

المعنى وأثره في توجيهات المعربين

ا.م.د. فلاح إبراهيم نصيف الفهداوي
المشرف على قسم اللغة العربية في كلية الدراسات الإسلامية،
جامعة حمد بن خليفة، قطر.
E-mail-aldhaigami@yahoo.com

المستخلص

حاولت في هذا البحث المتواضع تسليط الضوء على قضية المعنى وأثره في توجيهات المعربين. وطريقة تعاملهم مع النصوص التي جاءت غير موافقة للقواعد التي وضعوها، وإيضاح ما يترتب على الخلاف بينهم في الصناعة الإعرابية. إن قضية التركيز على المعنى المراد من النص تحلّل لنا كثيراً من القضايا النحوية التي ظلت موضع خلاف لزمان طويل، وقد اعتاد النحويون ذكرها بتفصيلاتها والمرورها على الطريقة القديمة دون وقفة تحاول البتّ فيها من ناحية المعنى.

الكلمات الرئيسية: الإعراب، الدلالة، تحديث العربية

Abstract

This paper is a simple attempt to shed light on the issue of meaning and its effect on grammatical parsing in the works of classical Arabic grammarians and their treatment of the texts which do not conform to establish grammatical rules of parsing, notably, those texts which cause controversies among them. The concentration on the meaning of the parsed text can resolve many controversies which marked the scholarly history of the Arabic language.

Key Words: Parsing, Meaning, Modernisation of Arabic language

القدمة:

تميّزت اللغة العربية بوجود ظاهرة الإعراب كاملة فيها، ولم يتخلّف عن هذا القول سوى قطرب (ت: ٢٠٦هـ) من القدامى، وقيل إنه رجع عن القول بذلك، يدلّ على ذلك ما نُقل عنه من آراء نحوية^١، كما يدلّ ظاهر كلامه على أنه يفسر الظاهرة ولا يُكرها فيما نقله عنه الزجاجي^٢.

ويُحدّد الإعراب من أكثر خصائص العربية وضوحاً؛ لأن مراعاته في الكلام هي الفارق بين المعاني التي يمكن أن يقع اللبس فيها، وفي هذا يقول ابن فارس (ت: ٣٩٥هـ): (فأما الإعراب فيه تميّز المعاني ويُوقف على أغراض المتكلمين؛ وذلك أنّ قائلًا لو قال: (ما أحسن زيد) غير مُعرب، أو (ضرب عمر زيد) غير مُعرب. لم يُوقف على مراده، فإذا قال: (ما أحسن زيدًا) أو (ما أحسن زيد) أو (ما أحسن زيدًا) أبان الإعراب عن المعنى الذي أرادته.

١- يُنظر توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك: ٢٩٨/١، والمدارس النحوية لشوقي ضيف: ١٠٨، وإحياء النحو لإبراهيم مصطفى: ٥١-٥٢.

٢- ينظر الإيضاح في علل النحو ٧٠-٧١، والأشباه والنظائر للسيوطي: ٧٩/١.

وللعرب في ذلك ما ليس لغيرهم : فهم يُفَرِّقون بالحركات وغيرها بين المعاني : يقولون (مَفْتَحٌ (للآلة التي يُفْتَحُ بها ، و(مَفْتَحٌ (لموضع الفتح ، و(مَقْصٌ (لآلة القص ، و(مَقْصٌ (للموضع الذي يكون فيه القص ، و(مَحْلَبٌ (للقدح يُحْلَبُ فيه ، و(مَحْلَبٌ (للمكان يُخْتَلَبُ فيه ذوات اللبني)^١.

وليس من شك أن القرآن العظيم قد نزل مُعَرَّبًا وحفظته العرب ونقلته إلينا مُعَرَّبًا، كما تناقلوا أحاديث نبِيهم عليه الصلاة والسلام كذلك، وفعلوا مثل ذلك عند حفظهم أشعار العرب قبل الإسلام وبعده ونقلهم إليها .

وشدّد الدكتور إبراهيم أنيس برأيه عن هذا القول إذ ذهب إلى إنكار قضيّة الإعراب مُقلِّدًا بذلك ما يُرَدِّده بعض المستشرقين كأمثال (باول كاله) و(كارل فوللرز) الذين شككوا في أصالة الإعراب^٢، فأفرد في كتابه (من أسرار العربية) فصلاً سمّاه (قصة الإعراب) جاء فيه (ما أروعها قصة ! لقد استمدّت خيوطها من ظواهر لغوية متناثرة بين قبائل الجزيرة العربية ثم حيكت، وتم نسجها حياكة محكمة في أواخر القرن الأول الهجري أو أوائل الثاني، على يد قوم من صنّاع الكلام نشأوا وعاشوا معظم حياتهم في البيئة العراقية. ثم لم يكد ينتهي القرن الثاني الهجري حتى أصبح الإعراب حصنًا منيعًا، امتنع حتى على الكتاب والخطباء والشعراء من فصحاء العربية، وشقّ اقتحامه إلا على قوم سُمّوا بعد بالحنّاة)^٣.

وقد تصدّى غير واحد من المعاصرين للردّ على الدكتور إبراهيم أنيس، وقد أوفوا له الكيل من الحجج والبراهين التي لا سبيل إلى إنكارها^٤.

تعريف الإعراب:

الإعراب في أصل الوضع مصدرًا عَرَبَ الرجلُ إعرابًا إذا أبان عما في نفسه^٥، أما في الاصطلاح فقد عرفه ابن جني (ت: ٣٩٢هـ) بقوله: (هو الإبانة عن المعاني بالألفاظ، ألا ترى أنك إذا سمعت (أكرم سعيدًا أباه) و(شكر سعيدًا أبوه) علمت برفع أحدهما ونصب الآخر الفاعل من المفعول، ولو كان الكلام سِرَجًا واحدًا لاستتم أحدهما من الآخر)^٦.

وعرفه ابن هشام (ت: ٧٧٦هـ) بقوله: (أثر ظاهر أو مقدّر يجعله العامل في آخر الاسم المتمكن والفعل المضارع)^٧.

وقال ابن منظور (ت: ٧١١هـ) (والإعراب الذي هو النحو إنما هو الإبانة عن المعاني بالألفاظ)^٨.

ولا تكاد تعريفات النحويين تخرج عن هذين الحديين .

ويتلخص ممّا مرّ من كلام ابن جني وابن فارس وغيرهما في تعريف الإعراب أن الأصل في الوقوف على معاني الجمل والعبارات هو حركات الإعراب المتعاقبة على الكلم.

١- الصاحبي في فقه اللغة العربية: ١٤٣/١ (باب الخطأ الذي يقع به الإفهام من القائل والفهم من السامع)، ونقل السيوطي هذا الكلام في المزهري في: ٢٦٠/١.

٢- يُنظر دراسات في فقه اللغة للدكتور صبحي الصالح: ١٢٤، وفصول في فقه العربية لرمضان عبد التواب: ٣٣٣-٣٣٤.

٣- من أسرار العربية: ١٢٥ (الفصل الخامس: قصة الإعراب).

٤- يُنظر في ذلك فقه اللغة لعلي عبد الواحد وافي : ٢١٠-٢١٦، وفصول في فقه العربية : ٣٢٧-٣٥١، وفقه اللغة المقارن لإبراهيم السامرئي: ١١٧-١٢٤، و (أبحاث في العربية الفصحى) للدكتور غانم قدوري الحمد: ١١٨-١٧٢، وإحياء النحو لإبراهيم مصطفى: ٢٢-١١٣.

٥- يُنظر لسان العرب: مادة (عرب) ٥٨٨/١.

٦- الخصائص: ٣٥/١، وينظر أسرار العربية لأبي البركات الأنباري: ٤٠/١.

٧- شذور الذهب: ٤١، وينظر المزهري في علوم اللغة وأنواعها: ٣٢٧/١-٣٢٩.

٨- لسان العرب مادة (عرب): ٥٨٨/١.

وعند تتبع النحويين في تطبيقاتهم وتعاملهم مع النصوص عند توجيه إعرابها وتفسير معانيها نجد أن هذا الأصل قد انعكس في نصوص غير قليلة ، فكان الاعتماد على المعنى هو الأصل في توجيه إعراب الكلام ، وأكثر ما يكون ذلك حينما يخرج النص عن القواعد النحوية التي وضعها النحاة أنفسهم إذ يلجؤون إلى المعنى ليجدوا مخرجاً يتأولون به الكلام ؛ لمخالفته الأصل الذي وضعوه . ولهذا يقول ابن هشام في هذا المعنى : (وأول واجب على المعرب أن يفهم معنى ما يُعربه ، مفرداً أو مركباً؛ ولهذا لا يجوز إعراب فواتح السور على القول بأنها من المتشابه الذي استأثر الله تعالى بعلمه)^١ .

وكان قد جذب انتباهي البون الذي أجده بين بعض التوجيهات الإعرابية وبعدها عن المعنى الذي يوحي به السياق ، وسأحاول في هذه الورقات أن أقف على جانب من ذلك. وقد حُمل على ذلك بعض ما جاء في القرآن الكريم ، وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي أشعار العرب ، وقد أشار الزمخشري (ت: ٥٣٨هـ) إلى أهمية هذا الباب عند توجيه إعراب آية من القرآن الكريم بقوله: (وهذا من ميلهم مع المعنى وإعراضهم عن اللفظ جانباً وهو باب جليل من علم العربية)^٢ .

ولست معنياً في هذا البحث فيما اختلفت حركاته الإعرابية، وإنما يعني ما تعاقبت عليه المعاني وكانت حركته واحدة.

