راحة في العيش سوى أن أغزو سيفي طرباً إلى الطلى يهترئ
في ذلّ ذوي الكفر يكون العزُّ والقدرة في غير جهادٍ عجز⁽⁴⁾

2.1.5 اللغة والأسلوب

اهتمّ النقاد بلغة الشعر، وربطوا بين اللفظ والمعنى؛ لأن كلا منهما متمم للآخر في العمل الأدبي، " فاللفظ جسم وروحه المعنى، وارتباطه به كارتباط الروح بالجسم، يضعف بضعفه، ويقوى بقوته"⁽⁵⁾، وعلى الشاعر الحاذق أن ينتقي أرقى الألفاظ وأفضلها حتى تساعد في أداء المعنى وإتمامه، فلا يصح أن يكون المعنى صائباً، واللفظ فاتراً ركيكاً، وفي ذلك مدعاة إلى استهجانه وذمه ورفضه⁽⁶⁾.

(1) انظر الأمثلة في الديوان: ص 79، 86، 123، 159، 169، 230.

(2) انظر الأمثلة في الديوان: ص 114، 173، 334.

(3) أحمد بدوي، الحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية، ص 536.

(4) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 223.

(5) ابن رشيق، العمد، 1/ 124.

(6) العسكري، الصناعتين، ص 59.

وعلى الشاعر أن يتقن الربط بين أسلوبه وموضوعات شعره، لأن أسلوب الشاعر "هو الطريقة الخاصة التي يصوغ فيها الكاتب أفكاره، ويبين بها ما يجول في نفسه من العواطف والانفعالات"⁽¹⁾، كما اشترط النقاد حسن الربط بين الأسلوب وغرض القصيدة، فكل مضمون ألفاظه الخاصة به، فألفاظ المديح الجزلة لا تستعمل في غرض الغزل الذي يحتاج إلى ألفاظ رقيقة سهلة⁽²⁾.

وبما أن الأسلوب هو الطريقة التي يعبر بها الشاعر عن مشاعره وأحاسيسه، ضمن ما يناسبها من ألفاظ وعبارات تؤدي المعاني، فقد كان العماد الأصفهاني يجتهد في اختيار ألفاظه للوصول إلى درجة عالية من التوافق والتناسب بين الألفاظ والمعاني، لكن انصرافه إلى اللفظ على حساب المعنى، أغرق شعره في بحر من المحسنات اللفظية والمعنوية، وهي سمة ظهرت بشكل جلي في عصره، حتى سمي هذا العصر عصر البديع⁽³⁾.

ويبدو أن العماد كان حريصاً على انتقاء ألفاظه، في مدحه للأبطال ورتائهم، ووصف المعارك والتغني بالانتصارات، ليحقق بذلك أعلى درجة من التأثير في نفس السامع.

ولا عجب أن يتسم أسلوبه بالقوة والجزالة في هذا النوع من القصائد، حتى لو ابتداءً بمقدمة غزلية رقيقة، فهو شعر يصور صراعاً، وعليه أن ينهض بالدور الذي أنيط به، ومن ذلك تصويره لمعركة بين نور الدين والفرنجة، فنجدته يقول:

وعلى غناء المشرفية في الطلى	والهام رقص عوامل المُرَّان
وكأن بين النّقع لمع حديدها	نار تَأَلَّق من خلال دخان
في مازق وردُ الوريد مكفَّل	فيه بري الصَّارم الظَّمان
غطى العجاج به نجوم سماءه	لتنوب عنها أنجم الخُرَّصان

(1) بدوي، أحمد أحمد، 1994م، أسس النقد الأدبي عند العرب، دار نهضة مصر - القاهرة، ص451.

(2) ابن رشيق، العمدة، 1/ 116.

(3) موسى باشا، عمر، 1989م، الأدب في بلاد الشام، دار الفكر - بيروت، ط1، ص675، وانظر: أحمد بدوي، الحياة الأدبية، ص111.

يَمْتاحُ من قلبِ القلوبِ دماءها بالسُّمْرِ مَتَحَ الماءِ بالأشطان⁽¹⁾

وكان العماد في تصويره للصراع المحتدم مع العدو المحتل، يميل إلى استخدام الألفاظ التي تتعلق بأجواء الحرب وما يتصل بها من ذكر للأسلحة وأدوات الحرب، ووصف للجيش وخططها الحربية، وكل ما يتعلق بالجو العام للمعركة، وهو ما يتناسب مع جو الحرب، فعلى سبيل المثال، كان يختار الأفعال التي توحى بضرورة الاستمرار في تحرير البلاد والمقدسات، مثل (سر، افتح، هُد، خلّص)⁽²⁾ و(طهر)⁽³⁾، و(اقصد، دمر، اجتث)⁽⁴⁾، وتلك الأفعال التي تصور هزيمة الأعداء، مثل (طردتهم، كسرتهم، عكستهم، نكستهم)⁽⁵⁾، ولو نتتبعنا الألفاظ التي تتعلق بالجو العام للحرب، لطل بنا المقام، كيف لا، والحديث عن شاعر عاصر الحرب وعاشها ولازم أبطالها.

وكثيراً ما كان العماد يصف بطله بألفاظ تتصل بالحرب وتصوير الصراع القائم، فهو ورع ومجاهد وعادل وقاهر الشرك وفاتح القدس ومحررها، أما العدو فهم عبّاد الصليب وأهل الشرك وأمة النار، وكلّها ألفاظ تعبر عن الحرب، وتثير الحماسة في النفوس وتستنهض الهمم.

وكان العماد يميل إلى التنويع في أساليبه الشعرية، عندما يتناول الحديث عن أطراف الصراع العسكري، فيظهر شخصية البطل المسلم ودوره في تحقيق النصر، ويظهر الخطر الصليبي المهدق بالأمة، ومن هذه الأساليب استخدامه لصيغة الخطاب، فكان يخاطب البطل والقائد والفارس والجندي، مما يثير حماس المجاهد ويحثه على ضرورة التصدي للعدو، ومن ذلك مدحه لأسد الدين شيركوه، فيخاطبه قائلاً:

بالجدِّ أدركتَ ما أدركتَ لا اللَّعبِ كم راحةٍ جنيْتُ من دوحةِ التَّعبِ⁽⁶⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص412.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص304.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص382.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص233.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص234.

(6) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص79.

وقوله مخاطباً نور الدين:

اسلم ل بكر الفتوح مُفترِعاً ودم لملك البلاد منتزعاً⁽¹⁾
وقوله مخاطباً صلاح الدين:

افخر فإن ملوك الأرض أذهلهم ما قد فعلت فكل فيك مفكر
سهرت إذ رقدوا بل هجت إذ سكنوا وصُلّت إذ جنبوا بل طلت إذ قصرُوا⁽²⁾
ويبدو أن العماد قد أكثر من التكرار في شعره؛ تأكيداً للكلام وتعظيماً له، فكان يقلّب الفكرة الواحدة في قوالب لفظية متعددة، وهذا ما كان يدفعه للمجانسة والمماثلة بين الحروف، ومن ذلك تكراره لكلمة القدس، وهو ما يوحي بالمكانة العظيمة التي تحتلها مدينة بيت المقدس في النفوس⁽³⁾، وفي ذلك يقول:

فلا يستحقّ القدس غيرُك في الورى فأنت الذي من دونهم فتح القدس
ومن قبل فتح القدس كنت مقدساً فلا عدمت أخلاقك الطهر والقدسا⁽⁴⁾
وعندما شعر العماد بالمصائب الجلل نتيجة لموت البطل، نجده يكرر أداة الاستفهام غير مرة؛ ليؤكد على حجم هذه الفادحة، ومن ذلك قوله في رثاء نور الدين:

من ينصر الإسلام في غزواته فلقد أُصيب بركنه وظهيره
من للفرنج ومن لأسر ملوكها من للهدى يبغى فكاك أسيره
من للبلاد ومن لنصر جيوشها من للجهاد ومن لحفظ أموره
من للفتوح محاولاً أبكارها برواحه في غزوه وبكوره⁽⁵⁾
وقد تجاوز العماد التكرار في الألفاظ إلى المعاني، ومن ذلك تكراره لوصف رعب الأعداء وخوفهم من البطل، يقول:

أخفت الشرك حتى الدُّعُر منهم يُرى قبل الولادة في الجنين⁽⁶⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 285.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 170.

(3) عبد الجليل عبد المهدي، بيت المقدس في أدب الحروب الصليبية، ص 260.

(4) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 232.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 213.

(6) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 429.

وقوله أيضاً:

أَمَاتَهَا رَعْبُكَ فِي حَصُونِهَا كَأَنَّمَا حَصُونُهَا لِحُودِهَا⁽¹⁾
وقد يعمد العماد إلى تكرار حروف بعينها، ليحدث تناغماً صوتياً، يضيف على القصيدة جرساً موسيقياً خاصاً، ومن ذلك تكراره لحرف السين في قصيدته التي مدح بها السلطان صلاح الدين، وهنأه فيها بفتح القدس، ومنها:

وَإِنَّ سُرُورِي كُنْتُ أَسْمَعُ حَسَّهْ فَمَذُ سُرْتُ عَنْكُمْ مَا سَمِعْتُ لَهُ حِسًّا
نَزَعْتَ لِبَاسَ الْكُفْرِ عَنْ قَدْسِ أَرْضِهَا وَأَلْبَسْتَهَا الدِّينَ الَّذِي كَشَفَ اللَّبْسَا
كَسَرْتَهُمْ إِذْ صَحَّ عَزْمُكَ فِيهِمْ وَنَكَسْتَهُمْ إِذْ صَارَ سَهْمُهُمْ نَكْسَا⁽²⁾
وقوله كذلك يمدح صلاح الدين، مكرراً حرف الحاء:

حَمَى حُوزَةَ الدِّينِ الْحَنِيفِ بِحُوزِهِ مِنْ الْخَالِقِ الْحَسَنِ وَمِنْ خَلْقِهِ الشُّكْرَا⁽³⁾
ومن أجل التنويع في طرائق التعبير، وتحقيق المزيد من التأثير في السامعين، كان العماد يميل إلى التنويع في الظواهر الأسلوبية، فجاءت لتخدم أغراضه الشعرية، ومن هذه الظواهر المبالغة، فكان يبالغ في أوصافه، خاصة عندما يكون الحديث عن تعظيمه لشخصية البطل، أو عندما يصف المعركة، ويصور هزيمة الأعداء، ومن ذلك قوله في مدح صلاح الدين:

رَأَيْتُ صَلَاحَ الدِّينِ أَفْضَلَ مِنْ غَدَا وَأَشْرَفَ مِنْ أَضْحَى وَأَكْرَمَ مِنْ أَمْسَى⁽⁴⁾
وقوله في وصف المعركة:

وَسَالَ بَحْرُ نَجِيعٍ فِي مَقَامٍ وَغَى بِهِ الْحَدِيدُ غَمَامًا وَالْدَّمُ الْمَطْرُ⁽⁵⁾
وقوله في وصف هزيمة الفرنج:

جَيْشُ الْفَرَنْجِ إِذَا لَاقَى سَوَابِقَهُمْ كَأَنَّهُ جَبَلٌ بِالرَّيْحِ مَنْسُوفُ⁽⁶⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 145.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 230-234.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 160.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 231.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 171.

(6) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 297.

واستخدم العماد الأسلوب الخبري، لتصوير البطولات والمعارك الإسلامية، وتثبيتها في ذاكرة السامع، ومن ذلك قوله يمدح نور الدين:

كَمْ ظَهَرَ شَرِكٌ قَصْمًا وَعُطِفَ عَزٌّ هَزْزًا
وَكَمْ مَرَاكِزٌ مَلِكٍ فِيهَا الرَّمَا حَ رَكْزًا
وَكَمْ عَدُوٌّ سَلْبًا هُوَ مَلَكُهُ وَابْتِزْزًا⁽¹⁾

وعند رثائه للأبطال، كان يلجأ إلى أسلوب الاستفهام للتعبير عن فجيعة الأمة الإسلامية، ومن ذلك قوله في رثاء صلاح الدين الأيوبي:

بِاللهِ أَيْنَ النَّا صِرُ الْمَلِكُ الَّذِي اللهُ خَالِصَةً صَفَتْ نِيَّاتُهُ
أَيْنَ الَّذِي شَرَفَ الزَّمَانُ بِفَضْلِهِ وَسَمَتْ عَلَى الْفُضْلَاءِ تَشْرِيفَاتُهُ
أَيْنَ الَّذِي عَنَتِ الْفَرَنْجُ لِبَاسِهِ ذَلًّا وَمِنْهَا أَدْرَكَتْ ثَارَاتُهُ
مَنْ لِلشُّعُورِ وَقَدْ عَدَاهَا حَفْظُهُ مِنْ لِلْجِهَادِ وَلَمْ تَعُدْ عَادَاتُهُ
أَضْجَرَتْ مَنَّا أَمْ أَنْفَتَ فَلَمْ تَكُنْ مَمَّنْ تَصَابُ لَشِدَّةٍ ضَجْرَاتُهُ⁽²⁾

أما إذا كان الحديث عن الحث على الجهاد وتحرير المقدسات، فإن العماد يميل إلى الطلب والالتماس، ومن ذلك طلبه من صلاح الدين أن يفتح القدس، ويطهرها ويخلصها من الكفر، يقول:

فَسِرْ وَافْتَحِ الْقُدْسَ وَاسْفِكْ بِهِ دِمَاءً مَتَى تَجْرُهَا يَنْظِفُ
وَأَهْدِ إِلَى الْأَسْبَتَارِ الْبِتَّارِ وَهَذَا السُّقُوفَ عَلَى الْأَسْقَفِ
وَخَلِّصْ مِنَ الْكُفْرِ تِلْكَ الْبِلَادَ يَخْلُصُكَ اللهُ فِي الْمَوْقِفِ⁽³⁾

ومن ذلك أيضاً، حثه لنور الدين على غزو الفرنج وتطهير القدس من رجسهم، يقول:

أَغْزُ الْفَرَنْجَ فَهَذَا وَقْتُ غَزْوِهِمْ وَاحْطِمْ جُمُوعَهُمْ بِالذَّابِلِ الْحَطِمِ
وَطَهِّرِ الْقُدْسَ مِنْ رَجْسِ الْفَرَنْجِ وَثْبُ عَلَى الْبِغَاثِ وَثُوبَ الْأَجْدَلِ الْقَطِمِ⁽⁴⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص407.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص87 – 91.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص304.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص382.

أما أسلوب النداء، فنجد أن العماد استخدمه فيما يختص برثاء البطل المسلم، بما يعبر عن الحسرة والتفجع، ومن ذلك ما قاله في رثاء صلاح الدين الأيوبي:

يا وحشتاً للبيض في أغمادها لا تنتضيها للوغي عزماته
يا وحشة الإسلام يوم تمكنت في كل قلب مؤمن روعاته⁽¹⁾

ويقول أيضاً مخاطباً حملة نعش نور الدين:

يا عابرين بنعشه أنشقتُم من صالح الأعمال نشر عبيره⁽²⁾

وعندما تفقد الأمة بطلها، كان العماد يرثيه بدموع غزار، ويستخدم أسلوب الدعاء، الذي يشمل المغفرة والرحمة، ومن ذلك قوله في رثاء نور الدين:

حيّاك معتل الصبا بنسيمه وسقاك منهل الحيا بدوره
وسكنت عليين في فردوسه حلف المسرة ظافراً بأجوره⁽³⁾

وقوله في رثاء صلاح الدين، ويدعو له بالسقيا، يقول:

فسقاك رضوان الإله لأتني لا أرتضي سقيا الغمام الهائل⁽⁴⁾

ومن المظاهر الأسلوبية التي شاعت في شعر العماد، استخدامه للمصطلحات، ومنها المصطلحات البلاغية، فقد استخدم كلمتي الإسهاب والإيجاز، ليصور عظمة الفتح والنصر الذي حققه صلاح الدين الأيوبي، يقول:

نصر أعاد صلاح الدين رونقه إيجازه ببليغ القول إسهاب⁽⁵⁾

واستخدامه للمصطلحات التي تتعلق بالدين الإسلامي، مثل الشفع والوتر، كقوله في تهنئة نور الدين:

روم به وفرنج في شفعم لك وتر⁽⁶⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 89.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 215.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 215 – 216.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 340.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 75.

(6) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 175.

ومن المصطلحات الإسلامية أيضاً، الأسانيد والمتون، وهي خاصة بالحديث النبوي الشريف، ومن ذلك مدحه لتقي الدين عمر، يقول في بني أيوب:

أسانيدُ السَّيَادَةِ عَنْ غُلَاهِمٍ مَعْنَعَةُ مُصَحِّحَةِ الْمُتُونِ⁽¹⁾

ومنها أيضاً، بيت الله، وأحكام الدين، وملائكة الرحمن، يقول

وَعَادَتْ بَيْتَ اللَّهِ أَحْكَامُ دِينِهِ فَلَا بَطْرَكَ أَبْقَتْ فِيهَا وَلَا قَسًا

جَرَى بِالَّذِي تَهْوَى الْقَضَاءُ وَظَاهَرَتْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَنِ أَجْنَادَكَ الْخُمْسَا⁽²⁾

كما استخدم العماد مصطلحات زراعية، كالحصاد والزرع، ومن ذلك تمجيده لهمة تقي الدين عمر، وشدة بأسه على أعدائه، فقد تركهم في أرض المعركة أشلاء، كالزروع عند حصادها، يقول:

وَقَدْ غَادَرَتْ أَشْلَاءَ الْفَرَنْجِ كَمَحْصُودِ الزَّرْعِ عَلَى الْجَرِينِ⁽³⁾

ولأن الصراع بين المسلمين وعدوهم الغاشم صراع عقائدي، فإن العماد كان يميل إلى ألفاظ غير عربية، تتعلق بديانتهم النصرانية، ويفرقهم العسكرية، وبألقاب ملوكهم وقادتهم، ومن ذلك ذكره لرجال الدين عندهم، مثل البطرك والقس والأسقف، ومن ذلك قوله:

وَعَادَتْ بَيْتَ اللَّهِ أَحْكَامُ دِينِهِ فَلَا بَطْرَكَ أَبْقَتْ فِيهَا وَلَا قُسًا⁽⁴⁾

وقوله أيضاً:

وَأَهْدِ إِلَى الْأَسْبَتَارِ الْبِتَّارِ وَهْدِ السَّقُوفَ عَلَى الْأَسْقَفِ⁽⁵⁾

ومنها أيضاً ما يتعلق برموز ديانتهم النصرانية، كالنفس والصليب، يقول:

وَقَدْ شَاعَ فِي الْآفَاقِ عَنْكَ بَشَارَةٌ بَأَنَّ أَذَانَ الْقَدْسِ قَدْ أَبْطَلَ النَّقْسَا⁽⁶⁾

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 427.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 232.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 429.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 232.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 304.

(6) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 232.

