

آفاق الثقافة والتراث

مجلة
فصلية
ثقافية
تراثية
مكتبية.

تصدر عن إدارة البحث
العلمي والنشاط الثقافي
بمركز جمعة الماجد
للثقافة والتراث.

السنة الثانية - العدد السابع، رجب ١٤١٥ هـ / ديسمبر (كانون الأول) ١٩٩٤

النفس النورية

العدد الأول

١٩٠٨ - ١٩٠٩

طبع في المطبعة الوطنية - حيفا (سوريا)

صورة غلاف مجلة النفائس العصرية - حيفا

تصاحبا والأقربا

والتحسد وطماعتهم يكون قدام شريفي ويصور البيد كثير ويحيونين به صحابي الصدقة

ور في اثنا عشر شهرا

من حكمة الى حكمة

منه ما يتبين

واحد ينفين

ردية من كل

اجبار النبي

مديك

مختار

يوجد

م وكل صحف

تكون مثل

قته وأهل

١٠

باب السلام

ندوة أوائل المطبوعات والمعرض المرافق لها

يقيم مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث في دبي ندوة «أوائل المطبوعات العربية» بمشاركة فيها علماء وباحثون متخصصون من البلاد العربية والآسيوية والغربية ببحوث تتناول أربعة عشر محوراً أهمها :

- تاريخ الطباعة في البلاد العربية، و بلاد ما وراء النهر، و أوروبا و أمريكا .
- مناهج التحقيق المتبعة عند طباعة الكتب مقارنة بالمناهج الحديثة .
- الاتجاهات الفكرية والموضوعية لأوائل المطبوعات .
- تاريخ طباعة المصحف الشريف .

يرافق الندوة معرض متخصص لمجموعة قيمة من الكتب النادرة التي طبعت منذ بداية عهد الطباعة العربية والتي تعود إلى منتصف القرن السادس عشر الميلادي .

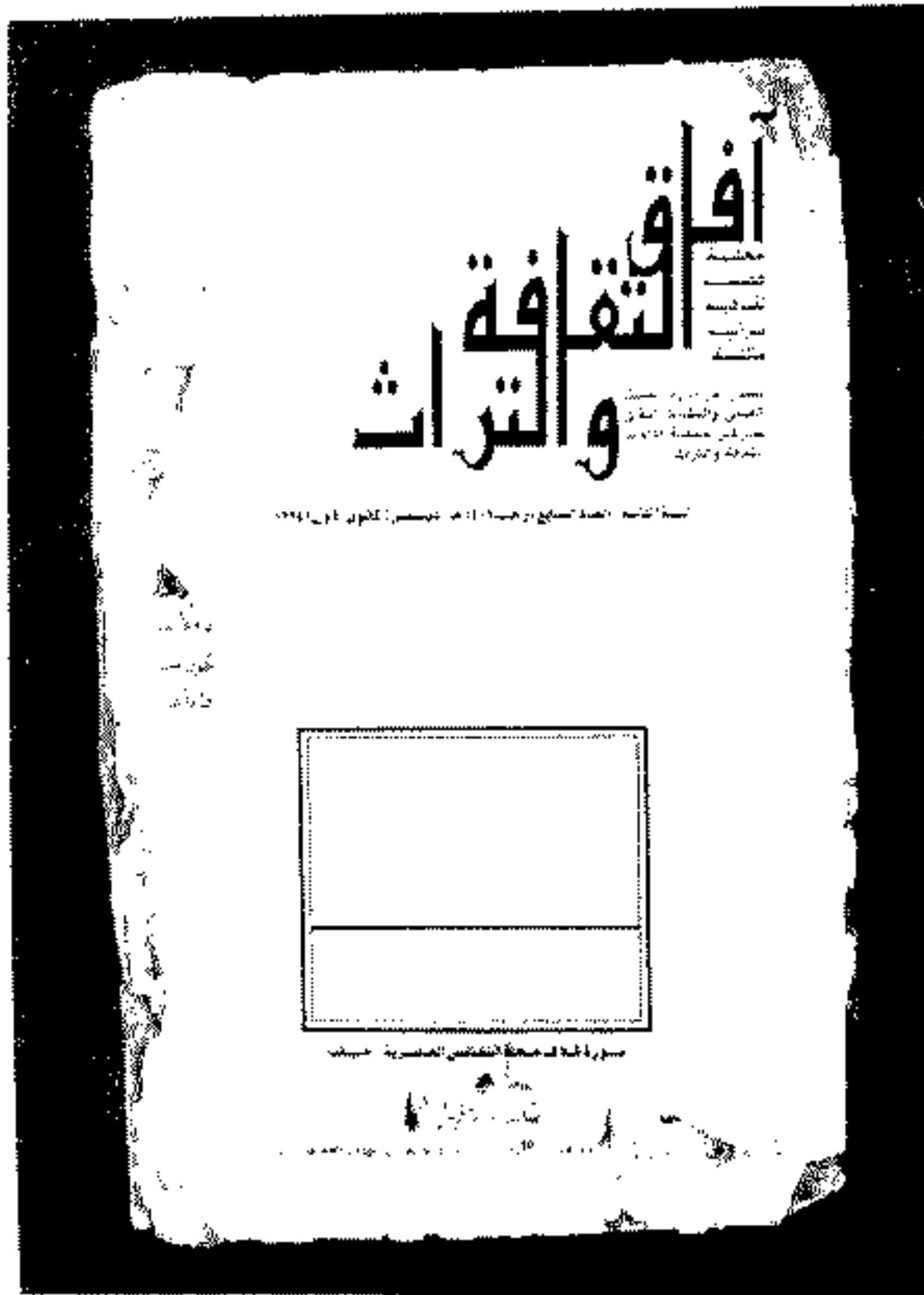
ومن المقرر أن يكون موعد الندوة أوائل أكتوبر/ تشرين الأول ١٩٩٥ .

آفاق الثقافة والتراث

مجلة
فصلية
ثقافية
تراثية
مكتبية

السنة الثانية . العدد السابع . رجب ١٤١٥ هـ / ديسمبر (كانون الأول) ١٩٩٤

الغلاف



إدارة التحرير

د. عبد الرحمن فرفور

مكثير التحرير

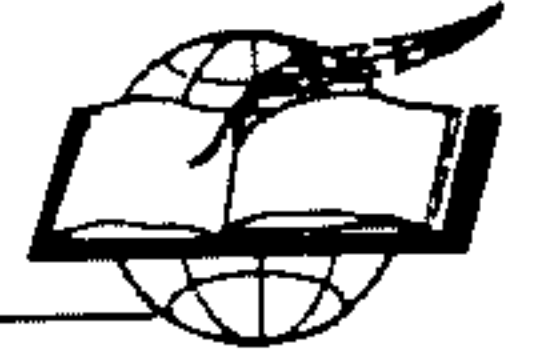
د. نزار أبياقوة

هيئة التحرير

د. محمد مطيع الحافظ

مجاهد اللصم

محمد فساتح زفل



تصدر عن إدارة
البحث العلمي
والنشاط الثقافي
بمركز جمعة الماجد
للثقافة والتراث
- دبي -

الوجه الأول للغلاف

مجلة آفاق الثقافة والتراث

الوجه الأخير للغلاف

صحت الطرود من لندن - ديسمبر ١٩٩٤

مجلة آفاق الثقافة والتراث

ص ب ٥٥١٥٦ دبي - هاتف ٦٢٤٩٩٩

فاكس ٦٩٦٩٥٠ - ٤ - ٩٧١ تلكس ٤٦١٨٧ ARABB EM ا.ع.م.

١٩٩٤

الاشتراك السنوي : داخل الإمارات ٦٠ درهماً - في الخارج ٢٠ دولاراً أمريكياً

- المقالات المنشورة على صفحات المجلة تعبر عن آراء أصحابها .
- ترتيب المقالات يخضع لاعتبارات فنية .



ص ٩٦



ص ١٢

- علم التشريح في المؤلفات الطبية العربية

حسام جزماتي..... ٨٨

- ابن عباد الرندي

عبد القادر زمامة ٩٢

- أحمد بن ماجد

زهير حميدان..... ٩٦

- الأخيار الثقافية

قسم التوثيق وقسم المجلة ١١٦

- شؤون ثقافية..... ١١٦

- أخبار المركز ١٢٩

- الأطروحات الجامعية ١٣٧

- الإصدارات الحديثة ١٤٩

- غربة ايجابية ولمعة فنية في قصيدة شوكانية

الدكتور حسام الخطيب..... ٤

- لقاء مع الدكتور علي القاسمي

أجراه محمد فاتح زغل ١٢

- المدخل التاريخي لقصبة رباط الفتح

الدكتور عبد الكريم كريم..... ١٦

- الشعراء الأندلسيين

محمد أحمد القضاة..... ٢٠

- أثر العرب في تطور برمجيات الحاسوب

الدكتور عبد جزاع العجيلي

الدكتور أحمد مشهور..... ٤٢

- الأسلحة الخفيفة في التراث الحربي العربي الإسلامي

الدكتور محمود فيصل الرفاعي..... ٤٨

- أخرفاء الرباء

الشاعر خالد البرادعي..... ٥٨

- تاريخ الوراقة المغربية

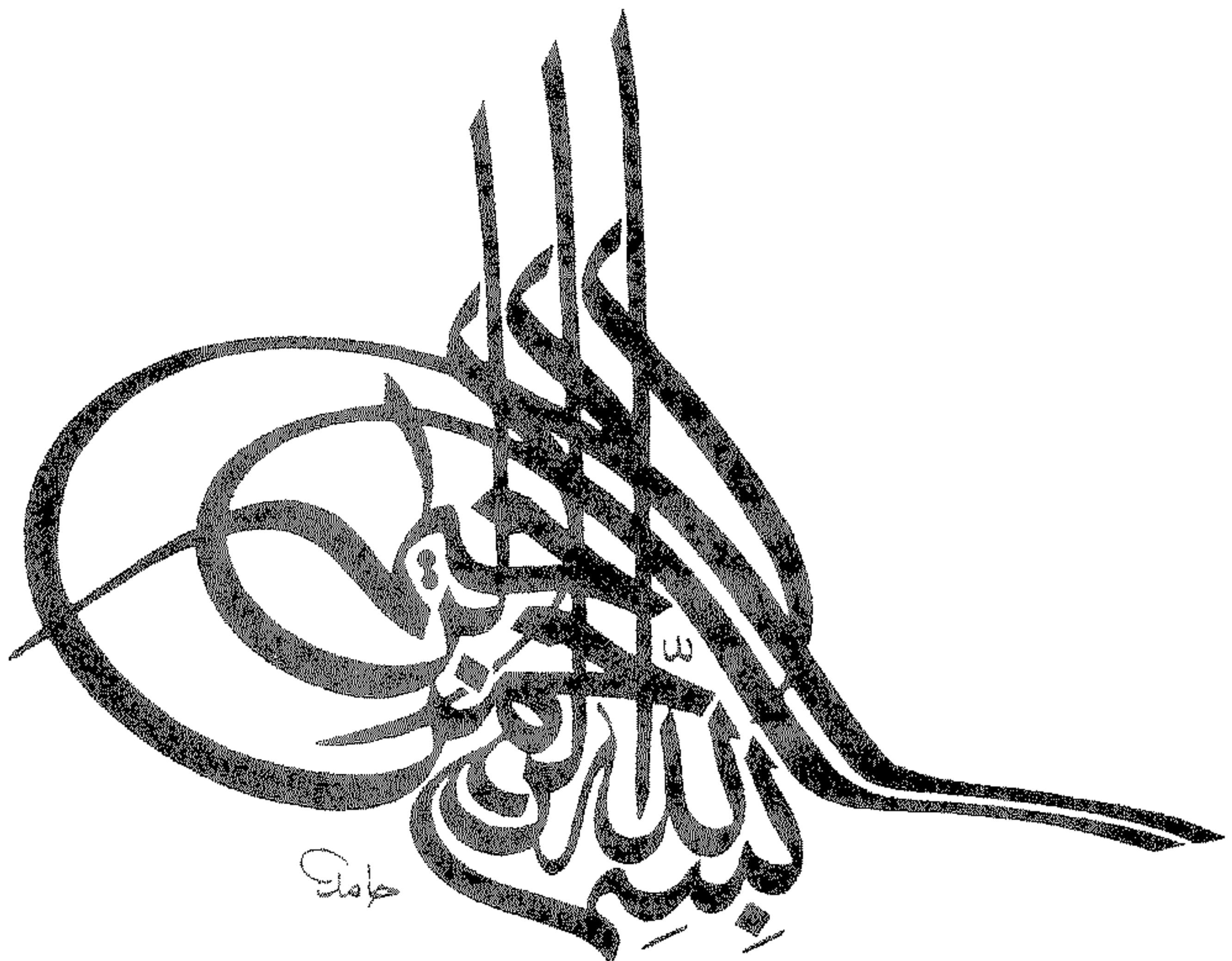
محمد المنوني - عرض الدكتورة نجاة المريني..... ٦٨

- كان شعراء

عرض الدكتور محمد قرقران..... ٧٢

- ظرف والظرف

تحقيق الدكتور نزار أباطة..... ٧٦



غزوة الكبر الناصرية

من خلال معنا عن نوار الخطوط لتزويد غزاة مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث
سافنا الرحلة في طلبها صيف عام ١٩٩٤م الى وادي درعة وادى الاطلس
الكبير في المغرب الأقصى، حيث يعيش في واحة جماعات اصون بحياة الفطرة
والبساطة يحلون بالأخلاق الطيبة الأصيلة.

كانت تلك ابحاث صدر اشعاع علمي منذ القرن الخامس الهجري،
لم يجب ضياؤه إلا أوائل القرن الفاتت. وكان مهتم مراكز العلم هناك الزاوية
الناصرية وغزاة كتبها في تكروت التابعة لبلدة الزاوية التي تخرج فيها اعلام،
منهم على سبيل المثال على بن عمر الدرعي (- ٦٠٨ هـ)، ونصير به على الدرعي،
وعبد الله بن محمد العشاب الأندلسي نزول درعة، وعبد الله بن محمد العناني نزول
تكروت.

ويرجع لفضل في نشر العلم في الجنوب المغربي الى هذه الزاوية
الناصرية وأئمتها، وخصوصاً شيخها محمد بن ناصر (- ١١٤٠ هـ) الذي
وصلت الزاوية في زمنه الى ذروتها، وتبنت العمل بالسنّة ومنازمة البدع.
أما أبو العباس بن ناصر (- ١١٢٩ هـ) فقد شاد بنايتها،
وأقام للاطلاع سكناً، وبني لهم حمامات زودها بالماء والساحن.
تمتت دار الكتب الناصرية في الزاوية أيام أبي عبد الله بن
ناصر الذي بذل في سبيل جمع الكتب جهوداً جلية، سوى ما نسخ بيده في لقاوس
المحيط وأما الى القالي والعقد الفريد وغيرها بكل هذا برغم فقره الشديد، إذ
لم يكن في بيته باطيانام عليه، فلما أهدى اليه مصير وضعه تحت الكتب
خوفاً عليها، وافتش التراب.

ولما آلت نظارة الخزانة إلى أبي العباس بن ناصر (١١٢٩ هـ) اقتنى لها
أعمال الكتب من المغرب والشرق، واستدان بمصر آلاف الناقيل لشراؤها،
غير ما حمله إليها من أموال لهذا الغرض في طريقه إلى الحج. وإليه يعود لفصل
في جلب النسخة اليونانية من صحيح البخاري إلى بلاد المغرب.
واسترى ولده الشيخ أحمد الخليفة نسخة من صحيح البخاري من مائة
المكرمة بثلاثة وسبعين مثقالاً ذهباً، مع أنه لم يكن هو ولا أهل
تلك المنطقة على ثراء، وإنما كانوا ينفرون إلى الحج ومعهم الحنابلة يسعون
ويجودون بالكتب، فإذا قصر عليهم مال واحتاجوا كتباً استدانوا من أهلها.
وأضيفت إلى خزانة الزاوية خزائن أوقفها علماء، من أمثال أحمد بن إبراهيم
الساغي وأحمد بن محمد الرشتوكي (١١٢٧ هـ) وعلي الدمناتي.
هذه غير الهدايا التي كانت ترد إليها من السلاطين والأمراء، فقد طلب
الشيخ يوسف الناصري من السلطان محمد بن عبد الله نسخة من كتاب البيان لتجصيل
لابن رشد، فأمر السلطان من نسخها في فاس، وأهديت إلى الخزانة.
وكانت الزاوية مقصد العلماء، يأتونها من لافان، وكان أئمتها يشجعونهم على السكن
والإقامة فيها، حتى أنهم كانوا يزوجهونهم أخواتهم وبناتهم ليضطرهم إلى الإقامة بينهم
وتبقي كتبهم في الزاوية بعد موتهم، فضلاً عن نشرهم العلم بين الطلاب.
وزيادة الخزانة، وساهدنا في طوطات حافظ عليها أهلها مئات السنين،
والتقينا شيخها وعميدها عبد السلام الناصري فرأينا فيه رجلاً مهيب
الطلعة، أنيس اللقاء، كريم اليد، فطن الذهن، يتصف بالعلم وسعة
الإطلاع. فتح لنا أبواب الخزانة وأسرف بنفسه مع معاونيه على تصويرنا أرنا
من مخطوطات معشدة الحرف هناك.

تلك هي بلاد المغرب، وهذا هو وجهها الشرق، وأولئك هم
بعض أهلها الأماجد الذين جاهدوا بأموالهم وأنفسهم، ونفعوا العلم العلم
وحافظوا عليه مفاقاً، فرحم الله سيوف الزاوية الناصرية، وبارك بذريتهم الصالحة.

غربة إيجابية ولغة فنية في قصيدة شوكانية

لم يكن ممكناً الدخول في عالم نص الشوكانى هذا إلا من خلال مفاتيح مركبة تلتحم فيها أسنان الشكل بأسنان المضمون والمغزى والروح والموقف. ومع ذلك تبقى هناك دائماً استدراقات نقدية لا بد من إيرادها ولو إقحاماً.

الدكتور حسام الخطيب

جامعة قطر - الدوحة

ينفصل عن سائر الصفات الأخرى، فمعظم شعره «شعر العالم، الناقد واللغوي، المصلح، المجتهد، المحارب للجهالة والتعصب، الداعي إلى الحرية والتحرر من ريقة المذهبية الضيقة والتقليد الأعمى، الناقد على طغيان الحكام وجور الولاة وارتشاء القضاة وفساد الموظفين...» (٢).

ونحسب أن هذين الاقتباسين من العمري يغنيان المرء عن أي تقديم آخر للشوكانى في مثل المقالة الحالية التي تحصر نفسها بدراسة شعره، كما أنهما يبينان أن الشعر لم يكن همّاً أول بل ولا همّاً رئيسياً للشوكانى، وإنما كان ضرباً من النشاط الفكري الكمالى، يفرغ إليه الشيخ المثقل بالأعباء، لينفث غليلاً، أو ينفّس عن كرب، أو يسلك في خيط

يقدم الدكتور حسين عبدالله العمري، محقق ديوان «أسلاك الجواهر للشوكانى»، هذا العالم الجليل ذا الجوانب المتعددة، بالعبارة التالية: «محمد بن علي بن محمد بن عبدالله الشوكانى الصنعاني (١١٧٣ - ١٢٥٠ هـ / ١٧٦٠ - ١٨٣٤ م) علامة، فقيه، أصولي، محدث، مفسر، محقق، ناقد، لغوي، مؤرخ، أديب، قاض، مصلح، سياسي» (١). ولا يظهر من بين هذه الصفات ذات الوزن أن الشوكانى شاعر وزن. ولكن العمري - كما هو متوقع - يسارع إلى التأكيد بعد هذا التقديم مباشرة أنه مهتم هنا بالشوكانى الأديب والشاعر. ولعله يقدم سبباً خفياً لعدم إضافة صفة الشاعر لسائر صفات هذا الرجل العظيم، مفاده أن شعر الشوكانى لا

النظم فكرة استعصى عليها أي مقام آخر غير الشعر، أو يدافع عن نفسه في وجه الحساد والنمامين والمفسدين، أو يبين منهجه في العلم والتقى والصلاح، أو - أخيراً - ليعبر عن خلجة نفس، أو التماعة فكرة شاردة، أو التقاطة مشهد مفاجيء من طبيعة أو ممارسة يومية. وكان الشوكاني في كل ذلك يعبر عن نفسه وذاته، وكانت تلك هي همومه وهواجسه. وما كان يخطر له في لحظة ما أن تكون له هموم وأشجان بعيدة عن مناخ الهم العام والشجن المخيم على المرحلة، مما دعا الدكتور العمري إلى نعته بأنه «شاعر ملتزم بأرائه ومواقفه وقضايا مجتمعه» (٣).

ومن حسن حظ ديوان الشوكاني أنه وقع في يد دارس أديب أريب موهوب مدقق، هو الدكتور عبدالعزيز المقالح الذي أفرد له بحثاً مطولاً في كتاب (فبراير/ شباط ١٩٩٠ م) فلم يُبق ولم يذر، وتغلغل في شعاب أسرار الديوان وصنف اتجاهاته، وربطه بتجربة الشاعر الخاصة وبإطاره الاجتماعي العام. وخلاصة رأي عبدالعزيز المقالح في هذا الديوان أن القارئ: «لكي يشعر بالتأثيرات الجمالية والأهمية الموضوعية لقصائد الديوان، لا بد أن يتمثل عصره وثقافة ذلك العصر وما وصل إليه الأدب بعامة والشعر بخاصة من انحدر في الأساليب ومن تفاهة في المحتويات. وإذا ما وعى القارئ هذه الملاحظة فإنه سيجد أن ديوان الشوكاني كما يدل دلالة عميقة على عصره فإنه يتجاوز فنياً وموضوعياً ما كان سائداً في ذلك العصر من شعر، بالرغم من أن الشوكاني - كما سلفت الإشارة - لم يكن يُعنى بتطوير معارفه الأدبية وصياغة الواقع الذي يحلم به صياغة شعرية. ومع أن الشوكاني ما كان في مقدوره أن يتخلص من آثار عصره وثقافته الراكدة، فإن الحيوية التي امتاز بها قد منحت شعره من الحيوية ما لم يكن لكثير

من شعراء عصره، ويكفي أنه استطاع أن يطوع الشعر بقضايا أخرى ليس من بينها المديح الذي كاد يومئذ يكون من أهم الأغراض في الشعر العربي. ويستطيع الدارس أن يلتمس بين قضايا الديوان الاتجاهات التالية:

أولاً: الاتجاه التعليمي.

ثانياً: الاتجاه الديني.

ثالثاً: الاتجاه الاجتماعي.

رابعاً: الاتجاه الإخواني (٤).

ويمضي الدكتور المقالح في دراسته مستوفياً هذه الاتجاهات الأربعة، رابطاً باستمرار الظاهرة المضمونية بالظاهرة الفنية، مبرهنناً على متانة الصلة بين كلمات الديوان ووقائع العصر وهموم الشاعر وقيمه الثقافية والأخلاقية، ملتقطاً بين كل فينة وأخرى زاوية أو ومضة أو وقفة من إبداع فكري أو شعري، مبيناً كذلك عمق ثقافة الشاعر التقليدية وجدة توجهه نحو الإحياء ثم التجديد.

وإذا كان ذلك كله من حسن حظ الديوان وحسن حظ القارئ فإنه لن يكون بأي معيار من حسن حظ أي باحث لاحق. وإن هذا الحكم مقصود بكل حرف منه، إذ أتت دراسة عبدالعزيز شافية وافية. ومع ذلك يقول المرء، مستهدياً بمواقف الباحثين: إن اليأس في البحث غير مشروع وإن مجال القول مفتوح دائماً، ولا سيما حين يمكن الانحراف بزواوية البحث ذات اليمين أو ذات الشمال حتى تتغير أبعاد المنظور، فتتيح رؤية إن لم تستطع أن تأتي بجديد فهي على الأقل مختلفة، على نحو ما طمح إليه جان جاك

روسو معاصر الشوكاني في دنيا الغر
أما الزاوية المقصودة فهي قصيدة لشيخ
الإسلام كتبها إلى شيخه السيد عبدالقادر
أحمد، نقف عندها وقفة تحليلية بوصفها تمثل
مجمل الديوان روحاً ومضموناً وشكلاً.
ومطلعها:

مِنْ دُونِهَا يَا عَفْرُو وَخَزْ الرَّمَاحِ
وَعِنْدَهَا فَاسْمَعْ صَلِيلَ الصَّفَاخِ
وهذه هي القصيدة بنصها الكامل (٥):

مِنْ دُونِهَا يَا عَفْرُو وَخَزْ الرَّمَاحِ
وَعِنْدَهَا فَاسْمَعْ صَلِيلَ الصَّفَاخِ
لَا يَسْمَعُ السَّمْعُ فِي حَيَّهَا
غَيْرَ جَلَادٍ مَفْرَعٍ أَوْ كِفَاخِ
فَسِرْ إِلَيْهَا سَيْرَ مَثْهَوْرٍ
مُسْتَبْدِلًا فِيهَا الْحَيَا بِالْوَقَاخِ
مُتَسَمِّرًا قَدْ صَمَّ لَا يَنْتَبِي
عَنْ حُبِّهَا لِعَاذِلٍ أَوْ لِإِخِ
فَمَا يَهَابُ الْعَثْبَ مَنْ فَازَ مِنْ
غَايَةِ أَمْنِيَّتِهِ بِالنُّجَاخِ
سَعَى فَلَمَّا ظَفِرَتْ بِالْمَسْنَى
يَمِينُهُ الْقَى الْعَصَا وَاسْتَرَاخِ
قَدْ اتَّعَبَ السَّيْرُ رِحَالِي وَقَدْ
أَنْ لَهَا بَعْدَ الْوَحَى أَنْ تُرَاخِ
فَقَدْ أَقَامْتَنِي - عَدَاهَا الرَّدَى -
بِرَبْعِ طَوْدِ الْعِلْمِ بَحْرِ السَّمَاخِ
مَنْ هَزَّ لِلْعَلْيَا قَنَآةً وَمَنْ
حَمَى حِمَاهَا فَهِيَ لَا تُسْتَبَاخِ
مَنْ شَادَ لِلْسَمْعَةِ أَغْلَامَهَا
مَنْ كَافَحَ الْبِدْعَةَ كُلَّ الْكِفَاخِ
مُجَدِّدًا مُجْتَهِدًا جَاهِدًا
لِلدِّينِ فِي عِلْمِ الْهُدَى لِلصَّلَاخِ
يَاعَالِمِ الْعَثْرَةِ فِي عَصْرِهِ
وَقُطِبَ أَرْبَابُ النُّهَى وَالْفَلَاخِ
مَا بَالُ مَنْ أَنْصَفَ فِي دَهْرِنَا
وَمَا لَ نَحْوِ الْمُسْتَنْدَاتِ الصُّخَاخِ
وَاطْرَحَ التَّقْلِيدَ مِنْ حَالِقِ

مُقَطَّعًا رَيْقَسَةً وَالْوَشَاخِ
وَلَمْ يَقُلْ أَشْيَاخُنَا قَرَزُوا
لَمْ يَدْعُوا جُهْدًا لَهُمْ فِي النَّصَاخِ
يُرْمَى بِدَاءِ النَّصَبِ فِي قَوْمِهِ
وَمَا عَلَى الرَّأْمِيِّ لَهُ مِنْ جُنَاخِ
يُمَزَّقُونَ الْعَرِضَ مِنْهُ إِذَا
جَاءَ بِمُرِّ الْحَقِّ فِيهِمْ وَرَاخِ
يَلْقَى لَدَيْهِمْ مِنْ صُنُوفِ الْأَذَى
كُلُّ قَبِيحٍ فِي الْمَسَاوِ الصَّبَاخِ
أَبْنِ فَرِيدُ الْبَهْتِ مِنْهُمْ عَدَا
مُنْقَدِحًا فِي الْقَلْبِ أَيُّ انْقِدَاخِ

ما الذي تقوله القصيدة؟

يقول ي. م. فورستر: «بقدر ما تكون الكلمات
خلاقة يبعدها التوقيع عن أهميتها الحقيقية...
ولست أقول: إن الأدب لا ينبغي له أن يوقع بل
أقول: لا حاجة به لأن يوقع. ولنقل إن الأدب
يخطو دائماً نحو ذلك الاتجاه ويقول بتأثيره:
أنا الموجود في الواقع لا مؤلّفي».
لننس الشوكاني بوصفه شخصاً له ظروفه
الزمانية والمكانية حتى نستطيع أن نتذوق
القصيدة تذوقاً كاملاً بوصفها حالة وعالم
قائماً بذاته، وليست مجرد امتداد عادي
للخبرة الحياتية اليومية. ولنا بعد الإبحار في
لجة هذه (الحالة)، أن نستجمع كل ما قيل عن
الشوكاني وعصره لنربط (الحالة) بالشخص
أو لتكتمل الحلقة.

ومن عجب أن تُقدم مثل هذه المقدمات بين
يدي قصيدة (تقليدية) مرصوفة الكلمات وفق
أسس النحو المتعارف عليها ومنضّدة
العبارات بحيث تقيم أشطراً ووزناً موحداً
وقافية مطردة تلتزم ما يلزم.
فلنوضح إذاً أن انتقاء هذه القصيدة
بالذات لم يكن ضرباً من المصادفة
المعجلة، ولكنه انتقاء متأن، بل يكاد
يراود النفس زعم بأنه اكتشف في

حدود حديقة الديوان التي ليست باهظة الأدواح ولا وارفة الظلال. وعلى أية حال تمثل هذه القصيدة وحدة نفسية فكرية مضمونية فنية متماسكة، وتمثل أول شرط من شروط الإبداع كما وضعه جماليو الأدب الغربي ومنظرو نقده. وهاهو ذا الكلام على فنية القصيدة يسبق، بل يستبق، الكلام على (الحالة) من حيث لم يُرد له ذلك. وما نظن أنه بالمستطاع الوقوف في وجه هذا الاستباق. وإن دل ذلك على شيء فإنه يدل على أن هذا الشكل الشعري الذي نحن بصدد الدخول في عالمه هو (مشروع) قصيدة حديثة، كانت تكون (مخلوقاً) آخر لو كان أمكنها أن تنفلت من قيود زمان ولادتها ومكانها وظرفها الاجتماعي وطبيعة النظريات الفنية التي كانت تتلبس عقول منتجي الأدب العربي أواخر القرن الثامن عشر وأوائل القرن الذي تلاه، ولا بد أن يكون التاسع عشر، أي نهاية عصر الجمود والانحطاط وبداءة عصر الإحياء والنهوض.

والآن، لنترجم ما يقوله هذا المشروع الشعري.

الحالة: هي الفرد الواعي المكشوف عن قلبه حجاب.

والإطار: هو الدنيا المتلاطمة.

والعلاقة: صراع وجدل.

والموقف: موقف اغترابي ولكنه غير انسحابي.

والنتيجة: وجودية معافاة، اقتحام الخصم وعدم التفكير بالتراجع، واتخاذ الموقف بجسارة وعُري ودون تزيينه بالأوهام.

في القصيدة محوران داخلان في جدلية غير مكتملة:

الذات الواعية، وهي ذات مشاركة Inter-

Subjective بالمصطلح البنيوي، مميزة واجتماعية في وقت واحد، أي تعيش بـ (الجماعة) لا (من خلالها) وتحتفظ بتفرد لها كحالة لا تشخص، ولم تكن لتتميز إلا من خلال وعيها بعضوية صلتها مع المجتمع. إنها حالة (اغتراب)، ولكنها ليست حالة انقطاع بنيوي عن الإطار. إنها محاولة لاختراق الإطار الاجتماعي وليست مشروع هرب وانسحاب واختباء وراء ثقوب الجدران. إنها حالة اغتراب بمعنى التنصل من أضرار الآخر الذي هو الدنيا، ولكنها حالة اغتراب إيجابي لأن المطلوب ليس التميز المنسلخ أو الانزواء أو الإعدام بالنسبة للآخر، بل المطلوب هو خوض غمار التجربة من زاوية التمييز الواعي.

فَسِرْ إِلَيْهَا سَيْرٌ مُتَهَوِّرٌ

مُسْتَبْدِلًا فِيهَا الْحَيَا بِالْوَقَاخِ

مُسْمِرًا قَدْ صَمَّ لَا يَنْثَنِي

عَنْ حُبِّهَا لِعَاذِلٍ أَوْ لِلْأَخِ

إنها حالة الفارس المُعَلَّم يحمل مصحف قيمه على حرف ترسه، ويترك رمحه طليقاً ليخوض المعترك في أحمر درجات الوطيس. وهي حالة القلق المجدي والاغتراب الذي يخدم حركة الحياة والمجتمع والعصر. إنها حالة (دينامو) داخلي يتجادل بعين النسر التي لا تراوغ - على حد قول البير كامو - مع صخب الآخر (الدنيا) دون أن يبالي بالنتائج، مرة أخرى، لأنه تعبير عن حالة وليس عن ذات شخصية. والدليل على ذلك أن القصيدة - ربما كما قد يقول النقد الخارجي - هي رسالة تشجيع ومدح وتواد من طرف الشوكاني الشاعر إلى طرف شيخه السيد عبدالقادر بن أحمد، أي أن النقد الخارجي يُسَلَّم بوجود شخصين وذاتين هنا. ولكن لو تفحصنا القصيدة لوجدنا أن كل الدلائل

تشير إلى وجود ذات واحدة مشاركة متداخلة واعية منبثقة من خضم الحياة، متميزة وليست خارجة.

صحيح أن الأبيات الثمانية الأولى تتصل بالناظم، والأبيات الباقية وهي أحد عشر بيتاً - تتصل بالمدوح أو الطرف الآخر، ولكن بشيء من التمعن نجد أنه لا مادح ولا مدوح هنا، ولا وجود لطرفين. فالشوكانية هو عبدالقادر والتلميذ هو شيخه، والمادح هو الممدوح. ولو أمكن فرضاً حذف أبيات الوصل أو الانتقال (السادس والسابع والثامن) لأمكن استمرار منحى الكلام حتى دون حاجة إلى تغيير الضمائر. أما التجربة فهي هي دون أي اختلاف.

وهكذا، مرة أخرى، تكون أمامنا حالة اغتراب إيجابي، تكاد تذكر بمقولة الحبل بلا دنس. فالمطلوب هو البحث عن الولادة الجديدة دون التلوث بدنس الخصم الذي منه ولأجله يكون الحبل فالإنجاب فالبعث.

من داخل هذا المشروع نفسه نجد أدلة أخرى ذات طبيعة دنيوية ملموسة. فبعد الكلام العام عن الإقدام وخوض التجربة في الأبيات التسعة الأولى يأتي التشخيص الملموس في الأبيات التالية. وهذه الملموسية بلغة النقد الخارجي تسمى تقريرية وينفرمنها كثيرون، وربما لا لوم عليهم في ذلك النفور ولا تثريب. ومع ذلك يمكن أن نرى لهذه الملموسية ما يسوغها.

فالحالة هنا حالة خوض تجربة. وبما أن الموقف وجودي حيوي جدلي فقد تم اللجوء إلى سلسلة من الرموز، الرماح، الصفاح، الجلاد، الكفاح، التشمير، الحب، العذل، السير والوحي.. إلخ. وكله كلام (منزاح) عن مقصده الأصلي، ومسلسل من الاستعارات

المكنية والتصريحية من شأنه أن يخلق جو الحالة. (الفرد والجماعة، الدين والدنيا، القيم والواقع، الأنا والآخر).

ولكن حين يجدُ الجد ويتوحد الطرفان المفترضان في النصف الثاني من القصيدة فإنه لا بد من الانتقال من جو التلميح القائم إلى مناخ التصريح المصادم.

والحل واضح في ذهن الذات المتميزة وإن كانت نتيجة الجدلية غير واضحة، وهذا تفريق دقيق يسمح لنا بالرفع من قيمة النص الحالي.

الطريق بين مستقيم هو: الالتزام بالسنة، مكافحة البدع، التجديد والاجتهاد، الجهاد والعمل الصالح، رفض التقليد الأعمى، رفض تعطيل العقل، كشف الزيف دون مواربة. وهذا مسلسل من القيم غير خارجي وغير مفروض من عالم خارج إطار مشروع النص. إنه استمرار لمشروعية الاغتراب الإيجابي.

ويزيد من قيمة هذا الاغتراب، كما سلفت الإشارة، أنه اغتراب مقدم مبرراً من الدنس، وكذلك مبرراً من الأوهام الرومنتية بانتصار الحق والواجب. إن الذات المتميزة هنا لا تخطب ولا تبشر ولا ترش على الموت سكرًا ليصبح حلواً. إنها تطالب باستمرار الكفاح، وبتحمل الأذى، وتسلم بأن اغتراب التميز حالة بشرية راسخة في جذور الحياة (التي هي مجتمع هنا).

الاحتمال هو المصير الوحيد المتاح حالياً إمكانية الاختراق محدودة، فرصتها الإيانية فقط. لا يوجد انتصار دون كيشوتي ولا حلم فروسي. البارقة الوحيدة في البيت الأخير وفي الكلمة الأولى منه بالتحديد (أبن) وسوى الإيانية لا توجد أية تخوم للأمل، ولكن الطريق غير مسدودة. إنها حالة قيم مشتبكة مع حالة

لا قيم. حالة صواب مشتبكة مع حالة بهتان. ومصير الجدلية مجهول، ولكن هناك قدحة زند.

كان هذا منطق النص من الداخل. ولكن النص في النهاية لا يقف وحده. هو جزء من كل، وهو كل في آن معاً. كل ما حواه الديوان يؤكد بطريقة أو بأخرى أن شيخ الإسلام الشوكاني كان يقدم ذاتاً متميزة فوق الإطار ومن جنسه في وقت واحد.

لنتأمل في الشاهد التالي الذي يمكن أن يكون في صميم الموضوع، ربما بما يفوق القصيدة نفسها موضوع البحث(٦):

كَيْفَ الْوُصُولُ إِلَى الْحَقِيقَةِ

يَا رَبُّ دَلُّ عَلَى الطَّرِيقَةِ

وَاجْمَعْ لِهَذَا الْعَبْدِ مَا

بَيِّنُ الشَّرِيعَةِ وَالْحَقِيقَةِ

وَكَشِفْ لَنَا السِّرَّ الَّذِي

أَوْدَعْتَهُ فِي نَبِيِّ الْخَلِيقَةِ

فَعَسَاهُ يَدْخُلُ فِي عَمْدَا

رِ الصَّالِحِينَ عَلَى وَثِيقَةِ

هل نجد في هذا النص اغتراباً داخل اغتراب؟.. هل هو اغتراب داخلي للعقل المستنير داخل بوثقة اليقين؟.. أم لعلها معتزلية عقلانية قوية تتوثب على حوافي اقنية الإيمان الشامل. وهو أيضاً اغتراب إيجابي، وهو أيضاً اغتراب غير متأكد من النتيجة، فهناك سرٌّ خفي لا بد من الوصول إليه، والسبيل هو الدعاء لرب العالمين سبحانه وتعالى، وأنها أيضاً جرأة من الشاعر شيخ الإسلام أن يسمح لنفسه بالترجح بين محوري الشريعة والحقيقة، وإن كانت رنة الخشوع القريبة من الصوفية لا تخفى على المتذوق.

وهناك شاهد آخر، أو على الأصح أنموذج

لعدة شواهد تتكرر في الديوان على أن مواجهة الحياة من موقع الذات المتميزة وغير المنسلخة عن إطارها هي أشبه بدستور للحكمة الشوكانية اليمينية

تَأْسُ وَلَا تَأْسَ مِنْ عَضَّةِ
فَكَمْ لَكَ فِي مِثْلِهَا مَوْعِظَةٌ
صُرُوفِ الزَّمَانِ إِذَا أَسْرَعَتْ

إِلَى يَقِظِ عَدُّهَا مَوْعِظَةٌ (٧)

وإذا تغاضينا عن البهلوانيات البديعية المسرفة في هذين البيتين فمن الممكن القول إن مغزاهما يصب في بحر الشريعة الحق والتجربة المفتوحة والاعتراب المتميز الذي يستعيض عن الانسحاب المتوقع بالإقدام غير المتوقع.

لمسات فنية

لم يكن ممكناً الدخول في عالم نص الشوكاني هذا إلا من خلال مفاتيح مركبة تلتحم فيها أسنان الشكل بأسنان المضمون والمغزى والروح والموقف. ومع ذلك تبقى هناك دائماً استدراقات نقدية لا بد من إيرادها ولو إقحاماً.

ولنقل، على سبيل الخلاصة الفنية، إن قصيدة الشوكاني بالنسبة لعصرها أي لضحالة الشعر العربي في عصرها، تُعدُّ إرهاباً قوياً لحركة الإحياء، إذ يتوافر لها من الحيوية والقوة والتأثير والوضوح وصدق المقصد ما يسمح بأن نعدّها حلقة وسطاً بين شعر فترة الانحطاط وبين شعر البعث واليقظة.

وقد أكد الدكتور المقالح في دراسته المشار إليها في مطلع هذه الدراسة أن هذا الحكم ينطبق على مجمل ديوان الشوكاني.

وتنجم هذه القصيدة، كما تنجم أشعار كثيرة أخرى للشوكاني، مما يعثور شعر

العلماء والفقهاء من تصنع وتكلف وبرودة شعرية، وتكشف عن موهبة حبسية، تتمثل غالباً في المقدرة على اختيار اللفظة الأقرب إلى روح الشعر، وفي انسيابية العبارة وخلوها من المعاظلة والتعقيد، وفي الغزارة النسبية للمخيلة التصويرية وإن يكن ضمن حدود التجربة التقليدية، وكذلك في الإحساس الموسيقي النسبي الذي يتجلى في قافية الحاء المسبوقة بالألف، وفي التتابع المنضبط لتسارع تفعيلات البحر السريع، وفي بعض محاولات الموازنة بين الصدر والعجز. وهناك بوجه عام مسحة من الموسيقى والرهافة والليونة لا ترقى إلى درجة الإبداع ولكنها لا تخبو إلى درجة الإخلال.

ومن الناحية اللغوية تكاد تنجو القصيدة إلى حد ما من التقعر اللغوي الذي يفسد شعر الفقهاء، والحوشي فيها قليل وهو يرد أحياناً لضرورة التعبير أو الوزن وليس للتفاح والتباهي اللغوي، ومثاله كلمة (الوحى) في البيت السابع، ومعناها السير الشديد السريع.

وأغلب الظن أن تمسك الشوكاني بالقرآن والسنة حمى لغته وزوده بمناعة طبيعية ضد أشكال التكلف اللغوي.

ويؤخذ على الفقيه الشوكاني تساهله الشديد في باب الضرورات الشعرية في القصيدة الحالية وفي معظم ديوانه، كما لاحظ ذلك دارسناه المجيدان حسين العمري وعبدالعزیز المقالع. ويجب أن نعترف أن التوسع في الضرورات يسبب كدراً شديداً للمتذوق ومن أمثله في النص الحالي تسكين التاء في (منهور). على أن القصيدة الحالية أقل تعرضاً لهذه السلبيات من قصائد أخرى كثيرة في الديوان.

ومن الإنصاف لهذه الشخصية العظيمة ذات المواهب المتعددة أن نشير إلى أن الديوان يضيء هنا وهناك بومضات من الرفيف الفني تكشف عن موهبة فنية حبسية - كما أسلفنا - ولعل المثال التالي في وصف حال الدنيا وتعاقب الطبقات فيها وعدم استقرارها على صيغة واحدة، لعل هذا المثال المختصر في البيتين التاليين يحمل تأكيداً جديداً (للمرسالة) التي حملتها القصيدة المدروسة فكراً وفناً (٨):

كان وجود هذا بعد هذا

بربع فنائنا دخلاً وخرجاً
كتاب مطالع إن يطو دزجاً

من الأوزاق ينشر منه دزجاً
إنه (ديالكتيك) الحياة المتحركة مع السكون الكامن، وجدلية الخفاء والتجلي في أوضح عباراتها.

ويسمح لنا هذا المثل، مضافاً إلى ما قيل هنا بشأن القصيدة ومجمل انطباعاتنا بعد قراءة الديوان، بالتأكيد أن شعر الشوكاني (رسالة) من مرسل واع إلى مرسل إليه يُرتجى له الوعي، وهي (رسالة) لا تفتقر إلى الحرارة ولا ينقصها تعدد المعاني، سواء بالمعنى البنيوي، أم بالمعنى الأخلاقي القيمي، أم بالمعنى العقلي، أم بالمعنى الإسلامي الشرعي، أم أخيراً بالمعنى (البريدي) حيث يمكن أن تكون أشبه ببطاقة مفتوحة للملا.

وختاماً لكل هذا اللغو الذي تقدم في مجال تحليل قصيدة واحدة لرجل لم يزعم مرة أنه سيد من سادات الشعر أو فارس من فرسانه، يسمح المرء لنفسه بالتساؤل الشرعي التالي:

هل يعكس كل هذا الذي قلناه حقيقة أو بعض حقيقة؟ أم إنه مجرد برهان آخر على أن

النقد - متى رغب - يستطيع أن يصنع من الحبة قبة، ومتى غضب يستطيع أن يمسح القبة لتصبح حبة؟.. الله وحده يعلم وهو الغفور الرحيم.

خلاصة في احتمال أن تكون موهبة الشوكاني ضحية جوانب عظمته الأخرى.

وبعد، لو لم يكن الشوكاني عالماً جليلاً، وشيخاً متضللاً بأمور الدين، وإماماً مجدداً مجتهداً، وقاضياً نزيهاً يزن بالقسطاس، ولو أنه تفرغ لمهمات الشعر وأصغى لنداء عبقر الذي كان يجمع في داخله حبيساً تحت ركام تلك الاعتبارات والمشاكل والمناصب كلها، وما أعظمها وما أجملها وأخطرهما، لولا ذلك كله لكان - ربما - استطاع أن يحدث حدثاً مهماً في تاريخ الشعر العربي، وأن يحتل مكانة لاثقة في بواكير فترة الإحياء والتجديد في الشعر العربي. وإن في ديوانه شواهد على أنه كان متمكناً من قسط غير يسير من أداة الشعر الجيد، بالإضافة إلى موهبة فنية كامنة يستطيع الدارس المدقق أن يقرأ حروفها غير المعجمة بين سطور قصائده وخلفها، فكأنها أشبه بعلامات كتابة موسيقية غير متشكلة. ولقد طغت على هذه الموهبة - أو مشروع الموهبة - وطأة النظريات الأدبية اليابسة التي اكتسحت عصره، ومستلزمات مراعاة الأعراف الأدبية السائدة، وكان على صاحب الموهبة أن يحافظ على (سمعة) جوانب نشاطه الأخرى.. فإذا بموهبته هي الضحية الفنية لتعدد مسؤولياته وجوانب عظمته.

وهذا يعني أن ديوانه اللطيف الذي خلفه - وما أجمل ماضم بين دفتيه - كان يمكن أن يكون أكثر ألقاً وأعمق مرمى وأنصح بياناً لو أن الأيام أسعفت، والزحام كان أقل كثافة.

على أن الله - سبحانه وتعالى - عوضنا عن تلك الموهبة بجوانب من عظمة الشوكاني وإبداعه في مجالات النقد والقضاء والشرع والتحصيل العلمي والسلوك الشخصي المستقيم والخصال الرفيعة والذهنية النيرة، مما أهله لأن يكون قدوة في قيم الدين والدنيا، ومعلماً مضيئاً من معالم الإسهام اليمني العريق في حضارة دار العروبة والإسلام.



الحواشي :

- ١ - هذه هي الفقرة الأولى من مقدمة الطبعة الأولى من: «ديوان الشوكاني - أسلاك الجواهر، والحياة الفكرية والسياسية في عصره»، تحقيق ودراسة: حسين بن عبدالله العمري، ١٣ ط ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م، دمشق (دار الفكر).
- ٢ - المصدر السابق، ١٣.
- ٣ - المصدر السابق، ١٤.
- ٤ - د. عبدالعزيز المقالح، «من أغوار الخفاء إلى مشارف التجلي، دراسات ومتابعات نقدية»، صنعا ١٨، دار الكلمة ١٩٩٠ م.
- ٥ - ديوان الشوكاني، ١١٦ - ١١٧.
- ٦ - المصدر السابق، ٢٦٠.
- ٧ - المصدر السابق، ٢٢٩.
- ٨ - المصدر السابق، ١١٣.

لقاء مع الدكتور علي القاسمي

مدير الثقافة والاتصال بالمنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة



أجراه محمد فاتح زغل

رئيس قسم النشاط الثقافي بالمركز

- مختبر اللغة (الكويت: دار القلم، ١٩٧٠).
 - علم اللغة وصناعة المعجم (الرياض: جامعة الرياض، ١٩٧٥ و ١٩٩١).
 - الاتجاهات الحديثة في تعليم العربية للناطقين باللغات الأخرى (الرياض: جامعة الرياض، ١٩٧٩).
 - مقدمة في علم المصطلح (بغداد: الموسوعة الصغيرة، ١٩٨٥).
 - المعجم العربي الأساسي المنسق (باريس: لاروس، ١٩٨٩).
 - التقنيات التربوية في تعليم العربية للناطقين باللغات الأخرى (الرباط: إيسيسكو، ١٩٨٩).
- بعد أكثر من عشرين عاماً على تأسيس المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم

الدكتور علي القاسمي عراقي درس في جامعات العراق ومصر وفرنسا وأمريكا، وحاز على بكالوريوس في اللغات، وماجستير في التربية وعلم اللغة التطبيقي. مارس التدريس في جامعات بغداد والرياض والرباط وتكساس في الولايات المتحدة الأمريكية، وعمل خبيراً ومديراً في مكتب تنسيق التعريب بالرباط المكلف بتوحيد المصطلحات العلمية العربية وخبيراً ومديراً في المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة (إيسيسكو) منذ إنشائها عام ١٩٨٢، وهو اليوم مدير الثقافة والاتصال بالمنظمة. من مؤلفاته بالإنجليزية (اللسانيات والمعاجم الثنائية اللغة) الذي أصدرته دار بريل بهولندا عام ١٩٧٧ وبالعربية:

والثقافة .. أين تقف المنظمة من حيث الأهداف التي رسمتها، وما هي البرامج التي تعمل بها.. والنشاطات التي تقوم بها؟

- لقد تأسست المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة (إيسيسكو) عام ١٩٨٢ بقرار من مؤتمر القمة الإسلامي لتكون وكالة من وكالات منظمة المؤتمر الإسلامي متخصصة في التربية والعلوم والثقافة. وقد حدد ميثاق المنظمة الجديدة الأهداف التي تسعى إليها وفي مقدمتها توثيق التعاون بين الدول الأعضاء في مجالات التربية والثقافة والعلوم، وتنمية قدراتها في هذه المجالات، والمحافظة على التراث الحضاري الإسلامي والتعريف به، والإسهام في إرساء السلم العالمي عن طريق الثقافة والعلم. ويحق لجميع الأعضاء في منظمة المؤتمر الإسلامي الانضمام إلى المنظمة (إيسيسكو) بعد توقيع ميثاقها.