وأثرت تقسيم ما وقفت عليه في كتب النحو والتفسير على الطريقة التي درج عليه النحويون في تقسيم أبواب النحو وهي: المرفوعات والمنصوبات والمجرورات وما جاء في باب الشرط ، مورداً إياها على وجه التمثيل وليس الحصر، والله أسأل التوفيق والسداد فيما أكتب.

المبحث الأول

المرفوعات (باب المبتدأ والخبر ونواسخهما)

سننظر في هذا المبحث إلى ثلاث مسائل، وهي: ما جاء على حذف الخبر ، وما جاء في وجوب تقديم الخبر ، وما جاء في باب (أن) المخففة.

أولاً- ما جاء على حذف الخبر:

يُقدر النحويون حذف الخبر جوازاً ووجوباً^٣ ، ومما حُمل على ذلك من القرآن الكريم ما وجّه به الفراء (ت: ٢٢١هـ) قوله تعالى: ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾^٤ ، برفع (قليل) ، وهي قراءة أبي الأعمش ، إذ حمل الفراء الآية على حذف الخبر ، أي: إلا قليل منهم لم يشربوا^٥ .

وأيد ابن مالك (ت: ٦٦٧هـ) توجيه الفراء فحمل الآية على حذف الخبر؛ لأن المستثنى واقع بعد كلام موجب ، فلا يجوز نصبه، ولا بد من تأويله على حذف الخبر^٦ . كما حمل على ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم: (كلُّ أمي معافٍ إلا المجاهرون)^٧ . واستشهد لذلك بقول الشاعر^٨ :

١- مغني اللبيب: ٦٨٤.

٢- الكشاف: ٢٩٥/١.

٣- يُنظر أوضاع المسالك إلى ألفية ابن مالك: ٢١٧/١ ، وشرح الأشموني على ألفية ابن مالك: ٢٠٥/١.

٤- البقرة: ٢٤٩ ، قراءة المصحف هي بنصب (قليلاً).

٥- يُنظر معاني القرآن للفراء: ١٦٦/١ ، والبحر المحيط: ٥٨٨/٢.

٦- يُنظر شواهد التوضيح: ٩٥ - ٩٧.

٧- ورد الحديث في صحيح البخاري بلفظ (المجاهرين)، وقال ابن حجر: (في رواية النسفي (إلا المجاهرون) بالرفع، ويُنظر فتح الباري: ٩٧،/١٣ وشواهد التوضيح: ٩٦.

٢

أقربوه إلا الصبا والدبور

لدم ضائع تغيب عنه

أي: لكن الصبا والدبور لم يتغيبا عنه، كما استشهد بقول الآخر^٣:

الحميري

يزبرها الكاتب

عرفت الديار كرقم الوحي

٤

م إلا الثمام وإلا العصي

على (أطرقا) باليات الخيا

أي: إلا الثمام وإلا العصي لم تُبلّ.

يتبين لنا مما مرّ أن الفراء وابن مالك وجهًا الآية على حذف الخبر معتمد ين في ذلك على المعنى المفهوم من سياق الآية .

في حين وجه الزمخشري الآية توجيهًا آخر يختلف عن توجهيهما معتمدًا على المعنى أيضًا فيقول: (وقرأ أبي والأعمش (إلا قليل) بالرفع، وهذا من ميلهم مع المعنى وإعراضهم عن اللفظ جانبًا وهو باب ج ليل من علم العربية، فلما كان معنى (فشربوا منه) في معنى: فلم يُطيعوه حُمِلَ عليه كأنه قيل: فلم يطيعوه إلا قليلًا منهم)^١.

وقال أبو حيان (ت: ٧٧٧هـ) في توجيه الآية: (والمعنى أن هذا الموجب الذي هو: فشربوا منه، هو في معنى المنفي، كأنه قيل: فلم يطيعوه، فارتفع: (قليل)، على هذا المعنى، ولو لم يُلاحظ فيه معنى اللفظ لم يكن ليرتفع ما بعد (إلا)، فيظهر أن ارتفاعه على أنه بدل من جهة المعنى، فالموجب فيه كالمُنفي، وما ذهب إليه الزمخشري من أنه ارتفع ما بعد (إلا)، على التأويل هنا، دليل على أنه لم يحفظ الاتباع بعد الموجب، فلذلك تأوله.

ونقول: إذا تقدم موجب جاز في الذي بعد (إلا) وجهان: أحدهما: النصب على الاستثناء وهو الأوضح، والثاني: أن يكون ما بعد (إلا) تابعًا لإعراب المستثنى منه، إن رفعًا لرفع، أو نصبًا فنصب، أو جرًا فجر، فنقول: (قام القوم إلا زيدًا)، (ورأيت القوم إلا زيدًا)، و(مررت بالقوم إلا زيدًا)، وسواء كان ما قبل (إلا)، مُظهرًا أو مُضمّرًا)^٢.

وأيد السمين الحلبي (ت: ٧٥٦هـ) الزمخشري إذ قال: ((إلا قليلًا))، وتأويله أن هذا الكلام، وإن كان موجبًا لفظًا فهو منفي معنيًا فإنه في تقدير: (لم يُطيعوه): فلذلك جعله تابعًا لما قبله في الإعراب)^٣.

١- يُنسب البيت لأبي زيد الطائي يُنظر شعر أبي زيد الطائي: ٣٤.

٢- كذا ورد في شواهد التوضيح: ٩٦. وروايته في شعر أبي زيد الطائي: ٣٤.

٣- من دم ضائع تغيب عنه أقربوه إلا الصدى والجيوب

الصدى: ذكر البوم، الجيوب: الحجارة، يُنظر معجم شواهد العربية: ١٧٢/١.

٣- هو أبو ذؤيب الهذلي، يُنظر ديوان الهذليين: ٦٤/١-٦٥.

٤- أطرقا: موضع، والثمام: شجر تعمل منه الخيام، والعصي: خشب بيوت الخيام.

٥- يُنظر شواهد التوضيح: ٩٦.

٦- الكشاف: ٢٩٥/١.

٧- البحر المحيط: ٢/٤٩٣.

٨- الدرّ المصون: ١/٥٢٨، ويُنظر: ١/٢٢٣، ويُنظر التبيان في إعراب القرآن: ١/٨٣، عند إعراب قوله تعالى (ثُمَّ تَوَلَّيْتُمُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ) (البقرة: ٨٣)، إذ قرئ شاذًا برفع (قليلًا)، ويُنظر البحر المحيط: ٢/٢٦٦.

وقد ورد النفي المعنوي مُقرراً في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلًّا أَن يُتِمَّ نُورَهُمْ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾^١، وقد صرح جمهور النحويين بعدم جواز مجيء الاستثناء المفرغ في سياق الإثبات، قال العكبري: ((يأبى) بمعنى (يكره)، و(يكره) بمعنى (يمنع) فلذلك استثنى لما فيه من معنى النفي. والتقدير: يأبى كل شيء إلا إتمام نوره)^٢.

وقال أبو حيان في ذلك أيضاً: ((و(أبى) من الأفعال الواجبة التي معناها النفي، ولهذا يقرغ ما بعد (إلا) كما يقرغ الفعل المنفي، قال تعالى: (وَيَأْبَى اللَّهُ إِلًّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ)، ولا يجوز: (ضربت إلا زيداً) على أن يكون استثناءً مفرغاً؛ لأن (إلا) لا تدخل في الواجب، وقال الشاعر^٣:

أبي الله إلا عدله ووفاءه
فلا النكرُ معروفٌ ولا العرفُ ضائعٌ

(و(أبى زيدٌ الظلم) أبلغ من (لم يظلم): لأن نفي الشيء عن الشخص قد يكون لعجز أو غيره، فإذا قلت: أبى زيد كذا، دل على نفي ذلك عنه على طريق الامتناع والأنفة منه)^٤.

وحمل على ذلك قول الأخطل التغلبي:

وبالصريمة منهم منزلٌ خلق
عافٍ تغير إلا النوي والوتد

قال ابن هشام: (حُمل (تغير) على (لم يبق على حاله): لأنهما بمعنى واحد)^٥.

وبمثل توجيه ابن هشام يُجاب عن البيت الذي استشهد به ابن مالك وهو:

لدم ضائع تغيب عنه
أقربوه إلا الصبا والدبور
إذ (تغيب) يتضمن معنى (لم يحضر)، وبهذا يكون الكلام غير موجب معني.

وكذلك البيت الثاني:

على (أطرقا) باليات الخيا
م إلا الثمام وإلا العصي

إذ (باليات الخيام) في معنى (لم تسلم الخيام)، ولا داعي لتقدير خبر محذوف.

وبمثل هذا يمكن توجيه حديث النبي صلى الله عليه وسلم: (كلُّ أمي معافٍ إلا المجاهرون)^٦.

فتعبير (كل أمي معافٍ) وإن كان ظاهره الإثبات إلا أن معناه النفي وتقديره: كل أمي لا يُصيها العذاب إلا المجاهرون.

١- التوبة: ٣٢.

٢- التبيان في إعراب القرآن: ٦٤١/٢.

٣- البيت للناطقة، يُنظر ديوانه: ٦٠.

٤- البحر المحيط: ٢٠٢/١.

٥- ديوانه: ١٦٨.

٦- أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك: ٢٢٥/٢.

٧- ورد الحديث في صحيح البخاري بلفظ (المجاهرين)، وقال ابن حجر: (في رواية النسفي (إلا المجاهرون) بالرفع، ويُنظر فتح

الباري: ٩٧٠/١٣ وشواهد التوضيح: ٩٦.

قال ابن الملك (ت: ٧٩٧هـ) في توجيه هذا الحديث: (وروي (إلا المجاهرون) ووجهه أن يقال: (معاًتي) في معنى النفي فيكون استثناءً من كلام غير موجب)^١.

