الاقتصاد والمجتمع
الاقتصاد والأنظمة الاجتماعية والقوى المخلفات
السياحة
ترجمة
محمد الطركي
الاقتصاد والمجتمع

الاقتصاد والأنظمة الاجتماعية والقوى المخلفات

السيادة
لجنة العلوم الإنسانية والاجتماعية

هدى مقتص (منفقة)
سمية الجراح
رجب مكي
صالح أبو إصبع
الأب بولس وهبة
الاقتصاد والمجتمع

الاقتصاد والأنظمة الاجتماعية والقوى المخلفات

السيادة

ترجمة
محمد الفركي

مراجعة
فضل الله العمري
النهاية أنتهاء النشر - إعداد المنظمة العربية للترجمة

الاقتصاد والمجتمع: الاقتصاد والأنظمة الاجتماعية والقوى الملفقات (السياحة:
المجلد الرابع) / ماكس فيبر; ترجمة محمد التركى; مراجعة فضل الله العمري.
862 ص. - (علوم إنسانية واجتماعية)
بيبليوغرافيا: 853-856
يشتمل على فهرس.


1. النظم الاجتماعية. 2. الاقتصاد. أ. العوـنـان، ب. التركى، محمد (مترجم).

آراء الواردة في هذا الكتاب لا تعبر بالضرورة عن اتجاهات تابعة المنظمة العربية للترجمة

Weber, Max
Wirtschaft und Gesellschaft: Die Wirtschaft und die gesellschaftlichen
Ordnungen und Mächte. Nachlaß (Herausgabe: Teilband 4)
© 2005 Mohr Siebeck Tübingen.

جميع حقوق الترجمة العربية والنشر محفوظة حصرًا:

المنظمة العربية للترجمة

بناءة "بيت النهضة"، شارع البصرة، ص. ب: 596-113
الحرام - بروت 2090 - لبنان
 الهاتف: (763) 753024 753032 753031 753032
fax: 753032 753031 753032
E-mail: info@aot.org.lb - Web Site: http://www.aot.org.lb

توزيع: مركز دراسات الوحدة العربية
بناءة "بيت النهضة"، شارع البصرة، ص. ب: 1100 - 113
الحرام - بروت 2407 - لبنان
تلفون: (763) 750085 750084 750083
fax: "مراعى" - بروت / فاكس: 750083
E-mail: info@caus.org.lb - Web Site: http://www.caus.org.lb

الطبعة الأولى: بروت، أيار (مايو) 2015
المحتويات

<table>
<thead>
<tr>
<th>صفحة</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>مقدمة المترجم</td>
</tr>
<tr>
<td>فيب يخلي نشر &quot;الاقتصاد والمجتمع&quot; تعليقات عامة من قبل ناشري</td>
</tr>
<tr>
<td>أعمال ماكس فيبر الكاملة</td>
</tr>
<tr>
<td>تصدير</td>
</tr>
<tr>
<td>ثبت للعلامات والاختصارات</td>
</tr>
<tr>
<td>مقدمة</td>
</tr>
<tr>
<td>سوسولوجيا السيادة في أعمال ماكس فيبر</td>
</tr>
<tr>
<td>حول إصدار هذا المجلد</td>
</tr>
<tr>
<td>السيادة: تقرير النشر حول نشأة النص</td>
</tr>
<tr>
<td>السيادة</td>
</tr>
<tr>
<td>البروتوقول: تقرير الإصدار حول نشأة النص</td>
</tr>
<tr>
<td>البروتوقول:</td>
</tr>
<tr>
<td>سيادة الأعيان/الأمراء: تقرير الإصدار حول نشأة النص</td>
</tr>
<tr>
<td>سلطنة الأعيان</td>
</tr>
<tr>
<td>الإقطاعية</td>
</tr>
<tr>
<td>نظام الإقطاع: تقرير النشر حول نشأة النص</td>
</tr>
<tr>
<td>الإقطاعية</td>
</tr>
<tr>
<td>الكاريزما: تقرير النشر حول نشأة النص</td>
</tr>
</tbody>
</table>
لواحي: جزء من المخطوط

حول "الدولة والسلطة الدينية"

نسخ المخطوط

النماذج الثلاثة الخالصة للسياحة الشرعية

نماذج الثلاثة الخالصة للسياحة الشرعية: تحرير النشر في عالم نشأة النص...

إشكالات سوسولوجيا الدولة

إشكالات سوسولوجيا الدولة [معاصرة ألقبت بمدينة فينا]

في 25 تشرين الأول/أكتوبر 1917...

إشكالات سوسولوجيا الدولة: تقرير الصحافة الحرة الجديدة

ثبت بأسماء الأعلام

ثبت التبعي

ثبت المصطلحات

المراجع

الفهرس
[الاقتصادية]

على عكس مجال الاستيصال الواسع وما يتبعته من عدم استقرار للسلطات في الحكم الإماراتي، نجد هنا بيئة العلاقات الاقتصادية. فالاقتصاد هو "حالة خاصة" لبيئة السلطة الإماراتية على طريق المنهج والتحدي للعلاقات بين السيد وتابعه الاقتصادية. فلقد تدفع رابطة البيت بشيوعتها الأولية على مستوى بورجوازية الكسب الرأسمالي من تقليل نفسها عملية الشراكة إلى تكوين "مؤسسة" قائمة على العقد والحقوق الفردية الثانية، كان يعمل الاقتصاد الزراعي الإماراتي الواسع على مستوى الفروصة العسكرية من داخله أيضاً إلى خلق علاقات ولاة مؤثرة عدداً.

بالنسبة لوضع الاقتصاد، فإن الاقتصاد الشخصي وفق هنا حالة من الوضع العام لعلاقات البر والالتزامات العائلية وتفكّكه استناداً إلى نفس الأرضية على عالم من الحقوق والواجبات، منها هو الأمر سابقاً بالنسبة للعلاقات المادية. وسنرى لاحقاً أنه يمكن، بل يجب أيضاً اعتبار علاقة الولاء الاقتصادية بين الأشخاص وتفكيكهم من جهة أخرى بمنحهه تكوين التعامل اليومي ليس لوضع استيصال، بل لعلاقة كاريزمية (المادة) ومن هذا المنظور يعود بعض العناصر الخاصة بعلاقة الولاء "مكانية" الصحيح والمنظم. لكن تضاعف هذه المسمى جانباً وتنص لفهم الشكل الداخلي والمحكم للعلاقة. إذ إن "الاقتصادية" و"الاقتصاد" قد يختلفان مفهومياً تماماً عن بعضها البعض. فـ"الاقتصاد" في معنى سيادة/ سيطرة أحد النبلاء العسكريينً.

(1) انظر تعبير الكاريزيما لاحقاً، ص 490 (كما وصف في مثال التروسي المونوفين).
الأرض بالواجب العسكري كان يؤدي منذ العهود القديمة بأجلها دوراً أساسياً سواء إزاء شخص الحاكم أو أمام أمير مستبث أم جمعة من المواطنين. فإذا فهمت فتح
فلس "إقطاع" كـ "استجار للإحراز، وباحمصفح حـق استغلال الأرض والعقار
أو حـا الهيمنة السياسية على منطقة مقابل خدمات عسكرية أو في الإدارة، فليس
فقط استجبر الخدمة بالنسبة للموظفين السائرين، وإنما من الأرجح أيضاً حتى ما
عرف في العصر الروماني المبكر بالكلف(3) في عهد قياسرة الرومان إلى المستوطنين(4)
بعد حرب الماركومان فيهما بعد ما أعطى مباشرة إلى الشعوب الأجنبية مقابل تجديدهم للخدمة العسكرية، وباختصار
فإنّ أرض الكوراك إنها هي أرض "إقطاع" كما هو الحال بالنسبة للشرقة القديم
بأكمله وكذلك مصر في العهد البطلمي حيث توجد عقارات عسكرية(5) واحد
من الظواهر الشبه المتطرفة في جميع بقاع العالم على امتداد العصور. وفي أغلب
هذه الحالات، أو فلّ في معظمها، فإن الأمر يتعلق بتكون مواطن رزق تقوم على

---

Weber: Agrarverhältnisse 3, S. 148, und: Scipio Aemilianus
Die Stadt, MWG 1/22-5, S. 278.

من النسبة للعدد الكبير من علاقات الأنصار القائمة على ملكية الأرض في روما فان: المرجع
المذكور ص 294 فقلاً.

أن الأغنياء في روما القديمة وعبر الأراضي
Festus (7) يظهر فيه موضع مستند إلى مقوله من
اللهب بكشفه حسب الشكل القانوني الخاص بالإقطاع. وهذه الطريقة بين العلاقة
بين الإحراز والتأتيين للأعمال مع الإشارات إلى عدم التوافر من صحة المصدر، وقد
انجز عن هذه

قد عدنا مادس في منه من قال "العولمة الزراعية في العهد القديم" نشر في القاموس
إلى فكرة موسم وفري في "الإحراز" (precarium) و"الإحراز" (praeclaram) والملكية الأرض.
Weber, Agrarverhältnisse 3, S. 147f., und: Die Stadt, MWG 1/22-5, S. 278.

"precarium" و"Klient" وكذلك المواقع لعبارة
(8) بعد الحرب الثانية مع الماركومان (Markomannen) (180-177) ثم ترحيل الماركومان (ومهما
Böhm) في حالة متميزة على مدار القرن الثاني قبل ماريانا من منطقة بويتوم (Bavarian)
إلى مطقة بويتوم (Bavarian) ( وإلى مطالب أخرى، خاصة إلى بلاد الغال
Ravenna). و يصف ماكس في هذه القبيلة وغيرها من شعب الجرمان الذين تم ترحيلهم من قبل
"laeti" و " romani.

(9) المقصود هنا هو النصيب من الأرض المزودة حسب الفئة (kleroi)
التي جرى على أرض تم تهذيبهم بإلهام أيقاف (Pseudo-3/210)
الذي من الأراضي. رمز Ptolemaios V. Eiphanes
الذي جرى على أرض تم تهذيبهم بإلهام أيقاف (Pseudo-3/210)
الذي جرى على أرض تم تهذيبهم بإلهام أيقاف (Pseudo-3/210)
الذي جرى على أرض تم تهذيبهم بإلهام أيقاف (Pseudo-3/210)
الذي جرى على أرض تم تهذيبهم بإلهام أيقاف (Pseudo-3/210)
الوراثة إذا يبقف على علاقة تبعية مباشرة للحاكم أو في ارتباط وظيفي بالواجب ومن خلاله بالأرض، أو عندما لا يكون الأمر وكذا، فالمسألة تخص أوكلا الذين يتم امتيازهم من طرف حاكم مستندًة على حساب طبقات أخرى "رئة" من الشعب، وذلك بإعتبارهم من الضرائب ومنذماً بحت خاص في امتلاك الأرض مقابل فرض الواجب عليه بالتمرين على السلاح والالتزام في حالة الحرب أو لأغراض إدارية بالوقوف إلى جانب مديمه في أي وضع ما أو لذا لمدة محددة. خصوصاً المئات من الحريات كانت الشكل النموذجي لضمان اليقين الفائق أقتصادياً، والتي هي دائماً تحت الطب في ظروف خاصة للاقتصاد الطبيعي ولا تصلح لجيش مجدود؛ فهي تنشأ عادة كلياً لل🧟‍♀️ الواجب الحاجة، أي عندما تجعل قوة الطب ليد الحامل الفلاحية والصناعية والتطور التقني للجيش الجاهز ضرورية وتكوينها العسكري ضرورياً، فيفريمة. فجميع أنواع الروابط السياسية تستند بها، فمن هو في الأصل بدون الهليين يمثل النموذج الأول (المجدود) Hopliten في مدينة أرض (κόλυμα وراطة الموطنين) 
(ράτια) وما يسمى ب"طقة المحاربين"، والثاني (الواجب العسكري إراحة الأمر الحاكم)، واستنزف الأرض لل"وكلا/الجولة" النحو الثالث (الواجب العسكري إراحة السيد الشخصي). فجميع أنواع الاستضافة الشفقة وكذلك أصحاب الحكم العسكري (Kleruchien) في العصور الهليينية (2) قد تعاونوا مع هذا الحشد من الجنود إلى حد ما، وهو ما قامت به أيضًا.


11) توجد عبارة "اللاكاء المدفعية" لدى هرودوكس في كتاب 2 Historien. وكان يقدر بذلك غالبًا. وبحسب نظرية "اللاكاء المدفعية" الذين كان يوزع عليهم طبق من الأرض من طرف قرون (الصادر نفسه، 2:168) في عهد العظماء كانوا يسكنون "machimot". وكانوا يعتبرون طبقاً جنود الوثبة لأن الملك Brugsch، Ägyptologie، S. 3. S. 233. Eduard Meyer، "اللاكاء المدفعية" ويقول لدى (Machimot) هاذا عملية بين "اللاكاء المدفعية" و"اللاكاء المدفعية". وخطابات بين (Geschichte des Alterthums II)، S. 460.

12) على ذلك الحكم العسكري (أي المستوطنات العسكرية في الدولة القائمة في أفريقيا) فهي تقع في العهد الهليين تقريبًا من حرتا الموطن الكامل. فقد كانوا يستعملون بفعل من الأرض الموزعة عليهم من قبل الملك مقابل خدمتهم العسكرية.
- كا سترى فيها بعد، بين الحين والآخر الطبيعة النبيلة الرومانية. فتأخر الحالات المذكورة كانت في الحقيقة أقرب إلى الإقطاع من حيث الوظيفة وكذلك من حيث المعاملة القانونية وإن كانت لا تتطابق معًا دائماً. ليست طبقة بأن الأمر يتعلق من حيث الوضع الاجتماعي بالفلاحين، وإن كانوا فلاحين مهنيين (فهم رغم ذلك أناس من "الطبقة الصغيرة") أي بنظرية "الطبقة الإقطاعية" بحق الأمارة والتنظيمات الأخرى. والطبيعة تكون وحدة وتتفق أمامها بموجب علاقات الإقطاع. في إطار عقد "ولاء" ليس في إطار علاقات ثقافية إماراتية. فعلاقة التبادل غير جاهزة ووضع المطاف، ولكن ليس لغير صالحه، بل بالعكس فإن جاهز يزداد ورغبة الأشكال المستنارة، فإن "الواخ" ليس الخضوع لسلطة البيت. يمكنه ترتيب العلاقات المرتبطة بلفظ "الإقطاع" في المينى الواسع لكن الكلمة كأن: 1. الإقطاعية الوظيفية (Leiturgisch) - وحص: الحدود (Kleruchen, Laeti, Limitanei، وكذلك الفلاحين ذوي المهام الدفاعية الخاصة بدورها)؛ 2. الإقطاعية "الإماراتية" ويمثل هذه (Kosaken) الجنود (مثلاً تابعة للأراضي الرومانية خلال الحرب الأهلية (13) أو لفرعون في مصر القديمة (14)، بـ "مستعدين": 1. "متعودون" جيش على القيادة وصرص، الجيوش العربية الخاصة في العصر الوسيط (15) (والنابليون) (16) التابع لرابطة وردة الولاء/ "mirtu"
العماء كجند خواص (البلاء الرومان) (16); 3. الإقطاعية "الherence"، وهي: 1- "الناروصة": بموجب علاقة الوالد فقط وبدون محاكمات ملكية (مثل السامواري (Trusi) (المرونيون)، - ب) "وظيفة كنسية": بدون علاقة ولا شخصية، بموجب أملاك وضرائب منعوبة (الشرق الأدنى) بما في ذلك الإقطاع الترقي)، - ج) "شبه بالإقطاع": علاقة وراء شخصية مربطة بالإقطاع (العرب)، - د) "حكم أرستقراطية المدينة": بموجب رابطة الرماثة بين الجند نتيجة الفرق في تقسيم غنائم الحرب والتي تحمل لكل فرد (نماذج المدينة الهدية) مثل نمط ملبان (17). وفي هذا الموضع، فإننا في الحقيقة أمام ثلاثة أشكال (18) من الإقطاعية "الherence"، ومن بينها خاصة الشكل ذي الأبعاد الحاسمة: وهو نمط الإقطاع العربي الذي سئمهه ولا نستحب بقيته الناحية إلا في حالة المقارنة.

إذن الإقطاع هو دامًا مركب من الحقوق المذكورة بالأリアج يملك ملكه، بل ويستوجب عليه تأسيس مورد للعيش لائق به. في البداية يتم توزيع حقوق الملكية العقار وسلطات سياسية ذات أرباح من مختلف الأنواع: حقوق سلط تضمَّن العقارات مثل كنجهز المحاربين. في العصر الوسيط كانت قطة الأرض "سلاماً" أن يبني منها فاضلاً. وفي النظام المضبوط ل sistem الإقطاع كانت هذه الموارد المستأجرة للمعاقش مسجلة حسب دخلها: فهنا يسعى بإلإقطاع الترقي كان نموذجًا (16) ينتمي الأنصار في روما القديمة كنابغين أو ملوكين إلى سلالة السيد، وكانوا يعملون حتى إفماهم.

(17) الأوصاف هو شخص من الأرض، أي نفاعة من الأرض في حالة ملكية خاصة تم توزيعها على المواطنين الأحرار في بداية عهد المدينة الهليوب من طرف الفرقCLS ًئمارس حياة دائرة وقوية وروح الدفاع عنها. ولذلك لم يبق على نفاعة بعد الإقطاع في كثير من المنازل مثل إذ لئلى المورخون، في جزء كريت (Lykurg) بالنسبة المدينة سبأ، بعد الفضل لرجل القانون الشهير لكرس (18) التنسيق العادل لأقسام الأرض المعرضة للفرقة. قانون: II, S. 296ff. 104. 

- مبدأ بور ماكس في الترتيب المنسق تحت النقطة 3 (الإقطاعية "الherence") أربعة أقسام (16).

(16) "الناروصة": حيث يشترط فيه برقلوت المساكن تحت النقطة 3 (الإقطاعية "الherence") أربعة أقسام (16).

(17) "الناروصة": حيث يشترط فيه برقلوت المساكن تحت النقطة 3 (الإقطاعية "الherence") أربعة أقسام (16).
حسب النطاق الفارسي والسلجويق، أي حسب قيمة الدخل "فضة "(Asper)، وكان توزيع التابعين اليابانيين (ساموراي) حسب "Kokudaka"، لا يمكن له حق طابع الأرز، فالتسلسل نيها ينتمي لاحقاً يتبع "Doomsday Book". ولكن، يمكن أيضاً أن تكون مثيرة خاصة بالنظام المركزي لإدارة الإقطاع الإنجليزية. وبحا أن السيطرة على الأراضي هي موضوع الإقطاع، فإن كل شكل حق الإقطاع يقوم على أسس المركز. إضافة إلى ذلك، في عهد النظام الآبالي، فإن نظام الإقطاع، ليس دائماً ولا غالبًا ما يكون، إلى حكم إداري. ورغم أو كنسي كجزء من بنية الإدارة.

هذا قال الفرسان الأثراء إلى جانب فصائل الجاني شارع (21) بمصادر ربح شبه بال月中 مستلزمات الوظائف الكنيسة المدنية إلى حد ما على مصارف الربح، وفي من أجل ذلك هو الآخر ذا طابع شبه وظيفي كنسي. واستناداً على الحق الصين، توجد

(19) تعود الفكرة بأن الإقطاع العثماني يقوم على المباينات الفارسي والسلجويق إلى المستشرق جوزيف

Joseph v. Hammer, Osmanisches Reich I, S. 36-45,

في عهد سكز الأول (331-579) تم تقييم أراضي الإمبراطورية الفارسية ووضع سجل مدقق للكتابات تحت أن يفاجئ عن تقديرات كل عام. وقد أعاد كل من السلك والأنهار، إقامة نفس النظام الإقطاعي ونظام الغزاة في مصونه الأمانة. أما الإمبراطورية فقد كانت تحت (Domesday Book) حسب الديوان السني الذي كان يصدر بها نسب (Matus, Osmanisches Reich, S. 105).

(20) وصول قياس هذا الفوضى وفقًا لقرارات الحرب العام الذي كان يتبع بـ "Kokudaka" وصول قياس هذا الفوضى وفقًا لقرارات الحرب العام الذي كان يتبع بـ "Rathgen, Japans Volkswirtschaft", S. 29, 40, 513.

(21) تضم "Domesday Book"، المسما أيضاً "Domesday Book" (المستشرق أيضاً) الذي طالب بموضوع ولم يقم وفاعلية عام 1086 وصق وفاعلية إمبراطورية الإنجليز - الرسمية. وقد تقدم الكتاب الذي كان مطابق حسب المفاهيم وجمعة لالحاتمه وذلك ما نبت من جزئيات ومفاوضات للملك. وقد كانت هذه الاتصالات على الإقطاع والدرائي الأساسي تهدف إلى تعديل النطاق الذي يرفعه الملك على الرغبة كداعم للدراوي. ليس في وظيفته كذك بإقطاع. وحسب جميع في كتابه: "Englische Verfassungsgeschichte"

منح حقوق التصرف في أملاك الحاكم في مختلف أصناف القانون/ الحق. في عهد الراشبونتين (Radschputen) وكان (Udaipur) في الهند، وبالأخرى في مدينة أودايبور (Rajsath). هناك إلى آخر هذا العصر أمر بمنح حقوق الملكية والعدل إلى أعضاء القبيلة الحاكمة من قبل رئيس القبيلة مقابل خدمات عسكرية وواجب الولاء ودفع الإيجار في حالة سقوط صاحبه وفقدان هذه الحقوق في حالة عدم استمرار الواجبات. (22) وغالبًا ما توجد نفس العاملة للأرض والحقوق السياسية في اليابان اطراقًا من أملاك المجدد في المنطقة الخاضعة لهم. بها كانت أيضًا في بعض المراة مؤسسة للمستوطنات السياسيّة. ومن جهة أخرى هناك العديد من الظواهر التي تمثل الهيكل الملكي المتروفنا للإرض وتفترض أشكال "المكافحة" (beneficium) ونموذجها: يفترض هنا غالبية الأداء المساعدة في الحرب وربما الراعي في حالة عدم الاداء بالكلية غير المحدودة عادة. وحتى الأنجب الجديدة للأراضي على نمط الاستئجار في الشرق كان لها موضوعًا غرض سياسي. إلا أنها لا تُبنى دالة مفهوم "الإقطاع" طالما أن الارتباط بخلاف الولاء الخاصًا جداً بالتبعة غير موجودة.

يختلف الإقطاع عن "مصدر الريخ" - كـ مستر فيها بعد، وإن بفائوت معين قانونيًا أيضًا. هذا الأخير يتمثل في مكافأة غرض خاصية للوراثة لصاحب مدي

(23) حسب ما جاء في دراسة ماكس فير حول الهنود (20), ص 131، تمكّن الراشبوبين منذ القرن الثامن إلى التحول على مكونة السياسة في عدة أجزاء من الهند وخاصية في بدورهم في المملكة مع الإمبراطورية البريطانية. وقد قام القدوم جيمس تود (James Tod) عام 1827 ووصف نظام الريخ وتقسيم الأراضي العام على نظام العشيرة القديم (Mewar أو أودايبور (Rajsath) أيضًا). تود (Rajasthan) بس 133، ص 148.

(24) من المحتمل أن فير يقصد هنا عزم اليابان واتساتها من طرف قبيلة اليابان (Yamato) (Rathgen, Staat der Japaner, S 32-35). وتستند هذه السلاسل المعيارية قانونًا إلى: 300-645 مثلاً بستمرار سلاسل أخرى، أي بالطريقة السياسيّة والاقتصادية.
الحياة مقابل خدمته الحقيقية أو الرهينة حسب نوع الدخول للوظيفة. ولذا فهو لا يعرف مثلًا في الغرب في بداية العصر الوسيط (كما يؤكد²⁵ على خلاف الإقطاع "حالة السيد" حالة النقص من أجل وفاة السيد) ولكن كانت "حالة الرجل" أي النقص من أجل وفاة المتعة بصدر البسيط طبيعة في حين أن الإقطاع غير الوسيط لا يُعتمد في أوج العصر الوسيط إقطاعًا كاملًا. فالدخل الناتج عن مصدر ربح لا يُملك كحق خاص ونًا "يسعمل" فقط اعتباره مصدراً لل"وظيفة" وليس للمستحق (وهو ما دفع الكنيسة في العصر الوسيط إلى استخلاص بعض النتائج منه²⁶) في حين أن الإقطاع يبقى حقًا خاصًا بصاحب خلال هذه العقد التي تشمل الإقطاع لأنه مرتبط بعلاقة شخصية حميمة غير قابلة للتصرف أو التقسم من أجل الضرائب. في غالب الأحيان كانت تؤخذ مصادر الوراثة بما على المتعة بصدر البسيط أو تحديد أقسامًا من دخله. أما صاحب الإقطاع فعليه دائمًا دفع الموارد المتعلقة بالوظيفة من حسابه الخاص غير أن مثل هذه الفوارق لم تكن في الحقيقة شديدة الحدة. فهي ملموسة مثلًا حسب هذا النوع في القانون التركي وكذلك أيضًا في القانون الياباني، وسرى حقًا فيها بعد أن كلاهما لا يمثل فعلاً حقًا "للإقطاع". وكا رأينا من جهة أخرى²⁷ أن عدم توريد مصادر البسيط كانت غالبًا وهمية وأن أمثال مصدر البسيط دُفع على الأقل في جزء منه (بالإضافة إلى عدد من مصادر البسيط الفرنسية) إلى حد أن الورثة تحصلوا على تعويض لفقدانهم دخل هذه المصادر²⁸. أما الفارق الرئيسي فهو في موضع آخر: فقد كان صاحب مصدر البسيط كالمستحقة التي مرّت على جميع ما تبقى من مصادر ربح تابعة للسلطة

Statz: Eigenkirche, S. 30, und Lehen und Pfründe, S. 244ff.

(25) المقصود هنا هو:

QLصت الكنيسة في القرن الوسيط حزامها المفاوضة في الوصاية بالنسبة لما ينجز عن مداخل الكنيسة من أرباح. ومن المت预报 أن تعد هذه الأرباح لصالح الكنيسة أو الفقراء.

(26) أصر النص السابق حول سلطة الأمراء (Patrimonialismus) على روبرت هولتزمان (Robert Holtzmann) الذي ينص إلى ماكس فيزر في تفاصيل حول شراء المناصب الفرنسية وورثتها خلال النظام القديم للحكم أن الملك في حالة عزل فاضل مثلًا من منصب "وجب عليه أن يدفع هذا الأخير جميع مستحقات التأبه هذا المقص" ولكن بدون الإشارة إلى طالب الوصاية الفرنسية في هذا الإطار. غير أن هذه المطالبة تبدو في قول هولتزمان موجودة ضمنًا بصورة غير مباشرة حيث يكون التصرف فيها خاصةً لصاحب المقص وورثه.

(27) المقصود هنا هو:

ابرز بالمحة من أسائل الورث الأجلة في هذا الإطار. غير أن هذه المطالبة تبدو في قول هولتزمان موجودة ضمنًا بصورة غير مباشرة حيث يكون التصرف فيها خاصةً لصاحب المقص وورثه.

Holtzmann, Französische Verfassungsgeschichte, S. 344ff.
الوراثة/ الإمارانية، أي منتهع بسيط أو منتقع ذي واجبات حكومية معينة وشيقة
إلى حد ما داعمًا بالوظائف البدوية. على عكس ذلك، كانت العلاقات الحالية
عن نظام الحكم الوراثي/ الإماراني بأكمله بالنسبة لصاحب الإقطاع الحرم منتجة
حسب قانون الواجب والشرف. فقد الإقطاع فرض في مرحلة تطوره القروي
على ما يبدو أن العناصر نافذًا: فمن جهة فرض أقوى علاقات الولاء الشخصية،
وهذه غاية أخرى ضمن عند تحدد الحقوق والواجبات وتعيينها بريطها
بمصدر معاش محسوس، وأخيراً بضغط ضمان وراثي للملكية بطريقة غيرية. فإمكانية
"الوراثة" كانت حيث ما زال الحفاظ على المعني الأصلي للعلاقة قائماً ولست مجرد
unu Wentieth عادي. وكان يجب على المشير الوراثة حتى يسند له المطالبة بالإقطاع
أن يكون مؤثرًا شخصيًا لخدمات الإقطاع. إضافة إلى ذلك وحسب عليه الإتزام
شخصيًا بعلاقة الولاء، مما يجب على ابن صاحب الإقطاع التركي أن يفعل لدى
السلطان الاستبدادي وعملائه (Beglerbeg) في الوقت المناسب.
إذا ما رغب المشير الغربي في فرض مطالبه، وجب عليه أن "يطلب السلاح" هل استغلال الإقطاع من طرف
صاحب وسيلة بعد تقديم "اللواة" (Kommendation) والقيام بالقسم (Homagialeid).
ولكن كان السر ملزمًا بقبول علاقة الولاء إذا أثبت الكفاءة،
إلا أن هذه العلاقة في حد ذاتها كانت ذات طابع عقدي قابل للفسخ للحل من

(20) لا يمكن لابن "صاحب الإقطاع" التركي "كي جاء في المصطلحات الحرة" التحالف على
البرات (Berat) جديد إلا بعد وفاة أبيه في غضون سبع سنوات مع إثبات سن البلوغ وتقديم
خدمات الماضي لسلاطين لدعم صاحبائه واحترامهم.
(21) وفقًا لتعليق الكتب الإدارية للفترة (Berat) في النص المطول. هذا ويمكن أن يبين المقالة توزيع
جزء من الإقطاع الصغير بدون استشارة السلطان، أما في الحالات الأخرى، بيتم تجنب تدريب
صاحب الولاء على طلب "بركات" giảiة لدى السلطان في الباب العام، وقد حددت ترتيبه توزيع الإقطاع
v. Hammer, Osmanisches Reich I, S. 337f.

أما الدراسات الحديثة فتحدث عن "نظام الأراضي" وليس عن نظام الإقطاع. فان مثلًا:
Klaus Röhborn, Untersuchung zur osmanischen Verwaltungsgeschichte (Berlin, New

(30) كانت الرغبة في طلب الإقطاع (وصم كلمة "muten" رغب في الشيء) حسب القانون العربي
للإقطاع طلب صوري للحفاظ على إقطاع ما، وهذا الطلب يمكن عادة بعد تجديد الإقطاع سواء عن
طريق الفعل إذا ما توفي صاحب الإقطاع (Herrenfall) أو من ورثة الفعل بعد وفاته (Kommendatur).
"Homagialeid" و "Kommendation" و "Investitur" يعنى بالتعاون

432
طرف المقطع في أي وقت تخليله عن الإقطاع. كما أن التزامات التتابع لم تكن اعتباطية ومرقطة من طرف السيد، بل كانت تضم جملة محددة من الواجبات التي يتضمن عليها العقد والذي كانت ذات طابع ولايتي وخارجي وربط كلا الطرفين بقانون الشرف. فكانت نعجة المسماة وضمان الإقطاع مرتبطا بالعناية الشخصية الموجودة بصفة محسومة مع السيد، وكانت هذه البنية متطورة إلى أعلى درجة في إقطاعية الغرب، في حين أنها تثبت مثلًا في نظام الإقطاع الشرقي ذات طابع وظيفي مقدر للأرباح فقط نظراً لعنف السلطان الاستبدادي وعملاه إزاى حقوق الشوؤون (Prädenbal) للإثر، ورغم كل الترتيب الملكي إلى حد كبير.

لا تمثل الإقطاعية اليابانية المنقق الكامل للإقطاع 1. فلم يكن الدايما (Daimyo) تابعاً لإقطاعياً بأنّه المعنى، وإنما ثابتاً له حتى معين من المحاربين والحراس في خدمته وقسم ثابتاً من الضربات، كما يمكنه في المنطقة الهابطة لتسير الإدارة والقيام بالقضاء والإشراف على العمل العسكري حسب الطريقة التي يتخذه حاكم البلاد ولكن فعلياً ب اسمه، غير أنه يمكن أيضاً نقله إلى مكان آخر إذا أخطأ، خرج على القانون، والدليل على أنه لم يكن ثابعاً حقاً عادة (Fudai (ال") في أن التبعين للشواعون، في صورة ما إذا منحوا سلط الدايما (ال") حيث إذا حدث دون "تسيمه" ليس من أجل تبعينهم الشخصي، وإنما فقط للاعراض السياسية. 2. ولكن من خلال هذا الوضع يضح أيضاً أن السلطة المنحية هم بمزينة وظيفة ليست إقطاعاً. فقد مع الشواعون على التبعين وربط علاقات حماية أو تبعية فيها بينهم وكذلك القيام.

(31) في الفضل اللاحق حول الإقطاع الياباني (ال) ص 392، السطر 12، يصف فير إستادها إلى Rathgen, Japans Volkswirtschaft, S. 35-41، الطروح تحت حكم شواعون (1603-1867). وقد سنت أهم قوانين ورسوم الشواعون التي تم الإجابة هنا منذ النصف الأول من القرن السابع عشر. (32) كان أولئك الدايما العسكريون والأخوة الذين بقوا أوفياء لسلالة توكياوا خلال العمليات من أجل السلطة في القرن السادس عشر يسمون "فوداي - دايما" أو "التابعين القديم" لذين الأمير، وفي Yoshida, Staatsverfassung, S. 64، أغلب الأحيان كانوا من الأرباء للعائلة الحاكمة. فإن: ...
باتفاقيات مع الخارج أو شن حروب أو بناء قلعة ـ كما كان ولا يهم مضمنًا عن طريق نظام Sankin Kōdai (وأي إقامة المستقل في العاصمة) ـ أمرنا الساموراي من جهة أخرى، فقد كانوا ينتمون لجيش خاص، وإن شخصيًا أحرارًا، لكل من الدايماي أو الشوغون نفسه، وكانوا يتمتعون بقبة معاهد من الأزق في نادر الأحوال بقطعة أرض ـ إن نتيجة للالتزام الإداري بالممارسة أو خدمات حكومة سامية في البلاط تولد هنا كما في العصر الوسيط الآسيوي إلى عهد فعلي، مما جعل وضعهم الاجتماعي مختلفًا تمامًا عن المتعاقب الصغير الذي يقضي معاشه في البلاط في بالأسهم على الأقل خمسة أقدام في الوفي ـ حتى يستطيع الفعل إلى درجة الملك الوريث لوظيفة في البلاط. فقد كانوا إذن طبقة من الرجال الأحرار الذين قسم منهم في الخدمة العسكرية وقسم آخر في خدمة البلاط، ولم يكونوا إقطاعيين، بل أصحاب مصالح مكانتهم أولئك المستقبليين الإفرنج أكثر من رجل الدين في العصر الوسيط الإقطاعي. إن أنشورة العلاقة بالسيد الشبيبة بثقة الإقطاعية الغربية، بل توفيّها شدة من حيث الشعور الفراسي بالإحساس. تعود إلى الأصل إلى تبادل علاقة التبادل الأثنائي بين الولاء ومفهوم الشرف الطبيعة والروابط، أثناء الأزق الاستثنائي للاستقلال العسكري الإسلامي فيمكن شرحها أخيرًا، كما أثبت ذلك بيكرب قبل وقت وجزء من خلال مرجعها إلى أجر الجند.

(33) كان الدايماي (Daimyō) لشوغون يبحث لا يمكن أن تصدر أوامر الحظر إلا من طرف الشوغون. ولذلك تم إصدار الأخطاء في أغوار الألفاظ "(من قبل الدايماي) في النص Ruthgen, Japanes Volkswirtschaft, S. 36 المرجع. نجد قائمة أوامر الحظر لدى: 36

(34) ينتمي واجب الإقامة في مدينة Edo، وهو حكم شوغون، تكواها "Sankin-Kōdai"، و"Ruthgen, Japanes Volkswirtschaft, S. 37، أو (Ruthgen, Japanes volkswirtschaft, S. 37) في المراجع المعاصرة (انظر: 61)، وهذا النقل الأوليمن تمت هنا تبنيته بعد المدلي، فيما يخص واجب الإقامة.

(35) من ماكو غيرها فكة: "تبني ماكو فيت عناية بربة"، التي تقول بأنها يمكن للساموراي أن يتنقل عن حالة بحرية وولاية له وأن يتنقل إلى خدمة سيد آخر وحتى نجاحهم تمامًا من مقام الساموراي. خلافًا لذلك يطلق البحث الشمالي من فكرة عدم التنقل عن علاقة الولاء. أما بالنسبة للمسائل حول الوظائف السامية في اليابان، فذكر التحفظ الساطع ص 287، 4، الفصل.

(36) وفقاً لأي الساموراي البسطاء الذين كانوا يقومون بالحارسة في فرض الحاكم فقط من الأزق، وذلك تتعلق الأمر بما يسمى "خدمة من أجل الأزق" وليس "خدمة السفر" كما جاء في النص المتعلق.

(37) المصادر هنا هو مقال كارل هัวيتس بيكرب (Carl Heinrich Becker) بعنوان "Steuerpacht und (37)
وضريبة الاستجار. فقد كان الحاكم المقدس مجرد من جهة على إعطاء أوامر للمجندين المرتزقة بسحب الفقراء من التابعين. ومن جهة أخرى كان مجرد بقوضي /تكليف الموظف العسكري (الأمر) بالهبة المستقلة عنه والتي هي في الأصل خاصة بموجب الضحى (العامل) - بل وتطابق النمط المعروف لدينا من تقسيم النظام في حكم الأغنياء - مقابل أجر ثابت. ولذا هناك ثلاث وقائع مختلفة: 1. التكيل، أي استجار ضحى القرية أو الدائرة إلى "مؤجر ضحى" (المؤجل). 2. الفضيحة، وهو الإقطاع أو الحقوق المستأجرة على الأراضي (وتنصت سوابي - في سوابي الصغرى) لبائعين من ذوي الفضل أو الذين لا يمكن الاستغناء عنهم، وآخراً. 3. الملك الخاص لناس الأجراء المتأخرة بالنسبة للأمراء والجند، والذي يُجاز من قبل هؤلاء، وخاصة من الماليك، كضياع أو ما يدفع من قبل الزعة من ضحى، (Beneficium)، فقد أصبح صاحب هذا الممارسة من جهة بالقيام بالخدمة العسكرية كجماد، ومن جهة أخرى نظرية على الأقل، سنسلم الفائض من الضحى الذي يتجاوز أجره العسكري. وقد دفعت أحوال النهب العشوائي للزعة بهذا الصفة من طرف الجنود الذين اشترموا رغم ذلك الفائض من الضحى إلا أن الأمر نظام الملك في أواخر القرن الحادي عشرbindet اذ ينفي في محلة الإصلاح، وقد تمت �لبيات الموافقة في الصد حسب ما جاء في مقال يلبي بحيث فتح فلقة تكيليها في يلبي إلى جانب الطريق المطلي لنقل الحرف العربي.

(38) كان استجار الضحى، أوما يسمى "التكيل" (الذي يُحيط بالسيدة بمجردة الصغرى). وكان "ائزج" (نجس) من الخواص الذين يbildung الضحى من الأراضي التي تأتيهم من الدول ودروعها. "ففيش" (الدوري) في أواخر العهد الروماني (Emphyteuticarius)، قاله: Becker, Steuerpacht und Lehenswesen, S. 85.

(39) "القطاعي" (لى "فلفة" في الفعل "الكردستاني" الحرف العربي التي تعامل على الموسم الهجرعركسي الرازي، وهو يرتج عنه بالدمية في العراق بكمية "سوافي".

(40) في الدول العربية عملية الاستجار. ويقصد منه أولاً "الأجر" (لى "اقتصر" لى الدياجية "الرازي" الحرف العربي الذي يست氐غه خاصة للاستجار مقابل مصلحة أورشل. "ففيش" (الدوري) في أواخر العهد الروماني (Emphyteuticarius)، قاله: Becker, Steuerpacht und Lehenswesen, S. 85.
عشر إلى التخلي عن الفائض من الضرائب أولاً في أسيب الصغرى التي كانت تحت
نفوذ السلاجقة. ودفعه عائلاً إلى الجند والأمراء كأبراج مقابل الالتزام بالخدمة
العسكرية، وهو ما اتبعته سلاطة الماليك المصري في القرن الرابع عشر حيث تَبَت
نفس النظام.41 وينمو المصلحة الخاصة الناتجة عن التحول من مستأجري الضرائب
أو وكيل عنها إلى جددي صاحب ملك تحسن وضع البلاد بالنسبة للرعية ومال
النطاقين بين الجيش وبيت المال. وقد كانت أرباح الصاحبة العلوية تحترم نظام
الأرباح العسكرية. وتختلف هذا النظام العسكري للأرباح والذي يعود أصله إلى
تدوير نظام الضرائب وأجور الجيش في ظل حكم منظم لتمديد في
 saksa السياسة الميالية، تماماً عن نظام الإقطاع الزمني على الاقتصاد الزراعي
والتجاري. كما تتفق الإقطاعية الشرعية بالخصوص إلى كل ما ينتج عن أخلاءات
التبعية: أهتمها في الولاء الخاصة والشخصية، في حين أن الإقطاع الياباني القائم
على أخلاقيات التبعية الشخصية فحسب يتفق هو الآخر إلى البيئة الأساسية الممثلة
في المملك (Benefizialwesen) فالمملكة المعروفة بقانونREN (Benedizialwesen)
والذي يمثل الخصوصية الأساسية للإقطاع الغربي.

كان الإقطاع الذي نشأ كظاهرة شاملة على نطاق واسع في جميع أشكاله أولاً
ذا أصل عسكري، فقد كانت أرباح الإقطاع التركية مرتبطة بإجابة الإقامة وتعتبر
في مرحلة التوسع الكبرى لسلطة ممثة إذا لم يكن صاحبها خلال سبع سنين
بالخدمة العسكرية، كما كان اختيار المشرحين إلى الإقطاع مرتبةً إلى حد ما يثبت
مشاركته الفعلية في الخدمة العسكرية.42 وعادة ما توظفوا في أخرى

(41) الوزير السلاجقفي نظام الملك عام 1087 بأمر من النظام القديم لاستئجار الضرائب
وأدخل عليه نظام الإقطاع العسكري. وفي مصر فرض هذا النظام نفسه عائلاً من خلال السلط
Beccker, Steuerpacht und Lehnwesen, S. 89ff.

(42) عرفت الإمبراطورية العثمانية أكبر توجهها بعدة من القرن الخامس عشر إلى النصف الأول
من القرن السادس عشر، خاصةً في عهد سليم الثاني (1520-1566). ونجد هذه المعطيات التي
ذكروا ماكس فير لدى

(في الشرق والغرب) لإنشاء جيش من الفرسان مكون من مهارين جبهة بنفس السلاح ومدربين بصفة متواصلة ومتحمسين من خلال تنشيطهم بقيم الشرف التي تذكر قدرتهم العسكرية وخوضهم لنهجهم خصوصاً تأكيدان من جهة للجيش المكون من متطوعين أحرار ومن جهة أخرى تأكيد أيضاً في بعض الحالات لحصول الملك كارلزاتين، فالقطاع الفرنسي نشأ أولاً على أراضي الكنيسة العثمانية (Trustin)، وكذلك هدف القطاع التركي لمكن قائمة في مناطق المستوطنات الفلاحية العثمانية (بالأنغول)، وإنها كأملاك مستقلة من طرف أمهاء على المناطق المحتلة في بعد (مثل البلقان وبلاد الروم) (42). وكما كان أجر الجندي في دول الساحل أو الدول الداخلية ذات الاقتصاد المالي كان أيضاً أجر جيش الإقطاع في الملكة الداخلية القائمة على الاقتصاد الزراعي، حيث جاء هذا الجيش في المقام الأول عرض الجيش العام/الشبي، وهي وظيفة تقبلها نتيجة للطلب المتزايد للفد العاملة من جهة والتوزيع الكبير لمنطقة الفنوج. ونمو السلم في البلاد

الذي نقل الصرصوس القانوني لعرض الاستجارة، فيما تمسك الترشيح لقطاع الأند/الريفة

Benedicialwesen (43) بدا السجال حول أصل القطاع الفرنسي منذ صدور دراسة روث عام 1850 في مجلة الدراسات العثمانية للمؤذن الوسيط الذي أشار إلى أن الاستعدادات الاستثنائية والتاريخية كانت عنها، في حين يطلب روث من القول بأن الحزام المنظمة لقناة النبوغ كانت قد تُبنَى كنماذج على الجهد الرادف بدات في هذه الفترة (Karlmann) (توفي عام 154) وبينين (Heinrich Brunner) (توفي عام 168)، و(Georg Waitz, Deutschen Verfassungsgeschichte III،) عن الفكرة بأن هذه الحزام جرت منذ عهد هود كارل ماريل (توفي عام 74) وأي النجاح الذي حقق على العرب فيها بين 737 و 737 راجع هذه المواضيع، وهذا يبقى غير رأي ما توصلت إليه البحوث الأخيرة مسبوقة في نفس الوقت في هذا المجال، الذي أدخله روث (Roth, Geschicht des Beneficialwesens, S. 313)

ولIndustry (44) منذ الغزوات العثمانية عام 1353/1533 مثل منطقة رميلين في الجزء الأوروبي للإمبراطورية، واعترفت المنطقة "ملك غزوة شمل الغزوة الشرقي" يمكن توزيعها كنماذج، أياً دخالتها غزوةً ما كان يقوم بها الرياح الساحر (von Tischendorf, Lehnswesen, S. 351،)

هذا وقد كانت هبات القطاع طاغية في منطقة رميلين، وهو يعني أن الفارس الذي كان

بمثبته بضغط تيار (Timar) يتمتع بنصاً كبيراً من الأرض وجبه عليه المشاركة في كل شيء في حين أن أصحاب الإقطاع

الذي قدم في الأراضي لا يخطر إلا بجاهزية للنواحي العسكرية، وتظهر الإحصاءات التي وضعها هام أن 9274 فارس من أصحاب القطاع في رميلين كانوا مسبين مقابل 3711 من منطقة الأراضي

v. Hammer, Osmanisches Reich I, S. 372،

والرجوع المذكور، الجزء الثاني ص 49، 255. 437
وتزايد استغلال الأرض تقلص التعوّد على خوض الحرب لدى جهور المزارعين وكذلك على إمكانية التدرب على السلاح، وخاصة لدى المزارعين الصغار لدعم الاستعداداتهم اقتصاديًا في الغزو العسكري. فإفلاس كاهل الرجل بالعمل المزارع (Schollen) الذي كان في الأصل من مهام المرأة، جعله اقتصادياً إن صُحّ التغيير، أي "ثابتًا مثل الصخرة"(45)، أما النفاوت المزارع للمالك لامرأة عن طريق تقسيم الأرض وتركازها، فقد نجح النفاوات في التحديد والقدرة الاقتصادية عامة للتجزئة الذي لدىbash أحد الصغار المزارعين الذي تقوم عليها أساسًا كل جيش شعبي/ عادي. مع العلم أن مثل هذه الغزوات في مناطق بعيدة جداً على حدود إمبراطورية كبرى لا يمكن لهذه الأسباب القيام بها بحشد من الفلاحين مثلها هو الحال أيضًا بالنسبة للقيام بتوشّطات كبيرة وراء البحر بحشد من الوطنيين. فكا يقوم الجيش المرتزق الذي عوض جيش المواطنين بتمرين المحاربين الحرفيين عوض الميليشيا، يتم التحوّل أيضًا إلى الجيش المستأجر لما له أولاً من كفاءة عامة وتوزيع في النسخ: في البداية كانت الحيل والأسلحة في الغرب من لوازم التدريب، ولم يكن التجهيز الذي سورى نتائج لكونية المعهد، فلا تمثل خروصية نظام الإقطاع المكمل في النداء إلى الشعور بالواجب، وإنما إلى ما هو أرفع، أي الشعور بالآخر الطبيقي الصادق من شرف السابق كمحكم لسلاوك. فشعور المحارب بالآخر وولاء التابع مرتبطاً بشعور الكرامة العريق لدى طبقة الأسيدي وعاداتهم وكذلك، يرمي النبيلس الأفام إلى دروسه المعنوية التي توجهها نظام الإقطاع المكتمل يمثل في تكوين قاعدة من الفرسان المحترفين - على عكس "شاو" الإقطاع المكتمل من الأنصار والفلاحين - (46)


(46) بعيد ماكس فيبر في هذا الموقع على الفكرة الشهرة لـ هاينز براينر القائلة بأنه المحتل أن تكون هناك علاقة وثيقة بين التدّرب على الحيل في الحكم الفلاحي ب,linea ونشأة الإقطاع. فالم: Brunner, Reiterdienst, S. 1-38.
وجنود الإقطاع الشرقي القديم - وهي من العناصر المحددة - يخلق نظام الإقطاع مواطن عيش تكون قادرة على التجهيز الذاتي والتمرين المعتق علية على السلاح حتى يجد في خوضها للبحب من أجل شرف السيد شرفها، وفي توسع سلطات القوى في تزويدي أبنائها بإقطاع جديد، وتترى بالخصوص في ضياء سلطنة الشخصية السبب الوحيد لشرعية ملكها الإقطاعي الخاص، وهذا السبب الأخير يبلغ الأهمية في مرحلة التحوّل نحو نظام الإقطاع هو داعيًّا وقبل كل شيء أهمية فضول من حيث تقبل من مجال الأصلي، أي الخدمة العسكرية، إلى الوظائف العامة، فالمُحكم يبحث مثلًا في اليابان عن طريقه في التخلص من سلالة الدولة الكارولينمبية ككل، والتي سبعت الحدث عنها في إطار (47)، أما في فرنسا، فغالبًا ما أجهزت حاولات الدولة الإمبراطورية لتحديد ماما الوظائف من خلال نظام التحلي (Missische) للحفاظ على السلطة، ولكن أنتهت المرحلة الحاسمة في صراعات كل البناء من أجل السلطة العليا في عهد البرؤوليجيين بفضل اليد الحديدية لأهند الموظفين السابقين، إلا أن سقوط النظام المتروك حين هذه السلالة آل إليه (48)، وقد أدى التحوّل حتى لاستعمار الوظائف في عهد كارولينجي إلى

وحسب هذا القول فإن هجوم السربان العرب في القرن الثامن جعل التدرب على الخيل ضروريًا بالنسبة لطبيعة معركة من الجرعة.

(47) من خلال قوانين Taiho التي صدرت عام 702، حاول إمبراطور اليابان إزالة مستوى السلاط، وذلك بتعيين الملك الأصلي يقوم بتوزيع الأراضي بصفة رسمية على موظفي حسب Rathgen, Japan: Volkswirtschaft, S. 18, und Hall, Japanisches Kaiserreich, S. 55f.

(48) منذ المهد البرويلياني حاول الملوك الإفريقيون توسيع نفوذهم عن طريق مجمعى من طرف الملك، وحوالي المبولي كانوا أشخاصًا غريبين من قبل الملك — غالبًا من أوائل البحب — وقد أعطى لهم نفوذ كبير ووضع على دمجهم حالة خاصة. فكان من مشروعيهم أن يحكموا نهاية ميزانيات أو أوقاف تحقي في قضايا خدمة. ولكن لم تتميز هذه البعثة بشيء منظمة إلا في عهد كارول ألمان، فإن: Dahn, Germanen VII, S. Abt. 2, S. 482-251

(49) بعد تومي I ملكًا على الإفريقي عام 623 سلمت وظيفة الشرف على البلاط إلى Deogbert I الذي قوي نفوذه في الزمان. بعد وفاة الملك Amulfinger في عام 737 في العرش شارك في رحلة قصيرة حين أفرت كارل مارتل Thuderich IV في البحب، وبموافقة البيضا زكرى تم اختيار ابن كارل مارتل الصغير ملكًا للإفريقي خلفًا لـ Sheldon Reilly
استقرار (نسيبي) بل تم فرضه بداية من القرن التاسع بعد أن استعمل الكارولينجيون تابعهم كقوة مضادة ل"أنصار" المروفيجيين وبعدما لم يقي سوى إرباك الأرخبيل الشخصي الوثيق لجميع أصحاب الوظائف بالحاكم خلال حروب أشياء الملك بولاية الخلفاء كضمان لشبه العرش. وعلى عكس ذلك، كان خلوك نظام الإقطاع (الصيني) الذي ما زال الأباء ينعمونه باعتباره حق الراشدةقادس، الذي وافق تطوره منذ ذلك الوقت بصورة في نفس الاتجاه، راجعاً إلى نفس السبب الخاص بإزالة وظيفة الإقطاع: أي إعادة وضع السلطة بأكمالها في أيدي الحاكم. إذ إن الفساد الكبير المطال على الأراضي الشخصي للتابع على الشرف يتم اكتسابه في حالة اكتيال نظام الإقطاع باعتباره الشكل الأكثر للأمر مزية السيادة المتمة عن طريق التقليص الهائل لفوائد الحكم على تابعه.

في البداية لا يوجد سوى "نظام ردع" محدود للسيد إزاء تابعه، والسماح الوحيد للمراجع من الإقطاع هو "جناية" Felonie". أي عدم الوفاء بذل تابعه عن عدم القيام بدفع الأموال. وهذا المفهوم يبقى ضابياً جداً. هو عادة ليس في صالح استبداد السيد. وإنما في صالح التابع ومكانه. إذ حيث توجد عرقية بمقام المحكمة ملهمة بذل تابعه كمشاركين في التحقيق، وربما لذك كمضتديين في الدفاع عن مصالح الإقطاع (كما جرى في الغربية)، فإن العمل بالقول الخيار هو الصحيح: إن السيد قوي، أمام التابع بقدر، ولكن ضعيف أمام مصالح المجموعة، وإن له حاجة إلى مساندة بقية التابعين أو إلى تقبلهم على الأقل حتى يمكنه من مواجهة أعداءه بدون محاضرة. فطبيعة علاقات الإقطاع باعتبارها علاقة قوية وقائية خاصية

Mülbach, Karlinger, S. 23. 57 (Chiderich III =

الثالث) عام 751. ق.م. (50) مع إزالة نظام الإقطاع في الصين جداً من القرن التاسع في الصين، تم إزالة نظام الإقطاع في الصين بعد انقضاء منERYN

(51) كانت قصور الإقطاع معنوية contracting際に جميع الخلافات الهامة بين صاحب الإقطاع وتماسكه وكذلك بينه وبين التابعين. وكانت عملية التحقق في القضايا الإقطاعي نادرة جراء هذا، فقد، لكنه، ثم وفقاً لرأيه، أن صاحب الإقطاع قمع بإمكاني كل الحماية - بدون استثناء من طرف المطلوبين: أما صاحب الإقطاع فقد تم تعويدها إزاء رئاسة الجملة فقط. فهي حين كان

440
تفترض أن استبداد السيد قد يؤثر سلباً جداً على علاقاته بالآخرين. وقوية الشعور بهذا التحدي الأهم لنظام الردع لدى السيد إزاء التابعين له أكثر فأكثر حينه يلعب نظام الردع المباشر من طرفه على الناس التابعين للإقطاع. أما على مستوى الإقطاع الذي اكتمل تطوره فهناك "تدرج هورم" في معني أن أولاً حينها تكون حقوق الإقطاع المستحيلة، ثم الأخض" تلك الأراضي التي وقع منها طرف هورم (الملك) يعتبار مصدر السلطة، قائمة لواصلة الاستئجار كحقوق كاملة. وثانياً فيمعنى التماثلي الاجتماعي حسب مة الشاكس (Heerschild-Ordnung) (52) القسم الذي يلاحظه أصحاب البقاء انطلاقاً من أهمية بتبعها أسمى مفعول في عملية الاستئجار. ولكن قبل ذلك كانت درجة العنف المباشر من طرف السيد على الخاضعين لأتباعه من أصحاب الإقطاع ذات إشكال صعب لأن العلاقة بين التابع والخاضع له كانت كأنه علاقة قطع ذات طابع شخصي وذلك لا يمكن إزالته بصفة عادية إذا ما حدثت جنابة من الطرف الأول على أصحاب الإقطاع. فقد وصل نظام الإقطاع التركي في عهده الكلاسيكي (53) إلى مرتكزات قوية من خلال "Sal-التنظيم الديني والإقطاعية وكما يقدم إضاءة إزاء الباب العالي. فالتحفاظ الغربي: "va Fide Debita Domino Regi بالتابعين (Homagialeide) (54) الفصل في الولاء (Konrad II) (55) في مدة الشاكس (قانون الإقطاع 71، التوضيحات الأولى حتى الإقطاع.

(52) يصisin الطعن في البدائل التاريخية للإقطاع، نجد في قانون كونراد الثاني (Eike von Repgow) (ال القسم هو "الشرع الجنص" في مة الشاكس، 2، إيك فون ريجوس (الذي يعود إلى فترة ما بين 1220-1235) والذي تم في تحديات الموطن توزيع الإقطاع. وحسب النظام التعريدي المحدد على أي تابع قبل الإقطاع من خلال المعرفة العسكرية الشهيرة وأوتي دونها. فعندما يجتمع المطلق الأول بينه رجل الدين والآباء (في المرحلتين الثانية والثالثة) ثم الرجال الأخير (في المرحلة الرابعة) وتمكن التدفق إلى المخلاف شبه الأسرة حواريا، كلهم تابيع (في المرحلة الشرسة) وذلك إلى حدود المثليين في squeeze السابق الذين يصبح تورين (في المرحلة السابقة).

(53) يعد تاريخ المملك الكلاسيكي للإقطاع الجنبي في البحوث الحديثة من نهاية العقدين الأخيرين من القرن ماز، Osnamisches Reich, S. 113f.

(54) يعتبر القول عن نمط الثوابي الدوني بالولاء إزاء كبير الإقطاعيين (Liges Herrn، c.55,3,1114-1118) ومحمد الشرعي الإنجليزي في حكم الملك هنري الثاني (868-1100) وبراكتون (1190) وGlanvill رجلًا القانوني الذكر، رسائل ساقيان في رواية وصياغة هذا القول، مع العلم =
الدوليين لم يمنع التابع الدوني، حتى في الحالات التي حدثت فيها "الجانية" بكل وضوح، أن يفع في صراع داخلي/ أزمة ضمير على الأقل بين واجب الوفاء لصاحب الإقطاع الذي يشبه وأمر الإيفاق الصادر عن صاحب الإقطاع، ولكن يبقى من حق دليلاً الثبوت الشخصي في إذا كان صاحب الإقطاع السامي هو الآخر وفاً بعيداً. أما بالنسبة لمركزية التطور في إنجلترا فكان الأخد بنظام ويليام الغازي من "مجد" الماحد: هذا النظام الذي يقول بأنه يجب على جميع التابعين الدوني الحكم بمفتي قسم وأن يعتبرا أنفسهم ملكاً له، إضافة إلى أنه من حق جميع التابعين الدوني اللجوء مباشرة إلى ملك الملك في حالة عدم سلامة الدعوى من قبل أصحاب الإقطاع وليس (كما هو الحال في فرنسا)

(50) إتباع الطريق الرسمي لجهات القضاء في الإقطاع بحيث لا يمكن أن يصبح هذا "الدرج" الهرمي للإقطاع، كا هو الأمر غالباً، طالما أن التدريس لتأديب الفقراء في مواضيع الإقطاع فدق كان الحال في النورماندي وإنجلترا، وكذلك في الإقطاع الفرنسي كالأتي: أن الرابطة السياسية الإقطاعية تجر إرجاعها للأراضي التي تم غزوها، وهو ما كان حاسياً على الإطلاق بالنسبة للتنظيم الصامد والثابت القوي بين السيطرة وتابعيه - وشبيهاً بما وضعته ملك النشاط من نظام هرمي ضعيف القضاء في مناطق التغيير. ورغم ذلك لم يزل ماماً ذلك التأديب المفرط لدى التابعين الدوني. وهذا السبب إلى جانب أسباب أخرى ليس من النادر أن تظهر محاولات تسعى إلى حصر

= أن ماسك فير بعيد علينا قول الأخير بصحيح العبارة. وقد وصل هذا القول إلى فرنسا في عهد الملك


(55) كان الحق الفرنسي في العصر الوسيط يسمح إلى حدود القرن الثالث عشر للشافعي أن يشعر "hochrechtliche Gerichtsbarkeit" في الحكم بمرور القضية على حكم الإقطاع الذي يتعين عليه "حکم الملك الأم"، وأن يتم إدراجه إلى "حاكم الملك الأعلى"،("ländrechtliche Gerichtsbarkeit"

(56) قامت مكة المحكمة الملكية باعتبارها الجهود العليا مباشرة بعد جميع محاكم الإقطاع على القسم العام للإقطاع الذي ضم لأول مرة ويليام الغازي في الأصل من آب/أغسطس 1086 في مدينة Writ-Procees سايلربري في إعداد جميع أمر الإقطاع. ويعدون ما يسمى "المنطقة المحكمة" تابعة إلى الملك ملك الثاني (1154-1189) في تجديد، فكانت المحكمة الملكية من جمل جميع القضايا المتعلقة بالأعمالolta إلىribi.

Hatscheck, Englische Verfassungsgeschichte, S. 16f.
لا أرض بدون سيد

"Nulle Terre Sans Seigneur"

لا أرض بدون سيد

"Nulle Terre Sans Seigneur"

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد

لا أرض بدون سيد
تقوم على "النسوية" الاجتماعية، بحيث إنها لا تسأل في نمطها الخالص سوى عن الكفاءات الشخصية، سواء الكفاءات الموضوعية المختصة بالنسبة للأولى أم الكفاءات الذاتية الخالصة بالنسبة للثانية، وتغيب النظر عن الفوارق الطبقية، بل تتمل هذه الكفاءات كأداة لضرباً - رغم الوضع الذي وصف سابقاً، والذي يظهر أيضاً بأن طبقات الموظفين البروتوريتين والأماراتيين قد يصبحون بسهولة حامينين من جديد نوعاً معيناً من "الشرف" الطبقي الاجتماعي وما يترتب عليه من عواقب. فهذا كانت هنا إحدى الظواهر الناتجة عن نفوذهم. ولكن الإقطاعية في معاها التنافسية هي موجهة منذ جذورها نحو الطبقة، بل وتفايد في هذا الطابع الذي تسميه باستمرار. فقد كان يستوجب على التابع في الميع الخاص للكلمة أن يكون رجلاً جزءاً أياً كان، أي أن يكون غير خاضع لأي سلطة عملية. فحتى الساموراي الياباني كان يفترس سيده كيا يشاء(59). وبالنسبة، إن خصوصيته تمثل طباً قبل كل شيء في مهارات أيا في تعامله على السلاح كميته الخاصة، وهو ما بقي موجوداً أيضاً لدى حق الإقطاعي التركي: فقد كان في مكان الراجا والتحصيل على الإقطاع إذا ما قاموا بخدمات عسكرية تؤهلهما(60). وان علاقة الإقطاع في طابعها الكامل لا يمكن أن تتميي إلا طبقية من الأمور، باعتبارها تبني على مقاومتهم طبقية خاصة بالشرف كقاعدة لعلاجات الولاة وكذلك للمهنة الحربية، فإنه أضيف إليها في مكان الحاجة إلى سبعة ذات نمط سبادي (فرنسي)، والأخير الاستعانت عن تعاطي كمية تصين بناء، بعض النظر عن التمرّز على السلاح. ونبقى مجال اللعب الرزق للخلف بدا إدن اهتراك الإقطاع والوطائف بكل حدة (وفيا بعد أيضاً أرباح الأوقاف لتزويد الأقارب بدون معاش مضمون). إضافة إلى ذلك، الزاد بتأثير الطموح المتبادل للتقليد الديني، فظهر المطلبة بأنه يجب على المرشد للإقطاع أو لوقف ليس أن "يجب وهو حسب نمط فرنساوي" فحسب، وإنما أن يكون أيضاً "قروندي النشأة". وهذا يعني أنه يجب عليه أن ينتمي إلى سليل فرنساوي (أو لا: فرنسوي الوالدين ثم الأجداد: أي "أربعة أسلاف"). وفي خلاصة المقام وصل حدّ الاستهتكار في رتب المناصب والأوقاف خلال العصر الوسيط المتاخر إلى المطالبة.

(59) يئن مايس فيهما فكرة كارل رايتلف الذي يعتبر حاً علاقة الولاء، مكتبة في اليابان.

(60) لا يمكن للراجا راجا (Raja) أن يصبح صاحب إقطاع "Timariot" إلا في حالات استثنائية.
بستة عشر سلفاً وإضافة طبقة أعيان (Patriziat) وذلك لأنه وجب عليه تقاسم السلطة مع الرواتب الحرفية والجلوس معها في نفس الأرائك البلدية. فكل ذلك قدم في الاحترار الديني يعني طبيعياً مزاياً مزائداً للتنقل الاجتماعي. وقد تضاف عوامل أخرى من النوع نفسه.

يواكب المطلب غير المعروف في كل مكان، ولكن المرجع فيه بكيفية أو أخرى من طرف جميع المحارسين التقليدين ذوي الاختصاص لامتلاك جملة الإقطاع، الطابع الحقيقي للساحر والخاص بمكانة حامل الإقطاع القيادي. ولن يكون حسن التأويب في المناطق الكلاسيكية للإقطاع على عقد كان يشعره كل مرت، في هذا الحق، في العقد كان بالنسبة للتأويب ورياش حسب مباشر ثابتة، بحيث تمنح تقسيم السلطة إلى درجة تجاوزات حدود البنية الوراثية فأوقفها إلى حد كبير ليونتها. وهذا التداخل بالمجال للنظام بأكمله عن طريق روح الكفاءة العامة لكية صاحب الإقطاع الذي تتجاوز مجرد استجابة لانتزاع السبي، وإن لم يكن من جهة أخرى مادياً خالصة كما هو الحال بالنسبة لامتلاك الأرباح من خلال عقد بين جهتين، كان من حيث التطور التاريخي هام للغاية، إذ إنه يقوس على الأقل نسبة البنية الإقطاعية إلى الشكل القانوني الدولي. "أتي أحكام الدستور" في مقابل السلطة/القيادة الإدارية الخاصة بالتفاوضات والتمايزات بين جنباً إلى جنب لكل جملة الربط عن طريق التقليد والحقوق المكتسبة من ناحية والاستعداد المطلق والرضا/الرغبة من ناحية أخرى. فالإقطاع يعني نوعاً من "تقسيم السلطة"، ولكنه ليس مثل ذلك التقسيم الذي أظهره مونتسكيو، أي تقسيماً كثيراً للعمل، وإنها هو تقسيم كلي سياساً لسلطة السيادة.

(61) تم تقديم الملاحظات الشخصية إلى دير كنيو إلى حسب فصول أو رابطة إقطاعية بصيغة ملحوظة منذ القرن الخامس عشر ووضع "تشاحة الإصلاح بالدير" بعدما أفرع الطب كثيراً عليه، وذلك لما يشير هذا الأثر إلى من دائرة دائمة. في سبيل هذا الشكل في تقسيم ما يثبت هذه الخريطة - غالبًا أريعة، Karl Rauch, "Stiftsgerecht und Stiftfähigkeit" في دراسة تاريخية عن "المجلس في الشؤون الدينية" في "Festschrift Heinrich Brunner zum siebzigsten Geburtstag" (Weimar: Hermann Böhlau, 1910), S. 737-760, hier: S. 742ff.

(62) تقول مونتسكيو أن تقسيم السلطة لأول مرة تامة 1748 في كتابه روح التشريع على "Il y a dans chaque état trois sortes de pouvoirs: la puisance législative, la puissance exécutive des choses qui dépendent du droit des gens, et la puissance exécutive de celles qui dépendent du droit civil".
فكرة "العقد الحكومي" الموجهة للنظام الدستوري كقاعدة للتنظيم السياسي للسلطة هي إلى حد ما مشكلة بصفة بنائية. غير أنها ليست طبعة في شرارة اتفاق بين الحاكم والمحكومين أو ممثلهم - مع العلم أن خضوع هؤلاء يعتبر كمصدر لحق الحكّام - وإنما في المعنى الآخر تماماً للعقد بين الحاكم وحامي السلطة المستندة له. فتكون من خلالها ت نوعية السلطة وتقسيمها محددة غير أنها لا تتقدم للترتيب العام فحسب، وإنما أيضاً للسلسلة الرشيد لختلف الجهات المختلفة، إذ أن أوامر المصالح هنا هي على خلاف الدولة البرونتاتي، الحقوق الخاصة للموظفين حيث يكون مطلوباً عدداً حتى بالنسبة للمحكومين عن طريق المضمون المحسن للإتجار للأوائل في علاقة بأمليات الأوامر العارية أو المقدمة من طرف الترقي وتي تجرف الإتعادات والخصائص، فمن هذا المطلوب، وإنطلاقاً فيما بعد من التحديث المتبادل للحق الذاتي لأحد أصحاب السلطة عن طريق مواجهة الآخر، ينشأ هنا ذلك التقسيم للسلطة - وهي هو الحال تماماً لدى الوظائف الإدارية الممثّلة، والمكتبة - الذي ينطبق إلى حد ما مع المفهوم البرونتاتي "الكفاءة الإدارية". إذ لا يوجد هذا المفهوم في معنا المباح ضمن نظام الإقطاع مثل مفهوم "الصحة/ الإدارية". فهي البيدة لم يكن هناك سوى جزء من التابعين يتمتعون بالسلطة السياسية، وهذا يعني: منحة سلطة القضاء: وهم ما كانوا يسعون في فرنسا الإقطاعيون (Seigneurs Justiciers) (63). في غضون ذلك يمكن للسُلطنة تقسيم سلطة القضاء التي تباعاً، وذلك باستثمار جزء منها لهذا النافذ والجزاء الآخر لتابع آخر. وما كان حقاً خاصةً هو التقسيم إلى قضاء "أعلى" (يضمن الترابط الدموي) وقضاء "أسفل" يمكن تسليمه إلى عدد من التابعين. مع العلم أنه لا يزال بلياً إن التابع الذي يحصل سلطة "عليا" في السلم الأول لوظائف الإقطاع هو أيضاً في المرتبة العليا من الترتيب الإقطاعي: أي قياساً على المراتب الفاحصة من أعلى سلطة الحكم من حيث المبدأ فقط، لا تزال هريقة الإقطاع عن تسلسل السلطة المستندة، وإنما

(63) كان "القضاء الإقطاعي" (Seigneurs justiciers) والكلفين المحليين بالقضاء العمومي (Arbeitsstelle der Max Weber-Gesamtausgabe, BAdW München) الشخصي لمكس فير (Französische Verfassungsgeschichte, S. 56ff). هولتزمان، 1446.
عن بعد أو القرب من الحاكم. أما عن حيث الواقع، فإن تقلّد أعلى مرتبة للقضاء، وباختصار تلك المتعلقة بالربط الدموي، تحلّيّب أن تكون حقاً النزعة للمحكمة. وبالتالي كانت هذه النزعة وتلاقت في كل مكان حتى ينظر إلى علاقة الحقوق المدنية مع الملك كأيضاً ميزه الانتهاء من هذه الطبقة العليا. وهذا التطور جرى خاصية في ألمانيا في مراحل متميزة لا يمكن هنا متابعتها. ولكن كنتيجة حصلت في كل مكان مجموعة معقدة جدًا من السلط المتسمة بين العديد من الأيدي من خلال الاستشار. فمن حيث المبدأ وفق في كل مكان في المغرب فعل سلط القضاء التابعة للأراضي المرتبة "قانونية بالأرض" أي قائمة على استشار حقوقية، من إدارة القضاء الإقليمية على النافذين من جهة ومن سلطة القضاء الإدارية (التابعة للملبان) من جهة أخرى.

وبالفعل لم ينتج عن ذلك كلّه سوى أنقسم للسلط إلى عدد من الحقوق الفردية المكتسبة من طريق قواعد حقوقية صورية مختلفة بعضاً البعض بصفة تقلّدية. كما ي#${#} غيب هنا الفصل بين الشخص والمملكة، المثال الخاص، اعتبارات الإدارة المميزة لأي بيرفرقاطية وهي الظاهرة التي ما زالت موجودة بوضوح لدى الوظيفة المرتبة لأرباح فل القطعة العملية بين الأرض (Allodial) وأرض الإقطاع في حالات وفاة الأمير (وراء الواقعة وراء الازمة) (أي معي النزاع الوراثي) 64 مغايرة لما تمثلها من قطيعة لدى الوظيفة المرتبة للأربع رغم التشتمل المادي، لأنّ مداخل الإقطاع ليست مداخل إدارية. ثمّ إنّ جميع القرارات داخل الإقطاع لم تكن فقط أسسًا من مجال الحقوق، والاقتصادي، الشخصي، وإنها كانت أيضًا وبالخوص مصادر إدارية عليه أن يدفعها من مال الخاص وإن لا يتمّ فصلها عن التكاليف المتعلقة باقتصاد الخاص إذا كان يتعز أيّ سيد حاكم مثل أيّ موظف متعلق مصالحه الشخصية على أساس مجال الحقوق، وفق دفع جميع مصادر الإدارة. ليس عن طريق نظام جرافي رشيد/ عقلي على تعكس البيرفرقاطية وليس من خصبة الحاكم أو من الأربع التي تدّرها بعض الوظائف المعيّنة خلافًا للسلطة

(64) إرتباط الأقطاع كـ "ملك للداخل" يواجه المفهوم الرأي "على الحساب الخاص". وكان "تركم الإقطاع" (أي) في ذلك تربين الثقة وتسمى الإرث، مورًا بصفة صارمة بأنّه للإقطاع من خلال قانون الإقطاع: فتأيّد على الإقطاع أو خلافة كان يحصل حسب تتسل النسب الإقطاعي الأول (successio ex pacto et providentia majorum) الكامل (مثل "تركم العائلة")؛ فهناك كان محدّد فعلي الورث أكثر غزارة.
الإماراتية، وإنها وفق الحصول عليها من طرف بعض الساهرين على السلطة من خلال خطواتهم أو من خزونهم الشمسي (والآخرين) عن طريق خطوات المهاجرين لسياسة الأعيان أو التأسيس بمقتضى الحق السياسي المستقر، ويبقى أن خطوات "التأسيس" كانت عادة مرتقبة بالتقدير، فكل أنجاز لم يكن أيضًا إبداً من حيث الجانب المالي. وهنا يبرز الحالة تشبيهاً أن التطور النموذجي السابق موجود في كل مكان من حيث التوجه على الأقل قد أحرز وسائل النفوذ الشخصية والمالية التي كان يستعملها الحكام وجميع الأشخاص الآخرين لتوظيف رابطة الإقتصاد كحالة للإدارة السياسي. فبداية من أبسط واجه، وهو الذي من أجهز ناسل رابطة الإقتصاد: أي واجب الخدمة العسكرية، سعى التأسيس في كل مكان أن يخلقوا الدوام السنوي للقاضي به حسب قواعد ثابته، وقد أضمنوا أن أغلب الأمر مع العلم أن هناك حق التزويج في رابطة الإقتصاد بين التابعين لنس السيد/ الحاكم. ومن الطبيعي أن الحروب الخاصية بين التابعين فيه يبنوه قد تشير كثيراً بتصاميم أصحاب الإقتصاد، إلا أنه يجد أن النظر عن الأمر الذي يتطلب النزاع الخاص على الأقل عند مور جيش الحاكم/ السيد (65)، لم يتم التوصل إلى حدود عهد "اللهان العام" (66) المفروض من قبل الكاتبة والذين يدفع من الملك إلى شيء على مستوى القارة الأوروبية على الأقل، وهذا ما قلص فعلاً فوائد السيد/ الحاكم المالي. فهذه الحقوق تمثل بالخصوص، إلى جانب الوصاية على استغلال الإقتصاد، في واجب مده العهد في حالات عديدة متصلة بما تم به السيد/ الحاكم. وقد يرغب من خلالها إلى تأسيس نظام جبائي مجتمعي، أما التأسيس من جهة فليس من بين القيم يدفع ضرائب محدودة بين الحين والآخر، وذلك بصفة متواصلة إلى أن توج أخيراً بالنهاية المتمثلاً في أن الحرة الجبائية للإقتصاد الفرعي الخاص أصبحت وضعًا عمليًا كمكتاف للجوانب العسكري المتزايد بصفة وهمية، وذلك إلى حدود العصر الحديث. كما لا يقل شأن ما تحصل عليه...


(66) منذ النصف الثاني من القرن الحادي عشر وضعت السلطات الدينية، والأخروات الملكية، في سياقهم الفعليين (مثل اليهود والأمرأة) وأماكن (مثل الكنيسة) وبدأت تحت حيامهم الخاصة، وعند هذه الظرفية حاولوا تغيير أشكال العلاقة الدينية (الأخاء بالأشخاص الذين يوفو بهم غالبًا الفرسان. وهذه التمديدات رفعتها تحكمات سلم إعام العقاب الجسدي الفاشلة (عذاب محرج).
النابعون، طالما كان السياد/ الحاكم في حاجة إلى جيش إقطاعي، من استناداً إلى الأعراض، فإن هذا يؤدي في نهاية المطاف إلى الفوز المطلوب. إن القانون المكرر للسياد/ الحاكم حسب القاعدة المعروفة أن يفرض الجباية إلا على الخاضعين له من حيث أمثاله للأراضي ( Grundherrlich). أما حق الإقطاع بعد وفاة الأجير (Leihherrlich) فقد أصبح بصفة متزايدة غير عملي. وتوحل في كل مكان توسيع حق الارث إلى حدود الأقارب الثانيين. فأصبح بيع الإقطاع الذي يثير ضجة طبيعاً مؤخراً وفجأة克服 الإقطاع الذي من واجبه الدخول في علاقات الإقطاع مع الأجير الجديد أكثر أنتماجاً إلى أن مثل في اختلاط بيع موافقاته إحدى موارد الرزق الأساسية الصادرة عن رابطة الإقطاع بالنسبة للسياد./ ولن تكون في نفس الوقت عملاً الاختلاط الكامل للاعتراض بها أن تعريه التغيير البدني (1) فور تجديدها بصفة تقليدية أو حسب نظام عام. وفي الوقت الذي وقع فيه التبديل المزايدي لتعليمات الولاء وربطه بالاقتصاد، فقد تلك العلاقة بذاتها وضوحا واستغلالها الفعلية كأنها. فقد تمكّن التتابع كرجل حر حسب النموذج السائد مؤخراً من استجواب الإقطاع من قبل عدد من الأدباء وكانت موازته إذن بالنسبة للكثير من هذه صعبة في حالة قضاء زمان ما (6). ففي قانون

(67) كان ما يسمى بـ "taliare" (ربما تعود الكلمة إلى فعل "taliare" الفرنسي والذي يعني "قطع" و"فصل") في إنجلترا القديمة وفي فرنسا يعني "خصم الزيت" الذي يمكن الملك أن يفرضه بصفة اعتباطية في غالب الأحوال على الرعايا غير الأحرار والفلبين. وقد كان للملك في إنجلترا الحق في فرض هذه الزيت في سابك المدن التي كانت تهبط على المستشار بالألمانية. وعلى إعفاط الزيت في تلك المناطق كسائر الزيت في كل حياته. والمعروف هو القانون العام وفي إطار البحث والمحتوى.

(68) بدأ التراجع في التصرف المستقل في الإقطاع من طرف صاحبه بصفة محدودة منذ القرن الثاني عشر حينما أصبح ذاتياً يتعين على الإقطاع من مناطق الدولة تأتي في إطار يتيحه طريقاً لكي يساهم الإقطاع بدوره في صاحب الإقطاع، وهي ضرورة محلية.

(69) المصورد هو نوع المضارعة والمعقدة التي نجدها في المملكة الإمبراطورية الكبيرة منذ القرن التاسع. وفي الرابع الآثمي منذ القرن الحادي عشر. ويفضل أن يكون الشخص للمواطن في عقد الإقطاع، ونذكر هذه الملاحظة تأكيداً لأدفأ التواريخ والأدلة على أن الإقطاع يتراوح بين 25 ملكاً. وفي حالة النزاع من أجل الولاء يجب على تحقيق أحد أصحاب الإقطاع أن يقرر الأزمة للقضاء على النزاع.
المقاطع الفرنسي وقع الفصل بين Homagium simplex، أي قسم الإقطاع يحتفظ
بسمة لما يجري عنه من واجبات أخرى، وقسم الإقطاع
غير المشروط والذي يمتهن، كما يقال، يدفع الزهور الأول مع الولاء للقطاع
باعتباره يبقى جميع الالتزامات الأخرى، ولا يمكن القيام به إلا بإزالة/ حاكم
يما، وكان ذات أهمية بالنسبة لتطور حالة الملكية الفرنسية حتى إنها نجح في
فرض الشكل الأخير على أمراء الإقطاع الكبار(70). ولكن في عنا ذلك، أدت
إمكانية التبادل التعقيد لواجبات التعاون تماماً إلى التفاوض الواسع من قيمتها. وبدا
أخيراً شبه مستحيل تسير إدارة تعاون مع أصحاب الإقطاع بصفة مستمرة. فمن
واجع التعاون في حد ذاته أن يساند السيد/ الحاكم، ليس فقط بالفعل، وإنها أيضاً
بالتضحية. وأنطلاقاً من هذا الواجب، يسعى التأموم الكبار إلى استخلاص "حقه",
وهو أن يتم استكمالهم قبل اتخاذ أي قرار، بل وفرض وأعمال أيضاً بإعاب أن صاحب
القطاع في حاجة إلى حالة نفسية طيبة لدى جيش الإقطاع. لكن في غضون الزمن،
وقد تقلص العمل الاستشرائي للتأبين كواجب مثلاً هو الأمر بالنسبة لجيش
القطاع، إذ لا يكين هذا العمل متواصلًا بصفة مستمرة وذلك لتم استغلاله من
طرف السيد/ الحاكم إلى حد التنظيم الإداري الفعلي. فبالنسبة للإدارة أعطت رابطة
الإقطاع للإداريين المحليين بالفعل حق الأملاك الزراعية لحقوق سامتهم وضمانها،
ولكن بالنسبة للإدارة المركزية لم تضع على ذمة السيد/ الحاكم الأيدي العاملة التي
يمكن استغلالها بصفة مستمرة، مما يدفعه إلى ضرورة الأمثال بعض النصائح إلى
"نصائح" كبار التأبينين في أفعالهم عوض السيطرة عليهم. وفي مثل هذه الأحوال
كانت الرغبة الجامحة لدى جميع التأبينين ذوي النفوذ في القتال تماماً مع روابط الإقطاع
إلى درجة تجعل البحث عن سبب عدم حصول ذلك ماراً أكثر مما جرى بالفعل. إلا
أن النسب كان في عياد الشروعية التي ذكرت سابقاً ولي الفلوج فيها التأبينين
عابثاً للحفاظ على أملاكهم العقارية وحقوق سامتهم، والتي كان صاحب

(70) منذ القرن الحادي عشر أدى في فرنسا الوضع الذي جعل التايين يحتفظ بمفتاح"homagium ligurium" إلى عدد من الأساليب إلى إصدار قانون عزلة الإقطاع "الواجه/ أوغاش" "homagium simplex" الذي يطلب من كل كبار الأمراء الإقطاعيين أن يحتفظ بالإقطاعات السبعة للإقطاع الرئيسي، ووضع اليد للنفي لصلة الولاء، فإنها تبرر يلولاً لذلك سري عن علاقة إقطاع مشروطة مثل الاحتفاظ بالولاء، لصالح
الإقطاع مهتمين بها أيضًا من خلال الظروف، حتى الضعيفة منها، والتي تعطي حقًا، وإن كان وهميًا أيضًا.

على خلاف النظام المقيم عامًا عن طريق قرارات "الإدارة" الموضوعية وما يتبعها من دوائر ذات واجبات إدارية مفتوحة بالمثل، فإن الشكل السياسي الإماراتي الناتج عن توحيد للشكل الوظيفي الإقليمي هو جملة عالمية أو الآخرين خليط محسوس جدًا، من المستحيلات، المعنوية والذاتية وواجبات السيد الحاكم وحامي الوظائف والمحكومين التي تتفاعلون وتعدد بعضها البعض، وتتفاوضها نسأ فعلى الجامع الذي لا يمكن نهاؤه بالآلات الإعلامية الحديثة ولا تطبيق اسم "الدولة" في المعنى الحالي للكلمة عليه وما هو الأمر على الشكل السياسي الإماراتي الخاصل فالإقطاعية/ نظام الإقطاع تمثل الحالة الخاصة في طريق السلطة الإدارية الطبقية" عليها خلاف السلطة الإداريّة "الأبوية".

إلى جانب المميزات العامة للنظام الإمارتي مثل: التقليد والامتياز والحكمة فإن السلطة المنتظمة لتشكيل الفعل الجماعي تتمثل في كيفية التوفيق من حالة إلى أخرى بين مختلف حامي السلطات، وهو ما كان نموذجية "المملكة الإدارية" في الغرب وما حدث جوهريها. فكلما كانت مختلف أصحاب الإقطاع والنواحي غيرهم من المالكين يفرضون هذه القوة التي يضمنها "الامتياز" حكم السلطات المتكونة من مختلف المهن الإدارية، يطبقي الأمر أيضًا على السلطة المشتركة للإمبراطورية "الامتياز" الرئيسي المعرف به من ضرر أصحاب الإقطاع وغيرهم من حامي السلم والممضون من طريقهم إحدى "شمولولاته". وهؤلاء الماملون والإمارات يشاركون من حالة إلى أخرى في عمل محسوس لا يمكن القيام به بدون تضافر جهدهم. لكن قوم "المملكة الإدارية" يعني فقط أن ذلك التوفيق الناتج عن الضمان/ التكمل المعقود لجميع الحقوق والواجبات وما يتسبب فيه من تجوز توصل لا يمكن تجيهه صحيح وضعاً مرةً قد يحول تحت ظروف معينة من خلال "عملية شركة" واضحة إلى نظام مقرر. لقد نشأت دولة الطبقات بعدما وقع أصحاب الإقطاع في تعاونية حقوقية لأسباب متعددة جدًا، ولكن من حيث الغرض الأساسي كشكل من تكييف أنواع الإقطاع والامتيازات الممذجة وغير اللائحة مع الضرورات الإدارية غير المعهودة أو

(71) كانت "المستحقات" في الحق الفروسي حصول استغلال للاقطاع من الأرض قابلة للعفولة والبيع.
الناشئة مجددًا. وهذه كانت أسبابًا بالطبع إلى حد كبير اقتصادية، وإن لم تبد كذلك دافعًا ولم مرة واحدة وحدها، إذًا ما تظهر بطرق غير مباشرة: حيث تصدر الحاجات الخارجية لمجردة ذاتها عن الإدارة السياسية حسب الغرض الأساسي، وبالرغم من الإدارة العسكرية. فقد كانت البنية الاقتصادية المتغيرة، خاصة منها الاقتصاد المحلي المجري، تؤثر نفس القدر الذي يكفي أنها كانت قادرة على سد تلك الحاجات، وذلك بغض النظر عن أشكال سياسية أخرى وتدخلها أيضًا في تناлог: عن طريق اتخاذ أموال ضخمة مرة واحدة - لم تكن الوسائط العادية التابعة لبيئة الإدارة الإقليمية المدرجة لقادة على مشاركتها. وهذا حصل غالبًا عن أصل المبدأ الجامع له بدى هذه البنية من السلطة والمثل في أن يستوجب على كل واحد كسبه مثلًا بيئة حالي السلاطين، أن يدفع مصاريف الإدارة، ومصاريفه فقط، من جيبه. فلم يكن هناك نمط في الحمسان جلب تلك الوسائط الخاصة، وهو ما جعل الهدف دائمًا، ومن جديد ملمًا، وكذلك دخل مختلف حالي السلط في شراكة من أجل هذا القدر، وذلك في شكل هيئات حضارية منظمة. وهذه الشراكة بالذات هي التي تُحول مع الأمير أو المتعين بالإمارات إلى طبقات ومنها نشأ نمط سياسي مترابط عدود الفعل الناتج عن مجزر تفاهم حالي السلط والتحول إلى شراكة من حالة إلى أخرى. كما منعت التطورات المتواصلة داخل هذه النمط فيها بعد، وما بعده من مهمات إدارية ضرورية جدًا، بظهور البريوقراطية الإدارية وتطورها، هذه البريوقراطية التي كانت هي الأخرى مؤهلة مرة أخرى لنفس رابطة الطبقات. وهذا المسار الأخير لا يناسب أن يكون إلا من منظور ميكانيكي بحت: أي أن السياد/ الحاكم حاول في كل مكان من أجل توسين فنونه أن يحطم السلطة التنافسية لدى الطبقات من خلال تطور البريوقراطية. إلا أن العملية هذه كانت بدون شك وبصفة طبيعية إحدى العناصر المحددة للتطور، ولكنها لم تكن العنصر الوحيد أو الأساسي دافعًا، وإنما ليس من النادر أن تكون الطبقات ذاتها هي التي من جهتا عُبرت عن رغبتها لدى السيد/ الحاكم بأن ينتدب في غضون التطور الاقتصادي والثقافي العام، ومن خلال pronoun: هذا التطور، خدامات الإدارة المجددة، وذلك بإنشاء مصالح أكثر فائدة. لكن أي نفسًا من هذه الخدمات من قبل السيد/ الحاكم كان يعني انتشار البريوقراطية بذلك طعمًا جديًا، أو على في شكل إعادة سيادة الأعيان التي بقيت مهيمنة إلى حدود الثورة الفرنسية بالنسبة للأباض السياسي في الغالب الأوروبي، ولكن اقتربت
في كل مكان أكثر فأكثر من البريورطارية الخالية، إذ دفع هذا النمط الخاص لتقبل مهام الإدارة الجديدة إلى إيجاد مصالح دافئة وكتابات ثابتة وتراث وثنيات.

لم يبق في كلما من رابطة الإقطاع و"دولة الطبقات" ظفقط أواست لا يمكن الاستغلال عنها في المرحلة التطور من سيادة الأعيان إلى البريورطارية، بل وضع كلاهما عكس ذلك عواقب وحقيقة في بعض الأحيان. أما الباباد البريورطارية حقيقيا، فتجد فعلا في كل مكان، حتى في الأشكال غير المعقدة من إدارة الدولة الإمارتانية. كما ترى التطور من الإدارة الإمارتانية نحو الإدارة البريورطارية بسيلة ثانية وكيك أن التقدم إلى هذا النمط أو ذلك لا يمكن معرفته من خلال هذا النوع أو ذلك من الدورة الإدارية، وإنها عن طريق كمية وضع الوظائف وإدارتها.

وبدلاً من ذلك فإن دولة الطبقات المكونة، تعنيها هو الحال بالنسبة للبريورطارية التامة. قد نلت أصلًا على الأرض الأوروبية فحسب، وذلك لأنها مثبط إلى توضيحها فيها بعد (72). وفي هذه الآونة، فسنتها بعض أشكال التطور والتحول المثير، التي سبقت البريورطارية الخالية داخل التشكيكات الإقطاعية والإمارتانية.

لقد انطلقتاً لدى الآن تسهيل الأمور من الفكرة أن شؤون السياد السياسية داخل الإدارة المركزية يتم إنجازها من طرف موظفي البيت والبلد الذين نحن العرض إليهم سابقاً من قبل حالي الإقطاع الذين من جهتهم كانوا يديرنها حسب النمط الأمارات. لكن البيت لم يتكن في الحقيقة هذه البساطة، لأن جانب السلطة الإمارتية ولا السلطة الإقطاعية. فربت الأمر السياسية البدعة بإدارة البيت كان عادة سياحياً لظهور مصالح خاصة تحت الصدارة حالاً تجاوز هذه الأمر المرحلة "إدارة المندوبة" عن طريق رفقاء المجلس وأهل اللغة بالنسبة للسياد، وغالبًا ما يقودها موظف سياسياً هام. وهذا الموظف يمكن أن يتحي من خصائص مختلفة.

فقد كانت سيادة الأعيان من حيث المبدأ أمكن المثير لتطوير "المحسوبية". ومن خصائصها التقريب من السيادية ورحب تلقته بكل ما أورد من جهة، ولكن أيضاً الإمكانية المفاجئة دانية بالسقوط في أوضاع لدعم مماثلة غير مسيرة ملحوظًا وإنها شخصية.

وفي تطور أشكال خاصة من الإدارة المركزية تبدو الحالة الخالية تماماً والأقرب

(72) نحدد هنا لإحياء. ريا يتعلق الأمر بالفصل 8. د. الذكور في مقدمته ماكس فير ل"الاقتصاد الاجتماعي" (Grundriß der Sozialökonornik) (GdS, Abt. I, 1914, S. XI; MWG I/22-6) "تطور الدولة الخانية"
تطابقاً مع مبدأ سيادة الأعيان متمثلة في نموذج موظف البلاط الذي يتبع من حيث
منصبه بالثقة الخاصة والشخصية لدى السيد، والذي يدير صورياً أو بالفعل أيضاً
الإدارة السياسية المركزية. فهو شيخ بحارس الحريم أو موظف يتألف من حيث
العلاقة الحميمة مع السيد، والاختيارات مسؤولة خاصة، ويتضح في تطور علاقة
ثقة سياسية خاصة. ففي بعض حالات الزنوج كان الجلال حسب التصور الطبيعي
هو المخلّي للمرتبطة الدموية، ومن هنا فهو الصاحب الدائم للأمر وصاحب
النفوذ الكبير. تلك تظهر وظائف السيد/ الحاكم القضائي إلى السطح مع تطور
نفوذته، ومن ثمّ غالبًا ما يزيد أحد الموظفين المباشرين لأمر الإرباط في إيلام بال uyaz
للقيام بهذه الوظيفة. أما في الدول ذات الحركة العسكرية في دول الإقطاع
(Shōgun) (Minamoto Yoritomo) (1147-1199) على دراسة بوس (Post), (Post)
(Weber, Die Stadt, MWG 1/222, S. 108 mit Anm. 20,
Post, Afrikansische Jurisprudenz, S. 256f.
فإنّ (Shōgun), مدير البيت هو الذي يقلّد هذه الوظيفة. ونجد في الشرق عادة
لا يمكن تغيير في وصف الوظائف الأدبية يوضح على دراسة بوس.
"الوزير الآخر", وسترى فيما بعد، ماذا يستعمل هناك ضرورة "دستورية" شبيهة
ومباشرة رئيس الوزراء في الدول الحديثة. ويتضح عامة يمكن القول: إن وجود
من هذه الفترة الموحدة للسلطة قد تصبح بالنسبة لكاتبة الإمبراطور كأول الأعظم
إذا ما كان ينزف في توسيع الاقتصادي للتابعين والموظفين الدوّنين في أيدي
الموظف المعني، بحيث يكون في حالة تجعل الأمير مرتبطة بشخصه الذاتي، كما تظهره
(73)
(74)
(75)
(76)
الأمثلة المعروفة عن اليابان والحكم المتروفيجي(76). ولكن يُجبر الغياب التام لFINITE مثل هذه القمة الملحوظة من ناحية أخرى، عادةً إلى احتمال الملك كتيكينة، وعُلماً في مثال سلالة الكارولنجِر وترجيحهم الذاتي الناجح عن الحرف من تأسيس إمارة مركزية كبيرة عبر لمن يعتبر(77). وتعد كرىً إلى نوعية الخمول للمسائل المعروضة أثناً. فظاهرة التي تجلب هنا الاتهامات أولاً هي بالخصوص: أنه نتيجة للاستمرار المتزايد لعمل الإدارة وفقها، ولكن خاصة نتيجة تطور نظام الاستعراض والامتيازات المحددة للنقاشات الإدارية والاقتصادية، وغالباً نتيجة لقيلفة الشؤون المالية المتزايدة بدأ الكنيسة والمحاسبون يؤدون دوراً متزايداً. فخيالهم عن القصر/البلد هو حكم بعدم الاستقرار والإحساس بالعجز. فقدر ما تطور سلك الكنيسة والمحاسبين، بلقد ما تقوي أيضاً السلطة المركزية، حتى في دورة الاقتصادической (مثل إنجلترا في عهد النورماندي والسلطة العابدية في أخرى مرحلة من توصيف نفوذها). ففي مصر القديمة هم الكنيسة على الإقامة(78). وفي دولة الفرس الحديثة تمكّن المحاسبون بفن الكيان التقليدي من الاستحواذ على دور قويًً جداً(79)، أما في الغرب فغالباً ما يمثل اعتبار رئيس الكنيسة الشخصية الأساسية للإدارة (Kanzler) المستشار كاتشر، والسياسة. أو أن يكون مكتب الضرب، وما يسمى في إقليم النورماندي وفيما بعد في إنجلترا(80) خزانة الدولة (Exchequer)، بالنواة التي تطورت من خلالها كامل
الإدارة المركزية. مثل هذه الوظائف تصبح عادة أيضاً وظيفة للبركيراتية عندما يكون الموظفون الحقيقيون على الإدارة العليا عوض الأعيان الوافدون في البلاد الذين كانوا حاملين الرسوميون، أو غالباً رجلاً ديني في العصر الوسيط.

لقد جرى سابقاً الحديث عن نشأة المصالح المركزية الكبرى التي تسود فيها روح الزملاء كظاهرة عرضية للنوع الكمالشي للسلاجقة في علاقة خاصة مع الامكانيات التراصدة لتعليم المثير المثير الذي انتقل إلى البركيراتية كمرحلة مبكرة لها. وبالطبع لم يكن قطعاً جميع اللجان المستقلة للاسادة في الدول ما قبل اليدوية بمقلمة محضة للبركيراتية الحديثة. فلم تكن الاجماليات الاسلاقية للمؤلفين الدينيين من سنوات التشكيكات السياسية الإرامية، والقمعية على مستوى العالم. وغالباً ما يجد السادة الحاكم كثوار مضادة، ليس – مثل تلك التشكيكات اليدوية الأولى – ضد سلطنة المورية الخالصة وإنما بساحة ضد ترويج المكتب المركزي الفردي، ولكن إلى جانب ذلك فهي كوسيلة لليب الاستمرارية في الإدارة. من هنا فإنه إذا ذُكرت كنائفة إحدى درجات التطور لشؤون الإدارة حيث تأخذ من تكوينه، ينكمش التطور أكثر فأكثر. إن حاليات الشههم بتسارع اليدوية المركزي المبكر: أي تأخذ طابع "مسحله" تأتي قراراتها حسب إجراءات "مسحولة" ويجعل كل اجتماع النظام داخلية لمؤسسات الإلهة ونتيجة önerية الإدارة من طرف مكمل الإدارة الإدارية من العمل البريطاني؛ مع العلم أن الخريجين هنا مفتوحة كنها مثقالاً في الصين وعصر. إلا أنه لا بد من فصلها ك"نموذج" رغم خلفية العام هنا. طبناً من النغف إلى المعايب، على تلك اللجان الفاعلة التي تشارك في السلطة/ السياسة ليس بأمر الساعد/ الحاكم وإن كان القانون الذاتي (حسب نوعية "مجلس السادات" أو مجلس الأعيان) والتي تنتمي للتهديد عنها بقتالها في بعد (18). إذ إن هذه لا تتوافق مع طريقة المؤدي من سيادة الأعيان إلى اليدوية، وإنما على مفترق الطريق "الصافي" للسلطة بين الساعد/ الحاكم وقوى أخرى، سواء كانت هذه ذات طابع "كاريزما" أم طبي.
لا يمكن هنا التعرف لتاثر الثقافة العامة بالأشكال السياسة عن طريق النخبة الإلكترونية أو الإقتصادية. فالسلطة الإلكترونية/سيرة الأحياء، وبالرغم من أن النخبة الإلكترونيّة تمثل لسمي الأحيان الاستبدادية من جهة، وسعة الإلكترونية من جهة أخرى، يختلفن معاً عن بعضهما البعض على المستوى الذي يبرع في كل مكان في مواقع للفنون التي يخصص تأثير الثقافة بيئة السلطة: أنا وهو مجال التربوي. فلا يمكن هنا إضافة بعض الملاحظات العامة للفنون التي نقبل سابقاً حول علاقتها بيئة السلطة (1)، إذ يتراوح وضع النظام الإلكتروني إلى مرحلة من التطور لدى طبقة عاشت بوعي "فونيستيها"، نناوه هناك نظام تربوي قادر نحو سلوك فونيسي في الحياة بكل ما ينجز عنه من عواقب: فالانتشار الخاص لبعض الأحيان الجالية المعلمة من التربة الثقافية (في مجال الأدب والموسيقى والفنون التشكيلية) كوسيلة يدلي بها الهالة الكتالية التي تجني الطبقات الحاكمة ويتضوريها الحفاظ عليها إزاء المحكومين، والذين لا يمكن هنا وصفها، يضع التربة "الفوقية" أولاً إلى جانب التربة العسكري والرياضية، ومنها ينبع ذلك النمط/النموذج المعقد للأشكال من "العالم" في التربة الذي يملأ القطب الرديفي والمالي "للتكنولوجيا المخصصة" لدى القيادة الهريراوية المختلطة. فهنا، كانت بيئة السلطة/السيرة المنظمة حسب الوظيفة الجالية المحيط من التربة لاتخاذ طابع "التكوين" الثقافي - الأدي، أي ذلك النوع من التكوين المتاصل للمؤسسة والقربي جداً ضمنياً من التكوينات الرقمية في تلقين "العالم المختص". وهو ما نجده في شكله الخاص، خاصةً في الطلب، كـ: سيدور الحدث عنا فيها بعد - في كل مكان حيث استدرت السلطة الدينية بالتكوين. وهذه الأخيرة تقوم بهذا الدور على أساس ما يرام حيث تتخذ الدولة نمط الدولة الإسلامية الاستبدادية ولا تطور من جهتها لنظام التربوي الخاص بها.

[أشكال بيئة السلطة الإلكترونية والإقتصادية في علاقتها بالاقتصاد]

لا يمكن الحديث كثيراً عن الأوضاع الاقتصادية العامة من وجهة نظر خاصة لنشأة الأشكال الإلكترونية والإقتصادية. فليس هناك كل من وجود المكتب الممارسين الإلكتروني والإقتصادي ودوره ما قبل الإدارة مطورة دائماً بالنسبة لنشاط الإقتصاد، وذلك ما من الوضع أيضاً كأراضي عامة لجميع أشكال "التنظيم" الإقتصادي، فهو يبدو

(82) انظر نص البرمولوجكة سابقاً ص 229-233.
في نوعه أقصى تشكيل سياسي إماراتي: إذ إن الدولة الصينية المكوّنة من موظفين لا تقوم على أرقيّة الملك العقاري، وإنما، كما رأينا، منطلقة نتيجة لعدم وجوده إلى حدٍّ ما أصبحت شبيبة بالنوع الإماراتي. فنظرة الحكّام الإماراتي بانتظام وثبتة الأساسي كقادة على الجمع بين نظام الملك العقاري والبوغردي الصغير ووجود النظام الأساسي. فما يدلّ على الحكم الشهير: إن طاحونة اليد تفترض نظام الإقطاع بينما تفترض طاحونة البخار الأساسي(83) على الأقل في جزءه النافذ المعقول، ويبقى حقًا مقبولًا في حدود: لأن طاحونة البخار تتكيف أيضاً بيئة الإقتصاد الأساسيّة. لكن هذا القول غير صحيح تمامًا في جزءه الأول: لأن طاحونة اليد عاشت جميع أشكال السياسة الاقتصادية الممكن تصورها وكذلك "الثورة الفوقية" السياسة. هنا يمكن القول أيضاً بالنسبة للأساسيّة عوضاً أيضاً، باعتبار أن إمكاناتها التوسعيّة للأساسيّة التي سنشرحها في بعد كانت محدودة في إطار أشكال النظام الأساسيّة والإماراتيّة. كانت سلطة متميزة بصفة منتظمة أن تؤوي المُحتملين بها أشكال من السيادة ليس من المزمن أن تكون دائماً في صالح البوغردي أو نوع من سيادة الأعيان البوليفاريا. ولكن هذا لا ينطبق أيضاً سواء على الرأسية البوليفارية حيث الغرب ومدارج الأنتاج الذي يقوم على المؤسسة الرشيده وتقسيم العمل ورأسية ثابت، في حين أن الرأسية الموجهة سياسياً وكذلك التجاريّة الرأسية الكبرى يتفاوتان جيدًا مع السلطنة الإماراتيّة. لقد رأينا سابقاً أن التطور النموذجي للتبادل الاقتصادي الذي أعطى الفرصة لشراء الجند عن اليابان أو لدفع أجور العاملين من مال المباشر، كان يقدّم الأزمة لتطور الوضعية الشرقية، أي - مقترنة ب"مدونة القانونية" الغربية - لابد نهج أوتاري صام من سيادة الأعيان/ الأبارس يوجّد أمام أشكال الدولة الحديثة. وعلى عكس ذلك جرى التقدير الاقتصادي في نظام الإقطاع. وفيما يخص السؤال: حيال ما إذا كانت الأشكال إماراتيّة أم إقطاعية، فإنّه لا توجد فعلاً صيغة عامة للتحديد الاقتصادي سوى الاستفادة: أي أن المكانية العقليّة قد ساعدت نظام الإقطاع كثيراً على النمو في مختلف أشكاله. لقد رأينا: عقلة اقتصاد المياه في الشرق القديم، أي الوضع كيف أن استغلال الأرضية الزراعية بصفة منهجية عن طريق عمل الصحراء المنظمة في الصحراء، مثل سياسة البناء الكامل

Système des contradictions économiques: (83) في مقاله مع بريودون (Proudhon) حول كتابه "进行全面哲学" ou philosophie de la misère لـ كارل ماركس إلى القول "إنه طريق الانتقاد الجديد". وهو نص موجز يقدمه بأن "طاحونة اليد" أعطت جمعًا من أصحاب الإقطاع، أي طاحونة البخار ستكون مجتمعاً من رؤساء المال الصناعي". قارن: Marx, Das Elend der Philosophie, S. 91.
الصينية لصالح أشكال سياسية إماراتية، شبه بروقراطية، لم من ناحية أخرى أن توجد لتحقيق تلك الأهداف. كان ذلك خلاياًا لا ترى في شبه أوروبا للحصول على أراضٍ زراعية جديدة من خلال جرد الغابات الذي ساعد أصحاب الملكية الفقراء، ويعتبر ذلك نظام الإقطاع (84). إلا أن هذا النظام، كرأينا، كانت له أيضًا مواطنًا في الشرق، وإن بدت في أشكال معنوية إلى أقصى حد. وصرفًا عامة يمكن فقط القول: بأن التطور الوضيع للوسائل التقنية للنقل، وكذلك أيضًا لوسائل الرقابة السياسية مع ارتباطها بالاقتصاد الزراعي غير المنظم، ساعد نتيجة لسمعة فرض نظام ضرائب غزير، ويعتبر الظروف المتغيرة خلقًا لإدارة مركزية من الموظفين الشماليين، على وجود أشكال لا مركزية من السلال الإماراتية، مثل: Das Tributäratsrapentum würdigen وتعتبر حالة الاتجاه في رابطة الولاء الإقطاعية الشخصية وقانون الشرف الإقطاعي كعامل للتماسك الجماعي حيث كان ذلك مكتنًا دائمًا، وهذا يعني: حيث يعود الملكية المغارية السلال الإقطاعية.

على خلاف ذلك، وعلى عكس نظام الإقطاع، غالبًا ما كان هناك عصر ثابت وهمي، تاريخيًا بالنسبة لتطور بروقراطيات إماراتية مركزية قوية، ولكن وفقًا إلى حد الآن دائمًا لنفس من طرف البحث، إلا وهو التجاري (85). وقد رأينا سابقًا أن نفوذ

(84) بدأ أول تجريد واسع النطاق للأراضي المنطقة بالغابات شبه جبال الألب منذ القرن العاشر، وعلى حدود ذلك العهد كانت أراضي المملكة التي لم تكن ملكًا خاصةً أحد معيًةً فقط تابعة للملك، ولذلك كانت بيئة الأرض بالنسبة لممتلكات مرسومة بالحرية العامة. لكن منذ أن صنع على الطواف فرض ضائع على الأراضي بداية من القرن العاشر ومكتب حق الملكية متغيرًا في مبادئ من الأيام، أصبح أصحاب الإقطاع أنفسهم من ذوي صلاحيات كبيرة في عملية تجريد الأراضي الموصلة بقوة.


Karl Theodor von Inama-Sternegg, Wirtschaftsgeschichte bis zum Schluß der Karolingerperiode (Leipzig: Duncker & Humbolt, 1879), Band 1, S. 216f.

(85) يبدو أن ماكس فيربن هنالك نظرية إدوارد ماري حول أهمية التجارة والملاح التي قدم مار الدبل، على صفحات مستطيلة إلى تطور الإمبراطوريات القديمة على سبيل المثال. قارن: Entwicklung, S. 7ff.,

(Johann K. Rodbertus (1783–1855)介绍了这种现象，指出它可能是一种“经济体系”，其中经济体系被经济体系，而不是商品经济，来调节经济活动。经济体系体现在“经济生活”中，经济体系的调节机制，通过市场和竞争，来调节经济活动。经济体系是一种经济体系，它包括了经济体系和经济体系，其中经济体系和经济体系，通过市场和竞争，来调节经济活动。经济体系是一种经济体系，它包括经济体系，它包括经济体系，通过市场和竞争，来调节经济活动。经济体系是一种经济体系，它包括经济体系，它包括经济体系，通过市场和竞争，来调节经济活动。经济体系是一种经济体系，它包括经济体系，它包括经济体系，通过市场和竞争，来调节经济活动。经济体系是一种经济体系，它包括经济体系，它包括经济体系，通过市场和竞争，来调节经济活动。经济体系是一种经济体系，它包括经济体系，它包括经济体系，通过市场和竞争，来调节经济活动。经济体系是一种经济体系，它包括经济体系，它包括经济体系，通过市场和竞争，来调节经济活动。经济体系是一种经济体系，它包括经济体系，它包括经济体系，通过市场和竞争，来调节经济活动。经济体系是一种经济体系，它包括经济体系，它包括经济体系，通过市场和竞争，来调节经济活动。经济体
جميع الأمراء الذي يتجاوز مكانة رئيس القبيلة كان قائماً على كنوزهم من الذهب والفضة في شكلها الخام أو الصنوع. وكانوا في حاجة إلى "الكروني" أو لضمان عيش تابعيهم من حرس شخصي وجوهض وجوز ومرتزقة وموظفين بالأخص. وكانت هذه الكروني تؤثر عن طريق تبادل الهدايا مع بقية الأمراء - الذي كان له بالفعل طابع التبادل التجاري - أو من خلال التجارة العامة (الجارية خصوصًا على السواحل) والتي كان الأمراء أنفسهم يعتقدونها والتي يمكن أن تؤدي إلى احتكار مباشر للتبادل التجاري الخارجي، أو في الحتم عن طريق استغلال آخر للتجارة الخارجية لصالح الأمير. وحدث ذلك إذا لزم مباشر مباشرة في شكل ضرائب ترفع على الحدود أو تأمين حراسة النقل وغيرها من الضرائب أو بصفة غير مباشرة من خلال منح خصص تجاري وتأسيس مدن: حيث ما كان هناك امارات إماراتية تدور موارد مالية عالية وتجلب رعايا أغنياء قادرين على دفع الضرائب. وهذه الطريقة الأخيرة لاستغلال التجارة وقع العمل بها في مرحلة تاريخية معينة بصفة منظمة في عدد لا يحصى من المدن التي قام بتأسيسها رجال أغنياء بولنديين في مدخل العمر الحديث وتعمرها بالهجر من الشرق (86). ومن بين الظواهر المهمة هو أن التشكيلات السياسية الإماراتية تواصل استمراراً وتعود رقعة تقوها رغم الفقد المتواصل نسبياً في التطورات المطردة للتجارة مقارنة بالمساحة وعدد السكان: مثل ما جرى في الصين وفي الحكم الكاثوليكي، أما الظاهر الأول للسلطة الإمبراطورية فين لا تدريجياً بعد أن تؤدي التجارة فيه دوراً حاسياً فقد حصل فعلاً ولكن ليس باستمرار ولا بكونها أن القتال المتواجد على حدود المناطق ذات الاقتصاد المالي المتطرف جداً تغزو هذه المناطق سحب كنوزها

وفرض سيادتها على أراضيها. فاحتكار التجارة المباشرة من قبل الأمير نجده متسارعاً في جميع أنحاء العالم. في بولونيا كنا في أفريقيا وفي الشرق القديم. وحتى في العصر الحديث، انتشرت مئات المسافات التجارية والسياسة الكبرى على الساحل الأفريقي الغربي نتيجة لضرب احتكار وسطاء التجارة من طرف الأوروبيين والذي كان يرعاه رؤساء القبائل.(87) مواقف أغلب التشكيلات السياسية الإماراتية القديمة والمرونة كانت مرتبطة بوضوح بدور التجارة فيها.

وأخيراً ما كان النفوذ المختص للأمير كافك للعقار على عكس ذلك في بداية ثانياً. فالشائع أن نقطة الاتلاق للسلطة الإماراتية والنبلية كانت على الأرجح ذات طابع "عبقرية" أو مرتبطة بالدكتر الساعدة؛ لا علاقة لها بالفترة مئات الوافدين بتكلفة كبيرة (كما هو الحال في بعض الممالك المبكرة بين نهر الكونغو والمزميز)(88).

إذا صحت التعبير، فإنما يرد على إمكانيات ومحاذير خدمة الأراضي، إذ لا بد بالطبع من موارد زراعية للعيش حسب النموذج الذي يسير عليه الامير أو الرجل النبيل اجتابياً. ولكن الطموح الذي جرى من هناك إلى حدود الوضع الاحتكاري لـ"مواقع الأراضي" فهو يعود غالباً إلى الأفراح التاريخية. فلذلك يعتبر الأمير كافك للأراضي بيزيليا (و ليس فقط كمستأجر عام لها) - وهو ما نجد من مثلاً مثيراً للإهتمام في Macro. فالس없ة الثقافية - فإن هذا ليس فقط الف극 وكاملة مكانته الحاكم السياسي، وإنما هو نتيجة لها وللفقر المتزايد التي أوجبها تأسيس الأراضي المحركة: كالبشر (النساء) والحيوانات لدى الكافاك (89).

(87) المصادر هي تأليف الأنظمة والمذاهب والأدوار بخصوص ما يرد في نشرة شيرتز:

Heinrich Schurz, Afrika, S. 450-454, 478, und Crucshank, Goldküste Afrika's, 167.

(Weber, Die Stadt, MWG IV 1/22-5, S. 10).

(88) من بين الدول المبكرة داخلاً في نهر الكونغو والمزميز. مثلاً، قام مملكة Lunda الأفريقيين في القرن الأول على استغلال ما الذي تناوله (Lunda): من القبائل، من الغابات الأفريقيا، من الخصائص، من الفنون والفنون، من كل ما ينفع في النسيان.

(89) كان الملك لدى قبائل الأطراف الكافك (Kaffern) مثلاً في نهر الهران (المبكرة). بيد أن القبائل الأخرى في الشرق الأفريقي التي يقابلها إلى جانب القبائل الكبرى من الحيوانات، من الغابات، من الفنون، وكسائر ما ينفع في النسيان. (Post, Afrikanische Jurisprudenz, S. 118, 275).
بالخصوص، عادة القودة الاقتصادية على تمويل الحرس الإسلامي والحدود المرتبطة
بطرق امتداد كور من الذهب والفضة. في الدول الساحلية لم يكن الحال بالنسبة
للاقتراب السلسة السياسية من طرف النبلاء أيضاً مختلفاً، فقد كان النبلاء في العصر
الهلياني القديم وربما أيضاً في الشرق القديم يمثلون عنصراً هاماً من قوى العمل
بالقيادة. فقد كانت الطاقة البترولية القآله في البلدان تستخدمنما في أراضيهم
مقبولاً جزء من الخدمة، كما تتوفر أراضي التجارة المباشرة أو غير المباشرة باتظام
وسائل لتمكين العقار والبشر. في مجال اقتصادي فاعل على الولاءات التجارية كان
اكتساب كنز يبيض من الذهب والفضة ذات أهمية، تصور لفرض التنظيمات، وتأسيس
الدول. لكن هذا لا يَهِي بالطبع الوضع لأن الحكام الأكبر لسلاسل الحقبة يبقى إلى
حدود كبيرة الاعتقاد القائم على الولاءات التجارية وهو غالبًا ما يبقى على هذه الحالة.
لا أنهم من المبدعين في الولاءات بينها كما حصل في سائر الأحيان.
(91) هذا يُبرِّي الحديث
عن "أمومة" التجارة في العصور البيزنطية. فلا يبدو واضحاً تمامًا بأن دور التجارة
البيزنطية كان عاملاً في صياغة العلاقات السياسية. فلم نكن، كنا قادة فعليًا، كن بوارد
السلطة الإسلامية بالضرورة نتيجة للتجارة، ولم تظهر تسهيلة سياسية إماراتية حينها

التي كان يملكها الرجل فقبل الكُل، لقد ما ترفع مكانته الايجابية إذ كانت النساء تنفق

(91) هذا يُبرِّي الحديث
عن "أمومة" التجارة في العصور البيزنطية. فلا يبدو واضحاً تمامًا بأن دور التجارة
البيزنطية كان عاملاً في صياغة العلاقات السياسية. فلم نكن، كنا قادة فعليًا، كن بوارد
السلطة الإسلامية بالضرورة نتيجة للتجارة، ولم تظهر تسهيلة سياسية إماراتية حينها

(91) ضد نسخة كارل بوير بأن التبادل "ليس في الأصل صرفاً" (انظر: Bucher, Agrarverhältnisse 3, S. 107.
(1) الإحالة هنا غير واضحة. أنظر نص سيادة الأحيان سابقاً، ص. 262-264. هناك كان الحديث
 حول تطور اقتصاد البيت عن طريق اقتصاد المال والتجارة، حيث كان الحديث في ذلك الوقام
 حول التجارة بالنسبة لتطور الأشكال السياسية الإسلامية وليس حول التجارة كسبب لظهورها.
تواجدت التجارة: وحتى سلط الأعيان غالباً ما كانت تناجي أوائلها. لكن العلاقة بين صعود الرئيس السريع للقيلة إلى مقام الأمير والتجارة تبدو في عدد كبير من الحالات واضحة. وعلى عكس ذلك تفق التجارة في وجه نظام الإجراء الإقطاعية الصارمة وضد الأشكال الصلبة للتدفق الإقطاعي في وجهة ناقصة تماماً. إلا أنها خلقت، خصوصاً في حوض البحر المتوسط، "نظام إقطاعي مدني" لطبيعة مالكة من نوع خاص. لكن في اليابان، ولهذا كا في الغرب والشرق الإسلامي، كانت عملية إقطاع الراتبة السياسية تطور بصفة ضعيفة وتسير توازناً مع تراجع التبادل الاتقاني، إلا أنه غالبًا ما كان هذا سبيلاً وكذلك نتيجة للأخرى. ففي الغرب نجا الإقطاع كنتاج للاقتصاد القائم على الموارد الطبيعية واعتبار الشكل الوحيد الممكن للتجريد الجوي، أما في اليابان والشرق الأدنى، فقد كانت العملية معاكسة.

من أين جاءت هذه الظاهرة الأخيرة؟

يمكن لكلا الشكلين من السيادة أن يؤثرا بصورة قوية في توجه الاقتصاد نحو الاستقرار ولكن نظام الإقطاع يقوم بذلك أكثر فعالية ونوموزجية من السلطة الإدارية لأنه لا يمكن عادة تحت هذه السلطة إلا للموظفين السامين اعتبار الفرصة للعثور. دخل أموال طائلة باعتبار أن تسرعهم للإدارة يصبح لهم من التمثيل من رقابة الحاكم الدائمة: وهو ما فعل الموظفون- المدرسين- في الصين(93). فلم يكن تبادل الوظائف في هذا النظام مصرياً لتركاز الأموال وإنما كان استغلال قدرة الرعايا على دفع الضرائب وكيفية الضغط عليهم ضمن المجال الواسع من الرحمة والسلطة هو الذي ينجم بشراء جميع الملكيات الإدارية الطابعية للمحكمة أو للموظفين حسب الحال. ولا تجد سلطة الوظائف الإدارية حدودها حقاً إلا مع التقدم الذي يمكن أن تجاوزه خطراً حتى على صاحب السلطة القصوى: ولذا فإن البدء المادي والشخصية وكذلك الطبقات غير التابعة للتقلد وأنواع الكسب والعمل الجديد المناقشة للتقلد معرضة للتأزم ومهددة.


هناك توجد إحالة للناشر إلى دراسة سنغر (المرجع الذكور، الفاصل 5).
على الأقل من طرف استبداد الحاكم وموظفيه. فكلاهما: التتعلق بالتقليد وكذلك الاستبداد يمثّلان إذن في العمق خصوصاً حضور تطوّر الرأسمالية. فإذا أن يسيطر على الحاكم أو موظفيه ويسامحوا حضور الكسب الجديد، بالاحتكار وسحب البساط من الأرض القابلة لتكوين رأس المال الاقتصادي، أو أن يتح مفاوضات التقليد المتواجدة في كل مكان فيها السند لواجه البعد والتحديات الاقتصادية التي يمكن أن يهدد التوازنا الاجتماعي بصفة خطرة، أو أن تواجه الشكوك الدينية والأخلاقية التي يتحمّل مسؤولياتها لأن سلطة الحاكم الرأسمالية تقوم على قفزة التقليد. من جهة أخرى يمكن أن يساعد المجال الواسع للاستبداد غير المنظم بين الحالات الأخرى كثيراً أيضًا فقوة الرأسمالية المحتملة للتقليد، كما حصل ذلك في عهد السلطة الإمامية المطلقة في أوروبا. ولنحو أن هذه السلطة - بعض النظرة على الخصوصيات الأخرى من هذا النوع من الرأسمالية المتميزة قد سبق أن كانت لها بيئة بيرقراطية - رشيدة. أما في هذا العهد فإن الوجه الشرقي للإسلام هو الذي يدفع على السطح لأنه - وهذا هو المذهب - ينتمي ذلك إلى إمكانية الحساب التي لا تعرف بها في تطور الرأسمالية بالنسبة لإدارة نظام الدولة والتي تقدم له القواعد الرشيقة لتسير الإدارية اليرقراطية الحديثة. فالنواتن الفائقة والسلسلة المتقلبة من طرف موظفي البلط أو الموظفين المحليين وكذلك رأفة وعدم رآفة الحاكم وحده هو التي تلف في مكانها. مع العلم أنه يمكن حفظ شخص خاص بالاستغلال الذي يطول الجملة والعلاقات الشخصية أن يجوز مكانتها متميزة تتمتع له أبواقاً للملعب لا حدود لها، ولكن يبدو واضحًا أن النظام الرأسمالي للإقطاع قد وقع عليه في الأثناء لأن مختلف التوجهات لتطورات الرأسمالية كانت ذات حساسية متباينة تجاه مثل هذه النواتن الفائقة. لقد نجحت التجارة الكبرى بسهولة نسبة في التأقلم مع جميع الظروف المفترضة، كما أن مصلحة الحاكم ذاتية تتعرض طالما هو نفسه لا يمكن أن تتجاوز التجارة مثلما يجري في الأوضاع البسيطة التي يسهل الإشراف عليها، الترخيص في تراكم الأمور للمبسطة على مستأجر الضرايب، ومستأجر التوريد وامتلاك مصادر الفروض. فمنذ عهد حاموري يُعرَف "رجل المال" (94) كـ "رجل المال".

(94) في عهد الملك البابلي حاموري (650-688 هـ)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما يقارب 2130-2088 كـ "رجل المال" و)، حسب البحوث المعاصرة يعود إلى ما ي kapsül /مُفْعَلًا نبّأ، ويستند فيما لتجزئة "الخريطة" على
عمومًا يمكننا في جميع الحالات المرتبطة ببنية السلطة تقريباً، وإن كان أيضاً بمقادير مختلفة، خصوصاً في النظام الإسلامي والطاغية، حيث كان النظام الإسلامي مرئياً للحركة الصناعية، نظرياً للعمل قصد البيع بالجملة ورتبط بإمكانية المحوسية الموقعة أو أخرى كلاً كان العمل برأس المال فوقًا، خصوصاً برأس المال الفار، يجب على البعوضة أن تتوالى على البائع والضان والمضوضة في سير النظام القانوني وكذلك على النظام التقليدي لل общественно في مجال الحق والإدارة ولذا أثار ذلك الصياغة في بعض الحدائق التقديرية التي لا غنى عنها في النظم الرأسمالية الكبرى. وقامت هذه بعض الوجهات في الدول الإسلامية ذات النماذج الصغرى، كما كانت على مساحة فتحها بأدوات حديثة داخل البيروقراطية الحديثة. فلم يستمر الإسلام كعملية للأساطير من تبني النمو الصناعي إذ غابا ما كان المترف في قوقاز روسيا رجال عرفهم "حجيين" جدًا، وإنها بيئة حكادات الدولة الإسلامية المحددة دينياً وكذلك موظفها ووظيفتها القانوني كانوا غالبًا عفاؤًا.


(من هنا فصاعداً: 1)


في المرجع المذكور يوجد أيضاً قواعد الفوائد المطلقة ص 34-35.

(95) لا يمكّن من تعدد المعلومات التي استنفت إليها فيما بحث هذا الفصل. أما ظاهرة تأثر الإسلام مع "طروح الخضرة الحديثة" فقد تناولها أوسط جودرتير في "الدوحة حول الإسلام" التي ذكر فيها إلى جانب مساحة "الثرث الذين يضمنون إلى الحكم الرومي" غير أننا قد قصدنا طروحهم في تكوين علمي أحسن وفي تغيير شعور الفوائد، وكان إنجازهم كرجل Goldziher, Vorlesungen, S. 313ff, Zitat: S. 313.

أعمال. فان: (B. Ischchanian)

هذا الآثر السليط والمعيق للرأسيئية للسُلط في الدولة الإماراتية المبتدئة يمكن الآن أن ترداد حديثاً عن طريق نتيجة إيجابية لم يقع التأهيل إليها إلى حد الآن، والتي يمكن أن تصل تحت ظروف مماثلة، وخاصة مع تطور الاقتصاد المحلي، فمن جرئ تدبر الفضائح القانونية على مستوى العدالة والإدارة الإماراتية يمكن أن يحدث نوعاً عاماً من المجوع الاصطلاحي في الوراثات. وأكبر مثال على ذلك هو ذلك النموذج المعيّن من أوقاف الخير البنيانية وهذا النمط الشرعي من الوقف الذي ظهر في العصر الوسيط الإسلامي. نجومع أوقاف الخير البنيانية يتمثل من حيث الشكل مثلًا في إهداء عطارات، وفي حالة خاصة في أرض للبناء واقعة في الحضارة الإسلامية قد يرتقى ثمها ومردودًا بصورة مهولة من خلال ترسيم ميزة مثلًا. فهل الذي كوفج عدد مهذب من الرهبان يتحتم فذل أجور وظائفهم الدينية وكذلك عدد


(7) تستخدم المصطلحات في هذا السطر الأول بصورة واضحة إلى دراسة نسبة لما (Waldemar Nissen, Die Diatessis des Michael Attaleiates, 1984).

(8) Nissen, Diatessis: "هذه الدراسة تحتد بصفة مفصلة في كتاب مؤسسات الخيرية لمجلة الخير البنيانية ميال (Attaleiates) باللغة الإغريقية (عام 1077) وبمراجع آثار (Michael Attaleiates) الذي كتب في القرن الأول (Konstantin X. Dukas) وتحديداً في القرن الثاني عشر في الفيلسوف (妥协) واللغة الفارسية (وقت لقب السوقي) إلى ملء الفارسية مرتبط. وكان مورد الوقوع في منتصف القرون (وقت القيادة الحربية) بالذات في الصرافونة بていました أساليب الفنون عند رشيد. وتعود نيش (Rodosto) رشيد القدرة وروستوس (Rhaedestos) الملكة البحرية رشيد القدرة والفنون (Rhaedestos) ميال (Konstantin X. Dukas) وتحديماً بعد أحرار المنطقة العربية من "الناصر" (Nassen) أن رجل القانون أوستيس (Rhaedestos) ميال (Waldemar Nissen, 1984).}
معيّن من القراء يجب أيضاً مساعدتهم، زيادة على بقية مصريفي الإدارة التي تعكس أمّا الناضج بين مداخل الدين ومصريفيّه، فيعود بأحكام إلى عالمة صاحب
الوقف. ولا شك أن هذا الدور الأخير تمثل الغاية الأساسية للوقف: أي أنه
في شكّ تأسيس الدين باعتباره في الحقيقة نوعاً خاصاً من المقاومة المدنية والمادية
ضدّ تطوير السلّط المدنية - وهذا يعني السّلط البيرة وفرطة-الإماراتية - تحول إلى
مورّد رزق عائلي معيّن ذو موارد قادر على الارتفاع (فاص الالتراس
إلى الله وإلى الناس، يحفظ صاحب الوقف أيضاً في ظروف معينة غاية تأثير عائلته
للإستياناء على أرباب الزواج وكذلك الفرصة للقيام بمجالس لعائلات ذات
نفوذ - إذ إن وظائف الزواج كانت غالباً بالفعل ووظائف بدون واجبات لأنّه
القطط المدنية الذين لا يهمهم الإقامة - حتى تتضمن أيضاً التأثير على كيبة

(98) جاء في وثيقة مثال أنفس المؤسسة أنه يحظى على المؤسسة توقّع سعة من الزواج - في
البداية كنتي بحجة أن الزواج الجديد الإمكانات - أجور مالية وموانع غذائية. وبالنسبة للنجاح
القريني في السّلط المدنية كان قرراً: "تنويز المال والخبر أمام المجالس الدّيني الهام. لم يكن
"إضافة إلى ذلك Schefter من القريني واسترداد 18 فقيعاً متحفاً بالحرب، وذلك سبيّاً بقية 12
حددت الوثيقة أجر إداري وذلك وصفي消费需求 الأثير (بالنسبة، ص 40 -
45، 120، الاستشراك ص 40).

(99) جاء في وثيقة مثال أنفس المؤسسة أنه يجب تسميم تلّ المحتال إلى "خريطة
المؤسسة" وتلبّيها إلى عائلة صاحب المؤسسة الدينية بعد طرح جميع المصاريف. قانون
S. 41.

(100) راعت الوثيقة قبل "رجال من الطبقات العليا ذوي العطّ الطبّ" و"أفراء صاحب
المؤسسة" (المسدر نفسه، ص 42، 44).