وتسير المنظمة أنظمة ثلاثة :

أولها، المؤتمر العام الذي يتألف عادة من وزراء التربية في الدول الأعضاء، وينعقد كل ثلاث سنوات ليقرر سياسات المنظمة وأنشطتها من خلال إقرار ميزانية المنظمة وخطة عملها الثلاثية التي تضم عدداً من البرامج الرئيسية والفرعية.

وثانيها، المجلس التنفيذي الذي يتكوّن من ممثلي الدول الأعضاء ويقوم بمراقبة تنفيذ خطة عمل المنطقة، وينعقد سنوياً.

وثالثها، الإدارة العامة التي يرأسها مدير عام ينتخبه المؤتمر العام كل ثلاث سنوات ويضطلع بتنفيذ البرامج وتيسير العمل في المنطقة.

وقد عقدت المنظمة أربعة مؤتمرات عامة حتى

الآن هي: الأول عام ١٩٨٢ في الدار البيضاء، والثاني عام ١٩٨٥ في إسلام آباد، والرابع عام ١٩٩١ في الرباط. والخامس في نوفمبر ١٩٩٤ في دمشق.

وكان أول مدير عام لها المفكر والسياسي المغربي المعروف الأستاذ عبد الهادي بوطالب (مستشار جلاله عاهل المملكة المغربية حالياً) وقد خلفه عام ١٩٩١ مساعده في الثقافة الأستاذ الدكتور عبد العزيز بن عثمان التويجري (من أساتذة جامعة الملك سعود بالرياض).

ويبلغ عدد الدول الأعضاء في المنظمة حالياً ٤١ دولة تنتشر على رقعة واسعة في آسيا وإفريقيا ابتداءً من أندونيسيا وماليزيا في الشرق حتى السنغال وغينيا في الغرب.

وتستخدم المنظمة اللغات العربية والإنجليزية والفرنسية في عملها.

وتتوزع أنشطة المنظمة على ثلاثة أنواع:

- البحث والترجمة والتأليف والنشر، للتعريف بالدول الأعضاء والمساعدة على توثيق التعارف بينها، وكذلك التعريف بالتراث العربي الإسلامي. وقد نشرت المنظمة عشرات الكتب والدراسات.

- التدريب وإعداد الأطر المؤهلة، وقد عقدت المنظمة عشرات الدورات التدريبية لتأهيل المكونين في المجالات التربوية والعلمية والثقافية.

- عقد اللقاءات الفكرية والعلمية على اختلاف أنواعها كالمؤتمرات والندوات والحلقات الدراسية، لإطلاق التوجهات الجديدة في مختلف المجالات أو استشراف المستقبل لتحديد التوجهات الجديدة.

وتوضع خطة عمل المنظمة في ضوء أهدافها واحتياجات الدول الأعضاء التي تعبر عنها

من خلال المجلس التنفيذي والمؤتمر العام وإجاباتها على الاستبيانات التي تُعدّها الإدارة العامة بانتظام. وكذلك من خلال التنسيق بين المنظمة والمنظمات العربية والإسلامية والدولية العاملة في نفس المجالات والتي تربطها مع المنظمة اتفاقات تعاون، وذلك من أجل تجنب الازدواجية وترشيد الإنفاق.

ومن أهم أعمال المنظمة الاستراتيجية الثلاث التي وضعتها لتطوير التربية والعلوم والثقافة في الدول الأعضاء. ومن أبرز برامجها التربوية برنامج تعليم اللغة العربية والثقافة الإسلامية في الدول الأعضاء وخاصة غير الناطقة بالعربية منها، وكذلك برنامج محو الأمية، وبرنامج إعداد المناهج الموحدة لموضوعات مختلفة في التعليم العام في الدول الأعضاء لتكون أساساً لتأليف كتب مدرسية تساعد على التقريب بين أبناء الأمة.

ومن أبرز برامجها العلمية: تعليم العلوم في الدول الأعضاء عن طريق إعداد البرامج الموحدة التي صدر منها برامج الكيمياء، والأحياء، والرياضيات، وكذلك دعم البحث العلمي والباحثين في الدول الأعضاء وقدمت عشرات المنح الدراسية لهؤلاء الباحثين الشباب، وهناك برنامج تزويد بعض مدارس الدول الأعضاء بمختبرات علمية نموذجية.

وفي طليعة البرامج الثقافية في المنظمة البرامج الخاصة بالعناية بالمخطوطات الإسلامية والتنسيق بين مراكز المخطوطات الإسلامية في الدول الأعضاء وتزويدها بالمختبرات اللازمة لتعقيم المخطوطات وترميمها واستنساخها، (وفي هذا المجال تتعاون المنظمة مع مركز جمعة الماجد في دولة الإمارات العربية المتحدة). وكذلك برامج

العناية بثقافة المرأة والطفل والشباب في العالم الإسلامي، وبرنامج الإسلام وحوار الحضارات، وبرنامج الصناعات الثقافية وتطويرها في العالم الإسلامي. وفي هذا البرنامج تولى المنظمة عناية خاصة لعلوم الحاسوب والطباعة والنشر بمساعدة الحاسوب، وتأهيل المكونين في هذا المجال. ومن البرامج الثقافية الرئيسية برنامج كتابة لغات الشعوب الإسلامية بالحرف العربي، حيث قطعت المنظمة فيه شوطاً هاماً في تنمية كتابة عدد من لغات غرب أفريقيا وشرقها بالحرف العربي، وصنعت آلات كتابة ومحارف طباعية بالحروف المنظمة وهي بصدد حوسبة هذه الحروف المنظمة بحيث يستخدم الحاسوب في كتابة تلك اللغات بحروف عربية.

■ ماذا عن ندوة « وسائل الاتصال الحديثة و أثرها على المجتمعات الإسلامية » التي عقدتها المنظمة في القاهرة بالتعاون مع رابطة العالم الإسلامي واللجنة الوطنية المصرية للتربية والثقافة والعلوم؟

- تعلمون ما للإعلام من رسالة سامية وتأثير بالغ في ثقافة الناس بفضل ما يتوفر عليه من إمكانات سمعية بصرية هائلة وما يرصد له من كفاءات وأموال.

وفي السنوات الأخيرة شهد العالم تطوراً خطيراً خاصة في ميدان القنوات الفضائية التي أخذت تقدم للمشاهد في بلدان العالم الإسلامي السمين والغث والجيد والرديء من المواد الفكرية، وقد لا يتفق بعض ما يُقدمه هذا الإعلام الوافد مع قيمنا وتقاليدنا الإسلامية التي نعتز بها وتميزنا عن غيرنا

من الأمم بوصف الأمة الإسلامية خير أمة أخرجت للناس تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر.

ولهذا لا بد من التشاور وتبادل الرأي في ماهية هذا الإعلام الوافد وكيفية التعامل معه ومن هنا سعت المنظمة إلى عقد ندوة علمية لدراسة (وسائل الاتصال الحديثة وأثرها على المجتمعات الإسلامية).

وقد عقدت هذه الندوة بالاشتراك مع رابطة الجامعات الإسلامية، وبالتعاون مع اللجنة الوطنية المصرية للتربية والثقافة والعلوم وذلك في القاهرة في الفترة من ٥ - ٧ جمادى الأولى ١٤١٥ هـ / ١٠ - ١٢ أكتوبر ١٩٩٤. وقد شارك في هذه الندوة المنظرون والتطبيقيون من أساتذة الإعلام في الجامعات والعاملين الممارسين في الصحف والإذاعات ومحطات التلفزة.

وبلغ عدد المشاركين ٢٥ باحثاً وممارساً ومنهم مركزكم الموقر قدموا بحوثاً ودراسات وشاركوا في مناقشتها والتعليق عليها، والتوصل إلى نتائج وتوصيات هامة.

وتوزعت الدراسات التي قدمت في الندوة على محاور متعددة مثل:

- الإعلام الإسلامي (أسسه وتطبيقاته).
- الرأي العام في الإسلام.
- الإعلام الوافد (مكوناته - حجمه - أبعاده).
- الإطار التشريعي للبحث في القنوات الفضائية.
- تخطيط السياسات الإعلامية.
- تنمية المؤسسات الإنتاجية الإعلامية في الوطن العربي.
- تطوير مناهج التأهيل العلمي للإعلاميين في العالم الإسلامي.

■ **تقييم المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة علاقات التعاون مع كثير من الجهات والهيئات الثقافية المتوزعة في العالم الإسلامي. ماذا عنها؟ وماذا عن علاقاتكم الثقافية مع مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث بدبي؟**

- تبرم المنظمة اتفاقات تنسيق وتعاون مع المؤسسات التربوية والثقافية والعلمية سواء أكانت هذه المؤسسات عربية أو إسلامية أو دولية. والهدف من هذه الاتفاقات تبادل المعلومات والخبرات والمطبوعات ووجهات النظر بصورة مستمرة، وكذلك القيام ببرامج مشتركة من أجل تجنب الازدواجية وتوحيد الجهود، وترشييد الإنفاق. ومن هذه المؤسسات التي ترتبط مع المنظمة اتفاق تعاون مع مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث بدبي وينص الاتفاق على: أن يقوم الطرفان بتبادل الدعوات لحضور الأنشطة الثقافية والعلمية ذات الاهتمام المشترك. وتنظيم ندوات مشتركة في الموضوعات ذات الاهتمام المشترك. والاشتراك في إعداد البحوث والدراسات النظرية والميدانية وترجمة الكتب ذات الاهتمام المشترك ونشر المخطوطات وتحقيقها وتدريب العاملين في مجال صيانتها وترميمها.

وقد قام كل من د. عبد العزيز بن عثمان التويجري المدير العام للمنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة، والسيد جمعة الماجد رئيس المركز بتوقيع الاتفاق بمدينة الرباط عام ١٩٩٣.

□ □ □

الدخول التاريخي لقصبة رباط القفص

الدكتور عبد الكريم كريم
رئيس جمعية المؤرخين المغاربة - الرباط

مولعاً بجهاد بورغواطة كان يغزوهم مرتين في السنة»^(٣). ويبدو أن القضاء النهائي على إمارة بورغواطة تم على يد المرابطين، واستشهد في إحدى هذه المعارك الإمام عبدالله بن ياسين الجزولي عام ٤٥١ هـ كما تقول المصادر: «وقتل ببورغواطة سنة إحدى وخمسين بموضع يسمى كريفلت»^(٤) فأصبحت «جميع بلاد بورغواطة اليوم على ملة الإسلام»^(٥).

*

من العوامل التي ساعدت على تطور عمران الضفة الجنوبية لمصب أبي رقراق ما يلي:

١ - إستراتيجية المنطقة للجواز إلى الجهاد في الأندلس؛ واعتماداً على ابن حوقل فإن عدد القوات المرابطية بهذه المنطقة قد بلغ مئة ألف مجاهد، وإن القصبة قد أصبحت تعرف بـ «قصبة ابن تاشفين»^(٦).

٢ - وجود ضريح الإمام عبدالله بن ياسين الجزولي بكريفلت الذي أصبح من أبرز المزارات المقدسة لشهداء المنطقة «وعلى قبره اليوم مشهد مقصود»^(٧).

وعند منتصف القرن السادس للهجرة أكد ابن صاحب الصلاة وهو معاصر لتلك الحقبة وجود «برج للسكنى وما حوالية أرض محرث ومسرح متملك للمخزن ولأهل سلا ولابن وجاد من أهل إشبيلية»^(٨).

من المناطق الأولى التي سكنها الإنسان المغربي القديم/ الضفتان الشمالية والجنوبية لمصب وادي أبي رقراق في المحيط الأطلسي.

ومع الأيام ازدادت أهمية بعض المراكز مثل «شالة» التي يؤكد ابن خلدون أنها من بناء البربر سكان البلاد الأصليين، و«القصبة» التي يُرجع بعض المؤرخين بناءها إلى الرومان لحماية شالة وكقاعدة عسكرية حصينة.

وعندما أشرقت شمس الإسلام على الكون وانطلقت الفتوحات الإسلامية في المغرب كان للفتح عقبة بن نافع فضل نشر الدعوة الجديدة في هذه الربوع، وازداد مع الأيام رسوخ الدين الحنيف بعد أن استقر المولى إدريس بشالة، واتخذها قاعدة لتدعيم أسس الإسلام بالمنطقة. ومما يؤكد التمسك بسيرة السلف الصالح أن شالة والقصبة أصبحتا رباطين للمجاهدين الذين وقفوا في وجه طغيان إمارة بورغواطة حقبة طويلة من الزمن، ولاسيما في عهد «تميم بن زيري اليفرنى أمير شالة ودفينها»^(١). «لم تزل بورغواطة في بلادهم معلنة بدينها وبنو صالح بن طريف ملوكها إلى أن قام فيهم الأمير تميم اليفرنى، وذلك بعد عشرين وأربعمئة، فغلبهم على بلادهم، ولم يُبق لضلالتهم باقية»^(٢). وكان الأمير تميم «صلياً في دينه مستقيماً فيه

حرص الخلفاء الموحدون على شراء الأرض وقام الخليفة عبدالؤمن ببناء مدينة المهديّة في القصبّة «فلما وصل أمير المؤمنين الخليفة رضي الله عنه إلى سلا في عام خمسة وأربعين وخمس مئة لاستطلاع أحوال جزيرة الأندلس واستدعاء شيوخها وطلبها من الموحدين وثوارها الأندلسيين... أمر ببناء قصبّة حصينة سماها المهديّة في ذلك الموضع على فم البحر الداخل إلى سلا، وأقام بمحلّاته المؤدية على عين غبولة والفعلّة معه والمهندسون، فأجروا لها الماء من عين غبولة المذكورة في سرب تحت الأرض حتى قصبّة «المهديّة» المذكورة، ودام اشتغال الأمر بذلك شهوراً. وهو مقيم بعسكره، حتى وصل الماء المذكور إليها، فصنع له سقاية لشرب الناس والخيول وسقي الأرض حوالها، فصارت فيها البحائر والجنّات المغروسات» (٩).

وفي داخل هذه القصبّة «جامع وقصور وصهاريج الماء أمام الجامع مجلوب من نحو عشرين ميلاً» (١٠). وعند ابن الخطيب أنّ القصبّة «اقتعدت فم الوادي كرسياً، وقربت أبراجها، وصوعدت أدراجها، وحصنت أبوابها، ودار ببلدها السور والجسور والخندق المحفور» (١١). وأمّا الساباط العظيم فقد «جعله ديواناً يجتمع فيه الوزراء والأعلام وإيواناً يأوي إليه حملة السيوف والأقلام» (١٢). وعلى بابي الساباط «الآيات القرآنية المؤذنة بالجهاد والفتح» «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا» إلى قوله «وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا» (١٣) كذا على باب القصبّة القبلي مكتوب بالخط الكوفي، وكتب على بابها الشرقي «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ» إلى قوله «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» (١٤). وباب القصبّة «مبني من الأحجار المنحوتة بدقّة، ومدعم ببرجين صغيرين، مدخله مرتفع ببعض الدرجات، يتضمن الباب ثلاث قاعات مربعة تفصل بينها بعض الدرجات، للغرفة الأولى قبة ذات حنايا جانبية، بينما الغرفة الثانية مزينة بقبة محلاة بمناجد، أما الغرفة الثالثة فذات سقف نصف أسطوانتي، وفي عمقها سلم يؤدي إلى السطح، وعلى الجانب الأيمن للغرفتين الثانية والثالثة يفتح بابان مؤديان ومشرفان على القصبّة أحدهما كبير والآخر صغير» (١٥).

كانت وفاة الخليفة عبدالؤمن «بقصبّة الرباط التي كان اتخذها لملكه داراً ولأهله وحشمه وسائر حاشيته، ومنها حمل إلى تنمل ودفن بها» (١٦).

وعندما تولى الخليفة يوسف بن عبدالؤمن قام بإصلاحات هامة في مدينة المهديّة عام ٥٦٦ هجرية «وصل باب مدينة المهديّة فرد وجهه إلى الناس واستقبلهم وهو راكب فرسه وعالهم وأمرهم بالنزول في تلك الأرض العريضة، ودخل إلى داره بالمهديّة... وكان دخوله المهديّة المذكورة يوم الاثنين الموافق عشرين من رجب الفرد من سنة ست وستين» (١٧).

ومن الإصلاحات التي أمر بها «عند احتلاله بها [أي مدينة المهديّة] ألفى الماء الجاري المسرب الذي جلبه أبوه رضي الله عنه في عام خمسة وأربعين المؤرخ، فسد جريه وأسب ماؤه وتعطل في البطاح والبحاير سقيه، فأمر بإعادته إلى حالته الأولى، وزاد فيه بناء صهريج عظيم متسع يجمع فيه الماء، ثم يجري من ذلك الصهريج إلى السقاية المذكورة حيث شرب خيل العساكر

ومواشيهم ومواشي الناس وشربهم. وكذلك ألقى الجسر الذي كان قد نصبه أبوه رضي الله عنه ما بين سلا وبين المهديّة المذكورة على البحر لإجازة الناس عليه قد خرقتة البحور وهدمته الدهور، فأمر بنصب جسر آخر إلى جانبه أعظم منه بناءً وأساساً واعتلاءً من البحر العادي والجيار الثابت لأمواج البحار، فصنع في أقرب مدة بأعظم آلة وعدة، ووصله بالقوارب والخشب، حتى جاء في أمن له من الأزمان والحقب» (١٨).

وهكذا تطورت أحوال هذه المنطقة خلال النصف الثاني من القرن السادس للهجرة، إذ «لم يزل الخلفاء يخصصونها بالاهتمام، وإذا خرجوا في الغزوات يلمون بها غاية الإلمام، ويجعلون لها حظاً وافراً من التشريف لها بالاختصاص فيها والمقام» (١٩).

وفي عهد الخليفة يعقوب بن يوسف بُنيت مدينة رباط الفتح التي بلغت شأواً كبيراً في زمنه، «هذه هي المدينة المسماة الآن بالمهديّة ورباط الفتح» (٢٠).

نمت مدينة الرباط، واتسع عمران قصبتها بعد الهجرة الواسعة التي قام بها الأندلسيون غداة صدور ظهير الخليفة الموحي الرشيد يوم ٢١ شعبان عام ٦٣٧ هـ الذي أذن للمهاجرين بسكنى المدينة والقصبة واستثمار الأراضي المحيطة بها، وقد توالى لذلك الهجرات الأندلسية إلى الرباط وقصبتها طوال عدة قرون، كما ازدادت أهمية المنطقة بوصفها قاعدة لتجمع المجاهدين وميناء لانطلاق السفن المجاهدة في المحيط الأطلسي «صرف همه - أيده الله - إلى اتخاذ الأسطول برباط الفتح - أمنه الله - فتعددت مراكبه» (٢١) وعندما قدمت «الجاليات الأندلسية على المولى زيدان بن المنصور

السعدي اتخذ منهم جيشاً جراراً، جعل فرقة منه بالرباط وأخرى بالقصبة لحراستها وحماية العدوتين»... (٢٢).

وعندما استقر الأمر للدولة العلوية المجيدة أولى ملوكها الأوائل عناية خاصة لمدينة الرباط وقصبتها؛ فقد بنى المولى الرشيد حصناً بجوار القصبة تدعيماً لصمودها في وجه الغارات الخارجية، واتخذ المولى إسماعيل هذه المدينة ميناءً رئيسياً للاتصال مع العالم الخارجي.

وفي عهد المولى محمد بن عبدالله «شرع سيدنا أيده الله في عمارة الثغور وتشديد ما هده منها تتابع الأزمنة والدهور، وحصنها بالعدد الكبير من المدافع والعُدَد والعُدَد، حتى صارت ممنعة من العدو محفوظة من عين حاسد إذا حسد» (٢٣)؛ «فقد بنى برباط الفتح القصبة الكبيرة، وجددها بعد الهدم، وبنى بها البستيون المعروف ببرج خنزيرة، و البستيون الآخر المقابل لسلا وبنى برج السراط... وجدد قصبة مولانا الرشيد» (٢٤). وأقام بها قوات عسكرية من «البحرية والطبجية والبونبجية» (٢٥). كما بنى بالقصبة «بيت المال وعمره وحصن القصبة... ولما كمل بيت المال بالقصبة جلد أبوابه بالحديد، ومنّعه، وأحكم بناءه، وأتقن جميع ذلك، وكذلك أبواب القصبة» (٢٦).

ظلت القصبة مقراً لملوك الدولة العلوية الأوائل وأمرائها إلى أن قام المولى محمد بن عبدالله ببناء قصره بالمشور السعيد «وفي سنة تسع وتسعين ومائة وألف كمل جامع السنّة بالبناء الذي بأكدال برباط الفتح، وكمل بناء داره أيضاً... ولما دخل السلطان لرباط الفتح يوم الخميس أول يوم من ذي الحجة عام تسعة وتسعين ومائة وألف على باب

الرواح... قصد جامع السنّة ودخله... ثم نهض لداره فدخلها - أيده الله - واستقر بها» (٢٧).

أسكن المولى محمد بن عبدالله بالقصبة جماعات تنتمي إلى مناطق مختلفة من البلاد، «فقد وجه من مراكش نحو الخمس مئة بنسائهم... فكانوا هم السابقين للرباط فأمرهم بالنزول في القصبة في شعبان ورجب ١١٨٧ هـ فأخذوا في بنائها بعد قبض كل واحد منهم خمسين مثقالاً» (٢٨)، وأسكن فيها أيضاً «الودايا والمغافرة وأولاد جرار، وكلهم بنو الديار» (٢٩).

ويبدو أن تطور عمران القصبة استدعى تجديد مسجدها الذي أصبح يعرف «بجامع الودايا» (٣٠) حيث كان العلامة التهامي بنعمرو (+ ١١٩٥ هـ) من أوائل الذين تولوا خطبة الجامع العتيق (مسجد القصبة) (٣١).

ومما تجدر الإشارة إليه أنّ القصبة خلال القرن الثالث عشر والنصف الأول من الرابع عشر للهجرة ظلت تعرف بقصبة الرباط والقصبة الكبيرة، وظل جامعها يعرف بجامع القصبة رغم الوصف الذي استعمله مؤرخ الرباط محمد بن عبدالسلام «الضعيف الرباطي» وهو «جامع الودايا».

من أئمة مسجد القصبة كما جاء في الاغتباط لبوجندار محمد بنجلون (+ ١٢٣٠) «من خطباء مسجد القصبة» (٣٢)، والقاضي عبدالقادر مرينو (+ ١٢٤٠) «كان من خطباء جامع القصبة» (٣٣) وعثمان بنعمرو (+ ١٢٣٠) «من الأئمة والخطباء الوعاظ بمسجد القصبة العتيق» (٣٤).



الهوامش :

- ١ - محمد بوجندار : الاغتباط بتراجم اعلام الرباط ٢٨٠.
- ٢ - البكري : كتاب المغرب في ذكر بلاد إفريقيا والمغرب ١٦٨.
- ٣ - الاغتباط ٢٨٠.
- ٤ - كتاب المغرب ٦٧.
- ٥ - المصدر السابق.
- ٦ - محمد بوجندار : قصبة الرباط الاثرية. مخطوط بدار الوثائق بالرباط (ج ٧٧)، ١٢.
- ٧ - محمد بن عبدالسلام : تاريخ الضعيف الرباطي، ١٥٧.
- ٨ - ابن صاحب الصلاة : المن بالإمامة، ٤٧٥.
- ٩ - المصدر السابق.
- ١٠ - الاستبصار ٤٥.
- ١١ - قصبة الرباط الاثرية، ٥.
- ١٢ - المصدر السابق.
- ١٣ - المصدر السابق والآيات من سورة الفتح ٤٨ / ١ - ٤.
- ١٤ - سورة الصف ٦١ / ١٠ - ١٣.
- ١٥ - الفن المعماري الموحد بالمغرب. وزارة الثقافة ٤٧ - ٤٨.
- ١٦ - الاغتباط، ٣٩٥.
- ١٧ - المن بالإمامة، ٤٧٥.
- ١٨ - المصدر نفسه.
- ١٩ - المصدر نفسه.
- ٢٠ - المصدر نفسه.
- ٢١ - عبدالعزيز الفشتالي : مناهل الصفا ٢٠٤.
- ٢٢ - قصبة الرباط الاثرية، ٧.
- ٢٣ - أحمد الغزال : رحلة الغزال. مخطوط بدار الوثائق بالرباط (ج ٧٧)، ١٢.
- ٢٤ - محمد بن عبدالسلام : تاريخ الضعيف الرباطي، ١٥٧.
- ٢٥ - المصدر نفسه.
- ٢٦ - المصدر نفسه، ٣٢١.
- ٢٧ - المصدر السابق، ٧٤.
- ٢٨ - أبو القاسم الزياتي، الترجمانة الكبرى، ٨٤.
- ٢٩ - المصدر نفسه، ٣٢٢.
- ٣٠ - المصدر نفسه، ١٧٠.
- ٣١ - الاغتباط، ٢٨١.
- ٣٢ - المصدر نفسه، ١٤١.
- ٣٣ - المصدر نفسه، ٤٠٢.
- ٣٤ - المصدر نفسه، ٤١٥.

الساعة لله في السير

في عصر ملوك الطوائف

محمد أحمد القضاة
الأردن

شهد عصر ملوك الطوائف في الأندلس تفككاً سياسياً كبيراً، ومؤامرات كثيرة استهدفت القضاء على الدولة الإسلامية، وأصبح لكل ملك وأمير جيش حصون وأعوان، وفي مقابل ذلك ازدهرت الحياة الأدبية والفكرية في بلاط هؤلاء الملوك؛ فانعقدت مجالس العلماء وحلقات الشعراء، وتنافس الأمراء والملوك في مضمار العلوم والفنون، وتميز أمراء الطوائف بعلمهم الغزير، وترفهم البالغ، وبتقافتهم الواسعة، وشعرهم الجميل. ولقد صور المستشرق غارسيا الحياة الأدبية والشعرية في هذه الحقبة بقوله: «إن الشعراء مضوا يقطعون الأندلس طولاً وعرضاً ينتجعون قصور الأمراء حيث يظفرون بالماوى والصلوات، ويحضرون مجالس أصحاب الأمراء، وتذرج أسماؤهم في سجلات الدواوين، وتقرر لهم الأرزاق، وتخلع عليهم وظائف التدريس... وكان كبار القوم من ملوك ووزراء وأصحاب وظائف كبرى وسفراء لا يتراسلون إلا شعراً...» (١).

شاعرات ملوك الطوائف

تميّزت حقبة حكم ملوك الطوائف (٧) بوفرة عدد الشعرات على اختلاف مشاربهن وفنونهن، فكان في مدينة المرية عدد من الشعرات المجيدات مثل الغسانية البجانية وزينب المرية وغاية المني، وأم الكرم بنت المعتصم بن صُمّاح التي أسهمت في إنشاء الموشحات. أما غرناطة فازدانت ندواتها بنزهون القلاعية وحمدونة بنت زياد التي لُقبت بخنساء الأندلس وأختها زينب. وفي إشبيلية نجد مريم بنت يعقوب الأنصاري، وبثينة بنت المعتمد بن عباد، وظهرت في وادي الحجارة أم العلاء بنت يوسف الحجارية. وفي قرطبة برزت الأميرة ولادة بنت المستكفي، ورفيقتها مهجة بنت التّيان القرطبية.

ويأتي هذا البحث للكشف عن هؤلاء الشعرات على قلة المصادر، وإذا كنت قد قصرت في الوصول إلى بعض الشعرات، فإنني قد حاولت جاهداً أن أستقصى ما أمكنني من المتوافر في هذه المصادر.

شاعرات المرية

كانت المرية مقر أسطول المسلمين، وارتبط نصرهم بها. ذكر المقرّي أن لأهل المرية متاجر وذخائر ومصانع النسيج الفاخر، وكان بها من الحمامات والفنادق نحو الألف (٨).

وتميّزت شاعرات المرية بحياتهن الناعمة المليئة بالخيرات، وقد عشن عصرها الذهبي في ظلّ بني صمّاح (٩).

وحظيت هذه المدينة بعدد من الشعرات أمثال الغسانية البجانية، وزينب المرية، وغاية المني، وأم الكرم بنت المعتصم بن صُمّاح.

وفي إطار هذه النهضة الفكرية والشعرية تبوّأت المرأة مكانتها في المجتمع الأندلسي، وتمتعت بنصيب وافر من الحرية مكنتها من الدخول في كثير من الشؤون الاجتماعية والسياسية والثقافية؛ فأصبح لها رأي واضح (٢)، وقد وصلت إلى حدّ التصرف في أمور الدولة في عهد يوسف بن تاشفين، ويُعدّ هذا سبباً من أسباب اختلال الملك وسقوطه (٣). وارتفع صوتها الأدبي (٤)؛ فعبرت عن مشاعرها بصراحة تامة، وعقدت المجالس مع شعراء عصرها، وبدأت تشارك في إثراء الأدب الأندلسي بألوان شعرية طريفة، واستطاعت أن تقف جنباً إلى جنب مع الرجل في الحركة الشعرية الغنية التي تميّز بها عصر ملوك الطوائف، حتى إن المجتمع كلف في هذه الحقبة كاد يقول الشعر. لذلك جاء جهد المرأة واضحاً في الحركة الشعرية، إذ فرضت وجودها على تلك الحركة، وإذا كان مشرقنا العربي قد حفل بعدد من الشعرات المتميزات أمثال: الخنساء، وليلى الأخيلية، وعليه بنت المهدي، وغيرهن، إلا أن الشعرات الأندلسيات قد فاق عددهن شاعراتنا المشرقيات، غير أن شعرهن جاء محدوداً في كميته (٥).

والمتابع للشعر النسوي الأندلسي سيجدّه قليلاً في مصادرنا على الرغم من أن بعض الروايات تقول بوجود ستين ألفاً من الشعرات (٦)، وأظن في هذا مبالغة؛ لكنه يعني أن المرأة قد اهتمت بالشعر اهتماماً واضحاً. وسنحاول أن نتعرف الشعرات اللواتي كان لشعرهن حضور وتأثير في عصر ملوك الطوائف، وصدى شعري واضح.

الفسانية البجانية

ولدت وعاشت في منطقة بجانة من إقليم المرية، في القرن الخامس الهجري في مدة ملوك الطوائف (١٠)، وجاء في النسخ أنها من أهل المئة الرابعة (١١)، وقد تميّز شعرها بالأصالة والعمق والوقار والرفقة مع الكبرياء، إذ عدت شاعرة متمرسة؛ نظمت في الغزل وشكوى الفراق، أثبت لها صاحب المغرب هذه المقطوعة في الصبر والجزع (١٢):

أتجزعُ أن قالوا سترحلُ أظعان
وكيف تطيقُ الصبرَ ويحك إذ بانوا
فما بعدُ إلا الموتُ عند رحيلهم
والأفصبرُ مثلُ صبرِ وأحزانُ
عهدتهمُ والعيشُ في ظلِّ رحلهم
أنيقُ وروضُ الوصلِ أخضرُ فينانُ
فياليت شعري، والفراقُ يكونُ، هل
يكونون من بعد الفراق كما كانوا؟

يكشف هذا الشعر كبرياء الشاعرة وحبها وحيرتها ولوعتها وجزعها واستسلامها، ويتميز بقوته وجزالته، ويدل على تمكنها من القريض.

زينب المرية

عاشت في القرن الخامس الهجري، وعرفت بتناول معاني الشكوى وتميزت قصائدها بنضج التراكيب ودقة المعاني، ونظمت بأسلوب سهل ينبض بالحياة، ويحس صادق:

يا أيها الراكبُ الغادي لطيته
عرجُ أنبتك عن بعض الذي أجدُ
ما عالج الناس من وجدٍ تضمّنهم
إلا ووجدني بهم فوق الذي وجدوا
حسبي رضاه وأني في مسرته
وودّه أحر الأيام أجتهدُ (١٣)

غاية الضنى

جاء في نفع الطيب (١٤) أنها جارية أندلسية ظريفة مؤدبة تقول الشعر وتحسن المحاضرة، قدمها قيّان إلى المعتصم بن صمّادح صاحب المرية وأحد ملوك الطوائف لكي يختبرها قبل أن يشتريها، فسألها: ما اسمك؟ فقالت: غاية المئى. فقال لها الأمير: أجيّزي (١٥):

اسألوا غاية المني

فقال في سرعة:

.....
من كسا جسمي الضنا
سَيَقُولُ الْهُوَى أَنَا
وَأَرَانِي مُوَلِّبَهَا

وهناك رواية أخرى (١٦) نقلها المقرئ عن ابن الأبار وهي أن غاية المني سئقت لابن صُمادح فأمر أن يختبر ذكائها ابنُ الفراء الخطيب وكان مكفوفاً، فلما وصلته سألها: ما اسمك؟ فقالت: غاية المني، فقال أجزبي (١٧):

سَلْ هَوَى غَايَةَ الْمُنَى مِنْ كَسَا جِسْمِي الضَّنَا

فقال:

وَأَرَانِي مُتَّيِّمًا سَيَقُولُ الْهُوَى أَنَا

ويُستشف من الروایتين أن غاية المني كانت شاعرةً عذرية رقيقة، ارتبط ذكرها بالمرية لصلتها بابن صُمادح ولم أقع من شعرها إلا على البيت السابق الذي يدل على رقة الشعور ورهافة الإحساس وخفة الروح.

أم الكرم بنت المعتصم بن صُمادح

أميرة عمل والدها على تعليمها وتهذيبها وتثقيفها، تميّزت بالذكاء والفتنة؛ فنظمت القصائد، واهتمت بالغزل، وكانت على علاقة بفتى في قصر أبيها عُرف بالسُمّار، قالت فيه الشعر معلنة أن الحب لا يعرف الفوارق: (١٨):

يَا مَعْشَرَ النَّاسِ الْإِذَا عَجِبُوا

مِمَّا جَنَّتْهُ لَوْعَةُ الْحُبِّ

لَوْلَاهُ لَمْ يَنْزِلْ بِبَدْرِ الدُّجَى

مِنْ أَفْقِهِ الْعُلُويِّ لِلتَّهْرَبِ

حَسْبِي بِمَنْ أَهْوَاهُ لَوْ أَنَّهُ

فَارَقَنِي تَابِعَهُ قَلْبِي

وتمنى لو وجدت لحظة تخلو به بعيدة عن أعين الوشاة والرُقباء، وتعجب من اشتياقها وحرقتها وتوقها وحبها له (١٩):

إِلَّا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ سَبِيلُ لِحْلُوةِ

يُنَزُّهُ عَنْهَا سَمْعُ كُلِّ مُرَاقِبِ

وَيَا عَجَبًا أَشْتَاقُ حَلْوَةَ مَنْ عَدَا

وَمَثْوَاهُ مَا بَيْنَ الْحَشَا وَالتَّرَائِبِ

وهذا الحبيب الذي حدثتنا عنه أمُّ الكرم قال عنه ابن سعيد في المغرب: «وبلغ المعتصم خبره، فحفي أمره من ذلك الحين» (٢٠).

شاعرات غرناطة

حمدونة بنت زياد

وُلِدَتْ قرب غرناطة في وادي أش الجميل بمناظره الطبيعية الساحرة، في بيت فيه علمٌ وأدب، وقد تحلَّت بالخلق الجمِّ والعفة، وذاع صيتها وانتشر شعرها حتى لقبت بخنساء المغرب وشاعرة الأندلس، وتنتمي إلى شعراء القرن الخامس، عاشت في حقبة ازدهر فيها الشعر والأدب والعلمُ وكثرت المنتديات الأدبية، وبرز العديدُ من الأدباء والشعراء، فكانت من أبرز شعراء وادي أش (٢١). ولعلَّ جمال الوادي قد فتح موهبة حمدونة الشعرية؛ فإذا بها تصفه بأجمل الأوصاف، وترسم له صوراً غنية وتأتي بأبدع المعاني، فتقول (٢٢):

وقانا لفحة الرمضاء وادٍ
سقاء مضاعف الغيث العميم
حللنا دوحه فحنا علينا
حنو المرضعات على الفطيم
وأرشفنا على ظمأ زلالاً
الذم المدمامة للنديم
يصد الشمس أنى واجهتنا
فيحجبها ويأذن للنسيم
يروع حصاه حالية العذارى
فتلمس جانب العقد النظيم

وترتبط الطبيعة الخلابة في هذا الوادي ارتباطاً واضحاً بشعر حمدونة، فهي تغني له ولطبيعته الفاتنة ولنهره الجاري، ولنفسها الصافية، ولجمال الأنوثة والصبا ممثلاً في قوامها المياد، ونرى الماء يستهوينا فسرعان ما تخلع ثيابها وتعم في النهر مع صديقاتها، فيمتزج جمالهن بسر الطبيعة، وترسم حمدونة صورة جميلة لهذا الجمال فتقول (٢٣):

أباح الدمع أسراري بوادٍ
له للحسن آثار بوادي
فمن نهر يطوف بكل روض
ومن روض يرف بكل وادي
ومن بين الضباء مهاة أنس
سبت لبي وقد ملكت فوادي
لها لحظ ترقده لأمر
وذاك الأمر يمنعني رقادي

إِذَا سَدَلَتْ ذَوَائِبَهَا عَلَيْهِ
رَأَيْتَ الْبَدْرَ فِي أَفْقِ السُّوَادِ
كَأَنَّ الصُّبْحَ مَاتَ لَهُ شَقِيقٌ
فَمَنْ حُزِنَ تَسْرِيلاً بِالْحِدَادِ

وفي البيت الأخير ترى حمدونة الحداد بلبس السواد بخلاف عادة أهل الأندلس الذين كانوا يلبسون البياض عند أحزانهم.

وعلى الرغم من اتصاف حمدونة بأنها شاعرة الطبيعة؛ فقد تطرقت إلى الغزل، إذ جاء أقل انسياباً وعفوية وأكثر تكلفاً وتصنعاً، وربما يكون السبب أنها ربيت على الحياة الجادة والأخلاق؛ فلم يعرف عنها أي لونٍ من ألوان الانحراف؛ بل كانت من المتأدبات المتصوّفات المتفرّعات بعفة (٢٤):

ولمّا أبى الواشون إلا فراقنا
ومالهم عندي وعندك من ثـار
وشنّوا على أسماعنا كل غارةٍ
وقلّ حماتي عند ذاك وأنصاري
غزوتهم من مقلّتك وأدمعي
ومن نفسي بالسيف والسيل والنار

نزهون الغرناطية

هي نزهون بنت القلاعي، عاشت في القرن الخامس الهجري في غرناطة، عاصرت حمدونة، وإن كانت تختلف عنها اختلافاً كبيراً، فكانت ترأسل الرجال شعراً وتساجلهم نظماً وتهاجيهم بالفاحش من القول في نطاق ما يسمى اليوم بالأدب المكشوف (٢٥)، وجاء في «المغرب» أنها شاعرة ماجنة كثيرة النوادر. قالت لأبي بكر بن قزمان الزجاج، وقد رأته بغفارة صفراء، وكان قبيح المنظر «أصبحت كبقرة بني إسرائيل، ولكن لا تسرُّ الناظرين» (٢٦).

اتصفت نزهون بالمرح وحلاوة الحديث، وشفافية النفس، وعُرفت بسرعة الجواب وحضور البديهة، روي أنها كانت تقرأ يوماً على الأعمى المخزومي (٢٧) فدخل أبو بكر الكندي فقال مخاطباً المخزومي:

لو كنت تبصر من تجالسه.

وصمت المخزومي، ولم يحر جواباً، فأجابت نزهون على البديهة:

لغدوت أخرس من خلاخله
البدْرُ يطلّع من أزرّته
والغصنُ يفرح في غلائله

وقد كان الوزير أبو بكر بن سعيد من المولعين بأدبها ومحاضراتها ومذاكراتها، ومن أشد المتحمسين والمدافعين عنها والمعجبين بها، وقد كتب لها حين كثر عشاقها (٢٨):

يا مَنْ له ألفُ خَلِّ

من عاشقٍ وصديقٍ

أراكِ خَلَيْتَ للنَّا

س منزلاً في الطريق

فأجابته مذكرة إياه أن مكانته لا تعلوها مكانة، وأنه الحبيب المقدم الذي يحتل الصدارة من ودها، وتجييبه (٢٩):

حَلَلْتَ أبا بكرٍ محلاً منَعْتُهُ

سِوَاكَ وهلْ غيرَ الحبيبِ له صَدْرِي

وإنْ كانَ لي كَمَ من حبيبٍ فإنما

يُقَدِّمُ أهلُ الحَقِّ حُبَّ أبي بَكْرٍ

ونزهون كانت جريئة في غزلها، قالت تصف ليلة من ليالي لهوها مع حبيبها بعيداً عن أعين الرقباء (٣٠):

للهِ دَرُّ اللَّـيالي ما أُحْيَسْنَهَا

وما أُحْيَسْنَ منها ليلة الأَحَدِ

لـو كُنتَ حاضِرًا فيها وَقَدْ غَفَلْتَ

عَيْنُ الرَقِيبِ فلم تَنْظُرْ إلى أَحَدِ

أبصرتَ شمسَ الضُّحَى في سَاعِدِي قَمَرِ

بل رِيمَ خازِمَةٍ في سَاعِدِي أُسَدِ

وسألها بعض ثقلاء الظل يوماً: ما على من أكل معك خمسمائة سوط، كناية عن قبوله بالعذاب ما دام في صحبتها، فتجييبه نزهون ساخرة (٣١):

وذي شِقْوَةٍ لَمَّا رَأَى رَأَى لَهْ

تَمَنِّيهِ أَنْ يَصَلِّيَ مَعِي جَاحِمَ الضَّرْبِ

فقلت له كُلِّها هَنِيئًا فَإِنَّمَا

خَلِقْتُ إلى لُبْسِ المِطَارِفِ والشَّرْبِ

وطبعها العدواني وشراستها الأنثوية دفعها إلى الاصطدام بكبار الشعراء في غرناطة، فكانت مرة في أحد مجالس الوزير أبي بكر ابن سعيد في غرناطة حين دخل الشاعر أبو بكر المخزومي الأعمى يقوده غلامه، وكان شديد الشَّرِّ معروفاً بالهجاء، وسرعة الجواب وذكاء الذهن. فتصدى لها في ذلك المجلس وأشبعها هجاء من غير تحفظ والوزير ينصت إلى ذلك، ومما قاله فيها (٣٢):

على وجهِ نَزْهُونٍ من الحُسْنِ مسحة

وإنْ كانَ قد أَمْسَى من الضوءِ عَارِيَا

قواصد نزهون توارك غيـرها
ومن قَصَدَ البَحْرَ اسْتَقَلَّ السُّوَاقيَا

فردت على الفور بشعر أكثر بذاءة (٣٣):

قُلْ لِلوَضِيعِ مَقَالاً
يُتَلَى إِلَى حِينٍ يُحْشَرُ
مِنَ المُدَوَّرِ أَنْشَى
تَ ... مِنْهُ أَعطَّرَ

لِذَاكَ أَمْسَيْتَ صَباً
بِكُلِّ شَيْءٍ مَدَوَّرَ
خَلِقتَ أَعْمَى وَلَكِنْ
تَهِيمٌ فِي كُلِّ أَعْوَرَ
جَاوَبْتُ هَجَوْاً بِهَجْوِ
فَقُلْ لُعِنْتَ مَنْ أَشْعَرَ
إِنْ كُنْتُ فِي الخَلْقِ أَنْثَى
فَإِنْ شِعْرِي مَذْكُرُ

فردت عليها قائلاً : (٣٤)

أَلَا قُلْ لِنَزْهونَةٍ مَالِهَا
تَجْرُ مِنَ التَّيِّهِ أذْيَالِهَا
وَلَوْ أَبْصَرْتَ فَيْشَةَ شَمْرَتْ
- كَمَا عَوَدْتَنِي - سِرْبَالِهَا

ولما رأى الوزير أن الأمر سوف يزداد تفاقمًا وحدةً أقسم أن يكف عن السباب والقدح، إلا أن نزهون ردت على بيتي المخزومي تقول (٣٥):

إِنْ كَانَ مَا قُلْتَ حَقًّا
مِن بَعْضِ عَهْدِ كَرِيمِ
فَصَارَ ذِكْرِي دَمِيمًا
يُغْرَى إِلَى كُلِّ لَوْمِ
وَصَرْتُ أَقْبَحَ شَيْءٍ
مِن صُورَةِ المَخْزومِي
وخطب رجل نزهون وكان دميم الصورة بشعاً فعددت معايبه شعراً (٣٦):
عذيري من عاشق أنوك
سفيه الإشارة والمنزع
يروم الوصال بما لو أتى

يرومُ به الصّقع لم يُصْفَعِ
برأسٍ فقيرٍ إلى كَيْةٍ
وَوَجْهٍ فقيرٍ إلى بُرْقَعِ

وهذه موشحة لها تعارض فيها شاعراً مجهولاً تظهر فيها قدرتها على التعبير (٣٧)

بأبي من هَدَمَ جسمي القوي
وسقاني ما سقى يوم النوى
طرفه الأحور
ويح من غرر
كلما رُمْتُ خضوعاً في الهوى
تاه واستكبر
يالهُ من شانٍ حيرني
لم يدع في الحور منه عوضاً
رهن أشجان
عند رضوان
مرّ بي في ربّ من سربه
يقطف الزهرا
وهو يتلو آية من حـزبة
ببغني الأجر
بعدهما ذكرني من حبة
آية أخرى
والذي لو شاء ما ذكرني
بعد نسيان
قلّب القلب على جمر الغضا
فهو في شان
حفظ الله حبيباً نرجحاً
خشية الهجر
جاءت البشرية به فانشرحا
عندها صدري
واستطار القلب من فرحا
ثم لا أدري
أمن الإنس الذي بشـرنني
أم من الجان
غير اني شمتُ برقاً أو مضاً
حين حيّاني

قلتُ لما زارني طيفُ الخيال
 من رشا الإنسِ
 مرحباً بالزائرِ الطَّوِّ الخلالِ
 مخجلِ الشمسِ
 والذي سواه من ماء الجمالِ
 واحدِ الجنسِ
 ما برا جسمي ولا غيرني
 خوفُ هجراني
 إنما غير جسمي مرضاً
 لحظه الرّاني
 لم تزل تظهر فيه الكفا
 عندما عنتُ
 عادة لو رام منها النصفاً
 غيره ضنتُ
 فهو يهواها ويؤيدي الصلفاً
 فلذا غنتُ
 يتمناني إذا لم يرني
 يتمناني
 فإذا راني تولى معرضاً
 كأنه ما راني

وتعكس حياة نزهون صورةً عن طبيعة الحياة الاجتماعية التي كانت سائدةً في غرناطة زمن ملوك الطوائف، وهي تعطينا انطباعاتاً عن مجتمعٍ فاسدٍ متحلل، ولعلّ هذا سبباً من أسباب انهيار الأندلس.

قسمونة بنت إسماعيل:

شاعرةٌ يهوديةٌ ذكرها صاحب نفع الطيب إلا أنه لم يُشر إلى العصر الذي نشأت فيه، ونظراً لتمييز مرحلة ملوك الطوائف بازدهار الموشحات والشعر على اختلاف ضرويه، فمن الممكن أن تكون قد عاشت في تلك الحقبة، وكانت قسمونة وشأحةً وكان أبوها شاعراً اعتنى بتأديبها. قال لها يوماً أجيزي(٣٨):

لي صاحب ذو بهجةٍ قد قابلتُ
 نعمى بظلمٍ واستحلّت جُرمها

فردت قسمونة :

كالشمس منها البدرُ يقبسُ نورهُ
أبدأُ ويكشفُ بعد ذلك جرمها

فتهلل أبوها وقال لها أنت أشعر مني.
ومن شعرها الذي تشبكي فيه بقاءها دون زوج وتأسف فيه على جمالها الضائع (٣٩):

أرى روضةً قد حان منها قطافها
ولست أرى جان يمدُّ لها يدا
فوا أسفا يمضي الشبابُ مُضَيِّعا
ويبقى الذي ما إن أسميه مفردا

و من شعرها قولها في ظبيةٍ أعجبها جمالها (٤٠):

ياظبية ترعى بروض دائماً
إني حكيتك في التوحش والحرور
أمسى كلانا مفرداً عن صاحب
فلنصطبر أبداً على حكم القدر

شاعرات إشبيلية

مريم بنت أبي يعقوب الأنصاري

شاعرة، متدينة على الرغم من حياة اللهو والمجون التي كانت تعيشها مدينة إشبيلية، كانت تعلمُ النساءَ الأدب، وتشبهه بمريم العذراء دلالةً على الاحترام والإجلال والورع (٤١)، وبالخنساء في الشعر.