وقوله أيضاً:

نفي من القدس صلباناً كما نُفيت من بيت مكة أزلماً وأنصاباً⁽¹⁾
وأورد العماد ألقاباً لقادتهم، كالبرنس والداوي والفريري والبارون، يقول:
يا طهر سيف برى رأس البرنس فقد أصاب أعظم من بالشرك قد نجساً⁽²⁾
وقوله: لمّا رأى الداوي راونداه ولى بطاعون بغير طعان
طلب الفريري الفرار بطلبه متباعداً من هلكه المتداني
بازوا فبارونيهم بفنائهم مؤدٍ وسيدهم أسير عان⁽³⁾
كما ذكر العماد أسماء لقادتهم، مثل "أرناط" و"هنفري"، يقول:
بعثت إمام أمة النار نحوها فزار إمام أرناطها ذلك الحبساً⁽⁴⁾
ويقول: والهنفري مذ هان فر مؤملاً لسلامة والهون شأن الشاني⁽⁵⁾

3.1.5 الصناعة الفنية والبديع

البديع هو العلم الذي يعرف به وجوه تحسين الكلام، بعد رعاية المطابقة ووضوح الدلالة⁽⁶⁾، وقد شاع في عصر العماد الإسراف في استخدام المحسنات البديعية، وتبارى الشعراء في استخدامها، وظهر في هذا العصر ما يعرف بفن البديعيات⁽⁷⁾. وقد عُرف العماد بأنه من معلمي الصناعة⁽⁸⁾، وشارك أدباء عصره اهتمامهم بالبديع، فراح يحشد في شعره ما استطاع من ألوانه⁽⁹⁾، حتى غدا لوحة من الزخرف.

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص76.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه ص229.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص415 - 416.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص236.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص416.

(6) سلام، محمد زغلول، 1964م، تاريخ النقد العربي، دار المعارف - مصر، ص26.

(7) عمر موسى باشا، الأدب في بلاد الشام، ص675.

(8) عبد الجليل عبد المهدي، بيت المقدس في أدب الحروب الصليبية، ص303.

(9) أحمد بدوي، الحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية، ص111.

وأكثر ألوان البديع التي اشتهر بها العماد هو الجناس، فلا تكاد قصيدة من قصائده تخلو منه، حتى أن الصفدي وصفه بأنه قد رُزق السعادة في الجناس⁽¹⁾، فكان غالباً على شعره وظاهراً فيه بشكل جلي، وورد في شعره بكل أشكاله وصوره، بل إنه برع في اشتقاقه من الأسماء والأفعال على حدٍّ سواء.

ويبدو أن شعر العماد يزخر بهذا اللون من المحسنات، فالأمثلة عليه أكثر من أن تحصى، ومن هذه الأمثلة، قوله في رثاء صلاح الدين:

لو كانَ في عصرِ النَّبيِّ لأنزلتُ في ذِكرِهِ من ذِكرِهِ آياتُ⁽²⁾
وقوله: مَنْ في صدورِ الكفرِ صدرُ قناتِهِ حتى توارتْ بالصِّيَاحِ قناتُهُ
لذَّ المتاعِبَ في الجهادِ ولم تكنْ مذَّ عاشٍ قطَّ لذاتِهِ لذاتُهُ⁽³⁾
وقوله في مدح نور الدين:

وجيشٍ باغٍ هزمنَا ورأسٍ عاتٍ همزنَا⁽⁴⁾
ومن أجل المجانسة، كان العماد يعمد إلى الاشتقاق، ومن ذلك قوله في مدح صلاح الدين: فرَّ فريئُها وأزعجَها نداءً داويُّها تلهفُها
يمطرُ مطرائُها العذابَ كما يردى بهدَّ السَّقوفِ أسقُفُها⁽⁵⁾
وكثيراً ما كان يلجأ العماد إلى الطباق، خاصة إذا كان الحديث عن تمجيد البطل ومقارنته بغيره من المتخاذلين عن الجهاد، أو في تصويره الصراع بين أمة الإسلام والصليبيين، ومن ذلك قوله يمدح نور الدين:

يُمسي ويُصبح في الجهادِ وغيرُهُ يضحى رضيعَ سلافةٍ وضجيعَ دنْ
وبعزةٍ الإسلامِ منتصراً حَرٍ وبذلةٍ الإِشراكِ منتقماً قَمَنْ⁽⁶⁾

(1) الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك (ت 764هـ)، 1975م، الغيث المنسجم في شرح لامية العجم، دار الكتب العلمية - بيروت، ص 192.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 89.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 87.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 407.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 310.

(6) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 421.

وقوله يمدح صلاح الدين:

فرَحَ العدوُّ بجمعه ولقيته فتحولتُ أحزائهُ أفراحهُ⁽¹⁾

وقوله في رثاء صلاح الدين:

طلبَ البقاءَ لملكه في آجلٍ إذ لم يثقُ ببقاءِ مُلكِ العاجلِ
بحرٌ أعادَ البَرَّ بحرًا برّه وبسيفه فُتحتْ بلادُ السّاحلِ
من كان أهلُ الحقِّ في أيّامه وبعزّه يردون أهلَ الباطلِ⁽²⁾

ومما يرتبط بالطباق المقابلة، عندما يقارن العماد بين بطله وغيره من أمراء المسلمين، الذين تركوا الجهاد وانصرفوا عنه من أجل لذاتهم، ومن ذلك قوله في مدح

نور الدين: يا أعظمَ النَّاسِ قدراً وهلْ لغيرك قدرٌ
وساهراً حينَ ناموا وقائماً حينَ قرؤوا
ما اعتدتُ إلّا وفاءً وعادةُ القومِ غدرٌ
وفعلك الدَّهرَ غزوًّ للمشركينَ وقهـرُ⁽³⁾

ومن مظاهر البديع الأخرى، التي شاعت في شعر العماد التقسيم، فكان يقسم عباراته إلى أجزاء قصيرة متعادلة، طلباً للتناغم الموسيقي في شعره، ومن ذلك قوله في مدح صلاح الدين:

رأيتُ صلاحَ الدِّينِ أفضلَ من غدا وأشرفَ من أضحى وأكرمَ من أمسى
سجيتهُ الحسنَى وشيمتهُ الرِّضا وبطشتهُ الكبرى وعزمتهُ القعسا⁽⁴⁾
ومن ألوان البديع التي وردت في شعر العماد ما يسمى بالترصيع، وهو أن تكون كل لفظة من ألفاظ الفصل الأول مساوية لكل لفظة من ألفاظ الفصل الثاني في الوزن والقافية⁽⁵⁾، ومن ذلك قوله في رثاء صلاح الدين:

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص109.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص340.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص175.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص231.

(5) ابن الأثير، ضياء الدين نصر الله (ت 637هـ)، 1959م، المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر، تحقيق أحمد الحوفي وبدوي طبانة، دار نهضة مصر- القاهرة، القسم الأول، ص277.

والبشرُ منه تبجلت أنوارهُ والوجهُ منه تَلَأَّتْ سَبَحاتُهُ⁽¹⁾
 وقوله: مسعودَةُ غدواتهُ محمودَةُ روحاتهُ ميمونةٌ ضحواته⁽²⁾
 وقوله في مدح صلاح الدين:

كرمٌ سابغٌ وجودٌ عميمٌ وندى سائغٌ وفضلٌ غزيرٌ⁽³⁾
 وإذا أراد العمداد تعظيم بطله، فإنه كان يميل إلى استخدام التورية في شعره، فكان
 يربط بين شخصية بطله وشخصيات عظيمة في التاريخ الإسلامي، كما فعل حين ورى
 بين شخصية صلاح الدين الأيوبي، وشخصية النبي يوسف عليه السلام، فقد التقى
 صلاح الدين مع أبيه وإخوته في مصر، كما حدث لسيدنا يوسف حين اجتمع مع
 أهله، وفي ذلك يقول:

عادَ من مصرَ يوسفٌ وإلى يع قوبَ بالتهنئاتِ جاءَ البشيرُ
 عادَ منها بالحمدِ والحمدُ للهِ — هِ تعالى فإنَّه المشكورُ
 فلأيوِبَ من إيابِ صلاحِ الدِّ ينِ يومٌ بهِ تُوفى النَّدورُ
 وكذا إذ قميصُ يوسفَ لاقى وجهَ يعقوبَ عادَ وهو بصيرٌ⁽⁴⁾
 وقد يستخدم العمداد التورية للتحقير والذم، ومن ذلك توريته للخليفة الفاطمي
 بفرعون، ومن ذلك قوله في مدح صلاح الدين الذي أنهى الوجود الفاطمي في مصر:
 وعصرُ فرعونِها انقضى وغدا يوسفُها في الأمورِ محتكِما⁽⁵⁾
 وقوله كذلك في ذم الفاطميين، وقد استخدم التورية في ذمهم ووصفهم بأهل
 الضلال، يقول:

وظلُّ أهلِ الضَّلالِ في ظلِّ داجيةٍ من غيابةٍ وعمى⁽⁶⁾

(1) العمداد الأصفهاني، الديوان، ص 90.

(2) العمداد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 87.

(3) العمداد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 180.

(4) العمداد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 183.

(5) العمداد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 376.

(6) العمداد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 377.

وهناك ألوان أخرى من البديع، ترد في شعر العماد الذي يصور فيه الصراع بين المسلمين وأعدائهم، ولعل الحديث عنها سيطول، وذلك لكثرتها في ذلك العصر، وارتأيت اختصارها على المشهور منها، ولأن الشعر الذي قاله العماد في تصويره للصراع الدائر آنذاك يصدر عن عاطفة جيّاشة، فقد ساهم استخدامه لألوان البديع، في توضيح المعنى وتأكيد، خاصة إذا ما عرفنا أن الحرب تحتاج إلى لغة خطاب قوية، يتفنن الشاعر في رسم كلماتها، متكئاً على البديع، والذي يعدّ سمة من سمات العصر آنذاك.

4.1.5 التناص

التناص هو تأثر نص بنص آخر سبقه، ويعني أن يتضمن نصّ أدبي ما، نصوصاً أو أفكاراً أخرى سابقة عليه، عن طريق الاقتباس أو التضمين أو التلميح أو الإشارة، أو ما شابه ذلك من المقروء الثقافي لدى الأديب⁽¹⁾.

وتعدّ مسألة التأثر بالنصوص الأخرى ظاهرة قديمة في الشعر العربي، فلطالما تأثر اللاحق بالسابق، سواءً باللفظ نفسه أو بالمعنى، ودخلت مسألة التأثر في مسميات عدة كالإقتباس والتضمين والسرقة.

ويبدو أن العماد الأصفهاني وكشعراء عصره، قد ارتبط ارتباطاً وثيقاً بتراث أمته، وظهر هذا الارتباط جلياً في شعره الذي يصور فيه الصراع بين أمتين متحاربتين، ولعل ثقافته الواسعة واطلاعه على مصادر التاريخ والأدب، قد أتاح له أن ينهل من هذا الموروث الأدبي، ويوظفه في شعره، للارتقاء به وربطه بالماضي المجيد للأمة الإسلامية.

ولأن القرآن الكريم يعدّ المثل الأكمل والأعلى في البلاغة العربية، فقد أفاد منه العماد، واقتبس من آياته الكريمة، ما يجود به صوره الشعرية، ومن هذا التأثر، تصويره المصير الذي آل إليه العدو الصليبي، فيقول:

بواقعةٍ رجّت بها الأرضُ جيشهم دماراً كما بسّت جبالهم بسّاً⁽²⁾

(1) الزعبي، أحمد، 1995م، التناص نظرياً وتطبيقاً، مكتبة الكتاني، إربد - الأردن، ط1، ص9.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص234.

وهو ينظر إلى قوله تعالى: ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا، وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا، فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا﴾⁽¹⁾.

وقوله يمدح بني أيوب، ويصف شدة بأسهم في الحرب:

بسْطُورَ بِأَسْهِمٍ فِي كُلِّ أَرْضٍ جِبَالُ الشَّرِّكَ عَادَتْ كَالْعِهُونِ⁽²⁾
وهذا المعنى مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾⁽³⁾.

وحين يمدح صلاح الدين يقول:

فاشْكُرِ اللَّهَ حِينَ أَوْلَاكَ نَصْرًا فَهُوَ نَعَمَ الْمَوْلَى وَنَعَمَ النَّصِيرُ⁽⁴⁾
وهو يقتبس قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرُ﴾⁽⁵⁾.
ويظهر تأثر العماد بالقرآن الكريم، من خلال ذكره بعضاً من القصص القرآني،
ومن ذلك ربطه بين ذهاب صلاح الدين إلى مصر ولحاق أهله به، وبين قصة سيدنا
يوسف عليه السلام واجتماعه بأهله، وذلك للتشابه بين الموقفين، وفي ذلك يقول:

وَيَسْتَقَرُّ بِمِصْرَ يَوْسُفَ وَبِهِ تَقَرُّ بَعْدَ التَّنَائِي عَيْنُ يَعْقُوبَ

وَيَلْتَقِي يَوْسُفَ فِيهَا بِإِخْوَتِهِ وَاللَّهُ يَجْمَعُهُمْ مِنْ غَيْرِ تَثْرِيبٍ⁽⁶⁾

ويربط العماد في مدحه لنور الدين، بين انتصار نور الدين على أعدائه، وبين
قصة سيدنا داود عليه السلام في صراعه مع جالوت وقضائه عليه⁽⁷⁾، والتشابه واضح
في القضاء على أهل الضلال، يقول:

وَإِنْ بَغَى جَالُوتَهَا ضَلَالَةً فَأَنْتَ فِي إِهْلَاكِهَ دَاوُودَهَا⁽⁸⁾

(1) سورة الواقعة، الآيات 4 – 6.

(2) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 428.

(3) سورة المعارج، الآية 9 .

(4) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 182.

(5) سورة الأنفال، الآية 40.

(6) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 84، وانظر: سورة يوسف، الآيات 21 – 56).

(7) سورة البقرة، الآية 251.

(8) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 145.

ولم يكتف العماد بالتأثر بالقرآن الكريم والاقتباس منه، فنجدته يتأثر أيضاً بالحديث النبوي الشريف، ومن ذلك قوله في مدح أسد الدين شيركوه:

وَحِينَ سَرَتْ إِلَى الْكَفَّارِ فَانْهَزَمُوا نُصِرْتَ نَصْرَ رَسُولِ اللَّهِ بِالرُّعْبِ⁽¹⁾
والعماد هنا ينظر إلى الحديث الشريف: "أُعْطِيتَ خَمْساً لَمْ يَعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنْ قَبْلِي، نُصِرْتَ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ...." ⁽²⁾.

وقد استفاد العماد من صور ومعاني الشعراء السابقين، فضمَّنَهَا بعض أشعاره، ومن ذلك ما قاله في مدح نور الدين:

وَهَزَمَتْهُمْ بِاللَّيِّ قَبْلَ لِقَائِهِمْ وَالرَّأْيُ قَبْلَ شَجَاعَةِ الشُّجْعَانِ⁽³⁾
وهو مأخوذ من بيت المتنبي:

الرَّأْيُ قَبْلَ شَجَاعَةِ الشُّجْعَانِ هِيَ أَوَّلُ وَهُوَ الْمَحَلُّ الثَّانِي⁽⁴⁾
وفي مدحه لأسد الدين شيركوه، يحثه على القضاء على الدولة الفاطمية، وإحياء الخلافة العباسية، طلباً لتوحيد الأمة الإسلامية، يقول:

لَا تَقْطَعَنَّ ذَنْبَ الْأَفْعَى وَتُرْسِلْهَا فَالْحَزْمُ عِنْدِي قَطْعُ الرَّأْسِ كَالذَّنْبِ⁽⁵⁾
وهو مأخوذ من بيت الشاعر الأسود بن يعفر النهشلي، الذي يقول فيه:

لَا تَقْطَعَنَّ ذَنْبَ الْأَفْعَى وَتُرْسِلْهَا إِنْ كُنْتَ شَهْماً فَاتَّبِعْ رَأْسَهَا الذَّنْبَا⁽⁶⁾
ويصف العماد كرم بطله نور الدين، فيشبهه بالبحر، يقول:

قَدْ وَرَدْتُ الْبَحْرَ الْخَضَمَّ وَخَلْفَ حُتْ مُلُوكِ الدُّنْيَا بِهِ كَالثَّمَادِ⁽⁷⁾
وينظر العماد هنا إلى بيت المتنبي في مدح كافور الإخشيدي، والذي يقول فيه:

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 81.

(2) البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل، صحيح البخاري، باب الجهاد، ج 4، ص 65.

(3) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 413.

(4) المتنبي، أبو الطيب أحمد بن الحسن (ت 354هـ)، الديوان، تحقيق عبد المجيد دياب، دار المعارف - القاهرة، ج 3، ص 257.

(5) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 81.

(6) البصري، صدر الدين علي بن الحسين، الحماسة البصرية، تحقيق مختار الدين أحمد، عالم الكتب - بيروت، ط 3، ج 1، ص 88.

(7) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 125.

قواصِد كافورٍ توارِك غيرِه ومن قصدَ البحرَ استقلَّ السَّواقِيا⁽¹⁾
ويبدو أن شيوع ظاهرة المعارضات في أدب هذا العصر⁽²⁾، قد دفع العماد إلى
معارضة غيره من الشعراء، ومن ذلك قوله في مدح أسد الدين شيركوه:
بالجدِّ أدركتَ ما أدركتَ لا اللعبِ كم راحةٍ جنيتُ من دولةِ التَّعبِ⁽³⁾
وفيها يعارض قصيدة أبي تمام في فتح عمورية، والتي يقول في مطلعها:
السيفُ أصدقُ أنباءٍ من الكتبِ في حدِّه الحدُّ بينَ الجدِّ واللَّعبِ⁽⁴⁾
وقد يلجأ العماد إلى المثل العربي، من أجل تأكيد فكرته في البيت الشعري، ومن
ذلك وصفه لصاحب قلعة منبج، والذي وقف في وجه الوحدة الإسلامية، لكن البطل
صلاح الدين الأيوبي حررها، وانتزعها منه، وفي ذلك يقول العماد:
ومن كانَ في حصنِه ومن قبلُ لم يخرجِ
يقالُ له ليسَ ذا بعُشَّكَ قُم فادرُجِ⁽⁵⁾
وهو ينظر إلى المثل العربي القائل "ليس هذا بعُشَّك فادرُجِ"⁽⁶⁾.
وقد تأثر العماد بالتاريخ الإسلامي، فربط بين معارك المسلمين الكبرى
وفتوحاتهم، وبين المعارك التي خاضها أبطال الأمة ضد الصليبيين، ومن ذلك تشبيهه
لفتح بيت المقدس وتطهيره على يد صلاح الدين، بفتح مكة في زمن النبي عليه
الصلاة والسلام، وتطهيره للكعبة من الأصنام، وفي ذلك يقول العماد:
نفى من القدسِ صلباناً كما نُفيت من بيتِ مكةَ أزلامٌ وأنصابُ⁽⁷⁾

(1) المتنبي، الديوان، 17/4.

(2) عبد الجليل عبد المهدي، بيت المقدس في أدب الحروب الصليبية، ص 291.

(3) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 79.

(4) أبو تمام، 1951م، الديوان، شرح التبريزي، تحقيق محمد عزّام، دارالمعارف، مصر، ج 1، ص 51.

(5) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 103-104.