(101) يبحث ماكس فينا في عوائق ما يسمى بنظام Charistikarier في حديث (المسدر نفسه، ص 63). قائلاً ما يجعل الفائت على أجر الدّير (عامة أجر الدّير الزواج
المداخل لإغراء الشخصية مثل أن يكون قسم من الدّير الفعال على أساس غير محدّى من الدّير
المخصص لصومار الدّير، وهو ما يطلب فقط فيهم صوياً بدون أي التزام بأسلوب حياة الدّير
ومرتزقت. وهذا النصّ من المعايير يسمى "Adelphaton. ومن بين المعايير الستّ الادّللين في
(كانت طريقة من 1089-1111) نظم للمؤسسة Charistikarier،
الذي وفق المثير لندألخ الذهاب ومنه خرجت عليه. قانون: "Kirche und theologische Literatur im byzantinischen Reich (München: C. H. Beck,
1959). S. 136f.,
Ferdinand Chalandon، Essai sur le règne d’Alexis 1er Comnène (1081
هناك وفق المثير لندألخ الذهاب ومنه خرجت عليه. 
467
إدارة كنيسة عائلية) (102). وكل هذا كان نوعًا من التعريض الاقتصادي المالي "للمؤسسات الدينية، " لدى الغرب الإقطاعي. كما يبدو أن الأوقاف قد واجهت نفس الشكل حتى في عهد السلطة الإمبراطورية الشرقية القديمة (103). وعلى أي حال، فإننا نجد نفس الظاهرة تمامًا في الإسلام العصر الأوسط كـ "وقف - (Wakuf) للمستاجر، وما يقاربها - من جديد كأي تبديد الوثائق (104). وقد أودعت آنذاك للوقف حقًا أشياء ذات قيمة مالية في حالة نمو متصاعد: مثل العقار والمحال (محلات 
للاستيارج)، وذلك بدون شك من أجل النفس الغرض ونفس السبب: لأن وضعها في أيدي الكنيسة يوفر لها قسطًا وافًا من الفيانت ضد السلاطين الدينيين لل.tokenize المدنين، وإن لم يكن أيضًا الأزمة المالية. وهنا يشارك استدامة السلطة الإمبرائية بزواتها المktorحت من جهة في دعم مجال الاتصال القانوني المكوّن. ويا أن التصلب النظري للشريعة وعدم تغيرها يجدي في تأولتها الذاتي وتغير المتستر تماماً "إصلاحًا" لها عن طريق القضاة، فإن كلا مركزي السلطة الإمبرافية المعاصرتين مبدئيًا لطور 
التاريخياً يفرطون هنا في تنافسها، إذ أن توقيف النائب المندوب للملك المترادم 
في شكل الأوقاف - الذي يتسبب تماماً وروج الاقتصاد القديم الذي يمكن أن يعمل 
المال المترادم كحضان للعوامل وليس كرأس مال للكسب - كان ذات أهمية قصوى 
بالنسبة للتطور الاقتصادي في الشرق حسب ما يذهب إليه (105) كارل هابريخ بيكر.

(102) كان الاهتمام بدفع رواتب صاحب المؤسسة الدينية والقيام بالتأبين بالنسبة لعائلته ممثلاً 
Nissen, Dianax, جزءًا من نظام الذرة الداخلي الذي تعرّض له نسيب في بحثه "Over the 
(103) حسب الوصف الذي قدمه ماكسي وراث في مقاله حول "الأراضي الزراعية في العهد 
القديم"، "نشرت الأوقاف الخريجة على الأراضي المطلة إلى الأفلاق التالية: في م، وربما إلى تاريخ أقدم من ذلك حسب الباحثين الفرنسيين مودير (Moret) و باديود (Bouard)، إتشانتات على الأوقاف الدينية، وقد أدى أصوات هذه المؤسسات - الذين كانوا 
من المدنين الأواب، تكرارات على أعاجيب القضاء أراض شرق أن يكتملوها بالفيسور. كلاً. Weber, Agrarverhaltnisse 3, S. 385. ورائد هذه الضخمة مرتبطًا بالإصلاح، قانون 83: 
Alexandre Moret et Louis Bouard, "Donations et fondations en droit égyptiennes. Recueil de travaux relatifs à la philologie et à l'archéologie égyptiennes et assyriennes, tome 29 (1907).

(104) غالبًا ما كانت الوثائق مرسومة بصورة مختصرة على نقش حجري بالأماكن المقرر إعدادها 
للأوقاف حتى يضع المحافظ عليها.

(105) يبت كارل هابريخ بيكر الموقف بأن نظم الوقف كان "أحد الأساليب الرئيسية في نظم 
Zur Kulturgeschichte Nordasiens im Zeitalter Mamluken, "Der Islam, "قرن مثال، 
Zeitschrift für Geschichte und Kultur des islamischen Orients, Band 1 (1910), S. 93-100, 
Zitat: S. 95,}
"Fideikom ( Arb). " وعن طريق الوساطة الإسبانية وقع فيها بعد توريد هذه المؤقتة للاستيلاء عليها، التي misses" من المحتمل أن تكون قد كُونت حسب الصورة العلانية للوقف" (106). و أخيراً بصيغة "للم_extreme نسبياً وخصوصاً في مراحل زمنية حيث اقترب كثيراً من النظام البروتراكي الرشيد/ المعقل، نوعاً من التأثير على التطور الاقتصادي الناتج عن شكل سد حاجته. في نفس السهولة التي تجعلها "الدولة الإسبانية" في مجموعة من الأمثلات، فهي أقرب ما تكون أيضاً من دولة تستد حاجتها عن طريق الاحتياك في الكسب من جهة وسدة الحاجة بالألعابات من جهة أخرى (بالمعنى الذي سبق ذكره)" (107). بالاعتبار على سلك من الموظفين يعمل على أحسن ما يرام، يمكن بسهولة تنفيذ جميع أنواع المشاريع المالية والاحتياكات. فالدولة الفرنسية القديمة والدولة الرومانية في أواخر أيامها وكذلك دول الشرق الأدنى والأقصى أُسست إلى حد ما بصفة واسعة مصانع قومية واستغلال أيضاً الانتاج، وفي هذا الاتجاه سار برامج الصناعة لدى الأراء في بداية العصر الحديث. لم يبق اقتصاد الكسب لسد الاحتياجات العامة حكراً على مبادئ الأعيان: فقد شاركت أيضاً البلدان في العصر الوسيط وبداية العصر الحديث، غالبًا بالخسران (مثل مدينة فرانكفورت على نهر الماين)" (108)، في مشاريع

يميل الأمر بقراءة دراسة حول كتابات فحص شروط الوقف من خلال وثائق ونقاط من شرق سوريا في القرن الثاني والعشرين ميلادي.

(106) فكر نظاته الوقف الوصول إلى إسبانيا عن طريق الحكم الأموري (567-1018). غير أنه لا يوجد في الباحث العالما دراسات حول هذه العلاقة. وقد نشر ماجورات في (das Majorat) فكر ذلك موضع عاطفة ذات راءية لأول مؤلَ على إسبانيا. ومن طريق إيطاليا والسياحة في القرن الثالث عشر إلى إسبانيا. وبعد احتلال هذا التدريب القانوني الاتحادي (Familienfideikommissen) في ظل البحث العلمي إلى دراسة (Leopold) (Pfaff) وناثن (Hofmann, Excurs über) ورام (Bieder, Hofmann, Excurs über) يشير (Franz) (107) إلى Alexander, 469


(108) يقصد في هذا شراء أقسام كبيرة من معامل النحاس التابعة لشركة مستقل بعثة إسباني من طرف مجلس مدينة فرانكفورت عام 1554. إلا أنه أضحى فيها بعد أن هذه الصفة نسأً الحضور لأنه وضع الثاني على المجلس في وضع الوضع المالي الحقيقي للشركة. قات:
صناعة أو تجارية حقًا مجازفة من أجل كسب المال فقط. لكن حل تأثير الاحتياطات
باشرة لإقتصاد كسب المال العام كان لدى الدول الإمبراطورية الطبيع أكبر ودور
الاحتياطات العامة في الجملة أكثر نداءً وأعمق تمييزاً. غير أن غالبية ما تمكّن
عملية سدّ الحاجيات بالامتماتات من التدخل في الاقتصاد. هذه الطرق السليمة
لسدّ الاحتياطات بالامتماتات هي، مثلها مثل نظام الوظائف، من بين التشريعات
الكبرى الأكثر عقلة لدولة الإمبراطورية ذات الطبيعة البروتستانتية في العهد القديم:
مثل مصر، وتقليلها منها، الإمبراطورية الرومانية في أيامها الأخيرة والإمبراطورية
البيزنطية التي تبنتها في أوسع إطار. فقد ربح الاقتصاد المصري في عهد الفراعنة
عن طريقها مساحة "اشتراكة حكومية" خاصة مربحة نوع من العلاقة الحرفية
الطويلة المدى بالعمل والتراب وفي بعض الأحيان منحمرة أيضاً في علاقة على
مستوى الملكية البروتستانتية، ونقل هذه المساحة إلى العهد الروماني في خريف أيامه.
فمن الواضح إذن أن يصبح تكوين رأس المال الخاص من خلالها عموراً جدًا، ذلك إن
هو الحال بالنسبة لمجال الكسب الرأسمالي. غير أن هناك، إلى جانب هذا النمط الحيادي
تكوين رأس المال كذلك للأساس، بل ووعظًا عنه في سدّ الحاجات العامة
في سيدة الأعيان/ الإمبراطورية النمط الإيجابي لسدّ الحاجات العامة بالامتماتات
في شكل التنازل عن احتكارات ممتزجة في مجال التجارة والصناعة لصالح القطاع

Dietz, Frankfurter Handelsge schichte (Frankfurt a. M.: Hermann Minjon, 1910), Band 1 =
Weber, Die Stadt, MWG 1/ 22-5.

وكذلك في:

(109) وصف أوجين روبيلو (Eugène Revillout) نظم الضرائب الهنفي على كامل البلد " كثير
من الاعترافات الحكومية" التي ساعدت ببساطة بعض الفئات الزمنية المحدودة التي احتمنتها. وظهر
هذا النظام بعلامته في عهد الفراعنة بداية من السلاسة الثانية عشر (ما يقارب
Eugène Revillout, Précis du droit égyptien comparé aux autres droits de l'antiquité, 1 tome
(Paris: V. Giard & E. Brière, 1903), S. 6, 79f.
وقد وجد هذا النظام تواصلًا في نظرية
الرومانية المأخوذة

(111) بحث إيرش زيبتر (Erich Ziebarth) في منزلة الواردات العالية والراتبات الحرفية في مصر
خلال العهد البطلمي. وقد وجد نقاط تشابه بين "العادات القانونية المرتبطة بالمصد" في بعض
الالتزامات في الرابطة الحرفية "بطيئة المثلية على ذاتها" والراتبات المتعارف بها حكومياً في العصور
المتأخرة. قال: Jablowski'schen Gesellschaft zu Leipzig, Band 34 (Leipzig: S. Hirzel, 1896), S.
106f.,

وكذلك ذكرها في: Weber, Agrarverhältnisse 3, S. 172 und 186; 470
الخصوص مقابل رسوم / تعريفات عاليا أو أرباع أو مداخل ثابتة، مثل هذه النمط
وجد في الماضي لدى العديد من الدول الإقليمية في العالم جمع. لكن آخر دور وأهمه
حدث في عصر "الروتين" حينها أدى كل من النظام الرأسمالي الناهض والوفقية
البروتورات للسلاسل الإقليمية ومثل المال المزايدة من طرف الإدارة الخارجية
والعسكرية والداخلية إلى تغيير التصرف المالي في الدول الأوروبية. رأسا على عقب.
فقد حلت السلاسل الأرضا في كل مكان بالطرق المختلفة، مثل سلاسل الانتاجات
(Stuarts) وبالبوربون (Bourbons) والفردينسيا (Francois) من خلال إنشاء صناعة احتكارية، خلاف ما كان فائدة، أي
موجهات متصلة على مواقع الطبقات، بل يمكن غالبًا أن تساهم مباشرة كوسيلة
الإمبراطورية "الاستبداد المستمر" هي أيضاً ذات سحابة إقليمية قوية,
كا كان التصرر الأساسي للمجلة التي أقيم عليها - ظهرت هناك أيضاً كما وصفها
히رمان ليفي (Hermann Levy) (1911) في كتابه "وصف هيرمان ليفي
السياستيات الرئيسي". نحن، مثلاً موضوع "الحكومات" أحد المجتمعات الرئيسية
في الاقتصاد بين سلاسل الملك، الطاقة في التحول المالي من البرلمان، والتنظيم الديمقراطي
الرئيسي للكن قطان الدولة والاقتصاد القومي كنقطة الدولة الجامعة بين الدين والدنيا
و"العامة للمصالح العام" من جهة ومسائل الطبقية البارجوازية الصاعدة والخاصة

مراجع:

"Max Die protestantische Ethik und der Geist des Kapitalismus," in GERS I, S.

(Weber, Protestantische Ethik, 1920.)

471
بصفة متزايدة في البرلمان من جهة أخرى. آنذاك كان أيضاً أفراد العائلة المالكة والمقربون لها وأشخاص من البلاد وموظفوون وضباط أشياء إلى جانب المصارعين الكبار والمبدعين المغامرين على مستوى "الأنظمة" الاقتصادية القومية من نوع Laws (وكلذك اليهود بعضه مكتبه خارج إنجلترا) هم "الموظفين" اقتصادياً بالاحتكارات التي يمنحها الملك على الصناعات المرزدة والثابتة والمحفوظة ومن أجلها. فهي المحاولة التي وقع بها نقل الرأسمالية القائمة على الدولة، كاً كانت

(112) بذكر ليفي (Levy) في كتابه حول Oekonomischer Liberalismus الص 22 و32 "المداولات الطويلة حول الاحتكار" لعام 1597 و1601 التي وصل فيها الناشئين بين العرش والبرلمان أوجه في (Francis Bacon) يتفق بمثابة المواقف على الاحتكار والتي لم تكن فيها كل من فرانسيس باكون (Cecil Burleigh) وسبيل تريني كمدافعين على سياسة الاحتكار التابعة من طرف إلزابيث الأولى من فرضها على أغلى نواب العرفة السفلى للبرلمان.


Sombart, Juden und Wirtschaftsleben, S. 109,
(Samuel Berhard) الذي أشار إلى رجل المال في عهد لويس الرابع عشر صامويل بيرارد الذي سبق لأول في عمليات الضرائب المالية الفرنسية وغالاً في إنزاز دور رجال المال اليهود وتأثرهم في البلاد الفرنسية.

Levy, Oekonomischer Liberalismus, S. 21f.,
(114) جاء في كتاب: "أولا، إن بلاط كارل الأول كان أيضاً مرتبطاً ارتباطًا وثيقاً بالاحتكار الموقف عليه باحترام المضاربة. فقد عن للورود السامس والبراد يشتهر في أعمال المصارعة المحاسبة مع العرش (Robin Manzelli) للحصول على حقوقية استثنائية أو مزايا [...] هناك أصبح تومز باريل (Stirling) البحر الساحل صاحب عمل للذو وورود ستيرنج تمكن (Thomas Barret), تعمي لمزيد من الاحتكار الموقف. بالإضافة إلى الاحتكار الأول، المول والتي تفعل في عمل التجار في عهد الملك الأول عام 1290 ولم يباح لهم العودة بصفة رسمية إلا بعد أوليفر كرومويل (Oliver Cromwell) وال мировيات الأوروبيان احتكارية كمؤمنين وخصوصاً مزيدين للجودة، وشاركوا في بناء التجارة الكولومبية. لافر في هذا الصدد: Sombart, Juden und Wirtschaftsleben, S. 49.

472
موجدة دائّاً في العصور القديمة والوسطى في الشرق والغرب باستثناء بعض فترات الاستراح، إلى مجال الصناعات الحديثة، ولا شك أن وحّد المبادرة” قد تؤثر دوماً فسقًا من خلاله، على الأغلب في الحالة المراهقة، وإثارة، غير أنّ المحاولة بذلك لم تنجح، ولكن بالأساس: لم تتعّل الصناعات الكلاسيك الطلابية والقديمة وال_TD_ي، والفاي، والفريدي، من سلسلة اعتياداً إلى الجزء الصغير جدًا منها، وبالنسبة لبعض الاختصاصات فقط. في إنجلترا إعتد همّاراً بحكّم "الدولة الحالية للصالح العام" المستدام الذي أقامه سلسلة إستيوات أيضًا الصناعة المحكورة المكّدة(115). ولم تمكن أي محلة من الحكم أن يحول دواك إلى دولة صناعية، لأنّ محلة كويلن لا تكون أي محلة من الحكم أن يحول دواك إلى دولة صناعية، لأنّ محلة كويلن لا تكون أي محلة من الحكم أن يحول دواك إلى دولة صناعية. فكان عدم مراحة ظروف الأماكن المعيشية في إنجلترا، وكذلك الفصول الكيفي للسماح الحنني بصفة احتكارية، ويعني الأخذ المؤشر إلّا من خلال وضعية السوق لإستغلال رأس المال بمنزلة الحاجة الاقتصادية الضعيفة، أما هناءة الأراضي القانونية نتيجة لدمى الأحكام تجاه تقديم إمتيازات جديدة مكّنة وتبعة من جديد الطابع الإستبادي لشكل السلطة الإمبراطورية الذي يعرقل مراة أخرى قطاع الرأسمالية الخاصة الصناعية، فإنه يمثل الحالة السياسية الضعيفة.

خلاصة لأثر السلطة الإمبراطورية التي كانت مراة تشجع الرأسمالية مراة تعرقلها، كان تأثير نظام الإقطاع في الاقتصاد، ففي حين كانت الدولة الإمبراطورية تضع الإقليم كاملاً تحت التصرّف الحرّ للحاكم، للسلاك كأرض للاستغلال وجب المال، وتعلق العنان للشريء الشخصي سواء للأمير ذاته ولموظفيه في البلد والمفتيين والحكام والمكتبين، وجامعة الضربات والوسطاء، وباعة الرجاء على أنواعهم، أو لبئير التجار وأصحاب الأموال كسائرجي الضربات والمذمئين والذمنين في كل مكان حيث ليس هناك تعلق بالتقدير أو عادات تطبع حدوّة ثابتة، وطبعاً، لا يقلّ رأفة الحاكم، لثبوجرة بالامتيازات والخصكيات، باستمرار على تكوين الثروات الصناعية ثمّ على حُدّها، فإنّ نهاية السلالة الإقطاعية تؤثر عموماً بحقّها الموقعة وواعبها بصفة مطمنة، ليس فقط على النظام الاقتصادي.

(115) تنبّي هارمان لي في (Hermann Levy) (Levy, Ökonomischer جرى توازيًا مع رعاية الفقهاء في المرحلة الوسطى بين 1600 و1640. (نرى: "lliberalismus, S. 75 صناعة البلاور والدبابيس ومعامل اللحوم والشبة منصرة في ذلك العصر (المرجع المذكور، ص. 98).
كلّ وإذًا أيضاً على التقسيم الفردي للثروات. وكان ذلك أولاً عن طريق الطابع الأساسي للنظام القانوني، فالرابطة الاقتصادية وكذلك أشكال الطرق التقليدية للأراضي القريبة منها تكوّن جملة تأليفية من الحقوق والعوارض المحسومة ذات المضمون الفردي. فهي تمثل كذا ذكر سابقاً "دولة حقوق" قائمة ليس على أساس تراتيب قانونية "موضوعية" وإذًا على أساس حقوق ذاتية. ففرض نظام مكون من قواعد مجزية تمنح لا يبعدها الباب على مراقبة في التعامل بوسائله الاقتصادية.

توجد هذه حزمة من الحقوق المكتسبة من طرف بعض الأفراد محددة من حرية الكسب في كلّ خطة وتحت مناوجها عن طريق منح بعض الامتيازات المحسومة - كها متواجدة على مستوى إنشاء المصانع القديمة عامة - جمالًا للكسب الرأسمالي. ولن تحصل هذا الكسب الرأسمالي من خلاله على قاعدة أثبت أكثر من ذلك التي تقدّمها سيادة الأعوان الأبرياء برأيها، رحباً الاستبدادية المشحّسة والمغيرة، ولكن تحلّذيّة في ذاتها خطر الطمع في الامتيازات المتنوعة نظراً لأن الحقوق المكتسبة تبقى توقفاً المفعولاً. غير أنّ الأسس الاقتصادية الخاصة بنظام الإقطاع ونواتجها تمرق أكثر من تطور الرأسمالي، فأنا الأرض المروضة للاستغلال يعى حسبما أنّها تصبح عادة غير قابلة للبيع والتقسيم، إذ في الحفاظ على الملك تبقى إمكانية التتابع قائمة للقيام بالخدمات المطلوبة منه مثل العيش حسب نمط الفرسان وترميم أطافه طبقاً لما تقضيه الطبيعة. حتى إنه ليس من النادر أن يحرم النابض من التصرف في ملكهم الخاص أو أن يحتج عليه، مثلًا بمنحهم البيع إلى من لا ينتمي للطائفة (مثل الهوس جار أيّها أيضًا في اليابان مع خدام الشيوغون

(116) "Gokenin" - يُقاوم بالخدمة في البلات أو من التابعين مباشرة للشيوغون. كانوا يُطلقون Yoshida، راجعاً جوداً وأدوزد وظائف أخرى صغيرة، داخل القريص من طرف العذرين. (قائمة Rathgen, Japan, S. Staatsverfassung, 67 Volkswirtschaft, S. 23f., Anm. 2.

بيع أملاكهم لغير مثاليهم.
التراث؟! كل ذلك في صالح الحفاظ على قدرة الفلاحين على الأداء من خلال جميا "موردة الغذاء" القائمة. وكان شاعراً أن نفسي التطور حصل أيضاً في الشرق. فهذه الروابط، مثل البيئة الإقليمية بإطلاق، هي الآن في الحقيقة غير ضرورية - كما وقع التأكد عليه سابقاً. يتم التعامل مع الاقتصاد العالمي، حتى الجيوبولسيت والصراع.

وسواء حقوق التجارة، بما في ذلك سلطة القضاء، وقع استناداً إلى قانون. حيث كان الفلاحون قادرين اقتصادياً، سعى صاحب المال جاداً لتحول خدماتهم إلى أداءات مالية كما جرى ذلك مثلاً في إنجلترا. حيث كانوا غير قادرين مادياً، سعى المورس مباشرة إلى عمل السخرة، أي إلى اقتصاد الكسب. في كل مكان حيث كان مكناً سعي الإقطاعي أو الحاكم السياسي إلى الحصول على المال من خلال بيع الفواكه من موارده الطبيعية. وحسب وصف Rathgen، كان للأمراء.

الروابط في مدينة آسيا قصده الأول هو بيع فواكه الأرز. وفي إسبانيا تابعت في مدينة آسيا قصده الأول هو بيع فواكه الأرز. وفي إسبانيا تابعت في مدينة آسيا قصده الأول هو بيع فواكه الأرز.

(117) قانون توكيكا 1232، وهو القانون الأول الذي حدّد حساب العادات القائمة نظام الإقطاع، ترتيب عقد التصريف فوراة أماكن الإقطاع، فلا يوجد تورث الإقطاع إلا كاملاً - Fukuda، ولواحدة من الوثيقة - ومواد الأول غالياً - هذه الطريقة وقعت من تقديم المال. (قرار: Japan, S. 67

Rathgen, Japans Volkswirtschaft, S. 23f., Anm. 2.

(118) قانون توكيكا 1232، وهو القانون الأول الذي حدّد حساب العادات القائمة نظام الإقطاع، ترتيب عقد التصريف فوراة أماكن الإقطاع، فلا يوجد تورث الإقطاع إلا كاملاً - Fukuda، ولواحدة من الوثيقة - ومواد الأول غالياً - هذه الطريقة وقعت من تقديم المال. (قرار: Japan, S. 67

Rathgen, Japans Volkswirtschaft, S. 23f., Anm. 2.

(119) C. A. Schweickhein und Sohn, 1883, S. 377.

(120) سالك 706 خلال هيد حكم توكيكا (1603–1867) تابعاً غدراً في مدينة آسيا. الخادمات الفلاحية والروابط قدأت مهاجمة المستعمرين للفين، وهو ما أدى إلى تعويض الشكل الإنجليزي للملك بنظام الاستغلال. قارن: 177f.

Rathgen, Japans Volkswirtschaft, S. 38.

177f. 1883, S. 377.


Rathgen, Japans Volkswirtschaft, S. 38.
نطاق أكبر، شاركت الجمعية الدينية الألمانية - وهي جمعية متكونة من فرسان رهبان يعيشون مع بعض وكانوا يستمرون الأراضي التي استأجرها من الزراعين بصفة جماعية رشيدة - عن طريق نقاط البس في مدينة Brügge، وهو تأكس ما حدث للمدن البروسية، مثل Thorn وDanzig، سقوتها في أيدي البولونيين وضياع بروسيا الغربية بالنسبة للحضارة الألمانية. أما بالنسبة في هذا التنافس بين الجماعات الدينية والبريبارية والذين سافر هاجميات السياسة التجارية التابعة للنبلاء البولونيين التي كانت تعمل في الحفاظ على الوسطاء في المدينة لبيع الحبوب وقف في وجه المطالب الاكتسابية للجماعات الدينية. لم يكن تسويق المحاصل التابعة للمحاصر攝 الخاص يمثل لوحده موضوع التجارة الخارجية الإقليمية وإنما قد تكون بالطبع أيضاً أي منتجات أخرى. فمن المتميل أن يكون صاحب الملك الإقليمي أو الحاكم السياسي مثلاً اقتصادياً أو مقرضاً، مثلما كان


(121) تأسست دولة الجمعية الدينية الألمانية خلال القرن الثالث عشر في المناطق التي كانت تحت ملك روسيا في البداية، ثم تم تأسيسها في أواخر القرن الثالث عشر بدورهم في المنطقة الاكتسابية. وقد تطورت الصناعة التجارية الهامة التي كانت تتميز بتجارة الحبوب والكحول والكهرباء والخضروات والأطعمة من المركز الرئيسي للجمعية. وكان هذا المركز من النواحي ويماز في فلادا التي كانت مارينبروك Königsberg. وكانت هذه الجمعية تساهم في النمو في المدينة. في آخر القرن الرابع عشر وبداية القرن الخامس عشر. قارن: "Handelsrechnungen des Deutschen Ordens" (Leipzig: Duncker & Humblot, 1887).


وفي الصيد من أجل استنزاف أراضي الملك إلى حلف مع البلاء، يتم تأسيس المناظر. واحتفاء بملك بولونيا ولهما. أما الجمعية الدينية فقد هزرت عام 1410 وتزامناً عام 1466، ولكنها كانت بدأ بين بني هذه التاريخين أن تبني سلطة على المدن البروسية، وأن تغذيها للاستفادة من الجمعية. وفي المعاصرة Thörrn وDanzig حكم الأتام في شيزين مدينة Weichsel وDanzig، سقطت بروسيا الغربية، بما في ذلك حالي تبر. (وما يبقى مكمل رئيسي للجمعية الدينية تحت السلطة البولونية. Marienburg (Marienwerder
الحالة أيضًا لدى Daimyos. وليس من النادر أن يؤسس الإقطاعيون بمساعدة القوى العاملة التابعة لهم من خلال وصايات مزرية و rio (123) الفاعلية الإدارية لنظام الإقطاع ليست إذن مثالية تماما لتفادي الاقتصاد الزراعي. وهذا السبب قد مثلت إلى حد ما عائقاً لتطور الشكل الحديث للاستثمار كنظام اقتصادي. هذا الشكل يتعلق بتطوير القوة الشرائية المثيرة لمحاربة التصدير والمصانع. فالبرامج النافعة والخدمات التي يقدمها الفلاحون لأساليبهم أو رجال الريف الإقطاعيون كانوا يتصادرون جزءاً هاماً من فورم الهيكلية التي كانت في إمكانها مساعدة السوق على النمو في الصناعة. أما القوة الشرائية الناشئة لدى المزارعين، فلا تحظى استيعاب الطلب الفعلي من السلع التي تعيش بها الأفريقيون بشكل كبير في عصرنا الحديث، بل هي في صالح الذين في حاجة إلى الديون، وخاصة أولئك الذين يحتاجون إلى خدمات الشخصين قصد الاستهلاك البشري. إضافة إلى ذلك كانت معدل الزراعة قائمة على العمل الشمالي. هذا العمل وكل الخدمات الإدارية بإطلاق التي تستغل دائماً اليد العاملة بفكرة وبدون أجرة في الزراعة والعمل، خبرة السوق الحرة من هذه الأيام، وتعبر الجرائد الأخرى منها في شكل غير نافع لرأسم المال، بل في بعض الأحيان مستهلكه. فظلماً بقي تلك العمل قادر على التنافس مع قطاع الصناعة في المدن على مستوى السوق، فإن رخص اليد العاملة أو حمایتها من الأجر اللذين جعلها هذا التنافس ممكناً، فهما

(123) يتحدث كارل راثجن الذي يسد نفسه في برد بروم عن "العمليات الاقتصادية" من قبل Daimyos، الذين كانوا يرونون الفضاء من ناحية الإشراف، بوصفه راثجن، لأوفرج، فالابيروكانوكان. هذه الفترة مفتوحة، وليس مقرراً، والذي يصفها C. فان: Japans Volkswirtschaft, S. 38.

(124) بسبب الامتياز الذي حصل به أهل الريف، والذي سمح بامتلاك أهل الريف، أتى المزارعون الروس، خصوصاً في النصف الثاني من القرن الثامن عشر كله على تشجيع أصحاب المنازل في الريف، من قبل الإمبراطور بير الأعظم - محاولة المتاعب لل✨هم عن مواقعهم عند استغلالهم الفلاحين المستفيدين في عمل السخرية. وقد قام الفلاحون ببعض العمل الشاق عن كله، بل وجدوا مبادئهم في بعض كمأسح. ولم يتم إصدار هذا النظام إلا بعد حظر الإنتاج، تغانـ بانوسك (Tugan-Baranowsky)، لم تكن مكلفة كثيراً عن حجم ما يضمن بمعان الريف، و Tổرغن النازحين الذين غادروا في بداية القرن التاسع عشر شرق إيران. فان: IVANOVIC, Geschichte der russischen Fabrik (Socialgeschichtliche Forschungen, hg. von Stephan Bauer und Ludo Moritz Hartmann, Heft 5) (Berlin: Emil Felber, 1900), S. 120-128.
ب منزلة نقص في تطور القوة الشرائية الوافرة والمتمثلة في تناقص الأجور، وطالما أنها غير قادرة على هذا الأساس، ولكن أيضًا نتيجة "الترقب" التقني، على الناس الحجز. - وهذه هي القاعدة - فإن الزراع يسعى لكسب التطور الرأسمالي على مستوى الصناعة في المدن من خلال ترتيب قمعية من طرف السلطة السياسية. وبصفة عامة، فنظرة الإقتصادية ميل إذا لم تراك الأموال في أيدي البويرجوازية أو تقلص مكانة الأغنياء الجدد أمرًا جدًا على الأقل. هذا ما جرى وبحجم كبير خاصًا في اليابان الإقتصادية حيث وقع في آخر الأمر تقييم علامة التباينات التجارية الخارجية بصفة دقيقة ووضية، وذلك في صالح استقرار النظام الاجتماعي قبل كل شيء.

وهذا ما نجد ما يشاهد في كل مكان. من جهة أخرى، ثقل المكانة الاجتماعية بالنسبة للمزارعين حاولًا تحويل المال المكتسب في إطار مرحلة تطور فهمنا الجديد إلى ملك عقاري وليس استثمارًا بصفة رأسية حتى يتسع لهم الصعود إلى طبقة النبلاء. وكلاً هذا كان يعرقل نمو رأس المال الكسب، وهي ظاهرة نموذجية إلى حد كبير للعصر الوسيط، والأخلاقي للعصر الوسطي الآثري.

ولذا ما كان نظام الإقتصاد بمرور التطور الرأسمالي الحديث مرارة يعمر ومرارة بصفة أضعف أو يحلّ توجهه، بالإضافة إلى أنه يبرز عادة القوى السلطوية الماهرة لكل الشيكلات الجديدة من خلال مملة التزوير للمحافظة، فإن دوام هذا النظام الذي هو أكبر بكثير مقارنة بالدولة الإماراتية غير النموذجية يعد من جهة أخرى عنصرًا قد يعود بالناحية على التطور الرأسمالي إلى حدود مختلفة جدًا. ففيما لم يصل الحرس على تكوين الثروات البويرجوازية إلى الحد الذي وصلت إليه اليابان (125)، فإن هذا التطور.

(125) منذ عام 1639 حرم التجارة الذين يتكونون إلى الدرجة الإقتصادية السفلي الروملي في التجارة القديمة. هذه الدرجة كانت تضع إقراراً للدولة. نظرة قد قدمت أكثر من عقودين إلا عام 1855/4. قارن: Sakouris, S. 41.

قد يضعف مساره، ولكن ما يمكن أن يُضيفَ ماماً من حظوظ الكسب بالنسبة للفرد
مقارنة بالمملكة الإمارتية، قد يعد بالغير ريا في ظاهرة تطور أكثر بطاقة، ونعتبراً نشوب
نظام رأسياني بشيد/معققل ويشتغيل على نفادته في النشرات والشيوخ التي يبدأها في
نظام الإقطاع. فقد كان الخلاف الفريد والمثير للكسر الثورة في الدولة الشمالية في
العصر الوسيط الغربي حقاً أقلّ بكثير من ذلك الذي كان يحدّد الموظفين وموردو
الحكم الأموي والحفري في تركيا أو المندرين الصينيين أو الموزادن الأسان
والروس أو المفسرين للدولة. ولكن بما أن هذا النوع من الحظوظ كانت مفقودة،
فإن رأس المال وجد طريقاً نحو سبيل الكسب البورحوازي الخاص في مجال الصناعة
المزيلة والعمل. وقيرد ما نتجت الطبقة الإقطاعية بصدّ دخول أصحاب التراث
الجديد، وقيرد ما سمعت إلى إقامةهم من المشاركة في الوظائف والحكم السياسي
ووضعهم اجتماعياً في درجة دونية ومنهم من كسب عقار وأراضي البلاط، بقدر
ما دفعت هذه الثروات إلى التوجه نحو الاستغلال الرأسياني-البورحوازي البحث.

أما سيدات الأعيان/الأمّرات الأبوية، فهي أكثر صبراً في هذا المجال للأسباب.
فَرغم أن الأمير الحاجم لا يرغب في وجود نفوذ اقتصادي وأجنبي مستقلّ يصعب
مواجحته، وهذا السبب لا يشجع المؤسسة العقلية على مستوى تنظيم العمل وكذلك
الصناعة. لكنّه لا يُحيط أخطاء الحجاز في حريّة الكسب والتنقل التي يواها هو الآخر
كعراقيّ غير لائقة ببعوضة، أيضاً في علاقة "تابعيّة" مع بعضهم البعض - ما عدا
حيث توجد روابط وظيفية. ولذا وجدت في عهد حكم البطالة حريّة اقتصادية
وحريّة تنقل تامة وامتداد الاقتصاد المالي إلى آخر بيت (127)، ولكن رغم ذلك تواصلت
سلطة الملك الاستبدادى وألوهية الشخصية كما كانت ماماً في عصر الاشتراكية
القومية الفرعوية التي كانت لها آثار تقليدية عميقة. فالجواب عن السؤال إلى أي
حتى حملت سيدات الأعيان/الأمّرات في ذاتها معالم احتكارية خاصة بها في موقفها إزاء
الرأسيانية، وهي معامل معادية للرأسيانية، أو معامل أكثر تشعبيّاً لها، هذا ما يتعلق

(127) لقد وقع ضرر ضميرى النقل (Enklykion) (Ulrich Wilken)
 عن طريق نكتة حريّة النقل بالنسبة للمعاق. وبيّن أولئك وبكأنه
 من خلال تقليمك لتخلص الخلاف وسياستها، أن البوت المصري لم تكن من الفن.
 قد تصل النقل إلى آخر بيت. وبكل وحدات اقتصادية سلطة، والقائمة أولاً على البلد.
 Wilken,
 وكذلك ذكره في:
تختلف المجموعات والأوضاع، وأهمها اثنان، كلاهما ذو طابع سياسي. فمن ناحية هناك البنيّة الأكثر طبيعة لدى السلطة الإمبراطورية أو الأكثر أوروبية. في الجهة الأولى يكون الأمير طبيّاً معاً أكثر من طرف احتكارات الحاصل في التطور الحرّ خلافاً للمفاهيم المعاصرة للأمور، بل أكثر وجد في العصرين الحديثين من الاحتياطات الذاتية، صحيح أن العرب ورغبة في العصر الحديث بعدم النظر في الآثار، ولكن صحيح أيضاً أن أغلبها جرى في صورة استثمار أو نعمة امتثالات لرسام أو ماهر. أي أنها استغلت بصفة رأسية خاصة، وأن الاحتياطات الذاتية هنا أثارت دفع ذا مفعول كبير من قبل المحتاجين من أجل بعث هذه الحزات في ظروف سلطة إدارية حاسمة رغم أن الاحتياط الحكومي - كما تؤكد أيضاً المصادر العلمية - ليس له في كل مكان نفس الواقع، ولكن غالباً ما يكون حقد مستحكك مثالي في الغرب حقد المنتجين (البروتوتيب). أما الحالة الثانية فقد ذكرت في موضع آخر (129) فالمهابز الذي شُمل لرأس المال الخاص كان لدى روابط الأعيان ناحيتاً أكثر تطوراً كهما دفع التناقص بين عدد من الروابط السياسية من أجل السلطة هذه إلى جلب رأس المال المتحرك والمتحرك إلى جانبيها. فقد ازدهرت الرأسمالية التي كانت تجي تشجيعاً من طرف السلطة السياسية في العهد القديم طالما سعت مجموعة من القوى إلى الحفاظ على نفوذها ووجودها، وهو ما يبدو قد جرى أيضاً في الصين خلال نفس الفترة في الماضي (130). كما ازدهرت في الغرب في عهد الرقابة الحكومية على الاقتصاد الديمغرافي (Merkantilismus) حيناً بدأت الدول الحديثة تناسبها السياسي من أجل النفوذ. ثم اندثرت الرأسمالية في الحكم الرومان بعدما أصبح هذا الأخير "الإمبراطورية" (Ssu-ma) من المحتل أن ماكس فير يقصد هذه اعتراضات المؤرخ والأديب سو-ما كونغ (Wang An-shih) (1086-1095) (Kuang) ضد تحاولات نصب الرأسمالية التي كانت تهدد تشجيعاً من طرف السلطة السياسية في العهد القديم طالما سعت مجموعة من القوى إلى الحفاظ على نفوذها ووجودها، وهو ما يبدو قد جرى أيضاً في الصين خلال نفس الفترة في الماضي (130). كما ازدهرت في الغرب في عهد الرقابة الحكومية على الاقتصاد الديمغرافي (Merkantilismus) حيناً بدأت الدول الحديثة تناسبها السياسي من أجل النفوذ. ثم اندثرت الرأسمالية في الحكم الرومان بعدما أصبح هذا الأخير "الإمبراطورية".

Singer, Ostasien, S. 13ff., Zitat: S. 15.
Weber, Konfuzianismus, MWG I / 19, S. 246.
Weber, Wirtschaftliche Beziehungen der Gemeinschaften im allgemeinen, MWG I / 22-1, S. 106,

مع إشارة مسبقة.

(129) انظر بين: "ال_paragraph".
(130) المصادر هنا هي المرحلة منذ مولد الطوائف إلى حدود وحدة الإمبراطورية عام 221 م.

تصبح فقط إلى حياية حدودها (131)، كما صارت شبه متعددة في الصين وضعيفة نسبياً في الإمبراطوريات الشرقية والهيلينستية (التي كلاً زاد عددها زاد ضعفها) وكذلك في عهد الحلفاء. من المتأكد أن ليس كل تنافس سياسي على السلطة دفع إلى تشجيع/امتياز رأس المال، إلا أن بحث تراكم رأس المال حتى يمكن مسانده. ولقد على عكس ذلك أزال السلم وما يجرّ عنه من تراجع في طلب رأس المال السياسي لدى الإمبراطوريات التشجيع/الامتياز لرأس المال.

يعتبر سكّ النقد من الأشياء الهامة بالنسبة للاحتكار الذاتي. فقد قام الأمواء باحتكار سكّ النقد أولًا لأغراض جياسية بحثاً. وكانت عملية تخفيف قيمة السبائك من خلال احتكار التجارة ورفع قيمة القطع النقدية عن طريق احتكار تجريد القطع النقدية من الوسائط العادية في العصر الوسيط الغربي، في حين كان التقليل من قيمة القطع النقدية الطريقة غير العادية. غير أن هذا الوضع ظهر في العادة إلى استعمال متوفرة بجانب لقطع النقد. فقد كانت النقد متعددة تماماً لسق فقط في العهد القديم المصري والبابلي، وإنما أيضاً في الحضارة الفينيقية والهيلينية ما قبل الهيلينية. أما لدى الإمبراطورية الفارسية وفي قرطاج، فكانت وسيلة فقط للدفع والتفاوض من قوة السلطة السياسية كمثيل لأجور الأزواجه والجند المرتزقة المتعودين على الدفع بالنقود (مثل الجنود البرونزي في قرطاجة) (132)، ولكن ليس كوسيلة للتبادل، فهذه أدخلت كتواتزن للربح التجاري (133) وتساعد على التبادل التجاري الصغير بأنواع من النقود المالية المتفق عليها. ولذلك أقتصر السكّ

(131) بقرار نهاية حروب الغزو من قبل تيبريوس عام 17 م. وقع ضبط حدود الإمبراطورية الرومانية. وكاً زاد في بعد حوار "الأسابيع الإيجابية لانحلال الخصائص القديمة" المنشور في شهر أيار/ مايو 1896، بدأ التحول بعد نهاية "الوجه التوسعي للإمبراطورية الرومانية" من Weber, Soziol. بنية اقتصادية قاعدة على العبيد تحوتّطور رفيق داخلي "متفق على ذاته". فارن: Grundr., S. 66.

(132) بدأ سك النقود في قرطاجة عام 490 ق.م. بداية دفع أجور الجيش المرتزق في صالصة Meyer, Münzwesens. 830f. بالخصوم. فارن.

(133) تعني كلمة "pensum" (المشتقّة من اللاتينية "الوزّر") التواتزن بين البادل بمواد غذائية طبيعية ووسائط دفع، غالباً سبائك من المعادن الممتدة/ الذهب والفضة.
في بلاد الفرس على قطع الذهب (134) وعلى عكس ذلك لم يوجد السكّ الفخم في الصين إلى حدود عصرنا سوى أوراق ندايل بالنسبة للبتراء الصغرى في حين أن التجارة الكبرى كانت تستعمل وسائل تغيّب (135). هنالك الظاهران المذكورتان مؤخراً المتناقضان على ما يبدو يدعوان لوجود من اعتبار وضع السكّ النقد كعلامة لدرجة التطور الاقتصادي الحقيقي من "الأوراق المالية" كانت معروفة في الصين (136) وإنها تعد نسب العاملات بالنسبة لنفس الوضع: توضّع الإدارة الإدارية وما يجري منها من وضع في فرض مبادلة السكّ الحكومية على الديام، ومع ذلك ليس هناك شكّ بالطبع أن عقلتة سكّ التقو في طريق الرابطة السياسية واستعمال النقود المتزامن يمكن أن يعتّب والعملة متعلقة بالتطور الثقافي على مستوى التجارة: تفوقو اليونان في هذه الجزيرة و/ألف ساكنة منذ القرن السادس قبل الميلاد إلى حاورد حميدة مدينيّة لبّ مال ونفاية التجارة الإدارية، من ناحية أخرى (137) يعتقد من نشأته في حقيقة الأمر هو في أوائل القرن الذين اكتسب هذا الاختراق، فالنحو المكلف للاقتصاد المالي في الشرق إلى حدود الهند بعد

(134) تشير جمعة الفكر الفاسي من ذهب داريوس الثاني (الكزير الكبير) ينتمي إلى مكتبة الأولى (كبير الأعظم الذي حكم من 522 إلى 486 ق.م.) الذي جعل من سك الفضة الذهبية ساقية ملكية. مرجع: Meyer, Münzwesen, S. 829.

(135) على ضوء النقر الجنسي، من حيث بطابع التجارة الكبرى، عندها يتأثر ذلك، فقد ينطبق على مدينة النبي نمس. مرجع: Meyer, Geschichte des Alterthums, S. 79-82.


(137) منذ القرن الثالث عشر، هيمنت مديتاً مدنية في البحر الأبيض المتوسط، وهمت جوهر الصراع في البحر الكبير مع جزيرة كروسيكيا وسردينيا. في حين بدأ العرب سيطرتهم على الملاحة في بحر البحر الأبيض المتوسط.

482
غزو الإسكندر (138) لم يحدث تقليباً على الأقل إلا عن طريقه، ولكن وضع الاقتصاد كان أيضاً مرتبناً بصورة أكبر، حيث تقع في عصر الميلادي نتيجة للدفوع المزابدة للبيض وما انجر عنها في ازدياد تعدد التشريعات والعادات التي تؤثر على اقتصاد قائم على الثروات الزراعية في أواخر العصر القدميم، ولكنه ساهم في دعمه. وإجمالاً كان مقدر ضبط الأمور، وعوامل من طرف الروابط السياسية للعامة أكثر بما تطلب الاقتصاد إزاء السلطة العثمانية، وهو ما تؤكد عليه المراحل السابقة. في عصر التحول التجاري، من أن تكون هي بالذات شرطاً للنمو الاقتصادي في العصر القديم وكما في العصر الوسيط كانت霤اً ألفد هي الداعية للحاجة إلى سك، مثلاً في الدار البيضاء، وكان مقدار تطور الدار في المقصود للغرب، وخاصة حرية الحرفة والتجارة الصغيرة القارية، وليس مقدار نمو التجارة الكبرى وأهميتها، يتجلى دفع حيطة في عقلة سك النقود.

لكن الأثر الأكثر عماداً من اختراق الوسائل التقنية للتبادل النقدي على التصرف العام للشعوب كان متمثلًا في مدى تأثير بيئة السائد/ السلطة عن طريق نمط "الحقل" التي تنتجها. فمن خلالا اختلاف الإقتصادية/ الأرستقراطية من جهة ومن السلطة الأبوية من جهة أخرى بصفة جذرية. فكلها أثرت بما تحقق في الديانات السياسية والاجتماعية متباعدة من خلالها في أثرات مختلفة جداً من السلوكي في الحياة. كانت الإقتصادية/ الأرستقراطية في سيناريو الحرا، وخاصة في نظام

(138) احتل الإسكندر الأعظم الهند بما بين عام 327 و325 ق.م. وبعد ذلك وقعت فتحات النفط الفيليبية الذهبية والدرهم الإسكندري - بأسنان مصر - من البحر الأدرياني إلى وادي الهند.</p>

Weber, Agrarverhältnisse, 3, S. 181,

(139) كورد في موضوع موارد الأنظار، اقتبس: "استعد فيها بجلب هذه المقالة إلى آباث المؤثر المخصوص بالعصر القديم من جامعة هيدلبرغ دوماسزفيكس فون ألبرغ (Domaszewski von Alfred). وقد ضرب هذا المؤثر كيف ضاغت أجر الحفريات، في ذلك المجال الذي جرى من خلاله تطور الهياكل الساكنة، بما جرى حكم الإمبراطورية رأساً. وقد وضع في الخطوة أباً إلى النتيجة أن الجهد تطور إلى أن وقع "شيءًا ما" جرى تطور من خلال الدولة أو أن كل سياسة الحكومة في القرن الثالث تطورت في جلب المال لإخراجهم في向き المتزحف. قالت: v. Domaszewski, Truppenpolit, Zitat: S. 240.

483
لا استرجاع شرفة

"Reinigungsmensur"
يعني أن صراع يمزج الفرد هو الذي يؤدي الدور الحاسم وليس سلوك الجوهر المظلم. لم يكن هدف التزداد العسكرية ديد يربح الحظوة على القيام بعمل جماعي، وإنما التزداد الفرد الكامل في التزداد الشخصي على السلاح. ولذلك دليل وحيد في التزداد والسلوقي يجد مكانه ك.shell للحرب على الخصائص المحببة في الحياة ويتمي إلى ما هو غريب في توزيع قوى الإنسان والحولان معًا، ولكنه يبقى باردًا. كما جرى فعلة الحياة: ألا هو اللعب. فهو في مثل هذه الظروف الاجتماعية، فلياً هو في الحياة الطبيعية، ليس نوعًا من "مدة الفراعنة"، وإنما هو الصورة الطبيعية التي يقوم فيها الخفاش على قوى الجسم النفيضة والحنابلة في طبيعة "الزراب"، التي تبقى قائمة في شهوانها الحيوانية الأكاديمية التي لم يضمن فيها الجناح بالبعوض الصغير الذي تقاس إلى "روحي"، "مدفعي"، "نفسي"، "سياسي"، "ذاتي"، "خليجي"، "أثري"، "ذو حافل"، وهما كانت أيضًا درجة التعبير التقليدي. هذا اللعب وجد كمال الفن المثير سباحثة حرة في غضون التطور التاريخي مرة واحدة. على أرض المجتمع الحربي البولي، سواء الإقطاعي أم نصف الإقطاعي، ابتداء من سيرتا. ووضع التقلدي التقليدي والأستقرائي شعوره الأكثر صرامة وتحريك برد النفس داخل فروشة الإقطاعية العالمية، ونعمتها البابانية Hoptien. هذه الحياة حيدًا أكثر ضيافة من تلك التي تجتمع فيها ديمقراطية مجتمع ال (النسبية). فهي هذا أيضاً نتاج من الفرسان كان "اللعب" وحده درج المثال الحاضرة والحماسة جدًا: كنفنا لكل فعل الإقطاعي رضي قد يحيد الطريق عنه. وتلك القرابة مع سلوك الحياة الفني الذي صدر عنه كانت تتخذ من النزاهة مساحة من Ostenta: على الحال "الأستقرائي" للطبيعة الإقطاعية الحاكمة، فالصورة إلى ما بانت ولا تعدل "الروقي الامبراطوري على النسج العالي، لأنه لا يمكن حسب المعنى العالي من أوسكار ويلد، أي بوا هو "مهم"(141)، تصدر - كرانيا - أولًا من أنطولوجيا الأغواء (Oscar Wilde).
نفوذ بالغ الأهمية للإدعو بالهيئة عن طريق الإجابات المكثفة. إن "البذخ" في معنى الرفض للإسلاك الموجه لعروض عقلاني ليس بالنسبة للطبقات الإقطاعية الحاكمة شيئاً "رائدًا عن الزوم"، وإنما هو أحد الوسائل للتحقيق على مكانتهم الاجتماعية.

وختاماً: فإن النظر إلى الوجود الذي من منظور وظيفي كوسيلة في خدمة "القضية" أو "الكرة" ذات غاية نبيلة لتحقيق هو شيء إيجابي لبليغ بالطبقات المهمة، كما رأينا(142) من قبل، فالإسطورة الخاصة بها هي قيمة "وجودها". ولا يختلف عنها سوى الفارس الماجد في سبيل العقبة، ويبتهر الفروشية العالية على الحياة بصفة متواصلة، بالأخلاقي في الإسلام، فإن المقال للعب الفن الحزير بيضيق. وعلى أي حال فإن نظام الإقطاعية/الإقطاعية يقين ضمنياً في وجه الموضوعية البارزاوية التجارية راجعاً في شيء من الاحترام والمراعاة، يحمل دنس ونطع للاهتمام معادياً بشخصية حكك. فكما في الحياة يحمل تقييم اقتصادك العالية للأيام وهو مصدر الحمول في الأغراض التجارية التي تصل للطبقات الإقطاعية الحاكمة، ليس فقط مع البارزاوية وإنما أيضاً مع "الفلاحين المرة"، وله طريقة أخرى، هذا الشعور بالاتساع إلى المجتمع الإقطاعي هو قائم على وحدة التربية التي تلقين التقليد الفكري والفكر الثقافي وما يتعلق من شعور "بالمصرح"، وذلك من خلال توجيهات الشعور نحو التنسل الكاريزماطي البطولي والمحارب الغربي من تشك النبي، يتوجه نحو حلول الأسباب المحاورين التابعة من "ال الأربعاءية" وتكوينهم الفني الشهابي بالإيك ومماثل مع التعليم العقلي المختص.

وفي جميع هذه النقاط أثرت السلطة الإمبراطورية الأوروبية بصفة مغيرة على نمط الحياة. فالإقطاعية تتمثى في جميع أشكالها سلطة الأقلية المعن. أما السلطة الإمبراطورية فهي بمثابة حكم الجاهل من قبل فرد واحد، في متاجر داخلي إلى "الموظفين" كجزء للسلطة في حين أن الإقطاعية تصفح الحاجة إلى هؤلاء. كما أن السلطة الإمبراطورية ت يول الصفة قوية جدًا على تأزر تابعها طالما هي لا تعتمد على جوهر خارجية مرتبطة، في حين أنه يمكن لنظام الإقطاع أن يستغنى عنها تماماً. وضد طموحات الطبقات العالية والمهددة لها، تسعين السلطة الإمبراطورية بالأهمية التي 

مراجعات:

وقد أشار الناشرين الأولان إلى هذا الموضوع.
تكرر لها الولاء في كل مكان، فالأمير "الطيب" ليس البطل هو المثل الذي يغذي أسطورة الجاهل. ولذا فإن السلطة الإماراتية الأخيرة سعت دائماً أن تترعرع نفسها وتضمن بأنها بمثابة الساهر على "رفاهيتهم". فدول "الرفاه"/ الصلاح العام هي أسطورة السلطة الإماراتية التي لم تتم في ظل الرقابة الحُرجة المبنية على الإخلاص وإنما على العلاقة السلوكية التي تربط الأب بأبنائه: ف"أب الوطن" هو نظر في الدول الإماراتية. من هنا يمكن للسلطة الإماراتية أن تكون حاملة ل"سياسة اجتماعية" خاصة، بل أصبحت أيضاً حيث كان هناك داعف كان لضمان حفظة الجاهل ورضاه. وهذا ما حصل في العصر الحديث في إنجلترا مع حكم آل ستيرت في صراعهم ضد القوى المناهضة للسلطة ضمن الوروجازية المتزامنة وطبقات الأعيان شبه إقطاعية: فالسياسة الاجتماعية المسيحية (143) قادها [الأسف] لاود كانت ذات دافع كنسي في جانب منها وإداري في الجانب الآخر. فتقيسي وظائف الإداره من طرف نظام الإقطاع الذي كان يتم وضع تأبيه بالقدر الذي يدعو في صالح اقتصاده الذاتي، يعطي نقيضه على حسن ذلك في المقابل الإتيان في توفير الصلاح الإدارية لدى السلطة الإماراتية. إذ إن كل وظيفة جدود للإدارة يوفرها الأمير لنفسه تعتبر سمواً لما كأنه ولقيته علنياً من ناحية، وتتوفر من ناحية أخرى أرباحاً لمظليه. من جهة أخرى لا يملك الأمر الحاكم قطعاً أهتمام بمثابة قصص الأملاك، وبالأخير الأملاك العقارية. كما لا يسعى لخلق روابط اقتصادية تتجاوز حاجاته الوظيفية، وإذا ما حصلت ففي شكل الإتجار الكامل الذي يفتح داخل المسؤولية المجانية واسعاً لتقسيم الملك. فالآمال المقيمة إلى قطع واستغلال الأرض بصفة مكتفة مع السياق ينقل الملكية تطبيق تماماً مع مصالح الأمير في سد حاجاته الاقتصادية والمالية. كما لا يخفف فقط ظهر أملاك جديدة عن طريق كسب عقلان، بل بالعكس فهو يستفيد منها على شرط أن لا تنشأ من خلالها سلسلة يومها أحد ذو نفوذ مستقل عن رحمة واستبداده. فالصعود الشاق من العدل، أي من الاستعداد وخدمة


Levy, Ökonomischer Liberalismus, S. 69ff.

والإشارة هناك إلى: 487
الحاكم المدنية إلى جيرونت المقرب المتأنى، هو ما ينبغيه. وكلما يجب أن يتزامن في صالح الحفاظ على سلطة هو الاستقلال الطبيعي عن نفوذ الحاكم بالنسبة لتباطؤ الإقلاع وكذلك الاستقلال الاقتصادي فيما يتعلق بالبورجوازية. في آخر الأمر لا بَدَّ أن يبدو أيّ شعور خاص بالكرامة وأيّة عزة نفس خالصة لدى التتابع "شيئي" معادي للسلطة. فالولاية المحسورة للسلطة الحاكمة الأبوية قد أثر ولم يكن آخر في كل مكان وفي الأداء المناسب. لقد نجرا في إنجازات، بل وحمَّل تلقيص إدارة ساحة الأعيان العملية واتخاذ الحكومة على المشاركة التطويرية لطبقات الأعيان ظهور أو تواصل ذلك الشعور بالولاية للسلطة الذي يبدو للمشاهد الغربي كأنه نوع من الخروج والذن. وهو ما حدث أيضاً في فرنسا والدول اللاتينية من خلال الثورات الناجحة وفي روسيا عن طريق خلق الثورات الاجتماعية من أي أحكام مسقية ولكنه قبي قاتلاً في أمورا التي صعب فيها التخلص من ذلك الجزء من إثر السلطة الإدارية المتعثرة. فعمّ من منظر سياسي كان الأمان والفاعل "التابع" الموظفي بالمبنى العميق للكلمة، ولذلك صارت الثورة الفوقية المطلقة لها. فالسلطة الإدارية الأبوية لم تعرف من نظام التربة المختص سوى شكل "التكوين" المطلق إلى خدمة الوظيفة، وهذا النوع من "التكوين" بالنسبة إلى ظلّ سلطتها الأرضية لتؤدي الطباق على الشكل المثالي. ويمكن هذا التكوين أن يأخذ نموذج الطبقة المثقفة الصهيئاً المعروف لدينا، أو أن يبقى في أيدي رجال الدين كمثلاً الفنون الفاطمة بالنسبة للموظفين الإدارة الإدارية - بما فيها من جهاز للمحاسبين والكتاب غير متواجد لدى نظام الإقلاع - كما ظهر في الشرق الأدنى في العصر الوسيط. وهذا التكوين كان في رؤيته ذات طابع أديبي بحت. كما يمكن أن يكون التكوين نموذج التعليم المختص في الحقوق كما جرى في جامعات العصر الوسيط (144). ولكن أيضاً كان التكوين من نوع أديبي وأدى بتزايده المعدلة إلى التخصص وإلى "المهنة" المثل للبيروقراطية الحديثة. غير أنَّه يقضي دائماً إلى تلك السياق التي توصل إليها نظام الإقلاع وحافظ عليه مثل اللعب والتجرد الإختياري مع هم الفرق زهد الأبطال وإجلاهم، مع الأبطال وكرههم لـ"موضوع العمل" و"المؤسسة". وللفعل، فإن "المؤسسة" الإدارية هي "عمل" موضوعي. فالموظف يبني مجد من "وجوده"
كموظف إماراتي، وإنما من خلال "وظائفه"، يتيح الامتيازات والترقيات نتيجة لآداء "حسن عمله" أفاده الله والكمس ونوع الفارس. ويبدو له ضمن العمل الذي يقوم به وكأنه انطلاق الصعوبة وعدم مهارة. أفتقلاط الطبقة المساندة له تدفعه في هذه النقطة الرائدة إلى طريق أخلاق التجارة البورطوقراطية. وقد حملت فلسفة مصر القديمة المثلة بالموظفين، والتي وصفتنا في قلب تغذية من طرف الكتبة والموظفين إلى أبناءهم (45)، بلا ريب أيضاً طابعاً مصلحاً - بورطوقراطي. ومنذ ذلك الزمن لم يتغير مبدأهم يكون في السوى العقلانية المزدادة والتخصص الفني للموظفين الإداريين داخل "البروتوقراطية" الحديثة. فالنحاس النفي لدى الموظفين مختلف عن الأخلاق الخاصة بالبورطوقراطية منذ القدم. وذلك من خلال الرفق بامتلاك السعي نحو "الشيء"، وهو ما يبدو طبيعياً لدى الموظف النفي المعني بأجره في انتقال أو الهبات المحددة، والذي يرى أن هيئة عمله تمثل في كونها ليست مجرد غاية نارياً، من هنا فإن "روح" الإدارة الإماراتية التي تهم بالاستقرار والحفاظ على "النهاية" التقليدي وإرتياح الزمن تقف مستمرة ومرتاداً أما التطور الأساسية الذي يسعى إلى قلب الأوضاع العشرينية، وبالأخص، كأي (46)، لدى أخلاق الموظفين الكفوفية، ولكن بأقل حداً في كل مكان، لا ترى أن الخبرة بدت تضاعف ذاك المستحيل هذه القدرة الحرة، وليس إذن من باب الصدف أن تتغير الروسية الحالية بامتياز هناك - في إنجلترا - أولاً حيث وقع تقليص نفوذ الموظفين من خلال بيئة السيادة ذاتها - كا تؤدي الروسية القديمة في مثل هذه الأوضاع إلى أوجها. فذلك الغيرة المرتبطة بال موقف التقليدي التابع للفات الطبقي للبروتوقراطية إزاء الربح الاقتصادي المعقد هو الآخر من بين الدوافع التي

(145) من الألماة المعرفة جدًا في عصر ماسبرجو ديف (Pepi) (Lehre des Cheti) للمؤلفين يوم "نظرية صحيحة" (1276-1794). في قام الباري الفرنسي (Maspero) روجره ونشره إلى جانب مهارات أخرى من القرن الخامس (Gaston Maspero, Du genre épistolaire chez les égyptiens de l’époque : enquis, 1872), pp. 24-75.

Eduard Meyer, Geschichte der Aelterhumä (2. 1) (1876). و (Maspero) (القرن نفسه، ص 250)، في الطبقة الشخصية من (Arbeitsstelle der Max)

Weber, Religiöse Gemeinschaften, Abschnitt, MWG I/ 22-2, S. 233ff. (146) أنظر:
يمكن للسياسة الاجتماعية الحديثة للحكومة أن تتبعاً وأن تتهى لها الطريق، خاصة في الدول البرلمانية، وأن تضع لها من جهة أخرى حدودها ونقطتها الخاصة بها.
الكاريزماتية

تقرير النشر

حوال نشأة النص

يعتبر النص الموالي الذي سيقعد إصداره حول السيادة الكاريزماتية غير كامل.
فالجزء الكبير من الوصف يتم بتوضيح المفاهيم وتحديداً"الطابع السوسيولوجي
الخاص" ب"السلطة الكاريزماتية". وقد عمل ماكس فيبر عن طريق المقارنة
بين أشكال نباتات السيادة الأبوية والبريبرارية بالنسبة لكل من مجال الإدارة
(كمتظم) والاقتصاد والحقوق على توضيح خصوصية بنية السيادة الكاريزماتية
التي نسبها خصوصأ من خلال مناقضتها لما هو منتظم ومنظم ودائم. غير أن التفاصيل
اللاحقة حول مصدر المرونة الناتجة عن علاقة التغذية لقيادة الحرية تنتهي بدون
أي تحيل. ومن الظاهر أن ماريانا فيبر قد وجدت المخطط في هذا الموضوع، وهو ما
يسوع الإضافة "هنا يتوقف المخطط" في النسخة المنشورة الأولى.

أنا النص في حد ذاته، فتضمّن إصلاح واحدا متداولا للرمعاج تستخدم إلى عمل
الباحث الحقيقي المختص في قانون الكنيسة رودولف سوم حول "قانون الكنيسة"
الذي قد نشر منذ عام 1892. ورغم أن عمل سوم كان موجوداً منذ زمن طويل،
فهناك ما يدفع إلى القول بأن ماكس فيبر لم يتم عمل سوم مجهودًا إلا في غضون
السجاح الذي وقع حول أفكاره المتعلقة ب"التنظيم الكاريزما" للكنيسة المباكّرة
والتي استوحى منها في الإشارات الأساسية لفكرة التغذية بـ"الكاريزما". وهو
ما يمكن تبعه - يغطي النظر عن الإحالة المباشرة - من خلال المرونة في بعض
الأوصاف. فالكنيسة المبكرة عملت حسب قول سوم بدون ترتيب قانوني ولم تكن

199
تنظيمياً هرماً وفوقاً بين ما هو فوقي وما هو قاعدي في عملية "تقسيم الكرامات". وكان التنظيم البارز يتمكناً على "الاعتراف الحضري" من قبل الطوائف، فلم يكن شيئاً تعنيًا، وإنما كان تأكيدًا لأفكاره الإصلاحي الإلهي. وهذا في قول سوم "الكرامون يفترض الاعتراف" وأنه "له وقفص الاعتراف" للعمل الإداري والقيادة، هذا يتطلب الطاعة من طرف البيئة". فالاعتراف بالمرحب الكراموني والمرجح من قبل الإله ليس شيئاً اعتباطياً أو تعنيًّا. فالجالس حول أفكار سوم وشكلاً فكرية استنساخ الحق الكراموني والعدل الكراموني، كما هي معرضة في النص المشور، هذا، توجد أيضاً في المخطوطة الأصلية التي وردت حول "روسيا الإلهية" - هناك في الطبقة الوسطى والأخرى من المخطوطة المرهونة، وخاصةً في الإضافات المحذوفة باليد.

هناك إشارة مبكرة وغير مباشرة لمحة تاريخ الصياغة نجدها في جزء من المخطوطة حول "اليهودية القديمة" الذي - مثل الكثير الأخرى - في النص الذي هو بين أيدينا - بيد أنه في العلاقة بين المجذ الحربي الكراموني والمرجح، يطرح السؤال بصفة غير مباشرة عن مدى مهارة بنهاية فعلي المخطوطة حول "الإمبراطورية" جامع يلي: "يسيما التقدم جميع أبطال الحرب الكرامونيتابين للإمبراطورية الإسرائيلية القديم" (Jerobeam II) في صراعاته من أجل الحزينة (وذلك أيضاً مثل الملك برعام الثاني) "منذين" أو "مغفلين" (Moshe), وذلك بناء على الذي سبق به بعد نغمة الملك اليوناني لقب سوتير "Soter" كأنه الأم دخل ملك مملكة شابة نفسي القدير مثل الحادثة بأن نسب الملك الحاكم يعود إلى أبوه مجهول ومغفلًا، مما تواضعت كدليل

Sohn, Kirchenrecht, S. 26, und unten, S. 462f. (1)

المصدر نفسه ص 58 فلاحة.


(2)


(3)

Weber, Recht § 3, S. 5-6 (WuG', S. 402-408).

(4)


(5)

 beyound الفضل في الإشارة إلى غياب مفهوم الكرامون في نص "الاقتصاد الإلهي" وكذلك في الطبقة الأولى من نصوص سوسولوبيا الحق إلى فومي فسخ، ولكن الإشارة لمشاعر ماكس فير مرتبطة لم رجع الاقتصاد السياسي، اقترح لاحقاً: اختصار في الاقتصاد الاجتماعي (ورقة عمل داخلي، أكتوبر 2002).
على أصل إلهي شخصي أو حقًا ذي كاريزما إلهي (٣).
وحسب ما توصل إليه البحث إلى حد الآن، فإن المفهوم وقعت صياغته (٤) عام ١٩١١/١٩١٢ ويمكن أن يكون زمنًا سابقاً لصياغة نفس "الكاريزما" المفردة هنالك.

تمثل الرسالة التي بعثها ماكس فيبر في شعبان / فبراير ١٩١٢ إلى زميله الأصغر ستانز ميجاد برغ أرثر زالس (Arthur Salz) خطوة أخرى في تفكيره في مفهوم الكاريزما، إذ إنه عالج موضوع الجماعة النزيلية الذي كان يهم الشاعر ستيفان جوغر. فمنذ الصيف لعام ١٩٠٠ أropolis في أكتوبر من نفس العام استمر ماكس فير حقيقة ستيفان جوغر كمثال لكيفية التأثير على النواحي الكاريزمية في تكوين الطوائف الكاريزمية، وتعتبر أي أن الطرق المستخدمة في هذه النص بلمح ماكس فير إلى الحلقة وتحملها على العمل اليومي لكسب الزمالة. وقد سبق أن أثيرت في الرسالة المبكرة إلى أرثر زالس مسألة التأثير على النواحي الكاريزمية التي لا تتعلق للمعاملاً، هناك جائزة القول بأن الجماعة النزيلية في الوقت الراهن، أو بعد فضائها، عن المهام الاقتصادية، والإنتاجية، لا تمثل الشكل المعاد، وإنها الشكل الخارجي عن الدينوي، أو بالأحرى: ما هو خارج عن المعاد، مثل الطاقة القرآنيّة المتقددة (Eucharistische) لدى المشيرين بالدين مع جوانبهم (٥) أو الدبر، ولذلك لا تنشأ إلا بصفة كاريزمية وليس "تقليديًا"، أي كتجدد حرًا لأناس ذوي طابع خاص، مع أناس ذوي طابع خاص، برمغون الحروف.

وقالت، فقد في في الرسالة المفهوم المثير هو " الخارج عن المعاد" (٦)، في حين يقدم فير في الرسالة المفهوم المثير هو " الخارج عن المعاد"، لا نجد في هذا النص المفهوم حول "الكاريزما" ما يسوغ هذا المفهوم رغم أن الظاهرة

---


وأدان تلك المربع الذي تقول شكل البريج، المطرية، ٢١ ص ٢ ص ١٧١-١٧٥.


والمرجع المذكور، المقدمة، ٢١ ص ٢ ص ٥٤-٥٥.


لا يضمن النص غير المكتمل حول "الكارايزمائية" سوى إحالتين تمتّ إلى نصوص أخرى وحول إلى الفترات الأولى لنص "سيرة الأعيان" وكذلك إلى نص "دار نجيب الكارايزما" و"الخفاش على الكارايزما". وعلى عكس ذلك لا يوجد في الجرد الكامل للصياغة القديمة لـ"الاقتصاد والمجتمع الذي وصلنا أي إشارة تُجلب بصفة واضحة وнетية إلى هذا النص المعرض لدينا، فلم يصل الإجماع إلا عن طريق الإشارات الضيقة في مصداقيتها باعتبار أنه قوّيّّة مارآً. ومتى هذه الإشارة

---

(8) "اللهلين كارايزمائيًا مع بعضهم البعض بلفظ "خارج المهن المتاحة وكذلك خارج الواجبات المادية المثلى". وهذا يُمكن أيضًا على "تحسين الواقع".

(9) "التمبل على تصدير كتاب نوري، للبعض أو اورغرافيا 6 شرين الأول، 1912.

(10) "الخفاش على الكارايزما" إدخال النص لم يعد صادقًا في نفس واحد، هناك مجموعة في النص لاحق من "nika" لم تصبح هناك تدخلات كبيرة حول الوظيفة المشتركة الكارايزما، وكذلك ما قدمته أعلاه وفق النص بالفعل في الصفحة الممثلة حيث يجب البحث في موضوع المشروعة معنًى.

(11) "التمبل على الإشارة المتعلقة بـ "الخفاش على الكارايزما" في الفصل القديم حول "المشروعة" من الفئة الأولى لـ"الاقتصاد والمجتمع (النور وراءها تحت "الخفاش على الكارايزما" ينمو آخر تسير هو 닉ارايز". }
توجد مثالاً في كتاب الحق ١٤٤; فالتفاصل المعلن عنها حول كيفية استنباط الحق الكاريزمائي لدى الشخة والمساومة يمكن أن تحلل إلى التفاصيل المتصلة في نص "الكاريزمية"، ولكنها ليست ملزمة بذلك استنباطًا١٤٤. وهكذا ما يشبيه في صياغة الإشارات لموضوع الحق غير المعلن في نصوص "البيروقراطية"، والدولة والسلطة الدينية. ويفتح الأمر فيما يختص الإشارة في نص "الجماعات السياسية" إلى الوعيية الكاريزمية لدى القادرين المختارين وما تبعها من قولة: "لم تُعرضنا في موضوع آخر إلى طبيعة بنية القيادة التي تنبذ عنها١٤٥، فالإشارة يمكن حلّ عقودها هنا في النص وذلك في النص حول "التعريب الكاريزما"، وهي هيئة بالنسبة لضبط تاريخ النص قبّل كل شيء لأن التعبير لا يشير إلى نوايا في الكتابة وإنما إلى ما هو موجود مسبقاً١٤٦. كما يمكن للأشكال الصادرة في نص "السيادة الإغياء" أن تحلل في الأخرى إلى النصين حول "الكاريزمية"، والتعريب الكاريزما، في حين أن هناك إشارة معاكسة في نص "التعريب الكاريزما" فقد تسمح بالإمكانات، غير أن هذه الإشارات لا تجب عن السؤال الشامل والتحت في هل من الأحوال أن يقع تعميضاً في نص "الكاريزمية" غير المكتوب الذي هو بين أيدينا بنص "التعريب الكاريزما" الوافي من حيث المضمون والمطرز خيراً.

فيما يخص نقل النص ونشره
لم يصلنا خطوط من النص. فانشرت إلى الطبعة التي نشرت لأوّل مرة بعد وفاة ماكس فيربير في مارنيا فيرر وملشورت ليغي نفصل تاسع من الجزء الثالث تحت عنوان "الكاريزمية" في: ماكس فيربير، الاقتصاد والمجتمع (ملخص الاقتصاد توبنجن: ج. سي. ب. مور (پال) الاجتماعي، الجزء الثالث، التسليم الرابع، ص ٧٥٣ - ٧٥٧ (١). سيبيك) ١٩٢٢

Weber, Recht § ١،٨ ( WuG، ص. ٣٨٩).


تأتي: (١٢)

(١٣) تأتي: (١٤)}

١٤٠ في ضوء وضع الإجابة الواردة في نص "الجماعات السياسية" أولاً لأثراكها فيما يعد رحيلها تضم إلى النصوص المتذكّرة تارةً فيما بين النصوص المبكرة لا بد أن تكون الفكره حول السيدة الكاريزمية متواجدة. وهذا يتوقف مع علامة الناشق للمجلد الذي يطلب من تقييم نص "الجماعات السياسية" خلال عامي ١٩١٢ و١٩١٣. تأتي: (١٣) تأتي: (١٤)}

١٤٠ في ضوء وضع الإجابة الواردة في نص "الجماعات السياسية" أولاً لأثراكها فيما يعد رحيلها تضم إلى النصوص المتذكّرة تارةً فيما بين النصوص المبكرة لا بد أن تكون الفكره حول السيدة الكاريزمية متواجدة. وهذا يتوقف مع علامة الناشق للمجلد الذي يطلب من تقييم نص "الجماعات السياسية" خلال عامي ١٩١٢ و١٩١٣. تأتي: (١٣) تأتي: (١٤)}

١٤٠ في ضوء وضع الإجابة الواردة في نص "الجماعات السياسية" أولاً لأثراكها فيما يعد رحيلها تضم إلى النصوص المتذكّرة تارةً فيما بين النصوص المبكرة لا بد أن تكون الفكره حول السيدة الكاريزمية متواجدة. وهذا يتوقف مع علامة الناشق للمجلد الذي يطلب من تقييم نص "الجماعات السياسية" خلال عامي ١٩١٢ و١٩١٣. تأتي: (١٣) تأتي: (١٤)}

١٤٠ في ضوء وضع الإجابة الواردة في نص "الجماعات السياسية" أولاً لأثراكها فيما يعد رحيلها تضم إلى النصوص المتذكّرة تارةً فيما بين النصوص المبكرة لا بد أن تكون الفكره حول السيدة الكاريزمية متواجدة. وهذا يتوقف مع علامة الناشق للمجلد الذي يطلب من تقييم نص "الجماعات السياسية" خلال عامي ١٩١٢ و١٩١٣. تأتي: (١٣) تأتي: (١٤)}
هذا النص غير كامل، ولا يمكن الآن توضيح ما إذا كان ماكس فير فجأة عن مواصلة العمل على المخطوط أم ريا استعمل الفقرات الموالية من النص في موضع آخر أم أن هذه الفقرات قد ضاعت. ولم يذكر الناشرين الأولان سوى أن المخطوط قد انقطع في نصف الجملة. ووقع الحفاظ هنا على عناوين الطبعة الأولى. وقد سبق أن تحدثت ماريانا فير في رسالتها الأولى إلى دار النشر بتاريخ 30 حزيران/يونيو 1920 عن جزء من خطوطه مخفّغ بعنوان "الكاريزما" (16). وحتى في الفهرس المبوع مع المخطوطات المخففة حول الاقتصاد والمجتمع إلى دار النشر بتاريخ 25 آذار/مارس 1921 حافظ على هذا العنوان الذي احتفظ به في النسخة المقررة للمطبع لدى التسليم الرابع (17). وفيما يخص هذا المفهوم الغريب "الكاريزما" فإن concept يتعمل بمفهوم غير سهل الفهم، ولكنه لم يستعمله إلا نادراً جداً كأنه لم يلمسه في مقالاته حول "إثبات الاقتصاد في ديانات العالم" في التسليم الأول للاقتصاد والمجتمع (18). غير أن هذا المفهوم لا يوجد في نصوص النسخة القديمة من الاقتصاد والمجتمع، وكذلك أيضاً في نصي "عوين الكاريزما" والمفاهيم على الكاريزما. وهذا السبب هناك شكل في القول إن ماكس فير قد توقف فجأة عن مواصلة هذا النص واتهمه ليس من المحتمل أن يضع بعد 1912 هذا النص غير المقطع عنوان "الكاريزما". ومن أجل هذا التحقيق وضع عنوان "الكاريزما" الوارد من قبل ماريانا فير بين قوسين مربعين.

أما إضافات الناشرين الأولين الجليلة مثل الفهرس ودليل الصفحات للفصل، وحتى الهاشات المضافة وكذلك الإشارة إلى المخطوط المطروح لم تأخذ بعين الاعتبار كجزء لا يتجزأ من الطبعة، ولكن قام النشر عليه في الملف/الجهاز النodzi للنشر، وتشير التحويلات التي أخذت خاصّة في بداية الفقرات تنهاها إلى صيغات في النص من طرف الناشرين الأولين.

(15) رسالة ماريانا فير إلى بول سيبك بتاريخ 30 حزيران/يونيو 1920، Deponat BBM München, Ana 446
(16) قارن ماريانا فير، ورقة ذكرت فيها عنوان الكاريزما، بتاريخ 25 آذار/مارس 1921، وهاك يوجد العنوان الكاريزما في الملف 14 أكر، أما الإشارة "نتصف الخالص" فقد أخفق - خطأ كبير - لم يتم تحويل الكاريزما.

الكاريزمائية

تمثل البنية البيروقراطية، مثلها مثل البنية الأبية المنافضة لها تماماً في العديد من النواحي، إحدى الأشكال التي تتميز بالديمومة كإحدى خصائصها الأساسية، وفي هذا المعنى فهي إحدى "شகلا معتدلا". مع العلم أن السلطة الأبية تُعد جذورها داثياً عن طريق تغطية الحاجات اليومية المتكررة باعتدال. ونجد من هنا مقامها الأصلي في الاقتصاد، والأخص في تلك المجالات التي يمكن سماعها باعتبار الوسائل العادية اليومية. فالسيد الليبي هو "السيد الطبيعي" للحياة اليومية، أما البنية البيروقراطية، فهي الصورة المناضفة لهذا الشكل بعد أن وقع عقله، فهي أيضاً شكل مستمر ومهيمنة للحاجات اللازمة والخاضعة للمحورية للوسائل العادية. ولكن يقدر ما ننظر تاريخياً إلى الوراء، يقدر ما نلاحظ أن "تعطية كل ما يتجاوز الطلب الاجتماعي اليومي من حاجات هو على عكس ذلك مبنياً غير منجاسب تماماً، أي أن أساس كان كاريزمياً. وهذا يعني أن المستر "الطبيعين" في حالة "الطبيع" النفسي والاجتماعي والاقتصادي والأخلاقي والسياسي لم يكونوا موظفين ولا أصحاب "حريات" مختصة تعلمها ويقومون بها مقابلاً أخرى في المعنى الرئيسي للكلمة، بل كانوا حاملي مهارات جماعية وعمقًا خاصًا خاصة عازمة للخدمة (بمعنى أنها ليست في متناول أي شخص كان). هذه المهارة نحو الحياة البطولية لدى "المحارب الوحيشي" في الشهير، والذي كان يثير مثل الكلب المسعور فيهاجم كل من حوله حتى يسقط منتهى القوى لعدم صنعه الدموي، أو لدى البطل
الإيرلندي أو البطل الهوميري أخيلوس، هي - كما يقال منذ زمن بالنسبة للمحارب الوحشي، نوبة جنون(1) ناتجة عن تسميم حاد مفتول - كانت بيزنطية تحتفظ بعدد من هؤلاء "الخيوات الورشية الشرقيين" المؤهلين لملح هذه النوبات مثلما كانت القطيفة المكشوفة على الحرب قديماً(2)؛ أما جواب الكهنوت فهو مرتب بصراع تأسيسي(3) يمثل امتداده وتجزؤه التكفاء الكاريزماتي - وكلاهما ليس له "نيل".

(1) يتع داكس فيها فكرة الراحة في اللغة المشروعة. هيرمان غوترت الذي ناقش الأطروحة التي تبناها البحث الأندلسي الرائع القائل بأن "عناء المعركة الوحشي" يعود إلى اقتصاد مشروبات Hermann Güntert, Über die altisländische Berserker-Geschichten (Beiträge zum Jahresbericht des Heidelberger Gymnasiums 1912) (Heidelberg: J. Höning, 1912), S. 24f.

(2) القصد هو الفيش الممزقتة من إنسانها والمحلين الذين كانوا يركبون الخرس الإمبراطوري في بيزنطة منذ السبعينات من القرن الحادي عشر. فتعبر "الخوات الورشية الأشهر" التي وصفها في لما هي تشتاء "خزف الحيوان" (Friedrich Nietzsche) استعمله باللغة الإنجليزية "الخزف الزنج" بين الحين والآخر لـ "الجنس البشري". ومن هذا المتنغون "البشرة الرومان وألعاب نازكين" والألان والبالي[word cut off]ين مثل بطل هوغروش وليفكينغ الإسكتلنديين". نصاً على: Genealogie der Moral, S. 21f.

(3) المحاكم الفتحي عصام في الأدب المصري، وذلك مثل ما تقول ملاك السلاجقة وحائم القرش كريستوفر نابر الثالث من قبل فيصل في الحرب النقية وهي بعد من طرف الرومان من المفترض أن يفيق في قلعة الفئة السماوية الظلالية بالغابة. وأن يفيق Hans Delbrück, Geschichte der Kriegskunst im Rahmen der politischen Geschichte (Berlin: Georg Stilke, 1900), Band 1: Das Alterthum, S. 183-194, 522-524.

(4) (Delbrück, Geschichte der Kriegskunst, S. 183-194, 522-524)

(5) من هنا فضاءاء: 1 Makkabber, 6,33ff.

(6) من المحتوى أن ينتبه في هذا الموضع إلى الأذن، إذ أن الناغر في الأبراج والكف عن تقدم السلاجقة أنبرش، ف. إبراهيم (Antiochus V. Eupator) البذلة عند مكره لقدرة معركة ميقادة المذكو Word 450 - 452. ص 162 في مبادئ ماكابيوس (Makkabæus Judas)

على شعورنا بنفس القدر الذي تثيره نوعية "الوحوي" بالنسبة لكتاب المورمون(5) مثلاً الذي يتحتم اعتباره "مغالطة" كبيرة على الأقل ربما من وجهة نظر القيمة. غير أن السوسولوجيا لم تطرح السؤال عن ذلك: فقائد المورمون مثل "الأطلال" وال"السحرة" يرحبون بوجود الكاريزما في خلق إيان أتباعه. فيحكم هذه الموهبة "(الكايزما)" ويفضل الرسالة الإلهية الضمنية - عندما تكون فكرة أنه قد يثور بكلاً وضوحًا - فرضوا فيهم وسلوكهم. وهو ما ينطبق على الأطباء والألياف تأثيراً يشبه الأثر على القضايا والآراء العسكريين أو على مدير عمل صيد. ولا شك أن الفضل يرجع إلى رودولف سوم الذي قام، من منظور تاريخي، ببناء إبراز الطبيعة السوسولوجية الخاصة بنا ببعض الإلهام الذي يشمل في تاريخ التطور الباركر للكتيبة المسيحية(6) وذلك بكيفية متغيرة وبالتأييد حتى أحادية الجانب(6) إلا أن نفس هذا الوضع المثير الذي بدا غالباً أكثر انطباعاً في المجال الذي قد نكرر كثيراً على المستوى الكوني.

على عكس أيّ نوع من تنظيم الإدارة البيروقراطية لا تعرف الكاريزما الديمقراطية شكلًا أو طريقة للتوظيف أو للزع، كلاً لا تعرف "سرعة مهنية" ولا "متيازات" أو "مرتب" ولا تكون منظمات حامل الكاريزما لأغراض في تخصيص ما؛ كلاً لا تعرف أي مجال للمقاص أو للمض، ولا تستند إليها أسقفيات عالمية أو مهام خاصة بها.


(من هنا فضادًا: Meyer, Mormonen)
كما لا توجد في آخر المطاف مؤسسات قازرة ومستقلة عن الأشخاص وتعمل ما يرتبط بكاريزماتهم الشخصية الحالية حسب مثال المؤسسات البروتستانتية. وإنما لا تعرف الكاريزما سوى تصميمها/ تقييمها الداخلية الذاتية. فحالة الكاريزما يعكم المهمة التي يراها مناسبة له ويطلب بالطاعة والولاء بحكم رصانه. ولن يصل إلى مرامه إلا بقدر ما يكون النجاح حليقاً، فإن لم يعرف أولئك الذين يشعرون أنه مبروت إليهم برسالتهم، يسقطون إذن مطلبهم. أما إذا أعتبروه فإنه يصير سبيله طالما عرف هو كيف يحافظ على اعترافهم به من خلال "الاعتراف" فلا يستثب إذن "حقه" من إرادتهم على الانتقاد - وإنما بالعكس: إذ الاعتراف بالمؤهل الكاريزمائي هو واجب كل الذين تشملهم رسالته. فإذا ما جعلت النظرية الصينية حقيقة حكم الإمبراطور متعلقاً بعده اعتراف الشعب به(7)، فإن هذا لا يعني أنه اعتراف بشدة الشعب بقدر ما يمكن الحديث عن ضرورة "الاعتراف" بالنبي في الجماعة الدينية المسيحية القديمة من قبل المعتقدين، بل يدل على أن الطابع الكاريزمائي للكنيسة الإمبراطورية مرتبطة بكفاءته الشخصية وتجربته. يمكن للكاريزما أن يكون عادة مجموعات خاصة، وفيها عنوان داخل، وليس عن طريق نظام خارجي، الحدث النوعي للرسالة وثمة حملها. فقد تكون الرسالة من حيث معناها وموضوعها موجهة إلى مجموعة محدودة من الناس سواء مكتاناً أم إثنيًا أم اجتماعيًا أم سياسياً.

(Legge, Works of Mencius: من هنا فضلاً)


(Harnack, Mission I, II: من هنا فضلاً)
أو مهنيًا أو بآتي طريقة أخرى، وهو ما تقوم به عادة: ويئذى فإنه تحد حدودها في ذلك النطاق. وفي جميع الأحوال، وكذلك أيضاً في قاعاتها الاقتصادية (9)، فإن السيادة…the electricidad على عكس تقييم السيادة البيروقراطية دائماً فإن a potiori كانت هذه الأخيرة تعتمد على المداخل الثابتة، ومن هنا المال والضرائب، فإن الكاريغما لا تعني في ومن هذا النطاق من العالم. لا بد من -Perhorresziert فليس من النادر أن يتبّع الكاريغما امتصال المال وما يشبهه من المداخل المالية كما فعل القديس فرانسيسكو [دي أشيسي](10) والعديد من أمثاله. ولكن هذا ليس بالطبع كافية، فيمكن أيضًا لقول رئيـح أن يفرض سلطة "الكاريغما" في المجال القصصي والجزي من أيّ تقويم، وهو ما يقوم به الأبطال السياسيون ذوي الكاريغما إذ يحثون داعيًا على غنيمة، وبالذات: من المال. لكن الكاريغما - وهذا هو الأمر الأساسي - يرفض ربيع المال المخلّص/الرشيد والمستزم، بل كل مهنة اقتصادية رشيدة باعتبارها مهنة حقيقية. وهنا يكمن أيضًا تناقض الضريح مع أيّ نبّهة "أبويّة" تقوم على قاعدة منظمة "العيش المتزلي". فهي شكله الخاص ليس الكاريغما مصدراً للمزق الخاص بالصناعة/الأعمال في معنى الاستغلال الاقتصادي حسب تبادل الخدمات وليس أيضاً في العمل الاقتصادي حسب الأجر. كما لا يعرف نظام الضرائب بالنسبة للحاجة الموضوعية التي تطلبها مهماً، وإنما يُقدم هذه الضرائب، إذا كانت مهنة من أجل السلامة، بالوسائل اللازمة سواء عن طريق مشجعين أو فجوات فخارية أم مساعدات وخدمات أخرى من منطوقين لذا إلىهم أو أن تؤذي الغنيمة في نفس الوقت -مثلًا هو الحال لدى أبطال الحرب الكاريغماتين- أخذ الأراضي والوسائل المادية للمهمة. فالكاريغما "الخالص" هو - على خلاف جميع أنماط السلطة "الأبويّة"

(9) من اللاتينية "substructio", القاعدة.

(10) خطيص فرانسيسكو دي أشيسي الفصل الثاني من "Regula non bullata" لعام 1221 للميلاد. "Quod fratres non recipiant perculiam" عنوان: "olisnulla هنريك بوهمر، هغ، Analytiken zur Geschichte des.... Franciscus von Assisi (Tübingen, Leipzig: J. C. B. Mohr (Paul Siebeck), 1904), S. 8, من هنا قاعدها:
في المعنى المستعمل هنا للكلمة: النقيض لكل الاقتصاد المظلم: فهو بمنزلة السلطة المضادة للعمل الاقتصادي، خاصة هناك حيث يتعلق الأمر بالملك مثلا هو الحال لذي يظل الحرب الكاريزمية. فهو قادر على فعل ذلك لأنه لا يملك من حيث ماهيته شكلاً "مؤسساتياً"، وإنما النقيض بالذات حيث يسري مفعوله في نمطه "الخالص".
فعل حامل الكاريزما، بما فيهم السيد حواريه وأنصاره، أن يقفوا خارج روابط هذا العالم وخارج الحفظ العالية وكذلك خارج الواجهات العائلية اليوم حتى يمكنهم الاستجابة لرسالتهم. فكل من الرفض الكافئ لقبول الوظائف الكنسية عن طريق النظام الداخلي جمعية البسوعين(11)، وبخلاف الملكة بالنسبة لأعضاء الجمعية وحدهم للجمعية نفسها - حسب القاعدة الأصلية للفاتسونكو [دي آشييه](12).
وحضر الزواج على الفقه والدراسات الاجتماعية والرأي العام لدى العديد من حاملي كاريزما نوبي أو فتية هي في مجالها التعبير الحقيقي عن "القوى من العالم" لدى أولئك الذين هم جزء ("κληρον") من الكاريزما. وحسب نمو الكاريزما وكيفية المعنى المؤتمي لتفريق السبيرة في الحياة (مثلًا أن تكون دينية أو فتية) يمكن أن تبدو الظروف الاقتصادية لدى المشاركين ظاهراً منافضة تماماً. وإن لم يحققّ جداءً أن تصف الحركات الكاريزمية الحديثة ذات الأصول الفنية "المستقبلن بدون مهنة" (وهم الذين يعود عليهم في اللغة العادية بالحالين على المعاش -Rentiers).

(12) وضع نصائبه الشخصية للكنيسة في "Regula non bullata". هناك عدة مقولات مشابهة في "Caveat: De modo serviendo et laborandi".

قارن:  
Analecten, S. 18.
طبعاً بالأنصار المتخصصين للمؤهل الكاريزيماي (13)، كا كان العكس تماماً بالنسبة لراهن الديك في العصر الوسيط الذي يطالب اقتصادياً بالتحلي بالفقر.

تتمثل حالة السلالة الكاريزيمية بالخصوص في عالم الاستقرار من حيث جوهرها: يمكن خلاصة أن يفقدها وأن يشعر بأنه "قد نسي من طرف الإله" كا كان الحال لدى المسيح عند صبه (14)، وأن بيئات الأنصار بأنه "حرك من فوته". وليست تنتهي رسالته ويبقي الأمل في البحث عن حامل جديد. ولكن أنصاره قد فارقه إذ إن الكاريزيما الخالصة لا تعرف "مشروعية" أخرى سوى تلك التي تصب عن فوته الذاتية والتي تتغذى دوماً من جديد للتجربة. فاليعلان الكاريزيماي لا يستفيض نفسه من تناسب وأنظمة أساسية كا هو جار في "إدارة خاصة"، ولا من عادة تلبية أو من قسم إقطاعي بالولاية كا كان لدى سلطات الأعيان بل تملكه ويكافح عليه عن طريق مقاومة قوة في خضم الحياة. فعل حامل الكاريزيما من يخلق المعجزات إذا أراد أن يكون نبياً وأن يبهر أعماً بطلبة لكي يصيح قائد حرب. ولكن الأمم هو أن "ثبت" رسالته الإلهية صلاحيتها عندما ينعم الذين اتبعوه بالعيش البسيط. وإذا لم يتحمل ذلك فإن الله ليس الشخص المبوت من قبل الأفق وهذا المعنى الحقيقي حقاً للكاريزيما القبلي يبدو فعالاً منافضاً تماماً لطابع "الزمن الإلهية" الراهنة بإشارته إلى القرار الإلهي "المضمر" والذي "يحمل الكل وحده المسؤولية عليه" (15)، في حين أن الحاكم الكاريزيماي القبلي على عكس ذلك هو

---

(13) يلمح ماكس فيه هنا إلى حلقة الشاعر متيان جورج (Stefan George) الذي سيق أن ذكروها عام 1910 في رسالة إلى دورا جيلينك (Dora Jellinek) ثم في اليوم الأول للعثاء في "الجامعة الألمانية في فروفورتس كالمان الطبي الطليعية" وخوف "خصوصية الكاريزيما"، ورسالة ماكس فيه إلى دورا بيرم 1898 في "السياق والأدب" (أولئك الذين يبحثون عن "المستقبل بدون حرف" إلى قسم الإحصائيات الهيئية وصف مجموعة أولئك الذين يبحثون عن "المداخل المهنية وخصوصية الأبعاد ولا ي疲れون أي مهنة". وفي هذه المجموعة يتمي في موقف الفن التاسع عشر أيضاً الطبيعة. في البداية كان أعظم أعمال الخلافة، ومن بين ستيفان جورج نفسه، "دوق حرف". وفي حديث ماكس فيه مع ستيفان جورج يبدوان الشعراء أبدى استقالتهما من الفرديةRoland Wolters and Stephan George, Und die Blätter für die Kunst: Deutsche Geistesgeschichte seit 1890 (Berlin: Georg Bondi, 1930), S. 476.

(14) انظر إنجلنمنت 27، 46: "وفي السنة التاسعة صاح عيسى صوت عال وقال: إلهي، إلهي، ماذا أستبني؟". 

(15) من الواضح أن ماكس فيه يلمح هنا إلى أفكار الإمبراطور فيوم الثاني الذي كان يرضب بسويم =
الذي يتحمل المسؤولية إزاء تابعه. فهو هذا السبب، وهذا السبب وحده، يعتبر أن الشخص المختار فعلاً من قبل الله. فحال السلطة كأعمالية حقيقية في بعض رواجها الهامة مثلاً كنعياً كان عليه (نظرية) الإمبراطور الصيني يشكل، إذا لم تفعّل إدارته من تقليص معاش المحكومين، سواء تعلق الأمر بقيودات أم حريات. علناً أمام كل الشعب معاوية الذاتية وثوابته كما عشاءنا حتى في العقود الأخيرة. 

ولذا لم ترضي هذه الم помощь ؛أنا يُغرِب إلى عزل من يعتبر غالباً يخطأ في هذا الأمر في Meng-tse (Mencius) وحتى إلى قوله. ولهذا للمعمّة الخاص بالمذاج نجد cümle إن صوت الشعب هو "صوت الله" (أي أنها الطريقة الوحيدة التي يتكلم بها الإله حسب قوله)، ولهذا بات هذه الاعتراف من قبل الشعب (كما قيل بصريح العبارة) فإن الاستكمار هو شخص عادي، وإذا ما رغب فيها فهو أكثر. وهو إذن سيدّد يُسْتَحِق العقاب؟! ولهذا شك في حالة نجد الوضع المطالب لهذا الجملة بالاستعانة إلى تصريحات من العصور الوسطى. وقد تحدث الإمبراطور العديد من المرات عن المكانة المكملة التي جُعلها بها سلالة Hohenzollern عند الأرمن، وذكر مثلاً في خطاب للذكراء يوم 31 أب. /أغسطض 1897 حيث قال: "هذه الملوكية هي من رحمة الله، فهي ملكية بجميع ما تحمل من واجبات صنع وما تستغرق من عهد ملؤنا أفعال لا يتهم أنها، ومن مستوطنة رحمة أم الإخوان. ولقد، سؤلية لا يمكن أن يعني هذا القائد من أحد من الناس، لا الزوير ولا الأجانب ولا الشعب". Johannes Penzler, hg., Die Reden Kaiser Wilhelms II (Leipzig: Philipp Reclam jun., 1904), Band 2: 1896-1900, Königsberg.

وهي هذا الخطاب قام به أيضاً يوم 25 أب./أغسطس 1910 في مدينة كونسلبرغ (Königsberg). 

الأمر المقدر نفسه: المجلّد الرابع: 1906-1912, حريه ووجدان: كريغر (Bogdan Krieger), (1913), ص 204.

المقترد هنا هي الاعتراف العام بالأخلاق من نيل الإمبراطوري الصينيين الذين، حسب التدفق التي قدمه في دراسة حول الكروشي (19 MWG IV 191), ص 177 فلاحة، قاموا بها منذ "العصر الشيوعي" حتى نهاية القرن السامع عشر. في 6 تشرين الأول /أكتوبر 1899 نجد في الجريدة الناطقة باللغة الإنجليزية قراراً رسمياً من طرف الحكومة بصف Peking Gazette توصية متفهمة من طرف الحكومة بنفس الإمبراطور أو أحكامه. كEquipds للفتح الذي على البلاد.


بذلك نتى: "القول الأول في الغرب "vox populi, vox die "ولظيفه على نمط التفكير الصيني كما حافظت الواقع. أخذ SHU-kong عليه الكتب الكلاسيكية الموجودة مثلاً، "الثورة بلا: ترى الساء". هناك جاء في غير تجربة بل: ترى القول، "أي على تطبيق من طرف من خلا فتريت، تمّ الساء". هذا القول، وهو توضيح من طرف SHU-kong، ونابعه بصورة "ألا على الأثر/ الحاكم أن يستمر أيضاً توصيات الشعب عند اختيار أعوانه أو التحقق في شيء "يُسْتَحِق العقاب" (المرجع المذكور، ص 470).
التي تبدو ثورية مثل الأوضاع البديلية حيث يلازم الطابع الكاريزماني طبيعة جميع
السلطة البديلية باستثناء السلطة المرئية في المعنى الفعلي لكلمة وأنه غالباً ما يقارن
رئيس القبيلة إذا لم يكن النجاح حليفه.

إن "الاعتراف" الفعلي الخاص، والأخير إيجابياً أو أكثر سلبية حسب الظروف،
للرسالة الشخصية من قبل الزعيم الذي تقوم على سلطة الحاكم الكاريزماني، يجد
مصدره في التسلسل المعقد الذي وهو خارج للاستقلالية وتعالوه وما هو غريب عن جميع
القواعد والتقاليد، وهذا يعني كشيئي، إحدٍ وكأنه وجد من الحالة والتحمس.
من هنا لا تعرف السلطة الكاريزماني أي قوانين محددة ولا ترتبط ولا تستندقانوني
'صري'. فتحتها "الوضعي" يمكن في الفضاء المحسوس للتجربة الشخصية المثل
الوارد من البركة السياوية والقوة الإلهية، ويعني رفض التقيد بالنظام [الطبيعي]
الخارجي لصالح التواصل الوحيد لعقدة الأشياء والأدوات، ولذلك فهي تصدر بصفة
ثورية قابلاً جمع القيم ومعطيات النواحي التقليدية والعقلانية [منطقة القول]: "هكذا
كان مكتوباً، ولكني أقول لكم".(18) أما الشكل الكاريزماني لتجنب الخطر
فيفرظ في الوحي عن طريق النبي أو الكحيل أو الحكم "السليماني" الصادرة عن حكم
كاريزماتي محك أطلالاً من تكوينات عصوية وفردية صادمة ولكنها تدعى التوازن
المطلق. وهنا تكمن "عدالة القاضي" بأمتى معنى لكلمة - وليس بالمعنى التاريخي، إذا
إن عدالة القاضي الإسلامي في ظاهر واقعه التاريخي هي حقاً مرتبطاً بالتقليد القبدي
وتوليه الصوتي غاليياً ولا يرتفع إلى مرحلة التبقي الفردي الخارجي عن القاعدة
إلا - وهناك فقط - حيث تعيد وإفطار التحقيق.(19) وهو ما تقوم به داً تأثير
الكاريزماني الحقيقة: فهي في شكلها المحض النقيض للتقليد الصوري والتقليدي
وتتفن في وجه قضاء التقليد بنفس الكيفية مما تفعل مع الاستنتاجات العقلانية

(18) انظر إنجيل متى ٥، ٤١-٢٢: "سمعتك ما قبل الأوان، وجب عليك أن لا تقتل [...]".
أقول لكم: من يخطط على أخيه، يسمح الحكامة [...].

(19) يعتبر المستشرق شوكر هو خريجته دون في كتابه حول " świeżة" عن كونها في عملية التطبيق
الفعلي للشريعة القانونية، في التصور العام أصبع القاضي مجرد "قاضي رحلي" لا يكون
أحكامه القانونية إلا على بعض القضايا. وفي الحكم الحالي سعت السلطة في عدد من الحالات
 Snouck إلى الاستفادة "باحل الحاكم وبعده هام من أقسم القضاة بإسماء القاضي العام". قارن: Snouck
Hugronje, Mekka, S. 182.
انطلاقاً من المفاهيم المجردة. ليس المجال هنا لبحث في مدى توافق الإحالة "العدل والإنصاف" والمعنى الأصلي (Aequum et Bonum) في مجال القضاء الروماني (20) والمفهوم "العدل" (21)" Equity ""الإنجليزي مع العدالة الكاريزماتية بصفة عامة وعدالة الفاضية الفقهية في الإسلام بالخصوص. ولكن كلاهما نتيجة اجتناب قضائي معقل بصفة صارمة في جزء منها وإشتقاق من مفاهيم مجردة تابعة للأخلاق الطبيعي. وعلى أي حال، فإن السباقون في حسن النية (Ex fide bona) تضمن إحالة إلى "الأخلاق" الحميدة في التعامل التجاري (22) ولا بعيد إن نوعاً حقيقياً من العدالة اللاعقلية مثل "تقديرنا القضائي الحر" (23)، وبالطبع فإن استيعابات العدالة الكاريزماتية هي بالعكس جميع أنواع الفتوى (Ordal) كوسائل لتحقيق. ولكن عندما تضع عرض النفوذ الشخصي


(20) "العدل والإنصاف" الذي هو مبدأ الحق الروماني الفائطي على "الإنسان" أو "العدل" في القانون الفردي والذي كان أساس "الأخلاق الإدارية" لدى بروتون (Prätoren). وعلي هذه القاعدة وفق من بداية الجمهوروية إصلاح الحق العام أو "الصارم" وتحديده حسب الظروف السياسية والأممية. راون.

(21) كان "العدل" (Equity) في العصور الوسطى في وظيفة الفاضية إلى إدارة قضايا مستقلة بدو الاعتداء. يعتبر "العدل" المصدر الثالث لظام الحقوق الإداري إلى جانب الحق المدني وحق العدالة والحق الشريعي. يمين في Hatschek, Englisches Staatsrecht I, S. 142-149، وفق بويلوس الذي يطلق على "الثقة الأساسية الأصلية المعروفة في العصور الوسطى" والثابتة على التناثر بين الحق الملكي والحق العام والذي يرى أن المفهوم الإسياسي للعدل في إحداث هذا الحق يمثل Gneist, Engische Verfassungsgeschichte, S. 318.

(22) "العدل" (Recht) في الحق الروماني في عهده حول الحق "fides bona (نحو ما يسمى ب "المؤمنة الفاضية، ص 38 م. (العديد العادات في العائلة التجارية) "و" fides bona (الذي يثور أيضاً من "المؤمنة الفاضية، ص 38 فلفلاً (ال"

(23) "العدل" (Recht) في الحق الروماني في عهده حول الحق "fides bona (الذي يثور أيضاً من "المؤمنة الفاضية، ص 38 فلفلاً (ال"

506
الحاكم الكاريزمي جهازاً من القواعد المبسطة للكشف عن الإرادة الإلهية، فإنها تتبني
إذن إلى مجال ذلك "النوع" للكاريزما الذي سنعود إليه الحديث عنه قريبًا.

يُمثل تطور الملونة حالة تاريخية هامة جداً بالنسبة للمشروعة الكاريزمية
التي تختص المؤسسات، أي تلك التي تتعلق بالكاريزما السياسي.

كان الملك أولاً وفي كل مكان أمر حرب وظهرت الملونة من صلب الحياة
الكاريزمية. وفي طبيعتها المعروفة من خلال تاريخ حضارات الشعوب لم تكن
الملونة من حيث "التطور التاريخي" أقدم شكل للسلطة "السياسية"، أي أقدم سلطة
تتجاوز السلطة المنزلية وانفصلت عنها مبدئياً لأنها لم تكن أولاً مزروعة لقيادة
الصراع السلمي الذي يحيث الإنسان مع الطبيعة، وإنما القتال العنيف بين
جماعة من الناس وجماعة أخرى من أجل القيادة. فالأعمال كانت حزمة لجميع تلك
الكاريزمات التي كانت تضمن المساعدة لدى الأزمات الخارجية والداخلية الخارجة
للطاعة أو النجاح لدى الأشخاص الفائتة. وقد بقي رئيس القبائل الذي سبق الملونة
حتى الآن شخصية مزدوجة: فهو من ناحية رب البيت الأيوبي أو رئيس العشيرة
ومن ناحية أخرى القائد الكاريزماتي في القتال وخلال الحرب والسراح والمحيط
بالمطر والطبيعة الساحرة، أي الكاهن والعبد وأخيراً الحكيم. وليس دائماً ولكن
غالباً ما تقاسم هذه الوظائف الكاريزماتية إلى العديد من الكاريزمات المختلفة مع
حاملها الشخصي. كما يقف في أغلب الأحوال إلى جانب القائد المثل للسلطة
المحلية والحاكم للرتب (رئيس العشيرة) بوظائفه الاقتصادية الأساسية قائد الصيد
والصيد، ويجيب على هذا الأخيرة، خليقاً للقرائن الأولى. إن يثبت مكانه من خلال
بطولاته مع أتباعه من المتطوعين في حالات ظاهرة بالنصر والخيبة (و التي ورد
عدها في النصوص الحربية للملك الأشوريين) مختلطة بعد الأعلام الذين تلقوا
وساحة الأسرار التي غطت بقليلات المساواة في الأمام فتعزيز كيمياء للصيد
وخبأت الأرز اللبنان الذي وقع ذروة قصد الحبوب. فتكونك المكانة الكاريزمية
يحدث إذن بغوض النظر عن الموقع المحتل داخل العشيرة والجماعات المنزلية ولا يضع

(24) جاء الوصف المطول في إحدى النصوص الحربية للملك الأشوريين (885-600 ق.م).، قارن:
Eberhard Schrader, Hg., Sammlung von assyrischen und babylonischen Texten in
Umschrift und Übersetzung (Berlin: H. Reuther, 1889), Band 1, S. 91, 67.

507
لا يُقَدَّم مؤامرة على القاعدة المهمة في الملاذ في الحياة اليومية، ووجد لدى الاهدف الحمر مثل رابطة الإيروكز كلاً في أفريقيا وغيرها بوضوح.^

ويجتب انعكاس الحرب وغالب الصيد، غاب الرئيس الكاريزياتي، أي "الأمير" كأول تجربة لتجاوز الخطر المعتاد مع القائدين الحافرين للسلم. لكن يمكن، خاصة إذا تعددت الاضرار الطبيعية مثل الجفاف والأمراض، أن يأخذ صاحب كاريزماتي برامج مثل هذه السلطة الأساسية وأن يتحلي إلى أمير كاهن آمن. قائد الحرب الذي يبكره الحصول على الترجيح أو حسب الحاجة أيضًا كاريزما غير ثابتة، فإنّه يصبح ظاهرة مستمرة إذا ما يبقى وضع الحرب قائمًا بشكل متواصل. فأنا إذن ظهور الملكي، فهي أيضاً ظهور الدولة، بضم الأجانب والخاضعين إلى نفس الجماعة، فهذه في حيّاء ذاتها مسألة لفظية بحتة: إنّ ممّن يجد في هذا مفهوم "الدولة" لأغراض حاجتنا أساسًا يصبح بصفة أكثر وضوحًا. فمن المؤكد أنّ وجود قائد الحرب كظاهرة عادية لا يرتبط بدوام السيادة الفيالي على الخاضعين من قبائل أخرى ولا عن تواجد أفراد من العبيد، وإنّها بدوام وضع الحرب المزمن وتنظيم شكل مجتمع. ولذل، نستطيع من جهة أخرى أن تطور الملكية وتعويّدها إلى إدارة ملكية منظمة لم يظهر غالبًا إلا على مستوى السيطرة على الجماهير العامة والدافع للصراع على طريق المحاربين الحجرين كواحدة للملك، والذي يبكره بتصبح إفصاح القبائل الغربية بالنصف حلقية ضوئية إطلالًا للتطوّر. فالسلسلة البدنية الداخلية تتطور الأصوات الكاريزماتي في الحرب ويعود إلى طبقة حاكمة يمكن أن يحمل مع نفس التغيير الاجتماعي. ولكن في كل النواح، تتصرف السلطة الإدارية ويعود أيضًا أصحابها إلى "الشرعية"، أي إلى عالمة الحاكم الكاريزماتي المؤقت، كما قد شاذة هذا عن طريق المشروعة من ناحية أخرى أمام آخرين.
[تحويل الكاريزمات]
تقرير النشر
حول نشأة النص

بدأ النص المقرّر نشره فيما يلي تحديد الطابع "الخلاص" لنمط السيادة الكاريزماتي. يعتبر ماكس فيبر كشريكة ثورية من "الداخل" وكمحال تاريجي للشيوعية وكشكل للبنية الاجتماعية لما هو خارج عن المعتمد. وفي خطوات ثانوية يتبع فيبر البحث عن دوافع تحوّل الكاريزمات إلى ظاهرة يومية وعن أسباب ظهورها وعواقبها.
وفيها يحكي السؤال المركزي والتعلق بها سيحدث لشكل السيادة القائمة على البنية الشخصية الكاريزماتية الفائقة بعد انقراض السلطة أو وفاة صاحب الكاريزمات. يقدّم فيبر عددًا وافراً من إمكانات التطور. ويضمن الطيف 1 جمعة غير عديدة الشكل وبدون رئاسة كاريزماتية جديدة. 2 وضع خلق خلف شخصي و 3 تحويل نمط القبول بالإجماع من طرف المحكومين إلى شكل انتخاب حديث أو أيضًا 4 تغيير مؤسسة القائد الكاريزماتي إلى شكل من الملوكية. و 5 الحفاظ على الكاريزمات في شكل الكاريزمات الإدارية أو الشعبية أو الوطنية أو عن طريق التربية الكاريزماتية.

أما أعيال المؤلفين المذكورة بصورة العبارات من قبل ماكس فيبر - مثل أبراهام كوير (Abraham Kuyper)، إدوارد ماي، فريدريك نيش، هاينريخ شورتس (1 proceedings لـ أبراهام كوير (Abraham Kuyper) وقد نشر العمل المصدد عام 1904، فيما يُذكر إدوارد ماي وضرورة الملاحظة عام 1901؛ فقد نشر كتاب تيم جن وماندلا، "الدين والأخلاق" في بيئة القرن التاسع عشر، وناوصف "الرغبة في"، مقابل الرجال عن فلادا، وغالل نشر مرسوم عام 1902.
هذه بصفة عبقرية من خلال التذكير بسلسلة من الأحداث السياسية كأي تبعها الأمثلة اللاحقة المتعلقة بالسياسة الأمريكية: يصف ماكس فير مكانته الجديدة للشيوخ التي وقع تقلص نفوذها عن طريق التحول الدستوري بتاريخ 31 آذار/ مارس 1913. بعد أن قدم الطلب قبل نحو ستة أسابيع، في 15 أيار/ مايو 1912 إلى الكونغرس، وقعت مناقشة مكانة الشيوخ بصفة عامة بحيث يمكن تحديد قول ماكس فير في المرحلة الزمنية الواقعة بين تقديم الطلب والصداقه عليه. وما زيد النضال في مرحكات الثلاثة إلى حملة روزفلت الانتخابية في "العام الماضي" (Theodore Roosevelt). (3) في صيف 1912 كنتم سببًا للرأي: الفوز بالرئاسة. أنت هذا الأخير في أي آب/ أغسطس (sevel) 1912 حزب الخلاص يفخر نسيم الرئاسة. وهذا الحزب لدى الجمهوريين أدى في الانتخابات الأخيرة إلى الفوز الديمقراطي وودر وآيلسن (Woodrow Wilson) في شهر نيسان/ أبريل نفس العام. فالفرقة الكاملة حول طريقة الانتخابات الحديثة والصراع بين الشخصيات الكاريزمية والبروتسيطة الحزب، بما في ذلك الطبعة الصغرى الحجم، تبدو قد حُررت عام 1913.

أتبع ماكس فير في موضوع من دراسته مصطلحات البحث في المقولات (4). في بداية التصؤ، هناك حالة حزب الخلاص وقع حلها في الجزء الأخير من البحث في المقولات (4). ويبكي أن فير تواصل مع هاينريت زيبروت حول النشر الخاص لمخطوط نظرية المقولات (4)، والأخير قرر فصل التوصيات النظرية عن العمل الكامل حول الاقتصاد والمجتمع، فلابد أن تكون الأحداث المذكورة سابقاً قد حُررت في مرحلة مبكرة. هذا يمكن ضبط شهر تموز/ يوليو 1913 كآخر موعد لإعادة النظر في الفقرة الأولى لنص "مككن الكاريزما". كما يمكن أيضاً وضع المعطيات المختصة

(2) هناك الإشارة الصريحة إلى "السنة الأخيرة" وكذلك الإشارة إلى النشر وسنة النشر التي تعود إلى 1912 (المصدر نفسه، الناشئ القديم). (3) فاينز التذكير بـ "جمعية المناضلة" وقابلها "مشاركة المناضلة" في البحث حول المقولات وكذلك "النافذة الجامعية". (4) من الممكن ذكر فكرة في الفصل الثاني من العمل الاقتصادي والأنظمة، ص 4 فحافة (WuG 374-376). (5) فإن المقدمة المذكورة في الفصل المصور في بحث المقولات تتعلق جوهرياً أكثر.

صص MWG II/ 8، ص 260.
بالكهنوت غير الأوروبي في نفس المرحلة الزمنية لأن ماكس فيبر قد بحث فيها في
المحترق من المخطوطة نص "الدولة والسلطة الدينية" بصفة وافية.

مقارنة بين "الكاريزما" المقطع، يشير نص "تحويل الكاريزما" يتحرك حول فرضية/ نظرية العقلنة وإصلاح، دقيق لتحليل السياسة الكاريزمية. فتتبع تعدد استعمال المفاهيم مثل "غير المعتاد" و"تحويل الكاريزما إلى ظاهرة يومية" وتدرّج في تفسير الكاريزما من "الكاريزما الإدارية" (F). وذلك من المحتمل أن النص المختر هنا شعر فقد نشأ بعد نص "الكاريزما" الذي لا يتضمن أي إشارة تجاوز عام 1912 في يخص ضبط تاريخ نشأته. وتبقى إذ إن الإجابة عن السؤال إن كان الأمر يتعلق لدى نص "الكاريزما" غير الكامل يناسب هذه النص الذي بين أيدينا أو أنه يمثل فعلاً جزءاً من عمل مستقلّ. لا تتعلق بيئة الإحصاءات داخل النص إلا جزءًا محدودًا على هذا السؤال
باعتبار أن هناك إشارة مباشرة في نص "الكاريزما" إلى النقاش حول "تحويل الكاريزما"، ولكن على عكس ذلك هناك إشارة معاكسة في نص "تحويل الكاريزما" إلى مفهوم "السلطة الكاريزمية" لا تستخدم حتى الآن في نص "الكاريزما". فمن هذا المنظر لا يوجد دليل قاطع يثبت إقامة المخطوطة القديمة إلى المرحلة النظر من جديد في نص "تحويل الكاريزما". لكن يمكن الإجابة على السؤال بطريقة مختلفة، وذلك من جوانبهم المضمون. فشريحة نص "تحويل الكاريزما" الذي بدأ بدون تمهد، يشبه نص "الكاريزما" بصفة نقدية للموضوع والمفهوم "الكاريزما". فجذبت أيضاً من خلال علاقته بالأنظمة العادلة/ الديموقراطية (الإدارة والاقتصاد والحقوق والقانون). فهو هذا التحديد الأساسي والأخير بين الإجابة بإطار القانوني غابان في "تحويل" الذي يبحث بالخصوم في نص "كاريزما" الثوري ويجدد بالمثالي عليه أكثر من أي شك في السياسة الناجحة/ الفعالة في الوقت الحاضر. ورغم

(6) ذكرت مختصرًا وآن في إطار الصناعة القديمة لعمل سوسويولوجيا السياسة ثم في موضوعين أخرين
في نص الدولة والسلطة الدينية (Staat und Hierokratie) لأعمال ص 595 إضافة إلى ذلك لا نجد
استعمال المفهوم في المختصر القديم لـ الإقليم والمجتمع أو في مجالات أخرى.

(7) لا نجد "الكاريزما الإدارية" في مجال "إبسوكلولوجيا السياسة" القديمة إلا في نص الدولة والسلطة
في نص "الكاريزما الإدارية" قبل إبسوكلولوجيا الدولة والسلطة الدينية. لا يوجد استعمال مفهوم
"الكاريزما الإدارية" إلا عام 1911 في موقف مزخر الكابيسة الكاثوليكية ضمن المجال الجامعي
أطروحة رودولف سوم.
بعض التكثير بالنسبة للمواضيع المتعلقة بقائد الحرب ورئيس القبائل المحافظ على
السلطة، والمؤثرة المبكرة والنظام الاقتصادي، فإن التفاصيل الاساسية في نص
"الكاريزما" ليست مكررة في هذا النص المقر فلنُنش.

هناك في نص "تمييز الكاريزما" أيضاً إعدادات لأمثلة مفيدة واستدلالات من
الذكرى للنبي والوراثة أو فكرة ضياع البنية المرتبطة للكاريزما بعد تحليلها إلى
شكل دائم. وربما أن هذه المواضع لا ترتبط مع بعضنا البعض بإحالات، والبائي لا تقل جلياً
إعدادات مقصودة، فلا بد من الإثبات إن من مراحل عمل مختلفة ومن محاولات
صياغة سياقية يصعب في آخر المطاف مواءمتها. وهذا ينطبق إجمالاً على النصوص
الثلاثة التي وردت في الطبعة الأولى من النصوص حول السياقة الكاريزمائية وكيفية
تحويرها. أما في بعض الوضع غير الكامل للنص، فحدث أيضاً اقول وفقرات ملحة
وراء بعضها البعض تعلل الطابع اللانهائي إلى حد ما.

تثبت بنية الإحالات التي تشير في هذه الحالة إلى روابط على مستوى الصياغة
أنّ نص "تمييز الكاريزما" الذي هو بين أديبياً ينتمي إليه الجدد الثابت من الصياغة
الرائدة لـ "الاقتصاد والمجتمع وسياسة السياحة. كما ينتمي إلى نفس مرحلة
التحوير نصوص "البروتوكول" و"نظام الاقتصاد" و"تمييز الكاريزما" لما تضمنه من
إحالات متداخلة، في حين أن الرابط مع نص "ساعة الأعيان" انطلاقاً من الإحالات
لا يمكن الكشف عنه إلا من خلال إحالات أحادية الجانب من ذلك النص إلى هذا
الذي بين أديبياً، وما يشذّ الانتهاك أيضاً هو أنه، بالعودة إلى نص "تمييز الكاريزما"،
تبقي سياقة الأعيان من بين أشكال السياحة التي وقع التعرض إليها غامية في حين
يفترض على عكس ذلك أن تكون المميزات البنية لكل من السياقة البروتوكولية
والأخوية والاقتصادية معروفة. وهذا ينifie أن يملأ أن التفاصيل الأساسية المتعلقة

(8) ولعن تحلل الأروأ لا ناجية من الفهم من صفة دائمة، أي بداية سبب التعود
على الكاريزما، فإن الفقرة الملاحظة تنقل إلى أشكال أخرى من السياقة حيث يمكن للكاريزما تقلد
وتطافل شرعي في ظرف أخرى مزيفة تماماً. ثمّ تمثّلها في نهاية مفرزة جيدة بناءً بجملة "من
جهة أخرى، بدأ جدًا الإشكال الأول الأساسي الذي تواجهه السياقة الكاريزمائية عندما تمّي٢ إلـ
تحويرها إلى مؤسسة مثل "...". الجملة الموفقية "من جهة أخرى" أن تجد في الحقيقة ما يقابلها في
حينها، مرحلة من الشروط قبل الأخيرة، وذلك فإنه تعود إلى ما أجري بمجملها، إجمالاً
بدو التكريحات المتعلقة بالأشكال الكاريزمائية وغيرها في أشكال الروية وآفاقاً تشكّلت.
بسيادة الأعيان لم تكن جاهزة حين وقعت صياغة نص "تخريب الكاريزما". وحتى الاستعمال الضريبي لفهوم "سيادة الأعيان" غاب بالمرأة.

من خلال الإحالات في النص تبدو نصوص "الكاريزما" و"تخريب الكاريزما" و"الحفاظ على الكاريزما" والدولة والسلطة الدينية" مرتبطة ببعضها البعض - حتى من حيث المضمون - بصفة وثيقة. هكذا يمكن لاحقة سبقة في نص "الكاريزما" تعني ب"تخريب الكاريزما" أن تشير إلى هذا النص إلى النص اللاحق حول "الحفاظ على الكاريزما". هنا إمكان "عكسي" على نص "الحفاظ على الكاريزما" هنا ستند في نص "تخريب الكاريزما". كما تلتقي التفاصيل الموضوعية حول تشريحة وظيفة الكاريزما وسلطة الله الغير من "تخريب الكاريزما" مباشرة بالتفصيل في نص "الحفاظ على الكاريزما" و"سلطة الله الغير من "تخريب الكاريزما". إضافة إلى ذلك يربط موضوع الملك "الملك" والملك "الملك" الذي ينتهي للاستثمار من جماهيرية الدينية إلى حد التأليه كلا النصين بالنص الحقيقي للعمل "الدولة والسلطة الدينية". وما يثير الانتباه هنا هو كيف يزمج كلا النصين، أي "تخريب الكاريزما" و"الحفاظ على الكاريزما"، موضوع السلطة الدينية.

تركز الروابط الناشئة بالإحالات في علاقتها بتكامل الحد للصياغة القديمة لـ

الاقتصاد والمجتمع على نص "الجماعات السياسية" وعلى قسم "الجماعات الدينية" في حين وقعت إجابة معاوية من الدراسة حول "الدين"، تشير إلى "مقدمة منزل الرجال" في عدد من المواضيع. والتأكل ليس لها أي ارتباط باختصار "تخريب الكاريزما"(9) فقط. أما من "الجماعات السياسية" و"الجماعة الدينية" الإجابة هنا نص يتبع من "الجماعات الدينية"(10) حيث أصبحت العلاقة بالنص المتغير هنا نص مكتبة. وصرح هنا ثلاث إحالات من فئات مختلفة لقسم "الجماعات الدينية" يمكن إمكانها إلى نص "تخريب الكاريزما"، أما مضمون ما بين الفصول فيعراض العلاقة بين الأحياء والخواريج(11) وذلك التفاصيل حول التراث الكهونية وترابه

(9) ترد على عكس ذلك المصطلحات مثل "موظف حكومة" و"وظيفة حكومية" و"دولة إدارية".


الإيقاف (13). ومن الواضح أن فقرات من النص المتعلقة بهذه المواضيع كانت جاهزة عند صياغة "социологии الدين"، في حين لم تكن هناك إشارة مكثفة من نص "تغير الكاريزما" الذي هو بين أيدينا إلى نص "الجماعات الدينية". وهو ما يدل على مرحلتين مختلفتين من الصياغة أو إعادة النظر ينبع نص "تغير الكاريزما" تابعاً إلى المرحلة المبكرة.

فيما يخص تقليل النص ونشره
لم يصلنا خلايا من النص. فالترايب يستند إلى الطبعة التي نشرت لأول مرة بعد وفاة ماكس فيرنه من قبل ماريانا فير وملخص بالعربية تقريب عناFileVersion
الثالث تحت عنوان "تغير الكاريزما" في: ماكس فير، الاقتصاد، المجتمع، (ملخص Tübingen: J. C. B. Mohr. – التصميم الاجتماعي، الجزء الثالث، التصميم الرابع). (Paul Siebeck) 1922

وقع تبجي العناوين "تغير الكاريزما" الذي ورد في الطبعة الأولى. لا يمكن التأكد تمامًا على أن العناوين التي تمثل ماكس فير بالذات لأنها ليست في النص ما يجب ذلك. ولأن العنوان جاء ذكره لأول مرة في المراسلة التي بُنِجَت بين ماريانا فير ودار النشر يوم 25 آذار/مارس 1921 بمناسبة إرسال المخطوطات المُلفَقة من الاقتصاد، المجتمع، (14)، وهذا السبب سيضع العنوان بين قوسين مكبين.

كما وقع تنقيح الإضافات الملحة من طرف الناشرين الأوليين ووضعها في الجهاز الفندي للنص مع إلغاء فهرس وعرض الصفحات وكذلك فهرس هامش. وما ألفت النظرة هو الخطأ الذي ورد في النص المشار في كتابة "غير معروف" عوض "معروف لدينا" التي وقع تصحيحها. هذا الخطأ في الكتابة يعود إلى سواء في
السماح لما وقع إلاماء، ويثير إلى أن الموضوع الطابق للنص، إذا وقع إلاماؤه من طرف ماكس فير نفسه، وبالتالي فقد سبق أن وجد مرتقناً، أو أن وقع إلاماؤه من

(13) المصدر نفسه، ص 359، الماش، 67، ص 208 مع الماش. 81.
(14) كتاب ماريانا فير، جزء مصور، مخطوطات بتاريخ 25 آذار/مارس 1921، (Siebeck Depontat BSB München, Ana 446) أو 16 مع الإشارة "النص المختصر" الذي تدوينه في نص الكاريزماتية. 514
طرف ماريانا فير بعد وفاته وحصل نتيجة لصعوبة وضع المخطوط.(15) كما يعود أيضاً الخطأ في الكتابة لكلمة "غير المخترعين" عوض "غير المسالحين" لدى التابعين فصاً التي وردت سواء نتيجة خطأ في الإملاء أم في النسخة وكتابة الحروف الكبيرة "Hindurchgegangen" والصغيرة مثلما حدث مع "الإشراف" — التي جاءت مباشرة بعد الكلمة "المعروفة لدينا" المسموعة خطأً — و"الإشراف Liparischen" الإقطاعيين أو الإداريين. في المقابل تبدو الأخطاء بالنسبة للجزء "Josia" في النص الذي ورد لتنا أو للكلمة "Ligurische" عادةً لأخطاء في قراءة النسخة الخطية باعتبار أن هنا غالبًا ما وقع تغيير حرف أو حرفين في فهم الكلمة ولكن الصورة الخطية بقيت مشابهة تماماً.

(15) قارن في هذا الصدد قول مشهور باني في رسالته إلى أوسكار سبيك بتاريخ 29 آذار / مارس 1921 (VA Mohr/ Siebeck, Deponat BSB München, Ana 446) 1921
يمكن أن تكون العقلة الهرقلية، كما رأينا سابقاً، قوة ثورية من أعلى طراز أمام التقليد، وغالباً ما كانت أيضاً. لكنها تثير من خلال وسائل تقنية، وتقوم بذلك مبدئياً - كما يفعل كل تغيير للاقتصاد - من الخارج" بدأ بالأشياء والأنظمة ثم من هناك نحو البشر. وبالنسبة لهذا يحدث هذا التغيير في مريحته، يتحاول تزويدهم وتاقلدها مع العالم الخارجي وربما حتى رفع إمكانات التأمل عن طريق فرض وسائل معقلة للوصول إلى الغابة. أما الكاريزما فتقوم عسكاً لذلك من حيث النفوذ على الإياب بالنوعي، وبالآداب، وعلى الفنّ الشعبي، وقصة الظاهر سواء كانت هذه دينة، أخلاقية، فنية، علمية، سياسية أو أي نوع كان دانياً، فهي تقوم سواء على البطولة أم الزهد أم الحرب أم الحكمة العادلة أم الحكمة السحرية أم غيرة من الأحوال. وهذا الإنسان يُجرّك الناس من الداخل ويسعى إلى تشكيل الأشياء والأنظمة طبقاً لرغباته الوراثية. فالقيق يعبر أن يفهم على حق وعمر كل الاختلاف العميق للمجالات التي تتحرك فيها، فإن "الأكثار" الدينية والفنية والأخلاقية والعلمية وجميع غيرها من الأفكار، خاصة السياسة منها والاجتماعية التنظيمية، قد نشأ على نفس النمط إلا كما نظر إليها من منظور نسباني. فهي بيمنة "تقؤم" داني "يلدوز الزمان" ويرغب في توجيه البعض إلى "الإدراك" والبعض الآخر إلى "الحس" (أو ما يطلق غالبًا: ف"الخيال" الرياضي لدى أحد مثل (1) هو "خاد" (Weierstraß).

(1) يُعتبر كارل ويهيرستر (Karl Weierstraß) إلى الرياضيين الفندق تجامعة براين الذين أعطاوا 517
بنفس المعني الذي نجد له لدى أي فنان، نبي أو دياغورجي: فالفارق ليس هناك. (و
بالمقابلة على المنشق فتحى في مجال "القمة" الذي لا يهم أن تتقلى جميعاً أن
كلها - بما فيها الحدود الفنية - تستوجب "ثأراً" كي تصبح موضوعية وتحافظ فعلاً
على واقعها أو إذا، شعرنا بالتأثير للطلبات "العمل" وليس "إحساساً" ذاً
أو "جماعة" كغيرها من التجارب). ولهفضل معيين "العقلانية" لا بد من التأكيد بقوة
أن المسألة لا تعطى قاعداً بالشخص ولا بال"الحالات النفسية" التي يعيشها "مُدح"
الانفكرا أو "الأعمال"، وإنما بالكيفية التي يقع "تقبلها" ضمنياً من طرف المحكومين
أو المراقبين و"مساهماتها" من قبلهم. لقد، رأيناها فيها مفاهيم (2) أن المشاعر تشب الخطية أن
الأغلبية الواسعة من جمهور المراقبين تقبل فقط النتائج الظاهرة والتفاغية والعملية
بالنسبة لصالحهم أو تتأقلم معها (ك) "تعلم" العمليات الحسابية وتعلم العديد
والوفر من الحقوق تقنية تطبيق القانون، في حين أنهم لا يعرون اهتماماً لمضمون
"الفكرة" و"الображен". وهذا يعني أن "المعتقدات التكنولوجية" "من الخارج"
في حين أن الكاريزما تركز على عكس ذلك من الداخل، في صورة ما إذا قامت
بتعلى تأثيراتها الخاصة، وأن تظهر قوتها الفعلية من "الأخلاقيات المركزة" "Meta
Syna...