وقد ورد في «نفح الطيب» أنها كانت تمدحُ عبيدَ الله بن محمد المهدي فيجيزها من ماله ويساجلها شعراً وتساجلها، وقد أرسلت له قصيدةً تمدحُ فيها فرداً عليها بهذه الأبيات (٤٢):

مالي بشكر الذي أوليت من قبيل
لو أنني حزت نطق اللسان في الخلل
يا فذة الظرف في هذا الزمان ويا
وحيدة العصر في الإخلاص والعمل
أشبهت مريماً العذراء في ورع
وفقت خنساء في الأشعار والمثل

ويظهر من أبيات المهدي تواضعه لها واحترامه إياها، وتقديره لشعرها كونها أديبة حسنة السيرة. ونجدها تنشيء قصيدةً على بحر قصيدة الأمير وقافيتها تمدح بها الأمير، وتردُّ تحيته وعرفانه

لها، فتقول(٤٣):

من ذا يجاريك في قولٍ وفي عملٍ
وقد بدرت إلى فضلٍ ولم تُسل
مالي بشكرِ الذي نطمت في عنقي
من اللآلي وما أوليت من قبلي
حليتي بحلي أصبحت زاهيةً
بها على كل أنثى من حلي عطل
لله أخلاقك الغرُّ التي سقيت
ماء الفرات فرقت رقة الغزل
أشبهت مروان من غارت بدائعه
وأنجدت وغدت من أحسن المثل
من كان والده العضب المهند لم
يلد من النسل غير البيض والأسل

ومن أجمل شعرها قصيدة نظمتها عندما بلغت سن السابعة والسبعين، حين اصطدمت بهموم الكبر وأرق الشيخوخة وافتقاد العافية؛ فبدت تشكو زمانها شكوى صادقة تنبع من عنائها و تعبر فيها تعبيراً بارعاً مغلفاً بالتصوير الدقيق(٤٤):

وما ترتجي من بنت سبعين حجةً
وسبع كنسج العنكبوت المهلهل
تدب ديب الطفل تسعى إلى العصا
وتمشي بها مشي الأسير المكبل

بثينة بنت المعتمد بن عباد

ترعرت في رحاب شاعر كبير، وشهدت ملك أبيها كبير ملوك الطوائف وشعرائهم، وأحد أبطال الأندلس، وكان للمحيط والجو الذي تعيشه أكبر الأثر في شاعريتها، فجاء شعرها رقيقاً شفافاً. وعندما دق ناقوس الخطر معلناً نهاية ملك أبيها، وحلت النكبة المعروفة بالمعتمد وأسر وحمل وزوجته إلى أغمات في المغرب، سببت بثينة، فاشتراها أحد تجار إشبيلية، وأهداها لابنه، فلما أراد الابن الدخول بها امتنعت امتناع الحرائر، وأظهرت له نسبها وقالت له: لا يكون ذلك إلا بموافقة أبي، وكتبت لأبيها هذه الأبيات التي تتحسر فيها(٤٥):

اسمع كلامي واستمع لمقالتي
فهي السلوك بدت من الأجياد
لا تنكروا أنني سببت وأنني
بنت لملك من بني عباد
ملك عظيم قد تولى عصره

وكذا الزمان يؤولُ للإفسادِ
 لما أرادَ اللهُ فرقةً شَمَلنا
 واذأقنا طَعْمَ الأسي من زادِ
 قامَ النِّفاقُ على أبي في ملكه
 فدنا الفِراقُ ولم يكنْ بِمُرادِ
 فخرجتُ هاربةً فحازني امرؤُ
 لم يأتِ في إعجاله بسدِ ادِ
 إذ باعني بِنِعِ العبيدِ فُضمتي
 من صانني إلا من الأنكادِ
 وأرادني لزواجِ نجلِ طاهرِ
 حَسَنَ الخلائقِ من بني الأنجادِ
 ومَضَى إليك يَسُومُ رأيك في الرضا
 ولأنتَ تَنظُرُ في طريقِ رَشادي
 فَعَساك يا أبتِي تَعرفني به
 إن كانَ ممَّنْ يُرتَجى لودادِ
 وعَسَى رميكية الملوكِ بفضْلِها
 تدعُو لنا باليمنِ والإسعادِ

وعندما وصلتُ الأبياتُ إلى أبيها تهلَّلَ وجهه ووافقَ على زواجها، واعتبرها هديةَ القَدْرِ الثمينةِ إلى هذا الفتى الرشيدِ وأبيه، وكتب إليها بهذا البيتِ يُبارك لها فيه زواجها (٤٦):

بُنيتي كوني به برةً فقد قضى الدهرُ بإسعافه
 ولبثينةَ مقطوعاتُ شعريةٌ تشيرُ فيها إلى هلاكِ بني عبادِ (٤٧)، جاءَ مطلعها في الشكوى الممزوجةِ
 بالمواعظِ، تقول (٤٨):

ما يعلم المرءُ والدنيا تمر به بأن صرف ليالي الدهر محذور
 وكان للفخر نصيبٌ في شعرها؛ من ذلك أنها تذكر أمجادِ أهلها بني عباد فتقول (٤٩):

رب ركب قد أناخوا عيسهم	في ذرى مجدهم حين بسق
سكت الدهر زماناً عنهم	ثم أبكاهم دماً حين نطق
من عزا المجد إلينا قد صدق	لم يك من قال، مهما قال حق
مجدنا الشمس سناءً وسنى	من يرم ستر سناها لم يطق
أيها الناعي إلينا مجدنا	هل يُضِرَّ المجد إن خطب طرق
لا ترع للدمع في أماقنا	مزجته بدم أيدي الحرق
حقق الدهر علينا قسطاً	وكذا الدهر على حرَّ حنق

وقديماً كلف الملك بنا
قد مضى منا ملوك شهروا
ورأى منا شموساً فعشـق
شهرة الشمس تجلت في الأفق
وإذا ما اجتمع الدين لنا
فحقيراً ما من الدنيا افتـرق

ومن الملاحظ أن بثينة قد أشارت إلى أنها عاشت في قصر والدها ثلاثاً وعشرين حجة ثم وقعت في الأسر وفي ذلك تقول (٥٠):

حججاً عشراً وعشراً بعدها
وثلاثين وعشرين نسق
أشرفت عشرون من أنفسنا
وثلاث نيسرات تألق

اعتماد الرميكية جارية المعتمد (٥١):

تمكنت من أن سلّم المجد والشهرة وانتقلت من كونها جارية لتصبح زوجة لملك من أعظم ملوك الأندلس المعتمد بن عباد، وقد عاشت في رفاهية وعز يفوقان الوصف، ورافقت المعتمد بعد سقوطه وأسرته ونفيه حتى ماتت ودفنت بجانبه في مدينة أغمات.

ويروى أن المعتمد كان ذات يوم على ظهر مركب يعبر أحد الأنهار، ومعه وزيره ابن عمار، فهبت ريح واصطخب النهر وأحدث تموجاً في مياهه فقال المعتمد:

صنّع الرّيح من الماء زرداً

وحاول ابن عمار أن يجيز إلا أنه لم يستطع القول فنهضت اعتماد الجارية من الزورق وأكملت:

أي درع لقتال لو جمداً

فأعجب بها المعتمد، ووقع في هواها، وخطبها وتزوجها. وهام في حبها، ولبى لها جميع رغباتها. وفي ذات مرة بينما كانت اعتماد تتجول يوماً في شوارع إشبيلية، رأت مجموعة من نساء البادية يبعن اللبن، ويدسّن الأوحال والطين، فقالت للمعتمد:

أشتهي أن أفعل أنا وجواري مثل هؤلاء النساء، فنزل المعتمد عند رغبتها، وأمر بطحن كمية من الطيب والمسك والكافور في ساحة القصر وصب ماء الورد، وعجن كل ذلك حتى أمسى كالطين ثم داسته مع جواريها وسمي ذلك اليوم «يوم الطين».

وظلت الشاعرة اعتماد تنعم بلين العيش والسعادة أعواماً تلو أعوام إلى أن حلت بالمعتمد النكبة وسُجن بأغمات، فقالت تعاتبه:

ياسيدي لقد هنا هنا (٥٢)

فقال :

قالت : لقد هنا هنا
قلت لها : إلهنا
مولاي أين جاهنا
صيرنا إلى ههنا

العبادية جارية المعتضد

شاعرةً ظريفةً وكاتبةً أدبية عاشت في القرن الخامس الهجري، أهداها للمعتضد والد المعتضد مجاهد العامري، فكان يميل إليها ميلاً شديداً حتى ملكت عليه إحساسه وشعوره، وقال في إحدى الليالي (٥٣):

تَنَامُ وَمُدْنُفُهَا يَسْنَهُرُ وَتَصْبِرُ عَنْهُ وَلَا يَصْبِرُ

فأجابته على البديهة :

لَئِنْ دَامَ هَذَا وَهَذَا لَهُ سَيَهْلِكُ وَجَدًّا وَلَا يَشْعُرُ

ولم أقف على غير هذا البيت من شعرها.

شاعرة وادي الحجارة أم العلاء بنت يوسف

من شاعرات القرن الخامس الهجري وتعرف بالحجارية نسبةً إلى وادي الحجارة، وجاء في المغرب أنها من الشاعرات اللواتي يفخرُ بهن بلدُهن (٥٤)، ومن شعرها أبيات تتحدث فيه عن حبيبها الذي يسبغ على حياتها مذاقاً وطعماً جميلاً تقول:

كُلُّ مَا يَصْنَدُرُ مِنْكُمْ حَسَنُ وَبِعَلِيَاكُمْ تَحَالَى الزَّمَنُ
تَعَطَّفُ الْعَيْنُ عَلَى مَنْظَرِكُمْ وَبِذَكَرَاكُمْ تَلَذُّ الْأَذِنُ
مَنْ يَعِشْ دُونَكُمْ فِي عُمُرِهِ فَهُوَ فِي نَيْلِ الْأَمَانِي يُغْبِنُ

وهامٌ بها رجلٌ مسنٌ فطلب يدها، فخاطبته قائلة (٥٥):

الشَّيْبُ لَا يَخْدَعُ فِيهِ الصَّبَا بِحِيلَةٍ فَاسْمَعِ إِلَى نُصْحِي
فَلَا تَكُنْ أَجْهَلُ مَنْ فِي الْوَرَى يَبِيْتُ فِي الْجَهْلِ كَمَا يُضْحِي

ونجد أم العلاء تتغزل باستحياء وبصوت رهيف، فلم تصرخ صراخ أم الكرم في المرية، وإنما تقول بصوت رهيف (٥٦):

أَفْهَمَ مَطَارِحَ أَحْوَالِي وَمَا حَكَمْتُ بِهِ الشَّوَاهِدُ وَأَعْذَرَنِي وَلَا تَلُمُ
وَلَا تَكْلِنِي إِلَى عَسْرِ أَبِيئْتُهُ شَرُّ الْمَعَاذِيرِ مَا يَحْتَاجُ لِلْكَلِمِ
وَكُلُّ مَا جِئْتَهُ مِنْ ذَلَّةٍ فَبِمَا أَصْبَحْتُ فِي ثِقَةٍ مِنْ ذَلِكَ الْكَرَمِ

وهامي تنظر إلى بستانها، فتتهتز طرباً لمنظره وتصفه بقولها (٥٧):

لِلَّهِ بُسْتَانِي إِذَا يَهْفُو بِهِ الْقَصَبُ الْمُنْدَى
فَكَانَمَا كَفَ الرَّيَا حِ اسْنَدَتْ بِنْدًا فَبِنْدًا

ولها (٥٨) :

لولا مُخافرةُ المددا مة للصباية والغنا
لعكفتُ بين كؤوسها وجمعتُ أسبابَ المُنَى
شاعرات قرطبة

ولادة بنت المستكفي

عاشت في مدينة قرطبة عاصمة الأندلس الأولى، حيث الحضارة والخلافة والملوك والقصور الإسلامية وجمال الطبيعة وروعة العمران وازدهار العلوم وسحر الشعر، وكانت في عصر الفتن السياسية وملوك الطوائف وتشئت الأمة. وقد عمّرت تسعين عاماً، وماتت ولم تتزوج. تمتعت ولادة بجمال أخاذ، ودعابة وروح وقادة، فتنت شعراء زمانها بسحرها وذكائها وثقافتها، وجمعت إلى منتداهم من معاصريها الأدباء والشعراء والوزراء، ونجد عدداً كبيراً من المؤرخين يتحدثون عنها معجبين بشخصيتها، مفتننين بأدبها وبديتها، يقول ابن بسام (٥٩) «وكانت من نساء أهل زمانها واحدة أقرانها، حضوراً شاهد وحرارة أوابد، وحسن منظر ومخير، وحلاوة مورد ومصدر، وكان مجلسها بقرطبة منتدى لأحرار المصير، وفناؤها ملعباً لحياد النظم والنثر، يعيش أهل الأدب إلى ضياء غرتها، ويتهاك أفراد الشعراء والكتاب على حلاوة عشرتها، إلى سهولة حجابها وكثرة منتابها، تخلط ذلك بعلو نصاب، وكرم أنساب، وطهارة أثواب». وتعد ولادة بنت محمد بن عبدالرحمن الملقب بالمستكفي بالله من أشهر نساء عصرها؛ بل من أشهر نساء التاريخ الأندلسي، وهي أميرة من بني أمية في الأندلس، ومن طبقة الملوك الشعراء. استطاعت أن تتقف نفسها، وتنهل من مناهل الأدب والعلم، على الرغم من جهل أبيها الذي اختلف عن أبائه وأجداده اختلافاً بيناً؛ فلم يذكره مؤرخ بخير، لم يزل مشتهراً بالشرب والبطالة، سقيم السر والعلانية، أسير الشهوة، عاهر الخلوة...» (٦٠). وقد كتبت ولادة على عاتقها الأيمن بالذهب (٦١):

أنا والله أصلح للمعالي وأمشي مشيتي وأتية تيتها
وكتبت على العاتق الأيسر:
وأمكن عاشقي من صحن خدي وأعطي قبلي من يشتهيها

ولادة وابن زيدون

عندما نقرأ الأدب الأندلسي نجد أن اسم ولادة مقرون دائماً بأبي الوليد أحمد بن زيدون المخزومي، الوزير الشاعر الذي منحته الكثير من الحب، وقد ألهمته أجمل قصائد الغزل، وقالت هي كذلك فيه أجمل قصائد الحب، ولعل الشاعر فكانت تزوره في الليل وتؤكد هذا وتعترف به في قولها (٦٢):

ترقب إذا جن الظلام زيارتي فإني رأيت الليل أكتم للسمر
وبي منك ما لو كان بالشمس لم تلح وبالبدر لم يطلع وبالليل لم يسر

ويهمُّ ابنُ زيدون بها، فتفتتحُ قريحته الشعرية، ويقول بعد لقائها (٦٣):

وَدَعِ الصَّبْرَ مَحَبًّا وَدَعِكَ ذَائِعَ مَنْ سَرَهُ مَا اسْتَوْدَعَكَ
يَقْرَعُ السِّنَّ عَلَى أَنْ لَمْ يَكُنْ زَادَ فِي تِلْكَ الْخَطِيءِ إِذْ شَيَعَكَ
يَا أَخَا الْبَدْرِ سِنَاءً وَسِنَاءً حَفِظَ اللَّهُ زَمَانًا أَرْجَعَكَ
إِنْ يَطُلْ بَعْدَكَ لَيْلِي فَلَكُمْ بَيْتٌ أَشْكُو قِصَرَ اللَّيْلِ مَعَكَ

وتستمرُّ لقاءات ولادةَ وابنِ زيدون، ويتحركُ في داخلها الحب، وتدافعُ عن جمالها وكبريائها وتعنفُ ابنُ زيدون في أسلوبِ الشدةِ واللين، فتقول (٦٤):

لَوْ كُنْتُ تَنْصِفُ فِي الْهَوَى مَا بَيْنَنَا
لَمْ تَهْوِ جَارِيَتِي وَلَمْ تَتَّخِرْ
وَتَرَكْتَ غَصِنًا مَثْمَرًا بِجَمَالِهِ
وَجَنَحْتَ لِلْغَصْنِ الَّذِي لَمْ يُثْمِرْ
وَلَقَدْ عَلِمْتَ بَأَنِّي بَدْرُ السَّمَا
لَكِنْ دُهَيْتَ لَشِقْوَتِي بِالْمَشْتَرِي

وعندما سمعَ ابنُ زيدون هذه الأبيات، وهو الذي يحبها حباً جارفاً ويصبو إلى لقائها تلمسَ العذرَ منها وقال:

وَاللَّهِ مَا سَاءَنِي أَنْي خَفْتُ ضَنْيَ بَلْ سَاءَنِي أَنْ سَرَّي بِالضَنْيِ عَلَنُ
لَوْ كَانَ أَمْرِي فِي كَتْمِ الْهَوَى بِيَدِي مَا كَانَ يَعْلَمُ مَا فِي قَلْبِي السُّبْدُنُ

وشكت ولادةَ من فراقِ ابنِ زيدون لها شعراً، فترجمت مشاعرها بغزلٍ رقيقٍ يجمعُ بين الصبايةِ والشكوى (٦٥):

أَلَا هَلْ لَنَا مِنْ بَعْدِ هَذَا التَّفْرِقِ
سَبِيلٌ فَيَشْكُو كُلُّ صَبٍّ بِمَا لَقِيَ
وَقَدْ كُنْتُ أَوْقَاتِ التَّرَاوِرِ فِي الشَّتَا
أَبَيْتُ عَلَى جَمْرٍ مِنَ الشُّوقِ مُحْرِقِ
فَكَيْفَ وَقَدْ أَمْسَيْتُ فِي حَالِ قَطْعِهِ
لَقَدْ عَجَلَ الْمَقْدُورُ مَا كُنْتُ أَتَّقِي
تَمْرُ اللَّيَالِي لَا أَرَى الْبَيْنَ يَنْقُضِي
وَلَا الصَّبْرَ مِنْ رِقِّ التَّشْوِقِ مَعْتَقِي
سَقَى اللَّهُ أَرْضًا قَدْ غَدَتْ لَكَ مَنْزِلًا
بِكُلِّ سَكُوبٍ هَاطِلِ الْوَيْلِ مَغْدِقِ

ويقرأ ابنُ زيدون الأبيات فيكتبُ إليها بيتين على البحر والقافية، يقول فيهما (٦٦):

لَحَى اللَّهُ يَوْمًا لَسْتُ فِيهِ بِمُلْتَقِ
مُحْيَاكَ مِنْ أَجْلِ النَّوَى وَالتَّفْرِقِ
وَكَيْفَ يَطِيبُ الْعَيْشُ دُونَ مَسْرَمِ
وَأَيُّ سُرُورٍ لِلْكَئِيبِ الْمَسْرُورِ

ولم تكن ولادة شاعرة غزلٍ وحسب، بل كانت ناقدةً متبصرةً طلبت من ابن زيدون أن ينظم قصيدةً في ابن القلاس فقال (٦٧):

أصع لمقالتني واسمع وخذ في ماتري أودع
وعندما وصل إلى قوله:

فإن قُصارك الدهلي زُ حين سواك في المَضجَع
استدركت عليه ولادةً وقالت: قل يا ابن زيدون:

فإن قُصارك الاضطب لُ حين سواك في المَضجَع

ولعل أسباب الخصومة التي بدأت بين ولادةً وابن زيدون تعود إلى اهتمامه بجاريتها عتبةً عندما طلب منها أن تُعيد ما غنت، فدبت الغيرة في قلبها، كما أن تشهيره بها وإعلانه في أكثر من مرة أن اتصاله غير مشروعٍ وذلك حين يقول (٦٨):

أكلُ شهَي أصبنا من أطايبه بعضاً وبعضاً صَفَحْنَا عَنْهُ لِلْفَارِ

إضافة إلى الوشاية التي سعى بها أعداؤه الذين أرادوا هدم سعادته، وفي ذلك يقول:

غِيظُ العدا من تَساقِينا الهوى فدَعَوْا بِأَنْ نَعَصَّ فقال الدهر أمينا
ويقول :

ياليت شعري ولم نُعتبِ أعاديكم هل نال حظاً من العُتْبَى أعادينا
أما موقفها من تشهيرها لها والتعرض إليها؛ فكان فيه هجاءً عنيفاً كالعاصفة. ولها فيه من الهجاء الفاحش ما لا يصدق. وقد اهدت ولادةً إلى الشعر العربي كنوزاً غنية مملوئة بالعواطف والأحاسيس والأشواق واستطاعت أن تطفئ على شاعرات عصرها في الأندلس

مهجة بنت التّيانى القرطبية

كانت من أجمل نساء زمانها، تنتمي إلى طبقةٍ غير طبقة ولادةً، وكان أبوها بائع تين (٦٩) ولذلك عُرفت باسم مهجة بنت التّيانى، وأعجبت بها ولادةٌ لخفة روحها، ورقة شعرها، وجمال محياها، تقول في بيتين عداً من أجود شعرها وأطيبه تمدح بهما ولادةً:

لئن حلّأت (٧٠) عن ثغرها كل حائم

فما زال يحمي عن مطالبه الثغرُ

فذلك تحميه القواضبُ والقنا

وهذا حماهُ من لواحظها السّحرُ

وساعت علاقتها بولادة، فهجتها هجاءً فاحشاً تقول فيه (٧١) والملاحظ على مهجة أن فحش القول

كان يجري على لسانها سليقة وطبيعة، استعملت الألفاظ البديئة وذكرت العورات.

عتبة

جارية ولأدة بنت المستكفي، وجاء في الذخيرة أنها «جارية سوداء، بديعة الغناء» (٧٢)، وكانت تقوم بدور المغنية أمام ولأدة وابن زيدون وغنت منشدة (٧٣):

أحببتنا ، إني بلغت مؤملي

وساعدني دهري وواصلني حبي

وجاء يهيني البشير بقربه

فاعطيته نفسي وزدت له قلبي

وعندما سمعها ابن زيدون طلب منها الإعادة دون علم ولأدة فغضبت ولأدة وكان هذا أحد أسباب نفورها من ابن زيدون كما رأينا آنفاً .

* * *

وفي الختام يمكن القول إن المرأة في عصر ملوك الطوائف قد تميّزت بحضورها في المنتديات الشعرية والثقافية، ووجدناها تقول الشعر في معظم الاتجاهات السائدة سواء منها الاتجاه المحافظ الذي مثلته الغسانية البجانية، أم الاتجاه الجديد الذي تمثّل بالموشحات كما عند نزّهون الغرناطية وقسمونة، أم اتجاه الغزل والمدح والحكمة والفخر ووجدناه عند معظم هؤلاء الشعراء الحرائر والجواري.

و الذي نراه في هذه الحقبة أن الجارية كانت شاعرة ماهرة تميّزت بالفطنة وسرعة البديهة. ولاحظنا أن الآباء قد عُنوا عناية فائقة بتربية بناتهم على العلم والأدب وقول الشعر. واستطاعت المرأة أن تجاري الرجال، فقالت الشعر الصريح والجرىء، وقد تمثّل ذلك بالصباغة في تصوير اللوعة والمحاسن والإغراء وضرب المواعيد، ومعاناة الفراق...

ونقول في النهاية إن المرأة الأندلسية في عصر ملوك الطوائف نالت منزلة رفيعة، فانسع نفوذها الشعري وقوي سلطانها، وكان إسهامها في الشعر واضحاً، إذ استهوت قلوب الأمراء والملوك والوزراء والشعراء.

وأخيراً ، فإن أكبر مشكلة في مثل هذا البحث هي ندرة المصادر والأخبار التي تروي لنا أخبار هؤلاء الشعراء، وأحوالهن الاجتماعية وشعرهن، ولكنني حاولت جاهداً استقصاء ما وجدته لهن من أخبار وأثبت ما لهن من شعر.

الحواشي :

- ١ - الشعر الأندلسي، غارسيا غوميس، ترجمة حسين مؤنس، ٤٥، ٤٦.
- ٢- النويري، نهاية الأرب، ج ٢٢ ق ١، ٨٠ - ٨٤.
- ٣- المراكشي، المعجب، ٢٤١.
- ٤ - الشعر في عهد المرابطين والموحدين بالأندلس، محمد مجيد السعيد، ١٩٨٠، ص ٤٩ - ٥٠.
- ٥ - الأدب الأندلسي، ١١٧ - ١١٨.
- ٦ - المرأة في حضارة العرب، ٢٣٩، دار النشر للجامعيين ١٩٦٢، الشعر النسوي في الأندلس، محمد المنتصر الريسوني، ٤٠.
- ٧ - في الأدب الأندلسي، جودت الركابي، ٩٧.
- ٨ - نفع الطيب، من غصن الأندلس الرطيب، تحقيق محمد محي الدين عبدالحميد، دار الكتاب العربي، بيروت ١ / ١٥٤.
- ٩ - الأدب الأندلسي، موضوعاته وفنونه، ص ١٤٤.
- ١٠ - المغرب في حلي المغرب ٢ / ١٩٢.
- ١١ - نفع الطيب ٢ / ٥٣٩.
- ١٢ - المغرب في حلي المغرب ٢ / ١٩٢.
- ١٣ - نفع الطيب، ج ١ / ٢٢ و. انظر الأدب الأندلسي، موضوعاته وفنونه، ١٤٥.
- ١٤ - نفع الطيب ٦ / ٢٢.
- ١٥ - نفع الطيب ٦ / ٢٢ - ٢٣.
- ١٦ - الأدب في الأندلس، موضوعاته وفنونه، ١٤٧.
- ١٧ - نفع الطيب
- ١٨ - المغرب في حلي المغرب ٢ / ٢٠٢، ٢٠٣.
- ١٩ - المصدر السابق، ٢ / ٢٠٣.
- ٢٠ - المصدر السابق
- ٢١ - مئة أوائل من النساء، ٤٤١.
- ٢٢ - نفع الطيب ٦ / ٢٤.
- ٢٣ - المصدر السابق ٦ / ٢٣، ٢٤.
- ٢٤ - المصدر السابق ٦ / ٢٣.
- ٢٥ - الأدب الأندلسي، موضوعاته وفنونه، ١٥٦.
- ٢٦ - المغرب ٢ / ١٢١.
- ٢٧ - المرجع السابق ٢ / ١٢١، النفع ٦ / ٣١.
- ٢٨ - نفع الطيب ٦ / ٣١.
- ٢٩ - المرجع السابق ٦ / ٣١.
- ٣٠ - الأدب الأندلسي، ١٥٩.
- ٣١ - نفع الطيب ٦ / ٣٢.
- ٣٢ - نفع الطيب ٦ / ٣١.
- ٣٣ - نفع الطيب م ١، ق ١، ١٩٢.
- ٣٤ - النفع، تحقيق إحسان عباس ١ / ١٩٣.
- ٣٥ - نفع الطيب ٦ / ٣١، ٣٢.
- ٣٦ - الشعر النسوي في الأندلس ٩٣.
- ٣٧ - المرأة في الشعر الأندلسي، ٣١٧.
- ٣٨ - النفع، ٥ / ٧٢ - ٧٣.
- ٣٩ - الشعر النسوي ١٠٤، ١٠٥.
- ٤٠ - النفع، ٥ / ٧٤.
- ٤١ - الأدب الأندلسي، ١٦٧.
- ٤٢ - نفع الطيب، ٦ / ٢٧.
- ٤٣ - المصدر السابق،
- ٤٤ - نفع الطيب، ٦ / ٢٧.
- ٤٥ - المصدر السابق، ٦ / ٢٠.
- ٤٦ - نفع الطيب، ٦ / ٢١.

- ٤٧ - المرأة في الشعر الأندلسي، ص ٢٨٨.
- ٤٨ - مختارات من الشعر الأندلسي، ١٠٥، ١٠٦.
- ٤٩ - المصدر السابق، ١٠٥.
- ٥٠ - المصدر السابق، ١٠٥.
- ٥١ - النفح ١ / ٤٤٠.
- ٥٢ - الشعر النسوي في الأندلس، ٣٠١.
- ٥٣ - نفح الطيب ١ / ٢م، ١٩، وأعلام النساء في عالمي العرب والإسلام ٣ / ٣٢٧، ط ٢، ١٩٥٨.
- ٥٤ - المغرب ٢ / ٢٨.
- ٥٥ - الشعر النسوي، ٩٤.
- ٥٦ - نفح الطيب ٥ / ٣٠١، ٣٠٢.
- ٥٧ - المغرب ٢ / ٢٨.
- ٥٨ - المصدر السابق ٢ / ٣٨.
- ٥٩ - الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة، قسم أول، مجلد أول، ص ٣٧٩.
- ٦٠ - المرجع السابق ج ١ / ١م / ٣٨٠.
- ٦١ - نفح الطيب ٥ / ٣٣٦.
- ٦٢ - المصدر السابق ٥ / ٣٣٧.
- ٦٣ - المصدر السابق.
- ٦٤ - الذخيرة، ق ١ / ١م / ٣٧٨.
- ٦٥ - النفح ٥ / ٣٣٨.
- ٦٦ - المصدر السابق.
- ٦٧ - الشعر النسوي، ٨٢ - ٨٣.
- ٦٨ - المرجع السابق، ٨٤.
- ٦٩ - المغرب ١ / ١٤٣.
- ٧٠ - حالات : طردت ومنعت.
- ٧١ - المغرب ١ / ١٤٣.
- ٧٢ - الذخيرة م ١ / ق ١ / ص ٤٣١.
- ٧٣ - ديوان ابن زيدون، ص ١٢٠.

المصادر والمراجع :

- احدادين، محمد، «المرأة في الأدب الأندلسي في عصر بني أمية»، حلب، ١٩٨٧ (رسالة ماجستير).
- ابن بسام، علي بن بسام الشنتري، «الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة»، تحقيق إحسان عباس، بيروت، دار الثقافة، ١٩٧٩.
- البواب، سليمان سليم، «مئة أوائل من النساء»، دمشق، دار الحكمة، ط ٢، ١٩٨٦.
- بيهم، محمد جميل، «المرأة في حضارة العرب والعرب في تاريخ المرأة»، بيروت، دار النشر للجامعيين، ١٩٦٢.
- جوميس، اميليو غارسيا، «الشعر الأندلسي: بحث في تطوره وخصائصه»، ترجمة حسين مؤنس، القاهرة مكتبة النهضة، ١٩٥٦.

- الداية، محمد رضوان، «مختارات من الشعر الأندلسي»، بيروت، المكتب الإسلامي، ١٩٦٩.
- الركابي، جودت، «في الأدب الأندلسي»، القاهرة، دار المعارف، ط٢، ١٩٦٦.
- الريسوني، محمد المنتصر، «الشعر النسوي في الأندلس»، بيروت، مكتبة الحياة، ١٩٧٨.
- ابن زيدون، أحمد بن عبدالله، «ديوان ابن زيدون»، شرح وتحقيق كرم البستاني، بيروت، دار صادر، ١٩٦٠.
- السعيد، محمد مجيد، «الشعر في عهد المرابطين والموحدين بالأندلس»، ١٩٨٠.
- ابن سعيد، «المغرب في حلي المغرب»، تحقيق شوقي ضيف، القاهرة، دار المعارف، ط٣، ١٩٧٨.
- سلمان علي سلمى، «المرأة في الشعر الأندلسي (عصر الطوائف)»، بغداد، ١٩٨٦، (رسالة ماجستير).
- الشكعة، مصطفى، «الأدب الأندلسي، موضوعاته وفنونه»، بيروت، دار العلم للملايين، ط٢، ١٩٧٩.
- كحالة، عمر رضا، «أعلام النساء في عالمي العرب والإسلام» ط٢، دمشق، ١٩٥٩.
- المراكشي، عبدالواحد بن علي، «المعجب في تلخيص أخبار المغرب»، تحقيق محمد سعيد العريان، القاهرة، ١٩٦٣.
- المقرئ، أحمد بن محمد، «نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب»، تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، ١٩٤٩.
- النويري، أحمد بن عبدالوهاب، «نهاية الأرب في فنون الأدب»، القاهرة، المؤسسة المصرية العامة.



اثار العرب

في تطوير برمجيات الحاسوب

الدكتور عبد جزاع العجيلي
الدكتور احمد مشهور
قسم الحاسب الالكتروني - جامعة اليرموك - الاردن

يقوم علم الحاسوب على أسس مختلفة من أهمها العلوم الرياضية بفروعها، من حساب وجبر وهندسة، وهي من العلوم التي برع فيها وأرسى دعائمها علماء العرب الأوائل. ومع أن علم الحاسوب وما يقدمه من نظم برمجية متعددة لخدمة الإنسان فهو علم حديث، إلا أن الرواد الأوائل من هذه الأمة وضعوا أسس الأنظمة البرمجية ووضحوا كيفية معالجة البيانات الحسابية التي أصبحت فيما بعد الأساس في عمليات الحاسوب، وإن الخوارزميات أو الأساليب العامة لحل المشكلات لأكبر دليل على مساهمة العرب في هذا المجال. تتكوّن أساسيات البحث من عدة أجزاء، يعرض القسم الأول الآثار التي خلفها العلماء العرب في الحساب والجبر وأهميتها في علم الحاسوب، في حين يبيّن الجزء الذي يليه أهمية الخوارزميات على تطوير برامجيات الحاسوب، وأخيراً نتعرض بإيجاز إلى البرامجيات العربية الحالية والاتجاهات المستقبلية في مجال البرمجة باللغة العربية.

أساسيات البحث :

نوضح في هذا البند أثر الحساب والجبر وكذلك الخوارزميات على تطور نظم البرمجيات.

١- الحساب والجبر:

برع علماء العرب في وضع أسس علم الحساب والجبر والهندسة، التي تعدّ أساس علم الحاسوب، حيث تمّ على أيديهم تعريف الأرقام العشرية التي تعدّ ذات أهمية كبيرة في تنفيذ الحسابات المعقّدة بدقة، وقد سمي هذا النظام بالنظام العشري (ويتكوّن من الأرقام 0 ... 9) أو نظام الأعداد العربية. ولايكاد يخلو كتاب في الحساب أو أسس الحاسبات من بيان فضل العرب في اختراع الأرقام العشرية. انظر على سبيل المثال كتاب العالمين Robert Lynch و John Rice اللذين أشادا في كتابهما (١) بأهمية نظم الحساب العربية وأثرهما في تطور العلوم المختلفة، يؤيد ذلك الاقتباس التالي:

“The Arabic number, the one we Use today, Provided the key to efficient Arithmetic Calculation”.

استطاع علماء الرياضيات العرب ما بين القرن السابع والثاني عشر الميلادي تطوير أساليب العمليات الحسابية الأربع (الجمع والطرح والضرب والقسمة). كما استطاعوا تطوير الترقيم العشري إذ وضعوا له قواعد وأصولاً حسابية. فكانوا أوّل من وضع مراتب الأرقام العشرية إذ مثلت كل مرتبة بالرقم ١٠ وقد استفاد الغرب من هذا في وضع أسس النظام الثنائي الذي يعتمد بصورة مباشرة على هذا النظام وطرق حسابه. فبدون النظام العشري يمكن الجزم أنّ إمكانية الوصول إلى المبتكرات الحالية يُعدّ ضرباً من الخيال،

والدليل على ذلك أنّ تعليم مبادئ الحاسبات في معظم جامعات العالم يتمّ عن طريق توضيح النظام العشري في بادئ الأمر وطرق التحويل بينه وبين النظام الثنائي المُستخدم في أجهزة الحاسوب، كما يوضّح المثال التالي:

الرقم ٧٥٦٩٢ في النظام العشري عبارة عن:

$$10^4*7 + 10^3*5 + 10^2*6 + 10^1*9 + 10^0*2$$

والرقم ١١٠١١ في النظام الثنائي عبارة عن:

$$2^4*1 + 2^3*1 + 2^2*0 + 2^1*1 + 2^0*1$$

وكان للعلماء العرب دور أساسي في وضع القواعد والنظريات العلمية في حقل الرياضيات، فكان لهم الدور الأول في استعمال الصفر الذي بواسطته نستطيع إجراء جميع الحسابات المطلوبة، وباستخدامه استطاع العلماء حل كثير من مشكلات العصر الحالية، كمعادلات الفرق التفاضلية والمعادلات من الدرجات العالية وما شابه ذلك.

ولم تقف مساهمات العرب عند هذا الحد بل كان لهم كل الفضل في وضع القواعد الأساسية للكسور العشرية التي لا يمكن لأحد بدونها أن يجري العمليات الحسابية المعقدة بصورة دقيقة، وخصوصاً العمليات التي تُستخدم في الحاسبات الالكترونية، لما للحاسبات من درجة كبيرة من الدقة في التعامل مع الأعداد والبرامج (٢).

لقد استفاد علماء الغرب من النظم الحسابية التي أرسى قواعدها العرب في تطوير نظم الحاسبات، واستفادوا كذلك من الأسس

والمراتب العشرية كما أسلفنا. فقد استعار علماء الغرب على سبيل المثال مفهوم الجمع والطرح لإجراء العمليات الحسابية للضرب والقسمة. وهذا المبدأ هو نفسه الذي يستند عليه نظام الحاسوب. كذلك وضع علماء العرب وخاصة ابن يونس المصري، وابن حمزة المغربي أصول تحويل الضرب إلى عمليات جمع. ومن الأمثلة على ذلك استخدامهم للصيغة أدناه لتحويل عمليات الضرب إلى عمليات جمع:

$$\text{جتاس} \times \text{جتاص} = \frac{1}{2} \text{جتا}(\text{س}-\text{ص}) + \frac{1}{2} \text{جتا}(\text{س}+\text{ص}) \quad 43$$

ب - الخوارزميات

تعدّ الخوارزميات من العلوم الأساسية في برمجيات الحاسوب، فعن طريقها يتم برمجة الحاسوب، والخوارزميات مجموعة من التعليمات يمكن للحاسوب اتباعها. أخذت كلمة خوارزمية من اسم العلامة العربي محمد بن موسى الخوارزمي ووضعه نظرية المجاهيل والمعالم ونقل الحدود وكتاب مفاتيح العلوم (٥)، فقد وضع أسس حل المسائل على شكل مجموعة من الخطوات المتسلسلة التي تستخدم في حل المسائل بمختلف أنواعها والتي تعدّ أحد المفاهيم الأساسية في علم الحاسبات الالكترونية. نستطيع القول بأن نظرية الخوارزميات وأسسها التي وضعها الخوارزمي لا زالت متطورة عما هي عليه في الوقت الحاضر، إذ إنّ التعليمات التي أفاد بها الخوارزمي هي نفسها التي يصبو إليها علماء الحاسوب في الغرب. ففي الوقت الحاضر يحاول معظم علماء الغرب إيجاد طريقة أو لغة مشتركة هي «الخوارزمية» التي عن طريقها يتم تلقين الحاسوب طريقة الأداء.

لقد قام الخوارزمي بتصنيف المشكلات ودراستها وحلّها، وذلك وفق مجموعة من الخطوات، التي سنوردها، والتي لا زالت تُستخدم في معظم كتب الحاسبات الالكترونية والبحوث المنشورة في شتى أنحاء المعمورة (٦، ٧، ٨).

وكما ذكرنا فإن الخوارزميات هي أساس البرمجيات في الحاسبات الالكترونية إذ يمكن إيجاد الحلول المقبولة عن طريق الخوارزمية الصحيحة بالرغم من وجود بعض بعض المشكلات التي ليس لها حلول بواسطة الحاسوب وذلك لعدم توافر الخوارزمية الصحيحة. فمسألة البائع المتجول مثلاً وغيرها من تطبيقات الذكاء الاصطناعي، مثل الرجل الآلي إذ لا يمكن إيجاد حل للمسائل التي يزيد عدد أنشطتها عن ثلاثين نشاطاً حتى في أكبر الحاسبات الالكترونية. وهذا يدل على أنّ الحاسوب بدون الخوارزمية الصحيحة لا يمكن أن يؤدي الدور المطلوب. لقد وضع الخوارزمي الخطوط الرئيسية لعلم الخوارزميات وما اشتقّ منها من علوم أخرى، وأوصى عند تصميم الخوارزمية بما يلي:

١- وصف الخوارزمية

تعتمد طريقة الوصف إلى درجة كبيرة على المشكلة التي ترغب في وصف طريقة حلّها، ومن خلال معرفة طرق الوصف هذه يستطيع الباحث معرفة وتدقيق كفاءة الخوارزمية أو تبديلها أو تحويلها بحيث تتلاءم والمعطيات.

٢- التعبير عن الخوارزمية

لقد عبّر عنها الخوارزمي بصورة واضحة

وبجمل مفهومه ومحسوسة، وهذا التعبير هو الذي أدى إلى ما يسمّى بالبرمجة الهيكلية Structured Programming.

٢- تدقيق صحة الخوارزمية

أكد الخوارزمي على ضرورة تدقيق صحة الخوارزمية وأنّ الخوارزمية يجب أن تعطي النتائج المطلوبة، وهذا الاصطلاح أطلق عليه الغرب

Algorithm Validation

٤- تحليل الخوارزمية

أوفى العلماء العرب هذه الخطوة حقها إذ قاموا بتحليل التجارب وإجرائها على كل ما اخترعوه، وقد وصف الخوارزمي الخوارزميات في أيسر صورة لها وتطرق إليها بأسلوب سلس وبتن أسلوب حساب الوقت الذي تستغرقه الخوارزمية من خلال إعطاء بعض القيم. وهذا العلم سماه العرب

Algorithm Complexity

والخطوات السابقة قد تجدها في معظم كتب الحاسبات الالكترونية الحديثة، وقد عدّها الغرب اكتشافاً كبيراً لعلمائهم أمثال Brims, Kruskal, Dijkstra، (٩، ١٠).

- البرمجيات باللغة العربية في الوقت الحاضر

قطع الباحثون العرب شوطاً طويلاً في تمثيل الحروف بالحاسوب باستخدام ثماني ثنائيات (بت) bit مستوحاة من النظام العالمي القياسي للحاسوب لأنّ في اللغة العربية بعض الاختلافات مثل وجود الحرف في أشكال حسب موقعها من الكلمة التي قد تصل إلى أربعة أشكال.

لقد استطاعت بعض شركات الحاسوب التجارية عمل مرادفات للغة العربية من أجل تسويق منتجاتها. فقامت بإنتاج لغات برمجة متعددة تستند في معظمها إلى لغة بيسك

Basic Programming Language

نذكر منها على سبيل المثال الخوارزمي، ديوان، صخر، نجلاء، السعودية، وجميعها تعمل على الأجهزة الصغيرة. كما قامت شركة Digital Corporation بتعريب لغة البرمجة المسماة «المحترف ٢٨٠» وهي تعمل على أجهزة PDP-11 و VAX-11 وهي من الحجم المتوسط. وهناك لغات أخرى تعمل على أجهزة HP3000، كما أن شركة Apple Macintosh أقدمت على تعريب جهازها. ويبدو أنّ هذه اللغات لم تلق شيوعاً جيداً في الوطن العربي وذلك لتباين الترجمات واستخدام عبارات تنمّ على الترجمة الحرفية عن اللغات الأجنبية، مما جعل المختصين من أبناء هذه الأمة يعزفون عن استخدامها.

- الاتجاهات والمستقبلية في مجال البرمجة العربية

اتّسعت الهوة بين العالم المتقدم والعالم العربي في مجال البرمجيات، حيث أخذ الغرب يدخل منظومة البرمجيات في مجالات الحياة اليومية المختلفة. أمّا نحن العرب فنركض وراءهم للحصول على البرمجيات الجاهزة التي ليست لهم حاجة بها والتي لا تسمن ولا تغني من جوع. لذا يتوجب الأمر اتّخاذ إجراء حاسم لكتابة البرمجيات باللغة العربية، وقد يجد القارئ أنّ اللغة العربية لها ميزات كبيرة تساهم في تقدم عجلة التطور، ولا يمكن أن يُنكر المرء أنّ العلماء

العرب قد قطعوا شوطاً واسعاً في مجال التعريب ولكن الجهود المبعثرة هنا وهناك وعدم وجود جهة حكومية تولي اهتماماً كبيراً في احتضان الباحثين أدّى إلى تدني المستوى وتششت الجهود. ومن جملة البرمجيات التي نحتاج إلى تعريبها:

١ - نظم التشغيل Operating Systems

٢ - المترجمات (نظم التأليف) Compilers

٣ - البرامج التطبيقية Application Programs

بالنسبة لنظم التشغيل يستطيع المرء أن يجزم أن اللغة العربية ميزة في هذا المجال، وبإمكان العرب بدلاً من ترجمة نظم التشغيل اختيار فريق عمل لإنشاء نظام عربي موحد، وهذا النظام لا يمكن أن يكون مجرد نظام تشغيل وإنما مجموعة من البرمجيات المساعدة في تنفيذ مهام المبرمج بسرعة كبيرة، وهذه يمكن أن تكون مشابهة للنظام الذي تقوم بتطويره المجموعة الأوروبية PCTE ونظام CASE الذي تقوم بتطويره الولايات المتحدة.

أما المترجمات فهناك محاولات عديدة منذ أوائل الثمانينات لكتابة المترجمات باللغة العربية. ونحن لا نرى أية صعوبة في وضع مواصفات خاصة للغة عربية بعيداً عن أسلوب محاكاة اللغات الأجنبية. بحيث يتم إنشاؤها دون المرور عبر مرحلة اللغات الرمزية ذات المستوى المتدني Low-Level Languages وإنما مباشرة إلى لغة الآلة، وبهذا يسهل التعامل مع الآلة مباشرة، دون الرجوع إلى الترجمات السطحية.

أما البرامج التطبيقية وبرامج التحرير فليست من الصعوبة بمكان سواء تمّ تحويلها أم إنشاؤها من الأصل، وهناك الآن تطبيقات عديدة في اللغة العربية مثل النافذة، مساعد العربي، الناشر العربي، وكثير غيرها (١١).

**

لقد أرسى العرب الركائز الأساسية لمعظم العلوم الحديثة، كما استفاد العالم من الصرح الحضاري الهائل لهذه الأمة في عصر نهضتها في مختلف مجالات الحياة العلمية والعمرانية. فقد برع العلماء العرب في وضع أسس النظم الحاسوبية بمختلف أنواعها وهي أساس علم الحاسوب. وكذلك أسسوا ووضعوا قواعد علم الخوارزميات الذي لا يزال علماء الحاسوب ونظم البرمجيات مدينين لهم. أما في الوقت الحاضر فقد ساهم العلماء العرب في توسيع علم الحاسوب من خلال الترميز العربي، ولا يخفى ما لهذا من أثر في تحسين أداء الحاسوب، وما زال يُنتظر منهم القيام بدور أكبر لخدمة أمتهم في هذا المجال الهام ذي الآثار الحضارية الواضحة.

□ □ □

الحواشي

1 - Robert E. Lynch and John R. Rice, "Computers: Their Impact and Use", Holt-Rinehart and Winston Inc., 1975.

٢ - خضير المنشداوي «المعرفة في علم الحاسب الهوائي» بغداد، دار الآثار والتراث، ١٩٨٨.

٣ - محمد عوين، «مقدمة في علم الحاسب الآلي»، ليبيا، الدار الجماهيرية للنشر والتوزيع والإعلان، ١٩٨٧.

٤ - علاء الدين عويد، «الحاسبات الالكترونية وبرمجتها»، بغداد، مطبعة الرسالة، ١٩٨٧.

5 - Ellis Horowitz, Sartaj Sahn

i "Fundamentals of Computer Algorithms", Computer Science Press, Inc., 1978.

6 - D. E. Knuth, "Algorithms", Scientific American, April, 1977.

7 - J. Darligton, R. M. Burstall, "A System which automatically improves programs", Standford, 1973, pp 479-485.

8 - ACM Computing Survey, Vol 8, No. 3, September, 1976.

9 - Thomas A. Reed, "An Introduction of Algorith Design and Structured Programming", Prentice-hall, 1988.

10 - Alfred V. Aho, John E. Hopcroft, and Jeffery D. Ulman" The Design and Analysis of Computer Algorithms", Addison-Wesley publishing company, 1974.

11 - Microsoft: Windows User, Middle East, Vol. 1, Nov., 1992.

الأسلحة الخفيفة في التراث العربي الإسلامي

المهندس الدكتور محمود فيصل الرفاعي

رئيس قسم تاريخ العلوم التطبيقية

معهد التراث العلمي العربي - حلب

وظيفتها إلى هجومية ودفاعية، كما تقسم الأسلحة من حيث الاستعمال إلى خفيفة ومتوسطة وثقيلة. وتضم الأسلحة الخفيفة نوعين: الأول الأسلحة الجارحة أو الراضة التي يستخدمها المحارب فردياً في الالتحام المباشر مع العدو كالسيف والرمح والدبوس والخنجر والفأس والطبر. والنوع الثاني الأسلحة الرشيقية، وهي أسلحة فردية أيضاً ولكنها تستعمل على مسافة من العدو، وتضم القسي بأنواعها والسهام والقنابر والبندق.

وقد بين التراث العربي الإسلامي الاستعمالات الميدانية للأسلحة الخفيفة الرئيسية؛ فعندما اجتمع الرسول صلى الله عليه وسلم بفريق من أصحابه ليلة بدر قبل أن يستنفرهم إليها وسألهم بقوله: «كيف تقاتلون؟» قام إليه عاصم بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه وكان قوي القلب والإيمان

ارتبط العلم بالصناعات الحربية عبر التاريخ، ذلك أن الحرب كانت من الحوافز الهامة لتطور العلوم الأساسية والتطبيقية. إذ يستدل من الأحداث التاريخية على أن كل دولة أو حضارة انتقلت في فترات من تاريخها من السلم إلى الحرب بحيث صارت الحرب أمراً لا مفر من مواجهته.

يقول الفيلسوف الألماني كلوزيتر (1) «الحرب بمعناها الدقيق هي القتال وضرورة القتال دعت الإنسان بصورة ملحة للتفكير بالمخترعات التي تستهدف بصورة خاصة ضمان النصر وكسب المعركة... فالمعركة هي التي تحدد كل ما له علاقة بالأسلحة والعتاد».

الأسلحة الخفيفة واستخداماتها

يقسم المهندس العسكري الأسلحة من حيث

والجسم، يحمل كل معدات القتال الفردي في ذلك الوقت، وهي السيف والرمح والقوس والكنانة، فوقف وقفة الجندي المستعد للقتال وأمسك القوس والسهم وقال: يارسول الله، إذا كان العدو على منتي ذراع كان التراشق بالنبل، ورمى بإحداها. ثم أمسك رمحه وأخذ يحركه بيد الخبير المجرب، ثم قال: فإذا كان قيد رمح كانت المداعبة بالسنان. ثم ركزه في الأرض، واستل سيفه، وأخذ يقفز ويضرب به الهواء كأنه يقارع خصمه وهو يقول: حتى إذا التحم الجيشان وتلاقى الأقران وتواجهت الأبطال كانت المجالدة بالسيف حتى يظهرنا الله على عدوه. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هكذا أنزلت الحرب، من قاتل فليقاتل كما يقاتل عاصم».