(6) يضرب هذا المثل لمن يرفع نفسه فوق قدره. الميداني، أبو الفضل أحمد بن محمد (ت 518هـ)،
1955م، مجمع الأمثال، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار المعارف - بيروت، ج 2،
ص 181.

(7) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 76.

ويشيد العماد بدور صلاح الدين في الدفاع عن مدينة الإسكندرية، عندما حاصرها الفرنجة، ويربط بين حصارها وحصار المدينة المنورة في زمن النبي عليه الصلاة والسلام، فيقول:

حاصروها وما الذي بان من ذبٍّ لك عنها وحفظها محصورٌ
كحصارِ الأحزابِ طيبةً قدماً وبني الهدى بها منصورٌ⁽¹⁾

5.1.5 الصورة الشعرية

الصورة وليدة الخيال لدى الشاعر، فهي الأداة الأسلوبية التي تنفث السحر في الصورة الجمالية التي يبدعها الشعراء، وتتجلى فيما يبرزونه فيها من ضروب القول وأفانين الكلام⁽²⁾، وتتبع أهميتها من طريقتها في تقديم المعنى وتأثيرها في المتلقي⁽³⁾. وتشكل الصورة الشعرية ركيزة أساسية في بناء العمل الأدبي، لأنها أداة الشاعر في نقل أفكاره ومشاعره بشكل مؤثر، فهي تعبير عن الحالة النفسية التي يعاني منها الشاعر تجاه موقف من مواقفه مع الحياة⁽⁴⁾، ودونها يبقى العمل الأدبي جامداً، لا حياة فيه، فالتجربة الشعرية تُنقل من فكر إلى فكر بطريقة مباشرة، ولكنها تنتقل إلى الأذهان بطريق الخيال والتصوير⁽⁵⁾.

وقد تنبه النقاد القدامى إلى القيمة الفنية للصورة الشعرية، متمثلة بأنواع علم البيان، التشبيه والاستعارة والكناية والمجاز، ورأوا أن أفضليتها تكمن فيما تحدثه من أثر في الأسماع والقلوب⁽⁶⁾، لذا فقد نوع الشعراء في استخدام الصورة الشعرية، لتعبر عن أفكارهم وأحاسيسهم، ولتصل إلى المتلقي بأبهى حلة.

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 182.

(2) عمر موسى باشا، الأدب في بلاد الشام، ص 658.

(3) عصفور، جابر، 1983م، الصورة الفنية في التراث النقدي والبلاغي عند العرب، دار التنوير – بيروت، ط3، ص 328.

(4) الورقي، السعيد، 2003م، لغة الشعر العربي، دار المعارف – القاهرة، ص 82.

(5) عبد الجليل عبد المهدي، بيت المقدس في أدب الحروب الصليبية، ص 311.

(6) ابن رشيق، العمدة، 266/1.

والعماد كشعراء عصره، قد جعل البيان وسيلة لبناء صوره الشعرية، فكان يهتم بها أيما اهتمام، لتعبر عما يعتل في نفسه من أحاسيس ومشاعر، ولتنقل للمتلقي صورة حية عن ميادين القتال، حتى غدا شعره الحربي حافلاً بالصور الشعرية.

وفي شعر العماد الذي يصور فيه الصراع المحتدم بين المسلمين وأعدائهم الصليبيين، يظهر اعتماده على البيان بصوره المختلفة، ليكون صورته الكلية لتجربته الشعرية، فنراه يصور مجريات المعركة ويصف أحداثها، ويصور القائد المسلم وجيشه وأسلحته، ويصور العدو والمصير الذي حلّ به، ووسيلته في هذا التصوير ضروب البيان من تشبيه وكناية واستعارة ومجاز، تأتلف هذه العناصر فيما بينها، لتشكل اللوحة الأم، وما يهمنا هنا صورة الحرب عند العماد الأصفهاني.

لقد استمد العماد صورة الحرب من عدة مصادر، أبرزها الجو العام للصراع الحربي بين الطرفين، إضافة إلى الموروث الديني والأدبي ومظاهر الطبيعة الحية. وأول ما يستوقفنا في هذا المقام، صورة الجيش الإسلامي، وقد رسم العماد صورة توحى بكثرتة وضخامته، فشبهه بالبحر والطوفان الذي أغرق الأعداء، يقول:

قَدْ كَانَ جَيْشُكُمْ كَبَحْرٍ زَاخِرٍ وَاللَّابِسُونَ جَوَاشِنَا حَيْثَانُهُ
فَطَمَى لَهُلْكَهُمْ عَلَيْهِمْ بِحَرْكُمُ بَأْساً وَغَرَّقَ فَلَكَهْمُ طُوفَانُهُ⁽¹⁾

وفي موضع آخر، يشبه هذا الجيش بالسيل المنحدر، الذي يأخذ كل شيء في طريقه، وهذا الجيش يشوي لحوم فرائسه من الأعداء على نار السيوف، ويجعلها قرى للرماح، يقول:

وَلَرْبَّ مَجْرٍ رَائِعٍ حِمْلَانُهُ وَتَخَالُهُ فِي الزَّحْفِ سَيْلٌ مُدَّهِدٍ
يَقْرِي الْعَوَاسِلَ مِنْ فَرَائِسِ أُسْدِهِ لَحْماً بِنَارِ الْبَيْضِ مُشْعَلَةً طُهْي⁽²⁾

وفي صورة أخرى للجيش الإسلامي، نجد العماد يستعين بمظاهر الطبيعة الجميلة، في رسم صورة حية لهذا الجيش، هذا الجيش المنتشر في المروج الخضراء على مدّ البصر، تتشابه فيه كثرة الألوان، من البنود الصفراء والحمراء، والأسلحة والدروع البيضاء، فكانها روضة اشتملت على أنواع عدة من الأزهار، وهي منسقة

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص436.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص451.

ومنظمة فيما بينها، تعطي منظراً جميلاً لمن يراها، وهو ما ينطبق مع حال الجيش الإسلامي في تنظيمه وترتيب صفوفه، واستعداده الدائم للقتال، مما يوحي بالعظمة والعزة، وفي تصويره يقول:

لله جيشٌ بالمـروجِ عرضتهُ أسدُ العرينِ رجالُهُ ورماحُهُ
ومن الحديدِ سوابغاً أبدانهُ ومن المضاءِ عزائماً أرواحُهُ
روضٌ من الصّفرِ البنودُ وحمرها والبيضِ يُزهى وردُهُ وأقاحُهُ⁽¹⁾

ومن الصور الأخرى التي رسمها العماد للجيش الإسلامي، صورة الجيش يرافقه جيش من الطيور، يقتات على جثث القتلى من الأعداء، ونتيجة لهذا الكثرة العددية يقع الصدام بين الفرسان وهذه الطيور، يقول

تزاحمُ فرسانها الضّارياتُ فتصدّمُ فيها النّسورُ النّسورُ⁽²⁾
ويستمد العماد صورته أحيانا من واقع المعركة، فيصف غبار المعركة، وحركات الأسلحة من سيوف ورماح، فيقول:

وكأنّ بين النّقعِ لمعُ حديدِها نارٌ تألّقُ من خلالِ دخانِ
في مازقٍ وردُ الوريدِ مكفّلُ فيه بريّ الصّارمِ الظمآنِ
غطّى العجاجُ بهِ نجومَ سمائه لتتوبَ عنها أنجمُ الخرصانِ⁽³⁾

ويبدو أن هذه الصورة تتشابه مع صورة بشار بن برد في وصفه للمعركة⁽⁴⁾.

ولا يخفى أن هذا الوصف لا يختص بمعركة دون سواها، فهو ينطبق على كل المعارك، ولذلك كان العماد يميل إلى استخدام ألوان بيانية، تصور هول المعركة وشدتها، وتعظم النصر الذي تحقق على العدو، وتظهر الهزيمة النكراء التي تعرض لها، وفي ذلك يقول مصورا هروبهم من المعركة:

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص111.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص192.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص412.

(4) يقول بشار: كأنّ مثارَ النّقعِ فوقَ رؤوسنا وأسيفنا ليلٌ تهاوى كواكبها

بشار بن برد، 1954م، الديوان، بشرح محمد الطاهر بن عاشور، مطبعة لجنة التأليف والترجمة - القاهرة، ج1، ص318.

وَلَوْ وَقَلْبُ شَجَاعِهِمْ فِي صَدْرِهِ كَالسَّيْفِ يُرْعَدُ فِي يَمِينِ جَبَانٍ
وَلَّى وَجُوهُهُمْ سَوَادٌ وَجُوهُهُمْ نَحْوَ السَّوَادِ وَأَذْنُوا بِهِوَانٍ⁽¹⁾
وفي تصويره لمجريات معركة حطين، يركز العماد أيضاً على تصوير ما آل
إليه مصير الأعداء، فقد أثقلت الهزيمة كاهلهم، فرجت الأرض من تحتهم، ورفضت
الأرض أن تكون قبوراً لهم، وهل بعد ذلك هزيمة؟ يقول العماد:

بواقعةٍ رجّت بها الأرض جيشهم دماراً كما بُسَّتْ جبالهم بسّاً
بطونُ ذئابِ الأرضِ صارتُ قبورهم ولم ترضَ أرضٌ أنْ تكونَ لهم رَماساً⁽²⁾
ويعمد العماد في رسم صورته الشعرية إلى التشخيص والتجسيم، فيرسم المشهد
رسماً تفصيلياً، ومن ذلك تصويره لقائد الفرنجة يوم حطين، وهو تصوير يَمُور
بالسخرية والازدراء، يقول مصوراً مقتله:

يا طَهَرَ سَيْفٍ بَرَى رَأْسَ الْبَرَنْسِ فَقَدْ أَصَابَ أَعْظَمَ مِنَ بِالْشَّرْكِ قَدْ نَجَسَا
وِغَاصَ إِذْ طَارَ ذَاكَ الرَّأْسُ فِي دَمِهِ كَأَنَّهُ ضَفْدَعٌ فِي الْمَاءِ قَدْ غَطَسَا
مَا زَالَ يَعْطُسُ مَزْكُوماً بِغَدْرَتِهِ وَالْقَتْلُ تَشْمِيتٌ مِنَ بِالْغَدْرِ قَدْ عَطَسَا⁽³⁾
ومن صور التشخيص التي رسمها العماد، صورة الأسلحة تبكي حزناً على
موت البطل صلاح الدين، فقد جعل منها العماد أشخاصاً يشاركون المسلمين أحزانهم
لفقد بطلهم، يقول:

بَكَتِ الصَّوَارُمُ وَالصَّوَاهِلُ إِذْ خَلَّتْ مِنْ سَلَّهَا وَرَكُوبُهَا غَزَوَاتُهَا⁽⁴⁾
ويميل العماد في صورته الشعرية إلى استخدام الصور الحسية، وهي صور يتخيلها
الشاعر بطريقة تدرك من خلال الحواس، كالصور البصرية والسمعية، ومن هذه
الصور تصويره لمصير الصليبيين بعد انهزامهم في حطين، فيصورهم كجماعات من
الفراش تتهافت على نيران السيوف، وقد خشعت أصواتهم فلا تكاد تسمع، وهذا
الوصف يحتاج إلى حواس في إدراكه وتخيله، يقول:

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 413 – 414.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 234.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 229.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 89.

وطارت على نار المواضي فراشهم صلاءً فزادت من خمودهم قَبَسَا
وقد خشعت أصوات أبطالها فما يعي السمع إلا من صليل الطَّبِي هَمَسَا⁽¹⁾
ومن هذه الصور أيضاً، قوله:

غرست في أرض مصر من جُومِهم أشجارَ خطِّ لها من هامِهم ثمرُ
وسال بحرُ نجيعٍ في مقامٍ وغي به الحديدُ غمامٌ والدمُّ المطرُ⁽²⁾
ويدخل العماد في صورته عنصر الحركة، كي يتناسب وجو المعركة، ومن ذلك
وصفه لجيش صلاح الدين، وما فعله بالأعداء، يقول:

كم جحفلٍ بالعراءِ ذي لجبٍ بالصِّفِّ منه يضيفُ صَفْصَفُها
كالبحرِ طامي العُبابِ لآعبةً بموجهِ للرياحِ أعصَفُها
كتيبةٌ منتضىً مهنّدها إلى الرّدى مُشرعٌ مُنْقَفُها
غادرتها للنسورِ مأكلةً حيثُ بأشلائِها تُضيّفُها
منتصفاً من رؤوسِ طاعنةٍ بباتراتِ الطَّبِي تُنصّفُها⁽³⁾

ومن الصور التي تمرّ بالحركة، صورة اللقاء مع العدو، وفيها تظهر تحركات
الأسلحة وتصادمها، وتكسرّها، ورقصها، مما يوحي بصورة تشع حركة، يقول:

إذ في السّوابغِ تُحطم السّمرُ القنا والبيضُ تُخضبُ بالنّجيعِ القاني
وعلى غناءِ المشرفيّةِ في الطلّي والهامِ رقصُ عواملِ المُرّانِ⁽⁴⁾

وقد يستغل العماد عنصر الحركة ليعطي بعداً توضيحياً عن طبيعة أرض
المعركة، ونوع الخطة العسكرية المتبعة، ودور عنصر الخيالة والفرسان فيها، كما
حدث في معركة حطين، والتي كان للخيّل فيها دور كبير، نظراً لطبيعة أرض المعركة،
ومن ذلك تصوير العماد لفرسان المسلمين وحركتهم على ظهور جيادهم، وكأنهم أسود
تبغي نهش رقاب الأعداء، يقول:

سحبت على الأردنّ رُدنًا من القنا رُدينيّةً مُلداً وخطيّةً مُلسا

(1) العماد الأصفهاني، الديوان، ص 235.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 171.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 309.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 412.

ونعمَ مجالُ الخيلِ حطّينُ لم تكنْ معاركُها للجُردِ ضرساً ولا دَهِساً
غداةَ أسودُ الحربِ معتقِلو القنا أساودُ تبغي من نُحورِ العدا نَهِساً⁽¹⁾
ويشيع في صور العمد الشعريّة استخدامهُ للألوان، وهي صورٌ مستمدة من
واقعه الحربي، فالجيش يزخر بالألوان، من ألوان الرايات والأعلام، وألوان الأسلحة
والمعدات، وألوان الملابس والدروع، تتحد هذه الألوان فيما بينها، لتشكل لوحة فنية،
ومن ذلك قوله :

وكتيبةٌ مثل الرِّياضِ كأنّما راياتُها منشورةٌ أزهارُ
وكأنّما خُضرُ البيارقِ للقنا ورقٌ وهاماتُ العُدّة ثمارُ
وكمائِمُ الأعماذِ عن زهرِ الطُّبى فتقتُ فكلُّ صقيلةٍ نُوراً⁽²⁾
ويقول في وصف هزيمة الإفرنج:

بنو الأصفرِ الإفرنجِ لاقوا ببيضهِ وسمِرِ عواليهِ مناياهُمُ حُمرا
وما ابيضُّ يومُ النّصرِ واخضرُّ روضُهُ من الخصبِ حتى اسودَّ بالنّقعِ واغبرا⁽³⁾
وينوع العمد في صوره الشعريّة، ويحاول التجديد فيها، ومن ذلك تصويره لبطله
يلعب بالصولجان، ويجعل من رؤوس الأعداء كرات يلعب بها، يقول:
صوارمه صوالجه إذا ما رؤوسُ عداه كانت كالكرين⁽⁴⁾
أو أن يجعل الرمح عاشقا متعطشاً لقتال الأعداء، يقول:
فالأسمرُ العسّالُ يحكي ناحلاً متلوياً من سقمهِ لم ينقهِ⁽⁵⁾

(1) العمد الأصفهاني، الديوان، ص234.

(2) العمد الأصفهاني، المرجع نفسه ، ص164.

(3) العمد الأصفهاني، المرجع نفسه ، ص160.

(4) العمد الأصفهاني، المرجع نفسه ، ص427.

(5) العمد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص452.

2.5 النشر

1.2.5 البناء الفني

تتوزع فنون العماد النثرية بين الرسائل بشقيها الديوانية والإخوانية، وبين نثره الأدبي والتاريخي، تحمل في ثناياها صوراً لأحداث الصراع بين المسلمين وعدوهم الصليبي.

وبحكم عمله في ديوان الإنشاء، ومرافقته لبطلين من أبطال الحروب الصليبية، فقد سطر العماد بقلمه العديد من المكاتبات والرسائل، التي تحيط بجوانب الحرب الصليبية، كتلك الكتب التي دبجها في وصف ميادين القتال، والتغني بالانتصارات، ووصف الأحوال والمستجدات في حالتها الحرب والسلم، والاستتفار وطلب العون، والحث على الوحدة الإسلامية، والإخبار بوصول الجيوش والإمدادات الصليبية، كما ساهمت في إجلاء الصورة الحقيقية للحرب الدائرة آنذاك.

وقد حرص الكتاب في ذلك العصر على الاهتمام ببناء رسائلهم، كي تنهض بالدور الذي اضطلعت به، خاصة إذا كان الموضوع صراعاً بين أمتين وعقيدتين مختلفتين، علاوة على إظهار قدرتهم الفنية وبراعتهم في الكتابة.

كما كان للرسالة أصول وقواعد فنية، يأخذ بها الكاتب عند إنشائها ويلتزم بها، فلا بد من الافتتاح بألفاظ مخصوصة، تتناسب ومنزلة المخاطب، ومقدمة تنبئ عن الموضوع المراد تتصف ببراعة الاستهلال، ثم الدخول في الموضوع الرئيس مع مراعاة حسن التخلص، وفي النهاية تكون الخاتمة التي تتناسب والموضوع في الرسالة، والمقصود هنا الرسالة الديوانية التي تصدر من ديوان الإنشاء، لأنها تحمل الصبغة الرسمية.

وعند الحديث عن حيثيات البناء الفني للرسالة، نجد أن نقاد ذلك العصر وما تلاه، قد حاولوا الإلمام بالقواعد والأسس لهذا الفن الأدبي، فتحدثوا عن صور البدء والختام وأساليب الكتابة، وأول هذه القواعد البدء أو الافتتاح.

والافتتاحات أصل من أصول المكاتبات، والحسن فيها يعود إلى الافتتاح بالتحميد، أو بالسلام، أو بما يوحي بتعظيم المكتوب إليه، أو إلى ما يوجب التحسين

من سهولة اللفظ ووضوح المعنى⁽¹⁾، ليكون داعية لاستماع ما بعده، وتُجعل التحميدات في أوائل الكتب السلطانية مناسبة لمعاني تلك الكتب، فإنها تكون قد تضمنت أموراً لائقة بالتحميد، كفتح معقل، أو هزيمة جيش، أو ما جرى هذا المجرى⁽²⁾.

وقد جرت عادة الكتاب في ذلك الزمان، على افتتاح رسائلهم بالدعاء للديوان العزيز، أو الدعاء لما يعود عليه، أو الصلاة أو السلام، وربما افتتحت بآية من القرآن الكريم مناسبة للحال⁽³⁾.

وتجدر الإشارة إلى أن ما وصلنا من رسائل العماد الأصفهاني، قد لا يعطينا صورة تفصيلية لقواعد هذا الفن الأدبي، إما لعبث النساخ والكتاب وطلبهم للاختصار، أو اختصار العماد نفسه لافتتاحيات بعض رسائله، فقد عُنُون بعض رسائله بـ "مما كتبه إلى الديوان العزيز"⁽⁴⁾ و "فصل مما كتبه في المعنى"⁽⁵⁾ و "ذكر فصل إلى الديوان العزيز"⁽⁶⁾.