ثانياً- ما جاء في وجوب تقديم الخبر:

اتفق النحويون على أن المبتدأ والخبر إذا كانا معرفتين لم يَجُزْ تقديم الخبر ، بل أيهما قُدم كان هو المبتدأ والآخر الخبر. وقد بنوا ذلك على أمر لفظي وهو خوف الالتباس حتى إذا قامت القرينة أو أَمِنَ اللبس جاز^٢.

ولا يخلو الأمر أن تخرج بعض النصوص عن مسار هذ ه القواعد اللفظية فيُلجأ فيها إلى المعنى لتوجيهها توجيهًا يتناسب مع قصد المتكلم.

ومن هذه النصوص التي خرجت عن هذه القاعدة قول الشاعر^٣:

بنونا بنو أبنائنا وبنائنا
بنوهنّ أبناء الرجال الأباعد

فقوله (بنونا) خبر مقدم (وبنو أبنائنا) مبتدأ مؤخر؛ لأن الحكم على بني أبنائهم بأنهم كبنيتهم وليس المراد الحكم على بنيتهم بأنهم كبنيتهم^٤.

ومثل ذلك يُقال عن قولهم: (أبو حنيفة أبو يوسف) ، فمعلوم أن المراد تشبيه أبي يوسف بأبي حنيفة وليس تشبيهه أبي حنيفة بأبي يوسف. قال ابن هشام: (ويجب الحكم بابتدائية المؤخر في نح (أبو حنيفة أبو يوسف) ، (وبنونا بنو أبنائنا) ، رعياً للمعنى ويضعف أن تُقدّر الأول مبتدأ بناء على أنه من التشبيه المعكوس للمبالغة؛ لأن ذلك نادر الوقوع ومخالف للأصول، اللهم إلا أن يقتضي المقام المبالغة والله أعلم)^٥.

وقال الرضي: (يجوز تأخُّر المبتدأ عن الخبر ، معرفتين أو متساويين مع قيام القرينة المعنوية الدالة على تعيين المبتدأ، كما في قوله:

بنونا بنو أبنائنا وبنائنا
بنوهنّ أبناء الرجال الأباعد

وذلك لأننا نعرف أن الخبر محطّ الفائدة ، فما يكون فيه التشبيه الذي تُذكر الجملة لأجله فهو الخبر ، كقولك (أبو يوسف أبو حنيفة) ، أي: مثل أبي حنيفة، ولو أرت تشبيهه أبي حنيفة بأبي يوسف، فأبو يوسف هو الخبر ، ومثله قول أبي تمام^٦:

لعابُ الأفاعي القاتلات لعابُهُ
وأريّ الجنى اشتارتهُ أيدٍ عواسلُ

أي: بنو أبنائنا مثل بنينا، ولعابه مثل لعاب الأفاعي)^١.

١- مبارك الأزهاري في شرح مشارق الأنوار: ٨١/٢.

٢- يُنظر الكليات لأبي البقاء الكفوي: ١٦٠٦.

٣- قائلة الفرزدق، ديوانه: ٢١٧، ويُنظر في توجيه البيت الإنصاف في مسائل الخلاف: ٥٦/١. وشرح الرضي على الكافية: ٢٥٧/١.

٤- يُنظر شرح ابن عقيل على الألفية: ٢٣٣/١.

٥- مغني اللبيب: ٥٢٢، ويُنظر همع الهوامع: ٣٨٤/١.

٦- ديوانه: ١٤٠.

ففي ذلك كله فُدر المُقدّم خبرًا والمؤخّر مبتدأ، وكلاهما معرفة ليصحّ المعنى، فالخير منويّ التأخير، ولولا ذلك لكانت المعرفة المتقدمة هي المبتدأ لتقدّمها.

ثالثًا- ما جاء في باب (أنّ) المخففة:

يذهب النحويون إلى أنّ (أنّ) المخففة إذا تقدم عليها ما يدلّ على العلم فهي مخففة من الثقيلة لاغير. ويجب في الفعل المضارع بعدها أمران: أحدهما: رفعه، والثاني: فصله عنها بحرف من حروف أربعة هي (السين) و(قد) و(لو) و(لا).^٢

وفي توجيه المعربين لقوله تعالى: ﴿أَقْلَمَ يَبْسُ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾^٣، نجد أن جلهم يذهب إلى أن (أنّ) في الآية مخففة من الثقيلة مع أن ظاهر الآية أنها ليست كذلك لأنها لم تُسبق بما يدل على العلم.

وفسّر الفراء الآية وحملها على وجه يئن لنا فيه سبب ذهاب النحويين إلى القول بأنّ (أنّ) في الآية مخففة من الثقيلة فقال: (قال المفسرون: يبأس: يعلم. وهو في المعنى على تفسيرهم: لأن الله قد أوقع إلى المؤمنين أنه لو يشاء الله لهدى الناس جميعًا فقال: أقلم بياسوا علمًا. يقول: يؤيسهم العلم، فكان فهم العلم مضمّرًا كما تقول في الكلام: قد يبست منك ألا تفلح علمًا كأنك قلت: علمته علمًا).^٤

وقال أبو حيان: (واليبأس القنوط في الشيء، وهو هنا في قول الأكثرين بمعنى العلم، كأنه قيل: ألم يعلم الذين آمنوا. قال القاسم بن معن هي: لغة هوازن، وقال ابن الكلبي: هي لغة من الرّجّع وأنشدوا على ذلك لسحيم بن وثيل الرياحي:

أقول لهم بالشعب إذ يبسونني ألم تياسوا أنّ ي ابن فارس زهدم

وقال رباح بن عدي:^٥

ألم يبأس الأقوام أني أنا ابنه وإن كنت عن أرض العشيرة نائيا

وقال آخر:^٦

حتى إذا يبس الرماة وأرسلوا غُضُّ فَا دَوَاجٍ نَ قَافِلًا أَعْصَامُهَا ٨

أي: إذا علموا أنّ ليس وجه إلا الذي رأوا.

وقيل: إنما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه، لأنّ اليأس من الشيء عالم بأنه لا يكون، كما استعمل الرجاء في معنى الخوف، والنسيان في معنى الترك.

١- شرح الرضي على الكافية: ٢٥٧/١.

٢- يُنظر شرح قطر الندى: ٧٠-٧٢، والإيضاح علل النحو: ٤٤٨/١، وشرح ابن عقيل: ٣٨٣/١.

٣- الرعد: ٣١.

٤- معاني القرآن: ٦٣-٦٤، ٤٨/١، ويُنظر إعراب القرآن للنحاس: ٤٩٦-٤٩٨.

٥- يُنظر في تخريج البيت أساس البلاغة: ٢٩/٢، والصحاح: ٢٩٧/٢.

٦- يُنظر في تخريج البيت كتاب العين (باب اللفيف من السين س ي ء) ٣٣١/٧.

٧- البيت للبيد بن ربيعة العامري، ديوانه: ١١٢.

٨- والغضف كلاب الصيد لغضف أذانهم وهو إقبالها على القفا، و(دواجن) ألفن البيوت، و(قافلا) يابس، و(الأعصام) القلائد.

وحمل جماعة (اليأس) في هذه الآية على المعنى المعروف في اللغة وهو: القنوط من الشيء ، وتأولوا ذلك . فقال الكسائي: المعنى أفلم ييأس الذين آمنوا من إيمان الكفار من قريش المعاندين لله ورسوله؟ وذلك أنه لما سألوا هذه الآيات اشتاق المؤمنون إليها وأحبوا نزولها ليؤمن هؤلاء الذين علم الله تعالى منهم أنهم لا يؤمنون^١.

وعند تتبع المعاجم العربية لمعرفة دلالة لفظة (يأس) نجد أنهم يكا دون يُجمعون على أنها تأتي بمعنى (علم). ويستشهدون لذلك بقرأة علي وابن عباس رضي الله عنهما(أفلم يتبين الذين آمنوا)^٢، قال الصغاني (ت: ٦٥٠هـ) (وكان علي وابن عباس رضي الله عنهم، ومجاهد وأبو جعفر والجحدري وابن كثير وابن عامر يقرؤون (أفلم يتبين الذين آمنوا))^٣.

ونخ لص من ذلك أن النحويين لجؤوا إلى المعنى لتوجيه رفع الفعل المضارع في قوله تعالى ﴿أَنْ لَوْ يَشَاءُ﴾ فعدوا (أَنْ) في الآية مخففة من الثقيلة من خلال النظر إلى الوجه الآخر لمعنى الفعل(يأس).

المبحث الثاني

المنصوبات

يتوسّع النحويون في باب المنصوبات ما لا يتوسعون به في باب المرفوعات من جهة التقديم والتأخير وتقدير الحذف وتقدير الزيادة: لأن المنصوبات ليست من أركان الجملة العربية ، ولا شك أن هذا التوسع يترتب عليه توسع في المعنى، وستعرض في هذا المبحث مسألتين من مسائل المنصوبات، إحداهما في باب الاشتغال، والأخرى في باب الاستثناء.

أولاً- الاشتغال :

الاشتغال عند النحويين هو كل اسم بعده فعل أ وما يُشبهه الفعل ، كاسم الفاعل ، واسم المفعول ، اشتغل عنه بضميره أو بمتعلقه، لو سُلط عليه هو أو مناسبه لنصبه^٤.

ويذهب النحويون إلى أنه يجب تقدير المفسر رقيب الاسم المنصوب ، قال ابن هشام : (فيجب أن يُقدر في نح (ويزيداً رأيته) مقدماً عليه.

وجوز البيانيون تقديره مؤخراً عنه وقالوا: لأنه يُفيد الاختصاص حينئذ، وليس كما توهموا^٥.

وجاء في شرح التصريح على التوضيح (وجميع ما يُقدر في هذا الباب يُقدر متقدماً على الاسم المنصوب إلا أن يمنع مانع من حصر أو غيره فيُقدر متأخراً عنه)^٦.