خواص السيف الحربية

يعدّ السيف من أشرف الأسلحة التراثية عند العرب، يحافظ عليه كل محارب ولا يكاد يفارقه، وهو أعم الأسلحة الفردية وأكثرها شيوعاً. والأدب العربي مليء بتمجيد السيف الذي تجاوزت أسماؤه المئة كما ذكرها أصحاب اللغة.

وأخذ السيف مكانته الدينية العالية بعد أن بين الإسلام أهميته؛ فقد جاء عن أبي بكر بن أبي موسى الأشعري أنه قال: سمعت أبي رضي الله عنه وهو بحضرة العدو يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أبواب الجنة تحت ظلل السيوف». فقام رجل رث الهيئة فقال: يا أبا موسى، أنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا؟ قال: نعم. فرجع إلى أصحابه، فقال: اقرأ عليكم السلام. ثم كسر جفن سيفه فآلقاها، ثم مشى بسيفه إلى العدو، فضرب حتى قتل (٢).

وفي حديث عتبة بن عبد السلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يصف القتلى في الحرب: «إن السيف محاء للخطايا إن السيف لا يمحو النفاق» (٣). وفي حديث آخر عن طاووس اليماني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله بعثني بالسيف بين يدي الساعة، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذل والصغار على من خالفني، ومن تشبه بقوم فهو منهم» (٤).

اكتسب السيف قيمته الكبيرة لكونه السلاح الأول في الالتحام بالعدو وقتاله عن قرب، واستخدمه المجاهدون في الإسلام على مر العصور. وطريقة استخدام المحارب للسيف هي التي حددت شكله، فالسيف الإسلامي خفيف الوزن يستعمله الجندي بحركة دائرية للرسغ مع تحريك خفيف للذراع كلها، مما كان يساعد المحاربين على القتال ببساطة ورشاقة وخلال وقت طويل.

كان السيف في صدر الإسلام مستقيماً مدبباً ذا حدين قاطعين، ويبدو أنه كانت هناك علاقة تربط بين طوله وعرضه وسمكه وثقله وطبيعة المعدن الذي صنع منه، هذه العلاقة كانت تجريبية يعرفها الصناع ويكتسبونها بالخبرة والمران والممارسة، والكتب التراثية تخلو من أية إشارة إلى قياس أو رقم يعبر عن أبعاد السيوف.

واجه السيف الإسلامي سيوف الأمم الأخرى كالفرس والبيزنطيين والصليبيين، وكانت سيوف هؤلاء ذات صفات مشتركة في الكبر والثقل، وكان السيف الثقيل يستخدم بتحريك الفارس الذراع بكاملها أو بتحريك الراجل كلتا اليدين، وكان المحارب يلوح به في دائرة واسعة ليصيب عدوه، فيوقعه بضربة تفوق حركته.

ونظراً لكون طريقة استخدام السيف الإسلامي لم تتغير خلال مدة طويلة فإن شكله ظل محتفظاً بهيئته العامة.

ويبدو أن تغيراً طرأ على شكل السيف الإسلامي بين القرنين السابع والتاسع الهجريين/ الثالث عشر والخامس عشر الميلاديين فتحوّل تدريجياً من المستقيم ذي الحدين إلى الشكل المقوّس ذي الحدّ الواحد، وكان لهذا التحوّل علاقة باستخدام السيف وبطريقة القتال التي وفدت من آسيا الوسطى، واكتسبها المسلمون بعد قتال المغول.

صناعة السيف

ترجع الشهرة التي اكتسبها السيف الإسلامي في العالم الغربي إلى سببين: الأول الجودة العالية لصناعة السيف، والثاني مهارة المحارب في استخدامه.

وقد وصف عدد من الأوائل السيوف منهم الكندي والبيروني والجلدكي والطرسوسي والزردكاش(٦).

يقول البيروني في كتاب «الجماهر في معرفة الجواهر» في وصف صهر فولاذ البوظقة (Crucible Steel) في دمشق: «ولمزيد بن علي الحداد الدمشقي كتاب في وصف السيوف التي اشتملت رسالة الكندي على أوصافها ابتداء العمل بنصب الفولاذ وصناعة الكور وعمل البواطق ورسومها وصفة أطيانها وتعيينها، ثم أمر أن يجعل في كل بوظقة خمسة أرطال من نعال الدواب ومساميرها المعمولة من النرماهن (الحديد الطري) ومن كل واحد من الرونتج والمرتشيشا الذهباني والمغنيسيا الهشة وزن عشرة دراهم، ويطين البواطق، وتودع

الكور ويملاً فحماً وينفخ عليها بالمنافيخ الرومية، كل منفاخ برجلين إلى أن تذوب وتدور، وقد أعد له صرراً فيها إهليلج وقشر رمان وملح العجين وأصداف اللؤلؤ بالسوية مجرشة، في كل صرة أربعون درهماً، يلقي في كل بوظقة واحدة، ثم ينفخ عليها ساعة نفخاً شديداً بلا رحمة، ثم تترك حتى تبرد وتخرج البيضات عن البواطق».

ويقول الجلدكي: «ويخرجون منه الفولاذ المصفي كبيض النعام، ويصنعون منها السيوف والخوذ وأسنة الرماح وسائر العدد، وبالجملة اعلم أن الفولاذ أصفى من الحديد وأصلب».

يبدو أن الفولاذ الدمشقي الذي صنعت منه السيوف الإسلامية قد تميّز بمستوى عال من الصلابة والمرونة في وقت واحد، فالسيوف الدمشقية كانت تصنع بصهر أسياخ الحديد اللينة وطرقها وخلطها مع أخرى صلبة بحيث يتم شحذ الحد لفولاذ ذي نسبة عالية من الفحم، ثم يخلط مع فولاذ ذي نسبة ضئيلة من الفحم، فيمكن بذلك تبديل هشاشة السيف وقابليته للكسر، وتحويله إلى قطعة صلبة، ويصبح حده قاطعاً شديداً المضاء.

وأكد الحسن(٧) بنتيجة دراسة كتب تراثية أن الحديد كان يصنع في دمشق من خامات سورية، وكانت السيوف الدمشقية تطبع من فولاذ مصنوع في دمشق. وقد اكتسبت السيوف الدمشقية شهرة في المشرق والمغرب، لكن هذه الصناعة انقرضت بعد أن غزا تيمورلنك سورية وأخذ معه صناعات السيوف من دمشق عام ٨٠٣ هـ / ١٤٠١ م.

أجزاء السيف

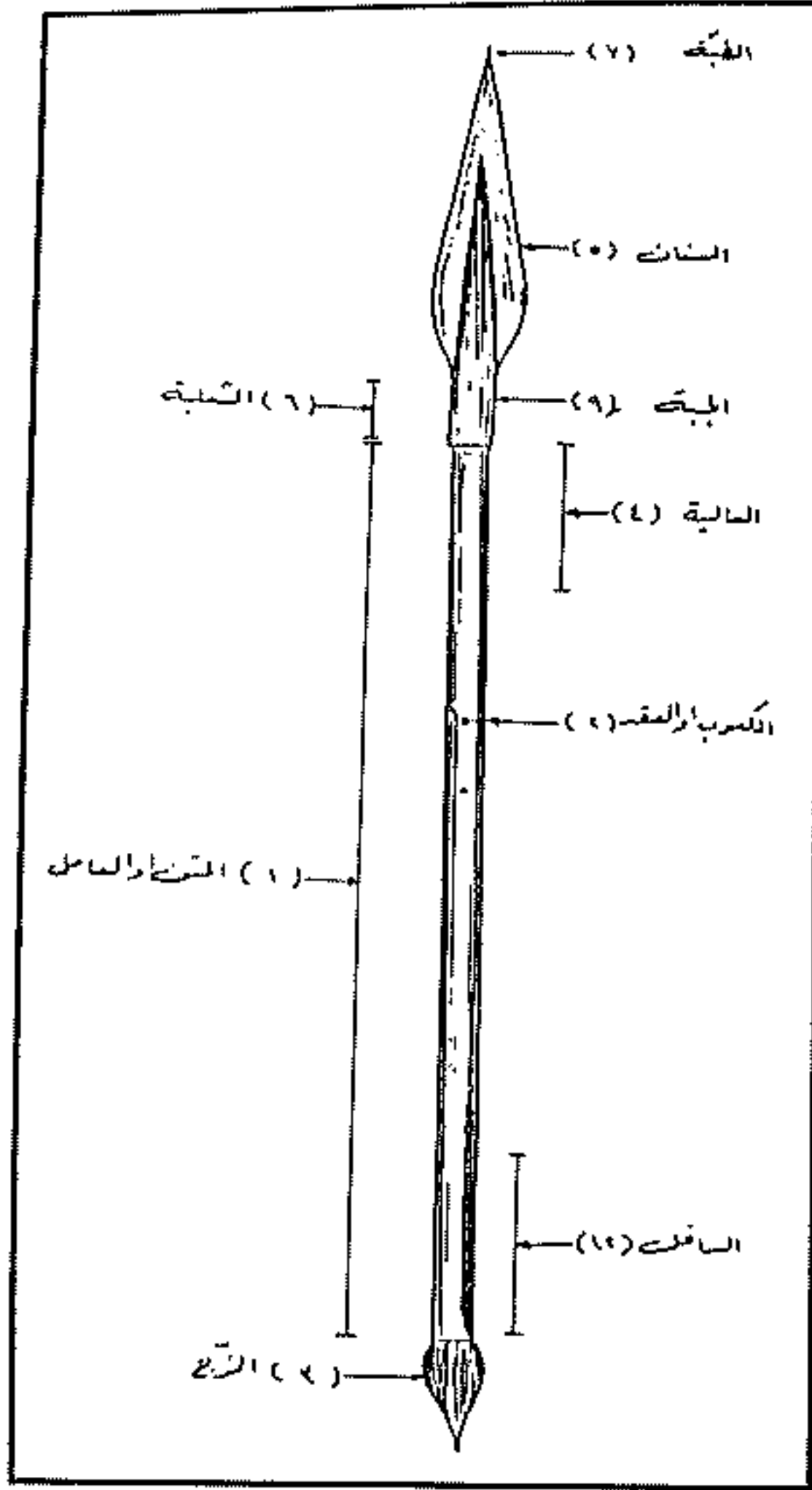
يبين الشكل رقم (١) تسميات أقسام السيف

الإسلامي المقوس ذي الحد الواحد، وقد حصرت من مجموعة من الكتب التراثية.

الرمح

سلاح هجومي فردي خفيف، مكون من عود، طوله بين ثلاث أذرع وخمس، في رأسه حربة حادة يستعمله الفرسان أو المشاة للمناجزة، وقد يرمي المحارب خصمه به على مسافة منه.

يصنع الرمح من فروع أشجار صلبة لدنة، أشهرها النبع والشوح، ويصنع أحياناً من القصب الهندي أو الخيزران. وبعد تسوية عقد هذه الفروع بالسكين، يركب عند رأسه نصل فولاذي قاطع مدبب، ويركب في أسفله



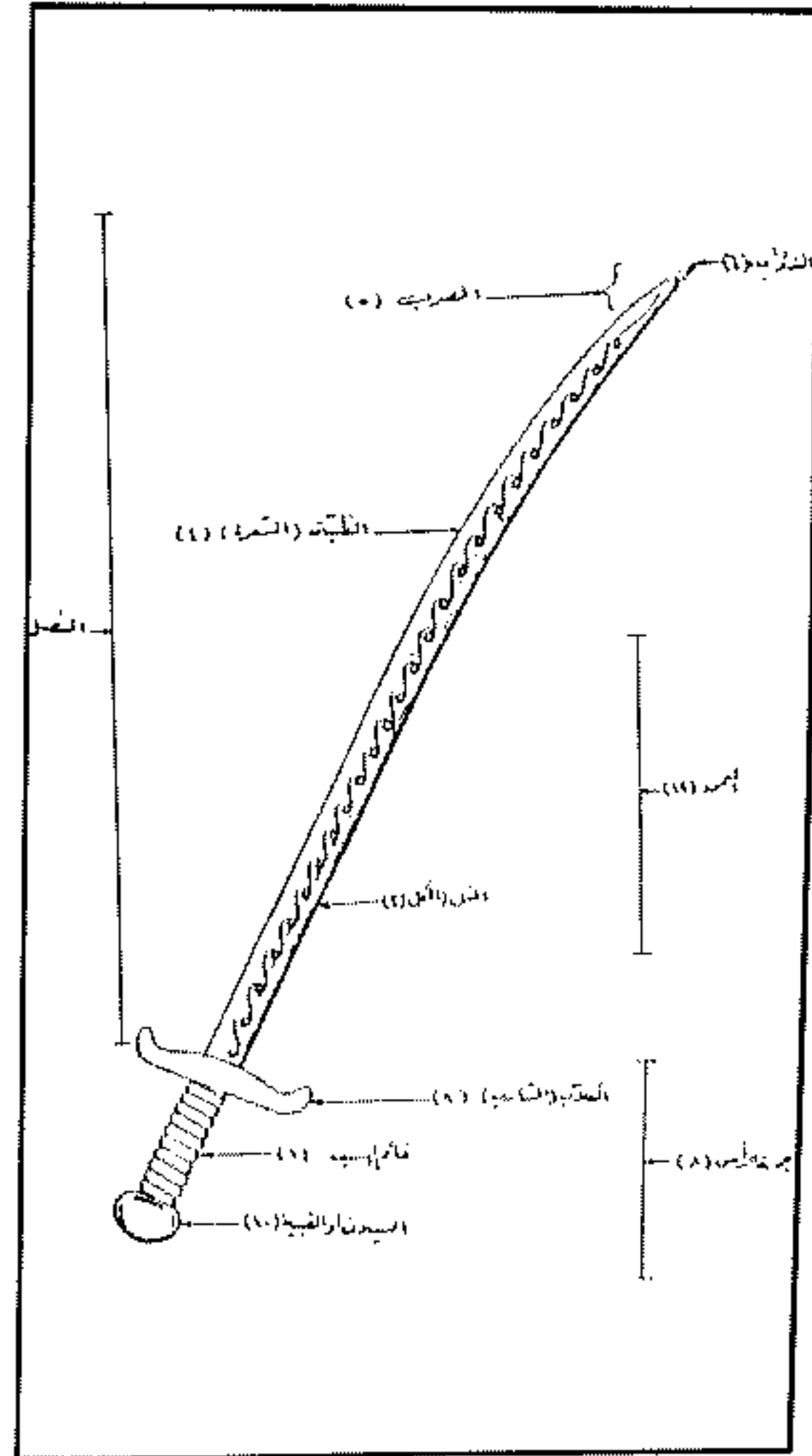
الشكل (٢) ويمثل أقسام الرمح

قطعة فولاذية مدببة الرأس أيضاً. (انظر الشكل رقم ٢).

أ- أنواع الرماح: للرماح العربية أنواع ورد ذكرها في التراث، تختلف عن بعضها البعض باختلاف الطول أو الوزن أو باختلاف الاستعمال.

ب- أجزاء الرمح: في كتب التراث مصطلحات لأجزاء الرمح، (مبينة في الشكل رقم ٢).

ج- صناعة الرمح: نسب العرب الرماح إلى صناعتها؛ فالسمهرية عندهم الصلبة، سميت برجل معروف بتقويم الرماح يدعى سمهر،



الشكل (١) ويمثل أقسام السيف

معديّة ذات أسنان حادة (انظر الشكل رقم ٣) يحملها الفرسان في سروجهم عادة، ويقاتلون بها عدوهم عند الاقتراب. ومثل الدبوس العمود، لكنه لا يكون إلا قطعة واحدة على شكل قضيب من الحديد برأس ضخم ومضلع.

ب- الفأس والبلطة والطبر والخطاف : وهي تسميات لأسلحة شكلها العام واحد تقريباً. تتألف من قائم خشبي، يتراوح طولها من ٢٠ إلى ٦٠ سم، ركب في رأسه حد قاطع من قطعة فولاذية ذات ثقل، بحيث يستخدم المحارب مفعولها الديناميكي في الضرب لكي يثخن عدوّه بالجراح ويحدث به رضاً أو كسراً في وقت واحد.

ففي الفأس والبلطة يكون النصل مشحوداً كالسكين من جهة، وله كتلة ذات وزن كالمطرقة من الجهة الثانية. وفي حالة الطبر يكون النصل طويلاً ومقوساً من الوجه الأمامي، ومدبباً من الوجه الخلفي (انظر

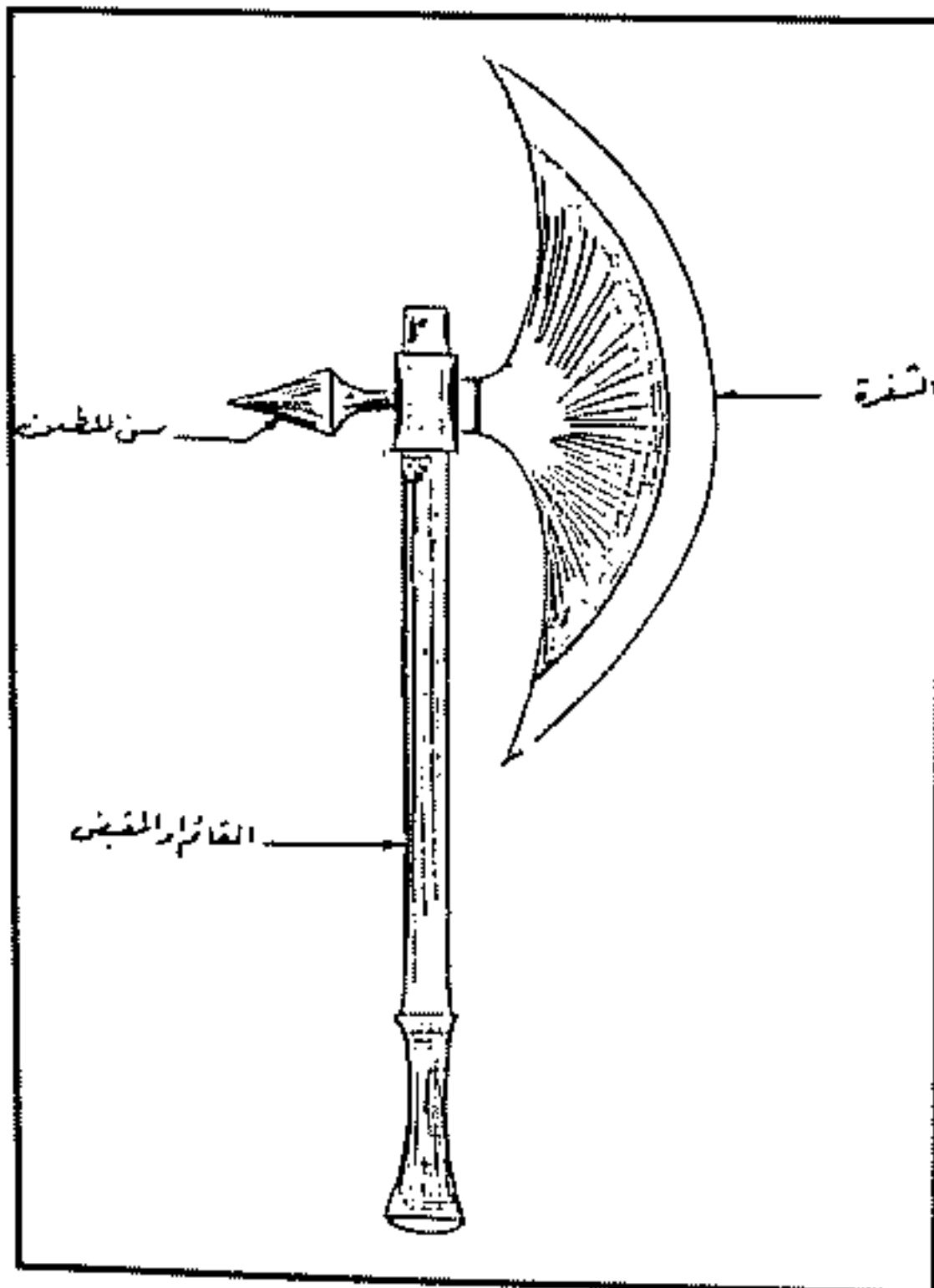
واليزنية نسبوها إلى ذي يزن، والرمح الرديني عُرف بامرأة تسمى ردينه، كانت تبيع الرماح(٨).

والرمح سلاح قديم عرفه العرب منذ الجاهلية، وكانوا يستوردون الرماح من الهند أول الأمر، ثم بدؤوا يصنعونها بأنفسهم، وكانوا يتخذون قناة الرمح من قصب صلب أو خشب قوي كالزّان والشوح بطول يتراوح من ٣ إلى ٥ أذرع وسطياً. أما السّنان فقد كانوا يصنعونه من الفولاذ بأشكال مختلفة، تتراوح بين المشعبّ والعريض والرفيع والمستوي والمموج.

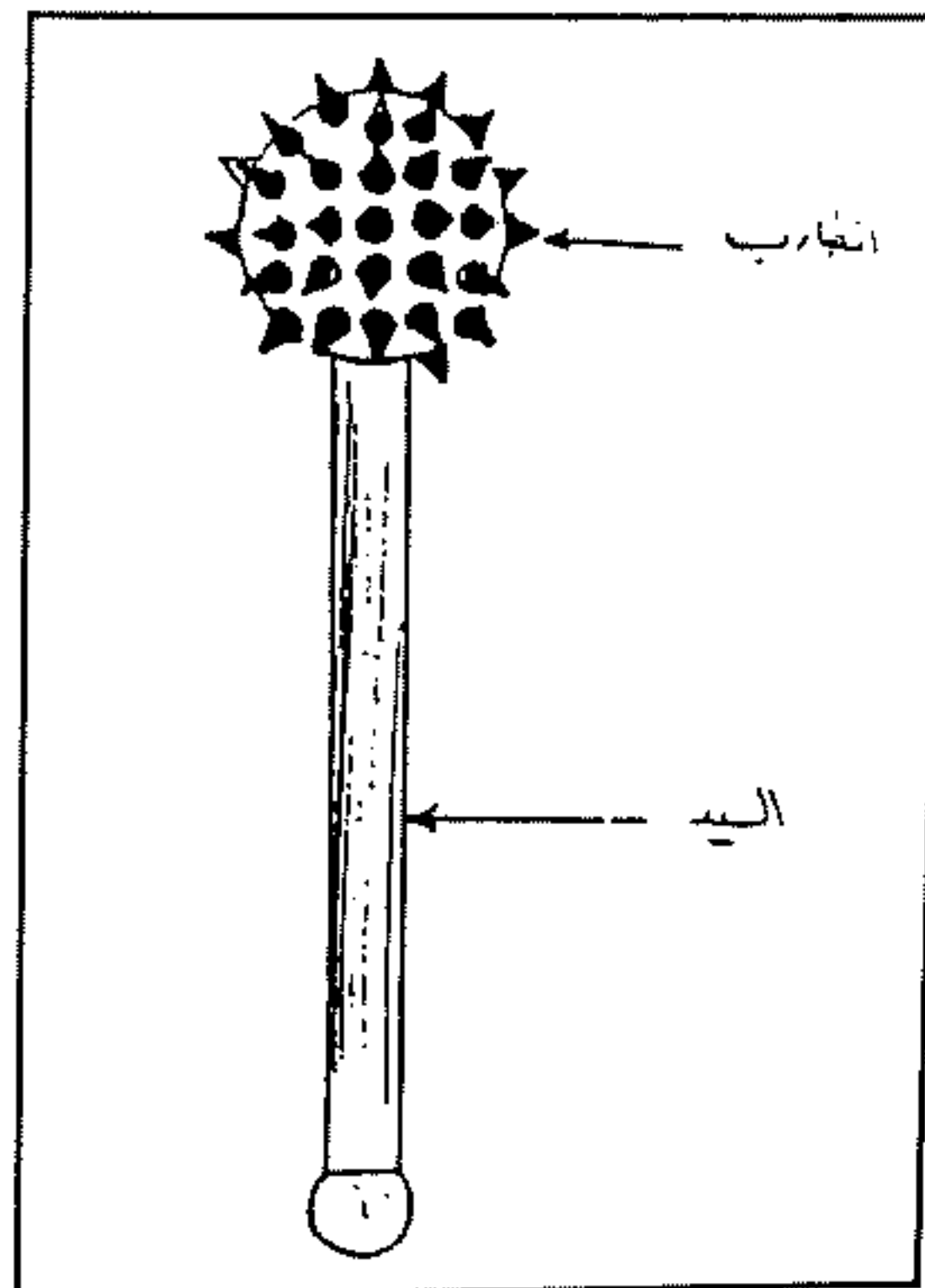
وفي كتب التراث إشارات إلى قواعد صناعة الرمح وأصول القتال به(٩).

الأسلحة الجارحة الرأضة

أ- الدبوس : ويسمى أحياناً المطرقة، وهي عصا قصيرة برأسها كتلة مكعبة أو كروية



الشكل (٤) ويمثل الطبر



الشكل (٣) ويمثل الدبوس

الشكل رقم ٤). وكانت تنقش عليه كتابات. وقد كثر استعماله في عهد المماليك. وكان الفارس يعلقه على سرجه في الحرب. وكان حرس سلاطين المماليك يستعملونه وقت السلم. أما الخطاف فهو فأس القتال يشبه الطبر في شكله واستعماله، لكن رأسه أقل كروية وأصغر حجماً من رأس الطبر.

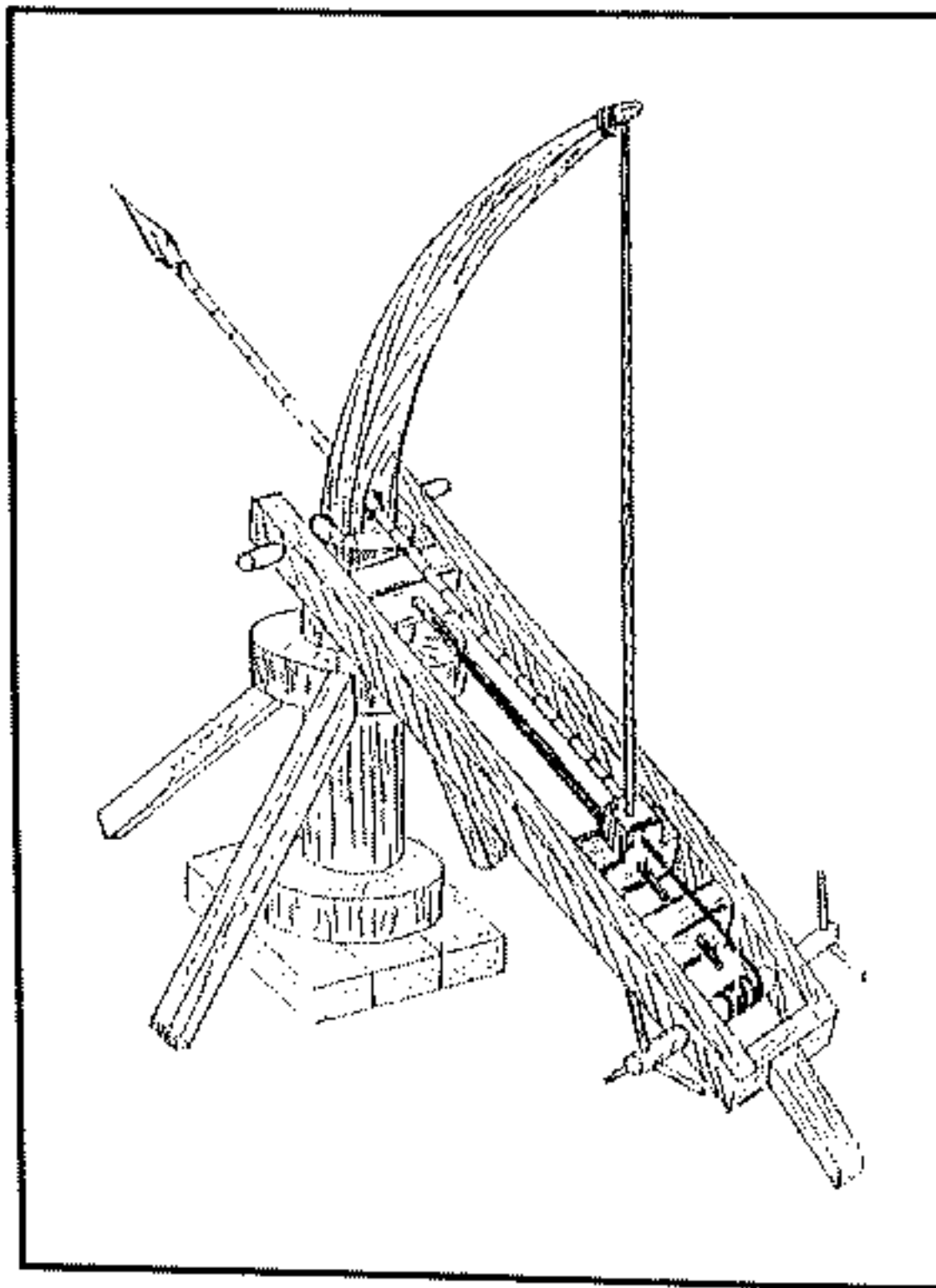
الأسلحة الرشيقية

هي أسلحة هجومية فردية يستعملها المحارب لإصابة عدوه على مسافة تصل إلى ١٥٠ متراً، وذلك بأن يرمي قذيفة جارحة بأداة تعتمد على مفعول الشد الذي يتحول إلى قوة دافعة للقذيفة بألية الإطلاق. أهم هذه الأسلحة القسي والسهام.

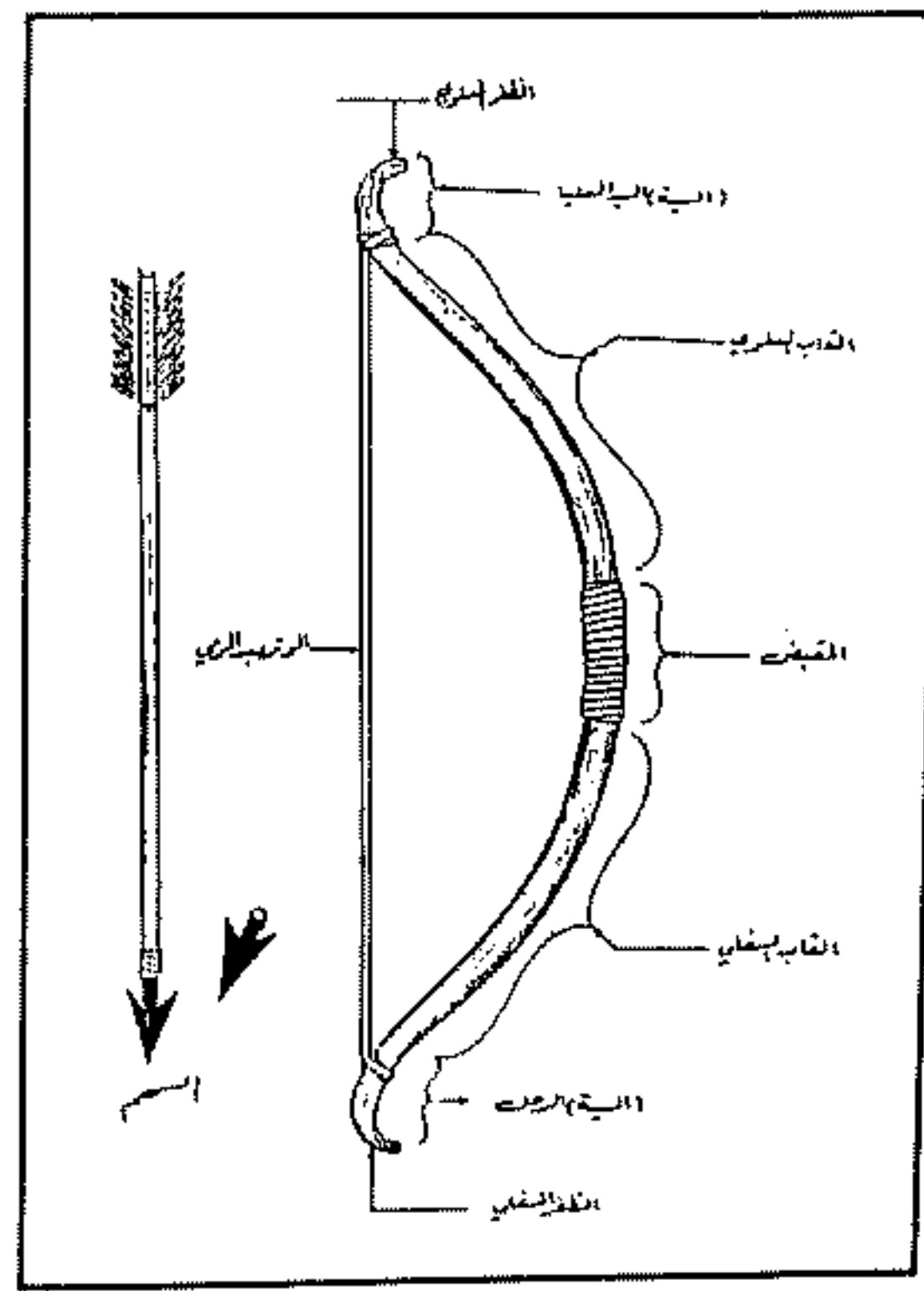
القسي: وهي أدوات الرمي تصنع من أعواد خشبية لينة وممتينة، تقوس كالهلال وتثبت عليها أوتار من الجلد ترمى بها السهام، وتتكون من:

(١) القوس: لنوع مادة القوس أهمية، خاصة للمحافظة على المرونة والمتانة، وقد عرفت أقواس بصلابتها وشدة جفافها، تؤخذ من شجر النبع أو الشوحط أو الخشب المرن القوي. وللقوس أسماء عديدة تختلف باختلاف صفاته ونعومته منها: المريخ والخطوة والصيخ والمسير والرهب والمسلة. عرف العرب عدة أنواع من الأقواس، وكانوا يفضلون منها العصفورية، نسبتها لرجل كان يصنعها اسمه عصفور، والزغرية نسبة إلى موضع في بلاد الشام يقال له زغر، والشريحية وهي أحسن أنواع الأقواس. وللقوس أجزاء وردت تسميتها في الكتب التراثية (انظر الشكل رقم ٥).

وللقسي أنواع استعملت عبر التاريخ الحربي العربي الإسلامي، تختلف عن بعضها بعضاً بقياساتها وطريقة شدها، قسم منها كان سائد الاستعمال لدى العرب، وآخر طُوِّر أو اقتبس من أمم أخرى نذكر منها:



الشكل (٦) ويمثل القوس الأنبوبي



الشكل (٥) ويمثل القوس اليدوي

«المجراة» أو «النفق» أو «العمود». (والشكل رقم ٦ يبين تصوراً للقوس الأنبوبي).

ج- القوس القدمي: ويدعى أحياناً بقوس الرَجْل لأن المحارب يشده بإحدى رجليه أو بالاثنتين معاً، وهو قوس أنبوبي والعكس ليس بصحيح. تنتهي مجراة هذا القوس بحلقة تسمى «ركاب الرجل» فإذا أراد الرامي أن يوتر قوسه أدخل قدمه في الركاب وشد الوتر بها بمساعدة اليد ليأخذ السلاح الوضع المطلوب، ثم يكون إطلاق الوتر بواسطة «الجوزة». (ويبين الشكل رقم ٧ تصوراً للقوس القدمي).

د- قوس الحسبان: لهذا النوع من القسي «مجراة» ليس لها قفل أو جوزة كما في النوعين السابقين، وهو قوس يرمي به رجل واحد جملة من السهام دفعة واحدة.

٢) الوتر

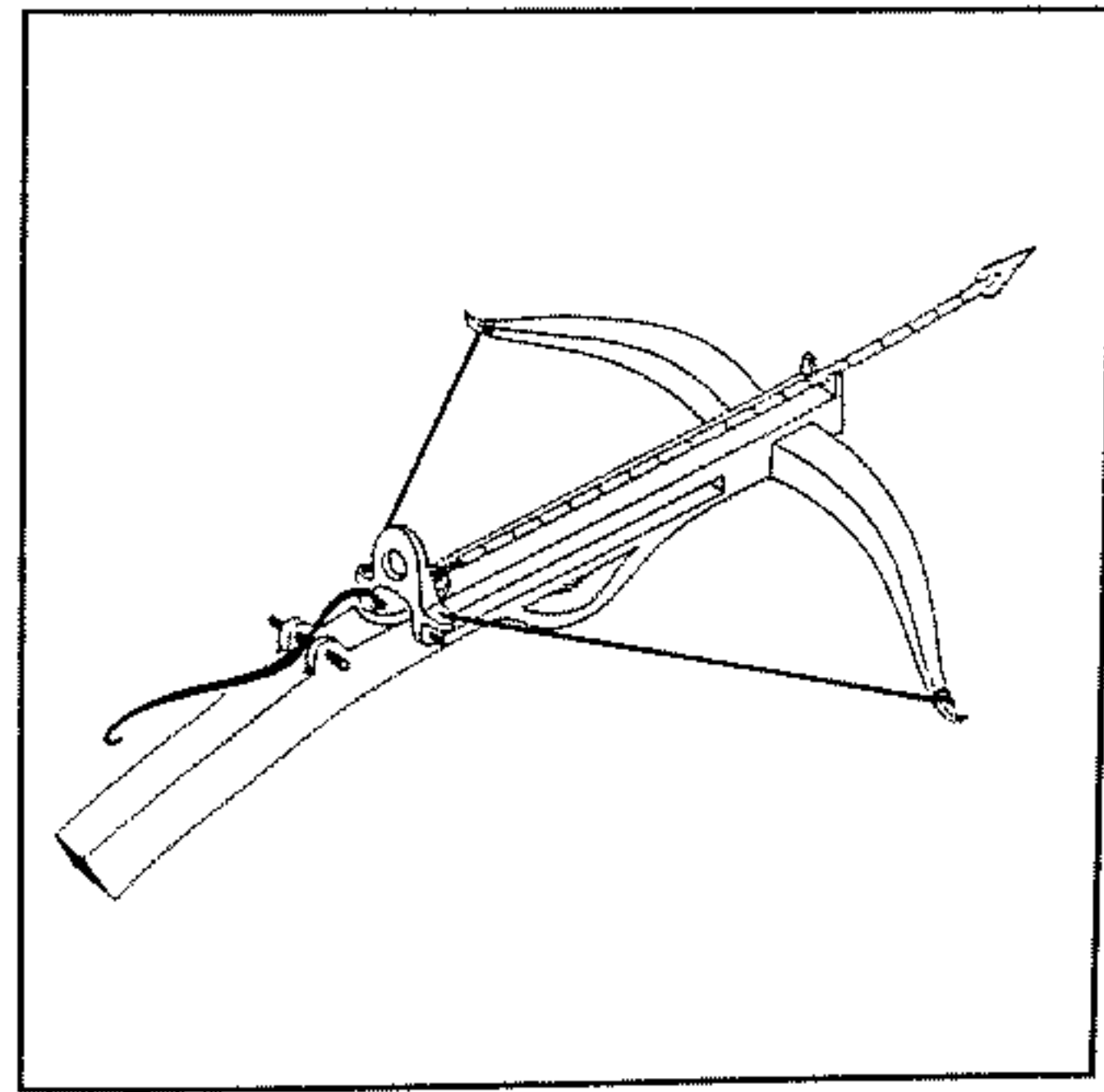
وهو الخيط الذي يصل بين نهايتي القوس (السَيْتَيْن) وكان يصنع من خيوط مفتولة أو شراك جلد، ثم صار يتخذ من عنق البعير المسن أو من وظيف الساق.

٣) السهم

هو القذيفة التي تنطلق باتجاه الهدف، بينما تبقى أداة الرمي في يد الرامي، أي إن القوس كالبندقية والأسهم كطلقاتها. والسهم عود رفيع من شجر صلب بطول الذراع تقريباً، يُنحت ويُسوى. ثم تُفرض فيه فروض دائرية، ليركب فيها الريش ويُشد عليها بالجلد الممتين أو يُلصق بالغراء ويُربط ثم يُركب في قمته نصل من حديد مدبب، له سنان في عكس اتجاهه، ليكون صعب الإخراج إذا نشب في الجسم.

أ- القوس اليدوي: استخدمه العرب في الجاهلية لذا يدعى أحياناً «القوس العربي» وهو سلاح فردي يمسك بيد وهي اليسرى عادة من مقبض الرمي، ويشد الوتر إلى أقصى مداه باليد اليمنى، ثم يترك الوتر لينطلق السهم إلى هدفه، وهناك عدة أنواع للقوس اليدوي، منها القوس الحجازي، يصنع من عود النبع أو الشوحط، استخدم في جزيرة العرب، وهو أشهر قوس لديهم. والقوس الشريحي، يصنع من عودين، يشبه الحجازي، والقوس الواسطي، وهو القوس الذي يحوي مجرى غائراً في الخشب يسري فيه السهم، والقوس الدمشقي، وهو مكون من عدة أجزاء متمفصلة يركب بعضها على بعض وتلصق بالغراء.

ب- القوس الأنبوبي: أخذه العرب عن الأعاجم في أواسط حكم الدولة العباسية، وكعادتهم أجروا عليه الشيء الكثير من التعديلات والتحسينات. ويتألف من قوس ووتر عاديين، مع إضافة قطعة جديدة إلى القوس، سموها



الشكل (٧) ويمثل القوس القدمي

النَّصْل

قطعة حديد جارحة تتركب في رأس السهم لها، شوكات جانبية، ولها أسماء مختلفة ذكرها ابن سيده (١١).

أسلحة فردية متنوعة

عرفت الترسانة العربية الإسلامية أسلحة هجومية ومعدات حربية ذات استعمالات متعددة، وهي إما أصيلة أو مأخوذة عن أمم أخرى، نذكر منها:

(١) الخنجر والجنبية والصلث والرميضة: الخنجر سلاح قاطع صغير يحمله المحارب في منطقتيه أو تحت ثيابه، شكله المعروف في العهود الإسلامية المتأخرة، مقوس ذو حد واحد أو حدين، رأسه مدبب، فهو سيف مصغر، إلا أن تقوسه أكثر من تقوس السيف، وهو من السيف كالمسدس من البندقية، ويعدّ سلاحاً فردياً اليوم. وكانت بعض النساء المسلمات يحملنه في أثناء مرافقتهن للمحاربين عند الغزو لكي يحمين أنفسهن. أمّا الجنبية فهي مُدّية إما مستقيمة مدببة الرأس أو مقوسة بحدين، يثبتها المحارب على جنبه. والصلث سكين كبيرة مدببة الرأس، ذات حد أو حدين. والرميضة مُدّية ذات حد قاطع ورأس مدبب، لكنها شديدة المضاء.

هذه الأسلحة تعتمد في مفعولها على اختراق جسم الخصم بقوة الطعنة التي يزيد بها إيذاء دقة الرأس ومضاء الحد وبأس المحارب.

(٢) السوهق: حبل يطرح في عنق الدابة الطليقة للإمساك بها وله في آخره عقدة وقد يسمى الأنشوطة. كما كان يستخدم لتسلق الأسوار والمرتفعات أو لتقييد الأسرى.

(٣) المقلع والبندق: المقلع أداة قاذفة، مكوّن

من حبلين أو ثلاثة، مربوطة بكفة من الجلد أو القماش، وهي على شكل بيضوي أو مستدير، ومرسلة من الجهة الثانية. يتراوح طول الحبال بين ٥٠ و ٦٠ سم، وفي أحد طرفي الحبل عروة ليدخل الرامي أصبعه فيها. يكون رمي الحجارة والبندق - وهي الحصى - بوضع القذيفة ضمن كفة المقلع، ثم يدور الرامي المقلع عدة مرات فوق رأسه بدائرة أفقية أو إلى جنبه بدائرة شاقولية وهو يمسك بحبلي المقلع، ثم يفلت أحد الحبال لتعطي الحركة الدائرية إلى الجسم المقذوف قوة اندفاع أفقية باتجاه الهدف. وكان المقلع أحد الأسلحة لصنف العيارين من المحاربين.

(٤) القنبرة أو القنبلة: قارورة بشكل خاص، تحشى بالنفط والقيّر وبزر القرطم المقشور، وغير ذلك من المواد، وتُجعل بها فتيلة ليشعلها الرامي ويقذفها باتجاه العدو، فتحرق بناورها ما تقع عليه أو تنفجر. وكان يقال للقذائف التي ترمى بواسطة المنجنيق «القنابر» أيضاً.

الأسلحة الدفاعية المتحركة

أدوات حربية يستخدمها محارب واحد لحماية نفسه من تأثير أسلحة العدو في المعركة نذكر منها:

(١) الدرع: رداء ينسج ويصنع من مواد مختلفة، يرتديها المقاتل لتغطية صدره وظهره وأحياناً ذراعه كاملة أو نصفها للوقاية من ضربات السيوف، أو رمي السهام، أو طعنات الرماح والخناجر. والدرع التي استعملها العرب كانت من مختلف المواد؛ فمنهم من لبس دروعاً من جلد أو كتان سميك نظراً لارتفاع ثمن الدرع المعدنية، وكانت تدعى «دلاص».

وأكثرها كان يصنع من الحديد أو النحاس أو الفولاذ. وهي إما أن تكون صفائح من الصلب تدعى «لأمة» أو تنسج من حلق حديدية رفيعة تدعى «زرد». وتختلف تسميات الدروع بعضها عن بعض، حسب شكلها وحجمها والمكان الذي صنعت فيه والمواد التي نسجت منها. وللدروع ملحقات، منها:

- المِغْفَر: نسيج من الحديد يلبس على الرأس ليكون واقياً له، ويكون عادةً متصلاً مع الدرع من الخلف ومن الأمام، يتدلى جزء منه على الوجه لحمايته.

- الخُوذة: بيضة من الحديد أو الفولاذ، تبطنها بعض المواد اللينة كالقطن وغيره، تغطي الرأس، لها مقدم يسمى «الفونس» ومؤخرها الدائرة. وأخذت الخوذة أشكالاً مختلفة.

(٢) واقبات الأذرع والسيقان والأكف: قطع حديدية تلبس في هذه المواضع من الجسم لتقي المحارب الضربات.

(٣) الجوش: ألواح صغيرة من الحديد تقي الصدر.

(٤) الترس: أداة دفاعية يقي بها المحارب نفسه ضربات السيف وغيره من الأسلحة. والترس قديم، استعمله قدماء المصريين واليونان والرومان والفرس. كان يصنع من مواد مختلفة كالخشب والجلود ثم المعادن.

يبين الشكل رقم ٨ تصوراً لجندي يحمل الأسلحة الدفاعية وبعض الأسلحة الهجومية الفردية التي عرفت في التراث العربي الإسلامي.



الشكل (٨)

الحواشي :

- ١ - ج. ف. ت فوللر : «أثر التسليح في التاريخ»، سلسلة عيون التاريخ العالمي ١٣، دمشق، دار اليقظة العربية ١٩٥٤.
- ٢ - أخرجه الدرامي ٢٠٦ \ ٢، و الطيالسي ٢٢٤ \ ١ و البيهقي ١٦٤ \ ٩
- ٣ - ابن المبارك، عبدالله (- ١٨١ هـ)، «كتاب الجهاد» تحقيق نزيه حماد، بيروت دار النور.
- ٤ - المرجع السابق ٩٠ يقول في الهوامش: قال السرخسي: المراد بقوله: بعثني بالسيف. أي بعثني بالقتال في سبيل الله كما قال عليه الصلاة والسلام: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله»، ولأن القتال في حق غيره من الأنبياء لم يكن مأموراً به، وخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك.
- وقوله: «بين يدي الساعة» أي بالقرب من يوم القيامة، ومعنى قوله: «وجعل رزقي تحت ظل رمحي» قيل: هذا كان في ابتداء الإسلام، كان الغازي إذا جته الليل يركز رمحه عند قوم فعلتهم أن يضيقوه، فإن لم يفعلوا ذلك حتى أصبح كان متمكناً من أن يفرمهم. ثم انتسخ ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام: «لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيبه نفس منه». وقيل: المراد به حل الغنائم لهذه الأمة، فإنها ما كانت تجل لأحد قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبيان ذلك في قوله تعالى: «فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً». وقال صلى الله عليه وسلم: «خصصت بخمس»، وذكر من جملة الغنائم. ومعنى قوله: «وجعل الذل والصغار على من خالفني» أي ذل الشرك، لقوله تعالى «ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين». فهذا بيان الذل على المشركين، وقيل المراد من الصغار صغار الجزية على ما قال تعالى: «حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون».
- ٥ - يوجل أو نصال، «السيوف الإسلامية وصناعاتها»، ترجمة تحسين عمر طه أوغلي، منظمة المؤتمر الإسلامي، مركز الأبحاث للتاريخ والفنون والثقافة الإسلامية باستنبول، الكويت ١٩٨٨.
- ٦ - الطرسوسي، مرضي بن علي «تبصرة الأبواب»، [مخطوط] معهد التراث العلمي العربي بجامعة حلب ميكروفلم رقم ٥.
- الكندي، يعقوب بن إسحاق (- نحو ٢٦٠ هـ) «السيوف التي كانت عند العرب وأجناسها»، رسالة كتبها خلال القرن الرابع الهجري، تحقيق عبدالرحمن زكي، مجلة كلية الآداب بجامعة القاهرة ١٩٥٢ م، مج ١٤، ١/٢ - ٣٦.
- الزردكاش، ابن أرنيفا (- ٨٦٧ هـ) «الأنيق في المناجنيق» تحقيق إحسان الهندي نشر معهد التراث العلمي العربي بحلب ومعهد المخطوطات العربية ١٩٨٥. وفيه أبواب خاصة بسقايات السيوف.
- الجلدكي، (- بعد ٧٤٢ هـ)، «شرح كتاب الحديد» لجابر بن حيان [مخطوط] تشستريتي رقم ٤١٢.
- ٧ - الحسن، أحمد يوسف: «صناعة الفولاذ الدمشقي في التاريخ العربي»، أسبوع العلم الثالث عشر، دمشق، منشورات المجلس الأعلى للعلوم ١٩٧٤.
- ٨ - النويري - «نهاية الأرب» ٦ / ٢١٠.
- ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل (- ٤٥٨ هـ) «المخصص» ٦ / ٣٣، مصر المطبعة الأميرية ١٣١٦ هـ.
- ٩ - الرماح، نجم الدين حسن أيوب الأحديب :
 - «الفروسية والمناصب الحربية» [مخطوطة]، معهد التراث العلمي العربي، ميكروفلم رقم ١٥.
 - «في عمل الرمح على الأرض والفرس» [مخطوطة]، معهد التراث، ميكروفلم رقم ١٢٢.
 - «الفروسية في رسم الجهاد» [مخطوطة]، معهد التراث، ميكروفلم رقم ١٢٣.
- ١٠ - ابن سيده، علي بن إسماعيل (- ٤٥٨ هـ) «المخصص» ٦ / ٥٨ و ٥٩.