وقد يُشير الكاريزما في هذه الحالة إلى "المعتقدات" أو "القيم" أو "المجتمع".
وهذه تكمن في حقيقة أن الكاريزما تشير إلى "المعتقدات"، كما أن الكاريزما
يمثل "المفاهيم" عن "المجتمع".

(1) تأثير الإشارة إلى مقالات في ص 294-292. ترى البحث في تشرين الثاني/ نوفمبر 1913 في
المجلة الثقافية. من المحتمل أن تكون الإشارة أيضاً إلى نفس المصري والافق، ص 374-367. (WuGI)
ولكن قامت كل من السلطة الكاريزمية والسلطة الأبوية على الولاء والتفويض.

الأشخاص "قادة طبيعين" خلاقاً للفداء "القانونيين" لدى النظام البيروقراطي، فإن هذا البر والإحسان وكذلك التفويض مختلفين في كلا الحالين. فالحاكم الأبري يتمتع بها مثل الموظف كحامل للأمانة التي هي ليست موضوعة لغاية إنسانية فقط. كفواني وترتيبات البيروقراطية، وإنما لأنها ذات طابع دائم وسائر المفعول منذ العهد الغالبة. فصاحب الكاريزما يتمتع بها بحكم رأسه المجمع في شخصه ولذي يجب أن تكون ثورية في طابعها القائم جميع درجات القيم والمبلغ للعامة والقانون والتقنية، إن لم يكن حنيفاً وصامعة دائماً، فعل أهالي حاس ينظرها. وهم كأن

السلاطات الأبوية متقلبة في بد صاحبها الفعلي، فإنها في جميع الأحوال مثل تلك

الحياة الاجتماعية للسلاطات التي تخدم في عكس النواحي الكاريزمية الناشئة من نسب

الفرurge، والتحمس في ظرف غير عادى، الحياة اليومية ومثلها وتستمر مثل هذه فها

تغيب الوضع وحالة. فكلة الشكلين متوفوان في حد ذاتها على جميع مجالات الحياة.

فال الخليفة من الجزيرة الأندلسية كانت منظمة حسب النطاق الأبوية وأنماطه،
فحاربت تحت قيادة "رتب البيت"، أما جيش المتوطنين القدماء لدى مولوك الشرق
ووفق القادة المتناقلة تحت قيادة "الكابيم" ضمن الجيش الإبنج، فكانت
منظمة حسب النطاق الإبراهيمي. كما بقيت القيادة الدينية والعبادة في الإسلام م Overseh
مع "رتب البيت" إلى جانب العادة المقررة إدارياً على الجهة من جهة وحركات البيت
الكاريزمية الكبرى التي تبدو غالباً من حيث مضمونها ثورية دايماً. فقبل جنوب
القيادة المحافظ على السلم والذي يهيمن بالأعمال الاقتصادية والعادية التي تخضع
المجموعة بفجفج أيضاً إلى جانب الحشد المجنح من الشعب - سواء
لدى القبائل الجزائرية أو لدى الهنود الأزرق - بطل الحرب الكاريزمية الذي يخرج
مع أنصاره المتطوعين ورغم أيضاً في حالة الحرب الرسمية أصحاب السلاطين العامة
في مرحلة السلم وغالباً ما يعين هؤلاء "أميراً" من أجل خبرته الميدانية كتلي في مثل هذه

(3) حسب ما روى المؤرخون القدماء، كانت القيادة الواسعة لدى العديد من السلاطين

العربية مفتوحة. فخلاصة أوقات السلم كان جميع الأمراء يحكمون على ما كان في حالة الحرب جميع أعياد

باللغة "hertligo" وتعود الكلمة إلى "der Herzog" (باللاتينية: "duc") للسلاطين التي خاصة. في هذا داني Heinrich Brunner, Deutsche Rechtsgeschichte, 2 Aufl (Leipzig: Dunker & Humbolt, 1906), Band 1.

هناك توجد الجمل المناسبة.

لا بدّ أن يكون التفسير الصحيح لكلمة "الدارية" فيمعنى المستعمل هنا للفكرة مثالاً على وضع عمود لانعدام البنية - ولو أنه كما حافظت على طابعها الخاص، صعب تحديداً كـ "منظمة" في معنى تنظيم الأشخاص والأشياء حسب مبدأ العلاقة التي تربط الغابة بالوسيلة، فإنها يدل على شكل بنية اجتماعية واضحة المعالم، وأعضاء مشخصين وجهان مطلوب لرسالة صاحب الكاريزمات فتبطئ بالخدمات والأعمال. ويعمل العناصر الشخصيات ومن بينهم نوع خاص من الأستراتجية الكاريزمات داخل المجموعة فريقياً ضيقاً وملتفاً من التابعين/ الأنصار وفق اختيارهم حسب مبدأ الخيار والولاء، وكذلك حسب المؤهلات الكاريزمات الشخصية. أما المكافآت المالية/ المادية فتتم حسب الحاجة والقدرة على العمل رغم أنها تعتبر صورياً اختيارية، غير خاضعة لنظام داخلي ومنغيرة إذ تسمى الحاجة إلى حد ما وتعتبر واجباً إخلاقياً إزار الخاضعين للكاريزما. وبتسليم التابعون والخوادي حاجاتهم المادية للعيش ومكاناتهم الاجتماعية في سلسلة آرائهم وروابط أو غيرها من أنواع الدفع، أو الأجر كالألقاب/ المستندات والدرجات في سلسلة المجتمع، ولكن هذه تقبل ما تبقى من البنية الكاريزماتية محاولة على صياغتها، ويقدر ما بسبب على الفرد اكتساب عيشه بطريقة أخرى، وفي حالة الاستغلال الاجتماعي المرغ في تلك العقوبات التي تعود إلى الرئيس. سواء كفية فنية، كتقنية أو كرازة، فإن هذا الأخير يقسمها مبهم بدون حساب ولا عقد، ويمكن أن تكون على مدى الجوائز إلى ماتنتبه إلى التجاوز والهدايا الفاخرة التي يُضمن بها من قبل، أما

Sohm, Kirchenrecht, S. 38-41.

(5) قارن في هذا المصد القصصي حول في الفقدة سابقاً.
معنويًا، فسمح لهم بالمشاركة في التقدير الاجتماعي والسياسي والديني وفي الفخور الذي يفوق. وكُل انحراف عن هذا الخط يُكرر صفو البيت الكاريزمائية يقود إلى أنواع أُخرى من الأشكال البيئية.

إلى جانب الجماعة المنزية، مُثل الكاريزما الحامل الثاني المغاير له والأكبر تاريخيًا للشيوعية. إذا ما أردنا أن نفهم هذه المفهوم غياب "المحوسبة" في الاستحلاب وليس التنظيم الرشيد المعلم للإنتاج بالنسبة ل"حسب" - قد يكون- جامعًا "الاشترائية" وblend ما يعرف تاريخيًا بالرأي" الشيوعية" في هذا المعنى مصدرها إما على أرضية تقليدية، أي أرضية أوبية (مثل الشيوعية المنزية)، وفي هذا الشكل فقط كانت مباشرة للحياة اليومية وما زالت، أو أن تقوم على أرضية الأخلاقيات الكاريزمائية الخارجية للمعاد، وبالتالي فهي، إذا وقعت تغيبها تماماً، إما 1. شيوعية المنزرة والميزان أو 2. حلف هيدي على الأشياء والشفاء والของเขา "Caritas". في ذلك قال "النسل وال服务中心". وتعيش شيوعية المنزرة والميزان (بمختلف درجاتها والظروف القائمة) لدى الأنظمة الكاريزمائية الحربية في جميع المجالات، بدءاً بدولة القصرة بزهر ليلي (6) وصولاً إلى تنظيم الإسلام في عهد الخليفة عمر (7) والجماعات الدينية في الحروب.


(7) من هذا الصلاحي،: II, 681، ونظرًا أيضًا، وفقًا لخليفة عمر الأول الجيسي العربي الإسلامي، فإن هذا الصلاحي أيضًا طريقة الكتابة المعروفة Weber, Streit, S. 445.

من قبل في: "الخليفة عمر الأول الجيسي العربي الإسلامي"، قانون في هذا الصلاحي أيضًا طريقة الكتابة المعروفة der Chalifen (Mannheim: Friedrich Wassermann, 1846), Band 1, S. 76-78.

522
الصليبية)8 والجماعات البوذية اليابانية)9. كانت شعوبة الحب المحجّة وراءها، لدى بعض المؤرخين الذين اتبعوا الهدية الخديمة (Labadie)، في الكهنة وجدت لدى العديد من الجبهات الدينية المتزامنة (8)
وبه، مستويات من الجبهات الدينية شديدة التطرف، يبدو التلقى الأول لعديدة من العالم، مثل القداسة الأولى لأشكالها الخاضعة مرتبطة بالحفاظ على الأساطير الشيوعية، وتحلي
على الرغبة في الملكية الفردية الخاصة. وكان ذلك على حذ: فالكاريزيما هي ميدان قوة
خارجية عن المعاني وكذلك فهي حيويّة قوة خارجية عن الاقتصاد، فهي إذن مهددة فورًا
في فروعها كأنها تحولت مصالح الاقتصاد العادي إلى سلطة مهيمنة كما يُشير أن يحدث
في كل مكان: فاختطاف الأولى يبدأ ب"الوظيفة الدينية" هذا"الأجر" العنيف الذي
ظهر عرض التعويض الشيوعي القبلي من المحاكم الجماعية، وحدها مصدر نشأته.
ويعزى الوضع حاوِل المدافعون عن الكاريزيما التابعة وضع حد هذا التدهور.
فمع دول الدول المتمرِّسة بمحاربها، مثلما يبدو نموذجياً لدى سبرنر، حافظت على بقايا
من الشعوب الكاريزيما وسعى إلى حفظ البطل من التعرض "الإرهاب" عن طريق
الانشغال بالملك والحكام المعقل هموم العائلة كما تفعل الجماعات. فالكاريزيما
(8) المصوَّر هنا هي الجماعات الدينية الصلبية، مثل جماعة السيد وجماعة ميدن وجماعة الأفامية
التي تأسست كجماعات حزينة في علاقات مع الحركة الصلبية في القرن الثاني عشر - إن لا
قد تأسست من قبل - فحيّاً الحزينة والتي تحوّلت للدفاع عن الأراضي المقدسة. إلى جانب
الحفاظ على نذري الإلهام بدأًا - أولاً لدى جماعة السيد - نظام صارم في العلم، وعلى مستوى
إعطاء الأثاث. وحسب هذا النظام يُعرض على أي عضو "الهجوم أو الخروج عن الفرق بدون
إذن". (قرار: Delbrück, Geschichte der Kriegskunst III.2، 1917، 639.) وفق فرض برنهارد كلارفو
(9) منذ بداية القرن العشرين، إلى حدود القرن السادس عشر كانت الأمثلة البوذية الكبيرة في اليابان
Hans Haas, "Die: Die Religionen der Japaner, 2 Der Buddhismus," in: Die Religionen des Orients und die
germanische Religion (Die Kultur der Gegenwart, hg. von Paul Hinneberg, Teil 1, Abt. 3.1), 2 Aufl. (Leipzig, Berlin: B.G. Teubner, 1913), S. 217-224, hier: S. 224,
وذلك ذكره في:
(10) المصوَّر هنا هو الجانب الديماني الكلاسيكي الذي انتقلت من الكنيسة الإصلاحية في هولندا
Jean de Middelburg (Middelburg، الغالبة، وآثاث الرأي الفرنسي جان دي لا باردي) وشافزها
قصّه هذه الجماعة أولاً 50 شخصًا تقريبًا، wollte من منطقة جماعة صغيرة تأسست في تشيكيا
في التّربة حسب المذهب الإسلامي الأصلي، وكدل لإثاث عقيدتها الحقيقية، فرضت الجماعة الكلاسيكية
الشيوعية. وقبّلت الجماعة قائمة في وسط فنلاندا. Albrecht
Ritschl, Geschichte des Pietismus (Bonn: Adolph Marcus, 1880), Band 1, S. 220ff.
بين هذه الباقيا من المبادئ الكاريزمية القديمة والمصالح الاقتصادية الفردية التي بدأت كأرباح الوظائف الدينية وتواصلت قارعة على أبواب هذه المصالح حدد على مختلف المستويات. ولكن السلاح غير المقدّس تأسس العائلات والكباب الذي ظهر في آخر الطاف أدى إلى نهاية سلطة الكاريزما النابغة. ولم يحمي الشيوخية سوى الخوف الجماعي في المعسكر والرهبة من النزوات الجماعية من طرف شباب غريب، وهذا النمط من الشيوخية لوحده هو الذي يفتح صفاء الكاريزما في مواجهة المصالح البروية.

ولكن على هذا الطريق الذي بدأ بحياة عاطفية قوية منزهة عن الاقتصاد ووصل إلى حدّ اللبظ الطبي: اختناقا تحت ضغط المصالح المادية مجدّدًا أعتزز الكاريزما نفسها في كلّ ساعة من وجودها، وذلك بصفة متواصلة بمرور كلّ ساعة أخرى.

إنّ نشأة السباد الكاريزمية فيمعنى "الخالص" الذي وقّع وصفه هي دائماً وليدة أوضاع خارجية غير عادية - سواء كانت هذه بالآخرين سياسية أم اقتصادية أم نفسية دينية - أم كلها معاً. فهي تصدر عن التفكير الطبي على اللبض لدى مجموعة من الناس وعن تحتهم الطويلة مهماً كان مضمونها. ومن ذلك وحده ينتج أنّ الإبان والكاريزما قد يؤثر بقوة لا تنتهي وبرودة وثباتان على صاحب وحوارية - سواء كان هذا الإبان نوعياً أم ذو مضمون آخر - مما يؤثر التحسس العقادي على أولئك الذين يشعرون أنّ أرسطو أปราهم عليه وعلى رصانة ترتبط في حالة الدور -Statu Nascendi- الصدور. وإذا ما عادت الحركة التي رفعها المجموعة الفائدة الكاريزمية عن المعاد لشرق على الحياة اليومية، فستُحدث السباد الكاريزمية الخالصة على الأوّل بانتظام، إذ ستنتقل إلى "المساعدة" وستثني، ومن ثمّ ستُصبح إنّا آلية واستمرار، ترجمة من خلال مبادئ نبوية مغارة تمامًا أو تزويدها بالاستعانة بهذا المبادئ في أشكال مختلفة ولن تكمن رمزية بها فيما بعد بصفة وثيقة ومغبرة غالبًا إلى حدّ الطمس، ولا تُمثل عناصرًا مهيبةً للأشكال التجريبية التاريخية إلا بالنسبة للاعتبار الظري.

فالسياحة الكاريزمية هي إذن في معنى معيّن متقلب، ومحمد جميع تقاليدها في آخر الأمر إلى نفس المصدر. عادة تصبح أمينة الحاكم ذاته ودومةً أمينة حوارية وعلى أشدّها رغبة الأنصار الحاضرين كاريزمياً إلى توحيل الكاريزما والعقاد الكاريزمية لدى المحكومين من نوعه فريدة من نوعها، خارجية، زائدة وحرة...
تحدث في أوقات ولأشخاص خارقة للعادة، إلى ملكية دائمة في الحياة اليومية.

ولكن بذلك يتغير تحدي طابع البنية الداخلية، فشكل وجوه الكاريزما يضعف دومًا
لظروف الحياة اليومية والقوى المحكمة فيه، وخاصة المصالح الاقتصادية، بدون
أكتراث إن ظهرت الدولة نتيجة لانبعاث كاريزماتيين لbilt حرب أو أمضت كنسبة
أعمى دينية أو أكاديمية أو مدرسة من طرف جامعات كاريزماتية تابعة لنبي أو فنان
أو فيلسوف أو مبدع أخلاقي أو علمي، أو استحث حرب أو فقط جهد من الجنود
والملحدين من قبل مجموعة تقد كاريزماتيا وتتبع فكرة ثقافية معينة. وهذه هي دائمة
نقطة التحول التي توجها يصبح الأنصار الكاريزماتيون والخوارج - كما كان

لدى ملك الإفرين - أولاً على طريق الحقوق الخاصة / الامتيازات
رفقاء عماتزين للحاكم وفيها بعد أصحاب إقطاع ومساوة وموظفين دولة وأحزاب
وجب وتكية وصحفيين ورجال نشر يرغبون بشرم من الحركة الكاريزماتية،
أو موظفين ومدرسين أو غيرها من المهنيين الذين يعمهم كأصحاب أرباح ووظائف
حكومية أو ما يباقها. أما الملحميون كاريزماتيا فيتحولون من جهته إلى "تابعين".
يدعون ضارتهم بانتظار إلى أعضاء جماهير دينية وذات أو أحزاب خاضعين
للضرائب ولهذا حسب قواعد ونظام، أو إلى جنود متخصصين أو مؤمدين أو إلى
طبيعيات مختلفين للقانون. فالسلاسة الكاريزماتية تتحول حينيًا - حسب الوضع-
إن أندر المبشر "بعد الضغط على الروح"(11) إلى عقيدة ثانية وإلى علم اللاهوت
والنظرية أو قاعدة أو نظام قانوني أو إلى مضمون تقليد في الحالة المجرح.
فحوصًا
أن هاين الفتوين اللتين هما في الأصل غريبان عن بعضها ومعنودان لبعضها
بعضًا. كسبًا في نهر واحد: فالكاريزما مثل التقيد هي ظاهرة عادية. ومن الطبيعي
أن نقول كليهما لا تقوم على مصدر مفتوحة ذات غاية ثبية وعلو معرفتها، وإنما على
الإينان المطلق أو السبب لدى المحكم: - سواء كان طفلاً أم زوجًا، أم لحلايا،
نابعًا أم إتقاعياً - يتفادا سلسلة أشخاص معينين وعلى الولاء / التحمس للاقات
البر وعاببإزاءهم، والتي تحمل دومًا هالة من الغرامية الدينية لدى الظاهرتين.
وإلى الأشكال التي تنمو بها بنيات السيادة لديها تشابه إلى حد الهوية. لا يمكن
ظاهرية معرف كأنه كان مدى أمير حرب ومن معه من تابعين طابع "الإماراتي" أم
"كاريزماتي"، - إذ يتعلق الأمر ب"الروح" التي تغمر الجماعة، وهذا يعني: الأساس

(11) قارن رسالة باول الأولى إلى سكان تساليكيزي 5:19.
الذي تشدد إليه مكانة الحاكم: أي على النفوذ المقدس من خلال التقليد، أو على عقيدة البطل الشخصية. أما الطريق من الأول إلى الأخير فهو سلسة. فحالما تفقد السيادة الكابوروماتية الطبيعية للإيابان الحاكم الذي يميزها عن التعلق المتعدد بالتقليد والقاعدة الشخصية الخاصة، تسير الوحدة والتقليد أقرب عنصر مباشر.

إذن ليس هو الإمكانية الوحيدة، يصعب غالبًا الاستغاثة عنه، خصوصًا في مراحل من الزمن لم تتطور فيها عقلة تقنية الحاية. ولذلك تبدو إذن وتتفق تماماً عن جهود الكابوروم وأيضاً يضاع، وهو الحال بالفعل أيضاً كلاً دخل طابعها التوري الأصلي في عين الاعتبار. إذ تتحدث عليه مصالح كل المواطنين في مجالات النفوذ الاقتصادي أو الاجتماعي والذين يشيرون إلى إثبات شرعية أملاكهم عن طريق الاستبطاط من السيادة الكابوروماتية، أي المقاسة ومصردها.

وعلى أن يؤثر بصفة ثورية حسب معناه العبري إزاء ما هو تقليدي أو ما هو قائم على حق الكسب "الشرعي"، فعلى أن نكن في حالة النشوء، -- Status Nascendi، كل ذلك كأساس قانوني لـ"حقوق مكاسب". وفي هذه الوظيفة الناشئة التي هي غريبة عليه داخليًا يصبح إذ جزءًا مكونًا للحياة اليومية، لأن الحاجة التي سواحبها هي حاجة كونية بالكامل، وخصوصًا لسُبوع عام.

لم يوضح التحليل السابق للسلطة العادية ضمن السيادة البيروقراطية والأوبية والإقطاعية إلا أن [12]؛ بآية كيفية تعمل هذه السلطة. لكن هذا لا يضمن الجواب عن السؤال: حسب أي علامات يقع اختيار أصحاب السلطة الذين يوجدون في أعلى الهرم البيروقراطي أو الأوبية. يمكن لذلك جهاز بيروقراطي أن يكون هو الآخر أيضاً موضعاً ساهمة تقدم حسب بعض المقايس العامة إلى مكاسب. لكن ليس من المفاجئ غالبًا أن لا يضمن نفس المعاين التي يضعها الموظفوين التابعين له.

خاصة النموذج الخاص البيروقراطي: يتطلب النظام الهزيمي للموظفين المستخدمين آية مصلحة مخصصة لتمكين مكانة هو الأخر من جديد على "الاستخدام" مثل الآخرين. فشخصية ركب البيت تستمد شرعيتها في العائلة الصغرى المكوّنة من الوالدين والأطفال من ذاتها وهي عادة ثابتة في العائلات الكبرى وخلال قواعد

(12) بالنسبة للسيادة البيروقراطية نظر نص البيروقراطية سابقاً ص 157 - 234، وبالنسبة لسيادة الآيام الفترات الأولى من نص سيادة الأعيان سابقاً ص 247 - 257 ونسبة لنظام الإقطاع الإطار نص الإقطاعية سابقاً ص 380 - 417.
التقليد الواضح. ولكن الأمر ليس كذلك بالنسبة لرئيس الدولة الإماراتية أو لمن هو على رأس نظام الإقطاع الهرمي.

ومن جهة أخرى يبدو جليًا الإشكال الأساسي الأول الذي تواجهه السيادة الكاريزمية عندما ترغب في تحويل نظام حكمها إلى مؤسسة قازية، وكذلك السؤال عن خليفة النبي وسلسلة العلماء والرؤساء. ومن هنا السؤال: بهذا الوجود أولاً إلى طريق النظام الأساسي والتقليدي.

ويا أن الأمر يتعلق بالكازريما، فلا يمكن أولاً الحديث عن "الإنتخاب" حزناً للخليفة، وإنما عن "الإعتماد" من جديد أن الكازريما متواجدة لدى المرشح للخلافة.

فلا بد أن نبدأ الباحث في الكاوتشيكت، وبأي نائب أو نبي: - للفئات السكانية النموذجية والصوفي المتطور، ويجب هنا كذلك من ذلك. ولكن مثل هذا التحول الفعلي يبقى عادة ولا يمكن أيضاً اكتشافه في الأسباب دعائية. هذا ما ينطبق على المسيح ويعود في الأصل.

ومن ضرورة التأكيد أن هذه التطورات تتم في ضوء البداية dispatcher (Epiphany إضافة إدح الخلق، الذي يسكن شخصياً كتاباته أو يありがب نائب أو نبي: - للفئات السكانية النموذجية والصوفي المتطور، ويجب هنا كذلك من ذلك. ولكن مثل هذا التحول الفعلي يبقى عادة ولا يمكن أيضاً اكتشافه في الأسباب دعائية. هذا ما ينطبق على المسيح ويعود في الأصل.

ويستند ماكسي فيلي لـ Otto Franke، Pāli und Sanskrit in ihrem historischen und geographischen Verhältnis auf Grund der Inschriften und Münzen (Strassburg: Karl J. Trübner, 1902), S. 1ff.

Kern, Buddhismus, S. 50-59، الذي وصف البوذية الجينرية القديمة بعد وفاة بودا (حوالي القرن الخامس / الرابع م.) بأنه يبدو كنسبة كبيرة من البوذية. وقد وضع في صدارة كتابة على النبأ المتقدم الذي لا يستقر له حال

كلاً من الأدوات والطريقة الملمأة للقادم التي وردت فيها مئات = 527
للتحديد المريح للمواطنية التي كان يتجمع فيها الرهبان خلال الشعائر الجماهيرية النادرة - التي تتفقد كلّ عبادةٍ. (15) وكان "صوفته" الآداب ينصون على حافظي الباب - وبعض الموظفين، كما وصل تطبيقهم المطلق بالنسبة للأفراد وكذلك للجامعة في حد ذاتها. وسُدّد الحاجة عن طريق هيئة خاصة (كاهانا ونسُول) إلى الجدد الأفقي الذي يتبني الظروف اليومنية بإطلاق. فليس هناك "أسبقية" عند الجلوس والحديث في المهام إلاً. لن تقدم في السن (كراهب) والمقارنة بين العلم الوثاب.

- Famulus – Novize – القبول وحده هو الذي أرتبط بشروط مسبقة بسيطة جداً (كزم التعليم وشهادته حسن سيرة المعلم ومغزوه وعد قليل من الشعائر). أما الانسحاب فهو ما مكن في كل وقت. فلا يوجد لـ "فقه ثابت"، أو "غداة الكنيسة" الشهيران "matik" في القرنين الأولين خلافه. (16)

لا شك أن هذا الطابع غير المحدد تماماً لجامعة الرهبان قد شارك بقدر وافٍ في الظاهرة لدى الكنيسة الأندية والمسلية (المرجع المذكور، ص 331 - 346).

(15) المصورد بـ "الأسفية" هي "simā" (Pāli: "Grenze") وهى النسجة لحالة نفوذ الدير البوذى حيث يقتل الرهبان مما يمكنهم القيام بشعائرهم النصف شهرة. وفي هذه الاجتهادات التي تكون من أربعة أشخاص على الأقل تقع فرادة الأفراد. وكذلك "الأفراد المهم الموظف" من قبل الرهبان (المصدر نفسه، ص 13 فلخانة). وترجم هنري كون كاء "شارة الكنيسة" أو "simā"

(16) يصف هنري كون احتفال قبول الرهبان في جامعات الراهبات البوذية في الهند بالكابه حول الراهبة فلاجىء. وخلال هذه الاحتفال يتم النظر فيها إذا كان الراهبة وضمن السواد. يقع استجواب من طرف معلمته حول سئlem الأدبي التي بها ووضعته العاطفية (مثلاً: "هل أنت [هل_FAILS] ويسي لايك ديوك؟ هل تقصد طالب المبتدئ؟ هل تعتقد على ماذا أكثر؟" و"

والإجابة قبل الراهبة مطمئن، وما هو ماك في حسن السيرة "الحجز".

وبعد تقديم الطلب الضروري يتم قبول الراهبة ورشادها حول واجبات الراهبة.

(17) المصورة هنا هي الاجتهادات فادحة جداً Gauhat Siddhārtha التي تقول بسبب الراحية (Vaivahī) بجمع أفراد "بلا" المحفورة صفة مشتركة وتعلق بكيَّما تطابق الجمعية التابعة له تم قد جرى في السنة التي تتنم (Vaivahī) وفاسدا (Rajagraha) بجانب كأي من أجاع راجعها. وبناءً كأي بعد وفاء قرب (حو 390 ق م). أما الاحتفال الخاص في جامع الراهبة فإنه تمت في صرح دحول هذين الاجتهادين. وتتنم ماك في هذا الرأي الوسطي الذي تباهي ألدريغ روئوم الدعائي حول الراة والتي يدحض الطابع الرمزي تماماً لحدوث هذه الاجتهادات.
زوال البوذية من الهند.(18) ولم يكن ممكنًا بالضرورة إلا لعقد جامعة خالية من الهرمان، وهي تلك التي لا يأتي لها الخلاصة الفردية فيها إلا من عامل الفرد الواحد بدون استثناء. إذ يُحدد بالطبع لدى أي جامعة مختلفة مثل هذا السلك، وبذلك أي تشكّل سلبي سيطرته بـ Eiphanie، جامعة الكاريزما التي تсложн جدًا بالنسبة لهذه الجماعة المتمثّلة في التواجد الدائم لحاملي الكاريزما في صلبها، تكون قد قامت بخطوة هامة نحو التواجد المعاكس، وذلك بحلول جديد للكاريزما يثير نوعًا من "المضيئات" لجذب البحث الأول عن حاملها المشهود وإذا بانتظام وحسب علامات معينة تكشف عن الكاريزما الذي يتسم بها، أي حسب "قواعد" كما يجري - مياميًا حسب نوع الهابي(19) - مع الدالي لاما(20)، أو يُمكن أن توجد وسيلة أخرى تقع أيضاً تحت تغطية حسب قواعد البحث عن. هناك نجد أولاً الاعتقاد الأقرب بأن حامل الكاريزما نفسه هو المؤهل بتسعين خليفة، أو عندما يكون قد حلّ مره واحدة - مثل المسيح - أن يعيّن نائبه على الأرض.(21) فتعين الخليفة الذي أو النائب من قبل الحاكم إنا هي إحدى الأشكال


(19) تبقى بعض الجامعات البوذية الصغيرة التي تواصلت إلى حد القرن الخامس عشر.

(20) وفق تقدير "الحالي الخوي" (من المدرسة الهندية) وتعني "الحالي الذي بملته".

(21) حسب التصور الإسلامي تعود نفس ال-Bodhisattva بعد 49 يوماً من وفاة الدالي لاما لتدخل في جسم طفل يهدى التزوج ضعفي منه خلال التكهن. وهذا الطفل الذي عرف أنه جذب إعداد البلاد حيث يكتسب هند إلى حلق العلم السام مع إسحاق من Grünwedel, Buddhismus, S. 76-78.

(22) يستند في هذه إلى إجبل من 18-19 حيث يعنى تسمى بطرس خليل للنص: "أن بطرس وعلي هذا الرجل أرض تأسس جامعي حيث لا تفتتحها أبواب جهنم، وعندما يفاقمها تهديد الجنة: وكل ما سترطفه عن الأرض سيوفي مربوطًا في السماء، وكل ما يغله عن الأرض سيوفي أيضاً منحلًا في السماء."
الأصلية والناسية لجميع الأنظمة الكاريزماتية، النبوية منها والحرية للحفاظ على مواصلة السيادة. ولكنها تتمتع بالطبع أيضاً خطوةً نحوًا من السيادة القائمة على السلطة الذاتية المطلقة والشخصية للنوريزما نحو طريقة "الشرعية" القائمة على سلطة "المصدر". في جانب الأمة الدينية حاول أن هذه الأنظمة الكاريزماتية تكوين محاكاة الإدارة الرومانية: حيث يتبعين الحلف في القضاء من بين مجموعة المعنيين من طرف المحافظ ذاته ومن واقعة الجيش المدعو للحلف، ويتبع كل من حاول عندما وقع تحديد المدة لتقلص نفوذه وربطها بموقف الجيش المذكور بـ "الانتحاب". وحسب قواعد منتظمة، أما تعيين الديكتاتورين [القيادة المستديرة] في ساحة الحرب في الوقت الحرج بحيث لا يفرض شخصاً عادةً، فقد تواصل لوقت طويل كأداء الوظيفة المتبعة لنموذج التكوين القديم "الحلف". فلا يعرف البطل المظهر القوي من طرف الحلف بالإضافة إلى "الإمبراطور" وهو الذي لم يقبل ليكون حاكم حسب "قانون الإمبراطورية" (22)، وإنما يعود السيادة على حق الم.less比べ من طرف المجموعة الحاكمة - Prinzipat - يعترف به في الوقت المناسب. (24) كنا ItemType" على العرش سوء الزمان وال تعالى لم يقبلهم الذي يأخذ دورهما شكل التنين. (25) كما تؤهل هنا، على عكس ما يجري في السلطة.

(22) كان "الديكتاتور" محاكاة حاولًا لقائدة دعاً لقوة رئة شهر ومد نسرين. وحسب Römisches Staatsrecht II, 11, S. 158، المؤرخ دومنشا في كتابه:

(23) قد تبين ما يلي: Lex de imperio لـ "Lex imperii" من مصادر لدى مؤسسي العبادة القديمة. و يوافق فيه R. Friedrich, Die rechtliche Begründung des Principats (Marburg, 1888), S. 34 ff.

(24) المقصود هنا هي الفترة التي تبدأ مع حكم الإمبراطور أغسطس، وتوافق حتى حكم القاصرة Römisches Staatsrecht II, 21, 840-843، ويجري في القرن الثالث. وتغير هذا المؤرخ دومنشا في كتابه:

(25) يدل "الجيش" على "القيادة القباجة"، وهي تأتي إلى حكم في القرن الثالث (282) قادرة على رفع طلب الجيش تعينه "الإمبراطور" وكذلك الصدارة على مجلس الشيوخ الذي لا يمكن بالفعل رفع "الإمبراطور" قاد المجموعة. واستنادا إلى القانون العام في عهد القاصرة الرومان لا يسمح بوجود الحكم، لم يبق للقيادة القاصرة صراحةً إلا تقديم اقتراحات لمجلس الشيوخ فيها بعض الخلافة، وكان القاصرة يدعمون قادراً تعينه
المملكة الرومانية التي انتهت بدون شك عن العادات في القيادة، التعيين الجزء
"Heres" – (26) الذي يحمل مكان رتب البيت المتوافق أمام
الأمة وأمام العائلة (27) ولعن أخذ فكرة توريث الكريرما في الخلافة بالتيتين بعين
الاعتبار، ولن يبدو أن يُعُرف بها حقا كميا في النظام العقيري للجيش القبصي
الرومان، فإن طبع الإدارة بقي من جهة أخرى دوما قائما إلى جانب المجموعة
الحاكمة (الأول من بين أبناده) وهو موظف يمتلك
بصلاحيات بيروراتية منظمة قائمة على توأمة طالما حافظ جيش الإمبراطورية
على طابعها الرومان (28) ويعود الفضل إلى الإمبراطور أغسطس الذي، خلافاً للكثير
المملكة الهليونية (29) التي كانت تُحوم في رأس القبص، نظر إليه من طرف معاصريه
كحاكمة على التقليد الرومي وعلى الجزء وإعادة الاعتبار لها (30).
و لكن إذا لم يَعْتِن حامل الكريرما من جهة خليفة، وليس هناك علامات
خارجية واضحة تشير إلى الطريق مثلا محدث مع الحدل، يبقى لدى المحكومين

القريبين منهم للخلافة كمشاركي في السلطة أو كوكبة لأملاكهم وحتى يَتِبْثهم إذا لم يكونوا أبناءهم أو
Mommesen, Römisches Staatsrecht II, 29, S. 1135-1138.
أفادهم. قارن:

(26) تسمية لاتينية "الورث المطلق النموذج" والذي حسب قانون الوراثة الرومانية يُعْتَبَر في صورة
Otto Karlova, "الخلافة" إلى "وحدة حنة المحتさんの بالمملكة المطلقة للثروات". قارن:
Römische Rechtsgeschichte (Leipzig: Veit & Comp., 1901), Band 2, S. 864.

(27) حسب القانون الروماني نسبة لكلملك وما ينبع من حقوقه في الواجهات والجلس.

(28) بيتا مايRunnable في هذا رأى توم أنتان الذي يعتبر أن "Princeps"
Mommesen, Römisches Recht II, 29, S. 749.
على الدستور، وإنما كان يحتل "بسلطات محددة تعتمد على المرجعية" للدستور.
بصفة صغيرة على أن مثاب الإمبراطور بالصلاة. رئيس الإمبراطور.

(29) في المملك الهليونية التي ظهرت بعد حكم الإسكندر الكبير كان الملك يعتبر نجياً للدولة
وصدراً للحلف، إضافة إلى ذلك كانت الخلافة منظمة حسب السلالة، غير أنه تطور نوع من التقدم
للملك الذي كان بناءً كابل الإله وكمنف وصاحب فضل.

(30) بهذا الطريق وصف أغسطس من طرف أوفيد (Ovid)، بروتيرز (Propertius)، هورايز
Vergil (Propertius) و فيجيل (Vergil)، اتهم في هذا الصدد وصف إدوارد لاري (E.H. Horaz)
كان التعين من طرف المقربين الأولين ذوي النفوذ والاعتراف من قبل المحكومين إزالة الشكل العادي الذي يجري فيه النظام من تأسيس الخلافة. ففي الدولة الإماراتية والإقطاعية العادية نجد ذلك الحق في تعيين المقربين الذي تعود جذوره إلى الكاريزما ك"حق مسرح" لاختيار الموظفين الحكوميين الهامين وأصحاب الإقطاع. أما الانتخابات الألمانية للملك، فكانت تجري على منوال انتخاب أُساقفة الكنيسة.(31) فلم يكن "انتخاب" ملك جديد مثلا هو الأمر تماماً.

(31) هذا المصطلح "Clericius" (جمع لكلمة "clericio" "clerici" يعني في الاستعمال الأصولي المسيحية أئلز الذين يشاركون في وراثة الملك الأم، ولا يتوافق المصطلح مع مفهوم الشارع الروحي خلافاً لما يعتبر Sohm, Kirchenrecht, S. 235-247.


(33) منذ القرن الثاني عشر كان الاختيار الرباني للملك الألماني يجري من طريق قادة رجال الدين الكبير والأمراء الشاميين. وكانت طريقة الاختيار لسلك الأمراء تُجري منذ انتخاب رودولف فون
بالنسبة إلى انتخاب البابا أو أسقف أو قسيس، أي عن طريق 1. التعيين من طرف الحواس والمعتقدات (الأندماج والكرادلة وقساوسة الأسقفية والرهبان والشهداء) و 2. الاعتراف به فاقد من قبل الشعب، ليس "بالاقتراح" حسب المعنى الحديث لانتخاب رئيس الدولة أو أعضاء البرلمان، وإنما كشيء مغاير تماماً على الأقل بالنسبة للوضع الكلي: أي القبول أو الاعتراف بالأمر الواضح الذي لا يصدر إلا عن الانتخاب بل بالعكس الاعتراف بها سبباً من خلال الكفاءة المتواجدة للكازيسما التي يطلب المرشح بها كمحامه. ولذلك لا يمكن مشاهدته أن توجد منذ البداية أغلبية انتخابية، إذ يمكن لأغلبية ضئيلة جداً أن تكون على حق في معرفة الكازيزما الأولى بينما يمكن لأغلبية ساحقة أن تتخذ. فلا يمكن إلا أن يكون أغلبية.; وما يقوم به المتخبون المختلفون إليها هو إذن إثم. فنوابي انتخاب البابا تعتمد للحصول على التوافق الكامل. أما إعادة انتخاب الملك فتعتمد كتشتي: حيث يحصل تعاون المنظمات الحقيقية المؤسسة والفيدرلي لا يمكن إزالتها إلا بائها في صراع الشعوبية متأثرة من طرف جرائد وصحافة يوم القيامة، كما نجد بين المرشحين للملك لدى قبائل السود بالأخضر بين الأحمر.) (وذلك أيضاً في المؤسسة).

وإذا ما تغول مبدأ الأغلبية، فإنه يعتبر "واجهة" أخلاقيًا بالنسبة للأغلبية أن تقبل إذن التسهيل بالأمر الواقع والانضمام لاحقاً إلى الأغلبية.

ولكن من الطبيعي أن تخطو بيئة السياسة الكازيزمانية هذا النوع من التعيين للموافقة نحو النظام الحقيقي للانتخابات. حاول يتوغل مبدأ الأغلبية. فليس كل شكل حديث لاختيار الحاكم، وكذلك أيضاً ليس كل شكل ديمقراطي لاختيار مثّل عن الكازيزما. وعلى أي حال، فإن النظام الديمقراطي الحاضر لم يسمى بالاستفتاء العام - وهي النظرية الرسمية للنظام القبلي الفرنسي - يحمل من

== هايزبرغ (Rudolf von Habsburg) (عام 1273 وحتى إدخال الانتخاب بالأغلبية عام 1338 حسب منوال انتخاب الأساقفة حيث كان في إمكان الناخبين تقدم "قائمة حزبية" باسم الأخرين وفرضها.

== les titres de la dynastie napoléonienne (Paris: Plon, 1868) (35) يمكن قراءة العمل بعنوان: 533
حيث الفكرة سيات كاريزمانية، وأن مسوعات أصحابه تعمى كلها إلى تأكيد هذا المنطق الذاتي. فالاستفادة العام ليس "الشأن" وإنما هو اعتبار أثلي أو (كما حدث مع استناد 1870) اعتبار مجدل للرشح كحاكم كاريزماني ذي قوة شخصية. 

وهي الديمقراطية بريكسلي التي تعتني من حيث فكرتها مؤسسها حكم المدلل - (Demagogos) السياسي - من خلال الكاريزما والخطاب، تضاءلت، خاصة في E(duard) اختبار قائد الحرب، (إلى جانب اختبار القيادة - إذا صحت فرضية (37) - طابعها الكاريزمانى المميز. ولكن بمюрور الزمن، يرد في كل مكان، حيث تتحط في الأصل جماعات كاريزمانية طريق اختبار الحاكم، ربط طريقة الاختيار بمعايير، وذلك أولا لأنه بزوال جذور الكاريزما تطغى سلطة التقليد المعتادة من جديد وكذلك العقيد في قداسها، ويكون فقط مراعاتها تضمن الاختيار الصحيح. فوراء حق الخيار المسبق للمبادئ الكاريزمانية لدى رجال الدين أو موظفي البلد أو التابعين الكبير للسلطة يراجع بحذر وراء المحكومين وتقلبهم، وتأسس في الختم "إدارة أولنبرميش" خاصة بالانتخابات.

تعتبر "النظريات السياسية" التي وضعها تحت الضياعات السياسية الداخلية التي تعرّضها "القبصر" نابليون الثالث، وكانت صياغة العمل تعمى إلى تطبيق سلطة التي رجعتها إلى إرادة الشعب التي تقع عبر عنها من خلال الاستفتاء. قانون هذا الصدد الأول المذكور الذي قدمه هانس (Hans Delbrück) في (Delbrück, Regierung und Volkswelt Berlin: Georg Stilke, 1914), (36) من هنا صادعاً:

(36) (37) (Bonapartismus) "القبصر" (Casarismus) وذلك اللوائح في لبيد المصطلحات في بعض "الونابرية" و"العربية" في القرن الخامس عشر، من تينيثنان، و8 أيار/ مايو 1870. ومع استناد إيمان القائد، أول المذكور على يد رئيس الجهوية الفرنسية شارل تورس نابليون بونابرت والتشريع له تأسيس الحكم الإمبراطوري الثاني. أما استناد 1870 فقد صادق على تغيير دستور 1852 الذي يسمح بغريزة نظام الحكم في ظل النظام البرلماني، ولكن يعني في نفس الوقت للإمبراطور نابليون الثالث مكانة سياسية قوية.

Eduard Meyer, Geschichte des Alterthums III', S. 374,

(37) حسب:
وهو ما حدث في الكنيسة الكاثوليكية ولدى الحكم القدسي الروماني. إلا أن نفس
الشيء يحدث أيضاً في كل مكان حيث تملك مجموعة من الناس ذوي التجربة حقي
الاختيار ولاختيار الشرع. ففي أغلب الدوامات المدنية على مر العصور تقلص هذا
الحق بالفعل إلى حق مساندة السلطات الحاكمة التي أنزلت الحاكم من مكانها
التي ووضعته في المقام الأول بين أمثاله.
(Archon, Konsul, Doge) من جهة أخرى الجماهير من المشاركة الفعلية في عملية الاختيار.
ووجد حاليًا ظواهر مملكة في التطورات الدارية في انتخاب شيوخ مدينة هامبورغ مثلًا.
فهذا هو في أغلب الأوقات، من منظور صوري، الطريق "الشرعي" للوصول إلى الأوليغودية.

يمكن على عكس ذلك أن تتطور مبادعة المحكومين إلى "طريقة انتخاب"
عادية مباشرة أو غير مباشرة ذات "قانون انتخاب" منظم يقواعد سويا بالسبب
للاختيار "المحلي" أم "الاختيار" حسب النسبة
"الاختيار الدائم" أو "الطريقة". لكن الطريق إلى هناك بعيد. فنجد ما كان الإمبراطورية
الصوري أيضاً لصاحب السلطة العليا بالذات، فلم يمر إلى حد النهاية إلا في
وهي البلاد العليا بالذات، فلم يمر إلى حد النهاية إلا في
الولايات المتحدة الأمريكية - حيث كان أحد الأجزاء الأساسية لعملية انتخاب
يوجد بالطبع ضمن "التعيين" لأحد الخزائن - وفي ما عدا ذلك لم يصل إلا
في حدود تعيين كوزير الأول ومن بعده زملاء "المستوم" في انتخابات
البرلمان. فالتطور من المبادئ الكيرلونية للحاكم إلى حد الاختيار الحقيقي
والباشر للحاكم عن طريق الجماعة المحكمة قد جرى على جميع المستويات التدريسية
المختلفة، وعلى كل تقديم في النظرة المقترحة للإدارات العاطفي للمسار أن
يعين على تحقيق هذا التحول. ولم تتطور انتخاب الحاكم إلى نظام تجرييدي إلا في الغرب

(38) رغم أن انتخاب شيوخ المدينة يعود حسب دستور مدينة هامبورغ لعام 1860 (الذي نفخ عام
1880 وبقي نافذًا المؤجل إلى حدود عام 1921) إلى البرلمان على مدى الأجيال يحكمهم علناً في اختيار مجلس الشيوخ. وهذا يعود إلى أنه لم تكن النماذج الصورية.
والتي يعتمد على تقنية تعيين المهن في مجلس الشيوخ. وعلى النواحي الأخرى في ثمانية أشخاص
تجمعهم من علما الشعر والتحفيز الآخرين من علم الدين تتميز معهد أدبية مركزين.
وهي لكن مجلس الشيوخ حذف الدين بتهمه وعدها الطريق إбежة غير المرغوب فيه، خطوطة وأخرى
يستوجب خمس أعوام حتى يصبح البعض من مجلس المدينة الترشيح لل сахارا. فإن المادة النافذة
Verfassungsurkunden für die freien Hansestäädte Lübeck: in Bremen und Hamburg, Deutsche Staatsgründungsgesetze in diplomatisch genauen
Abdrucken, hg. von Karl Binding (Leipzig: Engelmann, 1897), Heft 10, S. 7-9,

وذلك:
شبيهًا فشليًا. أما في العهد القديم، فبالنسبة لـ "Boiotarchen" في الأصل، فإن "Commoner"، فلم يتعين على المنتخب في حد ذاته ولا على الموظفين، مثلًا في الديمقراطية الأثيوبية، أن يكونوا النواب الحقيقيين ومحلي الشعب، إذ وقعت تسمي هذا الأخير إلى أقصى طيف. لذا كان غالبًا ما يكون التناوب وليس فكرة "النائب" الحقيقي هو المربح. لذا ليس المتبوع في صورة النائب الصارم للمبتأ صوريًا وكذلك في الديمقراطية المباشرة ودمها الأخاد من النخبة، "الحاكم" المختار. وبهذا وقع الانقسام عامًا، من حيث البنية، عن القاعدة الكرزيمانية. وهذا النقيض الصارم لمبادئ الديمقراطية "الباشرة" هو لوحده غالبًا غني مثمن في ظروف مديريات كبيرة.

لا يكون تقليد "الإرث" للممثل، من وجهة نظرة تقنية بحثة، إلا غير مكتمل نظرًا للوضع المثير، وللظروف المفتعلة في "استدعاء" الممثل. فقبل منصبه، لم يحصل إلا نادراً إلى حد الآن، وماพวกا. فرائض البرلمان عن طريق "الاستعانة" تعم في الحقائق عملية. لذا أساسية لجميع القوى المتتبعة لأنها تقضي عادة تقنيًا المساوية والملوثة الركبة بين المصالح، والإعادة المفهرسة للانتخابات تقوم في آخر المطاف نموذج ما تطأبه من مصادر متزايدة. وكل المحاولات لربط مثلي الشعب بإدارة المجتمع لتعني في الحقائق وعلى مر الزمن عادة سوء: دعم القوى المتزايدة بطبعها لمفهوم مثلي الأحزاب على حسابها لأن هذه هي التي في إمكانها لوحدها تجري "الشعب". فكل من الصعوبة الموضوعية في تكوين الجهاز البرلماني كأداة للسلطة لدى

نواب الشعب وليدى موظفي الحزب يتحد في هذا الإنتاج ألا وهو معاملة "ملف الشعب" لا كخادم لنتخب، وإنما ك"سيهم" المختار. وشية جميع الدسائل تعبير عن ذلك حسب هذا الشكل: أن - مثل الملك - ليس مسؤولاً عن التصويت، وأنه يمثل "صالح الشعب بأكمله". أما سلطته الفعلية فيمكن أن تكون مختلفة تماماً.
ففي فرسا لا يكون كل نائب فعلا الرئيس العام لجميع الوظائف، وإنما فقط "سيدي" دائرة الإنتخاب في المعنى الحقيقي للكلمة - ومنها جاءت مقاطعة الإنتخاب حسب النسب وعدم وجود مركزية للإحزاب"؛ أما في الولايات المتحدة فيجد أمامه سلطة مجلس الشيوخ المهمة، كما يسعى الشيوخ إثناء هذه المكانة، في أن يُبعد، وفي النهاية، يكون النائب لأسباب منافضة لبعضها البعض في حد ذاته المعاون لدائرته الإنتخابية ولصاححها الاقتصادية في أيدي (Patronage) أكثر منه سيداً عليه، كما يكون المثير على أرباب الممانع أكثر من سيداً عليه.

(41) مثل هذا التحديد مثالاً في مسار الرياق فهي تاريخ 16 نيسان / أبريل 1871، المادة 29.

"بتر عمل الشعب وليدى موظفي الحزب يتحد في هذا الإنتاج ألا وهو معاملة "ملف الشعب" لا كخادم لنتخب، وإنما ك"سيهم" المختار. وشية جميع الدسائل تعبير عن ذلك حسب هذا الشكل: أن - مثل الملك - ليس مسؤولاً عن التصويت، وأنه يمثل "صالح الشعب بأكمله". أما سلطته الفعلية فيمكن أن تكون مختلفة تماماً.
ففي فرسا لا يكون كل نائب فعلا الرئيس العام لجميع الوظائف، وإنما فقط "سيدي" دائرة الإنتخاب في المعنى الحقيقي للكلمة - ومنها جاءت مقاطعة الإنتخاب حسب النسب وعدم وجود مركزية للإحزاب"؛ أما في الولايات المتحدة فيجد أمامه سلطة مجلس الشيوخ المهمة، كما يسعى الشيوخ إثناء هذه المكانة، في أن يُبعد، وفي النهاية، يكون النائب لأسباب منافضة لبعضها البعض في حد ذاته المعاون لدائرته الإنتخابية ولصاححها الاقتصادية في أيدي (Patronage) أكثر منه سيداً عليه، كما يكون المثير على أرباب الممانع أكثر من سيداً عليه.

(42) غرب حركة إصلاح قانون الإنتخاب الفرنسي التي ظلبت في مستهل القرن الماضي في تعويض النتائج السابقة منن سنه 1889 للإنتخاب بالأغلبية الساحقة في الدوائر الإنتخابية. كما تكون الأولية للشركة وشية جميع إجراءات المندوبين "للجرائم والعقوبات" في مجلس الشيوخ. وأعلنت حكومة هاينز بيتر أن قانون النائب (على الشيوخ كأوبارارات) تميز إلى أن قانون الإنتخاب النائب بجميع منا دائرته المختصة "بكل من فئة النواب وجمعهم" "أسماء خاصة داخل المنطقة الحرة" (المصدر نفسه ص 24) وذلك قد يقدم مكانة ك"أسباد" دري سلطة متهورة في دائرتهم. وهذه الادارة "사무 ubuntu" كانت قائمة بالخصم على تأثير النواب السائد على موظفي الإنتخاب المحلية.

(43) من المحق أن "بول فسترية من مارادحة الشيوخ الأولي لأميركين لطلب فقد في الكونغرس بتاريخ 15 أيار / مايو 1912 لعيون المصنع. بعد ذلك نقل صاحب الظروف المعمول عليه يوم 31 مايو 1913 أنه تعين على المعوض المعني من كل ولاية إلى مجلس الشيوخ أن ينخيا مباصرة من المواطنين، وليس أن يطير إلها من طرف الحكومة الفيدرالية أولمrán. ومن ذلك الوقت أصبح نصائح الشيوخ مهمتها ماثل إلئ طرف "عمل الأحزاب الحرة". ثم ييكر
Karl Loewenstein, Verfassungshöhe (Tübingen: J. C. B. Mohr (Paul Siebeck), 1959), Zitat: S. 305.

(44) كان قانون الأغلبية الساحقة في الدوائر الإنتخابية هو القاعده في الرياق، أي أن لم يقم الانتخاب حسب الأحزاب والقوميم وإنما انتخب أشخاص مباشرة. وهؤلاء كانوا تابعين لرجال صالح المهنة في الدائرة الإنتخابية، وعماة خاصة في بروسيا حيث قانون الانتخاب الثالثة مسيطر.
في بنات السلطة والمؤثرة تاريخياً في نمطها، والتي تتحكم تقنياً في جزء كبير منها مثل كيف يتم إجهاض الانتخابات السلطة، فإن الأمر يتعلق فقط بالملياد إذ يمكن لكل انتخاب أن يأخذ طابع شكل ما بدون أي معنى حقيق. وهو ما جرى لدى المماليك في الحكم الأول للإمبراطورية وغيرها ولدى العديد من الدول اليونانية في العصر الوسيط كما في فوضى نادي أورخشي وغيره على الحكم سلطة السياسية وعلى بصفة مقدة الممثلين للحكم، وحيث لم يكن الأمر من وجهة نظر صورية كذلك، فإنه غالبًا ما يستحسن الحديث عن انتخاب من طرف مجموعة الشعب - مثلًا جرى لدى الفايكنغ الجرمانية - وكذا ورد دائماً في المصادر بالنسبة للمهدمة الماضية حيث كان الحديث تعبيراً عامة عن "الانتخاب" الأمراء أو غيرهم من أصحاب السلطة، مع العلم أن التعبير هنا ليس في المعنى الحقيقي للكلمة، وإنما يقصد به البساطة لمشروع هو في الحقيقة قد وقع تعنيه من طرف مصلحة أخرى إضافة إلى كونه ينسب إلى أحد الأسلاف الشريفة أو ما دونها قيمة. ولا يمكن عادة أن يكون هناك "الانتخاب" فقط حيث يجري التصويت حول السلطة بصفة الاستفتاء أو أن يحمل طابعاً كاريزيماً، أي حيث لا يوجد انتخاب بين مرشحين وإنما الاعتراف بمطلاب السلطة من قبل من يطالب بها - مع العلم أنه حتى في "الاختيار" عادي يمكن حسب القاعدة المعمول بها أن يكون القرار بين عدد من المرشحين الذين أخذوا بعين الاعتبار من قبل ووقع تعنيهم ثم قدموا للناس حتى يدخلوا في حيلة الإصرار والحملة الانتخابية من خلال التأثير الشخصي وإدامة لحفاظ عن المصالح المادية والمغنية، وحيث تعرض قواعد الملكية بالنسبة لطريقة الانتخابات ومعارفها وقد أنها تتعارض في شكل صراع "سلمي". يعود المرشح الوحيد الذي يأخذ بين الاعتبار أولًا داخل الأحزاب لأن الذين ينتمون حملاً الانتخابات وبذلك أيضاً توزيع الوظائف ليسوا بضرورة الحال الناخبين بعملهم الجماعي غير المحدد، وإنما هم قادة الأحزاب وأتباعهم الشخصيين. فاحملة الانتخابية تضاهي

(45) ووقع إقالة انتخاب مديرية الإدارة الرومانية عام 14 ب.م. من طرف تيريوس من "Tiberius Mommsen, Römische Staatstheorie III, 13, S. 348ff.
(46) انظر Tacitus, Germania 12, 22 وقرر إضاها إلى المصادر التي تقع منهجها من قبل الباحثين
(47) "Widemayr, Die Wahl der Kaiser in der Romischen Kaiserzeit, S. 66ff."
اليوم في الولايات المتحدة ضمن

Quadrinennium

بقصيدة مباشرة أو غير مباشرة ما يقارب حرباً استعراضياً، ومصاريفها ترتفع بصفة محسوساً حتى في ألمانيا بالنسبة لكل الذين لا يتعبدون على أبادى عادة رخيص دلال القاعة والجيش الأيطالي، أو من أصحاب الوفاق أو غيرهم من كنفية الخلف!” (47)

والأحزاب، (48). فإن النائب المالي يطوف، "كارلزما الخلافه" (49) سكرتير، لن يرغب في حضوره في حفلة ثقافية خاصة إذا كان اجتماعات ورسوم صيام الأمان الجديد يحمل واقتراحات روسيا القتال الإفريقي كانت على علم بها أياً. أما في الديمقراطية اليونانية، فقد عرف تطوراً كبيراً، وكان له أثر واضح في تطور اللغة والفكرة، (50) في حين أن الحملات الانتخابية الديمقراطية الحديثة قد تجاوزت مئة


وقد أخذت هذه القضية، فلم يبلغ مصاريف احتلال السودان الغربي للملايين اليونانيين بين عام 1888 و1935 sajaً 9 ملايين فرنكًا، وفيما بعد ما يقارب 8 ملايين فرنكًا سنوياً.

(48) يشير ماكسي هيرشل إلى الأحزاب غير الليبرالية الكبيرة في الأرجح، مثل الوسط وحزب المحافظين (المدعوم حصصاً من قبل ماكسي الأ落ち着 شقيقه، بير إل،) والحزب الاشتراكي الديمقراطي.

Karl Sell, "Die Entwicklung der Parteien in Deutschland," Jahrbuch für die Geschichte der Parteien in Deutschland, Band 4 (1911), S. 229-300, hier: S. 277.


وهي كذلك تضمن في جانب كبير من القائحة حول Sohm, Kirchenrecht, S. 504-506.

حيث الكتمّ يخطب علاء الجوفي". فبقدر ما يرفع التأثير على الجاهل، ويقدر ما يشتد التنافس البيروقراطي للأحزاب بقدر ما يصبح مضمون أخطاب تأبينيًا، إذ إن تأثيرًا يصبح عاطفياً بحثًا ويعيد نفس الانتظارcoop، ليس هناك أوضاع طبقية وغيرها من مصطلحات الفترة الاقتصادية، ومن ثم فهو يسير التحكم فيه ويعمل معه كما يجري ذلك في الاستعراضات الحربية والحفلات حيث يقع استعراض السلطة على الجاهل وثقة الأحزاب في الفوز وخصوصاً عرض كفاءة القائد الكاريزماتي.

و بما أن التأثير العاطفي على الجاهل مثير حياً في حد ذاته بعض السمات الكاريزماتية، فإن أثره أيضًا يكفي أنه يمكن أن يجري برورة الأحزاب والعمل الانتخابي المترابط، خاصة حينًا تصل إلى أوجها، في الواقع، في خدمة تقدير الأبطال الكاريزماتيين. وذلك من خلال تأييدهم القلبي. وندر هذة القائمة أن تتغير البطولة الكاريزماتية في صراع مع السلطة القائمة في "مؤسسة" الحزب - كما يُثبت rôle الإنتخابية.

(51) تُعرّف كلمة "Stump speeches" في اللغة الأمريكية في الأصل عن الحفلات (الانتخابية) التي تأتي من فوق قمة شجرة بطيئة ديافليكيتي، ويستناد فيها إلى الحملات الانتخابية في Ostrogorski, Political Parties II, S. 308، أميركا التي كانت حسب:
أولًا خلقت منظمة صادرة "Speaking Campaign" وتختار جان الأحزاب القومية في اجتماعات الحفلات الانتخابية حسب المجموعات التي تعتني بها الحزب، ولها شعبية كبيرة حتى يُبسو من خلال سيل من البلاغة كسب أكثر عدد في الأحزاب.

(52) في عام 1901، توعد تودورز (Theodore Roosevelt) والخماس الذي تصرف على رئيسية بين 1909، وعصب بحاجة "النضال" داخل الحزب الجمهوري، إلا أن 24 شيا/ فبراير 1912 تعقد جلسات للاختبار لعام 1912، واجتمع بحاجة "النضال" داخل الحزب الجمهوري الذي يعين المرشح في 18 حزيران/ يونيو 1912، في شيكاغو، رغم أن روزفلت قد أثبت نفسها في حملة انتخابية فائقة في "المرحلة الفاصلة بين شهد شيا/ فبراير وشه شيا/ بير جوزيا/ 1912" خلال الانتخابات الحضرية في مختلف الولايات الفيدرالية، لم يتمكن من فرض نفسه أمام الرئيس الرسمي، ورام هارود تاشف (William Howard Taft) والتمشية المفقود ورام هارود نافذ (William Howard Taft) لأن هذا الأخير كان يسيطر على جهاز الحزب وتمكن بذلك من تأمين تعينه من جديد في 22 حزيران/يونيو 1912. إلا أن روزفلت لم ينتحل عن تشريحة وفق تعينه في 7 آب/أغسطس 1912 من طرف الحرب معقدي الذي تأسس هذا الفضي، وبناء الشيخ الذي حدد داخل الحزب الجمهوري، تمكن المشهد الفيدرالي وروزفلت (Woodrow Wilson) من بعض الانتخابات رغم أن كل المرشحين الجمهوريين مخلصًا معًا على الأطباء الراجح.
كاريزماتين، سواء لمشجعين شعبيين وفقيرين، أم لديبياغوجيين ذوي الأسلوب البريكي أو الكليوني أو اللاسياني (53)، هو التحول إلى شكل مستمر من طرف
"الآباء"، بل يمكن القول إلى أن البلايا كانت بصفة شبه دائمة إلى نهاية القرن
الثامن عشر، إذا ما كانت رغبتهم الحفاظ على إقليمهم كنظام متفاوت. وفي المدن
الإيطالية فرض في القرن الوسيط "النفخ الإمجاري" عادةً مراة على البلايا - لكن
Ghibellinisch
باعتبار أن غالبية أصحاب الإقطاع الكبار كانت بدون استثناء
وهو ما يعني استعدادهم من الوظائف وحرمانهم من حقوقهم السياسية (54). ولكن
(Popolani)، أن
يعتبر استثناء غير معروف، حتى لدى الطبقة الشعبية بويلوفي (55) يتقلد
شخص غير نبيل وظيفة قيادية (56)، وإن وجد هنا على الطبقة البورجوازية
كما هو-Se جار أن توقل الأحزاب. ولكن الفاصل كان سابقاً أن القوة العسكرية التالية
للمحزاب تلدغ غالبًا إلى استعمال القوة عن طريق النبلاء، حسب سجل معي، مثلها

(53) في المصادر التي وردت وصف كل من بريكيلي والكلوي من المسلمات اللغوي كخطيين. كما وصف (Hermann Oncken) (Ferdinand Lassalle) (Ronald Lassalle) (Frederick Fromm (57)
Hermann Oncken, Lassalle (Stuttgart: Fr. Frommanne (E. Hauff), 1904), S. 410, 405,
(Arbeitsstelle der Max Weber- Gesamtausgabe, BAdW München).

(54) المقصود هنا هو القواعد في دساتير الحركات الشعبية في بلدان إيطاليا خلال القرن
الحادي والعشرون. والتي قامت ضد نبلاء المدينة ورسائلهم السياسيين على الحكم، إذ الأمر الدور
Ordinamenti di Giustizia del Popolo e del Comune
من قبل ماكس فيره يوجد في ما يسمى ب-
الحزمة عام 1293 (واتاي وقع التوقيع فيها إلى حدود 1324). وحسب البلد 110 يعو
خونته الشعب" والـ"الإيزي للنبلاء" وفريد من جنس الذكور كيلا، وذلك يقدرون حقوقهم
Paolo Emmitiani-Giudici, Storia die Comuni Italiani. فارن: Volume Terzo (Documenti (Firenze: Le Monnier, 1866), S. 144,

(55) ووصف الـبولوني (آلفونزو الفاصل السابق) في مجال التقدم المعاصر بحرفات الطبقة الوسطى
باعتبارهم ينتمون إلى وروابط حرف: وترني حركاتهم إلى الدفاع عن مصالحهم من كل عدد وسبل
"الأغنية" (النغمات والالتباس) ذوي الأسلوب النبل والذل، وكذلك كبار التجار الذين يعملون في القرن
وحتوا اتفاقهم على نبلاء من أصحاب الإقطاع لتكوين الطبقة العليا في المدن من كل نوع. فبادع مسح
لديهم الذين سافروا حكم الحركات الشعبية الإشراك في العمل السياسي بعمالهم، وكانوا لا
Robert Davidsohn, Geschichte von Florenz, 2 Teile (Berlin: Ernst Siegfried Mittler und Sohn, 1908), Band 2: Gueffen und Ghibellinen,
Davidsohn, Florenz II, 2 Teile (Berlin: Ernst Siegfried Mittler und Sohn, 1908), Band 2: Gueffen und Ghibellinen,

541
العودة هنا إلى الجزء الثاني ص 473 - 481. (من هنا فصاذاً: 1

(und II, 2
حدث مع حزب الخلف (Partei der Gelfen) BEL إن كل الأحزاب التي وجدت قبل الثورة الفرنسية، بما فيها "Liga" و "Hugenotten", والأحزاب الإنجليزية بما فيها "Roundheads" أظهرت نفس المسرة النموذجية والمتلهمة في اتخاذ مرحلة الانفعال الكاريزمية التي تجاوزت حدود الطبقات والروابط المهنية لصالح بطل أو عدد من الأبطال إلى تكوين جميات من الأعيان ذات قيادة نبيلة في غالب الأحيان. وحتى الأحزاب "البروجيزية" في القرن الثامن عشر، وبدون استثناء الأحزاب الراديكالية فيها، اتسمت هي الأخرى في أحضان سيادة الأعيان، لا لشيء لأن الأعيان، مثل الدولة ذاتها، وكذلك مثل الأحزاب يمكنهم التحكم بدون مقابل. ولكن هذا يعود بالطبع أيضاً إلى نفوذهم الطبقي والاقتصادي. حيث غُرِب صاحب الأرض في الريف الحزب، كان من المتوقع أيضاً أن يتبعه سوء في إنجلترا أو في بروسيا الشرقية إلى حدود السبعينيات من القرن التاسع عشر، ليس فقط العاملين معه -إذا استثنينا مرحلة الانفعال الثوري- وإنها حتى الفلاحين. أما في المدن، والصغرى منها على الأقل، فإن القضاء والعقل والمبادئ والأساطير والمعلون يلعبون دوراً حاسمًا إلى جانب رؤساء البلدات، وهو غالباً دور أريث الصانع أمام منظمات العمال. وقد يتساهل المرء لما هو جواً ذي كفاءة لقيام بهذا الدور، بعض النظر عن مكانتهم الطبقية، لكن الجواب سيكون في مقام آخر.

---


(57) خلال الحرب الدنية الفرنسية (1559-1560) حاولت عائلات البلاء أن تغلق في نفس البروتستانت وكذلك إلى جانب الكاثوليك لتوسيع نفوذهم على عصابات النابليون. وتعتبر مشاركة الشعب في 6 أيار - مايو 1567 بـ "Beaulieu" من أهم الضمن للبروتستانت حقوقاً وأسرة، وتعتبر "الساحة" التي أخذت من حديقة برومية مقاتلة راديكالية تبانفانت الحرب الأهلية. ولم تنتهي الحرب إلا مع قيام الأعيان وأربعين سنة من نانتس (Nantes) التي توصل إليها الحقن فحري الربيع.

(58) وصف أصبر الديان خلال الحرب الأهلية الإنجليزية (1642-1649) $-$ "Roundheads" $-$ بأنهم أصحاب الرؤوس المستديرة باستعداد أن المتزمنين من بينهم، على خلاف أصبار الملك، أي البلاء ("الفرسان"), كانوا يتحملون شعرًا مستعارًا وإنها كانت رؤوسهم عقلية.

(59) الإحالة هنا غير واضحة. لقد تعرّض الحديث سابقاً في نص "السيدة/ السبطة" عن 141 باختصار إلى الحاجة الاقتصادية لـ "طبقة أصحاب المصالح الحالية"، ولكن لم يقع التمثيل فيه. وربما تتعلق الأمر بإشارة إلى الفصل الثالث بنوان (GdS), Abt. I, 1914, "Die modernen politischen
ففي ألمانيا يمثل المعلمن - لآسيا، مرتبطة بـ "وضعهم" المهني - الطبقة التي تثق بالخصوص إلى جانب الأحزاب "البروشوار" كمتطوعين في الانتخابات مثل رجال الدين (عامة) إلى جانب الأحزاب الاستبدادية. أما في فرنسا فكان منذ القدم المحامون هم الذين يقرون، لفخاخهم المهنية من ناحية - وبعد الثورة من ناحية أخرى - إلى جانب الأحزاب البروشوارية.

لقد أظهرت بعض الأشكال للثورة الفرنسية التي لم تدم طويلاً حتى تسكون من تطورات نهائية. أو ألا بعض المبادرات للتشكيل البروشواري (60)، ولم تبرز بقوة إلا في العقود الأخيرة من القرن التاسع عشر. فعوضتها النجاح بين الميل الكاريزمائي من جهة والانتباه لرسالة الأعيان من جهة أخرى، بدأ الآن الصراع بين الإدارة البروشوارية للمؤسسة والقيادة الكاريزمائية للحزب. ولهذا تقع إدارة الحزب في أيدي "المخترين" بالإدارة كليًا كانت البروشوارية أكثر تطوراً وكلياً كانت الصالح المباشر أو غير المباشر - والخصوصية المتعلقة بها - سواء ظهرت بالحال كموظفين رسميين للحزب أم في البداية كرجال أعمال أحرار ثلة هو الحال في أمريكا - حيث تكون بين أيديهم العلاقات الشخصية التي وقع تطورها بانتظام مع أصحاب النتائج والمحترفين وغيرهم من الموظفين الذين لا يمكن الاستنتاج عنهم، وэффت القائمين والمليارات والقيادات العليا. أما الأنداد التي يعرفها يمكن تحريك آلة الحزب وتوقيقها فلا يمكن أن يحصل نجاح التأثير على موقف الحزب وربما أيضاً التحالف في الاختلاف عنها إلا عن طريق امتلاك مثل هذا الجهاز. فامتلاك النائب ريكيرت لقائمة أهل اللغة "الانفصالية" مكنناه (61)، وبحفاظ كل من أوجين ريجير التالية:

(61) أقام مارين ريكيرت الذي كان ينتمي إلى الحزب البروشواري الألماني في فرنسا عام 1878/1879.
وركيت على جهاده الخاص، بدأ التكهن حول انقسام حزب المفكرين الأحرار، وربما أن "قدما الأحرار القوميين" عرفوا كيف يضمنون على أهداف رقابة الحزب، كان هذا علامة هائلة على نوايا الانقسام الحقيقي للحزب أكثر من كل ما سبق من حدث، وعلى عكس ذلك، من المحتمل أن تشمل كل ما تتعلق بإجماع الأحزاب لدعم إمكانية الإدماج الشعبي للأجهزة التنافسة أكثر من الخلافات الموضوعية، وهو ما تؤكد ذلك التجارب الأردنية. فهذه الجماهير البروتستانتية المتطورة بصفة مهنية بعض الشيء مجددًا على سلوك الحزب يا في ذلك المسائل الحساسة المتعلقة بالمرشحين. ولكن هذا داخل الأشكال المنظمة بيروراطياً بصمة صارمة، كما هو الحال لدى الأحزاب في أمريكا الشمالية، يبرز بين الحين والآخر في مراحل ذات انتقال قوائي، النمط الكاريزماتي من جديد، وهو ما أظهره الحملة الانتخابية الأخيرة للرئيس، ففي حالة وجود "بطل"، يسعى هذا الأخير لتحديد سيطرة التقدم في الحزب بفرض أشكال تعيين حسب الاستفتاء العام، وحتى يغير آلة التعيين كاملاً في بعض الظروف، ومن الطبيعي أن تواجه مثل هذه الظاهرة الكلاريزمات عادة مقاومة من قبل الجهاز المهمين من طرف السياسيين المحترف، وبخاصية من القادة ومن رجال الأعيان الذين ينتمون تمويل الحزب ويهيمنون على إدارته ويعبرون المرشحين من وحي إبداعهم، إذ لا ترتبط المصالح المادية للباحثين عن مناصب

---

(62) نشأ حزب المفكرين الأحرار عام 1884 بعد انقسام الحزب القومي مع اقتراح جهود التقدم مع المتحف المفكرين عن الحزب الليبيرالي القومي، ولكن بقيت الوضعيات الأخلاقية متصلة عن بعد بما في ذلك الاتصالات مع أهل الثقة وأعمال الحزب وكذلك وسائل الشرع. وفي عام 1893 حدد انقسام داخل الحزب أداؤه إلى ظهور حزب الشعب المبتكر وجمعية المفكرين الأحرار تقدم رؤية كل واحد منها رفيقًا وريفي. وهذا النشاط في أطراف الحزب الليبيرالي لم يبق مجازو إلا بعد وفاة أوغست ريجت في آذار/ مارس عام 1906 من خلال تأسيس حزب الشعب التقدمي (1909).

(63) تطورت الاتفاقيات داخل الحزب الليبيرالي القومي منذ عام 1905 بين الشباب الليبيرالي والمحافظين ("الليبيراليين الفدائيين") الذين يمثلون أغلبية الحزب، وباعتبار أوغست ريجت مباقي رئاسة الحزب تأسيس حزب ليبيرالي قومي في البرتغال، الذي يُعتبر السبب الأول في انقسام الحزب تأسيس وانقسام فئة الليبراليين القوميين في الريال، التي نُشر الأعراض، وتحيز التوقيع، ولكن في آخر المطاف، تمكنت لجنة الوساطة من تسوية النزاع.

(64) المقصود هو هي الانتخابات الرئاسية عام 1912.
باختيار مرشح الحزب فحسب، بل حتى المصالح المادية بالنسبة للذويّ الحزب - مثل المروج والمؤثرين وأصحاب الشركات - تُشَجَّعهم عادة وعمق مثل هذه المواقف. فمعةً معهد Crassus المتعلقة بالرشيحين. فمعجم قائد حزب كاريزما، وتزامن مع نجاح في الانتخابات، حسب الوضع، سواء منافسات دولية أو استغلال للصراع أو احتكاررات أم غيرة من الانتقادات، وخصوصاً إرجاء ما معنًى من سلف بضائع مثالية، صورة نموذجية. ولكن من جهة أخرى، فيها نظام الحزب العادي من مدعوم. فقبل تكثيف مداخل الحزب العادي، مثل اشتراكات الأعضاء وغيّرها من انتخابات للمسؤولين على بالأجر بالنسبة للموظفين العاملين في الحزب (في أميركا). أما الاستغلال الاقتصادي المباشر للمكانة داخل الحزب، فإنها تجري فعلاً، وإلا، ولكنها لا تزال حكماً في نفس الوقت، م.counterexample.

في النادر أن تلغي تماماً الامتيازات لأغراض الدعاية أو أن يُهدِد حسب الت堠يّ الدائم، ويصبح بذلك الميثاق الصيغة أيضًا مسيطرًا على أموال الحزب. غير أن النادر العادي للمؤسسة والرجل المختص، يُهدِد أي رئيس الحزب أو الكاتب العام، لا يمكن أن يعوَّل على أموالهم إذا لم يكن مسيطرًا على أساتذة الحزب. ولذا فإن كل ظاهرة كاريزما هي سبب المؤسسة حتى ماليًا. فليس إذن من النادر أن تحدث مسرحية يُبَدِّد فيها رجال الأعمال التصارعين وغيّرهم من قادة الأحزاب المتخصصة فيها بإمكانيّة ظهور قادة كاريزميّين مستقلين عن الجهاز العادي للمؤسسة، وذلك حفاظًا على مصالح التجاريّة المشتركة. وغالبًا ما تنجح إدارة الحزب بخصى الكاريزما وما يثيرها دائمًا، حتى في حالة الاستثناء الكاريزماتيّة في "الانتخابات الرئاسية التمهيدية". - Presidential Pri-

- "maries"

- "-حصار المؤسسة إلا تطور غير عادي. فإنا زالت تلك العلاقة العَمُودية بين الكاريزما Hom-

والبروتوراة التي مَرَقت الحزب الليبرالي الإنجليزي (56) بعد تقديم مشروع...

(56) المقصود من هو مشروع القانون الذي قدم عام 1886 من طرف الحزب الليبرالي ورئيسه وليام إيريرت غلادستون (William Ewart Gladstone) إلى البرلمان والذي يقضي بإعطاء إرادة وضع الحكم الذاتي، أي التميّع بحكومة مستقلة بريطانيا ضمن الإمبراطورية البريطانية. إلا أن 93 نائبًا بريطانيًا صوتوا ضد مشروع حكومتهم. وهذا الإتفاق في الحزب أدى إلى تنظيم الراضين لسلاسة الحكم الذاتي في السنوات اللاحقة تحت قيادة جوزيف شارلز (Joseph Chamberlain) الليبرالية مستقلة.
الأول معرفة: فشخصية erule الكاريزماتية التي طغت على العقلانية Gladstone المزمنة أجرت بيرقوقاية الصلبية الوقوف بأغلبها وبدون احتراز إلى جانب، وهو ما أدى إلى اقتسام الجهاز وذلك إلى الهزيمة في الحملة الانتخابية. ومثله Chamberlain الذي وضعه Chamberlain في السنة الماضية في أمريكا.(67)

لا بد من الإقرار بأن مجال الخروط الذي تكتسبه الكاريزمات في صراعا مع البيرقوقاية داخل الحزب ليس بالقليل من حيث طابعها العام. فحسب وضع الحزب، إن كان مجموع حزب "بكون خلق"، أي أن برنامج موجه حسب حفظ الدولة، الكاريزماتية الفردية التي تحمل الحزب مكبوتًا من تأعبين يصفدون المصعب، أو أنه في أغلبه حزب طبيعي مكون من الأعيان أو أن يحافظ بقدر كبير على طابع حزب ذي "برنامج" "نظرة إلى العالم" مع العلم أن هذه الخصائص هي بالطبع داعية نسبية، يكون حكم الكاريزمات متفاوتًا جدًا، ويكون إلى حد ما أكبر حسبًا إذا تغلب الطابع الأول الذي يجعل كسب التابعين الفضوريين لكبار شخصيات هذه الأكثر بسرا من منظمة الأعيان الديموغرافية الصغيرة لدى الأحزاب الأوروبية، في مقدمتها الأحزاب الليبرالية "براجاها" و"نظرة إلى العالم" الثانية التي يمكن اعتبار ملامحها مع الخروط الدماغية كل مراة كالكارثة. غير أنه لا يمكن الحديث عنها بصفة عامة. ف"الشرعية الذاتية" للمنطق الحديث والظروف الاقتصادية والاجتماعية للحالة الخاصة هي المحددة بصفة قصوى في كل حالة من خلال علاقاتها الوثيقة.

وكما تبين هذه الأمثلة، لا تقتصر السيادة/السيطرة الكاريزماتية على درجات التطور البدائي، كما لا يمكن بكل سهولة وضع النتائج الأساسية الثلاثة لبناء السيادة بدرجة الواحدة بعد الآخر في سائر تطور واحد، بل نظره مع بعضها بصفة متلازمة في مختلف الأنواع. إلا أنه من مصير الكاريزمات أن تتواري بوابة نمو.
الأشكال المؤسساتية الدائمة. فهي بدايات علاقات الجماعات التي وردت لنا تبرز كل عملية جامعية تتجاوز المجال التقليدي لجسد الحاجة في الاقتصاد المتزامن في ظاهرة بنية كاريزماتية. فالإنسان البشري يرى في كل التأثيرات التي تحددها من الخارج فعل قوى خاصة تعطي للأيديولوجيا المجاعة منها والخليج، للبشر، الأمور منهم والأحياء، القوة النافعة أو الإلهام. فكل الجهاز الأصطناعي يلاحظ للمشروع اليوم، بما في ذلك خرافاتهم المتعلقة بالطبيعة والجيوش تنطلق من مثل هذه المعتقدات. فالظاهرين وما مشابهها من مفاهيم تلقن خلالها الأنيغرافيا، Mana(Orenda) ماشيهم تشير إلى مثل هذه القوى الخاصة التي تمت قدرها "الخادمة للجماعة" فقط في أنها ليست في متناول كل فرد، وإنها هي مربحة للمبتكرين أو المفكرين، فالمهارات السحرية والبطولية هي فقط حالات هائجة جدًا لكل تلك القوى الخاصة. فكل حديث يتجاوز المسار المتعه بقوى كاريزماتية وكل قدرة خارقة للعامة تؤدي العقيدة البارزة التي تقدر مع الزمن معناها، ففي الحياة اليومية غالبا ما يكون طليان رئيس القبيلة ضعيفًا جدًا، بل له دور الحكم ومدرة مفعولًا. ولا يمكن عادة لأعضاء الجماعة أن يضعوا قانونًا خاصًا لإعلان قوته قائمة على الكاريزم وأنا لسنتجأ انتخاب. ولكن يمكن في بعض الأحيان التمثيل عن الرجاء والاستقرار في مكان آخر. هذا ما حدث لدى القبائل الجماهير التي أجريت عن الملك لنقداته المؤهلات البارزة(70). يمكن النظر للنصوص المتصلة عن طريق عدم الانتهاك


(70) وفق النص الخلاص عن الملوك الجموهري "صورة" بدون محاكمة ومطاطين أو تقليد فم إذا تصرفوا ضد إرادة الشعب أو كانوا غير حاولين في سبيلهم أو تقل أهمهم بس في هيئة حرية أو رافقتهم القتل، وجلبوا أفساد الأمة ضدهم. قارن: Fritz Kern, Gottesgnadentum und Widerstandsrecht im
فحسب أو من خلال الوقف المعتاد بالفعل الذي يُنى العواقب الناتجة عن سلسلة غير معينة من الإدّعاءات بمشكلة الوضع الحاد لدى الجامعات البلدية. وهو ما نجد شبيهه في الحياة اليومية مع قوة سلطة السحرة الاجتياحية. ولكن أي حدث غير معروف: مثل حلقات الصيد أو القحط أو غيرها من الأحداث المذكورة بالخبر عن طريق غضب الجن، والأخص خط الحرب، بعيد بالوقت دور كاريزما البطل أو الساحر إلى شخصية المسرح. فالاً ما يقف القائد الكاريزمائي للصيد والحرب كشخصية ذات جاية إلى جانب رئيس القبيلة الحافظ للسلسلة والذي له خطاء الوظيفة الاقتصادية إلى جانب وظيفة التحكم. وإذا ما تحوَّل التأثر على الامة والجنس إلى موضوع تقدير متواصل، فسأخذ الخلاص مكان النبي الكاريزمائي والساحر، وإذا ما طال وضع الحرب وأصبح مزاما يتطلب التطور الفعلي لقاء الحرب. بصفة منظمة ورفع الروح النزالية لدى الجنود، فإن قائدة الجيش يتحول إلى ملك. فمثلاً: كانوا في الأصل موزعين نفس زي وجميلة، أما الملك: مثل Sakebaro Graf ملك الإفرنج، والأخير أولئك الذين يـوا في شكل القضاء حسب النطاق المقدم للقضاة الشهبان الكاريزمائيين، فلم يأتي إلا مؤخراً(1). فظهر الإمارة الحربية بشكل دائم ودمجتم بجهود دائم، يعني مقابل رئيس القبيلة الذي حسب الوضع كان يتقدم تارآ وظائف اقتصادية في صلب الاتصال العام وتنظيم الاتصال القرية أو سياسة المنطقة، وتارآ وظائف سياسية أخرى (عبادة أو علاج)، وتارآ وظائف قضائية (في أصولها وظيفة التحكم) الحكمة الحاكمة التي يتحسن ربط مفهوم الملكية والدولة بها.
وعلى عكس ذلك، فإن حكم الدولة العثمانية، بالاستناد إلى تصورات نيتشف، اعتبار أن
الملكية والدولة قد بدأت حين تولى قيادة على أخرى وأسس جهازا دائما لوضع
الأخير في تبعية ودفع الالتباء، في أن نفس الاتجاه يمكن أن يتبع أيضا بسهولة
داخل كل قبيلة مهددة دائما بالحرب بين المحاربين الشجعان والمغنين من الفئات
وبتأثير قبائلهم العزل والخاضعين لدفع الفئات - ليس من الفضول في شكل
التجارة العربية لدى الأخيرين، وإنها غالبًا بدءًا. ويمكن تأكيد رئيس القبيلة
أن يتبعوا في إطار جمعة عسكرية ويذكو حقوق السلطة السياسية بما نشا
من خلالها أرستقراطية ذات طابع إقطاعي أو أن يجمع الرئيس باراديد من بقين
حول للقيام أولاً بذات ثم لاستناد على أبناء شعبة، وهو ما تولد إتفاقية أخرى.
أما الحقيقة هي أن الملكية العادية هي نتيجة لشكل دائم من الإدارة العسكرية
الكاريزمية ذات جهاز قمعي لإخفاء المخلصين العزل. وبلا شك فإن هذا
الجهاز قد يتطور بالفصول في المناطق الغربية المغزية حيث هناك تيهれている
للمنطقة الحاكمة. فالدول الرمانية، مثلاً، لم تكن
صفعة الدول الإقطاعية الوحيدة في الغرب التي أثرت بإدارة مركزية فعلية ومتعبة
فريدة من نوعها، كما يمكن أن يطبق نفس المثال على الدول العربية والفارسية والتركية
ذات الصغيرة، والتي كانت منظمة بصرف النظر من المناطق المغزية. وبالنسبة لجدية
نفس الشيء على مستوى السلطة الدينية. مفكرة الكنيسة الكاثوليكية النظرة
بصرف النظر في منطق التبشير في الغرب، ووصلت إلى أوجها بعد أن حملت

Friedrich Nietzsche, Genealogie der Moral, S. 32

وقد جاء في الحديث عن نشأة الدولة العثمانية: "لكن ثانيا أن أن يتوسط نسيب غير مكلف وغير منشأ
في شك فين تأتي، في هي إنها تأتي، وقد ينطلق نسبيه حتى النهاية، وأن تظهر أقدم
"دوله" طاقية لذلك وكأنها أقدر علمي، بل تأتي الأمة قمع لا ترضع تواصل عملها حتى تصل في
النهاية ليس لدلاً للجهد المزروع من الشعب، وصف الحيوانات، والعملية، بل أن تكون أيضا
ذات شكل."

Hatschek, Englische Verfassungsgeschichte (1963)

إنه الملك الزمان توصل إلى استغلال إنجيلية في معركة هاينين (عام 806)
بقيادة لاحق الفاتح، وأصدر إلى وضع "ترجمة سلطة الملك" كما كان في بلاد الرمان، وشملة، فقد استدعى "نظام" لتعليمه بعد أن جروا الإدارة العسكرية والملكية
والخلية وكذلك ذلك سلك القضاء مركز (المراجع المكون ص 1) كفاءة "نفوذ" الإعداد
في الإدارة الحكومية "تعني "واعظين "المملكة (المراجع المكون ص 1).

(74) ديبا يعنى ماك في هذا الصدد الوطاش بين المشاهدة والحكمة والملكية في مرحلة بناء

549
الثورة (15) السلك الكنيسة المحلية التاريخية: إذ أسست الكنيسة جهازها الفني كـ "كنيسة مشاركة" (16). ولكن سلطة الملك والإنكليز السامي قد تواجهت أيضاً بدون غزو وتبرير. عندما ننظر إلى الطابع الدائم والمسؤوليّة للسياحة ومن ثم إلى وجود جهاز سيطرة متواصل، سواء كان ذلك بروتوريًا أو إماراتياً أو إقطاعيًا، كعلامة أساسية.

بعد أن نظرنا إلى كل ما اعتبرنا كنتائج مكّنة لدوام الكاريزما التي لم يغير ارتباطها بأعمال الشخص المحصور شيئاً من طابعها، علينا أن ننتقّل الآن إلى الظواهر التي تجعلهما سمة مشتركة ثمة الوضع الموضوعي الخاص الكرزما. فالإطلاقات من موهبة شخصية مما كُتّب الكاريزما إلى كيفية يمكن. نقلها إسنادها أو 2. اكتسابها شخصيًا 3. ربطها ليس شخصي معيانيًا 4. إنها صاحبة وظيفة أو شكل مؤسساتي. بعض النظر عن الشخص، ولكن لا يسمح الحديث رغم ذلك عن الكاريزما إلا إذا يظهر الشخص المثير للإلهام خفيفًا على أي كان، وموضوعاً لإزاء نوعية المستوى عليهم الكرزما. وأن يكون من ثمُّ ساحلاً للقيام بالوظيفة الاجتماعية التي قد تعزّز استعمالها. ولكن لا يعني هذا الشكل من سبلان الكرزما في الحياة اليومية نحوها إلى ظاهرة دائمة ومن ثمُّ تعديل منطوًا ونوعية تأثيرها.

عندما الحالات الأكثر تداولاً في موضع الكرزما في الإيران ينتقلها عبر العلاقة الدومية. فهذه الطريقة البدنية يمكن إجمال حقين الأحباء أو الأنصار والجماعات الخاصة الكرزما إلى دواوين الكرزما إلى الأبد. مع العلم أن تفكير حنا في حقٍ فعلي الوراثة الفردية لم يكن في البال تماماً. قد كنّا نشيد الفكرة في بنية الجامعة المنزلية في الأصل غامباً. فمعظم حي الوراثة كانت أيدية الجامعات المنزلية الدائمة كحلحلة للملك في مقابل القصر المثير. وحتى بالنسبة لوراثة الكرزما يتعلق الأمر في الأصل

الكنظمة الإفرينية في القرن الثاني، وبالخصوص تأسيس الأديرة والأسقفية تحت قيادة الكاهن Benediktiner (17) الملقب بـ "البشر الجامعي" ونشر نظام الـ. تدرج حري مماثل داخل الدب. (75) نلقي نظرة على العلاقة بين السلطة البابوية والسلطة الأسقفية من النظرة الفرنسية عام 1789. فعملية الأراضي التابعة للكرزما وإعداد تنظيم الأسقفية (نقطة الاصطدام الفرنسية عام 1801) تحظّب البابوات في القرن التاسع عشر حتى حد كبير في تنفيذ نطاق الف方式进行 (النظام الأخلاقي في فرنسا) ونظم الأسقفية، وذلك إلى حد أن تكون من إلغاء استقلالية الأسقفية بعد عصر الفاتيكان الأول عام 1869/70 لصالح أسقفية بابوية كوية.

استعمل هذا المصطلح اللاتيني لوصف "الكنيسة الماراثة".

550
يربطها بجامعة منزلية أو بعرش يعتبر موهوباً بسحرها مزراً واحدة إلى الأبد حيث لا يمكن أن يخرج حالي الكازيمزا إلا من حلقتهما. وهذا الصور هو في حذته نفسه. فقدما إلى درجة أن ظهرها لا يفرض توضيحاً جيداً. فانزل النظر عليه مركباً كان يرفع من شأنه بقعة أمام البيئة، والدائري يمزج الجازيمزا الخاصة التي لا يمكن الحصول عليها نسماً طبيعية كانت تمثل إذا كان الأرضية لتمر سلسلة الملك ونبلاء

إذ يقدر ما ترتبط كازيمزا السيد بمنزله تتعلق كازيمزا الأحب والآتي بتناولهم.

فلسالة(Ujji) التي (قال) إنه تعود إلى عائلة أوجي Kobetsu(77) عائلة الحكم اليابان الكازيمزا(79) تبرز وكذاباً موهبة خصعة على الدوام، وهي تعتبر هذه الرتبة أمام بقية عائلات Ujji التي نجد من بينها هي شيلبسو(80) كأول من تأخذ ذلك الحكم التي (قال) إنها أشتهت مع

من هاجر مع من غرباء وكذلك من نبع من أفراد العائلات الرمية الطبقة النبلاء Muraji(81) وكان هؤلاء يتحملون الوظائف الإدارية فيها بهم، فعرشي(82).

(77) ترجمت كلمة "Kobetsu" من طرف "Fukuda" اليابان بطريقة حررة كذي "علاقة دمية Amaterasu إمبراطور". وفي التاريخ اليابان تعبير هذه الكلمة عن علاقة إله الشمس Omikami، التي أشت في مجيء الإمبراطور الأول عرشها الخاص. وهذا التاريخ المرتبطة "Meiji" بالسلاسة وظلت في عهد الدانشورة الرسمية كأداة تشرف الدولة. وظهر الفاعلية المحورية التي تقدمها ماكس في حول تاريخ اليابان يبرز "عرشي كبير" لجودو فوكودا (Tokuzo Fukuda) الذي يدل على لوهج براتناتو.Brentano

(78) في عصر ماسا فير ترجمت كلمة "Uji" بممعي السلاسة أو العرش. ويطلق الأمر بطريقة عناصرية قائمة على "علاقة دمية حقيقية أوموزو مع أحد كبار السلاسة وتعتبرها من خلال السلاسة الأولية Hall, Japanisches Kaiserreich, S. 34.

(79) ترجمت كلمة "Kamui Yamato Iware Hiko" من اللغتين "الحرب الإلهي" و"الحكم السيازي".

(80) "Shimetsu" سوف يتم ترجمته بطريقة حررة "وسمإ" والتي تعني "جهة". وفي "Tenjin" و"شيجي (Chigi)

(81) تعني كلمة "Muraji" حرفاً "سيد المجموعة" أو "رئيس الجماع" و"أول رؤساء المشاهير الكبرى التابعة لسلالة "Shimetsu". وفيها يعد أصغر كلمة "وراجي (Muraji) - كما استعمل في القصر - تعلع السلاسل النبلة التي تأتي للمجمع الياباني القديم، والتي لا تتنب العائلة الفاخرة الحاكمة.

551
وكانا في المرتبة الأولى كاريزمانيا. وداخل عريشها، كا هو الحال لدى بقية العشائر، يذكر دائماً نسجت في حالة انتشار أهل البيت: منزل/دار عرش يعتبر كالمنزل الكبير (83) Omi O Muraji: (O = Oho) للكاريزما الخاصة بها، وذلك يطلب أرباب البيت بحقهم في الوظائف الملازمة بمقامهم في البلاد وضم الجماعة السياسية. وكل النزاعات الخصبة والأحداث في الداخل إلى حد آخر معترف به، نظراء على الأقل حيث وقعت مفاوضات ميدانية قادماً. على نفس المنحة حيث تزعج كل كاريزما خاصة على عرض معيثة وحث الراشا في الرباط على البيت (النطاق كاريزمانيا). وكل النزاع السياسي في الدولة هو غالبًا للتسليم الحاصل على مستوى الأنساب ومن تبعها ومدى مدى ألمها للأراضي. هذا الوضع لـ"دولة الأنساب" الخصبة لا بد من فحص تمامًا كنموذج عن أي نوع من دولة الإقطاع والدولة الإمبراطورية والدولة الإدارية بوظائفها الوراثية، وإن كانت التحولات في الواقع التاريخي سلسة، إذ إن السبب لـ"مشروعة" حقوق بعض الأنساب أو وظائفها لا ينتمي إلى أي علاقة وراء شخصية بمجرد فرضاً لأموال أو لوظائف، بل لأن مختلف هذه الدنيا تملك لوحة كاريزما خاصة بها. وكما ذكرنا سابقاً، كان للتحول بالانزلاق من هذا المنطلق نحو دولة الإقطاع - من جهة الحاكم - الحائز لوضع حد لأغلب هذه "المشروعة-الخاصة" حقوق الأنساب وتخطيطها بشروية-الإقطاع الصادرة عنه كسيية.

لا يهم هنا أن نتطبيق الواقع مع تناول النموذج، فيكون أن تذكر المبدأ في شكل متطور بعض الشيء أو سيف ذكر لدى جميع القبائل والشعوب وأن يتم في بقايا بنيات العهد القديم (حتى أسبقية العلاقة الدموية لدى الـ(86) كا الـRathgen, Staat der Japaner, S. 32.

(82) تعني كلمة "Omi" حرفيًا "الأكبر" وقيد بها في الأصل رؤساء الروابط العشائرية التابعة لسلالة "kōbetsu" ثم فهي بعد الأنساب البواب المرتبة بالعائلة الحاكمة.

(83) يستعمل الحرف "O" كنظامية للتعبير عن الاحترام.

(84) على رأس عشيرتي Omi وO Muraji كان هناك عضو من سلالة أوجي "ji" تقلد الوظيفة بشارة Wurajji وعولما "O-muraji" وعولما "O-omi"، وعولما "Ami" وعولما "O-omi" وعولما "O-muraji"، وقد قاموا بالتزامن مع نهاية القرن السابع الميلادي كموظفين ساميين لدى الفيصل.

Rathgen, Staat der Japaner, S. 32.

(85) مصطلح "المرحلة التاريخية التي بدأ في العهد البانزي وانتهت في القرن السابع الميلادي بـ"دولة السلالات/ الأنساب".

(86) كان الـ Butes نابعين لسلالة أتبية نبيبة بعد أصلها إلى هجرة اليونان والآثري Butes
السلبي: استعاد الـ Alkmaiden عن طريق الذنب الدموي (87) مثلاً في العهد الجرماني القديم.

على أن القاعدة في الزمن التاريخي هي أقل سرامة في تنفيذ المبدأ الكاريزيما المتزلي والشخصي. ف سواء على مستوى الخضارة البدائية أم في ظل اجترار من الحضارة لا تجد عناصر سوى الاستمرار الكاريزيما للعائلة السياسية الحاكمة وربما أيضًا عن مادة من الأساليب ذات الفوائد الكبيرة. أما كارديما الساحر والجايل للنظر والتثبيك والكهنوت فقد كانت مرتبطة بالبيت في العلاقات البدائية إذا ما لم تكن متاحة في نفس الشخص بحقوق الحياة السياسية، ومنذ تطور التقدم المتواصل بخنق تلك السلة الكاريزيما بين الكهنوت وأعمال البيئة التي أصبحت متوارثة وأثرت في وراثة كارديمات أخرى. وتزايد رفع قيمة العلاقة الدموية الفيزيولوجية بدأ إذن السير المتظم أولاً بتأليله السلف وختاماً أيضًا، حين تواصل التطوير بلا حدود، بتأليله الحاكم نفسه، وهو ما ي Spreadsheet فيها بعد الحديث عن عواقبه.

لا يضمن الكاريزيما الشخصي البسيط في حد ذاته بوضوح تام التأجيل الذاتي للاختلاف. فلا بد من نظام معين في الوثيقة، وكي ينشأ ذلك يجب إضافة إلى الإيران بالأهيما الكاريزيما込み للعلاقة الدموية في حد ذاتها، توافر الإيران بالكاريزيما الخاصة بالملود الأول، إذ إن جميع الأنظمة الأخرى، بما فيها نظام الخوارج المتنوع في الشرق، تؤدي إلى دماثة داخل القصر وثورات، وبقوّة إذا طغي تعدد الزوجات، وبذلك يظهر إلى جانب صلابة الحاكم بإلغاء مرشحين آخر حكمًا للوصول سلاته، أيضًا التصريح بين النساء من أجل وراثة أبناءهم. فبدأ المولد الأول البسيط يجري في دول الهند في فترة التحول من تقيم الإقطاع الحاصل للوراثة لصالح الخلافة على غاية، أولاً إلى أن يكون مطرّة لصالح حاكم الإقطاع والتربع نقلته في بعد إلى القيادة العليا، وهو ما حصل في الغرب بقدام الإقطاعية.

Polias Eechtheion في الجنس Poseidon Eechtheus، وكان ورثًا للكهنوت السالتي (87) كان الأغنياء (Alkmaionides) أحد الأساليب الأثرية المتممة من بين البيئة وكما يقولون Kylon مثلاً، في تاريخ مذهل، من آثار أثرياء، في عام 632 ق.م. أمر الأخواني Megaklesia، وقبل الآثاري حتى حاكمين حديثين، وسائلاً الأخوانيين لما أركتبها من سفك الدماء.
أما في الدولة الإماراتية، سواء كانت شرقية أم ذات طابع مروفيجي، فإن اعتبار مبدأ الأولاد الأول بقي غير ثابت. فإذا غاب، كان هناك البديل: هو تقسيم إرث السلطة السياسية كميةً، أو اختيار من يخلله بطريقة منتظمة: أي حسب الحكم الإلهي (صراع ثانوي بين البناد وهو ما يجري غالباً لدى الشعوب ذاتيا) أو بالتيار (وهذا يعني فعلاً اختيار من طرف الكهنة وهو ما يجري لدى اليهود منذ (88) Josia)، أو في الحانكس حسب الشكل العادي للموت الحالي: اختيار المؤكّد عن طريق التعين المباشر والمبادرة من طرف الأنصار والشعب، وهي طريقة قد تخفى في هذه الحالة خطر اختيار الملتقي من أجل الخلافة أكثر من أيّة طريقة أخرى. ولكن في كل الأحوال كانت مهمّة الزواج الأحادي باعتباره شكل وحيد للزواج إحدى القواعد الأساسية للمواثيق العرفيّة، وعادت للممالك في الغرب بالفائدته على عكس الأوضاع في الشرق التي تضع الإدارة بأكملها في حرج بمجرد التفكير في الحالة القادمة أو المحتملة يكون مخالفة للسلطة كلّ مرسّة إلى كارثة للدولة، فالإيان/التعلق بوراثة الكاريزما هو طباعاً بين تلك الشروط التي كانت تحمل آخر "الصعوبات" في وضع بيئة أشكال السيادة/السيطرة، وأكثر حدة حينها دخل مبدأ الوراثة في نتائج مع أشكال أخرى من تغيير الخلافة. فأن يقول (اليهود) [أو صديق: (بارة) قد يكون ماأن أرضًا. وأن لا يؤسس أنصاره الخلافة على الكاريزما الوراثي، وأن تتطور الخلافة في العصر الأموي بصفة منافسة مباشرة للسلطة الدينية (89)، أدّى إلى عواقب عميقة لدى بنية الإسلام: الشعية المتزامنة في الساحة] الكاريزما الوراثي لعائلة على مما يغير عنه من نتائج تضحى "الإمام" (90) المعصوم عن الخطأ في المقصود هنا هو الملك إبراهيم بن يهودا (وليس عيسى كيا جا في النص وردنا). كان أزاه من خلال تجربة الألوهية. قد وضع سياسياً إلى درجة دفعت كهونت مدينة أوشليم إلى القيام بإصلاح وضع النظام عام 622 م. يدرس عادة Jahwe وفرض فنانق في المكانة في منزلة Loos، تعتبر الموهو. ومن ثمّ أصبحت شريعة الملك من解除："السلطة Wever, Agrarverhältnisse 3, Zitat: S. 93, sowie unten, S. 590.
(89) وقع فرض مبدأ الحكم الوراثي في العهد الأموي. فالخليفة لم يكن في وظيفته الخليف للنبي وإنما أصبح يعبّر خليفة الله عن الأرض مباشرة ويجمع كل السلطة القضائية والإدارية والعسكرية في يده. ولم يبق لفترة سابعة سوى طابع صوري. بما أنّه كان يستطيع على اعتبار الولاء الكامل إزاء العائلة المحكمة.
(90) يشير فيهما إلى الإمام في معتقدات الشيعة الذين لا يمكن أن يعترف به كإمام إلا إذا كان من سلاّة وزوج أبنه النبي محمد والبَنِي الحليفة الرابع علي ابن أبي طالب (بما بين 606). قارن: Goldziher, Vorlesungen, S. 239.
 تعالى فيه تناقشًا تمامًا مع السنة المتزامنة والقائمة على التقليد وال"الإجماع" (Con- 91) أو أولاً في ذلك الفارق الذي يتعلق بصفات الحاكم. ومن الواضح أن إقصاء عائلة المسيح ومكانتها الهامة في البداية داخل الجماعة قد نجح بدون أن يُبقي أثرًا كبيرًا. فاندثر سلالة الكارولنجية الألمانية ومن بعدها سلاسل الملوك المتالية في اللحظة التي كان للكارهوبوريس الرومانية أن تُستمد من الفئة الكبيرة لرقبة المشاكل المرفوع من طرف الأمر كان له على عكس فرنسا وإنجلترا، دور في تدهور سلطة الملك الألمان خلال دعم السلطة الفرنسية والإنجليزية وعوائق ذات بعث شاسعة تتجاوز حتى تلك التي رُممت بها عائلة الإسكندر. وعلى عكس ذلك كان الأمر بالنسبة للقبضة الرومانية في القرن الثالث الأول حيث لم يميزهم بصفة رائعة وبدون استناء هو أن الخلافة لم تكن حسب الرابطة الدموية وإن كانت عن طريق

في العربية "الرفاق" وال"الировать بالإجماع" ومعي "الإجماع" (Tl: ignis, idjma) الأول الرومانية للمقدية الإسلامية. ويوؤل إنغاس غولدزبيرغ (Ignaz Goldzibiger) "الإجماع" ك "Consensus ecclesiae" (الجمع والرائي الذي ألق على عليه الذين في زمن معين) (ماشهد نفسه، ص 56).

(92) نشر أبرز أعيانه في القرن الأول ميلادًا نسخة فرنسية داخلي الجماعة المسيحية الأولى (Harnack) وعلي رأس الجماهير اليهودية المسيحية في نصفين، حسب البحث منهج كونه Kirchenverfassung في كتابه: "السيدة المسيحية" (الخوان، ص 24-30). كان يعرف "الأسرة المسيحية" في الجماعة المسيحية الأولى وأيضًا على رأس سلطة ملكية (الرجل ذا ذا، ص 26)، وكان دستور الجماعة المسيحية الأولى أثراً، حسب هرودا للاعجاب اليهودية. وتقصص نظرًا عائلة المسيح بعد ناجح حركة البشير وتذك بعثت عام 62. وتوافق هذا النفوذ عامًا بعد هدم أورشليم parentheses، مس بي سي (Freiburg i.Br.: J. C. B. Mohr, 1902), S. 344.

(93) اندثرت سلامة الإفريقية الشرقية للكارهوبوري بوفاة لويس الطفول عام 911.

(94) لم يغفل الإسكندر الكبير بعد وفاته عام 323 م، فرتأ في سر النصرة الإمبراطورية وحسب ما وصل إليه الملوك المكرمة من فريق، فقد عَيَن في نفس الوقت فيليبوس أرادابوس الأخ المخلب دعيًا لإسكندر، وابن الإسكندر الذي لدقيه وقبل الخليفة على الدين. أما الوضعية على الجماعة، وحكاية الإسكندر، وتركز على إدارة خلفية الأمين الأساسي أنه قد أسند قادة الجيش الذين شعوا في خضم الصراعات التي تلته إلى دعم مكانتهم من خلال التحالفات المتغيرة، وفي غضون الصراع بين السلاطين التالية للعرش قبل فيليبوس أرادابوس (Philippus Arrhidaios) وغيره من أولياء في فيليبوس أرادابوس (Olympias والأخ إسكندر، والوصية على حدود الإسكندر. ولكن حكم عليها عقب ذلك بالإبعاد ويشتهر بعد أن سعت رُفقة فيليبوس والحاكمين حسب شبيهه. ويفهم في لقاء الإسكندر (Kassandros) بعدها يلغي على العرش أمر قناعي الإسكندر ورقبة الإسكندر على العرش. ووفقاً للإسكندر، يشهد على إسكندر أريل آخر مرشح من عائلة الإسكندر على العرش. قانون: أريل 309 م، الإسكندر الرسول

Beloch, Griechische Geschichte III, S. 67ff.
تعتبر الخريطة الكبرى نموذجًا لعدة القوى، ويتم ذلك فعلاً في علم العولمة، حيث ينطلق من قوة الرابطة الدموية لدى الأغلبية الساحقة من الذين ينتمون الصعود إلى العرش ومن الواضح أن هذا يتعلق ببنيان السلطة السياسية المعاصرة في دول الإقليم من ناحية للدولة الموسيقية بقواعدية بارزة من ناحية أخرى، والتي يظهر فيها الجنين الفائز وضباطه دورًا أساسياً. لكن لا نواصل في متابعة هذا الموضوع عن قريب.

بعد أن علم الأبناء المرتبط بالكاريزيما إلى الرابطة الدموية، انتقلوا لأجلها بأكملها. في حين رفعت في الأصل الأعيان الرائية إلى درجة النبلاء، أصبح الحاكم بملك "الشريعة" من خلال أعالي أسلحته. فليس من له وظيفة نبيلة كان ينبغي لطيفة النبلاء الرومان، وإنما من امتلك سلفه مثل هذه الوظيفة، وهذه الرغبة في الانتقال إلى هذه الوظيفة من الموظفين أدت إلى حد احتكار الوظائف داخل هذه الخلق. وهذا التطور أو انتقال الكاريزيما إلى نقيضها قد يحدث في كل مكان حسب نفس النطاق.

فمثلاً كانت طريقة التنوير الأمريكية (الخورة) تمجد الرجل الذي يكون ذاته - Selfmademan - والذي كان "يتمتع" مائه نفسه باعتباره حامل الكاريزيما ولا تعطي قيمة "الثورات" تجول هذا الإحساس أمام أعنيا إلى نقيضهم، فلا يبتكر الآن Pocahonta وعلى النسب - كحال ذره عن والد وعائلة وعائلة (95)
سوى الأصل، أو الأغنياء - Knickerbocker أو الأتراك إلى العائلات المعروفة "الشريعة" (نسبيًا) في غناها.
فظل كتب الأصول البينية والقيام بأخذ عينات من السلف واعتبار الأغنياء الجدد كـ "أسر حديثة العهد" (96) - Gentes Minores - وجميع مثل هذه الظواهر هي كلها ..." (MWG I/221-225, S. 261 و"الأخبار" و"الآثارات" بـ "الإنهائيات النافذة أو المخاطبة" لشخصيات عرقية ومستوطنين على الساحل الشرقي من الولايات المتحدة الأمريكية وجنيها. وقد تعز 102 من المستوطنين الذين لم يلهمهم "Mayflower" عام 1620 أن يحتفلوا بالجديدة (Plymouth, Mass.) من القرن الحادي عشر بـ "Pilgrim Fathers". يرجع بعض العائلات في ولاية فرجينيا (Virginia) إلى أصلهم إلى أمة الهولندي الجنوبي، في تعداد الأصليون نسبًا، أما أخاه المستوطنين الهولنديين الذين استمر في جزيرة مايكلان (Manhattan) استنادًا إلى الأسم المستعار من قبل واشنطن (Diedrich Knickerbocker) يُطلقون Knickerbocker, History of New York: From the Beginning of the World to the End of Dutch Dynasty (New York: Insee & Bradford, 1809).
نتائج الرغبة في الرفع من المكانة الاجتماعية عن طريق خلق احكار الدنية، وإلى جانب الاكتشاف لأغراض اقتصادية، تؤدي اجتماعيًا أخرى مرتبطة بالسلطة في أوعيًا عالياً دورًا، وبالأخير احكار الزواج -Connubium- أيضاً، بلباقي تطورات الزواج، ومن ثم ارتفاع طب البناء البياني ذاتها.

إلى جانب ذلك النوع من "نموذج" الكاريزما الذي يبدو التعامل معه كنص، ورأتي، هناك أنواع أخرى ذات أهمية تاريخية. يمكن أن تمارس الثقافة الفنية أو التحسينية أو حفلات الغنم عن طريق الدم، فال"تداؤل" الرسولي عن طريق الحفل في تقديم الأفكار، والذي يكتسب من خلال تعيين القضاة التأهيل الكاريزماتي الأولي(79)، ودور تحسين المواقف ودهمهم والعلماء مثل هؤلاء الأئمة لدى الشعوب البدنية تعود إلى هذا النوع من الثقافة. فليس الرمز في حذاء ذاته الذي غالبًا

---

(1) تاركينيوس بريكسوس (Lucius Tarquinius Priscus)، معاوقًا (641-576 ق.م). فصل خلاف أسم البابا الذي تجليت منذ البداية في مجلس البابظة، وتم مهمته بتقديم الأفكار الدينية التي تشكلت في "Gentes minores"، بالإضافة إلى "الشهداء الجماعي"، 2، 235- 2، 236، ب.ـ Eduard Mayer, Geschichte des Altherums II, S. 521f، 

(2) الذي يرى أن "قدرة مبخور" كانت مصدر البابا الروماني، وخلاصة المؤرخ Mommens, Römisches Staatsrecht III, 13, S. 30f،

(3) كبيراً للنسبة "Gentes minores"، فلذاً الذي يجسد

لهاجمة جاهزية من "الطريقة الورجارية" ولكن لا يلتفتون بالمجلس إلا بعينه خاص

من قبل الملك

(79) ظهرت نظرية "الإسقاطة" التي تتعلق الأسباب النسبية القضاة والجماعات

الدينية، فصل القرن الثاني ميلادي (ق.م: 175، 176، 177، 178، 179، 180)، Faber: Adolf Harnack, Lehrbuch der Dogmengeschichte, 4 Aufl. (Tübingen: J. C. B. Mohr (Paul Siebeck), 1909)، Band 1: Die Entstehung des kirchlichen Dogmas, S. 460، Anm. 2,

(80) من هنا فصاعداً: 1

كاتش اكالما وراضية لقليل ولحق الألبسة في البداية "وضعية للمرشح"، وهنا بعد أيضاً البديعة وكذلك تلميم علامات الوضعية. ينتمي النسخ وإن كان ماكروا في يقدم مختلف

"Manipulationen" (الاتصال القاطع) أو فقط وضع اليد (البلاغة: "Manus")، وأوائلها في هذا الاتصال للوضعية الحرة "مُبَحَّثة الألفاظ في نفسها النقطة"، على سبيل المثال "الإسقاطة"، نتاج حاسم عن النظام الكاريزماتي الأولي التذكية: "تتقلد الوضعية (الإسقاطة) الكاريزما الحقيقية، أي استخدام المعالجات الدينية الحقيقة. سابقاً كانت الوضعية..."، كما ثلاثة على الكاريزما. والأأن بالعكس تقوم الكاريزما على الوضعية." (Sohn, Kirchenrecht, S. 251)
ما تحوّل إلى شكل هو المهم من حيث التطبيق وإنما الفكرة المرتبطة به في العديد من الحالات: أي ربط الكاريزمات بأكاسب ونظيفة ما - تتصفح المجال لوضع اليد على شيء أو المسح... إلخ. فهنا يبدأ التحول نحو ذلك الظاهرة المؤسسية الممّية للكاريزمات: أي ربطها بشكل اجتماعي ك نتيجة لسيطرة الأشكال الدائمة والتقاليد التي ظهرت عرض الإيان الكاريزماتي الشخصي والروحي والبطولية.

كانت مكانة الأسقف الروماني (في الأصل: كان هذا الأسقف يعيش مع الطائفة الرومانية) في الكنيسة القديمة أساساً ذات طابع كاريزماتي: ولكن منذ المرحلة المبكرة نجحت هذه الكنيسة في كسب سلطة خاصةً(98) ضمت دائماً أن تحققها أمام الفوق الفكري في الشرق المهيمن - الذي قدم أغلب آباء الكنيسة وصاغ تعاليمها ودارت جميع مجالاتها المعمورة على أرضه - وأثبتت دائياً قوتها. طالما كانت وحدة الكنيسة متواجدة (99) وقائمة على المعتقدات الثابتة، فإن الله لن يزعم كنيسة عاصمة العالم المسيحي من طريق الصحيح رغم الوسائل الثقافية المضيفة، ولم يكن هذا شيئاً آخر غير الكاريزمات: فلا يمثل بأي حالاً بداية "المسرة على"، رايدة في المنهج الجديد أو سلطة قضائية شاملة بمعنى الاستثناء أو حتى التخصص العام للأفكار المنافسة للسلطة المحلية، إذ إن هذه المفاهيم لم تكن آنذاك متوفرة.

Sohm, "Ekklesia"(98) منذ القرن الأول تقدّم الأسقف الروماني وجماعته الدينية "Kirchenrecht", S. 16-22, "بـ-"جميع المصلحين" أو "شعب الله" (المرج المذكور، ص 18)، ومن ثمّ يستعملها الباحث كمفهوم دي واسع كمفهوم قانوني، مكانة روحية دينية ضمن الكنيسة المسيحية. فكانت روما المحتاطة في تأسيس الجماعات الدينية من طرف الرسول طبروس وعلى السلطة المحلية والمراقبة التي أسندت لها زعامة العمر. وعند القرن الخامس فقط تكثفت روما أيضاً من فرض مكاناتها المختلفة.

قائل، المرج المذكور، ص 377-420.

(99) في التاريخ البابي، لأن الكنيسة المسيحية جرت إجمالاً ثانية عارضة دينية جامعة ضمت الكاثوليك بأكملها، مع العلم أن المجلس الأخير (689/70) لم يعرف به من طرف الكنيسة البيزنطية كمجلس جامع. ولهذا يكون القعيدي ودمتعا هذه المجالس ذات أهمية خاصة؛ وقد دارت هذه المجالس إبداعاً من اربع مرات في القسطنطينية (381, 385, 388, 869/986) وفي Nicèa (451) Chalcedon, و مرة أخرى في Ephesus (787).

(100) بدأ اتصال الكنيسة الرومانية عند الكنيسة البيزنطية مع الصراص من أجل الصور عام 680/81 وانتهى بالانتصارات الدأء عام 1054. وفي تقومه، الذي نصنه في مقال، الذي كان يرى أن "العقبية" كانت رائدة في مجال "الكتابة اللاهوتية". مقال :"Harnack, Mission II, S. 283, Anm. 1.
الكاريزما كأتي واحدة أخرى تعتبر أيضاً أوّلًا كإلهام غير واضح: كما نال أسقف روماني لجامعة الكنيسة (101). ولكن إجمالاً، أعتبر ذلك منزلة الاستشار للكنيسة، (Innocenz III)، وهو في أوج سلطته بشيء آخر سوي التعلق العام. بما ذلك وإلى ذلك الاستشار (102)، ثم جعلت فيها بعد كنيسة العصر الحديث المنظمة قانونية باعتبارها مثقلة منها إدارة اختصاص بما تنسب به كلي بيروراقية من فصل بين الوظيفة (103) والمنافع الخاص.

ليست إدارة الكاريزما - أي الإبان بالرقة الخاصة التي تتمتع بها مؤسسة اجتماعية مثل هذه - ظاهرة خاصة فقط بالكنيسة وأقل أيضاً بالنسبة للعلاقات البذلية. فهي تتخلل أيضاً في الظروف الحديثة في نمط سياسي هام، وذلك ضمن اللاقات الداخلي لدى الحاضرين بالعنف لسلطة الدولة، إذ يمكن أن تكون هذه السلطة متعلقة بقدر ما تكون إساءة كاريزما الإدارة رفيعة الجوانب أو معاداة لها. فالاحتقار المبني من طرف الحركة المتمردة لكل ما هو إحيائي ورفوضها للتأليف الإحيائي باكمله أدى إلى نحو جميع علاقات الاحترام في مجال تطوعها من موقفها الداخلي إساءة أصحاب العنف. وفي المعبودية: لكل تسريب إداري هو منزلة عمل مثل أي عمل آخر، والحاكم وموضوعه هم أصحاب خطبة مثل غيرهم (مع التأكيد على ذلك بقوة من قبل Kuypers) بمعنى ما يرجع عبده من عواقب (104) وليس أذكر

(101) ستيت هي وهو بالفعل يعبر I (625-Honarius) الذي يعبر في المجلة الدينية السادس الذي جرى في الفلسطينية (680-881) - حتى بعد وفاته. هناك طول طول - من الدائرة. ووصف بالشرارة من أجل الدور الذي تعبه في قضية Monotheletistenstreit (102) يعبر عن إبين على المسجد. قارن: Carl Joseph von Hefele, Concilien geschichte, 2 Aufl. (Freiburg i. Br.: Herder, 1877), Band 3, S. 290-313.

(103) "plenitud potestatis" (Innocenz III) III (102) أدبي إيان إيبرينست III (103) نصيحة البابا في قضية المقدسة أو العقائد التي يقوم بها "من المتر" براعة نسبية ومعاملتها "السلطة النافعة التي تعممها" "السلطات النافعة التي تعممها" "السلطات النافعة التي تعممها". في العام 1769 ك""لا تعممها"". وهذا يعني أن إبان لا يعني بصفة خاصة في حالات أخرى.

(104) Kuypers, Vorlesungen über den (104) آثار العلاجات الديني. أبرزها كويش. في دروسه Calvinismus, S. 74، وهو يوجد على السلطة التي تعبير المعتقدات مكرس لله، وذلك يعني أنها من منغكة حرية من قبل الشعب. كما لا يصح لها من "نظام الكنيسة الحر" في الدولة = 559
من الآخرين. ففي شهادة الله تعالى، وُصِفَ الولاء في القوّة والقوانين والترميمات والأحكام التي بها يتعون قرارها. على أنه لا بد من إعداد كل من يحمل علامات الخلافة في ذاته من الإدارة الكنيسة. لون مثل هذه القاعدة ليست قابلة للتلفظ في جهاز الدولة، ويمكن حتى التحلي عنها. وطالما يرفض أصحاب السلطة المدنية القيام بِهِيّن ضد الضمير والخلال الإلهي فإننا نقبل عنه، لأن أيّ تغيير يجعله قد يضع أنتا أثيرًا أكثر خطية وربما أكثر غياب في مكانه. ولكن ليست لهم أيّ سلطة تقوم بهم مسؤولية. وذلك ليس لهم أن يبقىهم تحت مراقبة من آلية جهاز إخوان السبعة وتحدد أعرافًا إنسانية. فالإدارة تواجه لصورة موضعية وليست شيئاً يُطلق فوق وتحت صاحبه أو يمكن لها أن تُنفِّذ عليه أيّ قضاة، كما أن ذلك حسب إحساسنا العايد الألماني "المحكمة الإيداعية الملكية". هذا المؤلف الجُزئي الحيوي الملموس وهذا السلوكي إزاء الدولة الذي يمكن أن يؤثر حسب الوضع بصفة محافظة جدًا أو ثورية جدًا، وكان قد أثر، هو شرط أساسي (Puritan-ismus).

٢٥) لأبيات من خصائصها الواضحة في العالم (1). الكاتب civilizations (يسار) و (ینار) يعتبر فوق كل ما هو شخصي لم يحوطه مساحة قديمة هو عدد من جزء مه من خلال الطابع المحسوس الذي تضعفه الكنيسة اللوثرية عليها، ولكنه يتطابق فيها Gottgewollten Ob- 'rigkeit' -بوزرود الائتمان بالمصلحة الكاريزما (تقرر)-

٢٦) مع نموذج عامّ جدًا، وأن لُبِفِيفِة الدوّلة الناتجة عن إحساس خالص والتي تتسم على هذه الأرض جوانب ذات أبعاد كبيرة. أما النمط المناقض لنبذ- كاريزما الإدارة المبتزت وتقوية النظرية الكاثوليكية حول الطابع الأولي- للقضى وفصلها القادرة بين كاريزما الإدارة والجادة الشخصية.

٢٧) = "الحرة" ولا "استقلالية الضمير كقاعدة لجميع الحريات الشخصية" (المراجع المذكور، ص 98 لاحقًا).

فهي الشكل الراديكي للاستعداد والتحويل الاستعداد الكاريزماتي الذي يتعلق بالتجربة الشخصية إلى كفاءة كاريزماتي قدية ملازمة بصفة نهائية لدى كل من يقع انتدابه من خلال عمل سحري كعصر في سلسلة التدريب الإداري بغض النظر عن قيمة الشخص وثوابه. وكان هذا التدريب للكاريزما وسيلة لعرض جهد ديني في عالم كان يرى قدرات سحرية حيث عُرِض. ولم يُعرف_records للكنونات مكثمة، ولم يُخفف طابعها الإداري تقييم الكاريزما من كل المشارف ذاتية إلا عندما أصبح نبذ القصص شرقيًا مكثماً بدون أن توضع كفاءاته الكاريزماية على سؤال.

ويبا أن النظرية الأخلاقية للعالم المحسوس ولا يتجاوز تقييمه بعيدة عن الإنسان الذي لم يصل إلى مرحلة المواجهة، وأن الألغاز لم تكن طيبة وإنها قوية فقط لتقلل استعداد سحري لدى جميع المخلوقات الحيوانية والإنسانية وما بعدها، فلا عجب إذ أن يرتبط مثل هذا النوع من الفصل بين الشخص والوضوعة بتصوّر متداول قد يضعها بطريقة رشيقة في خدمة بنية فكرة ذات شأن: أننا هي البيروفرطة.

وإذا ما حُول الاستعداد الكاريزما إلى كيفية موضوعية يمكن نقلها أوًلاً عن طريق وسائل سحرية خالية، فإنه بذلك يقع تقليفي الطريق نحو خروجها من هبة جزء إملاكها وأثبت فاعلتها، ولكن لم يقع الإعلان عنها أو إمكانية كسبها، إلى شيء يمكن اكتسابه من حيث المبدأ. وذلك يصبح الاستعداد الكاريزماي موضوعًا عظيمًا للتربيه، ولكن أصلها على الأقل ليس طبناً في شكل تعليم رشيد أو تجريبي. فالبطلة والخبرات السحرية ليست قابلة أولاً للتعليم، وإنها يمكن فقط، حيث هي موجودة في حالة الاستعداد، إلا أنها عن طريق إعادة ميلاد الشخصية بأكملها. وإذا تمتلك العبقري من الترقي الكاريزماتي هو إعادة الميلاد والتدرب واختيار المعلم، ويمثل هذا في عزله من تغطية العادي ومن تأثير جميع الروابطكهرباءة القلب المؤسسة في اليد لسبع الحاضرة، ثم إدراك داخليًا في مجاعة خاصة من المريح، وتغيير طريق الشعوب بأكملها، تنسك وتدرّبيات جسدية وروحية بمختلف أشكالها لإيقاظ الاستعداد للجذب وإعادة الميلاد، ددرَّب مواصلًا على المقام الذي توصَّل له في التدريب نحو الكمال الكاريزماي من خلال أزمات نفسية وعذاب جسدي وعُرِف.
تشوبه (من المحتمل أن يكون الختان في البداية قد نشأ كجزء من وسائل التشتت/الزهد) وتحديداً ابتكار المؤهل في حلقة الحاملين للكاريزمات الذين وقع اختيارهم. فالتفتيش هذا التكوين المخصص هو بالطبع في سياق ضمن حدود معينة، إذ إن كل تربة كاريزماتية تحمل في ذاتها بعض العناصر الملائمة للتكون المخصص، حسب ما يفترض تطويره لدى المؤهل سواء بالنسبة لبطل الحرب أم الطبيب أم جالب المطر أم المعزوم أم الكاهن أم الخوقو، وأن يجعل هذا الأخير معنا من أجل الراحة والإلهام، وأكملها تعليم مطلق. إلا أن الجانب التجريبي المخصص من هذا التعليم تزيد من التحدي الحرفية واختلافها وتوجع الاختصاص من حيث القيم وكذلك من حيث الكيف العقلاني حتى لم يكن من وسائل التشكيل القديمة لإيقاف الاستعدادات الكاريزماتية سواء الظواهر القمعية في حياة العسكرية والطبية Caput mortuum واعتبارها كنسبة وضمن ترويض شخص جداً. لكن التربة كاريزماتية الحقة هي التنفيذ الراديكالي للتعليم المخصص الذي تفترضه البيرقراطية. فين التربة الموجهة نحو إعادة البلاد الكاريزماتية والدرس المعنوي والرشد الم🔚ف إلى افتتاح علم في مجال الاختصاص البيرقراطي هناك تلك العلوم الهادفة إلى "التقيف" في المعنى الذي سبق الحديث عنه: تحول طرق العيش الخارجية والداخلية، توجيه ألوان التعليم التي ما زالت تحافظ على بقاء من الوسائل الأصلية الملازمة للفكر الكاريزماتي والذي كان أهم غابتها إ(IP كوكا من المحارب أو الكاهن. فحتى طرقية التربة اعتماداً على المحاربين والكلفة كانت في الأصل قبل كل شيء: إيناف المؤهلين كاريزماتيا. فمن لا ينصح في اختيارات الحرب خلال التربة الحربية يبقى بنفس القدر "أمأ" مثل "الهواي" الذي يستمع إيقافه سحرياً. فحافظ على الوعي ورفع مطابقاً يبقى حسب الصورة(107) المعروفة لدينا الشغل الشاغل الذي يفرض على الحاكم نظراً لصالح تابعي/نصي، والذي يقضي بالسياق فقط للذين مرزوا بنفس الاختصاصات(108) للمشاركة في الجائحة والامتيازات المادية التي تدر بها السيادة/السيطرة.

يمكن للتربيه الكاريزماتية الأصلية أن تتحول في غضون هذا التطور التحويري...

(107) انظر نص نظام الإقطاع سابقاً، ص 404-408. بالنسبة للمصاعقة التي وردت في نص الطبعة الأولى والتي تشير إلى "العاصمة غير المعروفة"، فلأي تتعلق بخطأ في السمع.

(108) يمكن أن يعتق الأمر هنا أيضاً بخطأ في النصي لدى الإبل. بالنسبة لما ورد في الطبعة الأولى من كتابة بالحجم الصغير للاسم - وهنا.
الى مؤسسة حكومية أو كنسية أو أن ترك صورياً أيضاً للمتهرمين الذين أخدوا في رابطة للمبادرة الجزء، فالفريق الذي يتخذه هذا التطور يتعلق بالظروف المختلفة وتحديداً بعلاقات السلطة بين مختلف القوى الكايزيرمانية التنافسية أيضاً في المسألة الآثية بالخصوص: أي أن تنحى التربية العسكرية الفرنسية أو التربية الكهونتية داخل الجامعات في كسب أهمية كونية؟ وبالضبط تمس النزعة الروحية للنموذج الدينية هذا التحول نحو ثرية عقلانية على عكس التربية الفرنسية. فطريقة التربية لتكوين القنس وجالب المطر والطيب والمعزوف والدهر والكاهن والمغني الدنيوي والزاقق والكاتب والمجازق والمحارب نجدها في الأشكال المختلفة فهذا الكائن الذي لم يأت في شيء. ولكنما خلف سوء أبعاد الجماهير المعتادة للزمان في علاقاتها فيهما. هذه الأبعاد لا ترتبط بموارد القوى المنافسة بين الحكم المدني والكهونت، فحسب، والتي سبوب الحديث عنها فيهما بعد، وإنها أولاً لمضى ما تحل الأنشطة العسكرية في ذاتها من طاب للمتحجر الاجتماعي كالترام لطبيعة خاصة قيميته نحو. ففي هذه الحالة فقط، طورت النزعة العسكرية في كل مكان نظمها الخاص في التربية، في حين أصبح على عكس ذلك تطور تربية كهونية خاصة وظيفة مرجعية السلطة، وهي مقدمة لها السلطة القدسية.