وبحكم عمله في ديوان الإنشاء، فقد كتب العماد كثيراً من الرسائل الديوانية، كان الخطاب فيها موجهاً إلى الخليفة العباسي في بغداد، أو أمراء الجيوش وقادته، أو الولاة، أو أعيان الدولة ووزرائها.

وتنوعت افتتاحيات العماد في رسائله، فكان بعضها يبدأ بالدعاء كما في رسالته إلى الديوان العزيز في بغداد⁽⁷⁾، ورسالته إلى سيف الإسلام أخي السلطان صلاح الدين الأيوبي باليمن، وخاطبه بالمجلس السامي، يقول: "صدرت هذه المكاتبة إلى المجلس

(1) القلقشندي، صبح الأعشى، 6/ 274 - 275.

(2) ابن الأثير، المثل السائر، 3/ 108.

(3) القلقشندي، صبح الأعشى، 6/ 495.

(4) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 147.

(5) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 281.

(6) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 337، 376.

(7) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 651، وانظر: البرق الشامي، 5/ 42.

السامي ضاعف الله علاءه، وظاهر آلاءه، وضاfer نعماءه وأظفر بالنجح رجاءه، وأضعف حسّاده وأعز أوليائه، وأذل أعداءه....⁽¹⁾.

ويفتح العمداء بعض رسائله بآية من القرآن الكريم، كرسالته إلى الخليفة الناصر لدين الله بفتح بيت المقدس، فقد افتتحها بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾⁽²⁾، ثم انتقل بعدها إلى حمد الله والثناء عليه، وكرر التحميد بما يتناسب وهذا الفتح العظيم⁽³⁾.

وإذا كان افتتاح الرسالة مناسباً للموضوع الذي يتحدث عنه العمداء، من حيث الابتداء بالدعاء والتحميد، والبداية بالقرآن الكريم، يكون قد نجح في براعة استهلاله، كما في التهنة بالفتح القدسي، والبشارة في النصر، وتسجيل المعارك الكبرى.

أما مقدمات رسائل العمداء، فتطول وتقصّر بحسب غرض الرسالة، وتكون المقدمة مشتملة على ما بعدها من المقاصد والأغراض⁽⁴⁾، وعندما يكون الحديث عن تهنة أو بشرى أو حث على الجهاد، نرى أن المقدمة تطول، لما في ذلك من شحذ للهمم، وإشادة بنصر الله لعباده، وهزيمة لأعدائه.

ويجب على الكاتب مراعاة الربط بين المقدمة والموضوع بما يسمى التخلّص، ومن ذلك رسالته إلى الديوان العزيز بفتح بيت المقدس، فقد تحدث في مقدمتها عن نصر الله لعباده الصالحين وتأبيده لهم، وتخلّص من هذه المقدمة بذكره لشرح هذا الفتح العظيم، والنصر الكريم، يقول: "والحمد لله الذي أعاد الإسلام جديداً ثوبه، بعد أن كان جديداً حبله، مبيضاً نصره، مخضراً نصله، متسعاً فضله، مجتمعاً شمله، والخادم يشرح من نبأ هذا الفتح العظيم، والنصر الكريم، ما يشرح صدور المؤمنين، ويمنح الحبور لكافة المسلمين، ويكرر البشرى بما أنعم الله به...."⁽⁵⁾، ثم يستمر في وصف أيام القتال التي تمخضت عن هذا النصر العظيم.

(1) العمداء الأصفهاني، الفتح القسي، ص190، وانظر: البرق الشامي 171/5 .

(2) سورة الأنبياء، الآية 105.

(3) القلقشندي، صبح الأعشى، 517/6 - 518.

(4) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه، 279/6.

(5) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه، 518/6.

ولأن الخاتمة هي آخر ما يبقى في الأسماع، فقد اهتم العماد بخواتم رسائله، وجاءت متلائمة مع موضوع الرسالة، ويرى القلقشندي أن حسن الختام قد يكون راجعاً للمعنى المختتم به، وقد يكون راجعاً إلى ما يوجب التحسين من سهولة اللفظ وحسن السبك ووضوح المعنى وتجنب الحشو⁽¹⁾.

ومن ذلك، مناسبة الخاتمة للموضوع الذي شغل الناس آنذاك، ألا وهو فتح بيت المقدس، يقول في رسالته إلى الديوان العزيز في بغداد: "ولو شرح ما لهذا الفتح من جلالة العظمة ودلالة المكرمة، لكبا قلم البليغ في مضمار البيان ولم يبلغ مدى ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾"⁽²⁾، والقاضي ضياء الدين القاسم الشهرزوري، قد توجه لهذه النعمة واصفاً، وعندما يؤمر به من إنشاء البشر بها واقفاً، وأولى من وصف العرف من كان بأوصافه عارفاً، وأحق من شرح الحق والحقيقة من تقي بشرح الصدور مصادر شرحه، ويفتح على الإسلام أبواب الهناء بإنهاء ما تسنى من فتحه، ويحدث وهو الضياء بأسفار صبحه"⁽³⁾.

وعندما تكون الرسالة تحمل خبراً سيئاً، كهزيمة أو سقوط معقل، نجد العماد يختتم رسالته بالتهوين والتخفيف من هذا المصاب، ويتخذ ذلك وسيلة لاستنهاض الهمم ومواصلة القتال، ومن ذلك رسالته في سقوط مدينة عكا، فقد ختمها بقوله: "وعز أصحابنا بما بذلوه من الوسع وما هانوا، وما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا، ولا مرداً لما فيه الله من المراد، ولا مدفع لحكمه في البلاد والعباد، وإن ذهبت مدينة فلم يذهب الدين، وإن غاض معين فما غاب المعين، وإن ارتاب المبطلون فما فارق الحق اليقين، وإن فتح المرتج فما فات المرتجى، وإن ادلهم الديجور فلا بد أن يسفر عن الصبح الدجى، ولا يشمت عدو الإسلام بما جرى، فعند الصباح يحمد القوم السرى"⁽⁴⁾.

(1) القلقشندي، صبح الأعشى، 312/6 - 313.

(2) سورة الكهف، الآية 109.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 148 - 149.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 519.

وعند الوقوف على رسائل العماد واستعراضها، يمكن التعرف على كيفية بنائه للرسالة، ومن هذه الرسائل، رسالته التي بعث بها إلى الملك تقي الدين عمر، يستدعي فيها العساكر للجهاد، يقول: "ومن ذلك⁽¹⁾ في المعنى بإنشائي صدر مكاتبة إلى تقي الدين واستدعاء العساكر للجهاد"⁽²⁾.

وقد افتتح العماد رسالته مخاطباً تقي الدين بمجلس الملك المظفر، والدعاء له، وحمد الله والثناء عليه، يقول: "قد تقدمت المكاتبة إلى مجلس الملك المظفر، لا زالت أيامه بالملك والظفر منعوتة، وصلاة صلاته بالحمد والإخلاص موقوتة، وولاة ولائه موموقة، وعداة آلائه ممقوتة، ومنايا مناوئيه مكبوبة، وشناة شأنه مكبوتة، وعرفناه ما شمل من نعم الله وفاض، واستتار من لألاء آلائه واستفاض، وأن الله عجل غيائه بغيوث رحمته، وبعوث نعمته، حتى سالت أوديتها، وسفكت دماء المحول بسيف البوارق فلا يقال قودها أو ديئها، فدم الجذب مطلول، وروض الخصب مطلول"⁽³⁾.

وبعد هذا الافتتاح، يحاول أن يربط العماد بين الخير العميم الذي حلّ بنزول الأمطار والثلوج، وبين العزائم التي تقوّت واستعدت للجهاد، فهو يرمي من خلال هذه المقدمة إلى استغلال أجواء الخير والبركة لشحذ الهمم والاستعداد للجهاد، يقول: "وأنّ العزائم قد قويت، والصرائم قد رويت، وزناد الهمم ورت، وآثار النصر قد رويت، وهذه سنة قد هبت حسنتها من سنيتها، وأثنت فيها عهادها على محاسن الرياض بألسنتها....، فالعساكر تجتمع، والمعازر ترتفع، والخيرات تتسع، والآمال تنتجع، والأعشاب تكثر وتكنف، والبركات تكمل وتكثف"⁽⁴⁾،

وحين تخلص العماد من المقدمة، انتقل إلى غرضه في الرسالة، وهو استدعاء العساكر، وعدم قبول العذر في ترك الجهاد، ويبيّن أن نعم الله الكثيرة، أوجبت طاعته فيما فرض على الأمة، يقول: "وقد أنهض الله إلينا أمداد آلائه، وأقدمها لينهض

(1) وقد صادف ذلك عيد والفطر، وكثرة الأمطار والثلوج وتعذر الحركة والخروج، انظر: البرق الشامي، 5/ 170 - 171.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 5/ 171 - 172.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 5/ 171 - 172.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 5/ 172.

بقوادمها إلى جهاد أعدائه، فلم يبق لنا عذر في ترك الجهاد يُقبل، ولا يقال بعد هذا من أمر الغزو ما لا يفعل⁽¹⁾.

ويذكر العماد بعد ذلك مكاتبتة لأمرء الأطراف لاستدعائهم، وتسابقهم إلى تلبية النداء، واستبشارهم بنعم الله وآلائه، يقول: "وقد كاتبنا أمرء الأطراف باستعدادهم لاستدعائهم، وأن يجزموا بجمع العساكر أوامرهم لأمرائهم، فما منهم إلا من يسابق إلى تلبية النداء، ويسارع إلى إجابة الدعاء، ويعشق ولا عشق لقاء الأحبة لقاء الأعداء....، والله عز وجل يمد الإسلام بفتوح تفوح أرجاؤها بأرج العز، ويسمي للمجاهدين في سبيله ما وعدهم به من درج الفوز"⁽²⁾.

وبعين العماد في هذه الرسالة مكان اجتماع العساكر وزمانه، والسبب في ذلك، فيقول: "وقد عزمنا مع خروج شباط المسير إلى حلب، لأن هناك العساكر يقرب اجتماعها، والغنائم تتحقق اتساعها، والمشاورات الصائبة يتداني استماعها، والهيبة في النفوس تُقحم، والصيت في الآفاق يعظم، والهمم الساكنة تتحرك...."⁽³⁾.

وختم العماد رسالته بقوله: "وقد جاء الغيوث دائمة ديمها، سابغة نعمها، وأصحت السماء ليلة العيد فضاهت نعمة الإصحاء لأصحاء الدين نعمة الدجون، وعرج النور في السماء ليبين الهلال الذي بدا كالعرجون، فيا لله من قطر وعيد، أنجز للأولياء كل وعدٍ وأعدّ للأعداء كل وعيد، والحمد لله على ما منّ به من إحسان عتيد، وإفضال طارفٍ موصولٍ تليد"⁽⁴⁾.

وجاءت هذه الخاتمة مناسبة لموضوع الرسالة، فقد حمد الله وشكره على ما أنجز لعباده وأعدّ لأعدائه، علاوة على المعاني الدينية التي ختم بها رسالته، والتي تعبر عن نعمه وآلائه، وأن يتم استغلالها لنيل مرضاته، والنهوض لجهاد الكفار ومحاربتهم. أما طول الرسالة عند العماد، فغير مقيد، ذلك أن طبيعة الموقف والموضوع هو من يحدد طول الرسالة أو قصرها، مع الإشارة إلى أن تصوير المعارك ونقل أخبار

(1) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 5/ 172.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 5/ 172.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 5/ 172.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 5/ 172.

الجهاد، والبشائر والتهاني بالفتوح، يحتاج إلى إسهاب، كي ينهض بالدور الإعلامي الذي أنيط به، فالإنسان يطرب ويفرح لأخبار الانتصارات والفتوح، خاصة إذا ما عرفنا أن الصراع في تلك الفترة كان على أشده، وهنا يأتي دور الكاتب في نقل الأحداث والوقائع.

2.2.5 اللغة والأسلوب

تنوعت الأساليب والقوالب اللغوية عند كُتّاب القرن السادس الهجري، تبعاً لتفاوتهم وقدراتهم، والموضوعات التي عالجوها في نثرهم، وقد أثرت روح العصر فيهم، حتى كادت لغة النثر أن تصبح مثل لغة الشعر⁽¹⁾، وهو ما انعكس بشكل جلي على نثر العماد الأصفهاني.

ولأن اللغة هي وسيلة التعبير عن المعنى، فقد اتّبع العماد طرائق عدة للتعبير عن أفكاره، سواء أكان ذلك من أجل الاستثارة العاطفية وشحن الهمم والنفوس، أم في إبرازه للمخاطر التي تتهدد الإنسان المسلم.

ويرى ابن الأثير أن الألفاظ في قسمين: جزلة ورقيقة، ولكل منهما موضع يحسن استعماله فيه، فالجزل منها يُستعمل في وصف مواقف الحروب، وفي قوارع التهديد والتخويف وأشباه ذلك، وأما الرقيق منها فإنه يستعمل في وصف الأشواق، وذكر أيام البعاد، وفي استجلاب المودات، وملاينات الاستعطاف، وأشباه ذلك⁽²⁾، وهل بعد الحرب ما يحتاج إلى الجزل والقوي من الألفاظ؟.

وعندما يصف العماد الحرب، نجده يختار ما يناسبها من الألفاظ، التي تعبر عن واقع الحال، وشدة الصراع بين الطرفين المتحاربين، ومن ذلك قوله يصف جيش صلاح الدين واستعداده لمعركة حطين: "ثم أصبح سائراً ونزل على الأردن بثغر الأقحوانة، بعزم الصيال وعزّ الصيّانة، وأحاط ببحيرة طبرية بحرّه المحيط، وضاق ببسائط خيامه ذلك البسيط، وبرزت الأرض في قشب أثوابها، وتفتحت السماء لتتنزل

(1) عبد الجليل عبد المهدي، بيت المقدس في أدب الحروب الصليبية، ص 346.

(2) ابن الأثير، المثل السائر، 1/ 158.

الملائكة من أبوابها، ورست سفن المضارب على تلك الأتباع، وطمت الأطلاب أمواجاً على أمواج، وانعقدت سماء العجاج، وطلعت فيها أنجم الخرصان والزجاج⁽¹⁾.

ويميل العماد إلى استخدام ألفاظ تحمل في دلالاتها الإثارة والتهويل، خاصة في وصفه للمعارك، فينقل القارئ بأسلوب جميل إلى أجواء المعركة، فتكاد تسمع صليل السيوف، وصيحات الجنود، وصهيل الخيول، وأصوات الضرب والطعن، ومن ذلك قوله: "فَضْرِبَ الكوسَ وسمتُ النَّفوسَ، وأنارت في ظلام القتام من الترك والتراك الأقمار والشموس، واشتعلت من شيب البيارق في شعاع تلك البوارق الرؤوس....، وسالت الأودية بالسَّابحات العتاق، وطالت على السَّير أعناق الإعناق، ومالت إلى الرقاب الغلاظ من أهل الكفر رقاب الرقاق....، وترنمت الصَّواهل، وترنَّحت الذَّوابل، وساح السَّاحل، وراح الرَّاحل"⁽²⁾.

وعندما يتعلق الحديث بتصوير هزيمة الأعداء، نجده يختار الألفاظ التي تدل على شدة هزيمتهم وهولها، فيرسم صورة معبرة عن المصير الذي حلَّ بهم، فيقول: "وعبرت بها فلقيت أشلاء المشلولين في الملتقى مُقاة، بالعراء عراة، ممزقة بالمازق، مفصلة المفاصل مفرقة المرافق، مفلة المفالق، محذوفة الرقاب، مقصوفة الأصلاب، مقطعة الهام، موزعة الأقدام، مجدوعة الآناف، منزوعة الأطراف"⁽³⁾.

ويتضح من هذه الأمثلة القصيرة، أن أسلوب العماد يتسم بالقوة والجزالة في اختياره لألفاظه ومعانيه، ذلك أن الحرب تحتاج إلى هذا النوع من الألفاظ والمعاني. ويبدو أن العماد قد اندفع طلباً للسجع إلى استخدام ألفاظ فيها نوع من الغرابة، ولعل مدرسة البديع في ذلك العصر، كانت تفرض سطوتها على الكتاب بقوة، حتى دفعتهم إلى اصطناع السجع واقتناصه، كاستخدامه لكلمة الدربيس بمعنى الداهية، يقول العماد في وصف الصليبيين وما حلَّ بهم في مدينة صور: "ونزلت النوازل

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص72.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص99 – 100.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص82.

المرکسة من نزوله ونزاله بالمرکيس، فوق في الدردبیس، والعذاب البئیس، فکأنما نُفخ في صور صور، فحُشر أهل جهنم وملأوا السور⁽¹⁾.

ولما كان الصراع بين المسلمين وأعدائهم صراعاً بين عقیدتين، فقد ظهرت في نثر العمداء ألفاظ ومصطلحات تحمل دلالات دينية، تصور الصراع العقائدي بين الطرفين، ومن ذلك استخدامه لألفاظ ومصطلحات إسلامية، يقول في وصف بيت المقدس: "وكيف لا يُهتم بافتتاح البيت المقدس الأقوى، والمسجد الأقصى المؤسس على التقوى، وهو مقام الأنبياء، وموقف الأولياء ومعد الأتقياء، ومزار أبدال الأرض وملائكة السماء، ومنه المحشر والمنشر، ويتوافد إليه من أولياء الله بعد المعشر المعشر، وفيه الصخرة التي صينت جدة أبهاجها من الإنهاج، ومنها منهاج المعراج، ولها القبة السماء التي على رأسها كالتاج، وفيه ومض البارق ومضى البراق، وأضاءت ليلة الإسراء بحلول السراج المنير في الآفاق"⁽²⁾.

كما استخدم العمداء في نثره ألفاظاً ومصطلحات ترتبط بالديانة النصرانية، ويطقوسها الكنسية، ومن ذلك قوله في وصف كنيسة قمامة: "قالوا: وفيها صُلب المسيح، وقرب الذبيح، وتجسد اللاهوت، وتآله الناسوت، واستقام التركيب، وقام الصليب، ونزل النور، وزلّ الديجور، وازدوجت الطبيعة بالأفنوم، وامترج الموجود بالمعدوم، وعمدت معمودية المعبود، ومخضت البتول بالمولود"⁽³⁾.

وكثيراً ما كان العمداء يقابل بين ألفاظ كلٍّ من الديانتين، في معرض حديثه عن الصراع القائم بينهما، ومن ذلك قوله: "وبات الإسلام للكفر مقابلاً، والتوحيد للتثليث مقاتلاً، والهدى للضلال مراقباً، والإيمان للشرك محارباً، وهُيئت دركات النيران، وهنئت درجات الجنان، وانتظر مالك واستبشر رضوان"⁽⁴⁾.

ويبدو أن طبيعة الصراع الحضاري بين الأمتين: الإسلامية والنصرانية، قد دفع العمداء إلى استخدام ألفاظ غير عربية، خاصة عندما كان يصف المعركة وميادين

(1) العمداء الأصفهاني، الفتح القسي، ص154.