المراجع والمصادر :

- الخوارزمي، جمال الدين، محمد بن العباس (- ٨٢٤ هـ) «مفيد العلوم ومبيد الهموم»، تحقيق عبدالله الأنصاري، بيروت، المكتبة العصرية، ١٩٨١.
- زكي، عبدالرحمن «السلاح في الإسلام» القاهرة، دائرة المعارف، ١٩٥١.
- طرابيشي، محمد رشيد «فن الأسلحة» دمشق، مطبعة الفيحاء.
- عون، عبدالرؤوف «الفن الحربي في صدر الإسلام» القاهرة، دائرة المعارف، ١٩٦١.
- القلقشندي، أبو العباس أحمد بن علي (- ٨٢١ هـ) «صحيح الأعيان في صناعة الإنشاء»، القاهرة، المطبعة الأميرية، ١٣٣٢.
- مصطفى، محمود إبراهيم «الحرب عند العرب» دمشق، وزارة الثقافة، ١٩٧٥.
- هندي، إحسان «الحياة العسكرية عند العرب» دمشق، وزارة الثقافة، ١٩٦٤.

- Parry, V. J. & Yapp M. E.; War, Technology and society in the Middle East, 1975, Oxford University Press.

زكي القنصل

أبا عمرَ نينا فُلْ كَيْفَ تُحْدِي ؟

ألقى الشاعر خالد البرادعي هذه القصيدة في حفل التابين الذي أقامه اتحاد الكتاب العرب للشاعر المهجري الراحل زكي قنصل في يبرود - سوريا وهي مدينة الشاعرين بقاربخ ١٠ / ١٠ / ١٩٩٤.

أبا عمرَ نينا فُلْ كَيْفَ تُحْدِي ؟
وَكُنْتَ دَلِيلَ عُرْبِنَهَا الْمَجْدِ ؟
وَعَارِدِيهَا لِتَخْرِقَ الْمَنَا فِي
وَتَكْبِرَ عَنْ سُرَاةِ الْبَيْتِ سَهًا

تجوبُ بها الهنئى مُرَقَّلاتٍ =
وراءَ البِيدِ تَشْرَهُ وَالسُّجَّةِ

وَتَشْفِيهَا كُوُوسَكَ مُرَعَمَاتٍ =
كَمَا نَكَتَ بَيْنَ عَفْرَائِي وَسُعْدَى

وَتُنْعِبُهَا بِأَصْحَابِ اللَّامَانِي
وَطَيْرِ الْمَوْتِ فَلَقَّ الرُّكْبَ بَدَنًا

بِرَأْفِقٍ هُوَذِي الْحَارِي لِيَهْوَى
عَلَى قَلْبٍ لِرِ قَلْبِيهِ أَعْدَنًا

فَأَلْفَ عَصَا الرِّصْلِ وَقَرَّةَ عَيْنَا
فَمَوْتِكَ لَيْسَ مِثْلَ الْمَوْتِ فَقْدَا

أَمَا فَلَلَّتْ دَفَائِرُكَ الْحَاكِيَا
لِيُنْهَبَهَا فَكَاؤَلَةٌ وَدَامَ

وَصُغْتَ مِنَ الْحُرُوفِ وَذَهَبَاتٍ =
عاش جيد الزمان يطعن عفا؟

* * *

زَكِيٌّ، أَغْرَبَةُ الشَّرَاءِ وَعَدُّ؟
لِيَتَّبِعُوا حَنَّةَ الْغُرَبَاءِ، فَرْدًا؟

عَرَبِيٌّ فِي الْوُجُودِ وَأَنْتَ فِي دَرْءِ
وَمَا فِي عَرَبِيَّتِكَ نَسِيتَ وَعَدَا

تَمَّ نَوْنُ الْقَسْتِ، وَبِهِ الْكُصْفُ
بَيْنَ الدُّنْيَا لِتَهْدِي أَوْ لِتَهْدِي

كَرِهُوا الطَّرْلَ لَأَنْتَ الْأَمَانِي
بِمَقْفَلِهَا تَبَارِيحًا وَقَبْهًا

وَمَنْ سَبَقُونَ يَنْتَلِكْ لَمْ يَخُونُوا
لِغُرْبَتِهِمْ عَلَى الْأَيَّامِ عَهْدًا
الَّذِينَ الْهَائِعُونَ يَكُلُّونَ
هَذَانِكَ فِي الشَّرِّ وَبَعْدًا وَكَلَاهُ
فَتَأْتِيهِمُ الْغُرَابُةُ فَيَسْتَفْلِحُونَ
وَمَقْتَلِهِمْ فَرَاغٌ لَنْ يُحْدِثُوا

وَزَادَ الْأَجْدِيَّةَ أَيُّ زَادِي؟
تُرَاهُ السَّنُونَ أَيْ وَصَدَّ شَامِ؟

لِقَةِ عَرَبِيَّةٍ جُرْقَلَتْ فِي نَوَادِي
أَعَايِهَا عَلَى الْأَرْقَامِ تَرْدِي

فَلَا عَرَفَتْ صَحَارَاهُمْ نِزَارًا
وَلَا مَدُنَ الْوَادِيَّةِ رَانَ قَعْدًا

ولا زهواً السوابق في فتوحه
ولا قطنوا مع الحضر الغزاة
ولا نشروا الضمى في الليل حتى
كانهم بنوا للعلم كدها
ولا أعرأضهم بالسيف توفى
إذا همسوا الفيل عثقت هذه

وهل عرفوا من السبع المثاني
سوى ظل على الظنما في

وكنت قرين من حفظ الوصايا
لعمري يعرني سوف يبه

وهذا شق الغريضة إليك دبه
سألت بهامة وبكيت بجه

ولان الضار ضوئك في الليالي
يلن ركزوا مع الحظي ببه

وَمَنْ كَبَّحُوا إِجْمَاعَ الْقَدَرِ قَدَرًا
لِيَجْتَنَازُوا بِهَذَا الزَّمَنَ الْأَشَدَّ
أُولَئِكَ كُنْتُ نَشِيجٌ فِي رُؤْيَاهُمْ
وَنَهَيْتُ فَتَنَهُمْ سَخَفًا وَوَجَّهْتُ

فَلَا صَحَبَ الْعُصُورَ طَوْلَ عَنْقِهِمْ
وَلَا فَاةَ قَتْمِهِمْ قَلْبًا وَزَهْدًا

وما الأشرارُ نَحْوُ الْكَلْبِ سِرًّا
بَيْتُهُ لَسْتُ بَبْهَرٍ فِيهِ قَدَرًا

وما في هجعة الأشرارِ إلا
قوايسمٌ من زمانٍ لن يردَّ

تَسِيلُ هِرَاطِهِمْ فِي أَيِّ سَهْلٍ
تَزَايَعَةُ الرَّوْدِ عَيْنًا وَرِثًا

* أبا عُمَرَ أَلَسْتُ تَرَاكَ فِيهِمْ؟
تُرْوَدُ الصَّعْبُ فَجَبَّحًا وَقَصْدًا؟

وَسَتَقْصِي الرُّؤْيَى حَتَّى تَرَاهَا
لَمَّا احْتَسْنَا مِنْ قُبَيْلِنَا وَقَدَّامًا

سَمِعْتَ بِرَأْسِ شَعْبِكَ بِالْقَوَائِمِ
وَأَنْتَ تَقْلِبُ الرِّبَابَاتِ عَدَا
وَيَبَّهْتَ الْفُتُوخَ وَأَنْتَ تَبْكِي
فَعِ الْغُرَبَاءِ، فَجَهَّ أَصَاخِمْ مَجْدًا

وَسَأَلُ: هَلْ تَمَحَّضتِ اللَّيَالِي
عَنِ الْمَاضِينَ نَظْرًا بَعِيدًا وَعَمُودًا

فَيَوْمًا أَنْتِ نَارِيَّةٌ، وَيَوْمًا
يَسِيرُونَ قَوَائِمُ الْعُشَاقِ بِحَدِي

وَتَالِيَةً تَطُوفُ عَلَى شَهْبَةٍ
لِتَلْمِزُ مِنْهُ أُمَّةً وَقَدَّامًا

وَأَنَا تَسْرِيحُ فَعِ النَّهَامِي
يَتَسَبَّحُ بِرَقْلِكَ الْمَفْتُوحِ شَدَا

ولم أوقدت للعظماء ناراً
ولم طرقت للشهيد الأبواب

وباغتك الحمام وأنت تروى
صهيل الأفراسين أباً وجاهلاً

وعنت وفي يدك طرفان
تخيم فوقها عبفاً وزهلاً

ولم نصمت فلاينة وعجزاً
ولكن الحمام بك استبدلاً

بحونك صفة تطوى وسفر
بدهه قوا بعنا فبيني

ذبات عليه بعمدة يعزبي
ولهفة فوعه زرداد بعداً

* * *

أبا عُمَرَ تَقَطَّعَتْ الدُّوَاهِي
وَزَارَتْ وَشَبَّهَتْ لَنْ يَصْدُقَ
وَأَنْتَ نَجِيٌّ أَعْرَفِيكَ اللُّوَاهِي
فَكُنْ الْمُهْجَرِينَ رِضًا وَوُدًا

فَأَلْقَيْتَ الرِّبَاعَ يَا مَعِيهِ
وَعَادَتْ السَّجَانَ مِنْ نَصْدِي
سَلَّتْ وَأَنْتَ أَضْرُوقُ مَنْ تَبَقَى
مِنَ الْغُرَبَاءِ فِي الْأَفْقِ الْمُنْدِي

فَهَلْ تَفْعَلُكَ فِي النَّابُونَ فَهَنْ بِي
وَضَارِقَةَ الْقَضَاةِ كَيْفَ تَفْعَلُ بِي

* * *
أَبَا عَمْرٍو صَحَابِكَ قَدْ تَأَقَّوْا
كُلُّوْا سِرَّ الْمَوْتِ فَتُجْعَلُوْا
فَارِدِيكُمْ ، فَيَسْمُكُ صَارَ فِيهِمْ
يُعْمَرُوْنِي - يَا ضِرَّةَ الْخَلْدِ - فَلَمَّا

نارح الوراق المغربية

الكتاب من المصنفات النادرة التي يصعب على غير الخبير بالمخطوطات أن يؤلف على شاكلتها أو منهجها بدقة ووضوح، ومن ثمّ يتميز الكتاب بالتفرد والخصوصية منهجاً ومعلومات وإفادات.

تأليف الأستاذ

محمد المنوني

عرض ونقد

الدكتورة نجاة المريني

سلا- المغرب

داوود الذي سهر على إنجاز هذا العمل الجاد وطبعه ضمن منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط في ظرف لا يتعدى عشرة أشهر^(١).

وكما أشار الأستاذ محمد المنوني في كلمة الشكر التي صدر بها كتابه بأن «نشر هذا العمل التفاتة كريمة نحو مساهمة المغرب في صناعة الكتاب العربي، وهي المبادرة الحضارية التي تبنتها كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط بهمة كل من القيديم ونائبه والكاتب العام وكل من أسهم في الإعداد والتصحيح والتشجيع».

إن صناعة المخطوط المغربي عمل جبار أثبت تفوق المغاربة في فنون النسخة والزخرفة والتسفير منذ العهود الأولى، فسجلت بعض المصادر معلومات دقيقة عن الناسخ وتاريخ النسخ. ويبرز الأستاذ المنوني في مقدمة كتابه فوائد النسخة وتوقيعات النساخ، فيقول إن «الخط ربّما يرشد إلى تحديد اسم المزخرف والمسفر لمخطوط بعينه، وذلك في حالة ما إذا علمنا من مصدر ما أن المعني بالأمر كان بعد

اهتمامات الأستاذ العلامة محمد المنوني بالمخطوط المغربي تصنيفاً وفهرسةً ودراسة اهتمامات خبير ممارس، وهبه الله ذاكرة حافظة تسعفه حين يستدعيها بما اختزنته وتختزنه من معلومات وإفادات، فلم يبخل يوماً على طالب أو باحث أو غيرهما من أهل العلم بمعارفه أو معلوماته حول مخطوط أو حول محتويات خزانة ما.

والأستاذ محمد المنوني في أبحاثه ودراساته حول الخزانة المغربية أسدى خدمة كبيرة للباحثين بإرشادهم وتوجيههم إلى المخطوط المطلوب أو إلى الكناشة المفقودة، وجهوده القيمة في هذا المجال أكبر شهادة له على خدمته التراث المغربي في ميادينه المتعددة وموضوعاته الكثيرة، فصنع أزيد من أربعة فهرس لمخطوطات الخزانة الحسنية والخزانة العامة والناصرية.

وتعتز المكتبة المغربية اليوم بصدور الكتاب القيم «تاريخ الوراقة المغربية» للأستاذ العلامة محمد المنوني في طبعة أنيقة، وفي ظرف زمني وجيز بعناية قيديم كلية الآداب بالرباط الأستاذ عبدالواحد بن

كتابتته لمنتسخه يعالج بنفسه زخرفته وتسفيره كما هو واقع بعض الوراقين» (٢). والكتاب الذي بين أيدينا «تاريخ الوراقة المغربية» من المصنفات النادرة التي يصعب على غير الخبير بالمخطوطات أن يؤلف على شاكلتها أو منهجها بدقة ووضوح، ومن ثمّ يتميّز الكتاب بالتفرد والخصوصية منهجاً ومعلومات وإفادات.

* *

يتضمن الكتاب مبحثين ومدخلاً وكشافين.

يتناول المدخل تعريف الوراقة، فهي صناعة الورق في رأي بعضهم وهي النساخة والتصحيح والتسفير في رأي غيرهم، اتخذها الناس حرفة يتعيشون بها، بل إنها «من أحسن الحرف والأشغال لما فيها من نشر العلم وتخليده» (٣).

يؤكد المؤلف أن الخط المغربي تأثر بطابع الخط المشرقي ثم الخط الأندلسي قبل أن يكتمل ويتميّز من الخطوط الأخرى في العصر المريني.

المبحث الأول

يتناول الوراقة في العصور الإسلامية الأولى، أي في عهد المرابطين والموحدين والمرينيين والوطاسيين والسعديين.

أما صناعة الورق، فقد انتشرت في عهد يوسف بن تاشفين، كما اشتهر وراقون مغاربة احترفوا النساخة ما تزال بعض منتسخاتهم بخزانة القرويين بفاس والخزانة العامة بالرباط.

وكان لاهتمام الأمراء الموحدين بالوراقة أثر في تشجيع الوراقين على الإجابة خطوطاً وزخرفة وتسفيراً، إذ عرف أول مركز عام للنساخة في هذا العهد، كما أصبح للوراقين

ديوان ينتظمون فيه يعرف «بديوان النساخين». وبلغ عدد معامل صناعة الورق أربعمائة معمل في مركز الكفادين بفاس. أما ازدهار صناعة التسفير فيعود إلى عناية الموحدين بتسفير المصاحف وتشجيعهم على التخصص فيها، وقد كتب الأحمي الإشبيلي رسالة في الموضوع سماها «التيسير في صناعة التسفير» حققها العلامة عبدالله كنون رحمه الله (٤).

ويلخص الأستاذ المنوني عن صاحب الكتاب أن أدوات الكتابة تستلزم: المحبرة، والسكين، والمقراض، والأقلام وغيرها. أما الخط في العصر المريني فإنه ثلاثة أصناف: مغربي حضري ومغربي بدوي - وأندلسي، وهو خمسة أنواع:

- ١ - خط مبسوط كما في المصاحف القديمة.
- ٢ - خط مجوهر كما في المراسيم السلطانية والرسائل الخصوصية.
- ٣ - خط مسند أو زمامي للوثائق العدلية.
- ٤ - خط مشرقي أخذه المغاربة عن



كتاب تاريخ الوراقة المغربية

المشاركة وطبعوه بطابعهم، وبه يزخرفون عناوين الكتب وغيرها ويكتبونها بماء الذهب ومن أمثلة ذلك الوقفيات المنقوشة على اللوحات الرخامية في المدارس المرينية بفاس وسلا ومكناس.

٥ - خط كوفي، ومن نماذجه بعض المصاحف القديمة ومنقوشات أبواب بعض المدن والقصبات.

وتعددت أدوات الكتابة في العصر المريني وتنوعت، منها: المحبرة والقلم والسكين ومحمل الكتب، يقول الشريف السبتي في وصف محبرة من عاج موشح بالذهب (٥):

وناصعة البياض تغيروها

من العاج الموشح بالنضار

أقول وقد صببت العبر فيها

كذلك الليل يولج في النهار

وفي هذه الفترة تراجعت صناعة الورق المغربي لمزاحمة الورق الإفرنجي المستورد الذي أثار جدلاً حول جواز استعماله، كما أشار إلى ذلك الونشريسي في المعيار نقلاً عن ابن مرزوق الحفيد في رسالته في الموضوع (٦).

وإذا كان عصر السعديين عصر التميز في المغرب سياسة وأدباً وتالياً، فإنه تميز أيضاً بإنشاء «شبه مدرسة لتلقين الكتابة» متمثلة في درس لتعليم الخط في جامع المواسين بمراكش، وهو في الغالب من عمل السلطان المنصور الذهبي.

وكعادة هذا السلطان في مشاركته بالتأليف وقول الشعر فقد اخترع «أشكالاً من الخط على عدد حروف المعجم، واستعملها في المراسلات السرية للدولة» (٧).

أمّا النساخة فقد ازدهرت في المراكز الحضرية والبدوية وفي الزوايا، كما أن تحضير المداد يقوم على فائق العنبر

المخلوط بمياه الورد والزهر، وتنشيفه بسحيق الذهب الخالص خاصة في الكتابات السلطانية.

ومن أشهر كتب التسفير كتاب «تسفير الكتب وحل الذهب» للسفياني المتوفى سنة ١٠٢٩ هـ، وفيه يشرح عمل ألواح الورق التي يكسوها وطريقة حزم كراريس الكتاب وكسوته بالجلد، وصفة حل الذهب والكتابة به على الورق والجلد (٨).

ويصنف المؤلف النساخين في هذا العصر صنفين معرّفين بكل واحد حسب ما توصل إليه من معلومات عنه، ذاكراً آراء العلماء في خطه ومنتسخاته وأسمائها:

الصنف الأول: الوراقون السعديون، أوردهم حسب تسلسلهم التاريخي، وعددهم سبعة وعشرون.

الصنف الثاني: الوراقون في المراكز والزوايا والإمارات وبلغ عددها ثمانية، وأهمها زاوية الصومعة ببني حلال وزاوية تافيلالت والزاوية الفاسية، والإمارة الإيلغية، والدلائية والناصرية.

المبحث الثاني

ويهتم بالوراقة وصناعتها في العصر العلوي الذي قسمه المؤلف إلى خمسة أعصر.

ولعل ازدهار هذه الصناعة في العصر العلوي الأول يعود إلى تأسيس خزانات عامة وخاصة، فأصبح عمل الوراقين يميل إلى التخصص، فهناك النساخون والمصححون، والمزخرفون للعنوان، والمخرجون للمؤلفات وغيرهم ممن برعوا في الميدان.

وتنوعت الوراقة في العصر العلوي الثاني لأسباب، أهمها: طابع الوراقة الرسمية حيث انتشرت الوراقة في مراكز مختلفة كفاس ومراكش وسلا وفق شروط معينة من

الاعتماد على النسخ القديمة في النساخة والعناية بالمقابلة والتصحيح والزخرفة وغير ذلك. وإذا كانت الوراقة في العصر العلوي الثالث قد انتهجت الخط التطوري الذي كانت عليه في العصر السابق، فإن أرجوزة أبي العباس الرفاعي في الخط «نظم لآلىء السمط في حسن تقويم بديع الخط» مع تعليقه عليها «حلية الكتاب ومنية الطلاب» وكذلك أرجوزة العربي المساري «سراج طلاب العلوم» أضافتا جديداً إلى التعريف بقواعد الخط وأدوات الكتابة والوراقة بتفصيل. أمّا العصر العلوي الرابع فقد شكّلت الوراقة فيه مهنة مربحة لا يكتفي الوراق بالتكسب بها، ولكنه يستطيع أن يشتري عقاراً أو غيره.

وإذا كانت المطبعة الحجرية قد ظهرت بفاس في هذه الفترة فإنها لم تؤثر على نشاط الوراقة والنساخة بل كثر النساخون والمصححون للكتب التاريخية والأدبية والفقهية.

ويظهر أنّ «الطباعة العربية الوافدة والمحلية» قد زاحمت صناعة الوراقة في العصر العلوي الخامس، وأصبح الخط المغربي العربي وقفاً على «إعداد المخطوطات التي لم يسبق نشرها أو كانت ذات أهمية مصحفية أو حديثة» (٩).

ومع ذلك، فإنّ المغاربة لم يزدادوا مع الطباعة إلاّ عناية بالخط المغربي وزخرفته وتنميته، وأشهر خطاط في تلك الفترة هو عبدالكريم سكيرج المتوفى سنة ١٩٨٤، فبالإضافة إلى براعته وإجادته لكثير من الخطوط المغربية والمشرقية، فقد كتب مقالاً نشره بمجلة الثقافة المغربية «تحدث فيه عن طريقة تعلّمه تجويد الخط المغربي والعربي عامة، وعن نشاطه وإبداعه» (١٠).

* *

هذا وتتخلّل مباحث الكتاب مسارد تضم أزيد من ستمائة اسم للوراقين والنساخين والمزخرفين والمسافرين دون أن يغفل ذكر الوراقات من النساء اللاتي تفوّقن في هذا الفن في المغرب.

وقد حلّى المؤلف كتابه بلوحات بديعة لأنواع الخطوط المغربية والزخرفات الافتتاحية للكتب وللجداريات الملونة الجميلة.

وأخيراً، فإنّ هذا الكتاب العلمي الدقيق إضافة جديدة للتعريف بالوراقة المغربية والتأريخ لها عبر العصور في أسلوب مشرق وصياغة رائقة.

□ □ □

الحواشي

- ١ - ويقع الكتاب في ٣٥٨ صفحة من القطع المتوسط طبع بالدار البيضاء عام ١٩٩١.
- ٢ - تاريخ الوراقة المغربية، ٧.
- ٣ - المرجع السابق، ١٢.
- ٤ - نشرتها صحيفة معهد الدراسات الإسلامية بمدريد، تاريخ الوراقة المغربية، ٣٢.
- ٥ - تاريخ الوراقة المغربية، ٥٢.
- ٦ - المرجع السابق، ٥٨.
- ٧ - المرجع السابق، ٧٦.
- ٨ - حقق هذا الكتاب المستشرق ريكار ونشرته المطبعة الشرقية بباريس سنة ١٩٢٥.
- ٩ - تاريخ الوراقة المغربية، ٢٧٥.
- ١٠ - المرجع السابق، ٢٧٨.

كَانَ شَاعِرًا

- مع الدكتور أمجد الطرابلسي في مجموعته -

عرض الدكتور محمد قرقران
مسؤول مكتبة الايسيسكو وبرنامج المخطوطات - الرباط

والشعراء في مجالسه الجادة، خاصة حينما يفيض في الحديث عن أساتذته الكبار في «مكتب عنبر»^(٢)، أو حينما يشرح لك وجهات نظره في أمير الشعراء أحمد شوقي الذي يجله أعظم التجلة، ولا يدانيه لديه شاعر في العصر الحديث، أو في العقاد ونقده له مما يجعلنا نعجب إذ تصدر هذه الآراء عن علامة تشبع بالثقافة الغربية وترعرع في أحضانها. وقد قام بعض الدارسين بجمع أشعار الدكتور أمجد الطرابلسي مع دراسة عن حياته وأثاره، ولكنها - مع الأسف - لم تطبع.

وإنه لمن طالع اليمن والحبور لتلامذته ومحبيه أن تصدر هذه المجموعة لتميط اللثام عن جانب مهم من جوانب شخصية الدكتور

تندرج هذه المجموعة الشعرية^(١) التي صدرت للأستاذ الدكتور أمجد الطرابلسي ضمن آثاره السابقة الرصينة التي تنطبق عليها حكمة القائل: «إذا شئت أن تحيا بعد موتك فافعل واحدة من اثنتين: اكتب شيئاً يستحق أن يقرأ أو افعل شيئاً يستحق أن يكتب».

والدكتور الطرابلسي عانى قرض الشعر مبكراً، في مرحلة تعود إلى ما قبل عام ١٩٣٥ فكان يافعاً؛ ينظم قصائده ويرسلها إلى الأستاذ أحمد حسن الزيات - رحمه الله - فينشرها له في مجلته (الرسالة) دون معرفة سابقة بين الفتى الشامي والأديب المصري. وهو إلى جانب اقتداره في النقد، والنقد العروضي منه تطالعك آراؤه عن الشعر

الطرابلسي «الإنسان».

وإذا فاجأك بهذا العنوان: «كان شاعراً»؛ فلأن طلبة كلية الآداب في جامعة دمشق في أوائل الخمسينات أقاموا معرضاً لرسومهم الكاريكاتورية، ووجد حين زاره رسماً له كتب تحته: «كان شاعراً»، ومن تلك اللحظة نوى أن يجعل من هاتين الكلمتين عنواناً لأول مجموع شعري ينشره، وهكذا كان، ولكن بعد أربعين عاماً!

إنه اختيار مصطفى من بين رصيده الكلي، جاء في أربعين قصيدة مابين نص طويل وقصير، تمتد على مساحة زمنية مابين أعوام ١٩٣٤ و ١٩٨٥، فيها القديم والأقل قدماً، تمثل المضامين التي أدار عليها معظم شعره والقوالب التي صبها فيها، أرادها أن تخرج في مجموعة محدودة الحجم؛ لأنها أقرب إلى ذوق العصر، وأدنى إلى تحمل القارىء.

والدكتور أمجد كما عرفناه تبدو فيه صراحة جريئة، وتظهر هذه الصراحة في أول قطعة حين يقول متطاولاً على نفسه (٣):

قلبك الراكد كادت تنبت الأعشاب فيه
وعلى احناك التفت خيوط العنكبوت
وقضى في صدرك الحلم الذي كان يتيه
وبريق العجب في عينيك قد كاد يموت

وكأنني به حينما يطالب نفسه بالعودة إلى جوّه يقصد جو الفن الفاتن القديم، وألقه الساحر، لاجو الطفولة البريئة والمنشأ في مدارج الصبا وأريج الشام كما قد يتبادر إلى ذهن القارىء العارف لأول وهلة (٤):

عذ إلى جوك يا حيران إن شئت البقاء
واضرب الريح بجنحك وطير عنبر الألق

دع على الأرض خمول الأرض فالفن سماء
في مداها تسقط الحُجب ويُستجلى الشفق
إلا أننا نتنسم - مع الشاعر - ها هنا -
روائح الشباب، وعنقوان القوة المؤثرة،
والطبع الشعري الأسر الغلاب، فيرفعنا على
خيال مجنح عبقرى، ونستمتع بلذة الفن
المثلى.

وعلى الرغم من أن المجموعة في مئتين وست صفحات فقد جاءت غنية بالمضامين، ثرية بالمعاني، فمن المدخل: «حنين» والروحانيات الدينية في همزتي، «الفداء»، و«الإسراء»، و«مع أذان الفجر» و«عبر الأوابد: «هيا كل بعُلبك وأرزة لا مرتين»، والقوميات: «فوزي القاوقجي»، و«بورسعيد»، و«علمان يطويان وعلم ينشر»، والتأملات: «رصاص فتحة ١٩٦٧»، و«الاسطورة»، و«بين صحراوين»، و«أحب ولا أحب»، و«زهرة الشوق»، و«أصوات وأضواء»، و«إعصار»، و«احترق احترق»، و«وحدة»، و«أمام تمثال»، و«الرجل الساندويتش»، و«العبرات: خيال أمي غاب»، و«مصرع الصقر»، و«في رثاء شقيق»، و«عدنان المالكي»، و«غربتان»، والذاتيات: «المصباح، واللحن المخنوق»، و«أنت وأنا»، و«سراب»، و«أحب فيك»، و«الفصول الثلاثة»، و«عينك»، و«ترنيمة»، و«مراكش الحبيبة»، و«همسات في أذن صورة»، و«دعابة»، و«الأميرة الصغيرة»، إلى الخاتمة: «قالوا سكت؟».

بيد أن منظومة (٥) على براءة مضمونها، وطفولة عباراتها - لها في قلبه مكانة خاصة؛ لأنها أولاً في مناجاة أم لا يعرف صورتها، ولأنها ثانياً أول ما نشر له في مجلة الرسالة، حينما كان تلميذاً في المرحلة الثانوية، يقول فيها (٦):

(ALFRED DE VIGNY) في رائعته:
«موت الذئب» (La Mort du Loup) مفلسفاً
معنى الحياة والفناء على غرارهم.
ويقول في قصيدة «أحب فيك» (٩) التي بث
فيها عواطفه وأشواقه:
أحبُّ فيك سهاماً كُلُّها اجتمعت
على شبابي تدميه فتحييه
كعاشقِ المُخدرِ السحري يدمنه
وخلَّضه ودياجي قبرفيه
أحب ما فيك من نلٍّ ومن خفرٍ
ومن وفاءٍ ومن مكرٍ وتمويه
أهواك إذ تغدقين الحب لي سرفاً
وإذ تلجّين في منعي وتعذّين
أهوى نكاعك يلهو بي ويمسكني
في قيده بين ترغيبٍ وترهيب

وثمة سؤال قد يطرحه القارئ عن أسباب
هذا السكوت الذي حدث للشاعر والعزوف
عن صوغ قلائده في مدد متباعدة، فيجيبه
بقوله: «نشرت في صباي عشرات القصائد
ثم توقفت عن النشر لأسباب نفسية خاصة،
فكثرت التساؤلات... والقصيدة صدى تلك
التساؤلات» يذكر فيها، وهي بعنوان «قالوا
سكّت؟» (١٠).

قالوا : سكّتَ عن الغناء؟ فقلت : لا
في مِسْمَعِ الاكوان رَجْعُ غِنائي
الكونُ لحنِي كله، رتْلُهُ
في نشوة الإصباح والإمساءِ
ألفته من أهتي وتبسّمي
فاستنشده يُعِدُّ لَكُمْ اصْنَدائي

ومن عاشر الدكتور أمجد يجد أن الوفاء فيه
سجية من شيمه الثابتة، ويتجلى لنا حينما
أهدى مجموعته هذه إلى «رفيقة الدرب منذ
خمسین عاماً أم أولاده وجدة أحفاده؛
مونيك».

ما لفؤادي نابٍ
يلفحه الوجْدُ؟
ما للأسى قد نازٍ
في كبدي الحرّ
أمن شدا الأطيّار
تستقبل الفجرا
أم لزمان حارٍ
قد الفَ الغدرا؟
أحنو إلى التذكارِ
وليس من ذكرى...
خيال أمي غابٍ
والفي المهدُ
عدا مع الأحقابِ
ولم يزل يعدو
فتشت في فكري
عنك فحَبِبتُ
مُتُّ ولم أدر
أني قد عشتُ

ويكتب تحت عنوان: «غربتان» (٧) «على قبر
الصديق حكمة هاشم، وكنا اغتربنا معاً منذ
ثلاثين عاماً، ثم مات غريباً في باريس عام
١٩٨٢»، وتليه هذه المقطوعة، ومنها (٨):

أتيتُ يا صديقُ أبكي وُدُّك
أذكر عهدي هاهنا وعهدك
أبكي «علينا» لا عليك وحدك

هذا مصيري يا أخي بَعْدَكَ
فاعجب لمفرد يتألم لمصيره، ويبكي حاضره
ونأيه ومصيره بعد أن تاب من حيرته. ويتابع
وهو يبث شجونه مستسلماً لحكم القدر
فيقول:

كنا نقول: غربة يوماً لها انقضاء
ونلتقي في حيننا أهلاً واصدقاء
هاهي ذي تصرمت وانكشف العماة
من بعد غربة الحياة غربة الفناء
وهذه يا صاحبي ليس لها انتهاء...

ولقد شفى نفسه ونفوسنا، بعد أن نكرنا
بشوقي، شاعره الأثير في قصيدة «ناح
الطلح» الأندلسية، وألفريد دو فيني

ولعلنا نتوسم مزيداً من الخير إذ يفيدنا استاذنا المعطاء أنه سيتابع العمل في هذا الاتجاه، وأن هذه المجموعة قد يتلوها سواها.
ومالنا إلا أن نبتهل إلى المولى الأجل أن يُمتّع ذلك الصوت المغرّد الصداح المتميّز بسعادته، ويمنحه الصحة وطول العمر؛ ليتابع إتحاف المكتبة العربية بأثاره المفيدة، وأعماله المثمرة الخالدة.



الحواشي :

- ١ - منشورات المجلس القومي للثقافة العربية بالرباط ١٩٩٣.
- ٢ - مكتب عنبر هو المدرسة التجهيزية المفردة في دمشق زمن العثمانيين والفرنسيين عاشت من أواخر القرن الماضي إلى أوائل الحرب العالمية الثانية وهي تضم جمهرة المتعلمين. فما تكاد تجد اليوم [في الستينات] كبيراً بدمشق ولا صاحب اسم ولا ذا منزلة إلا وقد جاز يوماً بمكتب عنبر (من كتاب مكتب عنبر لظافر القاسمي، بيروت ١٩٦٤ مقدمة بقلم علي الطنطاوي ص ١٢).
- ٣ - مجموعة كان شاعر، ١١، ونظمت هذه القصيدة عام ١٩٨٥.
- ٤ - المرجع السابق، ونظمت هذه القصيدة أيضاً عام ١٩٨٥.
- ٥ - نشرت عام ١٩٣٤ في مجلة الرسالة.
- ٦ - كان شاعراً، ١٢٥.
- ٧ - المرجع السابق، ١٤٨.
- ٨ - المرجع السابق، ١٤٩.
- ٩ - المرجع السابق، ١٦، ١٧١، والقصيدة من نظم عام ١٩٤١.
- ١٠ - المرجع السابق، ٢٠٢، ٢٠٥، ٢٠٦، ونشرت سنة ١٩٣٩.

الظرف والظرفون

الظرف إنما هو في اللسان، أو
هو حسن الوجه والهيئة، أو
يكون في الوجه واللسان، أو
البزاعة وذكاء القلب، أو
الحـنـق.

الفيروز ابادي

لمحمد بن الفضل
تحقيق

الدكتور نزار اباظة
رئيس قسم الدراسات و الترجمة بالمركز

إلا أنه ليست كل القصص المبهجة تدخل في باب الظرف، ولا كل امرئ يصفه الناس بالظرف يكون عند الأدباء ظريفاً، ومن أجل هذا وضعوا شروطاً للظرف الذي فسروه بالكياسة والذكاء والملاحة(٢).

وربما من أجل ذلك ألف محمد بن الفضل هذه الرسالة ليبين فيها معنى الظرف وحدوده وما يطلب من الظريف ليكون معدوداً في الظرفاء؛ إنه العاقل، العالم، الأديب، الفصيح، ذو الفتوة، الكريم، الحبي، السخي، من يعفو عن المذنب، ويحلم عن المسيء، ومن رزق التواضع، وخالطه العشق.

إنها صفات قلماً تجتمع في شخص واحد، فإذا اجتمع معظمها فيه اقترب من الظرف وعُدَّ من الظرفاء الذين يشتهرون في أقوامهم عادة، ويلتف الناس من حولهم، يتسقطون أخبارهم الظريفة الطريفة ويرددونها.

وقعت على رسالة الظرف والظرف في كتاب «المنتخب من مقتنيات معهد المخطوطات في باكو بأذربيجان» الذي طبعه مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث في دبي بالتعاون مع معهد المخطوطات الأذربيجاني(١).

تقع هذه الرسالة في ٥ ورقات [١٢/١ - ١٦/١] ب [ضمن مجموع محفوظ في المعهد برقم ٤٤١٠ / ٢٧٨٥ - b، ولدى المركز صورة عنه برقم ٥٩٣.

وموضوع الظرف من الموضوعات التي تجذب انتباه الناس وتثير لديهم الفضول لما يوحيه من متعة وسعادة، لأن النفس تميل إلى بهجة الظرف، وتستوحش من جفاء الزمات.

وقد اشتهر في أخبار الأدب أفراد من الظرفاء، نقلت قصصهم الظريفة التي تؤنس المجالس وتفرح السامعين، من أمثال أبي نواس، وأبي دلامة، وأشعب، وجحا وغيرهم.

ومؤلف هذه الرسالة محمد بن الفضل غير معروف، بحثت عنه طويلاً في كتب التراجم، فلم أقع له على ذكر وقد وجدت بعض أعلام تسموا باسمه يستبعد أن يكون أحدهم هو المؤلف، وذلك لصفاتهم التي تبعدهم أن يخوضوا في مثل هذا الموضوع ويكتبوا فيه؛ وهم محمد بن الفضل الجرجرائي وزير المتوكل (- ٢٥١ هـ) (٣)، ومحمد بن الفضل البلخي الصوفي أحد أجلة مشايخ خراسان (- ٢١٩ هـ) (٤)، ومحمد بن الفضل الصاعدي الفراوي الشافعي المحدث الفقيه (- ٥٣٠ هـ) (٥)، ومحمد بن الفضل المعروف بالحجة الواعظ الخطيب (- ٦١٧ هـ) (٦).

ونسخة المخطوطة التي اعتمدت عليها لم أقع على سواها لتعرفدني، وهي مكتوبة في نيسابور سنة ٧٣٩ هـ بخط واضح معتاد، ليس فيها نقص ولا خرم سوى كلمات مطموسة. ضبطت النص، وخرجت الشواهد في مكانها إلا ما لم أعثر عليه رغم بحثي عنه، وترجمت لبعض الأعلام، وعزّ علي العثور على تراجم لعدد منهم ممن لم يذكر المؤلف أسماءهم بوضوح. هذا وبالله التوفيق.

نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين، والصلاة على رسوله محمد وآله أجمعين. قال محمد بن الفضل - تجاوز الله عنه - : «سألتني - أكرمك الله - أن أملي عليك في حدّ الظرف (٧) والتظرف شيئاً، فقلت: التاليفات في هذا الباب كثيرة، والإنسان إذا اشتغل بالنظر في الكتب أقمن له وأجد من وضع الكتب: لأنّ الله عز وجل

خلق للإنسان أذنين اثنتين وعينين اثنتين، وخلق له لساناً واحداً؛ ليكون الذي يسمع ويرى أكثر من الذي يقول. فألححت عليّ، فأجبتك إلى ما سألتني استحياً منك. وهذا أكثر من أن أتّي عليه. إلا أنّي ذكرت من كل باب ما لا يُستغنى عنه. وسألت الله الصواب إنّه جواد كريم».

قال محمد بن الفضل: ظُرفُ كل شيء وعأؤه. وإنما سُمّي الإنسان ظُرفياً لأنّه وعاء للظُرف. وتفسير الظُرف البزاعة (٨) وذكاء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله رب العالمين والصلاة على رسوله محمد وآله أجمعين قال محمد بن الفضل بن خازم عنه سألتني أكرمك الله أن أملي عليك في حدّ الظرف والتظرف شيئاً فقلت التاليفات في هذا الباب كثيرة والإنسان إذا اشتغل بالنظر في الكتب أقمن له وأجد من وضع الكتب: لأنّ الله عز وجل خلق للإنسان أذنين اثنتين وعينين اثنتين وخلق له لساناً واحداً ليكون الذي يسمع ويرى أكثر من الذي يقول فألححت عليّ فأجبتك إلى ما سألتني استحياً منك وهذا أكثر من أن أتّي عليه إلا أنّي ذكرت من كل باب ما لا يُستغنى عنه وسألت الله الصواب إنّه جواد كريم قال محمد بن الفضل ظُرف كل شيء وعأؤه وإنما سُمّي الإنسان ظُرفياً لأنّه وعاء للظُرف وتفسير الظُرف البزاعة وذكاء الظُرف

الورقة الأولى من المخطوط

القلب (٨).

وقال بعض الظرفاء : «يُستدل على ظرافة الرجل بثلاثة أشياء؛ بكنيته، وكلامه، ولباسه. كما يُستدل على حماقته بثلاثة أشياء؛ بطول لحيته، ونقش خاتمه وكنيته».

وقال: «ودخل رجل على معاوية بن أبي سفيان [رضي الله عنه] وهو طويل اللحية فقال له: «يا هذا ! أبو من؟» فقال: «أبو عبد رب العرش العظيم». قال: «وما نقش خاتمك؟». قال: «انظر حتى ترى». فنظر، فإذا على فص خاتمه هذه الآية: (وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدُودَ أَمْ كَأَنَّ مِنَ الْغَائِبِينَ) (٩).

قال محمد بن الفضل: «الظرف اسم واقع على اثني عشر شيئاً؛ وهو: العقل، والعلم، والأدب، والفصاحة، والفتوة، والكرم، والحياء، والسخاء، والتواضع، والعشق، والعفو، والحلم».

باب العقل

قال محمد بن الفضل تجاوز الله عنه: «لا يكون الظريف ظريفاً حتى يكون عاقلاً».

قيل: «جوهر العقل لا يباع ولا يوهب».

وسئل حكيم: «من العاقل؟». قال: «الذي إذا أحسنت إليه عَرَفَ ونَشَرَ، وإذا أسأت إليه عَرَفَ وكتَم». وقيل: «من عرف قدره أحرز نصف العقل و من عرف قدر الرجال أحرز العقل كله» و قبل: من أصلح ما أفسده بيده فهو نصف الرجل، ومن أصلح ما أفسده غيره فهو الرجل التام».

ويقال: «العاقل عَقَلَ ربه، وعقل كتابه فاتبعه، وعقل نبيه فاقتنى به، وعقل دنياه فزهد فيها، وعقل أن الرب كاف فتوكل عليه، وعقل قلة حيلة المخلوقين فأيسر، وعقل أن الطاعة عليه فاجتهد بإقامتها، وعقل أن المعصية عقوبة فحذر منها، وعقل أن الموت أمامه فاستعد له،

وعقل دوام نعيم آخرته وفناء دنياه فاقتنع بما يدوم عما يفنى حتى لقي ربه فرضي عنه وأرضاه».

وقيل: «العاقل تغنيه الإشارة عن العبارة، واللحظة عن اللفظة».

قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه (١٠): [مجزوء الرجز]:

العِلْمُ تاجٌ للفتى

والعقلُ كنزٌ من ذهبٍ

والصدقُ نورٌ يُبْتغى

والكذبُ نارٌ تلتهبُ

والجودُ فخرٌ للغني

والبخلُ عارٌ للعربِ

باب العلم

قال قتادة (١١): «لو اكتفى أحد عن العلم، لاكتفى نجي الله موسى [عليه السلام]. قال للخضر: «هل أتبعك على أن تُعلِّمَ مني ما علِّمتَ رُشدًا» (١٢)، فلم يكتف موسى [عليه السلام] بعلم التوراة» (١٣). قال: «بلغنا بأن موسى صلوات الله عليه سأل ربه، فقال: أيُّ الناس أعلم يارب؟ قال: الذي يجمع من علم الناس إلى علمه وإن كان عالماً».

وقال ابن الربيع: «لا تترك العلم حياء، ولا تطلبه رياء».

وقال بعض العلماء: «إننا لا نطلب العلم لنحيط به كله، ولكن لنستكثر من الصواب ونستقل من الخطأ».

وقيل: «أي الناس أحق بالبكاء عليه؟» قال: «رجل حُرِمَ ثلاثة أشياء: العلم والمال والقناعة».

وقال: «أوحى الله تبارك وتعالى إلى إبراهيم صلوات الله عليه: «إني عليم أحب كل عليم».

وقيل: «قال الله تعالى: العلم علمان: علم في

القلب؛ فذلك العلم النافع. وعلم على اللسان؛
فذاك حجتي على ابن آدم». وقال بعض أهل العلم: «العلم أحلى من العسل، والعمل به أمرٌ من العلقم، وبالعلم ينتفي الجهل، وبالعلم يكمل العقل». وقال بعض أهل الأدب: «تعلموا العلم والأدب ولو كلمة، فإن القليل من العلم والأدب كثير في موضع الحاجة إليه». وقال بُرْزَجْمَهْرُ وزير كسرى (١٤): «ليس في الدنيا شيء أعز من العلم. ومن عزته ألا يؤخذ بالثمن».

باب الأدب

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما نحل والد ولداً أفضل من أدب حسن» (١٥). ويقال: «من أدب ابنه أرغم أنف عدوه». وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ثلاث ليس معهن غربة؛ مجانية الريب، وحسن الأدب، وكف الأذى» (١٦). وقالوا: «لا تعتذرن إلا إلى من يحب أن يجد لك عذراً، ولا تَحَدَّثُنْ إلا إلى من يرى حديثك غنماً إلا أن تُضطر». وسئل بُرْزَجْمَهْرُ: «ما خير ما أعطي العبد؟» قال: «أدب مصنوع». قيل: «فإن لم يرزق؟» قال: «فصديق عالم أديب مساعد». قيل: «فإن لم يرزق؟» قال: «فنار تُحرقه». قال: «اطلع الرشيد ذات يوم على الكِسَائِي (١٧) وبين يديه المأمون ومحمد [الأمين] يؤدبهما، فقام الكِسَائِي لحاجة فبادرا جميعاً يقدمان نعله، فتبسم الرشيد، وقال لجلسائه: من أكرم الناس خدماً؟ قالوا: أمير المؤمنين. قال: لا والله، ولكنه الكِسَائِي، يخدمه المأمون ومحمد. ثم قص عليهم القصة». [من المنسرح]:

كن ابن من شئت واكتسب أدباً
يغنيك محمودُه عن النسب (١٨)
[من الطويل]:
يُعدُّ رفيعُ القوم من كان عالماً
وإن لم يكن في قومه بحسينب

باب الفصاحة

ذكر عند الأحنف بن قيس (١٩) الكلام والصمت، فقال قوم: «الصمت أفضل». فقال الأحنف: «الكلام أفضل؛ لأن الصمت لا يُعدُّ من فضل صاحبه. وإن فضل الكلام ينتفع به صاحبه ومن سمعه».

وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: «لا خير في الصمت عن الحكم، كما أنه لا خير في القول بالجهل». [٦٣/ب].

ويقال: «من أراد أن يمازح فليوطن نفسه على الجواب الشديد».

وقال عبيد الله بن عمرو الأسدي: «اتقوا الجواب من السكيت، فربما رمى فأصاب».

وقال الشعبي (٢٠): «ما رأيت أحداً يتكلم فيحسن إلا تمنيت له السكوت مخافة أن يسيء».

ويقال: «من البلاغة أن تقول فلا تبطى»، وتسرع فلا تخطى».

ويقال: «العلم يرشدك، والنطق يبلغ بك الحاجة، والصمت يكسبك المحبة».

وقال خالد بن صفوان (٢١): «ما الإنسان لولا اللسان إلا صورة ممثلة أو بهيمة مهملة. وأنشد (٢٢) [من الطويل]:

لسانُ الفتى نصفٌ ونصفُ فؤادهُ
فلم يبق إلا صورة اللحم والدم
وكائن ترى من صامت لك معجب
زيادته أو نقصه في التكلّم

باب الفتوة

قيل : « ليس الفتى من ضرب السكّين، إنّما الفتى من أطمع المسكين. »

وسئل بعض الفتيان عن الفتوة، فقال: « الفتوة عندي في آية من كتاب الله عزّ وجل. قال الله تعالى: «يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ» (٢٣).

وفي خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم: « لا يؤمن العبد حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير، ويكره لأخيه ما يكره لنفسه » (٢٤).

فمن اجتمع فيه هاتان الخصلتان فله الفتوة.

وسئل آخر فقال: «حسن السرّ».

وسئل آخر، فقال [١٤ / أ] : «الحياء من الله في كل مكان».

وسئل آخر، فقال: «استئثار الغير على نفسه».

وقيل : «الفتوة رأسها العقل، ثم الوفاء بغير شرط، والحفاظ بغير خوف، والعطيّة بغير مسألة».

قال الشاعر [من الوافر] :

إذا ما المرء لم يحفظ ثلاثاً

فبغته ولو بكف من رماذ

وفاء للصديق وبذل مال

وكتمان السرائر في الفؤاد

وقال آخر [من الطويل] :

لعمرك ما يدري الفتى كيف يصنع

ولا كيف - إن لم يدفع الله - يدفع

ولا يستطيع المرء إعطاء نفسه

بل الله يعطيه وإن شاء يمنعه

و ما يقدر الإنسان أن يصنع الذي

يريد و لكن ما يطق فهو يصنع

باب الكرم

يقال : «الإحسان قبل الإحسان كرم، والإحسان بعد الإحسان مكافأة، والإساءة بعد الإحسان لؤم وسوم» (٢٥).

ويقال : «الكريم الذي يحسن إلى من أساء إليه». ويقال : «الذي يدعو من يهرب منه».

عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مكارم الأخلاق ثلاثة عند الله، تعفو عمّن ظلمك، وتعطي من حرمك، وتصل من قطعك» (٢٦).

مكارم الأخلاق في ثلاثة، من كملت فيه فذاك الفتى، إعطاء من يحرمه، ووصل من يقطعه، والعفو عمّن اعتدى.

وقال عيسى ابن مريم صلوات الله عليه: «يا بني إسرائيل! أحبوا من يبغضكم، وصلوا من قطعكم، وأعطوا من منعكم، وصلوا على من يلعنكم. فإن كنتم [١٤ / ب] لا تحبون إلا من أحبكم، ولا تعطون إلا من يعطيكم فأني فضل يكون لكم؟!».

قال الأصمعي (٢٧) : «قال عمرو بن العاص لمعاوية رضي الله عنهما: يا معاوية لا تكونن لشيء من أمر رعيتك أشد تفقداً منك لخصاصة الكريم أن يعمل في شدها، ولطفيان اللئيم في قمعه ولتستوحش من الكريم الجائع واللئيم الشبعان؛ فإن الكريم يصلو إذا جاع، واللئيم يقول إذا شبع».

ويقال : «لا يوجد الغضوب مسروراً، ولا الحر حريصاً، ولا الكريم حسوداً، ولا ذو المسرة غنياً».

وقال الشاعر (٢٨) [من البسيط] :

إن الكريم ليخفي عنك عُسرته

حتى تراه غنياً وهو محمود

إن البخيل على أمواله علل

زرق العيون عليها أوجه سود

باب العياء

قيل : «ذو المن لا حياء له».

قال محمد بن الفضل : «استح من الله فإن لم تكن لك هذه المرتبة، فاستح من الناس، فإن تكن لك هذه المرتبة فاستح من نفسك».

وكتب أخ إلى أخ : «أما بعد. بلغني أنك تعظ الناس. فعظهم بفعلك، ولا تعظهم بقولك، وإلا فاستح من نفسك. والسلام».

وروي أن زيد بن ثابت [رضي الله عنه] خرج يوم الجمعة، فاستقبله الناس قد انصرفوا، فدخل داراً فصلى فيها، فقيل له: «أستحيي من الناس؟» فقال: «إنه من لم يستح من الناس من لم يستح من الله تعالى».

باب السخاء

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «رأيت ليلة المعراج حاتم طيء في جهنم، في بيت من طين نائماً على [٦٥/أ] سرير يعذبونه بالدخان، فسألت جبريل فقال: هذا حاتم طيء، وإنه كان سخياً، وسخاوته تمنعه عن النار» (٢٩).

وقيل : «ثلاثة أشياء من علامة الشقاء: الكبر، والبخل، وبغض الفقراء. وثلاثة من أعلام السعادة: التواضع، والسخاوة، وحب الفقراء».

وفي دعاء النبي صلى الله عليه وسلم: «اللهم إني أسألك حب المساكين» (٣٠).

وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من أراد أن ينظر إلى شباب من أهل النار فهذا من أهل النار». فسمع الشاب، فارتعدت فرائصه، فرفع رأسه وقال: «إلهي! إن تعذبني فاجعلني فداء لأهل النار، وعذبني من جميعهم». قال: «فنزل جبرائيل عليه السلام

وقال: «قل يا محمد له: قد غفرت لك برحمتك على عبادي وسخاوتك علي» (٣١).
وقيل : «السؤال وإن قل ثمن لكل نوال وإن جل».

باب العفو

قال الله تعالى: «فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ» (٣٢).

وقال ابن الحنفية (٣٣): «اعف عمن ظلمك، ولا تركبن من الأمور ما لا تعرف عاقبته، فإن العفو عمن ظلمك أيسر من ركوب الأهوال».
ويقال : «العزیز یزداد بالعفو عزاً، والذليل یزداد بالعفو ذلاً».

وحكي أن غلاماً كان يصب الماء على يد الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما من إبريق، فأصاب جبهته، فنظر إلى الغلام شزراً، فقال الغلام: «والكأظمين الغيظ» فقال: «كظمت غيظي». فقال: «والعافين عن الناس» قال: «عفوت عنك». قال: «والله يحب المحسنين» (٣٤) [٦٥/ب] قال: «أنت حر لوجه الله تعالى» [من السريع]:

ما أحسن العفو من القابر

لا سيما عن غير ذي ناصر
إن كان لي ذنب [] (٣٥)

فليس لي غيرك من غافر

باب الحلم

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «كاد الحليم أن يكون نبياً» (٣٦).

قال : ونزل جبرائيل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أتيتك بمكارم الأخلاق «خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين» (٣٧) قال: يا محمد أن تصل من قطعك، وتعفو عمن ظلمك، وتعطي من حرمك» (٣٨).

قال رجل للأحنف بن قيس (٣٩): «لو قلت واحدة لتسمعنَ عشراً». فقال له الأحنف: «لو قلت عشراً لم تسمع واحدة».
 وقيل: «العلم بالتعلم [والحلم] بالتحلم».
 قال لقمان لابنه: «لا يُعرف الحليم إلا عند الغضب، ولا الشجاع إلا عند الحرب ولا الصديق إلا عند الحاجة».
 ويقال: «ليس الحليم من ظلم فظلم، حتى إذا قدر انتقم، إنما الحليم من ظلم، حتى إذا قدر عفا».

باب التواضع

[(٤٠) قيل: التواضع أحد مصائد الشرف.
 قيل لِبُرْجَمَهْر (٤١): «ما النعمة التي لا يحسد صاحبها؟» قال: «التواضع».
 وقيل: «التواضع بساط تحت الأرضين [من جلس عليه] (٤٠) يرفعه إلى أعلى عليين. والتكبر [بساط في] (٣٩) أعلى عليين، من جلس [عليه] يرده إلى أسفل سافلين».
 وقيل: «ما تقلد امرؤ قلادة [خيراً] (٤٠) من سكينته».

باب العشق

قال يحيى بن معاذ الرازي (٤٢): «لو كانت [٦٦ / أ] العقوبة بيدي يوم القيامة ما عذبت عاشقاً قط؛ لأنه بالاضطرار لا بالاختيار».
 وقال الدينوري (٤٣): «العشق لا يمازج بالشهوة، فإذا دخلت نار العشق تحترق الشهوة؛ لأنه إمساك عن الطعام، والشهوة تهيج منه».
 وسئل أعرابي عن العشق، فقال: «اللحظة بعد اللحظة». فقيل: «ثم بعد ذا؟» فقال: «القُبلة بعد القُبلة؟» فقيل: «ثم بعد ذا؟» فقال: «لا أعرف بعد ذلك شيئاً سوى ذلك». فقيل: «إنّ هنا أناساً يقولون كذا وكذا». فقال الأعرابي: «ليس ذلك طالب للعشق، ذلك طالب للولد».
 وقال الشاعر [من الطويل]:

إذا أنت لم تعشق ولم تدر ما الهوى

فكن حجراً من يابس الصخرِ جليداً

وقال آخر [من الطويل]:

وما الناسُ إلا العاشقونُ ذوو الهوى

ولا خيرَ فيمن لا يُحبُّ ويعشِقُ

وقال آخر [من الوافر]:

رأيت العشقَ نيراناً تلظى	قلوبُ العاشقين لها وقودُ
فلو كانت إذا احترقت تَفانت	ولكن كلما احترقت تعودُ
كاهلِ النارِ إذ نضجتْ جلودُ	تبدلُ غيرها لهم جُودُ

والحمد لله على إتمام الرسالة.

الحواشي :

- ١ - صدر في دبي ١٩٩٤ .
- ٢ - قال الفيروزآبادي : «الظرف إنما هو في اللسان، أو هو حسن الوجه والهيئة، أو يكون في الوجه واللسان، أو البزاعة وذكاء القلب، أو الحذق». (القاموس: ظرف) وقال الزمخشري: «ظرف فيه ظرف وظرافة: كئيس وذكاء... وعن عمر رضي الله عنه: إذا كان اللص ظريفاً لم يقطع أي كيساً يدرأ الحدّ باحتجاجه» (أساس البلاغة: ظرف). قال الفيومي: «قال ابن القوطية ظرف الغلام والجارية، وهو وصف لهما لا للشيوخ. وبعضهم يقول: المراد الوصف بالحسن والأدب، وبعضهم يقول: المراد الكيس، فيعم الشباب والشيوخ». (المصباح: ظرف).
- ٣ - معجم الشعراء ٤٢٣ .
- ٤ - طبقات الصوفية ٢١٢، حلية الأولياء ١/ ٢٣٢ .
- ٥ - شذرات الذهب ٩٦ / ٤ .
- ٦ - ذيل طبقات الحنابلة ١٢٣ / ٢ .
- ٧ - الظرفُ : الكياسة، وقد ظُرفَ الرجل ظُرافة فهو ظريف، وقوم ظرفاء وظِراف وظُرف وظريفون. وتظرف: تكلف التظرف (مختار الصحاح، والقاموس ظ ر ف).
- ٨ - البزاعة : الظرف والملاحة والكياسة. (اللسان: ب ز ع).
- ٩ - النمل ٢٧ / ٢٠ .
- ١٠ - لم أجد الأبيات في نسخة ديوان الإمام علي كرم الله وجهه التي بين يدي.
- ١١ - قتادة بن دعامة السدوسي البصري مفسر حافظ ضريبر أكمه. قال الإمام أحمد: قتادة أحفظ أهل البصرة. وكان مع علمه بالحديث رأساً في العربية. توفي سنة ١١٨ هـ / ٧٣٦ م، (تذكرة الحفاظ ١ / ١١٥، نكت الهميان ٢٣٠، ابن خلكان ١ / ٤٢٧، طبقات المدلسين ١٦، إرشاد الأريب ٦ / ٢٠٢).
- ١٢ - الكهف : ١٨ / ٦٦ .
- ١٣ - قال الجرجاني : «التورية أن يريد المتكلم بكلامه خلاف ظاهره مثل أن يقول في الحرب مات إمامكم وهو ينوي به أحداً من المتقدمين» (التعريفات، ٩٧).
- ١٤ - ويقال له في الفارسية بُزْرُكْمَهْرُ بن بختان؛ حكيم فارسي مشهور بعقله وسديد رايه. بدأ حياته معلماً لهرمز ابن كسرى أنوشروان، فلما رأى هذا الأخير علمه وفهمه ولياقته وكفايته استوزره، فبقي كذلك مدة طويلة، وساعده في إصلاحات الدولة. كانت له كلمات سائدة في الحكمة، نقلتها كتب الأدب والفلسفة والأخبار، أكثرها منقول. وله رسالة في الحكمة باسم «رسالة النصح» تضمنت ٤٣٠ قولاً. ولما ابتكرت الهند الشطرنج وأرسله ملكها إلى كسرى استطاع بزرجمهر اكتشاف سره، وابتدع في مقابلته النرد. ثم لما تولى الحكم كسرى أبرويز في أواخر القرن السادس الميلادي أمر بقتله. وأبرويز هذا هو الذي مرّق رسالة النبي صلى الله عليه وسلم. (موسوعة لغت نامه ود هخدا مج ١٠ مادة بزرجمهر، تاريخ إيران لحسن بيرنياه مشير الدولة، ٢١٨ - ٢١٩).
- ١٥ - أخرجه الترمذي برقم ١٩٥٢ في البر والصلة، باب ما جاء في أدب الولد، وفي سننه مجهول وضعيف وصححه الحاكم وردّ الذهبي عليه بقوله مرسل ضعيف. وقال الترمذي: غريب مرسل.
- ١٦ - لم أجد الحديث بهذا النص.
- ١٧ - علي بن حمزة الأسدي بالولاء الكسائي أصله من أولاد الفرس إمام في اللغة والنحو والقراءة من أهل الكوفة. ولد في إحدى قراها وتعلّم بها وقرأ النحو بعد الكيّر. وتنقل في البادية وسكن بغداد وتوفي بالري سنة ١٨٩ هـ / ٨٠٥ م عن سبعين سنة، أدب الرشيد وابنيه الأمين والمأمون وكان اثيراً عند الخليفة حتى أخرجه من طبقة المؤدبين إلى طبقة الجلساء والمؤانسين وأخباره مع علماء عصره في الأدب كثيرة. له تصانيف، منها «معاني القرآن» و«المصادر» و«الحروف» و«القراءات» و«النوادر» و«مختصر في النحو» و«التشابه في القرآن» و«ما يلحن به العوام». (غاية النهاية ١ / ٥٣٥، ابن خلكان ١ / ٣٣٠، تاريخ بغداد ١١ / ٤٠٣، نزهة الأنبياء ٨١ -

٩٤، طبقات النحويين ١٢٨، إنباه الرواة ٢/ ٢٥٦، الذريعة ١٩/ ١٥).

١٨ - البيت منسوب إلى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وهو في الديوان المنسوب إليه ص ١٢ من مقطوعة في ثلاثة أبيات وبعده قوله:

فليس يغني الحسيب نسبته
بلا لسنان له ولا أدب
إن الفتى من يقول ها أنذا
ليس الفتى من يقول كان أبي

١٩ - الأحنف بن قيس بن معاوية المري السعدي المنقري التميمي، سيد تميم وأحد العظماء الدهاة الفصحاء الشجعان الفاتحين، يضرب به المثل في الحلم. ولد في البصرة وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره ووفد على عمر وهو خليفة فاستبقاه في المدينة سنة. شهد فتوح خراسان، واعتزل الفتنة يوم الجمل، ثم شهد صفين مع علي رضي الله عنه. ولما انتظم الأمر لمعاوية رضي الله عنه عاتبه، فأغظ له الأحنف في الجواب، فسئل معاوية عن صبره عليه فقال: هذا الذي إذا غضب غضب له مائة ألف سيف لا يسألونه فيهم غضب. ولي خراسان وكان صديقاً لمصعب بن الزبير أمير العراق، فوفد عليه بالكوفة، فتوفي بها وهو عنده سنة ٧٢ هـ/ ٦٩١ م (ابن سعد ٧/ ٦٦، ابن خلكان ١/ ٢٣٠، تهذيب ابن عساكر ٧/ ١٠، تاريخ الإسلام للذهبي ٣/ ١٢٩).

٢٠ - عامر بن شراحيل الشعبي الحميري، راوية من التابعين. ولد بالكوفة ونشأ بها، أحد رجال الحديث الثقات يضرب المثل بحفظه. اتصل بعبد الملك بن مروان، فكان نديمه وسميره ورسوله إلى ملك الروم، كان ضئيلاً نحيفاً. وسئل عما بلغ إليه حفظه فقال: ما كتبت سوداء في بيضاء ولا حدثني رجل بحديث إلا حفظته. استقضاه عمر بن عبد العزيز وكان فقيهاً شاعراً، توفي فجأة بالكوفة سنة ١٠٣ هـ/ ٧٢١ م عن (تهذيب التهذيب ٥/ ٦٥، الوفيات ١/ ٢٤٤، حلية الأولياء ٤/ ٣١٠، سمط اللآلي ٧٥١، تاريخ بغداد ١٢/ ٢٢٧).

٢١ - خالد بن صنوان ابن الأهمم التميمي المنقري من فصحاء العرب المشهورين، جالس عمر بن عبد العزيز وهشام بن عبد الملك، وله معهما أخبار. ولد بالبصرة ونشأ بها وكان أيسر أهلها مالاً ولم يتزوج، له كلمات سائرة، وكان أقدر الناس على مدح الشيء وذمه. وكان يرمى بالبخل كف بصره، وعاش إلى أن أدرك خلافة السفاح ومات سنة ١٢٣ هـ/ ٧٥٠ م (منهاج اليقين في أدب الدنيا والدين ١/ ١٢٠، وفيات الأعيان ١/ ٢٤٣، معجم البلدان ٤/ ٣٨٧، ١٠٣٦، أمالي المرتضى ٤/ ١٧٢، نكت الهميان ١٤٨).

٢٢ - زهير بن أبي سلمى من معلقته. (انظر الزوزني، شرح المعلقات السبع، ١٨٥).

٢٣ - الحشر: ٩/ ٥٩. وتامها: «والَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحَيِّوْنَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ».

٢٤ - روى النسائي في باب علامة الإيمان من كتاب الإيمان وشرائعه، عن أنس رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «والذي نفس محمد بيده لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير». وروى البخاري ومسلم والترمذي، عن أنس رضي الله عنه: «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» وفي رواية أخرى: «والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد...» البخاري باب علامة الإيمان، ومسلم في الإيمان رقم ٤٥ باب الدليل على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه، والترمذي رقم ٢٥١٧ في صفة القيامة باب ٥٩، وأخرجه ابن ماجه في المقدمة رقم ٦٦.

٢٥ - سمته سوماً: أهنته (المصباح: س و م).

٢٦ - كنز العمال برقم (٥٢٣٩) قال: (ك في تاريخه عن أنس).

٢٧ - عبد الملك بن قريب بن أصمع الباهلي، راوية العرب وأحد أئمة العلم باللغة والشعر والبلدان. ولد بالبصرة. كان كثير التطواف بالبوادي، يقتبس علومها، ويتلقى أخبارها، ويتحف بها الخلفاء، فيكافأ عليها بالعطايا الوافرة. أخباره كثيرة جداً وكان الرشيد يسميه شيطان الشعر. وقال عن نفسه: أحفظ عشرة آلاف أرجوزة، وله تصانيف كثيرة جداً في اللغة والأدب. له اختيارات شعرية مشهورة باسم الأصمعيات. توفي سنة ٢١٦ هـ/ ٢٨٣١.

(السيرافي ٥٨، جمهرة الأنساب ٢٣٤، ابن خلكان ١/ ٢٨٨، تاريخ بغداد ١٠/ ٤١٠، الشريشي ٢/ ٢٥٦، نزهة

الألبا ١٥٠، إنباه الرواة ٢ / ١٩٧).

٢٨ - هو بشار بن برد (- ١٦٧ هـ) وقد ورد البيت الأول في ديوانه الذي شرحه محمد الطاهر ابن عاشور على

النحو التالي:

إِنَّ الْكَرِيمَ لَتَخْفَى عَنْكَ عُسْرَتَهُ حَتَّى تَرَاهُ غَنِيًّا وَهُوَ مَجْهُودٌ

والبيتان من قصيدة مطلعها

ظَلَّ الْيَسَارَ عَلَى الْعَبَّاسِ مَمْدُودٌ وَقَلْبَهُ أَبَدًا بِالْبُخْلِ مَعْقُودٌ

وهي في هجاء العباس بن محمد أخي الخليفة أبي جعفر المنصور. كان والياً على الجزيرة. قال شارح الديوان: قال في الأغاني: استمنحه بشار فلم يعطه فهجاه. وفي غرر الخصاص نسبة ما عدا الخامس من أبيات القصيدة إلى حماد عجرد. وفي بهجة المجالس نسبتها ما عدا الأول والأخير إلى حماد هذا أو إلى العتّابي. وفي ديوان المعاني لأبي هلال العسكري نسبتها عدا الخامس منها إلى العتّابي. قال شارح الديوان: ورواية الأغاني أصح وسندها أقوى وثبوت الأبيات في الديوان يقوِّي ذلك.

٢٩ - لم أجد الحديث في مظانّه.

٣٠ - أخرجه مالك في الموطأ ١ / ٢١٨ في القرآن باب العمل في الدعاء، وانظر جامع الأصول من أحاديث الرسول، ٤ / ٣٤٦.

٣١ - لم أجد الحديث في مظانّه.

٣٢ - الشورى: ٤٢ / ٤٠. وتمامها: «وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ».

٣٣ - محمد بن علي بن أبي طالب أخو الحسن والحسين لأبيهما رضي الله عنهم، ونسب إلى أمه خولة بنت جعفر الحنيفة تمييزاً له عنهما. كان واسع العلم ورعاً أسود اللون. أخبار قوته وشجاعته كثيرة. كان المختار الثقفي يدعو الناس إلى إمامته ويزعم أنه المهدي، وكانت الكيسانية تزعم أنه لم يموت. ولد بالمدينة وتوفي بها سنة ٨١ هـ / ٧٠٠ م (طبقات ابن سعد ٥ / ٦٦، وفيات الأعيان ١ / ٤٤٩، صفة الصفوة ٢ / ٤٢، حلية الأولياء ٣ / ١٧٤، نزهة الجليس ٢ / ٢٥٤).

٣٤ - آل عمران: ٣ / ١٣٤. وتمامها: «الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ».

٣٥ - « ما بين معقوفتين » كلمة مطموسة في الأصل.

٣٦ - أورده في كنز العمال برقم ٥٨١٣ وقال: «الخطيب عن أنس».

٣٧ - الأعراف: ٧ / ١٩٩.

٣٨ - لم أجد الحديث في مظانّه.

٣٩ - مرت ترجمته في الحواشي.

٤٠ - ما بين معقوفتين كلمات مطموسة في الأصل. والاستدراك يقتضيه السياق.

٤١ - مرت ترجمة بزرجمهر في الحواشي.

٤٢ - يحيى بن معاذ الرازي واعظ زاهد، لم يكن له نظير في وقته، من أهل الري أقام ببلخ. له كلمات سائرة. مات بنيسابور سنة ٢٥٨ هـ / ٨٧٢ م.

(العروسي على شرح الرسالة القشيرية ١ / ١١٩، طبقات الصوفية ١٠٧ - ١١٤، صفة الصفوة ٤ / ٧١).

٤٣ - هناك عدد من الرجال تلقبوا بالدينوري. أوردهم كتب الرجال وأقربهم إلى سياق النص أحمد بن داود أبو حنيفة الذي قال عنه التوحيدي: جمع بين حكمة الفلاسفة وبيان العرب. له تصانيف نافعة، منها «الأخبار الطوال» و«مختصر التاريخ والأنواء» و«النبات» و«تفسير القرآن» ١٣ مجلداً و«ما تلحن فيه العامة» و«الشعر والشعراء» و«الفصاحة» وغيرها.

(إرشاد الأريب ١ / ١٢٣، الجواهر المضية ١ / ٦٧، وإنباه الرواة ١ / ٤١، وخزانة الأدب البغدادي ١ / ٢٥).

المصادر والمراجع

- اغابزرك الطهراني، محمد محسن، «الذريعة إلى تصانيف الشيعة»، النجف بدءاً من ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م
- ابن الأثير الجزري، أبي السعادات المبارك بن محمد، «جامع الأصول من أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم»، بيروت: دار الفكر، ١٩٨٣.
- الأصبهاني، أبو نعيم، «حلية الأولياء وطبقات الأصفياء» (١ - ١٠)، مصر، ١٣٥١ هـ.
- الأنباري، عبدالرحمن بن محمد، «نزهة الألباء في طبقات الأدباء»، مصر، ١٢٩٤ هـ.
- البخاري، محمد بن إسماعيل، «الجامع الصحيح».
- بدران، عبدالقادر، «تهذيب ابن عساكر» (١ - ٧)، دمشق، ١٣٢٩ - ١٣٥١ هـ.
- بشار بن برد، «ديوان بشار بن برد» (١ - ٤)، تحقيق محمد الطاهر ابن عاشور، مصر، مجمع اللغة العربية، ١٣٧٦ هـ / ١٩٥٧ م.
- البكري، أبو عبيد، «سمط اللآلي»، ويحتوي على «اللآلي في شرح أمالي القالي» و«شرح ذيل الأمالي»، مصر، ١٣٥٤ هـ / ١٩٣٦ م.
- بيرنياه مشير الدولة، حسن، «تاريخ إيران»، إيران، ١٣٦٤ هجري شمسي.
- الترمذي، محمد بن عيسى، «الجامع الكبير».
- الجرجاني، علي بن محمد، «التعريفات»، بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٨٥.
- ابن الجزري، محمد بن محمد، «غاية النهاية في طبقات القراء» (١ - ٢) ويسمى «طبقات القراء»، مصر، ١٣٥١ هـ.
- ابن الجوزي، عبدالرحمن بن علي، «صفة الصفوة» (١ - ٢)، حيدر آباد ١٣٥٥ هـ.
- ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي، «تهذيب التهذيب»، حيد آباد، ١٣٢٥ - ١٣٢٧ هـ.
- ابن حزم، علي بن أحمد، «جمهرة أنساب العرب»، مصر، ١٩٤٨ م.
- الخطيب البغدادي، أحمد بن علي، «تاريخ بغداد» (١ - ١٤)، مصر، ١٣٤٩ هـ.
- ابن خلكان، «وفيات الأعيان» (١ - ٢)، مصر، ١٣١٠ هـ.
- دهخدا، علي أكبر، «موسوعة لغت نامه دهخدا»، ١٣٣٧ هجري شمسي.
- الذهبي، محمد بن أحمد، «تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام»، مصر.
- الذهبي، «تذكرة الحفاظ» (١ - ٤)، حيدر آباد ١٣٢٣ - ١٣٢٤ هـ.
- الرازي، محمد بن أبي بكر، «مختار الصحاح».
- ابن رجب، عبدالرحمن بن أحمد، «الذيل على طبقات الحنابلة»، بيروت: ١٣٧٠ هـ / ١٩٥١ م.
- الزبيدي، محمد بن يحيى، «طبقات النحويين واللغويين»، مصر، ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤ م.
- الزوزني، حسين بن أحمد، «شرح المعلقات السبع»، دمشق: ١٩٦٩ م.
- ابن سعد، محمد، «الطبقات الكبير»، ليدن، ١٣٢١ هـ.
- السلمي، أبو عبدالرحمن، محمد بن الحسين، «طبقات الصوفية»، مصر، ١٣٧٢ هـ / ١٩٥٣ م.
- السيرافي، الحسن بن عبدالله، «أخبار النحويين البصريين».
- الجزائر، معهد المباحث الشرقية، ١٩٣٦ م.
- الشريشي، إبراهيم بن علي، «التعريف والإعلام بما في رجال ابن هشام».
- الصفدي، خليل بن أيبك، «نكت الهميان في نكت العميان»، مصر، ١٣٢٩ هـ / ١٩١١ م.
- العروسي، مصطفى بن محمد، «شرح الرسالة القشيرية».
- القاهرة، بولاق، ١٢٩٠ هـ.

- العسقلاني، ابن حجر، «طبقات المدلسين المسمى «تعريف أهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس»، مصر، ١٣٢٢ هـ.
- العلوي، الشريف علي بن الحسين، «أمالي المرتضى» (١ - ٤)، مصر، ١٣٢٥ هـ / ١٩٠٧ م.
- علي بن أبي طالب، «ديوان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب»، القاهرة، المطبعة المليجية، ١٣٢٨ هـ.
- علي المتقي، ابن عبد الملك، «كنز العمال»، حلب: مكتبة التراث الإسلامي، ١٩٦٩ م.
- ابن العماد العكري، عبد الحي بن أحمد، «شذرات الذهب»، بيروت: دار المسيرة، ١٩٧٩ م.
- فرفور، عبدالرحمن . الحافظ، محمد مطيع، «المنتخب من مقتنيات معهد المخطوطات في باكو»، دبي، مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث، ١٩٩٤ م.
- الفيروزآبادي، محمد بن يعقوب، «القاموس المحيط».
- الفيومي، أحمد بن محمد، «المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي».
- القرشي، عبدالقادر بن محمد، «الجواهر المضية في تراجم الحنفية» (١ - ٢)، حيدر آباد، ١٣٣٢ هـ.
- القفطي، علي بن يوسف، «إنباه الرواة على أنباه النحاة» (١ - ٣)، القاهرة، دار الكتب المصرية، ١٣٦٩ - ١٣٧٤ هـ.
- ابن ماجه، محمد بن يزيد، «سنن ابن ماجه».
- مالك بن أنس، «الموطأ».
- المرزباني، محمد بن عمران، «معجم الشعراء»، مصر ١٣٥٤ هـ.
- مسلم بن الحجاج، «صحيح مسلم».
- الموسوي، عباس بن علي، «نزهة الجليس ومنية الأديب الأنيس» (١ - ٢)، مصر ١٢٩٣ هـ.
- النسائي، محمد بن علي، «سنن النسائي».
- النووي، يحيى بن شرف، «تهذيب الأسماء».
- ياقوت الحموي، «إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب» (١ - ٧)، تحقيق مرجليوث، مصر ١٩٠٧ - ١٩٢٥ م.
- ياقوت الحموي، «معجم البلدان» (١ - ٨)، مصر، ١٣٢٣ - ١٣٢٥ هـ.

علم التشريح في المؤلفات الطبية العربية

الأستاذ حسام جزماتي

حلب

وعلاجه. وكذلك فعل يعقوب الكشكري (القرن الرابع الهجري) في كتابه «كناش في الطب» إذ كانت معلوماته التشريحية القليلة موزعة في ثنايا الكتاب دون أفراد أو تخصيص. المجموعة الثانية: وهي الكتب التي أفردت التشريح بجزء مستقل، ولعل أول من فعل ذلك أبو بكر الرازي (٢٥١ - ٣١٣ هـ = ٨٦٥ - ٩٢٥ م) الذي جعل المقالة الأولى من كتابه المعروف «المنصور في الطب» عشر مقالات في التشريح لإثبات حكمة الخالق الذي «جعل العظام عُمُدَ البدن ودعايمه» (١) وأفرد للتشريح القسم الثامن من كتابه «الجامع» (١٢ قسماً) (٢) وكذلك فعل علي بن عباس المجوسي (- نحو ٤٠٠ هـ = - نحو ١٠١٠ م) في كتابه «كامل الصناعة الطبية» إذ خصص المقالة الثانية من هذا الكتاب لـ «أحوال الأعضاء» وهو الاسم الذي أطلقه على التشريح (٣). ولم يختلف عنه معاصره أبو سهل المسيحي (- ٤٠١ هـ = - ١٠١٠ م) إذ أفرد الكتابين الثالث والرابع من كتابه «المائة في الطب» للحديث على «الأعضاء

بدأ الأطباء العرب والمسلمون بالتأليف في مواضيع مفردة ثم ظهرت الكتب الطبية العامة التي كانت أشبه بالموسوعات المتخصصة، تبدأ بعلم التشريح ووظائف الأعضاء وكليات الطب، ثم تنتقل لدراسة الأمراض المختلفة ووسائل علاجها وأسماء أدويتها المفردة أو المركبة والحديث عن مشاهدات المؤلف وتجاربه وخبراته. واحتل التشريح - بالطبع - مكانه المتميز في هذه الكتب.

وبالدراسة التاريخية لهذه المؤلفات نلاحظ تمايز علم التشريح وتبلوره أكثر فأكثر. ويمكننا بشكل عام أن نقسم الكتب الطبية العربية التي عالجت التشريح إلى ثلاث مجموعات:

المجموعة الأولى: حوت على المعلومات التشريحية موزعة في كامل الكتاب ومنها كتاب «فردوس الحكمة» لعلي بن سهل بن ربن الطبري (٢٤٧ - ٠٠٠ هـ = ٠٠٠ - ٨٦١ م) الذي يعد من أقدم ما وصل إلينا من كتب الطب العربية، إذ لم يفرد الطبري التشريح ببحث مستقل بل ذكر المعلومات التشريحية الخاصة بكل عضو عند الكلام على أمراضه

المتشابهة الأجزاء للبدن» و«الأعضاء الآلية» (٤). أما الجراح الشهير أبو القاسم الزهراوي (- ٤٢٧ هـ = ١٠٢٦ م) فقد خصص المقالة الأولى من كتابه «التصريف لمن عجز عن التأليف» للتشريح لأن «صناعة الطب طويلة وينبغي لصاحبها أن يرتاض قبل ذلك علم التشريح» (٥) واتفق بذلك مع معاصره الشيخ الرئيس ابن سينا (- ٤٢٨ هـ = ١٠٣٧ م) الذي جعل مما يجب أن يتصوره الطبيب بالماهية «الأعضاء ومنافعها فيجب أن يصادفها بالحس والتشريح» (٦). وقد تناول ابن سينا تشريح العظام والعضلات والأوعية في الجمل الخمس الأولى من الفن [الباب] الأول من الجزء الأول من كتابه «القانون في الطب» ثم عاد في الجزء الثالث ليناقد تشريح كل جزء من أجزاء الجسم عند ذكر علله وأمراضه (٧).

وكذلك كان شأن الفيلسوف الفقيه الطبيب الأندلسي أبي الوليد ابن رشد (- ٥٩٥ هـ = ١١٩٨ م) فقد عالج التشريح في الجزء الأول من أشهر كتبه الطبية «الكليات» (٨). أما صاحب «العمدة في الجراحة» ابن القف الكزكي (- ٦٨٥ هـ = ١٢٨٦ م) فقد أسهب في الحديث عن تشريح الأعضاء معتبراً هذا الموضوع خطوة لا بد منها لتعلم «صناعة الجراح» (٩).

المجموعة الثالثة: الكتب التشريحية المستقلة، وقد ظهر عدد كبير منها لدى العرب المسلمين، ذلك أنهم عدّوا التشريح علماً مستقلاً من العلوم الطبيعية (١٠)، وقد بدأت هذه الكتابات أشبه بالرسائل أو المقالات المطوكة ثم ما لبثت أن تطورت إلى كتب ساهمت كثيراً في تطوير هذا العلم. ولعل من أشهر هذه الكتب «رسالة في تشريح

الأعضاء» (١١) لابن سينا و«خلق الإنسان وهيئة أعضائه» (١٢) لشرف الدين بن الرحبي (- ٦٦٧ هـ = ١٢٨٦ م) و«شرح تشريح القانون» (١٣) لابن النفيس (- ٦٨٧ هـ = ١٢٨٨ م) و«رسالة لمعان الأنوار في التشريح» (١٤) لابن جماعة (- ٨١٩ هـ = ١٤١٦ م). وفضلاً عن هذا وذاك أصبحت المعلومات التشريحية موضع اهتمام كثير من العلماء والكتاب يستدلون بها على إعجاز الله في خلق الإنسان في أحسن تقويم كما في قصة «حي بن يقظان» لابن طفيل (- ٥٨١ هـ = ١١٨٥ م) إذ يستفيد حي في بحثه عن سر الحياة وما وراءها من تشريح الطيبة التي أرضعته وربته وغيرها من الحيوانات الأحياء والأموات» (١٥) وكذلك فعل ابن القيم في تفسير قول الله تعالى «وفي الأرض آيات للمؤمنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون» (١٦) إذ يشرع في الحديث عن تركيب طبقات العين السبع والحكمة من وجودها وعدد عظام الإنسان الذي أحصاه المشرحون من



صورة تمثل عملية تشريح جسم الإنسان

العظام في البدن مئتان وثمانية وأربعون عظماً» (١٧) مصنوعة بأحسن تقويم وأفضل صفة «فلو زادت عظماً واحداً لكان مضرراً على الإنسان يحتاج إلى قلعه ولو نقصت عظماً واحداً كان نقصاناً يحتاج إلى جبره فالطبيب ينظر في هذه العظام وكيفية تركيبها ليعرف وجه العلاج في جبرها، والعارف ينظر فيها ليستدل بها على عظمة باريه وخالقها وحكمته وعلمه» (١٨) ولذلك اشتهرت بين العلماء مقولة ابن رشد «من اشتغل بعلم التشريح ازداد إيماناً بالله» (١٩) و«لهذا قيل من لم يعرف الهيئة والتشريح فهو عنين في معرفة الله تعالى» (٢٠).

بالإضافة إلى ما سبق نقول: وجدت المعلومات التشريحية طريقها إلى كثير من الكتب العامة سواء منها «العالمية» كـ «رسائل إخوان الصفا وخلان الوفا» (٢١) أو الشعبية كـ «ألف ليلة وليلة» وغير ذلك.



الحواشي :

- ١ - «المنصوري...» جامعة كامبردج ق ٥ / ب.
- ٢ - الدكتور كامل السامرائي «مختصر تاريخ الطب العربي» ١ / ٥٢١.
- ٣ - «كامل الصناعة الطبية» مكتبة أحمد الثالث، ٢٠٦٠ - ف ١١٥٤.
- ٤ - «المائة في الطب»، مكتبة أحمد الثالث، ٢٠٥٣ - ف ١١٥٠، ١١٥١، ١١٨١.
- ٥ - Spink and Lewis "ALBUCASIS ON SURGERY AND INSTRUMENTS" P.3
- ٦ - ابن سينا، القانون في الطب» ١ / ٥.
- ٧ - جمع P. DE KONING النصوص التشريحية الواردة في المنصوري للرازي وكامل الصناعة الطبية للمجوسي والقانون لابن سينا في كتابه: "TROIS TRAITES D'ANATOMIE ARABES" بريل، ليدن ١٩٠٣.
- ٨ - مانفريد أولمان «الطب الإسلامي» ٩٧ وقد صدر كتاب الكليات في طبعة مصورة عن النسخة المخطوطة المحفوظة في دير ساكرونتي.
- ٩ - يخصص ابن القف للحديث عن التشريح أكثر من مئة صفحة (١٧ - ١٢٠) من الجزء الأول من كتابه التشريح أي ما يعادل خمس الكتاب بجزأيه.
- ١٠ - الدكتور يوسف خوري «العلوم عند العرب: تبويب وتعريف ونصوص» ٩٨، وحاجي خليفة «كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون» ١ / ٤٠٨.
- ١١ - لمخطوطة هذه الرسالة أكثر من نسخة، في تركيا (حميدية ١٤٥٢ / ١٧) و(نور عثمانية ٤٨٩٤ / ١٣٢): د. رمضان ششن «فهرس مخطوطات الطب الإسلامي...» ٥٩، ومنها نسخة أخرى (أحمد الثالث ٣٤٤٧ / ٢٠): د. صلاح الدين المنجد «مصادر جديدة عن تاريخ الطب عند العرب» ٢٦٣.
- ١٢ - المخطوطة في عقاد بطلب: باول سباط، الفهرس ١ / ٧٨.
- ١٣ - طبع هذا الكتاب بتحقيق د. سلمان قطاية في القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م.
- ١٤ - في الظاهرية ٣١٦٤، د. المنجد «مصادر جديدة...» ٢٥٥ وفي وصف الدكتور سامي خلف الحمارنة للمخطوط «فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية: الطب والصيدلة» ٣٨٦ يذكر أنه من ١٧ ورقة ويُرجح أن يكون «شرحاً لبعض فصول القانون (...) ويبرر الشارح عمله بقوله: لما كان علم التشريح يكلل به العرفان لكل الإنسان وضعت فيه كلمات يسيرة مشتملة على معاني غزيرة وسميتها بلمعان الأنوار ونفحات الأزهار» ١ هـ. وبالعودة إلى المخطوطة وجدتها مخطوطتين في مصنف واحد، المخطوطة الأولى شرح لبعض عبارات

«القانون» لا يذكر اسم شارحها، وتستمر من الورقة الأولى حتى منتصف الورقة ١٢ A، حيث تبدأ المخطوطة الثانية، وهي «لمعان الأنوار» المذكورة بـ «بسم الله الرحمن الرحيم ربنا اتنا من لدنك رحمةً وهي لنا من أمرنا رشداً». قال سيدنا وشيخنا العلامة فريد دهره ووحيد عصره عز الملة والدين أبو عبدالله محمد بن الشيخ الإمام شرف الدين أبي بكر ابن جماعة.. حتى الورقة ١٧ حيث تنتهي، فهما مخطوطتان متميزتان في مصنف واحد ورقم واحد، الأولى «شرح القانون» والثانية «لمعان الأنوار».

١٥ - ابن طفيل «حي بن يقظان» ٩٢ - ٩٨.

١٦ - سورة الذاريات ٥١ / ٢١.

١٧ - ابن قيم الجوزية «التبيان في أقسام القرآن» ٢٥٠.

١٨ - ابن قيم الجوزية «مفتاح دار السعادة» ١ / ١٩٢ - ١٩٣.

١٩ - ابن أبي أصيبعة «عيون الأنبياء في طبقات الأطباء» ٥٣٢.

٢٠ - حاجي خليفة «كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون» ١ / ٤٠٩.

٢١ - في الرسائل ٩، ١٠، ١١، ١٢ / المجلد الثاني.

المصادر والمراجع :

- ابن أبي أصيبعة، أحمد بن القاسم. عيون الأنبياء في طبقات الأطباء، تحقيق نزار رضا، بيروت: دار مكتبة الحياة، ١٩٦٥ م.
- ابن ربن الطبري، علي بن سهل. فردوس الحكمة، تحقيق محمد زبير الصديقي. برلين: أفتناب، ١٩٢٨ م.
- ابن سينا، الحسين بن علي. القانون في الطب، ٢ أجزاء. القاهرة: مؤسسة الحلبي وشركاه (طبعة مصورة بالأوفست عن طبعة بولاق) د. ت.
- ابن طفيل، محمد بن عبد الملك. حي بن يقظان، الطبعة الثالثة، قدم له جميل صليبا وكامل عياد. دمشق: مكتب النشر العربي، ١٣٥٩ هـ / ١٩٤٠ م.
- ابن القف، يعقوب بن إسحق. العمدة في الجراحة، جزآن. حيدر آباد الدكن، ١٣٥٦ هـ / ١٩٣٧ م.
- ابن القيم، محمد بن أبي بكر (١) التبيان في أقسام القرآن، صححه وعلق عليه طه يوسف شاهين. القاهرة: دار الطباعة المحمدية، ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م. (٢) مفتاح دارالسعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة. جزآن. بيروت: دار الكتب العلمية، د. ت.
- أولمان، مانفريد. الطب الإسلامي، ترجمة يوسف الكيلاني. الكويت: مؤتمر الطب الإسلامي الأول، ١٩٨١ م.
- حاجي خليفة، مصطفى بن عبدالله، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، جزآن، مطبوع مع إيضاح المكنون وهدية العارفين. دمشق: دار الفكر، ١٩٨٢ م.
- حمارنه، سامي خلف. «فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية: الطب والصيدلة». دمشق: مطبوعات مجمع اللغة العربية، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م.
- خوري، يوسف. العلوم عند العرب: تبويب وتعريف ونصوص. بيروت: دار الأفاق الجديدة ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م.
- الزركلي، خيرالدين. الأعلام، (١ - ٨). بيروت: دار العلم للملايين، ١٩٧٩ م، ط٤.
- السامرائي، كمال. «مختصر تاريخ الطب العربي»، (١ - ٢)، العراق، وزارة الثقافة والإعلام، سلسلة دراسات (١٣٥٥) و(٢٧٩) بغداد: وزارة الثقافة والإعلام، ١٩٨٤ م.
- شمشن، رمضان. «فهرس مخطوطات الطب الإسلامي باللغات العربية والتركية والفارسية في مكتبات تركيا»، إستانبول، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م.
- الكشكري، يعقوب. «كُنْأَش في الطب»، فرانكفورت: معهد تاريخ العلوم العربية والإسلامية، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م.
- المنجد، صلاح الدين «مصادر جديدة عن تاريخ الطب عند العرب» فهرس منشور في مجلة معهد المخطوطات العربية (الكويت) ١٩٥٨ مج ٥.
- رسائل إخوان الصفا وخلان الوفا، (١ - ٤)، بيروت: دار صادر ١٩٥٧.

PAUL SBATH AL-FIHRES CAIRE, 1939.
SPINK AND LEWIS ALBUCASIS ON SURGERY AND INSTRUMENTS.
LONDON: THE WELLCOME INSTITUTE OF THE HISTORY OF
MEDICINE, 1973.

من أعلام الغرب الإسلامي :

ابن عباد الرندي

الأستاذ عبد القادر زمامه
كلية الآداب - فاس

ولد بمدينة رُنْدَة (Ronda) جنوب الأندلس سنة ٧٣٢ هـ / ١٣٣٣ م من أسرة ذات ذكر وشهرة في الأندلس. كان والده عالماً خطيباً واعظاً. وكان خاله فقيهاً قاضياً. وكانت رُنْدَة من المدن الأندلسية التابعة لبني الأحمر ملوك غرناطة. إلا أن الظروف السياسية والعسكرية اقتضت أن تكون تحت حكم بني مرين ونفوذهم في فترات معينة. وهي من المدن الأندلسية التي شاهدها ووصف بعض معالمها الرحالة ابن بطوطة وقال عنها: «وهي من أمنع معاقل المسلمين وأجملها...» (١) وقد حظي ابنُ عباد بعناية خاصة من والده وخاله وعلماء آخرين من شيوخ رُنْدَة، فنال من التربية ودراسة معارف العصر ما أهله لمتابعة المادة العلمية من قرآن وحديث وفقه وعقائد

محمد بن إبراهيم بن عبدالله بن مالك بن إبراهيم يكنى بابي عبدالله. ويُعرف في كتب التاريخ والطبقات بابن عباد الرندي. وعباد جده الأعلى. ويُزاد في نسبه: الحميري النَّفْزِي. وتُفتح الميم من اسمه فيقال فيه «محمّد».

وأدب وسيرة وتاريخ ونحو ولغة. مما يظهر أثره جلياً فيما كتبه بعد من رسائل وما ألفه من كتب وما ألقاه من خطب وأحاديث ومواعظ.

ولا نعلم شيئاً محققاً عن دخول ابن عباد عاصمة غرناطة أو عدم دخولها والترجمة الموجودة في كتاب «الإحاطة» لابن الخطيب (٢) وكذلك في كتاب «الكتيبة الكامنة» (٣) للمؤلف نفسه هي في الحقيقة لشخصية أخرى، صاحبها محمد بن يحيى ابن عباد الرندي النُّفْزِي ويكنى بأبي عمرو. وبسبب هذه الترجمة التي كتبها ابن الخطيب في كتابيه «الإحاطة» و«الكتيبة» وقعت عدة أخطاء في الاستنتاجات. حيث ظن بعض المؤلفين والباحثين أنها لابن عباد الرندي الصوفي الذي نتحدث عنه الآن، وليست كذلك.

غادر ابن عباد الرندي الأندلس إلى المغرب في تاريخ لا نعلمه بالضبط. إلا أنه يجب أن يكون قبل سنة ٧٦٥ هـ / ١٣٦٤ م. وهي السنة التي توفي فيها شيخه في التصوف ومرتبته في السلوك أبو العباس أحمد ابن عاشر الصوفي دفين مدينة سلا. وضريحه مشهور بها إلى الآن.

والذي يلفت النظر في أثناء البحث والاستقراء للمصادر القديمة أن الحضرمي يذكر في كتابه «السلسل العذب والمنهل الأحلى» مرافقة ابن عباد الرندي في الأخذ عن شيخه أبي العباس ابن عاشر لشخصيتين هما أبو بكر بن إبراهيم الرندي المكنى بأبي يحيى. ومحمد ابن قاضي سلا إذ ذاك، أحمد الزهري. ويظهر من كلام الحضرمي وهو مؤرخ معاصر لابن عباد أن أبا بكر ابن عباد كان صوفياً زاهداً ذا سلوك خاص وأتباع وتلاميذ.

وتنقل صاحبنا ابن عباد الرندي باحثاً عن الأساتذة والشيوخ في كل من تلمسان، وفاس، وسلا، وطنجة. وربما في مدن أخرى. إلا أن المصادر التي بين أيدينا الآن لا تفيدنا بالمعلومات التي تحدّد ذلك بالزمان والمكان، يمكننا معها تفصيل مراحل حياته بالمغرب.

وبما أن ابن عباد دخل مدينة تلمسان وكان من التلاميذ الذين حضروا مجالس القاضي أبي عبدالله المقرئ - جدّ مؤلف «نفح الطيب» فإن المقرئ الحفيد صاحب نفح الطيب تحدث طويلاً عن ابن عباد لأنه من تلاميذ جدّه (٤). وذكر نقولاً ومعلومات تتعلق بثقافته العلمية وتربيته الصوفية وشهرته في البلاد المغربية.

كان ابن عباد في المغرب يعيش في ظروف دقيقة من تاريخ دولة بني مرين. بعد موت أبي عنان وأبي سالم. ودخول البلاد في دوامة من الاضطرابات والتكالب على السلطة والنفوذ.

نفح الطيب

من غصن الأندلس الرطيب

وذكر وزيرها لسان الدين بن الخطيب

سأليف

أديب المغرب وحافظه الشيخ أحمد بن محمد المقرئ الفنان
المتوفى في عام ١٠٢١ من الهجرة

حفظه، ونبط غرابه، وعلق حواشيه

محمد بن يحيى الدين بن عبد الحميد

الجزء الثاني

كتاب نفح الطيب في غصن الأندلس الرطيب

وتدهور العلاقات بين المغرب ودولة بني الأحمر. ولقد انعكس ذلك كله على الحياة العامة في البوادي والحوضر، وعلى تفكير الناس وسلوكهم. وخير معبر عن هذا ما كتبه ابن عباد في مجموعتي رسائله الكبرى، والصغرى، وفيما كان يرأسل به أهل السلطة من استنكار للمظالم والتضييق على الناس في معاشهم بفرض أصناف من الضرائب والجبايات والمكوس.

وكان هذا مدعاة ليلتف حول ابن عباد عدد كبير من التلاميذ والأتباع. وأن تنشأ حول تصوفه وسلوكه الاجتماعي والأخلاقي مدرسة واضحة المعالم في عصره، ولاسيما في تلاميذه، ومن أشهرهم ابن السكاك (- ٨١٨ هـ / ١٤١٥ م).

كما أن شهرة ابن عباد بالعلم والصلاح وبعده عن الشبهات وإقباله مع تلاميذه على الحياة الصوفية بورعها، وعبادتها، ورياضتها، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بأساليب لينة نافعة، كل ذلك جعل أهل السلطة في فاس يلزمون بالقيام بعمل ذي تقدير واعتبار يستحقه هو إمامة جامع القرويين والخطابة فيه. وكان ذلك سنة ٧٧٧ هـ / ١٣٧٥ م أي في المرحلة الأخيرة من حياته. واستمر قائماً بهما طيلة خمس عشرة سنة إلى أن توفي سنة ٧٩٢ هـ / ١٣٩٠ م وأقبر في ضريحه الشهير بباب الحمراء من مدينة فاس، وهو مشهور بها إلى الآن.