إن إلهة إلهية كجزء أساسي من التكوين الرياسي والديني للشخصية في الحضارة اليونانية هي ظاهرة خاصة فقط من التربية العسكرية التي انتشرت في كامل المعمورة، فإنها تعود بالخصوص لتحضرات لتلفيق الشباب، أي إعادة مبادئ المكافحة واستجابهم في رابطة الرجال والمصادر الجامعية (وهى نوع من المعسكر البدائي الذي كان في الأصل مقرًا مخصصًا للرجال) مما توصل البحث شورتز باكتشاف أثره في كل مكان). وكانت هذه التربية من نصيب الهواة: فصاعداً.

(109) ينظر نص الدولة والسلطة الدينية لاحقاً في 580 استعمل فيه هذا الصياغة المتادولة في العصر الوسيط لتحديد التفاعل بين الحكم الديني والكهونت، أو بين السلطة الدينية والسلطة الروحية.

(110) تمثل كلمة "ephebeia" في اليونان القديمة الجزء الذي تقول الطفولة عن عهد الرشد. و

(111) تشير كلمة "Schurtz, Alterklassen, S. 214,

563
الأجناس كان مهتماً على التراث. لكن المؤسسة اهتزت حيث لم يكن صاحب الجماعة السياسية دايتها تجاه كل شيء، حيث لم يبق الوضع الحربي الذي يعد العلاقة المزمنة بين الأشكال السياسية المجاورة. من جهة أخرى ظهرت هيئة الكهونات في تكوين الموقف والكتابة في الدولة المصرية المعروفة ببوريقاطيا كما كان على الأقل لتأثير الكهونات الواقعي في التراث (111). وكان الكهونات، حتى في الجزء الأوفر من شعور الشرق، سيدا على تكوين الموقف، وتبني سيدا على التراث بإطلاق، لأنه كان الوحيد الذي طور نظاماً تراثياً عقلانياً/شريعاً ومد الدولة بما تتحاج إليه من كتيبة وموقفين من ذوي الفكر الثقافي. وكذلك الحال في الغرب خلال العصر الوسطى. فقد كانت العربية عن طريق الكتابة والأدب أكثر رواجاً من أيّ مصلحة أخرى ذات طابع تراثي عقائلي. ولكن فيما لم ينشأ ما يوازي تراث الكهونات في النظام البيروقراطي الحائز للدولة المصرية، ولم يتطور في بيئة الأشكال الإماراتية للسلطة في الشرق تراثاً فرسيّاً نسبية باعتبار أن القاعدة الطبقية كانت مفقودة، وفيما طور اليهود الذين أعرضوا تماماً عن السياسة وأكثروا بالابتعاد عن النظام الحاكم (112). نظرًا صارمًا من التراث الكهونتي، تواجد في العصر الوسطي الغربي تكوينات كهونية عقائليَّة تراثية فرسيّة مفيدة وإلى جانب بعضها البعض نتيجة للطابع الإقطاعي والطبيقي للسلطة الحاكمة والذي أضاف على المصوب القرن العشرين فيه تاريخ نموذج: 480-700)

وبهذا يصبح في موضوع "منزل/ مكان إقامة الرجل" وما انتقل عنه من منظورات وروابط
سرية، خاصة في المنطقة الأصلية بالدين، فارسية الوسيلة إلى تكوينه حول العالم. ويمكن حسب شورت وصف منزل/ مكان إقامة الرجل أو العزاب "مقر يقيم فيه العيان الذين وصلوا عمر
الرشد ولتقزجو يعادد (المرجع المذكور، ص 202).

الkehoniya للعربية المعروفة ببوريقاطيا، ثم تنقل في هذه الكتب المولدتين بعصر الإدارات. في إدارات تلك المنطقة الذي - كما يوضح له في الظروف الزراعية، ص 86 و87 - تطور إلى نظام بيئة الجديد من الموقفين الذين تربطهم إعلانات مشتركة وأصبح هما نوع كبير جدًا من خلال العديد من الوسائل، بحيث أصححت كل حالة من قبل القراءة التحتمية، نحنهم مقابلة الفيلسوف أن الوزن المقابل المكون من سلالة الإقطاعي المستقل كان مفقوداً تماماً.

(111) يشير فيه إلى التراث الذي يعود إلى "Die Pharisäer" إلى ارتقاء عدد المراكز ونمو نمذج
(112) ماركوس فين، براندلي "A genealogy of the Jewish "Makkabeos" في المجلة الخالصة للإيطالية، " before a municipally
"the gemara". في "A genealogy of the Jewish "Makkabeos". ويشهد نظام الأخاءات الخاص بتنور القانون - مع "دين لاتة
Zitat: S. 784.
على الجامعات طابعها المميز.
فليس الجهاز البيروقراطي الحكومي فحسب كان مفوقاً في كل من المدينة المقتبسة وروما، وإنها أيضاً الجهاز البيروقراطي الكهنوت الذي كان في إمكانه تأسيس نظام تجريبي كهنوت. فأن يكون العمل الأديبي صادراً عن مجتمع مدني لا يخرج الدعة جهاماً، وأن يكون هوميروس على رأس هذه الحركة الأديبية والتروبية - ومن ثم جاء الحقد العميق من رجل مثل أفلاطون ضدهما - هذا لا يمكن أن نرى جزء من قدر قد يتعزى لكل محاولة لاحتفاظاً لعقلة القوى الدينية. أما العنصر الأساسي يتمثل في غياب نظام تجريبي كهنوت.
وأخيراً كان المنهج الخاص للعقلانية الكفوفية والتي من العادات وكيفية تقييمها كقاعدة للمرة في الصين مرتبطة بالعقلنة البيروقراطية للوظيفة الدينية. وبغاب قوى الإقطاع.
فكل نوع من التربة، سواء الذي يؤدي إلى الكاريزما السحرية أم إلى البطولة، يمكن أن يكون غاية حلقة ضيقة من أرباب الفحص الذين قد يطروتون فيها بعد إلى منظمات كهنوتية سرية من جهة أو إلى نوادي مختارة تتلبيه من جهة أخرى. وفيما بين هيئة المنظمة والاستغلال الفاحش الذي يجري بين الحين الآخر من طرف رأبطة سياسية أو سحرية تظهر في قالب منظمة سرية، هناك العديد من المراحل الممكن اعتقلاها(114). وكل الجامعات التي تطروت إلى هوميروس، سواء تلك التي صدرت في الأصل عن أنصار محاربين أم ظهرت من بين الروابط التي ضمت جميع الرجال الذين وقع اختيارهم حريباً، تجمعها نزعة واحدة تفتح المجال أكثر

(114) بين أفلاطون، الجمهورية، 595-600، مماه بوميروس ليس كننا أن يكون متبثاً. فارن في Eduard Meyer, Geschichte der Alterthums, 1 Auff. (Stuttgart, Berlin: J. G. Cotta, 1912), Band 5, S. 321,

حيث يقول أن أفلاطون رأى في هوميروس وكيفية تعلمه مع الأساطير والأفلام والأبطال "المصدر الأساسي للمجرونة المسموم الذي سلب الحقيقة منظراً.

Schurtz, Alterklassen, S. 408,

(115) يستند فيها إلى "Purrah" الذي أشار أفرقتة العربية "البلاك المثبت للروابط السرية". ف"روابط الذكرية" تقدم على تواجد فلائل مختارة في جنوب المستعمرة سيما ليبان (Sierra Leone) إلى حدود كانو موينة (Kap Monte). وكان مجلس أعضاء مؤسلاً على حملة الاطفال التي تعرضت لها فلائل اعتبرت مذبحة أوعائل أصبحت ثرية.
فأكثر للاختصاص الاقتصادي عرض التأهيل الكاريزماطي. فهى تقوم الشاب بتكونه الكاريزماطي الذي يطلب وقته ولا يبتعد اقتصادياً بشيء بصفة مباشرة، كان يشترط منه التخلّي عن العمل في مجال الاقتصاد المنزلي، وهو ما قل الاستغناء عنه بتزايد حذの一عمال الاقتصادي. وهذا الاحتكار المتزايد للتربة الكاريزماطية من قبل الأغنياء وقع الرفغ من قيمته بصفة مفتعلة. ولكن بانهيار الوظائف التي كانت في الأصل سحرية أو سياسية بدأ يظهر الوجه الاقتصادي البحث لها أكثر فأكثر إلى الملاك. ففي الدرجات المختلفة ل"النوادي" السياسية في إندونيسيا، يقع بكّل بساطة شراء المرتبة في المرحلة الأخيرة من التطور، وذلك حسب طرف بديلي لتقديم ولية كبيرة. فتحوّل القدرة المحتكمة الكاريزماطية إلى طاقة قاّعة على حكم الأغنياء لم يكن غريباً، خاصة لدى الشعوب البادية حيث تراجع دائم الأهمية التقليدية للكاريزما العسكري أو السحري. ومن ثم ليس من الضروري أن يعمل الملك في حالة ذات الشخص نيلًا، وإنها طريقة العيش التي تصبح عن طريق مكّنة. فالعيش حسب نظام الأفراد يعني في القرن الوسيط أو لا، فتح باب المنزل للضيف. ولدى العديد من الشعوب يكني التأهيل بقيادة كرس قاّعة من خلال القيام بولائم Noblesse، وهذه الطرقية يقع الحفاظ على نظام من العيش حسب القول المأثور "أبلغي الذي يدّعي سهولة وفي كل الأزمان إلى فور هؤلاء الأعيان الذين يدفعون لأنفسهم الضرية.

Schurz, Alterklassen, S. 318.
(116) تعتبر "النوادي" حسب: "كالعاصات المشروعة" شاكلة نشأت اطلاعاً من "الطباقات القديمة وساكن الرجال". وكانت هذه النوايا نموذجة بالنسبة لليابانيا وليس لأندونيسيا. أما الشروط التي يذكرها فيهم، فإشترتها شورز ما زالت جارية في جزر بانكر (Banks) (المرجع المذكور، ص336).
هيلين: نحن على أن نعمل على تطوير منهجية إدارة المشاريع. هناك العديد من العوامل المهمة التي يجب أن نأخذها بعين الاعتبار. هؤلاء الدفعة التي تأتي بسبب التكنولوجيا الحديثة. ما هي المشاكل التي يمكن أن نواجهها في هذه العملية؟

علي: هناك بعض التحديات، مثل التكيف مع التكنولوجيا الجديدة والتعامل مع الفريق. هناك أيضًا التوافق مع المهام والضيفات. نحن نحتاج إلى فهم جيد للمهمة قبل البدء في العمل.

هيلين: منالأهم أن ن集中在 الناس المستفدين من المشروع. هل يمكننا أن نركز على توفير التوجيه والإرشادات المناسبة؟

علي: بالطبع، هذا هو الهدف من المشروع. نحن نعمل على إعداد التوجيه والإرشادات المناسبة للمشاركة في المشروع بالكامل.

هيلين: شكراً على نصيحتك، علي. نود أن نتأكد من أن نقوم بالعمل بأفضل طريقة.

علي: نحن نعمل على تحقيق أفضل النتائج. شكراً لتقديرك.
باللجان النفساني للجهور التي وقعت التعرض لها هناك. ويعتبر فاعلية الكاريزما في علاقة مع موضوع العقلة وعلى هذه الخلفية يطرح السؤال ما هو المجال الذي تفتحه الكاريزما بالنسبة للعمل الفردي في مقابل عمل الجمهور المالي وكيف يمكن الحفاظ عليه؟ وهذا الجانب هو جديد مقارنة بالنصوص السابقة حول "الكاريزماتية" و"تقويم الكاريزما".(2) فالربط المباشر بين الكاريزما والفردية لا يوجد سوى في إطار الصياغة القديمة لـ سوسولوجيا السيادة وما عداها إلا في ملحق الخطوط الترابي للدولة والسلطة الدينية" الذي وردنا والذي يعود تاريخ صياغته إلى عام 1912. هناك مسح في بداية نص "الحفاظ على الكاريزما" حول مضمون الثقافة التي "يتعارض هنا شرحا" يُرجى إلى النصف الثاني من عام 1913. فقد كتب ماكس فيبر إلى ناشره بول سيبك بتاريخ 30 كانون الأول/ ديسمبر 1913 أنه يأمل فيها بعد رَبْيُها تقديم عمل حول "سوسولوجيا مضمون الثقافة (بها فيها من فرٍّ وأدبي ونظرة إلى العالم)..." [خارج إطار هذا العمل أو كجزء مستقل ومنتمٌ له].(3) وهذا الحفر حول القرار الذي أخذ في أقصى الحالات في كانون الأول/ ديسمبر 1913 حول صياغة مساحته في المرجع تطابق مع الرغبة التي وضعها في النص والمادة إلى البحث في مضمون الثقافة في مختلف أطر. وحتى التفاصيل في ختم الجزء الأول من النص تشير إلى عام 1913. فهناك ذكر ماكس فيبر للنزاع الجاري في فرنسا منذ نصف شهر شباط/ فبراير 1913 حول فرض الخدمة العسكرية لمدة ثلاث سنوات. ورغم أن النزاع بين العسكريين والجمهوريين فيما يتعلق بمدَّة الخدمة كان حادًا جدًا، فإنه أدى إلى المصادقة على "قانون الثلاث سنوات" في 7 من آب/ أغسطس 1913. وهذا فحص المؤكد أن الفصل الطابق قد كتب بعد صيف 1913 أو أعيد النظر فيه. وفي نفس الوقت تضمّن هذا الفصل الذي يُناقِح حلقات ماكس فيبر حول "فيزياء علم نفس العمل الصناعي" التي وُقِع نشرها عام 1908 في "الأرشيف لعلم الاجتماعي والسياسة الاجتماعية."(4) فقد أضيفت لها نتائج بحث جديدة. وتتعلق الأمر بعبارة "Scientific Management".

(2) قارن تقارير الإصدار لنص الكاريزماتية وتقويم الكاريزما سابقاً ص 545 و 573.
(3) قارن رسالة ماكس فيبر إلى بول سيبك بتاريخ 30 كانون الأول/ ديسمبر 1913 ص 545.
(4) وبالنسبة لتصور النثر قارن بالموضوع تقريب النثر، في المراجع المذكور، ص 161.
كان قد تحقق فيها فريدريك تايلور في كتابه الذي يحمل نفس العنوان. وقد نشرت الطبعة الإنجليزية عام 1911 - وذكرناها ماكس فير في رسالة بتاريخ أيلول/ سبتمبر (5) 1912 - أما الترجمة الألمانية فلم تنشر إلا في بداية عام (6) 1913. ولكن التفاصيل التي قدّمها ماكس فير هنا تشير إلى سلسلة من الإحاتات الصريحة لتصدير الطبعة الألمانية، وهو ما يدفعنا إلى الافتراض بأنه استعمل هذه الطبعة.

يُعَد كلا الجزؤين من نص "الحفاظ على الكاريزما" إلى موضوع "تصبّب" تعمّد السيادة في أشكال دائمة، وبريطانيا حين مباشره مع تفاصيل نص "تخوير الكاريزما". وهذا هو أحد الأسباب الهامة من حيث المقصود لاختيار التسلسل الذي يصل هنا بالنسبة لنص "الحفاظ على الكاريزما" الذي جاء عن ترتيب الطبعة الأولى لـ الاقتصاد والمجتمع ووضع النص في الختم بعد النصين السابقين "الكاريزما". وهذا التغليب لوضع النص بعد دعمه من طرف بنية الإحاتات المضمنة في النص. فهناك إشارة مسبقة في نص "نظام الإقطاع" تخص "الضرورة الشرعية" للوزير الأكبر لا يفهم حلها إلا ضمن هذا النص الذي يسعى نشره. الجزء الثاني خصوصاً من النص مرتب من خلال الإحاتات بصفة وثيقة وبكل من نص "الكاريزما" و"تخوير الكاريزما" و"الدولة والسلطة الدنيا"، وذلك من خلال الإحاتات المسبقة من نصي "الكاريزما" و"تخوير الكاريزما" إلى "توضيح الكاريزما" و"تأثير الحاكم". وعلى عكس ذلك يمكن إشارة إشارة تفسير من نص "الحفاظ على الكاريزما" إلى نص "تخوير الكاريزما". إضافة إلى ذلك ترتيب التفاصيل المتعلقة ضمنياً بالوظيفة التشريعية للكاريزما وقدرها الإبداعية، وكذلك بمثلية الالتحاصات في الأشكال الجاهزية الحديثة مباشرة بالتفاصيل لنص "تخوير الكاريزما". كما يشير الاستخدام الخاص لما هو "تسير الكاريزما العادي/ الوراثي" "الكاريزما الوراثي" إلى علاقة متصلة في الصياغة. هذا ورب جزء من نص "الحفاظ على الكاريزما" بنص (5) قارن رسالة ماكس فير إلى هانس و. غروهل (Hans W. Gruhle) بتاريخ 26 أيلول/ سبتمبر 1912، ص 678، MWG II/7.
(6) وضعت العلامة على تدريس الترجمة رودولف روسير (Rudolf Roesler) في "قانون الأول/ ديسمبر 1912" حيث أصح أن المرمن أن يُسلم المجلد في كانون الثاني/ يناير 1913.
الدولة والسلطة الدينية" الذي يليه ويكون بذلك همة وصل بين فصلي الخاتمة

وبداية النص الموالي.

من خلال بنية الإحالات يرتبط خصوصاً الجزء الأول من نص "الحفاظ على الكاريزما" بالصفقة القديمة من الاقتصاد والمجتمع، وذلك قبل كل شيء علاقة بنص "الجماعات السياسية". لكن الإحالات إلى "الشرفة العليا" و"نسبة الحياة" تفترض معرفة مسبقة لتفاصيل نص "نظام الإقطاع" وكذلك أيضاً وصفاً لأدغ تلك التي تتعلق بنص "الطبقات"، "الروابط" و"الأحزاب". ربما كان ذلك هو السبب الذي من أجله وضع الناشرين للفترة الأولى هذا النص في علاقة مباشرة بالنص المعروف سابقاً من حيث الترتيب. أما الإشارة العنكبوتية من الدراسة حول "المدينة" إلى "مكان إقامة منزل الرجال"، فإنه يمكن بالعكس حلها بالاستناد إلى مواضع عديدة، وبذلك فهي ليست دليلاً لربط نص "الحفاظ على الكاريزما" بالصفقة القديمة من الاقتصاد والمجتمع. ومن المفتى لنظر أن النص الذي هو بين أدفنا يتضمن تفاصل متكررة قد سبق أن ذكرت في نص "معلم الكاريزما" مثل التعرض إلى شيوخ المجتمع. وربما أن هذه المواضع ليست مرتبطة بإحالات فيها، ومن الواضح أن التكرار لم يكن مقصوداً، ومن ثم لا بد أن نقرأ بمرحل مختلفة من البحث والصياغة لم يقع في الخطأ مقارنتها بعضها البعض.


وقد نشر الصدران الأولان النص تحت عنوان "الشرعية" في الجزء الأول من سوسولوجيا السياسة بين الفصول الذين سبقاً آنذاك "طبقات، وضع، أحزاب"
و"البيروقرطية"(8). وكما ذكر سابقاً، فإن الإحالات المتضمنة في النص وكذلك أسباب متعلقة بالموضوع تتشابه مع الترتيب الذي وقع إقراره عام 1921. ولكن من الطبعة الأولى وقع تبديل الطابع المشترك للنصين الذين يختلفان كثيراً عن بعضهما البعض. في حين يمكن قراءة الجزء الأول كعرض لمجلة قيادة/ كيفية تسير الحرب، يبدو الجزء الثاني وكأنه ملحقة وصل بين نصي "غورير الكاريزما" والدولة والسلطة الدينية". فالطبيعة المتعلقة بالموضوع بين جزأي النص المنشور هنا وقع تبديل يوضح فرصها. ولكن يمكن قراءة ديوان "HttpServletRequest"، فكان ماكس فير يعتبر النصين كوحدة أم أنهما وردتا في الطبعة الأولى معاً فقط؟ إن هناك سبباً مقصداً يحدد النصين تبديل تروّج حول موضوع "الحفاظ على العناصر الكاريزماتية" في أشكال بنية السيادة/ السيطرة التقليدية، والخصوم الأشكال المتضمنة بالعقلانية.

لم يقع تبديل "عنوان "المشروعة" الذي ورد في الطبعة الأولى. فليس هناك أيت إشارة موثوقة بها تبين أن العنوان صادر عن ماكس فير ذاته. فأُجري أن مايكل فير لم تقع العنوان إلا في 8 من آذار/ مارس 1921 عندما دُفعت المخطوطات المختلفة من الأقسام والمجموع بالقائمة التي اختارها للإصدار. "المشروعة" يحتوي فقط على مقيم الصحراوي والنص الإنجليزي للنص "المخبر". نظرت الظروف المشرعة للكاريزما وليس التفاوض الواقف الأخير الذي شارك في الوضعية. وذلك استناداً إلى النص "العنوان "الحفاظ على الكاريزما" ووضع العنوان الجديد بين قوسين مكعبين.

وقع تعديل الإضافات التي اتبعت أسندتها إلى الصادرين الأولين ووضعها في جهاز تقديمي للنص، مثلما هو الحال بالنسبة للقهير، والإشارة الإضافية لتفاصيل "Opera Servilia" الأولي. كما وضع أيضاً تعديل بعض الأخطاء المطبعة مثل "WuGI, S. 631-641, MWG I/ 1, ص. 248-272 (8)".

"Ligurische" (وعوض "Servitia" "Bauten" "Ariloi" "Arcoi"
(وعوض "Beute" "Beute" "Beute")، التي ربما تعود إلى
قراءة خاطئة من طرف المطبوع أو الصادرين الأولين.

572
الحفاظ على الكاريزما [1]

إنّ مصير الكاريزما هو أن تتراجع مع التيار وتندمج في الأشكال الدائمة للعمل/الفعل الجماعي. إنّا لصالح قوى الترقي أو القوى للشراكة الاجتماعية المقنعة/الرشيدة. وإجمالاً فإنّ فقدان الكاريزما يعني كنت المجال الواسع للعمل/الفعل الفردي. ولكن من بين السلطات القوى التي تمنى على الفعل الفردي فإنّ القوة الأقل مقاومة، والتي إلى جانب الكاريزما الذاتية إما أن تأتي على نهاية الترتيب حسب الشرف الطبيعي أو أن تحوّل من حيث التأثير بصفة محققة/رشيدة هي النظام/التدريب المعيق/الرشيد. ولهذا هذا ضعيفاً شيئاً آخر سوى التدفّق المعيق تماماً للأمر المقبول/أي الأمر المحدّد بصفة محققة ودقيقة، والذي يضع كلّ نقد ذاتيّ جانباً ويبدون شروط ويوجّه النظر إلى الهدف دون غيره. إضافة إلى هذه السمة هناك سمة أخرى للعمل المأمور، وهي التكرار على نفس الوترة؛ فتأثرها الخاص يقوم على كشفها كفعل جماعي لشكل جامبي - مع العلم أنه لا يستوجب أن يكون المخاطرون بالضرورة جهوراً متحدياً في مكان ما وخاضعاً بصفة موافقة أو أن يكون عدمهم من حيث الكمون كبيراً جداً. المهم هو التسوية المحققة/الرشيدة لطاعة العديد من الناس. وهذا لا يعني أن النظام/التدريب في حُدّ ذاته يقف مؤقتاً إزاء الكاريزما والشرف الطبيعي، بل بالعكس: فلا يمكن للمجموعات الطبيعية التي ترغب السيطرة على مجال واسع، مثلاً فعل أسرع وعاجلًةً مجلس المدينة في البندقية[1] أو أعيان سابراً (Spartaten)
أو اليسوعيين في باراغواي (2) أو سلك الضباعة الحديقة بقيادة أميرهم، الحفاظ على
تنوفرها المحمي والمؤكد أمام الزعيم إلا عن طريق نظام تأديب صارم داخل المجموعة
والطاعة "العاصمة" من قبل هؤلاء أو من خلال تربطهم على الخضم للنظام وليس
"تدبرهم" على شيء آخر. ولا يفي النشوب ذاتياً من خلاله بالساحة والعالية بالمتمحَب
الطبيقي وطريقة العيش الطبيقي مرسوماً إلى حد كبير في الواعي ومروغياً في معرفته إلا
من أجل النظام، بل سيكون له أثر على جميع الفمائي الثقافة المشقة أو بأي
بذلك الجماهير. وعلى نفس الوترية يمكن لبطل كاريزماتي أن يوظف "النظام/
التأديب"، بل يجب عليه إذا كان يرغب في توسيع نفوذه كملك: فهليلون أنس
تلك الجمعية المنظمة بصفة صارمة في فرنسا والتي ما زالت تؤثر إلى حد الآن.

فـ "النظام" بصورة عامة، مثل نجله المعلن: أي البيروراطية بالخصوص،
هو شيء "موضعه" ووضع نفسه بكل "موضعية" لا تزويج عن طريقها في خدمة
أي سلطة تعلّك في استنضاجم وتعرف كيف توجه. ولا يمكن أن يكون في جوهره
غريباً عن الكايسزما وعن الشرف الطبيقي، وخاصة الإقطاعي منه، فالحارب
الجونيست غضب الفئوية والفاسد برغبته الشخصية في المقارعة بغيته
الشخصي المميز يشرف بطولاته ليل الشرف الذي هما غربان كلاهما عن النظام;
الأول أهد معقلية فلله والثاني أن تخدم موضوعية سلوكه الجوي، فمؤس حامص/
نشوة البطل الفردي والوعيد والفرحة العامة والولاء للزعيم كشخص وتقدير

ـ ز. با.ر. (Die Stadt، ص 154 فلاحية) ضمن "العلاقات المتبادلة في كتب الحفاظ
السياسية في رواية البحار" تقولها من خلال ربط علاقات صارمة (المراجع الذكور، ص 155). وهذا
النفوذ وضع دعوة عن طريق الزواج المناسب للطيفة وتسجيل الوالدة والزواج لدى إدارة المرأة في
البلد والمن خلال دفع البلاد المعروف مؤخراً بـ"الكتاب النامي".

(2) هم اليسوعيين في المرحلة الفصلة بين 1610 و1676 - تحكم اعتراضهم صورياً بالسادة
اليا عبا الإسبانية - على مناطق شاسعة من الجنوب الشرقي لباراغواي. وفي مقدمة القسم المظلم
لدوله اليسوعيين في قاب مستوطينك، كانت هناك المهام في أسوسوينسونيا، وقتسه، ورغب الكنائس التي أدت إرادتها يزارع عيون كانت الجماعة اللاهوتية المكونة من 100 يزارع تتمتع
الدولة المؤلفة من 15000 نسمة. قدر: قهر، as Eberhard Goethe, Der christlich-soziale Staat der
Jesuiten in Paraguay (Staats- und socialwissenschaftliche Forschungen, hg. von Gustav
Schmoller, Band 4, Heft 4) (Leipzig: Dümcker & Humblot, 1883), S. 126،
كان المقاومة الذين كانوا على رأس المستوطنات يهتمون بدلًا من الزعيم صارم ويتهمه من
واجب الطاعة. أما الخارجين عن الطاقة، الإسبان والسكان الأصليين، فكانوا مقتصرين من الناصب
في السلطة.
"الشرف" والحياة بالكفاءات الذاتية كـ "التيجو"، يفترض النظام "الترويض" نحو "الواجب" و"قتاعة الضمير" ("Man of Conscience") في مقابل رجل الشرف "Man of Honor" في اللغة كرومويل "Man of Honors" عن طريق "التزام" الميكانيكي للمهارة أكبر من أن ينشد الحواس القوية للتلاعب "الأخلاقي"، ولكن الكني هو في خدمة الدورة القصوى للقوة الدافعة الجسدية منها والمكانتية لدى الجاهل المرشد على نفس الوترية. وهذا لا يعني أن الحواس والولدون قد ولا شرط لا يحدث مكانها في هذا النظام، بل بالعكس: كنلت قيادة حربية جديدة تتكاشف غالبًا في العناصر الأخلاقية لرفع معنويات الجند أكثر من أي شيء آخر وتعمل بالوسائل العاطفية المختلفة الأنواع، مثل وسيلة التأدب الدينية الأكثر إرادة في نوحها: وهي "التمارين الروحية" لـ "إيجنتيو" -Exercitia Spirituallia Des Ignatius- وتسعى في المعركة عن طريق "الإلهام" ويصفها أخرى من خلال القيامة إلى إثارة "التعاطف" لجدول مع إزادة القيامة، ولكن العناصر الحاسمة موسومًا عندما هو أن يحسب حساب كل شيء، والخطوة لملف هذه "العمراء" والنواحي العاطفية المتأصلة، وذلك مثيرًا مثلاً تحسس توقعات الفحم الحجري في المحادث، و2. "الحياة".

(3) بعد هزيمة جيش البركان في معركة إدغيلي (Edgehill) (1643)، عثر أوزبر كرومويل لأييهم هامبدين (John Hampden) على نفسه تجده وقد تناقص عدده. وتفكر في هذا التناقص أن يكون النصر في المستقبل حليف "الجدال" على البلاء، و"الفرسان في الجسر الملكي". انظر: Thomas Carlyle, Oliver Cromwell's Letters and Speeches: With Elucidations (Leipzig: Bernhard Tauchnitz, 1861), vol. 1, S. 124:

أنا الصير، من "المنصورة"، فلم يبلغ إياه لدى كرومويل.

(4) وقعت صياغة "التأثير الروحي" من طرف إيجنتيوس فون لورولا، وجامعة البسيطين التي أتمها، وهي مترابط تأريخ منسق في العديدة. ويفترض هذا التأريخ أن تكون دامية في المستقبل حليف "الجدال" على البلاء، و"الفرسان في الجسر الملكي". انظر: Thomas Carlyle, Oliver Cromwell's Letters and Speeches: With Elucidations (Leipzig: Bernhard Tauchnitz, 1861), vol. 1, S. 124:

(5) يذكر ويلي هيريش الذي اعتزم بإمكانات التأثير النفسي في الجاهل من خلال "التأثير" و"التعاطف" والإلهام. ان "التأثير" هو عصر أساسي في ن Mitarbeiter، إذ إنه بطأ "التأثير" الذي تفند جذوره إيه حلال المعركة. قارن النواحي الشخصية المكاس في:

(Hofstaette der Max Weber-Gesamtausgabe, BadW München): Geistige Epidemien,

(6) هناك تبزو ج هيريش إلى التأثير الروحي لـ إيجنتيوس فون لورولا (الصدار نفسه، ص 86 فلاحًا)، وكذلك المتضمن وقع تطبيقهما من قبل ماكس فير. كنا نجد ذكرهما Weber, Die Wirtschaft und die Ordnungen, S. 5 (WuG1, S. 375ف.), في جميع مواقف الم abduction الرسمية، وبما في ذلك ما نحر أو "الｽｍ ﻋ�". 575

575
وعن كان في الحالة المحسوسة أيضاً انطبق "شخصي" قويًّا لزعم جذاب، فإنه يبقى ذا طابع "موضوعي" من حيث غاية الطبوية وموضوعه العادي، أي حاس ل"القضايا المشتركة ولي: النجاح" المطعم فيه وليس للمشخص في حد ذاته. ولا يجعل ما يختلف ذلك إلا حيث رحب العبد يخلق النظام الطبي لسلطة - سواء في المصانع الزراعية أم في جيوش العيد في الشرق المبارك أم على السفن المزودة بحارة من العبيد والسجاء في العهد القديم والعصر الوسيط. فهناك يتميز الراوي الميكانيكي وانضمام العرقل آليه لا مفر منها تفرض عليه "العبرة" وتضمن الفرد إلى فياؤه المتناقش قساً في الجمع - عناصرًا قوية للكلاسيكي الجماعي وكلم نظام، وقبل كل شيء في أي حرب جرت بانتظام - بل العنصر الوحيد الفاعل، ويجري هذا في أي مكان كجة هامدة (Caput Mortuum) حيث عجزت السبات "الأخلاقية" مثل الواجد والضيء.

لقد وجد الصراع المتقدم جدًا بين النظام/ التأديب والكاريزما الفردية مقرر الكلاسيكي في تطور لنفس القيادة الحربية. وكان بطبعه في هذا المجال مفقودًا إلى حد ما في تطوره بجانب النفع الخاص للحرب. غير أن أنواع الأسلحة: الرياح والنهب والروس لم تكن بالضرورة هي الفاحصة، لأن جرحها يمكن استعمالها في الأشياء المظلمة في العداء الغربي. ولكن في بداية التاريخ الذي ورد من خلال أقدم الإنسان والغرب أدى ترزيج الفرس فعلاً دومًا حاسمًا منها كانت أيضًا إلى درجة معينة بداية هيئة الحديث كهدوء لصنع الآلات وفتح مرحلة جديدة على جميع المستويات. لقد حمل الفرس عربية الحرب ومعها البطل الذي كان يدفع في الصراع راكباً وربما أيضًا مهربًا بالإقدام على أعداءه، بحيث هم من قاعدة الحرب لدى ملوك الشرق ولهذا والصين القديمة وفي الغرب حتى حدود شعوب السكالر وإيران ذلك إلى عهد غير بعيد. أما الفرس فرارس الادعاء، مقارنة بعربة الحرب، في مرحلة متاخرة ولنها دامت: فعن طريقها ظهر كل من "الفارس" المذابي والمصامي والأتيزي والروماني والجمالي. وهو ما جعل المشاذا الذين خضعوا بدون شك هم لعوام النظام يتركون لفترة طويلة أمام الفرسان. ومن الاحتفالات التي حولت جرى التطور إلى الابتكا الشمالي مثلاً الرومان بأسلحة حديثة للفارس على الطرف. إلا أن الحديد في هذا زمان لم يجعل التغيير - إذ كانت الأسلحة المستخدمة عن بعد وكذلك أسلحة الفرسان هي الأخرى مصنوعة أيضًا من الحديد - بقدر ما لم يجلب البارود
في حدّ ذاته التحوّل في العصر الوسيط، وإنّا نظام المشاة – اليونانيين والروماني – موضوع تعدد ذكره، قد عرف هوميروس بداية النظام/التأديب بحضر الخروج - عن - الصفة في المبارزة، ومثلت بالنسبة لروما الأسطورة حول تنفيذ حكم الإعدام في ابن الفصل الذي قبل قائد جيش العدو خطوة خطيرة، رمزًا للتحوّل الكبير. لقد تجلّى أولاً الجيشه غير المدرّب الذي غبق جوند سبارتا المتحرّين ثمّ الوحدة المقدّسة في الغرب المدرّب، ومن بعدها فيلق الزّرماح من المقدونيين غير المدرّبين، ثمّ التكتيك الأكثر حركة لدى الحرم الروماني غير المدرّب في الهيمنة (Manipel) ثمّ}

وفي بعض الأسلحة النظراً، المصدر نفسه IV، ص 26-59.


(8) حسب الأسطورة أمر الفتح م. مانليوس أميبروس توركانيوس في المرحلة الثالثة من ثورة الألف 340 ق. م. يبقّيه أن الأمر داخل حرب نافذة لأنه

(9) كانت “الوحدة المقدسة” التي يقى الماسك وتكون من 300 جندي من تيباس

(10) يعود تأسيس فيلق الزّرماح إلى الملك المقدوني فيليب الثاني. فقد تتبّع نظام المارك عن قرب من اليونانيين في الجيش المقدسي. تلعب القوية، ويؤدي هذا الأمر بدرجة طولية

(11) أدرجت تلك الحزم المتحركة في القرن الخامس ق. م. من قبل الروماد بالنسبة للمشات المسلحة.
على الفرسان الإسراخيين(12)، والميليشيا المثابرة والإيطالية وجيوش الشعوب البربرية. فيما تظهر نظام السلاح (Hoplitenum) أظهر بوادر إقصاء/ تحريك الأسلحة عن عديد باعتبارها غير مثابرة لقواعد الفرسان من منظور "قانوني دولي"(13) (مثلما كان السامي لحرم قوس الصدر (Armbrust) - من هنا نرى أن نوع السلاح كان نتيجة وليس سبب للنظام. وقد أدى التشخيص في تكثيف المارزة عن قرب لدى الجند المباشة في العهد القديم إلى اهتمام القوة في كل مكان وأصبح "مارب الفرسان" - "Rittercensus" في روما فعلاً بمثابة الإعفاء من الخدمة العسكرية(14). وفي نهاية العصر الوسيط كان يعطى جمع من السويسرين وما تبعه

(12) على خلاف الفئة المثابرة تسليح قوياً والشوكة من قبل السلم، كان الفرسان الإسراخيين في العهد القديم مسلحون خصيصاً بالأقواس في حين كانوا يستعملون السيف والرماح القصيرة كأسلحة ثانوية. وقد هزموا مثلاً في معركة ماراثون (Marathon) عام 490م. قانون: "المصدر نفسه، ص37-59.

(13) في الحرب البلقية التي جرت في القرن السادس ق.م، بين مدينتي شالكيس (Chalkis) وإيريتريا (Eretria) يبدأ أن كلا الطرفين اتفقا على عدم استعمال الأسلحة عن بعد، وقد عثر على جحر مقوش في عدد أربعة ألوار (Demos Eretria) أعمدت إلى خبر مارثوس (Strabo) رموز من الموت في النسخة الموحدة (Marathon) II، S. 539، يؤكد هذا القول، قانون: "النظام في النسخة الثانية: Jacs Arbeitsstelle der Max Weber-Gesamtausgabe, BadW München, und Burckhard, Griecheische Kulturgegeschichte, hg. von Jacob Oeri, 2 Aufl. (Berlin, Stuttgart: W. Spemann o. J., [1891]), Band 1, S. 173.

(14) حاول المجلس المدني اللاتيني عام 139م منع الوضع في القرن السادس ق.م، وقد كانت إضافة سلاح قوس الصدر في هذه الصيغة على سبيل في أواخر النهاية. (Debrück, Geschichte der Kriegskunst III, S. 398) الموجودة في动摇يم (Innocenz III) لم يعد تجاوباً، إذ يُحق هذا السلاح في حبيب الاستقبال إلى حدود القرن السادس عشر.

(15) في الأصل كانت "مرابط الفرسان" عملية تم تقسيمها واحترازها من بين مواطني روما المبلطين، إياه بالواغين العسكري. لكن عرض تعرف مرافقة لمرافقة أعداء إلى مراكز أخرى مسبقة بوجه النصوص الملحة المبهمة بالوضع في الشموع ويفضب نصيحة اللفة من البكاء. Sesterzen 40000000. وهذا يُراجع ضمن الجنس بالنية القوية، التي قاموا في طريقهم، تتم التكاثر في بوجودهم العسكري مع مختلف من الملأ ilaç مفصل من المشاة. أما الواجب العسكري الفعلي، فقد تكون

578
من تطور وتتابع موازنة قد أدى إلى إنهيار احتكار الحرب من قبل الفرسان، رغم أن الرومان في القرن الأول مروا بالحرب التي فتحها هيلبارديو (Hellebardere) في الخروج من الجزء الغربي من الحلف النورماندي بقيادة ماركوس بورونا. كان هذا الحلف النورماندي بقيادة ماركوس بورونا (Mortiz von Oranie)Ṛفرق فرقة في حرب الغزاة الانتقالية. فانقلت فرقة القوات الفرنسية إلى جنوب البلاد القريبة من البحر الأبيض المتوسط. فانقلت القوات الفرنسية إلى جنوب البلاد القريبة من البحر الأبيض المتوسط. فانقلت فرقة القوات الفرنسية إلى جنوب البلاد القريبة من البحر الأبيض المتوسط. فانقلت فرقة القوات الفرنسية إلى جنوب البلاد القريبة من البحر الأبيض المتوسط. فانقلت فرقة القوات الفرنسية إلى جنوب البلاد القريبة من البحر الأبيض المتوسط. فانقلت فرقة القوات الفرنسية إلى جنوب البلاد القريبة من البحر الأبيض المتوسط. فانقلت فرقة القوات الفرنسية إلى جنوب البلاد القريبة من البحر الأبيض المتوسط. فانقلت فرقة القوات الفرنسية إلى جنوب البلاد القريبة من البحر الأبيض المتوسط. Fانقلت فرقة القوات الفرنسية إلى جنوب البلاد القريبة من البحر الأبيض المتوسط. Fانقلت فرقة القوات الفرنسية إلى جنوب البلاد القريبة من البحر الأبيض المتوسط. Fانقلت فرقة القوات الفرنسية إلى جنوب البلاد القريبة من البحر الأبيض المتوسط. Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلت Fانقلا...
من قبل النمذج الذي كان جاريًا إلى حد ذلك الوقت. ويعد فضل انتصار كرومويل على الشجاعة الجامحة للفرسان في النظام المعلق بصفة متزامنة. فأصله (Men of Con-)
الصلب مثل الحديد (Eisenseiten) (أي الأمهات من رجالهم) كان متوافقًا تقنيًا بنسبتهم على الفرسان المدفونين، إذ كانوا ممارسين science) الصطف في هجومهم على خيولهم، يطلقون النار ببعضهم ببعض ثم يضربون ويعد نجاح الهجوم - وهنا يمكن التناقض الرئيسي - حافظون على مسامحهم أو يعيدون تنظيم صفوفهم. وقد كان من عاداتهم الانتداب بدون نظام بعد القيام بهجومهم سواء نهب مصادر العدو أم لم تتبع الفرسان لبعض الأفراد قبل سجنه (للمصول على فدية)، وهو ما يجعل جميع انتصارهم تذهب هباء، كما حدث غالبًا في العهد القديم والعصر الوسيط (مثل الهزيمة قرب تاغلياكونزو (Tagliacozzo) (19). فالبارود وكل ما يتعلق به من تقنيات حربية لا يؤدي وظيفته إلا على قاعدة النظام واستعمال آلة الحرب التي تفرض هي الأخرى النظام بقائها.

لم تكن القاعدة الاقتصادية التي يتركز عليها وضع الجيش لوحدها المحددة كي مرّة لتطوير إمكانية النظام، غير أنها كانت دالة حاسمة جدًا. ولكن الذي يثير أكثر في الحمق على الوضع السياسي والاجتماعي إليه هو العكس الدور الأكبر أو الأصغر الذي يؤديه نظام الجيوش غير المدفوع في تسهيل الحرب، وإن بقي هذا التأثير غير واضح. فالنظام كقاعدة لتسير الحروب/قيادة الحرب هو نفسه القدر أم المركبة الأبوية المفيدة دستورياً عن طريق سلطة ضباع الجيش (حسب


(19) في المعركة قرب تاغلياكونزو في منطقة أربوزن (Abruzzene) (Konrad) (Konrad) (Gustav) (d’Anjou) (Rolloff) إلى القول أن جيش الإمبراطوري المكون من ألمان ويتالين إيطاليين قد انحل بعد انتصاره في الحرب طويلة والهجمة المروية. في ذلك الوقت وفق الحكم عليه من قبل القوانين الاتحادية في الجيش الإنجليزي. تأترك Jahrbücher für das Klassische Altertum. Geschichte und Deutsche Literatur, Abt. I, Band 11(1903), S. 31-54.
نمط المراقبين في سبارتا (20) ولهما هو (Spartanische Ephoren) - أمّ المدينة المليّنة - Polis - بمعاهدها وبينها "الأرستقراطية" الضرورية لمحاربها.

العالياً في تدريب المشاة (باواسار) وبينها "الديمقراطية" فيها مبخر نظم الأصول (في إلبا)، وكذلك أم "الديمقراطية" السويسرية التي تطورت بصفة مختلفة جداً - وحضنت كا هو معرفة في عهد التجديد كمرتزة فيهمة على مناطق البيروفين (Heloten) (حسب التعبير اليوناني) مثلما كان على مناطق هيلون (21)

هو أيضاً أم سيداد الأعيان الرومانية وختاماً أم أنظمة الحكم المصري والأشورية والأوروبية الديموقراطية الحديثة. وكا تؤكد هذه الأمثلة، يمكن لنظم الحري أن يبناها ماماً مع مختلف الظروف الاقتصادية. ولكن غالبًا ما تكون عند العديد من العواقب المختلفة النوع بالنسبة لوضع الدولة والأعمال وربما العائلة أيضاً، إذ كان الجيش المتنمّم ماماً في الماضي في الصورة "جيشاً معرقاً"، وذلك كانت طريقة تزويج الجنود المحاربين دائراً بالإشكال الأساسي. فالشكل البديلي لتكوين جيوش مدرسية وقادرية على تقبل النظام ومستعدة في كل وقت للرد السريع يتمثل

في القرن الخامس عشر، حين تطور العديد من المراقبة السويسرية للاقتصاد إلى جيوش دولية (21)، ضمت "الأقاليم" اليونانية السويسرية الحالية (وهي ممثلة فيها بعد "الكتابات") المناطق المجاورة لها إلى حي زوغاً. لكنْ، لا توجد لجنة موقعة بينه وبين الناطق بجميع شؤونه على نطاق معيّن من الحاجز المفروض والقيام بالمعدة العسكرية، مع الحاجز على الاقات ذاتية، سميت، اعتبر Johann Jakob Blumer، سكان المناطق النفوذ كأي ضمير، وكان الحال معهم عائقاً. قانون: Staats- und Rechtsgeschichte der schweizerischen Demokratie oder der Kantone Uri, Schwyz, Unterwalden, Glarus, Zug und Appenzell (St. Gallen: Scheitlin und Zollikofer, 1850), I Teil: Das Mittelalter, S. 296ff.,

وهنا يتكلم عن العمل مع السكان المحليين في الدولة القديمة، وخاصة لأهلية سبارتا، ففي حين كان سكان المناطق مختلفين سياسياً واقتصادياً بعض الشيء، كان الهيكلون في كل المجالات تابعون: بل كانوا يعتبرون كملك الدولة.

(20) من المحتمل أنه منذ القرن الخامس ق.م. كان ثلاث من المراقبين الحزمة في سبارتا براجمان المالكي خلال العزوات. وكانت لها وظيفة الاستشارة والمرافقة لقاد عادة الجيش الملكية وكذلك كانو مستورين عن التجديد وإعلان الرد بقلم الجيش نحو البحر.

(21) جيل الزولو نظامهم العسكري الصارم لتمكينهم إمكانية الاحتكاكر بين الأوربيين منذ بداية صراعهم مع البور عام 1835 ومن بعد أن الإنجليز. جميع الرجل كانوا يشترط حسب الأعمار في كلات العسكرية. وكانت قادة الجيش في العاصمة وفي نفس الوقت من發生 الملل. وفيها في المحابش في المداوات التي تعهد إنجلترا بالحمل بالإعداد وعوضها من الفتوحات الهامة، اعتن نظام هنزرية، CZ, Völkerkunde, 2 Auff. (Leipzig, Wien: Bibliographisches Institut, 1895), Band 2, S. 115ff., Zitat: S. 118.

(22) في القرن الخامس عشر، حين تطور العديد من المراقبة السويسرية للاقتصاد إلى جيوش دولية (21)، ضمت "الأقاليم" اليونانية السويسرية الحالية (وهي ممثلة فيها بعد "الكتابات") المناطق المجاورة لها إلى حي زوغاً. لكنْ، لا توجد لجنة موقعة بينه وبين الناطق بجميع شؤونه على نطاق معيّن من الحاجز المفروض والقيام بالمعدة العسكرية، مع الحاجز على الاقات ذاتية، سميت، اعتبر Johann Jakob Blumer، سكان المناطق النفوذ كأي ضمير، وكان الحال معهم عائقاً. قانون: Staats- und Rechtsgeschichte der schweizerischen Demokratie oder der Kantone Uri, Schwyz, Unterwalden, Glarus, Zug und Appenzell (St. Gallen: Scheitlin und Zollikofer, 1850), I Teil: Das Mittelalter, S. 296ff.,
في الشباعة الخريبة التي سبق ذكرها(23)، سواء في شكل "مزرعة الرجال"/"مزرعة الرجال" المتواجد في الجزء الأكبر من المعمورة، وهو نوع من "العسكرة" أو "الكايزير" للمحاربين المحترفين، أو حساب جمعية الفروسية الشيوخ في الجزءYS- "Picknick" (ليباريشن) (24) أو حسب مبدأ وجة الخلاء بسياستها، أو حسب تنظيم الخليفة عمر بن الخطاب sitien (25) الوسطى. فممكن جَماعة المحاربين أن تكون كـ "رأينا سابقاً (27) إذا جَماعة مُستقلة تماماً ومتقلة على نفسها، أو كـ تقفُم جَماعة هو عادة نسبياً. فلن يحتوي مثلًا أهل سبارتا بضرورة "نقاوة العلاقة الدموية": بل إن المشاركة في التدريب العسكري كانت بالنسبة لهم، كأوقع التعرض لها في الموضوع، ومن ثم فهي مرتبطه به في مسألة التحديد من خلال نظامهم. وهذا الربط هو عادة نسبياً. فلن يحتوي مثلًا أهل سبارتا بضرورة "نقاوة العلاقة الدموية": بالنسبة لـ "مزرعة الرجال" انظر إلى إشارة ماكس فير إلى الدراسة القيمة للباحث شورتzar Alterklassen. (24)

(26) لذكر الأبد بالجيش، في العهد القديم في الجزء الليباريشا، كما جاء في النص الذي ورد لنا.

(27) بالنسبة لـ "مزرعة الرجال" انظر إلى إشارة ماكس فير إلى الدراسة القيمة للباحث شورت zar Alterklassen.


(29) الإحالة هنا غير واضحة. انظر نص تجربة الفرسان في العصر الوسطى تحت Schurz, Alterklassen, S. 330.
لرب الدنيا). وحتى خارج جمعية عروسان الدينية (التي أنشئت حسب نظرة جمعية الرهبانية بدأ في غضون التطور الكامل هذه المؤسسة للانسجام عنا في العالم، وتحت تأثير جميع الإتفاقيات الاجتماعية الخاضعة حتى القطيعة النقية للعلاقات الدينية في أغلب الأحيان. ويقوم مقيم منزل شراء الفيتات أو باختلافاتها أو مطالبة بوضع بنين جمعية الحكومة التي تم توزيعه بعد أو لم يعهم عميده. وقد جرت العادة في أغلب الطبقات الحاكمة لذاته في جزر ميلانزيا، ولا يمكن للمرأة أن تزوجها إلى المجموعة الدائمة جنسياً إلا بعد القيام بـ "شاعة من" الكابينة والشعبة منزل الرجل/مقيم الرجل، أي في مرحلة مقدمة من العمر. ومن المعتاد أن تكون في أغلب الحالات، سواء القسم في حسب "درجات العصر" الأقدام بالنسبة للعلاقات الدينية لدى جميع الشعوب، أو البقايا المزعومة "الشيوعية الجنسية" داخل المجتمع، أو "الحريق" المعتبر غالباً ك"أصلي" والذي يُعْطَي جميع الرفاق مساحة فعلية ليست مكماً بعد لفترة ما، وكذلك اختطاف النساء باعتباره "أقدام" شكل "الزواج" وخصوصاً "حقيق الأمومة"، بقية هذه الأمور المعركة المتمثلة جدًا خالياً دوامًا في الأمومة، دوامًا. هذه الجماعة الشيعية لم تتجاوز


(31) يقول سكان جزر بولينيزيا (اليس ميلانزيا) أو رهبان أروي (أريتو) من "القائم الأعلى" يقول ما يقترب "جميع الأطفال باعتباره المثالي" مظلة "الزوجة" وخصوصاً "حقيق الأمومة" بقية هذه الأمور المعركة المتمثلة جدًا خالياً دوامًا في الأمومة، دوامًا.

(32) وضع ماكس فير على النظريات الأساسية التي قدمها هاينريش شوترز في عمله بعنوان (Johann Jakob Altklassen) الذي يُعطِي نهج البحث لدى جوهانس جاود ببايرنوف (Bachofen) الذي يطلق على "حقيق الأمومة" بشكل بديني للحياة الجامع. وفي مجال علم الأمومة، والمدينة، والسياسيات المعاصرة كنها في حالة التطور "الشيوعية الجنسية" للعصور الأولى في ذلك المكان كشابة، كثيرة متزوجة في مسار التطور (Schurtz) الأكاديمي لم تعرف الزواج الأحادي ولا البنية الجنسية الأولى. إنما فما يذهب شوترز إلى القول أن التنظيم الجماعي للرجال خارج الحياة الزوجية هو الذي حمل العائلة الجنسية الأصلية، واذاً إلى حدٍّ قريب الأمومة، يكون مثلاً، كتيجة حتمية (الرجع الذكور، ص 78). أما نظرية الصلبة بين خلفية النساء والزواج خارج العشير وسلسل الأمومة، فقد عرضها المفكر الإنجليزي

= John Ferguson MacLennan, Studies in Ancient. (MacLennan) (Carn: 583)
هي العنصر القاتل (Caput Mortuum) لأتباع/مناصرة أمراء الحرب الكاريزماتيين في كل مكان، وهي التي تُمثل إلى مؤسسة “شراكة” متزامنة تتراوحها أيضاً حتى في أوقات السلم على إمارات الحرب. ولكن في الظروف المواتية يمكن لأمير الحرب من جهته أن يصبح إلى مقام الحاكم المستبد بجيوشه المنظمة. ويدعى “تدير البيت” كقاعدة للتكوين العسكري الصغيرة المحاكمة تماماً هذا النمط من شرعية المحاربين التي تتغذى من ضرائب النساء وغير القادرين على حمل السلاح، وربما حتى من التابعين والخذمة. فهو جيش إمارات مجهز من طرف حاكم مؤهّد من محازته يتبع لقيادة مشروعة تجعله ضابطًا داخل العديد من أنواع الجيوش وكوّن الأرخية لسلطة الاستبداد الإماراتي. أما الظاهرة المحاكمة: المملكة في تحرك جماعة المحاربين من سلطنة الحاكم المنظمة - كما تبرز سيرات من خلال تنصيبه للمرافقي (Ephoren) - فلا تسير إلا إلى حدّ سمح به مصالح النظام/النظام الناضج. ومن ثمّ جاء غالبًا إضعاف نفوذ الملك في الدولة "Domini". وهذا يعني: إضعاف النظام، ولكن في أوقات السلم فقط داخل الوطن ("Militiae") حسب التعبير التقني للكتّاب العام الرومان، خلافًا لـ "Ephorat" الذي تعني جيش الثاني داخل هذه المملكة ضعيفًا جدًا إلا في أوقات السلم لدى سكان سيرات، ولكن الملك كان ذا نفوذ مطلق في ساحة الوحش من أجل النظام.

أما التقلص المتواصل للنظام، فقد اعتاد أن يكون متزامناً بأي نوع من لا مركزية.

---


34 وقع انتخاب المرافق الخمسة (المرافقي السامين) في الزمن التاريخي من قبل مجلس الشعب، أي من طرف أساليب سيرات ذات أعمال عامة. وقد يعزى أن الأصل كمستشارين ونواب للملك، ولكنهم أصبحوا بشكل من مسؤوليات الدولة حتى أصبح الملك في القرن الخامس م، في أوّل من قضايا المجمعون لقراراتهم. ويجوز أن يكون في موضوع آخر هذا النمط من المرافق (Ephorean). يشير ماسك فير في موضوع آخر هذا النمط من المرافق (Ephorean) إلى حالة الدين الذي تم السلطه الملكية المنظمة في حين يضع نفوه داخل الدولة إلى قيد ميولية رومانية.

584
الوضع العسكري، سواء كان هذا كنبًا أم إقطاعيًا ومختلفًا من حيث الدرجة. فجيشه أهل سيرًا غير المدرب، أي المجنز، وغيره من الأنظمة العسكرية الهلنبية والقديمة وبعض الأنظمة العسكرية الشرقية مثل الإقطاع التراثي (35) المبنى على الأتماتاز، وأخيرًا الإقطاع الياباني (36) والغربي في العصر الوسيط كلهما تغلب درجات متغيرة للأمكانيات الاقتصادية التي أعطت أن تواكب تراجع النظام وصولًا إلى البطولة الفردية. فصاحب الإقطاع الذي لا يجيء نفسه ويزوده بمعاهم التوحيد التي تصابه حسب، بل حتى تابعي الذين يقومون أيضًا بتجهيز أنفسهم، هو الصورة النافقة تمامًا من منظر النظام/التأديب للجذري الإمبراطوري أو البروتوري، وحسب ما يرى نفسه اقتصاديًا، فإن الأول هو نتيجة هذا الآخر. فعليًا جاءت في العصر الوسيط المتأخر عرباً بعد الحضور الحديث من هيئة ناكو أو شوبه (Kon) تأثير لرأس المال الخاص في تكوين الجيوش المرتزقة عن طريق كوندوتي (37) كان الأمور مع التجنيد المشرك اقتصادياً وامراه الجيوش القائمة عن طريق السلطة السياسية، وهذا يعني بالمقارنة رفع دور النظام حسب التجمهر المتزايد لوسائل الحرب في أيدي قادة الحرب. ولا يمكن هنا عرض كيفية العقلة المتزامدة لستة حافظات الجيوش بالفصل، بدأ من الجيش الهولندي ومنه، وصولًا إلى فنستاين في غوستاف أدولف (Gustav Adolf) وكروميل وحرب الفرسين وريدش الشركي ومازما تريزا وكلاهما التحول من مرحلة الجيوش المحترفة إلى المعركة الشعبي عن طريق الثورة وتنظيم هذا الحشد من قبل نابليون في قرب جيش متحفري في جزء منه) وأخيرًا تنبأجبا، مدينة الجيوش العثمانية، في القرن السابع عشر. وكُل هذا التطور يعني من وجهة نظر إيجابية بوضع تزايد قيمة النظام/التأديب وكذلك بوضع كافٍ للتنفيذ السار للكلي المسار الاقتصادي.

(35) من المحتمل أن ماكسي فير يقصد هنا أمتيازات الصياحية الأثرية. وقد أسندت هذه الامكانيات لجيش المحافظات التي يعود منها شهارها. ومنذ منتصف القرن السادس عشر لم يكف التزود عن طريق الامكانيات بحيث أصبح عدد كبير من الصياح يعتني بتعليم الزراعه ولا يشارك بعد في الغزوات الحربية. قانون: Manuz, Osmanisches Reich, S. 114.

(36) يعد القرن الوسيط الياباني "chüsei" المرحلة الزمنية الفاصلة بين 1192 و1568. قانون: Japan - Handbuch, S. 277/ 278.

(37) "shōen" في هذه المرحلة بدأ ظهور إقطاع مستقل على المستوى المحلي. وصولًا إلى الساموراي. وؤوسه وقعت غالبًا مجالاتهم لخدمةهم مقابل معرفي أو إقطاع "ehigyōchi". قانون: Japanisches Kaiserreich, S. 79ff.
فأن يبقى واجب الخدمة العسكرية العام في عصر الحرب الآلية قائماً بصفة مميزة، هذا ما لا يمكن الإجابة عنه الآن. إذ يبدو مثلًا أن إنجازات الأسلوب الإنجليزي في ضخ الرقم القياسي للفئات المدافع يرتبط بصورة تواصل سنوات التدريب الجماعي للجند المرتفع الذي يستعملون المدافع، ولأنه لم يُؤكد أن الرأي المتفق والمتشابه في بعض الأوساط لدى الضباط، والذي يقول بأنه من المحتمل بالنسبة لبعض الأصناف من القتال، أن يكون الجند المتحرف مفوقًا جدًا في حيث التقنية الحربية، سيكون دعاء في المستقبل، خاصة عندما يواصل المسار المتوفر حاليًا في أوروبا بما يتعلق بتحديث هذه الخدمة العسكرية، لتبديد الفرضي للخدمة العسكرية ثلاثة سنوات (1913) ووقت لاحق. وهذا نظرًا لتعدم وجود أي قيود بين أصناف الجنود بالقول غير المبكر: "جيش محرر".

وشدة الأحكام المتعددة الدلالات وما ينجر عنها من عواقب سياسية معتدلة (37)

Zur Psychophysik der industriellen

تعدد طاقم الأسطول البحري الإنجليزي عادة عن طريق الإشهار لفترة ثلاثة سنوات. وذكر

ل دور وجبة التدريب evacuating the market. وترتبط الكيانة

ابن poine du vue militaire (Institut Solvay, travaux de l'institut de sociologie: actualités

(38) صادفت الوزارة برئاسة لويس بارتو (Louis Barthou) في 7 من آب/ أغسطس 1913

Max Weber, "Bismarck's Außenpolitik und die allianze


وفي الغالب من أمامها والتهاجم التي بدأت في منتصف شباط/ فبراير 1913، أشار

ضيقاً سامعاً إلى فقر مستوى النظام/ وأثره في حالة متحدة الخدمة العسكرية.

ورأى الموارد البسيطة في هذه التوجهات للاستقلالية في إعادة إدخال "الجيش المتحرر" وإجراء في إدارة الجيوب الهجوم. أما الجبهات، فكانوا يطلقون على

Gerd Kreimeich, Aufrüstung und Innenpolitik: "كان يمكنهم مثالية عن طريق جنودを選ぶ. فان

in Frankreich vor dem Ersten Weltkrieg: Die Einführung der dreijährigen Dienstpflicht

ليس هنا في صلب الموضوع، ولكن جميعنا لن ينطوي على أي حال الدور المتعدد للنظام الجاهري. هنا وفقًا للتذكير، على أن فصل المحارب عن وسائل الحرب وفق هذه الوسائل في أديد قائد الحرب، بغط النظرة إن مرى ذلك حسب التعبير المثير للأساليب أو الديكتمات، كان إحدى القواعد المسطحة لهذا النظام الجاهري.

أغنت نظام الجيش يمثل فقط رحمة النظام بإطلاق، فالنبي الثاني والكبر للنظام المؤسسة الاقتصادية الكبيرة. ولا يجد في الحقيقة ممارسة نظرية مزدوجة من المعاملة الإقتصادية ومقاولات البناء - التي لم يرد إلا القليل حول كيفية تنظيم الفصول (39). مورياً بالزروع الزراعية الرومانية (00)، فعناجم العصر الوظيفية وصولًا إلى زراعات الإقتصاد الاستعماري القائم على استغلال العبيد وأخريات العمل المثل الحديث، مع دنك تاسمها المشتركة هو: النظام/التدمير. لقد عاش عبد المركز القديمًا عرضاً وبذون ملك، وكانوا ينامون في ملد شتات (44)، في منزل واحد، حسب نمط مسكات ضياطنا من الصف الأسلف أو مثل موظفي الزراع الكبير الحديث - ولا يعرفون سوى الموظفين، وخاصة الوكيل (Vilicus) الذي عاش - يكتب لوحد ثبت المثل الخاص بـ Pecullium الذي يعني الفرصة الأصلية: امتلك الحيوان) وما يشبه الزوجة (48). يادار العبيد العمل كل عام، مثال ما يكفيها

(39) بالنسبة للمرحلة المتعلقة بالإمبراطورية الرومانية (974-192 ق.م)، يصف ماكسيمosopher und Agrarverhältnisse, S. 85، يضيف ماكسيم:

(40) المقصود هنا هو استقلال العبيد بعد زراعة قرطاجية عام 146 ق.م. في المزارع التي تنتمي (camella, De re rustica، بنيت لا مثيل لها، وحول تزوير ورود الأنصاص: (Columella، من هنا أجادًا: Varro، Re rusticae، وانظر أيضًا: Varro res rust. (من هنا أجادًا: Mago، العذاب في الالقاء على أهل الأثر الفرطاني الذي في العلوم الزراعية ماغو (36، يضم 28 جملة.

(41) تستند التفاصيل الآتية بالخصوص إلى وصف كولوميلا (41)، والتي تظهر في: Weber, Römische Agrargeschichte، MGW I/2، 1899، حول مسكات العبيد، استناداً إلى: Columella، 1، 6، 3، 28.

(42) فيما يتعلق بـ (villicus) روي (42) من Columella، 1، 6، 3، 28، إذا ما يكفي الزواج في مثة “contubernalis mulier” (42) مع المراهية بـ (42) من الأصل المذكور، 1، 6، 3، 28.
فإن يبقى واجب الخدمة العسكرية العام في عصر الحرب الآلية قائماً بصفة
مميزة، هذا ما لا يمكن الإجابة عنه الآن. إذ يبدو ثمة أن إنجازات الأسلوب
الإنجليزي في خفض الرمث القياسي لطلقات المدفع مرتبطة بتواصل سنوات
التدريب الجامع للجند المرتزقة الذين يستعملون المدفع (37) وألا لم يتكرر أن
الرأي المتوقع والمداول في بعض الأوساط لدى الضباط، والذي يقول بأنه من
المتحتم بالنسبة لبعض الأصناف من الفصائل، أن يكون الجند المحرَّف محتومًا
جمالًا في هذه الفترة الحربية، سيجد دعاءً في المستقبل، خاصة عندما يواصل المصار
المتوافق حالياً في أوبرونيا في تخفيف مدة الخدمة العسكرية طويلة، فتطلب
الفرنسي للخدمة العسكرية لثلاثة سنوات (1913) ووقع تسويقهم هنا وهناك، نظرًا
لعدم وجود أي فيز بين أصناف الجند، بالقول غير المناسب: "جيش معرض" (38).
وهذه الإمكانيات المتعددة للدلاليات وما ينجر عنها من عواقب سياسية معتملة

(37) يقع تجديد طاقم الأسلوب البحري الإنجليزي عادة على طريق الإشهار لمدة ثلاثة سنوات، وذكر
Zur Psychophysik der industriellen في الرمث القياسي لطلقات المدفع في إطار دراسة يربان: 
der industriellen Arbeit" in: MWG 11, S. 150-380, hier: S. 374f., Fn. 105,
Josefa Jobeyko, Entrainement et fatigue: 
au point de vue militaire (Institut Solvay, travaux de l'institut de sociologie: actualités
sociales, no. 5) (Brüssel, Leipzig: Misch & Tharon 1905).
(BSB München,
"Bismarcks Außenpolitik und die

(38) صادقة الواردات برئاسة لويس بارتو
Max Weber, "Bismarck's Außenpolitik und die

وفي القوات العامة والإعداد التي بدأ في متصرف شيراز / فارس في 1913، أشار الخصوص
ضباباً إلى خطس مستوى النظام / التأديب وإثارة في حالة تمييز الحدود العسكرية.
ورأى البار "الحاق" في هذا التوجه للفئات البارزة في إعادة إدخال "الجيش المحرَّف" 
والتخلي في فترة "الجيش المحرَّف" الخفيفة على الجمهوريات، أن الإفتراضات تكذب على بلوغهم
خصوبة بالخطر الذي يؤديها نتيجة للتنصل الألماني، وكلب جيش المحرَّف، الذي لا
Gerd Kruemel, Aufbrüste und Innenpolitik: "Franz Joseph, etc."
in Frankreich vor dem Ersten Weltkrieg: Die Einführung der dreijährigen Dienstpflicht


586
ليس هنا في صلب الموضوع، ولكن جميعاً لن يتعرض على أي حال الدور المميز للنظام الجاهري. هذا وافق فقط بالتأكيد على أنّ فصل المحارب عن وسائل الحرب يجعل هذه الوسائل في أيدي قادة الحرب، فليس النظر عن جرى ذلك حسب النطاق النظري، الرأسالي أو البروتراطي، كان إحدى القواعد الموثقة لهذا النظام الجاهري.

غير أن نظام الجملي يمثل فقط رحم النظام بإطلاق. فالمراقب الثاني والكبير للنظام هو المؤسسة الاقتصادية الكبيرة. ولا توجد في الحقيقة معابر تاريخية مباشرة من المعامل الفرعية ومقاولات البناء التي لم يرد إلا القليل حول كيفية تنظيمها بالتفصيل. مورآاً بالمراعي الفرعية الرومانية، فتماجي العصر الوسيط وصولًا إلى مراعي الريجانياً القائمة على استغلال العيد وأثيراً العملي الحديث، غير أن قاسماً المشترك هو النظام التزامي. لقد عاش السيد والمزارع الذي أخذ قناعته عزرًا، ونجد فن خلاله – حسب نمط مضايا ضباطاً من الصفات الأخرى أو معروفة في الزراع الكبير (Villicus) الحديث – ولا يعرف سوى الموظفين، وخاصةً الروكيل الذي عادةً (Peculium) يكسب لوحده ما يشبه الملك الخاص الذي يعنى في الأصل: ملكاً (Contubernium) وما يشبه الزوجة (39).

(39) بالنسبة للمرحلة المتأخرة في الإمبراطورية الوسطى (1794-2119 ق.م.) بيفر، Wiege der Europa, S. 85.

(40) المفهوم هذا هو استغلال العيد بعد هزيمة قرطاجنة عام 146 ق.م. في المزارع التي تطلب به Columella, De re rustica,

(41) عاملة كبيرة، حول نظام الزراع رويا بإرضاع مصارع:

(42) كارن في هذا الصدد Columella, 1, 6, 3 و 1, 6, 3.3

(43) مراجع، رومانية من أعيال الحرفية، ووعليها الأثاث

(44) قارن في هذا الصدد Columella, De re rustica, 1, 6, 3

(45) ولا يمتزج الفحص بـ "Contubernalis multer", فربما ما يكون الزواج في روما...
حسب النظام العسكري("in Decuriae")؛ أما الأشياء التي هم في حاجة إليها، فكانت محفوظة بالمعنى التكليف للكلمة "في المخازن". ولا تقدمهم إلا عند الحاجة، مع العلم أن المستكشف العسكري وعذراً الإيقاف لا يغيب عن مكان العمل. أما نظام عمل السخرية في المزارع خلال العصور الوسطى والحديث، فكان أكثر مرونة باعتباره أصبياً معتاداً تقليدياً، وهو ما حدث سلسلة صاحب المزرعة بعض الشيء. ولا حاجة لنا بتقديم التواريخ على أن "النظام العسكري" هو النموذج المثالي تماماً للمزارع في العهد القديم لما هو بالنسبة للمعمل الرسالي الحديث. علاوةً لل zarع، يقوم نظام المصنع على أرضية عقلانية، فهو يسم من زيادة مساعدات منح القياس الملازمية بالنسبة للعمل المنفرد حسب مرونة الألقاب مما هو الأمر لأي مسألة إنتاج مادية. ويسجل حالياً النظام الأمريكي لـ "إدارة العامة"("Scientific Management") المخصص في إدراج ودرس تقسيم العمل الأنشطة الرائعة إذ يرى فيه النتائج الأخيرة لكنية الصنع وتنظيمها. فننا يقاضي التأهيل التام للجهات الفيزيولوجية والنفسية للمؤسسة في التفاعل التي تعملها عليه العالم الخارجي، أي الآلة أو باختصار الوظيفة، فيجب من الإيقاف/الحركة التي يضيفها عليه الرباع العضوي ويعاد تجليها بعد تفكيكها المناسم إلى وظائف متفردة للعوامل

Varro, res rust, 1, 2, 17, sowie


وارئ:  

(1) عبري 4, 7 Columella, 1, 9, 4, 7، قما بالنسبة لتوظيف المواد الغذائية واللباس وكذلك الأتموم له بتوب المصنفة فهو من مشاكل زوجة مزارع حسب ما مر على 8, 3، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5، 12، 12، 1, 5， وورد في "Scientific Management" (1915-1856) (Frederick Winslow Taylor)، وكان قد قام السيرة الرسالي للمؤسسة عرف بـ "السيرة" مع من خلاله استغلال الوظيفة السابقة. Frederick Winslow Taylor، The Principles of scientific management (New York, London: Harper & Brothers, 1911)، "Scientific Management" (The Principles of scientific management)، "Scientific Management" (The Principles of scientific management)

588
فإذا تراجعت الكاريزما كقوة خلافة في غضون تجربة السيادة وتعويها إلى أشكال دائمة ولم تظهر بكل فاعليتها إلا ضمن أفعالات جماعية قصيرة مدى غير متوقعة خلال الانتخابات وغيرها من الفرص المشابهة، فإنها تبقى رغم ذلك حقًا عنصرًا هامًا جدًا للبيئة الاجتماعية في طابع متغير جدًا، وعلى مدار الأزمنة الآن إلى تلك الأسباب الاقتصادية التي قد عُرِّجت عنها سابقاً، والتي تؤثر أكثر في دور الكاريزما المحاذية: وهي الحاجة التي تضفي "الشرعية" الاجتماعية والاقتصادية على الطلقات المتميزة من خلال أنظمتها السياسية والاجتماعية، أي أن ترى نفسها قد تحوّلت من وضع علاقات السلطة الفعلية幻想ية إلى عالم حقوق مكتسبة. وهذه الحاجات تكون الحافز الأقوى لتكيف النشاط الكاريزمائي في شكلها الموضوعي داخل بنية السيادة. لكن الكاريزما الفعلية التي لا تقوم على نظام محتوم أو تقليدي ولا على حقوق مكتسبة وإنما على شرعية المطلق الذاتي أو على الإفهام الشخصية تتفاءل عادة في وجهها بإطلاق. فضمت هذه القدرة إضافة خارقة للعامة للتطبيق تفشي عليها الطابع الذي يحملها بعد دخولها المرحلة المصدر للملازم لكتب شرعية السلطة للحكم بالنسبة لمختلف البطل الكاريزمائي وتواصل تأثيرها لصالح جميع من يريد ضمان نفوذه وملكه من قبل تلك السلطة الحاكمة، أي لصالح من يتعلمونها، بما أن الأشكال التي يمكن أن تنتمي إليها الشرعية الكاريزمائية للمحاكم، فإنها مختلفة حسب طبيعة العلاقة بالقوى الحاكمة للعامة التي تبزوج نفوذها.

وإذا ما لم نكن شرعية الحاكم ذاته من خلال الكاريزما غير مؤددة حسب قواعد واضحة، فإنها حاجة إذن إلى مشرعية عن طريق سلطة كاريزمائية أخرى، ولا يمكن

(4) انظر نص تجربة الكاريزما.
أن تكون هذه في العادة سوياً السلطنة الدينية. وهذا يطبق أيضاً وبخاصية على الحاكم الذي يملك التمسك/الحول الإلهي، أي ذلك الذي يملك اسم "كاريزيما ذاتية". وهذا الحق بالذات الذي يطالب به، يتوجب الأعراض من قبل الخبراء من أجل الاختصاص فيه. إذاً، طالما أن ليس قابلاً على اختيار أفعاله الذاتية. لذلك فإن الملك المجدد تُعتبر برسالة اعتقال من نوع خاص عن طريق مصالح الشرعية المادية والمعنوية القريبة، مثل موضوع القصر والجاهة، قد يذهب إلى حد المجئ إلى خوف القصر وحتى القتال في بلوغ سن الرشد. كي لا يضع الإله الإلهومة في مأزق أو يعذبه له الفضيلة للجحش من الوفاء. ولكن تلك المسألة التي تحقق الحاكم الكاريزيما على عاتقه أدم الروحية حسب النظرة الفذة بإطلاق يدفع عملياً بسيلة إلى أطماع خلق الرغبة في الوفاء.

ومع إملاج إسماء الكاريزيما العالي، فإن مثل هذا الحاكم في أطماع الحاجة إلى شخصية بمردها، مثلاً هو جار اليوم لدى الخليفة الشرقي والسلطان والشام.

(46) كان الفراغة في العهد القديم (ما يقرب 2707/ 2657 - 2120 ق. م.) يufacturer في "الملك المجدد" الأصولية، فما هو الحاكم للدالاي لاما، وذلك للإمبراطور الصيني، الذي يمكنه Nombre_Weber, Konfuzianismus, MWG 1/29, S. 199.

حيث كان موضعه القصر يمكح على إعطائه شيش هوان تسي (Shih Huang-ti). ملك سي وشان (48) (Phrin-las rgya-mtsho) وويدان الدالاي لاما الثاني عشر، فرن لاس وريغما مشهو (1875) وفق نصيحة من قبل وسعي من بين الشان - وهو المحمول تحت صيغة الحكومة الصينية. هذا ما ذكره كل من غروتوش في كتابه:ILLEDUSIMUS, MWG 1/20, s. 456, Fn. 121.

في الإمبراطورية العثمانية وفق إلغاء نظام السلطنة في شهر تيرين الثاني/ نوفمبر 1922 وظام الخلافة في شهر آذار/ مارس 1924 بصفة رسمية. وقد فقد السلطان من ذرة الشاب التركي عام 1908/9 من نحوه الملك مكانه من صورياً تنمي الرؤية الأولى، ولكن عليه بالفعل الاستعانات لفهم الشاب التركي. فقد أصبح الوزير الأول الذي يعين لوجه الزمان المخوض. حاكم Maltuz, Osmanisches Reich, S. 253-276f.,

وبذلك فقد وقع نظام النظام الذي وضع في قبل بالنسبة لدور الوزير الأول في إيران/ بلاد الفرس قارن اهمام اللامحم. هذا ولم يعزله شاه إيران إلا عام 1979.
تحتمل المسؤولية لكل أفخم قرارات الحكومة، وخاصة القرارات غير الناجحة وغير المرغوب فيها. وهي القاعدة للمكانة الخاصة بالتقلدية لـ"الوزير الأول" في مثل هذه الممالك كله. ففي إيران فشلت محاولة إلغاء الوزارة الأولى، حتى في المراحل الأخيرة، لصالح إنشاء وزارات بيرقراطية متحدة. إلى أن زادت الضرورة للسياسة التوحيدية، وهو أن هذا الإلغاء لا يضمن الشعور شخصياً في الواجهة بالنسبة جميع مناصب الشعب وسواه، حتى تصرف الإدارة كمدير سوؤل عنها تحسين. وإلا تضع أيضاً الإيرادات في الساحة "الكاريزماتية" ذاتها وتأسسها في خطر فادح: ولذا وجب على الوزارة الأولى أن تواصل عملها حتى تحمي سوؤلتها الشعور وما ينعى به من كاريزما.(48)

هذا هو النظير الشرقي للكاتب رئيس الحكومة المسؤول في الغرب، أي في الحكومة البرتغالية. وقال بأن "الملك يسود ولكنه لا يحكم"(49) مثل النظرية التي تقول بأنه على الملك "عدم الظهور بدون أي اسم رسمي، حفاظاً على وقاره، أو تلك النظرية التي تذهب إلى ما بعد وفقدان الملكة أمثلة، على الملك أن يبتغى تماماً تعديل في شؤون الإدارة العامة التي يسرها الاحترام لبيروقراطين لصالح الأحزاب السياسية التي تقدل الوزارة، تستجيب تماماً لإغلاق الحاكم المؤقت من طرف أهل الاحترام في مجال القوى والشريقات:


هناك جاية أيضاً أن يتوجب إدخال ناب الشاه موض وموضوع حتى يتم قسم الحاكم على "جلالة" الشاه (الرجل المذكور، ص. 223).

(49) بعد الفصل في هذه الصيغة إلى أدلف تيلر (1797-1877) وقد نشر في الجريدة التي كان من مؤسسيها في 19 من فبراير 1830. وقد كان موجهاً ضد "النظام القاري" (Le national). Polignac، سياسة شارل العاهل المفلكي للبرتغال ووزيره بالتيانك.

مثل الكنيسة والطائفة، وكبيرة الأعيان. فطبيعة الكاريزمات في حد ذاتها تشارك في جميع هذه الحالات بنفس القدر الذي يقدمه بالطبع مبادئ القوة/الهوية ورؤساء الأحزاب ومن بعدهم. فقد وقع الحفاظ على الملك الاسترليني رقم فقدانه للسلطة، لأنه يعتقد ووجهو ويمثل أن نواس السلالة "سام". فإن شرعية النظام الاجتماعي القائم ونظام الملكة قد حصل ضياها من خلال الكاريزمات التي يتمتع بها، ويُدعى على المهتمين بها المتوازي من مهار "شرعية" هذا النظام كنودية لرئاسة الملكة. فهل جانب وظيفة "التعليم" لأعمال حكومة الحزب الفائز كباريات "نافذة الفعل"، وهو ما يمكن صريحاً أن يقوم به أي رئيس منتخب حسب معايير ثابتة، فإن الملك البرلماني يتقدم ووجهه لا يمكن لأي رئيس منتخب أن يحققها: إذ هو يَبْقى صريحاً طموح السياسيين الفريد بالسلطة باعتبار أن أعلى منصب في الدولة محجوز إلى ما لا نهاية. وهذه الوظيفة الأخيرة، السلبية في جوهرها، والتي تتعلق بمجرد وجود مثل هذه الملك معين حسب قواعد ثابتة، فهي ريا حسب وظيفة عملية من نظرات سياسية خالصة. أما إيجابياً، فتعني نموذج أصلي في نوعها: أنه يمكن للملك، ليس بمثابه القوانين القانونية (Kingdom of Prerogative) (51) القوانين أو قواعد الاجتماعية أن يؤثر فعلياً في السلطة السياسية (Kingdom of Influence)، وأنه في مثل هذه الحالات، كأثبت الأحداث والشخصيات في الواقع (52)، قادر حقاً على إظهار رغم "السلاسل البرلمانية" الكاملة. فالملوكية (53) علمية في عقائد "Kingdom of Influence".

(Weber, Recht § 2, S. 59, (WüG), "Prärogative")

(1) "Kingdom" هو "حرمة من الأساليب القانونية التي لا يمكن إنشاؤها. لا يمكن إنشاؤها ك]][false][false][false][false][false][false][false]"أساسية، ولكنه يتم وضعها إلى السجل القانوني والدستوري من مفهوم of prerogative" نظري للتثبيت أو "أساسي" الذي كان معروف من الشرق. يُذكر أن: Hatzschek, Englisches Staatsrecht 1, S. 600ff.; ورق من "الحريات". 

وارس: Lawrence A. Lowell, Die engische Verfassung (Leipzig: Veit & Comp., 1913), Band 1, (WüG), "Kingdom of Influence" 

Walter Bagehot, The Right to be Consulted, the Right to Encourage, the Right to Warn. The Right to be Consulted, the Right to Encourage, the Right to Warn. (2) "Kingdom of Influence" 

(3) "Kingdom of Influence" 

(4) "Kingdom of Influence" 

(5) "Kingdom of Influence" 

(6) "Kingdom of Influence" 

(7) "Kingdom of Influence" 

592
البرلمانية في إنجلترا تعني انتقالة في تسليم السلطة الحقيقية لصالح الملك المؤهل لهذه الوظيفة، لأنه يمكن للملك فقدان العرش بمجرد هفوة في السياسة الخارجية أو الداخلية أو الادعاء برماعم لا تطابق وطهيه الشخصية وسمعته الذاتية، ولذا فإنه من المبجل أن تكون الملكة مشكلة بشقة "كاريزمانية" أحسن من تعطى لعلي مثله مثل العقيري السياسي بحكم الوراثة، وما تسمى بملكية الرسمية في الفاتحة الأوروبية.

ملاحظة: مأخوذة من (Nußbacher, Staatslehre, S. 664, Anm. 1) وتقويم إدوارد السابع انظر: (Conrad Haßmann) في: (März, Halbmonatsschrift für deutsche Kultur, 4 Jg., Band 2 (1910), S. 308-310.)
الدولة والسلطة الدينية

تقرير النشر

فهما يخص نشأة النص

يبدأ النص بوصف مركّب بصفة نسبيّة للعلاقات المكّنة بين الكاريزما السياسية والكاريزما السحرية -الدينية، غير أنّه يحصر هذه الأخيرة بالخصوص في علاقات السلطة السياسية بالسلطة الهيروتيكية أو الكدنية. في حين لا يقع التعرّض لأشكال السيادة القبصية- البابوية إلاّ من باب المقارنة. يصف ماكس فير تطوير السلطة الدينية بالنسبة لمؤسسات الكنيسة من وجهة نظر توضيع / توضيح الكاريزما بقناطر هذه مع تطور تلك الأشكال للجماعات التي سعت الحفاظ على الكاريزما الأصلية إلى أبعد حدّ. أي بتطوّر الهرمائيات والطوائف. أما الجزء الأكبر من النص فقد وقع تكريسه لتطوّر الظروف السياسية والجغرافية والاجتماعية والأقتصادية ونتائج العلاقة بين السلطة السياسية والسلطة الدينية. مع العلم أنّ العناصر الخاصة للتطوّر الغربي: كالرأسيالية الحديثة والديموقراطية الحديثة تؤدي في هذا الوصف دوراً حاسماً.

يبدأ النص بدون ربط بتوضيح إشكالية مشروعة أصحاب السلطة ومن ثمّ يواصل تسلسل الأفكار مع الأجزاء الختامية لنصّ "الحفاظ على الكاريزما". ويمكن تتبع العلاقة الحميمة من حيث المضمون مع نص "تحرير الكاريزما" بالخصوص حينا يتعاملا ماكس فير مفاهيم أساسية من وحي خلفه مثل الروتينية - Veralltägliche.
Versachl-، أي "إدخال الكاريزما في الحياة اليومية/العادية" أو "تشييء"، "chung (Außertägliche) أو "chung (Gentilcharisma) أو "chung (Amtscharisma) " خارج للمادة" وكذلك
"كاريزما المؤسسة" "كاريزما الشبكة" بكل سهولة. هل هذا يعني أن نص "الدولة والسلطة الدينية"
يعد تدوين من حيث الصياغة إلى نفس الفترة الزمنية، أي إلى عام 13/1912؟
فالمراجع المذكورة من قبل ماكس فير - كأعمال جورج بلينك، أدولف ميركس
(Aloys Schulte)، ألبرت ميركس (Albert Merx) وفيرنر سومارتيك (1)
(Juden und und)
تتجاوز عام 1911. دراسة سومارتيك حول اليهود والحياة الاقتصادية
- هو العمل الأخير في هذه السلسلة. وقد تلقى ماكس فير نسخة مهددة وقعت عليها سومارتيك بتاريخ 22 شباط/ فبراير (2)
1911. وبعد شهر من هذا التاريخ كتب فير رسالته شكر واعتراف لما شاخص نشر إلى قراءة الكتاب
مثل قوله: "هناك بعض الأفكار الذي يجري - ثم يلهب من جديد موافقة صريحة تماماً.
على هذا القدر. يوصل القول من أثاث إلى بائع. وأربع ما هو البنك حول الدين،
ولكن رأي هو في حالة (تعاطي حبوب التوك كُول ليلة) لا تسمح لي بكتابة شيء
وضاع على الورق [ ...]. وظف ماكس فير سومارتيك إلى شهر أيار/ مايو أماً
أنا يمكن أن تقدم قراءة [للكتاب] أو إصدار رأي الخاص في مجلة. فالنقاش
الذين جرى لأفكار فير سومارتيك والتي تأتي في الجزء الأخير من النص الوارد هنا
في طريقة صغيرة الحجم، لا يمكن أن تكون قد صيغت قبل صيف 1911.
لا يشير أي عنوان من المراجع المرفوعة من خلال التعليقات إلى تاريخ
يتجاوز عام 1912، بل إن أغلبية الأفعال (المذكورة) قد نشرت قبل بكثير، أي فيما

Jellinek, Menschen-und Bürgerrechte,
(1) شرح كتاب: (2) كتاب:梅�، Die Bücher Moses und Jesus)
أنا كتاب: "Merk, Die Bücher Moses und Jesus"
إفنجيليا، ميركس ورواية عام 1897 و1905، أما
Schulte, Mittelalterlicher Handel
نشور عام 1900، وتشر كتاب: "Merk, Die Bücher Moses und Jesus"
Charlottenburg S. 22/ 2 1911.
(3) وجد في الإحالة: "إلى ماكس فير، مع احترازات الوقية". 1911.2
BdM München
وتوجد النسخة الخاصة الآن في مركز الأبحاث حول أعمال ماكس فير الكاملة، ص.
MWG II 27 من مارس 1911، في: 7, S. 154.

596
بين 1908 و1910، ويبدو جليًا أن ماكس فون رزيك قد عاد في موضوعين يتعلق بهما الأريانية (Arianismus) و"منشور في فيشر" إلى مراجع علمية حديثة للدكتور هانس فون شوبيرت (Hans von Schubert) في هذين الموضوعين. أوفرها كتاب مؤثر الكنيسة في المعركة (Arianismus-Streit) الذي عرض فيه أفكاره بدقة حول المسألة المزعم بالأساسية الأرثوذكسية (Arianisierung) عام 1909 الذي نشر في ربيع عام 1912. ثم أطروحة فنيلز كيل (Franz Keller) التي اهتمت بالبحث عن قرب في مسالة تجريد الربة وآرائه رجائي اللاهوت الكاثوليكي في هذا الموضوع، وسمعت إلى تفيد أفكار ماكس فير المثيرة في "الإيقاف البوستستات". ورأى سهاب المثيل للجار "الإيقاف البوستستات" و"الإيقاف البروتستانية" تلميح مراجعة المفهوم الكاثوليكي الثاني برنارد فون شينة آرمان، والذي تنبه إلى دراسة فنيلز كيل والتجار المتجدد بـ"الإيقاف البروتستانية" إلى سهان والتوراة والموضوع المتعلق في النص والمعتقدات بالأريانية لا يمكن أن تكون قد صاغت في الهجرة عام 1912.

Adolf Deissmann, Licht vom Osten,

وكان التصدير كتاب "الدولة والكنيسة في الملك الأرثوذكسي في مملكة صربيا" قد وضعه فيع الفصح عام 1912 ومن المنتج أنه مطابق وورع (Hans von Schubert) بهذين النصين في 25 من نيسان/ أبريل عام 1912.


انظر:

Antonin
غير أنه لا يوجد في النسخة الأولى لـ "الإيقاف البروتستانية" هو الإرادة إلىته في حين يذكر بيرمان فون سينا (GARS I, S. 41, Fn. 1) نظراً لبعض العبارات إلا بعد المراجعة عام 1920، (Bernhard von Siena) في غير أن ذلك في إطار التجديد الذي جرى بعد ذلك فنيلز كيل للكل من غير S. 57f. Fn. 1; MWG II/18) وسوي فون رزيك الذي ورد عليه هذا الأخير في عمله الذي نشر عام 1913 تحت عنوان "البوريجواي" من هنا يمكن فراء هذا الموضوع لاحقًا توازيًا مع القهرية المزعم من "الإيقاف البروتستانية". قدر في هذا النقد أيضاً رهانات ماكس فير إلى فنيلز كيل بـ "الإيقاف البروتستانية" 20 كانون الأول/ ديسمبر 1913 حيث غير (Antonin von Florenz) عن وضع ما تقدمه سوي فون رزيك (Phenomena) S. 433 (MWG II/8).

(انظر: 8)
هناك إشارة إلى "عدم التعرّض هنا" للتطور الخاص للموسيقى الغرّبيّة التي ترتجى بالتفكير في "موسيولوجيا الموسيقى" أو حتى في صياغتها. وهذا العمل وقع صياغته في ربيع وصيف 1912 بالخصوص، مع العلم أن الاهتمام به بصفة مكثفة جرى - حسب الشهادات المتعلقة بالسيرة الذاتية - في الشهرين أيار / مايو وحزيران / يونيو 9. وفي ربيع عام 1913 على الأكثّر، وضع ماكس فيرّ الدراسة حول الموسيقى "بصفة مفيدة ومفيدة"嘉宾ياً، ما دفعه أيضًا إلى رفض "عرض في صيف 1913 المبكر" عن "موسيولوجيا الموسيقى". وعرض ذلك اقتراح على زميله بالجامعة للمحاكاة المزعج (Karl Löwenstein) الأصغر منه ستة كارل لوينشتاين (Karl Löwenstein) تقديمه في جمعية علم الاجتماع بمؤخّر موضوع "موسيولوجيا الرمّة الإلهية" 10.

أما التعليق الإضافي: "يبدو سياسيًا جدًا، ولكن لا حرج في ذلك"، تتعالى إلى الاحترام بـ "فسر قام بمحاكاة حول الشروطية الكاريزمية وتوطينها عن طريق المؤسسات الكنسية". ويستند إلى المراقبة، يمكن الاقتراب بأن "الدولة والسلطة الدينية" قد تقت صياغته في صيف 1913 على أقصى حدّ، ولكن ما أتى اليوم هو عدم استعمال مفاهيم العمل حول المقاطع الذي تم تحديد خطوطه للنشر في مجلة لوغوس في أشهر صيف 1913.

يبدو حسب الملاحظات المتاحة أن هناك في كتاب "الدولة والسلطة الدينية" قد تم وضعها في النصف الأول من عام 1913 وأن صياغتها قد انتهت في غضون عام 1912، غير أن هذا لا يتعلق بالقول بأن بعض العقول قد تقت صياغتها من قبل. خاصةً في الجزء الأخير قام ماكس فير بالربط مع دراساته حول "الإلهية البروتستانتية" ونظام الطوائف الأمريكية مما يعني تحديد تاريخ دقيق للتدوين. لكن تلك التمثيل منذ بداية النص يدل على أن وقت الصياغة كان قبل شهر شباط / فبراير 1912. فهناك يجيل ماكس فير إلى الوضع السياسي الراهن في الصين، حيث كان الشعور متشرّعاً بأن السلالة الحاكمة هي حاملة لليادة الخارجية. وقد

Christoph Braun, Max Webers "Musiksoziologie" (Laaber: Laabers-Verglan, 1992), S. 13.
وتقرير النشر في: 14، MWG I/4، ص 172.

(9) انظر في هذا الصدد ما جاء في مقدمة المجلد من أنال ماكيا فير مؤلفة لجنيها: MWG II/8، في: 8، ص 392.}

598
استوجه على آخر إمبراطور لسلالة الكينغ المتعالي في عام 1912، وهو ما أدى إلى نهاية السيطرة الخارجية لسلالة منصور على الصين القائمة منذ 1644. ومن ثم فإن مقصود فاير قد فعل إلى ثورة الشعب الصيني قبل هذا التاريخ، وربما إلى الانفصالات التي حدثت في النصف الثاني من عام 1911.

يقدم المخطوط الأصلي المكتوب من ستة صفحات والتابع للجدر الكامل للنص الوردي لنا الدليل بأنه لا يمكن ضمه إلى مرحلة واحدة من العمل. فهو يمثل حسب الترتيب اليدوي للفصول من قبل ماكس فير - إضافة مكتوبة في حد ذاتها حول التطور الرشيد في المكتبة التي أحكمت ما فيها بعد تفاصيل حول الإنجازات الخاصة بسلك الرهبان في الزهرة. وبالاستناد إلى مثال "الموسوعة المنشرة/ الهامونية" بين فير خصوصية التطور الغربي ويبقى إلى "النطاق الخاص لسلك الرهبان البندكتيين وكذلك الفرنسيسكان والإومينيات" فالصلة بين وجود "العنوان المنشرة" في العرب وانجازات سلك الرهبان قد ذكرها فير في رسالة إلى أخته Lili في شهر آب/أغسطس 1912، ما يجعل الرسالة تقرأ وكأنها تخص الفصول المذكورة في المخطوط (1) غير أن النهج في المخطوط الأصلي الوردي لا يساويها في ذلك الملاحظات الوردية على الجهة الخلفية لإحدى الصفحات، هي المقارنة مع الأدبيات غير الأوروبية، وذلك فهو بارز جدا - كما جاء في مقدمة المراجع - من الدراسات حول "الثقافة الاقتصادية لدى الأديان" ويمكن أن يعود الشروح المتاح لتأليف النص "الدولة والسلطة الدينية". نظرًا للإضافة حول الرهبان، فإن المخطوط الأصلي يتضمن لوحات مرحلتين من الصياح على الأقل، فالإعادة الجليلة والتكريمة على مستوى المضمون، مثل التي تخص الوظيفة التشريعيَّة والترفيهية للسيطرة الروحية، أو التي تتعلق بحقوق الإنسان، أو تلك التي تخص الإنجازات المتميزة لسلك الرهبان، تشير كلها إلى مرحلة مختلفة من التأليف للنص بأكمله.

ورغم عدم الانسجام هذا فإنه يبدو أن ماكس فير كان عازمًا على طب النص، وهو ما يثبت النسج اليدوية مطبوعة بالأحرف الصغيرة. كما يدل توريدي فول تاني بعنوان "السيادة السياسية والدينية" في فهرس "ملخص الاقتصاد الاجتماعي" (12) على أن

النص كان مقدراً إلى حدود ربيع 1914 أن يكون جزءاً من "سوسيولوجيا السيادة/السلطة". وإذا ما اجتمعت النصوصات لـ "المملوء"، فإنه كان من المحتمل أن يكون النص اللاحق قد نشر في صياغة مراجعة تحت هذا العنوان.

من جملة 13 إشارة في نص "الدولة والسلطة الدينية" يمكن حله أغلبها داخل النص، في حين تبقى أربع إشارات تطلب ربطها بنصوص أخرى. ورغم ذلك تبدو بنية الإحالات المتعلقة بالنص كافية جداً وتفتقر معها أيضاً بعضاً تقسيم الفقرات الواقدة في المخطوط الأصلي. ومن حصول النص الذي هو بين أديان الاستعمال المفرط للجمل الحاسمة مثل "لا يمكن هنا الترابية بالتفصيل". وهذه المواقع المحصورة قصدت تحايل بالخصوص إلى المسائل التي تم التعرض إليها في "البيقا البروتستانتية" والمقالات حول الطوائف.

يبدو أن نص "الدولة والسلطة الدينية" مرتبط في إطار "سوسيولوجيا السيادة/السلطة" بصفة وافية بنصي "تعويز الكاريزما" و"الحفاظ على الكاريزما". فالإحالات إلى "تأييده الحاكم"(13) أو إلى "ملك الملك" و"المحتفل" تؤكد العلاقة المتينة بين النصوص الثلاثة. لكن الصفة المتعلقة بالإشارة إلى النصوص حول "البيروقراطية" وال"الكيزمارتية" تبقى غامضة بعض الشيء. باعتبار أن الإحالات المطابقة تسمح بعدد الخلايا أو لأن المنشور غير واضح. ثم لا يمكن إيجاد علاقة مع نص التجريبي حول "السياسة" وكذلك نص "الابتعادية" من خلال بنية الإحالات.

كما تم روابط النص "الدولة والسلطة الدينية" المتعلقة بالإحالات إقليمية جداً حتى بالنسبة لبعض الأجزاء الأخرى من النسخة القديمة لـ الاقتصاد والمجمع. وهذه تخص فقط "الآديان" و"سوسيولوجيا الحاكم" مع العلم أن 14 إشارة من هذه المبان تشير إلى النص الذي هو بين أديان، ولكن بالعكس لا يوجد سوى إشارة عن نص "الدولة والسلطة الدينية" يشير إلى "الإغراق" و"الإمام" إلى المفكرين المذكورين آنفاً. هذه العلاقة العديدة وكذلك كافية صياغة الإحالات ذاتها تدعى إلى القول بأن نص "الدولة والسلطة الدينية" هو الأقدم من بين النصوص الثلاثة التي ذكرت. فهي حزمات النصوص الجاهزة عام 1914/1913 حول "الأديان".

(13) ثار نص "تعويز الكاريزما".
و"السسسولوجيا الحقيقة" كان إذاً في إمكان ماكس فير الإحالة بالذات إلى المواضيع التي تم التعريض لها في هذا النص، في حين أنه غير من خلال الأجزاء الأولى. والذيل على ذلك يتجلي في مثلي من نص "الدولة والسلطة الدينية": في التعرّض إلى الظروف الاقتصادية والاجتماعية المشتركة لتنظيم العلاقات بين السلطتين الدينية والدينية، يتحدث فير عن تجناز/ تشبع بعض الطبقات والروابط المرتبطة بالطبيعة الأخلاقية، ونافذ من التمثيل التريّق. فعلى سبيل المثال، كان الفصل السابع متعلقاً ب"الجماعات الدينية" موجوداً حيث يمكن التعرّض في هذه العلاقات بصفة نقدية، لما أشار إلى هذه التفاصيل والتفاني في هذا الموضوع من النص ببعض النقاط الأساسية. ولكن هذا لم يحصل، كما يطبَق الأمر على موضوع الترابي بين الطبيعة الأخلاقية والسلطة الدينية، فالحواجز المشتركة - العمل المنظم وطرقية العيش، طرح إشكالية المعرفة والعتقد الإلهي، الرعي بالخطيئة والحاجة إلى الخلاص - هي حسب فير جوانب من مسار عقلة المنصرم الذين يشكلون تشكيلياً كبيراً من كل المجموعات وفق إلى الأمام.

ويمكن قراءة الشعارات المذكورة أعلاه كخلاص للفصل 7 إلى 9 من "الجماعات الدينية"، ولكن بدون أن تكون الإجابة إليها. وهذه الأفكار يبدو أنها كانت حاضرة لدى ماكس فير خلال صياغة نص "الدولة والسلطة الدينية" من حيث التصوّر، ولكنها لم تكن جاهزة على مستوى التعرف. ولم تكن هناك إجابة في هذا الموضوع، فبالنص يمكن أن يكون السؤال إن كان من الضروري لأولى "الدولة والسلطة الدينية" في ظل الظروف "الجماعات الدينية" في إطار الاقتصاد والمجتمع. ولكن الإجابة الثانية من محصول نص "الجماعات الدينية" تناقض أولاً في مجملها نص "الدولة والسلطة الدينية" المقرر نشره(16)، مما يشير إلى محاولة مقصودة.

Weber, Religiöse Gemeinschaften,
(14) قارن: الفصل السابع، "الروابط، الطبقات والدين"، ص 218-290.
Weber, Religiöse Gemeinschaften,
(15) الفصل السابع، "الروابط، الطبقات والدين"، "الجوانب الإلهية"، الفصل التاسع، "الخصائص وإعادة الولادة"، ص 218-305.
Weber, Religiöse Gemeinschaften,
(16) قارن: الفصل السابع، "الروابط، الطبقات والدين"، "الجوانب الإلهية"، الفصل التاسع، "الخصائص وإعادة الولادة"، ص 218-305.

Weber, Religiöse Gemeinschaften, MWG I/ 22-2, S. 199 mit Anm. 61, S. 200 mit Anm. 63, S. 283 mit Anm. 43 und S. 339 mit Anm. 32,

601
لضمن النص القديم إلى مستوى البحث عام 1914/1913 وهذه النية تم التأكيد عليها في "النقيم" لـ ملخص الاقتصاد الاجتماعي في شهر حزيران / يونيه 1914 حيث قدم كلا النصين منفصلين عن بعضهما البعض.

تبدو الإحالات من مجال "الحق" إلى النص المقرر نشره لاحقاً ذا أهمية أيضاً في بعض تاريخ النقل، فأول إشارة ممكنا إلى "نفوذ القواسم في علاقاتهم بالسلطة السياسية" توجد في الطبقة الوسطى الموقعة من "سوسويولوجيا الحق". أما بقية الإحالات فهي صادرة في أغلبها عن الراجعة اليدوية لهذا الخطوط الموقعة بالإشارة إلى الكاتبة في حين لا يوجد في النسخة المتأخرة للموقع سوى إشارة واحدة.

وعليها يدفع الفروض بأن التاريخ المفترض والقيام على النتائج التي جمعها إلى حد الآن لنص "الدولة والسلطة الدينية" يعود إلى السنوات من 1911 إلى 1912 وـ من الواضح أنه لم تقع ملائمة مع خروج النصوص المراجعة عامي 1914/1913 حول "الحق" والجماعات الدينية.

فيما يخص نقل النص ونشره بالنسبة لجزء من النص المقرر نشره لاحقاً، ورد لنا مخطوطة أصل مكون من ست صفحات (أ) كان محفوظاً في المكتبة الوطنية الباريسية بمونتيفين تحت رقم: NI Max Weber, Ana 446, E. I. 1 مكون من النسخة التي نشرت بعد وفاة [في] في الطبعة الأولى من قبل ماريان فير وملتمل بالإملاءات "الحادي عشر من الجزء الثالث تحت عنوان "الدولة والسلطة الدينية".

Max Weber, Wirtschaft und Gesellschaft (Grundriss der So-


(19) فاًر: Weber, Recht § 2, S. 53 (WuG', S. 443),

كان المخطط الأصلي ل ماكس فير موجودًا إلى حدود صيف 1996 في ملك
عائلة مايربورغ. حيث كان مخططاً في غرفة العمل Solms-Rödelheim
بمدينة ماربورغ، ثم تم إدخاله إلى Solms-Rödelheim
التابعة لعالم الاجتماع Max Graf zu Solms
(1893-1968) في إطار صورة لعقود طويلة. لم يستفز معرفة مثالية وكون المخطط إلى ذلك المكان. لكن
من المحتمل أن مايربورغ قد أُهدم المخطط إلى عالم الاجتماع اعتبارًا لفضله
في إصدار "الأعمال حول علم الاجتماع التجريبي" لماكس فير باعتبار أن الأمر كان
يتعلق بأول طبعة بعد الحرب العالمية الثانية. وقد كان الأساتذة بجامعة ماربورغ
هانز موس (Heinz Maus)
أول من قرر في شهر شباط/ فبراير 1961، حيث
فلكان فن تعليم السرح إلى وجود أوراق المخطط بانتظار أن هذا الأمر كان يجمع
أنه درجات أصالة لماكس فير وذكريات شخصية لخراجه قيد نشرها. يندفع
الاحتفال بمرور مئة عام على ميلاده المفتوح. حدث هانز موس عن "صفحات
مكتوبة باليد من مخطوط حول سوسولوجيا الدين" كما في حوزة (Graf Solms
Solms)
. ولكننته نصحه إلحاح بعدم القيام بأي مبادرة مباشرة في هذا
الصد، حيث لم تواصل البحث إلا في بداية عام 1996 من قبل هانس ج. كيتيرغ

---

(21) رسالة Johann Georg Graf zu Solms-Rödelheim (22) حسب الغول الشفهي ل-
إلى المكتبة الوطنية اليابانية بتاريخ 15 يوليو 1996.
(23) توصية الشاعر الشهير لـ مايربورغ في الصدرية كتاب ماكس فير،
(24) رسالة هانز موس (Heinz Maus) إلى جوهانس فيلكلان بتاريخ 20 شباط/ فبراير 1961،
Arbeitsstelle der Max Weber-Gesamtausgabe, BadW München.

---

(1) Tübingen: J. C. B. Mohr (Paul
Abt. III, 4. Lieferung), 1922, S. 779-817, وكلاهما بمثابة الأرضية لهذه الطبعة. ومن
الواعظ أن المخطط قد مثل السويدة للصفحات 782-790 من الطبعة الأولى لـ
الاقتصاد والمجتمع.
تتضمّن النشرة ستّ صفحات مخطوطة، مع العلم أن الصفحات الأولى قد تم التوسع فيها بإضافة قصصات ملصقة عليها. وهذه المخطوطة تتميّز في الطبعة التي بين أيدينا الآن الفقرات المناسبة للطبعة الأولى لاحقًا، أي ص 587-609. من هنا لا تعلب الطبعة الأولى في هذا المجال أي اتفاق بها أن الأمور لا تتعلق ببعض مخطوط من غير. على أنّ تعداد صفحات الطبعة الأولى من الاقتصاد والمجتمع يضاف في الاسمب للتوحي تحت علامة وقائع WuG1، فإن قام مازك فيبر نفسه بضبطه على يمين الهامش الأعلى، وذلك بالترنيب: ص 1، 2، 3، 4، 5، 6، 7، 8، و 9. ومن المحتمل أنّ الضبط الذي قام به مازك فيبر للصفحات بخط يده قد تم التشطيب عليه - ريا في غضون الطباعة لـ الاقتصاد والمجتمع - قبل شهرين آخر الفصل وعرض تعداد الصفحات من 7-12. واحتفظ في هذه الطبعة بالتحديد الأصلي للصفحات الذي قام به مازك فيبر، فأزدهر ذكره تحت العلامة A، في حين أضيف تعداد الطبعة الأولى بين فرسين، أي مثلًا 1 (7) أو 1 (9). وبا أن التعداد الجديد الذي أتبع ناشور الطبعة الأولى جذب من الصفحة 1 صفحة 7، يمكن القول بأنّ الفرد يتعلّق بتكلفة أو إضافة للمخطوطة الواردة لنا تم ضمها إلى المخزون الشامل لمخطوطة "الدولة والسلطة الدينية". ولا يمكن القول بأن الإضافة التي وردت لنا هي في حدّ ذاتها كاملاً أم لا.

كتبت صفحات المخطوطة عدد 1، 2، و 3 على نفس الورق، وتمثل ذلك في صفحتين كبيرتين المهم (من نوع A و و2) ونصف A (ضةكّتا عالمة مائية "Gebrüder Buhl - Ettlingen - Normal 3b" متعاطفة أفقياً نصّ على "A". أما في صفحتي 2 و 3 فكانت العلامة المائية لنفس الشركه متواصلة عموديًا وتمتّت

الصفحاتان في ورقتين مثنتين. وقد وضع ماكس فير على الصفحة الأولى من الورقة المثينة رقم٢ في حين لم ترقم الصفحة الثانية من الورقة. يبدو واضحًا أن الورقة المثينة كانت موضوعًا جانبيًا في فترة إنجاز الاقتصاد والمجتمع، بحيث تم ترقيمها من قبل الناشرين الأولين ضمن التعداد الجديد. على حدّ ثبت رقمي 9 و10. أما الصفحة الثالثة الواردة من نصف الورقة، فقد وضع عليها ماكس فير رقم٢ ٢ \times ٢ ونظرًا لهذا الترتيب الخاص ولتنوع الورق المختلفة، يمكن اعتبار الصفحتين ٢ و٣ من المخطوطة كإشارة زيّنة يجتذب بين صفحتي و٣ من المخطوطة. وعلى ورقة إضافية ألقت على الصفحة ٢ من المخطوطة نجد على يمين الهامش - في ختم بعض الجمل الإضافية الملحقة "٢ ٢" بخط يد ماكس فير الذي يشير بجلاء إلى الصفحتين ٢ و٣ المضافين. إن الناشرين الأولين تجاهلوا هذا التلميح من قبل ماكس فير وطماً أولًا الصفحة ٢ من المخطوطة وما تبعها من إضافات ثم أخفاها في النص بصفحتي ٢ و٣. ولذا فسيكون على عكس الطبعة الأولى من الاقتصاد والمجتمع هناك سلسل آخر للنص في الصفحة ٩٥، السطر ١٥. وهذا التركيب الجديد للمخطوطة يبدو إضافيًا من طرف تحليل النص فيها. كان الأمر في المخطوطة الأصلية الواردة لا يتعلق بحالة العلاقة بين السلطة السياسية والسلطة الروحية/ الدينية إجمالاً، والطابع المؤسساتي المتزايدي لدى السلطات الدينية خاصة، ومن ثم كبيفية تلازمها مع قوانين "العالم"، بادرت الصفحة المضافة والملصقة على ورقة المخطوطة A ٢ بموضوع "التنشكي". ويتواصل في هذا النص بصفة نقية إلى العلاقة المتوقعة بين التصورات/ النماذج الكارزمانية للحكم لدى الكنيسة ونشوب الزهد إلى الحفاظ على 카ريزما الشخصية. فالصفحات المضافتان A ٢ ٢٢ (٩ و1٠) (١١) تتعلقان في هذا الموضوع، وذلك بالبحث في التفاعل الحاصل بين الزهد المتشكلة والاقتصاد، ولكن أيضًا بين السلطات السياسية والدينية، ويتواصلها لتفسيرها للاستضواء على المحور الذي أوجدهما مختلف الأديان في السياق من أجل السلطة بين الزهد والمقاومة، قامت تناول البناء القابلان جدًا إلى الصفحة الإضافية التالية للصفحة A ٢، ٢. كما تبدو إضافة المخطوطة الواردة هنا ذات أهمية، لأنها تعرّضت للزهد بمظهر مقارن شامل وتوهج بخصوصية التطور الغربي.
<table>
<thead>
<tr>
<th>الورقة المئوية</th>
<th>الصفحة</th>
<th>العلامة مائية (أفقية)</th>
<th>عمودية</th>
<th>التوضيح</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>592-597</td>
<td>784-782</td>
<td>1</td>
<td></td>
<td>ماكس فيبر الطبعة الأولى</td>
</tr>
<tr>
<td>595-592</td>
<td>786-784</td>
<td>2</td>
<td></td>
<td>(علامة مائية أفقية)</td>
</tr>
<tr>
<td>602-606</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
<td>الأرقام المئوية</td>
</tr>
<tr>
<td>597-595</td>
<td>787-786</td>
<td>2x</td>
<td></td>
<td>الصفحة</td>
</tr>
<tr>
<td>599-597</td>
<td>788-787</td>
<td>2</td>
<td></td>
<td>علامة مائية</td>
</tr>
<tr>
<td>602-599</td>
<td>788-789</td>
<td>2x</td>
<td></td>
<td>الصفحة</td>
</tr>
<tr>
<td>609-606</td>
<td>790-789</td>
<td>3</td>
<td></td>
<td>علامة مائية أفقية</td>
</tr>
</tbody>
</table>

كتب المخطوط في معظمها بالخبر الأسود، ولكن هناك بعض الإضافات التي أُلفت بالقليل من بعض الأسود؛ ويتطلب الأمر بانتشاطات وتفضيلات إضافات توجه في الصفحات الأولى من المخطوط (A، 1، 2، 2x). ولا تختلف هذه عن تلك الإضافات التي أُلفت بالخبر حيث لا يوجد أي موضوع موضعي يدفع إلى القول إن كانت هذه قد أضيفت في مرحلة متأخرة من تلك التسهيلات الملحقة بالخبر ومن ثم فهي مثقلة في حد ذاتها من النص وهذا السبب لن يتم إظهارها على عادة في الجهاز التقني للنشر بالنسبة لهذه الطبعة. (26) فمحتوى المخطوط يتم بالعديد من الإضافات (26) و眼泪 بعض الفقرات المفصلة (A) (A) وكذلك يعد لا يصير من التشطيبات. 
وعليه نقل المخطوط بأكمله (27) أُتيت القصة للقيام بتفحصات على الفور في أغلب

(26) لم يقدم الدليل المفصل إلا في إطار نقل المخطوط الكامل في الملحمة هذا النص، فهناك تم إثبات الإضافات الملحقة بقمص الزراعة والتقييمات والتشطيبات من طرف ماكس فيبر في جهاز تقني خاص.

(27) أُقدِّم هنا بالشكر للسيدة ديمرت موسمان (Diemut Moosmann) لقنفتها الدقيقة للمخطوط الأصلي الذي أُنته عالمي 1998/99.
الحالات والمراجعات. ومن الجلي أنّ ماكس فير قد نقّل جملة فورًا خلال الكتابة وقطع بذلك سياقها. من هنا بدأ المخطط متزامناً جدًا. وتمكّن من قراءة النص المعد للنشر تم التحلي فيها بمعنى صورة الوضع المقدّمة بصفرة نقدية. فلم تضاف في هذه الطبعة في إطار نص "الدول والسلطة الدينية" إلا بعض التغييرات المختارة والمفيدة التي توضح حاجة ماكس فير إلى تدقيق المفاهيم. ومن الملفات الملاحظة ما لفتني تقييم كلمة "الدول" أو "الحكومي" ووضعها بكلمة "السلطة السياسية" أو "سياسي". أما الاعداد الكاملة والمفيدة للنص وكذلك صورتان مطابقتان للأصل تم اختيارهما فستجدان في الملحق لهذا النص فهماً يتم إثبات جميع التفاصيل والملاحظات. ولكن أيضاً المخاطر النافذة في الجمل التي عادة ما تتمّ تصميمها في الطبعة بعلامات مميزة كي استضاف الاعادة نسخ المخطوطة الملاحظات التي سجّلها ماكس فير على الصفحات الخلفية من الورقة الأولى للمخطوطة وعلى ورقة مصفقة. وقد كان هذه الملاحظات الواقية طابع تخصصي، واستمدت إلى دراسات ألبرت غرونينجل حول لامبايزmus (Lamasimus) البونية واللاماوية.

من حيث استعمال مفهوم الدولة أقدم من عنوان "السياحة السياسية والدينية" المذكور في شهر حزيران/يونيو 1914 في "التمييز" بالنسبة لـ "ملاحظات الاقتصاد الاجتماعي". وكذلك أيضاً أقدم من المخطوط الأصلي الورد لنا كنص وكما سبق أن ذكرناه، فإن ماكس فيبر دام في غضون الكتابة على تطبيق مفهوم "الدولة" وتمثيله بـ "السلطة السياسية" وما يناسبه من تعابير. وهذا التجربة المقصود للفهم الدولة يدفع إلى النظر بأن فيبر قد اختار عنواناً آخر في صورة نشر النص، وربما العنوان المذكور عام 1914 أو ما يشبهه. ولكن يمكن أيضاً أن نفترض أن الناشرين الأولين قد يتوافقن إلى عنوان آخر عوض "الدولة والسلطة الدينية" في صورة عدم وجود العنوان. وهذا الوضع يرجع الكفة للعنوان المعلن عنه في مرحلة مبكرة من قبل فيبر نفسه.

لم يتم نقل الاضافات التي تضفي وجودها في الطبعة الأولى مثل فهرس الصفحات والمحتويات في بداية النص، وكذلك أيضاً التوضيحات/المرامض التكميلية(36) في عزون النص الأساسي وإنها ضمن الجهاز النقد. كما جرى أيضاً تعدل بعض الأخطاء المتعددة التي ربما قد يعود أغلبها إلى أخطاء في المراجع مثل "Hierarchie"، "Fremdherrschaft" عوض "Grundherrschaft" الكلمة "einer" أو "Arte di Calimala" عوض "Acta" أو "Hierokratie" عوض "Hierarchie" و"reiner Ausprägung des Sektentypus" عوض "reiner Ausprägung des Sektentypus".


قانون: (33) الإشارة إلى سوسولوجيا الموسحي في WuG ص 787، فلا تجد أي أثر هنا بها أنлибо غير موجودة في المخطوط الأصلي.
الدولة والسلطة الدينية

فيما يعتseite عجز الملك البارز - العادي - أولًا القاعدة لشرعية سيادة رؤساء الأحزاب، يعتsite خاذي عجز الملك المتاجج و"المقنع" (اذن) نتيجة لبيطرة الهيكل أو غيرها من تلك التي تجعل السلطة الفعلية تحوّل غالبًا إلى أبيدي إيدى العائلات غير المقددة بالواجبات الكاريزمائية التي يضعها الحاكم والتي تعني الحاكم الحقيقي (مثل موظف القصر أو الشرعون). فلا يمكننا أيضًا الاستغناء عن الخفاف الصوري على الحاكم الرسمي لأن كاريزميات الحاكم المتميزه هي لوحدها التي تضم شرعية للكاملية السياسية، بما في ذلك سلطة الحاكم الفعلي النافعة، وذلك بالرابط الضروري مع الأله. ولا يمكن إذن عزله، خاصة إذا كانت السيادة حقًا كاريزماتية، أي أن الحاكم متعلّقة به شخصيًا ولاستمتصلة بسلطة أخرى مثلها كان هذا مماً لدى سيادة المؤسس لأنه في هذه الحالة قد وجدت في البابوية هيئه كاريزمائية مخصصة لضفة الشروطية على سلالة الحكم الجديدة، ولكن في حالة سيادة كاريزمائية موهوبة مثل الألوهية المُجسّمة أو الإله.

(1) لا يمكن هنا إثبات التعبير الملك "المقنع"، وبالتالي لا اعت说不出 الملك "المتاجج".

(2) بعد أن أعده بين الثالث (Pepin III) من سلالة غيرINARY Arulfinger من سلالة غيرinary من العصر الإفريقي عام 751 سمح به بعد اختياره ملكًا في مدينة سواون (Saints) Skt., Gottesgnadentum, s. 74-78, 89f.,endar في هذا الصدد: (Charisma der Salbung) (المراجع المذكور، ص122).
لاين، كم تجلى مثالًا في اليابان (Mikado)، قد تعني محاولة العزل عن العرش ليس فقط خلق الملك نفسه – الذي هو بالطبع دائماً ملكاً سواء بطريقة عقائدية أو سلوكية - وإنما عزل كامل السلالة الممتدة كأرضاً، وبذلك يصبح مشروع جمع السلطات الملكية. وهو ما يعني إذن تزعم كل الثواب التقليدية بالنسبة لمختلفات الزعامة، وذلك يتمجمه باتخاذ من قبل جميع المعنيين بالsystems القائم لأسباب معقولة حتى في صورة تواجد أقصى التنافسية، ويطرد السؤال، هل ستواجه هذا القيام به دائماً حتى تحت ظروف يكون الشعور فيها أن السلالة الحاكمة هي نظاماً للسيطرة الهادئة مثلها هو الآن في الصين.

إذن، المثال المذكور لتركيبة الدولة الكارولينجية عن طريق اليابان يعطى التوضيح للعديد من الحالات التي يكون فيها الحاكم في مدّته ذاته ليس إلّا أو أنه لا يمكن تسويغ “شريعته” بصيغة مقنعة عن طريق نظام الوراثة أو غيره من القواعد القائمة على الكاريزما، وإنما تطبيق الشرعية من قبل هيئة أخرى – كهيئة في العادة – كما يحدث غالباً حيث كان تطور الكاريزماتات الدينية أو نوعية من الكهنة ذات ألوية قومية وفي نفس الوقت مختلفة عن السلطة السياسية من حيث حاملها. تحلام الكاريزما الملكية المخصصة يتم تركيزه من الإله، أي من الكهنة أو يُلُحّق هذه التركيبة فيها بعد الاعتراف به من طرفهم كنجاح للإله، ولهذا ينتصر على الألوية. فهي ملكةحكاية كان الكاهن يشير للإلهة حول المالك (Juda)، وكانت كاهنة أموت
تصلب بالفعل في العرش بعد هزيمة خلفاء الملك المرتد إختواتر، وكان الملك
(3) يهودا (Mikado) هكذا يلقب الإمبراطور الياباني من طرف الغرب، وهو يلقب في الشتوئية
كأمير روحي يُجَمَّع في الإله. وحسب المدونات اليابانية يُقابل أصل الإمبراطور إلى
Yoshida, Staatsverfassung, S. 49.
(4) الفاسد هو الحركة القومية العربية للملكين الصليبيين التي تأسست بعد الحرب الصليبية اليابانية
(1894/95). وقد طالب زمن النظام الإمبراطوري للسلالة الأخيرة به ولعب دور في الحروب وال 갖고
(5) وتأسس جهودي ومساواتين للملكين للقيام بإصلاح زراعي، (قرار). في هذا المضمار، (Franke, Ostasiatische Neubildungen, Zitat: S. 196)
(6) أدت في النهاية إلى تعرض سلاسة الملك دولة الإمبراطور الأخير عن العرش في 12 أسبوعاً في
فبراير 1912.
(5) منذ عام 622 في م. هـ، فرض على مملوك الهدى الذين تم إضعافهم بإسهامات مساعدة محفوظة قبل
التأسيس، يقع الدائرة في أوشليم، والاعتراف باستخدام اللغة كقانونية الإمبراطورية.
(6) ومؤثر فصول من الصور минутاً الخلفية الدينية للمستخدمين للبدائل وأبعاد حكم الطوائف في
نابا والشاهر على مسؤولية الإله، أوروبريد الناحية للإله، وبذل بناء الملك في مهمة
(7) فور إله أوامر محددة للأمر، واعتبر نفسه ابن الحفة. في حالة الكهنة الآخرين لتم يحيز
للأنشطة الدينية، ومن ثم، ينظر إلى الكهنة، يتزعم فقط على خلفاء إفتهؤن الذين لم يعبروا إلا في أبطال رعاية تخدم آمن، ومن
Eduard Meyer, Geschichte des Alterthums, 1 Aufl. (Stuttgart: J. G. Cotta, 1884), Band 1, S. 272f.
بابيل يسمح على أيدي إله الملكة (7) إلى الوصول إلى الملك الأكبر المتمثَّل في الإمبراطورية الرومانية - الألمانية (8). ولكن كانت في جميع هذه الحالات القائدة مبدئيًا أن الوضعية تمقوض لئن هو حقًا أقلًا بما: وما أظهر أيضًا ناج الإمبراطورية الرومانية في العصر الوسيط، وقد أعاد قرار المعجم الإمارائي بمدينة رانس (9) في هذا اليوم، إذ إنه يمكن حاكمًا ألا يتقلد مهمة حكم Rhense ولا يست قضية تصف. ولكن يبقى في نفس الوقت اعتقاد أن محاولات الكهنة هي التي تضمن أولاً فعالية الكاريزما، ومن ثم يكم هذا أيضًا "توعي" الكاريزما. وقد يتحوّل التصرّف في العروض الذي يوجه في أيدي الكهنة في آخر المطاف صوبًا إلى ملكة الكهنة، حيث يشير رئيس المؤسسة الروحية أيضًا السلطة الدينية، وهو ما يحدث بالفعل في العديد من الحالات.

أما في حالات أخرى، فإن الكيان العليا للكهنة قد يتم بالعكس إخصاعها من طرف إدارة الحكم المدني، وهو ما حصل في الدولة الرومانية، وفي الغالب، ولدى الخلافة وربما أيضًا في وضع الحكام الآريين (10)، وبدون شك، الشركة الأتّلكيان

(7) قام ملوك بابل مبسو "بريمردوك"، صمم الملك لإله الملكة ليعملوا على تركي سلطتهم.
Bruno Meissner, Babyloniens und Assyriens (Kulturgeschichtliche Bibliothek 1, 3) (Heidelberg: Carl Winter, 1920), S. 64, Zitat: S. 31.

(8) جرى التحول في العصر الوسيط وإضافة القديس في الأمر مؤثرًا من قبل البابا يوحو (أول مرة عام 1452). ورغم العديد من الأفكار، خاصة في العصر الوسيط، جرى الاحتفال بعيد احتفال بالي في مقر البابا بروما، بما بعد ذلك في الملك، المُرَّج عبادات السيدة مقابل الاحتفال به.

(9) قام عند الأداريين، الذين استلمت من معجم الأمام في مدينة رانس (Rhense) عام 1338 أن الأمر الذي تم اختياره بالإجماع أو للأغلبية المطلقة في المِلك واستعمال لقب "الملك الرومان" حتى في صورة عدم تركي هذا الاختيار من طرف البابا.

(10) في إطار المجال المعرفي، أظهر المؤرخ للكلية من مدينة هيدلبرغ، فانكشوف شوبارت، عام 1909! ودائم جدًا عام 1912 الأفكار أن السكان الآريين قد حكموا "بدء من جديد

ويذهب إلى القول إن الفانق آل الجرمانية - الآريين بتأسيس الإمبراطورية في الغرب قد شيدت =

613
واللوثريين والروس والأرغين - الكاثوليك إزاء الكنيسة ولا يزال إلى حد ما.
ويمكن أن يعود نفوذ الشاشه المدني على الكنيسة إلى درجات مختلفة جداً، وذلك من أبسط حقن الإدارة المحلية (Vogtei) (11) إلى حد التأثير المروف على أسس العقيدة (12) من طرف الملوك البيزنطيين وحول حد تقليد وظيفة الحكم كره دين في الخلافة (13).
وعلى أية حال فإن علاقة السلطة السياسية بالثقافة الكنيسة مختلفة جداً.


(11) كان ملكة كوفا في العصر الوسطى بمثابة القضاء والỌسسية الكنيسة في القضايا القانونية والمدنية. وعادوا إلى إنشاء نظام الأساقفة، كان في إمكانهم القيام بالفتم بالنسبة للكنيسة. كما يمكنهم تقديم الدعم في القضايا لدى المحاكم، أو في القضاء المحلي، وبذلك يخدمون الكنيسة من خلال هذه المحاكم. وفي آخر الأسرار، فكانت الملوك الكارولينجيين "الإمبراطور العام". ورغم أن الملكين لم يكونوا حاملي وظائف عسكرية، فإن الملك قاد علاقاتهم بالأمور بمجرد القسم، قانون Brünner, Deutsche Rechtsgeschichte II, S. 302-304, (2013).


(Gelzer, Byzantinische Kaiser-Geschichte: (13) بطلاً للتصويت السني جاء الخلافة بعد رفاعة محمد (ص) (عام 632) - ك"خليفة رسول الله" - أي كخليفة النبي في السلطة السياسية على الأمة الإسلامية وكذلك قادة في الدين أو أمير وحسب Goldzieder, Vorlesungen, S. 216.

يستمع الخلافة بـ"مظاهر الحكم البيزنطي".