وإيضاح ذلك أن النحويين يُقدرون الفعل المحذوف قبل الاسم المنصوب في نحو قولهم (محمدًا أكرمته) ، إذ تقدير الكلام: (أكرمتم محمدًا أكرمته). ولا يخفى ما في ذلك من توكيد من خلال تكرار اللفظ.

١- البحر المحيط: ٣٨٩/٦ (بتصرف)، ويُنظر الكشاف: ٢٥١/٣.

٢- يُنظر المحكم والمحيط الأعظم: ٦٣٢/٨ ، وأساس البلاغة (يأس): ٢٩/٢ ، والعياب الزاخر (يأس) ٢٢٦/١ ، ولسان العرب (يأس) ٢٥٦/٦ . وتاج العروس (يأس) ٤١٩٨/١.

٣- العياب الزاخر (يأس): ٢٢٦/١ ، ويُنظر المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات: ٣٥٦/١ ولسان العرب (يأس) ٢٥٩/٦.

٤- يُنظر شرح شذور الذهب: ٢٧٩ ، وشرح التصريح على التوضيح: ٤٤١/١ ، وشرح ابن عقيل: ١٧٣/١.

٥- مغني اللبيب: ٧٩٩/١ ، ويُنظر معترك الأقران: ٣٠٦/١ ، وجمع الهوامع: ١٤٤/٢.

٦- شرح التصريح على التوضيح: ٤٥٩/١ ، ويُنظر مغني اللبيب: ٦١٣/٢ ، ويُنظر شرح المختصر على تلخيص المفتاح للتفتازاني :

في حين يُقدر البيانيون (محمداً أكرمت) بـ(محمداً أكرمته) ، ولا يخفى ما في ذلك من تخصيص ، من جهة تقديم ما حقه التأخير وهو المفعول به .

قال الخطيب القزويني (ت: ٧٣٩هـ): (وأما نحو قولك (زيداً عرفته) فإن قدر المفسر المحذوف قبل المنصوب أي : (عرفت زيداً عرفته) فهو من باب التوكيد أعني تكرير اللفظ وإن قُدِّرَ بعده أي: (زيداً عرفت عرفته) أفاد التخصيص).^١

وإن أمر النحاة في أمثال هذه التخريجات والتأويلات لعجيب، إذ لجؤوا إلى تقدير عامل للنصب في الكلام ، وهذا التقدير هو وجه من وجوه التأويل النحوي الذي أقرّوا وصرّحوا أنه لا يلجأ إلي إلا عند الضرورة ، ثم ركبوا وربّوا على هذا التأويل تاويلاً آخر إذ قدروا تأخّر العامل عن المعمول ، فبُني التأويل على تأويل ، ولسنا ندرى إن كان كل ذلك يدور في ذهن المتكلم أو السامع أم لا ؟ ولا دليل على تقدّم الفعل أو تأخّره إذ هو لم يظهر البتة .

ويؤيّد ذلك أننا لانستطيع حمل جميع النصوص على التوكيد أو التخصيص ، من ذلك قوله تعالى : ﴿وَلَوْطًا ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾^٢ ، وقوله ﴿وَالْبَيْدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعِيرٍ ۗ وَاللَّهُ﴾^٣ ، وقوله ﴿وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِمَّا تَأْكُلُونَ﴾^٤ .

لذا نميل إلى ما ذهب إليه الدكتور فاضل السامرائي إذ يرى أن الاشتغال لا يُفيد تخصيصاً ولا توكيداً ، وإنما هو أسلوب خاص يؤدي غرضاً معيّنًا ولا بدّ من النظر إلى المعنى المراد إذ ليس معنى (خالدًا أكرمت) كمعنى (خالدًا أكرمته) ، فمعنى (خالدًا أكرمت) خصصته بالكرم ، وأما (خالدًا أكرمته) فتفيد إكرام (خالد) لا تخصيصه بالإكرام ، فالجملة الأولى تفيد التخصيص بخلاف الثانية حيث قُدِمَ الاسم للاهتمام به والعناية .

وأما تقديرات النحاة في توجيه هذا الأسلوب بما تقتضيه الصنعة الإعرابية فهو مُفسد للمعنى ، مفسد للجملة^٥ .

إن الاعتماد على المعنى في توجيه النصوص الفصيحة فيه منجاة ومفازة من الدَّيْخِ في تأويلات النحويين التي لا داعي لها، إذ لكل معنًى طريقتة وأسلوبه الخاص في التعبير .

ثانيًا- الاستثناء من الاستثناء:

قال العكبري عند تفسير قوله تعالى ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾^{٥٨} ﴿إِلَّا ءَالَ لُوطٍ إِنَّا لَمَنْجُوهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^{٥٩} ﴿إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ قَدَرْنَا إِنَّمَا لِمَنْ الْغَيْرِينَ﴾^{٦٠} ، (قوله (إلا آل لوط) هو استثناء من غير الجنس: لأنهم لم يكونوا مجرمين . (إلا امرأته) فيه وجهان: أحدهما: هو مستثنى من (آل لوط) والاستثناء إذا جاء بعد الاستثناء كان الاستثناء الثاني مضافاً إلى المبتدأ، كقولك (له عندي عشرةٌ إلا أربعةٌ إلا درهماً) ، فلين الدرهم يُستثنى من الأربعة ، فهو مضاف إلى العشرة ، فكأنك قلت (أحد عشرةٌ إلا أربعةٌ إلا درهماً) ، (أو عشرةٌ إلا ثلاثةٌ) . والوجه الثاني: أن يكون مستثنى من ضمير المفعول في (لمنجوهم)^{٦١} .

ويختلف النحويون والأصوليون إلى مذاهب في الاستثناء بعد الاستثناء ، وأمکن أن يكون الثاني مستثنى من الأول في كيفية الحكم على المستثنيات بعد الأول وقد سئلوا له بقولهم عند الإقرار (له عندي عشرةٌ إلا أربعةٌ إلا اثنين إلا واحداً):

١- الإيضاح في علوم البلاغة: ١٦٣/٢ ، وينظر معترك الاقارن: ٣٠٦/١ ، وهمع الهوامع: ١٤٤/٢ .

٢- الأنبياء: ٧٤ .

٣- الحج: ٣٦ .

٤- النحل: ٥ .

٥- ينظر معاني النحو بتصرف: ١٠٨/٢ - ١١٣ .

٦- الحجر: ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ .

٢- التبيان في إعراب القرآن: ٧٨٥/٢ ، وينظر أحكام القرآن لابن العربي: ١٠٣/٣ ، وأضواء البيان: ١٥٥/٣ .

الأول: هو أن كل عدد مستثنى مما يليه قبله (الأربعة) في المثال مستثناة من العشرة و(الاثنين) مستثناة من الأربعة و(الواحد) مستثنى من الاثنين ، وعليه فالمقرَّب في المثال هو سبعة ، وهذا مذهب أهل البصرة واختاره السيرافي ، نسب ذلك إليهم القرافي (ت:٦٨٢هـ) وقال (وهو أولى ، لأن فيه ترجيح القرب على البعد ، وعدم الانقطاع في الاستثناء. ويتأكد مذهب البصريين أيضاً بالقرآن . قال الله تعالى :﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾^١﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنْجُوهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^٢﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا إِنَّمَا لِمَنِ الْغَيْرِينَ﴾^٣ . فامراته مستثناة من المستثنى قبلها وه و(آل لوط))^٤ .

وقال ابن هشام عن هذا الوجه (وهو الصحيح لأن الحمل على الأقرب متعين عند التردد)^٥ .

الثاني: هو أن تكون كل الأعداد مستثناة من الأول وعليه فالمقرَّب ثلاثة^٦ . قال ابن مالك في الخلاصة:

كلم يفوا إلا امرؤ إلا علي وحكمها في القصد حكم الأول

وحمل الآية على ما ذهب إليه أهل البصرة والكسائي ومن وافقهم من الأصوليين لا يستقيم من ناحية المعنى : وذلك لأنهم عندما مثلوا لذلك بقولهم (له عندي عشرة إلا أربعة إلا اثنين إلا واحداً) قالوا : إن المستثنى الثاني خارج عن المستثنى الأول داخل في المستثنى منه ، وعليه يكون معنى الآية أن آل لوط خارجون عن المجرمين وامرأة لوط خارجة عن آل لوط داخلية في المجرمين وهذا المعنى غير ظاهر من السياق؛ لأنهم كانوا مجرمين لفعلهم الفاحشة مع تكذيبهم الرسل وزوجة لوط مزهية عن فعل الفاحشة وإن كانت خائنة له في الرسالة وعدم الإيمان ، كما أن القرآن أشار في آية أخرى على أنها مُصَيِّبها ما أصابهم ولم يقل إن ها من المجرمين وذلك بقوله تعالى ﴿قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ﴾^٧ .

وأما على المذهب الثاني فحمل الآية عليه مشكل من ناحية المعنى أيضاً ، فعلى قولهم يكون معنى الآية : إن آل لوط خارجون عن المجرمين وامراته خارجة عن المجرمين أيضاً وهذا خلاف الظاهر؛ لأنها أصابها ما أصاب المجرمين . والذي يمكن حمل الآية عليه دون أن يدخل الاعتراض على ما هو أن يكون قوله (إلا امراته) مستثنى من الضمير في (لمنجومهم) وعليه يكون (آل لوط) مستثنى من المجرمين و (امراته) مستثنى من آل لوط الناجين وهذا ما ذهب إليه الزمخشري إليه إذ يقول: (فإن قلت فقوله (إلا امراته) مم استثنى وهل هو استثناء من استثناء؟ قلت : استثنى من الضمير المجرور في قوله (لمنجومهم) وليس من الاستثناء من الاستثناء في شيء؛ لأن الاستثناء إنما يكون فيما اتحد الحكم فيه ، وأن يقال أهلكناهم إلا آل لوط إلا امراته كما اتحد في قول المقر (لفلان علي عشرة دراهم إلا ثلاثة إلا درهماً) ، فأما في الآية فقد اختلف الحكماء: لأن آل لوط تعلق بـ (أرسلنا) أو بـ (مجرمين) و(إلا امراته) قد تعلق بـ (لمنجومهم) فأنى يكون استثناء من استثناء)^٨ .