(2) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه، ص122.

(3) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه، ص119.

(4) العمداء الأصفهاني، المرجع نفسه، ص78.

القتال، فنجدّه يذكر أسماءً وألقاباً لقادتهم وملوكهم، وفرقهم العسكرية المقاتلة، ومن الأسماء الأجنبية التي ذكرها، "فيليب"، "ليجرت"، "هرّي"، "أماري"⁽¹⁾.

وذكر من ألقابهم، "الكند"، "القومص"، "البرنس"، "المركيس"⁽²⁾، وفي وصفه لفرقهم العسكرية يقول: "فللداوية دويّ، وللبارونيّة من البوار في الهاوية هوي، وللإسبتار تبار، وما للفريريّة من الموت من فرار"⁽³⁾.

ونجدّه كذلك يستخدم ألفاظاً غير عربية، تستخدم في الحرب وما يتعلق بها من أدوات وآلات حربية، ومصطلحات وتسميات عسكرية، كالبيكار، والجاليش، والجاندارية، والزنبوركات والناكوت، وغيرها الكثير⁽⁴⁾.

وقد تميز أسلوب العماد في نثره بالإطناب، ذلك أن ما يتعلق بالحرب يحتاج إلى تفصيل واستقصاء، فكان العماد يبسط الحديث في تصويره للمعارك، ويشيد بالأبطال ويفصل في هزيمة الأعداء، ذلك أن اتساع مجال الكلام في ذكر الواقعة ووصفها كان أحسن وأدل على البلاغة، وأدعى لسرور المكتوب إليه⁽⁵⁾.

ومن ذلك وصف العماد للنزول على حصن بيت الأحزان وفتحه، فقد بدأ العماد حديثه عن عزم السلطان صلاح الدين على قصد الحصن، وكيفية استعداداته لذلك، وخروج الجيش ووصف استعداداته وتحركه، ووصف عناصره وأسلحته، وذكر الفترة الزمنية التي أمضاها حتى وصوله للحصن المذكور، وعند الوصول استكمل تجهيزاته العسكرية، ووضع الخطط الحربية، ووصف العماد هذا الحصن ومناعته، ثم يبدأ بوصف المعركة التي استمرت أياماً، ويذكر أحداث كل يوم بالتفصيل.

ففي وصفه لأحداث يوم الخميس، يقول: "فلما أصبحنا يوم الخميس الرابع والعشرين من شهر ربيع الأول، أصبح الخميس وقد حمي الوطيس، وغصّ بالأسد الخيس، والدنيا تضطرب والبلوى تضطرم، والعدوى تحتد والعدو يحتدم، ولللبأس اقتحام،

(1) انظر: الفتح القسي، ص 474، 477، 413، 76، 80.

(2) انظر: العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 80، 67.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 125.

(4) انظر: العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 70، 76، 199، 163، 223.

(5) ابن الأثير، المثل السائر، 2/ 355.

وللإسلام من الكفر انتقام، ونحن ننظر إلى السّور وقد طال الانتظار، ووقع في بطنه وقوعه الاستشعار، ولما تعالى النهار وعيل الاصطبار، وزال القرار انقض الجدار، فأبّرت البشرى وتباشرت الأبرار، وتسابق الناس إلى الثّمة، واجتلتوا لمع الرحمة من فرج الزّمة⁽¹⁾.

ثم يمضي بعد ذلك إلى تصوير هزيمة الفرنجة وما حلّ بهم من سوء المصير، وخروج المسلمين من الأسر، وجلوس السلطان للتهنئة، ووصفه للحصن وما حلّ به من خراب ودمار، ثم ذكره ليوم الرحيل والعودة إلى دمشق بعد هذا النصر المؤزر⁽²⁾. ومن المظاهر الأسلوبية عند العماد التكرار، وخاصة حينما يتعلق الأمر بالدعاء للمرسل إليه، فنجدّه يطيل في الدعاء ويكرر عباراته كما في الكتاب الذي بعث به إلى أخي السلطان صلاح الدين في اليمن⁽³⁾، كذلك تكرر عبارات حمد الله والثناء عليه، في الكتاب الذي أرسل إلى الخليفة العباسي في بغداد⁽⁴⁾.

وعندما يتعلق الأمر بوصف الجيش الإسلامي، نجد العماد يلجأ إلى أسلوب المبالغة في تصويره لضخامة هذا الجيش وقوته، ومدى جاهزيته القتالية، وهو أمر من باب التعظيم، ومن ذلك قوله في وصف جيش صلاح الدين: "أصبح بالمخيم عارضاً من العسكر لعارض ثجاج، وبحر بالعجاج عجّاج، وخضم بالصّواهل السّوايح والمناصل والصفائح ذي أمواج، وقد رتّب أبطاله وأطلابه، وسحب على وجه الأرض سحابه، ونقل به من الثرى إلى الثرى ترابه"⁽⁵⁾.

وقد استخدم العماد أسلوب السخرية والاستهزاء، فنجدّه يصور العدو الصليبي بالقردة، إمعاناً في تحقيرهم والسخرية منهم، يقول في وصفهم: "ودام القتال أياماً، يتضاعف اصطلاءً واصطلاماً، ويتظاهر اضطراباً واضطراباً، وبنات الحنايا هائجة،

(1) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 3/ 179 - 180.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه 3/ 175 - 181.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 190.

(4) القلقشندي، صبح الأعشى، 6/ 517 - 519.

(5) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 69.

وأما المنايا ناتجة، وُجِمت بشهب النفاطات شياطين الدَّاوية المردة، وتعاادت الأسود العادية على أولئك القردة"⁽¹⁾.

ويميل العماد في بعض رسائله إلى استعمال الأسلوب الخطابي، ويتجلى ذلك فيما كتبه في الحث على الجهاد والدعوة إلى الوحدة الإسلامية ومواجهة العدو المحتل، ومن أجل ذلك فقد أكثر من استعمال الجمل الإنشائية، ومنها أسلوب الأمر، ومن ذلك قوله في كتاب استنفار يدعو فيه إلى مواجهة العدو، يقول: "فلينهض نهوض الكريم إلى مساعدة الكرام، وليخطب اهتمام العظيم بملابسة الخطوب العظام، وليثب وثوب الأسد على الفريسة، ولينتخ للإسلام انتخاء الأنفس الأبية والهمم العلية النفيسة، وليكن أول سابق في مضمار الجد، وأسعد طالع في أفق الجد"⁽²⁾.

ويستخدم العماد الاستفهام في حثه على الجهاد واستثارة همم المسلمين، ومن ذلك قوله: "فأين المؤدون فرض الجهاد المتعين؟ وأين المهتدون في نهج الرشاد المتبين؟ وأين المسلمون؟ وحاشا أن يكونوا للإسلام مسلمين، وأين المقدمون في الدين؟ ومعاذ الله أن لا يكونوا في نصرته على الموت مقدمين"⁽³⁾.

ويميل إلى استخدام الاستفهام أيضاً في معرض حديثه عن المتخاذلين عن الجهاد والمتقاعسين عنه، ويقارن بينهم وبين أبطال الجهاد، يقول: "فهؤلاء الذين ألفوا الراحة، واعتادوا في بحر الطرب السباحة، كيف يصح اعتزاء اعتزامهم؟ وتثبت إقدام أقدامهم، وكيف يطلبون متاع المتاعب؟ ويركبون مطا المطالب، وأنّى يهيجون إلى الهياج؟ ويتعرضون عن مدامة الزجاجة بمدمية الزجاج....، وأين ذوو الحُميا من ذوي الحمية؟ ولائتمو المرافش من ثالمي المشرفية، ومعتقلو القنا من معتقدي القينة...."⁽⁴⁾.

كما يستخدم العماد أسلوب التعجب، خاصة عندما يصف المكان الذي حرره المسلمون، ويتعجب من حاله كيف كان وكيف أصبح؟، ومن ذلك وصفه لقبة الصخرة بعد تحريرها، يقول: "فما أبهج ليلها وقد حضرت الجموع! وزهرت الشموع! ودان

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 105.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 400.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 401.

(4) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 90 / 5.

الخشوع! ودرّت من المتقين الدموع! واستعرت من العارفين الضلوع!....، وما أسعد نهارها حين تستقبل الملائكة زوارها! وتلحف الشمس أنوارها، وتحمل القلوب إليها أسرارها، وتضع الجناة عندها أوزارها، وتسهدي صبيحة كل يوم منها أسفارها، وما أظهر من تولى إظهارها! وأظهر من باشر إظهارها!"⁽¹⁾.

وعندما يتعلق الأمر بذكر يوميات الحروب ومجريات المعارك، ورسم صورة تفصيلية لأحداث الصراع الدائر، نجده يلجأ إلى استخدام أسلوب الحوار، يقول: "فعقدَ السلطان محضراً للمشورة، وأحضر كبراء عساكره المنصورة، وشاورهم في الأمر، وحاورهم في السرّ والجهر....، وقال: إن الفرصة قد أمكنت فنحرص في انتهازها، وإن الحصة قد حصلت ونستخير الله في إحرازها، وإن فاتت لا تستدرك، وإن أفلتت لا تملك، فقالوا: قد خصّك الله بالسعادة، وأخلصك لهذه العبادة، ورأيك راشد، وعزمك لضالة النصر ناشد، وأمرك لأشتات المنائح وأسباب المناجح حاشد، وكلنا لك في اغتنام فتح هذا الموضع الشريف مناشد"⁽²⁾.

ومن السمات الأسلوبية التي ظهرت في نثر العماد استخدامه المصطلحات، كاستخدامه للمصطلحات اللغوية، والتي يعبر بها عن صور طريفة، ومن ذلك وصفه لنصب المنجنيق وإعداده للرمي، يقول: "وعاد ظهراً على العدو ظاهراً، وللحصن حاصراً، حاملاً من تلك الغوارس لحشو المتارس، عاملاً لنصب المنجنيق عمل المقاسي المقاييس، ثم رأى أن يقدم على رفعه ونصبه وجره للجند إلى القتال، وزحفاً إلى أولئك الرجال المعدودة المحصورة بأولي العدة المصحرين من الرجال"⁽³⁾، وقوله أيضاً في وصف المنجنيق: "وانتظمت سقوفها، وجزمت أفعالها حروفها"⁽⁴⁾.

وقد أورد العماد كثيراً من المصطلحات في تصويره للصراع الحضاري بين المسلمين وأعدائهم من الصليبيين، كالمصطلحات التي تتعلق بالزراعة والتجارة وغيرها،

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص142.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص127، وانظر: ص172 - 173.

(3) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 182/3.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 85/5.

كما أورد كثيراً من أسماء المدن والأماكن⁽¹⁾، في تصويره للصراع على امتداد رقعة الدولة الإسلامية، وهذا ما منح نثره قيمة أدبية وتاريخية وحضارية، شملت العديد من العلوم والمعارف.

3.2.5 الصناعة الفنية والبديع

احتلَّ العماد مكانة مرموقة في مدرسة الصناعة اللفظية - التي كانت سائدة آنذاك - وعلى رأسها القاضي الفاضل، واعتبر العماد نفسه تلميذاً لشيخ هذه الصناعة، ومتأثراً به كما يبدو من قوله: "فأنا متمثلٌ لأمره المطاع، ملتزم له قانون الأتباع"⁽²⁾.

ويظهر مدى اهتمام العماد بالسير على خطى أستاذه، في التزامه بالصناعة الفنية والزخرف البديعي في نثره، في رسالة بعث بها العماد إلى القاضي الفاضل، يقول فيها: "وهذه الرسالة قد وفَّيتها حقَّها من التجنيس والتطبيق والترصيع، والمقابلة والموازنة والتوشيع"⁽³⁾، وهو ما يعكس واقع حال الكتابة في ذلك العصر.

وقد دفعه تتبع المحسنات البديعية واصطيادها إلى درجة الإسفاف والخروج عن موضوع الحديث أحياناً⁽⁴⁾، ولعله لا يُلام في ذلك، فهي صناعة تغلغت في الأدب، وتحتاج من الأديب إلى إظهار الموهبة والبراعة في قدرته على استخدامها وتوظيفها، فكان من العماد أن قبل التحدي، وأطلق فرسه في هذا الميدان.

ويشيع في نثر العماد استخدامه لهذه المحسنات، حتى أن كتابه الفتح القسي، قد التزم فيه البديع والصناعة، من بدايته إلى نهايته، وحوى بين دفتيه ضرباً عدة من ألوان الزخرف الفني.

وأول هذه الألوان هو السجع، وهو مظهر رئيس في نثر العماد، فقد استغل الألفاظ الموسيقية، وجعل نثره يسير في إيقاع موسيقي، من خلال السجعات المتتابعة التي يبثها في نثره، فيشعر القارئ معها أن العماد يبحث على الدوام عن الألفاظ

(1) على سبيل المثال، انظر: الفتح القسي، ص 199 - 200.

(2) العماد الأصفهاني، خريدة القصر، قسم شعراء مصر، 1/ 36.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، 1/ 44.

(4) محمد زغلول سلام، تاريخ النقد العربي، ص 77.

المسجوعة، لخصائصها الموسيقية التي تتناسب ألفاظه، ويبيّن العماد مقطوعاته الموسيقية من السجعات المتلاحقة، من سجتين أو ثلاث سجعات أو أكثر، بحسب طبيعة الموقف ومقتضى الحال المعبر عنه.

وأكثر العماد من السجع في نثره، حتى أنه قد أطلّ للوصول إليه، ففي وصفه لتحرير بيت المقدس، يذكر العماد استماتة الصليبيين ودفاعهم عن المدينة المقدسة، ويصف ذلك بلغة مسجوعة ظاهرة التكلف، يقول: "وكان في القدس حينئذ من الفرنج ستون ألف مقاتل، من سائف ونابل، وبطل للباطل، وعاسٍ عاسلٍ بالعاسل، قد وقفوا دون البلد يبارزون ويحاجزون، ويعاجزون ويناجزون، ويرمون ويدمون، ويحمون ويحتدون ويحتدمون، ويضطربون ويضطرمون، ويذودون ويذبون...." (1).

ويطلق العماد لنفسه العنان في سجعه، حينما يتعلق الأمر بتحقيق النصر على العدو، وهو ما ينطوي تحت باب الإعلام الحربي، فنجدّه يستخدم اللغة المسجوعة، لنقل أخبار الحرب وانتصارات المسلمين فيها، وفرحة أرجاء الدول الإسلامية بهذا النصر، ومن ذلك قوله في الرسالة التي بعث بها إلى الديوان العزيز في بغداد: "ونزل النصر، وفضلّ العصر، ووجب الشكر، وشجب الكفر، ورحب الصدر، وأصبح الدهر، وسحتّ سماء السماح، وصح إرواء الأرواح، وتضوّع نشر الانشراح، وتوضّح صباح الصلاح، وطال جناح النجاح، وطاب جنى الأفراح، وعظم القدر، ونظم الأمر، وحسن الذكر، وأمن الذعر، واهتزت أعطاف الإسلام، واعتزت أطراف الشام، وتجلت أيا من الأيام، وتروّجت أمانى الأنام...." (2).

وللسجع أهمية بالغة في إبراز المعنى، من خلال الجرس الموسيقي المؤثر، وكأنني بالحرب تحتاج إلى هذا النوع من الألفاظ الموسيقية، ومن ذلك وصفه لهزيمة الصليبيين في غزوة بيسان، يقول: "وحلّقت أجنحة الرايات فاقتربت بها في الجوّ أجنحة أمثالها من العقبان الكواسر، ونزلت عساكر الملائكة منجدة لما استصحباها من العساكر، وكثر الله المؤمنين في أعين الكافرين فعادوا بعد الأنس نافرين، فلما رأوا بأسنا أخذوا إلى الأرض مهطعين، ووقعوا عليها للهلاك متوقعين، وخذقوا حولهم

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 124.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 282.

وأُسندوا إلى الجبل بالذّل لائذين، وركزوا قنطارياتهم في مركز دائرة الخذلان، ورضوا بما كانوا يأبونه وهو أن عزّوا بالهوان، وطلبوا ربح سلامتهم من الخسران⁽¹⁾.

ونتيجة لرغبة العماد في إدخال الإيقاع الموسيقي على بنائه الفني، فقد أكثر من استخدامه للجناس، مستغلاً تماثل الألفاظ وتقاربها، حتى بدا أنه مفتون بالجناس، يورده بكثرة، فعلى سبيل المثال، لا تكاد تفتح صفحة من كتابه "الفتح القسي"، إلّا وتقع عيناك على ضروب الجناس، المنثورة هنا وهناك، ومن ذلك وصفه لاستماتة المسلمين ودفاعهم عن مدينة عكا، يقول: "وما زالوا يَقتلون ويُقتلون، وينهلون من ورد النجيع وينهلون، ويصلون ويقطعون، ويشعبون ويصدعون، ويكيلون بصاع المصاع، ويجيبون للعمر الراحل داعي الوداع، ويتناجون بألسنة المناصل، ويتقابلون بوجوه الصواقل، ويتشاكون بكلام الكلام، ويتلاقون بسلام السّلام، ويتساقون بصحاف الصفاح، ويتماشون بمراح الرماح، ويستحلون ضرب الضراب، ويستجلون صفحات الصفائح من قراب الرقاب، إلى أن انتقل القتال من السور إلى الدور، ومن الستائر إلى الستور، ومن الطوارق إلى الطرق والسطوح، ومن المضايق إلى الفساح ومن المراقب إلى السفوح"⁽²⁾.

وكثيراً ما يلجأ العماد إلى الجناس في المواقف التي تحتاج إلى استثارة، كوصفه للجيش، وللمعارك والهزائم التي تلحق بالعدو، وكأن الجناس إيقاعات موسيقية تشحن النص بطاقة وتعطيه قوة إضافية، ومن ذلك وصف العماد لجيش صلاح الدين وبيان مدى استعداد واستكمال عناصره للقتال، يقول: "والكتائب مكتّبة، والمقانب مقنّبة، والسماء بالنقع الثائر منقبة، والأرض بوقع الحافر مثقبة، والعساكر مترادفة مترافدة، متوافرة متوافدة، متتابعة متواردة، متسابقة متلاحقة، متناسبة متناسقة، متوالية متوافية، متجارية متبارية، منفضة كالبزة، منفضة إلى العداة، داعية إلى الانتصار، عادية على الكفار"⁽³⁾.

(1) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 5/ 148.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 518.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 364.

وقد أُولع العماد باشتقاق الجناس، خاصة عندما يكون في معرض وصفه لفئات الأعداء، فنجدّه يشتق الجناس من أسمائهم وصفاتهم وفئاتهم العسكرية، مما يوحي بقدر من السخرية والاستهزاء، حول المصير الذي حلّ بهم وصاروا إليه، ومن ذلك قوله: "واشتدوا بما استصحبوه من البلية، في كل ذنب أمعط، وسيّد قد تورط، وسرحان سرح، وأفعاون كلح، وجهنمي تجهم فهجم، وجحيمي أقدم وما أحجم، وسعيري ناري استعار خدمة النار، وسقري قسوري عاد بعادة الاقتسار، وباروني طالب للبوار، واسبتاري راغب في التّبار، وداويّ معضل الداء، وتركبولي غير تارك للبلاء، وسرجندي كرار، وفريري غير فرار، وفارس يفرس الرجال، وراجل يرجل الفرسان الأبطال، وأزرق زرقة الموت الأحمر، وأنمشي يمشي واليوم أغبر، وأشقر وهو أشقى ، وأبقع إذا غوى في الوغى ما ترك ولا أبقى" (1).