614
وذلك. لدى الكاهن المشرف له، سواء تُنتِج السلاسة للألوهية أو كهنة من الإله، لدى الكاهن المشرف له، إنه يتمتع أيضاً بوظائف الملك - وهو حالًا السلطة الدينية - وتخطاً 3. لدى الأسباب الدينية/الدينيين في المستويات البابوية الذين يحكم الحق الذي يملكون أيضاً على سلطة في القضايا الكنسية، فإن "السلطة الدينية" في هذا المعي - والjej هي في الحالة الثانية فعلاً بمجزرة "الثورة العامة". وحيداً ظهرت عواقب مؤثرة جداً في نهاية الإدارة. فيجب عليها مند عن ظهر قوى مدنية تحريرية: حيث يوجد ملك إلى جانب سلطته أو تحته، فإنها تسعى إلى (Thesaurus)، الأصل دون تطور سلطة مستقلة لهم، وذلك بالانفتاح على الخصبة التي هي ضرورية بالنسبة لجميع الملوك في العصور القديمة والحديث من عدد حركته حتى تخرج من تجسيد قوة عسكرية مستقلة للملك (وهما حدث في يهودا تحت حكم إزرا (14)). فهي تعزز أيضًا بكل ما يتكسب من قدرة ظهر طبقة مدنية مستقلة من البلاك لأن هذه الطبقة قد تصبح خصيصًا لسلطتها الطبقية وتشجع بالأي في أغلب الأحوار البروجوازية المشتقة (نيسياً). فقرابة الخيار العام بين القوى الدينية/البروجوازية والمدنية التي هي مؤشرة في الورقة ما من تطوراً كبيراً يمكن أن تحوّل ذلك إلى حلف صوري ضد القوى الاقتراعية، مما يحمل غالباً في الشرق وكذلك في مرحلة التنصيب في إيطاليا (15). وهذا التتانج ضد كاريزما البطل السياسي دفع السلطة الدينية في كل مكان إلى تعزز الدولة الغازية/الاستعارة على استعمال كوسيلة لدعم الشعب المتعلق. وهو ما جعل السلطة الدينية في البيئة مثل اليهودية والمسيرة القديمة قبلها تُشهد ببعض الشيء أو حتى إنها من قبل الحكم الأجنبي، وربما أصطب اصطب أيضاً بعد كل هذه الالتباسات التاريخية المعاد في اليونان، وبالأخص الإله الذاتي (Delphische)، جاذبة لكل هذه الوظيفة في حالة انتشار الفرس. وتبدو كل من الحضارة اليونانية والحضارة اليهودية في سياقات الأساس القائمة نتيجة الدفاع ضد هيمنة الفرس من جهة والاضطهاد (14) بعد أن ضعف ملك يهودا ليتبد عتمة المملكة الأشورية، ثمكينه تابعهم من الاستحراز على السلطة عام 622 م.، ورفع إصلاح حسب القانون الموسي. وهذا يتجلى في الملك جوزيا من ناحية كحاكم شرعي من أبناء داود، ولكن رجب عليه التحلي عن حاشية وذلك على Weber, Agrarverhältnisse3, S. 93. (15) المقصود هنا هو غزوة القتالي للفصلي في المدن الشمالية والوسطى من إيطاليا، والذي نُعت منذ حوالي عام 1215 بحرب الغلف.
من جهة أخرى، فإن أي حد يمكن للاستعداد أن ينفد عن طريق السلطة الدينية، هذا ما أظهره مصیر المعول الذين طالما تساءلوا عن مدى ثبات الخضرة بعدما قاموا خلال ألف وخمسمائة عام بجهاز مستقل دائمًا ضد الدول الخاضعة المجاورة والعظمى، وفقدوا فوائد ش혜 روحهم القاتلة بصفة شهية تامة عن طريق تأثير العقيدة اللاموية بالخصوص.(16)

إن الصبر غير المتوقف دليلاً، الذي يتجلى في المناقشة بين بلاء الحرب ونبيلة المعبد أو بين أنصار الملك وأتباع الكهنة يساهم حينما كان في إضفاء صبغة على الدولة والمجتمع. وقد خلف في الدور المتباين لطبيعة الكهنة وطبيعة المحاربين في الهند، وفي الصراعات المتكررة حبيبًا واحفصًاً أحيانًا بين بلاء العسكر والكهنة في أقدم دول آسيا الصغرى وفي مصر ولدى اليهود وكذلك في وضع الكهنة تمامًا تحت نفوذ العائلات الدينية النبيلة في المدينة الهليونية وصفة كليًا في روما، وخلال المناقشة بين كل القوؤتين في العصر الوسيط وحتى في الإسلام ينتيجهما المختلفة بالنسبة للشرق والغرب ملامح وفوارق حاسمة. فالتناقض النامض ضد أي سلطة دينية والبابوية القصرية: أي خضوع السلطة الكهونية تماماً للسلطة الدينية الدينية لم يتم إثباته تاريخيًا في شكله الحالي، فإن الحاكم الصيني ولا الروسي ولا التركي ولا الفارسي لوحده هو ذا طابع بابوي قسري، وإنما أيضاً الحاكم الإنجليزي الذي يقتضي السلطة الكنيسة وكذلك الحاكم الألماني، ولكن هذه السلطة تجاه حقيقة كانت حدودها في استقلالية الكاريزما: فقد حاول الإمبراطور البيزنطي فرض قواعد للعقيدة الدينية ومعيار من وجهة منجبي وصقة في ذلك (Summi Episcopi) الفراعة وملوك الهند والصين وكرز أيضًا الطريقة العليا (Simhasthri) البروتستانت هذه العملية، ولكن بدون جدوية، فقد كانت مثل هذه المحاولات

(16) في القرن الثالث عشر اعترف حاكم المعول غزيري الصين كوبلي خان (1215-1294) بالمباني (Lamas des Saskya-Klosters) الذين (Waldmann's, 195, Fn. 119) وقفن أيضاً ذكره باسم في: 119 وهو الفعل انتهت غزوات الله وحرب لدى المعول بعد أن فشلت الحملة الأخيرة بقيادة

تيمور خان (حوالي 1328-1405) على الصين.
بالنسبة للمجمل خطرة جداً، ولم ينجح خصوم السلطة الكهنوتية تماماً تحت سلطه الملك بصفة عامة إلا حيث كان الطابع الديني أو نقية من الكاريزما الشائعة التي يوصفها أصولاً وما لم يتم عقلتها عن طريق جهاز بيروفراتي خاص وبوثامة تعليمي خاص (إن أرتبطنا كلاهما عادة)، ولكن بالخصوم ما لم يتم التوصل في الواعي الديني إلى نموذج دين القبعة أو "دين الخلاص" أو الخروج عنه. فحيث ي=$((ب))ميم هذا النموذج تبدو مقاومة فوق السلطة الدينية ضد السلطة الدينية غالباً لا تظهر أنها يدفع هذه الأخيرة إلى خيار آخر ليس هو سوى التصالح. ولكن على عكس ذلك نجحت المدينة/ الدولة القديمة تماماً إلى حد بعيد أيضاً السلطة الإقطاعية في اليابان وسبادة الأعيان في الصين وعلى الأقل أيضاً الدولة البيزنطية والدولة البيروفاتية الروسية في كسب السيادة على فوق دينية ذات طقوس سحرية. ولكن حيث طورت هذه الكاريزما الدينية نظام تحكم وجهة إدارة خاصة، خلت أيضاً في الدولة البابوية القصرية مساحة قوية من السلطة الدينية.

وبالنظام سعت الكاريزما الكهنوتية أن تجد تصالحاً مثيراً، غالباً عرضياً، وفي بعض الأحيان أيضاً عن طريق "اتفاقيات بابوية" مع السلطة الدينية/ المدينة يضم لكلا الطرفين مجال مثيرين، وسمح لكليهما بعض التأثير في مجال سلطة الآخر، مثل تعين بعض الموظفين بالكنسية من جانب السلطة الدينية وتعيين رجال الكنيسة في مؤسسات الدولة للتعليم من جنب السلطة الروحية حتى يتم تجنب تماديين المصالح وحمل كليهما على المساعدة المتبادلة. هذا ما حدث بمنظمة الروحية الدينية في إمبراطورية الكارولنج ذات الحكم الاستبدادي إلى حد كبير، وكذلك في الإمبراطورية الرومانية المقدسة التي أظهرت سلاسل مثالية في حكم الاتيون (Ottonen) والصالرين (Saliern) البارزين، وفي العديد من الدول البروتستانتية ذات المساحة البابوية القصرية، في أماكن مترقية أخرى للسلطة، وكذلك أيضاً في أقاليم الحركة الإصلاحية المحاكاة المرتبطة باتفاقيات بابوية وما شابهها من ممارسات التقاطعات.(17) تضع السلطة الدينية لاحتفاظ على مكانة جمع وسائر الإذلال والقهور.

---

(17) كانت مراسم الدواوين مراسم بابوية غامضة وصفة حدد (الدعاية الكنيسة). وفي هذه الاستعداد المطلق وجب تعديل تنظيم دواوين الكنيسة طبقاً لحدود الدولة والافق مع الأمر التراجي، وخاصة في الدول البروتستانتية لتم إطفال في القرن التاسع عشر - خلافاً لاتفاقيات البابوية شبه الدولية - على تقسيم جديد للدعايا أمر يبالابا، ولكن لم يدمج في الدعايات إلا بعد أن تشر في الأوراق القانونية الرسمية مثلها حدث مع مرسوم الدواية التابعة لروسيا (1821) (وبالنسبة = De salute animarum, 1821).
لجلب ضرائب الكنيسة وغيرها من المواد الماسة للعيش على الأقل على دعوة السلطة الروحية، وفي المقابل تسعى السلطة الوطنية أن تقدم بالحصص للمحاكم الدينية ضمان الاعتراف بمشروعيتها وإخفاق الزععة بوسائاتها الدينية. لقد حاولت بعض حركات الإصلاح الكنيسة، مثل الحركة الغرنيغية، الإفراج عن النظام الكاريزميا المستقلة بالنسبة للسلطة السياسية، ولكن ليس بمثابة دعوات. أما الكنيسة الكاثوليكية فإنه تتبع يوماً استقلالية الكاريزما السياسية لأمر واحد، وهو أثاثاً - مثل مثيله
نظرية المادلة/ الأنداد (19) جعلت أمام كل سلطة ماسكة بالحكم بدون منازع، ومنها كان مصدر سلطتها من الاعتراف والطاعة الدينية واجبة في عدا أن يكون الأمر متعلقاً بإنزال "سلعات الكنيسة".

وهناك حدود أخرى من العناصر الديموقراطية أو البابوية الديموقراطية، يمكن دائماً أن يدوم ومع أي من عناصر سلوكية شرعية بها،来的 أن كل كاريزما في المناخ تفترض حتى ي ¥ باق من مصدر سلبي قريباً من السلطة الدينية يجعل هو الآخر "الرغبة الإلهية" يأتي دلالة كانت في ذاته.

وما هو ثابت وفعلاً أن أن التأسيس من هذه الأنظمة المختلفة هو أن ليس لا يتعلق بمعنى الفعلى الذي نسب ما هو وديني من طرف شعب ما، فلابناء الخلاصية والرومانية والبابوية مترعة يبنى من العناصر الدينية أكثر من أي جامعات دينية، وقد ذهب بعضهم إلى حد القول - عن حق، ولو شيء من المبالغة - أن الدينية/ الدولة

(18) المصقد هو حركة إصلاح الكنيسة التي تجلب اسم البابا غريغور السباع والتي دامت إلى هدف تعني البابا كليمنتوس الثاني في القرن الحادي عشر، والتي رفضت مشاركة غرب المغذية من رجال الدين في تعني الوظائف الكنيسة وطلب وضع وكالة البابا أمام السلطة الدينية في دولتين (Investitur-Streit) وردنا البابا غريغور السباع على قناعة البابا وصنع من الخطأ وطلب بحث豐
(19) دولر لازم دولر، Das Papsthum (München: C. H. Beck (Oskar Beck), 1892).

(19) يعني "تعادل الأصل" (Ebenbürtigkeit) في مجموعات متسلسلة حسب الاطلاق مع الاعتراف بالأساليب التالية للمؤسسات التي يؤدي دوراً حاسماً خاصة في تضاعف الزواج وقانون العائلة والمراب وملكية أيضًا على مستوى المحاكم.
العلاقة هي رابطة دينية قبل كل شيء - ومورخ مثل تاسيتوس روي إجمالاً الكثير من الأعجوبة والمعجزات مثل أي كتاب شعبي في العصر الوسيط، وأدان الفلاح الروماني مدنيين بقدر أي يهودي أو مصري. وليس هناك في الحقائق اختراعاً سوى ذلك من الكيفية التي تم فيها توزيع السيادة الاجتماعية، وهذا له عواقب على كيفية تنظيم التطور المدني في حضارة ذاته.

يتصرف الحكم البابوي الإستبدادي، في طابعه الخاص بعض الشيء متمثلاً في دولة العهد القديم الغربي، وفيها بعد حسب درجات خليفة من القادة في الإمبراطورية البيزنطية والدول الأوروبية، وحتى اليوم في دول الكنيسة الشرقية وفياً يسمى الاستبداد المثير بأوروبا، في القضايا المدنية ببساطة وكأنها مقاطعات تابعة للإدارة السياسية. فأبرشية والمدفون هم بمثابة أغرة الدولة ومقدسي الدولة، وتقديمهم هو شأن الدولة، والمساحتية هو الذي يسرح يوجد أخذ جدية، وعلم ومنطق حسب رغبته أو أن ينفعها. أما العملية التطبيقية لإنجاز الواجبات إزاء الألغة، طالما لم يتم بها الموظف السياسي في حد ذاته تحت إشراف "المختارين" الكنيسة، فهي بالطبع من مشمولات الكنيسة الخاصة لسلطة سياسية.

وهي، باعتبارها مستند للامارات الدولة، في غياب عن الاستقلال الاقتصادي والملكية الخاصة ومساعدة جهاز الإدارة المستقل عن السلطة السياسية الذي يمثل فعلاً هذه السلطة. جميع مملاكاً هي منظمة ومراقبة إدارياً، ولا يوجد نمط كهونتي خاص للعيش. وبالتالي لا توجد تربية كهونية خاصة خارج التنظيم التقليدي لوصارطة الطرق، وليس هناك بالطبع تطور للاهوت الباطني الصحيح للكلمة، وكتيجة لذلك لا يوجد تنظيم ديني مستقل عن السلطة السياسية فيها يتعلق بكيفية تصرف الناس: فكاريزما السلطة الدينية انحلت درجتها إلى حد أن أصبح حجر

(20) يبدو في هذا - كما يجل من ملاحظة في ورقة من المخطوطات (طابق الأمازونات للنص) Fustel de Coulanges, Der antike Staat, S. 3.
(21) بالنسبة لـ "الأيرانية" تعتبر الأكاليل الأرمنية بخصوص كل من مملكة خوارزم ويحلل القرن الغربي من بلا امتداد. ووجد أجزاء من أوائل القرن الأول. تم انخفاض الكاثوليكية بعد أن تنازل الملك ريكاردو (Reccared) بعث بعثت الأرمن يشنيس (الذي يشتري الأرمنية في عام 587، وتانغولودين(i) (تغت الأرمنية طولاً (إلى حد القرن السابع).

Schubert, Staat und Kirche, Zitat: S. 79.

قارن:
إدارة تقنية. وقد حُرّرت طبقة الطبالاء الحاكمة بصفة استبدادية بابوية جميع مناصب الكهنة الكبرى إلى أملاك وراثية واقتصادية مدرة في أيدي بعض العائلات إلى مصادر هيبة وسلطنة، أما الجزء الأوفر من مناصب الكهنة الصغرى، فقد وَزَعت في شكل وظائف حكومية على أصحاب رجال الدين، وحُوِّلت الأديرة وما شابها من الأوقاف إلى مصادر رق للبنات العائلات والأبناء في عمر الشباب، ومراعاة القواعد التقليدية والشعائر إلى جزء لا يتجزأ من طقوس طبقيتهم وعاداتهم. وحيث بُني الاستبداد البابوي في هذا المعني بصفة عشوائية، كانت النتيجة الختامية هي نمذجة المضمون الجوالي للدين وحرص في درجة التأثير الفني والشعاعي الخاص على السلطات المحترقة للعادة، ورقة أي تطور ل"دين الخلاص".

ولكن بالعكس حيث كانت كاريزما السلطة الدينية هي الأقوى أو أصعب، فإنها كانت تسعى للحفاظ على قيمة السلطة السياسية ونظامها إذا ما لم يتمكن من الاستحواذ عليها. فهي ثمة، اعتباراً من البابا خاصية منافسة لها مباشرة كعمل سيئي: وغالبًا ما قامت الاتهامات الإثنيوية الدينية المشتركة في المسيحية بمحاولات لفرض مثل هذا الموقف. أو أنها تنازل حتمي نحو الطائفية في الأرض بإشراف الهل، والتي يُعيين الارتداد عنها كأحياء في هذا العالم وعدم الاقتراب منها قدر المستطاع، وأن تنظيمها من وجهة نظر معارية لا وقفها أبداً حاول: وهذا هو موقف المسيحية الخاص ببيوم القيامة/ المبعاد في مراحله الشرسة (22). أو هي في الحقيقة أداة حيذاً الله في التصريح للقوى الماديا للكلفة ووضعها إذن على دُفَّة السلطة الدينية. لكن على مستوى التطبيق فإن السلكة الدينية تُحاول أن تُحوَّل السلكة السياسية إلى قطاع حامل للسلطة الدينية واستماع وسائلاً خاصاً في الربع إلى حد تطبيق مصالحها ذاتية في الحفاظ على شكلها السياسي. فيما لا يتحكم الكهنة سياسياً بصفة مباشرة. يستمذذ الملك مشروعته من استشارة الله يبوداً والتركية والدهن

(22) المقصود هو التصور المسيحي العريق في الاحترام بيوم القيامة. ويتبع في هذا - كما يتبع من إشارة مواوية - رونبرغ رونبرغ (Ernst Troeltsch) الذي أول التطلعات المسيحية المركزة Weber، ليوم القيامة في "دراسات الاجتماعية" كما "تطبيقية مترافقة إما وهو كوموني". قارن: Agrarverhältnisse 3.5 140.


وذلك موضع الإلهام إلى: (Sozialehren Troeltsch, (من هنا فصلنا، حيث توجد قراءة لوكا 21، 25 (أعطوا للقويص، وأعطوا لله ما هو له)).
والتحيوج من قبل الكهنة. وكان يُرَيَّع عنه في بعض الظروف (مثلًا حديث بالخصوص في غضون تأسس الكهنة في يوشع خلال حكم جوزيا (23) جع "كبر" ويشكل حاسبة من الأتباع الأمهات أو تجديد جيش من المرتزقة، فالسلطة الدينية توسَّع جهازياً وإدارياً مستقلاً تديره السلطة الدينية وتَطَّور نظامها الخاص للضابطين(Tyrants) وآرائهم الإصلاحية (نظام الأرقاف) لضمان أمانة الكهنة. فانطلاقًا من توزيع الخصائص السحرية الروحية الذي كان في البداية "حرجة"، يمكن تعليمه وفرعاً لكسب العيش، تكوّنت مصلحة إدارية تديرها الأعيان وأصحاب العقار الزراعي، ومن ثم - في بعض الظروف - تطورت إلى مصلحة مدرة للرحيق تابعة لعبد الناصر، وهي كلمة مثيرة لجذب هجمات القوى الشرقية؛ فجلساء المادى واما أن تمر من مواد مذكرة للرحيق في قالب موارد طبيعية بالنسبة للكهنة العابد المصري والشرقية. أمراً الشرقية يدخل في هذا الإطار. وتحولت السلطة الدينية إلى "كنيسة" عندما 1. ظهر كهنة متغير ومنزعج من "العالم" كحركة يعمل حسب مركب، منظم وتربت وواجبات مهينة ونوع جديد من العيش (خارج الكهنة)، 2. عندما رفعت السلطة الدينية حقوق سادة "كنين"، أي تجاوزت حدود رابطة المنزل والعشيرة والقبيلة على الأقل، وتفاوت أيضاً الحواجز الإثني - الإقليمية بأمر معين الكلمة مع التسامي الداخلي الكاملاً. 3. عندما تتقنن العقدة والطقوس، فصاعداً في كتب مقدمة وتؤثر وتسطر كموضة للدراس ليس حسب الميزة الثقافية، 4. عندما يجري كل هذا لدى جامعات شبهية المؤسسة، إذ أن القوة الحاكمة التي تطورت مباشرة حسب درجات مختلفة من الظاهرة هي "كرز الكاريزما" من الشخصي والاجتماعي، وارتباطها بالمؤسسة وخاصة: بالمملكة / الإدارة. في "الكنيسة" مختف حقاً عن "الطائفة" في المعنى السوسولوجي لكلمة، وذلك لأنها تعتبر نفسها مديرة لنوع من المساعدات تتوفر الإدارة الماضية (Fideicommis) للأراضي المقدسة والأبدينة التي تعرض على كل فرد، والتي لا يjniها إليها الإنساني - عادة - بتلقاء نفسها منها هو الحال في جميع ما وإياها يولد فيها ويتزعم ترتيبها حتى الشخص المادي للنفاسة وغير المختصر دنياً، ويعتبر آخر: ليست مثل "المهاجرين" كجامعة من الأشخاص المحترمين بالكاريزمية بصفة ذاتية بحثاً، بل كحاملة لكرازيما تابعة لصلحية ومديرة لها، وهذه "الكنيسة"

(23) بإصلاح الطقوس والقوائم في معنى "وصايا موسى"، لم يكُنو أورشليم بفرض معدن المدينة كمقرًا وحيد من مبنا لبابا (بابا هو). ولم يكن له في الم وذلك لجزيئا (Josia) كملك يوشع على الأسماء لقرارات استثمار الأحمر من طرف كهنة المدينة.
في هذا المعنى لم ينشئها خارج المسيحية سوى الإسلام باتمٍّ معنى الكلمة والبوذية (Mahdismus) في شكل الاماراتية والمهاجرة (Mahdismus) في إطار عدور اعتبارها مفيضًا لذلًا بالعامل القومي، وتنمو أيضًا في رجل السلطة الدينية المجرية القديمة.

انطلاقًا من تطابعها الكاريكاتوري المتزائم بالمصلحة، يسمى "الكنيسة" طالبًا على السلطة السياسية. تستعمل هذا الكاريكاتور المخاطب لصالحة السلطة الدينية للرفوع الشعبي من وجهة حاملها. وإلى جانب الخصائص أمام القضاء وجلب الضربات و ואני الوجهات الحكومية والعقودات الشديدة لكل مسح أكرامهم، فإنها تشيد أشكالًا خاصةً بموضوع الكنيسة في ما أطلقه قواعد مثالية خاصية لتربية الدينية شديدة هذه النغمة، وإنما لها هذا القطيع من التربة، فإنها تستحوذ أيضًا على تربية الناس الأعظم من الناس وبحكم ذلك فهي تقدم للسلطة السياسية أبناء الموظفين وكذلك "الزمنية" مشبعًا بالروح الدينية ومطبوعين.

وبحكم نفوذها تطور الكنيسة حسب تطابع السلطة الدينية نسقاً متكاملاً من القواعد الأخلاقية - الدينية لتسير الحياة التي لا يمكن وضع حدود مبدية ل مهمتها، مثلاً هو الحال اليوم بالنسبة لطلاب السلطة الكاثوليكية إحياء نظام الأخلاق (Disciplina Morum) و Abrams الزمان الذي يستعمله السلطة الدينية لفرض مطالبها، بغض النظر عن المساعدة التي تطلبها من طرف السلطة السياسية وتحصل عليها في حالة جيدة وتنمو بها جميع السلطة الدينية بشكل أو بآخر: مثل الطرد من الكنيسة والحرمان من المشاركة في أعمال خليفة بالطقوس الدينية وهي أشدّ مقاطعة اجتماعية، والطاقة الاقتصادية في شكل التحرير على عدم التواصل مع المنبوذين. وطالما يتم تحديد كيفية تسير الحياة حسب مصالح السلطة الدينية - وهو الأمر الذي يرد في الكنيسة نفسها - فإن الكنيسة تواجه أي تطلع لقوى متاحة لها. ومن ثم تنتج "التأدية المضافة"، أي أولئك الذين لا يقتنعون

في ما يضمُّ (Pius IX) يستطيع هنا إلى البند 58 من مقطع البابا بوس النامي (الأخلاقية) "morum disciplina" البابا القول بأن "البندولوس" في رابط الأول والثاني بالمقدم، فان "Syllabus" seu collectum errorum modernorum, in: Enchiridion Symbolorum definition et decretation de rebus fidei et morum, auctore Henrico Denziger, 10 Aufl. (Freiburg i. Br.: Herder, 1908), S. 471.

وعلى هذه الأساس طالب البابا حتى في عهد فيه "النظام بالنظام" فياً يقضى "موضوع العقيدة والأخلاق".

622
للسلطة الدينية، مثل: العبيد والتابعين والنساء والأطفال ضد الاستبداد الطبقي للأصحاب السطحة، وكذلك المذكورين والفلاحين ضد الزبابة والطبلبة من ظهور قوى اقتصادية لا تتبع للسلطة الدينية، وفي مقدمتهم: نواة خريج عن العادات والأفكار، مثل ذوي رأس المال المتعدد ورأي حال الاستبداد عن كل ما يزعج قداسة التقليد والعقيد، قد أسس لقاعدة السلطة الدينية، ومن ثم دعم السلة المتقددة والمروية.

هذه النتائج تؤكد أن السلطة الدينية بنفس القدر إلى المذكو الذي ما يقم بها، أي مباشرة إلى حلقات الحقيقة: وهي "إدارة" الكهنة للإملاك القديمة الإلهية بصفة منظمة ومعقلة، وتتسنيك ذلك كـ "مؤسسة" وتقسيم القداسة الكاريزمية من هذا المؤسسة في حد ذاتها، مثلا هو حرفي بأي "تعليم" لـ "الكتين" و"الموهبة"، وهو أن "مؤسسة" القدادس الكاريزما المتطرف إلى أقصى حد صنع حكاني العدوان بلا قيد ولا شرط لكل كاريزما ذاتية منصفة بالشخص كا هو المعتمد على نفسه في البحث عن السراؤ الموهدي إلى الله والمملة للكاريزما الدينية للبشرية التي قد تنقص بعيد "المؤسسة". فصييح الكرامة الكاريزمية الفردية وغير الوظيفي سيشتهي به "النور" و"الشمس" - وهم من تجدي في المخططات الحجرية من عهد غوودا (Gudea)، وقد تعدت من الحقبة الأولى المبكرة في فعالية الصراعات الموهدين أن يفتحي أحد لشخص قدرات خارقة للعادة، فلا بد أن تدخل الكرامة في المسار (25).

(25) يستطيع ماكس فير هانا إلى القوش الحجرية المنتمي للأمير السومري غوودا (Gudea) من مدينة لاغاس (Lagash) الذي يعود إلى الآلية الثالثة م. قد يعبر الآمر من ضمهم إلى المدينة على الأرض. غوودا، إلا أنه أخيل "المدن" تغير سياقة ضمهم، "باختصار" مشاهدة "الثورة" (Ningirsu) على الدين "الدين" كاكت "بائنا" "الصحراء المارين" منها. قارن: Francois Thureau-Dangin, Die sumerischen und akkadischen Königsschriften (Leipzig: J. C. Hinrichs, 1907), Vorderasiatische Bibliothek, Band 1, Abt.1, (Thureau-Dangin, Königsschriften) من هذا نصاعدا: فدفخ ماه كول "الأرض النواة "زرك المثلك السومريين" Weber, Agriculturalzwecke, Gagverhaltnisse, 3, S. 744.

(26) يستطيع ماكس فير هانا إلى النصاعدا: "التيير" الرابعة المسومة في الأنظمة الداخلية للطاقة. وهذه الأنظمة = The Pātimokkha: Vinaya Pitaka الداخلية وردت في نصوص "ال
العادي للمؤسسة (مثل: das Meßwunder)، وبالتالي تكون الرتبة الكاريزمية قد تموضع، إذ تكون متلفة بالتنظيم في ذاتها ومنفصلة مبدئًا (وهو موضوع صراع الطاقة الدوائية DONATISTEN). من المهم له "الكرامة" الشخصية لم يسمح له ببقاء الوضيعة. فالشخص والوظيفة منفصلان طبقًا للتصوّر العام، ولا أدرت "إهانة" الشخص إلى تشويب سمعة المؤسسة ذاتها. فمكانة "الأنيوني" الكاريزماثيون وال"المعلمين" تتقاسم داخل الكنيسة القديمة طبقًا للتصوّر العام في إدماج الكاريزما في الحياة العادية، وتستقطب ببروتوكولات الإدارة في أيدي الأسفاق والكهنة والزعيم. ويتم تأليم اقتصاد المؤسسة في المنظمة كما أدلى بهدف الحدادات حسب حروف الحياة اليومية: من هنا تأتي كفاءات منظمة حسب الرتب و好朋友ي وقروي ونوي وترابي النظام عقلة التدريس والإدارة ك"حرفية" مكانها، بل تم توأمة تطويرها على الأقل في الغرب، خاصة من طرف الكنائس كورثة النقلية القديمة، وحتى المصرية على الأثنين حسب ما يبدو. لأنه بالطبع حاليًا تقدم التطور نحو كاريزما المؤسسة في هذا المجال، وجب حتميًا فرض النزعة البروتوكولات الخاصة بفصل الشخص المثير عن قياسة المؤسسة بكلّ صراحة وعبر مبادلة. ومن بين المسائل الكبيرة المتعلقة بمنظمة السلطة الدينية نذكر أيضًا...
 موقف "المؤسسة" الرسمي فيها يخلق تطور أنصار الله الكاريزما في مواجهة بفرضية المؤسس الكاريزماتي الزائفة لإيجاد حل وسط مع "العالم".

ويمكن لـ "المستكشف" أن يرى في المنشق الخاص لسر حياة الزاهب أن يكون له أولاً معاني مختلفين جدًا: فمن جهة، وهو في المقدمة لدى "أديان الخلاص" حيث كانت، أي لدى الشعوب الهندوسية والبوذوية والمسلمية، وكذلك لدى المسيحية في المسيحية الفردية للمؤسسات الدينية ينتج سبيلاً شعبيًا ومباشر إلّا، فالطلب الراديكالية للكاريزما، المادية، إلى كل نظام العالم والمقنعة، دائمًا توجه متعلق ببعض المواقف في الأسوأ تحت هذه الأنظمة التي تحتاج حاجزًا إلى حل توافقي مع المصالح الاقتصادية، وغيرها من مصالح السلطة، ولكنها غير صاحبة للتطبيق ولا تكون نتيجة هذا السلوك الموضوعي سوي "الهروب من العالم"، من الزواج والمهنة والوظيفة والملك، ومن أي جامعات سياسية كانت أو غيرها. وفي جميع الأديان يرى في الأصل المستكشف الكامل الذي يتجز ما هو خارج للمادية، أي الكاريزما الشخصية: التي تعني فهم الإله وفعل المعجزات.

يتمثل الكهونوت في المرحلة الكاريزماتية من تطورها ظاهرة اقتصادية مضايقة، أما "المستكشف" فهو يرفض الإنسان البوجواري الساعي إلى الرزق مثلاً هو نقيض رجل الإقطاع الذي يرث بملكه، بوصفه علويًا. فهو يعصف مفرداً أو في مجموعات تكون بكل حربة، عارب، وأيامًا لا يتحمّل أيّة مسؤولة، لا يتمدّ السلك السياسي، وغيرها، ينتقد معاناة الأديان المجموعات ومن السوّل ولا قضاء له في هذا "العلم". فالقاعدة الأصلية للتكنولوجيا البوجواري تضمن عليهم التحول خارج أوقات المطر، عددها لم يكن محميًا فيها، في حالة الموضوعية، لم يوجد الموافقة أو لأهداف وطرق توجهها غير المقبول عامةً، وهذا يعني التحذير من الارتباط بالظروف الاقتصادية كما بالظروف الطبيعية بالنسبة لوجودها الدائم. توجه نحو التوحد بها هو الفي/ سرمدي. وفي هذا الشكل هناك فعال من تلك القدرة المبهرة من التفكيك عن الظاهرة الاقتصادية التي تطلها الكاريزما، حيث كانت فالكهونوت هو النمط الكاريزماتي القديم من الأحبار والأنصار ولكن بدون بطل ديني ظاهر.

إنً قائد الهستر هو النبي الذي اختفى في عالم الغيب، والوقائع الخارجية هي التي تشبه. أما الاختلافات الاقتصادية الرائدة من جهة أو الحاجة إلى الفصل الشمسي من جهة أخرى لم يكن متعددًا. إن الإنجازات الكاريزما الدينية - التي هي مثلاً ذات طابع خارج للعادة - وهذا يطبق بالطبع على إنجازات السلامة الدينية. عقل الجدري لكل فرد يمكن أن يُشكل فيه أداة للإله.

وكذلك في عام الأهرامات، فإنه يُمكن التفكير في الطبيعية من قبل النزعة. فإن الإنجازات المورون في الأرض المليئة من إقليم أومت (Utah) تنافس كل القواعد المعلومة التي تخص اقتصاد الاستيطان.

وهو نموذج طبيعي تمامًا بالنسبة لإنجازات الكهفون التي تحققت ذاتًا ما لا يمكن اعتبارها اقتصادية. فهي قبب صحرائي تخليد والزمان بالتبني (Tibet) أقام الكهفون البوذي في شهر الأفخاري وإنجازات اقتصادية، ولكن بالأخص ممارسة في ظاهرة البولونا (2) (Potala) توازي من حيث عظمة بنائها، وكما يبدو أيضاً نوعية، مشاهد إنجازات العالم وأكبرها. ومن وجهة نظر اقتصادية، فإن طوائف الكهفون فيقرن كانت أول ما أدرى الأراضي الزراعية بصفة معقلة ومن بعد الجماعات التعاونية في المجاليات الفلاحية والحرفي. أما الإبداعات الفنية للكهفون البوذي، فهي تفوق العامة في أثرها بالنسبة للشريعة الأقصي مثلية الذي يلدغ بالمدونة للحقيقة الغربية أن جزيرة نائية كما تبدو مثل جزيرة أيرلندا التي تحمي عليها القبائل على هامش الحياة، كانت لقرن عدة هي المحافظة في أطرتها على التراث الفريد، وكان له في الأثر الحاسم على الطريقة التاريخية للألمتحدة في تأثرياتها لتطور الكنيسة الغربية. وأن الغرب ملياً هو الوحيد الذي طور مجال مسجية المسجدة.


كان الفرقان الشخصي، وخاصةً ملك عشاق السلاطين الزراعية والخاصة (حوالي 2589 - 2727 ق.م.)، ينحدر من مملكة أفسيمغون بساعة مطلقة وتعزلة القيادة الرئيسية في الدولة. (31) إن نجاح المطرادات على ضفاف وادي المسيب أدى إلى طاقة المورون عام 1847 في ولاية أومت (Utah) مبنية على بحيرة مارال وسط الصحراء، ويستند سلسلة من المستوطنات لتشجع أراض الزراعة، مما يزيد من مساحة وتحسن الطبيعة والمظاهر العلاجية، محذراً من طرق مربعة من منطقة. وقد فرضت كل من المعامل والتنظيم الترتيبات على الطاقة المطلقة، واحتراز نظام العمل من جميع ممتلكيها. قانون:

Meyer, Mormonen, S. 203-207.

أثّر النهج الذي أطلقه كاريزيماتي في الأوروبا على نقص التحكي، فقد أتاح قراءة للنصوص الكاريزيماتية لدى روابط الكهنة السريه.

أما النهج/الطريقة ذاته فهو في الأوروبا غالباً نسخ منهج من حيث المبدأ في جميع أنحاء العالم، مع بعض الخصوصيات، بدأ بتقدم ظاهرة إلى الكهنة الهنودي الذي وصل إلى أوجه من حيث النتيجة القصوى والتنوع: منهج الرهبان الهنوديين ينتمي إلى الأدبيات الهنودي، ويمر عبر النظريات والفلسفة.

والتأريخ الروحي لدى البوذيين (33) التي تطورت هنا في الجملة أكثر والعواقب الروحية الناتجة عن التصريح في العمل كوسيلة للتبني لم تكن منحصرة بالغرب وحده، ولكن هناك تم تطويرها لأسباب تربوية واجتماعية وأكثر وأصبحت ملطقة. في حين سكع الرهبان في السلطة الحقيقية على النفس وعلى الفساد الحياة المفقودة للتوحد مع الإله في صلب كان في كل مكان، محور غائب، وهذا الهدف بالذات يشير إلى عقلة متواصلة لمنطقي العيش، وهذه العقلة وردت إذن في كل مكان من النهج.


(33) المعطى هو بالفعل الدراسات المشروعة بعد وجهة ماكس فيبر.

(34) يُنطلق Sankhya بالاسبانية لبوغيا التي يتم تبنيها حسب الفلسفة الهندية التقليدية- سانحيا.

(35) تعت لتاريخ الروحية التي وضعها مؤسس الطائفة البوذية Ignatius Loyola، ويتضمن أن يحصل فيها خلال أربعة أسابيع من العزلة والآمال والآثاف التوحيد، مع "spiritualia" الإله.
لا يمكن مواصلة الحديث في هذا الموضوع، ولكن نستخلص من ذلك: كيف كان الكهونت يتعامل مع السلطات السياسية والدينية. كانت لسلطة السياسة الاستبدادية البابوية أسباب مختلفة في تبدل الكهونت: أولاً الحاجة إلى المشروعية الدينية وترميم/الهيئة على الرعية التي ست nrows_to_reapply: 16
فيها يغفو العلاقات بين السلطة السياسية والسلطة الدينية. فالعلاقات التي يادر كل من تأكيد خان، وهو في أوج سلطته، والساسة في البلد والصينيين يربطها مع الكهنة البوذيين (Friedrich-Ohlendorf ونحوهم، وكذلك العلاقات التي ربطها الملك الأعظم فريديش فيل، بالبوذيين، والتي ساعدت على بقائهما رغم المرسوم البابوي (rich des Großen).

فالرهبان يصفون خاصية هم كمجتمعات، Bulle Dominus ac Redemptor Noster، المهمين بإظهار ومن منظور سياسي خاص بالمأمون والمتوهج بهما، وكذلك الأقل.

تفقه أولاً، وربما أيضًا الأغلبية في ظروف دولة زراعية خصبة، ولا يمكن للحاكم أن يدعي ثانياً، مثل تأثير الكهنة المجاهز الخاصه، لذلك يبدو أن يؤسس نفسه جزءاً من الموازين وقوة المواجهة ضد العدو الأمني، لعل هذه المقاولة الإماراتية أو البوذية لينة السيدة، ولاسيما في حالة الدماني للعيش، بعيدة. ولما الأمر كذلك، يعني أن يبقى النظام الدينى للعيش، بعيدة، في نفس القدر الذي هو عليه لدى السيطرة الدينية الفعلية، أي لدى السيدة الكاريزمية الوظيفة، وهذا الدعم لا بد أن يشترى من قبل السلطة السياسية. لا شك أن هذه

تضع نفسها عن طرازات تحت تصرف الحاكم وحاسمه في الإصلاح الممكن للدين.

---

(38) بعد اللقاء الأول لساعة المولر برهان الدين شاي ساساكيا إلى القرن الثاني عشر حين تراهم جان خان مع القائد ماساكا ساساكيا (Sa-skya-mahā-pandita) في القرن الثالث عشر حين القتال - حسب الرواية البهائية - في عصر الزعيم Kublai Khan (1215-1294) في الصين، وفق الحاضرة向きه المولر، Grünwedel, Buddhismus, S. 65. وقد اعترض على الرهبان في التصفيق الحاكم على السيدة ليس سلالة اليونانية، ولكن المغولية في الصين، وإياها أيضًا سلالة الدين الصيني، التي ثلثها. وذهب ألبرت غرونينجر، Dynasty) الذي يقول بأنه تم استقلال رجال الدين للحفاظ على بيئة البلاد (Albert Grünwedel، المرجع الذكور، ص 69). وقد كتب الرهبان اروحة منذ القرن السبع من طرف المولر بحلة "الشاميين" و"الحفيض شباع على اعتناق الدولة" (المرجع الذكور، ص 54).

(39) استدعى الإمبراطور فريديش الأعظم يسوعيين فرنسيين إلى جامعة برلاو (Breslau) بإỨتبر، خلق مولر براهية الأطراف المحايدة للرسول، كما شلسمولن. كمنشقين ويدمون مقال في الماهة التالية، وعندما أُدخل البابا كليمان السادس عشر "Dominus ac Redemptor Noster" مرسومه "بتاريخ 21 فورم/ يوليو 1773 الذي ينص على حل طائفة اليسوعيين مع فريديش بشر المرسوم البابوي في مجال الذي يضع لنفسه وقدم للمسيحيين الحفاظ مثل كاثوليكية بروسيا."
سواء كان هذا يسمى الفيصر هرتي الثالث (40) أم الملك أشوكا (41)؛ لكن ورعها الكاريزما يرفض بشدة أي تدخل استبدادي يابري في مجال الدين الحاكم. من أي كثرة في العالم، ومن المحتم أن يُبرهن على قوة مستقلة شديدة البشاط بحكم نظام الملك المحلي الذي تقبله. وردًا على الواقت الذي يصادم فيه سلك الروهبان هذا، كما أزدادت قوته، مع الطلب الاستبدادي اليابري. وحسب نتيجة هذا الت皑م، بل إنما تزامن الملكة بالفعل من السلطة الدينية. كما حدث مثلًا في التيت (42)، أو العكس أن يحكم سلك الروهبان تمامًا كما جرى في الصين خلال الملاحظات المعلدة (43).


(42) يُستند في هذا إلى سياق الدالاي لاما الخامس تناوله لوسن جياتسو (1682-1611) Gyaltsen, الذي صعد إلى العرش بعد وفاة أدماغه وملك الديوبوري، Gushchri Khan (1655). وأصبح الحاكم الروحي والديني للديوبوري بدلاً من (56).

غير أن ما يبدو أكثر جديّة وباطنية هو مسائل العلاقات التي تربط الكهنوت بكاريزما السلطة الدينية. فحيث لا يوجد طريق حقيقي، كا هو الأمر في البوذية الفذة، تبدو مكانة الحاكم الأعلى والسيبي بالباطن في البوذية الهندية القديمة ضعيفة جداً(44)، وذلك نتيجة للكثير من الأمور الاستثنائية التي تتعلق دينياً على ملح هذا الدور كا على القياصرة البيزنطيون(45) - أو كا في الأفادية حيث يعترف الحاكم بالفعل عن طرف الكهنوت الذي يسيره ويحكم بصفة نشأة تامة عن طريق موطه هماني الرهبان(46)، فإن العلاقة متمة توطنياً على الأقل، وفقاً للخلفية الأساسية. ولكن النواحي الداخلية تعوّل أيضاً في مثل هذه الحالات على السطح بقدر ما يبقى طابع الكهنوت أكثر حماة من الذي يسعى إلى افتراق بالتراضي مع أنظمة العالم المارقة التي لا يمكن تجنبها، بل برغمها لأنها محملة بالعنف والملك ولست مرتبطة بأية مؤسسة للرحة، ولأنه بحكم الكاريزما الذاتية يحافظ على السبيل إلى الله عن طريق التحقّق بالرايكياني لأحبار الله أو من خلال الإصلاحات التي تثار من جديد.

وإنه من الواضح أن هذا الكاريزما الذاتي بمثابةها السلطة الدينية الشهيرة بـ "مصححة الأمراض العقلية" التي تساعي في الأخر إلى احتكار السبيل إلى الله (هو الشعور في جميع "الكتانس") في آخر

---

(44) لم يكن "بطريركة" البوذية الهندية القديمة حسب فير، في المصد فريصة، ص 358 "لا الأقدام والكاريزما أرهاط مختصر" أي "نقليات"، وبالأنصاف لديهم بعثة بعثة مماثلة جدًا. يفترض فير أن أعمد الملك أفواكه لأول مرة "حاكماً وريثاً" للكنيسة البوذية منتخداً بذلك مكانة شبهية في الإمبراطوري البيزنطي، تم تعيين البيشارة من قبل الملك، وقد تمت تطبيق هذه المادّة التي يرد فيها في (ال مصدر نفسه، ص 383) بـ "نيوزيلنداً المركزيز" بالنسبة للأم (Birman). (45) "الشام"، S. 51.

(46) "البرتغاليون المستقلين" شبه مملكة على الكنيسة وكان من فاز كبير في نظرية العقيدة. Gelzer, Byzantinische Kaiserakgeschichte, S. 937. الأفادية الألواسية البوذية. وحسب: كان الاعتقاد البيزنطي "سلطاً وقادًا دينيًا مًا". 

(47) "الخلاص خارج الكنيسة" معتقلاً بالتumatic "المجاور". "Extra ecclesias" ولا "للخلاص خارج الكنيسة" إلى الإمبراطور سيريان (حوالي 200-258) الذي اعتى في نظرته أنه لا يوجد خلاص خارج الكنيسة.
المتفاف في تناقض حقيقي مع ذاتها. وذلك بالطبع أولاً من حيث تكون طوائف متميزة من أمثال هؤلاء الأولياء الصالحين/ القديسين المختصين الذين يكونون الحقوق التشجيعية للكنيسة وبالأخص، مثل أمية بروتوقات، حقوق سياحتها السوسي بين الناس ومن ناحية أخرى الدلالة الوحيدة لوظيفة الكاهنما التي تحولان بها. رغم ذلك، يتخلى على كل كنيسة كبرى الاتفاق مع الكهنة. فالكنائس للعميدية واليهودية، الملتبس تعمر من سبيل إلى الخلاص سوى الفداء للرشيدة ومن حيث المبدأ أيضاً لا شيء سواء، وترفضان التنبيه الحقيقي، بقي الكهنة غريباً عنها. وبها وجدت في الكنيسة المصرية المتأخرة مثل هذه البواد (48)، لكن الكنيسة المسيحية لم تكن قادرة على رفض التنبيه الحاسم لهذه المبادئ الفذة التي بدت لها معروفاً وملمأها عليها. كما سمعوا التعامل مع التنبيه بأسلوب ثان له كأتباع خاص للكنيسة ك"حوكمة« Consilia Evangelica«.

وال الخليج أولاً بكفية أن الإتباع الكامل للارشاد الإنجيلي كأنيس مثال نظر إليه ولكن ليس في وسع أي شخص يعتبر كمسار إضافي تقوم الكنيسة بإدارته ككتار (Thesaurus) لصالح المؤهبي كاريزماتيكي. ولكن بعد ذلك وصريح العبارة: عندما ننظر للتنبيه كوسيلة ليس لتكوين الخلاص الذاتي بتبني السبيل الشخصي، فإننا نستعرض الراهب للعمل لصالح النتائج الدينية: أي مهمات خارجية وداخلية والكفاح ضد السلوك للتنبيه. وقد يبقى بين هذا العمل انتقالالتي يستند إلى الكاريزما الذاتية المختصة. ويرتبط Cone أتباعه يستمر كل ما يضخ النبأ كنيسة من دائرة الكاريزما الذاتية، ويجب دليلاً على هذه الحال.

لكن الإجابات كانت تعكس وهمه. ومن هنا بدأ التنبيه يخرج من دائرة الدُعَوٍ يسعى إلى السيطرة على العالم، فيفوق في غضون الناحية نعم حياته (بمقدار مختلفة) على


Harnack, Dogmengeschichte, Zitate: S. 445,

 جاء في: من "جماعة الخلاص/ النوع" إلى "مؤسسة للخلاص".
مواسة الفساواسية ويشارك في إدارة مصلحة الكاريزما إزاية الرعية (غير الخيرة)،
ويذهب تقبل الإحصائيات دونماً قاومة، فلا يكفي لذكار ضغ الاستبداد البدناني في
شكل طريقة الدراويش إلى السنة (الذي حصل نظراً من إحياء علوم الدين لـ/
لذن الشريعه عن طرق الغزالي). فالبوعية كذن أنى منذ البداية من قبل رى وال]
أبيهم وتم نشره من طرفهم هي التي قدمت الحال السلك: أي التمتع المطلق
بالكيسة من طرف الزهان كأسطراغية كاريزماتية، وكانت هذه علية قابلة لها
بهولة من وجهة نظر عقائدية. أم ما الكائنات الشرقية فإنها وجدت حالاً في
جوعه للزهرة نظراً لتفوقي كل المصالح العالية في السلطة الدينية، تتمثل ازدراءه
البياطية: في تجلي الاستبداد اللاحقاني والفردي من جهة، وجود مؤسسة بورقراقية
حكومية للكنيسة، بدلاً قائداً روحياً واحداً في روسيا، من جهة أخرى، ونائب
مع تطور سلطانها الدينية التي تظهرت عن طريق السيطرة الخارجية والاستبداد
البابوي، فحركة الإصلاح التي قادها الأفيساين (Ossifjan) كانت في خدمة
الاستبداد البابوي، بعبارة الطرف الوحيد الذي يدخل في عين الاعتبار لأنه أقوى
الذين وجدوا نسداً (Cuniazensischen) لدى هنري الثالث. ويمكن تتبج الإحصائيات والتواتر على أحسن وجه في الكنيسة
الغربيه التي تحظى تاريجها الداخلي بالأساس عمال من خلال تنفيذ الحل المطغي

(49) في أعمالها التي كتبها بعد اعتقائاتها لطريق التصوف، وأجهز الفقهاء و"أكر علي الدين" حسب
Goldziher (1869-1931) الامام الغزالي الزعترة الكرلافية الأصيلة المتفرقة تأويل العقيدة، وخلاصة
تعتبره في ظهر ظبيزكر بأن "المحبة جلالة المنيفة" هذا وجدت

Goldziher, Religion des Islam (مهم هذه فهماً).

(50) الموضوع هو أمزاز الزعمي الأردني الامبراطوري والسياسي جوزيف ساين فون
فوركولاوسك (Josif (Sanin) von Volokolamsk) (1440-1515). أصى الزعمار الذي يتيح
إلى عائدة من قبل الإطاعة عام 1479 دنت صلاحي وكان من أوازيا الداعمين عن نظرية "واما
الكثير" التي تشتهر في القرن السادس عشر. وتحول هذه النظرية التي ينتمي إلى ما موسوكرأعظم
وعلى الإمبراطورية الروسية ورواحا ينطبا بعد سقوط القسطنطينية (عام 1453) - كراعا للمادية
الحصة. وقد تعز أصاز جوزيف (Josif) إلى توظيف العلاقة بين الكنيسة الأرثرانية الروسية المعتقلة
منذ 1448 والقادمة اليابانية تحت رعاية أمير موسكو. أعترف هؤلاء الأمور مع الفتيان، يعود
حسب أصاز جوزيف إلى الكنيسة. وكان هؤلاء يضمنون إلى توسيع أمال الأدبية الزراعية
حتى ينكملي الأدبية من الحصول على تفوق أكبر وتحتول الأدب إلى مؤسسات تكون للكاثوليك.
قادر أن يكون في خدمة الدولة.
الممثل في: سم للزهرة إلى تنظيم برورنطي في شكل فرقة منظمة طبقًَا لـ "طاعة خاصة بها وذات زيادة كنسبة احذاءة تتميّزا بـ "الفرقة" و"العفّة" وعدم التقيد بظروف الحياة اليومية. وهذا التطور الأخير تمّ عن طريق تأسيس طوابع جديدة متتالية. فقد كان في إمكان الرهباني الديني الذي وضعت المحافظة على جزء وآخر من التقليد الثقافي لفترة طويلة يضدها. أن تؤسس كنيسة خاصة بالزهوان لولا ارتباطها الوثيق بالأكريركي الياباني. ومن جهة أخرى أقدم تأثيرات الطائفة الزهواني في آخر الطفّ حديثة على أراض زراعية بعد أن وليّ نجمها الكاريزماتي.151 وحتى نموذج الكليونيايسي (Clunianzerer) يعزو الفيلتولاتيز في الزهوان في بعض الطوائف الدينية.152

أحد هذه الجماعات الدينية المكّونة من بين أعوان الزهواني 52، الذين كان "ينتهكون" الوضعية (ويعتبرون) فقط استحضار للابصارات الذي يُركّز على فهمهم.153 يعد هذا جزءًا من النظام الديني، ويتناول ويطبّق؛ وحتى التنظيم المحلي كان هنا أيضًا في شكل نظام تنفيذي.154 إلا أن دورهم الفعلي كان ينتمي في ظل الزهوان من جديد كقوة في خدمة التحكم الدیني في الحياة. فقد ربطت جماعة سيستر سيان (Cisterzienser) لأول مرة تأسيس

151 تطورت في القرن الثامن ملاك طائفة الزهواني التي تعود إلى وفق عن طريق الملك أو الأسقف أو حاكم ديني. ومنذ ذلك الحين، ويشتت، وكان رئيس الدير ملكًا بالإشراف على المقاطعات المتطرفة بما فيها من عرب خاضع لسلطة الاستجار والتاجين لها. وقد كان لصاحب الوقف الحق في اختيار رئيس الدير وتعيين القاضي في بعض الأحيان وحتى إداريين ليسوا من رجال الدين.

152 كانت أسرة الكليونيايسي الإصلاحية تتميز في معظم المقاطعات الزراعية ذات نظام قضائي خاص بها وخدمة عامة على العمل. وفصل سياسة كسب دكّة (مستند مثل إلى الهيكل والتدوير) تمكّن من القرن الستة من عبور ملاك زراعية واسعة وتحديا حقا استغلال الغابات والمزارع.


154 تم تعيين رؤساء الأدري في الجماعات التابعة لطائفة الزهواني في مدة الحرب. وكما تم التأكيد عليه من طرف الأدري في المدارس، تأثر البابا بليبي في الكليونيايسي - والذي كان يملك جزءًا من التراب إلى الكهنة - وجعله قوةً من القادة في عصر الديني modernisierungskritik 1892، ص 58-60.
منظمة عالمية متعددة قوى بمنظمة عمل فلاحية تنكسكى مكنتها من تحقيق إنجازاتها الاستهلالية المعروفة.

أدخلت مؤسسة الأخوة غير الهبراء - Laie - بحافز تعويض الزهبان القساوية الذين تم الإحتجاج عليهم لفرضات روحية / دينية مختلفة - التقسيم الأرستقراطي في الأديرة ذاتها، ومرت بذلك الطابع الإقطاعي لقاعدتها إلى الحلف. وقد كانت الأديرة التي تضم الجماعات الدينية المتسلقة والمنظمات بمجرد مركزية حسب الشكل الأكاديمي الأول الذي يقيسي في الأعمال جلى موارده العشري، على خلاف الأديرة الفضائية لـ سيسيراس، مرتبطة من حيث الإقامة بالمدن وكذلك أيضاً من حيث طريقة العمل المتصلة في: المواقع والعناية الروحية والأعمال الخيرية الموجهة في أغلب الأحيان لحاجات الطبقات الوسطى. وبتأسس هذه الجماعات الدينية، خرجت لأول مرة ظاهرة التنكك من الأديرة إلى الشارع في عملية "تشير باتيني" (mitte) مشقة. فالتنظيم الصارم - سوريا على الأقل - بتحريك الملكية وإزالة "الطرقات الإشعاعية" (in loco stabilitas) أي العمل الجيري المجري، ورفع استعمال هؤلاء الزهبان الموجودين بدون شروط عقد السيطرة على الشرايين الواسعة من عقود (Tertiary) في القرن الثالث عشر. (55)

(55) منذ القرن الثالث عشر انتشرت طائفة جماعة التيستيترس (Zisterzienser) التي تأسست عام 1198 في كامل أوروبا المحصورة ووصلت إلى حد إسبانيا وإيطاليا. وكان للطائفة Wenden دور اقتصادي هام، خاصة في عملية التحش واستطال شرق أوروبا (مثل بروسيا ورومنيا) في القرن الثالث عشر، وبحكمها عن طريق الأخوة الإقليمية غير الطبيعيت التي تأسست في النصف الثاني من القرن الثاني عشر، وبحكمها عن طريق صلاة للأعمال بالمدينة في المناطق المجردة من "الطرقات الإشعاعية" (Grangien) والعربية الثالية غريغوريا (Konversen). وقد تم تعين المواقع الإدارية الإضافية في البلدان واستعمل دخلاً لتسليمة عقار الطائفة الزراعي.

(56) المصادر هنا هي الطواف الكلاسيكية القديمة التي تأسست في القرن الثالث عشر مثل الفرنسيسكان والدورسكي، وأنشأها إلى "التيستيترس" يلعب في بعض الجماعات والمؤسسات المشددة في "الخطة المركزية للputeri الداخلي التابعة للكنيسة البروساتاني (الأولى) موجهة ضد محاولة الزهبان Prämöstratenser. كان "باب المطر" كصيغة اعتناع طائفة طائفة BEEN الرحل والزهرة الصريحة". وهذه الصيغة تقول أنه يتبع على الزهبان عند مقاطع الدير حتى وفاته. ما لم يكن مصطلح سياحية خارجية أجراه أمين رئيسي الزهبان أو رئيس الرهبان على ترخيص بالحركة.

(57) هذه التسمية في المؤرخة في الفقهاء الذين تواجدت في القرن الهادي عشر وثاني عشر، التي انضمت إلى طواف الفاتيكان في الأديرة في تنظيم حيويا حسب مثال تشك الزهبان. وفي القرن الثالث عشر عرفت طواف "الجماعة الثلاثة" التابعة للروميات والفرايسيك大力发展

(58) في القرن الثالث عشر عرفت طواف "الجماعة الثلاثة" التابعة للروميات والفرايسيك大力发展
الجمعية الدينية خارج دوائر الراهبة. فجمعية الكابوسين (Kapuziner) وما تبعها من جماعات دينية أخرى تعود تأسيسها غالبًا إلى الروابط التي كانت تقوم بتوجه الجاهز. أما المحاولات الكبرى الأخيرة التي سعت إلى الرجوع إلى الفكرة الأصلية للتنشِك غير الاجتماعي في سعيها: مثلكما فم كارثويسر وترابيون (Trappisten) وكارثويسر (Karthäuser) فلم ت.udر نشأة في التطور الكامل للرهبة الأقليات على العمل الاقتباسي وخدمة الكنيسة في حد ذاتها.

وقد وصلت عقلات التنسل المتزايدة في مراحل أخرى بوضع منهجية خاصة في خدمة التأدب إلى أوجها مع جمعية اليسوعيين. أخيراً، ما تبقى من إطار كارثويسر في ذلك فمحله من الجمعيات الدينية القديمة، وللخصوص من تأسيس جمعية القداس فرانسيسكو، قد كلف السلطة الدينية التي رأت في ذلك تهديداً لمكانة الكارثويسر الرسمية جهدًا كبيرًا جداً، كما أن كل تأويل لأعمال لا جملة في فمحل لنفس الخلاص - هو الآخر نقطة مثيرة للإثارة بالنسبة للكارثويسر الرسمية - وكذلك أيضاً جمع الوسائط للإثارة، أي التي لا يمكن وضع نزاعها في الحساب، قد اندلعت: فالرعاية الرشيقة، العقلانية هي الطاغية (وهكذا، التي "تسويع" الوسائل، وهي جملة لا تضفي على أخلاقي اليسوعيين شعور رئيسي على أيّ إيثاقة مالية أو طبقية خاصة بها باعتبارها مثال أوج التنظيم المعلن للحياة). ففضل هذه المنهجية التي أزعمت الخضوع الشخصي (59) بالطاعة اللامشروطة إراء الكرسي المقدّس عن طريق نذر خاص، تم فرض معنّية البيروقراطية لينة سيادة الكنيسة. وقد كان التنسل بالخواتير في هذا النهج الذي قيلت من نظم الحياة الراهبة، وحدث ذلك بحضر من الرهبة الكلونية التي تهدف قبل كل شيء إلى تمثيل الإقطاعية التي تمت معارفتها خلال الصراع من أجل تعيين البابا، إلى الكنيسة والحفاظ على "الطابع كبار". ويبدو من الواضح أن فيديل قد تبني هذه نظريه أدوات هرناك التي تقول بأن الإخوة تربويهم الأول من قام بمحاولة ضمّ عام ذوي عدم الاختصاص في الشؤون الدينية "ومهمهم" (Tertiari) Adolf Hannack, Das Mönchshum, seine Ideale und seine Geschichte. Eine kirchenhistorische Vorlesung (Gießen: J. Ricker, 1881), S. 40.

(59) أي قسم المعظومين على اتخاذهم لطاعة اليسوعيين إلى جانب نذورهم بالثقة والتقدير والطاعة نذكر رابعًا يجعل في التزامهم أمام البابا بالكفاح من أجل الطاعة المطلقة للإله وللمعتقدم في مناطق التشريع.
الأهم من ذلك كان تأثير "الروح" العاملة للرهبنة على مبادئ نمط الحياة. فقد كان الراهب الذي هو بمنزلة رجل الدين المالي - على الأقل في الجمعية الدينية ذات التشكيل المقنن/الرشيد، وغالباً لدى البوذيين - في نفس الوقت "رجل العمل" الأول المخصص "مهنياً". هذا "رجل مخصص لاستخدام" وضابطًا دومًا للنفس يشبه كل "تشعب للذرة" بسياطه وكل ما ليس هو في خدمة هدف عمله من مطالب وهو الذي يعيش من أجل واجبته "الإنسانية". ولذلك فهو مهياً كأداة خدمة المركزية الديمقراطية لبيئة السياسة وعقلاتها ونشر العقيدة المناسبة في نفس الوقت بحكم تأثيره كواحد من داخل الأسس العادية المهمة دنياً.

كانت مقاومة السلطات الكنيسة المحلية (كأسقفة وقساوسة الإكليروس) لقرارات طويلة تدور التنافس المجددة قوة دوماً للرهبنة - حيث خفض الراهب كزائر ومن ثم كضيف اعتراف محروم في مجال الوعظ بعض الشيء من المطالب الإيديولوجية المفروضة من طرف الإكليروس المحلي على الصعيد المعنوي. وهذا الأمر في مجال التدريس كأداة كان قادراً في حالة الناحية الحزينة أن يقارع أيّ سلك من التعليم فعليًّا عليه سدّ حاجات العائلة من ملكه الخاص بصداع وفظى نشأ تلك العرّض على الصعيد المادي - وهذه المقاومة كانت في نفس الوقت مقاومة ضد المركزية الديموقراطية في الكنيسة. وفي كلاً من أُخرى لم تؤتي سوى الزيادة دورًا له مثل هذا الهدوء. مع العلم أن هذا، باستثناء الأثنائية، كانت القيادة الديموتية. أما في الكنيسة الشرقية، فقد هيمت الوعي صورياً على الكنيسة بما أن المنصب العليا كانت في بدءها غير أن خضوع الكنيسة للاستبداد البابوي حظم نفوذه. ولم تؤدي الطرق الصوفية في الإسلام دورةً روحيًا يدل على الرتبط الناشئة: يويم المبادئ (كلما مبادئ)” (60). أما في اليهودية فقد اعترفت الوعي تماماً. ولم تحدث في أيّة

ملاحظة: للمزيد من مصادر ملحوظة، يرجى مراجعة النص الأصلي للحصول على مزيد من التفاصيل.

= Goldziher, Verlesungen, 1881.
كينية عقلة التنك بمثل هذا النوع، حيث تم توظيفها لغابات السلطة الدينية مثلاً عرفها الغرب على أنها مع جمعة اليومين.

إذن التناقض بين الكاريزما السياسية والكاريزيما السحرية قد يقاس العالم.
ونجد ساحة "الأستبداد البابوي" مثل ساحة "السلطة الدينية" في قرية "الزنج كيا" في الدولة الكبرى. أما الخلافة (أو القداسون) فنجدها أيضاً في الأوضاع البدائية وحتى هناك بصفة معلقة متبادلة (Interlokal). فالظهور القوي للثقافة المحلية، ومن ثم التطبيق له، كان بين الذين أعدوا أو بالأحرى تعبير بأضيق، بين عصر التقدم ومساحة الرقة السياسية نجده بالأخص على مستوى المستوطنة الناشئة التي تمثلها: 

المدينة. وبداية من ذلك الوقت، أصبحت إلّا مدينة أو قديس المدينة باعتباره حاسياً لها شيئاً غريباً جداً لكل تأمل سياسي، وأصبحت النتائج على تعدد الأفكار والعبادات الهوية لا مفر منها طالما بقيت سلطات المدينة هي الساحة الموجه السياسي والاقتصادي للفرد. فكلّ تأسيس كبير للمدينة (Synoikismos) هو مصاحب بالضرورة في هذه المرحلة بجميع السلطات الفرديين والقداسين في المدن المضيفة أو المهمة أو مرتكز الحكم ونعتقد إلى العاصمة الجديدة.

إذن ما يحدث أيضاً هو نظر الغير من الأفكار المشهورة، مع تأسيس الملكة交错وسفيكية كدولة موحدة، فقد تم تأسيس العديد من جميع كنائس مدن أخرى إلى موسكو (62). وكان "تسامح" الدولة الرومانية القديمة مشابهاً من حيث الشتة، فقد قبّلت طقس كل آفة الدوق الذي قادته إليها عندما بدأت هذه مناسبة بشكل نواعٍ ما وتباشي هي الأخرى - مثلاً في عهد الفيضة - مع قداس الدولة المبرر سياسيًا (كقداس القيصر). ولكن لم يجد محاولة أخرى للكنيسة - للسلاطين من جهة تحاول أن يكون لها بالبقاء لأسباب اقتصادية - والسياسية. فالنترس تطبيق الحدود السياسية بمدى انسحاب الدين هو نتيجة كلها التعليم هذه المرحلة. ويمكن النظر إليها من وجهة السلطة السياسية مثلاً هو الأمر من وجهة السلطة الدينية، فالنصازار الإله الذي هو الدليل النهائي للنصران الحاكم وفي نفس الوقت ضمان قويًّا للمؤسسات السياسية والعراض عن تقديم الولاء لأئناس آخرين. أما الدين كهونته مستقل ومتطور، فيجد في الدول

S. 230-233,

كما يمكن الملاحظة إلى:
(62) ثم نقل إقامة رئيس أساقفة الكنيسة الأرثوذكسية عام 1328 من نابليون إلى موسكو.
المهزرة جمالًا طبيعًا للنبي ويتقدم بارتياح نحو "الضغط بانتظام الدين" (63)

خاصة عندما يكون هذا "دين خلاص".

فإن يمثل الإسلام هنا حداً آخرًا: أي أن يسمح للهدين أن يكون علامة للترجح الطبيقي، هذا يرتبط بالامتيازات الاقتصادية التي يتمتع بها متعاقب. وقد كانت المسجدة الغربية نظرًا على الأقل وحدة سياسية وهو ما أدى إلى بعض التأثيرات التقنية، فالأنفاس القديم بين مطالب السلطة السياسية والسلطة الدينية لا يجد حلاً ثابتاً بهذا التيار الواحد على الآخر إلا في الحالات الاستثنائية. وهذا كان نفوذ السلطة الدينية، فهي مضطرة دومًا لإيجاد حلول وسطية بالنسبة للأوضاع الاقتصادية والسياسية: تاريخ جميع الكائنات مليء بعده هذه الأحداث. ومن جهة أخرى، لا يمكن عادة للحاكم المتعدد أن يتجزأ بتدخل في تكوين المقدم، فبذلك إذن في مجال الطقوس المقدسة، إذ إن كل تغيير لشكل الطقوس يهدد قوتها السحرية ويترك جميع مصالح الزعامة ضدها. ومن هذا المنطلق، تبدو الانقسامات الكبيرة في الكنيسة الروسية الديانة معاً إذا استوجب وضع إصبع أو ثلاثة على الصلبة (64) وما شابه، ظاهرة طبيعية جدًا. وأن يكون الانفصال بين السلطة السياسية والسلطة الدينية في الحالات الخاصة مثالًا أكثر إلى الاستبداد البسيو أو إلى السلطة الدينية فهم في كل حالة متعلق طبقاً بتشكيل نفوذ الطبقات وإياز الأوضاع الاقتصادي. ولكن ليس بالكيفية التي تسمح بالتعبير عن أحكام عامة ذات مضمون قيم، بل هو إلى...

(63) هذه هي الترجمة اللاتينية لقول لوذا 14:23: "أرض عملي المدخل في الدين". وهذا القول ذكر لأول مرة من قبل أغسطسو (Epistulac 93، عام 408 - في إطار الأصرع مع الانتقادات الدينية - لفرض الدينية المسيحية غير غير المعتقل تتفانيزية والقديس قائد على الوظيفة المُثبّة في انتقال العنف. قانون: 4 Aufl. (Tübingen: J. C. B. Mohr (Paul Siebeck) 1910)، Band 3، S. 153f. mit Anm. 3.

(Harnack, Dogmengeschichte III: من هنا قضايا:)

(64) المصطلح هو انتقال (Raskol) الذي حدث في القرن السابع عشر، والذي أطلق من سجال (Nikon) حول تغييرات في كتب العقيدة الدينية. فقد فرض البيض الروماني فرض عصب بوابة إسمن، فرض عصب على منذ 1641 في كتب القاساري بالزنكية. هذا أيضاً نص في كتب التركمان، ويتكون من الفرضية المذكورة في كتاب "يشور، أن أعداء الطريق يكونون الذين يغادرون الأدبيات التقليدية، فقد قدموا شكرًا نفعًا لهذه الطرق الملموسة، ولكنهم لم يتمكنوا من فرض رأيهم. وذلك كان على عام 1668، 67 من الدينية. تقنية إعداد العربي بين أعداء الإيمان و"الامة الكبرى" داخل الكنيسة الروسية. قانون: Gottlieb Nathanael Bronwetsch, "Raskolniken," RE, Band 16 (1905)، S. 436-433, hier: S. 436f.
حدّد كبير نتيجة للمناقشة ذاتية الصادرة عن التدّين المعني. وقد يطرح السؤال قبل كل شيء: إن كان هذا التدّين عرف شكلًا إيجابيًا لدستور الكنيسة أوعي به وكان منفصلاً عن السلطة المدنية. هذا ما حدث بصورة غير مباشرة في البوذية خارج الألوية (عن طريق تنظيم سيرة العمل وتحديداً المؤتّمة إلى الخلاص) في الإسلام وكذلك في الكنيسة الشرقية في إطار محدود، ولكن ليس في اللوثورية قطعاً. في حين كان الحال أيضًا في الكنيسة الكاثوليكية والكالفينية بصفة إيجابية. فأن زواج الإسلام منذ البداية بين نشر العفوية وطموحات العرب في التوسع، وأن يجعل قهر بقية العالم الرافض له بالعنف على حساب الإيجابي، هذا ما رفع من قبضة الخلافة وجعل منذ البداية كيفية أنه لم يُحظى بمحاولة جادة لتقليل سلطته الدينية. حتى لدى الشعوب الذين يرفضون داعية الخلافة وتآمل في عودة المهدī المتواجد خليفة شرعي نتني في بلاد الفرس (65) فإن مكانة الشاه، وإن بقيت سامية، فهي تسعى أن تراجع في تعيين الأئمة، رأي الرعوي على المستوى المحلي. أما الكنيسة الكاثوليكية بجهازها الإداري (Divini Juris) الخاص بالقانون على التقليد الروماني والذي يعتبر قانونًا إمميًا بالنسبة لنظام القانوني، فقد كنت لها نُزاعات نحو السلطة الاستبدادية الهابوبية ومن أشدّها، لكن بعد نزاعات اضطرابية في أوقات الشدة أظهرت في آخر المطاف مقاومة ناجحة. فقد سلّم الورث الذي كان مخموراً أيضاً بالاعتقاد الشخصي في يوم المهدī وكان محفزاً بالطبع الفرصة لتدّينه التي كانت تظهر لامبالاة تامة نحو نظام الكنيسة طلماً كان التيار الخاص بالمفلحة تمثلها، كتبته المنصرمة في كل مكان للسلطة الاستبدادية المدنية، الدينية التي ساعدتها بدون شك ظروف الصراع السياسي والاقتصادية في مكان تحقيقها، أما بالنسبة للكالفينية، فإن اليوغوسلافية الأولى في صقل النظام الكهنوت في حق/ قانون إممي (66) ولكنها لم تحققها إلا لفترة وجيزة وعددًا في
جنيف وإنجلترا الجديدة، وبصفة غير مكتملة لدى الهوبنوت (Hugenotten) وهولندا.

يتمثل القسم الأول من تطور السلطة الدينية، ولكن قبل كل شيء أيضاً وجود نظام تجري مسبقاً وفترة دينية خاصة بالفعل الشروط الطبيعي، وإن لم يكن القرصاني، فتطور التأكيل النظري العلمي اللاهوتي، وبالعكس يعتبر انتشار اللاهوت وتربيات الفضاءات اللاهوتية من أقوى، إن لم يكن من أثني حصول النفوذ العقلي الذي يفرض على دولة الاستبداد البيروبي حيث وجد أيضاً أن تسمح ببعض النواحي الدينية لدى الزعيم، إذ إنه من الصعب اجتهاد تسلسل تراتي كتش متطور ذه محصور بأدائات ثابتة خاصة في نظام تجري كمتمل. فضلاً تغلب في الجملة الآتية أن “ يجب طاعة الإله أكثر من الإنسان”(67) وذلك في صالح النعيم في الدنيا والأخرى - وهي أقدم حيث في السلطة السياسية وحتى ظهور الثورة الطهور/ المتزمنة وعصر حقوق الإنسان(68). والقاعدة هي اتفاق القوى الأوروبية مع القوى الدينية. ومتى هذا الاتفاق هو في مصلحة كل طرفين. فمن الواضح أن يكون في قدرة السلطة السياسية تقديم العون للسلطة الدينية ذات الساعد الدينوي (Brachium Saeculare) (69) بكل أرجح وامتنى قصد استعمال.


Apostelgeschichte 5, 29.

انظر: (67) تفسيراً على (Puritanische Revolution) تفسيراً على (75) يقصد في مفهوم الثورة الطهورية/ الأصولية دراسات غريغور (Gardiner) مراحل الثورة الإنجليزية في القرن السابع عشر، وخاصة السنوات الفصلة بين 1642 و1660. ولذلك يتم التأكيد على الدور الثوري للأصولية/ الطهورية في صراعها من أجل الحقوق الدستورية ضد الغرض الإسلامي. قارن Two Stuarts and The Puritan Revolution 1603-1660 (London: Longmans, Green, and Co., 1876).

النزادة ومشاركة فيجلبة الناس. وهناك خصائص لدى السلطة الدينية تدفع
السلطة السياسية إلى التحالف: أولاً، فإن كل شيء هي السلطة التشريعية التي
يصبح أيضاً على الحاكم (وخصوصاً) الحاكم الاستثنائي البابوي وحائزاً من
الكارييزما الشخصية (كالذي تم بالاستثناء) وكل الطبقات التي يتعلق ضعها
المثير بـ "مشروعية" السياسة الاستثناء عنها. والثاني هو الوسائل التي لا تمل
فلا خصائص المزحة، في الصغراء مثلاً في الكبيرة، فكل ما يتمكن النائب الراديكالي
والملتزم بالكنيسة في أي حال من الاستثناء عن طريق الأديرة باسم النساء كطريقة
للإخفاء، فنجد الاستبداد البابوي تقدم ديوبودوس (71)، واستغلت السلطة
الدينية بأقوى جلته على الشعب القهر. فالاناميتو قد أسلمت الغول
وصددت هذه العين الجارية دوماً حاماً هجوماً إسراياً البابوية القادة من السياض نحو
الدول المتحورة والموجهة بدون رجاء. لقد فرضت إمبراطورية الفرس على اليهود
"شريعتهم" وسلمتهم "الدينية" اتفاقاً من ناحية وبدء أن التطوع شبه الكنيسة في
مصر قد وجد هو الآخر ودعاً منها (72). وفي اليونان كانت جميع استثمارات الله،

(70) المصادر هناك هم توافر الديونية والراديكاليون والناشرون للسياسية في "البيار المترف"
في بيانات الشهيرة الإسبانية، وقد تجلى هذا الخلاف المعاصر في البلاد في(_: النزادة عشر
والتسعين من أعداد كل من الحاكم البابوي والاجتماعي والاجتماعي في الرحلة التي سبقت الحفوف
عند الاختيار الأول إدخال نظام تفعيم لاكي. أما القول بأن السياسيين البابويين نظرية أنهم يحكمون من
ربما التسهيل، فقد ت любом أن قدر على ذلك خلال زيارة إسبانيا الفعالة من شخص آخر.
(71) ديوبودوس إلهي (Kleisthenes) (507-560 م.) في الكونتات (Sicyon) كوكبتي - تقسيم إلى الزوازين ديوبودوس حيناً مع بعض أخوانه الكنيسة. وقد وقف
الطاعة البابوية تقدم ديوبودوس لدعم سلطاتهم وتشريعهم، وهو لماذا أقام
Meyer, Geschichte des Alterthums II, S. 620-633,

(72) المعقد هو كتاب القوانين (gesetzbuch) لإسرا (Esra) الذي دخل حيز التنفيذ عام 445
يعد من الملك البابوي آردرس الأول Pentateuch (المتعلق بال) Artaxerxes 1 الذي تم التوسع
في وقائع النظام الكنيسة. وحده القوانين المقدسة الهيود اليابانيون ضمن الخصوص
فروع الشروط، وأعطي كنيسة أورشليم مكانة مرموقة. استمر في هذا وفياً إلى بيوت
النبي إدوارد ماير (Edward Meyer) الذي رأى أن هيئة الفرس كانت سياسياً جعل الهيود
ضحاياها وقومية. وعندما دعيت كنيسة "كاثوليكية" و"الدومية الدينية أو أورشليمية" كهبوت، تشير إلى "السيامية و"الوطنية" و"الدولية"

(73) يتبنا في هذا تأثير ماير، الذي يقول بأن ملك الفرس شجعوا الكهنوت المحلي في
مصر حتى يتمكنوا من السيطرة على الحكم بمساعدته "السلطة الروحية" أو عين طريق "كنيسة ونظام
لاهوتي مترابط" (المصدر نفسه، ص 446).
الأفروية منها وغيرها من المتنبيين ترقب انتصار الفرس وتأمله حتى يوظفوا خدمة
(Plataeae) في المدينة بيوتونيا (Marathon) وأنتهج حروب مترانون أياً لصالح النطاق الدنيوي وضد النطاق الدلالي للمحاصرة اليونانية (5).
فكان ينظر على الشعوب الغريبة بطلع، بطل، بسيط، بالفعل على الرغبة. فلم تكن طيقات الأعوان العسكري أو التجاري إلى استعمال دعامة الذين لم يصفها تقليدية جداً لأنها تبني
قوة منفصلة وحرة بالنسبة لها تقوم على رغبات الجديري الاجتماعي، وتحسب منها
على آية حال طابعية الكارهزماتي - العاطفي. ولذلك رفضت دول النيلاء اليونانية،
في البداية على الأقل، تقسيم ديوانتيس، وسحق مجلد الشروخ الرومان، الذي
عمر أشجار نورا النورة بكل طبيعتها وبدون هواة: فكان مآها التحقير باعتباره
ضريباً من الشعر (Superstitio) (وهي الترجمة العربية لكلمة (Superstitio)
(Plataeae) Salier في المصدر) "القوة الأزيلية".

في المصدر (Meyer) (74) شجع كاهنت(uuid:123456789) الاستشارة الإلهية لرجل الفرس بيكاهنها. وحسب ما
Trophonios von Lebadea نصف ص 445 والذي يستند إليه في أقوله: فإن كهنة الكهنة مثل
Apollon von Abhe und Amphaios von Oropus قد تصلب كهنة مهمتهم على اليونان في صورة انتصار الفرس وفقل تغاظهم
"القوة الأزيلية".

(75) ووصف ماير (Meyer, Geschichte des Alterthums III, S. 418-488,
(Plataeae) Q. م. ) الشيء في قول:
الثقافة اليونانية في القرن الخامس قبل الميلاد بأنها تتميز بالتنافس
الكامل بين "ال锄هة الإلهية" تغل على "العاصمة" "ال踵" (الصدر نصف ص 433) في ناحية
وهي من الدين الديني إلى حدود 480. نصف ص 479 الذي كان مهماً بما أننا نعرف
"القوة الأزيلية"(Superstitio) إلى تجاوز هذا النافذة وصول إلى النافذة أن
الانتصار على الفرس أدى إلى تجاوز هذا النافذة والصول إلى النافذة أن
تدور في الدين، ولذا نتجاوز ذلك لن تعرف سيطرة الكهنة واللاهوت في ولاية حرية المعي
الإنساني من ذاتها (الصدر نصف ص 448).

(76) (Plataeae) كانت كلمة "Superstitio" في اللغة اللاتينية القديمة مشتقة من مال في الكهنة وقراءة
"superstitio" Religio und Superstitio, Archiv für Religionswissenschaft, Band 12, Heft 4 (1909), S.
533-554, Zitate: S. 554,
وتبعهم في النحو غير المكلف وغير المحكم فيه. فكان
أنا النوايا مع الكلمة اليونانية "Ekstasis"، فنجد في المراجع المذكور، ص 552. أنظر في هذا
هو طواف ديني (Arvales) الذي يقولون به ترويضهم طبقاً في غرف مغلقة (77)، وهذا أدى إلى التنافس المتأخر بين تطور الثقافات الرومانية (مثل الرومي)، والحضارة اليونانية، وكان له عواقب طويلة الأمد في مختلف المجالات. وعلى خلاف ذلك يلخص الحكم المحلي في كل مكان إلى مدى الذي لدعم مكانه. يمكن أن يكون الوافد بين كلا السكانين في التواصل عن طريقاً يحكم أيضاً لوضع السلطة الفعلي أن يأتي أشكال متعددة بدون أن يغير صورياً مضمونه. فقد نتحدث عن الأفكار التاريخية دوراً حاسماً: فللو أمكن التكييف والتضحية في تدفق الكنيسة القديمة إلى تطور شبه الذي هو في الشرق، ودون القطيعة الكبرى (78) لما حصل بها نمط الحكم الدينية بحلها حديث.

ويأتي أن الصراعات من أجل السلطة متعلقة بعد القرن الأول عشرة، الهدف الذي تؤدي الإحساسات الدينية داخل الشعب هو المحدد بصفة خاصة لهذه الحالة. فالحياة الرومانية، وصفة أمن الحياة اليونانية كلاهما ممكناً في هذه الظروف، ولكن لم تصبح السلطة الدينية في السياق، بل العكس. فعندما تم التأكيد على ثمانية التوقعات في الدين الذي كانت مثالية هذا، كانت (Verjenseitigung) السياسية والdíنيا هذه أيضاً مثالية في الدين اليوناني من تأسيس السلطة الدينية: وعلى خلاف ذلك، يمكن القول إن نمط التأمل الماورائي هي إلى حد ما على الأقل نتيجة التطور.

(77) كانت معاهدة كهنة ال Salier (المشغول من اللاتيكية والتي تعني "الراقصون" و"الفائزون") التي تتمسك بخصوص المذهب للعربي، تقوم في شهر آذار، في شهر شرين الأول/أكتوبر، أي بداية نهاية فترة أخرى، بمبك يشترى نفسه في مدينة روما حامت دروعاً مقدسة. وكان الموكب يقف عند الأركان المقدمة بالمدينة حيث يقوم ال Salier بازتها تخصصي تحت إشراف Salier (78)قطع العمل عند الأركان المقدمة بالمدينة حيث يقوم ال Salier بازتها تخصصي تحت إشراف Salier (Vates) في عهد الفاتيكان كان Saliers وفقاً (Praesul) Joachim Marquardt, Römische Staatsverwaltung, 2 Aufl. (Leipzig: S. Hirzel, 1885), Band 3, S. 427-438. (79) يمتلك الأمراء المعاهدة من الكهنة ينتمون من 12 (fratres arvalves) بالنص على "الإفرازات الأهلية" إن إفراز الإله، وهو معاهدة تغير في PowerPoint (Dia) إذا الإله، وهو ثورة الغالبي في أعداد القهور أصطبغ إجابة، وفي اليوم الثاني من الاحتفال بعرض الخميسيي للإفراز في كيان الإفراز الأهلية يزورون المياء خارج روما وقومون برقصهم وغنائهم الشعراي بتحزام فلم من الديان. فاين: المصدر نفسه، ص 447-462. 644
العقلاني للنظام الديني، كما حصل فعلًا في مصر والهند. لكن هناك عوامل أخرى عامة وقوية لا أثر لها. ليس مثلاً، فقد استلقت بعض الطيور من ناحية بإعلان الدين الذي من ناحية أخرى شديد الأثر. إلا أن دور فضائيات نهر النيل قد شارك في تطور السلالة الدينية، ولكن بقدر أن ساعد على إيجاد رابطة محصلة للتناظر العقلي للدولة والكهنوت الذي كان يسير بصورة متوازنة بمرافقة النجوم والتأمل الماوري. والمثابرة يبدو أن السيطرة الخارجية للشعوب الزراعية هنا قد أبقت على مكانة الكهنوت اعتبارها الدعامة الوحيدة للضمانين بينها مثلاً، فهل القبائل الرحل في الحرب مع الأسقف؟! (80) أن الخطر المهدد دائمًا للنزول في اليابان رغم أن_today الم занят السلاسل الإقليمية في كيان الدولة اليابانية من مواجهة أي ظهور للسلالة الدينية، بصفة دائمة. أما بالنسبة لتطور الكهنوت اليهودي، فلم يكن "الطينية" والأوضاع الاقتصادية العنصر الفاصل بقدر ما كانت بالنسبة للعلاقات بين الإقليمية والهجرية الزرادشتية في عهد الساسانيين (81) أو بالنسبة لعصر الأماكن التي عادت إلى نهي عظمت بعد الفتوحات العربية (82). وعلى عكس ذلك كانت كثيرة العلاقات (وان)

(80) يليم في هن في السيطرة الأجنبية (وليس الإقطاع كي جاء في النصر الوفير) التي قام بها شعب الهيكسوس (Hyksos) الآسيوي، وهو شعب وقفي حكم مصر من حوالي 1539 إلى 1564 م. وازداد الإقطاعات الإقليمية باستيفاء إمارات الكهنوت، وقلت نفس الحال - بقول Hauck - تم مساهمة المؤسسات الإقليمية الفككولوجية في النزول الإقليمي في القرن الخامس، وتجربة في الأفكار في المناطق الامامية وتحت قيادة باب. وقد ساهمت الاستفادة كمحافظة "اللغوية الزرادشتية" ساهمت في دعم المملكة الفاطمية بصفة رسمية وشجعت في مرحلة التحولات التي تجتازه. -

(81) علم أردن (Ardashir) مؤسس سلالة الزرادشتية - ودالو - يليم في إقليم النزول الإقليمي، ومن المتصل أن بدأ في عهد زاهي تأسس قيادة كنيسة هرمية صيارة - وقد تم إقامة الرومانية القدماء خلال القرن التاسع عشر يلتزم ويفهم الإقليم الساسي في المغرب.

وكان الكهنوت يعتمد على طائفة خاصة به. لم يكن الأعراب أو الفلاحين، وعند

(82) اعترض قبلة اليد في جزيرة العربية الإسلامية قبل وفاة النبي محمد (ص) في عام 632. وفي الجنوب الشرقية من غرب قبلي - هي إيران (634-444) ثم تم تجربة الأفكار من الدول الملحقة في الشرق الأوسط للإسلام في عام 633 ثم تم زورج آسيا الصغرى، ثم في عام 636 سوريا البيزنطية وأخيراً من عام 642 إلى 644 بلاد الفرس.

645
تغيرت دائماً القائمة بين المصري/ الأقدار الفعلي للكفيلة الدينية والظروف الاقتصادية والاجتماعية التي تواجدت فيها. فالأحكام الفعلية العائلة التي يمكن إصدارها بشروط تضمن علاقات السلطة الدينية ب"البطاقة الوسطى" من جهة، وبوقور الإقطاعية من جهة أخرى. فليس في العمر الوسطي الإيطالي فحسب أن قمت البطاقة الوسطى الاتجاهوية الحالية للسلطة الدينية ضد الإمبريالية والقوى الإقطاعية- وهو ما يمكن أن يعتبر مجرد تملج ضعوط من الصراع الفعلي- إلا أنها نجد في النقوش الحجرية القديمة بإسبانيا الصغرى(83) أو أضارعاً شبهها. ففي اليونان كانت الطبقات الوسطى هي المناصرة/ الحاملة لدين دينوميسوس و"الكنسة المسيحية القديمة كانت مؤسسة مدنية بحالة (85) تسمى في مملكة باهت" Paganus "تابعة" (88) في نفس الوقت "ال bạc/ الوعي "(86) - وهو المفهوم المشاع لـ "Pyanitsa" "الوطني " بنفس كلمة "Pysan" المشتقة من كلمة و الفعل لكلمة "Pysan" مبني من الطبيعة القديمة في الشرق الأوسط.  

(83) ومن المحتمل أن يتم تذكر هنا إلى العلاقة بين الكهونت والتجار والحرفيين في المدينة الشرقية القديمة تيبور. وتؤكد بقايا بعض النقوش الحجرية من الألفنة الثالثة في مجموعات من التجار، وكذلك تكهنة إيليل (Enlil) والموظفين إنجين إيل (Ilim) و"الكنسة المسيحية القديمة كانت مدنية بحالة (85) تم تقسيم إيليل ومدنية معاوية حامة، ولكن لم تكن مملكة مملكة مملكة مملكة مملكة مملكة. فارن: 277-734. 

Dangel, Königsinschriften, S. 158, Meyer, Geschichte des Alterthums I, 2. S. 442,Ausstendungen, B, M. 

(84) كان ديئميسوس في الأصل إلإ إلإ الإنجاب في الكنائس اليونانية القديمة المربعة بالطينية، وفي القرن السادس ق.م. تطورت الكنائس اليونانية إلى الكنائس المارة في - على خلاف الكنائس القديمة، وقد أدخلت دينوميسوس القديمة الكنائس، وتلقيها جمعيات دينية متماثلة على نطاق واسع. فارن: 277-734. 

Meyn, Geschichte des Alterthums II, S. 727, Harnack, Mission II, S. 278,

(85) بما يتميز بها: هذه المثابرة "الدين" إلى نهاية القرن الرابع. 


646
الدلالة التي تنطوي لدى توما الأكسيوي (Aquinas) في حلقة من قيامة الفلاحة (87)، أن نماذج الدولة المدنية المتشابكة، لأنها ضمن جملة حركات الطوافات الدينية في العصر الوسيط (باستثناء الطوافات الدونستية الأخرى الخاصة بالذكر على وجه الخصوص)، صادرة حقًا عن الدين، كما أنها كانت في ذلك العصر أصل السلالة البابوية الأكثر حماية. وفي المقابل، نجد نبذة في العهد القديم، في مقدمته للموانئ وتبين المدينة في المرحلة الدينيّة المكرّرة بتعاميم الوقائع، مع الآلهة في المعاهدة الفضائية (88)، التي كان محلها دعاية للتطور الفكري للديانة الهليونية، وكذلك أيضًا الفرسان في عهد الطواف / التزامين (89)، ويفيض قام الطوبية المثبتة في العصر الوسيط المركّز - مثلاً تطور دولة الاقطاع، على غاية شكل متزامن بالذات (90) - فلا يمكن أن نشعر بتعاطف

(87) في قراءته لكتاب السياسة (Politik) لأرسطو، يعتبر توما الأكسيوي المدينة المدنية الكاتبة للمدينة الجماعية البشرية، وذلك يرى أن المدينة هي الصورة الطبيعية للعيش بالنسبة للإنسان، في حين أن العيش في المريج يمثل الاستثناء. ومع ذلك، نلاحظ أن توما الأكسيوي يرى المدينة أساسًا كمصدر للإله، ومع ذلك، نذكر أن أرسطو يذكر أن العيش في المريج يمثل الاستثناء


Weber, Protestantische Ethik I, S. 42f.:

(Thomistischen)


(89) تطورت الحركة الطوافات الدونستية أن أقاليم شمال أوروبا قد أصبحت في ممَّا مُسْبِّح في القرن الرابع الميلادي - يتزامن حتى الآن.

(Harnack, Mission II, S. 244ff.:

(Thomistischen)

(90) يعكس فهم هذا التأثير حزب شارل الأول في فترة الحرب الإنجليزية (1642-1649).

الذكورة، ص. 421.

(91) أجزاء المشرف على القصر الكارولنجي شارل مارتيز جزءًا كبيرًا من أعمال الكنيسة تتوسعها =
نظام إزاء السلطات الدينية حينما نعلم أن الأحروب الصليبية كانت في جوهرها هجوم قام بها الفرسان الفرنسيين ضد تزوير خلفهم بالإغاثة. وهو ما ناشأ به البابا أوربان الـ3 يجري العبارة في خطابه المشهور (92) إذ لا يتلقى الأمر التنافض بين "تقي_{عدد}/مدنيٌّ" و"غير تنقي_{عدد}/مدنيٌّ"، وإنما يكون يمين الدين وبالعلاقة الوثيقة القائمة مع تعليم الكنيسة" بالمعنى التقليدي لكلمة "الкультур". يقسم الوقت الإقتصادي للبطاقة الوسطى (مقابل الطابع الفعلي للعمل الزراعي) على العمل الموافق - ينضير النور عن الفئات الطبيعية غير المحدودة والجهولة - والمطلق/الرشيد (على الأقل معقل من حيث التجربة) الذي يظهر ترابطًا جوهريًا بين الغابة والوسيلة، بين النجاح والفشل وغيره "واضحًا/سير الفهم". فهي نتيجة عمل الأفراد والنشاب والحراس والموج لتدخل عوامل طبيعية أقل بكثير، وخاصة أيضاً القليل من البدع الخالقة من قوى الطبيعة المؤثرة في الإنتاج المنظم من تلك تدخل في العمل الزراعي. فالقياس المحدد بين العقلة النسبية والنظر التام عن تزاوج هنا نظراً للارتباط الكبير للعديد من مراحل سير العمل بالمنزل واعتبارها عن الاهتمام لمسار البحث عن الغذاء الحيوي على أساليبه، كما غُنِى من هم ليسوا من ذوي الاختصاص في المجال الديني على رأس الأسقفيات والأوردة. كما ينتج في خصوص تشريحة دولة الإقتصاد إلى السجال الذي حصل في العصور الوسطى والذي طرح فيه الشواعر: "إِي يُحَدَّ شارل مارتيستِحْب* "المعلمة" في ظهور الإقتصاد. "Brunner, Deutsche Rechtsgeschichte II, 242-258, Zitat: S. 250.

(92) كتب البابا أوربان الثاني مرسومًا عام 1995 في مدينة كلازرون فيان (Clermont-Ferrand) يعنى "كلازرون فيان" بمثابة الإقتصاد الكلبي، ومن النجوم الأربعة دوكلز (Baldrics) ولقد اتبعتها عن بعضها البعض خطبة القس دوكلز (von Döle) أن البابا واعده الشاركين في الحرب الصليبية بالحصول على ملاك في الأرض المقدسة: Episcopus Dolensis Baldricus, "Facultates etiam minimicum verstre erunt [...]"


ولكن هناك مصدر آخر تقول بأن المشاركة في الحرب الصليبية كانت جانباً هاماً بالنسبة للنرويج الفرنسية بإرماها كانت منذ القرن الحادي عشر تحت وطأة التمرد الصليبي ومنه بالخصوص بالخليفة التي أدت إليها المجاعة ودعم الاستقرار.

648
المعطي وبالتحلي عن أجهزة الأعضاء الكبرى في الجسم وفي العمل بضمن العلاقة المباشرة مع الواقع الحي لقوى الطبيعة. فهي تتحول إلى إشكالية باقتيها عن بذاتها، ومن ثم تطفأ السؤال العقلاني عن "معنى" الوجود في ما وراء وجوده على السطح، والذي يقدّم دوماً إلى التأثيل الديني، وغالباً ما يمثل التجربة الدينية الفردية إلى فقدان الطابع الجذاب للنشوة أو الحلم إلى الأبد بأشكال دينية باعتبار من الزهد التأمل ووجود من الحياة العادية الحضارية. وفي نفس الوقت نجد لدى الطابع المهني الدائم لعمل الصانع المحتفظ للفهم "الواجد" و"الأجر" كنيرسات من نشاط الحياة، أما بالنسبة لنوعية ارتباط الاجتماعي نظام عقلي الأقوى، فسنجذ نملاً للنقاط الدقيقة في التدّين. فالشعر بـ "الخطية" المفهوم الذي يضمن انطلاقاً من الفكرية القديمة لـ"الظلمة" الطفسية يتنافى عوضاً مع الشعر الديني لدى الطبقات الإقطاعية الحاكمة، أما بالنسبة للقافلة الحاذقة تماماً، فإن "الخطية" هي مفهوم صعب الفهم إلى يومه هذا. هذه الشرائح الزراعية لا ترغب في "الخلاص" بقدر ما لا تعلم من أي شيء، تعيش "الخليجة". فأهتهم هي كيانات قوية ذات أهواء شبيهة بالتي تسمى بها البشر، فهي حسب الوضع المضمن أو خيالة، وفيها فيها وإزار البشر، ولكن على أي حال لا أخلاقيات مثل البشر أيضاً، قبل إلى الزهوة عن طريق القرآن إلى القهر ووسائل مهارة تضمّن بها الإنسان الذي يعرفها بصفة أقوى. فليس هناك أساس للبحث في "العدالة الإلهية" أو التأثيل الإيجيبي حول نظام الكون، فالكهنوت مثل القيام بالفروض الشبهية هو وسيلة ذات أعراض مصليّة تهدف مباشرة إلى السيطرة السحرية على قوى الطبيعة، وخاصة إلى مقاومة الشبانين التي قد ينذر سوءها أن يجار خط أو هجوم حيوانات مفترسة وحشرات أو أرضياً أو أثاثية على الحيوانات. فلم يظهر كل من "السما" و"عقوله الألف" في قلب قوى أخلاقيات تزيد "الخيار" وتعاقب "الشر"، وبالنسبة على أنها تكون هي الأخرى محققة في مطابقاتها الأخلاقية، والتطور الكامل للشعر بـ"الخطية" الرغبة في "الخلاص" بصورة منتظمة إلا مع نوع ما من تطور العامل الخارجي وغالباً بصورة متوازنة مع تطور المدن. ولكن لم يحدث نتائج معين من النتيجة: فعقلنة العامل الدينية تسمى عوضاً بجثثها الخاصة بها التي لا تتأثر الأوضاع الاقتصادية فيها إلا باعتبارها "سل نطر", وهي مرتبطة قبل كل شيء بظهور تعليم كهفتي مختص فمن المحتمل أن الحركة المهمية التي لم يتم شرحها تاريخياً بعد كحا هو متعدد تفخذ تاماً.
إلى تلك القاعدة الاقتصادية. وأن تكون مواصلة دينية للدائن الهندو-العربية القديمة التي خرجت من معقلها، ونجحت في تجاوز حدود أصحاب الطوايف المضطهدة، (Jahweh) (هذا ما لم يكن البتر فيه حقًا). مع العلم أنه من المكاني أن دين يا هو قد تأثر في تطوره الأول المعنوي بعضاً من الاعتقادات الكبرى. فليس تطور ligion النبوي وما أثرت عنها من عواقب فحسب، وإنما أيضاً ما ظهر قلباً من أخلاقيات يدي وبدن، وعموماً تطوراً حريصاً على استقرار قليباً بالصغيرة ومصر. غير أن تطور السلطة الدينية كان نتيجة عمل كهنة المدينة أورشليم في صراعهم مع اليهود، أما تكوين القانون في فرضه فهو يعود إلى المهاجرين الذين عاشوا في بابل (94) ومن جنبها لم تقد المدينة المشرقية العتيقة أي عقلنة للفينان، نتيجة لتأثير هموريوس إلى حد ما كعني الكهنة الأردن، ولكن قبل كل شيء نظرًا لغياب كهنة مظلم على مستوى السلطة يبرع الكهنة المختص ولكن القرابة بين الكهنة والطاعة الوسطى في المدينة تبرز هذه المسألة رغم كل هذه الفوارق جلية، إذ أن الرأي فيهم نسبهم في العهد القديم وفي العصر الوسيط، أي العائلات الإقطاعية التي كانت في بدء العهد القديم السلطة السياسية والقبرص الزراعية. ولذلك نجد كل محاولة لاستقائها وعقلنة السلطة الدينية كهدوء دؤياً لدى السلطة الوسطى. فالسلطة في المدينة الصومالية والبابوية والفينيقية والأورشليمية تتفارخم نفس الوقت وراء مطالبة الكهنة، أما المتعلقة اليهود (الزمنين) فيجدون هنا أباعًا ضد الأعيان (95)

(93) انظر الباحثون في الإسلام/ المستشرقون في عهد ماكا فين أن فكرة عمودية الهيكل المنطقي في ماضي Mesianismus أو تأثير المسيحية/ التصور الهيرويوني الهيرويوني المعروف تحياً في أباز (Ignaz Goldziher) في الناشئة في الأصل الهندي للحركة الهندية في فه. في الشهرانغزوري في Goldziher (94) يملكك القراءة في الناشئة في المعجم، وما يسمى به "النظام الهيروية" التي تبُنَى عليه الطائفة الشيعية في عصره، ومثل ما خص الرغبة فيgoldziher (95) سلسلة العلاقات الفعلية التي تصر على مكا (في خطى) (Deshmapur) و Goldziher, Vorlesungen. S. 268F., Anm. 3. أيار: 1505)

(94) المقصود هنا هو كتاب قوانين المهاجرين اليابانيين إسرائيل المعروف بـ نظام الكهنة في أورشليم عام 445 ق. م، يدعم من نص القافدة Nehemiah والذي نفسه في الشرق (Priesterkodem). 

(95) كان طالب المعتزلة المتعلم (من اليونانية: "الشهير") اليهودية التي ظهرت في عهد اليكابري في القرن الثاني ق. م، والتي تسمى أبعاداً بـ "النظام حسب القافدة (Makkabér)"
منطقة البحر الأبيض المتوسط القديم، فالكتيبة المسيحية القديمة كانت مكونة من جماعات صغيرة من بين الطبقة الوسطى، وكذلك الطبقات الاجتماعية بالاستقلال والطوابع المتزامنة في العصر الوسيط وتوجد مركبات قومية في المدن. واتحادًا.

من بعض الحروف ظهرت مباشرة الحركات المطلقة مثل الجمعيات الدينية - بما أن البروتستانتية المتنفسة (Humiliani) كليها يقترب (القوميون). كما أن البروتستانتية المتنفسة (Puritaner) والمتفكرين/المتشرين (Pietisten) ونجد أن المتأثر السنة، (Mennoniten) والمهمين والأثرياء (Anabaptisten)، لأسبابها بدور الزمن في الطبقة الوسطى والطبقة الصغرى مثلًا لم تبدأ الشرعية الدينية القوية للبهيجة إلا بالاستقرار في المدن وبها تمثلت. ولكن هذا لا يعني أن الحركات الدينية هي "حركات طبقية". وإنما من الخطأ التصور أنه لا يمكن للطبقات الحاكمة في العهد القديم تقبل المسيحية لأسباب سياسية وثقافة قاهرة، مثل التصور ألا تكون حركة "بروتستانتية". فالبوذية هي من وحى تأسس أمر ومثل جبلها/توريدها إلى اليابان بمساعدة قوية من طرف الطبقة الباهرة، ومرث وحجة نداء إلى "النبلاء المسيحيين" (النبلاء البارون وعروس)، كما توجه البروتستانتية.

(اللازغية) (Humiliani) (اللائيزغية) التي تعتني "القوميون" يمثلون طاقة من خلال "القوميون" بزواياً حسب ما يكاد القدامى يرى في الممتلكات "الijke" كانت مركبة من الخلايا في القرن 18، "الijke" كان ينتمي إلى "الijke" (Zadoq) الذي ينتمي إلى "الijke" بوصفه مساعدًا للأغالب. نظرًا لعدم القدرة على التعبئة النادرة، كتبهم الدين وявление الدين الديني، والחברة التقليدية لبلاط الكهنة الذين كان مركماً الدنيا والديني، ومعظم عن أورشليم.

Ernst Troeltsch, Soziallehren, S. 15-19.

(75) نسيب ماكس فيروس تعداد: "النادي الأخضر 10 لأطروحت روبرت فون بولمان (Robert von Pöhlmann) كارنيك."
في فرنسا والكالفينية في إسكتلندا في عهد الصراعات الكبيرة من (Hugenotten) قبل الطبقية النبيلة مثلما قاد فرسان الإقطاع الزراعي ثورة الطهرب الإنجليز إلى النصر: فاصطدمت الدولة في جوهير على الأقل، بصفة عمودية عبر جميع الطبقات. وبنى هذين على حالة دائمة في مرحلة عمل المتاح والملك على خيارات أخرى. ولكن مع مرور الزمن، وفي غياب التطورات الفرعية، ونتيجة لإدمام القيم الدينية الجديدة في الحياة اليومية، يُتَقَيَّد التقارب بين نمط الحياة المفروض دينياً والنمط المحدد اجتماعياً لدى الشوارع والطبقات الاجتماعية، وعرض الترتيب العمودي بدأ الترتيب الأفقي للطبقات في الطهرب الإنجليز: فالطبقة النبيلة البروتستانتية الفرنسية مثلها مثل البقاء الإسكتلنديين ابتعدت فيما بعد عن الكالفينية وأثرت التطور الخارجي للبروتستانتية المشتركة إلى جملها في كل مكان مسألة تنصر على الطبقات الوسطى. لا يمكن التوسع في هذه الأشياء بالتفصيل، ولكن ما يبدو واضحاً بكل تأكيد هو أن تطور السلطة الدينية نحو جهاز معيق للسيادة وما يرتبط به من تطور عقليان - أخلاقي للدائرة الفكرية الدينية ذاتها قد ساعد على وجود سند قوي جداً لدى الطبقة البوسيوغرافية في المدينة، خاصة لدى الطبقة الوسطى رغم كل الصراعات التي حصلت معها والتي ستيجري الحديث عنها في مواضيع أخرى.

غير أن السلطات الإقطاعية – الزراعية في مراحل سيادتها كانت دائماً تهدد مصطلح هذا الجهاز العقلياني (البروتستانتي). فالسلطة السياسية ضمت مرافق الكنيسة الكبار (مثل الأساقفة) إلى أصحاب الإقطاع الكبار، حينها ظهرت بالأراضي الزراعية وحقوق سياسية، ورخأت بسماطة الكهنة ببساطة من طرف أصحاب المزارع، وبالنسبة للطبيعة الأخرى أنها تم قمعها إلى مource الإقطاعيين بما أن التوزيع المكاني على مستوى المدينة ومن طرف الاقتصاد الديني قد انتهى بالنسبة لخريجات الكنيسة حيماً يشير عليها الأسقف. وتم تزيدها من تبرعات الديوين. أما على صعيد الاقتصاد الزراعي فإن ادعاء الاستقلالية بالنسبة لجهاز السلطة الكشفي لا يصح إلا في صورة الاعتقاد فقط على الحياة الاجتماعية في الأديرة، أي على تنظيم الرياح القائمة على الزراعة حسب نمط شبهي للعيش كفري حماة للسلطة الدينية. فالدور المرتبط للمرهاب الإسكتلنديين والبروتستانتية وكذلك النظام الشبيه بالأديرة لدى مؤسس الوقف (قرار

Gesamtausgabe (Weimar: Hermann Böhlau, 1888), Band 6, S. 404-469.
Weber, Religiöse Gemeinschaften, Abschnitt 11, MWG I/ 22-2, S. 380. (100)
يُرجى ملاحظة أن النص الذي تم مشاركته غير قابل للقراءة أو التحليل بشكل طبيعي. يُرجى تقديم النص بشكل طبيعي لمساعدتك بشكل أفضل.
المعلمان نظراً لطابعها العقاري في التنك، لكنّ انتشار عقار "البد الميتة" (103) الذي قُلص بزعم معارض الأملاك بمقاومات الزعماء في الشمّر من بين الزعماء الكبار، وأولهم النبلاء الذين كانوا يجتمعون من خلالهم عدد إمكانية شراء أملاك خلفهم، فقد كانت عليه إتشار مارتن الكرنْبّيّ ملك النبلاء وصلحها، وطلب ملك النبلاء وصلحها، وطلب

العصر الوسيط حاولت النبلاء الدائمة ضايقهم بأملاك الكنيسة سواء كاملاً أو تابع

أم تحت وكرالها، أما "قوانين التسديد" التي تعني إزداد العقار الكنيسي في الدول الحديثة (104)، فانها كانت من مبادئ النبلاء، وعمّل كل واحده كيف تصرفت فيها بعد

ملامح الراشدة (105)، فالسلطة السياسية التي كانت في العصر الوسيط الملك تستعمل توزيع العقار الكنيسي كوسيلة للحفاظ على السلطة السياسية، طالما

كان رجال الدين يحكمون غير تحريضهم، أصحاب الإقطاع المحسن بالنسبة للملك،

فبرزت فيها لو كانت تلك المصالح المتعلقة بالنبلاء مقيدة بالنسبة لها، سواء من أجل

مراها التنافس ضد السلطة الدينية أم لأسباب تجارب جماعة، عدم توزيع أملاك

الكنيسة والأمور. هذا ما يحيد بكل تأكيد ونجاح في الصين حيث صارت جميع

الرهبان ومصادرة أملاكهم العقارية الواسعة تحت غطاء تربة الشعب على التخلّي

عن العمل وتربيته على التأمل (Kontemplation) وغير المجدى اقتصادياً.

فهناك نشأ المجال للسلطة الدينية جمع العقار، أدى ذلك إلى سحب واسع

للعقار من السوق الحرة. وهذا ما دفع في غالب الأحيان إلى وضع العقار النافع

للعائلات الموكلة تحت إشراف الأوقاف، وهو ما يعكس في أنباء في العهد البيزنطي

والأسلامي، فإذا ما ألقينا النظر مثلًا على وقف دير بيزنتيني نموذجي من القرنين

(103) تعني عقار "البد الميتة" من اللاتينية (manus mortua: في عصر فيرمان، يغص عقارات

أشخاص قانونية (الدولة، الدوائر، الكنيسة والأوقاف) التي تم سحبها من التبادل الحزري وطبق هذا

بصفة خاصةً على العقار الكنيسي وأملاك العائلات الموضوعة تحت الوقف.

(104) عُجزت من الفوضى الصادمة" مثابرة كثيرة على مستوى الفقاعات والدولة منذ العهد

الحديث المفيض إمكانية الكسب والملكية بالنسبة للكنائس والمؤسسات الأوقافية وشركتها إذ وضعت


(105) القصص هنا هي العقلنة التي حصلت نتيجة قرار نواب برلمان لابنه بتاريخ 25 شباط/

فبراير 1802 لرفع اليد على أملاك إمارتي كونيا وترير (Trier) وأدى إلى سحب إملاك 18 أسفيه،

أي ما يقارب 80 ديراً وأكثر من 200 ديراً.
الحادي عشر والثاني عشر، فسرى أن صاحب الوقف قد وهب الدير أراضي شاسعة (خصوصاً ملاعاً مقدماً مقرراً للماء في منطقة القسطنطينية الذي يمكن استثمار ارتفاع قيمته) تدير على (عدد محدد) من الرهناء أرباحاً معينة (يمكن استثمارها حتى خارج الدير) شرط أن يدفع الدير إلى عدد من الفقراء وجبةكل يومية مضوِّطة مسبقاً وأن يؤدي إضافة إلى ذلك واجبات دينية معينة. ولكن ليس جامعاً الدير وحدها هي المستفيدة، بل إن الأهم هو: أن جميع الفوائد المادية التي تتمتع بازدياد وكل ما يتجاوز المصاريف المحددة تدفع لفترة معينة من الوقت إلى عائلة صاحب الوقف. هكذا تسهم هذه المساعدة الدينية (إذ تعلق الأمر في الحقيقة بذلك) ملكاً للدينية وللأي لا يمكن للسلطة السياسية التعدي عليها دون مس للمحرومات. وبدأ أن جزءاً وافراً من الأراضي التابعة لـ "الوقف" الإسلامي والتي تؤدي في جميع الدول الإسلامية من حيث القوة فقط دوراً لا يسنهان به، بعدة أصلياً هي الأخرى إلى مثل هذه النوايا. وربما في الغرب أيضاً كانت الأديرة والأقواف دائرة ووصفها مستمرة فضلاً لأطع البلاط قيد ضمان مصالح من خلفهم، ولذا كان هذه "الإصلاحات الأهلية" إزالة مثل هذا "التبديل" و"التعريب" للعمل الدين.

وقد تدخلت السلطة الدينية في مواجهة مباشرة مع المصطلح "البورجوازية" من خلال مصانع الأديرة وتجاربها. ففي المعايد والأديرة يتم خاصة في أوقات الاقتصاد الزراعي في كل مكان إلى جانب تجربة المواد الزراعية المختلفة جمع رصيد مثال من الذهب الفضة، وبما أن مخازن الحبوب في معايد مصر وآسيا الصغرى كانت تستعمل سياسياً لرفع الأسعار مثل غازن الدولة. وتبقى المذاكبة غازنة مماثلة.

Michael Atia (بالنسبة للوقف في عام 1967 وخلاف التحديات ضمن وثيقة الوقف لعام 1077)

(106) كان ثنايا فائض الدخلي يوسف على ذمة عائلة صاحب الوقف، ولا تعود "جميع الدخلي إلى نيسن، Diataxis، S. 41.
(107) وهي مساحة في هذا الإطار: "Agrarverhältnisse 3، S. 80."
(108) وقدم كمستقبلات لطبيعة البلاد السياسية بالنسبة لمخازن الدولة والعبد عهد حاموري وسرعون. ومن المثير أن منها موجودة أيضاً لدى "هازن" الشمالي، في واحة مساحات من المخازن في مصر (مرجع المذكر) س. 81. أن بالنسبة للعدد، حاكم M.W.G. لـ 6729-705 م. (إن Darenberg يذكر ما جاء في تقليد حجري)، حيث يوجد الملك نفسه باعتباره ملك مخازن البلاد، بمواد الغذاة والمياه الكافية، وفترة "البريست" في بياض
حتى في ظروف اقتصادية وزراعية صارمة، مثلما كان الحال في الأديرة الروسية.
ولكن سلم المعابد والأديرة المقدسة والمحفوظة بسبب الخوف من غضب الألهة، هي من المقدر إعداد الأقداس للتجارة الحالية. والمملَّكية تذكيرًا للجودة العالية، إلى جانب ذكر المؤسسات المهمة هذه الأديرة. كان الحديث الطويل عن مؤسسة المعابد في المذكورة مرتابًا ولا شك في تحقيق الرغبات المحترمة للمجتمع المحلي الذي يمثلون اليوم بالطبع أيضاً الفريق الأكبر. وقد شاركت المعابد والأديرة في كل مكان، وبصفة أكبر جدًا في الشرق، في التجارة المالية، مثل تقليل المكاسب وتقديم السلف الزراعية والمالية مقابل فوائد قروض، وكما يبدو أيضًا التوسع في الصفقات التجارية بالرغم من أنواعها. وكانت المعابد المهيمنة تعمل كموقع تجاري (كما حصل بكثير أثينا - إذ كان له الفضل في وضع بعض المحال التي لم تكن بدون نجوم في سبيل من سعي إلى وضع بديل على خرائط الدولة في عهد الديمقراطية، ومخاوف للمستوطنات والانخراط في قوة. فإذا كان هناك الشكل النموذجي لتحرير العبيد هو أن يشترى الأهل الداخلي أوغون (Apollon) العبد من سيده "معه" - فإنه لا يدفع طيبًا في قيمة ماله الخاص، وأيًا من عصب العبد المذكور لديه والذي احتفظ به في خزينة المعابد حتى لا يكون عرضة للاستيصال من طرف السيد (الذي لا يمكن للعدو مقابلة قانونية). فكانت المعابد مثل الأديرة في العصر الوسيط أكثر المراكز ثقة في الفرض.


بيمن ماكس فير هنا إلى نمط موثوق فيه من المبادئ في المعابد في الشرق النشط، وخاصة في بابل والآشور القديمة وفراتان. فإنه ستحتاج إلى إعادة تفسير النواحي المحترقة للمستوطنة في بابل جزء من أيضاً ذلك، ولكن في البداية للعمل الذي ينبغي تقديمه لهذه اللغة. وقد صف هذا النوع من المعابد في المعابد القديمة مثل هرودوت أوسترابي (Strabo) الموروث القديم في موسعة "متوسطية". قانون حامولي:


كان كئم عبد الإله أثينا يفتح من مداخل مصلحة عبده من أجلها ومن المنازل في ذات من الديوبوز من الدولة تكرارًا مفتوحة. وفي الأوقات الحرج تنضم الحكومة على قرض بوفاء. من هذا القدر، وقد حافظ برنار برخين فيentina على قضاء الكنيسة حتى لا يصح عبده المخلود وحاجاجه اليوم. إلا أن برخين استغل أثينا ك"عذبة حر" ووضعه على ذئب الدولة، لكنه حافظ على الشكل القسري بدفع الفوائد للوفاء المتاخر من الكنيسة.

(111) في التطبيق العملي للحق في الفرض القانوني فإن يجب على العبد دفع ثمن العتاق من مذخرتهه =

656
أشارت تأتيًا على المستندات وما انحرج عنها من مصطلح خاصة للمؤسسة الكنسية كحقيقةً في العصر الوسيط - كما أكد شولت (111) - أيضًا إلى الأسقف شخصيًا للأعمال الضغط: أي المنزل من الكنيسة كانت تراود منها يراود اليوم الضابط المدنى الطرد من الحامية العسكرية (112) ولم يتزوج إلى مشاركة المبادئ والأدبيات في النشاط المالي ك"منافسة" من قبل التجار غير الماهرين إلا نادراً ولكن ليس بصفة مباشرة، إذ أعطت طاقة الكنيسة المالية الهامة، وبالتالي خطى طاقتنا البابا وجماعي الضرائب، لتظاهرة متحفظة أشكالاً وحالةً توجه بشكل رئيسي، ولعل عكس ذلك كان الوضع بالنسبة للعمل الحربي، وخاصة عمل الأديرة. فالآباء الصمام للعمل الجسدي كطريقة للتنشيط - مفهومًا في التعليم القديم لأفادة طائفة البندكتيين (113) أكثر تنوعًا من التحفيز الصحي - والتصريح في عدد كبير من الأيدي...


وهل من جديد نشأ حريصًا على النبأ. بيان إلى أن فيه قد استند إليه حيث (112) القصد هو:

- "connection" - وهم تتميز قد تم إعطاء أحد الحدمة - فهي عهد الإمبراطورية كان يعتبر حقًا خاصةً تحت شرف الضباط، التي لا يمكن أن تصدروا إلا من طرف محبة عسكرية، قانون عددية في 30 من قانون_paints_العسكرية بالنسبة لمسؤولية الأمين، تتابع 30 حزن، 1872. تجمع جميع العلماء كتبت تعتبر "الموارد" قانونًا معدلًا إجراءها بحثًا جزءًا في تلقى ذلك شرف سلك الضباط، أما بالنسبة لبعض من رغبة في رحبة ملازمة أول من الخدمة العسكرية، فلا يمكن ذلك إلا في صورة مخزنة كاملة باعتبار أن الدوين اليسرى يجري

Clemens Spohn, Beurteilung der verschiedensten Ehrenfragen, die zu Ehrenhänden und Ehrengerichten Anlauff geben (Berlin: R. Eisenschmidt, 1911), S. 35-37.

(114) كان قانون طاقة البندكتيين الذي صاغه بيديك فين سوسبيوس (Benedikt von Nursia) عام 529 بعد تأسيسه لدى مونتي كاسيو (Monte Cassino) مجدل الرهبان، نظم حياتهم اليومية بشكل دقيق، فهذه القاعدة المكونة من 73 قاعدة تنص على واجب العمل اليومي. هذه العمل يمكن مواجهة

657
العاملة من الإخوة غير المحترين للمدين وأبناء الرعية أدى غالباً إلى منافسة واسعة بين حرفي الأدمة وقطاع الصناعة، حيث بدأت القوى العاملة الأولى التي تعيش لوحدها بصفة متصلة وممتذجة "عملياً" بخدمة الخلايا الروحي حتمياً متوفرة لاعتناها على التفاسيم العقلية والعلامات الطبية وال튼ية للنسيج والشرائح. وذلك كانت مؤسسات الأدمة الحرفية إحدى الروكاز الاقتصاديات الأساسية للقطاع الحرفي.

كريم مكانة الدين، مثل العمل في الجماعات الصغيرة بخصوص الريف اليوم، غير أن العلامة التي تلت عهد الإصلاحات الدينية بصفة أقوى مراحل الثورة كذبت القطاعات الكنيسية خسائر كبيرة جداً.

قد تراجع اليوم دور المؤسسات الكنيسية المباشر أو الجارب عن طريق وسائط وأسهم في القطاع التجاري الخاص كثيراً مقارنة بالرأسيالية. ولا يمكن أن حصر المبالغ اللازمة لتحويل الجهاز الكنيسي باعتبار أن جميع الأسس قد تم طبقها بصفة

Eduard Wolff, Hg., Benedict: 

(115) كان عمل السجن في السجل القائمة في عهد ف. من منظور القانون الجنائي والاقتصادي.

(116) يشير في هذا إلى نقد التجارة الصغيرة لمجاليات الاستهلاك ذات الصبغة الصناعية التي نشأت منذ 1860 في مجال الزراعة الألماني. وكانت هذه الجماعات تهدف إلى بيع المواد الغذائية وتحت شرائها بجملة وحسب نوعها وردية إلى أعضائها من قبل العمل وأنه المعاون لعمل جماعات MOTION "تشكل مجموعات من إنتاج الحبوب إلى التجارة المستدامة والخصبة. وتشتهر "حياكة الطاقة المستدامة" طابعها بالخدمة من عمل هذه الجماعات الذين وضعوا طرقاً قانونياً لعام 1889 ومحمداء عام 1886. وقد هددتهم بالذبح في صوره بإحراق المواد إلى غير الأشياء في المجتمعات.

(117) في الصحراء الممتلئة بالقانون الكنيسي كان يفطم من "البيانية" أولاً تعني إلغاء المؤسسات الصناعية ووضع اليد على أحواض ولولبدها لأغراض ليست في صالح الكنيسة. وغالباً ما استعملت هذه الألوم في خضوع "حركة الإصلاح" لتوبيك المدارس وفي الصحراء الممتلئة بالقانون الكنيسي كان يفطم من "البيانية" أما تعني إلغاء المؤسسات الكنيسية ووضع اليد على أموالها وإلهامها لأغراض ليست في صالح الكنيسة. وغالباً ما استعملت هذه الألوم في خضوع حركة الإصلاح لتوبيك المدارس والجماعات أواعدت إلى أصلها كملاك أصبح قد عرفة، وفي غالب الأحيان إلى المراكز/ المحاكم الحليتين. قارن 21 (1908), S. 838-858, Zitat: S. 838.
دقية. فالإدارة اليوم تتمتع بمجالات خاصة بالأساس، أما الإدارة المركزية البابوية فقد خسرت - كما يقال - الكثير من المال المودع في أسهم للمضاربة في الأراضي المقررة للبناء في روما ولا شك أنهما أكثر في تأسيس بنوك خارجية (مثلما حدث في مدينة بوردو) (118). لكن ما زالت الكنيسة والأديرة اليوم تسعى جاهدة للكسب العقاري والأراضي كلياً أتاحت الفرصة لوضع أموال تحت التصرف أو جمعها في اليد المثالية. غير أن الأموال الحالية لا تكسب في محصلة عن طريق المانع الحرفي والقطاع التجاري، وإنما بفضل مؤسسات مثل مؤسسة لورد (Lourdes) (119)، ومشجعين من مختلف أوقاف وتبرعات طلاب لم تمد الميزانيات التقافية في الدول الحديثة بمساعدة بيات وضرائب وأرباح.

لقد أن السلطة الدينية كجماعة اقتصادية تعاون من خلال التنظيم الأخلاقي الخاص بها لنمو العيش التأثير بعمق مما توفر على المجال الاقتصادي. فقد كانت بيئة السياسة بما في ذلك حالة الأساليب الظاهرة في فترة تنظيم العيش لدى الأديان الكبرى المنظمة في مؤسسات كنسية مختلفة جداً في بداياتها. فقد ظهر الإسلام انطلاقاً من جامعات بارزة واحدة من المحاربين قادها نبي محارب وخلافاء هذها استلام الكفاح بالقوة ومجيد البطولة والتحية بالخوات في الدنيا والآخرة للمؤمنين. وعلى عكس ذلك نشأت اليونانية انطلاقاً من طاقة من الحكاء والزحم سعت إلى الخلاص الفردي ليس فقط من خطايا آنذاك هذا العلم ومن الخطط الوارنة فحسب، وإنما من الحياة نفسها. وظهرت اليهودية انطلاقاً من جامعات لا تتم تماماً بالأجرة وتنسغ إلى...

(118) في السنوات من القرن التاسع عشر استمر الفاتيكان في مدينة روما ما يقرب من 30 مليون ليرة في المصارف والنقل الحديدي أو شركات الملاحة. ومن هذا الفرد ضعف قرابة 22 مليون ليرة في ما يسمى ب "أزمة البانك". (119) Christoph Weber, Quellen und Studien zur Kurz und zur. (1973), S. 261, Anm. 131. 


659
إعادة بناء مملكة قومية تم هدمها إضافة إلى العيش الرغيد في الدنيا بمراعاة قانون
اللغة التدقق يصب في تحقيق جامعات دينية - مدينة يقودها الأبابا والكهنة وتلميذ
المثقفين الراشدون في علم اللاهوت. وأخيراً ظهروا المساجد النيجيري الأعلى
من المشاركين في تقدم المسيح الزائد خلال إرشاد السري القرنها/ الزماني
يدعو كاريزمائيَّة الأبابا وديثاً رجال الدين كانت ألماسًا مفصلة، بمور معايزة وتحقيق
ملاك السياح الشامل حيث لا مجال للعنف ولا الشجاعة لل楼宇 القائمة في العالم
التي تبدو نهائية قرينة. هذه القيادات المختلفة بالأساس التي وجب عليها أيضًا
التعبير عن موقفهم إزاء الأنظمة الاقتصادية وكذلك النقصات المختلفة التي عرفها
هذه الأديان لم تعبر رغم ذلك من أن يكون للسلطة الدينية تطابق في نقاط مهمة، كما
مرّت مرحلة الورقة الكاريزماتية للدين وأنهت فترة التأمل مع الحياة الجامعية، وأن
يكون لها أثر في وجود متباينة ما كانت وذلك تأثيرات مملة في بعض الأحيان
على الحياة الاجتماعية والأقتصادية: وكا سيرة فاها بعد مع بعض الاستثناءات
الهامة.

السلطة الدينية هي من أقوى السلاط الامبراطورية التي وجدت في هذا العالم. فلا
يمكن خروج الحرب الإقليم أو الشريعة الإسلامية أو الورقة لدى الزمات. لكن من
جهة أخرى تعتبر هذه السلطة في المجال الذي يسمح به الحق الإلهي من حيث كيفية
Sirhaa السليمة الإقليم أعلنة وتحديداً: فالفاعلة الكاريزماتية في شكل التتمي
أو الفتح أو الحكم الصاد عن قاضي إسلامي هي بلا ريب لا اعتبار، وفي
أحسن الأحوال يضعون "من حالة إلى أخرى" حكم الإنصاف. ويُتضح النظر عن هذه
العناصر المختلفة في البحث عن الحقيقة، والتي تم التعرّض إليها سابقاً مراة
وقت السلطة الدينية حينها كانت في وجه سلاط غريب عن التقليد مثل الرأسالية
حيثيُبظُر وأفر من الفنون وإن كانت في بعض الأحيان جائزة لها. وهذا الفنون، له
إلى جانب المصطلح الطبيعة المشتركة مع السلاط التدريجية النقدية التي ترى هميتها
ميتة من طرف سيطرة رأس المال، سبب آخر كامن في طبيعة هذا الأخير. فالسلطة
الدينية الأكثر عقلنة بروتوريقاً في الغرب هي من بين جميع السلطات الوحيدة التي

(120) انظر مثلًا: نص الديكراطية، ص 88-194 أوم نص الكاريزماتية، ص 468 ولكن أيضً
التقاسى حول الاستناد القانوني والبحث عن الحقيقة لدى فير. (WuG1, S. 402ff).
على عكس جميع أشكال السيادة / السلطة الأخرى، فإن هيئة رئيس
الملك الاقتصادي غير قابلة لإثارة/ أخلاقياً لتقع في/ التزيم/ بحكم طابعها شبه
"اللاشعبي". فهي تبرز ظاهرة غريبة في شكل "غير مباشر" حيث لا يمكن مسح
"السيطرة" الحقيقي وبالتأكيد أيضاً فرض تعزيزات أخلاقية/ أثاثية عليه. فمن
المكن أن نواجه علاقة السيادة/ الحاخام والملك الحر/ بالممتلك والمزارع بالأموال أو
الموظف والسيد بالعدد والأمر الرئيسي بفرضيات أخلاقية/ السمع إلى إخصاعها
لمعاين ذات مضمون لأنها علاقات شخصية/ والخدامات التي تبين القيام بها هي
نتيجة لها وتمثل جزءاً منها. إذ تلعب داخل هذه الحدود مصالح شخصية مرونة دوراً
ويمكن أن تؤدي الرغبة الذاتية والفعل إلى تحولات حاسمة لعلاقة المساهمين
ووضعهم. وخلاصة ذلك بدوره علاقة مشاعرة مسؤولة عن الحفاظ على
مصالح المساهمين باعتبارهم "الساسة" الحقيقيين صعبة جداً إزاء العمال والعملاء.
ولا حديث عن علاقة مدير البنك الذي يملأ الشركة المساهمة بأكملها العمال أو
علاقة المالك لسدادات إزاء المالك لعقار مجار من قبل ذلك البنك، د"القدرة على
التنافس" والسوق: أي سوق العمل وسوق المال وسوق المنتجات، فلا الاعتقادات
الأخلاقية/ الإثاثية ولا الأخلاقية، وإنما ببساطة الاعتقادات "الموضوعية" غير
الأخلاقية والتنافسة مع كل إثاث هي التي تحدد السلك في النظام الأساسي وتعيد
هتافات غير مشروعة بين الناس المعنيين. فهذا "الاستعداد بدون سيد" (12) الذي
زرعته الرأسمالية في العامل والمدان لا يمكن النقاش فيه من وجهة نظر أخلاقية
إلا كمؤسسة، ولكن ليس هذا - ميدانياً - السلوك الشخصي لأحد المساهمين، سواء

(121) (Hermann Wagener) (1815-1885) يعود الاستشهاد إلى السياسي الاجتماعي هيرمان فانغير
(1889) الذي كان رئيس التحرر الجديد Neo Preußischen Zeitung
من 1848 إلى 1854 وأحد المشجعين لقوى الرجفة في الحركة السياسي الاجتماعي من حزب المحافظين. في البرنامج الماغ
عام 1855 هذا الحزب تم اعتبار "الأخلاقية بدون سيد" كواحدة من النزاعات الرأسمالية. قام: Wagener, Die kleine aber mächtige Partei Nachtrag zu "Erlebtes": Meine Memoiren aus
der Zeit von 1848 bis 1866 und von 1878 bis jetzt (Berlin: R. Pohl, 1885), S. 8.
من جهة الحكم أم المحكومين، الذي فرض عليه تحت العقاب في حالة التدهور الاقتصادي غير المجد في جميع الأحوال من خلال الظروف موضوعية والذي أخذ 

- وهنا يُ плотل الفارق الحاسم - طاب "الوظيفة" إزاء الغالية الموضوعية اللاشخصية.