١- الاستغناء في أحكام الاستثناء : ٥٧٤، ونسب ذلك إليهم أبو حيان أيضاً في الارتشاف ٣١٢/٢ ، وابن هشام في أوضح المسالك ٢٧٥/٢ .

١- أوضح المسالك: ٢٧٥/٢ .

٣- ينظر الاستغناء في أحكام الاستثناء : ٥٧٢ و٥٧٤ وارتشاف الضرب ٣١٢/٢ ، وشرح ابن عقيل ٢٢٤/٢ ، وأوضح المسالك ٢٧٥/٢ .

٤- متن الألفية: ٢٣ .

٤- هود: ٨١ .

٦- الكشاف ٣٩٣/٢ ، وينظر إعراب القرآن للنحاس: ٢/ ٢٤٢ .

وهذا الذي ذهب إليه الزمخشري لا يمكن أن يتأتى عليه الاعتراض فعلى قوله لدينا جملتا استثناء وليست جملة واحدة. كما أن معنى الآية على هذا التوجيه متبادر الى الفهم ، ويؤيده ما جاء في سورة العنكبوت ﴿وَمَا أَنْ جَاءَتْ رُسُلَنَا لَوْطًا مِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلِكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾^١.

المبحث الثالث

المجوررات

توسّع النحويون في باب المجوررات كما توسعوا في باب المنصوبات، ولاسيما ما يذكرونه من قضية التعلُّق وما يترتب عليه من صحة المعنى، و سنتناول في هذا المبحث مسألتين من مسائل المجوررات ، إحداهما من باب حروف الجر ، والأخرى من باب الإضافة.

أولاً- ما جاء في حذف حرف الجر:

يذهب أكثر النحويين إلى القول: إنَّ الحروف لا يجوز حذفها؛ ولهذا لا يشترطون فيها شروط الحذف ، قال ابن جني: (اعلم أنَّ الحروف لا يليق بها الزيادة ولا الحذف وإنَّ أعدل أحوالها أنَّ تستعمل غير مزيدة ولا محذوفة)^٢. إلا أنهم يستثنون حذف حرف الجر مع (أَنَّ) و(أَنَّ)^٣.

وعند إعراب قوله تعالى: ﴿وترغبون أن تنكحوهن﴾^٤، اختلف النحويون في تقدير حرف الجر المحذوف، فذهب فويق منهم إلى تقديره ب(في) وعليه يكون معنى الآية: وترغبون في نكاحهن لما لهن^١، في حين ذهب فريق آخر إلى تقدير حرف الجر

١- العنكبوت: ٣٣.

٢- سرّ صناعة الإعراب: ٢٦٩/١، وينظر مغني اللبيب: ٧٨٦-٧٩٥.

٣- يُنظر المقتضب ٣٥/٢ وشرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ١٥١/٢.

٤- النساء: ١٢٧.

(عن)، وعليه يكون معنى الآية : وترغبون عن نكاحهن لقلّة مالهن ، والكلام يحتمل الوجهين ؛ لأن العرب تقول رغبت عن الشيء إذا زهدت فيه ورغبت في الشيء إذا حرصت عليه فلما زُكِبَ الكلام تركيباً حُذِفَ معه حرف الجر احتمال التأويلين جميعاً^٢.

ومنع ذلك ابن مالك إذ اشترط أمن اللبس^٣ ، وجوّزه أبو حيان إذ قال: (هذا اللفظ يحتمل الرغبة والنفرة فالمعنى في الرغبة في أن تنكحوهن لمالهن أو لجمالهن ، والنفرة وترغبون عن أن تنكحوهن لقبهين فتمسكوهن رغبة في أموالهن، والأول قول عائشة رضي الله عنها وجماعة ، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يأخذ الناس بالدرجة الفضلى في هذا المعنى، فكان إذا سأل الولي عن وليّته فقيل: هي غنيّة جميلة قال له: اطلب لها من هو خير منك وأغ ود عليها بالنفع. وإذا قيل: هي دميمة فقيرة قال له: أنت أولى بها وبالستر عليها من غيرك)^٤.

وأجاب ابن هشام عن هذا الحذف أنه مراد لقصد الإبهام ليرتدع بذلك من يرغب فيهن لجمالهن ومالهن ، ومن يرغب عنهن لفقرهن ودمامتهن. وعند إرادة الإبهام لا يخاف اللبس^٥.

وقال الدكتور فاضل السامرائي (القاعدة في كتب النحو أنه إذا أدى الحذف إلى التباس في المعنى فلا يصح الحذف، فلا يجوز الحذف مع الفعل (رغب) أبداً؛ لأن الحذف يؤدي إلى التباس في المعنى، فإما أن يقال رغب فيه بمعنى أحبّه، أو يرغب عنه بمعنى تركه وانصرف عنه، هذا في اللغة أما في هذا الآية فالله تع الى أراد المعنيين معاً أراد معنى ترغّبون في أن تنكحوهن لجمالهن وغناهن، وترغبون عن أن تنكحوهن لدمامتهن وفقرهن، وهكذا حذف الحرف ليبدل على المعنيين، ولو ذكر حرفاً لخصص المعنى وحدده، لكن المعنيين مرادان والحكم يتعلق بالأمرين معاً الذي يرغب في أن ينكحهن والذي يرغب عن أن ينكحهن)^٦.

ومثل ذلك يُقال عن قول الشاعر^٧:

ويرغبُ أن يبني المعالي خالدٌ ويرغبُ أن يرضى صنيع الألائم

فإن قدر (في) أولاً، و(عن) ثانياً، فمدحٌ، وإن عكس فذمٌ، ولا يجوز أن يُقدر فيهما معاً (في) أو(عن) للتناقض^٨.

ثانياً- حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه:

يذهب النحويون إلى جواز حذف المضاف للمحافظة على الأصل النحوي أو لغرض الاتساع في اللغة . وفي ذلك يقول أبو الفتح عثمان بن جني: (وقد حذف المضاف، وذلك كثير واسع، وإن كان أبو الحسن لا يرى القياس عليه ، نحو قول الله سبحانه: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى﴾^٩. أي: برٌّ من اتقى ، وإن شئت كان تقديره: ولكن ذا البرّ من اتقى ، والأول أجود؛ لأنّ حذف

٥- يُنظر مشكل إعراب القرآن للقيسي: ٢٠٩/١، والمجتبى من مشكل إعراب القرآن: ١٧٨/١.

٦- البرهان في علوم القرآن: ٢١٠/٢.

٣- يُنظر أوضح المسالك: ١٦٢/٢، وشرح الأشموني على الألفية: ٤٤٣/١.

٤- البحر المحيط: ٨٤/٤، ويُنظر الدر المصون: ١٠٥/٤.

٣- يُنظر شرح شذور الذهب للجوجري: ٥٦٥/٢.

٤- أسرار البيان في التعبير القرآني: ١١٨.

٥- قائله غير معروف، يُنظر يُنظر في تخريج البيت مغني اللبيب: ٦٨٢.

٨- يُنظر مغني اللبيب: ٦٨٢.

٩- البقرة: ١٨٩، تمام الآية: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى﴾.

المضاف ضرب من الاتساع والخبر أولى بذلك من المبتدأ ؛ لأنّ الاتساع بالأعجاز أولى منه بالصدور ومنه قوله - عزّ أسمىه - ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾^١ . أي: أهلها)^٢ .

ونقل الزركشي جملة من أقوال النحويين في حذف المضاف فقال : (وهو كثير ، قال ابن جني: وفي القرآن منه ألف موضع^٣ ، وأما أبو الحسن فلا يقيس عليه ، ثم ردّه بكثرة المجاز في اللغة ، وحذف المضاف مجاز . انتهى . وشرط المبرد لجوازه وجود دليل على المحذوف من عقل أو قرينة . وقال الزمخشري في الكشاف القديم^٤ : لا يستقيم تقدير حذف المضاف في كل موضع ، ولا يقدم عليه إلاّ بدليل واضح وفي غير ملبس ، كقوله: ﴿واسأل القرية﴾ ، وضعف لذلك قول من قدر في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾^٥ . أنه على حذف مضاف . فإن قلت: كما لا يجوز مجيؤه لا يجوز خداعه^٦ ، فحين جرّك إلى تقدير المضاف امتناع مجيئه ، فهلاًّ جرّك إلى مثله امتناع خداعه ! قلت: يجوز في اعتقاد المنافيين تصور خداعه ، فكان الموضع ملبساً فلا يقدر)^٧ .

وقال العكبري عند توجيه قوله تعالى: ﴿واسأل القرية﴾ (أي: أهل القرية وجاز حذف المضاف : لأن المعنى لا يلتبس فأما قوله تعالى : ﴿والعير التي﴾ في راد بها الأبل : فعلى هذا يكون المضاف محذوفاً أيضاً أي : أصحاب العير وقيل العير القافلة وهم الناس الراجعون من السفر ؛ فعلى هذا ليس في حذفه^٨ . ولا يترتب خلاف معنوي في هذه الآيات ، إلا أن الخلاف يكون في أمثال قوله تعالى: ﴿وجاء ربك﴾^٩ .