هذه حالهم قبل المعركة، وبعد احتدام القتال يصفهم بقوله مصوراً فداحة خسارتهم: "وما أحسن أجسام أهل الهاوية وهي هاوية، فكم جثة بلا رأس، وبنية بلا أساس، ونحر قد نُحر، ودم قد أنهر، ويد قد بُتّت، وكبد قد فُتّت، وعنق قد قطع، وأنف قد جدع...." (2).

ولا يخفى فيما سبق، أن الجناس قد منح النصين السابقين طاقة وقوة جعلت منه نصاً مشحوناً بالمؤثرات، وأتاح للعماد الخوض في التفاصيل الدقيقة لحال الفرنج قبل وبعد المعركة، فهم جاؤا ومن كافة الأجناس ، وتجمعوا على هدف قتال المسلمين، ولكن بعد المعركة تنوعت أشكال القتل فيهم، وحصل لهم ما لا يحمد عقباه.

وقد أكثر العماد في نثره من الجناس المعكوس، وهو ما يظهر براعة ومقدرة على التلاعب بالألفاظ، ومن ذلك قوله في وصف المسجد الأقصى بعد تحريره: "وتحدث الرواة وروى المحدثون، وتحنف الهداة وهدى المتحنفون، وأخلص الداعون ودعا المخلصون، وأخذ بالعزيمة المترخصون، ولخصّ المفسرون وفسّر الملخصون" (3)، وبهذا

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 403 – 404.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 404 – 405 .

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 138.

يكون العماد قد تفنن في ضروب الجناس، تامه وناقصه ومعكوسه، وأفاد منه في تلوين نثره بالإيقاعات الموسيقية.

وطلباً للتوضيح والاستقصاء وتأكيد المعنى المراد، فقد اتكأ العماد في نثره على الطباق والمقابلة، فكان يسعى إلى نقل صورة واضحة لمجريات الحرب الدائرة آنذاك، ولعل طبيعة الحروب تقتضي هذا اللون من ألوان البديع، فهو يظهر بجلاء مدى تغير الأحوال واختلافها، قبل وبعد المعارك والفتوحات، ومن ذلك قوله في وصف السبايا الصليبيات بعد فتح بيت المقدس: "فكم محجوبة هتكت، ومالكة مُلكت، وعزباء نكحت، وعزيزة منحت، وبخيلة تسمحت، وحيية توقحت، ومجدة مزحت، ومصونة ابتذلت، وفارغة شغلت، وعقيلة امتهنت، وجميلة امتحنت، وعذراء افترعت...." (1).

وفي معرض حديثه عن المتقاعسين عن الجهاد والمتخاذلين عنه، يقابل العماد بين حالهم وحال أبطال الجهاد، ويظهر التضاد والاختلاف بين الفريقين، يقول: "فإذا جبنوا شجعوهم، وإن جُنبوا رجعوهم، وإن قعدوا أنهضوهم، وإن رقدوا أيقظوهم، وإن رهبوا رغبوهم، وإن بعدوا قرّبوهم" (2).

ومن ظواهر الصنعة الأخرى التي امتاز بها نثر العماد ظاهرة الترصيع، وتشيع كثيراً لدى العماد، ومن ذلك قوله في وصف المنجنيق: "وتصدم وتهدم، وتصرع وتصدع، وتتهز بدلائها، وتجهز ببلائها، وتحلّ تركيب الجلاميد بأفراد جلاميدها، وتقلّ شمل المباني بتفريقها وتبديدها، وتقوّض القواعد بضربها من أساسها، وتتقّض المعاهد بجذبها في أمراسها، وتشفه الموارد بشربها من كأسها" (3).

وهناك صور أخرى للمحسنات البديعية، أتى بها العماد لتلوين أسلوبه وتوضيح معانيه، ومنها التورية، فكان يستعمل بعض الألفاظ للدلالة على مسميات أخرى، فالمسلمون أهل التوحيد وأهل الجمعة، والنصارى أهل التثليث وأهل الأحد، ومن ذلك قوله: "وبروز التوحيد إلى التثليث، وانتهاض الطيّب لإدحاض الخبيث" (4).

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 135 - 136.

(2) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 3/ 136.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 126.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 64، وانظر: ص 66، 135، 137.

ويبدو أن ما حققه العماد في مجال الصناعة الفنية. هو خير شاهد على ذلك العصر، الذي اتصف برواج الزخرف الفني في الكتابة، حتى وصلت إلى حد التكلف، في بعض الأحيان.

ولعل تصوير الحروب وما يتصل بها من عناصر الصراع، يحتاج إلى هذا النوع من الزخرف الفني، بما يمنح النصوص من إيقاعات موسيقية، ودقة وتفصيل في الوصف، وربما متعة القراءة، ولا أدل على ذلك من قول العماد نفسه، حين كتب البشائر بفتح القدس وتحريرها من العدو الغاصب، يقول: "وافتحت في بشرى الفتح بكتاب الديوان العزيز، وأوردت المعنى البليغ في اللفظ الوجيز، ووشحت ووشعت، وشعبت وأشعبت، وأطلت وأطبت، وصبت وأصبت، وأعجزت وأعجبت، وأطريت وأطربت، وأبعدت وأبدعت، ورصعت وصرعت، وطابقت وجانست"⁽¹⁾.

ويُستدل من قول العماد هذا، على طبيعة تأثير مدرسة الصناعة على أساليب الكتاب آنذاك، والتزام العماد بقواعدها، والأدب الذي يصور مجريات الحروب، جزء لا يتجزأ من أدب تلك الفترة، وعليه فإن سمات الأدب بشكل عام في تلك الفترة، ستطغى على روح الكتاب، وتظهر في إبداعاتهم، أضف إلى ذلك ما تحتاجه أجواء الحرب من استثارة عمادها اللفظ.

4.2.5 التناص

ذكرنا سابقاً أن مسألة التأثير بالنصوص الأخرى هي ظاهرة قديمة في الأدب العربي، وأنها دخلت في مسميات عدة كالإقتباس أو التضمين أو حل المنظوم، وقد ظهر التأثير بالموروث الديني والأدبي والتاريخي جلياً في أدب تلك الفترة، ولاسيما عند العماد الأصفهاني.

ويمثل القرآن الكريم المثل الأعلى للبلاغة والبيان، ولذا فقد أكثر الكتاب - ومنهم العماد - من التأثير به، وبثه في ثنايا كتاباتهم ورسائلهم، فهو حجة لا تُدحض، وحقيقة لا تُرفض، وهو حلية الرسائل وزينة الإنشاءات، وهو الذي يَشُدُّ قُوَى الكلام، ويثبت

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 133.

صحته في الإفهام، وإذا خلت الكتابة منه، نُسبت إلى العجز والإخلال⁽¹⁾، ولذلك فقد أكثر العماد من تأثره بالقرآن الكريم، وورد بكثرة في تضاعيف نثره الفني ورسائله، وجمع العماد بين الاقتباس المباشر للآيات الكريمة تارة، وتوظيفها في نثره تارة أخرى. وكان العماد يلجأ إلى الاقتباس من القرآن الكريم، بما يتناسب وموضوع المكاتبة، فعندما سطر بقلمه رسائل التهاني والبشائر بالفتوح الإسلامية، نجده يقتبس من القرآن الكريم ما يتوافق وموضوع الحديث، ومن ذلك كتابه إلى الديوان العزيز في بغداد يبشره فيه بفتح القدس⁽²⁾، وقد استهله بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾⁽³⁾، ويشير هنا إلى عودة الأرض المقدسة إلى عباده الصالحين وطرد الغزاة منها.

وفي كتاب آخر بفتح القدس⁽⁴⁾، يصف عظمة هذه المناسبة، وعجز البليغ عن وصفها، ويستشهد بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾⁽⁵⁾، وهو ما يدل على عظمة الفتح ومدى فرح المسلمين به.

وعندما ينتصر المسلمون على أعدائهم، يصور العماد عزيمة الجيش الإسلامي، التي تفوقت على العدد الكبير للأعداء، وفي ذلك يقول: "وكانت نصرة أثيلة، ونوبة أثيرة، وثورة من أعداء الله في تلك الفورة مستثيرة، وحالة صدقت قول الله في محكم كتابه ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً﴾"⁽⁶⁾، فما ولّوا مدبرين إلا والإدبار وليهم"⁽⁷⁾، وهو ما يظهر التوظيف المناسب للآية الكريمة.

(1) القلقشندي، صبح الأعشى، 1/ 63.

(2) القلقشندي، المرجع نفسه، 517/6.

(3) سورة الأنبياء، الآية 105.

(4) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 149.

(5) سورة الكهف، الآية 109.

(6) سورة البقرة، الآية 249.

(7) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، ص 151/3..

وفي حديثه عن الجيش المسلم، يصفه العماد بالكثرة والبركة، يقول: "وكان يوم عرضه مذكراً بيوم العرض، وما شاهده إلا من تلا ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁽¹⁾⁽²⁾، وهو هنا يوظف جزءاً من الآية الكريمة في النص، يتوافق مع ضخامة الجيش المسلم المتوجه إلى طبرية.

وحينما يتحدث العماد عن هزائم الصليبيين، ويصور ما حلّ بهم من يأس وقنوط، يضمن عباراته آيات من القرآن الكريم، على اتصال بالموضوع الذي يتحدث عنه، ومن ذلك ما قاله في وصف هزيمتهم: "وانجلت المعركة عن مهلكة عشرة آلاف ﴿فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى﴾⁽³⁾، وطابت من نتن جيفهم ريح النصر"⁽⁴⁾، وهو ما يتناسب مع حالهم وانهزامهم، فكأن الله سلط عليهم عذاباً، كعذاب قوم عاد فأهلكهم جميعاً.

ويميل العماد في نثره، إلى توظيف القصص القرآني، من خلال الربط بين قصصه وأحداث عصره ووقائعه، فعندما حرر صلاح الدين حلب ولّاها لأخيه العادل سيف الدين، ورأى العماد في ذلك تشابهاً مع قصة سيدنا موسى عليه السلام، عندما طلب منه الله عز وجل أن يشدّ أزره بأخيه هارون، وعبر العماد عن شكره لله تعالى من خلال اقتباسه للآية الكريمة التي تتناسب والموضوع، وفي ذلك يقول: "وهو كما قال الله تعالى عن موسى عليه السلام: ﴿وَاجْعَلْ لِي وَزيراً مِنْ أَهْلِي، هَارُونَ أَخِي، اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي، وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي﴾⁽⁵⁾، والحمد لله الذي ساعدنا بمساعدته، وأسعدنا بمعاذته، وأظهرنا بنجده، وأنجدنا بظاهرتة...."⁽⁶⁾.

ومن الملاحظ أن العماد قد افتنّ في استخدامه القرآن الكريم في كتاباته، التي يصور فيها مجريات الحروب التي خاضها المسلمون مع أعدائهم، واعتمد في ذلك

(1) سورة الفتح، الآية 4.

(2) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 64.

(3) سورة الحاقة، الآية 7.

(4) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 78.

(5) سورة طه، الآية 29 – 32.

(6) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، 5 / 161.

على إيراد الآية الكريمة بلفظها ومعناها، أو بتوظيف جزءٍ منها في نثره، وفقاً لما يقتضيه السياق، ودونما إكثار، مما منح نصوصه رونقاً وجمالاً.

ولم يكتفِ العماد بالاقْتِباس من آيات القرآن الكريم، وراح ينهل من مصادر أخرى كالحديث النبوي الشريف، ويبدو تأثره بالحديث الشريف جلياً في مكاتباته، ومن ذلك وصفه للمسلمين في المسجد الأقصى بعد تحريره، وفي ذلك يقول واصفاً العابدين والمصلين: "فهنالك كل ولي يبعد ربه ويأمل بره، وكل أشعث أغبر لا يُوبه له لو أقسم على الله لأبره، وهنالك كل من يحيي الليل ويقومه، ويسمو بالحق ويسومه"⁽¹⁾.

وهو ينظر إلى الحديث الشريف: "رب أشعث أغبر لا يُوبه له، لو أقسم على الله لأبره"⁽²⁾، في تصويره لحال المسلمين العابدين في المسجد الأقصى بعد تحريره. وفي رسالته للديوان العزيز في فتح بين المقدس وتحريره، يصور المسجد الأقصى وقد عاد حراً كما كان، ويستشهد بالحديث النبوي الشريف عن بدء الخلق⁽³⁾، فيقول: "فهو قد أصبح حراً، فالزمان كهيئته استدار، والحق بمهجته استنار...."⁽⁴⁾.

وكان الشعر العربي يشكل رافداً مهماً في ثقافة العماد، لذا فقد تأثر بأشعار سابقيه التي أمدته بالألفاظ والمعاني، ناهيك عن توظيف بعض منها في نثره، بما يخدم غرضه، ومن ذلك وصفه لفرسان المسلمين ومدى استعدادهم الدائم للقتال، فضمن ذلك شطراً من بيت للمتنبى يتوافق مع حال المسلمين، وفي ذلك يقول: "وما نزلنا عن الخيل منذ خمسين يوماً، وما طعمنا في هذه الليالي نوماً، ولا سمنا لطارق طيف غمضاً، ولا شمنا إلا لبارق سيف ومضاً، ولكم قذفتنا المنايا وقد دخلنا لهواتها، وكأن أبا الطيب عانا بقوله: (وكأنما خُلِقوا على صَهواتِها)."⁽⁵⁾ ⁽⁶⁾

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 142.

(2) البخاري، باب والجروح قصاص، حديث رقم 4611.

(3) انظر الحديث في: صحيح البخاري، كتاب بدء الخلق، حديث رقم 3197.

(4) الفلقشندي، صبح الأعشى، 517/6.

(5) ورد بيت المتنبى في الديوان: فكأنما نُتجت قياماً تحتهم وكأنهم وُلِدُوا على صَهواتِها،

المتنبى، الديوان، 1/ 230.

(6) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 322 – 323.

وهو توظيف موفق للتعبير عن حالهم، وطول محاربتهم للأعداء.

ومن مظاهر تأثر العماد بالشعراء السابقين، قوله في فتح قلعة طبرية: " وعدنا إلى طبرية فتسلمنا قلعتها، وحللنا عقدتها، وفرعنا ذروتها، واقترعنا عذرتها"⁽¹⁾، ولعله في تصوير فتح طبرية، ينظر إلى بيت أبي تمام في فتح عمورية، الذي يقول فيه:

بكرٌ فما افترعها كفّ حادثةٍ ولا ترقّت إليها همّة النّوب⁽²⁾

وفي تصويره لفتح بيت المقدس، يصور هذا الفتح الجليل، وقد عجز أن يحيط به وصف من شعر أو نثر، يقول: "وأعان الله بإنزال الملائكة والروح، وأتى بهذا النصر الممنوح، الذي هو فتح الفتوح، وقد تعالى أن يحيط به وصف البليغ نظماً ونثراً"⁽³⁾، ولعله في هذا ينظر إلى قول أبي تمام:

فتحُ الفتوحِ تعالى أن يُحيطَ به نظمٌ من الشعرِ أو نثرٌ من الخطب⁽⁴⁾

ويضمن العماد نثره بعضاً من الأمثال، يخدم بها موضوعه الذي يتحدث عنه، ومن ذلك قوله في وصف حملة المسلمين على أعدائهم وقد أنزلت بهم الهزيمة، يقول: "فرمينا أهل التتليث فيها بثلاثة الأثافي، وأوطأناهم بشفاه الشّفار على حدود الأشافي"⁽⁵⁾، وهو ينظر إلى المثل العربي القائل: "رماه الله بثلاثة الأثافي"⁽⁶⁾.

ومن ذلك قوله أيضاً يصف الفرنجة وقد ساروا إلى حيفا بعد أن سقطت عكا في أيديهم، معتقدين أنها لقمة سائغة: "ولما فرغ العدو من شغل عكا حسب أن كل بيضة شحمة، وأن كل سوداء فحمة، فرجل على صوب حيفا واقفاً في حيفه...."⁽⁷⁾، وهو مأخوذ من المثل العربي "ما كلّ بيضاء شحمة، ولا كل سوداء تمرّة"⁽⁸⁾.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 197.

(2) أبو تمام، الديوان، 1/ 48.

(3) أبو شامة، الروضتين، 3/ 347.

(4) أبو تمام، الديوان، 1/ 45.

(5) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 100.

(6) يضرب لمن رُمي بداهية عظيمة. الميداني، مجمع الأمثال، 1/ 287.

(7) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 535.

(8) يضرب في موضع التهمة. الميداني، مجمع الأمثال، 2/ 281.

ويبدو أن العماد الأصفهاني كان يميل في نثره إلى التأثر بالموروث الديني والأدبي، بما يخدم غرضه الذي يريد، وساعده في ذلك ثقافته وسعة إطلاعه، مع الإشارة إلى أن موضوع الحرب يحتاج إلى مثل ذلك الاقتباس والتضمين، خاصة إذا ما عرفنا أن الصراع بين المسلمين والصليبيين هو صراع ديني في جوهره.

5.2.5 الصورة الأدبية

يلجأ الأدباء للخيال لتكوين صورهم الفنية، والتي تعطي تصوراً أشمل للفكرة المراد التعبير عنها، فالخيال هو الملكة التي يستطيع بها الأدباء أن يؤلفوا صورهم، وهم لا يؤلفونها من الهواء، إنما يؤلفونها من إحساسات سابقة لا حصر لها، تختزنها عقولهم، وتظل كامنة في مخيلتهم، حتى يحين الوقت، فيؤلفوا منها الصورة التي يريدونها⁽¹⁾، وبالتالي فإن الصورة تطلق العنان للخيال كي يحول الجمادات إلى محسوسات تتبض بالحياة.

والصورة الفنية هي الوسيلة المعينة للأديب للتعبير عن تجربته، وحتى يتحقق ذلك، فإنها تتطلب تألف الصور الجزئية في العمل الأدبي، لتكوّن الصورة الكلية التي هي التجربة، وتنقلها لنا نقلاً فنياً واقعياً صادقاً⁽²⁾، لذا فقد اهتم العماد في نثره بالصورة الفنية، والتي كانت سمة عامة من سمات العصر الأيوبي⁽³⁾.

وقد برزت الصورة في نثر العماد بوضوح، فكان يلجأ إلى التصوير القائم على التشبيه والاستعارة والكناية والمجاز، ويركب منها صوراً كلية متناسقة، يتخذ منها وسيلة للتعبير عما يعتل في نفسه من مشاعر، ويوصلها إلى المتلقي توصيلاً موحياً معبراً، حتى استمد العماد صورته من واقع عصره، ومن موروثه وبيئته وثقافته. وانطلق قلم العماد يرسم صوراً فنية تنبئ عن الواقع الحربي الذي شهدته تلك الفترة، فقد كان الصراع مع الصليبيين على أشده، ومن خلال تصويره لمجريات

(1) ضيف، شوقي، 1962م، في النقد الأدبي، دار المعارف - القاهرة، ط2، ص167.