هذا الوضع يتناقض مع جميع الفضائح الاجتماعية الأساسية لأي سلطة دينية 

ذات دينية أخلاقية معقلة بكيفية ما. فالمواد الأولى المؤثرة دومًا بالأعمال الواضحة 
بالخلاصة لكل تدفق ذات توجه أخلاقي تظهر علامة الرفض للعالم الكابورتي: 
فهي مباشرة ماضية للتقدم. وذلك أيضًا بمعنى أنها تنذر بلا ريب إلى مفهوم 
"الكرمة" الخاص بالعمل. ولكن: تذكرنا على أعضاء الديانة العيش من 
تيزوات المشجعين هم ومن الساؤل المباشر أو كي في الإسلام كدين حرب، ينطوقون 
من شوبيعة المحاربين، فإن هؤلاء يعيشون حياة مثالية من عمل أبدمهم. هذا ما جرى 
مع باول والقديس أغيديم (Agidius) (122). وهو ما توصي به أيضًا لواحي الكنيسة 
المسيحية القديمة وكذلك العائلات الحاكمة القديس فرانسيسكو (123). لكن لا يعني 
أن العمل في حق ذاته كان عبودية، وإن كان باب الأسورة أن أضيف للعمل نوع من 
الكرمة. القمة الجديدة ملاذ في الإنجيل. فالقول: "إبق في عملك" (124) هو تعبير 
ملوء باللامبالاة إزاء يوم المبادج مثل القول: "اعط للقاصر ما هو حق القاصر 
وليس - كي يسعى البعض تأويله اليوم (125) - كتشديد على الواجبات ضد الدولة،


(27) 11 كان الروس، على يديه. راهن على رحلاته التجارية من عميد، وحسب تاريخ الحرايين 
لكن لا يعني أن الهالات المكسيكية على النفس مسؤولة عنcob (Agidius) 
(Provence) (123) في نهاية القرن الثامن كمستوطن في منطقة بروفنس. 
Regula non bullata (124) أناقشة في:

1. Korinther 20, 7: (125)

Matthäus 22, 21; Lukas 20, 25; Markus 12, 17 (126)

(126) من بين رجال اللاهوتيون المحاربين يؤدل مثلًا أدوله هناك هذا الوضع من الإنجيل 
تحيي يحيي/ يسعى المونيم على الطاعة للحكم الزوماني. بما أن وما تهتمت لتVAR MET 
الذي أقسم بإمبراطور أصفه أيًا حياة المحاربين في القرن الأول مباني وحسب أومار 
بل بالعكس هو تعبير للاسامية مطلقة وإزا ما يجري في هذا المجال (وعليه يقوم فعلًا
المناقشة إزاء موقف حزب اليهود). قد "العمل" وجد فيها بعد أولاً لدى جميع
المرجع مكانته التي يستحقها، ومن ثم أصبح كطريقة للانتساب. آنما من حيث المبدأ,
كما قاله الديناء في مرحلة الكاريزمانية إلا بالفرض (توبيخ المعونة على الفقراء)
- خاصة للأأحاد المخلصين - أو - جميع المؤمنين - واللامبالة. والتعبير على هذه
لامبالة يمثل في تلك النمط الصيف من شيوطية المحبة الكاريزمانية التي
ظهرت على ما يبدو لدى الطائفة المسيحية القديمة في أورشليم، وذلك أن أعضاء
الطائفة لا يمكنون إلا بقدر أنهم "لا يكسبون شيئا"، وذالك التزيمُ اللازم
غير المشتق على الإخوة المحتاجين في الطائفة، والذي أدى إليه بعد إلى الفرض على
المشردين في جميع أنحاء العالم، وبحلص، باولوس، بجمع التبرعات هذه الطائفة
المزمنة التي تعيش عيشًا منتهياً للاقتصاد، وليس حسب أي تنظيم 'الاشتراكية-
أو 'شيوعي الملكية' كما ذهب البعض إلى القول، هو حقاً المعنى لذلك التقليد
المثير. فمع تقبل التطورات الإسكاتولوجية تراجع الشيوعية الكاريزمانية في

Harnack, Mission I, S. 249,
فيما يقص التأويل لقول: "أعط للفقراء ما هو حق الفقراء" ك "تعبير عن اللامبالة القصوى".
(Ernest Troeltsch)

(127) يعتبر فير كأحاب يهودية في العهد الإنجيلي الطبقات الدينية السياسية التي تضمن كل من
اليهود القدامى له مثل اليهودية القديمة تشير ب "صوت ثورة Sadduzaer و Zeloten و Pharister
242، وWilhelm Bousset, Die Religion des Judentums im neuestenzeitalter
(Berlin: Reuther & Reichard 1903), S. 188.

I. Korinther 7, 29: 30 (128)
(129) المصادر على ما يبدو هو ما أفرى إبراهيم "("عام 48 على الأرجح)
للمسجدين اليهودية، ويمكن في القياس بجمع التبرعات في الدائرة يثبات تأثيري للجراحة
الدينية الأولى في أورشليم، وهو ما دفع باولوس في أسما الصغرى ومقدارنا.

(130) المذكور أن ماكس فير يشرح هذا إلى ديمورات كارلتكن وروبرت فون فولان. فقد
وصف كارلتكن المسيحية على أنها قبل كل شيء "حركة اجتماعية ذات طابع بروتستيان في
وكتب يولاند "شيوعيا" حينما أدرك على "الأجزاء الإشراكية" "القوة الروحية لظاهرة المحبة" في
جميع أشكالها وتتعزز في حلقات الراية كظاهرة خاصة/ استثنائية من هذا الامتثال الحيوي للإله، وهنا أيضاً كالعادات دوماً على مستوى الأزوال نحو الوظيفة الدائرة للأرباب. إنه من الضروري عدم التحريض على مفارقة الشغل والتنحير من المتفقين التشريعيين (الجامعة الشهرية لباولو) من لا يعمل، عليه أن لا يأكل «هي موجهة هم بالذات»، ولذا أصبح مثيراً الإخوة العاطلين عن العمل والموظمين مهمّة إدارة رسمية: إدارة الخدمة (Diakonen)، فهي تزين أقسام معينة من المؤسسات الكونية في الإسلام مثل المسيحية عليهم، وفي ما عدا ذلك فهي مهمة الرهبان وكفيلة من شعوبة المحبة الكاريزمية تبقى الركز الذي يتم التأكيد عليها أولاً في الإسلام ومن طرف البوذية والهندية كفرض إلهي. كما يبقى أيضاً جزء آخر، فوياً كان أم ضعيفاً، من العقيدة / الشعر الخاص (Gesinnung) من الأنظمة الاقتصادية في العالم، وبا أن الكنيسة نفسها تستخدمها، وتستوجب عليها التعامل معها، فإنها أصبح من المستحيل إدانتها دائماً كبدع شيطاني. فهي تعتبر مثل الدولة إذا تنازلت لها قدر الله من خطايا في هذا العالم والتي يتعين الاستسلام لها كمسerde معتن، أو هي طرق معينة من الله للتخليف من الخطايا، والآتي دائماً يⲢሚط بالصعي إلى هدف أصابحا حتى يستغلوا سلطته في هذا المتعى. غير أن هذا الشعر يواجه صعوبات للاسباب التي ذكرت سابقاً في كل العلاقات الأسسيوية، وحتى في أشكالها البائدة، إذ كفصلة/ ناظر لنحو الهيئة القديم لدى الطائفة الأخوية بنياً عموماً في الإسلام وفي اليهودية كبا في البوذية والمسيحية: "المحبة / الإحسان" و "الأثواب" والروابط الشخصية المتجلية أخلاقياً، أي الروابط الأبوية للإله إزاء خادمه الشخصي العناصر الأساسية لجميع أنواع إيثاق "الكنانس " في المعنى المحدد هنا. فظهر الرأسية يعني أن هذه المثل تصبح بنفس القدر فعلياً عملياً أمام عالم العلاقات الاقتصادية مثل المثل السليمي الراقي للعنف الذي كانت في التبتة أساساً لجميع أفكار المسيحية.

2 Thessalonicher 3, 10

(131) (132) بيري ناريق الخاربين 6 تعني سعة من الخدمة ("Diakonen" بالبولونيا) في الطائفة الأولى بأصولهم للقيام لهم بإدارة وتنظيم الحياة الجماعية. ويعتبر في تكوينه للمهار Harnack, Kirchenverfassung, S. 22-24, النطاق الديني الأول لإدارة الطائفة موقوف: "Katholizismus", S. XVIII، Sihn, Kalamis, وعلى عكس ذلك يرى: أن الخدمة (Diakone) لا يكونوا "موظفين إداريين لطائفة عامة"، وإنما كانوا "كاريزماتيين" يقومون إلى جانب الأساقفة "بوظيفة الزميل والمثمن" داخل الكنيسة الشاملة.

664
المبكرة إزاء علاقات السلطة السياسية التي كانت في آخر الأمر منذ القدم وفِي كل مكان قائمة على العنف. إذ يظهر في الرواية إزالة الطابع المؤذن عن جميع العلاقات الأبوية الأصلية لتصبح "موضوعية"ً، أما الإحسان والأخوة فلا يمكن للفرد، من حيث المبدأ، القيام بها إلا خارج إطار "الحياة العملية" الغريب عنها اقتصادياً.

لقد وقفت جميع الكاتبات في وجه هذا العنف اللاشخصي الغريب عنها في داخلها باريتان عميقة تواجه أغلبها بطريقة أو بأخرى. ولا يمكن هنا مراجعة تاريخ (Jestum Premium) الطفيلي الأدبي الآنساني: غريزة الزها وفرت سمر عادل للبلطجية والعمل كطلب ورغبة. هذان الطلبان لا ينفصلان عن بعضهما ويتم معا إلى الإيقاوة الأصلية لروابط حسن الجوار التي لا تعرف التبادل إلا كجزء من الفوقام أو المحركات والعمل في خدمة الآخر إلا كمساعدة للتجار والقرض، إلا عند الحاجة. فلا يمكن المساسة حول الشمل "بين الإخوة" (130) بل يطلب ما يتم تبادله فقط كنوبة الإنتاج (بي في ذلك الأجر الأدنى) أما المساهمة المتبادلة فيحصل إما بدون مقابل مالي أو مقابل القيمة بوليمة، وفيما يخص قرض شيء في استغلالها فلا ينتظر جزاء وإنما عوناً في حالة الاضطرار.

فصاحب السلطة يطلب الزها/ الفاضل والغرب عن القنبلة يفيد الربح ولكن ليس الأخ. فالذين (الخالي أو المتوقع) هو العبد أو - بلغة أرسطو - "الكسائي" (134).

(130) هناك تلحيم للكتاب المقدّس، موسى 23، 20-1. جاء هناك: "عليك أن لا تأخذ الزها من أخوك[...]. من الممكن أن تأخذ الزها من الغرباء، ولكن ليس من أخوك [...]." موسى 25-37: "عليك أيضًا أن لا تأخذ من ربا، ولا فاذاً [...]." إلّا عليك أن تفرغ عليك بالربا و لأنت تعطي طعامك فاعض".


Ludovico (135) كانت السفاحات المزدوجة في عصر النهدة للدروع الإيطالي لودفيكو أريستو، لدور حول الخلفية بين الظلام والظلامي، مخلب وغالب ما كان الخدم أريستو، "الخ بشكلهم بيخ في مطارتهم للوصول إلى المال. فلا يهم كلا المطرد. فارن خاصة: Arios, Kleine Werke Komödien, lyrische Gedichte, (Rime), Satiren, übersetzt und eingeleitet von Alfons Kissner (München: Georg Müller, 1909).
فالأخوة الدينية تطلب بقول هذه الإيقافا البديهية خصم الجوار إلى حلقة العلاقات الاقتصادية بين الأخوة في الدين (إذ كان الفرض في الأصل مستقراً عليه أي أن كتب موسى (Deuteronomium) في الجزء الخامس من النزعة (136) وكما كانت التجارة القديمة جداً مقصورة على تبادل البضائع بين القبائل المختلفة وكان التاجر يملح الغريب عن القبيلة، فإن هذا الأخير ينبغي في مجال الإيقافا الدينية موسوماً بسمة مهتمة، إن لم يكن لأخلاقياً فهو غير أخلاقي). Deo placere non potest. (137) رغم هذه الروابط البديلة لا يُبد من الاحترام في استنتاج أن تحرير الزيا هو "العكس" للموضوع الاقتصادي: أي هيمنة الفرض - الاستهلاكي. ف"الفرض - الانتاجي" الحالي من الزيا كان معروفاً في القانون الشرقي حتى في العقود الممكية المحروفة (تفرج الحبوب قصد الزروع مقابل جزء من المصول) (138). أما الخط السليمي المطلق للزيا، فهو إلى صياغة الترجمة اللاتينية للمكتاب المفسد ( Mutuum date nihil inde speraν) μηνα μηναν απελπτιζοντες وربى إلى ترجمة خاطئة للقرآة (tes tes حسب أديب ميركس (139)؛ أما تاريخ تطبيقه فهو تم فرضه
على الإثيوس فقط وهنا أيضاً على الإخوة في الدين وليس إزاء الأعداء، وأنه يقيم فضلاً عن ذلك غياباً في أوقات هزين فيها الاقتصاد الزراعي ومن ثم غالباً في القرض - الاستهلاكي الغرض، كما لم يجد من قبل رجال الدين أنفسهم في العصر الوسيط، لكنه أخذ عملياً بعين الاعتبار في نفس الوقت ترتيب في تحذر "قرض الإنتاج" الرسالي (بصحيح العبارة: قرض الملكية / الكسب) بصفة واسعة النطاق حيور الانتفاضة أو في التجارة العالمية / موارداً البخار، فلم يكن مثل تلك النواحي الاقتصادية أو انعكاساتها، وإنما ناجت اشتظاد ساعد السلطة الدينية الداخلي وازداد استقلاليتها الذي بدأ فرض معايير الإيجابية التي تبنيها على المؤسسات الاقتصادية ووضع مع نمو العمل اللاحوي على كاملاً حل مشاكل الضمير. أما الكيفية التي أثر بها، فهي هنا المجال الكافى لها، وإن من الصعب وصفها بالاقتصاد، ولكنه كان مهما بالنسبة للتبادل لأنه في الحالات الأخرى التي تم فيها اللجوء إلى قرض الملكية لم يصل هذا الاستغلال إلا بالإشارة في الزيحية بالحرية تجاه القدرة على الربح الذي يرابعه، ولم يجعل أولاً تحقيق أهداف تفسيرية متعلقة ببعض الخصائص الاقتصادية للأرباح عادياً (مثل الأرباح على التجارة البحرية في مدينة بيزا) (140). إذاً مماشي، فكانت بالنسبة لجب لرأس المال المنتج عموماً أشكال الجمعية وفي مجال القرض العقاري شراء الراضي الذي كانت بالطبع أشكالاً متعددة، إن أن تجميع الزوايا أكبر حكماً في نوعية الأشكال القانونية في الاقتصاد وأثر الناقل الكافى بصفة موضعية: قفام

Adalbert Merx, Evangelien II, 2, S. 223-228,
"إن القراءة الفروضة هنا (μηδεν ακελαίωνες) إلا تآسوا من شيء، التي لم تر تجارة
μηδένα في بعض أودون ألم. وبعض ذلك كان النص الأصلي يقول: "ορθομεν -μηδένα (لا أحد سرقة الألم)." وربما جري كايلي: "ولكن خجوة أعطاك واعظاً معهم خيراً وأقدموه ولست تلتزموا حين الأمل لأحد / الإنسان، حتى يكون جراءكم في السراء (...)."

Merx, Evangelien I, S. 120.

(140) يستد ماكس فير إلى الأنظمة المسبقة للدولة بيرا فيما يتعلق بالتجارة، أي "De his que dantur ad proficuum maris"
Levin Goldschmidt, Handelsrecht, S. 256.

بالنسبة للمؤسسات العقارية كانت هناك "سيرة محددة حسب الأرباح القصوى" تترأس فيهما ويدوار
التجار بحاجة أنفسهم ضد الدعوات إلى المحكمة الكنессية من خلال قوانين سوداء (141) يتعمّم البورصة اليوم ضد رفع الاعتراض حول الفراق (di Calimala) الرابطة الحرفية (هكذا تسوي الفونون azienda Sezione Risorgimento) التي لا تفرّ منها. فكان الأمر يدفع إلى آخر حياته "التمريض" أو ينهي عن طريق الوعي، أنت فئة متجمعة العقود تتم في حال أشكال قانونية تمكن من تجاوز الزوايا من طرف الطاقة القوية. (Montes Pietatis) (142) أما بالنسبة للمحاكمة الملحقة إلى الاقتراح من طرف الطاقة الممتعة فإن الكنيسة أنشأت من جهتها مراكز تأمين. ولنما لم يستل

(141) يلمع ماكس فورد هنا إلى عمليات الطاقة التجارية لمدينة فلورنسا النافذة في روابط خلال العصر الوسيط. كانت نساء سبعة أوائل الذين يشكلون آذك إلى المحكمة الكنيسة من أجل Weber, Protestantische Ethik I, S. 33, Fn. 1. "except Usurariae Pravitatis"

(142) الأقصى هو الأمر الذي يفسح المجال للزن'ai في السنوات 1310 إلى 1337 الذي وضع في "Statuto dell'Arte di Calimala". يتعارض هذه القوة مع "Statuto dell'Arte di Calimala" بناءً على "Statuto dell'Arte di Calimala" في "Statuto dell'Arte di Calimala". diy i, S. 33, Fn. 1. "except Usurariae Pravitatis"

(143) تم استخدام "Statuto dell'Arte di Calimala" في "Statuto dell'Arte di Calimala" مع "Statuto dell'Arte di Calimala" في "Statuto dell'Arte di Calimala". diy i, S. 33, Fn. 1. "except Usurariae Pravitatis"

(144) في "Statuto dell'Arte di Calimala" مع "Statuto dell'Arte di Calimala" مع "Statuto dell'Arte di Calimala". diy i, S. 33, Fn. 1. "except Usurariae Pravitatis"

(145) تم استخدام "Statuto dell'Arte di Calimala" مع "Statuto dell'Arte di Calimala" مع "Statuto dell'Arte di Calimala". diy i, S. 33, Fn. 1. "except Usurariae Pravitatis"
تحريم الربا حيثًا كان أي نجاح نهائي في معركة التطور الرأسمالي، بل إنه حولت بازدارته إلى عائق للتنمية، وبعدما قامت إنفاذ السويجتين بجميع التنازلات الممكنة أمام تنافس الكالفينيين الذين قدموهم، وضحهم التجاري أول "سوبي" مبدئي استعملت الكنيسة في غضون القرن الثاني عشر والسابع عشر أيضًا رسميًا رغم الموضع قديمًا في صياغة الترجمة اللاتينية للكتاب المقدس - Vulga - والقرارات الخاصة للمبابات. هذا حدث - مناسبة استمرار السياح بالتوقيع على قرود يكون قانونًا حتى في فجر دين مدنيين فريون - في شك أن الإدارة البابوية تأمر قضاة الاعتراف بدلاً من ذلك، وكم ضرورة قانون المحليين الذين اشترطوا قانون تحريم الربا والغفران لهم - شريحة إثبات أن المعترف بهم لقانون مستقبلي - مطلق من قبل الكرسي البابوي قد يكون منافساً (فما يتعلق بقانون حظر الربا).

(145) يعتبر فرمان هذا إلى أعمال عام اللغة الكلاسيكية كلودو سومير، Claude de Saumaise, De usuris liber, Claudio Salmasio auctore (Ludgundo Batavorum: ex officina Elseviriorum, 1638).
(146) رغم التحليل الرسمي الكنيستوري حسب الإدارة الرومانية للمحافظ على القيمة والعمولات في 28 شباط (فبراير) 1872 بال恰恰ورة بالرقيمة على القروض، واعتبرت هذه الفارز ملماً حتى على رجال الدين والأسرة والأقفية الكنيسة. فالم:\nViktor Cathrein, Moralphilosophie: Eine wissenschaftliche Darlegung der sittlichen, einschließlich der rechtlichen Ordnung, 4 Aufl. (Freiburg i. Br.: Herder, 1904), Band 2, S. 353.
(147) حدث استقرار مدني في فريون عام 1740 وأثار سجالًا عمليًا حول حظر الربا حتى في الأوساط غير الدينية. وهذا السجال أدى إلى المرسوم البابوي في 3 شعبان الثاني (أغسطس 1745) عن طريق البابا الذي أدرك صريحًا العدل حرار الربا، غير أن هذا الأمر من قلب الإدارة البابوية لم يصل إلى القانون إلا في الثلاثين من القرن الثاني عشر. فالم:\nFranz Xaver: Geschichte des kirchlichen Zinsverbotes (Tübingen: H. Laupp, 1876), S. 176, und Zur Geschichte des Wucherstreites (Tübingen: H. Laupp, 1901), S. 4-14.
أما على مستوى نظرية "السمرة العادلة" فقد قدمت تعاليم القرطبة المتاخرة
أوسع النتائج وأشملها (148)، غير أن أهل الأم لا يحكمن الحدوث عن "برنامج اقتصادي" خاص للكنيسة في هذا المجال (149). فيلم يكن هذه النظرية تأثير فعلي حقاً على المؤسسات
الأساسية، وساهم الكنيسة من تلقى نفسها، سواء في العهد القديم أم في العصر
الوسطى، مثلماً في إزالة مسألة عقيدة الشأن مثل الرق، وهو ما جعل الكنيسة،
إذا اعتبرناها قد أثرت في العصر الحديث، تتولى فلسف الأحداث الاجتماعية. وفي
بضعة أشكال أثرت الدينية دوراً فعالاً، جات هذه
من طرف较长لماكس (Quaker) على وجه الخصوص، فهذه أثبت مراجعاً
تجاء عدلها للرق (150)، وحتى في جميع المجالات الباطنة حول الكنيسة، حيث
أمكنهافالتدخل، التدابير التقليدية والسياسية المتعلقة بـ "الغداء" في المدن ولدى
الأمراء. وعلى أي حال لم يكن تأثير الكنيسة القرطبية فلاغاً، وإذن كان كبيراً جداً.

(148) قدمت تعاليم نومنا الأولوي آراء جديدة فيما يخص نظرية "السمرة العادلة" التي كانت فاعلة في
العصر الوسيط. وحسنت هذه النظرية لا يتحدد "السمرة العادلة" كما كان جديراً من نوعية القيادة
والتصريف التأسيسي للحالة (العمال والأعمال والممارسات) والتي أيضاً من فهمية استغلال وأخيراً إلى
حذى معين - من المراقبة والطلب، وذلك وجدت "تسهيلات قيادية للسمرة" أهماً في التعامل
Lujo Brentano, Ethik und Volkswirtschaft in der Geschichte: Rede beim
الكتسبية. đăng: Antritt des Rektorats (München: Dr. C. Wolf & Sohn, 1901), 1.11., Zitat: S. 15.

(149) أثفل رجل في العالم هو بنجامين فون سينا-ن (Bernhard von Sienna) و"
وما أن يلحن إضافة إلى ذلك الشعر النافذ "بالبلاجين" إلى الشيء، كانت بذلك "تسهيلات قيادية للسمرة" 
Franz Xavier Funk, "Über die ökonomischen Ansammlungen der mittelalterlichen Theologen"، Zeitschrift für die gesamte
Anderungspraktische Geschichte, Band 25 (1869), S. 125-175, Zitat: S. 154.

(150) نشأ فكرة "برنامج اقتصادي" خاص بالكنيسة في المدارس الإسلامية مثل: 
Fedor Schneider, "Neue Theorien über das kirchliche Zinsverbot," Vierteljahreschrift für Sozial-

Wirtschaftsprogramm der Kirche des Mittelalters: Ein Beitrag zur Geschichte der
Nationalökonomie und zur Wirtschaftsgeschichte des ausgehenden Alterthums (Leipzig: J. J. Weber, 1903),
Arbeitsstelle der Max Weber-Gesamtausgabe, BAdW
München

(150) لم يتوقف التعامل بالرق لدى كيكيك Quaker (إذا في بداية 1800 رغم أنه تم بدء الرق من
القرن 156، وعمر في المستعمرات الأمريكية في اجتماع الكيكيك
السيوي ببلادها بعدها يمتاز مع المفهوم السماح. 

670
غير أن تأثيرها لم يكن في مجال تأسيس أو عرفة "المؤسسات"، بل على مستوى التأثير على الضمير، وكان هنا أيضاً سلبياً بالخصوص فقد كانت وما زالت - طبقاً لمفهوم كل السلت الدنية - دعامة جميع أصقاع الفروع الأوروبية الذاتية وكل الشراذم الثقافية والبوسارية الصغرى التقليدية ضد قوى الرأسمالية. فالضمير الذي تشعه ليس هو رأسماليًا، بل منطقًا ما، فالكنيسة لا ت فهو مفهوم غير واضح تماماً ومن المحتوى عدم استهلاك، بل تياه على حافلة مثل بقية غير الأشياء في هذا العالم، لئن له الكارزارا لتنغathering الأثاث لا يجب أن يكون المعتقد والمنهجية لـ "مهمة" تعبير الربح الرأسمالي كغاية موضوعية قصيرة تقاس عليها - وهي النقطة الأساسية - الكفاءة الذاتية في العمل حسب ميولات الرأسمالية والمثل العليا لأخلاقياتها، فهي تزايذ الأخلاق "التابعة لحياة الدنيا" في الزواج والدولة والمنهج والكتب من خلال إيقا الرئة باعتبارها أسمى ومن ثم تتقل ممن شان كل ما يجري في الحياة اليومية، وبالخصوص في العامل الاجتماعي، إلى قيمة أخلاقيات دونية، ولا تعطي منهجية وشحة لحياة الزى والثورة على العيش كن ينطلق يدي هدف موحد إذ لا مراهب. وهذا ينطوي على الكنيسة في الغرب مما ينطوي على البوسارية التي تحوّلت لثيلية إلى ذين رهبان، ففي تنظر إلى عمل الإنسان العادي بعين الرقة طلاقاً يستسلم للفوذزا - وتبصرها كما في يجري في البوسارية، فهي تجذب قبل كل شيء فرصة من خلال موسسة الاستغاثة إلى خطاطبة والأعراف بها، وهي أعظم وسيمة للنفوذ لم يتم تطويرها بهذه الصورة إلا أن الكنيسة المسيحية الغربية، تتخلص من سلبياتها وتضعف لديه حبًا يدافع لتسير حياته في العالم وفي المهنة "بصفة منهجية" حسب مسؤوليته، وذلك بالإشارة إلى العمل الذي تقدمه الكنيسة بالنسبة له، "المؤسسة" صحيحة ذات طابع كاثوليكي: فلا يمكن أن ينطلق إلى مثل الدينية العليا لأن هذه توجد خارج هذا العالم. وإنما فإن نمط عيش المسيحي الكاثوليكي (الروسيدي) كان في مجال المهنة الدولية حقاً قبل الإشكال بالقانون والتقليد مثل نمط عيش اليهودي (الذي سيتم تعرض إليه لاحقاً) وتشمل البوسارية في بعض الحالات. أما ما يبدو قد حقق من حرية التطور بالنسبة للرأسيالية، فإنه يضع من جديد من خلال فقدان الحدود لتحقيق "المهنة" المنهجية في هذا العالم، وبالخصوص الحدود اللازمه للكسب الاقتصادي، فلم توضع أمثال ما للعمل المهني، ورغم كل التخيلات، يبقى القول المث وأخيراً الكلمة الأخيرة بالنسبة للمؤمن أمام فكرة توجه نمط "Deo placere non potest"

_derivative_text_
تبقي الثنائية بين مثل التنك والزود التي لا يمكن تحقيقها إلا بفكرة الدين. وهذا
"المثل" يشمل أن الدين يشمل شيئاً عن "إيضاً، المثبّرة ابتداءاً بربان
وإذ يشياً، انظر اناً للطية الخلاص فين تضع التعاليم التي ينعني
ملك الدنيا والله في الإسلام الذي حافظ عليه منذ مصوره. كيف
لا يلبس كما في الوجه لحل هذه الحكمة لإيضاً المثبة الاقتصادي الرشيدة، إذا
يتسهل الإسلام آية قياسية. أما الكنيسة الشرقية الأتانة فترى تصل إلى أحد أيّ
قرار واضح باتباع. ولكن الفروع السائرة لتضور الأحادية التي تقرّبها الكاثوليكية
الغربية مثبّرة بالأدانة الشرقية تتعلق بكل شيء في عقيدة السلطة الدينية التي
تتنى على أنفسها الحضارة الرومانية وتواصلها، خاصة أنها تتعالى بكيفية تطوير
العلوم والحقوق. فالإبانة الشرقية المذكورة - وهذا هو في الأصل على الأقل نتيجة
لمضيها التاريخي: أي أنها لم تكن هي الحالة ل"الثقافة" الروحية والاجتماعية، وإنها
السياق السببية الهامية التي تتقاطع نفوذها مع هذه الأبانة التي، باستثناء إبانة،
واجهت دوراً فيسبّب الاستبدياد الأبني - حافظاً على الطابع البارزاني
اللاقلاني للدكتور آخر من الكنيسة العربية. فالكنيسة الشرقية كانت تقترب إلى جهاد
إداري هرميّ مثبّرة يحصل في إعداد واحدة للساحة. فالشخصية القيادية للمجلس
المقدّس البيروقراطي الرسمي الذي يتكون من أيمن الكنيسة المعين من طرف
الدولة هو الوكيل عن الدولة من كارثة الطريق نيكارت
الدولة وهو الوكيل عن الدولة من كارثة الطريق نيكارت (Nikon)
الوطنية من نقطة الأعلان (151)، ولم يُحسم الطريق البينتين من رفع هذا الطليب.
أما شيخ الإسلام فيحل نظامياً مكانة أعلى من الخليفة (152) اعتبار أن هذا الأخير
(151) أجرى الطريق الزودي على 방법 عام 1653 إصلاحًا للكنيسة الأرثودوكسية وغير المكروه
المثبّرة في مواجهة مثبّرة ضد الطواف المذهلة. وهو ما أدى إلى "الثامرة" داخل الكنيسة الأرثودوكسية
والملحمة مثبّرة من داخل الطريقة الدقيقة. وهذا لم يمنع القحض بين الأمثلة بعده وفاة الطريق مهديان
(ع. 1700) إلا مثيرًا للطريق لم تتعينه في آخر الأمر عام 1214 بـ "المجلس العام
المقدّس المثبّرة". وجعل الأمر يعود إلى كارثة الطريق المشيئتي من رجال الدين وأبداء منдеين
يتمتعون من قبل القحض بتبنيه بالإشراف على الإدارة " الرومية " للكنيسة. غير أن القحض
يرابط بتبادل "حامي المشيئة" شؤون الكنيسة الدينية أيضاً عن طريق نائب له. أما إدارة أبلاك الكنيسة
واذاً لها فقد وضعتها مثبّرة بالدولة.
(152) كانت السلطة القضاء حسب قول كارثة هربين بكر إلى حدّ عهد في تخضع
الإسلام القاطرة في السلطنة التي تعود له وظيفة الاستشارة في القضايا المدنية بإذاعة القضايا
الأمكنة التي يمثل القانون الشرعي. فكان إنها هي فوق السلطنة الحالية. غير أن ببساطة من طرف
الهبة لأن هذا الأخير يمثل أيضًا الأمة بأكملاً كحاكم مدني. وبالتالي فإن المثبّرة هو "الثامرة" في
672
ليس من رجال الدين، ولكن الخليفة هو الذي يعتني ويفتتش هو الآخر مثل الحاكم البيزنطي، بقدر من النفوذ الذي غير المستقر. وأخيراً نخيل البودية، فإنها لا تعرف مثل هذه الرئاسة إلا في الأصول التي يزعمها إقطاعي صيني. إذاً كان "معتفتاً" باعتباره كان يشترط التجسيم في الميني الذي تم توضيحه سابقاً. وذا (Consensus Ecclesi-)

هناك افتقار إلى السلطة العلمية المحسوسية: إذا كان الإجماع في الإسلام مثلًا هو أيضاً في الكنيسة الشرقية والمذود الوحيد siae) للمعرفة، وهو ما أدى إلى الإسلام والمذودية إلى مرونة واسعة وإمكانية في التطور، إلا أن العقول تتكسر عقل فلسفى معقل محدداً. في توصيل مع اللاهوت، وأخيراً هناك أيضًا افتقار إلى عقلية رائدة. مفهوم قائم أعادة الكنيسة الغربية بوضعها على مستوى الحاكم، أو أثرها الشخصية: "معرفة التقيت" قد البنت على أدة حول أحداث ذات قيمة بالنسبة للكل، ولكن تتأثر هؤلاء في بعده تطور الخلاف العالمي، وكذلك على مستوى علوم الحقوق الوضعية التي طورها الكنيسة في الغرب، بالاعتبار على الحق الروماني نفسه. تأدياً وكذا يقنت مثلاً، عاجلاً، فإن التوتر والتوتر بين الكاريزما والرهبة من ناحية، وبين الطباق الإقطاعي والطباق العلمي للتعليم الاجتماعي والحكم، يعمقها براوايتها، ويفترض الاستقرار السياسي والسلطة الدينية المستقلة عنها والملحقة بها التي زعمت بروفاياً بصفة رائدة من ناحية أخرى، حما اللسان، حما في طبيها الدراس الحاصلات بتدور الثقافة في الغرب: لكن الغرب يحظى بدعاً جيداً يمثل ما كانت عليه الثقافة/ الحضارة المصرية والفينيقية والهندية منذ انتصار السلطة الدينية، وما كانت عليه كل من الثقافة/ الحضارة

Carl Heinrich Becker, "Islam," RGG III, Band 3 (1912), Sp. 706-745, bes.: sp. 724-726.
الصينية منذ الاتحاد النهائي للكنيسة الكاثوليكية - بعد النظر عن الهندسة - منذ انتصار نظام الإقطاع (15)
والروسية منذ انتصار الاستبداد الديني وبروتستانتية الدولة، والإصلاحية منذ التوحيد النهائي للإسلام والمسيحية وفظائف السلطة المتعددة للأرجاء، وأخيراً ما كانت عليه الخلافات المذهبية والسياسية المختلفة في حد ذاتها وفياً بيها، ولكن إلى حد كبير جداً: أي "وحدة ثقافية/ حضارية". فقد وصل التحالف بين السلطة السياسية والسلطة الدينية في الغرب مرتين إلى أوجه في عهد الكلاسيكين وفي بعض المحارقة من عهد الإمبراطورية الرومانية. الأناضول، ثم من جديد مع الأزمة القبلية لسلسلة الدينية الكلتية من جهة، ومن جهة أخرى في دول الإصلاح اللوثرية والإنجليزية المستبة جداً، ومن ناحية الأشكال المفقودة للإصلاح في الدول الكاثوليكية المختلفة مثل إسبانيا والهولندا في عهد بروسية (16)
، وفي كلها الخلافات بطبيع الاستبداد القوي، ولنماضية فإن السلطة الدينية عاشت حينها كانت – إلى حد ما أذاك أيضاً - في توتر مع السلطة السياسية. وكانت الحاجز الخاص الذي وقف آنذاك في وجه سلسلة هذه الأشكال الاستبدادية والبروتستانتية في العقد القديم في الشرق. ويتضح أن هذه سيادة مطلة في سيادة شرعية متبادلة شرعية وإدارية كبريتية ضعية أخرى، وكان الحال في وجه الحياة الرعية هو دائماً: توحيد كليها. فلم تكن هناك حركة للفراد أمام في وجه سلطة شرعية البيادض، وإن لم تكن في شكل الكاريزما المستقل في دول السلطة أو ضمن السلطة المحتملة شرعية من خلال تغيير أو مستقلة من سلطة صاحب الإقطاع الذاتي. والسؤال إلى أي حد مدت الدولة القديمة أو السلطة الدينية أو دولة

- "بالنسبة للإقطاع يضاف لي في القرن الثاني عشر، كلاً من تأسس حكم مركزي (دولة إقطاعية) فـ في القرن السابع عشر من طرف شرقون.
- "المؤسسات الدينية في عهد الملك لويس الرابع الذي كانت من أيدار الأسقف (156) من مدينة مون (Jacques Bénigne Bossuet).

- "أعمال الإصلاحات المقدسة في القرن السابع عشر، وفظائف الدولة، والإصلاحية منذ التوحيد النهائي للإسلام والمسيحية وفظائف السلطة المتعددة للأرجاء، وأخيراً ما كانت عليه الخلافات المذهبية والسياسية المختلفة في حد ذاتها وفياً بيها، ولكن إلى حد كبير جداً: أي "وحدة ثقافية/ حضارية". فقد وصل التحالف بين السلطة السياسية والسلطة الدينية في الغرب مرتين إلى أوجه في عهد الكلاسيكين وفي بعض المحارقة من عهد الإمبراطورية الرومانية. الأناضول، ثم من جديد مع الأزمة القبلية لسلسلة الدينية الكلتية من جهة، ومن جهة أخرى في دول الإصلاح اللوثرية والإنجليزية المستبة جداً، ومن ناحية الأشكال المفقودة للإصلاح في الدول الكاثوليكية المختلفة مثل إسبانيا والهولندا في عهد بروسية (16)
، وفي كلها الخلافات بطبيع الاستبداد القوي، ولنماضية فإن السلطة الدينية عاشت حينها كانت – إلى حد ما أذاك أيضاً - في توتر مع السلطة السياسية. وكانت الحاجز الخاص الذي وقف آنذاك في وجه سلسلة هذه الأشكال الاستبدادية والبروتستانتية في العقد القديم في الشرق. ويتضح أن هذه سيادة مطلة في سيادة شرعية متبادل شرعية وإدارية كبريتية ضعية أخرى، وكان الحال في وجه الحياة الرعية هو دائماً: توحيد كليها. فلم تكن هناك حركة للفراد أمام في وجه سلطة شرعية البيادض، وإن لم تكن في شكل الكاريزما المستقل في دول السلطة أو ضمن السلطة المحتملة شرعية من خلال تغيير أو مستقلة من سلطة صاحب الإقطاع الذاتي. والسؤال إلى أي حد مدت الدولة القديمة أو السلطة الدينية أو دولة

Holtmann, Französische Verfassungsgeschichte, S. 444-452.
الأعيان أو الاستبداد البابوي سلطتهما على الفرد، فهذا السؤال تم التعرض إليه سابقاً بعض الشيء، وسعود إليه لاحقاً في جزء من إذ يعلق الأمر فعلاً أو لا بمصالح المجموعة الحاكمة والحفاظ على نفوذها. سيدتاهما ثم كيفية تنظيمها. لم يكن هناك حاجز شرعي في وجه السلطة الحاكمة الفرد في حدي ذاته.

لقد أتاح تطور كل من الديمقراطية البارزاجية الحديثة والرأسالية أوضاع السيادة المدينة بصفة جزئية. وكان في البداية على ما يبدو في غبر صالحها، إذ فرضت الرأسمالية أن تمارسها رغم معارضة الإكليروس وحتى مفاوضتها المارة في أغلب الأحيان. وايعدت "البوروغوازية" التي تعملها في طبقاتها "البوروغوازية الكبرى" بزيادة من روابطها التاريخية مع السلطاد الدينية: فكل من تنظيم سير الحياة الدينية وتعسفات السلطة الدينية إزاء العلوم الطبيعية اعتبارها الأرضية التقنية لرأس المالية وكذلك العقلانية المتزايدة في ناحية العيش في حدي ذاته الذي أصبح أكثر وضوحاً وتحكماً امتضاةًا بزيادة من حامل الركبة السحرية، وبالخصوص من أصحاب النفوذ التقليديين ذوي النفوذ الاجتماعي والمعظمين طلاب السلطة الدينية. ولم تكن في الحقيقة، كما يذهب البعض، ميلاً فاسقة مناهضة للإيجاب أو غير أخلاقية لدى الطبقات البوروغوازية الصاعدة التي أدت دوراً في "البوروغوازية" الأخلاقية التي تسمى بها طبقات الإقطاع طالما كانت وئثة من سبائكها قبلها الكنيسة عن طريق مؤسسة الاعتراف بصورة رحب إلى حد كبير. وإنما إيجاباً العقلانية البوروغوازية الصارمة هي التي في آخر المطاف جاهزة السلطة الدينية، إذ أصبحت تهدد مفتاح السلطة الكنيسة وقيمة توزيع الرحمة ورفع الرياح الزمني. ولذلك اعتبار من طرف السلطة الدينية السبيل نحو الهرطقة إذ لم يكن مراقباً ومنظمًا إلى ظاهرة تسكن كنسي. وفي ظل الكنيسة جائت إذن كل الطبقات المحافظة التي تشترون نفسها مهددة من الرأسمالية وقردة البوروغوازية: الطبقات البوروغوازية الصغرى والطبقة البوروغوازية الملهية والخبيرة وكذلك الملوكة – بعدما رأى أن مع تحالف مع الرأسمالية لضمان نفوذها قد ولى، وأن رغبات البوروغوازية في الصعود إلى السلطة أصبحت خطرة.

وقد وجدت البوروغوازية نفسها على نفس الطريق في الوقت الذي رأت مكانتها مهددة من طرف هجوم الطبقة العاملة من القاعدة. أما الكنيسة فتلاشت.

(157) انظر في نص سيده الأعيان.
مع الرأسمالية بالذات - يكفي هنا الذكر - تطور حزب الوسط الألماني من كيتلير إلى اليوم ومقارنته (158) - التي أصبحت فجأة على رأس الحكومة، ومن جهتها قانونًا السلطة الدينية بربراس، ولكن كانوا أشخاصًا جامعًا مسألة إسلامية تجري إلى تحقيق "ال😱agraria" السري "تموجها السلطة الدينية - وقد يقدم وراءها أشكال عديدة من التوليدات، أعطى ذات مشقة بورجوازية صغيرة - وساهم من جهته في زعزعة الإيان في نظام بورجوازي اقتصادي (159)، لأن الصراع النموذجي وشبه الخانقية للسلاسة من قبل الحركة الحالية كثرت موفقاً. فالعالم الحديث ليس بورجوازيًا صغيرة، وليس شيانين سحرة ولا هو شيء الزوج، وإنما ظروف أوضاع اجتماعية معقدة وليست. كما نجد الشروط التي لدى الطبق الشهيرة "عامة القيادة/ التوجه من قبل السلطة الدينية أو تبديلها فقط كتبية صاحبة، بدون مغالب إذا طال الأمر ذلك. فمصالح السلطة الدينية أصبحت تتطلب تعلقاً أكثر بالسلطات الجديدة الصاعدة بقدر ما تواجه صلاحيات النظام الرأسمالي، إذ تسعى السلطة الدينية من حيث صمحتها الأخلاقية أخلاقياً إلى تنظيم العلاقة الاجتماعية الإقليمية للطيف الشهيرة مع أرباب المصانع حسب نمط العلاقة الاستبدادية الشخصية التي تسمى بالعمل الحربر، وبالأخص بتصحيح تلك "المؤسسات الحربرية" التي في إمكانها كبح حركة البروليتاريا المدفوعة للسلاسة، وذلك إلى

(158) يلمح ماكس فير هنا إلى الجناح الإصلاحي الاجتماعي في حزب الوسط الذي رفع مطالب سياسية ذات طابع إجتماعي وذلك على أرضية نظام إجتماعي رأسمالي، وعلاقته هذهrecur. "Mainzer" فير إلى "أيوب روابي" «Von Ketteler» (Wilhelm Emmanuel Freiherr Von Ketteler)، "Franz Graf von Hertling"، "Franz Hitze"، "Freiherr"، "Graf Graf von Hertling"، "Franz Hitze". "Volkverein für das katholische Deutschland" "Brandt"، الذين شكلوا "فرقة الطبقة الحرة "("Reformistische"، موجها ضد الطرق الاجتماعية الرأسمالية وارتداداً لطرف الدورين الكاثوليكية المحافظة من جهة، ضد الحركة الحالية الاشتراكية من جهة أخرى.

(159) من الواضح أن ماكس فير لا يقصد هنا "الagraria السري" في المعنى الحقيقي للكلمة والتي كان يقصد منها في بداية القرن العشرين الطموحات الاك社会保障ية وطالفة "الإجتماعي - أخيل"، السويديين التابعين لـ "زاور" "زاغوس" (Leonhard Ragatz) أو "العلماء المسلمين من أتباعIo (Leo Tolstoi) وليس بينه من خلال إشارة إلى "الagraria السري، دينا" إلى الكنيسة الكاثوليكية وحركة الإصلاح المسيحية - الاجتماعي أن أشخاص في آنها، كانت مركزها في مدينة "Rerum Novarum"، من خلال الإرشاد السياسي (Mönchengladbach) " enthusiasticيداع بـ) كان أنطلاقاً من الملاحظات المعنى للألستابية والسيبرانية - قد تم استيعابها بمدحة في Ernst Troeltsch, Soziallehren, S. 443ff. آخر هذا الصدد أيضاً.
أتبقى حتى تفضل الصناعة المنزلية التي تبدو من حيث "الثرب العائلات" والطابع الأبري في علاقات العمل. أخفت من التجاوزات في الصناع التي تثير ظهور الوعي العالمي للمادي للسلام. فهي تظهر احترازاً شديدًا إزاء الإضراب الذي يمثل وسيلة للمواجهة الفعالة للسلام جميع الأشكال الاجتياحية التي تندم، خاصة عندما ينجمه عنه تضامن بين الأديان قد يهدد إحدى مصالحه المثيرة للريح.

يبدو أن الظروف التي أوجدة السلطة الدينية قد تزوجت داخل الديمقراطية الحديثة في حد ذاتها. فمكنناها إزاء السلطة السياسية والقوى الاجتماعية المناورة لها تتعلق بعدد نواب الذين يتمموا بغرض أرادتها. وليس لها خيار آخر سوى إنشاء تنظيم حزبي والقيام بالدمجية (Demagigie) واستعمال نفس الوسائل كتل (الأحزاب). وهذه الاحتكار تدعوم نحو نمو الاحتفاظ كتي يكون جهاز السلطة الدينية في مستوى الوظائف التي تتكفل بها باروغرافيا الحزب. فدور النصائح الأساسية بالنسبة للصراع السياسي والدمجية من ناحية ومركزية السلطة من ناحية أخرى تنطوي، كما في أي مجموعة جمهورية محلية، على حساب السلطة المحلية القديمة (السلطة الصغيرة - الكبيرية). فالوسائل - إلى جانب استخدام وسائل العدابة الغائية المشتركة للمستقبل يمكنها من البداية أصبه الحركة المناهضة للإصلاح الحاذق في تجربة الجماهير - شبيهة بالتي هي لدى أحزاب أخرى: إنشاء جماعات تعاونية ذات قيمة دينية (إذاً أن تكون مثلًا الموافقة على قرار مرتبط أو لا يقيد شهادة الاعتراف بالخليج (160)) أو أن يكون استثماره فيالخليج الدينية) وجماعات جزيرة وجماعات عليها، ولكن قبل كل شيء بالطابع: السيطرة على المدارس. ففيما هناك مدارس حكومية تعد المدارس من طرف السلطة الدينية أو منافشتها من خلال مدارس أقل ثمنًا تحت إدارة الإداره. فالاتفاق الحاصل مع السلطة السياسية وما ينجز عنه من امتيازات على مستوى القانون الجنائي.

(160) فيكر في هذا أنه جاء أيضاً في ذاكره موزع في دراسات حول روسيا (10/11, ص 162).

والدمى ومحمف من خرائطه، وعلى تزويج اقتصادياً للكنيسة "النقلية" وخضوع سلطة الدولة في جميع مجالات الحياة المنظمة من قبل الكنيسة، هو في الحقيقة من إرادة الله. ولذا لا يمكن للسلطة الدينية أن تقبل "فصل الدين عن الدولة" إلا ضمن نظام ديمقراطي يضع السلطة في أيدي النواب المنتخبين. يمكن أن نفهم من ذلك كما نعلم الكبير، والسبب للسلطة الدينية يمكن حسب الأوضاع تغييرها، وكلاً من حرفياً من حرية الحركة التي تخصها عليها ومن حرية الزواج يمكنها تفسيرها،.

بالمثل بعدما وادعت الفتاوى إلى دين مكتب: أي الولايات المتحدة الأمريكية، أن تقدم الدواعي ذات الأغلبية الكاثوليكية دعماً مالياً للمدارس المدارة من قبل الكنيسة، وبالمثل أنه يجعل السلطة الدينية في موقف حاسماً مداياً من خلال هذه "الизация" الموافقة.(161)

ولذا ما عفت الأماكن وثخلاً المناطق التابعة لها من الضرائب، فإن هذا يساهم اليوم في نمو ضغيف ولكن دوناً مواصل للك "البيضي" وبيضة مستقرة مثل الأسر، والطمع في هذه أثراً أصاب السلطات الدينية في دول ذات أديان خليفة مثل ألمانيا، أو تيقات وسط الخصوصية وأكثر من المناطقي التي يكون فيها الفصل المعرفي بين المناطقي التي هي ذات أغلبية فلادية وبيروجوية صغيرة والمناطق التي هي ذات أغلبية صناعية، مثل بلجيكا. في مثل هذه الدول يكون تحصيرة، براً ربياً للمنظمة لمساعدة الطبقات التي نشأت على أرضية الرأسمالية: كالبورجوازية، وتحرص على الطبقة الشغيلة.

(161) جاء في الفقرة الإضافية الأولى لدستور الولايات المتحدة الأمريكية بتاريخ 17 من أيلول/ سبتمبر 1787، والتي وصفت من قبل خلاف الولايات وبدأت في النصف الثاني من عام 1791 الآتي: "Congress Shall Make no Law Respecting an Establishment of Religion or Prohibiting the Free Exercise Thereof".

والمتعمد لم يتم ربطه من قبل جيمسبراس في مثولة في الكنيسة "The Churches and Clergy" الذي يصف الدستور (S. 570 Bryce, American Commonwealth II، "In some States, and partiucularly in New York, State: Appropriation of Public Funds"

وقد يلي: or city legislatures are often charged with giving money to Roman Catholic institutions for the sake of securing Catholic vote". وهذه الطريقة تخص الدارس الكاثوليكية النهائية .

والمؤسسات الخيرية في نيويورك على إعطاء تجاوز فيهما 400000$ في عام 1870، لاحصل المذكور، ص (573). ومن المحتمل أن ماكس فيه قد اطلع مباشرة على هذه الأساليب خلال زيارة لأمريكا عام 1904.
كانت أسباب الانفصام داخل العقيدة العربية التي أدت إلى إزاحة قوى لمكنة
السلطة الدينية بريث أيضاً اقتصادية. ولكن في المجمل لم تكن إلا بصغيرة غير مباشرة.
غير أن الفلاحين أظهروا قدرةً احتمالاً بالعوامل الجديدة، خاصة من وجهة نظر تخريب
الملكية من الضرائب ومن الواجبات غير المدعومة شرعيًّا من طرف الكتاب المقدس،
مثلما يفعل اليوم الفلاحون الروس (162). أما المصالح المادية فقد تكن بالعكس لدى
البوزجوانية حاضرة فيضمن الصراعات مع حلفاء الأبارى، وكل ما عدا ذلك يقي
ثانياً. فلم يكن تحميل الزنا مثلماً نقطة خصائص بيَّّة حالي من الأحوال. وظاهراً كان
السبب هو ضعف نفوذ الكنيسة البابوية الذي أدى إلى الانفصام ومن ثم إلى السلطة
التي حققتها حركة المجلس الديني التي زادت في تقلص نفوذها الذي بدأ ضعفاً
في الدولة الشهائية الأولى. إضافة إلى ذلك ازداد ضعف السلطة البابوية مع تمدد
الصراعات المتواصلة والناتجة التي فالم بها الأبرار والطبقات العليّة ضد تدخلهم
في توزيع الرباح المحلية وضد نظام الضرائب والوظائف الدينية، وكذلك من خلال
النزاعات الاستبدادية والليبرالية التي دعتت للسلطة الأبرار بزيادة ضعفة الإدارة. والخط
من سمعة القبلة الكنيسة لدى المثقفين والمدارس الحرفية البوزجوانية، خاصة
بعدما صدرت سلطة الكنيسة الباب في وجه نعّات "الإصلاح". مع العلم أن هذه
النزاعات المحترجة لم تكن بالطبع مقدّرة برغبة التحرر من تسريع الحياة الدينية وفي
جزء ضئيل منها فقط برغب تقلص التنظيم الديني للحياة، ولا مجال حقاً للحديث
عن أي "عدوة كونية" للكنيسة تم شعور بها من جرف جميع يتوافق الى الانتلاق على
الحياة وحرّة "الشخصية" وربا حتى الجمال ورغبة المعيش. على أنما عمّل الكنيسة لم
يمكن التعقّد في هذا المستوى الراضي بالعكس هو الصحيح: فالتسوية المصالح لا يمكن
التحقّق في الحياة اليومية من طريق التأثير الحاصل للسلطة الدينية كافياً إلى أقصى

---

(162) Töpffer الفلاحون في عهد الإصلاح قِرب الإنجيل 5. "هكذا جاء إذن في الحياة التي
تختبرها المسيح، ولا تسمح لأفساد الموعودة من جديد إلى الاستعداد بصورة عمليّة وإلى كفاء
التحرر من نظام الضغط / الاستعداد ثم يظهر في حرب الفلاحين تجاه الصمود لهم، غير أن تؤثر دخُل
Troeltsch, Soziallehren, يقوّي هذا التأثير الأحادي الجانب والوجود فقط نحو الحكمة الإبداعية. (نظرة
W. B. ب.، روسيا طالب الفلاحون منذ ثورة 1905 – والكتابة إلى الجميل الدين – الأخلاقي
Narodnik)، وخاصة ناتورغي وسولوفييف (بالإضافة
Weber, Zur Länge der bürgerlichen Demokratie in: Rußland, MWG I/10, S. 248, Fn. 79, und "Diskussionsbeitrag zu Ernst Troeltsch," in:
Verhandlungen DGS 1910, S. 196-211, hier: S. 200 (MWG I/9)
حَدث، وبالخصوص لدى الدوائر الوروجازية حيث لم يكن غالباً الأمر على ما يبدو. فمثل هذا القدر الصعب على التصور بالنسبة لنا من المراقبة للحياة والتكتش واللغة الدينية كي يفرضه الأعداء الأساسيون للبادوية مثل الطيور النارية من التعميد، لم نسمع الكنيسة فتى إلى فرضه على المعتقلين، بل إن التحالف الذي لم يمر من مع السلطات الدينية ومع الخطبة كان هو الحائز للإصلاح. فالتحولات النشبية داخل البروتستانتية لم يكن لها في جميع الأماكن التي انتشرت فيها وحيث كان هناك تقوّد اجتماعي للبروجازية إلا عدد قليل من كنائس الإصلاح ذات صبغة نسبية: وكذلك الأمر بالنسبة للإنجيلية واللوثرية هناك حيث استطاع النبلاء والأمراء على السلطة. إنها طبيعة العقيدة الحضارية لدى الطرق الوروجازية المتأثرة بدبياً بشدة- التي لا يطاوم سمة عيش المحدود تتعلقها القوية بالإبريق الرشيدة وكذلك لكيّة عمّلها واحتياجاً للغيم بإشكالية "التسويق" أمام الله بحكم عيش الطبيعة الذي تحدد أكثر الظروف الحورية للطبيعة - هي التي تجعلها تتحطم اليوم للخطاب الإصلاحي ضدّ الجهاز النقدي الكنيسي جملة جرى تماماً ساقاً مع السلطة الدينية ضدّ الإمبريالية والطاوifacts المتسولة ضدّ الإكليروس الشمولي. فهؤلاء كانوا يجدون حركة إصلاحية داخل الكنيسة، بل يقربون بها عناها من ثورة كنسيّة، شرط أن تنتجب هذه طلائعهم الأخلاقية. ولكن كانت هناك بالنسبة للسلطة الدينية بعض الصعوبات المتعلقة بكيفية تنظيم منظمتها التي أصبحت تاريخية ومتصالح سلطتها المحوسّة التي لم تنجح في تجاوزها في الوقت المناسب. فالدور الذي تقوم به مغلق الظروف الاقتصادية، خاصة السياسية في مسار انصمام العقدة كان معرقاً برصفة كافية، ولكن لا بد من عدم تجاهل البعد الذي تحمله الحوافز الدينية في آخر الأمر.

من جهة أخرى إصلاح الكنيسة على التطور الاقتصادي صعوبةً جدًا، ولكن حسب نوعية العقائد الجديدة بكيفية مختلفة. فلم يكن موقف كنائس الإصلاح الوروجازية إزاء الطبقات الصاعدة على أرضية الرأسمالية: كالبروتستانتية والبروتستانتية، بل تتطلب إصلاح الكاثوليكية إزاء توجهات أكثر مدراً على كنيسة الكاثوليكية إزاء انتزاع، إذ إن موقف لوتر كان مرتبناً بالتركيز بصفة صارمة فيما يخص الحياة الاقتصادية، بل كان، قياساً بي "الحداثة"، خلف آراء المتأثرين الفلورتينوين(163)، وكنيستها كانت تقوم كلياً ويصير العبارة على

= (163) يجيب ماكس فيربنا إلى العديد من أعمال لوتر ضد الربّ وأخذ القاضي. وانتظر لوتر، خاصةً
وظيفة الكاريزما لدى الفقيه المؤثّر لنشر الكلمة، أي أنّها عدوة لكل ثورة ضدّ السلطة المولعة من الأهل. أما الإبداع الاقتصادي المهمّ من حيث نتائجه فيتمثل في إزالة "الارشاد الإنجليزي" الذي كان يتعالى على الأخلاق الدينيّة الداخليّة وعلى الأنثمة الاجتماعية، أي إلغاء الأدوية - الذي لم يكن بالنسبة للمرأة مؤكّدًا بالبداية - وتشكك الرهبان باعتباره تعبيرًا عن قدرة فعل عمل ولا طائل منه! فلا يمكن إذن من أن يكون الأخلاق السياسيّة إلا داخل هذا العالم وأنظمته، مثل الزواج والدولة والعمل. وفي حالة فشل السلكة الدينيّة وحاولات تأسيس الجماعات الدينيّة مع العلم أن فشل هذه الأخيرة مرتبّ بالطبع بالتحقيق السياسي والاقتصادي - وثبيّ ي]** (التوافق المبدئي على الطابع الديني الكاريزمي للكلمة كمؤسسة.


الدليل المرجعي في الحق القانوني حول عدم انتهاقة المال الذي تجاوز رجل الاهرس في أنتونينوس، Summa moralis (Florenz, 1377) واحترام: P. C. Vivianus, Opera omnia [...] cura Thomaet Dioneysii Remedelli, I.6, § 16.


والذلك تقرر النشر ساقًا ص 566.

(Consilia evangellica) لم يردّ لوثر على "الارشاد الإنجليزي" في أواخر عام 1521. ورغم أنه كان تابعًا لطائفة الإغريغريين، وئض - انطلاقًا من تسويقاته - النادي:


681
نشر كلمة الخلاص فإن لوثر قد رأى في الدولة هذه المهمة، إذ إنه كان منشغلاً قبل كل شيء بتعريف النحو العام للخطر الذي يُعاني منه. ورغم ذلك، لم يكن له تأثيراً اقتصاديةً هائلاً من خلال عوامل مرحلة الإصلاح.

وفي الوقت الذي كان فيه - من حيث النتائج - الشعور المادي المراسلي والسياسة الاجتماعية بشكل أو آخر عنصرً مشتركاً لدى جميع أديان "الخلاص" الحقيقية، اختُطفت طاقتي دينية في هذا الصدد مفهوماً مغايراً، وإن اختلفنا فيها إياها، يسود الفحص، وهي: الطهارة اللون، الزوام، الجلدي، الهيكلية، بين الطوائف الدينية "المتبكرة" في المعنى الواسع للكلمة، أي كل الجماهير البروتستانتية ذات الطابع النسبكي، لم تكن هناك فقط "طائفة" وإنها "كنيسة" في المعنى المضبوط سوسولوجيًا، أي "مؤسسة" ذات سلطة دينية وهي: الكالفينية. فالنطاق الداخلي لهذه الكنيسة يبرع كثيراً عن بقية الناطق، سواء الكاثوليكية أو اللوثرية وحتى عن الإسلام. ويمكن تلخيص نظرة مكانية فضائية لضيق المجال، ولكن للضرورة في جملة واحدة: إن المبدأ الأساسي للكلفينية يتمثل في: أن فكرة الجريمة/ الوضوع والقدر متمايزاً أن تكون الكنيسة هي التي تتراع بالآثاب التي يكون لها ثلاثها في الخلاص الأيدي، وأن يكون أيضاً لسلوك المؤمن الذي في تقدير مصيره في الآخر أتي دور حاسم، إذ إن هذا المصير مكتوب على المرء منذ الأبد يحكم إلاه الذي يقدر معرفته أو تغييره. فلا حاجة إذن إلى كنيسة بالنسبة لمن قادر له الخلاص من أجل ذاته. فوجود الكنيسة وكذلك أيضاً كافية تنظيمها يقوم في جميع النواحي الأساسية وفي نفس المعي ككل الأنظمة السياسية والاجتماعية وكل الواجبات الاجتماعية بدون استثناء على أمر الإله الإلهي الذي يبدو لنا غير معروف في أصوله ولكننا نتطلع جوياً تماماً في الإنجيل ويمكن إقامة تفاصيله وتأويله عن طريق العقل الذي وُهِب لنا هذا الغرض ولا يُلمح فقط خلاص الأرواح وجماعات الحب من خطابه وإنما في آخر المطاف فقط تتوفر مصدر الإله وفخره: أي أنها نوع بارد من "المصلحة العليا" الإلهية. فالكنيسة ليست هنا لأن مصدر له الخلاص، وإنها أيضاً لن وتنفيذ اللنة الأبدي، أي أنها كنها بدون استثناء حتى تبعد الخطبة عن مصدر الإله الذي يُشترك فيه جميع الناس والذي هو عميق وصعب الولوج إليه في كل المخلوقات: فهي إذ عصائد ليست مؤسسة خُرِبية. فكل فكرة لطلب الخلاص الشربي هي بمنزلة الخلاف بمشيئة الإله.

(165) استطلق المزارعون الكبار نوع الملكية عن الأراضي والأوقاف بالخصوص.
و sistem: ولا تملك الكنيسة مثل هذه الخيرات. نرى هنا أن الكنائس قد جردت تماماً من طابعها الكاريزما وحولت إلى حقل اجتماعي غابه القائم بالحق الإلهي (Di- vini Juris) ومن بين كل الواجبات الأخرى الواجب الأساسي وكذلك الوحيد في شكل منظمته المقدسة من الإله. ولكن بعض النظر من ذلك، فهي في الحلم ليست ميدانياً شيئاً آخر سوى تحقيق الواجب الاجتماعي للدولة التي فضلها الإله أيضاً وكذلك الواجبات "العمل" الدينى من طرف المعتقدين / المؤمنين. وعلى خلاف نبأية "الكنائس" الأخرى، لا يمكن لهذه الواجبات أن تتمثل في محاولة في الحصول على موقع خاص للمحة مثل الزهبان عن طريق زيادة لخلاصات مكثفة داخل النظام الاجتماعي للعالم - إذ مثل هذه المحاولات هي بدون جدوى أمام القضية والقدر - وإنما تستند في العمل في سبيل الإله وميدان داخل المنظمة الاجتماعية في العالم من ناحية وضمن "العمل" من ناحية أخرى: وهو مفهوم صادر عن الولادات للكتاب المقدس في جميع الدول البروتستانتية وضم لدى الكالفينيين بصريح العبارة الزيح الناتج عن العائلات الرأسية (160). ومع تطور الكالفينية المتأخر - الذي لا يتخطاً تماماً مع موقف الكالفين نفسه (161) - بدأ هذا الربى والوسادات العقلية للحصول عليه يبرز في ظاهرة أكثر إيجابية: فيها عدم الولوج إلى حقيقة القضية والقدر وعدم معرفتها فيها بعض خلاص الإنسان ونهاية أصابها بالطبع صحيحة التحول على المؤمن، سيع (168) (Certitudo Salutis) هذا إلى البحث عن اليقين في الحلاص (Certi- tude) أي عن علامة تبين له أنه يسمى إلى المصطفى ويمكن له، باعتبار أن التزعم عن هذا العالم كان مرفوضاً، أن يجد في وعيه أنه في الطريق الصحيح ويعمل حسب المقال بكتب جميع الفنادق الطبيعية من جهة، وأن الإله يكبر عبلا من جهة أخرى فلا يمكن أن تكون "الأعمال الصالحة" حسب النطاق الكاثوليكية قطعاً "السبب الرئيسي" للخلاص إزاء حكم


Calvin, "Ioniis Calvinis Institutionis Religionis Christianae (1536)," in: Corpus Reformatorum (Braunschweig: C. A. Schwetschke and Sohn (M. Brunn), 1863), vol. 24. S. 53, 60, 77.

وقد رأى كافنين أن الbihين في الخلاص يكمن فقط في اللغة المصداقة والمقيدة في رحم الإله وفي وعي الجراحة بمر الالله.

(168) يكون الbihين في الخلاص حسب المطرود الإصلاحي "وضع الرحمية لا تفقذ في حالة الشعور بـ "المحبة". قانون: Weber, Konfuzianismus, MWG I/19, S. 98.
الله الثابت، وإنما أصبح مهناً جدًا بالنسبة للفرد ذاته وكذلك بالنسبة للطائفة. فقد سلك الفرد الأخلاقي ضمن نظام الكون ك"سسب لمعرفة" رحمة الله وعدها. ويا أن الأمر يتعلق بتحقيق الشخصية الكاملة على أنها محترفة أو ملموعة بدون أن يكون هناك اعتراض بالخطابة وغفران يزف عليها أو تغري وضعاً أمام الله ولا فعل "خير" مطلقاً هو لدى الكاثوليكية يمكنه تجربة الخطابة، فإن المده يكون إذن واثقاً من رحمة الله يكمن واعياً بأنه سلكه ومبادئه "المتهمي" في تسيير حياته على الطريق الصريح والمتمل في العمل عموماً للإله. فطريقة العيش "المتهمي": أي الشكل العقلي للهذا/ النشاط يتم تفقه من الذات إلى العالم الخارجي. أما وسائل النشاط فهي مبدعة نفسها: دافع تأليه لكل المخلوقات المحيطة نفسها ويعبر عنها مثل بركة الجزء الإقطاعي ولتبتاع بالنفس والحياة البسيطة و"الاستهوار" وتبدير المال والوقت بلا جدوى والاهتمام بالشوارع الجسدية وغيرها من الأفعال المنفردة عن النجاح العقلي نحو إبداع الله ووجهه، وهذا يعني: عن العمل الشرح في الحياة الخاصة وفي المهنة وضمن الطائفة الاجتماعية التي أوصى بها الإله. فالنقض من كل ما هو حجة إقطاعية ومن الاستهلاك المفرط يؤثر في نظام تخزين" رأس المال والاستناز من المال في شك جد أية من الكسب، أما "الزهوت الباطني" فهو يؤثر في نظام تخزينك وتعقيد "المقدمة الإنسانية" كما تُحتاجها الرسالية (البروتورافيا). فلا توجه ممضات الحياة بصفة عامة نحو الأشخاص وإنما نحو أهداف "موضوعية" رشيدة، وحتى العمل الحرفي نفس يتحول إلى مؤسسة لرعاية الفقراء للتأكد على بعده الإله ورجمه. ويا أن النجاح في العمل هو العلامة الصحيحة لرضا الله، فإن النجاح الرسالي يصبح أحد الأسباب الرئيسية لفرقة أن بركة الإله تقوم على نجاح سر العمل في الصناعة. ومن الواضح أن هذا النمط من العيش يلتقي بعارة سماوية مع الشكل العام من التسويق الذي يلتقي مع الشعبي "البورجوازي" للكسب - الذي يرى في ربح المال والملك معياراً لنشاط الذاتي وليس غاية في حد ذاته - وبذلك تكون وحدة الفرضية الدينية قد تحقق مع نمط العيش البرجوازي المفيد للرسالية. وهذا لا يعني أن الحظوظ في كسب المال كانت غاية الإبتكار الطورية ومعناها، بل بالعكس، فهي أيضًا تعتبر الثروة في حد ذاتها خطرة ومعنوية بنفس القدر بما تبدو في جميع العقائد المسيحية. لكن مثل الأفكار التي يفصل العمل النشطى الرشيد ونطع عيش الإخوة التابعة للطائفة تتحدى دوماً هذا الإجراء، فإن المواطن الوعي بتحذره الآن حين يعش نشطًا ويتمشى.
يجب تنصيف الدين اليهودي صورياً ك"كنيسة" لأنه منظم ك"مؤسسة" يولد فيها الإنسان وليس كجمعية مختصين في الدين. وننظره الخاص مختلف في العديد من الوجهات عن نظير السلك الدينية الأخرى وفي مقامها نظير الكنيسة. فهذا الدين يفتقد مثل الكنيسة بالرب إلى الكاريزما السحرية وليست خيارات الرجاء، وكذلك إلى الزراعة، أما الهدوء القراري في نفسه هنا تحت الاجتهادات الدينية التي يستحقها الإنسان. وفقاً لما ذكرناه في البداية، أي مؤسسة دينية مركزة للمعاصرين، وإنما هي نتائج للاختلافات فقط للعبادة والصلاة والخدمة والترتب والالتزام. فالجهل ASCII الأصلي لا تقدمه المؤسسة في هذه ذاتها بل الفرد باباً."\\n\\nالصارم للشريعة الإلهية التي تتراوح خلفه كل شيء آخر ذي معنى والتي هي هنا ليست تساهم في المعرفة كما هو الأمر لدى الطهور/المترتبين، وإنما هي سبيًا وفقي للحصول على بركة الإله التي تعود بالخبر على الحياة الدينية ذاتها وعلى الخلف وعلى الشعب نفسه. لكن هذا الدين لم يقبل الإيران بالخلاص القراري إلا مؤخرًا، وبرواهم أيها الدعاية متعلقة بالأعمال الذين. إنها فيها بعض الروح الاقتصادية طالما كانت هذه مهنة دينية، فهي أولى ذلك النوع الديني نحو الخلاص الذي يشبه تماماً الطهارة - يبدو ذا أهمية فصول وترحيب فيه بركة الإله بالخلاص في النجاح الاقتصادي الذي ينهي النفس في الفرد، وينقل عبده فناً بعد الطابع العقلي بعيدًا لطريقة العيش التي تتأثر كثيراً بنمط التربية الدينية. وهو ما نشره في أيضًا اليهودية مع البروتستانتية إلى أولى هذه البنية للكاثوليكية يمكن الاستثناء عن معرفة دقيقة لتعاليم العقيد والكتب المقدسة بها أن مؤسسة الخلاص تتواء في هذا المجال، ويكفي أن ينق في سلطتها وأن يؤمن بكل جوازه فيها تأمره به. فالإيران هنا هو نوع من الطاعة إما النزعة الدينية التي لا تقدم سلطتها على الكتب المقدسة وإنما بالعكس على أيها من جهاتها تضمن للمؤمن قداستها التي لا يمكن له التحقق منها. على خلاف ذلك يعتبر الكتاب المقدس بالنسبة للمهودي، مثلها هو الجديد للمترقى من أهم ما مازال

(169) تقوم تعاليم "أوامر العقيدة" (Fides implicita) الفرضية أن معتقدات الدين يسمح بالكثير الكاثوليكية الرومانية بقبول الفرد المريض، كما ترى الكتاب الدينية بدون طلب، وإن بنيت المجهود من طرفه. قانون: Harnack, Dogmengeschichte III, S. 507ff.
للفرد يجب معرفته وتأويله على أحسن وجه. فالترجمة اليهودية المكتفة جداً لمعرفة
الترابين وتأويلها الدقيق هو أيضاً النتيجة لما آل إليه الخلاص البروتستانتي، وعند
وصفنا خاصية، في تأويل المناسب العمومي (مع الهم المثير لدى البروتستانت
المواعيد للعناية ب "المواضع الواقعية" (ReAlie) (170). فكتيب الفكر الذي ينتج
 عنه، يدمع بلا شك الروح الاقتصادية الرشيدة والأخلاقية الجدية لدى اليهود
الذين يغزون بها. وفي المقابل أرخصة الوصية الثانية (171) ببعض الامثال
الكامل للخبر التسيجي التحريضي للفشول إلى الوراء وشجعت أبحاثها
الطبيعية والأخلاقية التي تثير البروتستانتية المشككة، لكن مع بعض النتائج
الواقعية للنظام "الاقتصادي غير المجد" الخاص بالإقطاع. فالتعليم الإيجابي
لكن كسب بورجوازي نجده مزدوجاً تماماً في المشاكل (172). إن الطفولة النفسية الخاص
والدولي للهوية الذي لا يمكن تمثيله إطلاقاً والذي كان في القدم على ما هو عليه
اليوم يقوم من ناحية على شعور منطق: كالمشتك بالخليط وسط عالم غريب عنه
وعند الاستدامة على المشاكل من أجل العادات المتعلقة بالأطعمة التي تقصي حتى
اليوم أي نوع من عدم الأدوات بالنسبة للمهاديري الأرثوذكسي، ومن ناحية أخرى على
التحذير، الراديكالي لنظام السلطة الدينية والأعمال بجميع المقدم المتغير.

---

(170) ثم إدراج "المواضع الواقعية" (ReAlie) (المواد العلمية مثل علم الطبيعة والجغرافيا أو التاريخ
إضافة إلى التأسيس الدينية للمهاد في برنامجي التعليم من طرف التعليم، أوغست هيرمان فرانيك
الذي أسماه من عام 1695 مدارس القراء والدارسة الشهيرة. قانون: (August Hermann Francke)
Heinrich Hepp, Geschichte des deutschen Volksschulwesens (Gotha: Friedrich Andreas
Perthes, 1858), Band 1, S. 39ff.

(171) جاء في التردد، الكتاب الثاني موسى 20: 4: "مليئة أن لا تسخ صورة أو أي مثل مما هو
فوق في السما ولا تحتها على الأرض أوبما هو في اللواء أوبما هو في الأرض".

(172) قال السما مجموعه من الأحوال المثيرة شبهًا من الوراء، وقد تقدم في أواخر القرن
الثاني ميلادي ثم أدت في بعد في النشوة وشجاعة الحالميناليت الله، ووسع إشارات علمية
الكتب القريبة(/
الأوانى الجغرافية خاصة في التعليم، رشالة يا جاه يجلاء أي: "لا بك في مال الإنسان
Wünsche: Talmid, S. 68, [Fol. 42a, هنا حسب: 68]
وهيا في هذا النظام المحتوي (Sagen) ينتهي، على الناحية أن لا يروع سنا أو
فجع على الأطفال لأنه يعم به البعض على القدور
إذا، ولكن علية أن يعود الناس، كما يعين عليه عدم فحص الأسعار، لكن عليه أن يقول للباحث:
إن ذكرهم هو من أجل الحبار" (المصدر نفسه 60، ص 77).
إلى هذا الحد فقد يذهب تأثير الروح الاقتصادية اليهودية عن طريق النمط الخاص للشيوعي اليهودي، ويعصب القول إن تجاوزه لم. فالدور المميز هذا الشعب الغريب الوحيد من نوعه للمصائر التي مر بها - باعتبار أن التأثير "المنصوري" موجود أيّاً معيق من المعاني، ولكن هنا أيضاً صعب الإدلاء عنه - قد يستند فهمه من خلال مصاطب التاريخية ووضعه الخاص به.

هنا أيضاً وغيره، بكلا الاتجاهين. لم يكن الإسرائيليون ك"شعب صحراوي" من النوع الذي يمكن فهمه كقانون البلد (173) حسب ميركس وطابعه ككيف مع هذه الأوضاع حسب فيرر في هذه الصعوبة إطلاعاً (174). ففي الوقت الذي يُعتبر أنهم كانوا في بداية لم يوجد في الصحراوا العربية لا جال ولا خيل. فأقول، في أسلوب تاريخية (ملهمة/ قصة دورة) تظهرهم مثل ما جاء في الرواية التقليدية الأخيرة (175) كمجمة من القبائل الجبلي مثل السوريين والسائتل الذين حاولوا دعاً التصدي كشعب مرحّل ويفوق، ضد محاولات إخضاعهم من طرف أعان المدن الكبيرة والطبلية (المحاولة بالعربات) (176) ونجحوا في آخر المطاف، مثل السوريين وسواهم.


Somhart, Juden und Wirtschaftsleben, bes. S. 043-044. (174) بهاء قري سيمار أن تاريخ الشعب اليهودي بأعماله متأثر بصعدات البذاء التي يسمى بها) "شعب صحراوي" (الرجع المذكور، ص 408). وفي سلسلة ماس في الشخصية (Arbeitsselle der Max Weber-Gesamtausgabe, BAdW München). نجد موضع بشر فيها سويرة من الطلع. الصحراء والمجد للمجذوب، مع نظر، من قبل ماس فير وتلقيه عليها باللاحظة "هراس" (الرجع المذكور، ص 409، 111).

(175) تجويد ملهمية بوراه في كتاب القضاة في عهد ماس في كأس كبير. ومتودة دبلوماسية من Jülius Wellhausen, Israelitische und jüdische Geschichete, 4 Aufl. (Berlin: Georg Reimer, 1901), S. 12. كتب القاضية بوراه هذه الملهمة بالقرن الحادي عشر م. بعد الانتصار النادر لإسرائيل. في الحرب ضد النمسار.

(176) المقصود هي الملكة التي جربت نهاية القرن الحادي عشر م. تحت قيادة القاضية بوراه لقباء.
لا يمكنني قراءة النص العربي في الصورة. يرجى تقديم النص باللغة العربية الدقيقة للمساعدة بالمزيد من الترجمة.
وعرف عهد الحروب الصليبية لفترة وجيزة فرسانًا يهودًا في سوريا(181)، ويبدو إذن أن التخصص الاقتصادي للיהود لم يحصل إلا بتزايد التنافس مع المحيط، غير أن هذا كله كان في جميع الأحوال استثناءً. فأن يكون حقوه في تطوير الأشكال الحديثة للأوراق المالية مثيرًا جدًا، كما يذهب إلى ذلك سومبارت(182)، فهذا يبدو غير معقق فيه، وعلى عكس ذلك، من الممكن أن يكون الحق/ القانون اليهودي في التجارة متأثرًا أكثرًا بالحق البيزنطي (وربًا عن طريق هذا التوتسد أيضًا، شرقًا) (183).

ففي حي اليهود كانوا حاملي الاقتصاد المحلي، وعلى وجه الخصوص العاملات بالفرضيات (الذي كان بدون استثناء في أوج العصر الوسيط) وتجاريات واسعة من التجارة. فهم يشيرون أنهم كمئة بالنسبة لتأسيس المدن التاريخية للأساطير الألمانية كما هو الحال للملاء البولونين. ومن المؤكد أنهم الفيقيين، بيل ومهمتهم جلبة على صادرات الدول الحديثة وفرضها التجارية في بداية العصر الحديث، وعلى تأسيس الشركات الاستعمارية والتجارة الكولونياية والوقت وعند التجارة بالخيارات والبضائع، ولكن قبل كل شيء على العاملات بالأوراق المالية حسب نظام الورشة وإصدارها. لكن يبقى السؤال قائماً: أي ما يمكن أن يسبب هم دور في تطور الرأسمالية الحديثة؟ إنه من الممكن أن الرأسمالية التي تتغذى من رياض الفوضى أو من الدولة، أي من حاجتها إلى الفوضى والصادرات ومن الإمارات الكولونيا الفارقة على المهم، ليست حديثة بامتياز وإنها هي العكس لما تشارك فيه الرأسمالية الحديثة في الغرب مع العصر القديم والعصر الوسيط وكذلك.

(181) يعي في هذا الألفية على اليهود الذين يأخذهم الخدام بجمال فون توديرا (von Tudela) خلال زيارته لشريحة من مدينة تدير الصحراء بعد الرحلة للكثير من الدين الإسلامي يظهر (1147-1174). وقد أخذ اليهود مع قتالهم الفيما والرuju وحروبه، تمرارًا حتى الفوضى. 
(182) سومبارت: "صاحب الأوراق المالية" من "الجغرافيا" (المراجع). 
(183) فهذا "جِنجا" (Levin Goldschmidt, Handelsrecht, S. 96). وتتأثر كثيرًا بالثقافة "الأفغانية- الرومانية". انظر: Claude Reignier Conder, The Latin Kingdom of Jerusalem 1099 to 1291 A.D. (London: Committee of the Palastine Exploration Fund, 1897), S. 244.

الشرق الحديث. فلا تتميّز به الرأسمالية الحديثة مقارنة بالعهد القديم هو التنظيم الرأسمالي للحرف، وفي غضون تطوره لا يمكن أن ينسب لليهود تأثير عدد بعيد. فالصبر الذي كان يكتُب به صاحب المال الكبيرة ذو السريرة العديدة أو المضروب هو نفسه الذي يعمر في عهد الأبواء والعهد القديم وكذلك في العصر الوسيط. وحتى المؤسسات الأساسية في التجارة الحديثة، سواء الأشكال القانونية أم الاقتصادية للمعاملات المالية أم البروـصة كانت ذات مصدر روماني - جرمان، مع العلم أن اليهود قد ساهموا بالخصوص في التنظيم الجاري للتبادل على مستوى البروـصة وفي النور الذي يؤدي اليوم. وخلاصة: إن النموذج التمويدي للروح التجارية اليهودية، طالما يمكن الحديث عن مثل هذه الروح بصفة محسومة، يحمل طابعاً شريعاً عاملاً. وفي بعض جوانب ذرو سيات بورجوازيية صغيرة كا هي مناسبة بالعهد ما قبل الرأسمالي.

فتعان مع الطهريين/ الزوتين (Puritanism) وخاصة لدى هؤلاء بأكثر وعي، ترسخت شريعة الزيح المفقودة صوبًا والذي يعتبر علامة للحركة الإلهية لدى اليهود، غير أنه لم يكن مرشدًا دينياً يقود بهم مثلاً كان لدى الطهريين. وبالنسبة لنمو الإقليبة "الرأسيالية" الحديثة بالخصوم كان على الأرجح الدور الكبير الذي أدى "قانون" اليهودي والمتمثل في: أن الإقليبة الشرعية تم استيعابها من طرف الإقليبة الطهرية ووضعت هنا في خدمة أخلاقيات الاقتصاد "البورجوازي".

ليست "الطائفة" في المعنى السوسيولوجي للكلمة جماعة دينية "صغيرة"، ولا أيضاً واحدة متخصصة عن آية جماعة أخرى، ومن ثم "غير معروف" بها من قبل الأخرى (Papisten) أو ملاحظة وينظر إليها كدارسة: أنصار التعقيد (وهيم إحدى "الطوائف" النموذجية في المعنى السوسيولوجي يعثرون على جماعات البروتستانتية الكبرى في العالم. وإياها طائفة لأنها تبتعد عن حيث متانها وجوهها حتى عن الشمولية/ الكونية وتكون قائمة بالضرورة على التعاقد الخيم بين أعضائها. ويستوجب عليها ذلك لأنها تريد أن تكون كياناً أكشافياً: أي جمعية من هم من أجل الاختصاص في الذين ليس غريهم، إذ هي ليست مثل الكنيسة مؤسسة تريد أن تستبدل النور على أهل العدل وغير العاديين، وتأخذ بالخصوم المخطئين كثيراً تحت رعاية الطائفة الإليهية. فالطائفة أقرت أن تكون المثال لـ الجماعة الدينية النفية (Ecclesia Pura) (184) (تمثل (الجماعة الدينية النفية أو"الكنيسة") حركة الفريان المسيحية التي تطورت لحدث الله من الزنادقة الملبونين من بين أعضائها. وفي معنى آخر يفرد منها المجموعة من المعتقد الدينيين. --

690
السبب تحمل اسم "الطهير"، أي الجماعة الجليدة من المقدسين الذين يتوجب إبعاد القطيع الأبرياء من وسطهم حتى لا ينضج نظرته إلى الله. فهي ترفض، على الأقل في نموذجها الخاص، رحمة المؤسسة ودور الكاريزما. فالكثير هو أن يفضل القدوة الإلهية منذ الأول موهول (متالى هو الحال لدى أئمته المتعمدين) "الأمة" في صلب مجموعة "المستقلين" (نوابرة كرومبول) أو بعض "الآباء الباطني" أو "القردة الروحية" على الجبال أو - كنا هو لدى الورود - من خلال "الكتاف من أجل التكفار" و"الاختراق" بـ(Bußkampf) و"العنصر" "Durchbruch".

وبفضل الموجه الروحية (كما يبدو لدى الذين سيقولون Quäker) ولديهم أنفسهم ولدى القسط الأفقر من الطوائف ذات النزعة الروحية (أو بعض كاريزما خاصة أخرى) أعطى له أو أكتسبها لكي يكون عضواً في "الطائفة" (مع العلم أن يجب بالطبع تحير الزوائد المتزامنين وغير التابعين لرجال الدين.

- الزوائد المتزامنين وغير التابعين لرجال الدين.


وقد استمر فيلمير تُعرف إلى هذين الكتبايين في عمله حول الإتفاق البروتستانتية Protestantische Ethik II, S. 29, Fn. 57 und S. 62, Fn. 122.

- (Independent Cromwell's) "الجيش الجديد" (186) يقصد من - "مستقل كرومبول" (S. مصطلح "الجيش الجديد" الذي شارك في إنجلترا عام 1645 والذي كانت الأغلبية فيه المستقلين تحت قيادة كرومبول حتى القطيعة مع المسلمين في البرانز في شهر حزيران / يونيو عام 1647. انظر: Charles Harding Firth, Cromwell's Army (London: Methuen & Co., 1902).

- (Inward Light) (187) يعني "الآباء الباطني" حسب تعاليم الكاريزما المباشر للإنسان عن طريق روح الإله (188) لا يمكن حساب تعاليم رجل الدين اللوئري الزور أو مكي الورود أو مكي الفرنكية (1663-1727) أن يتمكن الرؤية الإلهية في عملية ميلاد جديد "الوصول" في وقت عيد تاريخياً إلى الإبان الحقيقية 

-Albrecht Ritsch, Geschichte des Pietismus (Bonn: Adolph Marcus, 1884), Band 2, S. 194.
المفهوم من كل ما ألقظه به من دلالات سلبية من خلال التجديد الكنسي. ويمكن أن يكون السبب المتافيزيكي الذي جعل أعضاء الطائفة تلهم وتأسس جمعية دينية مختلفاً. ولكن من منظور سوسيولوجي هناك نخبة هام: وهو أن الجماعة تمثل جهاز الانقسام الذي يفصل بين الصفات وغير الصفات، إذ ينعت على الصفات أو المخلص - على الأقل في حالة الطبع الخالص لنموذج الطائفة - تتبع البديل من المعلونين. وكل كنيسة، بما فيها أيضًا اللوثرية والتجمع الهولندي، تستعمل سلطة الطرد في أوقات دعم الحياة الدينية ضد المهددين عن الطاعة والتكفيرة. وليس غريباً، وفي الأصل كانت القاعدة أن يكون هذا العقاب مرتبطاً بالخطر الاقتصادي. أما بعض الكنائس مثل الزرادشتية والشيعة(189)، فيها عدا ذلك غالباً أدان نظام الريفيات مثل البارماحية، فهي تذهب إلى حدّ تحريم البديل الجسدي، أي الجسدي والاجتماعي، مع من هم خارج اللائحة، مع العلم أن كل الطوارق لا مذهب إلى هذا الحد. غير أنه من بين شوارع تطورها الصحراء وكذلك من بين نواحي الكهوف أن يحدث هذا، وفي أضعف الأحوال أن يضع الطرد من الجماعة كملامح وغير مختص أيضاً لحظر قاس. فقد يثير السياح، مثل هذا الشخص بحضور القداس، وخاصة أثناء العشاء السرري/ القربان، سخط الله ويعكر معدة. وهذا التصور: أن استعمال المعلون ظاهر من الإله هو شأن كل عضو من الطائفة، يؤثر بمعاداة البداية الاستراتيجية والكاريترشي والحاجز من دور الكاريزما في الكنيسة التي هي قروية باطنياً من الطوارق في معنى الدعم القوي لمختلف جماعات العشاء السرري/ القربان الروماني أمام الإدارة المركزية. فقد نشبت ثورة كنيسة Kuyversche السياسية ذات الأبعاد الخطرة التي...
قام بها الكلفينيون الأصوليون في هولندا في الثمانينات (180) من القرن التاسع عشر لأن الهيئة العليا لمجلس الكنيسة تجرأت على فرض أمراً عالياً للمولى من رعاية الكنيسة الملحدين تناول العشاء الرباني في مختلف الدوائر (190)، وهو ما أدى إلى وجوه مبدأ استقلالية الدوائر لدى الطوائف الحاكمة جداً باعتبار أنه لا يمكن الحكم على قيمة الآخرين الذين إلا من طرف الذين يعيشون معًا في خضم الحياة اليومية ويريكون بعضهم شحنشياً إذا أقرت بعض الدوائر التابعة لنفس "العقيدة" أن توجد وتكون جامعات أخرى فإن هذا يعني "إتحاد ذا غاية"، وهذا السبب يجب أن يبقى القرار دوماً لدى مختلف الدوائر إذ هي الأولى المعنية بالأمر وإليها تعود "السادة إذا أردنى" (Ecclesiola) (192) استعمال المفهوم. ولنفس السبب دائماً تبدو الدائرة "الصغيرة" لدى المشترين في الدين (193) هل هي المولعة لكل هذه الوظائف، وهذا هو الوهج السيء لـ "مبدأ الدائرة" الذي يصل إلى دروته في رفض إدارة الكاردينال التي هي من طبعها ذات نزعة توضع شمولية. فالدور التطبيقية لهذه المكانة الأساسية لدى هذه الدائرة التي نشأت عن طريق جميعية/ الانتقاء الحر (Ballotage) بالنسبة للفرد يمثل أولًا في إثبات شريته من حيث مؤهلاته الشخصية. فمن قبل يشهد له أمام الملا أنه

المؤسس هي حركة الإصلاح التي قام بها (Doleantie) برغ في إصلاح نظام "الكنيسة الإصلاحية الهولندية" في مدينة Dordrecht. (Dordrecht) وبعدها قبضت بمحاولات الإصلاح داخل الكنيسة أخرى ذلك إلى أنها جالبه عن الكنيسة عام 1866 وانتشار العديد من (Gereformeerde kerken van Nederland) الدوائر التي اندمجت فيما بعد في مجموعة "كنائس هولندا الإصلاحية".


(192) في هذا الصدد: "الدوائر الصغيرة" أو "الكنائس الصغيرة" هي المجموعات الأوربية التي كانت تتجه منذ القرن السابع عشر إلى جانب الف글اء المدني للدائرة. يعتبر أعضاء هذه الجماعات الذين ينتمونهم "Ecclesiola in Ecclesiam" بـ Philipp Jacob Spener, Theologische Bedenken und andere briefliche Antworten, 2 Aufl. (Halle a.S.: Verlag des Wayenhausens, 1715), Thel 3, S. 160.
مؤهل للقيام بالواجبات الدينية والأخلاقية التي ترفعها الدائرة، وذلك بعد امتحان شخصي. ويمكن أن تكون نسبة له ذات أبعاد اقتصادية كبيرة جداً إذا اعتذر ذلك الامتحان صعباً وموضوعاً فيه وإذا شمل خصائص مثاب بالاقتصاد. وهنا بعض الأمثلة على الأقل الاستخدام: ففي أعياد الكوكر و أصحاب التعبد الذي تعود إلى مئتي عام (193) نجد اتهاماً حول الأمر أن الملحنين كانوا يؤثرون مصلحى خسائر الآخرين الورعين وليس لدى أئمتهم لأن عدهم يعرف وثقافتهم أهمية من أي رهن كان، وأن عدد زبائن الآخرين في مجال التجارة بالتفصيل في أزدياد لأن الملحنين يعلمنهم حتى إن بعثوا طلباً أو خادماً إلى التجاري، ينطوي على أنهم بصرياً "الحقائق" فقط والثابت كما تقدم له البضائع الحقيقية: فكانت طافة الكوكر و أصحاب التعبد يتفاوضون من أجل السعر عوض السماحة الشرقية المعرفة ومن أجل ضابط نظام "الأعياد الثابتة" وهو عنصر مهم جداً في الحساب الأساسي على جميع السنوات - الذي أدخلوه في مجال التجارة بالتفصيل. وهو ما يجري اليوم بالخصوص في المنطقة الرئيسي للطوابع، أي الولايات المتحدة الأمريكية: فالطافي النموذجي مثل الماسوني يجمّع أي منصّر تاج مرحلاً، وليس فقط لدى أئمتهم لأن الناس تنق في الواقعية المطلقة لأعياده. فكلٌ من يرغب في تأسيس بنك يسعى أولاً إلى تعميده كعضو من أصحاب التعبد أو يتعين عقيدة المهجين (Methodisten).

(193) يعني فيها هنا - كما يتبين من خلال المعلومات الدقيقة التي جاءت في المراجع للمقال حول الطالب (Weber, Sekten, S. 218, Fn. 2 und S. 219, Fn. 1). يشير هذا إلى أن الكوكر وناميس كلا كرواون (John Bunyan) (1670-1766) الحقيقي الذي يترجم "Pilgrim's Progress" في لغة بريطانية (Bunyan), (1648-1700) (Clarke) قد تزوج من بونناي (Bunyan) في عام 1684 ولد في 1678. ما يسمى "Mr. Money-Love" في القرن 19. "بلاً من الرأي في تأسيس بنك يسعى أولاً إلى تعميده كعضو من أصحاب التعبد أو يتعين عقيدة المهجين (Methodisten)."

(193) يعني فيها هنا - كما يتبين من خلال المعلومات الدقيقة التي جاءت في المراجع للمقال حول الطالب (Weber, Sekten, S. 218, Fn. 2 und S. 219, Fn. 1). يشير هذا إلى أن الكوكر وناميس كلا كرواون (John Bunyan) (1670-1766) الحقيقي الذي يترجم "Pilgrim's Progress" في لغة بريطانية (Bunyan), (1648-1700) (Clarke) قد تزوج من بونناي (Bunyan) في عام 1684 ولد في 1678. ما يسمى "Mr. Money-Love" في القرن 19. "بلاً من الرأي في تأسيس بنك يسعى أولاً إلى تعميده كعضو من أصحاب التعبد أو يتعين عقيدة المهجين (Methodisten)."

(193) يعني فيها هنا - كما يتبين من خلال المعلومات الدقيقة التي جاءت في المراجع للمقال حول الطالب (Weber, Sekten, S. 218, Fn. 2 und S. 219, Fn. 1). يشير هذا إلى أن الكوكر وناميس كلا كرواون (John Bunyan) (1670-1766) الحقيقي الذي يترجم "Pilgrim's Progress" في لغة بريطانية (Bunyan), (1648-1700) (Clarke) قد تزوج من بونناي (Bunyan) في عام 1684 ولد في 1678. ما يسمى "Mr. Money-Love" في القرن 19. "بلاً من الرأي في تأسيس بنك يسعى أولاً إلى تعميده كعضو من أصحاب التعبد أو يتعين عقيدة المهجين (Methodisten)."

(193) يعني فيها هنا - كما يتبين من خلال المعلومات الدقيقة التي جاءت في المراجع للمقال حول الطالب (Weber, Sekten, S. 218, Fn. 2 und S. 219, Fn. 1). يشير هذا إلى أن الكوكر وناميس كلا كرواون (John Bunyan) (1670-1766) الحقيقي الذي يترجم "Pilgrim's Progress" في لغة بريطانية (Bunyan), (1648-1700) (Clarke) قد تزوج من بونناي (Bunyan) في عام 1684 ولد في 1678. ما يسمى "Mr. Money-Love" في القرن 19. "بلاً من الرأي في تأسيس بنك يسعى أولاً إلى تعميده كعضو من أصحاب التعبد أو يتعين عقيدة المهجين (Methodisten)."
أو الانضباط إلى الطاعة سيضيع لامتحان قاسم (194) مصاحب يبحث حول النظام السواد في سيرته الماضية: مثل زيارة للحلفات وحياته الجنسية وتعاطيه للغب الأوراق أو المدوية وغيرها من الاستهلاك، والذين تثيره في حالة الفوضى. بتأمل قدرته على الأفكار، إذا كان مثل الولايات المتحدة لا يمكن القيام بقرار إجابة خارج هذا الإطار. (195) فالطلاب التشكيكية المرفوعة ضدها السياسي الحقيقي هي نفسها تلك التي تنكره الرأسية، على الأقل داخل المجال الذي يجوز فيه هذا القول: الطاقبة، وهو ما يواجهه أيضًا من جهة مريدية الجدد: فالطافي من هذا القبيل يقبل على غيره في مجال الإشراف، كمدير أو "صاحب مشاريع" (196) أو مشير على العائلة في جميع المبادئ الحساسة ضمن الجهاز الرأسالي. ويجد عضو الطاقبة - وهو الطريق المحدّد لأيام "الشئون" أي (Diaspora) مثل وقوع اليهود في جميع الأوقاف - إذا كان يحكم الشهادات المعروفة التي تقدمها له دائرته الأصلية (197) إلى حد اليوم في أمريكا الجاذبة الصغرى من إخوته في المدية التي تتكفل كأخ ومشارك له وتوصي به. ويكشف بذلك بسرعة دعاياً اقتصادياً يقنع بذلك وغيره من العرباء. وتinkeب هذه الشوهر غالبًا لحالات الطاقة في البترية الكبيرة، وإدارة سلطتها الدينية أن تناسق قوة التأثير والبعد الذي يحمله الطرد من الطاقة وخاصية أبًا مع قوة التربة الوطنية.

(194) كان "الامتحان الصعب" الذي يبقي الفوز في الطرق يجري بكل حزم وصحة مدفوعة.

Weber, Sekten, S. 213f.


(196) في حيّ كعب خلال حرب الاستقلال الأمريكي عام 1777 اعتذر بنجامان فرانكلين أنه من الضروري دفع الدوين النافذ عن عقود عائشة حتى إلى الإجابة، فلأنه لا يقبل بالإجابة التجارية. يبقى في آنٍ حائل: "... honesty being in truth the best policy."

(197) المقصود هنا هو "صاحب المشارك" الأمريكي ("الملزم"). ويطلق الأمر بالشخص الذي يبنى في عمله تأسيس مشروع الذي يتنبه إلى المشروع والإشراف عليه وقبوله.

(198) التصور هنا هو "الشئون" أو ما يسمى بـ "Letters of Recommendation" ما إلى ملاحظاته الخاصة التي عاشها خلال زيارته لأمريكا في شهر آب/ أغسطس إلى كانون الأول/ ديسمبر 1904.
أمام اعتراف الكاثوليكي بالخطأ الذي يجري بصفة فردية وغير مكتملة عن طريق الشعاع قد تخفيف المخاطر ونادرًا لتغير آراء تدفق طريق البروتستانت المهمين في الاعتراف بالخطأ الذي تقع في الائتمات الأساسية ومن المجموعات المكونة خصيصًا هذا العنف وكذلك نظام الطبقات والرقابة المتبادلة والانتربه لدى طائفة الكوينكر ولا توقفها من بين جميع الطرق الأخرى في التأثير على ضربة "الفُؤُود" في حالة من الإدراك وقعت ضغط تلقى المواصلات. وانطلاقا من الطوائف انتحر بزايد علامة الحياة هذا الشعور بالحالة الفردية من خلال العديد من الجماعات القائمة على التبشير والناشط ذات الأعراض المختلفة المشرف على حدد نواحي القيادة في المدارس وتغلف في الحياة الأمريكية بأكملها. فالشخص الأديب (Gentleman) الذي يحمل من قبل هذا النوع من الجماعات. ولن بدأ هذا الشعور اليوم في حالة الانتظار فإن القاعدة ما زالت قائمة إلى حد الآن وتقول: إن الديمقراطية الأمريكية ليست كومة من الأفراح المبهرة بل هي خليط معقد من الطوائف الشبح التي نشأت بكل حزية والجماعات والناشط الذي يجري فيها وتتكرر حواها حياة الفرد الاجتماعية الحقيقية. وقد يؤدي عدم اتخاذ طالب أمريكي في هذا السياق مصوصًا إلى الانتظار. وهناك بالطبع مقابرات عدّة لدى كثير من الجماعات الحرة. إذ في عديد الحالات وغالبًا لدى الجماعات غير الاقتصادية لا ينظر إلى السؤال عن رغبة الانتباه إلى جمعية من شخص ما كعضو من منظور الطبيعة الوظيفية الحالية بالنسبة لغرف الجماعة المحسوس؛ بل يعتبر الانتباه إلى النادي "المرقع" مهما كان نوعه كمشروع أرفع قيمة الشخصية بأكملها. ف"الطوابع" ومشتاقاته تنتمي لهنما وقوطها نادرة إلى المرحلة الكلاسيكية في أمريكا والآجزة الأساسية غير المكتوبة من دستورها لأنها كانت الطابعية للشخصية والمؤثرات جدًا فيها.

ظهرت لنا مع السلطة الدينية في حد ذاتها قوة تقابل بفكرة ذاتي وحلي ذاتي إزاء السلطة السياسية وحكم أنه "يعني علينا طاعة الله أكثر من الإنسان"؟، كما

(199) "البادج" (Badge) هو علمية تعرف الجماعة الذي يعطي لعوض جديد بعد امتناع خصائصه Mariane Weber, وسيرة حياة، قارن في هذا الصدد نشرت زيارة في، إرمنكا عام 1904 في: Lebensbild, S. 312, und Max Weber, Sekten, S. 213.

(200) انظر: تاريخ الحوارات، 5، 29، 329.
وجدت أخذًا صاغية ووضع حدودًا ثابتة لهذه السلطة. فهي تحيي كل الذي تعتبر أهمية سلطتها ضد هجمات السلطة الأخرى داخل نطاق نفوذها، سواء كان المهاجم صاحب السلطة السياسية أو الزوج والأب. وهذا حصل بحكم الكاريزيما الرسمي الخاص بها. وبيآ أن السلطة السياسية، مثلها مثل السلطة الدينية، تعبر في الأور نفوذها مطلقة شمولية، أي تطلب بأن تضع هي وحدها الحدود لسيادتها على الفرد، فإن الفراق والتحالف بينها هو الحقل النافع لكليهما حتى يتم فرض سيدة جامعية مع توضيح حد كل منها، وأن لا يصبح القرار ب"الفصل بين الدولة والكنيسة" ممارًا في صورة التخلي الفعلي عن قبل الدولة أو الكنيسة عن السيادة النافية في المجال الرغموسا مبدعة.

خلالًا لذلك تتفّق الطائفة رافعة لنظام الكاريزيما الرسمي. فتقف أولًا رافعة للسلطة الدينية. إذ تصلح الفرد عضوًا للطائفة بحكم مؤهلاته الخاصة التي أذنها للجماعة بعد انتخابه - فيما يسمى بـ "إعادة التعبد" (وهى ما يعني في الحقيقة: تعبيد الصطفين الرجلي) لدى أصحاب التعبد هو الرمز الأكثر وضوحًا - يفرض أيضًا السلطة الدينية بحكم الكاريزيما خاصة به. فالغدد والنموذج لدى طائفة الكويكر هو الانتصار صامدًا للزم الروح الإلهية لدى أحد أعضاء طائحتها في هذا اليوم: وهذا الفضيحة هو الوحيد الذي يأخذ الكلمة للسيدة والصلاة. وهو ما يبدو أحد التنازلات للرغبة في وضع قواعد ونظام حتى يمكن الدين أصولاً دوماً متأثرين لإعلان كلمة الإله الجلوس في أماكن خاصة ومعظم هذه الضرورة مساندة قدم الزوج من خلال تغيير الخطاب كما تقوم به غالبية طوائف الكويكر. لكن جميع الطوائف الحليمة في سلكها تمشك بمبدأ "خطة الهوا" من غير رجال الدين المبتدئ من طرف الكنيسة الرسمي و"الكنيسة العام" في هذا

(201) تم تحقيق مطلب "الفصل بين الكنيسة والدولة" في دفاتير الولايات المتحدة الأمريكية وفرنسا بطرق مختلفة. أما في أوروبا فقد تولى من خلال سياسة القرن الأول من مقاطعة بادل إلى شعار الكفاح من أجل سياسة اجتماعية.

(202) كان الكفاح لدى طائفة الكويكر التي أسست من قبل جورج فوكس (1624-1691) يجري منذ إنشاء القرن السابع عشر في تناقض صريح مع قوانين الكنيسة الإنجليزية الرسمية والطوابع التشريعة/الطهوية، بدون تقصير ولا غداء ولا صلوات بل فقط كمشروع صامت حيث يسلم أعضاء الطائفة أنفسهم لجذب الروح، وفي حالة حصول ذلك يقوم الفرد بالوظيف.
المعنى الدقيق للمكلمة، وإن أشارت وظائف رسمية في خدمة المصالح الاقتصادية والبيئوية. لكن حيث تبقي الطابع العام لـ "الكتاب" قائماً، تمكنت الدوائر أيضاً بالحفاظ على "الممارسات الديمقراطية المباشرة" عن طريق الجمعية وعلى الطابع الكنسي للموظفين ك"خدمة" للنازح. وهنا يبدو جلياً التجادل الاجتماعي مع بيئة الديمقراطية من خلال هذه المبادئ الخاصة بيئة الطاقة وتلك أيضاً في علاقاتها مع السلطة السياسية. فموقفها من السلطة السياسية يبدو غريباً ومذهلاً جدًا:

إذ هو موقف خصوصي مناضل للسياسة أو فعلًا لا يغوص في السياسة. وبا أنه لا يمكن هنا، بل لا ينبغي عليها، أن تستغل شمولية وإملاء تزوير في العيش الوقت حرية من المصطفيين فقط، فإنه لا يمكنها الدخول في حلف مع السلطة السياسية، وفي صورة القيام بها كما فعل المستقلون في إنجلترا الجديدة، فهل تشاهد سياسة Half-

أرستقراطية من مختلف رجال الدين يذوي - كما يحدث مع ما يسمى بـ (200) Covenant-way (Oliver Cromwell) (200) كان فشل سيادة برلمان المقدسين في عهد أوليفر كرومويل أكبر بحجة من هذا النوع، إذ على الطاقة المحالة أن تكون إلى جانب "لفل بين الدولة والكنيسة" ومؤدية لـ "التسامح" لأنها ليست مصنعة شمولية لكي تحتوي الرقابة السياسية ولا الرقابة الدينية وتراتبها - لأنه لا يملك لأي سلطة رسمية مشابهة كثيراً أن تقضي للفرد خيارات الخلاص الذي هو غير مصطلح له، ومن ثم فلا بد من اعتبار أي استعمال للسلطة السياسية في الشؤون الدينية مدنياً، بل حتى شكلياً - لأن الذين هم خارج الطائفة لا يعتبرهم هذا - ولأن إجمالاً يعيش عليها هي في حد ذاتها عدم التخلي على المعنى الباطني للدين له وعلي تأثيرها، أي على أنها ليست شيئاً آخر سوى جمعية حرة تماماً مكونة من مصطفين مخلصين دينياً. ولذلك كانت الطوارئ الخادمة تدأب دائماً على هذا الوضع وحالة

(200) Visible (Massachusetts) (200) المتصدع هو ما سيتي بـ "لاحل" بالنسبة للأطفال الذين والداه لا يتبين لصد السريعة القلعة ولم يعرف تغيير الدينان (تحديده).

(200) "Barebone's Parliament" (4 تموز / يوليو 12 كنون الأول / ديسمبر 1653). وكان كرومويل قد عني في هذا البرلمان بالخصومات بينه وبين، ولكن الوالدين للمحكمة وغيرهم من المعارضين، تعني هذا البرلمان - تحريف مقصود في الكتاب - حسب العصر الراديكالي "Praisegod Barbone" وفي مهرجان الدين التابع لأصحاب المباني في "Dürrüren" Parliament

Eduard Bernstein, Sozialismus und Demokratie in der großen: (Anmer: (Dürren) Parliament

لمطالبة بـ "حرية الاعتقاد". وهناك أيضاً جماعات أخرى استعملت هذه الكلمة، ولكن في معنى مغاير، إذ يذكر الحديث عن "حرية الاعتقاد" وعن "التسامح" لدى كيانات استبدادية مثل الكيان الروماني والصيني والهندى والياباني لأنها سمحت لجميع العقائد الممنهطة في الدول الخاصة بها ولم تفرض أي ضرط ديني. ولكن هذا القيد حدوده المبئي في التقدير الرسمي للسلطة السياسية سواء في تكسير القصر في روما أو التقدير الديني الإمبراطور في اليابان وكذلك أيضاً في تقديم سياق الإمبراطور في الصين، مع العلم أن كل هذا يعرك أسباب سياسية (Wilhelm des Schweiz) ولست دينية. وبالرغم كان تسامح فيلهلم الصامت (205) وحتى الإمبراطور فيريدريش الثاني (206) أو بعض الموارعين الكبار الذين استفادوا نفعاً من أصحاب الطوائف كناو حذرهم أو مدينة أمستردام التي أصبح فيها هؤلاء هم المحركون للحياة التجارية (207). وبنها الأعمال الاقتصادية تؤدي دوراً حاسماً. وعلى خلاف ذلك، كما يجب أن تطلب الطائفة الحقيقية - مع العلم أن

(205) فيلهلم الأول فون أورانين (Wilhelm I. von Oranien) المعروف أيضاً بـ "الصامت"، جامعة فانغاد غالت السلام (Genter Pazifikation) المطبعة المقدسة عام 1576 في "المامة غالت السلام" "اتسيا"، الكاثوليكية، كان يدور شويا من 1559 في البلاد، وانعقاد ميليشيا الروسية، شعب Utrechter "التسامح" في المقاولات في مجاهد نوع واحد. وفي مسابقة "وحدة أورختر" "التسامح" أحدث المقاولات الشهيرة عام 1579 واستمرت عام 1581 عن إسبانيا وأنتست "اتسيا" أو "اتسيا"، جمهورية هولندا المتحدة، وجنس رأي فيليس راشال (Felix Rachfal) "بتفويض هولندا". وحبس رأي في栀س راشال (Felix Rachfal, Wilhem von Oranien und) "الدفاع عن هذه المقالة من بينة أوروبا". "فادر: Max Niemeyer, 1906, Band 1, S. IX und 453.


هناك العديد من الأشكال الوسطى وهي ليست موضوعاً حديثاً الآن - بعدد تدخل السلطة السياسية و "حرية العقيدة" لأسباب دينية بحتة. وبالعكس يصعب على مؤسسة خليفة كاملة (الكلاسيكية) ذات مطالب كونية متوفقة أن تقبل بهدوء "حرية العقيدة". وحسب النمط الذي تقسمه ويدو ذلك أقلّ نقلاً، ففي ترتيب هذا الطلب، فهي توجد في موقف الأفلاطاقي وتطلب لنفسها بذلك، لكنني لست قادرًا مبدئيًا على الإقرار بذلك للأخرى، فما عليه معي. ج. "حرية العقيدة" للآخرين، فلا تتعارض بها حيث هي في السلطة لا الكنيسة الكاثوليكية ولا الكنيسة اللوثوية (الثورية) و حتى الكنيسة الكالفينية، أو كنيسة أصحاب التعقيد القديمة، ولا يمكن لها أيضاً بحكم واجبها الرسومية المتمثلة في خلاص الزواج أو لدى الكلفينيين في الحفاظ على ابن الله من الخطر. فحرية العقيدة لدى طائفة الكويكيد المزمنة تتمثل بغض النظر عن ذاته أيضاً في أن لا أحد، ليس هو بطائفة الكويت أو معدم. يثير على الفعل، بهذه، أي خارج العقيدة ذاتية، أي "حرية العقيدة" لدى الآخرين. وعلي أرضية هذه الطائفة المزمنة ينشأ "حقوقي" المحكومين الذي لا يمكن تقسيم، أي حق كل فرد من الخاضعين الفوقوظ في وجه أية سلطة، سواء كانت سياسية أو دينية أو أرثوية أو غيرها. وسواء إن كان أقدم "حقوقي للإنسان" - كما ذهب إلى ذلك جيليك (Jellinek) بقاعة (209) - فـ "حرية العقيدة" هي على أي حال في هذا المعني الحق البديهي لأنها هي "أعيد حق يضم كامل الفعل المشترك" (كما) ويضمن الحرية من السلطة، وخاصّة من سلطة الدولة - وهو مفهوم غالب في نوعه بنفس القدر عن العهد القديم والعصر الوسطي مثا هو غائب عن نظرية العقد.

(208) Hermann, "Vorreden des Herrmann Mahkrood" (201), برلين. الرأس، الملاحظات حول القانون الثاني. برلين 1907، بقسم الكلاسيكية."، "الحرية المتزامنة في إيرادات سلطة الكنيسة [...]. نظر: التقارير المختصرة حول المداولات للأمم الأولى. "Haus der Abgeordneten" بتاريخ 1 تشرين الثانية/ نوفمبر 1872 لدى أفراد الجوف في برلين المقامة (Berlin: W. Moevers, 1873), Band 2, S. 865.

Jellinek, Menschen-und Bürgerrechte, S. 35-46.
الاجتماعي لدى روتس وما تجده من فرض للذين عن طريق الدولة. يتركب عن بقاء "الحقوق الأساسية" لـ "الإنسان" و"المواطن"، وخاصة حق مراعاة المصالح الاجتماعية الذاتية داخل حدود نظام من القوانين المجزية والإضخامة لسّلطة كل فرد أمامه، وحسب الاعتبار الذاتي تكون أهمية الحقوق الثانوية مثل عدم المرتبة الفردية وحرية التعبّد وحرية اختيار المهنة. ومع هذا الحقوق مسؤوليتها الأخيرة في إيان عصر الثور بأن "عقل الفرد" إذا ما أعطي له المجال الحرّ، وبغض النسيان الإلهي، ولكن الفرد على اعتبار جيّد مبادئه الذاتية، سُمّى إلى أحسن عالم نسيّ على الأقلّ: فألنطي الكارثيمراث "للإنسان" (الذي وجد أصدع تعمر له في التمجد) الذي حقّقه به روبسبير ((Robespierre) أVICE) هو آخر شكل أخذته الكارثيمراثا في طريقها للإله بالمختصر. ومن الواضح أن تلك المطابع العربية آنذاك في حقّ المساروة أمام القانون والحريات الاجتماعية وحرية النقل قد هياّت من جهة تحطم الأسّس الخاصة بالأنظمة القانونية لسيلة الأعيان والإقطاع لصالح عالم من المعايير المجزية وصِعّتا غير مباشرة للبروتراكتيّة، ووجهات من جهة أخرى في صالح توضع الرأسمالية بوجه خاص فنفّد أنّ "التمسك الباطني" الذي ينتبه القانون الأساسيّ لأسباب دمقاطبة غير مانتظمة وكذلك كيفية ترية الكنيسة للقوانين الروح/ المعقدة الرأسمالية "الإنسان-صاحب المهنة" العامل بحسب معقدة الذي تناهية الرأسمالية، قُدرت حقوق الإنسان والحقوق الأساسية الشروط الأولى لحرية رأس المال في التعامل والاستغلال بالأخيرات المادية والبشرية.

Jean-Jacques Rousseau, Contrait Social (Paris: La Renaissance du Livre, 1912),
"De la religion" ذات أول مرّة عام 1762، والأخير إلى الكتاب الرابع. مراد النّافع: (المرجع المكرب، ص 116-125)، وفي تأويل أن بيان حقوق الإنسان لا علاقة له مع نظرية "السيادة" (Rollen des Lebens, S. 5-8).

701
لواحق
جزء من المخطوط حول
"الدولة والسلطة الدينية"
نسخ المخطوطة

فيا يلي نسخ جزء من مخطوطة النص السابق "الدولة والسلطة الدينية" الذي يضمّ الصفحات 587-609 بصفة وافية. وقد جرى هذا النسخ حسب العلامات المعادلة التي استعملت في طبعة الرسائل ضمن الأعمال الكاملة لآكس فيلر (قارن في Siglen- und Abkürzungsverzeichnis) هذا الصدد سابقاً فهرس XXIII.

وفي إعادة النسخ الدقيقة لمخطوطة أضفت العلامات التي تم ضمها في الطبعة بصفة غير معينة بين قوسين مكعبين.

يرجد المخطوطة الأصلي (A) المكرّز من ستّ صفحات في المكتبة البافارية الوطنية بمونيزج، 1. ووصفه انظر العرض السابق ص 572-578. تمَّت إعادة تعداد الصفحات التي سبق أن رسمها ماكس فيلر بالأسود هنا بـ 1, أما التعداد المضاف من جديد للصفحات بقلم الرصاص من طرف شخص ثالث، فقد أضيف بين قوسين.

والنتيجة الصحيحة، أدرج في نفس الوقت تعداد صفحات الطبعة السابقة الذي في نسخة مقتضبة (كصفحة 587 فتحاً) وكذلك تعداد صفحات الاقتصاد والمجتمع، الطبعة الأولى تحت علامة WuG1، ص 587-609، الاسم 23-67.

على الورقة الأولى توجد على الاسم الأعلى يساراً الإضافة من قبل شخص ثالث باليد "الدولة والسلطة الدينية" وكذلك من طرف شخص آخر باليد على الاسم الأعلى يميناً الإضافة "90-782. W.G. 707."
يمكن للمدين في الدولة القصصية اليابانية
أن يكون في هذا المجال بالذات مهٍ جداً:
المدينة القديمة = رابطة دينية
من ليس لديه لاهوته، ولا أخلاق لاهوته
لقد له إشكال- الخلاص
لا بد من التمثيل أولاً وقبل كل شيء بقوة بالأمر أن أيًا من هذه الأنظمة المختلفة لا ييمى مستقلاً عن مقدار (التعليم) الوزن الذي يعطي للمجال المدني من طرف الشعب. فبالطبع اليابانية/ اليونانية / الرومانية >> تقدم >> هي متساوية بالدوافع الدينية إلى حد (؟؟؟؟؟) لا نجد لدى أي طاغية دينية حديث!
حققنا الشرق أوسطي - الأوروبي: إذا صاغ القول - ولم بعض المبالغة - بأن Tacitus
تعتبر المدينة القديمة: أولاً رابطة دينية ـ: فمؤثر مثل روى:
إجمال: ليس هناك أقل من عجب ومعجزات مثلها يوجد في كتاب شعبي (مقدس) من العصر الوسيط، وأن الغلاط الرومي هو نفسه قد تمثل بالدين مثل أي يهودي أو مسيحي. وليس هناك فرق إلا في autoload الذي الكيفية التي
تقصم فيها السلطة الاجتماعية (والسياسية)، وهذا له عواقب بالنسبة لكيكية تنظيم
التطور الديني ذاته.

[نجل: النظام القيصير اليابوي في طابعه شبه الخالص متماثل في دول
العهد القديم الغربي، في ما يسمى بالاستبداد "المستير": يليه، بمقادير مختلفة من
الثقافة، في العهد البيزنطي، في الدول الأوروبية: وإذا: اليوم لدى الكنيسة
الشرقية: في الصين، اليابان، وفي ما يسمى بالاستبداد المستير بأوروبا: يسير
شون الكنيسة: ببساطة كمفاقم للإدارة السياسية: فالآفاق والقدسية هم
أهفة الدولة: وتدوينها: عبادتهم هي شأن الدولة، أهفة جديدة، فالعادات:
ومعادات يسمح بها الحاكم السياسي حسب إرادته أو يمنعها: يجري الإنجاز
التقني للفتوحات وإذاء الآلهة في أيدي الكهنة المحاصرين لنظام سياسية مراهقة بصفة
صارمة، إذا لم يتمكن به ببساطة الموظف السياسي في حذائه تحت رعاية "أهل
الأخصاص" من القدر أو أحبهم. وهذا العمل: يفتقر، باعتباره يستند
إلى مزايا الدولة، إلى الاستقلالية الاقتصادية "الذاتية": وإلى الملكية الخاصة
وإلى مساعدة جهاز إداري مستقل عن السلطة السياسية: بها "أطعم" تمثل أكثر

وحي تقليد الكرز وما الدائن إلى السلطة السياسية والذات، وحيث لا يمكن ها يكسبها، نيسى: إلى الحك، من قيمة: تتم صياغة فعال شرقي، لأنهم تعتبرها منافسة لها تطالب بكرز ما خاصة بها: وغالباً ما قامت التوجهات الأخلاقية الدينية البارزة في المسيحية بمحاولات لتحقيق هذا المقصى، أو كانت «عن طريق» تنازل حتى للإثم في العالم ربح الإله، فهو الابتلاء، له في العالم الذي نعيش فيه والانفاس بالأصل، قدر ما يمكن ما أن يكون أخلاقياً على شكل حاد جديدة إثر إتطلاق: وهذا هو موقف المسيحية في مرحبتها الأخروية المبكر، حيث يقوم أيضاً في حال أصلي، في تحول مغير، أو أن تكون في الحال أراها الإله لإخضاع السلطات المأهولة للكرز، ولناها: إذن: في المقابل أن يضمن للسلطة الدينية، وعلى مستوى التطبيق، تسمى السلطة الدينية إلى تحويل السلطة السياسية إلى مقطع للقاضي، ووقد تصرف تقوم باستعمال وسائل النفوذ الخاصة إلى حد، يكون فيه مصوص Josiah
سلطنة»: استبداد أصحاب السلطة الاُثاددة، | أصحاب الطبقة الصغرى والفلاحون ضد الزيا المشترك، (99) | بك: روع دخل القوى الاقتصادية التي لا يمكن السيطرة عليها دينيًا، وخاصًا: القوى الجديدة في الغربة عن التقليد، مثل قوى أراضي الوطأ و«التربية» | الفترة | الحفاظ على كثر تزهير للتقليد والإيحاء بقداسة مأسسة كأس حيوي للسلطة الدينية، (و) من ثم دعم السلطة المعادنة والمرتغيلة.

وبهذه النتائج تقوّد السلطة الدينية في ذلك بنفس القدر إلى النمذجة مثلها إلى نقيضها، وذلك في المجال الخاص بها: أي "ملحة" | إدارة الشؤون الإلهية المقدسة والمنظمة بصفة معقلة حسب طريقة القاساسة | حرف quả اليد إلى مرتبة "المؤسسة" ونقل القداسة الكاريزمية «من الشخص» إلى المؤسسة في حد ذاتها كما هي فعلا لدى كل تكوين "المكتسة" وما ينتج عنها: ستكون وظيفة الكاريزما: المطرورة إلى أقصى حد: حتميًا العدوى الراديكالية، بدون قيد ولا شرط لكلا ما هو كاريزما نبوءة ذاتية، زاهية وذاتية، أي متعلقة بالشخص في حد ذاته ومعتمدة على ذاته الفردية في سبيل الله، وفي تعليمه: (وهكذا تجربة) ما يمكن أن ينسف وقرار "المصلحة" "المؤسسة" "القداسة": (بلا دين) | أما صاحب الكبيرة "المجلك" "المؤسسة" | الكاريزمائي الفردي: وغرض المرجع، فإنه ينتمي ب- "الندام" وال"الساحر" - وهو ما تجليج على النفوذ الاجتماعي عند غويا (Gudea’s Zeit) وليس أقل مرتبة. لدى البحيرة التي تتمتع من بين الذئاب الأربعة ضمن قاعات الكهنة البوذان من تسمى نفسه شخصيًا إلى خارقة للعامة: (المؤسسة العادل: مثل: قاسم المجملة) والتعزيز الكاريزمائي يتموضع فيتحم بالنظام في حد ذاته وصعب: (مهما: منفصولًا عن "الجذابة" الشخصية، من يحكم له بقلد الوظيفة "العامة" (الвшиеة)، (بلا عادة) - يكون حسب القيادة العامة هناك فصل بين الشخص والرسالة، وما أدى عدم جدارة الشخص عادة إلى تعريض كاريزما الوظيفة إلى الشهبة: (ويقصم) بروقوقات الإدارة وتركمها في أيدي الأساقفة والكاهن فتول؛ طبقا لقاعدة إدمام الكاريزما، في الحياة العامة، مكانة "الأنيا" وال"المعلم" الكاريزماتين لدى الكنيسة القديمة، ويتكيف اقتصاد المؤسسة، سواء بالنسبة للمنظمة أم فيما يتعلق التزود مع "الحاجات" ظروف جميع أنشطة الحياة اليومية: (وهكذا أقيمت مؤهلات الوطأ المقدسة شكلًا وطرق الترقي)


إلا نتيجة هذا الوضع الموضوعي، و: "هذا النجاح" في جميع الأديان: "يتفوق في الأصل: "الراهب" المتكامل الذي ينجذب "أيضاً" في تقبل الكاريزما الشخصية: بإخضاع الإله و: فعل المعجزات: "إ: 713
تمثل الزهمة في المرحلة الكاريزماتية من تطورها ظاهرة اقتصادية مضاءة، ف "الزهاء" يوحي: "الصورة المضاءة لـ٦ القطب المعاكس لصاحب الكسب البورجوازي وكذلك لرجل الإقطاع الذي: إله ما بيدو: يتعين بملكه، فهو يعيش متعلما أو مع "قطر" مع "ميكوكن" عن طوأية، أعزب وبذلك غير مسؤول، "من" غير مهتم بالسياسة أو يغييها من السلطات، "يقال ما يجمع من الطيار، أو من السؤول وليس له مقر في "العالم". فالقاعدة الأصلية للزهاء البودنين تفرض على المنتقل المستمر خارج مسار الخط ونحذ الإقامة الموقعة في نفس المكان بصفة استثنائية على الذين من حيث الغابة: والوسائل: يجهون أولا نحو التجزء بمعنا: "المقاول" عم، أي: "الخليفي" عن الترقب: "الاقتصادي" كما: أيضا: عن الظروف الطبيعية للحياة الدنيا: السمع، للمتوفد مع "الإله" مع الإله عبر التشاكل، وهذا الشكل فإن الكاريزمات هي الفعل "كيا هي عادة" جزء "من" تلك القوة المتزمزة لـ "عدم" عند الإنتاج الاقتصادي الذي تمله الكاريزمات حقيقة كانت. فالزهاء هي [الظاهرة]: التأثير القديمة: "لحواريين والأصور الكاريزماتيين، ولكن بدون أن يكون هناك" في القديم "ظاهرة، وأيضا قد توارى في عالم الغيب "أو" "هناك" [؟؟] منذ البداية نبأ له، من هنا فصاعدا، "قائد مستمر، لكن الأمر لن يبقى على هذا الحال، فالأخلاص الحرفية تؤكد ذلك، "حبوب" هناك بأي حال من الأحوال، "عوامل اقتصادية شديدة "دور أو من خلال أيضا، من ناحية أو رغبة مغري في النلد من ناحية أخرى قد تبلغ إلى حد "حمل إنجازات الكاريزمات ما الدينية - التي لها مثل هذه بالذات طابع "خارج للمادة". وهذا ينطبق "طبعا" على [؟؟] "إنجازات السلطة الدينية بإطلاق، فلا يبدو نداء الأهرام المحلي تماما من أي "معنى واضح "ألا، بحكم امتياز الملك بتعزيزه للإله وإيان الرعية: "الضوري: "وه"، وتعارض إنجازات المورمون في صحراء Utah، القاعد "الزهاء" المطلقة اقتصاديا الاستيطان. وهذا هو: "كامل: "الالتزام" بالنسبة لإنجازات "الكاريزمات الحاضرة" الزهاء "التي تحقق غالبا ما لا يمكن تصويره اقتصاديا، ففي قلب صاحبي الشتاء - "الخليفي" الزهاء "الزهاء" حقق، "البرغ"، البوذية في شكلها: "الأصلي: "إنجازات اقتصادية، وإلخ، في "ظاهرة البورجوازي، ومعيارية تقوة في عظمتها من حيث الحجم وكما يبدو، من حيث الكيف، "إدعاوات العالم الكبرى، "الزهاء"، أما طوانف الرغبات في الغرب فكانت الأولى التي أذرت بصفة معقلة للمزارع وفيها بعد الجماعات الخالصة في مجاز الفلاحية والصناعات. وقد
الإنجازات الفكرية للرهبان البودنيين. وبالمثل أيضًا الفرعيون، في بعض الأحيان تقول، في مختصرها، أن الرهبان البودنيين، قد نقلوا عادة حاملة للثقافة والتراث الغربي في أديرة هم من خلال أنفسهم قعد تأثير واسع، وتأثير واضح في المجتمع الغربي. هذا، إضافة إلى ذلك، فإن الغرب، يشير لوجود طريق التطور نحو المسماة دينية وثقافية، وذلك بفضل، كلاً لا يمكن إثباته هنا. والطابع الخاص للفكر العلمي، ما سيأتي البحث فيه في موقع آخر. وفي جزء آخر، ماتباع الطابع الخاص للرهبة، البيزنطية، وكذلك، أيضاً، الفرنسسكاني، والدومينيكانية، وهي تجاه نظريات بالخصوص نحو الإنجازات الرشيقة للرهبة، منددة مناقشة بإطلاق مع أسساً الإنجازات الغربية عن العالم، إلا المعقول والمعتدل للاقتصاد، فالأوضاع هنا الوضعية، شبهًا بحالة إدراج الكاريزما في "الحياة اليومية": كلاً يحول التقدم الذري، أو التأسيس مع الإله، من وضع يمكن الوصول إليه عن طريق موهبة كاريزمائية وكراهة للعض: إلى "شيء، شيئاً، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع، شيء، موضوع，...
العبري المريض. أما الراهب الغربي, فيفتقد «الأطر» إلى الطرف الثاني وينبغي من خلال النموذج العقالي:


لا يمكن هنا مواصلة هذا الحديث ولكن نلاحظ أن كيف تعامل الرازية مع السلطة السياسية والدينية. فهناك العديد من الأسباب المختلفة التي تدفع

غير أن الآمال والأشكال هي أكثر جذبًا وعمقًا في علاقات الزهوب.
بمصلحة الكاريزما الدينية. فحيلًا لم يكن هناك طريق: حقيقية: مثلا هو الحال في البوذية: التانية: فإن مكانة الكاريزما الكبير الذي هو كالطريق في البوذية الهندية القديمة تبدو ضيقة جداً، وذلك ل никكاره تبعاً لكانة الأمور الاستبدادية الذين استعودوا: دوماً: على ملل هذا الدور كما فعل الملوك البيزنطيون - أو، حتى أشياء، مثلا هو الأمر لدى اللاعبية: أصلاً: عن طريق الربانية وتم تسيره وأشبه الراية: 

بصفة شبه تامة: من طرف المواطنين الربانين، أو حسب الربانية، كما في الكنيسة الشرقية، هي المصدر الوحيد للنذيرية. كل موظفي الكنيسة السامي، فإن العلاقة هنا (سهلة نسبياً) منظمة بيضا عظيمة على الأقل. ولكن التوترات الداخلية حقيقية هنا أيضاً، واضحة وتجلّى في اللاعبية مثلاً لذا المستثمرين الذين يقفون جنبًا إلى جنب وتنظر أيضاً في مثل تلك الحالات طالما الطبيعة العبري «الكاريزما» للربانية:

كواحدة في العالم أمره: كواحدة تحتوي على الحفاظ على النموذج مع طاقة الأحراح الإلهية: المرضع عن أنظمة العالم الدنيا بالضرورة لرابطتها بالملك والعذاب، والمستقلة عن جميع مؤسسات الربانية لأنها تبحث عن الطريق نحو الإله على سبيل الكاريزما الخاصة بها. أو تسعى إلى إعادة من جديد: من خلال إصلاحات.

إنه لمن الجلي أن تكون هذه: الكاريزما الشخصية: في آخر المطاف في تناقض


ورغم ذلك اضطرت كل واحدة من الكاثوليك الحكرا أن تتجاوز مع الربانية. مع العالم أن الربانية بقيت غريبة عن المهدية التي تبنى تماماً كلي نوع من التنickle واليهودية اللتين تتشابه بالشريعة كنيل للخلاص ولا تعرف مبدئياً شيء آخر سواء، بل ترفض التنشك أصلاً. أما في الكنيسة المجرفة المتأخرة فتنسيق المحتمل أن تواجهت بعض الإرهاصات. "اذن" كانت الربانية بالنسبة للوبيدي فعلاً نقطة التبلور لتأسيس الكنيسة. أما الإسلام: فأعمال الطريق نحو جمعية رهبان خالية:

اذن: لم يكن قادرًا على رفض "منظمة مثل" الكنيسة المسيحية التي تقوم بتنفيذ صور لمبادئ المكتوبة والتانية بالنسبة لها. خاصة أن الربانية كحالة لرسالة
الاعتبار، لأنهّ أقوى سلطة، وكذا الحال بالنسبة للمصلحين الذين وجدوا ستاندا لدى هنري الثالث. ويمكن متابعة الاحتمال والتنوع بكلّ تناوب في الكنيسة الغربية التي تمكنّت من تحقيق تاريخها الباطني بصورة جوهرية أخرى عن طريق الإنجاز الصارم للحُرّ.