قال الزركشي عند تفسير قوله تعالى: ﴿وجاء ربك﴾: (أي أمره أو عذابه أو ملائكته : لأن العقل دلّ على أصل الحذف ولاستحالة مجيء الباري عقلاً: لأن المجيء من سمات الحدوث ودل العقل أيضاً على التعيين وهو الأمر ونحوه)^{١٠} .

وقال ابن هشام عند توجيه قوله تعالى : ﴿وجاء ربك﴾ ، وقوله ﴿فأتى الله بنيانهم من القواعد﴾ (أي: أمره: لاستحالة الحقيقي أي: استحالة المجيء الحقيقي)^{١١} . وقال عن قوله تعالى: ﴿واسأل القرية﴾ (أي أهل القرية وأهل العير)^{١٢} .

في حين يذهب فريق آخر من المفسرين إلى حمل هذه الآيات على ظاهرها ، ولا حاجة لتأويل ذلك على حذف المضاف ولا سيمّا ما يتعلّق بصفات الله الفعلية ، قال الباقلاني: (قوله تعالى ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ ، وقوله ﴿يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾ . قالوا والمجيء والإتيان حركة وزوال وذلك عندهم محال في صفته ، فالجواب عن ذلك عند بعض الأمة إنه يجيء ويأتي بغير زوال ولا انتقال ولا تكييف بل يجب تسليم ذلك على ما زوي وجاء به القرآن)^{١٣} .

١- يوسف: ٨٢ ، تمام الآية: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ .

٢- الخصائص: ٣٦٢/٢ ، وينظر: شرح التسهيل: ٢٦٥/٣ ، وارتشاف الضرب: ٥٢٨/٢ ، ومغني اللبيب: ٨١١ .

٣- ينظر: الخصائص: ١٩٢/١ .

٤- نقل الزركشي هذا الكلام عن الزمخشري ولم أعثر عليه في تفسير الكشاف .

٥- النساء: ١٤٢ ، وتمام الآية ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ .

٦- وذلك قوله عز وجل ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ الفجر: ٢٢ .

٧- البرهان في علوم القرآن: ١٤٦/٣ ، وينظر: إعراب القرآن المنسوب للزجاج: ٤٩/١ .

٨- التبيان في إعراب القرآن: ٥٨/٢ ، ويُنظر الكتاب: ٢١٢/١ ، والمقتضب: ١٨٤/١ .

٩- الفجر: ٢٢ .

١٠- البرهان في علوم القرآن: ١٠٩/٣ ، ويُنظر الاتقان في علوم القرآن: ١٧٥/٢ ، ومعتك الأقران في إعجاز القرآن: ١١٥/١ .

١١- مغني اللبيب: ٨١١ .

١٢- مغني اللبيب: ٨١٢ .

١٣- الانتصار للقرآن ٧٣٦/٢ ، ويُنظر روح المعاني: ٩/١٠ ، ومناهل العرفان في علوم القرآن: ٢٩١/٢ ، ومنع جواز المجاز في الكتاب

المنزل للتعبد والاعجاز: ٢٦/١ .

ويبدو أنّ بعض ما حُمل على حذف المضاف مبنيّ على أصل عقائدي كما هو الحال عند الزمخشري ، فالذين يقولون بنفي الصفات الفعلية والذاتية لله عزّ وجلّ يقدرون مضافاً محذوفاً ، وذلك في ظنهم تنزيه الله عز وجل عن (المجيء) و(النزول) ، ثم جرّهم قولهم إلى تقدير مضاف فيما لا يحتاج إلى تقدير كما في قوله عز وجل: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾. وأما الذين يقولون بإثبات الصفات الفعلية والذاتية لله عز وجلّ فيقولون : إنّ الكلام محمول على الحقيقة وليس هناك مضاف محذوف بل هو أسلوب من أساليب العربية ، وهو أنّ تطلق المحلّ وتريد الذي يحل فيه ولا حاجة إلى تقدير مضاف محذوف ، والعربي يفهم المراد من الكلام دون حاجة إلى تأويل وتقدير. بل ربّما يكون في التقدير مذهباً لقصده المتكلم. ولكل أسلوب معناه الذي لا يؤديه غيره.

وقد عُهد عن العرب في أساليبهم أنهم يخلّقون المحلّ ويريدون الذي يحل فيه ، ويطلقون لازم الشيء ويريدون ملزومه ، ولولا ذلك لذهب جمال هذه اللغة، فلا داعي لما تكلفه المعربون في كثير من هذه التقديرات: لذلك نهيل إلى حمل الكلام على ما يقتضيه السياق ولا حاجة إلى تقدير مضاف محذوف^١.

المبحث الرابع

ما جاء في باب الشرط

سنتناول في هذا المبحث مسألتين من مسائل الشرط ، إحداهما تقدير الجازم لجواب الطلب ، والثانية تقدير الخبر بمعنى الطلب ليصح الإعراب.

أولاً- تقدير الجازم لجواب الطلب:

جاء في القرآن الكريم قوله تعالى ﴿ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾^٢ ، وكذلك قوله تعالى ﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾^٣.

ويختلف النحويون في تقدير الجازم لجواب الطلب ، فمنهم من رأى أن الجواب مجزوم بشرط مُقدّر، نسب سببويه ذلك للخليل رحمه الله تعالى بقوله : (وزعم الخليل أن (انتني أتك) و(لا تفعل يكن خيراً لك) فيها معنى (إن) فلذلك انجزم الجواب؛ لأنه قال (انتني أتك) فإن معنى كلامه: إن يكن منك اتياناً أتك^٤.

١- يُنظر معاني النحو: ١٢٢/٣-١٢٥.

٢- إبراهيم: ٣١.

٣- الإسراء: ٥٣.

٤- الكتاب: ١٠٨/٣ ، ويُنظر المقتضب: ٧٧/١.

وممن فهم هذا المعنى عن الخليل أبو علي الفارسي (ت: ٣٧٥هـ) وعبد القاهر الجرجاني (ت: ٤٧١هـ)^١، والزمخشري وابن الحاجب (ت: ٦٣٠هـ)^٢، والزرکشي (ت: ٧٩٤هـ) والأشموني^٣.

والذي نراه أنه لا ينبغي حمل توجيه الخليل هذا على أنه يوجب تقدير الشرط لجزم الجواب، فلعله أراد الإلماح لمعنى الشرط وتفسيره في هذا التركيب، ولم يقصد إيجاب تقدير الشرط، إلا أن من جاء بعد الخليل فهم أنه يوجب ذلك وتمسكوا بهذا التفسير، ومنهم خالد الأزهري إذ جزم بنسبة ذلك إلى الخليل وسيبويه فقال: (واختلف في تحقيق جازم الفعل المضارع بعد الطلب، فالجمهور يجعلونه جواباً بشرط مقدر فيكون مجزوماً عندهم بأداة شرط مقدره هي وفعل الشرط لا جواباً للشرط المتقدم، فيكون مجزوماً بنفس الطلب، وهو قول الخليل وسيبويه والسيرافي والفارسي)^٤.

وفي كلام سيبويه ما يشير إلى أن الجازم هو الطلب، إذ يقول: (إنما انجزم هذا الجواب كما انجزم جواب (إن تأتي) بلإن تأتي): لأنهم جعلوه معلقاً بالأول غير مستغني عنه إذا أرادوا الجزاء، كما أن (إن تأتي) غير مستغنية عن (أتك)^٥.

وأكد ابن هشام هذا المعنى، وذكر أن الجازم للفعل في أمثال هذا التركيب هو الطلب^٦، في حين نراه في موضع آخر يعدّ حذف جملة الشرط بعد الطلب مطرداً، ويقدر (إن) شرطية جازمة للجواب^٧.

وفهم الرضي الاسترابادي (ت: ٦٨٦هـ) من كلام الخليل وسيبويه عكس ما فهمه خالد الأزهري ومن وافقه، إذ يقول: (فلما تقرر أن في الطلب مع ذكر ما يصلح جزاءً له معنى الشرط، جازلك أن تحذف فاء السببية وتجزم به الجزاء كما تجزم ب(إن))، وانجزم الجزاء بهذه الأشياء لا بلإن) مقدره ظاهر مذهب الخليل: لأنه قال: إن هذه الأوائل كلها فيها معنى (إن) فلذلك انجزم الجواب^٨.

وعوداً على الآية فلو وجّه إعرابها وفق ما ذهب إليه الجمهور لصار التقدير: قل لعبادي، فإن تقل لهم يُقيموا الصلاة، ومعلوم أن ذلك ليس واقعاً، فليس كل العباد يُقيمون الصلاة إذا قيل لهم، فأفضى تقدير الإعراب إلى فساد المعنى وعدم مطابقته للواقع.

ومثل ذلك يُقال عن الآية الثانية وهي قوله تعالى: ﴿قل لعبادي يقولوا التي هي أحسن﴾، إذ يكون التقدير على مذهب الجمهور: قل لعبادي فإن تقل لهم يقولوا التي هي أحسن. ومعلوم أن العباد ليس كلهم إذا قيل لهم قالوا التي هي أحسن.

وحاول السمين الحلبي توجيه الآية الأولى توجيهاً لفظياً فجعله من باب مراعاة اللفظ، لما رأى فساد المعنى فيما لو وجّه النص من جهة الصناعة الإعرابية حسب، فقال: (والمعاملة اللفظية واردة في كلامهم نح و(قل لعبادي الذين آمنوا يُقيموا الصلاة)^٩، و(قل للذين آمنوا يغفروا للذين كفروا)^{١٠}، وقال عمر ابن أبي ربيعة^{١١}:

١- يُنظر المقتصد في شرح الإيضاح: ١١٢٣/٢.

٢- يُنظر الإيضاح في شرح المفصل: ٣٦/٢.

٣- يُنظر البرهان في علوم القرآن: ١٨٠/٣.