(2) خفاجي، محمد عبد المنعم، 1971م، النقد العربي الحديث ومذاهبه، مطبعة الفجالة - القاهرة، ص44.

(3) عبد الجليل عبد المهدي، بيت المقدس في أدب الحروب الصليبية، ص390.

الصراع - وهو الذي يمثل الجانب الإعلامي في الحرب - رسم صوراً للمعارك التي خاضها المسلمون، وصوراً للجيش الإسلامي وجيش العدو، وأبطال الجهاد وتضحياتهم، والأسلحة المستخدمة وأنواعها، ونتائج المعركة بالنسبة للطرفين، فكانت صورته معبرة عن مجريات الصراع الذي انتهى بطرد العدو الغاشم من البلاد الإسلامية.

وتطالعنا في هذا المقام صورة الجيش الإسلامي بعناصره البشرية وأسلحته ومعداته الحربية، وهو جيش كثير العدد والسلاح، يمتاز بقوة عزيمته وحبه للجهاد والتضحية في سبيل الله، وفي ذلك يقول العماد مصوراً جيش صلاح الدين المتوجه إلى حطين: "أصبح بالمخيم عارضاً من العسكر لعارض ثجاج، وبحر بالعجاج عجاج، وخضم بالصواهل السوابح والمناصل والصفائح ذي أمواج، وقد رتب أبطاله وأطلابه، وسحب على وجه الأرض سحابه، ونقل به من الثرى إلى الثريا ترابه، وأطار إلى النسر الواقع من الغبار غرابه، وقد فضّ الفضاء ختام القتام، وشدت للشدائد كتب الكبت على حمام الحمام، وحنّت ضلوع الحنايا على أجنة السهام، وتكفلت العوجاء بالمعتدلة، وضمت المنفلة إلى المنفلة، ووقّت الأوتار بالأوتار، وثار كل طُلب لطلب الثار، ووقف السلطان يوم العرض يرتب العسكر ترتيباً، ويويه تبويماً، ويعبيه بعيداً وقريباً، وقرر لكل أمير أمراً، ولكل مقدم مقاماً، ولكل موفق موقفاً، ولكل كمين مكاناً، ولكل قرن قراناً، ولكل جمر مطفئاً، ولكل جمع مكفئاً، ولكل زند مورياً...." (1).

وتظهر هنا عناصر صورة الجيش الإسلامي، التي تصور كثرته وضخامته، كصورة المطر الغزير والبحر، وغباره الذي وصل حد السماء وشكل سحابة غطت وجه الأرض، وهي صور جزئية مستمدة من الطبيعة، تلتحم فيما بينها لتكون صورة الجيش الإسلامي بجنوده وأسلحته، كما تظهر في هذا النص صورة استعداد هذا الجيش وتعبئته العسكرية، وأبرز الصفات المعبرة عن قوة أفرادهِ وعناصرهِ، واعتمد العماد في إبراز ضخامته على عناصر اللون والحركة عندما وصف زحف هذا الجيش وحركته، وتعدد أسلحته وألوانها، واعتمد أيضاً على التشخيص والتجسيم عندما صور القائد البطل ينظم الصفوف ويعين القادة، ويستعير لهم الصفات التي تدل على شجاعتهم.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 69.

كما أبرز العماد صورة الجيش الصليبي، وصور قادته وجنوده وأسلحته وحركته، وفي ذلك يقول: "وخرجوا يوماً قبل العصر، في عدة كالليل خارجة عن الحصر، قد التأموا واستلأموا، وانضموا وانتظموا وتقدموا وأقدموا للطوارق حاملين، وللجمالات مطرقين، وعلى الفرق مجتمعين وللجماعات مفرقين، وبالرهق جادين وبالجد مرهقين، وللعقود حالين، ومن الغمود سالين، وللمناصل منتضين، وللطوائل مقتضين، وللسيوف مجردين، وللسيول مجرين، وبالزغف ملتثمين، وفي الحتف مقتحمين، وبالقنطاريات طائرين، وبالزيارات زائرين، من كل مغوار وار، ومحضار ضار، وفجار جار، وجبار بار، وعدو عنود، وكند كنود، وداوي ذي دوي، وبارونب غوي، ومن كل مصم إذا وتر، مُصم إذا أوتر، مصم إذا نعر، مصر إذا دعر، هائج إذا استعر، مائج إذا دخر، متمر إذا زار، متذمر إذا زحر، فتتاوبوا وتواثبوا، وتجاولوا وتجاوبوا"⁽¹⁾.

وتظهر صورة الجيش الصليبي كما صورته العماد، وقد خرج عن الإحصاء لكثرتهم، قد استعد للمعركة بمختلف أنواع الأسلحة، وفيه خليط من الجنسيات المتعددة، واستخدم لذلك الألفاظ التي تدل على كثرتهم وقلة بركتهم في نفس الوقت، فجيّشهم يشتمل على الفجار والغواة، وهم في الشجاعة هائجين مائجين، يتواثبون كالنمور المفترسة، فهو جيش يمتاز بكثرتهم وشراسته، وقد اعتمد الاستعارة وكّنى عن شجاعتهم وكثرتهم، كما استغل عناصر الحركة وعناصر الصوت التي تدل على جيش عظيم يتحرك ضمن خطة عسكرية محكمة.

وينقل العماد في جوّ مشحون بالمؤثرات، صورة المعركة والاحتدام بين الجيشين، فيقول: "فلم يسمع إلا أنين الحنية، لحنين المنية، ورنين الأوتار من كنين الأوتار، وهفيف السهام لذفيف اللهام، وصليل بنات الغمود، من غليل أبناء الحقود، وهمهمة الأبطال، وغمغمة الأقتال، وزئير الضرغام، وزفير الضرام، وقرع الظبا بالظبا، ووقع الشبا على الشبا، وضجة الحديد من الحديد، وعجة الشديد من الشديد، وجعجة رحي الحرب، وقعقة أداة الطعن والضرب، وجرجرة الفحول، وزمجرة الذحول، وهديل حمام الحمام، وهدير قروم الإقدام، ووعوعة ذئاب الوغى ومعمعة التهاب اللظى، ودعدعة صاع المصاع، وجلجلة سباع القراع، وصلصلة الزير، وولوعة الزمر، وحيعلة دعاة

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 164 - 165.

النصر، وهيضلة رعاة الكفر، ورفرفة المريشات الراشقة، وهسهسة الطعنات الفاهقة، وزهزة أعطاف المران، وزهزة أصوات الشجعان، ونعير الغالبيين، وصخب السالبيين، ولجب الجالبيين، وزجير الطالبيين، ونهيت الأسود، وقصيف الرعود....⁽¹⁾.

ولا يخفى أن العماد اعتمد في إبراز صورة المعركة على صور جزئية، كصورة الأسلحة وصورة اللقاء بين الطرفين، واستخدم لذلك التشبيهات والاستعارات والكنيات، في وصفه للجنود وأسلحتهم، كما استخدم عناصر اللون والحركة، وأكثر من الصور السمعية والبصرية، ولا ننسى اعتماده على التشخيص والتجسيم، فكل هذه العناصر ساهمت في رفد صورة المعركة، فكأننا نستمع ونشاهد بل ونتفاعل بجميع حواسنا مع المعركة، وهذا ما أرادته العماد.

وبعد انتهاء المعركة يصور العماد ما آلت إليه، فقد انتصر المسلمون وهُزم الكافرون، يقول: "وصارت تلك المعركة بالدماء دأماء، وعادت الغبراء حمراء، وجرت أنهار الدم المنهمر، وسفر بتلك الخبائث المظلمة وجه الدين المطهر....، وهنالك العتاة عُنَاه، والعداة عراه، وذوو الأسرة أسرى، وأولوا الأثرة عثرى، والقوامص قنائص، والفوارس فرائس، وغوالي الأرواح رخائص، ووجوه الداوية الداوية عوابس، والرؤوس تحت الأخامص، ومطالع الأجسام ذوات المقاطع والمخالص، فكم أُصيد صيد، وقائد قيّد وقيد، ومشرك مكشر، وكافر مكفر، ومثلث منصف، ومكيف مكتف، وجارح مجروح، وقارح مقروح، وملك مملوك، وهائك مهتوك...."⁽²⁾.

من الملاحظ أن العماد في تصويره لنهاية المعركة، قد صور المصير الذي حلّ بالعدو، فقد لحق به أشد الأذى، وتحولت الأرض إلى بحر من دمائهم، وتبدلت أحوال قادتهم وملوكهم، وعساكرهم وجنودهم، واعتمد العماد في تصويره لمصيرهم على التشبيه والاستعارة لتعبر عن ذلهم وانكسارهم وتقلب أحوالهم، وهذه نتيجة كل معتدٍ وباغٍ.

وهكذا رسم العماد الخطوط العريضة في تصويره للحرب، فصور الجيش الإسلامي والجيش الصليبي، وصور المعركة بينهما، وكذلك النتيجة التي أفضت إليها،

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 165 - 166.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 82 - 83.

ولكي تكتمل الصورة عند العماد، فقد حاول إبراز جوانب أخرى للحرب وللصراع بين الطرفين .

ومن هذه الجوانب دعوته إلى الوحدة الإسلامية وحثه على الجهاد، وقد اتخذ من تصويره للخطر الصليبي المحدث بالأمة وسيلة لذلك، ومن ذلك تصويره لكثرة الإمدادات الصليبية والتي تشبه في كثرتها زبد البحر، ويختار لهذا العدو ألفاظاً يكتني فيها عن الخطر الشديد على الأمة الإسلامية، فهو شرٌّ وجمرٌ، ومن ذلك تصويره لوصول ملك الألمان: " فقد قذف البحر من الفرنج بزبدته، والبر أتى أتيّه من كل بلد للكفر بسببه ولبده، ووصل الألماني المخدول بعدده وعُدده، وهذا خطب قد دهم، وعدو قد هجم، وشرٌّ قد نجم، وجمر داهية قد وقّد، وجمع طاغية قد وفد، في جيوش جائشة، وجموع طائشة، وجنود محشورة، وبنود منشورة"⁽¹⁾.

ومن ذلك أيضاً تصويره لضرورة المسارعة في تحرير البلاد واستنهاض همم المسلمين، فقد شبه ما أصاب الإسلام بالكسر الذي يحتاج جبر، وشبه توقف الانتصارات وما أصابها من ضعف، بالعقدة التي تحتاج إلى حلٍّ، واستئناف مسيرة النصر، يقول: " ووجب على كل مسلم أن ينهض لنصرة الإسلام، ويتدارك ما حدث من الكسر والوهن بالجبر والإحكام، ويعيد ما وهى من عقدة الفتوح إلى النظام "⁽²⁾ .

وعندما كان المسلمون يحققون الانتصارات، كان العماد يبادر إلى نقل التهاني والبشائر إلى كافة أقطار العالم الإسلامي، ويصور مشاعر الفرح والسرور، التي انتابت الناس والأماكن المحررة، وكان العماد في تصويره للأماكن المقدسة بعد تحريرها، وكي يظهر فرحتها، يشخصها ويجعلها تنطق لتعبر عن فرحتها، ومن ذلك قوله في تحرير بيت المقدس: " وقال المحراب لأهله مرحباً وأهلاً، وغسلت الصخرة المباركة بدموع المنقّين من دنس المشركين "⁽³⁾ .

ولم تكن التهاني والبشائر تدبج بالفتوح والانتصارات فقط، بل في مناسبات أخرى، كوصول الأسطول المصري، وقد صور العماد وصول سفن الأسطول

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 401.

(2) أبو شامة المقدسي، الروضتين، 4 / 270.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 147 – 148.

المصري، واختار لهذه السفن ما يدل على ضخامتها وقوتها، مستغلاً عناصر الصورة من صور حركية وصور بصرية، وفي ذلك يقول: " وجاءت سواربها كالرواسي، وجواربها محكمة المراسي....، ومن كل جبل يمرّ مرّ السحاب، وضامر يشد شد العراب، وعقاب محلق على الشراك في مطار العقاب، وغراب ناعب في أعداء الله ببين الأحباب، وهضبة موفية على الهضاب، وقطعة وافية من الكافرين بقطع الرقاب، وما أحسنها وقد زفت عرائس، وجلبت أوانس...." (1).

وللبطل دور مهم في هذا الصراع، فهو القائد الأعلى للجيش، وهو المخلص والمنقذ للأمة، وعندما يدخل مدينة نجدها تفرح بدخوله وتعمّ الفرحة أركانها، ومن ذلك تصوير العماد لمدينة دمشق وقد كانت جثة هامة، عادت إليها الروح بدخول البطل المظفر صلاح الدين، يقول: " ودخل المدينة، وأدخل إليها السكينة، فوجدت الروح بسلطانها، وعادت الروح إلى جثمانها، وقرّت به عيون أعيانها، وأقرت له بحسنها وإحسانها" (2).

ولأن الأسلحة تشكل عاملاً مهماً في حسم الصراع، فقد حاول العماد أن يبرز دورها في المعارك، وأثرها في الأعداء، من خلال رسم صورة معبرة عن حالها في الحرب، فجعلها ترقص على أجسادهم، وتقف خاطبة على أعناقهم، وترعى في أجسادهم، وفي ذلك يقول: " وهناك عرف أهل الثبات وثبت أهل العرفان، ورقصت المزان على أشاجع الشجعان، والتفت العنان بالعنان، والتقى السنّان بالسنّان، وخطبت الصوارم على منابر الطلى، ورتعت اللهازم في كالأ الكلى" (3).

وتتجلى براعة العماد في الوصف والتصوير، في وصفه الدقيق للحصون والقلاع، فكان حريصاً على إبراز الجزئيات والتفاصيل، ويظهر ذلك حينما يصور لنا حصناً من حصون الأعداء، فنجده ينقلنا بخياله إلى ذلك الحصن أو تلك القلعة، ويجعلنا نحس أننا أمام ما يصف، بل ويجعلنا نتعجب من روعة البناء وشدة الحصانة.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 388.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 214.

(3) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 314.

ومن ذلك وصفه لحصن صهيون، يقول: "وأخذنا على سمت صهيون، وهو حصن يفوق الحصون، ويفوت العيون، وطلبناه كما يطلب الدائن المديون....، وكان الطريق إليه في أودية وشعاب، ومنافذ صعاب، ومضايق غير رحاب، وأوعاث وأوعار، وأنجاد وأغوار....، وهي قلعة على ذروة جبل مجتمع في واديين، بها محيطين من جانبيين، والجانب الجبلي قد قطع بخندق عميق، وسور وثيق، والقلعة ذات أسوار خمسة كأنها خمس هضاب، ممتلئة بذئاب سخاب، وأسد غضاب...." (1).

وينوع العماد في صوره الفنية، ويحاول التجديد فيها، ومن ذلك تصويره للمنجنيق بالإنسان الذي يقيم الشرع على من خالفه، فجعل منه إنساناً يرمج الزاني المحصن وقد أقام عليه الحد، يقول في وصف عمل المنجنيق في أسوار حصن الكرك: "وقامت الحرب من المنجنيق على ساق، وأقمنا من نصر الله على أوكد ميثاق....، ولم يزل يُرمج الحصن الزاني وتُهدم المباني" (2).

وبالنسبة لمصادر الصورة عند العماد الأصفهاني، فقد تنوعت بتنوع موضوعاته الخاصة بالحرب، فكان يستمد بعض صوره من واقعه الحربي ومشاهد الحروب التي شهداها، وكان يستمد بعضها الآخر من موروثة الديني أو الأدبي، وبعضها الآخر من الطبيعة بعناصرها المختلفة، أو من مخزون ثقافته وإمامه بأدوات الكتابة في عصره. ويشكل القرآن الكريم مصدراً مهماً عند العماد، استلهم منه كثيراً من صوره، ومن هذه الصور المقتبسة من القرآن الكريم، صورة الأسرى وقد شبههم بالسكارى نتيجة انهزامهم وانكسارهم (3)، وصورة النجوم وهي ترجم الشياطين تتشابه مع سيوف المسلمين التي تنقض على رقاب شياطين الكفر (4).

ومن الصور التي استمدها العماد من الطبيعة صورة الأسلحة وتأثيرها على العدو، فقد اختار لها أوصافاً منتزعة من الطبيعة، من خلال التشخيص والتجسيم، يقول: "وتيقظت الأقدار للإقدار على إيقاظ عيون البيض لإجراء دم الشرك المطلول،

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 241.

(2) العماد الأصفهاني، البرق الشامي، ص 5 / 154.

(3) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 449.

(4) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 148.

وتنزل البركات في انتجاع المراق من نجيع المارقين لإنزال نص النصر على النصل المسلول، وقد آن أن ترعى الحشاشات منهم على رعي الحشيش، ويطير إلى أوكار المقل طير السهم المريش، وترتع ثعالب العوامل في عشب الكلى، ويطن ذباب المناصل في لوح الطلى، وترن رفاق المرهفات في الرقاب رنين الخطب على الأعواد، وتذوب قلوب علوج الكفر من نار الرعب ذوب الثلوج على رؤوس الأطواد، وتحمل أشجار القنا بثمر الهام، ويجيش الفضاء المعشب بزهر الجيش اللّهام، ويقطف ورد الموت الأحمر من ورق الحديد الأخضر، ويوقف حدّ الهندي الأبيض على قصر بني الأصفر، ويجري في ورد الوريد جداول البواتر، وترمي من الحصن العاديات إلى حصون العدا جنادل الحوافر....⁽¹⁾.

ومن المصادر الأخرى التي ترفد الصورة عند العماد، ثقافة الكاتب وأدواته، ومن ذلك تصوير العماد لرؤوس الأعداء بالثمار التي قد حان وقت حصادها، يقول: "ولقد أينع زرعها وثمرها من رؤوس المشركين، وهذا أوان حصادها وقطافها"⁽²⁾، وهو ينظر إلى قول الحجاج في خطبته المشهورة: "إني أرى رؤوساً قد أينعت، وحان قطافها، واني لصاحبها"، وهو قول مشهور.

ويبدو أن العماد قد أظهر مقدرة فنية عالية في نقله لمجريات الصراع في عصره، ليس كشاهد عيان فقط، بل كمصور بارع اعتمد على نقل الصور الجزئية والكلية، واستمد من خياله الخصب بتشبيهاته وكنائياته واستعاراته ومجازاته، أجمل الصور وأبدعها، مطعماً إيّاها بعناصر الصورة من لون وحركة وصور حسية، إضافة إلى اعتماده التشخيص والتجسيم في نقل التفاصيل والحيثيات، تعادها أحياناً إلى الابتداع والتجديد في صورته الفنية.

(1) العماد الأصفهاني، الفتح القسي، ص 283.

(2) العماد الأصفهاني، المرجع نفسه، ص 148.

الخاتمة

تناولت هذه الدراسة أدب الحرب عند العماد الأصفهاني، ودوره في البناء الفكري والحضاري، لعصر كثرت فيه الحروب والمعارك، بين المسلمين المدافعين عن أرضهم ومقدساتهم، وبين الصليبيين القادمين للاستيلاء على الأرض الإسلامية ونهب خيراتها.