من بين "أدبان العالم" الكبار الثلاثة (أدبان البوديش في البداية) قدمت البوديش (التي تكثفت منذ البداية في إطار دين رهبان خاص) والكنيسة الغربية (والتي تكثفت منذ البداية في إطار دين رهبان عرضي) حاقدًا لحرية الانتماء الداخلي للحُرّ في البداية (والتي تكثفت في البداية في إطار دين رهبان خاص) فالرهبة كمسيح (عمل) (المستقر) (عمل) للكنيسة: من خلال الهبة من جهة، إدراج الذهبية: في منظمة بيزونتينية: كمجموعة مسلحة بحكم الفقر. "الفقر" والإلك ب منطقة "لورانت" (Kensche) ("الفقر" والإلك ب منطقة "لورانت" (Kensche) و"العفة") عن ظروف العيش اليومية ودمرينة على "الخدمة، "الطاعة، "الطاعة، "الحائدة، "الحائدة، "الحائدة. وهذا الثقلّ الأخير قد حصل في الغرب في مراحل متعددة وغير دومًا عن طريق تأسيس جمعيات دينية جديدة. فالرهبة الإيرلندية التي كانت لوقتٍ ما المؤثرة على حفاظ جزء هام من ثقافة وتقاليد العهد القديم تمكنّت: فعالًا: من تأسيس كنيسة خاصة للرهبان بدون خلق علاقة: وبثقة: مع الكرسي المقدس بروما، و: من جهة، كانت هيئة أنشطة جميع البندكينير: بعد أن انتهت مراحلها الكاريزمية: في آخر المطاف بـ"شهب أديب" أدبية Clu- زراعية إقطاعية "أندريديا خلف النبع، ببعض رحيق، ببعض رحيق، ببعض رحيق، ببعض رحيق، ببعض رحيق، Biedermeier، زراعية إقطاعية "أندريديا خلف النبع، ببعض رحيق، Biedermeier، زراعية إقطاعية "أندريديا خلف النبع، Biedermeier، زراعية إقطاعية "أندريديا خلف النبع، Biedermeier، الزراعية: التي اكتفت بـ "زهد": معدل عامًا (يُمكن أن تُستحضر اللباي المرخص، وهو الذي كان متاخباً لهذه الطبقة "الزراعية، وقد تواجد هنا أيضاً: منظمة محليّة: في شكل نظام التنبي، أما دورها الأساسي: فتمثل في عودة Cisterzien: ظهور الزهوة كقوة في خدمة السيطرة على الحياة الدينية: فجمعية لـ الربانية قامت: لأول مرة: بربط تكوين منظمة ثابتة فوق محلية يربط تكوين منظمة ثابتة فوق محلية بـ "طلع" ووحدة عمل اقتصادية: منظمة عمل فلاحي، زهيداء: مكنتها من إنجاز مستعمراتها المعروفة.

أدخلت مؤسسة الإخوان غير المنتمي للكنيسة الاتراكية (بقوة)
لقد وصفت عقلة التشكيك المتزايدة من مرحلة إلى أخرى حتى حد النهائية
الموضوعة دوماً وبدون استثناء: داخلي، خدمة الديانة. ففي ذلك أياً بقيَّة من الإفلاس
والعمل في سبيله، العالم الذي كلف استبعاده مزاعم النزول، في أحوال
الديانة القديمة، وخاصة من تأسيس القديس فرانسيس: السلطة الكنسية
كثيراً من الجهد، إذ قد أثر في خطأ على مكان صلاة الكاريزما، وكذلك أي
معنى لأدعية التشكيك فينا: هو الآخر يمثل نقطة احتراق لصلاحة الكاريزما,
وبالمثل أيضاً: فإن جميع الوسائل الادعوية: أي الذي لا يمكن وضعها بالنسبة
للنجاح في الحساب، قد اتضح في النهاية: المعقول: هي التي تسير (وتوضع)
الوسائل - وهي ليست قاعدة الأخلاق الدينيّة أبدًا: أي أخلاقيّة
الديانة: أو غذائية، قد توصَّل: همها; إذ أن كنكة تنظيم للحياة/ العيش بصفة


لقد ابتارت: المقاومة: في الطولية العهد: للسلطة: الكنيسة: (الأساقفة: (الإكليركوس): المملكة "العبودية" ضد "المؤاز": الناحية القوية جدا للزمرد: -

بعض صورياً على الكنيسة بها أن جميع الوظائف العليا تُسند إلى أعضائها، - ولكن الحضور الاستبدادي القسري البابوي يجتزم نفوذه. ولم تلعب الطريقة الدينية في
الإسلام دورًاً قيادياً «مثليًا» إلا في الحركات الأخرى (مثل المهدية). أما اليهودية فلا تعرف الزهوة بالبيئة. ولكن لم يحدث في أيّة كنيسة عقلة يشتك بمهذبة الكنيسة خصوصاً؛ ولأغراض السلطة الدينية كي جرى بأيّة معنى الكلمة لدى طوائف اليسوعيين.
مذکرات علی الصفحات الخلفية للمخطوط

[الصفحة الخلفية للتمديد الثاني لتصأ (7)]
كتبت المذكرة الآتية المشتركة لاحقاً بالخبر الأسود
فيها يغش ص 36
(1) I Kap. IV ميلوكوف, مسودة الفصل الرابع, Milukoff
[الصفحة الخلفية لتصأ (7)]
كتبت الفقرة الموالية المشتركة بقلم رصاص ووقع شطبها بقلام أزرق (من طرف
Grüneweld. أما رؤوس الأقسام فتسند إلى قرونديل حول البودية
(بما جاء ذكره سابقًا ص 60، الهامش 71)، وخاصة إلى التفاصيل
Buddhismus Die Mongolenbekehrer“ في الفصل حول"المبشرون الفضول والكنيسة الصفراء"، ص 93-61. توجد المذكرات الأخرى المتعلقة خاصة
بتاريخ الكنيسة العربية على الصفحة الخلفية القريبة منها بعدها.
أوّلاً: دير أو ما يشبه
ثانياً: جمعية دينية أو ما يشبهها
(مثل) هو الأمر في النبیه

Paul Milukow, Skizzen russischer Kulturgeschichte:
Deutsche Übersetzung von E. Davidsson (Leipzig: Otto Wigand, 1898), Band I.
بحث الفصل (ص 167-229) في "الطبقات" وكذلك في نظام "المسيحية"
وعركة "المقدمة للأمراض" (miestnischeestwo)

(2) بعد فتح السلالة في الصين من سلاطنة الفقول إلى سلاطنة المغول عام 1368 أُلمح الفصاح الذي
كان يُعرف بالشرف الأعلى على الأديان البوذية في النبي ساساكيا (Saskya) وأصبح هذا الأخير علاء
لبيقة الممارسين على الأديان. هذا ما معروف إلى شعب حروب دامية، أولاً بين ساساكيا ودير بريغون
الذي أُلمح مؤخراً، وفي الصريحا الذي نشأ بين الفرق المختلفة تمكن في آخر المطفأ

725
و كذلك في الغرب

تلقى دي ندى لدى الشعوب الرحل في آسيا أيضاً.

البابوية القيسارية في أضعف مظاهرها

(السلطة الدينية في أقوى مظهر رغم البابوية القيسارية)

وقسم كاريوكا الوظيفة

هذا ما قاما به أيضاً كويككان.

وهوتوكوس.

---


اذهب أن في رأي بابوسي النفوذ البابوسي على الطرق الغير البابوسي، غير أنهم حاولوا على تحضير آلهام الطليقة وعباراتهم وفقاً للمعتقدات السامية، كتب شعبي منشور بين الناس. قرن:

تتكاثر اللاصقية من الحفاظ على ذاها كـ "الساطرة" في البابوية - رغم النهاية السياسية إلى الصين - لأنها تتطور، ودراً في ذلك، كجميلة مساقطة من الطرق السياسية.

كان الكوكيككان (Khubilgane) (من لغة الغول: كوبيلغان، "التناخ")، وتعني "السلاطين". إنهم مجموعة من رجل الدين الذي مولع الخلق واعترفوا من الذين ولدوا من جديد من بين أصحاب الكوك. يبيثون على قواهم، إذ أثاث ولادهم من جديد. والذين ماروا على الأقل، واكتسبوا

Grüneweld, Buddhismus, S. 86-89, 90. اشتراطات في التسويق والتسويق، من فنون الفنون، قرن:

Weber, Hinduismus, MWG I/20, S. 454, وكذلك:

Lamais, S. 151 لـ "Chubilgan" وردت كلمة أيضاً مكمنة بهذه الطرق.

كان الهوتوكوس (أو خوتوكوس) (من لغة الغول: خوتوكو تعني "الجليل", "القاني"). يمثلون هاتفياً النفوذ البابوسي في القرن السادس عشر في بلاد "المقدمة"، ومعنويات مقومة بـ "البابوسات" بهم و."أغد (Maidari Quruqui) الذي كان أيضاً من مقدمه البابوسي. وكأنهم أعداء الهوتوكوس في مقدمهما. ومن أجل مكافحة الفجر قوة السلاطة الدينية الأندلشية، أن لا يركب الهوتوكوس. كان في البابوية. وقد كتبوا في البابوية. قرن:

Grüneweld, Buddhismus, S. 84.
كتبت الفقرة الآتية باللغة الأسود وقعت شطبها بقلم أزرق (من طرف المرصد؟). أما الذكريات فإنها وضعت في عمودين على آخر الحاشية في مبنى الصفحة الخلفية. ويضمن العمود البصري بكلم وضوح إضافات لما سجل في العمود اليمنى.

العديد من الكاريزمات الدينية الخاصة: (دالاي لاما)

و والخليفة (8)

و هوتوكوس

: مثلاً:

هو صعب التوازي مع

ترتيب الكاريزمات الشعبية وحسب

عدد من حقوق الطبقية الخاصة


وكذلك: 456.

هناك يوجد أيضًا نمط الكتابة لكلمة "هوتوكوس" الذي استعمل أيضًا في مقدمة الأمير إسبير (7).


أوشيوماتاي: 1439 كتب سامي لويس باشا آفانكريغ في "Bodhisattva Avalokitesvara"، منذ أقدم ما نعرف به أن الله "دالاي لاما" فيديوبين الوسط، هو "Gyal-bal". أما في اللغة "باني"، فكان باني "دالاي لاما باشا" الذي يُطلق عليه "Gyal-bal". وكان باني "دالاي لاما باشا" الذي يُطلق عليه "Gyal-bal".


(8) أُتقن الأسور واللغة "باني" - لام - "في باني "دالاي لاما" تاكي - شين رين - يو - خي " (المطلقة) على اليد "Chen-rin po-che". 


(7) في كتاب "Teeshoo loombo" على اليد "Chen-rin po-che". 

الموظفين
المختارين جامع الكنيسة: ليس نائبًا
حسب النظام الهرمي، وإنما اجتماعات
لذا: الكفاح الموظفين
ضدهم ذوي الكاريزما الذاتية
قد تصبح أسقف وليس
الكاريزما المحلية (معروف)
للأساقفة دوماً نائبًا
الغاية القصوى/الهدف الرئيسي عن الطائفة
إلى هناك أغلبية
حتى لدى
الطبقات / الفئات:
و كذا الحال: لدى
"قدامى"
الكنيسة
الكاليفي [نيا]
(نظام الإلهي)
وليس كاريزماً

Rudolph: المقصود هنا هم المجمع القديم للكنيسة المسيحية التي كان - حسب رودولف سوم، Sohm, Kirchenrecht, S. 303،
الأسباقة يتمتعون فيها بـ "سلطة كنائية": "ليس [...] بموجب فكرة الباب وكأن الأسقف
بُوب أبريش [... ] وإنما فقط بموجب مكانة الذاتية كأسقف".
(10) حسب النظام الداخلي للكنيسة الكالفينية يتوجب على كبار السن من الرجال في الطائفة
الكالفينية الاهتمام بالتربيبة الكنيسة وإدارة الجماعة الدينية. وبموجب فكرة القضاء والقدر فقدت
النماذج الثلاثة الخالصة
للسيادة الشرعية
النماذج الثلاثة الخالصة للسيادة الشرعية

تقرير النشر

فيما يتعلق بنشأة النص

في بعض النصوص الموارية نشر، يتعلق الأمر بشذرة من نص وجدته ماريانا فيبر في مدرجات زمنية، وذلك ضمن حزمة من النصوص التابعة لـ الاقتصاد والمجتمع. حسب ما أعلنت عنه بعد عقود من الزمن إحياء جوهانس فيككلمان(1) وقد نشر هذا النص القصير عام 1922 على حدة كمقال في مجلة الشؤون الاقتصادية. ويبقى تاريخ نشأة هذه الشذرة من النص غامضًا ولا سيما أنه لم ترد لنا رسالة أو أوراق أخرى لماكس فيبر بخصوص هذا النص، ولذا يمكّن تحديد المجال الزمني لنشأته عن


رغم الإشارة إلى رسالة ماريانا فيبر في التصدير للفئة الثالثة من مجموعة المقالات حول Gesammelte Aufsätze zur Wissenschaftslehre (Tübingen: J. C. B. Mohr, النظريات في العلوم (Paul Siebeck) 1968, S. X, Anm.3), Johannes Winckelmann, BAdW لم يتم التمكن من العثور على الرسالة الأصلية في مجموعات

 طريق إشارات تداخلية ومقارنة بنصوص أخرى موثقة زمنياً حول الموضوع.

يرسم النص في جمل مقتضبة النواحي الثلاثة المألوفة للسياسة الشرعية، سواء في خصوصياتها الثقافية أو في علاقاتها مع النخبة والاقتصاد. أما في نمط تسلسله النقدي، فإن النص يبدو أكثر كثراً للفصل الثالث من الأجزاء الأولى للاقتصاد والمجتمع (الذي عُرِض عام 1920/1919 من بين النصوص المختارة حول سوسيولوجيا السياسة التي صيغته في المرحلة التي سبقت الحرب. ورغم الضياعات الدقيقة للنص، فهناك تناقضات/اختلاف في تسلسل العناصر (قد يشير إلى أن ماكس فيبرز لم يمر بمرحلة نهائية. ففي مواضيع ثلاثة من الأجزاء إلى التفاصيل المواتية حول تأثير الاقتصاد، خاصة النظام الاقتصادي الرئيسي، على تنظيم الدولة الحديثة. غير أن هذه الأجزاء لم يتم حلها ولم يعد ما يطلقه مباشرة في النص آخر.

فخلة من طرف ماكس فيبر (3) ولذا فإن الأمر لا يتعلق في النص الموارد مكتمل العناصر، بل يجوز/شذرة من نص هو بمثابة مدخل لنظريات السياسة. ونظراً لهذا الطابع الإفتراضي فإنه من المحتمل جداً أن يكون الفصل حول "النواحي الثلاثة للسياسة الشرعية" - كما أعلن عنه ماكس فيبر في التحليقات حول "عمل الاقتصاد الاجتماعي" - في حرمان/يونيو 1914 - مطابقاً وبالنسبة يمكن أن يكون مدخلاً للفصل حول سوسيولوجيا السياسة (4). لكن هذا الإلهام يتراوح مع الإحالة التالية للمنص، وكذلك مع التفاصيل الفيلولوجية كما سيتجلى في الشرح.

---


(3) في النص الموارد مكتمل العناصر، بل يجوز/شذرة من نص هو بمثابة مدخل لنظريات السياسة. ونظراً لهذا الطابع الإفتراضي فإنه من المحتمل جداً أن يكون الفصل حول "النواحي الثلاثة للسياسة الشرعية" - كما أعلن عن ماكس فيبر في التحليقات حول "عمل الاقتصاد الاجتماعي" - في حرمان/يونيو 1914 - مطابقاً وبالنسبة يمكن أن يكون مدخلاً للفصل حول سوسيولوجيا السياسة (4). لكن هذا الإلهام يتراوح مع الإحالة التالية للمنص، وكذلك مع التفاصيل الفيلولوجية كما سيتجلى في الشرح.

---

"Soziologischen Grundkategorien des Wirtschaftens" (WuGl, S. 1-31; MWG I /23),

(4) في النص الموارد مكتمل العناصر، بل يجوز/شذرة من نص هو بمثابة مدخل لنظريات السياسة. ونظراً لهذا الطابع الإفتراضي فإنه من المحتمل جداً أن يكون الفصل حول "النواحي الثلاثة للسياسة الشرعية" - كما أعلن عن ماكس فيبر في التحليقات حول "عمل الاقتصاد الاجتماعي" - في حرمان/يونيو 1914 - مطابقاً وبالنسبة يمكن أن يكون مدخلاً للفصل حول سوسيولوجيا السياسة (4). لكن هذا الإلهام يتراوح مع الإحالة التالية للمنص، وكذلك مع التفاصيل الفيلولوجية كما سيتجلى في الشرح.

---

Die Entwicklung des modernen Staates" (GdS¹, Abt. I, 1914, S. XI; MWG I /22-6)

GdS¹, المعلق عن في: (6) قارن (6) GdS¹, Abt. I, 1914, S.XI (MWG I /22-6)
لا يتضمن هذا النص المجرد حول "النتائج الثلاثة المحضة للسياسة الشرعية" والرئيسي إلى التحديد النموذجي أيَّة تلميحات تاريخية تسمح بوضع توقع دقيق لسياسة النص لكنَّ ذكر "إدارة البرلمان واللجان" في النص باعتبارها شكلًا ممكناً لتسير السياسة الشرعية وتوزيع المناصب في زمن الفعل خلف التفاصل المتعلق بـ "الرحبة / اللطف الإلهي" وكذلك ذكر "ديمقراطية - القادة / الزعيم - (Führer - اللطف الإلهي"

ويشيران إلى تطورات سياسة جرت في أواخر الحرب العالمية الأولى

وإلى أفكار ماكس فيرما في بعض التنظيم الجديد للألمان. أما بالتفصيل، فيمكن القول: 1. بحث فيرما في موضوع إدارة اللجان الإنجيلية ضمن المسألة المنشورة في 24 حزيران / يوني 1917 حول "إدارة الإعلام العمومي والمسؤولية السياسية" كمثال بارز لـ "الرحبة / اللطف الإلهي". 2. في حين كان فيرما يتحدث في الصياغة القديمة لـ "لقاء القرار والمجتمع عن "نوايا" "الرحبة / اللطف الإلهي" الحالية" وتمّ يُمنح إلى أقوال الإمبراطور فيلهلم الثاني، جاء في النص الذي بين أيدينا الأول: "كانت هذا المفهوم عواقب حاسمة حيث وجد. ويمكن الاستخلاص من هذا التعبير أنَّ زمن "الرحبة / اللطف الإلهي" ومثله المشهور قد وُلد. فمنذ أنْ أزمة تموز / يوليو 1917 على الأرجح لم تكن السلطة الفعلية بين أيدي الإمبراطور فيلهلم الثاني. 3. وحتى فكرة "ديمقراطية القادة / الزعيم" المذكورة في "النتائج الثلاثة المحضة / المحضة" لا نجدنا عندما نبحث عن "يُجازي" في مجال الأعمال إلى الخاطب الذي ألقاه عام 1919 حول "السياسة كمهمة" وفي الإعداد الأول لـ "لصياغة الاقتصاد والمجتمع عام 1919/1920. وبالتالي فإن كل هذا يشير إلى تدوين مؤثر لـ "


Weber, Politik als Beruf, MWG / 17, S. 224.

"النتيجة الثلاثة الخالصة للسيادة". وهذا ينطبق أيضاً على التنظيم التنسيقي للأثينا في القوة كـ "قادة كارزيعتين" أو بالأحرى ك "ديماغوجيين" وهو تقوم
لم يتواصل قبله إلا في إطار دراسات المعقلة التي قام بها خلال الحرب العالمية
الأولى في خصوص اليهودية، ولم يتم صياغة الجزء من المقال الطابق حسب المعلومات
الراكعة إلا في صيف 1917 ولم ينشر إلا في حزيران/يونيو عام (1919).

وتشم الفارق في النظريه خاصة بين هذا النص البولي
نشره، والجادباديات المتعلقة بفكرة "الكارزيمناك". فصف ماكس فور هنأ نظر تكوين
قيادة الرابطة الطابق لـ "ديموقراطية الفراغ/الزعيم" بصيغة سهولة، وهو
النوع "الكارزيمناك الطابق". هذه الطريقة في نحت المفهوم لا تجد في كام أفعاله
سواء حالة واحدة مطابقة لها، وفي الإيداع الأول من عام 1919/1920 حيث
يشرح في "الكارزيمناك الطابق" بمثلة "الاعتقاد في الزعيم/ الفراغ".(13) وفي هذا
الإطار الموضوعي تتنزل أيضاً الفكرة المدفأة التي جاءت في النص المفصل والمتعلقة
ب"التروحاء الاكتمالي للكارزيمناك"(13)، وهي فكرة لا تجد فيها هذا التعبير الدقيق،
لا في الصياغة القديمة من الاقتصاد والمجتمع ولا في الصياغة المدرسة من "المدخل
إلى إيجاب الاقتصاد لدى الأديان" لعام 1915، وإنما في هذا النص الذي هو بين أدنى
فحسب وفي الفصل الطابق - من حيث التعبير الموازي - للإيداع الأول.(14) فأن
يكون الاعتقاد الحر من جهة الرعايا الشرط الأساسي للشرعية وتقاعدنا، هذا
ما يمكن اعتباره حسب فير في نهاية الشاردة من نص "النتيجة الثلاثة الخالصة" كـ

MWG I 21 (11) (11) (11) (11) (11)
Eckart Otto, "Die Tora in Max Webers, Studien zum antiken Judentum.
Grundlagen für einen religions- und rechtshistorischen Neuanansatz in der Interpretation
des biblischen Rechts," Zeitschrift für Altorientalische und Biblische Rechtsgeschichte,
7 Jg. (2001).

والذي قدم - مستنداً إلى ماريانا فير - تأثيراً للفقرات الطابقيةعود إلى صيف 1917.


(13) (13) (13) (13) (13)

(14) (14) (14) (14) (14)

في كل الحالات جاءت الجملة كالآتي: "يمكن تأويل هذا التشريع الكارزيمناك الذي هو من
حيث دلالاته الأولى استدلال بكيفية مثيرة للإعجاب.

736
شرعية ديمقراطية" وقد عرض في هذه الفكرة بصفة واضحة، حسب ما ورد في جريدة، خلال محاضرته في 25 تشرين الأول/ أكتوبر 1917 حول "التفكير في تأسيس سوسيولوجيا الدولة" حيث يمكن حتى الحديث عن تطبيق رابع للشرعية في ميدانها، تنجد أيضاً في الإباداع الأول تFax(15) مثابرة موضوعية. أما النصوص التي قدّمت كنماذج في تطبيقية، فهما تعود إلى نماذج الديمقراطية التي صارت مهتمة جداً بمواجهة الحرب العالمية الأولى، وتلمت زنجباً من حيث تعويض المواقف، وثقة مع أعمال ماس في المجاز بعد الحرب، من هنا يبدو الارتفاع النموذجي لنشأة النص المخلّف والمولى نشره حول "نماذج الثلاثة الخاصة للسياحة الشرعية" بتراوح بين صيف 1917 وصياغة الإباداع الأول عائمة 1919 / 20.

أغلب النصوص الواردة هنا كنماذج نجدها في الفترة الحكمسية من شفرة النص وممكن أن تعد إلى كتلة ملحة مؤخرة. إلا أن تجاذب النصوص وصرامته يفاقمان أولاً هذا الاحتمال بها أنها يدلان على صياغة مركزية وبدون مراحل، لكن النص يشير أيضاً في فقرات الأول إلى النصوصيات المقاتلة التي تدفق فن الأخرى إلى القول بتاريخ صياغة مؤخرة. وهذا يطلب أولاً على المواقف الرائجة "السياحة الشرعية" و"السياحة التقليدية"؛ فهذه لا تظهر بهذه الصورة الدقيقة في تصميمات سوسيولوجيا السياحة السابقة للحرب، أي لم يكن أيضاً في الصياغة الأولى ل"مدخل" "ال البعيد" الاقتصاد لدى الإنترنت. فلم يتم تجاهل النموذج "العقلي" للسياحة إلى نموذج "الكرسي" إلا في غضون المراحل التي سبق عام 1919 / 2010. وننتمي للفكر سابقاً في الربط بين الشروط والشرعية في الصياغة المبكرة لـ "المدخل"، لكن بقي الإحلال الصفة الضرورية للمذججة مفقوداً، فلا نجد إلا في التسجيلات التالية:

Weber, Probleme der Staatssoziologie, S. 755. (15) قارن:
Weber, Die Typen der Herrschaft, WuGl, S. 156 (MWG I/23), (16) انظر:
"الشرعية الديمقراطية":
MWG I/19, S. 126. (17) قارن:
Weber, Einleitung, S. 29 (MWG I/19, S. 129). (18) انظر:
لدرس ميونيخ عام 1920 وفي الإبداع الأول لـ الاقتصاد والمجتمع (20) في هذا النص المقرر شرحا. كما يطبق نفس المثال على مقالة "السياحة التقليدية" (21).

تشير العديد من الفقرات لشدة النص المخلّف في وصفها لذات الناخبة إلى تشابه كبير مع التفاعيل في الإبداع الأول لـ الاقتصاد والمجتمع. وهذا يغضّ في المرتبة الأولى وصف سياحة المواطنين (22) وعرض للموازن بالنسبة للسياحة الكاريزماتية (23).

ومن الملفت للملاحظة أن هناك إشادة إلى ذلك تركز على بنية الإدارة الأوبية والطبية كمصدر أساسي لتسير السياحة التقليدية (24) على خلاف الصياغة الأولى لـ الاقتصاد والمجتمع حيث كانت بنيات السلطات الإدارية والتعليمية في مقدمة البحث. ويبدو هذا التأكيد جوهريًا أكثر من نسقية الإبداع الأول. أما الفصل حول السياحة التقليدية، فهو قد يركز في الصياغة القديمة من الاقتصاد والمجتمع عن صراع العنان ضد الحاكم، غير أنه لم يقدم الجملة إلا في هذه النشأة من النص - وفي الإبداع الأول - وذلك مع مصطلح "تسنيم السلطات الخفية". وما يلاحظه ي (**الناحية الأخرى** على استعمال مفاهيم سوسولوجيا الدولة). وقد أعلن في "الملحق" المحرر في جامعة يونيفرسيت، عام 1914 عن صبر حول "تطوير الدولة الحديثة"، لكنه لم يعترف بالسوسولوجيا (25). وهذا الاعتراف الضائع بعدها لم يأت إلا في إطار المداولات المهنية.

---

Eber, Politik als Beruf, WuG I/17, S.160.
تحول كريستي التدريس بفنيًا في خريف 1917 حيث ضم فيبر "سوسولوجيا الدولة" في برامج الدروس المقرر تقديمها (26) في محاضرة علنية حول "أشكاليات سوسولوجيا الدولة" (27). وقد قام بالدرس الذي أعلن عن في برنامج الدروس في النسخة الصيفية لعام 1920 ببايرن ضمن الدروس حول "النظرية العامة للمصالحة والسياسة (سوسولوجيا الدولة)" (28) وأدخنه في دراسة أخرى إلى الفهرس المقرر للدروس الجديدة لـ الاقتصاد والمجتمع حيث تم الإشارة عدة مرات إلى "سوسولوجيا الدولة" (29).

تبين جميع الأدلة المجموعة هنا أن النص الصادر خلفاً حول "النهايات الثلاثة الحاكمة للسياسة الشرقية" قد تم تحريره في المرحلة الزمنية التي مرت بين صيف 1917 والسياسة الجديدة لـ الاقتصاد والمجتمع عام 1919/1920. وهذه الشدة المخلطة من النص الذي يمكن قراءته في إجزاء وافر من وكأنه تسلل لامع بدون جمل مكتملة قد تكون مدخلاً جديداً إلى موضوع السياسة من المحتمل أن فيبر استعملها كورقة تجريبية لطابعه هذه في 25 تشرين الأول / أكتوبر 1917 في النص حول "أشكاليات سوسولوجيا الدولة"، وربما أيضًا كمحاولة ثانية لإتمام مساهمته في الاقتصاد والمجتمع بعد أن توقف عنها بصفة مفاجئة مع بداية الحرب. وقد أعلن ماكس فيبر منذ صيف 1917 خلال المفاوضات الجارية حول دعوته إلى فيينا أنه يعين عليه إقامة الاقتصاد والمجتمع قبل أن يباشر عملية التدريس (30). وجرى هذا في صيف 1918 حين قرأ فيبر من شهر نيسان / أبريل إلى (30). رسلة ماكس فيبر إلى فيكتور شوورر (Victor Schoeberer) (26) (MVG II/9) هناك جاء الآتي: "يمكن أن تأخذ بين الاعتبار إلى جانب السوسولوجيا العامة وسوسولوجيا الدولة دروس حول سوسولوجيا الدين وسوسولوجيا الحكمة.


(28) انظر: "الفهرس المقرر لصف السنة الصيفية عام 1920 بجامعة لوبيغ في ماكمبين في ميونخ"، ص 11 (MVG III/7).

(29) هناك تكرر الذكر ثلاثة مرات (23).

(30) قارن في هذا الصدد تقرير التصدير حول إشكالات سوسولوجيا الدولة Staatssozologie).
 الشهر نوْر/ يوليو من مؤلّفة حول الاقتصاد والمجتمع (التقد الإيجابي للنظرة المادية لل التاريخ).**11** أما آخر تاريخ للصياغة فقد تمّ تحديثه من خلال تحرير الإبداع الأول ل- الاقتصاد والمجتمع الذي أعاد فيه النظر فيه خلال صيف 1919 وواصل العمل فيه نظرًا مع دروسه التي تُقدّم في مونتيخ.**12** ولكن من المحتمل أن يكون نص "النهايات الثلاثة الخائمة للسياحة الشعبية" قد تمّ صياغته قبل 28 كانون الثاني/ يناير 1919، حيث أُلقي فيل خطاب حول "السياسة كمهما" حيث رسم في مقدمة أساس نظرية السياحة والشرعية/ التشريعة وعرض المآلات الجديدة، أي أنه بُني استنادًا إلى الأفكار التنافسة والمفاهيم الجديدة التي وُدعت فيها-res تؤدي هذه الشاذة من النص. وظيفة حاسمة في تأريخ نشوء الاقتصاد والمجتمع كحالة وصل بين الصياغة القديمة والصياغة الأقرب جدًا. وهذا الغرض يتمّ نشرها في إطار سوسوسيولوجيا السياحة.

فما يخص نقل النص ونشره
في 31 كانون الأول/ ديسمبر 1921 أعلنت دار النشر جورج ستيلك في (Börsenblatt für den Deutschen Buchhandel) صحفيّة الورقة لتجارة الكتب الألمانية عن صدور الكَارِس الأول من المجلّة 187 للجمعية الشتوية الروسية chandelle في 4 كانون الثاني/ يناير 1922 وقامت بالإشهار له من خلال مضمونه. في مقدمة الإعلان ذكرت أولاً نص ماكس فير المُنفِّض "النهايات الثلاثة الخائمة للسياحة الشعبية". غير أنّ أوسكار سبييك الذي دفع أن قامت دار نشر بإصدار مجموعة


(32) أعلن ماكس فير نشره بول سبيك منذ 20 حزيران/يونيو 1919 أنّه سيعمل على خطة "المدّعى (VA Mohr/ Siebeck; 1919; G.d.S.O. (رسالة تاريخ 20 حزيران/يونيو 1919، وطنامه بالمواصلة. وبدأ أن فير لم يرسل Deponat BSB München, Ana 446; MWG II/10) فصل السياحة إلى دار النشر إلا في نهاية شهر آذار/ مارس 1920. أنّ الرسالة ماكس فير إلى بول سبيك تاريخ 1 نيسان/ أبريل 1920 (المشهد المذكور).

Börsenblatt für den Deutschen Buchhandel, 88. Jg., Nr.305, بتاريخ 31 كانون الأول/ ديسمبر 1921، ص 15000. 740
المقالات والاقتصاد والمجتمع لماكس فيبر. تقبل هذا الإعلان بحجز وأحاط ماريانا فيبر في 3 كانون الثاني/يناير 1922 بنشاغة/ حبرته "إذ إن جزءًا من سوسولوجيا ماكس فيبر سيتم نشره في كراس شهر كانون الثاني/يناير من المجلة السنوية البروسية في حين أن نشره في "الملخص" يكمل قانوناً جاري يتم من طولية مثل هذا الإصدار المسبق، وذلك قد يكون له أثر غير مرض على رواج العمل. وإذ إننا نذكرون أيضاً بأننا نتقربنا في محادثاتنا الجارية إلى مثل هذه الشروط.

وأجابت ماريانا فيبر في 7 كانون الثاني/يناير برد متعلق بالمقال في المجلة السنوية البروسية يمكنني طمأنتكم تماماً عندما تطمعون على سوء السمع.

هذا وقد كان منسق فيبر كرسياً على سفر في زيارة مقررة منذ زمن طويل إلى مدينة هيدلبرغ، حيث أنه التقى مباشرة في نفس اليوم مع ماريانا فيبر في منزلها للحديث عن المشاريع الجارية بالنسبة للكتاب. وقد وردت لنا مذكرات مشتركة:

"ماكس فيبر سيبك حول النقاط الأساسية التي دار حولها الحديث، لكنها لم تصل شيئاً عن النشر الحاضر للمقال.

وبقيت غامضةً كيف وصل نص ماكس فيبر المخالب إلى نسخ التحرير للمجلة السنوية البروسية وهي إحدى المجلات السياسية الرائدة في الرايخ. فماكس فيبر لم ينشر طوال عمره مقالاً واحداً في هذه المجلة التي تطبع عليها الطابع المحافظ الحر الذي أضفها عليها هاينز ديلبرك في 1889 و1919. ولا يمكن توضيح المسألة إن كانت ماريانا فيبر نفسها هي التي اتصلت بالمجلة السنوية البروسية أم

VA Mohr, Analysen, BSB München, Ana 446.

(34) أنتهى رسالة أوسكار سيبك إلى ماريانا فيبر تاريخ 3 كانون الثاني/يناير 1922.

(35) أنتهى رسالة ماريانا فيبر إلى أوسكار سيبك بتاريخ 7 كانون الثاني/يناير 1922 (نفس الرسالة)

(36) توجد ملاحظات الثلاثة المنفولة والاحتفال "7.12" ضمن ملاحظات دار النشر المخالبة (المصدر نفسه).

"Hans Delbrück und die, Preußischen Jahrbüchern"

Rüdiger Vom Bruch, Wissenschaft, Politik und öffentliche Meinung: Gelehrtenpolitik im wilhelminischen Deutschland (1890-1914) (Husum: Matthiesen, 1980), S. 427f.
أن الناشر الجديد والتر سكوت (Walther Schotte) الذي تقلد هذا المنصب منذ شهر كانون الأول/ديسمبر 1919 هو الذي وجهها مباشرة الطلب لأن لم ترد أي خلافات شخصية أو من قسم تحرير المجلة أو من الناشر جورج ستيلك. ومنه يکن من أمر، ففيما أن تكون المداخل قد جاءت من سكوت الذي ينتمي إلى الخلاقة التي يديرها فريدريش ناومان (38) الذي نشر مع ماكس فيبر خلال الحرب عمله حول "حق الانتخاب والديمقراطية في ألمانيا" (39).

لم يرد لنا خطوط في هذا الصدد. فالإصدار يستند إلى النص كأن نشر خلفاً بعنوان: "النافذة الثلاثة المحنقة/ الخالصة للسيادة الشرقية دراسة سوسوسولوجية" في المجلة الإقليمية الروسية، المجلد عدد 187، الكراس الأول، كانون الثاني/يناير 1922، ص 12-1(آ).

ثم هنا الاستثناء عن العنوان الثاني "دراسة سوسوسولوجية" لأنه من المحتمل أن يكون إضافة من قبل الناشرين الأوائل - كما هو الحال أيضاً بالنسبة للدراسة حول "المدينة" التي تم نشرها على اتفاقية (40). أما العنوان الرئيسي المذكور، فمن الأرجح أن يعود إلى ماكس فيبر ذاته، ولذا سيعتبر كجزء من العنوان ويشير نقل النص إلى تعديل الأخطاء في القراءة وإلى خلط في النص قد بدأهان إلى مشاكل في المطبعة التي استغلت على مسودة خطية أو بالأحرى على مسودة مخطوطة يدل "das Außerwerk" ماكس فيبر. وما يلبب النظر خصوصاً هنا هي العبارات مثل "التي لا نجدها في "unwerküglich" أو "außerwerküglich, "tägliche" التصوص المرخصة من طرف ماكس فيبر. فهذا نجد "außeralltäglich"...

(39) "Wahlrecht und (Wahlrecht und
(40) "Demokratie in Deutschland"
MWG I, 15, S. 344f.
MWG I, 22-5, S. 55f: في (Die Stadt)
البحث عن رصد الحروف خلال الطبع، ثم الحفاظ على طرق الكتابة المتغيرة.

النموذج الثلاثة الخالصة للسياسة الشرعية

يمكن أن تقوم السيادة، أي فرصة الامتثال/الطاعة لأمر موَّقع، على حوزات مختلفة من القيادة: فيمكن أن تُحصى من أجل مصالح بحث، أي انطلاقًا من اعتبارات عملية معقلة، سلبًا وسلبيًا، من طرف المطاعم، أو أن تقوم من جهة أخرى على "العبادة" البسيطة، أي على مجرد التعود على الفعل المحدود، أو أن تكون خاضعة لأنفعالاً بحث، أي أن تُجبر ما يسوعها في الميل الشخصي البسيط لدى المحكم نفسه.

لا أن هذه السيادة القائمة على مثل هذه الأسس فقط تبدو يعديمة الاستقرار، وهو ما يدفع إلى أن تكون السيادة سواء لدى الماشاء أم لدى الرعية، قائمة على أسس قانونية، أي مدعومة داخلياً والدوافع تشغيل "مشروعاتها"، وأن تتطور هذا الفعل بشرية سكون له عواقب وخيمة. وليس هناك من "دوافع للشرعية" بالنسبة للسياسة في شكلها المحض تماماً. سواء ثلاثة، تكون كل واحدة منها - في نموذجها الخالص - مرتبطة بيئة سوسيولوجية مختلفة تماماً على مستوى نظام الإدارة ووسائلها.

１. السيادة القانونية حكم النظام الأساسي/اللائحة. ونموذجها الخالص هو السيادة النيوفئاطية. إن التصور العام يمثل في أن يمكن وضع أي حق كان وتحمله عن طريق نظام أساسي/لائحة تضمن مضابطاً صورية. وتشترط سيادة الحكمة فناء منتخبة أو مستحرة وتمثيل هي وجميع أعضاها المؤسسات، ويكون تسمية (الנים ذات السلطات المؤسسة) في مؤسسة المؤسسات. ولتكون جهاز الإدارة من موظفين عملاً من قبل الحاكم، آن الرعية/المطبين فيهم أعضاء الرابطة ("مواطنين", "وفقاء").

لا يحصل الامتثال/الطاعة للشخص يحكم حق الحاكم، وإنما لنظام الفنّ الذي يبحث في بصورة واضحة من يكون له الامتثال وإلي أي حد، وحتى الأمر نفسه يبحث/يطيع نظاماً حيياً يعني أمرًا: أي يستعمل "القانون" أول "الحالة"، أو لمجاب صوري مجزد. ونموذج الرئاسة هو "الرئاسة" الذي يكون حق سيادته مشتراً من خلال نظام ميل نحو "كفاءة" موضوعية تكون حدوها قائمة على الاختصاص حسب الصلاحيات الموضوعية وحسب المتطلبات في الاختصاص المتطرفة من عمل الموظف. ونموذج الرؤية هو الموظف المكون في اختصاص ما تُقدم علاقته الوظيفية على عقد ذي مرتب قاهر يضع مكانته الإدارية وليس لمقدار العمل المنجز ويتمّ
بحكر التقادم حسب الترتيب الثاني للرقم في المقص. أما إذا كرته فهي عمل مهني
sine irae et بحكم واجب الوظيفة الموضوعي منها هو "بدون افتخال ولا حزم" - "studio
- أي بدلاً تأثير كل الدوافع الشخصية أو التأثيرات العاطفية؛ فلا بد أن
يكون عملها خال من كل تفاصيل احتفالات غير متطرفة، وخاصية حسب فؤاد
عقبانا صورة بحتة، "بعض النظر عن الشخص"، وأن تنظر - حيث تفضح هذه
حبس وجهات نظر الصلاحيات "الموضوعية". فواجئ الاستماع/ الطاعة مندرج
حبس التنسل أمرهم للوظائف مع خضوع الدونييتين لم هم فوقهم ووفق إجراء
منظم للشفكوي. وأساس التسير التقني هو: نظام المؤسسة.

1. لا يمكن بالطبع أن تنقسم تحت أنواع السيادة "القانونية" البنية الحديثة
للدولة والدائرة فقط، وإنما أيضاً علاقة السيادة في المؤسسة الرأسمالية الخاصة،
وذلك في إطار رابطت مصالح أو أملاً أي كان وجهته إداري منظم حسب
تنسل هرمي وافي وثابت العوائد المادية هما المثلية المتميزة هذا النوع.
( Heteronom ) فلأنما كانت السيادة في المؤسسة الرأسمالية الخاصة إلى حد ما تابعة
فإن نظامها محدد إلى حد ما من طرف الدولة - ومتفاوت القيادة تماماً فيما يتعلق بجهز
( Heterocephal ) الذي يتجلب (اعادة) كل من جهاز القضاء والشرطة
العميد أي. هذا الوظائف، غير أن الاستقلال القيادة في نظام الإدارة التي تضمن
البيروقراطية عليها
بازيد، فأن يكون الاستقلال إلى رابطة السيادة قد تم طوعاً صورياً، لا يثير شيئاً من
طابع السلطة الذي تمتلك قراءته المسوية بواسطة السيادة الدولية الحديثة دلالات
الأسس الاقتصادية للسلطة بأكثر وضوح، بما أن الهدف هو الآخر "حري" صورياً
وأنه غير المحكومين والتابعين على الحضور عادة إلى أشكال المؤسسة نظراً لظروف
سوق العمل( 1 ). إذ اعتبار "العقد" كفداء في أرضية يمكن من المؤسسة الرأسمالية
النموذج الأساسي في دور السيادة "القانونية".

2. مثل البيروقراطية النموذج الخاص تقنياً للسيادة القانونية. لكن ليس
هناك سيادة بيروقراطية فقط، أي مسيرة من قبل موظفين متزمين بعقد ومعتنين
فحسب، فهذا النمط ليس ممكناً قطعاً. فالقسم العليا من الروابط السياسية يتجلى إنما

(1) ليس هناك في النص المعرّف لدينا ما يطلّق التوضيحات حول الظروف الاقتصادية،
وخصوصاً الظروف الرأسمالية للسيادة الدولية الحديثة.
"ملك" (سادة كاريسماتيون بالوراثة) وإما "رؤساء" متنخرين من قبل الشعب (أي شكل المبايعة الكاريسماتية... إلخ). أو "رؤساء" متنخرين من طرف مجموعة برلمانية حيث يكون أعضاؤها أو بالأحرى قادة أحزابهم المهمنة بصفة أقوى حسب الطرق الكاريسماتية أو حسب القيادة الدينية. ولهذا السبب، فإننا يمكن أن نszę أن هناك منة مقدمة جدًا مسألة الأمان وفترة أمان الشعب والمكانة الدبلوماسية للمشتركة في الإدارة (وبالنسبة في أغلب الأحوال فما يسمى بالإدارة الموكلة). أما الأهم في ذلك فهو أن العمل المتواصل غالبًا ما يبقى قائمًا وبارزًا على القوى البيروقراطية.

3. غير أن البيروقراطية ليست النموذج الوحيد للسياق القانوني، فتناول على الوظيفة والخطوة، يختار سلك الوظيفة وكذلك إدارة البرلمان واللجنة(42) وكل أنواع السياسة والإدارة المسيرة بروح الزمانة من قبل هيئة معينة، أي تعود كلها إلى هذا القطاع طالما تقوم كفاءتها على قواعد مثبتة ووظائف تتفقّد حقّ السيادة مع نموذج الإدارة القانوني. وقد شاركت الجمعيات في عهد نشوء الدولة الحديثة بصفة جوية في تطور أشكال السيادة القانوني، وتعود لها الفضل في خلق...

(42) من المحتوى أن ماكسي فيتز هايد، "النظام المثالي جدا لعمل اللجان في البرلمان الإنجلزي"، قارن: 211. يُذكر اللجان في البرلمان الغربي منذ العصر الوسيط كي تضمن على مختلف القوانين الصادرة القانونية الدقيقة. "اللجان الأمية" (Hatschek) الواضحة. وفي القرن التاسع عشر كانت هناك حسب قول هاتشوك في العقود العليا والسفلى، "لجان البرلمان بأكملها، اللجان المشتركة Hatschek، وأخيرا لجان المجالس. وقد تم استناد أعضاء اللجان من الممثلين في البرلمان.

في إيجاد مفهوم "المصلحة". من جهة أخرى يؤدي اختيار الوظيفة دورًا هاماً في المرحلة التاريخية التي سبقت إدارة الموظفين الحديثة (وكذلك أيضاً في التاريخ المبكر للديمقراطيات).

II

السياحة التقليدية بحكم الإيان في قيادة الأنظمة الموجودة منذ القدم وسلطات الشام. وتتمثل السياحة والسلطة الأوبية الأصولية هي نشاط "السياحة". ربطت النموذج الأطراف، حيث أن المتلقي له اسم "الزمن" وتيكو جهاز الإدارة من "خدم". أما الطاقة تعود إلى الشخص بحكم الكاتب الذاتي المقدم عن طريق الأصول: أي يقتضي الزمان والإنسان، فمضمون الأورام مقيد بالتقديم الذي يهدد جوازه المفترض في قبل الحاكم مبرع شرعي سياسته الصحية المتماهية باختصار على قادسته. ويعتبر مبدعًا خلق/ إيجاد حق جماعي معالج التقليدية مستحيلاً. لا يحدث في الواقع شيء عن طريق "المعرفة" آلا ما هو "دار من الدائر" (على سبيل "الحكمة"). وخارج معايير التقليدية لا تكون في المقابل إزادة الحاكم مقيدة إلا بحراز تضمن من حالة إلى أخرى للمشروع بالإضافات أي إلى نمط آلياً جدًا: وذلذا فإن سياسته تتعلق بين مجال رسمية ارتباطها وثيقة بالتقديم وآخر حرك توجهه الرغبة والتحصين، حيث يحكم فيه حسب الاحتياجات والميل، الاحتكار، ووجهات الظرف الشخصية، والخوصص تلك التي تتأثر بالحويلات الذاتية. لكن طالما تضمن الإدارة وعملية التحكم في الشكاوي للذكر، فإن مثل هذه المواد الأخلاقية كالإضافات والدعاية أو الصلاحية الفنية لست تكون من نوع صوري بل هي الرمز لدى السياحة القانونية. وعلى هذا النحو الممالي تماماً بسير جهاز إدارته، فهو يتكون من أشخاص تابعين له (رواء من أجل البيت أم موظفين شعبيين) أم من الأورام أم الأصدقاء المنتهضين (المحاكمين) أم ذوي الازناب الشخصي بحكم الولاء (كانت تابعين بالأمراء المخاطبين للجنايات). هنا يSuggestions مفهوم "الكلمة" البيروقراطية كمجال عدي موجهًا للاختصاصات ومتحدة خلال النظام التقليدية "الشرعية" لدى الحاكم حسب أوقات الحاكم الذاتي، إذ ثم يتعمله تماشياً في يتعلق استعمالهم في أوراق ريدة أو أكثر أهمية. وبالفعل فهي تحو نحوه غالباً: وهو ما يسمح به الحاكم إزاء امتثال الرغبة. فليس الواجب الوظيفي

(43) كان الموظفون المحترمون مثلًا في روما من بين الإداريين - آنا في الديمقراطيات الحديثة - فهناك القضاة في أمريكا، وفيها يهيئ العواقب الوعيقة في إيجادهم.
الموضوع هو الذي يهدف إلى علاقات جهاز الإدارة ولا النظام الإداري وإنها وفاء
الخادم الشخصي.

خلاصة لذلك يمكن ملاحظة شكلين خاصين متفاوتين في طبيعة مكان
الحاكم:

1. البنية الأبوية المُحاكاة للإدارة: فالخادم الذي الذي يتم جعله إذا كان حسب نظام الأعيان الخاص: كعميد، رئيس وخصائيين
أو من خارجه، أي من طبقات لا يتمشية القانون بإطلاق: كالفئين وهذا الناس.
وإذامهم تابعاً تمامًا (Heteronomy) وإذامهم تابعاً تمامًا (Heteronomy)
أي حق في وظيفتهم، ولكن لا فهمهم أيضًا للالتزام بالأخلاق ولا بحث
شريحة سلك الموظفين: هنا يتم استثمار وسائل الإدارة المادية تمامًا لصالح السيد/
الحاكم وتمت إشرافه الخاص وفي حالة التبادل المطلقة لجهاز الإدارة للحاكم، يفقد
كل ضمان ضد تعشف السلطة الذي يتجاوز في هذه الحالات كل الحدود الممكنة.
وتمثل سيادة السباق النموذج الخاص لهذا النظام. فكل أنواع "الاستبداد" التي ظهرت
بالفعل تحمل هذا الطابع الذي يتم التعامل فيه مع السلطة وكأنه حق مكتب من
طرف السيد/ الحاكم.

2. البنية الطبقية: ليس الخادم تابعين شخصياً للسيد/ الحاكم وإنما هم مستقلون
بحكم تقلدهم الوظيفة كأشخاص ذوي مكانة اجتماعية مرموقة: فهؤلاء قد أدركت
هم الامتيازات أو نتائجهم من قبل السيد/ الحاكم وظائفهم (بالفعل أو من أجل
شعارية مفترضة) أو تحقيقها من خلال إتفاق تجاري (شراء، بيع، استثمار) على
حق خاصة في الوظيفة التي تتمتع به قد يصبح سمة يهودي، ووضعاً لذلك تكون
إذامهم مستقلة وذات رئيس واحد؛ كما تكون وسائل الإدارة المادية تحت تصرفهم
وليس في بدي السيد/ الحاكم: هذا هي سيادة الطبقية. فتانتفاص أصحاب
الوظائف هو الذي يعلّم التحدي البرلماني لمناصب إذامهم ويكون بذلك de non
a la "الكفاءة". غالبًا ما يكون التسلسل الرفيع يُعَزى عن طريق الامتياز ال
Evocando, non Appellando (44)

(44) في "الموقع الذهبية" (Goldenene Bulle) Privilegia de non evocando et de (c. 1806 منح الإمبراطور كارل الرابع للأمراء بـ "بـ)
وهذه الإمتيازات التي سيق أن نستنتج في حالات خاصة تشير من
VIII, §1ff., 5f.) non appellando
علاقات الولاء الإقطاعية أو الإدارية والشرف التقليدي، و"الإرادة الطبية" هي التي تنظم العلاقات بأكملها. فلسلطة السيد/ الحاكم هي إذن مقتضية بين السيد/ الحاكم وجهاز الإدارة المكتب والتمييز، وهذا التمييز التقليدي للسلطات هو الذي ينمذج نوعية الإدارة الأمتساز.

لست السيد/ السلطة الإبهرية (سلطة رئيّة العائلة والعائلة والملك".

سواء النموذج الافتراضي للسياسة التقليدية. فكلّ نمط من "السلطة العليا" التي تستمدّ من قوّاتها الشرعية بناءً على قوّة العادة الاعتراف بها، فلو أفرز ذلك يعنى القوّة، فلو أفرز ذلك يعنى القوّة. فلو أفرز ذلك يعنى القوّة، ولمّا يعنى القوّة. فلو أفرز ذلك يعنى القوّة. فلو أفرز ذلك يعنى القوّة. في مؤسسة من جهة والعلاقة العاطفية التي تربط بحكم العقدة عضو جمعة إضاءة النبّيّ من جهة أخرى. وبالطبع تبقى الرابطة المخلّقة الأولى لعلاقات القدّام الإبهرية ف"الموظفون" الحقيقيون في الدولة الإدارية ودولة الإقطاع هم أولًا ومؤمنو النصر، مهمّة متعلقة أولًا بالتدبير المعرفي (مقدم الخدم، المشرف على الخزينة، قائد الإبلة، السامي، رئيس الخدم، مدير الخدمات).

يبدو أن وجود المجال المرتبط بالتقليد بصورة مباشرة والمجال الحزاماً للعمل معًا جنبًا إلى جنب هو الذي يمثل العامل المشترك بين جميع أشكال السياسة التقليدية، فدائمًا هذا المجال خاضع للتصرف فدل/ عمل السيد/ الحاكم أو جهاز إدارته أو التقرّب منه عن طريق علاقات شخصية (والذي يراد أحد أصول دفع الرسم).

كما يبدو أن غياب التنوع العربي كعصر أساسيّ يهمّ وتعويضه بإمكانيّة المادّة في الإدارة وعلى مستوى التحكم هو أيضًا عنصر جامع بين جميع أشكال السياسة التقليدية وعلى عرفة وعما، خاصة بالنسبة للعلاقة بالأعمال. فالطرق، وكذلك الأمير يحكم ويقرر حسب مبادئ "عدالة الفاضي" (45): فهو من ناحية مقيّد بصورة 

(45) فيما يخصّ مفرد "عدالة الفاضي" الذي أدخله رشيده شميت.
بالتقليد، ولكن يقدر ما يجعل هذا الربط يجري حسب
وجهات نظر قانونية غير صورية، بل حسب الحالة ومن وجهات نظر لاقطاعية في
الاستحسان والعدل، ويحمل ذلك أيضًا "مع أخذ الشخص بعين الاعتبار". فجمع
الترتيب والقواعد لدى الأمراء وأمثالهم من الساحة تنسر برمح ما يسمى ب "دولة
الرخاء" أي أن خليط من المبادئ الاجتماعية الأخلاقية المصلحة بمبادئ اجتماعية
نعمها هو السائد ويتعرف أي صرأة صورية للقانون.
إنّ فصل البنية الأيوبية عن البنية الاجتماعية في السيادة التقليدية هو أساسيًّا
بالنسبة لسوسولوجيا الدولة بأكملها في المرحلة السابقة للبيروقراطية. ولا يبدو
المناقشة واضحًا بتهمة إلا بارتباط بالجانب الاقتصادي الذي سيدور الحديث عنه
لاحقًا: كفالة جهاز الإدارة عن وسائل الإدارة المادية أو امتلاك مواد الإدارة من
طرف جهازها.), ويدعو السؤال المطروح إجمالًا إن كانت هناك "طبقات" حاملة
لروابط الثقافة الفكرية ومن مثلي هذه، أوً، متعلقة تارقيًا بها. فالإدارة المختلطة
لم هم تابع للفلسفة الأيوبية (مثل العبد والأربعة). كما نجد فيها
في الشرق الأوسط وفي مصر إلى حدود عهد الملك فيصل، مثلاً النموذج المطروفي
والميجر للسيرة Sociali الخاصة والعائلية خامصًا من الطبقات. أما الإدارة المكرنة
من أقوام أخرى من الشعب، فهي أقرب تنبأًا إلى سلك الموظفين الرئيسي في حين
يمكن للإدارة المركزية أن أداء أن تتم بطلاً مختلفاً حسب طبيعة هؤلاء
(الثالث النموذجي لهذا التناقض: البراميميين من ناحية والماردين من ناحية أخرى
والآخرين معًا مقابل رجل الدين البوذيين والمسيحين)، لكنها تقرب أكثر فأكثر من
النموذج الطبقي. وهذا تحله على أحسن وجه إدارة النبأ، ويكمله الخصص السلطة
الكيابية التي تقوم على علاقة الولاء/ الواجه الشخصي وتشابه الشرف الطبقي لدى
الفارغ الذي تقلد الوظيفة عوض الواجب الذي عليه المأسسة الموضوعية المغلبة.
فجمع أنواع السيادة الطبقية القائمة على الامتلاك الثابت لسلطة الإدارة هي
بصفة أو بأخرى، مقارنة بالسلطة الأيوبية، أقرب إلى السيادة القانونية، وذلك لأنه،
بمجم الكيانات التي تتحيط باختصاصات أصحاب الامتلاك، تعني عليها صفة
"النوجة القانوني" الخاص (نتيجة ل "تقسيم السف" الطبقي) الذي هو مفقود لدى

(46) حكم الملك فرس من عام 1250 حتى الزحف العثماني عام 1517، غير أنهم حافظوا على
نفوذهم إلى عام 1811.

749
الأشكال الأبوية للسلطة بإداراتها الخاصة مهماً لتعتني السيد/ الحاكم. من جهة أخرى تبدو صرامة النظام وغياب الحق الذي في جهاز الإدارة لدى السلطة الأبوية أقرب إلى تقنيق نظام المؤسسة لدى السيادة القانونية على إدارة الأشكال الطبقية المتسعة بتطبيق الامتلاك، ولكن استعمال رجال القانون من أبناء الشعب في خدمة الحاكم في أوروبا(47) كان العنصر الرائد للدولة الحديثة.

III

السيادة الكاريزمائية بموجب الولاء الروحي لشخص الحاكم وكرامته (كاريزما)، وبخصوصية: يحكم قدرات سحرية، تنوات أو بطولة، طاقة الروح والسان، يبدو الجديد الأيدي وهم خارق للعادة هنا وما لم يحدث بعد أو الابتكارات العاطفية عن طريق الكاريزما عن طبل الناس المتعة للولاء الشخصي، وتميل سيادة من جبل الحب والدين الأوصول الكبير النابذ الخالص، فترابطة سيادة هي منصور جمعتها داخل المجموعة أو لدى الأنساب، أما نموذج الأم اهم فهو القائد ونموذج المطع فهم الموقد "الحور". وتكون الطاعة كاملة وبدون استثناء للقادئ في حد ذاته من أجل ميزاتها الشخصية الخارقة للعادة وليس للكاتب القانوني أو نشرته التقليدية، ولذا تبقى هذه الطاعة قاسية طالما تضفي عليه هذه البدائل وطالما تثبت بالهراء جدارة الكاريزما التي رحبت بها، لكن إذا ما تمثل(48) عنها رمزياً فقد تزود الطبالية أو ضعف إيان الجماهير في خصال قيادته، فإن سيادته تتهاوى. أما جهاز الإدارة فيتم اختيار حسب الكاريزما والولاء الشخصي، وليس حسب الخبرة في الاحتراف (كما هو الحال لدى الطرف)، أو حسب الوضع الطبي (كما هو الأمر بالنسبة للجهاز الإداري الطبقي) أو حسب النية للبيت أو انتزاعها من أنواع النية الشخصية (كما هو الحال بالنسبة لجهاز الإدارة الأبوية). هنا ينطبق مفهوم "الحكاية" العقلاني مثله مثل مفهوم "المتاز" الطبي. ولا يعد مدى مشروعية التأليف أو المطع سوي رفعة السيد/ الحاكم وزياته الكاريزمائية الشخصية. فالإدارة - إذا اتفق هذا الاسم (47) منذ نهاية القرن الخامس عشر وخاصة منذ القرن السادس عشر انتهى رجال القانون المدرجين من مذهبات إلى الأمام في خدمتهن، و"مؤلف الأفعال المضلطن في القانون الروماني [...]) دخلوا في خدمة الأمور وخصوصا مهنفة [... وأصبحوا منصداً جديداً في علاقة المفتوحة، أما موضع العمل الخاص حسب النموذج القانوني الروماني لم يعد عمل الإداري، وبذلك فهم Hintze, Beamtentstand, S. 27f: "كانت أيها ماجورو([... "النظرية المعاصرة [... (48) يعمق الأم بيكات عبremoveClass [على السلامة] وهو عبء. وقد جاء في كتاب ما 27، الآية: " في الساعة التاسعة صباح عب وألف: إيه، إننا لا أستند إلى قدم في الرسالة بالأعمال ثم أضاف الترجمة الآتية. انظر أيضاً كتاب موفق 15.34.
عليها - فتتبلد أيًّ لي تسير طبقًا لقواعد قانونية كانت هذه آمً تقليلية. فيا يعيّر الوجهي أو الخلق الراهن، الفعل والمثل أو القرار من حالة إلى أخرى - مقارنة بالأنظمة المتنحية - إنما هو إذن وهم كان البرامجل. فهو ليس مرتبطًا بالتقليد: بل بيا يجوز للنبي وهو : "هكذا جاء مكيًا، لكي أؤول لكم" (49) أما بالنسبة لبطل الحرب فإن الأنظمة الشرعية تتتنفي أمام السلطة الجديدة التي نشأ بحكم قوة السيف: وفيما يفسّد الديموغرافي فتتنفي هذه بموجب "القانون الطبيعي" (50) الذي أعلن عنه وأوحي به. ويقع التبشير بالقول من قبل السيد أو الحكيم والاعتراف به من طرف الجماعة (المحاربة أو الطائفة) هو الشكل الطرفي للحكم الكاريزمي والتخطيط الذي هو واجب طالما لم تأتيه أمور منافسة من شخص آخر يدعي هو الآخر الشرعية الكاريزميتة. وفي هذه الحالة ليس هناك إذن من اختيار بالنسبة للجماعة سوى تقليدها في الصراع من أجل القيادة حيث لا يمكن أن يوجد سوى الحق من جهة والباطل الذي يستوجب التكفير عنيدًا من جهة أخرى.

(49) بالاستناد إلى كتاب ما 5، 21-22، جاء هناك ما يلي: "لقد سمعت أنه قبل القداماء [...] وليّ أن أؤول لكم [...] (50) في تقليد "الخصائص الوراثية للقانون النورس الموسى"، أي القانون الطبيعي، فقد عبر Weber, Recht § 7, S. 11-16 و8-10 (WuG), S. 495-503.
(51) المقصود هنا هو كتاب سوم في هذا الموقف الذي نشر منذ عام 1892 وصف Kirchenrecht في هذه المواقف. وسام كاريزما، آلياً، ماكس في إغاب عليه في كتاب: "Sohn, Charisma-Debatte, S. 55ff.
(52) تتعلق على أطروحة حول التنظيم الكاريزمتي للquiaة الأولى (قائرة: "Kirkchenrecht, S. 26 أندلس جناح حول الجذر القانوني للكياة الكاثوليكية للفت الأطلار وأثار (Adolf von Harnack) اهتمامًا كبيرًا، وقد كان في مقامه نقد لرأى أدولف فون هارناك (1866-1930) في التفسير العام للكنيسة الكاثوليكية في القرن ال۱۹. في تقصير هذا المجال ناحية العديد من النصوص لفهم الكاريزما لدى كتب الذي يبدو أن ماكس في قام بالتلميح إليه. فنان في هذا الصدد: Kroll, Charisma-Debatte, S. 55ff.
لدى الهنود الحمر (Sachem) والذين يمثلون في الأصل وجه التقليدي كان يقف أمير الحرب الكارديمانا (الصيف) (Herzog) للأمير الأثري (الأثري) الذي تتألف قادته شخصيًا يتنبأ بخصوص خارجة للمادة تمثل المجلة الدينيه للقيادة الكارديمانية في حين يمثل النصر المجمع "الروحي" لها. وهذا تواصل للسيادة الكارديمانية للأثري. وقاده الحرب على البحر لفترة طويلة. فالسياسي الكارديمانا - "الديكاغوجي" - هو ناج المحاولة الغربية. أما في دولة المدينة أورشليم، فلم يظهر إلا في توب ديكي "كلي". في حين أصبح دستور أثري من تدريكات بريكتس وإيفانس ملائماً لوجودها تماماً، حيث لا يمكن لجهاز الدولة أن يعمل بدونه ولو لمساحة.

(53) كان رئيس القبيلة ("مستشار الشعب") لدى الإبريل، وهي قبيلة من الهنود الحمر كانت تقطن في الشمال الشرقي من أمريكا، مسؤولاً على القضايا المتعلقة بالمناخ، فلا نجد في المراجع المعاصرة (Breysig) والمعروفة (Morgan) أو لدى 부루 (Morgan) نهاية من تعلمه. وفقًا لتبنيه "كج" رئيس قبيلة مسول عن الأصل، ولكن نجد ما وظيفته جزءًا من الحريات. وقد كانت وظيفته بورديرز، وليس - كه هو الأمر بالنسبة لقياد الحرب - لمسخة بحلاوة دافعًا.

(54) يشير فير هانا - كما يلزم من خلال تفاصيل موازي "الأشياء السياسية" الذين كانوا في المرحلة السابقة للحرة بيوتون في شوارع أورشليم، بوضع عيناً على الحاخام الذي يهدف من طرف بيلا الأثيريون. بينما "الأثري الذين سيقفوا المعركة بداية بما هو إيريبا" (Hezekiel) و"هيكل" (Jeremia) Antikes Judenland, MWG I/21, bes. S. 887-820, Zitate: S. 607f., نشرت السلسلة في شهر سبتمبر/سبتمبر 1919، تأتي أيضاً الإشارة إلى أن "الديكاغوجي" - في شكل "الحرص الاعتيدي ضد الحاخام" - ظهر لأول مرة في أورشليم و"أثبت تاريخي" (المراجع المذكور، ص 611).


شبلاً، أي إذا الدولة التي لم تبين ديكاغوجي على أنها حاكمة لفترة غير عديدة. في هذا الإطار يذكر كل من إيفانس (Ephialtes) وبريكتس (Perikles) كي يشتمل هذا الم:auto (Arbeitsstelle der Max Weber-Gesamtausgabe, BAdW) تجد الاستشهادات المذكور سابقًا مسطراً.

752
ويلا ريب فإن هذا النفوذ لا يستمد سلطته من الاعتراف عن طريق المحكومين، وإنما بالعكس، فالإيضاح والاعتراف يتعيان واجباً يطالب المشرع القيام به كاريزماً، ويتعين من يتجاوزه. فالسلطة الكاريزمائية هي من أقوى السلطات الفكرية في التاريخ، لكنها في شكلها الخاص هي ذات طابع سياحي تعبير.

فيما لى من الوضع عبارة "كاريزما" قد تم استغلالها هنا فيمعنى الجمال تماماً من كل قوام. فثورة الغضب لدى "المحارب الوعظ" من أهل الشائل والعجاجات، وتبنيات بعض أهل الحبوء وقدرة كليون (56) بالنسبة للمصولو＊سنجنا بنفس التقيمة المثل: خصال نابليون، عيسى أو بريكلس، لأن الفاضل بالنسبة لنا هو فقط: إن كانت تعتبر ممثالة الكاريزما ولا قابلية معنى أنها وجدت تقبلاً. من هنا يصبح الاختيار هو الشرط الأساسي: فيجب على الحاكم الكاريزمائي أن يثبت مكانه كحاكم "بعون الإله وروحه" عن طريق الميزات والتفويق وفروضه التابعين أو الزعامة. وعلى هذا النموذج يبقى سنداً طالما هو قادر، فإذا ختق، يبدأ سيادته في التأرجح. ولفضو"العبادة الإلهية" الكاريزمائي عوائق حاسمة حيث تواجد، فقد كان عرش العاهل الصوفي مهدداً كلاً حيال القلب أو حدد فيفقات أو هزيمة في ساحة الرغوة أو غيرها من الحوادث التي تضيع مكانة ملّل الشك بحري يحل بالنخبة الإلهية. فهو مهدد إذن بالانتقى وربما بالاضطهاد وباعده نفسه علياً والتكفير عنها إذا ما توصلت المصيبة، أما الاستشهاد بالمعجزات، فهو ما يطلب به كل نبي (Ps) وما طالبه بالدانية سنباور من المصلح البروتستانتي لوتر (57).


(57) تم تسمية المصادر المعاصرة المثيرة في مكتبة ومصادر درسك (Thomas Drechsel) وشبك (Stübner) (Zwickauer Thomas Münzer) الذين كانوا تحت تأثير القبضة توماس مونسر (Bach) (انظر المراجع، 424 م).
يقوم دورهم الأغلبية الساحقة لعلاقات السيادة ذات الطابع القانوني على أسس عقلانية، طالما يشترك الإلهان المترشح لها في الخلفاء على اعتبارهما. وتحالف
التعهد التقليدي و"الفتح" (الكاريزما) مع الإلهان - العناصر أيضًا في حقيقة الأمر -
lللاقتراب من دلالة الشرعية القانونية: فزععة أحدثها عن طريق مثالي غير
معروفة بالنسبة للتقليد إزاء الرغبة أو من خلال سوء حظ غير متضمن بهذمة الهيبة
أو يخلق الرازمة القانونية الصورية المعروفة بهذة النفس القدر الإلهان بالشرعية.
ولكن المهم أكثر لدوام الطاعة الفعلية بصفة متواصلة من قبل المحكومين لدى جميع
علاقات السيادة هو قبل كل شيء الوجود الفعلي لجهاز الإدارة وعمله المتواصل
الرئيسي إلى تنفيذ الترتيب وفرض الخضوع (المباشر أو غير المباشر) للسيادة. ف能看出
هذا العمل المحدد للسيادة هو ما يعرّف عنه بكلمة "التنظيم". ويعتبر التضامن مع
مصائل الحاكم/ السيد حالياً - معمولاً وماديًا أيضًا - بالنسبة لولاية جهاز الإدارة
الذين للحاكم، وينطبق على مثل هذه العلاقات التي تربط الحاكم/ السيد بجهاز
الإدارة بصفة عامة: بأن الحاكم عادة، يحكم تفرد الأعضاء المتكونين للجهاز
وتضامن كل عضو معه هو الأقوى أمام كل فرد منافض له، ولكنه على أيّ حال هو
الأضعف أمامهم جميعًا حينه يتجمعون - كما تفعل العديد من الأجهزة في الماضي
والحاضر بين الحين والآخر، غير أن هذا يفترض اتفاقًا مشتركًا من طرف أعضاء
الجهاز الإداري حتى يتمكنوا سوياً عن طريق الاعتراف أم عن طريق حركة مناورة
فضلاً من إضعاف تأثير الحاكم على فعل المجموعة ومن ثم تقويض سياته، وهو ما
يتوجب أيضًا إنشاء جهاز إداري خاص.

(ب) تمثل السيادة الكاريزماوية علاقة خاصة خارقة للعادة ذات ارتباط شخصي
واجتماعي خاص، لكن بدوامها التواصل وغياب حامل الكاريزما الشخصي في آخر
المطاف يعيّن على السيادة في علاقتها – إذا ما لم تنتفقت تماماً في مرحلتها الأخيرة،

(Melanchton) بواجب اختيار هؤلاء، كيف يمكنهم تقديم الدليل على أنهما بعنوان من قبل
الإله، إذ إن الإله لا يرسل أحدًا بدون أن يطلب من قبل البشر أو أن يطلب عن ذاته عن طريق
Julius Köstlin, Luthers Theologie in ihrer geschichtlichen Entwicklung und ihrem inneren Zusammenhange dargestellt, 2 Aufl. (Stuttgart: J. F. Steinkopf, 1901), Band 1, S. 404, und Martin Luther, Briefwechsel: bearbeitet und mit Erläuterungen versehen von Ernst Ludwig Enders (Calw; Stuttgart: Vereinsbuchhandlung, 1889), Band 3, S. 273.
وإيّا تبدي بطرق أخرى أو أخرى وتميز سلطة الحكم إلى خلقه - أن تميل نحو الانتقد اليوم: وذلك 1. بإضافة نمط التقييد على الأنظمة. فعوض التدريب البارز، أو الخارق والمتوافق في مجال الحق، والتنفيذ الإداري عن طريق حاكم الكاريزما، أو جهاز الإدارة الكاريزماتية المختصة، تنزّح سلطة الأحكام المستقلة والسياسات التي يستوجب حمايتها أو تخوّب عليها؛ 2. من خلال تحويل جهاز الإدارة الكاريزماتية، والأنصار أو الناطبين إلى جهاز قانوني أو طبيعي؛ وذلك بتبدي حقق سيادة قادرة تم امتلاكها سواء من الداخل أم عن طريق امتيازات (إقطاع ومصادرة): 3. بتحريز معنى الكاريزما ذاته. ولتحقيق هذا الغرض تصبح نوعية الحقل لأشكالية الخلافة المطلوبة إلى طلب لأسباب معينة و(غالبًا أيضًا وقبل كل شيء) لأسباب مادية هي الحاسمة. وهذه يمكن حلّها بطرق مختلفة: فتستمع تعويض الترتيبات السلبية للبحث في ظهر حاكم كاريزماتي جديد، قبل التصديق، أو ذي اختصاص بالمملوء، أو التصديق، بما في ذلك، من ناحية خاصة إذا ظل وقت انتظار ظهرت واردت مصالح قوية، بغض النظر عن نوعيتها، بدوام رابط السيادية.  

(أ) من خلال البحث عن علامات التأهيل البارز: وتمثل النموذج الخلاصي في البحث عن الدلالات لاماد جديد، إذ يحول الطابع السرمي الصارم للكاريزما والخارق للعامة هو إلى كفاحيّة بحث حسب قواعد يمكن متابعتها.

(ب) عن طريق التكتم والقرعة، أو غيرها من آليات التعيين، فتحول من خلالها الإيمن بالشخص المشرف كاريزماتي إلى إیمان بالآلة المرتبطة به.

(ج) من خلال تعيين المؤهل كاريزماتياً:

1. عن طريق حاكم الكاريزما نفسه: ويتجلى هنا في أغلب الأحيان شكل تعيين الحلف، سواء لميداً أم لميداً أم أم قادة الحرب. يتحول الإيام بالشرعية الذاتية لكاريزما إلى إیمان بالكاسب الشروع للقدرة على السيادة بحكم ال tấnين القانوني والإلهي.  

2. من قبل الأواري أو الأنصار المؤهلين كاريزماتياً مع إضافة الإعتراف من طرف الطائفة الدينية أو السلك العسكري. ويبدو التصوير هذا الإجراء وكالة
حقّ في "الانتخاب" أو في "الاختيار المسبق" ثانويًا. فلا بد من الاعتراف تماماً علـى هذا المفهوم الحديث، إذ لا يتعلق الأمر من حيث الفكر الأصلي بـ "الانتخاب" بين مشرين يتم اختيار بينهم بحرية، وإنما بتقسيم وتحديد الشخص "المشرف" والمؤهل كاريزماني للخلافة والاستغلال عليه. من هنا كان اختيار "غير المصيب" خاطئًا لا بد من التفكير فيها، وقد كان الافتراض الحقيقي: أنه من الممكن أن يحصل اتفاق بالإجابة، وأن العكس ضلال وضعيّ.

وعلى أيّ حال فإن الإيان لا يرتبط من هنا فصاعداً بالشخص في حيّ ذاته وإنما بشخصية الحاكم "المشرف" و"المعين شريعاً" (وربيًا المعنى) أو الذي تم تدريبه على السلطة حسب نمط الملكة.

3. حسب "الكاريزما الوراثية" مع التصور أن التأهيل الكاريزماني يجري في عروض الدم.

إن vigor الأقرب في حيّ ذاته هي أولاً فكرة "حقّ الوراثة" في السلطة. ولم تيمن هذه الفكرة إلا في الغرب في العصر الوسيط. وغالبًا ما كانت الكاريزما مرتبطة بالعشرة، ولذا يتبعها أولاً تخفيف الحامل الجديد حسب إجراء القواعد والإجراءات الثلاثة المذكورة لاحقاً. وحيث كانت هناك قواعد ثابتة فيها يغشي الشخص، فلم تكن هذه مؤخدة. ولم يفرض "حقّ الوراثة الأول" في العرش بصفة واضحة تماماً إلا في الغرب في العصر الوسيط وفي اليابان (58) وذلك لدعوم الاستقرار على مستوى السيادة القائمة هناك نظراً لما تسمح به الأشكال الأخرى من صراعات داخلية.

---

لا يستهدف الإيابإذن الشخص في حد ذاته بل الوراث "العربي" للسلالة:
فطاع الكاريزما الخاص الرائع والخارق للعادات قد تم تحويله بصفة تقليدية قوية جداً وكذلك مفهوم "العليا الإلهية" قد تقع تماماً من حيث المضمون (فهو حاكم بوجه حق للذات الكامل وليس بحكم الكاريزما الشخصية المعترف بها من طرف الزعيمة). من هنا يصح إذن مطلب الحاكم مستقل تماماً عن خصائصه الشخصية.
(Hierur-)
(4)
4. عن طريق تفعيل الكاريزما: يتم الإيابإذن طريق نظر من التدريج والتدنيس، ووضع اليد وغيرها من أفعال القداسة التي هي تقل كيف سحري gie أو إحداث.
 فلا يتهدف الإيابإذن شخصية شاملة للكاريزما - حيث تكون الطلبية بالسيدة مستقلة تماماً عن خصائصها (كما يحدث خصوصاً عن طريق المبدأ الكاثوليكي لطبيعة القبض غير الخاضعة للزوال) - وإنها فاعلة العمل الفاضل يعني.
5. يمكن إعادة النظر في بدا الشعراوية الكاريزماتية الذي يعتبر من حيث دلالته الأولية تعني تلك تأويله على أنه مفهوم للقوة. أما التكوين الفعلي للسيدة الكاريزماتية فيقوم على الاعتراف بالشخصية المحسوس على أنها مؤهلة كاريزماياً والمقدمة من طرف الزعيمة. وحسب التصور الذي للكاريزما، يوجد ضع الاعتراف للمرشح الشعراوي الموهوب. من هنا يمكن للهيئة تأويل هذه العلاقة: على أن الاعتراف الحر من طرف الرعية/ المحكومين يمثل هو الآخر الشرط الأساسي للشرعية (الشعراوية الديمقراطية). ومن ثم يتحوّل الاعتراف إلى "النخبة" ينتقل السيد بحكم الكاريزما الذاتية المتعارية له. حاكم يتوهج الوعي ويعبر الانتساب. أما تاريخياً، فغالباً ما أخذ التعبير عن طرف الأنصار مثل الباحثة من قبل الجماعة (الدينية أو العسكرية) وكذلك الاستفادة منطق الجماعة من خلال التصويت ويذلك جعلها من الحاكم المصطفى بمنح مطالبه الكاريزماتية موظفاً منتخباً من الرعية حسب رغباتها.
وعلى هذا النحو تطور المبدأ الأساسي الكاريزماتي بكيفية: أنه استوجب الإعلان عن إرشاد قانوني كاريزماي من طرف الجماعة (سواء العسكرية أم الدينية) والاعتراف به من ناحيتها وكذلك الإمكانية المناخية لأن تنافس التوجهات المختلفة والمناقضة، ومن ثم أخذ القرار بسهوه طريق نحو التصور - القانوني - من خلال
الوسائل الكاريزماتية والاعتراف من قبل الجماهيرة بالوجود الصحيح: وهو أن تختار الزعيمة بحرية يحكم إرادتها المعلنة وعن طريق القانون الجاري مفعوله وأن يكون عدد الأصوات هو الوسيلة الشرعية له (ببدأ الأغلبية).

يبقى الفرق إذن بين قائد منتخب وموظف منaturated فرقًا في المعنى الذي يضيفه المنتخب نفسه على سلوكه فقط ويسعى إلى تقديمه - حسب خصائصه الذاتية - أمام الجهاز والمحكومين: فالموظف يتصرف تماما كوكيل لسيده، أي هنا الناخب، أما القائد فيتصرف كمسؤول. فهو يتصرف إذن بنجاح طالما يكسب ثقتههم، أي حسب ما يراه صاحب (القيادة - الديمقراطية) وليس مثل الموظف الذي يتصرف حسب إرادته المعلنة أو المحتملة ( ضمن "الأمر الموكل" إليه).
III

أشكالات سياسология الدولة
إشكاليات سوسيولوجيا الدولة

[محاضرة ألقيت بمدينة فيينا في 25 تشرين الأول/أكتوبر 1917]

تقرير النشر

فيما يخص نشأة النص

في سبتمبر 1917 قدم ماكس فير أمام "الجمعية السوسيولوجية" في فيينا محاضرة حول "إشكاليات سوسيولوجيا الدولة". وعرض المحاضرة مدخلًا مثبطًا وعالمًا في سوسيولوجيا السيادة والدولة. فصل ماكس فير في البداية الطرق السوسيولوجية الخاصة للبحث في هذا المجال عن الطرق القانونية؛ وبذلك تمكن من ناحية من الربط بين التسجيل الذي جرى عام 1909 مع جورج بلينك، والتعريف من ناحية أخرى إلى أطرافات رجل القانون الدولي فينيتانا هانس كيلسن.(1) وبعدما عرض فير النهايات الثلاثة الخالصة للمحضة للسيادة الشرعية،

Georg Jellinek, *die Einleitung*, S. 11f.,

وقد قدم هانس محاضرة "حول الخروج بين النهج القانوني والمتحج السوسيولوجي". لكنه لم يذكر، بالاسم من بين الخلاصات لمحاضرة ماكس فير في شهر شرين الأول/أكتوبر 1917. ولم يعرف أحد الآن شيئاً واضحًا إن كانت هناك اتصالات مباشرة بين ماكس فير وهانس كيلسن في المرحلة التي فضلاها فير في فيينا، غير أن ماكس فير أشار وهانس كيلسن في طبعة خاصة من عمله حول "البركان".
والتي أضاف إليها للمرة الأولى والوحيدة من نوعها في عمله "فكرة رابعة حول المشرقيات". وهذه الفكرة تقوم على إرادة المحكمين/الرعي التي تم ربطها في المحاضرة بشأن المدينة الغربية. فهي الصيغة الجديدة لسومسولوجيا السياسة المقرر نشرها ضمن الاقتصاد والمجتمع عامي 1920/1919 لم يكن هناك نموذج رابع للمشرقيات، بل عوض ذلك تم ترتب "المشرقية الديمقراطية" تحت النموذج الكارلزمان، وتوليه العرب عن السياسة (3).

أما في الصيغة القديمة لسومسولوجيا السياسة، فإن هذه الفكرة - أي "التحول" من "مبايعة الحاكم الكارلزمانية إلى الانتخاب الفعلي للحاكم" - لم يتم إلى التلميح إليها (3).

هذا المثال بين أن محاصرة فينبأ تمت حلقة وسط هامة من حيث سير العمل وتطوره بين الصيغة الأولى للحرب والصيغة التي تلت الحرب بالنسبة لسومسولوجيا السياسة، وإن كان لم يصلنا عنها إلا بصفة غير مباشرة عن طريق تقرير صحفي.

فهي تمكّنا بمقابل حاسمة تحديد التغييرات على مستوى المجموع والفكرة وتعدد في نفس الوقت الزمان، أي النصف الثاني من عام 1917، الذي عاد فيه ماكس فيبر لمواصلة عمله حول "الموجز/ المختصر".

فمنذ النزاع الثاني/ يناير 1917 طلب صديق ماكس فيبر زميله من فينبأ لودو موريتز هارمان من بناء الإعلان عن زيارة ماريانا فيبر إلى النمسا في إطار محاصرة أن يقدم هو الآخر محاصرة فينبأ، وذلك لدى "الجمعية السومسولوجية" (4).


Weber, Umbildung des Charisma, S. 499-502. (3)


(2)}

(3) 

(4) 

(5) 

(6) 

(7) 

(8)
كان هرمان من بين المبادرين عام 1907 لتأسيس الجمعية التي بقيت، على عكس "الجمعية الألمانية للسوسوسيولوجيا" التي ساهم ماكس فيراً في 1909 و1911 في تكوينها، بمثل حلفة نقاش، إذ إن أغلب أعضائها كانوا يتبعون إلى البوسروزية المثقفة اليهودية في الجامعة والمنزنة في مجال الأصول الاجتماعي، وليست تابعة للبوسروزية المركزية في فيينا. هذا وفقاً للدكتور لبيب هرمان وأعلن عن استعداده المبكر للتحضير. وذكر أن موضوع المقالة يمكن أن يكون حول "الأقباط والتجار والتطور البشري القديم" (من معلمة السوسوسيولوجيا) "هذا المورد جاء مناسبًا للجمعية السوسوسيولوجيا، خاصة بالنسبة لمحارب السفر المتطرفة، إذ كان مقرراً أن تحتل هذه المصارف "الجمعية السياسية النمساوية" التي طالب أحد أعضائها جوليوس مينل (Julius Meinnl) من ماكس فير أن يقدم أخلاقاً لديها محاصرة في فيينا. غير أن المخطط فشل لبعض سوء الفهم، خاصة في تعيين موظفة السلوفاك جوليوس مينل داخل الجمعية السياسية النمساوية، بحيث تكون المقالة في فيينا من أجل ظروف السفر الشامل خلال الحرب والأسباب المالية من شهر نيسان/ أبريل 1917 إلى خريف ذلك العام.


Christian Fleck, Rund um "Marienthal" Von den Anfängen der Soziologie in Österreich bis zu ihrer Vertreibung (Wien: Verlag für Gesellschaftskritik, 1990), S. 41-45.

لاسف لم أتمكن من العثور على المصدر (Fleck) (1) ص 41 - من المؤلفات السابقة "الجمعية النمساوية السوسوسيولوجيا" التي تم حلها عام 1934 آتياً وثائق داخلية تابعة للجمعية.

GStA PK, VI, HA NI. Max Weber, Nr. 15, BI. 3 (MWG II/9)

في أواخر الصيف أعيد النظر في خطط المحاضرة من جديد في المراسلة التي جرت بين هارمان وفيربر(8)، والتي استعمالاً إضافياً لأن كلية الحقوق والعلوم السياسية بجامعة فيينا بدت ترغب في جلب ماكس فير إلى أحد الكورسيين في مجال الاقتصاد القومي الذين أصبحوا شاغرين. فقد توفي أوجن فون فيلوفيتش صاحب الكرسي الأول في 4 حزيران/يونيو 1917 في حين أن صاحب الكرسي الثاني فريدريش فون فانير كان قد أُعفي من مهام التدريس بعد تعيينه في وزارة التجارة في 30 آب/أغسطس 1917. وبذلك أصبحت المحاضرة المتفرقة عقدها في "الجمعية السوسوماجية" فرصة ساحقة لتمثيل فئة أساسية للجنة والتابعين لوزارة التعليم التلاميذ والحديث معهم بصفة غير رسمية(9). وبدأت من خلال ملف الانتفاع/التعيين الذي ورد أن ماكس فير قد أكد العديد من المرات في المراسلة التي سبقت والدائنين التي جرت أنه "قد أظهر ثامن عمل سوسوماجي كبير بنوان الاقتصاد والمجتمع وسعى إلى موافقة قبل أن يتم الوظيفة(10)". واتهبرغ إذن بقبول درس في السداسية الصيفية أو سداسية شتاء 1918 حول الاقتصاد المجتمعي.

(8) هكذا جاء في رسالة ماكس فير إلى لويس موريتز هارمان بتاريخ 17 و24 أيلول/سبتمبر 1917.
GSIA PK, VI, HA, NI. Max Weber, Nr. 15, BI (MWG II/9) الملك الخاص (و9) فاز راسل ماكس فير في ميزة موريس(Mina Tobler) بتاريخ 8 أيلول/سبتمبر 1917 (الملك الخاص) وأيضاً ماكس فير إلى لويد موريتز هارمان بنفس التاريخ (ملك الخاص) نسخة MWG II/9 وكذلك رسالة إلى لويد موريتز هارمان بنفس التاريخ (ملك الخاص) بالянية (Arbeitsstelle der Max Weber-Gesamtausgabe, BAdW München; MWG II/9 من 9) من 9. FranzJosef Ehrle, Max Weber und Wien (Diss: Der Universität Freiburg i. Br., 1991), S. 21-43,
(Ehrle, Max Weber und Wien) (من هنا فضائداً)

(10) هكذا أعيد ذكرها في تقرير المنظم باسم جنة الأسئلة إدمون برنازك (Edmund Bernatzik) بتاريخ 24 أيلول/سبتمبر 1917 الذي أنتج للكتب كلية الحقوق والعلوم السياسية في جامعة فيينا إلى Allgemeines Verwaltungsarchiv ووزارة التعليم وتعليم وريث 28 أيلول/سبتمبر 1917 (نظر: 3283, ص. 8)WIen, Fasz. 751, 4 C/1

(11) في هذا الصدد ما حاص في مكتوب ماكس فير إلى عميد كلية الحقوق والعلوم السياسية بالجامعة الملكية بفيينا بتاريخ 31 تشرين الأول/أكتوبر 1917 ضمن مراسلة العميد هاينز فولن فيل (Hans von Volteini) إلى الوزارة الملكية للثقافة والمعرفة بتاريخ 21 تشرين الثاني/نوفمبر 1917 (Hans von Volteini) ت(br.) برقم 3798 ورقم 3798 (و11) وفي إرادة الناشرين بول سيك (Heinrich Kirschner) في 6 (و11) حذف (Heinrich Kirschner) في 26 شباط/فبراير 1917 (و11).
إن النخلي المفاصل منذ اندلاع الحرب عن مواصلة العمل في المشروع الواسع
النطاق حول "الخصائص في الاقتصاد الاجتماعي" قد أدى من جديد دوراً لا يستهان
به، وهذا ما يمكن قراءته من خلال رسالة فيب بتاريخ 24 أيول/ سبتمبر 1917.
فقد عرض فيها الموضوع جديد للمحاوارة لدى "الجمعية السوسيولوجية" - إلى
جانب البحث في "الهيكلية القديمة" الذي سبق أن عرضه في البداية - تناول
حول "الخصائص النظرية السوسيولوجية للدولة". وقد حدد لوود موريتز
هارمان الموضوع الثاني للمحاوارة في "الجمعية السوسيولوجية" الذي قرأ خطأ
وهو "ال kuk الاصطلاح". لذا فإنه يُعتبر الخطأ. وذلك بالقول:
"الموضوع يسمى إذن: "الخصائص السوسيولوجية الدولة" أو "الخصائص النظرية
السوسيولوجية للدولة" (وليس "ال kuk الاصطلاح".

(3) ST.

في مساء 23 تشرين الأول / أكتوبر سعى ماكس فيب إلى فيينا، وفيه هناك
إلى حدود 30 تشرين الأول / أكتوبر. وتم الإعلان عن المحاوارة في العديد
من الصحف اليومية - وفي مقدمة الصحف الليبرالية إلى جانب جريدة العمال
الصانية (13) الديمقراطية - فقد ورد في الطبعة الأسبوعية، للجريدة الليبرالية المرموقة
"الصناخة الحرة الجديدة" بتاريخ 25 تشرين الأول / أكتوبر 1917 تحت باب "محاررات

VA Mohr/ Siebeck, Deponat BSB München, Ana 446 (MWG II/ 9).

GSTA PK, VI, HA, Nl. Max Weber Nr. 15, BI. 9 (MWG II/ 9)

(12) رسالة ماكس فيب إلى لوود موريتز هارمان بتاريخ 24 أيول/ سبتمبر 1917.

GSTA PK, VI, HA, Nl. Max Weber Nr.15, BI.9 (MWG II/ 9)

(13) رسالة ماكس فيب إلى لوود موريتز هارمان بتاريخ 7 تشرين الأول / أكتوبر 1917، الملك

امواج (9).

(14) قرار رسالة ماكس فيب إلى لوود موريتز هارمان بتاريخ 10 و19 تشرين الأول / أكتوبر 1917.

(15) نشر أيضًا في جريدة العمال (Arbeiter-Zeitung)، والمراجعة للسياسة الاشتراكية (Appell der
clavny im ame nein 1917, الساع ة 29، رقم 289، ص 9، تحت باب "محاررات ومحاررات" مع الإشارة إلى أن المحاوارة ستقام في "المقالة الكبرى" مهد العالم
سناجنسس Nr. 45 (Österreichische Volks-Zeitung) ثم ورد أيضاً في جريدة الشعب النمساوية (Österreichische Volks-Zeitung) يشير إلى "محاررات ومحاررات" في جريدة العمال.

765

(20) الصحفاء الجديدة الحزّة برفق 26 تشرين الأول/ أكتوبر 1917، رقم 1917، ص 102، ص 10، ص 2.
(22) هذا ما يتحلى من خلال سجل الدروس لكلية الحقوق بجامعة فيينا بالسّلسلة للسّبّاحة الصحفية 1918. أعرب الجامع عن ألمه أن السّلسلة قد أُغلِقَت عن أنفسه في سجل الدروس بساحة واحدة.
(23) قرار فتح اندماج ماكاس فيبر تاريخ 21 كانون الثاني/ شباط 1917 لدى الوزارة الملكية للثقافة والتعليم، رقم 39798 و909421 لممّاذ 1917. Allgemeines Verwaltungsarchiv Wien, Nr. 421771, 5 C/ 1 (MWG I/ 13).
ولكن في 17 أيار/ مايو 1918 أحاط ماكس فيبر عادة كلية الحقوق بفيينا يعلّم بأنّ
لن يواصل التدريس بعد نهاية السنة.

فيما يخص نقل النص ونشره
لم يرد لنا مخطوطة. فالطبعة تتبَّع الخريج/التحرير الذي نشر بعنوان "محاضرة
ماكس فيبر حول إشكاليات سوسوسيولوجيا الدولة" في "الصحافة الحرة الجديدة"
فنيّاً في 26 تشرين الأول/ أكتوبر 1917، رقم 2019، (Mo.BI., الباب 2-1 (أ).
بِحث صفة "المتصدِّق". لم يتم ذكر صاحب المقال، ولم يتمكن من توضيح ما إذا كان
المقال قد استند إلى نقل مواد للمحاضرات أم تم السماح بنشره من قبل ماكس فيبر.
لم يتمكن من العثور على تقارير صحافية أخرى أو تسجلات شخصية من
طرف الحاضرين حول محاضرة رغم المساهم الكبيرة في البيت.

بغض النظر عن بعض التغييرات العادية، لم يتم سوى تصحيح أخطاء نهم
المحتوى مثل وصف الحاكم الكاريزمي بخصائص "عادية" عوض - ما يقصده فيبر -
والذي يعني حقاً "خصالاً خارقة للعامة" أو المحبة بأعتبارها "العنصر التاريخي
لأشكال الاقتصاد السياسي الحديث" عوض - ما كان مقصوداً بوضوح - أي
"أشكال السيادة السياسية".

(24) انظر الطلب العاجل لماكس فيبر بتاريخ 17 أيار/ مايو 1918 في ملفات الوزارة للثقافة والتعليم;
Fasz 752، C/ 4/ 1 (MWG U، 13) رقم 19226 و19041 لعام 1918، المصدر نفسه، 768.
إشكاليات سوسيولوجيا الدولة

[تقرير الصحافة الحزّة الجديدة]

بدأ المحاور تفصيله بالقول إنه يرغب بعرض كيفية البحث السوسيولوجي في إشكاليات الدولة الحالية. فالسوسيولوجيا/ علم الاجتماع تشارك بوسائل معايرة في النظر إلى الدولة كظاهرة تاريخية خالقة لما تقوم به الحقوق. ولن ينتمي إلى المفاهيم الأثناها غالبًا مثلاً، إلا أن معنى هذه المفاهيم مختلف تمامًا. في الحالة الأولى، تتعلق الأمر بالبحث عيًا يتحتم أن يكون صاحبًا حسب قواعد التفكير القانوني، أما في الحالة الأخرى فيتعلق الأمر في البحث عيًا يمكن أن يحدث في الظروف الموجودة. فالفاق بذر بثقة واضحة عندما يضع نصه أعينا مفهوم دستور الدولة بالمعنى القانوني من جهة، وبالمعنى السوسيولوجي من جهة أخرى. فكل دستور قانوني للدولة يضمن تفاصيل، وهذه ليست من ضمن الصفة، فالأنهر من الدستور المكتوب تتضمن مثلًا تحديدات حول ما يجب عمله عندما لا يحصل وفقاً على المعاناي بين العناصر المرشعة.1) وهذا النسج، هناك من دافع حتى على

1) يقترح ماكس فير ها إلى الوضع الراهن في النمسا. فالحكومة القائمة منذ 23 حزيران 1917 (Ernst Ritter Seidler von Feuchtenegg) برئاسة رئيس الوزراء رونت ويرسابل. فانشطب كالتي كتمن نفوذًا لأن البلاد لم يصادق على مسودة المعاناي. وفي شهر نيسان/ آذار 1917 أعلنت الدولة بين الحلفاء، وانتحل الوضع القويمي الحديث بالاعتراف بالحلفاء الحزبي والمعاهدات للقوائم في دولة النمسا ذات التوجه المحدود في البلدان الحليمة على الأغلبية. ولكن العملية لم تنجح بحيث أضطر رئيس الوزراء سيدلر (Seidler) في آخر الأمر إلى تقديم
وجهة النظر بأنه ليس للقانون أن يقول شيئاً في هذه النقطة. غير أنه يجب على الدستور من وجهة نظر سياسية أن يتعرض إلى هذه المسألة بذات عيناً حيث يمكن عمله في مثل هذه الحالات، إذ ترتبط بها المصالحة السياسية، وهو شيء الذي تضمنه جميع العناصر التي شاركت في صياغة الديانة في الحينان، وحسب مناهجه يحدد النموذج السياسي للدولة العربية توجيهه. فالنظرية السوسوية للدولة تسعى للوصول إلى قواعد عملية تعبر عن إمكانية سباق في ظروف معينة، فإذا يحدث هذا الشيء في مثل هذه الظروف وليس غيره، ألم يبحث القانوني فسوى إلى تطوير قواعد تعبر عن هذه النقطة بصورة قانونية.

وقد أعلن المحامير، أنه يرغب بدعم الإجابة عن الأسئلة الآنية المتعلقة بالدولة الحالية، وأنه يريد فقط تبادن المعهد الذي يتحول سوسية للدولة إلى القيام بمهمته كي يصبح. يتبناه شكل معين من علاقة السيادة بين الشخص والآخر، في إطار تلك القواعد التي تربَّت فيها السوسوية وفق مقاييم السيادة (السلطة). وهذا يحدث حسب قول المحامير على أحسن وجه من خلال ربطه بالسؤال، ما هو القاب الذي ي끌ّه به طلب الشروطية الذي يُحدد إحدى علاقات السيادة ما بينها في علاقة السلامة والرعاية؟ ومن ثمّ بين المحامير أن هناك ثلاثة نهج حالية لهذه الشروطية تتشكل من خليطها مفاهيم الاستدامة للسيادة والدولة: 1. سيادة القواعد المذكورة المتفق عليها أو الفروقية كما يعرضها نظام القياس الديواناوي في شكله الخاص داخل رابطة سيادة الدولة وحسب الكفاءات والدرجات المزعة بصورة هرمية، وهي التي تصدر الأحكام حسب

Ehrle, Max Weber und Wien, S. 83.

Die Mehrheit für das Budgetprovisorium, "Neue Freue Presse, Wien, Nr. 19083 (vom 7. Okt. 1917), Mo.BI, S. 7f.

قواعد قوانين نافذة المعول ولا تخضع للتغيير بل تفرض الطاعة/المتعمد، وهذا النظام يقوم اقتصادياً ضمن سيادة الدولة على ما لا يمكن تجاهله تماماً أي فصل ما يتعين إدارته عن وسائل الإدارة وموضوع سيادة مثلاً هو الحال بالنسبة للسيادة في مجال الاقتصاد الخاص الذي يقوم على فصل المعامل عن وسائل المعامل والصنع.
وفي مقابل هذا التمويل نجد بشكل ثان سيادة بموجب السلطة التقليدية أي سيادة الماضي الأبدية الذي يعتبر مقدساً وثابتاً، والشكل الخاص لهذه السيادة يتمثل داخل المجال الخاص في الاقتصاد المنزلي لرتب البيت، وفي المجال السياسي في السلطة الأبوية/الإماراتية ودولة الأعيان، وسير كلي من الإدارة والقضاء داخل هذا النموذج حسب القواعد/التدابير التقليدية التي ينظر إليها على أنها ثابتة ونافذة المعول منذ الأول. ليس أعضاء السيادة/السيرة في الاقتصاد المنزلي كباقي في السيادة السياسية رؤساء وموظفين في المعنى الجاري للكلمة، بل هم خطاد شخصي أو أفراد يمارسون لرتب البيت أو الأمير، فهم هم الكفاءة غر عن معروف.
ويتم تعويضه عن طريق المجال الاقتصادي الخاص المعدود جذا ولاعلا في بعض الأمانات وحالة وحالة على دافع الامتيازات والمصالح. وقد يوجد مسح قادسية التقليدية بالتصريف الحر، فهناك مجال قانوني للطرفة والرفاء من طرف الحاكم تعامل فيه حسب اعتبارات شخصية يمهد ودون تقييم قواعد قوانين صورية. وحل.
وجد هذا النظام بصفة خاصة تماماً بدون انتقالات فإن الحاكم الأولي يسوس فقط بالاستناد إلى مثل هؤلاء الأعضاء، ولا يوجد أي فصل للسلطة. وهذا ينطبق خصوصاً عندما يضغط الحاكم بشريكتين أو تيربين في السلطة، وهو ما يحدث طبعاً في كل حالة يكون فيها التسير الاقتصادي نسج تماماً في أيدي الحاكم، وإذا يجري نظام التجهيز الانتقائي للعبش والإدارة على الحساب الخاص في مختلف قطاعات السلطة، هذا ما يحدث عندما يتم استدراج الوظائف أو يميل بها وحده يضط من أيدي سلطات مستقلة لا تكون متزنة إلا بولاية إقتصادية. هذا النظام لتقصيم السلطات الإماراتية هو المصدر الأول لجميع القضايا القانونية داخل الشكلية التقليدية للسيادة، وقد وجد في أوروبا نموذجه الأعلى في الدولة الطبقية. لكن الاعتراب الداخلي نجد هذه الأ날اق التقليدية، وفي مقدمةها النمط الأولي الصارم للدولة إزاء الاقتصاد المعقل/الرشيد. فلان وجدت الرسالة المرتبطة بظام ضرائب الاستغاث والمؤددين للدولة إلى جانب رأسية التجارة، غير أن نشأة أشكال المؤسسات الخريقة المعقلة في المعنى المحلي والترابي بالقانون كانت مقيدة، إذ إن...
الرأسالية تقوم على المحاسبة وتفترض سلوكاً مقدراً ومتوقعاً للقضاة والموظفين الإداريين على غرار ما تقدمه الدولة الرشيقة. وهذا ما يطبق بصورة متساوية على الشكل الثالث من السياحة الشرعية الذي سيُصاحبها مع أورده روثفوس سوم في توضيحاته بالسياحة الكاريزما الطبية. فالسياحة لا تتأسس هنا على قواعد مثالية وفقاً أن أدفاف نبيلة، ولا على التقاليد التي يمنع الناس بيه، وإنما على مصالح الحاكم الحاكم بالفادخ للعامة أو الخادمة: مثل السحر والحمى أو البطولَة. فالقانون والإدارة هما غير معقلين تمامًا، باعتبارهما مرتبطين بالتجلح عن طريق البحث أو ما يلائم. في مقابل التقاليد، تمثل السياحة البيئة أو البطول في المبدأ الأعلى: هذا ما جاء مكتوبًا: غير أنَّ أوقيلة عنهم 23 وعلى مدى التاريخ بأكمله يترجع التنافس بين هذين الشكلين من المزدوجة: أي التنافس والكاريزما الطبية. وقد بين المحاضر بإطلاع كافٍ تطور مبادئ المزدوجة الإدارية ومزدوجة الشرعية وغيرها من مبادئ المزدوجة عن طريق التطور الذي أطلقه من كاريزما النبيل أو الفيال الحاكم، وما في الدوافع المحددة. ونحتاج إلى توضيح كيف يتطور الفيال الحاكم للدولي العربة التي تتمّ بظهور تدريجيًا لفكرة رابعة للسياحة التي تستمتع رسميًا على الأقل مشروعاً ذاتية أو إرادة المحكومين. فهي بعيدة كلّ البعد في مراحها الأولى عن جميع الآثار الديمقراطية الحديثة. لكنّ جامعها الخاص هو تشكّل السوسيولوجي للمدينة الأغربية التي تختلف في كيفية تشكّلها ولدتها السوسيولوجية، سواء في العهد القديم أم العصر الوسيط، عن جميع التشكّلات والمادة في العصور الأخرى وشوكها. فهي تقوم في أوج تطوير المدينة المائلة أصلاً على تجميع سكان المدينة في رابعة دفاع كروخوة بالقسم على طريق مواطنين. وهنا استعمال المحاضر بإطلاع كافٍ أن هذه الأصحابية للمدينة الشريفة تتبع تأثر ظروف العشيرة العسكرية ووظائف أخرى الأوضاع الدينية، وكيف أن تشكّل المدينة خارج العرب مختلف جزءًا استنادًا إلى الخروج الفقيدي لموالح السحرة. فالدولي العربية ليست فقط مقترن ونادي الرأسالية العربية التي تتقدم إليها البناء السوسيولوجي الأخرى للمدينة، وإنها هي أيضًا مقترن ونادي المفهوم.

(3) بالنسبة للإسمنت إلى سوم في كتابه Kirchenrecht فيها يتعلق بنظرية حول "الكاريزما".
(4) بالاستناد إلى إنجيل مثلي 5:21 و22، حيث جاء: "أتلف سمعته أن يقبل إلى القدامى [...]. ولكن أوقيلة عنهم."
السوسولوجي للإدارة والتنظيم العسكري والحزب السياسي الذي لا نجد بهذا الشكل في أي مكان آخر، وهي أيضاً مقر ولادة الصورة الممثّلة للديمايغوجي الذي يكون الحزب أتباعه قائمًا بذاته، وينبثق عنها بارتباطها بالبروتوكولات المعقلة للدول الملونة العسكرية والرأسمالية المعقلة التي يقوم على تحليلها الأساسي والتاريخي في العالم الحديث نشوء الدولة الحديثة ومن خلالاً أيضاً النمط المتطوّر للسياسة والسياسة الاقتصادية، العنصر التاريخي الضروري بالنسبة لأشكال السيادة السياسية الحديثة.
ثبت بأسماء الأعلام

لا يراعى هذا الثبت إلّا أسماء الأعلام التي تم ذكرها في نص ماكس فير. أثناء السلاطات والأشكال الميثولوجية والخيالية المحضة والأدبية، فسترّ في الثبت التعرفي. ويجري التدوين حسب كتابة ماكس فير.

أشوكا (Aśoka) (268-236 ق.م.) الإمبراطور الثالث في سلالة الموريا (Maurya). امتدّ مملكته من أفغانستان حتى جنوب أندان. وكان منذ عام 260 ق.م. من أنماط البوذية ومبشراتها؛ فقد دعا في كتاباته إلى نشر الدارما (Dharma)، أي الشريعة الدينية وهو القواعد المنظمة للحياة الاجتماعية. ويعدّ الفضل له ولابنه ماهيندا (Mahinda) في نشر البوذية بجزيرة سيلان؛ كما أرسل مبشرين إلى الحكام الهنود المعاصرين له. ويبدو أنّ في عهد حكمه قد أقيم المجلس الثالث للديني للبروذية في العاصمة باتاليونتارا (Pataliputra).

القديس جيل فون أغيدوس (Ägylius von St. Gille) (توفي حوالي 720) زاهد ورئيس القديس جيل للبنددين في جنوب فرنسا. تم تقديسه كشفاعته وساحت له الإمبراطور كارل الأعظم. وأصبح قبله منذ القرن الحادي عشر مزاراً.

الإسكندر الثالث، الأعظم (Alexander III, der Große) (356-323 ق.م.) ملك مقدونيا (منذ 336 ق.م.) ومؤسس الإمبراطورية الواسعة. بدأ عام 334 م. بعد تغييم مدينة تاب (عام 335) غزو لبلاد الفرس، قاد جيشه في آسيا الصغرى ومصر وبلاد ما بين النهرين ثمّ ضدّ إيران؛ أمر بحرق مدينة
مرشد الحكم ثم توجه نحو شرق إيران؛ أخذت بعد عدد من الهجرات في آسيا الوسطى وأفغانستان وانتهى إلى حلبية الغربية لسلطة، لكن تميز
قسم من جيشه أوقف مسيرته نحو الشرق، وتوقف في العاصمة الجديدة بالبلع.
ويعتبر ملكه أول "الإمبراطوريات" (حسب Beloch ربط الشرق بالغرب وأسس
مجاليًا اقتصاديًا لا حدود له؛ غير أن هذه الإمبراطورية انتهت بعد موعدها وتانست
إلى عدد من المملكات.
علي بن أبي طالب (حوالي 600 – 661, 24) خليفة (منذ 656) وابن عم
النبي محمد (ص) وصهره. كونت أصبه "الشيعة" أو "حزب علي" الذي ما زال يمثل
حتى اليوم إحدى ملل الإسلام. ويعتبر علي الإمام الأول لدى الشيعة.

(369) (Antonin von Florenz (Moraltheologie) 1405
(1,1389) 1,5,5,2) رجل لاهوت مهم في الأخلاق.
(2) ومنذ 1444 أسقف مدينة فلورنس، طوَّب قليلاً عام 1523.
كان مؤلفاً لمؤلفة عالمية (حوالي 1457) "مجموعة لاهوتية" في أربعة أجزاء ضمت
رؤى الديانة والاجتماعية. اعتبر من قبل ماسين فبر إلى جانب برناردوس فونيسيًا
كمثال للإنسانية والأخلاقية في مرحلة المتاخرة من
العصر الوسيط.

(1553 – 1474) (Ariosto, Ludovico (8.9.1474
(6.7.1553) يعود أصله إلى أعيان Von Ferrara، منذ عام 1494 Ippolito
ودرس العلوم الإنسانية منذ 1503 – 1517، أصبح من حاشية الكاردينال
Alfonso d’Este von Far - رواية d’este
Orlando (1518) في خدمة دورات ومؤسسات الدوق، و1518 شاعر ومدير البلاط، وفي عام 1516 نشرت أهم مؤلفاته "Furioso
(رومان السريع).

(Augustus, eigentl.: Gai-)
(63 ق.م – 14 ب.م) الحاكم الفعلي في الإمبراطورية الرومانية
(30 ق.م – 27 ق.م) أنتسا 27 ق.م. الشكل الخاص من الحكم الإمبراطوري
الروماني (Principat) الذي يتم به حافظ على تقاليد الجمهوروية تأمل على
أغسطس (الذي يعني الزائد، الجليل) عام 27 ق.م. من قبل مجلس الشيوخ.

776
بكونين، ميخائيل ألكسندروفيتش (1814-1876) ثائر روسي فوضوي، كان على اتصال عام 1844، وكارل ماركس، شارك في شهر آيار/مايو 1848 في انفجاراً بمدينة دريسدن لسناده ثورة. وتم القبض عليه، ثم أُعيد عام 1851 إلى روسيا ومنها عام 1857 إلى سيبيريا. نجح في النجاة إلى لندن حيث انضم إلى الكنيسة الاشتراكية ألكسندر هيبرتسن (الكسندر غيرسن); شارك في "الاجتماع العالمي الأول" ولكن تم طرده من هذه المؤسسة عام 1872 لتوجهه الفوضوي، أصبح ناشطاً سريًا في إيطاليا بين 1871 و1874.

بيكر، كارل هاینریخ (1833-1912) مستشرق وسياسة، 1899 دكتوراه، 1902 تأهيل في الفلسفة والسامية بجامعة هيدلبرغ، 1906 أستاذ في المكان جنبه، ثم أستاذ في تاريخ وثقافة الشرق، 1913 أستاذ في الفلسفة الشرقية بيون، منذ 1916 مستشار محاضر و1919 كابتن دولة في وزارة التعليم الروسية، 1921 وزيراً للتعليم الروسي، (منذ 1910) مُصدر لملحة "الإسلام"; اعتمدت فيدر على دراساته حول تاريخ الاقتصاد الإسلامي.

برنارد فون سيينا (1380-1444) راهب وخطيب شهير. 1404 أصبح قسيسًا ثم انضم إلى طائفة الفرنسيسكان، بعد 1417 عرف كقسيس شهير، 1438-1442 ترأس الفرع الذي توج الشرم في الزهد من طائفة الفرنسيسكان وطوازن قديماً عام 1450. كان على اتصال بالحركة الإنسانية الإيطالية; صدرت خطبة في القداد لأول مرة عام 1636 في مجموعة "Opera omnia". اعتبر من قبل ماكس فير إلى جانب (Antonin von Florenz) كمنظر للاقتصاد والأخلاق في المرحلة المتاخرة من العصر الوسيط.

(27.9.1627-1704) نوسكيج، جاك بيمن، بهوفن (Condom) عينه أسقفًا لكوندو، ثم مربياً للخلف في القصر باريس عام 1669 عينه أسقفًا لهو فين (Meaux). كان من أكبر عضواً بالأكاديمية الفرنسية، رأس أسقفًا ل مدينة مو (Meaux).
الخطباء الحاذقين ورجال اللاهوت "الكلمان" في القرن السابع عشر وعبدو لدود للبروتستانت، وقد دافع عن الاستبداد المطلق من منظور تاريخي لاهوتي.

(Calvin, eigentl. Jean) كالفين، يوحنًا (في الحقيقة: جان كوفان) (1509-1564) لاهوتي ومصلح. بعد دراسته الإنسانية والقانونية واللاهوتية تعرّف على كتابات لوتر؛ وسبب اعتقائه للأفكار البروتستانتية أجاب على الهجرة إلى سويسرا. فبدأ ينشر في مدينة جنيف نظرةً خاصًّا من العقيدة البروتستانتية مُثبّتًا خصوصًا بصراعات التراثية الكنيسة. وقد كان تأثير لاهوتي، وخاصة نظريه في القضاء والقدر، كبيرًا على تطور الإصلاح الديني في عديد من أقطاب أوروبا.

(Chamberlain, Joseph) شميلان، جوزيف (1781-1836) سياسي ورجل أعمال. 1873-1876 شيخ مدينة برمنغهام. انتخب كعضو لبرلمان في البحرين بفضيل حملة انتخابية حديثة، وكان من مؤسسي "الاتحاد القومي الليبرالي". 1880-1885 أصبح وزيراً للتجارة. 1886 انضم إلى الوحدويين. 1895-1903 عينًا وزيراً للمستعمرات.

(Chrodegang von Metz) خردوغك فون ميتز (675-744) أسقف مدينة ميتز ومصلح ديني. عقد أصله إلى أعيان الإفرنج النبلاء، تربى في بلاط القائد العسكري كارل مارتل وأصبح موظفًا في إدارته. عُين أستقلاً للديني ميتز وبعد نشاط ديفوماسي في روما عُين رئيس الأساقفة في ميتز عام 754. أسس عام 748 دير الإصلاح غورس بلوتريغنت وألف نظائره قانونيًّا لإصلاح كنيسة ميتز يتناوله وبالمبادئ المثلى للحياة الاجتماعية.

(Tiberius Claudius Nero Germanicus) تيبريوس كلوديوس نيرو جرمانتيкус (10 ق.م.- 37 م.م.) فاتر روماني (منذ 41 م.م.) اهتمّ بالإدارة القبضية ووضع نفوذًا أهدي وظاف عالية للذين تمّ عدوهم من الإمبراطورية ومدى الحقوق المدنية لتشمل المقاطعات؛ مات مسمومًا.

(Colbert, Jean Baptiste) كولبيرن، جان بابتيست (1619-1683) رجل دولة ومن المدافعين عن التجارة المنطوية الفرنسية (الكوبيريتية). منذ 1661 المرتفق الأعلى بالعالية، ثمّ فيما بعد المشرف على البناءات
الملكية والفنون والصانع والبحرية؛ وضع الأسس للسياسة الخارجية والاستعمارية
عن طريق إصلاحات جذرية على مستوى الإدارة والاقتصاد والمالية فيها بين 1661-1672.

(Marcus Licinius Crassus) ديفيس
(حوالي 115 - 53 م.م.) قائد عسكري ورجل سياسة. عُيِّن قصلاً فيها بين 70 - 55 م.م. جمع مالًا كبيرًا عن طريق الاستعمار وذلك حيث أصبح من بين رؤساء
المال الموثوقين في روما شارك في ضرب اتفاقية العيد تحت قيادة سيراكورسي وكُرَّن
حكمًا ثلاثًا مع القبائل الرومانية، فُلِّي في الحرب ضد البارثيين في إقليم سوريا حيث
عين قصلاً آخر.

(Cromwell, Oliver) كروميل، أوليفر
(1599 - 1658, 4, 3, 9, 1653) قائد عسكري ورجل دولة؛ منذ 1628 عضو في البرلمان الإنجليزي، 1640 - 1653
عضو في "البرلمان الطويل"؛ وفي الحرب الأهلية أحد القادة المهاجمين للقوات الملكية؛
وبعد إعدام الملك شارل الأول عام 1649 أصبح رئيساً "لكونتات إنجلترا". ف
"لورد محاوظ" منذ 1653.

(Adrijan Pius) ديوكلتيان
(230 – 313 م.م.) قيصر روماني (284 – 305 م.م.)
(186 م.م.) قيصر رومني (284 – 305 م.م.)
في الشرق منذ 286 م.م. إلى تأمين مناطق الحدود داخل الإمبراطورية
الرومانية؛ عُيِّن من قبل ماسيومان للاستراح في السلطة كقيصر وكُرَّن
حكمًا رعياً بداية من عام 293. أُخّر مدينة نيكوميديا في مقاطعة بيتينا كعشرة للسلطة وكان أول
قيصر حمو مقر إقامته من روما. وهو أثقل من أثقل حركة ما سُمي به القصر
"Dominat" (حسب تودور موسين) وهي الأراضي التي أخذت فيها بعد تأليفه
القيرص البيزنطي؛ اعتبار مسؤولاً عن ملاحة المسيحيين في قم 303 و1133، وقد
تغلب على الحكم في الفاتح من مايا سنة 315 مع ماسيومان. بقي معاوناً من خلال
إصلاحاته في مجال الإدارة وجلب الضرائب (حيث قام بتقييم جديد للأقاليم
وإعادة تنظيم الجيش ووصول الأفط.)

(Dscheggis Khan) جنكيز خان
(1155/67 - 1227/28) إمبراطور مغولي، في الأصل: كتب معيني باللغة: حداد، حداد، وهم
مغول، بعد عدد كبير من الصراعات برز متزناً وتغلب على القبائل المجاورة ثم

779
عين حاكي (خان) للمغول عام 1260. أسس حسب مبادئ البدو الرحل إمبراطورية المغول الواسعة التي كانت تمتد من البحر الصيني إلى حدود أوروبا؛ وقام الخليف "الجيش الوحيد الذهب" بمد عند وقته شجاعة جنكيز خان التقارب بين ثقافة المغول والحضارات الصينية والفارسية.


إليزابيث الأول (Elizabeth I) (1533-1603 هـ/1533-1603 ق.م. 30) ملكة إنجلترا (منذ 1558 هـ). بعد إعدام والدتها Anne Boleyn عام 1536 هـ من طرف والدها هرمان الثامن اعتبرت إثنا غير شرعي، ولكن سمح لها بقرار من البرلمان عام 1544 هـ بقلة الحكم؛ تمت محاربتها من قبل المعارضة الكاثوليكية التي تضمنت معابير سريانة من أجل سياساتها الدينية فأعلنت الحرب عام 1588 هـ ضد إسبانيا. شجعت بناها نجارة خارجية مدفوعة من طرف الحكومة مع فرض سياسة الاحتكار في الداخل.

إفيالس (Ephialtes) (توفي عام 461 ق.م. رجل سياسي أثيني (462-461 ق.م.). انزعج من المحكمة الدولية أهم النصوص السياسية لمنحها إلى المجلس "500" والجلس الشعب ومجلس المحكمة الشعبية. استيل من قبل خصومه السياسيين.


فرديناند الثاني (Friedrich II) (1194-1250 هـ) ملك ألمانيا (1198-1220) إمبراطور (1198-1250) في إيطاليا (1212-1229) كاهن سيمون. كان قد تأثر بالثقافات العربية والعثمانية واليونانية وفيض في بيئة الحضور الثقافي في إيطاليا وعدد كبير من الفنون، وقد عرف بمثاليته بسديدة كونية وموقعه الحاسم للاسابية وتأثيره في القوانين.
فريدريش الثاني الأعظم (1712-1786) ملك بروسيا (منذ 1740) حكثي بتكونه عسكري مناهض لبيله الموسيقي والفيلسوف فرضه والده فريدريش فيلهلم الأول عليه؛ بعد محاولة فرار فاشلة عام 1730 أُنْصَع للازدهاد وقام منذ شهر أيار/ماي 1740 بإدارة شؤون البلاد حسب رغبته، وقد اتبعت سياسة الاستعداد المطول وأنذت بمضاعفة عدد جيشه وتحسن تجهيزهم من أجل الصراعات التي قام بها مع النمسا (حرب شتيرين عام 1740-1742 وحرب العشرين سنوات فيها بين 1756-1763)، فرض عام 1763 في معاهدة Hubertusburg الاعتراف بروسيا كدولة عظمى في أوروبا؛ قام بسياسة احتكارية صارمة على مستوى الضرائب ونجح في توسيع رقعة نفوذ بروسيا في الداخل وباختصار الشرق، خاصة من خلال تسييس بولونيا عام 1772.

فريدريش فيلهلم الأول (1688-1740) ملك بروسيا (منذ 1713) المعروف ب"ملك العسكر"؛ والد فريدريش الثاني ملك بروسيا ومؤسّس الإدارة البيروقراطية المركزية وخاتم الموتية المطلقة في بروسيا.

الغزالي، أبو حامد (حوالي 1059-1111) فلسوف ورجل دين إسلامي؛ دَرَس في بغداد وقف الدردشة السنة ومثل إلى التصوف ثم أصبح صوفيًا متجولًا وعاش آخرًا بعد القيام بمسارحه عام 1097 عدة سنوات في خليفة تامة. عَلَّم أن التجربة الذوقية الصوفية المصدر الوحيد لعرفة الله، ويعتبر الغزالي في الإسلام أكبر عالم وفقي بين السنة والتصوف.

غلادستون، وليام إوارت (1809-1898) رجل دولة؛ منذ عام 1832 عضو في البرلمان الإنجليزي، عُيِّن وزيراً للتجارة فيها بين 1843-1845 ثمً وزيراً للمستعمرات فيها بين 1845-1846، أصبح قائدًاً لحرب الأحرار عام 1865 وفرض عام 1879 لأول مرة شكل الاستفتاء العام بالنسبة للتعبئة؛ انتخب رئيساً للوزراء عَمَل على تغيير في بريطانيا كأفضل سياسي لبرلماني في القرن التاسع عشر؛ لقد نجح في استخدام الحزب وتجنيد الرأي العام لتحقيق أهدافه السياسية.

غوديا (حوالي 2122–2102 ق.م.)، أمير مدينة ساري من السلالة الثانية التابعة لعائلة لاغاش (Lagash). سيطر على الجزء الكبير من بابل الجنوبية ومدينة أور وكانت له علاقات تجارية واسعة النطاق أثنت على المدينة وبناء المعبد التأويلاً للإله بابلي. وترى النقوش الحجرية جلياً قام به من أعمال جليلة وطموحات دينية؛ وقد جُمع حسب ما ورد المثال الأعلى في الأخلاق التي كان يتحلي بها الحاكم الشرقي.

هادران (Hadrian) (76–138) إمبراطور روما (منذ عام 117)؛ أدّع سياسة دعم حدود الإمبراطورية وذلك من خلال نظام للتجنيد وتشديد سدود منيعة على الحدود؛ كما اشتهر ببناء المدن والطرق وتأليب الماء وكذلك من خلال إصلاحات الإدارية (تكثيف موظفين من الفرسان) والقضاء (تقييم الحق الخاص).

غوتريش الثاني، أدولف (Gustav II, Adolf) (1594–1632) ملك سويدي منذ عام 1611 وقادة للجيوش، حارب منذ 1630 إلى جانب الأمير الإنجليزي (Wallenstein) خلال حرب الثلاثين عاماً.

هاموباري (حوالي 1728–1686 ق.م.) حاكم بابل قديم، الملك السادس للسلالة الأولى بابل، تمثل من توحيد ملكه وتوسيعه لبيبح بابل وأشوريا وأسيا الوسطى؛ يعود له الفضل في تقييم كاهل للحقوق (حرف فيها بعد ب"قانون حاموباري") الذي استند إلى جمع من القوانين البابلية والمسارية القديمة ونظم مسائل كلٍ من الحق العام والحق الخاص هذا وقد عرف "قانون حاموباري" في عصر ماكس فير شهيرة واسعة لدى الرأي الأكاديمي بعد العثور على النقوش الحجرية بالقرب من سوزا (بين عامي 1899–1897) وعرضها عام 1902 في متحف اللوفر بباريس ثمُ ترجمتها.

هاینریخ الثالث (Heinrich III) (1017–1056, 28–1017, 10, 10, 10, 5). ملك
ألماني (بداية من عام 1028) وإمبراطور (منذ 1046) من سلالة عائلة السالير. استولى على الحكم بنفسه بداية من 1039 وتمكن من توسيع نفوذه مستقبلاً في ذلك بالأسقفية والوزراء المتمنين للبلاط رغم الخضوع للزرابرة التي وضعت من طرف الأسرة؛ عين العديد من البابوات الألمان المصلحين؛ بعد زواجه من أغنس دي أكتيان وبوتوف (1043) التي كانت تتمتع مؤسس دي كلوني نحو هايريكخلي إلى مهام إصلاح الكنيسة وربط علاقات مثبطة مع الكاردينال بطرس داميان والكاهن هنجز دى كلوني.

إغماسو دي لولا (Ignatius von Loyola) (1491, 10, 23- 1556, 7, 15) مؤسس جمعية البرهيين (جماعة يسوع). ينتمي إلى عائلة نبيلة من منطقة الباكو؛ تربى في البلاط الإسباني واختار الخدمة العسكرية؛ بعد أن جرح توجع عام 1521 إلى دراسة اللاهوت وبدأ منذ 1522 يتحرر كتاب التمريرات الروحية التي سيتحول فيما بعد إلى نظام قاس Alcalá للسلوك بالنسبة للجماعية؛ درس عام 1526/1527 عن الفنون الحرة وعائدة للسلاسلكة، ومنذ 1528 اللاهوت والفلسفة يمارس عليه وب方に وحص على الماجستير في الفلسفة عام 1535؛ أصبح كاهناً عام 1534 وبدأ في تنظيم جمعية البرهيين (التي ضمت أول معتمدتها منذ عام 1534)؛ عين عام 1541 وعلى رسول الجمعية وتخيم نظامها فيها بين 1548 - 1550، أغلب عن فارقه عام 1622.

إينوسانت الثالث (Innocenz III) (1160-1216, 7, 16) عين (Bologna) باباً (منذ عام 1198). درس اللاهوت بباريس ثم القانون المدني ببولونيا في إيطاليا؛ انتخب كاردينال عام 1190؛ بعد أن كان حليفاً في البداية للفيلسوف يينج ساندة فريدريش آل مستتر، دعا عام 1204 للحملة الصليبية الرابعة وفي عام 1209 دعا من جديد في حملة صليبية هذه المرة ضد الألبان في جنوب فرنسا؛ وتحت إشراف أقيس عام 1215 المجلس الديني الرابع الذي أقر تعديلات هامة في مسألة الرعية الدينية الكنيسة. وقد طلب بالسماح بالبطاقة المالية المباهة (ك"معاون الميسير") في بعض العلاقات داخل الكنيسة وإزاء السلطة الذروية، وبالخصوص إزاء الملوك الأماخ.

جاكسون، أندرو (Jackson Andrew) (1767-1845, 8, 15-1824) فشل عام 1824 في ترشيحه للرئاسة؛ لكنه نجح عامي 1828 و1832 في الانتخابات.
الرئاسة. تحت قيادته جرى تحول الحزب الجمهوري القديم إلى ما يعرف حالياً بـ"الحزب الديمقراطي".

يُلهن، جورج (Jellinek, Georg) (1851, 16/6 - 1911, 12/1) رجل القانون الدولي، تُخشِّل على دكتوراه الفلسفة عام 1872 من جامعة لابيرغ، عام 1874 على دكتوراه الحقوق في فيينا، أشغَّل في الإدارة العدوانية من عام 1880 - 1876 وتخَّل على التأهيل في فلسفة الحقوق في عام 1879؛ أصبح أستاذًا للقانون الدولي في جامعة فيينا عام 1883 ثم عام 1889 أستاذًا بديعة بارز (سويسرا). أستاذًا للقانون الدولي والسياسة في هيدلبغ من عام 1891 - 1911. وفي هيدلبغ كانت له علاقات صداقّة مع ماكس فير. وكان عضوًا في حركة "إيرانوس" المختلفة بعلم الأديان التي كانت ذات أهمية بالنسبة لنظرية ماكس فير في السياسة من خلال تنظيم النظرية الاجتماعية للدولة التي سعت إلى ربط العناصر القانونية الدغائية بالعناصر التاريخية الاجتماعية، ولكن أيضاً من خلال دراسته لظهور حقوق الإنسان.

يُوشوا (Josia, Josiah, hebr. Joschijah) الملك السادس عشر لجنوب يهودا. سعى على المستوى السياسة الخارجية إلى اخفاط على استقلال يهودا من حكم الأشوريين قصد إعادة تأسيس مملكة داود الكبرى. أما داخلياً، فقد تمت الشرعية لسياسته بعد وفاة ياهو وفرض إصلاح قانوني يستطيع إلى سلطة "ناموس موسي"، غير أن الحكم سقط عام 609 ق.م. بعد الحرب، التي شنتها الفرسون نشو الثاني بمساندة الأشوريين في معركة مجيدو (Megiddo).

شارل الأول (Karl I) (1600, 11, 19 - 1649, 1, 30) ملك إنجلترا (منذ 1625) من سلالة آل ستورات؛ في عهده وصل الصراع بين العرش والبرلمان إلى أوجه فوجب على الملك قبول "عرضة الحقوق" (Petition of Right) حكم من عام 1629 - 1640 بدون برلمان، تمويل صراعاته ذات الطابع السياسي الداخلي مع إنجلترا، دعا "البرلمان الطويل المدى" الذي طالب بالزيادة وتفيد السلطة الملكية، التي على القبض بعد هزيمة جونس في الحرب الأهلية التي تعنت ب"الثورة الطهري" وأعدم عام 1649 بتحريض من كرومويل.