٤- شرح التصريح على التوضيح: ٣٨٢/٢.

٥- الكتاب: ١٠٨/٣.

٦- يُنظر شرح قطر الندى وبل الصدى: ٧٨.

٧- يُنظر مغني اللبيب: ٨٤٧.

٨- شرح كافية ابن الحاجب: ١٢٢/٤.

٩- إبراهيم: ٣١.

١٠- الجاثية: ١٤.

١١- ديوانه: ٦٢/١.

عليه برفقٍ وارقبُ الشمس تغرب

واشتمل

فقلتُ لجَنَائِدِ خذ السيف

فجعل (تغرب) جوابًا ل (ارقب) وهو غير مترتب عليه. وكذلك لا يلزم من قوله تعالى أن يفعلوا. وإنما ذلك مراعاة لجانب اللفظ^١.

ولا يخفى من خلال استعراض إعراب هذه النصوص وتوجيهها طغيان الصناعة الإعرابية، والمشكلة اللفظية في التعامل معها على حساب المعنى

ثانيًا- تقدير الخبر بمعنى الطلب ليصح الإعراب:

ورد في القرآن الكريم قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ، تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ، يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ ۖ﴾^٢.

جاء قوله تعالى: (يغفر) و(يدخلكم) مجزومين ولم يسبقهما طلب صريح ، ومثل ذلك قول العرب: (اتقى الله امرؤ فعل خيرًا يُثب عليه) بجزم (يُثب)^٣، ولم يسبقه طلب صريح أيضًا.

ويذهب النحويون إلى أن النص وإن كان ظاهره الخبر إلا أن معنا ه الطلب، وهذا الذي سوغ جزم المضارع في كلا النصين، قال العكبري في توجيه الآية: (قوله تعالى (يغفر لكم). في جزمه وجهان: أحدهما: هو جواب شرط محذوف دل عليه الكلام، تقديره: إن تؤمنوا يغفر لكم و (تؤمنون) بمعنى آمنوا، والثاني: هو جواب لما دل عليه الاستفهام ، والمعنى هل تقبلون إن دللتكم، وقال الفراء: هو جواب الاستفهام على اللفظ، وفيه بعد، لأن دلالتة إياهم لا توجب المغفرة لهم)^٤.

وقال مكِّي ابن أبي طالب: (قوله (تؤمنون بالله وتجاهدون)، هذا عند المبرد لفظه لفظ الخبر ومعناه الأمر كأنه قال: آمنوا وجاهدوا؛ ولذلك قال: (يغفر لكم ويدخلكم) بالجزم؛ لأنه جواب الأمر فهو محمول على المعنى ، ودل على ذلك أن في حرف عبدالله (آمنوا) على الأمر)^٥.

لقد لجأ النحويون إلى حمل الآية على المعنى دون اللفظ أو الصناعة الإعرابية لما يترتب عليها من إخلال بالمعنى لو جُزم الفعل المضارع بالطلب السابق الذي هو الاستفهام : إذ لا يكون غفران الذنوب للناس وإدخالهم الجنة مسببًا عن دلالتهم إلى ما ينجيهم، وإنما يتسبب عن الإيمان والجهاد في سبيل الله .

وأما قول العرب (اتقى الله امرؤ فعل خيرًا يُثب عليه) فقد قال عنه سيبويه في باب (الحروف التي تنزل بمنزلة الأمر والنهي، لأن فيها معنى الأمر والنهي) ، (فمن تلك الحروف : حسبك ، وكفيك ، وشرعك ، وأشباهاها ، تقول : حسبك ينم الناس. ومثل ذلك: (اتقى الله امرؤ وفعل خيرًا يُثب عليه)؛ لأن فيه معنى ليتق الله امرؤ وليفعل خيرًا . وكذلك ما أشبهه هذا)^٦.

١- الدر المصون: ١/ ٣٠٢.

٢- الصف: ١١-١٢.

٣- يُنظر في تخريج هذا القول الكتاب: ١/ ١٩٧.

٤- التبيان في إعراب القرآن: ٢/ ٢٦٠.

٥- مشكل إعراب القرآن: ٢/ ٧٣١، ويُنظر الكتاب: ١/ ١٩٦، وشرح الرضي على الكافية: ٤/ ١١٩.

٦- الكتاب: ١/ ١٩٧.

الخاتمة

لاتزال اللغات في تطوّر ونموّ ، وأول دواعي هذا التطور هو تطور المعاني لدى الناس والمجتمعات الإنسانية ، وتطور المعاني لابد له من ألفاظ وتراكيب تواكب هذا التطور حيث تكون بالمستوى الذي يؤدي الحاجة الهجوة من هذا التطور. وكان مما أخذ على اللغة العربية في العصور الحديثة هو عدم قدرتها على استيعاب متطلبات العصر الحديث، وما استجد من تطورات في عموم حياة الناس في جميع المستويات العلمية والاجتماعية والاقتصادية وغيرها. وقد حاولت في هذا البحث المتواضع تسليط الضوء على قضية المعنى وأثره في توجيهات المعربين . وطريقة تعاملهم مع النصوص التي جاءت غير موافقة للقواعد التي وضعوها ، وإيضاح ما يترتب على الخلاف بي نهم في الصناعة الإعرابية. وقد خلصت في هذا البحث إلى ما يلي:

أولاً- إن قضية التركيز على المعنى المراد من النص تحل لنا كثيرًا من القضايا النحوية التي ظلت موضع خلاف لزمان طويل، وقد اعتاد النحويون ذكرها بتفصيلاتها والمرور بها على الطريقة القديمة دون وقفة تحاول البتّ فيها من ناحية المعنى.

ثانيًا- كان لطغيان الصناعة الإعرابية لدى النحويين أثر سلبي في التركيز على قضية المعنى وعلاقته بالوجه الإعرابي ومناسبة الكلام لمقتضى الحال.

ثالثًا- تشيع في كتب النحو واللغة والتفسير ظاهرة تعدد الوجوه الإعرابية، ولاشك أن هذه الوجوه لا يمكن أن تكون ذات معنى واحد، والنظر في معاني النصوص وما يترتب عليها من وجوه إعرابية سيقلص كثيرًا من هذه الوجوه الإعرابية ويختصرها.

رابعًا- تتفاوت طريقة نظر علماء النحو واللغة والتفسير في النصوص وسياقات الكلام؛ لذلك نرى اختلاف وجهات نظرهم في توجيهها من الناحية الإعرابية، وربما لأن للمعتقد الديني أثر في ذلك..

خامسًا- إن كثيرًا مما قيل عن صعوبة اللغة العربية ، وكثرة قواعدها وتشعبها وتسمين الكتب النحوية بها يرجع إلى التقصير في إعطاء قضية المعنى المساحة اللازمة في هذه الدراسات.

سادسًا- ليس من العسير على المتأمل في وجوه الإعراب أن يجد المرجح حات الكافية واللازمة؛ لترجيح وجه دون آخر من خلال النظر في المعنى، ووفق قواعد النحويين أنفسهم.

هذا ما وفقنا الله تعالى له فما كان فيه من صواب فمنه جلّ شأنه، وما كان غير ذلك فمني، ونسأله تعالى السداد في القول والعمل، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

﴿١٧٩﴾ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾

(الصفات)

المصادر والمراجع

- القرآن الكريم.
- أبحاث في العربية الفصحى، للدكتور غانم قدوري الحمد، الأردن، ط ١، ٢٠٠٥م.
- الاتقان في علوم القرآن، للسيوطي(ت:٩١١هـ)، تحقيق طه عبد الرؤوف سعد، القاهرة، ب.ت.
- إحياء النحو، إبراهيم مصطفى، القاهرة، ١٩٥٩.
- إحياء النحو، للدكتور إبراهيم مصطفى، القاهرة، ١٩٥٩م.
- أحكام القرآن، للقاضي أبي بكر بن العربي المالكي (ت:٥٤هـ)، القاهرة، ١٣٣٢هـ.