وقد بدأت هذه الدراسة بسيرة العماد، فكتفت عن أهم مراحل حياته، وعصره الذي عاش فيه، ومصادر ثقافته، وأعماله ومناصبه، ومصنفاته؛ وذلك لبيان تفاعله مع أحداث عصره، وتأثيرها في أدبه وشخصيته.

وبيّنت الدراسة الدور الذي اضطلع به أدب العماد، في مواجهة الغزو الصليبي للبلاد الإسلامية، والذي تمثل في الدعوة إلى الوحدة بين الأقطار الإسلامية، والحث على الجهاد واستنهاض همم المسلمين.

وضمن الدور الذي أدّاه أدب العماد، في تصويره لأحداث الصراع القائم بين المسلمين وأعدائهم، فقد رسم العماد صوراً للمعارك والحروب بين الطرفين المتحاربين، وخاض في تفاصيلها الدقيقة، من لحظة تحرك الجيوش، وحتى وصولها أرض المعركة، وصور كذلك الاحتدام والقتال، والخطط العسكرية المتبعة، وما أسفرت عنه نتيجة المعركة، وأثر ذلك على الطرفين المتحاربين.

وقد عبّر العماد عن إعجابه الشديد بالجيش الإسلامي، فوصف شجاعة جنوده واستبسالهم في ميادين القتال، وتحدث عن أسلحة الجيش الإسلامي وفتكها بالأعداء، وعن مدى جاهزيّته واستعداده الدائم للقتال، وتضحّيته في استعادة مقدساته والدفاع عنها، وراح يمجّد بطولاته وانتصاراته على أعدائه، ويدبّج في ذلك التهاني والبشائر التي تتغنى بهذه الانتصارات العظيمة.

وبيّنت الدراسة كذلك، جوانب شخصية البطل المسلم، والتي تمثلت فيها الصورة المثلى للبطل المسلم، بما يتحلى به من صفات وفضائل، أهّلته لقيادة الأمة الإسلامية، والإشادة بدوره في توحيد الأمة ولمّ شملها، ودوره في قيادة المعارك والتخطيط لها، وتحقيق الانتصارات على العدو الغاشم.

وكان العماد في تمجيده لشخصية البطل المسلم، يوازن بين أبطال الجهاد، وبين المتقاعسين والمتخاذلين عن أداء دورهم الجهادي ضد الأعداء، كما بكى العماد أبطال الجهاد، وراثهم وعدد مناقبهم الحميدة، ودعا لهم بالرحمة والمغفرة، ويبيّن أن خسارة المسلمين عظيمة ، وأن مصابهم جلل.

وفيما يتعلق بصورة الصليبيين، فقد ركّز العماد على إبراز الخطر الصليبي الذي يتهدد الأمة الإسلامية، ويبيّن أن الصراع بين الأمتين هو صراع ديني في جوهره، وإن حمل في الظاهر أبعاداً حضارية، ومن أجل ذلك نجده يصور جيوشهم الغازية، وما تحويه من أجناس وعرقيات مختلفة، اجتمعت على حرب الإسلام.

ولذلك كان العماد يركز على تصوير هزائمهم، ويظهرهم في حالة من الذل والهوان، فيصورهم قتلى وجرحى وأسرى، بل يتعدى ذلك إلى وصف حصونهم ومعقلهم، ويصور حجم الدمار والخراب الذي لحق بها، لأنهم طغاة معتدون، وليسوا أصحاب حق.

وكثيرا ما نجد العماد، يسخر منهم ويستهزئ بهم، عندما يكون الحديث عن هزائمهم وفرارهم أمام الجحافل الإسلامية، وكذلك عند الحديث عن معتقداتهم الدينية، وعاداتهم وتقاليدهم التي جلبوها معهم، ويحاول أن يظهر الفجوة الواسعة بينهم وبين المسلمين.

وقد اهتمت الدراسة بالجانب الفني للشعر والنثر، ففي الشعر كان العماد حريصاً على التزامه بالعناصر الرئيسية في بنائه للقصيدة، من ابتداء وحسن تخلص وخاتمة، مع اهتمام بوحدة الموضوع، كما أنه كان يميل إلى استخدام لغة قوية وجزلة، تتناسب مع الحرب، وكان ينوع في أساليبه، بما يخدم غرضه المراد ومقتضى الحال، إضافة إلى تنويعه في استخدام المحسنات البديعية.

أما صورته الشعرية، فقد اتكأ في رسمها على موروته الديني والأدبي، واستمدّها كذلك من واقعه الحربي ومن عناصر الطبيعة الحية، واعتمد في إظهارها على ضروب البيان المختلفة، من تشبيه واستعارة وكناية ومجاز، واستخدامه لعناصر الصورة الحركية والحسيّة.

وبالنسبة لنثره، فلم يخرج العماد عن القواعد الفنية المتبعة في عصره، فكان يهتمُّ بالبناء الفني لرسائله، من حسن استهلال ومقدمة وخاتمة ووحدة الموضوع، وقد اختار لها ألفاظاً تتناسب ودورها الإعلامي الذي نهضت به، كما أنه نوع في أساليبه بما يتناسب مع الحرب، ويعبر عن واقع الصراع، ولا يخفى أنه قد أكثر من استخدامه للبديع في نثره، حتى غدا الوصول إلى الحقيقة أمراً يحتاج إلى جهد إضافي، من قبل القارئ.

وأظهرت الدراسة تأثير العماد بالموروث الديني والأدبي، وشيوع بعض الأسماء غير العربية، والمصطلحات الدينية والعسكرية، وقد رسم العماد في نثره صوراً أدبية مختلفة، انتزعها من واقعه، ومن موروثه، ومن ثقافة عصره، وأظهرها في ضروب البيان المختلفة، وطعمها بعناصر الصورة المتعددة.

وأخيراً، فقد كشفت الدراسة عن الجانب الإعلامي الذي مثله العماد، في تصويره لأحداث الصراع الدائر آنذاك، وأظهرت مقدرته الفنية في تغطيته للأحداث السياسية والحربية، وسلّطت الضوء على جوانب مهمة من الحياة السياسية والفكرية والاجتماعية وحتى الاقتصادية، في ذلك العصر.

المراجع

- إبراهيم، محمود، (1988م)، **صلى الغزو الصليبي في شعر ابن القيسراني**، دار البشير - عمان، ط2.
- ابن الأثير، علي بن محمد الجزري (ت 630 هـ)، (د.ت) **الكامل في التاريخ**، راجعه محمد يوسف الدقاق، دار الكتب العلمية - بيروت، ط2.
- البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل، (د.ت) **صحيح البخاري**.
- بدوي، أحمد أحمد، (1994م)، **أسس النقد الأدبي عند العرب**، دار نهضة مصر - القاهرة.
- بدوي، أحمد أحمد، (1979م)، **الحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية**، دار نهضة مصر للطباعة والنشر - القاهرة، ط2.
- بدوي، عبد الرحمن، (1972م)، **مؤلفات الغزالي**، وكالة المطبوعات - الكويت، ط2.
- بركات، وفيق، (1955م)، **فن الحرب البحرية**، معهد التراث العلمي - جامعة حلب.
- بروكلمان، كارل، (د.ت) **تاريخ الأدب العربي**، دار المعارف - الاسكندرية، ط2.
- بشار بن برد، (1954م)، **ديوان بشار**، بشرح محمد الطاهر بن عاشور، مطبعة لجنة التأليف والترجمة - القاهرة.
- البصري، صدر الدين علي بن الحسين، (د.ت) **الحماسة البصرية**، تحقيق مختار الدين أحمد، عالم الكتب - بيروت، ط3.
- بكار، يوسف، (1979م)، **بناء القصيدة العربية**، دار الثقافة - القاهرة.
- البنداري، الفتح بن علي (623هـ)، (1979م)، **سنا البرق الشامي**، تحقيق فتحية النبراوي، مكتبة الخانجي.
- ابن تغري بردي، جمال الدين أبو المحاسن يوسف، (ت 874هـ)، (1992م)، **النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة**، قدمه وعلق عليه محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1.
- أبو تمام، (1951م)، **الديوان**، بشرح الخطيب التبريزي، تحقيق محمد عبده عزّام، دار المعارف - مصر.

جب، هاملتون. آ. ر، (1996م)، دراسات في التاريخ الإسلامي، صلاح الدين الأيوبي، حررها يوسف اييش، بيسان للنشر والتوزيع - بيروت، ط2.

ابن جبير، (د.ت) رحلة ابن جبير، دار صادر - بيروت.

الجرجاني، علي بن عبد العزيز (ت 392هـ)، (د.ت) الوساطة بين المتنبى وخصومه، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم وعلي محمد البجاوي، دار القلم - بيروت.

ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي، (ت 597هـ)، (1992م)، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، دراسة وتحقيق محمد عبد القادر عطا ومصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1.

الحسو، أحمد عبد الله، (2005م)، الكرك عبر العصور، منشورات وزارة الثقافة، عمان - الأردن.

حسين، محسن محمد، (1986م)، الجيش الأيوبي في عهد صلاح الدين، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط1.

الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت، (ت 826هـ)، (1993م)، معجم الأدباء، تحقيق إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي - بيروت، ط1.

الحموي، ياقوت (ت 862هـ)، (1977م)، معجم البلدان، دار صادر - بيروت.

خفاجي، محمد عبد المنعم، (1971م)، النقد العربي الحديث ومذاهبه، مطبعة الفجالة - القاهرة.

ابن خلكان، أحمد بن محمد (ت 681هـ)، (1977م)، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق إحسان عباس، دار صادر - بيروت.

خليفة، حاجي، (1947م)، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، المكتبة الجعفرية - طهران.

دوزي، رينهارت، (1980م)، تكملة المعاجم العربية، نقله إلى العربية محمد سليم النعيمي، دار الرشيد للنشر - العراق.

الذهبي، محمد بن أحمد، (ت 748هـ)، (1996م)، سير أعلام النبلاء، تحقيق بشار عوَّاد معروف ومحيي هلال السرحان، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط11.

الرقب، شفيق محمد، (1993م)، الشعر العربي في بلاد الشام في القرن السادس الهجري، دار صفاء للطباعة والنشر والتوزيع - عمان.

الزركلي، خير الدين، (1980م)، الأعلام، دار العلم للملايين - بيروت، ط5.
الزعيبي، أحمد، (1995م)، التناص نظرياً وتطبيقياً، مكتبة الكتّاني، إربد - الأردن، ط1.

زكي، عبدالرحمن، (1951م)، السلاح في الإسلام، دار المعارف - القاهرة.
زيان، حامد زيان غانم، (1983م)، الصراع السياسي والعسكري بين القوى الإسلامية
زمن الحروب الصليبية، دار الثقافة للنشر والتوزيع - القاهرة.
الساريسي، عمر عبد الرحمن، (1985م)، نصوص من أدب الحروب الصليبية، دار
المنازة - جدة، ط1.

سبط ابن الجوزي، يوسف بن قزاوغلي (ت 654 هـ)، (1951م)، مرآة الزمان في
تاريخ الأعيان، مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن - الهند، ط1 .
السبكي، عبد الوهاب بن علي (ت 771 هـ)، (1968م)، طبقات الشافعية الكبرى،
تحقيق عبد الفتاح الحلو ومحمود الطناحي، دار إحياء الكتب العربية - القاهرة.
سلام، محمد زغلول، (1967م)، الأدب في العصر الأيوبي، دار المعارف - القاهرة.
سلام، محمد زغلول، (1964م)، تاريخ النقد العربي، دار المعارف - مصر.
سميل، ر. سي، (1985م)، فن الحرب عند الصليبيين، ترجمة محمد وليد الجلال،
مركز الدراسات العسكرية - دمشق، ط1.

السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن (ت 911 هـ)، (1967م)، حسن المحاضرة في
تاريخ مصر والقاهرة، تحقيق أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية -
القاهرة، ط1.

أبو شامة المقدسي (ت 665 هـ)، (1997م)، الروضتين في أخبار الدولتين النورية
والصلاحية، تحقيق إبراهيم الزبيق، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط1.
الشيبي، كامل، (1972م)، ديوان الدوبيت في الشعر العربي، منشورات الجامعة الليبية
- ليبيا.

الصفدي، صلاح الدين خليل بن أبيك (ت 764هـ)، (1975م)، الغيث المنسجم في شرح لامية العجم، دار الكتب العلمية - بيروت.

الصفدي، صلاح الدين خليل بن أبيك (ت 764هـ)، (1931م)، الوافي بالوفيات، باعتناء: هـ. ريتز، مطبعة الدولة لجمعية المستشرقين الألمانية - استانبول .

ضيف، شوقي، (1970م)، البطولة في الشعر العربي، دار المعارف - القاهرة، ط2.

ضيف، شوقي، (1962م)، في النقد الأدبي، دار المعارف - القاهرة، ط2.

ابن ظافر، الأزدي (ت 613هـ)، (1970م)، بدائع البدائه، تحقيق أبو الفضل إبراهيم، مكتبة الأنجلو المصرية - القاهرة.

عاشور، سعيد عبد الفتاح، (1978م)، الحركة الصليبية، مكتبة الأنجلو المصرية - القاهرة، ط 3.

عبد المهدي، عبد الجليل حسن، (1989م)، بيت المقدس في أدب الحروب الصليبية، دار البشير - عمان، ط1.

العريني، السيد الباز، (1967م)، الشرق الأدنى في العصور الوسطى (الأيوبيون)، دار النهضة العربية للطباعة والنشر - بيروت.

العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله (ت 395هـ)، (1952م)، الصناعتين، تحقيق علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية - القاهرة، ط1.

عصفور، جابر، (1983م)، الصورة الفنية في التراث النقدي والبلاغي عند العرب، دار التنوير - بيروت، ط3.

العماد الأصفهاني، محمد بن محمد، (1987م)، البرق الشامي، ج3، تحقيق فالح حسين، مؤسسة عبد الحميد شومان - عمان، ط1.

العماد الأصفهاني، محمد بن محمد، (1987م)، البرق الشامي، ج5، تحقيق مصطفى الحيارى، مؤسسة عبد الحميد شومان - عمان، ط1.

العماد الأصفهاني، محمد بن محمد، (1955م)، خريدة القصر وجريدة العصر، قسم العراق، بتحقيق محمد بهجة الأثري وجميل سعيد، مطبوعات المجمع العلمي العراقي.

العماد الأصفهاني، محمد بن محمد، (1951م)، **خريدة القصر وجريدة العصر**، قسم شعراء مصر، تحقيق أحمد أمين وشوقي ضيف وإحسان عباس، لجنة التأليف والترجمة والنشر - القاهرة.

العماد الأصفهاني، محمد بن محمد، (1983م)، **الديوان**، جمع وتحقيق ناظم رشيد، كلية الآداب - جامعة الموصل.

العماد الأصفهاني، محمد بن محمد، (1900م)، **زبدة النصر ونخبة العصرة " تاريخ دولة آل سلجوق " اختصار الفتح بن علي البنداري**، مطبعة الموسوعات بشارع باب الحلق - مصر.

العماد الأصفهاني، محمد بن محمد، (1965م)، **الفتح القسي في الفتح القدسي**، تحقيق محمد محمود صبح، الدار القومية للطباعة والنشر - القاهرة.

ابن العماد الحنبلي، عبد الحي بن أحمد، (ت 1089هـ)، (د.ت) **شذرات الذهب في أخبار من ذهب**، دار إحياء التراث العربي - بيروت.

عوض، محمد مؤنس، (2004م)، **التنظيمات الدينية الحربية في مملكة بيت المقدس اللاتينية**، دار الشروق للنشر والتوزيع - عمان، ط1.

الغامدي، مسفر بن سالم، (1986م)، **الجهاد ضد الصليبيين في الشرق الإسلامي**، دار المطبوعات الحديثة - جدة، ط1.

ابن الفوطي، عبد الرزاق أحمد، (ت 723هـ)، (د.ت) **تلخيص معجم الآداب في معجم الألقاب**، تحقيق مصطفى جواد، دار المكتبة الوطنية الظاهرية - دمشق، ط2.

القلقشندي، أحمد ابن علي (ت 821هـ)، (1913م)، **صبح الأعشى في صناعة الإنشاء**، مطبعة دار الكتب المصرية.

القيرواني، أبو الحسن بن رشيق (ت 456هـ)، (1972م)، **العمدة في محاسن الشعر**، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الجيل - بيروت، ط4.

ابن كثير، عماد الدين أبو الفداء، (ت 774هـ)، (د.ت) **البداية والنهاية**، تحقيق أحمد أبو ملح ورفاقه، دار الكتب العلمية - بيروت، ط3.

كيلاني، سيد محمد، (1949م)، الحروب الصليبية وأثرها في الأدب العربي في بلاد الشام ومصر، دار الكتاب العربي – مصر.

المنتبي، أبو الطيب أحمد بن الحسن (ت 354هـ)، (د.ت) الديوان، تحقيق عبد المجيد دياب، دار المعارف – القاهرة.

المطوي، محمد العروسي، (1982م)، الحروب الصليبية في المشرق والمغرب، دار الغرب الإسلامي – تونس، ط2.

مقامي، نبيلة إبراهيم، (1994م)، فرق الفرسان الرهبان في بلاد الشام، مطبعة جامعة القاهرة.

ابن مماتي، الأسعد (ت 606هـ)، (1991م)، قوانين الدواوين، تحقيق عزيز عطية، مكتبة مدبولي – القاهرة، ط1.

موسى باشا، عمر، (1989م)، الأدب في بلاد الشام، دار الفكر – بيروت، ط1.

موسى، تيسير، (د.ت) نظرة عربية على غزوات الإفرنج من بداية الحروب الصليبية وحتى وفاة نور الدين، الدار العربية للكتاب.

مؤلف مجهول، (2010م)، المختار من ذيل الخريدة وسيل الجريدة للعماد الأصفهاني، تحقيق محمد عايش، دار الكتب العلمية – بيروت، ط1.

الميداني، أبو الفضل أحمد بن محمد (ت 518هـ)، (1955م)، مجمع الأمثال، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار المعرفة – بيروت.

النعمي، عبد القادر بن محمد (ت 978 هـ)، (1990م)، الدارس في تاريخ المدارس، أعدّ فهارسه إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية – بيروت، ط1.

النقاش، زكي، (1958م)، العلاقات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية بين العرب والإفرنج خلال الحروب الصليبية، دار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر.

الهرفي، محمد علي، (1979م)، شعر الجهاد في الحروب الصليبية في بلاد الشام، دار النصر للطباعة الإسلامية – القاهرة.

هندي، إحسان، (1964م)، الحياة العسكرية عند العرب، مطبعة الجمهورية – دمشق.

ابن واصل، جمال الدين محمد بن سالم (ت 697هـ)، (د.ت) مفرج الكروب في أخبار بني أيوب، تحقيق جمال الدين الشيال، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، الجمهورية العربية المتحدة.

الورقي، السعيد، (2003م)، لغة الشعر العربي، دار المعارف - القاهرة.
يوسف، جوزيف نسيم، (1981م)، الوحدة وحركة اليقظة العربية إبان العدوان الصليبي، دار النهضة العربية — بيروت، ط2.