مارتل، كارل (Karl Martell) (حوالي 688 - 889 - 741, 10, 22) قائد (741, 10, 22) قائد

إفرنجي (منذ عام 718) هزم العرب في معركة بواتي (732, 732).
غزوهم لفرنسا وألزمهم على التراجع في معارك بجنوب فرنسا؛ وقد نقل حملاته من خراج الكنيسة وتمتكتها ومعروفة تحت اسم
*Säkularisation*

(KEATHNRA II., die Große), russ.: (Ekaterina

II. Alekseevna); eigentl.: Sophie Frederike Auguste Prinzessin von

Anhalt-Zerbst (1762–1796), اقامت في روسيا منذ 1744 واعتقت الدفاعة الأرثوذكسية وهي لطالما روسيا،

تزوجت عام 1745 بيتر الثالث الذي أصبح إمبراطوراً في عام 1762 وتعتبر بناءً لحكم

بعد إسقاطه في شهر حزيران/يونيو 1762، سعت في البداية إلى القيام بسياسة

إصلاحية تطوير ونشر الأفكار شملت أيضاً إعادة تنظيم الإدارة المركزية والمحلي،

لكنها ضمت الخناق على الفلاحين وتمتكتهم سهلاً لاستياء الطبقة النبلاء؛ وعند

الانفصال بين الفلاحين والكوزاك عام 1773، قامت بحمايتهم بدون هزيمة وتابعت

توجهها سياسيًا رجعيًا أمام الحقوق الإقليمية والثقافة (كما "شيدت" رفاعة للثقافة"

عام 1785)؛ على مستوى السياسة الخارجية نجحت في عملية تدريب بولندا وفي

الحرب التركية، ودعمت مكانة روسيا كقوة أوروبية عظمى؛ وقد خلفها ابنها بول

على العرش.

(KETTELER, Wilhelm Emmanuel) كتيلير، فيلهلم إبانويل فون

فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون فون

(1811-1877) - Frhr. von

درس الحقوق؛ قام فيها بين 1836–1838 بتربيته كدوري في الحكومة؛ درس فيها بعد

اللواءات الكاثوليكية بمدينة مونيكنغ 1841–1843، ودخل الكهنة بمدينة مونستر

عام 1844 ثم أصبح قسياً مساعداً بين عامي 1844–1844 فقليساً ببستانياً في بين

1846–1849، في عام 1849/1850 أصبح نائباً في الجمعية الوطنية بمدينة فرنسفورت

وعضواً في النادي الكاثوليكي الذي يقوده جوزيف فون رادفوس؛ قام بعدد من

المحاقنات والخطابات الكاثوليكية حول المسألة الاجتماعية؛ 1850 على أسف لمدينة

ماينز؛ شارك عام 1869/70 في المجلس الفاتيكان الأول وأخذ موقفاً إزاء

ما هو مراعاة لحقوق الفلاحين في البرلمانيات القاتلات الأول ثم في مجلس

وقد نقلت القوانين حول الصراع الثقافي؛ يعتبر من أهم الدفاعين عن الكاثوليك في

الصراع الثقافي القاتلات آنذاك ومؤسس السياسة الاجتماعية الكاثوليكية.

(1811-1877) - Frhr. von

كلاستينس (Kleistens)
يتصل إلى عائلة نبيلة عريقة، من المحتمل أن تقبلت أعلى مكانة في الدولة (أرخون) عام 24/525؛ فرض عام 507/508 إصلاح الدستور الأثيني مرتكزاً على تعدد عضوية المواطنين.

كليون (Kleon) (توفى عام 422 ق.م.) رجل سياسة أثيني، كان الشخص الرئيسي في السلطة السياسية الأثينية بعد وفاة بيركليس (Perikles) عام 429 ق.م. كان يتصل إلى الطبقات الحرفين، ولكنه وجد تقبلً كبيرًا لدى الشعب البسيط ولكن واجهة البلايا بشدة؛ شارك في الحرب البلوبونية ضد سبارتا ورفض معاودة سلم من قبل سبارتا عام 425، لكنه سقط في الحرب ضد سبارتا في معركة ضد سبارتا ارباب أمفيپوليس (Amphipolis). وقد وردت لنا صورة سلبية بعض الشيء، هذه الشخصية عن طريق أرستوفنس (Aristophanes) وتوكيديس (Thukydides).

قسطنطين الأول (Konstantin I) (272-337، 27-5، 22) إمبراطور روماني (من 306) عين في بريطانيا كخليف لأبيه قام بمحاصرة جميع من شارك في السلطة ومناضب حتى أصبح الحاكم الوحيد، تقل مركز الحكم من روما إلى بيزنس، التي أصبحت العاصمة الجديدة للإمبراطورية الرومانية وفرض الإصلاحات العشرة في الإدارة والجنرال، مع إدخال الخلاصة على بعثة الكنيسة المسيحية (بمحاربة ملحي). لا يمكن لمجلس الديني (Arianismus) والأريانية (Donatismus) الدوانتانة (Arianismus) والديانية (Donatismus) الدوانتانة في (Nicë) مدينة نيقا، الذي دعا إليه من تجاوز هذا الصراع، وقبل التعميد على فراش الموت.

كويبر، أبرام (Kuyper, Abraham) (8، 29-10، 1837-1920) مصلح نووي، صحفي وترجم، تجول على الدكتوراه في اللاهوت عام 1862، ثم أصبح قسيسًا عام 1863 في مدينة بيس (Bees) أمستردام عام 1867 وامتداد عام 1869؛ امتداد الجريدة الأسبوعية (De Staander)؛ بداية من عام 1874 أصبح عضوًا في المجلس (Vrije Universiteit Amsterdam) وهو الذي وضع فيه كاسناً للنسوية بين عامي 1880-1910؛ في عام 1881 ترأس "الحزب المناهض لل롬ا"، ودروسًا كأسناً للنسوية بين عامي 1880-1901؛ أسس عام 1886 حركة "Doleantie Partij"
لايدي، جان (Labadie, Jean) (1610-1674) (Laehoti، 13، 2، 1، 13، 2، 1، 13)
أكبر ممثل للتسمح الروحاني في حق اللغة الفرنسية. كان يسوعياً أولاً ثم أصبح كنسيًا كانوتابياً؛ اعتنق الكلفينية عام 1650، وبعد نفيه من فرنسا أصبح واعظًا في انتفاضة في نيو 1659-1666؛ استقبل بحماة في هولندا من قبل المتشددين دينياً؛ أسس عام 1668 في ميدلبورغ (Middelburg) طائفة منفصلة عن الكلفينية بعد انشقاقها عن المجلس الإصلاحي الذي تُدين حسب المسيحية الأصلية (تנגד نفسها باللايدية).

لاسالة، فرديناند (Lassale, Ferdinand) (1825-1864) (Laehoti، 3، 11، 8، 1864)
صحفي وسياسي إشتراكي. 1849 عمل مع كارل ماركس في صحيفة جريدة الزاين الجديدة (Neue Rheinische Zeitung) الذي أُصبح رئيسه الأول؛ 1863/1864 كانت المرحلة الأساسية في إشتراكه في الحركة العالمية. يعتبر ممثلًا للاشتراكية مثالية قومية.

لويد، ويليام (Laud, William) (1573-1645) (Laehoti، 7، 10، 1، 1645)
إنجلتراً ورجل سياسة ذو نفوذ كبير. عمل كرجل دين منذ 1600 وأصبح رئيساً للجامعة القديس بول (St. John College) بآكسفورد عام 1611 ثم أيمناً للملك (St. Davids) ومن بعدها أسسًا للقديس داود (Canterbury) عام 1628 وأخيرًا رئيس الأساقفة في كامبريدج. استمر تدفقًا كبيرًا في عهد الملك يعقوم الأول ومنذ 1625 ازداد هذا التدفق ووصل الملك كارل الأول إلى السلطة وأصبح بدون حد في المسائل السياسية التي تهم الكنيسة حتى إتهام المسؤول الحقيقي عن سياسة الكنيسة في البلاد؛ شُنق بوصفه معاً للكليانية المتشددة الناصية الكاثوليكية ودعم التنظيم الهرمي للكنيسة القديمة غير أنه أتمهم من طرف "البرلمان المطول" بالغيانة الكبرى فقبض عليه وقتل عام 1645.

787
لاو، جون (Law, John) (1671-1679) (16, 14, 4, 21, 1729-1679) صاحب بنك
 ومضارب (Spekulant) حكم عليه في إسكتلندا بالإعدام من أجل جريمة قتل في
 صراع ثم أُغفي عنه وسجن، فقرر السجن عام 1695 إلى لندن ثم سافر إلى هولندا
 وإيطاليا؛ هناك درس علوم التجارة والمالية؛ فكر في تأسيس بنك ومؤسسة للفقر
 المالي، وتمكن من تحقيق مشروع عام 1715 بدعم من الأمير الفرنسي فيليب دو لوران
 (Mississippi) " شركة مسيسيبي " أُسس عام 1717 " شركة مسيسيبي "
 وقام بسياسة الضخم المالي والسدادات التي أدت إلى الأزمة المالي الفرنسية;
 فُر بعد ذلك من فرنسا وتوُف في فرِياً في البندقية.

الروسا، بوليو، هنري (Leroy-Beaulieu, Henri) (1842-12-2, 1812-15, 6, 12, 1881)
 سافر عام 1872 إلى روسيا حيث بقي فترة طويلة؛ 1881
 أصبح أساتذة في "المدرسة الحرة للعلوم السياسية"، 1895 أسس "لجنة الدفاع
 والتقدم الاجتماعي لكافحة نشر الاشتراكية"، 1906 أصبح عضواً في "أكاديمية
 العلوم الأخلاقية والسياسية". مؤلف عدد من الأعمال حول روسيا، خاصة كتاب
 إمبراطورية الفيال وآلات (L'Empire des Tsars et les Russes)
 عدة مرات وتزوج إلى الألمانية والأنجليزية.

ليفي، هيرمان (Levy, Hermann) (1849-16, 1, 16, 1922-5, 5, 1881)
 العالم في الاقتصاد. حصل على الدكتوراه عام 1902 لدى
 بولو Brentano بملخص تم على
 Halle التأهيل عام 1905 بمدينة هاله
 كأستاذ فارز، وفي هايدلبرغ كأستاذ جزء عام 1908، ومنذ 1910 كأستاذ رسومي. اشتغل
 مع الحكومة خلال الحرب العالمية الأولى كمستشار اقتصادي ثم عاد إلى التدريس في
 المعهد التقني ببرلين فيما بين 1920-33. هاجر إلى إنجلترا عام 1933 وأصبح هناك
 عضواً باحثاً لدى "أكاديمية العلوم الاجتماعية والسياسة الاجتماعية"، ذكره ماكس
 فيبر مراياً فيد تتعلق بدراساته الاقتصادية والتاريخية حول إنجلترا.

ليبيغ يوستوس (Liebig Justus) (Freiherr von)
 (1819-18.4.1873) و (1819-22) درس دراسته الجامعية في بون وأولنجن، 1822-1824 باريس، ومن
 نال درجة بروفسور، ثم أساتذة في جامعة
 Gießen، هو مؤسس أول جامعة للصيدلة والكيمياء في
 Gießen أهم وأشهر الكليات للكيمياء والصيدلة عالمياً.
لويس الرابع عشر (1638, 1697, 1715, 1717, 1720, 1722, 1724, 1726, 1728, 1730, 1732, 1734, 1736, 1738, 1740, 1742, 1744, 1746, 1748, 1750, 1752, 1754, 1756)

عرف بـ "الملك المنسي". تقلد الحكم عام 1661 بعد مدة الوصاية التي تقللت بها والدته آنا من النمسا والكاردينال مازارين (Mazarin) الذي كان له نفوذ كبير عليها؛ دعم سلطة الدولة الملكية بعد أن أدت تشييد إدارة مركزية وتوجيه الاقتصاد حسب مفاهيم Colbert. وقد أثرت سياساته التوسوية الخارجية التي تقام في الساحة الدولية وقمعه للبرتغال والعمليات المالية المغامرة لكتائب الجنسيست (Jansénistes) والبروتستانت (Protestants) في ظل أول الانفتاحات خلال حكمه.

لويس الخامس عشر (1701, 1717, 1723, 1729, 1735, 1741, 1747, 1753, 1759)

فرنسا (منذ 1675) حليف لويس السادس عشر. بعد مرحلة الوصاية على العرش التي قام بها الأمير فيليب الثاني دي أورليون، وكل الكاردينال فلوري القيام بشؤون الدولة من عام 1726-1743، تم الاستفادة منها، وبعدها، من قبل تيوفلاز لعدم استقرار سياساته سواء الخارجية منها (مثلها كان الحال في حرب السبع سنوات من 1756-1763 رداً على الاضطرابات الداخلية، (بعد فشل حملاته عام 1770 في تجريم سلطة البرتغال بصفة موحدة).

لويس السادس عشر (1754, 1762, 1770, 1778, 1786, 1794)

فرنسا فيما بين 1774-1792، لم يتمكن من أن يضمن الثورة الفرنسية من التغلب على الأزمة المالية والحكومة وأجزاء على دورة حملة الطبقات إلى الاجتهاد، اعترض من قبل أعداء الفيدرالي في المانيا الشمالية، ثم إلى قائد كتلة الوسط في مجلس النواب البروسي، وبدلاً من ذلك، مالينكروت (Hermann Joseph Christian von)

(1821) رجل سياسة من حزب الوفاق، درس من عام 1838-42 الحقوق، وعلم السياسة في برلين وبرون، انتخب رئيسًا لبلدية إفنتورت عام 1851-1851 وحوّل إلى عضو في المجلس التأسيسي للبرلمان في برلين وسداد في "البرلمان القومي (Reichstag)"

ماريا تيريزيا (1717, 1780, 1788, 1796, 1804, 1812, 1820) أميرة النمسا وملكة بوم والمار جم (منذ 1740) وزوجة الإمبراطور فرانس الأول إمبراطورة أوروبا.
الحكم الرومانيا المقدس. فرضت على مستوى السياسة الخارجية سيادة سلالة الهابسبورغ (Karl Albrecht) على باربرا ضد الملك كارل ألبرخت (Karl Albrecht) والمندائي من قبل فرنسا وإسبانيا وضد ملك بروسيا فريدريش الثاني في حربي شليسيا (1740-42, 1744-45) وحرب الخلافة النمساوية (1740-48) وحرب السبع سنوات (1756-63). أدت هذه الضغوط الخارجية بإصلاح الجيش (1740) والإدارة (1749-61)، وذلك بتيسير بروقراطية على مستوى البلاد رغم المقاومة التي أظهرتها النيابة.

Mendolson Bartholdy, Albrecht (1874, 10, 25-36, 11, 20, 26) رجل قانون دولي، تحصل على الدكتوراه في جامعة Würzburg في 1901، أصبح أستاذاً في جامعة فوربورغ في عام 1920، هناك عمل عضواً مؤسساً ومديراً لمجلة السياسة الخارجية. ظل على التقاعد قصراً عام 1933، تزوج إلى إنجلترا حيث عمل في مجال الحقوق الدولي القانوني. شارك عام 1919 مع ماكس فيشر كخبير في منظمة قضايا دولي الحرب خلال معاهدة بروساي، أنماط ماكس فيشر في بحثه حول سياسة السياسة الدولية على دراسته حول "الاستعمار القاضي الإنجليزي" التي تمثل مساهمة في إصلاح القضاء وتضمن أول دراسة حول القضاء الإنجليزي من طرف رجل قانون ألماني.

Meng-tse (Meng-tse) (حوالي 371-289 قبل الميلاد) فيلسوف صيني اعتبر نفسه خليقاً كاتفيشوس وعُرف فيما بعد بكتاباته الذي حمل اسمه "كتاب وليس من المؤلفات الكلاسيكية.

Méress, Adalbert Ernst Otto (1909, 1938-43, 11, 2) عالم لاهوت بروستانتي ومستشرق. بدأ دراسته اللاحات والفيلاولوجيا في جامعة ماربورغ عام 1857 ثم في هاله (Halle) من 1858 وبددها في برلين من 1862-64، تحصل على الدكتوراه في برلين عام 1861 وعلى أستاذية في اللاهوت في برلين عام 1864 ثم على التأهيل في اللاهوت (اللاحق القديم) عام 1865 بمدينة يينا (Jena) أستاذًا للغات السامية بجامعة توبنغن عام 1869 وأستاذًا للإنجليزية في جامعة غيسن عام 1873 ومن بعدها في جامعة هيدلبرغ عام 1875. أُنتُس أصدراه في بين عام 1865-72 للأرشيف للبحث العلمي في الإنجليز القديم واعتبر أحد المستشرقين الفنائل في عصره لما أثرى به من نبت فيلاولوجيا وعرف جيدًا للغات.
الشرقية كالعربية والسريانية والفارسية والсанسكريت) ومن أجل اهتمامه الواسع في
البحث. رغم أنه كان عملاً للعلوم التاريخية النقدية حول الإنجيل، فقد كان محترماً إزاء
التيارات الحديثة للمدرسة التاريخية المتعلقة بالذين وإحياء علم النفس الدينية. توفي عام
1909 حين دفن عمٍّ ماكس فير أدولف هاوسرات (Adolf Hausrath)

ماري، إدوارد (Meyer, Eduard) (1855-1930) مؤرخ
بالعهد القديم; تحصل على الدكتوراه في لاببرغ عام 1875 بطرازه حول الإله المصري
ثم على التأهيل عام 1879 في التاريخ القديم. في عام 1885، أستاذًا (Seth) القديم سات
بجامعة برلين وهاي (Halle) (1902-1923) انتخب رئيسًا لجامعة برلين عام 1919. استفاد ماكس فير من عمله الرئيسي "تاريخ العهد
القديم" الذي يضم خمسة مجلدات واستُهِب من الكثير في قراءته.

مونتسيو، شارل (Montesquieu, Charles de Secondat) (1689-1755)
كان رائداً لدراسة مدينة بوردو (Bordeaux) 1727 انتخب عضوًا في الأكاديمية الفرنسية; 1727-1731 سافر عبر أوروبا وأقام ست سنين في إنجلترا. يعتبر عمله الرسمي روح الفكاهة (نشر عام 1748) من بين الأعمال الكلاسيكية في النظريات السياسية وكان بالنسبة لماكس فير ذا أهمية قصوى
في بحث تقسيم السلطات.

موريزون فون أورانين (Moritz von Oranien) (1567-1625) حاكم هولندا منذ 1585، ابن فيلهلم الأول فون أورانين، قاده عام
منذ 1590 لاتحاد المحافظات الهولندي؛ تمكَن من توحيد إصلاحات قام بها على مستوى
الجيش والتقنية الحربية من تحرير المقاومة الشمالية الهولندية من إسبانيا.

محمد (Muhammed) (حوالي 570-632) نبي ومؤسس
للإسلام. جاء الوجه في غار خربة وهو في الأربعين من عمره، بدأ ينشر رسالته كتبٍ
في مكة ثم هاجر في شهر أيلول/ سبتمبر عام 622 مع بعض من صاحبه إلى يربة
التي أصبحت فيها بعد المدينة: جمع هناك أنصاره وكون أمة المؤمنين التي تقدروا القدرة
الألفية. وبعد فتح مكة عام 631 فرضت العقيدة الجديدة بالقوة على بقية الهُلي وات قبائل العربية
التي لم تعترن بعد الإسلام.
宣传教育(1805-1849)، من\\n\\n(محمود علي باشا)\\nولى مصر (1805-1849)، من\\nأصل أذربيجان، انضم إلى الجيش التركي الذي انهزم من قبل نابليون حين غزا مصر عام 1799؛ بقي هناك بعد انسحاب الفرنسيين كأحد قادة الجيش ودعم مكتبه ثم قاد الحرب ضد الماليك باسم الباب العالي بداية من عام 1801؛ وبعد إبعاد جميع منافسيه على ميريا عام 1805 حيث أمر بقتل مئة من الماليق في القاهرة عام 1811.
\nدعم السلطة السياسية داخليًا وخارجيًا واعتبر المؤسس لمصر الحديثة.

نابليون بونابرتة، (Napoleon I. Bonaparte) (1769-1821) إمبراطور فرنسا (1805-1814)، ولد في جزيرة كورسيكا، تمتع بتكتيكي عسكري ثم انضم عام 1793 إلى الثورة الفرنسية وقاد الحرب عام 1797/1796 ضد إيطاليا التي تقوم من خلافا على شرارة كبيرة؛ قام بانقلاب في شهر تشرين الثاني/نوفمبر عام 1799 وانتخب قنصلًا عن طريق استفتاء؛ دعم مكتبه منذ عام 1800 ببناء جهاز إداري مركزي أدى إلى تقسيم سلطة اللجانورية، أقر عام 1804 منظومة من القوانين (تعرف بـ"القانون المدني" أو "قانون نابليون")؛ توج نفسه في شهر كانون الأول/ديسمبر عام 1804 إمبراطورًا لفرنسا وبدأت سياسة توسعية حربية أدت إلى الهزيمة الكبرى عام 1812 بعد الحملة الروسية وخسر كل المعارك التي شنها في أوروبا حيث فرض عليه التحلي عن الحكم عام 1814 وانتهت نهائياً عام 1815 في حرب واترلو ضد الإنجليز وفنش إلى جزيرة سانت هيلينا حيث توفي هناك.

نيرو (Nero) (37-68) إمبراطور روما (منذ 54) اتبع في البداية حتى عام 59 سياسة معتدلة تحت تأثير بوروس (سنينا) ولكن رغبة المفرطة في الشهرة حسب الذات جعلته يستعمل سياسة قمع مثلًا ضد كبار الزعاق في أفريقية وحتى ضد أفقرًا (حيث أمر بقتل والده وزوجته)؛ أمر بحرق مدينة روما عام 64 ثم حصل المسيحية المؤسسية وقام بإباعته ونهى منذ عام 65 العديد من المؤامرات التي حكيت ضده ولكنه أسلم على تسلم السلطة عام 68 بعد انضمام الفينديكس (Vindex) في بلاد الغال وانتحر في آخر الأمر.

نيكون (Nikon) (1605-1681) طريق موسكو (منذ 1652) عين مكراان في مدينة نوفغورد عام 1648 ثم مستشارًا للقصر ألكني.
ميخائيليفيتش (Aleksej Michajlovic)؛ انسحب من مهنته عام 1658 بعد سجال مع القصر في خضوع العلاقة بين الكنيسة والدولة. وافق عام 1666 مجلس الكنيسة الروسية على مشروع الاصلحية الذي واجب معارضته كلياً في طرف القوى الوطنية وأدى في آخر المطاف إلى الفصل داخل الكنيسة الروسية؛ وقع عزله من قبل مجلس وقته إلى دير على البحر الأبيض.


بول الأول (بالروسية Paul I) (1754, 1801–1825) قصر روسيا (منذ 1796). ابن كاترين الثانية وبيتر الثالث؛ لم يرث العرش إلا بعد وفاته والده عام 1796 التي لم تتمكن من مواجهتها في الصعود إلى العرش؛ فرض قانون الأولوية للذكور في وراثة العرش عام 1797 وتعزج على كلّ الامتيازات التي قدمه مكانة النبلاء، وهو ما أدى إلى انخفاض مطلب النبلاء. لم يقبل التحلل على العرش بعد الانقلاب الذي قام به الإصلاحيين في مارس 1797.

باولت، شارل (Pautel, Charles) (1598–1610) كاتب الملك هنري الرابع (1492–1444) التي عرفت فيها بعد باسم (Paulette) وأدخلها حسب التفاذ عام 1604 وكان هو أول المتصفح منهما إذ سمحت ببيع ووراثة الوظائف الدولية.
بول (الاسم اليهودي: شاول) (حوالي 10-63 م) من حواري المسيح، ولد في طرسوس كيهودي ذي حقوق مدنيّة رومانية وقد تأثر بالثقافة اليونانية، كان تلميذاً للحاخام جاليل؛ اعترف المسيحية عام 34 وسفر للتبشير ونشر المسيحية لدى اليهوديّين، دعا إلى مجلس ديني سمح فيه بالتبشير لدى اليهوديّين، وبعد 54 رسالة إلى طلبة قورنت و56 رسالة إلى روما؛ أمام في روما ما بين 58-64 حيث استشهد هناك. يعتبر الرجل الأول في مجال اللاهوت المسيحي.

بيركليس (حوالي 429 ق.م – 490 ق.م) رجل سياسة أثيو (Perikles) 
منذ 463 ق.م. نشط في السياسة وبعد وفاة إفيال (Ephialtes) عام 461 ق.م. ترأس الحركة الديمقراطية الراديكالية في أثينا وأصبح من المدافعين الكبير عن سياسة التوسّع البحري؛ أدت منذ 450 ق.م. دوراً مزاياً وفعّالاً في السياسة الأثيوية وضمن لأنثى الهيمنة على جزر الإليزي من خلال الحرب مع بلاد الفرس وسبارتا، كما دعمت اتحاد البحري لجعله أداة نفوذ لأنثى. هذا وقد أشرف على بناء الأكروبول. نعت من قبل ماكس فير بـ "الميغاسكي" القلم لم يغيره من خصائص كاريزماتية.

بيتر/بطرس الأول الأعظم (Peter I der Große) (1672-1725)، إمبراطور روسيا منذ 1682؛ اقتسام العرش أولاً مع أخيه إيفان الخامس الذي كان متحفاً عقلياً ثم جعل بالعنف وصياغة أخته صوفيا وأصبح بعد وفاة أخيه إيفان عام 1696 الحاكم الأوّل؛ قام بزيارة أوروبا الغربية فيها بين 1698-1699؛ في عام 1701-1711 شنّ الحرب على السويد ففرضت عليه إعادة تنظيم الجيوش (بها في ذلك التجديد المرّة وتكوين جيش قار)، داخلياً اتبع سياسة تغيير البنية الاقتصادية والثقافية حسب المثال الأوروبي، وأنشأ عام 1701 مدينة سانت بطرسبرغ التي تحوّلت بداية من عام 1712 إلى عاصمة جدد جهاز إدارة الحكومة (بإدخال مصلحة إدارية مركزية) وفوض من سلطة الطبقة الوراثية القديمة (بإدخال لحية تتزامب جدية عام 1722)؛ ضمّ الكنيسة إلى جهاز الدولة بتفجير بيئة البيطرية عام 1721 وحطم نفوذ الإكباتوس بتأسيس مدارس مدنية؛ توج زوجته الثانية مارتينا إمبراطورة عام 1724 وخلفته فيها بين 1725-1727 تحت اسم كاترنا الأولى.

بيتر/بطرس الثالث (Peter III) (بالروسية: Пётр третий) (بالروسية: Петр III).
والاسم الحقيقي، (Karl Peter Ulrich Herz von Holstein-Gottorf) (1762-1769, 21, 12, 18, 7) قصر روسيا (منذ 1762). حقق بيتر الأعظم، وفق تعينه بصفة رسمية خلفاً لعمرته أليزابيث بيرنوتا عام 1742 التي سعت إلى ذلك، وهو ما دفعه إلى اكتساب العقيدة الأوروبية، وتعزيم اسم الأمير الأعظم (Anhalt) - زيرست - تزوج عام 1745 من أميرة ألمانية، كاثارينا الثاني، وعمرت في الفترة القصيرة من صعوده إلى العرش عام 1762 مع فريدريش الثاني ملك بروسيا، وعمرت عن الضريب السكاني بالنسبة للبيت، من التعذيب وانتفاضات في ألمانيا الرئيسي. بقيت أسباب عزله وموتته غامضة إلى حد الآن.

يُتُمَّ بكريس ف-paneus (Pius X) (1835-1903) (2, 6, 7, 11, 8, 10, 19, 1) عُيِّن بابا في عام 1903 (Modernisten) وكان معادية لحركة الإصلاح الكاثوليكية الداخلية "المحددين" (Codex iuris canonicus) التي ظهرت في فرنسا وألمانيا، معه من خلال "قانون الحقوق" لتقدير الحق في كنيسة.

بوكانوتاس (Pocahontas) ("المنقار الصغرى"; الاسم الحقيقي، Mata) (حوالي 1595-1616: احتفال/ مارس) (Rebecca Rolfe O'oka) (1717) أُختي رئيس قبيلة الهنود الأتراك بوفان (Powhatan) التي قامت بدور الوسطاء بين الهنود الأتراك والمستوطنين البيض في مقاطعة فرجينيا الحالية، وبدأت تطبيقها في عام 1613 كثرية بين سلامة المستوطنين، تزوجت بعد تعميدها عام 1614 من جون رولف كارلتون، في المنطقة وقامت في البلاط الملكي الإنجليزي ك"امرأة الهنود". توفيت بإنجلترا عام 1617 بالجبر. تعتبر في فرجينيا حيث عمر لها نورمان رولف، وعائلته كسفولة لعائلة ذات باع، عائلة Boiling وعائلة Ralph.

(ROtherg, Karl Friedrich Theodor) (1856-1921) رجل اقتصاد وسياسياً متخصص في الاستعمار؛ تخصص على الدكتوراه في جامعة ستراسبورغ عام 1881 ثم انتقل إلى جامعة طوكيو التي درس فيها من 1882-1890، تخصص على التأهيل عام 1892 في برلين وأصبح أستاذًا في ماربورغ عام 1895 ثم في هيدلبرغ عام 1900 ومنذ 1907 مديرًا للمعهد الاستعماري بهامبورغ. كان زميلًا لماركس في هيدلبرغ وخصص على كرومي
الاقتصاد القومي؛ وقد كانت أعيانه حول الاقتصاد الياباني وترجحه ذات أهمية
قصوى بالنسبة لأسس فوريس.

ريتسر، أوجين (Richter, Eugen) (1838-1906) رجل
سياسة ليبرالي يساري وصحفي. أصبح عضوًا في البرلمان الألماني الشمالي في 1871-1906. كأولًا بالنسبة لحزب القدم، ثم بدأ حزب الشعوب المستأجرين لحلف شبه المستأجرين عام 1885. مختص في المسائل المالية ومدافع على فرادية
مفرطة ساهمت في خلق خرق لدى الليبراليين.

ريكيرت، مايكل (Rickert, Heinrich) (1833-1902) رجل
سياسة ليبرالي وصحفي. كان مديرًا لمقاطعة بروسيا الغربية في 1876-1878
ثمًا مساعدًا فعليًا لأوكرانيا. رجلًا لـ "النابو" منذ 1870-1902. عضوًا في
 البرلمان الألماني أولاً بالنسبة للحزب الليبرالي القومي منذ عام 1874. بعدها باللبنية
للاختلافات الليبرالية ("النابو" منذ 1880 وبداية من 1884 تابع حزب المستأجرين
الألمان ومنذ 1893 تابع لاتحاد المستأجرين. مؤسس ورئيس الجمعية المناهضة للحركة
ضد السامي في 1895-1902. والد الفيلسوف مايكل ريكيرت الذي كانت
له علاقة صداقة تمنح مع ماكس فيبر منذ السنوات المشتركة في فرآيبرغ.

روبير، ماكسيميليان (Robespierre, Maximilien) (1758-1794) رجل
سياسة خلال الثورة الفرنسية ومرحلة سلطة القمع. بدأ حياته
المهنية كمحام في مدينة أرو (أرو) عام 1781 ثم أصبح عضوًا نائباً للبلاط الثالث
في مجلس الطبقة العليا. وقد كان نابكًا لحركة اليسارية ("الJakobiner") خلال الثورة الفرنسية
وقد دعا إلى تبني أفكار روسيو السياسي، مثلاً في قيام الثاني/يناير 1793 وكان عضوًا فاعلاً في حركة
الثورة التي كانت آداءً في الكفاح ضد الأعداء السياسيين خلال مرحلة القمع. غير
أنه أصبح مرسومًا في 7 تموز/يوليو 1794 وأعدم في اليوم الموالي.

رووزفلت، تيودور (Roosevelt, Theodore) (1858-1919) رجل
الولايات المتحدة في جميع سنوات 1879-1909. عضوًا نائباً في برلمان ألاباني
(Albany, 1907-1909)
عام 1882 وقام بنقد سياسة الحزب الذي تحوّل إلى "الآلة" والرشوة؛ وجد إقبالاً عام 1886 لدى الجمهوريين التقدميين وعُيّن فيها بين 1889-1895 عضواً في الجهة الفيدرالية، مع باشتراع لإعادة تنظيم الوظيفة في الدولة. شارك في الحرب الإسبانية الأمريكية وانتحث بعدها عمدًا على نيويورك ثم نائبًا لرئيس الولايات المتحدة McKinley؛ وبعد قتل هذا الأخير عُيّن رئيسًا مكانه عام 1901 ثم انتحث من جديد عام 1904. أسس عام 1912 الحزب التقدمي "لواجهة الرئيس الجمهوري وليام هوارد تافت (William Howard Taft) في الانتخابات وأدى ذلك إلى انقسام لدى الجمهوريين. حصل على جائزة نوبل للسلام بعد الوساطة التي قام بها بين طوكيو وموسكو بعد الحرب الروسية اليابانية (1904/1905).

(Claude (Salmassius, Claudius) في الحقيقة: (Claude Saumaise) درس الفلسفة في باريس واتعاق العقدة الكلفية ثم درس الحقوق في هايدلبرغ بداية من عام 1606؛ أصبح محامياً في برلين ديرون؛ درس فيها بعد اللغات الشرقية وانتقل عام 1632 على كرسي الأساتذة جوزيف بودسوس سكارجي في الفلسفة والكلاسيكية في ليدن. قضى عام 1650/51 في بلاط ملك السويد. اهتمّ في كتاباته بمسائل لاهوتية، تطبيقية وسياسية ودخل في سجال حادّ مع اليسوعيين؛ دافع أمام العام لأول ريغ فيروال على المؤسسة الإمبراطورية الكاملة. كان هاماً بالنسبة للأساس فيّ في الخلافة لقانون تحريم الزّبيان.

Schmidt, Richard (1862-1944) رجل قانون؛ تخصص على الدكتوراه عام 1884 بلايتيز ثم التأهل عام 1887؛ أصبح أساتذة هناك ثم من عام 1913-1914 ثم من عام 1908-13 عضواً في الجامعة الأولى للمجلس بالدي ثم عاد كأستاذ إلى لايتيز من 1913-1932. أسس منذ 1907 باشتراع مع Adolf Grabowsky عمله حول "وظائف القانون الجنائي" (1895) كمؤسّس لنظرية تاريخية إجتيازية للحق ودافع في سجالاته حول إصلاح النظام الألماني للفلاح المدن عام 1907 على القضاء بالأجراء الصوري للحق وتفقد المحاولات الرامية لتحرير القضاة كمتحد من "عدالة القاضي".

Schulte, Alois (1857-1941) مؤرّخة.
تحصل على الدكتوراه عام 1879 بمونستر؛ عمّل من 1879-83 كموظف في مدينة (Donaueschingen) سترازبورغ ثم ككاتب للأرشيف في مدينة (Karlsruhe) بدأه من 1883-85 وبعدا كمستشار للأرشيف في مدينة كارلس روه من 1893 عمل كأستاذ في جامعة فرايبرغ ثم في برلين منذ 1896 ومن 1903-25 عين مديرا للمعهد التاريخي الروسي في روما في عام 1903-03 وقام إلى جانب بحوثه في المسائل المتعلقة بتاريخ البلاد ودراسات حول التاريخ الاجتماعي والاقتصادي والدستوري في العصر الوسطى.

(Shurtz, Camillo Heinrich)

شورتز، كاميلو هينريخ

(1863-11, 12, 13, 1903-2, 5) بحث في علم الشعوب البديعية تحصل على الدكتوراه لدى فريدريش راثز وبايرز عام 1889 ثم على التأهيل هناك عام 1891 أصبح أستاذ حاضراً عام 1893 ثم عين مستاذاً في متحف بريمن للشعوب والتجارة. قام بمسار بحث م喉咙 في دول البحر الأبيض المتوسط والصحراء تلتها نشر دراسات حول بدايات الحضارة والمجمع والدولة جلبت انتباه القراء. وقدمتو ماكس فيبر بدراسة حول "منزل الرجل".

(Septimus Severus)

سيبيموس سيفروس

(146-211) إمبراطور روماني

(من 193) دعي نفوذ سيفروس ضد الحرب الذين باعوا قصر من بينهم؛ حول فيها بعد الحرس وأعضاها يشمل من الحزن القرامي. شارك في العديد من الحروب، وبدؤو أنه نصح ابنه قائلًا "حافظا على وحدتكما وأجعل الجند أغنيا وناسيا كل ما عدا ذلك."

(Dio Cassius)

شي-هو انج-تي (Shi-hoang-ti) (259 ق.م.-210 ق.م.) (وتعني:

الإمبراطور الأول الجميل) حاكم صيني؛ نجح فيها بين 246 ق.م. - 210 ق.م.

في التعليم كان محاك مقاطعة شين على بقية الدواديات وتوجيهها في ما عرف بعد بالإمبراطورية الصين؛ أسس عام 221 ق.م. سلالة الشين وأعطى لنفسه لقب:

"الإمبراطور الأول الجميل."

(Sohm, Rudolph)

سوهم، رودولف

(1841-10, 29, 1917-5, 18) رجل حقوق تخصص في قانون الكنيسة؛ تحصل على الدكتوراه عام 1864 من جامعة روستوك ثم على التأهيل من جامعة غوتينغن عام 1866؛ عين أستاذًا قارياً عام 1870 في
جامعة فرايبورغ ثم في ستراسبورغ عام 1872 ولابن عز عام 1887. شارك في تأسيس "الجمعية القوميّين الاجتماعيّين" إلى جانب فريدريش نازمان. واجهل أعيان حول قانون الكنيسة وبالخصوص حول "التنظيم الكاريزمائي" للكنيسة في عهد الحوائري. نقدًا لازمًا من طرف رجال الركة المُترفههم علمًا ما أدولف هارتس. وقد كانت هذه الأعمال أهمية قصوى في تطور فكرة ماكس فيرب حول "السيادة الكاريزمائية".

سومبارت، فورنر (Sombart, Werner) (1863-1941) (18, 5, 10, 19 - 18, 5, 11, 18) أستاذًا في الاقتصاد القومي، تخصص على الدكتوراه عام 1888 من جامعة برلين وأصبح أستاذًا فيها بين 1890-1906 بجامعة بريلسلاو (Breslau) ثم أستاذًا في المدرسة العليا للتجارة في برلين وبحدها أستاذًا في جامعة برلين عام 1917. منذ 1904 شريك في إصدار أرشيف علم الاجتماعي والسياسة الاجتماعية; 1909 عضو مؤسس "الجمعية الألمانية للسوسولوجيّة". كتب أبحاثه تدور حول تاريخ الاقتصاد وحاسة نشأة وتطور الرايسالية، وكانت ترتبط علاقة صداقة مع ماكس فيرب، لكن بعد الحرب عرفت هذه العلاقة بعض التوتر إذ قام ماكس فيرب بتقديم نظرية سومبارت حول دور اليهودية في نشأة الرايسالية الحديثة.

شوتز، أوبريشت (Stutz, Ulrich) (1868 - 1938) (18, 5, 6, 7, 13) مؤرخ للحقوق. تحصّل على الدكتوراه عام 1892 ببرينس وعلي التأهيل في مجال الحقوق والحقوق الكنيسي في عام 1894 مدرسة القاضي لحقوق عام 1904 ثم برلين حيث كان مدرساً بين 1916-36. عمل كشريك في إصدار مجلة مؤسسة سافيني لاتاريخ الحقوق، نشر في عقد 1890-1930 حول حقوق أعيان حول الحق الكنيسي في العصر الوسيط (für Rechtsgeschichte) والتأثير المتبادل بين الحق الألماني والحق الكنيسي في العصر الوسيط والحديث. أصبح معرفاً خصوّصًا من خلال مفهوم "الحق الكنيسي الخاص" الذي جدد في عهد ماكس فيرب والذي حدد به معالم الصورة القانونية للكنيسة في عهد ملكية الإفرنج وما تبعه.

ثوماس الأكويني (Thomas von Aquin) (حوالي 1225 - 1274) (1243/1244 - 1244/1244) لاهاوي وفيلسوف، درس نابولي وانضم عام 1243 إلى الدومينيكان، كان
تعلم ألكبتر الكبير فيها بين 1248-52 بكورونيا ودرس باريس فيها بين 1253-56 وعوداً فيها في أورفيو وروما، ثم عاد إلى باريس فيها بين 1269-72 وأقام أخيراً في نابولي؛ طُوّب قدّيساً عام 1323. يعتبر عمله الرئيسي الذي يحمل العنوان: "المجموعة اللاهوتية" (Summa theological) أهمُّ عمل في المرحلة السكولاستية إذ أدى إلى الربط بين الفلسفة الأرسطية وروحي الإنجيل.

أوريان الثاني (Urban II) (حوالي 1042-1099/10, 7, 29) باباً منذ 1088. بدأ راهباً ثمّ رئيسي للدير كلوني (Cluny) منذ 1074 وعين أسقفًا للألبانيا (Os)- (tia) في بورصة في ألتانيا عام 858/840. سعى لإصلاح الكنيسة في المدن الغربي وانتقل الالتزام داخل الكنيسة، كما أطلق نبذه في المجلس المدني عام 1095 بكونغرس سان روان (Clermont- Ferrand) لتحرير الأرض المقدسة شرارة الحملة الصليبية؛ طُوّب قدّيساً عام 1881.

فيالد، هنري (Villard, Henry) (في الحقيقة: هنري تيغستاف ميلديغراد) (1835-1900, 11, 12, 10) رجل أعمال وصحفي وناشر. هاجر عام 1835 إلى الولايات المتحدة الأمريكية وعمل هناك منذ عام 1875 في مول قطاع السكك الحديدية؛ أصبح رئيسًا لشركة Railroad Compagny (Northern Pacific Railroad Company) 1881 مديراً جريديًا. كانت له علاقة مع Nation (New York Evening Post).

فِنْسِتِيْن، أليكستورفوس فينش فون (Wallenstein, Albrecht) (24-1634, 1583-1634) قائد عسكري تابع للإمبراطور في حرب الثلاثين عاماً. بعده أصله إلى عائلة نبيلة قبيلة تراوا من مقاطعة بومن، ارتفع إلى مرتبة أمير فريدلند عام 1625 ونال ترضوه عام 1627 وساناغن عام 1627؛ اعتنق الكاثوليكية عام 1601 وأصبح قائد جيش الإمبراطور بداية من عام 1625 حيث أدخل نظامًا جديدًا للانضباط والضرائب. وقع عزله عام 1634 من قبل الإمبراطور بتهمة الخيانة العظمى وقتل من طرف أقرب الناس إليه.

فايريتراس، كارل تيودور فيلده (Weierstraß, Karl Theodor) (1815-1897, 19, 1897) رياضي؛ درّس كعمّل من 1841-55.
 scenم أصبح أستاذًا في معهد الحرف الصناعية برلين ومن بعدها أستاذًا بجامعة برلين.
قدم أعمالًا أساسية في نظرية الدلائل التحليلية والأهلية.

أوسكار وابلد (Oscar Wilde) (1854-1900) شاعر
إيرلندي؛ عاش منذ 1879 في لندن، مجنن فيها بين 1895-1897 ليوه الجنسية.
فقد بقية حياته في فرنسا اعتمادًا على بين الشعراء المعاصرين في فرنسا مثل
فلوير (Flaubert) وفلورير (Beaudelaire) ومملكة الحركة الجاهليّة في الأدب. وقد
كانت لدى أمير فيما بعنوان وأبلد في الترجمة الألمانية مثل شيخ كاترفل.

Gespenst von Canterville

وليام الغازي (Wilhelm der Eroberer) (1027-1087) منذ (Normandie)
وملك إنجلترا منذ 1066. صعد إلى عرش
إنجلترا بعد غزوه لها وربطه معركة هاستينغ عام 1066. استحوذ على جميع الأراضي
التي احتلها واعتبرها وملكًا للعرض الإنجليزي. أدخل العديد من الإصلاحات في
الدولية والإدارة مثل دفع الضريبة على كل العقارات جنوب واد ثين
وهروب القسم على الاتهام حتى بالنسبة للتابعين (Domesday Book1086)
ودعم مركزية الإدارة وضمانها عن طريق السلك الذي أُعدّها
إلى الشرفاء التابعين للملك في الاتهامات.

الملقب بـ (Wilhelm I. von Oranien)
فيلهلم الأول فون أورانين (Nassau) (1533-1584) ويسمى
(Àmir Nassau) حاكم
على المقاطعات الهولندية منذ 1544؛ ورث عن أبيه إمارة أورانيا وعدد من المقاطعات.
حقق على ترقب كاثوليكية في القصر الملكي بروسا تحت رعاية الإمبراطور كارل
الخامس ملك إسبانيا (Franche-Comté) الذي كانت تحت السيادة الإسبانية.
رفض الامتثال لسياسة قلب الثاني الذي أصبح بهذه الاستثناءات الهولندية
وتمكّن من توحيد المقاطعات الهولندية في عرشه الإسباني في محاولة
عام 1576؛ اعتنق البروتستانتية ولكنه كان الحملة
الكلامية ضدّ الصورة؛ ساند القرار الذي أخذ عام 1572 من قبل مجلس المقاطعات
بمدينة دوردرشت والذي يُرحب بالعبادة بالنسبة للكاتوليك والبروتستانت، إلا
أنه نبذ من طرف ملك إسبانيا وقتل في مدينة دلف عام 1584 من طرف كاثوليكي.
الثبت التعريفي

هذاثبت يراعي المصطلحات والألفة والسلالات التي ذكرها ماكس فيبر في نصوصه.


أخيلوس (Achilles): شخصية من أسطورة الإلياذة هوميروس، وهو أكبر بطل في الحرب ضد ترويا.
أليوديا/ ملك أليوديا
والإنفنجية: أليوديس وتعني "ملك مستحق/ كامل". كلمة "أليود" هي التحديد القانوني للملك باستحكار على خلاف الإقطاع أو غيره من أنواع الملك الملزم.

أمل (من العربية): عامل: جالب الضربات في الدول الإسلامية، مدير مؤسسة، رئيس دائرة.

أمون (من مصرية القديمة: آمون، آمون الذي يعني: "المستضر")
إله مصري قديم بمدينة تاب (Theben) في شال مصر. اعترف بأن أمون كان أعلى جميع المصريين بعد أن سقط أمراء مدينة تاب على الحكم في المرحلة الوسيطة فيها بين (1191-1794) ق.م.، وخاصة في المرحلة الجديدة فيها بين (1550-1070) ق.م. وقبل هذه المرحلة الأخيرة تمكن الكهنة في مدينة تاب من مدّّ نفوذهم على السياسة.

قابل للعزل (Amovibel) وتعني "عزل"، "أزال")
قابل العزل من الوظيفة

أنجوفي (Angiovinisch) (في الحقيقة: Anjouvisch)
تعود سلالة آل أنجو إلى وقت مقاطعي أنجو وماين غرب فرنسا. أما الملك فرنز التاسع الأصغر كارل (1268-1285). وقد امتدت سلطة هذا الإقليم أولاً إلى حدود البروفانس (بمعاهدة 1260) وبداية من 1265/66 شمل أيضاً جنوب إيطاليا وصقلية. هذا وقد تمكّن آل أنجو من فرض نفوذهم على ملكة نابولي حتى عام 1435 في حين فقدوا ذلك بالنسبة لصقلية منذ 1282. يطلق مفهوم "أنجوفي" على السلطة التي هيمنت على جنوب إيطاليا وعاصمتها نابولي.

أنتروستيون (Antrustionen) (من الإنجليزية: Trust وتعني "مساعدته")
الأعضاء التابعون لملك الإنفنجي الإمبراطوري الذين أظهروا ولاء أمام الملك والنظام بясبيته كما كانوا يحصلون على أجر وافر للدفاع عليه.

أبوتوري (a potiori): مستمد من الأقوى، يستعمل في المعنى المجازي: من
أرخون: (من اليونانية: "سياقة" و "حاكم") أسمى مرتبة لموظف في بعض المدن اليونانية.

أرثانا (Arianismus): (صفة تابعة للأرثانية، Arianische)؛ نظرية عقائدية مسيحية عرفت من خلال كاهن الزعيمة الإسكندرية آريوس وانتشرت خاصة في الشرق منذ القرن الرابع. وقد خالف آريوس في السجال العقائدي الذي جرى عام 313 فكرته التجانس الأف Wrocław بين الإله الأب والأب، لكن تم التأكيد عليه في المجلس الديني المسيحي الأول الذي عقد بمدينة نيقا عام 325 ثم أدى إلى صراعات لأمورية طويلة المدى وانتهى بانقسام داخل الكنيسة. وفي عام 381 دان المجلس الديني الذي عقد بالقططانية الأرثانية واعترف بها رسميا. أما لدى القبائل الجرمانية (مثل الغوت والمقدن والبوريغونيد) فقد أصبحت الأرثانية عقيدته القبائلية ودينياً رسمياً تنتشر في العرش الغربي منذ القرن الخامس وحتى حدود القرن السابع.

أوتوكفالي (Autokephali): (من اليونانية: "سياقة ذاتية"، "مستقل") يعني بالنسبة للكنيسة الأرثوذكسية الكنيسة الوطنية ذات الرؤية المستقلة. يستعمله فيرس بصفة عامة لوصف رابطة أو جماعة ذات قيادة مستقلة أو خارجية بين طرفها.

حكم ذاتي (Autonomie): (من اليونانية: "دستور ذاتي")؛ في مجال الحقوق يعني إعطاء الأمر لجماعة كي تنظم أمورها الداخلية بذاتها (بغض النظر عن الحقوق الذي تفرز الدولة) وذلك بتحديد القوانين التي تصدرها بنفسها وتأتي الإشراف عليها؛ أما لدى فيرس، فهو مفهوم تصنيف الزواج. فالحكم الذاتي يرتبط لديه "بوجود حلقة من الأشخاص المحدودين [... التي تضع بحكم نظام داخلي لقانون خاص قادر ماديًا على التغيير باستقلالية" (فير، القرن 2، ص. 340، WuG، ص. 343).

البالتاج (Ballotage): (من الفرنسية: "البحث") اقتراح سري يقع بوضع إحدى الكرتتين البيضاء أو السوداء في وعاء مغلق من طرف المخولين للاقتراح، وبموجبه يحدد القبول أو الرفض.
المعتمدون (Baptisten): طاعة دينية نشأت في هولندا خلال القرن السابع عشر واستمرت رفعها خاصة في إنجلترا والولايات المتحدة الأمريكية؛ تطالب بمحمد الدين والذين يعترفون بالدين وذلك بتطبيقهم تمامًا في الماء، لكنهم يرددون حكراً العقيدة.

ورغم التأثير المدوني (Mönch) لا يمتلك الأمر بالذين يعذرون التعدد.

بايزليوس (Basileus): (من اليونانية: "ملك"). لقب لأعمى حاكم، منذ 630 م. لقب للإمبراطور البيزنطي.

بايريا (Beylerbeyi): (من التركية: "أمير الأمراء"، "ولي"). في عهد السلطة العثمانية لقب لوالى مقاطعة كبيرة (ولاية) مثل الأندلس أو سوريا.

البندكتيين (Benediktiner): (جمعية القديس بندكتي). أقدم جمعية طائفة دينية كاثوليكية تضع الجمعية إلى نظام مؤسسها القديس بندكت من مدينة نورسيا (Stabilitas) عام 292. وهذا النظام ينص على الزهاب حياة زاهدة وإقامة في الدير وطاقة ثابتة لرئاسته. ومنذ القرن السادس ظهر أعضاء الجمعية لتبشير، خاصة في إنكلترا، وأدرعوا عملًا ويساعدون بتعزيز الأراضي غير المسكونة وكذلك في مجالات التربية والعلوم. فيها بين القرن الثامن والحادي عشر أعطت الجمعية طابعًا للرهبة في الغرب. ونتجت عنها جمعية دير كلوني كجمعية إصلاحية.

مجازاة (Beneficio): (من اللاتينية: "عمل صالح"). في القانون الروماني والحق العام مجازاة أو عمل صالح من قبل الإمبراطور خصوصاً، ويعني به في فرنسا الإقطاع الذي لا يفترض خدمة أوروبا.

معارب متوحش (Berserker): (من لغة الشلال، جلد الذئب) محارب في أساطير دول الشمال. يتحول خلال الحرب إلى متوحش. ويعد أن روح الإنسان في ذلك الحال تأخذ شكل الذئب أو الذئب. ومن الحمل أنه يحيي بجلد ذئب، ويعد كذب في عبئ ذلك م события.

بونارتيك (Bonapartismus): نظرية انتقال الحكم بعد نابليون الأول وخصوصًا خلال حكم نابليون الثالث الذي يوصف أيضًا بمفهوم "بونابارتية" أو "الديكتاتورية". وفي المعنى الصريح يطلق الفهم على
حزب المساندين لتابلون بونابرت الذي (حسب كارل ماركس) أثبت بمواقفه المناهضة للكرسية والاقتصق ووجد صدى لدى طبقة أهل الفلاحين الفقراء وقاعدة جامحة.

بوس (Boss): قائد حزب علامة لقيادة أحزاب في الولايات المتحدة الأمريكية، غالبًا ما يعمل دارًا صلبًا بمثابة دكتاتورية على الحزب أو الذي على رأس آلة حزبية فاسدة.

بوربون (Bourbon): سلالة فرنسية قديمة من الملوك والبلاء (1589-1792 و1814-1830). تُكنَّدت من خلال روابط الزواج والظروف من الوصول إلى عرش إسبانيا فيها بين (1701-1931) مع بعض التناقل ومن جديد منذ عام (1735-1860).

براهمنية (Brahmanen), (Brahmanismus): (من السنكرت براهمانا) في الأصل لقب لطبقة معبة من الكهنة، وفيها بعد لطبقة من الكهنة عموماً. ويمثل البراهمنيون الطبقة العليا في الطليان الهندوسية التي كانت تعت في عهد ماكس فير بـ "البراهمنية".

بوذا (Buddha): (من السنكرت وتعني "البق") لقب لم تخضع حسب التصرف البوذي على أسمى مربعة من المعرفة.

كالفينية (Calvinismus): نعت حركة إصلاح مسيحية تعود أصلها إلى كالفين. وما زال اللاهوت الكالفني بنظريته النظرية/ الجبرية والذروت كذلك بنظمه للفتوحات تابعة لكنية الإصلاح الديني يؤثر في تطور البروتستانتية في أجزاء من أوروبا الغربية وأميرة الشماليہ.

قصيرية (Cäsarismus): نعت للشلاب الاستبدادي في تسير السلطة في القرن السابع عشر. يقوم هذا النظام من الحكم على تأيد الحاكم من قبل الشعب في خلال المبادعة أو الاستغتاء. ويشير المفهوم في المعنى الضيق للكلمة إلى الحكم العسكري الذي يكون القصير مرحلياً، وهو ما يدفع المؤرخ بيدور موسم إلى الحديث عن
"القيصرانية" لوصف هذه المرحلة. كما أطلق المفهوم على "النابليونية" أو "الديكتاتورية" لتثبيط على الطابع المناهض للتقليد والملوكية من ناحية وكذلك المناضلات للشكل البرلماني والديمقراطي للسلطة. ووظف في ألمانيا لوصف الأسلوب الذي اتبعه بيارك في الحكم.

قصيرية بابوية (Cäsaropapismus): ربط السلطة الدينية بالسلطة الدينية بحيث تُحل إلى الحاكم بعد تقبيل القناعة الإلهية إدارة القرون الدينية. وقد استعمل المفهوم منذ القرن الثامن عشر خصوصاً بالنسبة لتنظيم الكنيسة الرومانية المتأخرة والبيزنطية.

كوس (Caucus): (كلمة انجليزية رُبَّا يعود أصلها إلى لغة الهنود الحمر). مفهوم ذو دلالات سلبية بدأ استعماله منذ القرن الثامن عشر في الولايات المتحدة الأمريكية لتعت المجموعات غير الرسمية التي تحاول التأثير على قرار الانتخابات. ومنذ القرن التاسع عشر نعت أنظمته الأحزاب الحديثة واستراتيجياتها لتأثيرها في الناخبين، وهو ما استعمل أول مرة بنجاح في بريطانيا عام 1868 بيرمينغام.

طابع دائم (Charakter Indebilis): من اللاتينية ويُحدد حسب التعاليم الكاثوليكية الرومانية الصورة الروحية التي لا تنتمي حين يقبلها صاحبها بعد التعويد والثبوت والكهنوت.

سيسترسيان (Cisterzienser): (من اللاتينية: النظام المقدس) تنظيم الإصلاح الذي أسسه كنيسة البندكت والذين تعود بداياته إلى الكاهن روبرت مؤسس دير موليمز عام 1098. يُتبع الكهنة هنا نظام بندكتي، ويقضون أغلب وقتهم في مجال العمل اليدوي أكثر من الصلاوات والذكر (بصفة معتدلة وخلايا ما يقوم به رفاقهم من دير كلوني - كنيسة كلوني). وقد نجا هذه الكهنة أديرهم عادة بعيدا عن المدن، وظرواها حتى أصبحت مستقلة اقتصاديًا وتحولت إلى مراكز اقتصادية فاعلة وكانت عصرها هاماً في الاستيطان الألماني شرق أوروبا. كما عبر النمط العريق لهذه الأديرة على النمط البيزنطي والطهو لؤلؤ الكهنة وتنظيمهم. ويعتبر تنظيم السسترسيان الأول من نوعه في كهنوت الغرب لأنه
لم ينشأ انطلاقاً من إدراة فردية وإنما تكون كنظام شامل على عدد من الأدراة الخاصة لوّحة هرمية. وقد اتبع التنظيم النمط "السرطاني" أي أن السلطة العليا هي بأيدي المجلّي العام الذي يجمع كل عام يسيتو (Citeaux) والذي يتكون من نواب كهنة إدراة السيسريمان كلهما.

كليرك (Cleres) يعني "كاتب"، "محاسب".
أنا المعنى القديم فيشير إلى "رجل الدين". وقد استعمل فيه هذا المصطلح للتعبير عن رجل الدين والموظف.

كهنة كلونزي (Cluniazenser) تنظيم ديني كاثوليكي ومعلم الحركة الإصلاحية الكهنوتية في العصر الوسيط. يعود الاسم إلى دير كلونزي في بورغوندي الذي أسس عام 910 بأمر من الأمير لويس الثالث من مقاطعة أكتيان كدير للكهنة البنديكتي حتى يتبعوا التعاليم الأصلية بكل صرامة. وقد غلى الرئيس الثاني لدير أودو (Odo) في النشأة بالنسبة لابتاع تعاليم التنظيم. انطلاقاً من كلونزي وضواحيها تكونت جمعية دينية جديدة استقلّت عن التنظيم البنديكتي الذي تتميز باختيار قادة وأصبحت تحت قبضة البابا المباشر (بخروجها عن سلطة الدولة). تشتهر هذه الجمعية بالطقوس كذا خاصة وعلاقات قوية مع الطبقة النبيلة. كما دعت إلى حدود القرن الثاني عشر حركة الإصلاح الغربيزياني في محاربته الفساد وشراء الوظائف. بعد ذلك وبحكم ازدياد ثرواتها بدأت الظاهرة الديوبية تطور على الجمعية التي وازلت في غضون القرنين المواليين حماياتها الإصلاحية. إلا أنه وقع حلتها بعد الثورة الفرنسية عام 1790.

حق عام (Common-Law) هو الحق الذي تطور في إنجلترا وانتشر منذ العصر الوسيط إلى أحكام صدرت عن القضاة من حالة إلى أخرى أو إلى الحق المتناول حسب العادة. ويتناقض هذا الحق مع القانون الوضعي الروماني.

وصايا الإنجيل (Consilia Evangelica) هي التعليمات الكاثوليكية الرومانية لا تشمل هذه الوصايا، خاصة الإنجيل.  

809
تلك التي تتعلق بقسم الزهبان (الكالطة والناصر واليقين) إلا جزءاً من المسيحيين. هذه الوصايا/ النصائح تدعم بتجاوزها الوصايا العائلة المعهودة المتعتبر عنها المميز للكلال.

كونتربنوم (Contubernium): (من اللاتينية) وتعني زواج العبيد غير الشرعي.

كونولان (Cú Chulainn): (من لغة أهل الغال: Cuculain) شخصية بطل من أساطير إيرلندا التي تنتمي إلى مجموعة الأساطير الإيرلندية القديمة التي وقع ضبطها كتابًا في القرن السابع الميلادي. وكوشولان الذي يعتبر غالبًا بمنزلة أخي الإبن (Siegfried) أو سيفريد (Ulster) الملقب بكونفيور (Conchober) اللقب بكونفيور (Connoch). وقد تغلب بعض قوة هارقة للعامة على جيوش مملكة كونواخت (Connacht) وفي حالة حقيقية يغطي سيات المحارب الشمالي المحترس.

دايميو (Daimyo): (من اليابانية: دايميو) لقب القادة العسكريين وأصحاب المزارع الكبري في اليابان منذ القرن الحادي عشر. تم إخضاعهم في عهد سيادة سلاة توكايغاوا (1603-1867) كتابعين للشوغوون إلى رقابة قوية من طرف الحكومة. ولكن بحكم امتلاكهم لل كثير من الأراضي أصبحوا يمثلون الطبقة العليا من المجتمع الإقطاعي.

دالاي لاما (Dalai Lama): (من اللغة المغولية: "القائد العلامة") وهو اللقب لأسسٍ قائدها سياساً ودينياً في التبت.

قصيدة ديبورا (Deborah-Lied): كتبت من طرف ديبورا (في القرن الحادي عشر ق.م.) وهي "القصيدة" الوحيدة في التوراة (القافية الخاصة). وهذه القصيدة شجعت باراك على معركة الملك الكنعاني سيرام.

مجموعة العشرة (decuria): (من اللاتينية: مجموعة العشرة) قسم مكون من عشرة أشياء.
مجلس العشر (Dekurionen): (من اللاتينية: Decuriones) تعني إلى حدود أواخر عهد الإمبراطورية أعضاء المجلس البلدي في المدن الرومانية وفي القانون اللاتيني.

دياغوجي (Demagoge): (من اليونانية: Demagoge) أي "قائد الشعب". في الأصل هو الرجل السياسي بدون وظيفة رسمية الذي يعتمد على الجماهير. غير أن المفهوم يعني لدى فيبر ظاهرة خاصة بالمرحلة الراديكالية الديمقراطية في أثينا منذ عهد بريكيتس وإفانتس (Ephialtes) والتي عرفت بـ "سياقة الدياغوجيين".

الشعب (Demos): (من اليونانية: Demos) الشعب في العهد الهيليني القديم تعني جموع المواطنين ضمن المدينة الدولة (Polis) وكذلك تدل سبباً على "الجمع الغفير من الناس" بمعنى "الشعب الحقيق" وثانياً يشير إلى الدائرة كجزء من جملة سكان أثينا.

أجر عيني/ مورد رؤق (Deputat/ Deputatprùnden): (من اللاتينية) "قطع"، يعني عموماً الجزء من المداخل الذين يتخصص عليه الموظفون، ورجال الدين والجدن أو غيرهم من المقبولين كقسم من أجرهم، وحسب ماكس فيبر، فإن موارد الرؤق هذه تمثل في التمويل المباشر لمؤلئ من خزينة الحاكم.

برويش/ طريقة الدراويش (Deuteronomium): (من الفارسية: دارویش وتعني "متسول") يعتن بهذه الكلمة المصورة الإسلاميون الذين يتجولون سواء بشكل خاص أم كجنيحة ذات طريقة. في هذه الجماعات المصورة يعتقد الرئيس أتباعاً عددًا من التقنيات للتدريب على معرفة الإله والخلو إلى مقام. ويتعلق تنظيم الطرق الصوفية بالعدد والبنية والأسلوب المهرمي الذي يندرج إلى تدريس معين منذ القرن الثاني عشر. وقد كانت الطرق الصوفية في ناقش مع السنة حتى مجيء الغزالي الذي وفق بينهها.

الجزء الخامس من التوراة (Deuteronomy): (من اليونانية: "إعادة القانون") وتشير إلى الجزء الخامس من التوراة أو كتاب موسى الخامس حيث تعود فيه الوصايا العشر (Dekalog) وقوانين أخرى تخضع الوحشي بجبيل سيناء.
حقّ إلهي ← (Divini Juris)

ديوان (من الفارسية: "القائمة") تشير إلى مجلس الحكومة في الدول الإسلامية.

Ordo Fratrum Praedicatorum: (Dominikaner) (من اللاتينية:
جمعية دينية كاثوليكية أسست في مئات القرن الثالث عشر من طرف القديس دومينيكي في جنوب فرنسا بعد معارضة طائفة الألباجا وفرض مسيحيتهم. وقد اعترفت بها عام 1216 كجمعية من قبل السلطة البابوية. وكما هو الأمر أيضًا لدى جمعيات الفرنسيسكان، فإن الدومينيكان ركزوا عملهم على ممارسة الإرشاد وثبات التعليمات المسيحية ودراسة اللاهوت. من بين رجال الدين والرجال المدونيكان الذين أشاروا على التاريخ، يمكن ذكر توما الأكويني والرائد الألماني إيكاروس روج سان هيلنامور. هذا وقد وظفت السلطة البابوية الدومينيكان في محاكمة الفتيش قبل أن تعرضه للجماعيات اليسوعية.

هيدية مالية: (Donativum)
(من اللاتينية: "هدية مالية"). هي الهدية المالية كبيرة التي تُوزع على الجنود من قبل القادة العسكريين الرومان للحفاظ على ولائهم. ولكن كانت مثل هذه الهديات معروفة في أواخر الجمهورية إلا أنها عرفت رواجاً كبيراً في عهد الإمبراطورية حيث تم الإقرار بها عادة عند الصعود إلى العرش وأصبحت في نهاية الأمر مطلباً محدداً من طرف الجنرال وفق ضبطها حسب الأجر السنوي لكل واحد.

كنيسة خاصة (Eigenkirche): هو مفهوم طوره الأمير لللكنيسة أوريشل
شتوتسب (Ulrich Stutz) لوصف النزعة الخاصة التي تغيّر بها نظام الكنيسة منذ القرن السادس في مملكة الأفريج وما تبعها بحيث تبقى إدارة كل الأبرشيا والكنائس التي كانت هديّة من طرف الخواص في ذات أصبهانها ولا تخفّض لسلطة للمؤسسة الكنسية. فصاحب الملك له الحق بتعيين وعزل رجال الدين والتصريف في مداخلة وأملاك الأديرة والمؤسسات. ولم يقع تخفيف حدة هذا الحق إلا في غضون الإصلاح الذي جرى في القرن الحادي عشر الذي حوّل إلى حق الإشراف. وهكذا عرفت
التسمية الخاصة بها.

جع كنسي (Ekklesia): (من اليونانية واللاتينية: "الجمع", "الكنيسة")

يشير المفهوم في المدينة اليونانية القديمة إلى اجتماع المواطنين الأحرار. 2. تحول في الإنجيل الجديد لتحديد الدوائر المختلفة وكذلك نعت كل طوائف المسيحية.

أمير (Emir): (من العربية) أمير، يعني في الدولة الإسلامية القائد العسكري.

تفلح الأرض المستأجرة بالوراثة (Emphyteusis): (من اليونانية واللاتينية)

استعملت الكلمة في عهد الإمبراطورية الرومانية أولاً لتعت الأرض التابعة للإمبراطور والموضحة على حساب الأفراد بالوراثة لتفليحها، ثم تحوّلت في العهد الروماني الأخير لتعني نوعاً خاصاً من الاستئجار الوراثي.

إففاب (Ephebe/ Ephebia): (من اليونانية).

تشير الكلمة في العصر اليوناني القديم إلى الشباب من أبناء البلد في سن الثامن عشر والعشرين من العمر، الذين أرسلوا بعد التدريب العسكري إلى الحدود للقيام بالحراسة. ولегодня العشرين عاماً رَخَصَهم المشاركة في مجلس الشعب وفرض عليهم الخدمة العسكرية خارج الوطن.

وقد تمّ الجزم في وجود هذه المؤسسة منذ القرن الرابع ق.م. إلى حدود القرن الثالث ب.م. أما ماكس فيبر فقد استعمل هذا المصطلح بصفة عامة تاريخياً.

روقة الشطرنج (Exchequer): (من الإنجليزية والفرنسية: Curia Regis)

تشير الكلمة في الإدارة الوراثية إلى الخزينة وكذلك إلى المجلس الملكي الضيق، أي على عكس Court of Exchequer قبل المجتمع الأول كان يجري في عهد ولباي الغازية على طاولة مغطاة بلحاف شبة برغة الشطرنج. وقد كان السجال في عصر ماكس فيبر حول ما إذا المعهد تورثانياً أم إنجليزياً.

فتوى (Fetwa): (من العربية) فتوى، "حكم فقهي". هي استرشاد قانوني صوري في الفقه الإسلامي يسند إلى الشريعة. المفتى.

فاداي كوميس (Fideicommiss): هذا المصطلح المستوحى من القانون
الروماني للإرث يعني في الحق الألماني جمعًا من الأموال التي لا يمكن التصرُّف فيها ولا تُنسب إلا حسب معيَّنة.

فرانسيسكان (Ordo Fratrum Minorum): (من اللاتينية: Franziskaner)

يتميَّز الفرنسيسكانيات جماعة كاثوليكية من الزهاب والمسؤؤلين ذوي الرتبة الدينية أسسها فرانسيسكو أشيزي. وقد حدد ظرف قي بعه هذه الجمعية في تعبير نفسها بمجلة أخوية الإنجيلية في المرسوم البابوي "Regula non Bullata" (عام 1223). وجب على الإخوة العيش على البابا هنريوس الثالث (Honorius III) في الفقر كرهبان متجزِّرين لنشر الدين والموطبة، وكان لهم أثر بارز في المدن حيث أصبح أسلوب عيشهم قدوة يقتدي بها الناس. وصلت الجمعية إلى أوج شهيرها في أواخر العصر الوسيط وأنتجت مفكرين ف류اح مثل دو سكوت ووليام أفوكام.

قاضي الصلح (Conservator Pacis): (من اللاتينية: Friedensrichter)

وفيظفة شرفية إنجلزية مع واجب القبول، يقوم بها كبار المزارعين القاطنين في المقاطعات بأمر ملكي. ومن مهام قاضي الصلح الحفاظ على الأمن داخل مقاطعته وحماية من الواجبات الإدارية بما في ذلك البت في القضايا العدلية السبانيا المرتبطة بالحق العام أو القضايا الجنائية. وقد عرفت هذه الوظيفة منذ القرن الثالث عشر تحولات عديدة ولكنها بقيت إحدى الركائز الأساسية للإدارة الإنجيلزية المحلية.

عمل السخرة (Heilig): (من الألمانية القديمة: Frohnde/Fron)

"مقدس") وهو عمل يقوم به الشعب في المجال العرفي أو الخاص بدون مقابل أو لاجر مزمن. وكان عمل السخرة متدوّنًا في جنوب ألمانيا وجنوب الشرق وكذلك في أوروبا الشرقية. ولم يبلغ هذا العمل إلا بعد الإصلاح الزراعي في القرن التاسع عشر. لكن في استعمل هذا المفهوم بصفة أكثر تعميماً ووظيفة حتى لوصف الأوضاع في العهد القديم.

جانتي (Gentry): (من الإنجليزية "شبل من درجة أدنى") وهي طبقة من أصحاب العقار في إنجلترا تتكون من فرسان قدماء ذوي أرامل وأعيان المدن
ومنهم ظهر — قضية الصلح.

غفير/ملك قازر (Gewere) (من الألمانية القديمة "Alpes"، "كما")
في لغة القانون الجرماني تعني الكلمة آوأً الأرشاد في التعامل مع الملكة ثم امتلاك شيء قازر مرتبطة باستعماله.

الغيبيين (Ghibellinien) (1218-1218) أصبح هذا المصطلح مستعملًا للإشارة إلى المحافظين مع الإمبراطور في مدن إيطاليا الشمالية والوسطى. وعلى عكس الغلف ينتمي الغبيين إلى حزب النبلاء ويعتبرون حلفاء لحزب الوسط.

رحمة الإله وكرامته (Gottesgnadentum) يستعمل في الحروف بمعنًين مختلفين: 1. في الإطار اللاهوتي كتعبير على الصفاوة أو الكرامة التي يحظى بها أحد من الإله وتكون مرتبطة بالكاريما (مثلما كانت بالنسبة للحور بول) 2. كنظرية للمشروعية التي تسمى بالسياقة المطلقة والتي ليس لها حدود باعتبارها من الإله (Von Gottes Gnaden).

قدم حوار بعض رجال القانون الدولي رفع هذه القصة ضد الليبراليين والدفاع عنها انطلاقًا من القانون الطبيعي المعه لسياقة الشعب.

شكاوى خاصة (Gravamen) (من اللاتينية، مفرد): ضد الكنيسة ورجال الدين في القرنين الخامس والسادس عشر.

مالكين (Grundholden): هم الفلاحون التابعون لرجال الإقطاع. فالسيد يعطيهم الأرض غالباً بالوراثة ليحرثوها ويست güلوها في المقابل يدفعون له الاستواء ويدعمون له الخدمات.

الزرع (Grundrente): الموارد المالية التي تسحب من المتفعين بحقوق استغلال الأراضي الدولية أو التابعة للمدن.

الغلف (Guelfen): مصطلح يعبّر به أتباع البابوية في مدن الإيطالية الشمالية والوسطى. وخلافاً للغيبيين يعتبرون كحزب شعبي ذي أهداف فيدرالية-خاصة.

المقاطع بالأعمال (Hausmeier/Hausmeiertum): كلمة ينعت بها في العهد
الجرمان القائم بالأعمال في العائلات العظمى والمشرف على الزعامة؛ أما في فرنسا فيتحلى الوظيفة المطلقة في المملكة، أُسس الأوروبين (أو الكارولين) في القرن السابع في الجزء الأنغريزي من مملكتهم المعروف بأوستريليان (Austrian) وهذا النوع من الإدارة ووضعته فرنسا على مدار هذه الوظيفة منذ عام 875 إلى رتبة ملكية. إذ جلب الإدارة ووظيفة القضاء انفراد هؤلاء بالقرار فيها يُعتبر أملاك الدولة وكذلك يتزود التابعين.

Heterokephalos (Heterokephalie): (من اليونانية: "رأس خارجي") وهو المصطلح المضاد لـ Autokephalie (رأس خاص والمفرد) وهو المصطلح لـ Heterokophs ( спинة خارجية). يُطلق عليه مصطلح "تولا أو جزء في معنى الشراكية". ويوظف المفهوم مثالاً بالنسبة لقيادة وحدات من الجيش من طرف آخر مقابل القيادة التي تتضمن لها عادة.

الحكم التاني أو الخارجي (Heteromie): (من اليونانية: "الحكم خارجي") وهو مفهوم ظل في النظام (ديني مثلًا) خارج عن مجال العقل الإنساني وأن على الفعل الإنساني أن يتضح هذا الإصرار الخارجي. أما لدى الفيلسوف كانت فإن هذه الفكرة كانت خاضعة للعقل الذي لا يعد ضمن العقل وإنما هو نتيجة لمصلحة. وقد ضمت ماكسيم فيرمان إلى المقولات السوسيولوجية وحده بنقوله "فعل المجتمع الخاضع لانظمة..." (Weber, Kategorien, S. 273) طرف روابط خارجية.

Hierokratie (Hierokratie): (من اليونانية: "سلطة الكهنوت أو سلطة دينية") تشير السلطة من قبل رجال الدين أو تأثير هؤلاء في السياسة.

Hierurgia (Hierurgia): (من اليونانية: "فعل قدسي") جاءت العبادة لدى رودلف سوم في عمله حول قانون الكنيسة ص 226 وذلك في معنى الفعل المرتبط بقوم خفية.

تأتي من الأشخاص الخاضعون أو التابعون لسياسة إقطاع — Grundhöfler — فعال هذه التابعين دفع ضريبة الجزية وكان وضعهم القانوني محدودًا إذ يمكن صرفهم مع الأرض التي يقع بيعها.
قسم الولاء (Homagium) (من اللاتينية: "مبايعة"); جزء من عقد التبعية الذي يبرهن على علاقة التبعية الشخصية; من خلاله يقسم التابع بولاياه لولي الأمر ويؤكد مساندته له.

هويليت (Hoplit) (من اليونانية) وهو الجندي المسلح كاملاً، وكان يمثل في اليونان القديمة المواطن الذي يقوم إلى حد ما - يتجه ويسلب نفسه.

إمام (Imam) (من العربية: إمام، "قائد" و"إمام الصلاة"); الإمام هو 1. قائد الجماعة في الإسلام ومقاتلهم في الصلاة. 2. إمام جميع المسلمين، وتعزف السنة بالخلفاء الأربعة الذين يعتبرون الأمة الحقيقية، في حين تواصل سلسلة الأمهات لدى الشيعة (حسب التوجه نحو الخامس والسبع والاثني عشر) وتؤمن هذه الآخرة بوجود فاعلية الإمام في الحفاء. وحسب اعتقادهم، فإن الإمام معصوم عن الخطأ وله مكانة شبيهة بالنبيّ وله الحق في القيادة السياسية.

(Independenten oder Kongre- مستقلون/ أعضاء الجماعة الدينية: هم مجموعة من الكاثوليك الإنجليزية ومن أمم كاثوليكية التي طالبала بالاستقلال التام عن الأسباقية المركزية التي تتمثل كنيسة الدولة. وقد أدت هذه المجموعة دوراً حاسماً خلال الثورة الإنجليزية التي قادها كرومويل.

النصيبي/ الصراع من أجل التنصيب (Investiturstreit) (من اللاتينية: "قلل")، تعني 'أداء قانون الإقطاع الفعلي الرمزى لعملية نقل الإقطاع بالخصوص. تشير 2. إلى الصراع الذي حدث في النصف الثاني من القرن الحادي عشر بين البابوية والمطرانية في بعض من له الحق في تنصيب الأساقفة ورؤساء الأديرة. وبالاستعداد إلى قانون الكنيسة الخاص اعتبر كل من ملوك ألمانيا وإنجلترا وفرنسا أن هذا الحق يعود إليهم في حين عارضت البابوية المصلحة هذا التنصيب عن طريق أنساهم وراءهم من رجال الدين. ووصل هذا الصراع أوجه في عهد البابا غريغور السابع والملك الألماني هنري الرابع الذي فرض عليه الذهاب إلى مدينة كينوسا للاعتناء لدى البابا عام 1077. ولم يقع إنهاء الصراع إلا عام 1022 خلال اتفاقية فورمس (Worms) التي قلّت فيها الملك على التنصيب بالخانم والعصا، ولكنه تعمّد بتوزيق رجال الدين بالعقار الذي يصبح ملكاً للكنيسة.
إيروسين (Irokesen): إحدى قبائل الهنود الحمر في أمريكا الشمالية تتميز بنظامها وكانت في عصر ماكس فير موضوع بحث على الإنجليزية (الشعوب البدائية المحبثة).

يسوعيون (Jesuiten): (من اللاتينية: Societas Jesu: جمعية، جماعة يسوع); جمعية دينية أسسها القديس الإسباني Ignatius de Loyola عام 1534. هذه الجمعية التي تُسمى يهودا بول الثالث كانت منظمة بصفة هرمية صارمة برأسها قائد عام وتمتلئ وظيفتها في تقبل الاعتراف بالخطأ والقداس والوعظة والتربة والبشير. أما أعضاء الجمعية فكانوا يخضعون لتدريب صارم و"فرض روحية" قاسية. هذا وقد كانت الجمعية تعهد منذ البداية إلى كسب مكانة متميزة داخل الكنيسة الكاثوليكية، فقاتلت بدورها في الحملة المناهضة للإصلاح في حين بدأ نجمها يأخذ خلال القرن الثامن عشر حيث تمت بأمر بابوي في 21 تموز/ يوليو 1773 وتم التراجع عنه في 7 آب/ أغسطس 1814. في القرن التاسع عشر بدأيسوعيون نشر صورة متحجرة لل kakololikية مما دفع خصومهم إلى محاورتهم وحمل الرايخ الألماني على سن قانون في 4 تموز/ يوليو 1872 يمنع عملية تشييرهم.

جو-تُو (Jimmu-Tennō): (من اليابانية: "المحارب الإلهي" و"الخاكم السايو"]; لقب أسند في القرن الثالث بعد الوفاة، وُلد تأثير صيني، لأول إمبراطور ياباني، وهو كامو ياماتو أيواري هيكو (Kamu Yamato Iware Hiko) الذي تولى العرش في 11 شباط/ فبراير 660.

حقٍ إلهي (Jus Divinum/ Divini Juris): يفترض الحق الإلهي المُرقّز أسابيع على القوانين الوضعية المتغيرة. وتفصل التعليقات الكاثوليكية الرومانية "حقٍ إلهي الوضعي" (Jus Divinum Positum) "حقٍ إلهي الأساسي للكنيسة عن "حقٍ الإلهي الطبيعي" (Jusdivinum Natu-irale) الذي يمكن معرفته عن طريق العقل. أما ماكس فير فستعمل المصطلح من منظور تاريخي كوني.

سُهر مستحق (Justum Pretium): (من اللاتينية: "السهر المستحق"); وقع 818.
تحديد الشّعر المنتحق حسب ما ضبط في نظام رجال الكنيسة الأوائل بالنسبة للعصر الوسيط الغربي انتقالاً من تكاليف الانتاج والاستخراج فقط. وقد وقع التحلّي عن العوامل الذاتية باعتبار أن الناس متساوون فيها، وأن تبادل البضائع يفترض معايدة في تكاليف الإنتاج. ولم يدخّل العوامل الذاتية في تحديد الأسس إلا مع نظرية توما الأكويني.

عدل الحكومة (Kabinettjustiz): حين يدخل الحاكم في القضاء، قرارات حسب التقدير واللغة والاعتبارات السياسية.

قاضي (Kadi) (من العربية) قاضي (Richter) في الدول الإسلامية هو القاضي حسب الشريعة. وقد كان القاضي مرتبطاً بالقوانين الشرعية والمسائل التي يقع البت فيها حسب القوانين الدينية بسبب يتبقّي مقدماً في إجراءاته وأحكامه فيها تفرض عليه هذه القوانين الشرعية.

عدل القاضي (Kadi-Justiz): هو العدل الاجتماعي الذي لا يتضمن لقواعد الحقوق VT TPII حسب ما خاص فيه. يستعمل مصطلح "القاضي هنا في المعنى السلي العام وليس حسب القضاء الإسلامي.

Ordo Fratrum Minorum: (Kapuziner) رهبانية كابوسيرا (من اللاتينية: Capucinorum ويدعو حسب الكاثوليكية بلباسهم الرهباني. أسست الجمعية حوالي 1528 من طرف ماتيو دو بازيكرو (Matteo da Bascio وليودفيكو فوسومبرون (Ludovico de Busicuro وأصبحت إلى جانب جمعية المسلمين من أهم الجمعيات المنظمة للإصلاح الديني. وقد سعى أعضاء هذه الجمعية إلى اتباع قواعد الابنوسفيكي دي أسكي واعترفا روحياً سواء في القضاة أم من خلال الاعتبارات أو بالأهميّة بالمعنى. أما في ألمانيا فقد بذل هذه الجمعية بعد قرار من البسوعين خصوصاً في مجال الرعاية الدينية والتغيير.

كارولنجر (Karolinger): سلالة إفونجية نبيلة، ستُمي حسب كارل مرنق القائم بأعمال العائلة. وصل الكارولنجر إلى السلطة في كامل الألفين الإفونجية منذ عام 687 ونالوا تاج الملك بداية من عام 751. وقد مكن مصع الملك بيبين (Pippin)
الأصغر وأبنائه من قبل البابا ستيفان الثاني في سان دنيس من ربط علاقة بين السلطة البابوية والملكية أدى إلى نشر المسيحية الرومانية على كامل الأرض الفرنسي. وفي معاهدة فردان عام 843 تقسم الملك إلى ممالك مختلفة وبذلك انتهى نفوذ سلالة الكلولنجر خلال القرن العاشر.

كارتلويرز (Karthäuser) (من اللاتينية: Ordo Cartusiensis): طائفة من النساك التأمليين. يعود تأسيس هذه الطائفة إلى الأراضي الكبرى قرب مدينة غرينويل (Grenoble) عن طريق القدس برونو من كولونيا عام 1085 وتحديد "عادات" هذا الدير من طرف رئيس غيفو (Gigo) عام 1125. وقد حدد أعضاء الدير حديثهم وأعمالهم المشتركة إلى أدنى مستوى بحيث كانوا يسكنون أفراداً في خلايا شبيهة بالمساكن ويعضون حياتهم في التشتت والعبادة والعمل اليدوي. وفقاً من هذه الطائفة عام 1901 في فرنسا وطرد أعضائها عام 1903 من البلاد.

كاث كيكاروسن (Kathexochen): من اليونانية (καθαροί): نظيف، متميّز.

خاض، مستمِّر.

حيلة، "المحترس": (Kautelarjurisprudenz) (من اللاتينية: "حيلة") وهي إجراءات عدلية لتجنب المشاكل القضائية، وتمثل خصوصاً في النظر المتعلق في الوثائق والعقود. كانت هذه العملية معروفة منذ القدم في الحق الروماني وتعتبر منذ العصر الوسيط على مهنة موقعة العقود أو الكاتب المحلّف.

خليفة/ خلافة/ دولة الخلافة: (Khalip/ Khalifat/ Khalifenreich) (من العربية) خلف، "الخلف"، "النائب"، "الخلف"; منذ وفاة محمد (ص) عام 632 هو الاسم الرسمي لخلفائه وقادة الأمة الإسلامية. وقد عرفت وظيفة الخلافة (الخلافة) دلالات متغيرة تترواح بين المعنى الديني والمعنى السياسي. وقد امتدت فترة الخلافة من 611 إلى 1258 بين حقبة الخلافة الأموية والخلافة العباسيّة.

كليروس (Kleros): من اليونانية: "نصيب القرعة"، وفي معنى أوسى "الجزء من الأرض". يستعمل ماكس فير هذ المصطلح في معنيين 1. "النصيب من الأرض" الذي يوجد على المواطنين الأشخاص في المدينة الهليونية؛ و 2. الأرض التي تورّع على الجندي من قبل الحاكم كمكافأة لخدمته العسكرية (والتي تشبه الإقطاع).
كليروش: (Kleruchen) من اليونانية "كليرو". يستعمل ماكس فيبر هذا المصموم خاصًا بالنسبة لجذور المستوطنات الوليمة للسلطة الألمانية.

كليكس (Klienten): من اللاتينية "خاضع", "محمي". يعني في الحق الروماني الإنسان الفقير الذي لا يملك أعمالاً وتابع لمدينة قانونية واجتماعياً. وحسب تحديد ماكس فيبر كان الحممي من وجهة نظره "رجل ضعيف الدخل، مستأجر حسب الحق العام الشعبي. ويفترض أن يكون لسيدة الاحترام (في الأصل: "الطاعة") والمؤرخة في الحرب، ويد يد المساعدةالأقتصادية في الظروف الحرة" (انظر: 147). في المقابل وجب على السيد حماني والدفاع عنه خاصاً أمام المحكمة: "ومن الناحية الاقتصادية أعطى للمحمي أرض للاستثمار ← precarium، وكوكوداكا (Kokudaka): مقياس للدخل الفلاحي الخاص للضرائب، وينسب ذلك 180 تراً من الأرز. وأصبح فيها بعد مقاساً لضرائب منذ نهاية القرن السادس عشر حتى عام 1873.

مستوطن: (Kolone) من اللاتينية "قلم"; تعني 1. الفلاح الصغير الذي يستأجر قطعة من الأرض في المرحلة الأخيرة من العهد الروماني وخلال العصر الوسيط هو شبه الحز المرتبط بقطعة من الأرض 2. القاطن في مستوطنة ويدم يستعمل المصطلح من قبل ماكس فيبر لعبث الج لدي الذي استأجر قطعة من الأرض في مستوطنة.

أمر التمرين: (Kommendation) الفعل الذي يقوم به التابع للتأكد على خضوعه للإقطاعي; ويتسم بالذين تدابير القسم، والركوع أمام السيد ووضع يد في يدي السيد كمثير على الولاء له.

عون: (Commis) من الفرنسية "عون" (غالباً عون تاجر في السفر).
عون التجاري، عون (غالباً عون تاجر في السفر).
كوندوتيير (Kondottiere) من الإيطالية؛ قائد مرتزق في إيطاليا خلال القرن الرابع والخامسة عشر. وكان هؤلاء القادة يعملون أحياناً بأمر من سيدة المدينة.
وأخيرا أخرى بصفة مستقلة فيقومون بتجهيز الجند المرتزقة وإعطاء الأوامر لهم.

ختم الزواج (Con) (Konnubium/ Connubium)
الزواجه الكامل بالمعنى القانوني، وهو الزواج المعرف به في الحقوق罗马ي حسب القانون المدنى الذي لم يكن مكتباً في البندية إلا بين المواطنين من نفس الطبقة الاجتماعية ثم اتبعت فيها بعد (منذ عام 445 م.) لتشمل أيضاً الزواج بين الطبقة العليا والطبقة الشعبيّة. وقد كان العنصر الحاسم هو العدالة القانونية بين الزوجين.

فصل (Konsul)
وهو القائم الأعلى بشؤون الإدارة في الجمهورية الرومانية. وقد كان القنصليان حاملين لأعلى سلطة في الدولة.

كوزاك (Kosaken)
من لغة التتر: كازاك، "الإنسان الحر"; تنمية روسية، منذ القرن الرابع عشر للميلادين الأحرار في السهول الأوروبية - الآسية الواقعة بين حدود هير الون والقوارز وحتى جبال الأورال، كانوا يعتمدون باستمرار ذاتي ولا يتعهدون للضرازب. إلا أنهما فقدوا في حكم بيتر الأول وكاترين الثاني استقلال الذاتي ودُمجوا في الجيش الروماني بهيئة متفرقة، وظلت كوزاك قايلة حتى نهاية القرن الحادي عشر.

اللاتي (Laetus)
هم من الفئات الجرمانية التي قامت روما باستيطانهم. يعتبرون الغرباء الذين قدمت لهم روما أراضي للزراعة في مقابل دفع الزيا والمساعدة العسكرية (حسب قانون 10، Theodosianus 7، 20). أما ماكس فينهم "الفئات البربرية" التي "تلقّت على أراضي في مقابل الخدمة العسكرية" (MWG ½، S.232)، وقد اعتبرهم من أصحاب الإقطاع وليسوا من الفلاحين التابعين (المرجع المذكور، ص 334).

لامة (Lamaism)
(من اللغة التبت: بلا-ما، لقب لرجال الدين والزهبان): هو شكل خاص للبوذية في بلد التبت وبورنونا ومنغوليا. تجمع اللاموية بين عناصر من الديانة المحلية والبوذية الشابية التي جاءت إلى التبت حوالي 650. فعلى جانب التوجه القديم لذوي "الفلاسفة الحمر" جاء في القرن الرابع عشر أصحاب "الفلاسفة الصفر" كحركة إصلاحية صدر عنها الدلاي لاما والتاخي لاما كرئيسين"
روحين للبوذية. بنظامهم الهرمي الصارم حكم الرهبان الثابت حتى عام 1959.

Laude- (Laudemienzahlung) (من اللاتينية: Laude-)

أخير انتقال الملك الأجور. يدفع هذا الأجر في قابل مالي أو عن طريق صاحب الملك الأصلي ككل لشراء الملك الأجور إلى شخص آخر. ويكون أصله إلى مقابل نفسي يدفع للسماح عند موافقته على انتقال الملكية، وفي المرحلة الأولى من العصر الحديث تعلق الأمر بمؤقتة عدلياً.

خدمة (Leiturgia) (من اليونانية: Leitourgia, "خدمة") يشير هذا المصطلح للمخدمات الدينية والوظيفة التي يقدمها المواطن أو التابع للرعاية في دائرة أو مدينته. كما يعني بصورة خاصة المصاريف التي كان المواطنون في أثنا خلال القرنين الخامس والرابع ق.م يدفعونها من مداخيلهم الخاصة.

Limitaneus (من اللاتينية: مفرد: Limitaneus, "وجود على الحدود") وحسب تعداد ماكس فيرم أن الحدود في عصر الامبراطورية غالبًا قومته المحاربين الذين اتنوهوا لحماية الحدود مقابل قطعة أرض للزراعة يمكن إرثها فيها بعد.

Machmoi (من اليونانية: Machmoi); نعت يوناني للجنود المستوطنين في مصر الذين تخصصوا على قطع من الأراضي، استعمل المصطلح من طرف ماكس فير أكثر أيضاً نعت طبقة المحاربين المصريين.

الماجستري/ الماجسترواتور (Magistrat/ Magistratskollegen/ Mag-) وصف للوظيفة أو لصاحب الوظيفة العمومية. تجدها، 1. في روما أو في أماكن تنتقل إلى الخلف الرومان، وقد كان هؤلاء المفتيين متخزين غاليًاً منذ عام. وفي بداية الجمهورية الرومانية كانوا يتقيدون أسمى الوظائف الحكومية (مثل القناصة) 2. في فرنسا (في نهاية القرن الثامن عشر) ثم في بروسيا (منذ القرن التاسع عشر) لتعني الهيئات المنخية من طرف المجالس البلدية والتي تقوم بدور السلطة التنفيذية.

Mahdi/ Mahdismus (الذي هدى الله); ترجم في عهد
ماكس فيرر أيضاً ب"المهدي المتظرر"؛ ويشير المصطلح إلى الشخصية المنتظرة من سلالة النبي محمد (ص) التي ستبعث في نهاية العالم لإنقاذ المسلمين وتجديد الإسلام من خلال إصلاحات اجتماعية وسياسية. تعتبر الحركة المهديه تياراً مناهضاً للسدة يهدف إلى تغيير السعادة في العالم الإسلامي، إلا أنه كانت لها وجه مختلفة وأدت إلى قيام انفجارات سياسية عميقة.

(ملوك Mameluken) (من العربية: مملوك، "في ملك شخص"، "عبد"); وهم سلاطنة حكمت مصر وسوريا، وبعد أصلهم إلى عهد من الأتراك والفوؤاز اعترفوا الإسلام وأصبحوا فيها يعد أحراراً. انضموا إلى الخدمة العسكرية في العهد الأموي (1171-1250) واشنعوا في مصر وسوريا، ومنذ 1250 استولوا على الحكم في هذه المناطق ودعاوا إلى الاحتلال العثماني عام 1517.

(منزل الرجال (Männerhaus) مصطلح استعمل من قبل هاينريش شورتز (Heinrich Schurtz) الباحث في المجتمعات البندائية لوصف صورة الحياة الاجتماعية لدى المحاربين في المجتمعات الاتساقية البسيطة.

(مئونتين Mennoniten) هم أتباع الحركة الإصلاحية التعميدية التي أسسها منونين (Menno Simons) (1496-1561) والتي نشأت عنها مجموعات التعميد في سوريا وهولندا وشمال ألمانيا في القرن السادس عشر وتبنت المسيحية الكالفينية (الكالفينية). وقد رفض المئونتين تعميد الأطفال والقسم والخدمة العسكرية.

(مرونجر (Merowinger) فرع من قبائل الأفرنج وسلالة ملكية ألمانية (482-751). امتدّ نفوذهم في الأصل فيها بين نهر يامssl والشل وتوسع为什么会 حتى حدود بلاد النغال بعد الغزوات التي قام بها الملك كلويس. واعتبر هذا الأخير المسيحية فتحت المملكة للهجرة وتأسيس الأديرة وضع نظام أسطوري مناسك. وقد أدى الحلفاء إلى حروب بين الدولة وإلى تقسم الدولة ومناطق الفتوح. وعام 751 فقدوا السعادة لصالح الكارولنجير.

(ميثودي (Methodisten) حركة تجديد دينية ناد بها الأخوان شارل وجون ويستي (John Wesley) في أكسفورد عام 1729 وانفصلت عن الكنيسة
الإنجليكانية عام 1797. وقد طورت الحركة نمطها الخاص لنظام الكنيسة وانتشرت في إيرلندا وإسكتلندا وأمريكا الشمالية. تسمى هذه الحركة بالبروتستانتية وال民主党 العلمية، والعمل الحجري، كأمثلة تتبع تعدد من الطب الفنادق النجاحية مثل ترتبت على التفويض والتفويض.

مستورون (Ministeriale): منذ القرن الحادي عشر يستعمل المصطلح لتمثيل الأشخاص الذين يقومون بوظائف وخدمات في مجال الإدارة والحرية لدى الملك أو العوامل في الرايخ الأثني ينجزرون في المقابل بإقطاع الخدمات.

ميشنا (Mischna): (من العبرية مشابه "درس" و"دروس" و"أعمال".) جمع من أحاديث الحاخامين الشعبيات تم ضبطها في القرن الثاني ق.م. ودض الحاخامين فيها يعد إلى التلمود اليهودي.

Mjestnica (من الروسية mesteц): (من الروسية "مكان"، وهو النظام القانوني في روسيا إلى حدود القرن الثامن عشر بالنسبة للوظائف والمراقبة وهو نظام براعي الأصول والخدمات التي سبق أن قامت به الممثلات.

Latter (Mormones): (ينطق أنفسهم "فتين" اليوم الآخر) - طائفة دينية مسيحية أسست عام 1830 في الولايات المتحدة الأمريكية.

Mufi (من العربي "الناطق بالأحكام الشرعية"، وهو عام بالفقة في الإسلام ومرشد في المسائل الدينية والشرعية (الشريعة) ومحترف للمفتي.

الروبية (noblesse de robe): (من الفرنسية) ينتمي به كبار الموظفين في الإدارة والقضاء بعدما أصبحت مكاتبهم متوازية مع نيل الإقطاع في بداية العصر.
الحديث. ويقصد به خاصة أصحاب الوظائف العليا في فرنسا المتقدمون عادة من البورجوازية، الذين يتنمو غالباً للفضاء أو أصبحوا أعضاء في البرلمان.

نومارغ (Nomarchen): (من اليونانية) وهو الحكم في الأقاليم المصرية.

لا أرض بدون مالك (Nulle Terre Sans Seigneur): (من الفرنسية: "لا أرض بدون سيد")، مثل يضرب منذ العصر الوسيط ويدفع ظاهرة الإقطاع الممتدة آنذاك. وفي المعنى الفعلي يشير إلى المصطلح القانوني في فرنسا منذ القرن الرابع عشر، والذي يحدد وثائق الملكية في مجال الإقطاع حيث يوعز صاحب الملك ملكه إلى ساتسه ويعود إليه كإقطاع. وقد استعملت هذه الطريقة من قبل ملك فرنسا لتشريع ضم أكبر قسم ممكن من الإقطاع تحت سياسته وتقييم الملك الخاص كنتيجة لذلك.

بدون اعتبار الشخص (Ohne Ansehen Der Person): وهي جملة من الإنجيل (رسالة بطرس الأولى 1، 17) حيث "يخلاكم الله كل إنسان عن أعماله بغض النظر عن شخصه". وتستخدم الجملة في المعنى المجازي كعلامة على المدعاة الموضوعية.

أوكس (Oikos): (من اليونانية: "منزل" و"تسيير شؤون المنزل")، يقصد به في العهد القديم النظام الاقتصادي المنزلي، ومنذ عهد روبيرتوس (Rodbertus) نعت به النظام الاقتصادي الأثري القائم على الزراعة والاكتفاء الذاتي لدى أمرئ أو صاحب ملك واسع.

أمميون (Ommajaden): (من العربية: أول خلافة أموية (661-750)) أسسها معاوية بن أبي سفيان (661-680) من بني أمية بعد أن تغلق على ابن أبي طالب في معركة صفین. وبعد طردهم من دمشق من قبل العباسيين عام 750 أقام الأمويون خلافتهم في خريطه حيث دامت حتى عام 1031.

أعيال تلبى بالعبيد (Opera Servilia): (من اللاتينية "أعيال تلبى بالعبيد"). عبارة استعملت في العصر القديم لدلالة على الأعيال التي لا يقبل رجال الأعيان القيام بها، ولذلك استعملت غالباً للدلالة على الأعيال البدوية.
حكم الله (Ordal): (من الإنجليزية القديمة، "المرزوغ"؛ ومن اللاتينية: Ordalia)؛ كانت عبارة "حكم الله" متشرة لدى العديد من الشعوب لتعبر عن الفصل المستعمل في الإجراءات القضائية. ومن بين الوسائل المستعملة للماء أو النار. أما في الأصطلاح العلمي فتعني عبارة "اورال" منذ القرن التاسع عشر "حكم الله" الأداة القانونية التي ظهرت بعد النزاع المسيحي بالنصوص الجرمانية للعدل.

عثمانيون (Osmanen/ Osmanenreich): يعود الاسم إلى الغازي عثمان (Bithynien) الذي أسس السلطنة العثمانية. حكمت منذ حوالي 1300-1922. انقلاؤاً جمع عثمان حول المحاربين الأتراك الذين كانوا القاعدة خلفه مراد الأول (1359-1389) وأي بيزنطيا الأول (1389-1402) لتأسيس الإمبراطورية العثمانية. توسعت العثمانيون في دول البلقان وأخضعوا العديد من الدول لسلطتهم ثم غزوا القسطنطينية عام 1453 وأصبحت منذ ذلك العهد عاصمة لمملكة حقيقية workaround واتخذت نفوذهم في الغرب حتى أوروبا. هذه الهزيمة مثلت توجهاً في سياستهم التوسعة نحو الغرب، لكنهم واسعوا تقدمهم في الشرق الإسلامي. وفي القرن التاسع عشر ذهبوا نحو تناولهم مع روسيا إلى تدهور اقتصادهم من أجل الفوضى التي تراكمت إلى ظهور الماركسية (التي نظمها شاب الأتراك الأحرار عام1909/1908). وبعد الهزيمة في الحرب العالمية الأولى فرض على السلطان التحليل عن الحكم وأغيت السلطنة عام 1922 ثم أعلنت الجمهورية بقيام دولة عثمانية.

أتونين (Ottonen): سلالة من نبلاء الساكس يعتبر أصلها إلى لودفينغر (Liudolfinger) يبدأ في ذلك من مملكة وإمبراطورية (1111-936-1024). متحللت هذه السلالة على إمبراطورية الساكس في عهد أبناء أثيوبرس لودفينغر († عام 866) مؤسسها. بعد انتخاب هانز يسوع ملكاً للرايخ الإفريقي الشرقي عام 111 باشر الأتون في عهد أوتو الأول (936-996) بتطبيق سياسة ربط الكنيسة بالدولة. هذه السياسة كانت تهدف إلى توحيد رقعة النفوذ شرقاً من خلال عملية التبشر وتجديد الإمبراطورية الغربية. غير أن هذه السلالة انتهت مع موت الملك هانز الثاني عام 1024.

العنوان (Pariakaste) (من لغة الناميل التي تعني "الطبل");
 يعني المصطلح في البداية طبقة لاحم الطبقات الدولية في جنوب الهند والتي كانت خارج الطبقات الأربعة الهندية. يستعمل ماكس فير هذا المصطلح في معنى الجماعة المقصية سواء إيثان أم من حيث التقاليد عن الطبقات الأخرى.

مال مؤمن (Peculum): (من اللاتينية "مال مخصوص", "مال مؤمن"). في الأصل كان المصطلح يعني المال المرتبطة بالحيوان، ثم تحول فيما بعد لبدل على العقار الذي يبقى في ملكية السيد كملك مؤمن غير أن يستمر من طرف التابعين له. وبرزت هذه الظاهرة في روما لتتضمن بالخصوص ملك الإبل حتى وفاة والده.

الدوم (Perennitas, "دوم", "استمرارية"): (من اللاتينية) "الدوم" و"استمرارية".

وجود دائم طويل ومستمر.

موردة ربع قار (Pfründe/ Prähende): دخل قار مدى الحياة يدفع من صندوق لم يقوم بوطصة أو واجبات إدارية أو كنسية.

حركة دينية ظهرت في القرن السابع عشر أو لا (Pietisten): حركة دينية ظهرت في القرن السابع عشر أو لا في إنجلترا وويلز ثم في ألمانيا أيضا لتعارض نظام الكنيسة البروتستانتية المنشود. كانوا يسعون إلى التعمر في العبادة والعيش شخصيا حسب تعاليمها، كما يطلبون بكونهم عام ويتمتعون في حلقات يقودها رجال لأوه وتربعون.

"شعب" plebs (من اللاتينية) "شعب".

"جمهور"; يستعمل ماكس فير هذا المصطلح غالبًا في معنا الرومان الأصلي لعبادة الناس الذين لا ينتمون إلى طبقة الأعيان. فهم أحرار من ناحية ولكنهم لا يشاركون في الحياة السياسية والقضائية.

مدينة دولة (Polls): (من اليونانية)؛ يقصد بها منذ القرن الثامن ق.م. المدينة الدولة التي لها استقلالية سياسية اقتصادية ودينية.

 سابقة عدلية (praetorium, "حكم سابق")؛ في الإجراءات العدلية حكم قضائي يمكن أن يصبح سابقة يقتدى بها في حالات قضائية قادمة.
وربان دير بريمونتي (Prémonstratenser) (من اللاتينية: Praemonstratensia) - طائفة الرجال المنظمين في كورس المرثين. أول دير لطائفة من قبل القسيس المتقلب نوربرت فون كزنتن أنفس عام 1120 قرب مدينة لان (Laon)، ثم بدأ تحت هذه الظاهرة تنتشر بسرعة في أعقاب رئيس دير هوغو فن فوسس هوجو فون فس (Hugo von Fosses) (حسب مبدأ البدن). وباعتبار البابا بقاؤهم عن طريق جمعية الرهباني يضمن لهم الاستقلالية إزاء الأسقف المحلي، وهو ما دفع العديد من البلاء إلى تأسيس مثل هذه الكنائس في منتصف القرن الثاني عشر.

ضمان الدفع (Praestationsfähigkeit) (من اللاتينية: Praestatione) "التكفُّل بدفع ما هو مستحق". في العهد الفريدرسي المباشر اشتهر تعتبر عن إمكانية دفع الفلاحين لضرائهما.

بريتوريان (Prätorianer): (من اللاتينية: Prätorien) - جَنْد قادة الجيش الروماني منذ القرن الثاني م. والتكتيكي المتميز للمقبرة في عهد أغسطس. ومنذ القرن الثاني بدأ الحرس يتدخّل في السياسة ويعين حتى القبرة، لكنه ثم إنهاء هذا الحرس عام 312.

سوائب (Praedendentia iudicia): (من اللاتينية: Praedendentia) هي أحكام سابقة يمكن انتهاجها في حالات مماثلة.

ملكية بدون وثيقة (Precarium): (من اللاتينية: Precarium) - ملكية قابلة للإلغاء. حسب ماكس فير "هي ملكية بدون وثيقة اكتسبتها المحكمة بذلك حكم صاحبها إزاء طالب ثالث، لكنها عادة أمام السيد". وهي تبرز الجانب "القانوني للملكية" في عملية استثمار الأراضي (انظر 147).

منصب أول (Prinzipat): (من اللاتينية: Prinzipat) هو الاسم الذي اختاره أغسطس لبيز مكتبه في الصورة الجديدة لنظام الدولة (Prinzipat) ← منصب أول (Princips): (من اللاتينية: Principatus)
الدولة"؛ تنت غريمس يمسك الذي وضعه أغسطس للمكانة الأولى في الدولة متبعةً في ذلك التقليد الجمهوري ولكن فصلها عن الملكية والديكاتورية. وقد فصل ثودور موستن هذا المقصص عن محاولة القرن الـ17 (ما على الصيغة). من Diokletian


"الطهر" (Puritan): من الإنجليزية (Puritaner) ظهرت لنجات من الطوائف الدينية والسياسية ظهرت في إنجلترا منذ عام 1560 وتأثرت بالكلينغية، وكانت تسعى إلى اتباع الدين بصفة تامة؛ حارب الطهر الأسقفية المركزية ورفضوا تطلعات الكنيسة الإنجليكانية، لكنهم كانوا يشعرون بالإصلاحات الدستورية والديموقراطية من وجهة نظر سياسي، وقد هاجر العديد من الطهور إلى أمريكا الشمالية بداية من عام 1620 لما واجهوا من مطاعم واضطهدا من طرف الدولة. أما ماكس فير فيستعمل المصطلح استناداً إلى المفهوم المتنازل بين الناس منذ القرن السابع عشر، والذي يشير إلى "حركة التسلك التي ظهرت في إنجلترا وهولندا بدون الاهتمام بالاختلافات في الطوائف على مستوى البرامج والتعليمات الكنسية" (انظر: Weber, Protestantische Ethik II, S. 2, Fn. 2)
شخص كمصدر للوحي الأفعى. وقد وقع تبعهم خلال الحرب الأهلية لرفضهم الكنيسة الإنجليكانيَّة للكنيسة الدولة ولوقفهم المسليه_dirtyើ الصارم (رفضهم للقسم والخدمة العسكرية). وقد هاجر أغلبهم إلى أمريكا واستوطن معظمهم في ولاية بنسلفانيا (Pennsylvania) التي أسسها ويليام بن (Rabbiner/ Rabbintum) (من العربية ربي، "ربيبة"); انطلاقاً من المحاضرة بكرى احتدام "رب" تحوّل المصطلح منذ القرن الأول إلى تعبير لعلماء اللاهوت اليهودي. أما وجهة الحاخام فقد ظهرت في مستهل القرن الثالث وأصبحت تُعني المضلعين في كتب اللاهوت اليهودية الذين يصدرون الأحكام في المسائل الدينية ويقومون بالشعائر المقدسة وهم الحق في تأويل التوراة.

ويعرف ذلك المصطلح في جميع المنظمات اللقوانين والشريعات اليهودية (انظر: الميشنا والتلمود) وتأويلها. كما أن دورهم الديني مكنهم من التأثير على حياة الأفراد، بالحفاظ على العادات والتقاليد اليهودية بعد هدم أورشليم عام 70 ومهابره. وقد يستعمل مصطلح نظام الحاخامات لوصف الشكل الصارم في أتام الدينية اليهودية كي يجند الحاخامات.

رَجُوت (Rajput): (من السنسكريت "Raja") "ابن الملك"); طبقة في شمال الهند، يعود أصلها إلى طبقة المحاربين (كشافناريا). وكانت تتكون الطبقة الحاكمة في 17 إمارة من جملة 20 إمارة في راجستان المروية الآن بمقاطعة راجستان، بالشمال الغربي للهند، والتي كانت مستعمرة بريطانية من عام 1818–1947.

رَاج (Raja): (من العربية رعية، رعاية؛ الفلاح و"الخاضع للحياة"). يُعني المصطلح في عهد السلطان الحثائلي الخاضع للحجازة وفيها بعد أطلق على الذين. كانت الرعية تُخضع للحجازة ولكنها ليست تابعة مثل العبيد. ويمكن بأمر من السلطان أن يجند الرعاء كفرسان.

رَمسِيَنون (Ramessiden): هو نعَت جماعي للملوك مصر القديمة الذين يحملون اسم رمسيس؛ وفي معنى آخر هم ملوك السلالة التاسع عشر والسلالة العشرين (69/ 1070-1292 ق.م.).
الوظيفة (Recht am Amt/ Recht auf das Amt)

النزع المتلقاة لجور الأمة والهداية لتمكين الوظائف من قبول الموظفين. وقد
حققت من خلال العديد من الضياعات مثل الحماية والاستقلالية التي قدمها بعض
الأمراء وكذلك في الطارية بأجر ثابت وضمان المعاش. 2. في المبنى المطبق تعني
الحق في القيام بالوظيفة بكونه من ضوابط أو تغيير، وطالما لم يقم صاحب الوظيفة
بمخالفة، فلا يمكن تسليم الوظيفة لغيره إلا بعد خروجه على المعاش أو وفاته.

عمل السخرة: تستعمل العبارة في العديد من الدول السلالية للتعبير
عن عمل السخرة (← عمل السخرة)، وقد أصبحت مأثورة منذ العصر الوسيط في
لغة الحقوق الألمانية.

Sachem (من لغة الإبروكيز): "مشهد
الشعب"; تمتد السلالة لدى الهنود الأمر في أميركا الشمالية المعروفة بالإبروكيز.
على خلاف القائد العسكري يتم تقديم القضايا السلم. وكانت العلاقة الدموية من
جهة الأم هي العنصر الأساسي في اختيار المقدم هذه الوظيفة. وكان الخمسون مقدماً
الممثلين لجمعية قيادات الإبروكيز يكونون مجلس الشوري لديهم.

Salier: سلاة من بلاء الإفرنج الساميين. أخذت الحكم عام 1024
عن الأكر واتخاذ كراث翌 الثاني ملكاً للأكران. وقد تداول آل السالير على الحكم
بين ملك وقيرص حتى وفاة هابراتي الخامس عام 1125 الذي لم يخلف ولداً لواصلة
الحكم.

Samurai (من اليابانية: سابوراو، "خدمة"); لقب للأنصار
العسكريين في اليابان الذين هم في خدمة سيدهم ويميزون بالولاء والوفاء. كانوا
يتمتعون بحقوق على الأراضي المحلية إلى حدود القرن السادس عشر، غير أنه فرض
 عليهم منذ القرن السابع عشر الإقامة إلى جانب الشوغون أو الدايمو كتابعين له.
وتقيد عن ذلك أتهم فقروا الحقوق التي كانوا يكسبونها وتحول إقطاعهم إلى معاش

Sassaniden: سلالة حكم فارسية عثرت فيها بين 226-
156/642 أмещенها أردشير الأول (224- 241) واعتبرت نفسها خليفة حكم الأخمينية (705- 329 ق.م.). وقد ضمت ملكيتها الساحة التي سيق أن حددها السلف باستثناء مصر وسوريا وآسيا الصغرى. لكن خلافاً للإقطاع التقليدي الذي هيمن بقوة فيه سابق وضع الساسانيون بروتات Unix من مقاومة طاقة من الموظفين كما جعلوا من الزرادشتية دينية للدولة قاتلاً على كهف نارا دينو كمثيراً جراء. خارجياً وجب عليهم مواجهة روما ويزيرتيا وكذلك العرب، إلا أنهم هزموا عام 642 أمام الفتح الإسلامي الذي أخذ عنهم مركزية إدارة البلاد ونظم الحياة.

شامان (Schamane): رجل دين بديائي يسعى في مرحلة من الجذب للاتصال بـ "الأرواح" أو "الجروح". وقد انتشرت الشامانية خاصة في المناطق الشمالية والشرقية من آسيا الوسطى، فهي ليست دينًا مستقلًا بذاته وإنما طريقه سحرية وجذابية نجدها لدى العديد من الأديان. غالباً ما ينظر إلى الشامان كشخص يتمتع بقدرات خارقة للعادة حيث يمكنه شفاء المرضى والتنво.

شعيرة (Scharia/ Scheriah) (من العربية): شريعة، "الملك إلى المرور"، "الطريق الفروض إتباعاً". هو مصطلح في علم الدين الإسلامي لعب النصين الفقه ومجمع الفروع الإلهية. تنظم الشريعة خياء المسلمين بأكملها، سواء الدينية أو السياسية أو الاجتماعية أو المنزلي أو الفردية.


شيعة (Sohiten) (من العربية): "حوز". تيار ديني في الإسلام ظهر عقب الصراع الذي حصل بين الخليفة علي بن أبي طالب وخصمه معاوية بن أبي سفيان. يدعى الشيعة الخلافة لأهل البيت وتواحذها من خلال الأئمة الذين هم صلة دموية بأهل البيت. لم يتمكنوا من تكوين دولة خاصة بهم باعتبارهم يمثلون أقلية في الأئمة الإسلامية.

مجالس القضاة (Schöffenkollegien): مجالس القضاة في مدن العصر الوسيط
والتي كانت تعمل أيضاً كمجالس إدارية للمدينة. ويمكن فهؤلاء القضاة أن يقع
تعيينهم من سادة المدينة أو انتخابهم من طرف المواطنين أو توافق مع المجلس القائم.

سلاجقة (Seldschuken): سلاجقة تركية عرّفت فيها بين القرن الحادي عشر
والثلاثة عشر، حكمت في آسيا الوسطى وآسيا الصغرى. بنتهم السلطة عام
5510 أصبح ملكهم واسعاً، غير أنه لم يستمر كثيراً وانقسم بعد 1157 إلى العديد من
الدوليات.

التفويض لشيخ العائلة (Seniorat): (من اللاتينية) تعبير عن نظام
للارث بعودته جميعما ملك العائلة (غير الطرف عن القرابة) دالياً كبير السن فيها.

شيخ (Senior): (من اللاتينية، المفرد
"الشيخ"). استعمل ملك
في المصطلح في معناه العسكري والإقطاعي التاريخي. ويعبّر الجيش الذي يضعه
السيد على حساب وكل الأشخاص التابعة له العنصر الأساسي في المجموعة العسكرية
الفرنجية وما ينجز عنه من تطور الإقطاع.

الشرف (Sheriff): إحدى الوظائف السامية في الإدارة الإنجليزية المستقلة.
في عهد النورمان على ما كانت الوظيفة وراثية وكانت تشمل رئاسة المحاكم وإدارة
الحوزية والقيادة العسكرية والنية على المقاطعة التي يسرقها. إلا أن هذه الصلحات
تم تقويضها في نهاية القرن الثاني عشر بعد إنشاء وظائف جديدة مثل قاضي الصلح
بديل لم بيق للشرف في القرن الثامن عشر سوى وظائف دونية على مستوى المحاكم.

الشوغون (Shogun): (من اليابانية، sei-i-tai shōgun: "القائد الذي أخد
البراءة"); قائد عسكري يفوق له الإمبراطور جميع الأوامر العسكرية. تبّن
الشوغون عام 1192 أيضاً الإدارة المدينة بحيث أصبحت في يده إلى حدود عام
1333، كل السلطات، بغي الإمبراطور مدبراً لشؤون البلاد، لكن الشوغون كان في
الحقيقة المسير للأمور رغم خضوعه للإمبراطور باعتباره أحد كبار الإقطاع.

بدون حق أو تعصب (Sine ira ac studio / sine ira et studio): (من
اللاتينية). وجدت هذه العبارة لأول مرة لدى المؤرخ الروماني تايسدوس في الحوائج

834
وهو الذي يعتبر أنه قد تمت تاريخ روما "بدون حق أو تعصب"، أي بدون أحكام مسبقة. 

&Mashaf مكافأة بدون همّ/ سينكور (من اللاتينية Sinekure/ Sinekurist) مكافأة كنسية يتبع بها من ليس هو مرتبطًا بوظيفة، والسينكوريست هو من يتبع بمثل هذه المكافأة.

همام حقيقة (Sordida Munera): (من اللاتينية، "المهام الحقيقة"). "الخدمات الدينية". ويعني المصطلح في نظام تيودورسوس (11, 18, 16) الخدمات الدينية التي تعني منها جماعات معيّنة من الأشخاص ذوي المكانة العليا.

صبايجي (Spahi): (من الفارسية: صباي، "تابع للجيش"; وهو تعبير تركي فرنسي مستعار: صبايجي تفيد الفارس الجندي. في العهد العثماني (العثمانيون) كان يقصد به أوّلاً في القرنين الخامس والسادس عشر) الفارس القاطن في الأراضي الذي يتلقى مكافأة صغيرة (تيار)، ثم أصبح فيما بعد يعني الفارس الماجور.

أهالي سبارتا (Spartiaten): وهم المواطنين وجنود الدولة اللفتومونية.

نقطة المعلومة (Sportelns): (من اللاتينية Sportula، "نقطة المعلومة"). وهي الدف雾ات الإدارية وخصوصاً تلك التي تنفع للموظفين خلال المناولات القضائية مثل إرسال الدعوة لحضور القضية أو عملية التمديد أو مداوات الحكم (بوا في ذلك من استراحات عدلية من قبل القضاة).

ينشير أراضي STAADTFeudalismus (Stadtfeudalism) إنقطاع المدينة: وأيضاً المطلوب إلى عملية استبُطان الجند في مدينة مخصصة في العهد الهيليني القديم، وذلك من خلال تكريمهم ومنحهم الأراضي.

سيتارات (Stuarts): عائلة نبيلة حكمت إسكتلندا (1371- 1689) وإنجلترا (1603-1688). في مرحلة حكمهم إنجلترا وأهجروا كممثلين للкатوليكية الصارمة معارضة شديدة من قبل النبلاء الطرق والبوروغوازية أدت إلى حرب أهلية بين أطوار الملك وأنصار البرلمان وانتهت بإعدام الملك كارل الأول عام 1649. بعد حكم
كرومويل عادل ستيوارت إلى السلطة من جديد مع الملك كارل الثاني (1660–1685)، غير أنهم لم يعمروا طويلاً وعُزِّوا بصفة تابعة عام 1688/1689.

"وزر" (Subrepartition) عملية توزيع الضرائب حسب المشاركون. عملية توزيع الضرائب عن طريق الهيئات الإدارية (مثل الأقاليم والدوائر والبلديات) وصولاً إلى الرعية والمواطنين.

سلطنة (Sultanismus): استعمل هذا المصطلح في المعنى السلمي أوّلاً من طرف فريهير فون ستين (Freiherr von Stein) للاحترام من قيمته سلطان الأمراء الألمان.

ثم استعمله أيضاً ثيودور موسن للحظر من كيفية إدارة الحكم في الشرق والتي تناقش (Römische Geschichte V9, S. 16, 153) الفكر الهندي والروماني في تسير الدولة (خاصة في كتاب التاريخ الروماني) ويعني لدى ماكس فير السيادة المتعلقة الحاكم، ما.

أسقفية سامية (Summepiskopat): (من اللاتينية: ) وتعني في الدول الألمانية البروتستانتية (إلى حدوه 1918) المكانة التي تعطي لولي الحكم في البلد، وهي بمثابة "الأسقف الآسي" بالنسبة لللكنيسة الفائقة هناك.

سنة (Sunnitismus): (من العربية سنة، "عادة"); تيار كبير في الإسلام ظهر بعد الصراع الذي جرى بين الخليفة علي وخصمه معاوية. تبنى السنة في قضية العقيدة الأصول كفران والسنة المتمثلة بالخصم في أحداث الرسول وسيرته. أما فيما يتعلق بتسيير شؤون الدولة والقضاء، فإنه يمكن وصفها بالبراغماتية خلاقاً للشيعة.

نطاق (Superstitio) (من اللاتينية). في اللاتينية القديمة كانت العبارة تستعمل بدون دلالة سلبية وهي مستعارة من عملية الجذب. ولكن بداية من القرن الثاني م.ب وتعني نوعاً من التفكير والفعل المادي للتقري.

جمع المستوطنات (Synoikismos): (من اليونانية "جمع المستوطنات") وتعني العملية الفعلية أو الشكلية لتجميع المواقع غير المرتبطة في اليونان بعد الاحتلال (في القرن الثالث والسابع م.م)، والتي حدثت لأسباب سياسية أو عسكرية.
تلود (Talmud) (من العبرية تامود، "تعلَّم"); العمل الأدبي الأكبر في اليهودية بعد التوراة، نشأ بعد قرون من النقل الشفوي والتدوين. تم منذ القرن الثالث جمع نصوص التلود وتقنيتها في مدارس التلود في بابل وفلسطين. من هنا كان الحديث عن تلود فلسطين (المعروف أيضًا بلعمود أورشليم) وتلود بابل.

ثلاثيون (Tertiarii) وهو نعت لأعضاء "الطائفة الثالثة" (من الرجال); من ثلاثيون (Tertius ordo اللاتينية). في بعض الطوائف الدينية، وفي مقاماتهم طوائف الرعاة، فهم إلى جانب جمعيتي الهياكل والراهبات قسم ثالث مكون من رجال ونساء لمساهمة من الرعاية إذ يواصلون أعمالهم الدينية من عمل وجمع الزق، ولكنهم التحقوا بهم فيما يتعلق بتتابع بعض القواعد النشابة التي تلزمهم بها. ومن أهم هؤلاء ينتمون خاصة ذكر جماعة الثلاثيون الفرنسيسكان (أو الكرمcan) التي نعتت بـ "الطائفة الثالثة". كما أن هناك إلى جانبها ثلاثيون وثلاثات من طلائفي الدومينيكان والكرمcan.

تورة (Thora) (من العبرية توري "علم"، "تعليم"); أو كتب مقدّس لدى اليهود، ويشمل في المعنى الضيق للكلمة "الكتاب الخمسة الموسي" المنزلة عليه في جبل سيناء والتي تعبّر عن الرباط المقدس بين الله ونبي إسرائيل.

ordo Cisterciensium Reforma- (Trappisten) (من اللاتينية: ترابييون) وهي طائفة البسيستريز الإصلاحية. ويعد اسمها إلى حركة الإصلاح، (torum) التي قام بها الدير الفرنسي جان لوبيتير دو La Trappe عن طريق رئيس أرماند - جان لوبيتير دو Armand-Jean Le Bouthillier de Rancé رئيسيه عام 1664، ولم يقع تأسيسها رسميًا إلا عام 1834. وما يميزه به أعضاء هذه الطائفة هو العبادة والعمل اليدوي والصيام والصوم. وقد اعترف بالترابيين كطائفة مستقلة عام 1902.

وفاء (وفاء، "حامية"). وهي تعبير عن العلاقة الحميمة بين ملوك الإفرنج في عهد الريسني، ونابوهم(Lex Salica) وحسب اتفاقية ساليكا كان هؤلاء التابعين في حامية خاصة وهو ما تنص عليه وثيقة "الأئزوربون". "in truste dominica يُختصر ترابييون. ترابييون (Tschin/ Tschin) (من الروسية "مرتبة". وتعني مرتبة جندي أو موظف مدني أو في بลาط روسيا. وهذه المرتبة وقع ضبطها حتى
عام 1917 حسب القائمة التي حددها القيصر بيت الأوز عام 1722 والتي كانت تضم 14 مرتبة (وكانت القائمة تسمى "Tabel" أو "Rangach" تعني صاحبشقين). تعني شقين (Tschinownik) ومكانه الرئيسي فيรหول (وأو في مرتبة دينية). أودياور (Mewar): يسمى أيضا: أودياور (Udaipur) وهي إحدى الإمارات الكبرى، وهي إحدى الإمارات التابعة لإقليم راشروتانا الذي كان كتابه بيمنون حتى كان في القرن التاسع عشر تحت السيادة البريطانية. وقد كانت الإمارة تعد 1.7 مليون نسمة عام 1891.

أوتي (UJI): أو (UJI) (من اليابانية)؛ تقدم العبارة العشيرة ذات الارتباط الدموي الفعلي أو الخيالي بسلالة عظيمة. وغالباً ما تترجم في عهد ماكس فير بكلمة "سلالة" أو "عشيرة".

أودياور (Mewar): أودياور (Udaipur) (من العربية: علامة؛ هم أولو "العلم" و"المعرفة"; يعتبر علاء في العالم الإسلامي مثليين للشريعة وعلوم الدين والقضاء، ويؤكل هم غالباً مناصب حكومية.

مُقطع/التتابع (Vasallen): (من اللغة الكلتية "خادم","عبد"); هو المقطع الذي يربط بأمير من خلاله عقد وقسم; ويؤكل له نفوذ والخدمات (استشارة ومساعدة) وإطاعةً يتمكن عن طريقه من سدّ حاجاته وخصوصاً تقديم خدمة عسكرية. ورغم ما ي gost من العقد من خضوع صوري، فإن المقطع يعتبر نفسه قد أرتفع شره وإعلام إلى طبقة الإقطاع.

جلس الشوري في البندقية (Venezianischer Rat): منذ 1187 يتكون مجلس الشوري في البندقية من "المجلس الكبير" وهو صاحب القرار السياسي والمجلس الصغير" وهو الذي سيطر الدولة. وقمة المرحلة المغنية بين 1286 و1323 انتقل المجلس الكبير كملم للأسبرتاتية عن المجلس الصغير وتأسس مجلس الأسبتاتية الذي يقع قابلاً حتى حل جمهورية البندقية عن طريق نابليون الأول عام 1797.
الوقف (Wakuf) (من العربية "وقف" و"وقفات")، مصطلح في الشريعة الإسلامية يمثل أن يمتلك شخص ترتيباً تم الحفاظ عليه من البيع، والأوقاف هي مؤسسات خيرية دينية أو عائلية خارجة عن نفوذ الدولة وسلطتها في العالم الإسلامي.

أجر الفدية (Wegeld) (من الألمانية الوسطى أو الجرمانية "Wegel")، "رجل"، "إنسان". تشير الكلمة في الحقوقيات الجرمانية إلى الفدية التي تدفع عند قتل رجل حرام أو إمرأة حرة (خاصة في عصر الحمل) من طرف عشير القاتل إلى عشير الضحية. وفيما بعد أصبحت قيمة الفدية تدفع حتى في حالات تجاوز أو خلاف أخرى.

وتزاحم أجر الفدية حسب المكانة الاجتماعية.

حكمة (Weistum) (من الألمانية القديمة، "Weistum")، "حكمة"، "معروفة".

وزير: (Wesir/ Vezler/ Vezir) (من الفرسية "الخليفة")، لدى الفرس، السلاجقة، العثمانيين. وقد كان الوزير الأكبر الموظف الأول في الدولة والمرشوب على جميع دولتها وهو الذي يتحمل المسؤولية أمام السلطان لن تقوم به الحكومة.

مراقب (Zensor) (من الصينية "رقيش"، "yü-shih")، تشير العبارة في الصين إلى الموظف في مجلس الرقابة، وهي مؤسسة تابعة للسلطة المركزية في الإمبراطورية. وتعود للمراقب مهنة رقابة الموظفين.

زراوشتنا (Zoroastrisch) (من الفارسية القديمة: تحت لزاردشة من: زرا توشرتا)، كانت الزرادشتية التي أسسها زردشت حوالي القرن السابع ق.م. في الدولة الإيرانية حتى حول الإسلام عام 642. ظهر زرادشت كمصطلح للتصورات الدينية المتعددة في بلاد فارس من عدة أديان ودخل التوحيد الأخلاقي. ويتلخص ذهنه في الثنائية بين الإله الأسمي أوهرا مازدا ونبيهه أوهرمان كصراع بين الخير والشر. وتتطلب
تعليقات الزرادشتية من اليهودية والمسيحية لتبيانها الغموض أو التكبير عن الذنب وحشر الأموات. وقد تطورت الزرادشتية في عهد الساسانيين حيث أصبحت دين الدولة فأصبح لها كهنة يد نفوذ كبير. قام بندوين التعاليم المروية (Awesta) والفتح الإسلامي فرّ الكثير من معتقدي الزرادشتية إلى الهند حيث أقاموا هناك كفرس (Parsismus) وواصلوا تطبيق تعاليمهم الذي يعرف الآن تحت اسم "الفارسية".

اـْتـِـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُـُ~

(Zweckverband) وهو مصطلح قانوني إجريي يوجد في القانون الإداري البروسي، يعني في بداية القرن العشرين "عملية توحيد اعتباطية" يقع وضعا "كمس امتلاكات بمقتضى أمر قانوني" يوحيد الدوامات قصد "العمل المشترك بالنسبة لمسائل تخص هذه الدوامات" مثل إعادة الفقراء أو الاهتمام بالتعليم أو تربية الطرقات (Otto Mayer, Deutsches Verwaltungsrecht, 2. Aufl. (München, 1917), Band 2, S. 686f.) أن لدى ماكس فيشر فسنعمل المفهوم استنادًا إلى مفهوم الغموض لدى بورج جلينك بصفة أمم ويعني عملية مجمعة مثلى لنظام قصد الوصول إلى غموض معينة. وهذه الغموض يمكن أن تكون اجتماعية، اقتصادية، سياسية أو غيرها وتقوم هذه الوحدة سواء بشكل حزام بالفهر.