- إرتشاف الضرب من لسان العرب، لأبي حيان الأندلسي، تحقيق مصطفى أحمد النماس، القاهرة، ١٩٨٩م.
- إعراب القرآن المنسوب للزجاج (ت:٣١٧هـ)، تحقيق إسماعيل إبياري، القاهرة، ١٩٦٤م.
- إعراب القرآن، للنحاس (ت:٣٣٨هـ)، بيروت، ١٤٢١هـ.
- الاستغناء في أحكام الاستثناء، لشهاب الدين القرافي (ت:٦٨٤هـ)، تحقيق الدكتور طه محسن، بغداد، ١٩٨٢م.
- أساس البلاغة، للزمخشري، تحقيق محمد باسل عيون السود، بيروت، ١٩٩٨م.
- أسرار البيان في التعبير القرآني، للدكتور فاضل صالح السامرائي، عمان، ٢٠٠٩م.
- أسرار العربية، لأبي البركات الأنباري (ت:٥٧٧هـ)، دار الأرقم ط ١، ١٩٩٩م.
- الأشباه والنظائر في النحو، للسيوطي (ت:٩١١هـ)، تحقيق عبد الإله نيهان وآخرين، دمشق، ط ١، ١٩٨٠م.
- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، لمحمد الأمين الشنقيطي (١٣٩٣هـ)، عالم الكتب، ١٩٨٠م.
- أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، لابن هشام الأنصاري، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت، ب، ت.
- الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين، لأبي البركات الأنباري (ت:٥٧٧هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، مصر ط ٤، ١٩٦١م.
- الانتصار للقرآن، للباقلاني المالكي (ت:٤٠٣هـ)، تحقيق الدكتور محمد عصام القضاة، عمان، ط ١، ٢٠٠١م.
- الإيضاح في شرح المفصل، لابن الحاجب (ت:٦٤٦هـ)، تحقيق موسى بناي العليبي، بغداد، ١٩٨٢م.
- الإيضاح في علل النحو، لأبي القاسم الزجاجي (ت:٣٣٧هـ)، تحقيق مازن مبارك، بيروت، ط ٢-١٩٧٣م.
- الإيضاح في علوم البلاغة، للخطيب القزويني (ت:٧٣٩هـ)، تحقيق محمد عبد المنعم خفاجي، بيروت، ب، ت.
- البحر المحيط، لأبي حيان الأندلسي (ت:٧٤٥هـ)، تحقيق صدقي محمد جميل، بيروت
- البرهان في علوم القرآن، لبدر الدين الزركشي (ت:٧٩٤هـ)، بيروت، ط ١، ب، ت.
- التبيان في إعراب القرآن، لأبي البقاء العكبري (ت:٦١٦هـ)، تحقيق علي محمد البجاوي، ب، ت.
- تاج العروس من جواهر القاموس، لمرتضى الزبيدي (ت:١٢٠٥هـ)، تحقيق مجموعة من المحققين، دار الفكر، ب، ت.
- توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، المرادي (ت:٧٤٩هـ)، شرح وتحقيق: عبدالرحمن علي سليمان، دار الفكر العربي ط ١-١٤٢٨هـ-٢٠٠٨م.
- الخصائص، لابن جني (ت:٣٩٢هـ)، تحقيق محمد علي النجار، بغداد، ط ١، ب، ت.
- الدر المنصون في علوم الكتاب المكنون، للسمين الحلبي (ت:٧٥٦هـ)، تحقيق الدكتور أحمد محمد الخراط، ط ١، دمشق، ١٩٩١م.
- الدرر السنية في دراسة المقدمة الأخرومية، لأبي بكر ماهر بن عبد الوهاب علوش، سوريا، ب، ت.
- دراسات في فقه اللغة، للدكتور صبحي الصالح، بيروت، ط ١٣.
- ديوان الأخطل التغلبي، بيروت، ١٨٩١م.
- ديوان الفرزدق، شرح الصيادي، مصر، ١٩٣٦م.
- ديوان النابغة الذبياني، تحقيق محمد أبو الفضل، مصر، ١٩٧٧م.
- ديوان الهذليين، دهر الكتب المصرية، ١٩٦٥م.
- ديوان عمر بن أبي ربيعة، بشر العناني، بيروت، ١٣٧٠هـ.
- ديوان لبيد بن ربيعة العامري، دار المعرفة، ٢٠٠٤م.
- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، للآلوسي (ت:١٢٧٠هـ)، بيروت، ب، ت.
- سر صناعة الإعراب، لابن جني، تحقيق الدكتور حسن هندواوي، دمشق، ط ١، ١٩٨٥م.

- شذور الذهب في معرفة كلام العرب، لابن هشام الأنصاري (ت:٧٦١هـ)، تحقيق عبد الغني الدقر، سوريا، ب، ت.
- شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، لابن عقيل(ت:٧٦٩هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، القاهرة، ١٩٩٩م.
- شرح الأشموني على ألفية ابن مالك، لعلي بن محمد الأشموني(ت:٩١٣هـ)، ط١، بيروت، ١٩٩٨.
- شرح التصريح على التوضيح في النحو، لخالد الأزهرى، (ت:٩٠٥هـ)، بيروت، ط ١، ٢٠٠٠م.
- شرح المختصر على تلخيص المفتاح، للتفتازاني(ت:٧٩٢هـ)، طهران، ب، ت.
- شرح المفصل، لابن يعيش(ت:٦٤٣هـ)، مصر، ب، ت.
- شرح ديوان أبي تمام، شرح ديوان أبي تمام، للخطيب التبريزي، تحقيق راجي الأسمر، دار الكتاب العربي، ١٩٩٤م.
- شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب، لابن هشام، تحقيق عبد الغني الدقر، سوريا، ب، ت.
- شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب، للجوّجري القاهري الشافعي (ت:٨٨٨هـ) تحقيق نواف بن جزاء الحارثي، المدينة المنورة، ط ١، ٢٠٠٤م.
- شرح قطر الندى وبلّ الصدى، لابن هشام الأنصاري، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، القاهرة، ١٩٥٩م.
- شرح كافية ابن الحاجب، لرضي الدين الإستراباذي(ت:٦٨٦هـ)، تحقيق إميل بديع يعقوب، ط ١، ١٩٩٨م.
- شعر أبي زيد الطائي، تحقيق نوري حمودي القيسي، بغداد، ١٩٩٧م.
- شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح، لابن مالك (ت:٦٧٢هـ)، تحقيق الدكتور طه محسن عبد الرحمن، بغداد، ١٩٨٥م.
- الصحاحي في فقه اللغة لعربية ومسائلها وسنن العرب في كلامها، لأحمد بن فارس(ت:٣٩٥هـ)، الناشر محمد علي بيضون، ط ١، ١٩٩٧م.
- الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، للجوهري(ت:٣٩٣هـ)، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، القاهرة، ١٩٥٦م.
- العباب الزاخر واللباب الفاخر، للصغاني القرشي (ت:٦٥٠هـ)، تحقيق الدكتور فير محمد حسن، بغداد، ١٣٩٨هـ.
- علل النحو، لابن الوراق (ت:٣٨هـ)، تحقيق محمود جاسم محمد الدروي، الرياض ط١، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني (ت:٨٥٢هـ)، تحقيق عبد العزيز بن باز، ومحمد فؤاد عبد الباقي، الرياض، ب، ت.
- فصول في فقه العربية، للدكتور رمضان عبد التواب، القاهرة، ط ١، ١٩٧٣م.
- فقه اللغة المقارن، للدكتور إبراهيم السامرائي، بيروت، ط ٣، ١٩٨٣م.
- فقه اللغة، للدكتور علي عبد الواحد وافي، القاهرة، ط ٧، ١٩٧٢م.
- كتاب العين، للخليل بن أحمد الفراهيدي البصري (ت:١٧٠هـ)، تحقيق الدكتور مهدي المخزومي والدكتور إبراهيم السامرائي، بغداد، ب، ت.
- الكتاب، لسيبويه(ت:١٨٠هـ)، تحقيق الدكتور إميل بديع يعقوب، بيروت، ط ١، ١٩٩٩م.
- الكشف عن حقائق التنزيلوعيون الأقاويل في وجوه التأويل، لجارالله الزمخشري(ت:٥٣٨هـ)، بيروت، ب، ت.
- الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، لأبي البقاء الحنفي (ت:١٠٩٤هـ) تحقيق عدنان درويش و محمد المصري، بيروت.
- لسان العرب، لابن منظور(ت:٧١١هـ)، بيروت، ط ٣، ١٤١٤م.

- المجتبي من مشكل إعراب القرآن. للدكتور أحمد بن محمد الخراط وأبو بلال، المدينة المنورة، ١٤٢٦هـ.
- المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات، لابن جني، تحقيق علي النجدي وآخرين، القاهرة، ١٣٨٦هـ.
- المحكم والمحيط الأعظم، لابن سيده المرسي (ت:٤٥٨هـ)، تحقيق عبد الحميد هنداوي، بيروت، ط ١، ٢٠٠٠م.
- المدارس النحوية، شوقي ضيف(ت:١٤٢٦هـ)، دار المعارف، ط ٧-٢٠١١.
- المزهر في علوم اللغة وأنواعها، للسيوطي، تحقيق فؤاد علي منصور، بيروت ط ١، ١٩٩٨م.
- المقتصد في شرح الإيضاح، لعبد القاهر الجرجاني(ت:٤٧١هـ)، تحقيق كاظم بحرمرجان، بغداد، ١٩٨٢م.
- المقتضب، للمبرد(ت:٢٨٥هـ)، تحقيق الأستاذ محمد عبد الخالق عزيمة، القاهرة، ١٣٨٥هـ.
- مبارق الأزهاري في شرح مشارق الأنوار، لابن الملك(ت:٧٩٧هـ)، إشراف خليل الميس، ط ١، ١٩٨٦م.
- متن الألفية، لجمال الدين بن مالك، راجعه عبد العزيز سيد الأهل، القاهرة، ب، ت.
- مشكل إعراب القرآن، لمكي بن أبي طالب القيسي (ت:٤٣٧هـ)، تحقيق الدكتور حاتم صالح الضامن، دبي، ٢٠٠٣م.
- معاني القرآن، للفراء (ت:٢٠٧هـ)، تحقيق أحمد يوسف نجاتي، محمدعلى نجار، عبدالفتاح إسماعيل شلبي، مصر، ب، ت. ١٤٢٠هـ.
- معاني النحو، للدكتور فاضل صالح السامرائي، بيروت، ط ١، ٢٠٠٧م.
- معترك الأقران في إعجاز القرآن، للسيوطي، بيروت، ط ١، ١٤٠٨م.
- معجم شواهد العربية، لعبد السلام هارون، القاهرة، ١٩٧٣م.
- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، لابن هشام (ت:٧٦١هـ)، تحقيق مازن مبارك ومحمد علي حمد، ط ٦، دمشق، ١٩٨٥.
- من أسرار العربية، للدكتور إبراهيم أنيس، القاهرة، ط ٤، ١٩٧٢م.
- مناهل العرفان في علوم القرآن، للزُّقاني (ت:١٣٦٧هـ)، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، ط ١، ب، ت.
- منع جواز المجاز في الكتاب المنزل للتعبد والإعجاز، لمحمد الأمين الشنقيطي، عالم الكتب، ١٩٨٠م.
- همع الهوامع في شرح جمع الجوامع، للسيوطي، تحقيق الدكتور عبد الحميد الهنداوي، مصر، ب، ت.