وكان تصوف ابن عباد كما يظهر من كتابات قائماً على أساس دقيق من تصفية النفس عن طريق تقوية الإرادة بالرياضة الدائمة من خلوة وانقباض وورع وزهد وخمول وتواضع. وقد طبق ذلك على سلوكه الخاص. فعاش مبتعداً عن المال والجاه مقبلاً على الواجبات والفرائض والنوافل وإخلاص النصيح لعامة الناس وخاصتهم، ولم يتزوج.

ولا ظل في تصوف ابن عباد لوحدة الوجود ولا لوحدة الشهود، ولم يرم نفسه ولا أفكاره في الشطحات والتمتاهات. وغاية الأمر أنه اتخذ الشاذلية قدوة ومنهاجاً، ولم يأخذها عن شيخ معين كما يظهر.

من أشهر آثار ابن عباد:

- «شرح حكم ابن عطاء الله».

- «الرسائل الكبرى». أرسلها إلى تلميذه يحيى السراج (- ٨٠٥ هـ / ١٤٠٢ م).

- «الرسائل الصغرى». أرسل بعضها إلى يحيى السراج، وبعضها إلى محمد بن أدبية.

* *

ترك ابن عباد ذكرى طيبة بالمغرب ولاسيما في مدينة فاس. وتُنسب إليه بها عدة أشياء. وتروى له عدة أخبار في الورع والعلم وتدل على رغبته في تربية أتباعه وتلاميذته على الإخلاص والزهد والسعي لإصلاح أحوال المجتمع بطريقة شرعية. كما أن كتب التاريخ والتراجم والفهارس تحدثت عنه بوصفه من أعلام المعرفة والتصوف الذين تركوا أمثلة حية في مجتمعهم لا ينساها الناس.

آفاق الثقافة و التراث

أرجو قبول إشتراكك في مجلة « آفاق الثقافة و التراث » لمدة سنة واحدة (أربعة أعداد)

ابتداء من :

الاسم :

العنوان :

ص ب :

حواله بريدية

حواله بنكية

طريقة الدفع : شيك

التوقيع :

التاريخ :

توجه رسائل الاشتراكات باسم سكرتير التحرير

رقم الحساب البنكي ٠٤٩٠٩٠٦٥٢٢ - بنك المشرق

أمريكا و اليابان

دول الخليج العربي

مكتبة ليلي - السيد / جورج فوزي

الشركة السعودية للتوزيع

وكلاء التوزيع

الحواشي :

- ١ - رحلة ابن بطوطة ١٨٨ / ٢ .
- ٢ - الإحاطة ٢٥٣ / ٣ .
- ٣ - الكتيبة الكامنة، ٤٠ .
- ٤ - نفح الطيب .

المراجع والمصادر :

- ١ - ابن بطوطة، محمد بن عبدالله (- ٧٧٩ هـ / ١٣٧٧ م)، «تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار»، القاهرة ١٩٥٨ م.
- ٢ - ابن الخطيب، محمد بن عبدالله، لسان الدين، (- ٧٧٦ هـ / ١٣٧٤ م): (١) «الإحاطة في تاريخ غرناطة»، القاهرة ١٩٧٧ م، (٢) «الكتيبة الكامنة»، بيروت ١٩٦٣ م.
- ٣ - ابن قُنفذ، أحمد بن حسين (- ٨١٠ هـ / ١٤٠٧ م)، «أنس الفقير وعزّ الحقيير»، الرباط، كلية الآداب ١٩٦٢ م.
- ٤ - الحضرمي، محمد بن أبي بكر (- ٧٨٧ هـ / ١٥٨٥ م)، «السلسل العذب والمنهل الأملح»، تحقيق محمد الفاسي، القاهرة، معهد المخطوطات، مجلة المخطوطات العربية مج ١٠، ١ / ٣٧ - ٩٨ .
- الكتاني، محمد بن جعفر (- ١٣٤٥ هـ / ١٩٢٧ م)، «سلوة الأنفاس في تراجم علماء فاس وصلحاتها» ١٣١٦ هـ .
- المقرئ، أحمد بن محمد (- ١٠٤١ هـ / ١٦٣١ م) «نفح الطيب في غصن الأندلس الرطيب»، تحقيق إحسان عباس، بيروت ١٩٦٨ .

أخبار البحار

أحمد بن ماجد

الأستاذ
زهير حمدان
دمشق

أقامت له البرتغال نصباً تذكارياً في مدينة «ماليندي» (١٢) على الساحل الشرقي الأفريقي اعترافاً بنبوغ ابن ماجد وتفوقه. وتخليداً للذكرى التي تقول إنه هو الذي قاد الملاح البرتغالي «فاستودي غاما» إلى مرفأ كاليكوت على الساحل الغربي للهند، وذلك في ١٥ آذار عام ١٤٩٨ م، التاريخ الذي أدى إلى الصدام بين الشرق والغرب في بحر العرب والمحيط الهندي.

في البداية حب البحار وعلومها عن جده ووالده صاحب «الأرجوزة الحجازية» في علم البحار، التي تنوف على ألف بيت، فقال في صدد ذلك: «... وقد كان جدي عليه الرحمة محققاً مدققاً، ولم يقرأ لأحد فيه [المقصود بحر القلزم أي الأحمر...]. فزاد عليه الوالد رحمة الله عليه بالتجريب والتكرار، ففاق علمه علم أبيه» كما أكد ما ورثه عن والده بقوله: «... وكانت أرجوزة الوالد خيراً من جميع ميراثه في ذلك المكان...».

وتظهر الدراسة الشاملة الفاحصة لآثار ابن ماجد أنه كان واسع الاطلاع على علوم البحر وتقويم البلدان والفلك والأنواء والجغرافية والحساب العربي والهندي وحساب أهل جاوة والصين ناهيك عن مهارته في عدة لغات استوجبتها أسفاره إلى ديار أصحابها وتعامله معهم بحكم مهنته في

عرف ابن ماجد نفسه في فاتحة معظم أراجيزه وبخاصة أرجوزة «سمت قبلة الإسلام في جميع الدنيا». كما عرفه بروكلمن (١) كما يلي: شهاب الدين أحمد بن ماجد بن عمرو بن فضل بن دويك بن يوسف بن حسن بن حسين بن أبي معلق (٢) بن أبي الركائب (٣) السعدي (٤) المعلق (٥) النجدي (٦).

حياته وبعض أخباره

نادرة هي المصادر والمظان التي ألمحت إلى أخبار ابن ماجد وأثاره. أما ما صدر من تراجم وأبحاث حديثة عنه فقد استمدت معظم أخباره ومسارات حياته ونشاطاته من دراسة آثاره وأراجيزه وقصائده وكتبه النظرية التي عكست بشكل واضح ومبين خلفيته الثقافية والعلمية، وأخبرتنا بأنه كان من أهم ربابنة عصره إن لم يكن الأول والأهم بينهم، ورث

قيادة السفن التجارية.
عرف ابن ماجد بالإضافة إلى تمكنه بالعربية
والنظم فيها الفارسية والسنسكريتية
السواحلية ولغة أهل جاوة والتاميلية. وأية ذلك
ما جاء في أرجوزته «حاوية الاختصار في
أصول علم البحار» فقال:

قد راح عمري في المطالعات
وكثره التسال في الجهات
وكم رايت في خطوط الشول (٧)
ونظمه والنثر والفصول
وكم نظرت في حساب العرب
وحسبة الهند مذ كنت صبي

ولا جدل في أن ابن ماجد قد اطلع ودرس
بعمق علوم الفلك، والهيئة، خاصة عند
اليونانيين والفرس، وكثيراً ما كان يستعمل
الأسماء الفارسية لبعض الكواكب والنجوم
ويقابلها بالأسماء العربية لها..

وقد اختلف الرواة في عام ولادته ويرجح
ظناً أنه ولد عام ٨٣٦ هـ / ١٤٣٢ م. كما
اختلفوا أيضاً في وفاته التي يرجح أيضاً
أنها كانت عام ٩٢٣ هـ / ١٥١٧ م. ويقال: إنه
تجاوز الثمانين عاماً.

كما اختلفوا في مكان ولادته ومسقط
رأسه فالأستاذ عبدالهادي هاشم رحمه الله
والمستشرق الفرنسي غبريل فران والريس
علي بن حسين الملاح التركي يقولون: إنه
ولد في مدينة جلفار (٨) عند غب عمان (٩).
بينما يقول عباس العزاوي: إنه من سكان نهر
معقل في بصرة العراق. أما إبراهيم خوري
فيؤكد في دراسة له أنه من مواليد مدينة
صعده (١٠) في اليمن. وهو رأي راجح على
غيره إذا دققنا بنسب ابن ماجد وأنه سعدي
يرقى إلى سعد بن قيس بن عيلان وإلى معقل
بن سنان من قبيلة اشجع القطفانية العدنانية
التي سكنت اليمن والحجاز. وقد عرف أهل

اليمن ورجالها من قديم تاريخهم أنهم
أصحاب بحر وريابنة مهرة يجوبون البحار
بين الهند والخليج العربي والبحر الأحمر
وشواطئ إفريقيا الشرقية فليس ببعيد أن
يكون ابن ماجد من أشهر ربابنة هذه البلاد
التي أطلقت عليه ألقاباً متعددة توحى بقدره
ورسوخ علومه البحرية، منها أسد البحار
الزخار. المعلم الرئيس المقدم، أستاذ فن
البحر، ربان الجهازين (أي جهاز الاسطرلاب
وألة اليد أو خشبات القياس بالأصابع التي
كان مخترعها) كما أطلق عليه بحارة الغرب
وخاصة من البرتغاليين اسم «كانا» أو
«كاناكا» الذي يعنى باللغة السنسكريتية
الحاسب أو المنجم أو الخبير بالملاحة
الفلكية العالم بأمر البحار أو الرياضي
الفلكي وكلها معان تدل على اعتراف صريح
من البحارة الأجانب بمكانة ابن ماجد في
العلوم البحرية ومهارته القيادية في معرفة
المسالك والممرات البحرية ولهذا فقد أقامت
له البرتغال نصيباً تذكاريماً في مدينة
«ماليندي» (١١) على الساحل الشرقي الإفريقي
اعترافاً بنبوغ ابن ماجد وتفوقه. وتخليداً
للذكرى التي تقول إنه هو الذي قاد الملاح
البرتغالي «فاسكو دي غاما» إلى مرفأ
كاليكوت على الساحل الغربي للهند، وذلك
في ١٥ آذار عام ١٤٩٨ م، التاريخ الذي أدى
إلى الصدام بين الشرق والغرب في بحر
العرب والمحيط الهندي.

وقد تباينت الآراء حول هذا الحدث
التاريخي الخطير، فبعضها ينسب هذا الفعل
لابن ماجد وبعضها ينفية فأين هي الحقيقة؟
هل هي حقاً كامنة بين ثنايا أقوال المؤرخين
الذين يُحَمِّكون ابن ماجد المسؤولية كاملة؟
أم هي تظهر واضحة بين ثنايا الحقائق

التاريخية التي يدعمها الواقع السياسي والاجتماعي والاقتصادي للوطن العربي والغرب الأوروبي، وبالتالي تدعمها بقوة أكبر حياة ابن ماجد وأخلاقياته وخلفيته الدينية وأثاره وأراجيزه التي سجل فيها كل تحركاته وعلومه ونشاطاته البحرية وتطلعاته ورأيه الواضح في وصول الفرنج إلى المياه العربية والهندية، هذه الحقائق التي تنفي أي مسؤولية عنه.

الجغرافية السياسية

ولهذا لابد لنا في البدء من رسم الخريطة السياسية في نهايات القرن التاسع الهجري/ الخامس عشر الميلادي للعالمين الغربي الأوروبي والشرقي الآسيوي وخاصة الوطن العربي الذي لا يختلف اثنان في أهميته العالمية التي اكتسبها من موقعه المتوسط بين أوروبا وأفريقية وآسيا. وفي كونه صلة وصل اقتصادية وحضارية وسياسية بينها ومعبراً للتبادل التجاري العالمي بحكم إطلالة سواحل على أهم البحار وأنشطها، وإشرافه على أهم الممرات المائية العالمية.

بدأ الصراع الأوروبي العربي سياسياً واقتصادياً على أثر سقوط غرناطة عام ٨٩٨ هـ/ ١٤٩٢ م بيد الأسبان وطرد العرب إلى بلاد المغرب العربي وملاحقتهم على سواحل دون هواده، هذا المصير المأساوي شجع دول غرب أوروبا وبفعل عدة دوافع أهمها الدافع الاقتصادي التجاري الذي تكمن وراءه مطامع أوروبا وتطلعاتها. فالمعروف أنها كانت تستورد حاجاتها من التوابل وغيرها من منتجات الشرق الآسيوي من الهند والصين عن طريق التجار العرب المسيطرين آنذاك على جميع الطرق سواء

كانت برية أم بحرية مع شركائهم تجار إيطاليا الذين كانوا يحتكرون دون غيرهم من التجار الأوروبيين نقل هذه البضائع وتوزيعها في الدول الأوروبية؛ مما أثار حقد هذه الدول وخاصة الغربية منها كإسبانيا والبرتغال المنتصرتين على العرب فاندفعتا بشراسة للوصول إلى هذه المتاجر الشرقية ولكسر الاحتكار العربي الإيطالي لها متسلحتين بقوة العلم الجغرافي الذي اكتسبناه عن طريق الكتب ومؤلفات الجغرافيين العرب. فانطلقت إسبانية نحو الغرب للوصول إلى الهند عن طريقه وكان أن اكتشفت أمريكا أولاً.. وأبحرت البرتغال نحو سواحل إفريقية الغربية الواقعة على المحيط الأطلسي وسأيرتها جنوباً حتى وصلت سنة ٨٨٥ هـ/ ١٤٨٠ م إلى رأس الرجاء الصالح، أو ما كان يسمى برأس العواصف، وذلك بقيادة الملاح «ديان» ثم في سنة ٩٠٢ هـ/ ١٤٩٧ م دار «فاسكو دي غاما» حول رأس العواصف ووصل إلى سواحل إفريقية الشرقية المطلة على بحر العرب والمحيط الهندي. وفي هذا التاريخ وعند هذا الشاطئ بدأت المأساة، وراح المؤرخون يفتشون عن البطل الذي أرشد سفن فاسكو دي غاما إلى الهند وسبب النكبة الفادحة. وكان التاريخ في ظنهم يحركه البطل وحده لا الظروف والأوضاع العامة السياسية والاجتماعية والاقتصادية. ومن المعروف والسهل عند الناس جميعاً وفي العصور كلها وعند جميع الأمم - وكان ذلك عرف من أعراف علم النفس الاجتماعي - أنهم ينسبون الحوادث العظام إلى شخص يعدونه عظيماً في نظرهم، وهكذا كان ابن ماجد بين ربابين البحر في علمه وفنه ومعارفه الملاحية وليس كمثل بين الملاحين

المعلمين من يقدر على إرشاد فاسكو دي غاما على الطريق الذي غير مجرى التاريخ إلا هو.. فكان هو بطل المأساة العربية.

كانت ترسم خارطة أوروبا السياسية في مطلع عصر النهضة والكشوف الجغرافية دولاً ناهضة، تحلم بمستقبل يجعلها في طليعة دول العالم سياسياً واقتصادياً وثقافياً، وتعمل لتجعل الحلم حقيقة متسلحة بقوة المال وقوة العلم. فكيف كانت خارطة الوطن العربي العامة في ذلك الوقت؟ إنها كانت في غاية التشرذم والتمزق السياسي وفي غاية التخلف العلمي والثقافي وفي غاية الضعف والتدهور الاقتصادي وذلك للأسباب التالية:

أ - السلب الذي كان يمارسه الحكام المحليون واحتكارهم لثروات البلاد واقتصادياتها وخاصة التجارية، مما أدى لانتشار الفقر بين مختلف طبقات الشعب غير الحاكمة.

ب - المنازعات شبه المستمرة بين الحكام المحليين وكيد بعضهم لبعض للوصول إلى حكم إقليم صغير لا تتجاوز حدود مدينته في أكثر الأحيان وهكذا كان الحال بين المماليك في بلاد الشام ومصر والعراق وكذلك فيما بين أشراف مكة ومشايخ القبائل والأمراء في اليمن وحضرموت ومسقط والجزيرة وغيرها.

ج - الحروب الصليبية التي زادت الطين بلة وأفرزت قوى محلية طارئة متهاكمة على الحكم فزادت في التمزق والشذمة.

د - الغزوة الشرسة المغولية التي محت آخر رمز لوحدة الوطن العربي، وقضت على أروع ثمرات الحضارة العربية الإسلامية.

أما في جنوب آسيا وجنوب شرقها وشرقها وشرق أفريقيا: فلم تكن أوضاع هذه المناطق بأحسن من أوضاع الوطن العربي.

فالتمزق والاقبتال الدائم بين مهرجات الأقاليم الهندية دائم مستمر. وفي الصين وما جاورها مؤامرات وكيد وتمزق بين الحكام والاقطاعيين المحليين وأصحاب السفن فضلاً عن العداء بين دول هذه المناطق بدافع احتكار تجارة التوابل ومنتجات الشرق والسيطرة على البحار. ولم يكن الوضع في شرق أفريقيا بأحسن منه في بقية المناطق التي مررنا على ذكرها.

هكذا كانت دول الشرق وإفريقيا الشرقية والوطن العربي غارقة في فوضى ذهبية بريحتها وأوهنت قوتها وجعلتها غير قادرة على الصمود أمام الهجمات الأوروبية الجديدة المتمثلة بالبرتغاليين الذين - دون ريب - كانوا على دراية بهذه الخارطة السياسية وشاهدوا على الأقل ما يجري على أرض هذه المناطق فاستغلوه لمصلحتهم، وكانوا كما قلنا متسلحين بقوة العلم وقوة المال وقوة السلاح، فلم تستطع القوى المحلية في شبه الجزيرة العربية سواء في سواحلها الجنوبية أم في خليجها أن تصمد أمام هذه الغزوة العاتية الجديدة مثلهم كمثل حكام أفريقيا الشرقية وبلاد الهند. وبدلاً من العمل على تحالف فيما بين هذه القوى المحلية عمد بعضها إلى التحالف مع البرتغاليين المهاجمين.

الحدث التاريخي

إزاء هذا الواقع لابد للباحث أو المراقب ان يسأل ولكليهما الحق ان يسأل ترى هل كان البرتغاليون يستطيعون الوصول إلى الهند بقواهم الذاتية ومعارفهم البحرية دون الاستعانة بأحد من ربابنة هذه المناطق الماجدين، حتى لو كان المعلم الملاح اسد البحار احمد بن ماجد؟

والمحيط الهندي وبالذات إلى كاليكوت. وكان من حقه أن يرتاح ولا يمارس أي عمل بحري. فمن هو الذي وجه الاتهام إلى ابن ماجد في قضية إرشاد فاسكو دي غاما على طريق الهند وقاده إلى سواحلها الغربية؟ لقد تباينت الآراء في صدد هذا الحدث التاريخي الخطير بمدلولاته وأثاره ونتائجه على المدى القريب والبعيد في مجمل الجغرافية السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية في الشرق والغرب سواء بسواء.

أقوال النهروالي

المؤيدون الذين أيدوا هذا الحدث هم من المستشرقين أو الباحثين العرب الذين تأثروا بأقوال بعض المؤرخين غير المدققين أو بادعاءات قسم من التجار العرب الذين نكبوا بتحول الطريق البحرية من أيديهم. ولذلك راحوا ينعتون ابن ماجد بأشنع النعوت حتى وصل بعضهم إلى حد إصاق تهمة خيانتة لأمتة ودينه.

ولقد كان أول من أثار هذه الزوبعة حول ابن ماجد وافتري عليه هو قطب الدين محمد بن أحمد النهروالي المنسوب إلى مدينة نهرواله الواقعة في مقاطعة جوزارات بالهند، التي يقال إن أسرته قد هاجرت إليها من عدن، وكان شغل منصب القضاء والإفتاء في مكة من قبل الدولة العثمانية، وقد كلفه سنان باشا القائد العثماني الذي فتح اليمن أن يضع تاريخاً لليمن بالعربية فكتبه تحت عنوان «الفتوحات العثمانية للأقطار اليمانية» وذلك سنة ٩٨١ هـ / ١٥٧٣ م ثم أتبعه بكتاب آخر ضمنه ما حدث بين سنتي ٩٠٠ هـ / ١٤٩٤ م و ٩٨٧ هـ / ١٥٧٠ م بعنوان «البرق

في الجواب نقول : أجل ستصل سفن البرتغال ودون معونة أحد إلى مرافئ الهند وتحتكر الطرق البحرية إليها وتطرد السفن العربية منها. والأسباب واضحة كما شرحناها لأن البرتغاليون يمتلكون المؤهلات العلمية والملاحية، والوضع السياسي ملائم، والتمزق شل كل مقاومة ضد الدخيل الجديد، الذي انتصر على كل قوة جابهته، ولو كان العرب في قوتهم لما تمكنت البرتغال ولا غيرها من الوصول إلى الهند والسيطرة على طريقها. ومع ذلك فالحكام في جنوب شبه الجزيرة العربية وخليجها وقد هالهم ماشهدوا من فظائع قواد السفن البرتغالية استعانوا بالمماليك في مصر والشام، وهم الذين سيتضررون من وجود البرتغال في البحار الجنوبية، وتخسر تجارتهم بين الشرق وأوروبا. ولم يدرك هؤلاء فداحة الخطر فأرسلوا النجيدات القليلة التي اندحرت. وأرسلت الدولة العثمانية كذلك قوة بحرية لطرد الغزاة لم تكن بالمستوى المطلوب فانكسرت في معركة ديو البحرية أمام البرتغال عام ١٥٠٩ م في بحر العرب لأن هذه القوة العثمانية لم تكن بعد على استعداد للصمود بسبب انشغالها بالعمل على هضم ما فتحته من بلاد شاسعة وبالعامل على إقرار سلطتها في امبراطورية تمتد في الغرب والشرق والجنوب..

وللباحث والمراتب كذلك سؤال يحق له أن يسأله.. لماذا نضع اللوم كل اللوم على أحمد بن ماجد؟ لماذا لا نقول إن الخريطة السياسية والحكام المتقاتلين هم أسباب النكبة الفادحة؟ وليس أحمد بن ماجد الذي كان قد بلغ من العمر عتياً عند وصول فاسكو دي غاما البرتغالي إلى البحار العربية

اليمني في الفتح العثماني». ومنه: «... وقع في أول القرن العاشر الهجري وآخر القرن الخامس عشر الميلادي من الحوادث الفواح النوار، دخول البرتغال [أي البرتغال] اللعين، من طائفة الفرنج الملاعين إلى ديار الهند وكانت طائفة منهم يركبون من زقاق سبته في البحر [مضيق جبل طارق] ويلجون الظلمات ويمرون بموضع قريب من جبال القمر [غير معروف مكانها وأي جبال يقصدها النهروالي] بضم القاف وسكون الميم، جمع أقر أي أبيض، وهي مادة أصل بحر النيل، ويصلون إلى الشرق ويمرون بموضع قريب من الساحل في مضيق أحد جانبيه جبل والجانب الثاني بحر الظلمات في مكان كثير الأمواج، لا تستقر به سفائنهم وتنكسر ولا ينجو منهم أحد، واستمروا على ذلك مدة وهم يهلكون في ذلك المكان ولا يخلص من طائفتهم أحد إلى بحر الهند، إلى أن خلا غراب [نوع من السفن] إلى الهند فلا زالوا يتوصلون إلى معرفة هذا البحر إلى أن دلهم شخص ماهر من أهل البحر يقال له أحمد بن ماجد، صاحبه كبير الفرنج وكان يقال له الملندي، وعاشه في السكر، فعلمه الطريق في حال سكره وقال لهم: لا تقربوا الساحل من ذلك المكان، وتوغلوا في البحر ثم عودوا، فلا تنالكم الأمواج، فلما فعلوا ذلك صار يسلم من الكسر كثير من مراكبهم، فكثروا في بحر الهند، وبنوا في كوة [مركز] من بلاد الركن قلعة يسمونها كوتا، ثم أخذوا هرموز [مضيق هرمز في مدخل الخليج العربي] وتقووا هناك وصارت الأمداد تترادف عليهم من البرتغال فصاروا يقطعون الطريق على المسلمين أسراً ونهباً ويأخذون كل سفينة غصباً» (١٢).

ولقد تبني هذا النص كل من المستشرقين الفرنسي غبرييل فران، والروسي شوموفكسي، والبرتغالي تكسيرا داموتا. وجميعهم كانوا يهتمون بأثار أحمد بن ماجد ومؤلفاته البحرية ولهم فضل كبير في نشرها وترجمتها، كما تبني هذا النص أيضاً معظم الباحثين العرب وقليل منهم وقف منه موقف المحايد.. ورفضه بعضهم كالباحث إبراهيم خوري. وكذلك محمد بسام ملص في مقالة له في مجلة الخفجي.

رد على قول

وفي الرجوع إلى نص النهروالي وإخضاعه للتحليل الجغرافي والتاريخي نلاحظ تهافته بما يلي:

١ - إن النهروالي وقع في خلط جغرافي عندما لم يستطع تحديد الأماكن التي مرت بها مراكب البرتغال ولا تعريفها ولا وصفها كجبال القمر، والمضيق القريب من الساحل الذي قال عنه: «على أحد جانبيه جبل والجانب الثاني بحر الظلمات في مكان كثير الأمواج»، فهذا الوصف ينطبق على رأس الرجاء الصالح وهو ليس بالمضيق، فهل يريد النهروالي تحديد مكان آخر بدلالة ما قاله بعد ذلك: «... وقال لهم [ابن ماجد] لا تقربوا الساحل من ذلك المكان، وتوغلوا في البحر ثم عودوا فلا تنالكم الأمواج، فلما فعلوا صار يسلم من الكسر كثير من مراكبهم...» ومن هذا القول يتبين أن المقصود هو رأس الرجاء الصالح، علماً بأن ابن ماجد لم يقترب من هذا الرأس ولم يصل إليه إطلاقاً ولا نوه بموقعه في آثاره التي كتبها عن الطرق البحرية، وهنا يظهر التضارب وعدم المعرفة والخلط عند

النهروالي الذي لم يكن يمتلك أية معرفة جغرافية أو بحرية، مما يؤدي إلى ضعف روايته عن ابن ماجد.

٢ - إن النهروالي قد وقع في خلط تاريخي أيضاً، فقد روى أن البرتغال وصلوا إلى الهند في أول القرن العاشر الهجري الذي يصادف أوله عام ١٤٩٥ م بينما المعروف تاريخياً أن وصولهم إلى الهند كان عام ١٤٩٨ م، مما يضعف روايته بمجملها.

والمؤرخ الذي يقع بمثل هذا الخطأ ربما يخطئ في أمور أخرى، وليس ذلك ببعيد عن النهروالي الذي كتب هذا النص الخطير تاريخياً بعد مرور ما يقارب من خمسين سنة على وقوع هذا الحدث، أي أنه لم يكن معاصراً له وربما كتب ما سمع من أفواه الناس وأثبت رواياتهم دون تمحيص، وأية ذلك عدم ورود مثل هذه الرواية عن ابن ماجد عند مؤرخ عاصر دخول البرتغاليين إلى البحر العربي والهندي مثل عبدالرحمن بن علي الشيباني الزبيدي المشهور بابن الدُّبَّيع (- ٩٤٤ هـ / ١٥٣٧ م). ومثل عبدالله بن عبدالله بامخرمه الحميري الشيباني الحضرمي (- ٩٤٧ هـ / ١٥٤٠ م) فأيهم أصدق قولاً المعاصر أم البعيد بنحو خمسين سنة عن حادث حدث؟ اعتقد أن الشك يلحق بالثاني بدهاءة.

٣ - إن المؤرخين البرتغاليين الذين أرخوا أخبار النشاطات البحرية البرتغالية المندفعة نحو الشرق وبحاره لم يذكر أحد منهم اسم أحمد بن ماجد بأنه هو بالذات قد سار مع قاسكو دي غاما وأرشدته على طريق الهند، بل ذكروا اسم معلم مسلم من جوزارات واسمه «كانا اوكاناكا» أرسله ملك ملندي إلى قاسكو دي غاما ليقوده إلى ميناء كاليكوت.

والمعروف أن اسم «كانا» هو لقب كان يطلق على ربان البحر، أي ربان عارف بالنجوم ماهر في علوم البحر وليس اسماً لشخص معين بذاته.

٤ - ثم يقول النهروالي: إن ابن ماجد قد التقى بقاسكو دي غاما في منطقة سفالة أو في ملندي (انظر الخريطة رقم ٢) أو في غيرهما من مرافئ افريقية الشرقية التي لم يذكر ابن ماجد نفسه أنه قد وصل إليها إطلاقاً.

وإذا كان قد ذكر ملندي في قوله «...» . وبعد أولاً ترى ملندي .

وقيل راسه طويلاً يبدي (١٣) .
فذلك من باب الوصف والسماع الجغرافيين. أخذه عن غيره من الملاحين أو الجغرافيين الذين زاروا هذه المناطق ليس غير، علماً بأن ملندي لم تكن آنذاك بالمدينة المهمة من ناحية النشاط البحري أو التجاري.

٥ - ثم جاء في نص النهروالي مايلي: «فلا زالوا يتوصلون إلى معرفة هذا البحر إلى أن دلهم شخص ماهر يقال له أحمد بن ماجد صاحبه كبير الفرنج وكان يقال له الملندي، وعاشره في السكر، فعلمه الطريق في حال سكره» وفي الرد على هذا نقول:

أ - لم يذكر أحد من المؤرخين قاسكو دي غاما باسم «الملندي» إنما من كان يعرف بهذا الاسم هو الفونسو دي البوكيرك الذي أرسله الملك مانويل إلى الهند عام ١٥٠٣ م أي بعد رحلة قاسكو دي غاما بنحو تسع سنوات.

ب - ثم هل من المنطق أو المعقول أن ملاحاً ماهراً ورباناً محنكاً يعرف مخاطر الابحار مثل قاسكو دي غاما أن يثق أو يستسلم إلى قيادة ملاح سكير. خاصة وأنه يمخر عباب

المحيط الهندي لأول مرة.

ج - ثم إن معصية السكر تتنافى وأخلاقيات ابن ماجد الذي لم يعرف عنه أنه كان عربياً ماجناً بل كان ورعاً تقياً متديناً أبداً يخاطب أقرانه من الريابيين بقوله:

اسأل الرحمن يا معواني

إذا تلوت النظم والمعاني

اقرأ لي الحمد مع الإخلاص

تنفعني في العرض والخلص

ومن عادة الريابيين العرب حين يجتازون مضيق باب المنذب ويبحرون في المحيط الهندي تلاوة الفاتحة تنفيذاً لوصية ابن ماجد الذين كانوا يلقبونه بـ «شهاب الدين والدنيا» تشرiffاً له واعترافاً بصلاحه وأخلاقه وتقواه التي تظهر واضحة بوصية وجهها بقلب مؤمن إلى كل بحار أو ربان سفينة ليلتزم حفاظاً على سلامته فيقول: «وينبغي أنك إذا ركبت البحر أن تلزم الطهارة والقراءة والدعاء فإنك في السفينة ضيف من أضياف الباري عز وجل، فلا تغفل عن ذكره، فإنه شديد العقاب وإنه لغفور رحيم» كما كان هو نفسه يلتزم قبل غيره في بداية إبحاره قراءة البسمة، كما هو واضح في قوله (١٤):

ركبت على اسم الله مجرى سفينتي

وعجلت فيها بالصلاة مبادراً

د - لم يذكر ابن ماجد في كل أراجيزه أنه قد ركب سفينة برتغالية أو التقى ببهار برتغالي، بل لم يسمع هو أو غيره من أهل الجزيرة العربية إلا بعد مرورهم ووصولهم إلى الهند بسنين عديدة. إذ كان ابن ماجد خلالها معتزلاً للعمل بعد أن تقدم به العمر. أما ما جاء في بعض أبيات الأرجوزة السفالية من أخبار الفرنج فهي منتحلة كما أثبت ذلك إبراهيم خوري بدراسته المستفيضة الدقيقة لهذه الأرجوزة. وقد حدد عدد هذه الأبيات

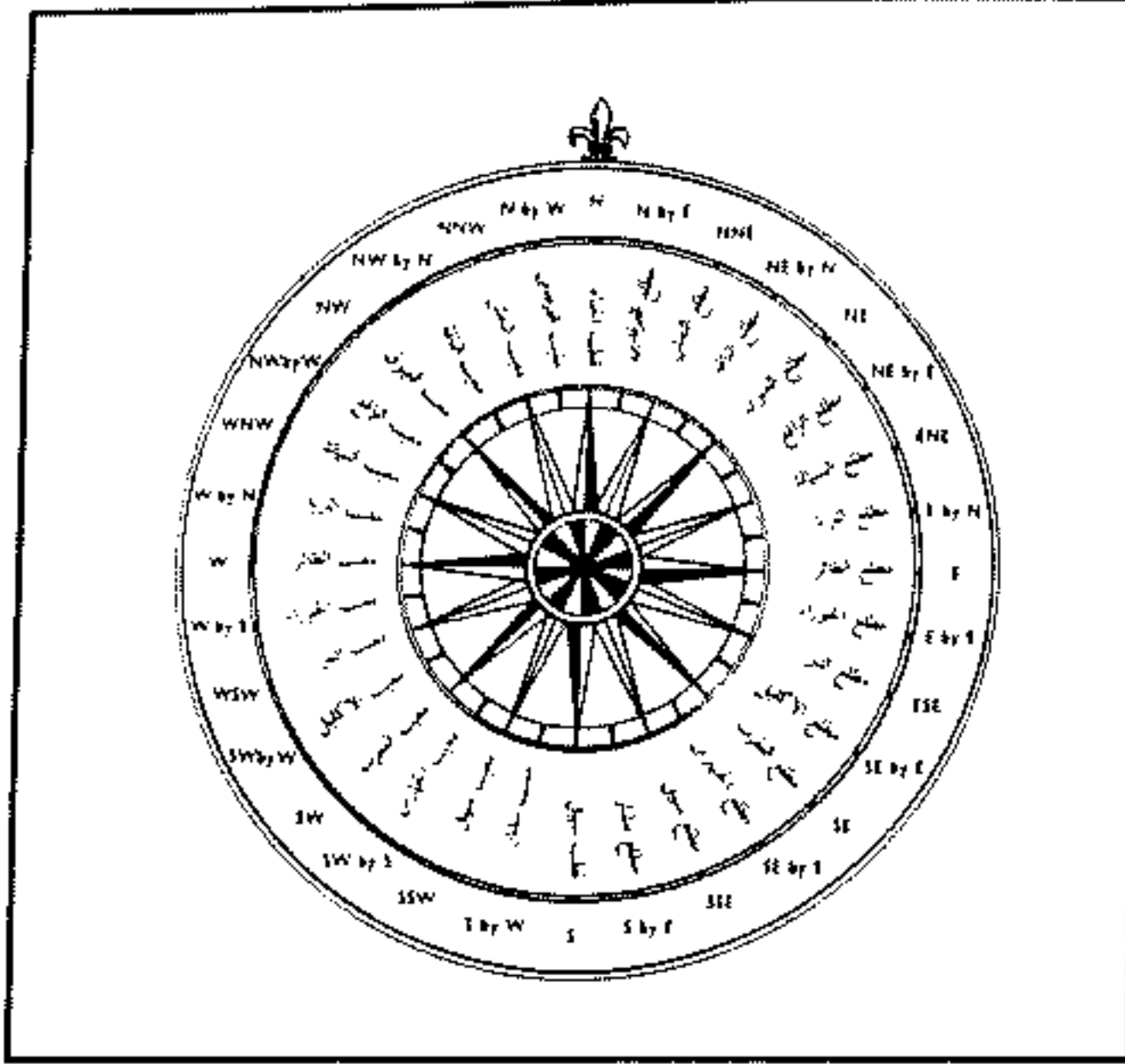
المنتحلة بـ (٦٩) بيتاً.

ومن الثابت تاريخياً أن ابن ماجد كان قد قارب ٧٥ سنة من عمره قبل خروج قاسكو دي غاما من لشبونة بسفنه بما ينوف على ١٠ سنوات وقبل دورانه حول رأس الرجاء الصالح سنة ٩٠٣ هـ / ١٤٩٧ م بثلاث سنوات وذلك إذا اعتبرنا أن ابن ماجد ولد عام ٨٢٥ هـ / ١٤٢٢ م أو عام ٨٢٦ هـ / ١٤٢٢ م.

هـ - وبالإضافة إلى كل ذلك نقول تأكيداً لنفي ما ألقىقه النهروالي بابن ماجد من فرية: إن أحداً من ربابيين الجزيرة العربية لم يذكر أن ابن ماجد هو الذي أرشد وقاد قاسكو دي غاما حتى إن الريان التركي سيدي علي بن الحسين صاحب كتاب «محيط» الذي اهتم بأثار ابن ماجد وعلومه الفلكية والبحرية وأعجب بها ودرسها جيداً وترجمها إلى التركية وكتب عنها وعن حياة ابن ماجد لم يذكر إطلاقاً حادثة الإرشاد هذه.

وفي النهاية أحب أن أنوه بفائدة لعلها تحسم جدلاً لا يزال قائماً وتنفي فرية ألقىته بابن ماجد دون تمحيص أو تدقيق أو دراسة واعية للظروف التاريخية والسياسية التي كانت قائمة في بداية الهجوم البرتغالي بشكل خاص والأوروبي الغربي بشكل عام، على بحار كان العرب أسيادها ناهيك عن الدراية الكاملة بالخلفية الأخلاقية والدينية لابن ماجد والاطلاع الشامل على كل آثاره وأراجيزه ونشاطاته ومجالاتها الجغرافية والبحرية.

فقد أفادني الأستاذ أحمد جلال التدمري مدير مركز الدراسات والوثائق بالديوان الأميري في حكومة رأس الخيمة أن الحكومة المذكورة أرسلته بمهمة خاصة إلى البرتغال



البوصلة كما طورها ابن ماجد

للتفتيش والتنقيب عن أي وثيقة أو دراسة أو بحث يتعلق بابن ماجد، وبقضية إرشاده لفاستكو دي غاما على طريق الهند وقال: وقد قدمت له حكومة البرتغال كل مساعدة واطلع على وثائق ومخطوطات عديدة وكثيرة فلم يجد فيها ما يثبت لابن ماجد علاقة بهذه الفرية لا من قريب ولا من بعيد. وبعد، فلنا أن ننتظر ما سيظهر في المستقبل من دراسات أو وثائق تؤكد أو تنفي.

منجزات ابن ماجد وإبداعاته العلمية والملاحية

إنجازات ابن ماجد عديدة منها: أنه من الأوائل إن لم يكن أول من وضع وصفاً واضحاً للسحاب الجنوبية الكبرى والصفري وسبق بذلك ماجلان الملاح البرتغالي الذي حاول الدوران حول الأرض

وذلك عام ١٥١٩ م، هذه السحب التي أطلق الأوروبيون عليها اسم سحاب ماجلان واغتصبوا بذلك حقاً حضارياً من حقوق ابن ماجد.

- تطوير البوصلة أو بيت الإبرة - التي كانت تتألف من قطعة معدنية رقيقة ممغنطة تغرس في نبتة البلسان وتوضع في الماء وتدور فيه لتدل بعد استقرارها على جهتي الشمال والجنوب - فقد طورها ابن ماجد إلى إبرة ممغنطة توضع فوق السن في وسطها بحيث تتحرك بحرية فوق قرص رسمت عليه (الآخنان)(١٥). ويقول في ذلك: (... ومن اخترعنا في علم البحر تركيب المغناطيس على (الحقة)(١٦) بنفسه ولنا فيه حكمة لم تودع في كتاب.. انظر اللوحة رقم (٢).

- أبداع طريقة لتحديد القبلة تعتمد على قبضة اليد والذراع الممدودة في حالة غياب البوصلة، ويقول في ذلك: (وكذلك دورة السماء ٣٢ جزء. (ويقصد دائرة الأفق) «وكل جزء قبضة من الخنصر إلى الإبهام، وأنت مستقبلاً ماداً بها ذراعك فحط الإبرة أمامك

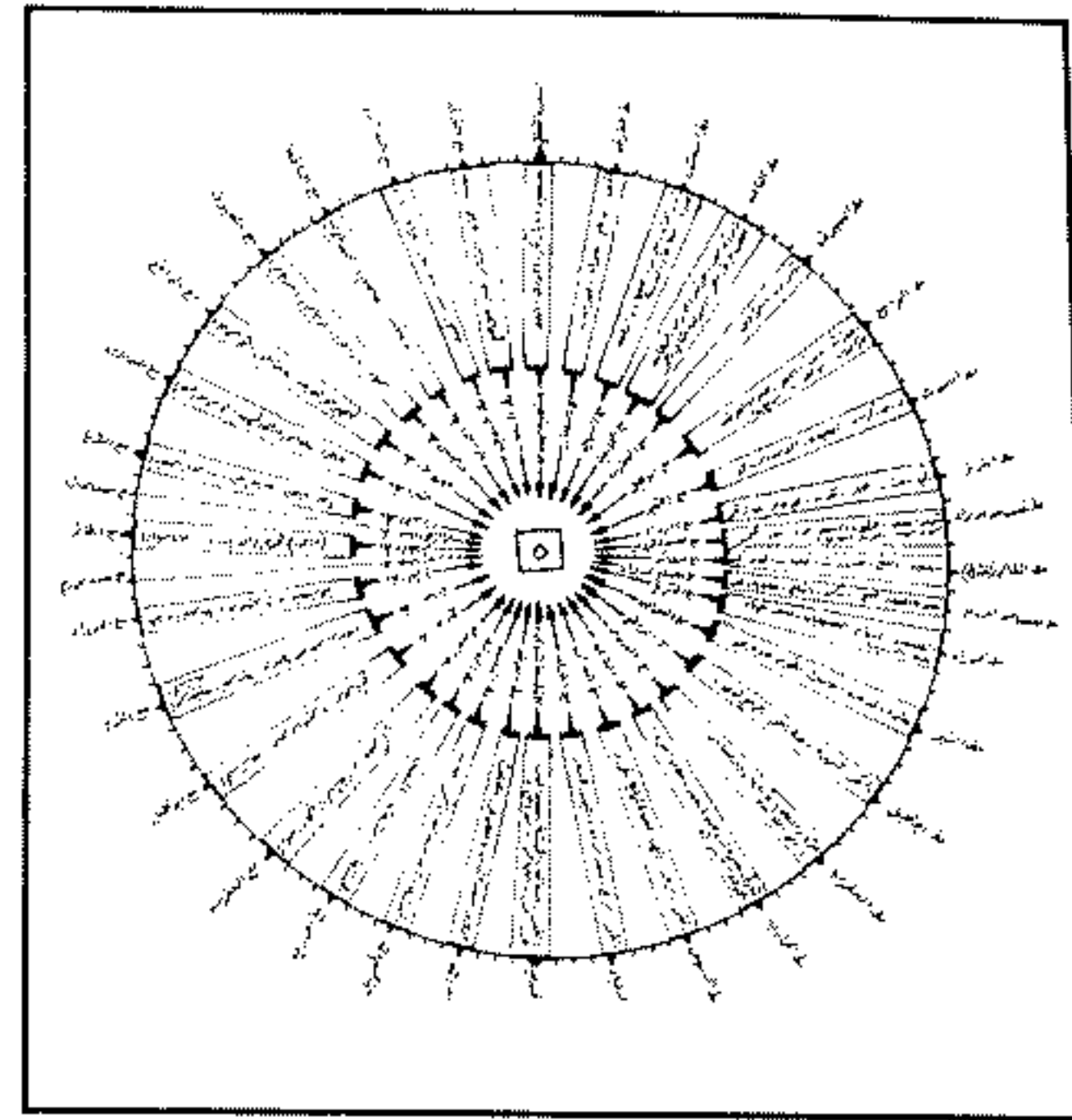


آلة الكمال أو خشبات ابن ماجد وهي الطريقة التقليدية في معرفة خطوط العرض

- ١ - الإمام بالعلوم الرياضية والفلكية.
- ٢ - الإمام بقواعد الملاحة الأساسية.
- ٣ - معرفة حالة البحر والأنواء والرياح ومعرفة الأرصاد الجوية والبحرية.
- ٤ - الإمام بآلات الرصد ومعرفة القياس بها وطرق استعمالها وصيانتها مثل البوصلة والاسطرلاب (١٨) وربع الدائرة (١٩). وآلة الكمال أو ما يسمى «خشبات ابن ماجد».
- ٥ - الإمام بعلوم ما يسمى الاقياوغرافيا الطبيعية والبيولوجية أي معرفة خواص المياه والأحياء البحرية والطيور والتي يستدل بها على قرب الساحل وطبيعة القاع وسبر الأغوار.
- ٦ - مواصلة الدراسة المستمرة والتدريب على فنون البحر والملاحة.
- ٧ - أن يتحلى بصفات إنسانية ومستوى أخلاقي رفيع.

آثاره ومؤلفاته

معظمها من الرجز، وبعضها قصائد من بحور مختلفة يغلب عليها النظم العلمي الجاف، ولا تخلو من أبيات تدل على شاعرية بما فيها من عاطفة رفيعة ولغة سليمة. أما مؤلفاته النثرية فلا تكاد تتجاوز أصابع اليد، وقد استطعت أن أحصي من مختلف المصادر والمظان والفهارس (ثلاثة و ثلاثين) مصنفاً من مؤلفاته المنظومة والنثرية. أما آثاره التي ذكرها الباحثون فقد بلغت (تسعة عشر) مؤلفاً، وهي لا تزال مفقودة، وفي ظني أن بعض مؤلفاته متناثرة في دور الكتب العالمية والخاصة لم تعرف بعد. وأثار هذا الملاح العالم على رفوفها تنتظر من ينفذ غبار النسيان عنها، والأمل كبير في جهود الباحثين عن مثل هذه الكنوز في مستقبل



البلدان وأخنان قبلتها كما وردت في المنظومة

وصل على أي خن جاء في النظم على أي بلد أنت بها واقبض ببعض الأدلة المشار إليها عند عدم الحققة».

يقول المستشرق ريتز: «أهدى الناس - ابن ماجد - في البحار وطرقها فيما بين الهند وجزيرة العرب وإفريقية ووضع خرائط لجميع الطرق المؤدية إلى سواحل الهند». وكانت خرائطه تسمى مرشداته الملاحية أو الرهمانات أو الراهنامجات (١٧).

قسم ورده الرياح إلى ٣٢ قسماً. وورده الرياح آلة لمعرفة اتجاه الرياح. وتسمى دائرة الأفق وهي لوح تقسم عليه الجهات الأربع الأصلية مع أقسام صغيرة متساوية بين كل جهتين أصليتين، وهذه الآلة أقدم استعمالاً في الملاحة البحرية من البوصلة أو الإبرة المغناطيسية.

وضع ابن ماجد دستوراً للبحارة وللعمل الملاحي يتلاءم مع كل زمان ومكان. يلزم على كل ربان أن يلم بقواعده ليكون ناجحاً، وهذه حيثياته:

على البحر الطويل من (ثلاثة وستين) بيتاً. يفتخر فيها بمسقط رأسه جلفار ويتحدث عن قياسات نجمي سهيل والسماك الرامح في أسفاره البحرية. ومطلعها:

سهرت وغيري خالي البال هاجع

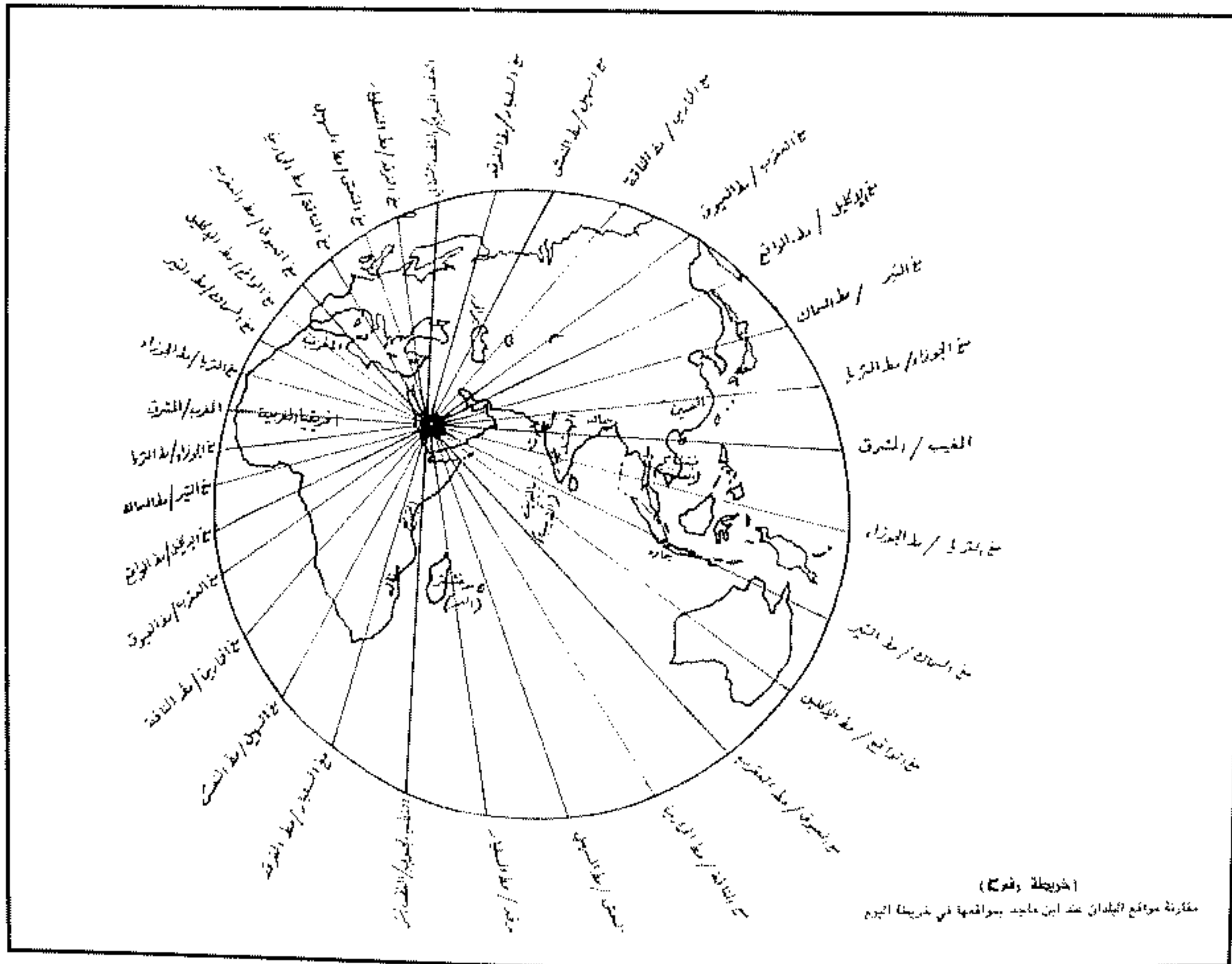
غرام ومثلي كيف يهنا المضاجع
«الأرجوزة السفالية» نسبة إلى إقليم سفالة على شاطئ إفريقيا الشرقية من (٧٠١) بيت وفي رواية من (٨٠٧) بيت. وفيها وصف كوزموغرافي لهذا الشاطئ والمجاري والقياسيات من ميناء مليبار في الهند إلى آخر أرض الجنوب (إقليم سفالة) وأخبار ملوكها وعادات أهلها ومواسمها ومعادنها وثوراتها. مطلعها:

الحمد لله الذي أنشأ الملا

الأيام وخاصة الباحثين العرب.

ولقد كانت أعمال ابن ماجد موضع اهتمام بعض المستشرقين تحقيقاً ودراسة ونشراً وفي طليعتهم المستشرق الفرنسي غبرييل فران الذي كان له الفضل الكبير في العثور على معظم المؤلفات ونشرها، كما اهتم الروسيان كراتشكوفسكي وشوموفيسكي بدراسته وتتبع آثاره بالإضافة إلى الرئيس التركي علي بن حسين الذي ترجم بعض آثار ابن ماجد إلى التركية وتتبع أخباره وحياته سواء كان بدافع علمي أم بدافع سياسي، كما صدرت ترجمات أخرى بالإنكليزية والروسية والهندية. وفيما يلي سرد لهذه الآثار والمؤلفات.

«القصيدة البليغة في قياس السهل والرامح»: عينية



مقارنة مواقع البلدان عند ابن ماجد بمواقعها في خريطة اليوم

منها نسخة خطية، ضمن مجموعة تشتمل على الأرجوزة الهادية في علم البحر، وقصيدة في علم البحر ومؤلفات سليمان المهري في مكتبة باريس الوطنية برقم (٢٥٥٩-٥).

«الأرجوزة الهادية في علم البحر» وتتألف من (١٥٥) بيتاً مطلعها:

الحمد لله الحبيب الهادي

في بره والبحر للرشاد
ذكر فيها قياس النجوم والنتخات وأسفاره
من بر العرب إلى سواحل بلاد أخرى. نقلها إلى التركية سنة ٩٦٢ هـ / ١٥٥٤ م سيدي ريس علي بن حسين ونشرها في أحمد آباد ضمن كتابه «محيط» نسختها الخطية في باريس ضمن مجموع برقم (٢٥٥٩)، طبعت مع مؤلفات «سليمان المهري البحار» ضمن مجموعة باريس البحرية عام ١٣٤٤ هـ / ١٩٢٥ م وترجمت إلى الفرنسية وطبعت عام ١٣٤٧ هـ / ١٩٢٨ م.

«قصيدة في علم البحر» تتألف من (٣٣) بيت، مطلعها:

خليلي هيا واسمعا در منطقي

فلا عاش من يخفي العلوم ولا بقي
نسختها الخطية في مكتبة باريس الوطنية ضمن مجموع برقم ٢٥٥٩.

«أرجوزة قسمة الجمة على أنجم بنات نعش بالتمام والكمال» نظمها عام ٩٠٠ هـ، وتتألف من ٦٨ بيتاً، مطلعها:

ياقاسم الأرزاق لم ينس احد

فرد غياث المستغيثين صمد

«القصيدة البانية المسماة بالذهبية» على البحر الطويل، تتألف من (١٩٣) بيت نظمها حوالي عام ٨٨٣ هـ / ١٤٧٨ م، مطلعها:

بدات باسم الله ربي وخالقي
ومستخلص في جيرتي واقاربي
وتبحث في المرق (٢٢) والمغرز (٢٣) والعمل
عليه (٢٤) والمنكاب والأشابير (٢٥) كالطين
والأرياح وصحة الترفا (٢٦) على الرأس في
أيام الغلق (٢٧) والنتخات بالكوس (٢٨).

«قصيدة نادرة الأبدال في الواقع» (٢٩) وذبان (٣٠) العيوق» (٣١): رائية على البحر الطويل، تتألف من (٦٨) بيتاً وفي رواية من (٥٧)، نظمها على الأرجح قبل عام ٨٩٥ هـ / ١٤٨٩ م، مطلعها:

تركت اشتغالي بالمها والجاذر

وصرت مغرى بالنجوم الزواهر
وفيها ذكر لبعض أسفاره وقياساتها، منها نسخة خطية ضمن مجموع في الظاهرية.

«قصيدة الأبدال تقاس على ستة وجوه»: ميمية على البحر الطويل تتألف من (٦٤) بيتاً مطلعها:

سهاد حكك عيني عصارة عندم (٣٢)

وكل نجوم الليل تسال عن دمي
نسختها الخطية في الظاهرية ضمن مجموع كتب عام ٨٩٤ هـ / ١٤٨٨ م. وفيها ذكر لارتفاعات النجوم بست طرق متنوعة.

«أرجوزة بر العرب في خليج فارس»: تتألف من نحو (١٦٠) بيت. لا يعرف تاريخ نظمها، مطلعها:

ياطالعا من آخر الفرات

والبصرة الفيحاء خذ وصاتي
ويتحدث فيها عن الخليج العربي وجزره.

«قصيدة مواسم السفر»: نونية على البحر الطويل، تتألف من (تسعة عشر) بيتاً.

نظمها عام ٩٠٠ هـ / ١٤٩٤ م ذكر بها
القياسات الفلكية التي توصل إليها في أثناء
عمله بالملاحة البحرية، ومطلعها:
شباب براسي اعجب الناس من امري
اتاني عقيب الشيب في اخر العمر

القصيدة الغايقة: نونية على البحر البسيط، من
(٥٧) بيتاً، وهي في قياس الضفدع ويسمى
فم الحوت اليماني ويسمى بساكب الماء
ويسمى الظليم الفرد ويسمى النهر وقيده
سهيل (وكلها أسماء نجوم) ومطلعها:
اقول والفلك تجري بالشرايين
في ليلة ما ترى فيها الكرى عيني
نسختها الأصلية في القاهرة برقم (٦-٤٥).

القصيدة العربية أو قصيدة كنز المعالمة وذخيرتهم
في علم المجهولات في البحر والنجوم والبروج
وأسمائها وأقطابها: لامية من البحر البسيط،
من (٧١) ويقال (٧٢) بيتاً، نظمها قبل عام
٩٠٠ هـ / ١٤٩٤ م ومطلعها:
يا ايها الناس، ماذا شئتمو قولوا
الأرض معلومة والبحر مجهول
من اجل ذلك قالوا إنه خطر
وراكب البحر مفقود ومخبول

أرجوزة حاوية الاختصار في أصول علم
البحار، من (١٠٨٢) بيتاً، في (أحد عشر)
فصلاً مع مقدمة في نحو (اثنين وعشرين)
سطراً، نظمها عام ٨٦٦ هـ / ١٤٦٢ م وتعد
من أفضل أرجوزاته، وهي حاوية لكل ما
يحتاج إليه الملاح وما يجب أن يعرفه
مطلعها:
الحمد للخالق ذي الجلال
القاهر الفرد بلا مثال

وفيهما يقول :

«أرجوزة في النتخات لبر الهند وبر العرب وجاء
اثنا عشر لجاه أصبع من كل بر»: تتألف من ٢٥٥
بيت. يتحدث فيها عن سواحل الهند الغربية
وشبه الجزيرة العربية. مطلعها:
يا طالب النتخة بالحقايق

من كل بر بقياس فايق

«قصيدة في عدة أشهر الرومية وكل شهر كم هو»:
نونية على البحر البسيط من (ثلاثة عشر) بيتاً
مطلعها:

خيار شهور الروم يا خير خلاني
نظمت إلى القاصي من الناس والداني
ثلاثين نيساناً حزيران مثله

وايلول ايضاً ثم تشرينك الثاني

«القصيدة الخمسة»: من (سبع عشرة)
مخمسة نظمها عام ٩٠٦ هـ / ١٥٠٠ م ذكر
بها الكواكب التي يستفاد منها في الملاحة
ومطلعها:

تامل وشاور واسهر الليل واعزم
وحقق ودقق واحفظ السر واكتم
واصبر واجمل ما سمعت لتسلم
لتبقى رئيساً في الرجال مقدم
تامل وشاور واسهر الليل واعزم

«القصيدة المكية»: رائية على البحر الطويل،
تتألف من (١٧٢) بيتاً. يتحدث فيها عن أهل
مكة والسفر من جدة إلى سواحل المحيط
الهندي ومطلعها:

فؤادي اسير الحي من شعب عامر
احوم عليها بالدجي والهواجر

«أرجوزة منازل القمر»: وتتألف من (ثمانية و
اربعين) بيتاً.

أرجوزة ضريبة الضرائب: رائية من (١٩٢) بيتاً،

تغير الأمواه في الحالات
يحصل من ظل ومن حيات
حتى يصير الماء مثل النور
فذاك لا يخفى على النحري

ويعلق الدكتور أنور عبدالعليم على هذه الأبيات بقوله: «وهذه ملاحظة هامة جدية بالاعتبار، وإن دلت على شيء فعلى أن ملاحنا العربي كان قوي الملاحظة، فإنه يدون هنا ربما لأول مرة ظاهرة الإضاءة الفوسفورية التي تنجم عن حيوانات وكائنات دقيقة تعيش في تجمعات عظيمة على صفحة الماء، وينبعث منها ضوء جميل بالليل يضيء صفحة الماء، وهذه ظاهرة تبدو من أن لآخر في أنحاء متفرقة من المحيط الهندي، وتدل في أحوال كثيرة على تغير طبيعة الماء.»
ونسخة الحاوية الخطية في مكتبة باريس الوطنية ضمن مجموعة برقم (٥ - ٢٥٥٩) كما ذكر بروكلمن (انظر اللوحة رقم ٥).

الأرجوزة المعربة التي عربت الخليج البربري وصححت قبلته أو قياسه:
وتتألف من (١٧٨) بيتاً. فرغ من نظمها في ٩ محرم عام ٨٩٠ هـ / ١٤٨٥ م. ذكر بها عن المجاري (الطرق البحرية) في سواحل البحر الأحمر الغربية وصفاتها والمناخ فيها، مطلعها:

يا سائلي عن صفة المجاري
ثم قياس الأنجم الدراري
وعن صفات البر والديرات
ديرة المطلق افهم صفاتي

نسختها الخطية في القاهرة برقم (٦ - ٥٨) كما يذكر بروكلمن.

أرجوزة سمت قبلة الإسلام في جميع الدنيا وتسمى تحفة القضاة:
وتتألف من (١٣٦) بيتاً، نظمها عام ٨٩٣ هـ / ١٤٨٨ م قدم لها بمقدمة نثرية ثم بين شعراً كيفية تحديد القبلة في البحر والبنادر بأربع طرق في حالة وجود بيت الأبرة (البوصلة أو في حالة عدم وجودها) مطلعها:

باسم الله المستعان ابتدي
مصلياً على النبي الأحمد

نسختها الخطية في مكتبة الأزهر ضمن مجموعة بعنوان «تحفة القضاة في معرفة القبلة». نشر هذه المجموعة «فران» عام ١٩٢١ - ١٩٢٣ م وشرحها حسن صالح شهاب عام ١٩٩١ م منشورات اتحاد كتّاب الإمارات العربية.
كتاب الفوائد في أصول علم البحر والقواعد:

فرغ من تأليفه عام ٨٩٥ هـ / ١٤٨٩ م، يتحدث فيه عن سير السفن بمعرفة منازل القمر ومهب الرياح ومعرفة القبلة.. نشر «ستوموفنسكي» دراسة عنه وظل يدرس في مدارس أوروبا البحرية حتى أواخر القرن التاسع عشر. ترجم إلى الإنكليزية. حققه إبراهيم خوري وعزة حسن صدر ونشرة مجمع اللغة العربية بدمشق عام ١٣٩٠ هـ / ١٩٧١ م. منه نسخة في الظاهرية ضمن

مجموعة برقم (٢١١٤) من [ق ١ - ٩٩ ب] وتضم عدة أراجيز في علوم البحر وجميعها لابن ماجد ماعدا أرجوزة واحدة منسوبة لعلي بن أبي طالب في معرفة المنازل وحقيقتها في السماء وأشكالها وعددها على التمام والكمال. وعدد أبياتها (٤٧) بيتاً مطلعها:

الشرطين فهو راس الحمل

إذ بدا في وقته المعتدل

ثلاث نجومات كما خط الألف

لكنه عن القوام منحرف

ونسخة في مكتبة علي محمد التاجر الخاصة في البحرين وهي من أصح النسخ وأقومها، ولو أن خرما فيها أضاع ثلاث فوائد في الورقة (١٦٢) وهي ضمن مجموعة [ق ١١٧ / ب - ١٢٠٦ / أ] فرغ من نسخها ملا أحمد بن محمد بن راشد الغافري عشية يوم الخميس لأربع ليال خلون من شهر الحج عام ١٠٩١ هـ / ١٦٨٠ م. ونسخة أخرى في باريس ضمن مجموعة برقم (١ - ٢٢٩٢) [ق ١ - ٨٨ / أ] وتضم هذه المجموعة عدة أراجيز لابن ماجد وأرجوزة لعلي بن أبي طالب ونقلت عن نسخة فرغ الناسخ من نسخها يوم الأحد ١٧ ربيع الثاني عام ٩٨٤ هـ / ١٥٧٦ م. نشر المستشرق «غابرييل فران» صورة لهذه المجموعة عام ١٩٢١ - ١٩٢١ م في باريس. وفي مكتبة جامعة القاهرة نسخة مصورة برقم (٣٧٤٥) بعنوان «القوالب في أصول علم البحر والقواعد والأراجيز والقصائد).

ثمانية فصول في أغراض بحرية مختلفة: نشرت وطبعت في المجلد الأول لمجموعة باريس البحرية عام ١٣٤٢ هـ / ١٩٢٣ م بعناية المستشرق الفرنسي «فران». ثلاث أزهار في معرفة البحار: تحقيق ونشر تيودور شوموفسكي ترجمة الدكتور محمد منير موسى - القاهرة ١٩٦٩.

المراسي على ساحل الهند الغربية.

الطريق البحري بين الهند والساحل الشرقي من إفريقية إلى برسيلان وجزائر أندونيسيا.

الطريق من جدة إلى عُمان.

الميل : بالوصل ٢٨٠ - ٦٧ - ١.

رسالة فكرة الهموم والغموم والعطر المشموم في العلم المبارك المقسوم في العلامات والمسافات والنجوم: تبحث في السنين القمرية والشمسية والكبائس وعلم المجاري والنجوم ومنازل القمر وحلول الشمس في البروج وعلم الأيام والساعات والدقائق وزيادة الليل والنهار. كما تشتمل على اصطلاحات في علم البحار وصور لمراكب الشمس وقرصها في أوضاع مختلفة، نسختها الخطية في مكتبة قيينا، حققها تشوموفسكي. يقول الدكتور عبدالعليم ص (٩٨): «أما الرسالة التي يقال أنها موجودة في الموصل تحت اسم الميل وتلك المحفوظة في قيينا بعنوان (فكرة الهموم والغموم..) فلا نعلم على وجه اليقين عما إذا كانتا لابن ماجد أو لغيره والأغلب أنهما نسبتا خطأ إليه».

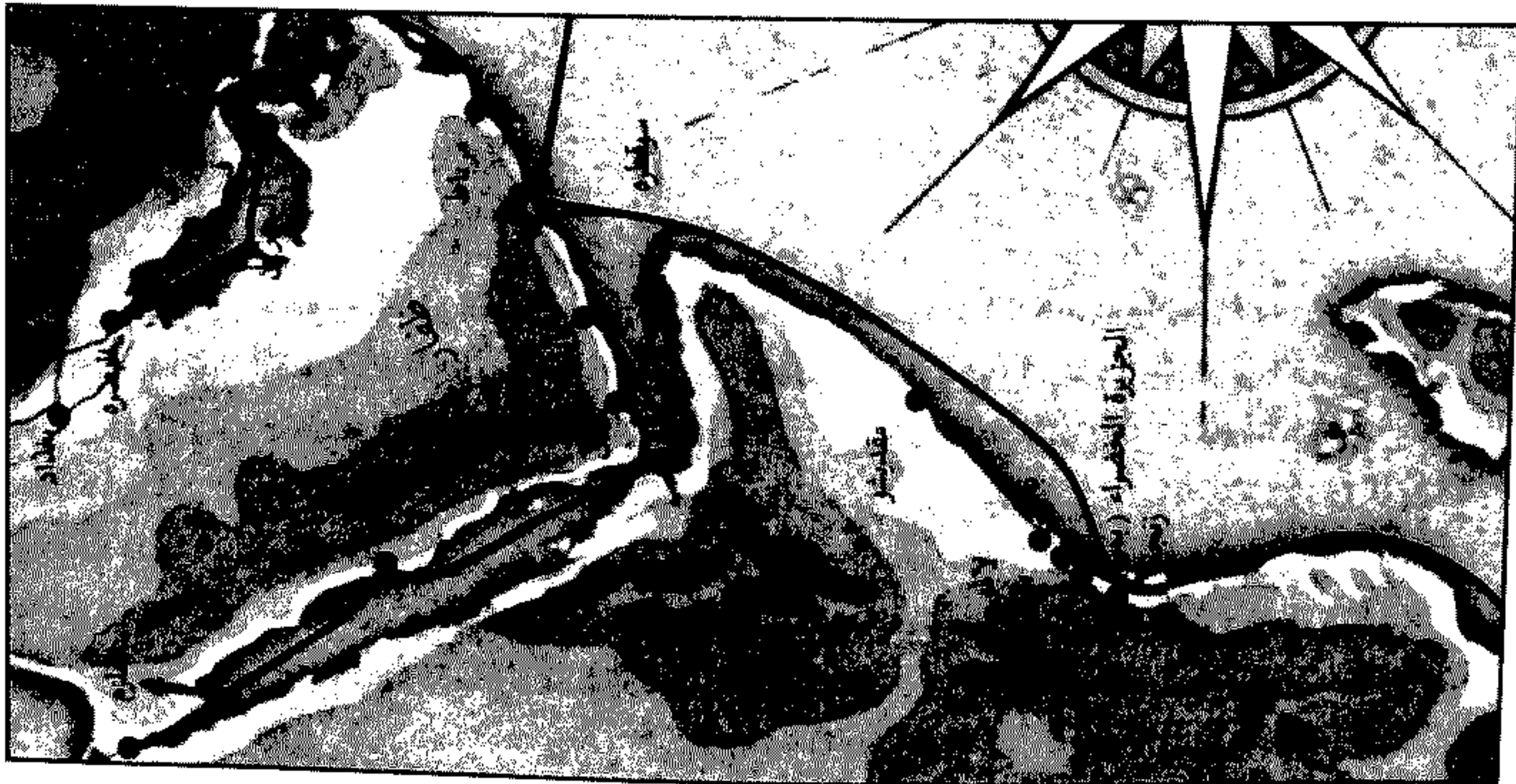
* *

آثاره المفقودة:

وقد جاء ذكرها في بعض قصائده وآثاره، وفي بعض المصادر التي ترجمت لحياته، ولم يعثر عليها حتى الآن، لعلها دثرت أو ماتزال راقدة على رف من رفوف مكتبة من المكتبات العالمية أو الخاصة، وهي:

- مطوّل كتاب الفرائد في أصول علم البحر والقواعد (يظن أنها نسخة أولى مطولة).
- ضربية الضرائب - نسخة أولى.
- القصيدة الذهبية النسخة الأولى والثانية.
- شرح الذهبية.
- قصيدة ميمية العبرات.
- قصيدة لامية في السبعة السيارة وساعات الليل والنهار.
- قصيدة الترفا (دالية).
- قصيدة نونية صغيرة.
- قصيدة نونية كبيرة.
- قصيدة قياس الجاه (٣٣) (نونية).
- أرجوزة قياس التير (٣٤) والسلبار (٣٥).
- ميمية في قياس السماكين (٣٦).
- عينية في قياس المسافات.
- قصيدة رائية الغلق.
- قصيدة رائية الكل.
- قصيدة تائية في القياس الأصلي.
- أرجوزة الأرباع.
- أرجوزة قياس المربعين الأوسطين.
- لامية في قياس السلبار والواقع.

□ □ □



خريطة تبين المكان الذي التقى فيه ابن ماجد بفاسكو دي غاما

مصادر ترجمة ابن ماجد :

- العيدروسي، عبدالقادر : «النور السافر عن أخبار القرن العاشر» ١٩١ - ١٩٢، بغداد ١٣٥٣ هـ / ١٩٣٤ م.
- النهروالي، محمد بن أحمد: «البرق اليماني في الفتح العثماني» ١٨ - ١٩، بغداد، ج ٨، ٣٥٣ هـ / ١٣٧٦ م.
- العزاوي، عباس: «علم الفلك في القرآن»، ٢٣٨ - ٢٤٥.
- الزركلي : «الأعلام» ١ / ١٩٠ - ١٩١، بيروت: ط ٣، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م.
- سركيس، يوسف اليان: «معجم المطبوعات العربية والمعربة»، ٢٣٠ - ٢٣١، مصر ١٣٤٦ هـ / ١٩٢٨ م.
- فروخ، عمر: «تاريخ العلوم عند العرب» ٢١٠ - ٢١١، بيروت: دار العلم للملايين ١٩٨٤ م.
- كحالة، عمر رضا : «معجم المؤلفين» ٢ / ٥٥ - ٥٦.
- ابن الحسين، سيد علي: «المحيط في علم الأفلاك والأبهر».
- عبدالعليم، أنور: «الملاحة وعلوم البحار عند العرب» ١٣٢ - ١٣٥ عالم المعرفة ع ١٣، الكويت.
- عثمان، شوقي عبدالقوي: «تجارة المحيط الهندي في عصر السيادة الإسلامية» ٩٧ - ١٠٧ عالم المعرفة ع ١٥١، الكويت.
- حورانية، جورج: «العرب والملاحة في المحيط الهندي في العصور القديمة وأوائل الوسطى» ٢٣٧ وصفحات أخرى.
- المهري، سليمان بن أحمد: «العلوم البحرية عند العرب»، تحقيق إبراهيم خوري.
- خوري، إبراهيم: «مقدمة كتاب الفوائد في أصول علم البحار والقواعد».
- خوري، إبراهيم: «أحمد بن ماجد» أربعة أجزاء. منشورات مركز الدراسات والوثائق في الديوان الأميري برأس الخيمة، سلسلة الملاحة العربية.
- حميدة، عبدالرحمن: «أعلام الجغرافيين العرب» ٦١٥ - ٦٢٦، دمشق: دار الفكر، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م.
- شهاب، حسن صالح: «أرجوزة تحفة القضاة»، منشور.
- رات اتحاد كتاب وأدباء الإمارات ١٩٩١ م.
- الحموي، محمد ياسين: «الملاح العربي أحمد بن ماجد».
- مؤنس، حسين: «تاريخ الجغرافية والجغرافيين في الأندلس» ٢٦٨ - ٢٧٨.
- عزهمان: «الموسوعة الإسلامية» ٥ / ٣٧٥ - ٣٨٤.
- بروكلمن: «تاريخ الأدب العربي» ٢ / ٢٢٩ - ٢٣٠ - ملحق ٢ / ٢٣٠ - ٢٣١.
- كراتشكوفسكي: «تاريخ الأدب الجغرافي» ٢ / ٥٧١.
- سوموفسكي: «ثلاث راهمانجات مجهولة لأحمد بن ماجد».
- المجلات والمؤتمرات:
- التراث العربي - دمشق: ١٩٨٠ ع ٣ ص ٢٣٢ - ٢٣٣ ياسين عبداللطيف: «مناقشة لمصادر قضية أحمد بن ماجد».
- التراث العربي - دمشق: ١٩٨٥ ع ٢٠ ص ٨٨ - ١٠٨ إبراهيم خوري «حياة ابن ماجد».
- التراث العربي - دمشق: ١٩٨٥ ع ٢١ ص ١٧٢ - ١٩٨ إبراهيم خوري «مؤلفات ابن ماجد».
- المجمع العلمي العربي بدمشق: مجلد ١ ص ٣٣ - ٣٥، ٢٨١ - ٢٨٦.
- المجمع العلمي العربي بدمشق: مجلد ٣٣ ص ١٣٩ - ١٤٦ عزة النص.
- معهد المخطوطات: ع ٤ ص ٣٤٧ - ٣٥٠ ع.
- لغة العرب: عام ١٩٣١ م ع ٩ ص ٣١٠ - ٣١١، ٤٠١ - ٤١٢ داود الحلبي.
- صوت البحرين: السنة الثانية ع ١٢ ص ١١ - ١٢ عبدالرضا الجبيلي.
- البيان في النجف: ع ٣ ص ٣٩٢ - ٣٩٣ عبدالحميد الدجيلي.
- المجلة المصرية: ١٩٥٧ ع ٦ ص ٤٩ - ٥٢.
- المجلة المصرية: ١٩٥٨ ع ٢٤ ص ١٢٧.

- السياسة الأسبوعية: ١٣٩٢ هـ عدد ذي القعدة، هيويرت برد.
- جريدة أم القرى: مكة المكرمة ١٣٤٧ هـ عدد جمادى الثانية ورجب - رشدي ملحق.
- الموسم الثقافي الخامس في الكويت: ١٩٥٩ محاضرة عبدالهادي هاشم - سورية بعنوان «ليث البحر احمد بن ماجد».
- القافلة : الظهران: ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م ع تموز/ يوليو ص ٢٨ - ٤١ عصام ميداني: «ابن ماجد ملاح جغرافي وشاعر».
- الخفجي : السعودية: ع كانون الأول/ ديسمبر ١٩٨٩ ع ٩ ص ٢ - ٥: عصام ميداني: «العرب والبحر».
- الخفجي : السعودية: ديسمبر ١٩٨٩ عدد ٩ ص ١٠ - ١١ محمد بسام ملحق: «هل أرشد ابن ماجد فاسكو دي جاما في رحلته إلى الهند».

الحواشي :

- ١ - بروكلمن، تاريخ الأدب العربي، ملحق ٢ / ٢٣٠.
- ٢ - معلق : قدح أو علبه ضخمة من جلد الإيل يحفظ بها حليب أو ماء للشرب أثناء الاسفار خفيفة الوزن يستخدمها أصحاب القوافل أو الرعاة، (لسان العرب: علق).
- ٣ - الركائب : جمع ركاب بكسر الراء، الإيل التي تحمل البضائع أو الرجال، (لسان العرب: ركب).
- ٤ - السعدي : نسبة إلى سعد بن قيس بن عيلان بن مضر بن نزار، كما ورد في قصائد ابن ماجد «ضريبة الضرائب» و«الذهبية» و«المكية» وفي البيت (٦٩١ من الأرجوزة السفالية). انظر «جمهرة النسب لابن الكلبي ٢ / ١ وما بعدها تحقيق محمد فردوس العظم، وتاريخ أبي الفداء ١ / ١١، تاريخ ابن خلدون ٢ / ٣٠٥، تاج العروس ٨ / ٤٠، معجم ياقوت ٢ / ٧٤٣، لسان العرب ٨ / ٧١، معجم قبائل العرب لكحالة ٣ / ٩٧٢.
- ٥ - المعقلي : نسبة إلى معقل بن سنان كما يرجح، من قبيلة أشجع الغطفانية، وهي من أحياء قيس بن عيلان، وينسبه عباس العزاوي إلى نهر معقل في البصرة من العراق، فيقول إنه من مواليدها.
- ٦ - النجدي : نسبة إلى نجد اليمن وليس نجد الحجاز. كما في «الفوائد في أصول علم البحار والقواعد» حيث يقول:

تهامة مشتاتنا ونجد مصيفنا ونجران وادينا الذي نتخرف

ثم يقول في شرح البيت: «المراد بنجد هنا صعدة ومايلها...». ويؤكد المقدسي قوله هذا في كتابه «أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ص ٦٩» حينما يصف اليمن قائلاً: «وأما اليم فقسمان: ماكان نحو البحر.. فهو غور واسمه تهامة وقصبتة زبيد.. وأما ماكان من ناحية الجبال فهو بارد تسمى نجداً، قصبتها صنعاء ومن مدنها صعدة...».

- ٧ - المقصود بخطوط الشول اللغة التاميلية.
- ٨ - جلفار : ميناء على الساحل الجنوبي الغربي من الخليج العربي حيث تقع الآن إمارة رأس الخيمة (انظر موقعها على الخريطة المرفقة).
- ٩ - غب عمان : وغب : ماء البحر الداخل أو الممعن في البر، المقصود جون أو خليج عمان، (انظر لسان العرب مادة غب).
- ١٠ - صعدة : من أهم مدن اليمن، تقع في الشمال قرب الحدود مع السعودية.
- ١١ - ماليندي : ميناء في مملكة كمبايا أي كينييه في الوقت الحاضر وهي قرب مدينة ممباسا الحالية. تقع على مقربة من خط العرض ٥٥٣ درجة جنوب خط الاستواء، وبجانبها شعب الملندي وعمود فاسكو دي جاما وهما من المعالم الملاحية على الخرائط الحديثة (انظر أنور عبدالعليم: ابن ماجد الملاح ص ٢٨) والمعروف أن هذا الساحل الإفريقي كان دويلات مستقلة بعضها عن بعض، وكان يحكمها سلاطين عرب من الشحر وحضرموت

جنوب شبه الجزيرة العربية.

١٢- البرق اليماني ١٨-١٩

١٣- البيت ٢٨١

١٤- القصيدة المكية البيت ٢٣

١٥- الأحنان : أي أقسام الإبرة، مفردها خن وهو جزء من ٣٢ جزء من أقسام البوصلة.

١٦- الحقة : بيت الإبرة المغناطيسية.

١٧- الراهنامجات : كلمة فارسية معربة، من كلمتين، راه بمعنى طريق ونامه بمعنى كتاب، أي مرشد الطريق.

١٨- الإسطرلاب : آلة قياس ارتفاع الشمس والنجوم، وهي قرص مستدير مقسم إلى ٣٦٠ درجة، به ذراع

متحرك مثبت من المركز ومؤشر يتخذ الموضع العمودي على الأفق وعند استعماله يحرك الملاح الذراع على

الدائرة ليقاس الزاوية بين النجم القطبي مثلاً والاتجاه الراسي الذي يدل عليه المؤشر، وعلى ذلك تكون الزاوية

المكاملة للزاوية المحصورة بين الذراع والمؤشر مساوية لارتفاع القطب فوق الأفق.

١٩- ربع الدائرة : وتعرف اليوم باسم «الكوانرنت» وهي آلة تمثل قوساً قدره ٩٠ درجة من الإسطرلاب،

وتقيس ارتفاع الأجرام فوق الأفق عن طريق قياس زاوية الظل وهي اختراع عربي كالإسطرلاب، نقله الأوروبيون

زمن الحروب الصليبية.

٢٠- نتخات : مفردها نتخ أو ندخ وتعرف على الطريق الملاحي بمعالم جغرافية أو ملاحية لضبط الطريق

وبخاصة عند الدخول في الموانئ، وأصل الفعل ندخ بمعنى صدم، ومنه الندخة أو النتخة. (انظر أنور

عبدالعليم: «الملاح أحمد بن ماجد» ص ١٦١).

٢١- شوموفسكي : أستاذ تاريخ الأدب العربي القديم في الكلية الشرقية في لينينغراد (بترسبرغ) في روسيا.

٢٢- المرق : اللجوء إلى الشاطئ، منها إرقاق.

٢٣- المغزر : الخروج للبحر الطليق أو الابتعاد عن الشاطئ، ومنها إغزار.

٢٤- المنكاب : والمرجح أنها المنكام أي الساعة ذات الآلات الميكانيكية الفيزيائية لضبط الوقت واستخراج

الطوالع من الكواكب وأجزاء علم الفلك (انظر السنجاري: «إرشاد القاصد» ص ١١٢).

٢٥- الأشاير : جمع إشارة أي العلامات التي يستدل بها الملاح على طريقه في البحر من معالم جغرافية أو

فلكية أو غيرها تتعلق بطبيعة البحر أو القاع أو الطيور أو الأسماك وغيرها.

٢٦- الترفا ، أو ترفى : كلمة فارسية بمعنى مقياس تعادل أصبغاً واحداً من قياس الارتفاع، أو المسافة التي

يتغير فيها خط العرض بمقدار أصبغ واحد.

٢٧- الغلق ، أو غلق البحر : أي قفله في مواسم غير ملائمة للسفر.

٢٨- الكوس : الرياح الموسمية الغربية (انظر عبدالعليم «ابن ماجد الملاح» ص ١٥٩ - ١٦١).

٢٩- الواقع : نجم يستدل به الملاحون في رحلاتهم البحرية.

٣٠- ذبان : وحدة لقياس الارتفاع تساوي أربعة أصابع.

٣١- العيوق : نجم يقع على بعد ٤٥ درجة تقريباً من القطب الشمالي من الناحية المضادة للدب الأصغر ويكون

مع نجمي إبط الجوزاء ومقدم التوامين مثلثاً متساوي الأضلاع «انظر ابن ماجد الملاح» ص ١٥٩ - ١٦١).

٣٢- عندم : خشب يستخدم للصبغة، ويقال له أيضاً دم الأخوين أبو البقم، (المنجد مادة عندم).

٣٣- جاه : النجم القطبي الشمالي.

٣٤- التير : من النجوم التي يهتدي بها ربابنة السفن.

٣٥- السلبار : نجم ويقال له سندبار.

٣٦- السماكين : السماك الرامح وهو نجم لامع يقع على امتداد انحناء ذيل الدب الأكبر، والسماك الأعزل ويقع

على امتداد انحناء ذيل الدب الأحمر بعد مرور السماك الرامح (انظر عبدالعليم: «ابن ماجد الملاح» ص ١٣٢

١٣٣).

مؤتمرات ثقافية

دول الخليج بالتعاون مع المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم نظمت في الفترة من ١٤ - ١٦ نوفمبر/ تشرين الثاني الماضي ملتقى التربية العلمية في جامعات ودول الخليج العربية. ودارت محاور البحث والنقاش خلال الملتقى حول مسؤولية الجامعات الخليجية في القيام بدور الريادة في مجال التوعية بأهمية التربية العلمية والمناهج التربوية الحالية والسبل المناسبة لرفع مستوى الوعي بأهمية التربية العلمية وأدب الطفولة.

المجتمع العربي للدراسات الجمالية

التقى مؤخراً في عمان عدد من الباحثين والخبراء والمبدعين والنقاد العرب في مجال الفنون التشكيلية والفكر الجمالي لتأسيس التجمع العربي للدراسات الجمالية والبحوث الفنية والنقدية. هذا التجمع الذي هو قيد التأسيس يهدف الى تنسيق جهود المختصين في الفكر الجمالي وبلورة الأطر المعرفية ذات الصلة مع علوم الفكر الجمالي. ويهدف كذلك إلى تعميم مناهج البحث في الفكر الجمالي والدراسات وثيقة الصلة بموضوعه لتشمل جميع القطاعات التعليمية الإلزامية والثانوية والجامعية وتوفير فرص البحث عن الوسائل اللازمة لتدوين واقع الإبداع العربي وحماية نتاج المشتغلين بفروعه.

الأدب الإسلامي

في مدينة وجدة المغربية اختتمت أعمال الملتقى العالمي الأول للأدب الإسلامي خلال شهر سبتمبر/ أيلول الماضي الملتقى نظمته مجلة "المشكاة" الأدبية المغربية بالتعاون مع كلية الآداب والعلوم الإنسانية في وجدة والرابطة العالمية للأدب الإسلامي في الهند. قدم خلال الملتقى عشرون بحثاً من المشاركين بالإضافة إلى قراءات شعرية وقصصية.

الكتاب المغاربي

شهدت تونس خلال شهر أكتوبر/ تشرين الأول الماضي فعاليات الدورة الرابعة لملتقى أدب التسعينات للبحث في موضوع الكتاب في الأقطار المغاربية.

لقاءات

تكهة العربية

عنوان الملتقى الأدبي الذي نظمه المركز الثقافي العربي للفنون والآداب في العاصمة البلجيكية بروكسل في أكتوبر/ تشرين الأول الماضي. شارك فيه نزار قباني وعبد الرحمن منيف والطيب صالح وبلند الحيدري وآخرون. تضمن برنامج الملتقى أمسيات شعرية وأدبية وموسيقية ومعارض للخط.

المتاحف والحضارة والتنمية

عقد المجلس الدولي للمتاحف (إيكو) مؤخراً لقاء دولياً في دمشق بعنوان "المتاحف والحضارة والتنمية" وقد تقرر إنشاء أول منظمة عربية للمتاحف خلال هذا اللقاء.

توثيق التراث الشعبي

نظمت دائرة الثقافة والإعلام بالشارقة لقاءً تداولياً حول جمع التراث الشعبي وتوثيقه وصونه في دولة الإمارات في السادس والعشرين من شهر أكتوبر/ تشرين الأول الماضي. وشارك في اللقاء عدد من المؤسسات الثقافية والأندية والجمعيات وإدارات محطات التلفزيون والإذاعة ويحث المشاركون مسألة إقامة لجنة وطنية تحضيرية تعنى بجمع التراث الشعبي وفق برامج وخطط مدروسة على مستوى الدولة.

التربية العلمية

الأمانة العامة لمجلس التعاون الخليجي وجامعات

وناقش مجموعة من ادباء دول المغرب العربي خلال
الملتقى موضوع الإنسان في الأدب المغربي.

محاضرات

جدور الثقافة مع أوروبا

عنوان محاضرة القاها في المركز الثقافي العربي
بدمشق الأستاذ هاني يحيى نصري في ديسمبر/
كانون الأول.

أدب الأطفال

استضافت مؤسسة عبد الحميد شومان الثقافية
اثنين من الرواد في أدب الأطفال وهما عبد التواب
يوسف وعقيلته نتيله راشد حيث القيا محاضرة
مشتركة مساء الخامس عشر من سبتمبر/ أيلول
الماضي تحدثا فيها في قضية أدب الأطفال في
العالم العربي.

التراث والرواية العربية

لقى الدكتور عبد الله أبو هيف محاضرة في اتحاد
الكتاب العرب بمدينة دير الزور السورية عن "أزمة
التراث في الرواية العربية" أواخر أكتوبر/ تشرين
الأول.

شعر عبد المنعم الرفاعي

بمناسبة الذكرى التاسعة لوفاة الشاعر الأردني عبد
المنعم الرفاعي استضافت لجنة الإبداع الأدبي في
اتحاد الكتاب والأدباء الأردنيين الدكتور محمد
الصوالحة لإلقاء محاضرة بعنوان "الصورة الفنية
في شعر عبد المنعم الرفاعي" في قاعة المحاضرات
بمبنى الاتحاد في الشميساني.

إعلام الطفولة

أقلت الأستاذة أمل دكاك محاضرة عن "الإذاعة
وإعلام الطفولة" في المركز الثقافي العربي بمدينة
طرطوس السورية أوائل نوفمبر/ تشرين الثاني.

العالم الإسلامي والقرن القادم

في أكتوبر / تشرين أول الماضي القى الدكتور علي
المنتصر الكتاني محاضرة بعنوان "العالم الإسلامي
في القرن الحادي والعشرين" وذلك بقاعة

المسرح والتراث الشعبي

تستضيف القاهرة "الملتقى العلمي الأول للمسرح"
خلال الفترة من ١٥ الي ٢٢ ديسمبر/ كانون الأول
١٩٩٤ يهدف تأكيد الهوية الثقافية العربية في
المسرح في تفاعلها مع المسرح في العالم والتركيز
على تأصيل وتطوير التراث العربي من خلال الفن
المسرحي الموضوع الأساسي الذي يناقشه الملتقى
هو "التراث الشعبي العربي" بكل مفرداته ومصادره
شكلاً وموضوعاً.

الجامع المنصوري

احتفل في طرابلس الشام خلال شهر نوفمبر/
تشرين الثاني بذكرى مرور ٧٠٠ عام على بناء
الجامع المنصوري الكبير. وتضمنت الاحتفالات
عدداً من الأفلام الوثائقية والأعمال الثقافية
والمحاضرات منها :

- محاضرة للدكتور محمد سعيد عمران من جامعة
الإسكندرية بعنوان "المنصور قلاوون بين أوروبا
والمغول".

- محاضرة للدكتور سيد عبد العزيز سالم من
جامعة الإسكندرية بعنوان "القيم البنائية في عمارة
الأندلس" ومحاضرة أخرى له بعنوان "مظاهر
العمران في مدينتي طرابلس العتيقة والمملوكية
الحديثة".

- محاضرة للدكتور محمد مرسي الشيخ من جامعة
الإسكندرية بعنوان "المنصور قلاوون بين الصليبيين
والمغول".

مؤسسة الباطين والشابي

أقيم في مدينة فاس المغربية بتنظيم مؤسسة
الباطين دورة أبي القاسم الشابي وقد تمكنت
المؤسسة المذكورة من جمع أكثر من ٥٠٠ كتاب
عربي وأجنبي تناول أدب أبي القاسم الشابي.
وسوف تطبع الأبحاث والمناقشات والأطروحات التي
قدمت للدورة.

المحاضرات الكبرى في الجامعة الإسلامية العالمية
بالعاصمة الباكستانية.

أساطير الشرق القديم

تحدث الأستاذ وحيد خياطة عن "علم الأساطير في
الشرق القديم" بدعوة من المركز الثقافي العربي
ببلدة سراقب السورية أوائل شهر نوفمبر/ تشرين
الثاني.

التراث الطبي عند العرب

عنوان محاضرة القاها الدكتور عبد الكريم شحادة
خلال شهر نوفمبر/ تشرين الثاني في المركز
الثقافي العربي ببلدة سراقب السورية.

الجامع الأموي جامعة وبرلمان

بدعوة من المركز الثقافي العربي بدمشق ألقى
الأستاذ محمد عصام الميداني محاضرة بعنوان
"الجامع الأموي كان جامعة وبرلماناً ومنبراً حراً
لل قضاء" وذلك خلال نوفمبر/ تشرين الثاني.

التطور اللغوي

ألقى الأستاذ محمد الخلوف محاضرة عن "التطور
اللغوي" في المركز الثقافي العربي بدمشق خلال
شهر نوفمبر/ تشرين الثاني.

التفاعل اللغوي

دعي إلى إلقاء محاضرة بعنوان التفاعل اللغوي
الأستاذ أحمد درويش في المركز الثقافي العربي
بالحسكة خلال شهر نوفمبر/ تشرين الثاني.

ملاح من عبقرية اللغة

عنوان المحاضرة التي القاها في المركز الثقافي
العربي بدمشق الدكتور حسن حسين أواخر نوفمبر/
تشرين الثاني.

معالم التجديد في الفكر المعاصر

عنوان محاضرة القاها الدكتور عبد اللطيف فرفور
في المركز الثقافي العربي بدير الزور أواخر نوفمبر/
تشرين الثاني.

مستقبل العالم الإسلامي

الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي ألقى مؤخراً
في المركز الثقافي العربي بدمشق محاضرة تناولت
"تأملات في مستقبل الإسلام والعالم الإسلامي".

الثقافة العربية والتحديات

المركز الثقافي العربي بدمشق دعا في أوائل
أكتوبر/ تشرين الأول الأستاذ محمد علي سرحان
لإلقاء محاضرة عن "الثقافة العربية والتحديات
السياسية العالمية".

في أدب الأطفال

الأستاذ علي حمد الله ألقى في المركز الثقافي
العربي بدمشق محاضرة عنوانها "نظرات في أدب
الأطفال" جرت في أوائل أكتوبر/ تشرين الأول.

الإعلام العربي

ألقى الأستاذ أحمد دويب في أوائل نوفمبر/ تشرين
الثاني الماضي محاضرة بعنوان "الإعلام العربي
وتأثيره في الإعلام الغربي" وذلك في المركز الثقافي
العربي بحماة.

صحافة حماة

دعا المركز الثقافي العربي في بلدة محردة السورية
في أكتوبر/ تشرين الأول الأستاذ عدنان قيطاز لإلقاء
محاضرة بعنوان صحافة حماة (١٩٠٩ - ١٩٥٩).

الفنالية في الشعر العربي

محاضرة القاها الأستاذ هشام عودة في المركز
الثقافي العربي بحماة أواخر أكتوبر/ تشرين الأول
الماضي.

مؤتمرات

المرأة المسلمة المهاجرة

في ١٢ نوفمبر/ تشرين الثاني نظمت هيئة الإغاثة
الإسلامية في الشارقة بالتعاون مع اللجنة النسائية
العالمية للنساء المسلمات المهاجرات في جنيف
والمفوضية العليا لشؤون اللاجئين التابعة للأمم

المتحدة مؤتمر المرأة المسلمة المهاجرة شارك فيه ٢٥٠ ممثلاً عن عدد من المنظمات والهيئات والجمعيات الانسانية من ٢٨ دولة.

النهضة الإسلامية

تنظم مؤسسة البحوث الإسلامية في مدينة شيكاغو "مؤتمر النهضة الإسلامية وخطة العمل للقرن الحادي والعشرين" الذي سيعقد في مايو/ أيار ١٩٩٥ وسيبحث قضايا التعليم والاقتصاد والشؤون الاجتماعية المتعلقة بالشباب والمرأة والعلوم التكنولوجية والإعلام والتخطيط.

نحو علم نفس عربي

تحت رعاية الاتحاد العالمي للصحة النفسية والجامعة اللبنانية عقد في مركز الدراسات النفسية بطرابلس بتاريخ ١٠/٧/١٩٩٤ مؤتمر "مدخل الى علم نفس عربي" على مدى يومين. المؤتمر شارك فيه عدد من الباحثين العرب والاجانب بالإضافة إلى عدد من المؤسسات العربية والدوليات واللبنانية. أوصى المؤتمر بإنشاء مجلس عربي أعلى للبحوث والدراسات النفسية للتنسيق بين البحوث ودعمها كما أوصى بإنشاء اتحاد عام للجمعيات النفسية العربية.

الأوميفيت

شهدت القاهرة في أواخر سبتمبر/ أيلول الماضي أعمال المؤتمر السنوي الخامس لمنظمة دول البحر المتوسط للصحفيين والكتاب السياحيين "الأوميفيت" بمركز المؤتمرات في مدينة نصر المؤتمر الذي ناقش وسائل تنشيط الحركة السياحية الإقليمية شاركت فيه وفود تسع دول من دول حوض البحر الأبيض المتوسط.

الاحتلال والثقافة

اختتمت في برلين بتاريخ ١٩٩٤/٩/٥ أعمال المؤتمر الدولي الذي انعقد تحت عنوان "قوات الاحتلال الأربع والثقافة" المؤتمر ناقش على مدى يومين السياسة الثقافية التي انتهجتها الدول المنتصرة في الحرب العالمية الثانية وشاركت فيه شخصيات

ثقافية وسياسية من الولايات المتحدة وفرنسا وبريطانيا والدول التي قامت على أنقاض الاتحاد السوفياتي السابق.

التعلم وفهم القضايا الدولية

رعت منظمة اليونسكو في الفترة من ٣ - ٨ أكتوبر/ تشرين الأول الماضي مؤتمراً دولياً في جنيف حول دور التعلم في فهم القضايا الدولية. المؤتمر الذي شارك فيه مفكرون وباحثون من مختلف دول العالم عقد تحت عنوان "حصيلة التعليم ومنظوره في فهم القضايا الدولية".

رسالة السيرة النبوية

عقد في شهر أكتوبر/ تشرين الأول الماضي الاجتماع السنوي الحادي والثلاثون للبعثة الإسلامية في بريطانيا في مدينة شيفلد تحت شعار رسالة السيرة النبوية إلى بريطانيا والغرب. المشاركون في المؤتمر ناقشوا ما يجري في العالم من نظام على البشرية وتعذيب وقمع وانتهاك لحرمة البيوت والأوطان. المؤتمر الذي تحدث فيه علماء وشخصيات إسلامية من أوروبا وآسيا والشرق الأوسط وبريطانيا دعا إلى تعزيز التضامن بين الشعوب الإسلامية.

دول حوض المتوسط

انعقدت في العاصمة اليونانية أثينا خلال الفترة من ١٧ سبتمبر/ أيلول إلى ١ أكتوبر/ تشرين الأول ١٩٩٤ المؤتمر الأوروبي اليوناني لدول حوض البحر المتوسط بمشاركة كتاب ومبدعين وأكاديميين من دول الحوض. من أهداف المؤتمر تطوير الإمكانيات البشرية الثقافية بين شعوب هذه الدول وأوروبا تطلعاً لعالم أكثر تناسقاً. وشارك في المؤتمر كل من الجزائر والمغرب ولبنان وفلسطين والأردن وسوريا وتركيا وتونس وقبرص ومالطا.

الأصالة والعدالة

أقيم في جامعة إكستر البريطانية في الفترة من ١٩ - ٢٢ سبتمبر/ أيلول الماضي مؤتمر تحت عنوان

محمد السروجي. وستطبع أبحاث هذا المؤتمر في عدد خاص من أعداد مجلة الاتحاد.

تقييم الدراسات العثمانية

عقد بمدينة زغوان التونسية في سبتمبر/ أيلول ١٩٩٤ المؤتمر العالمي السادس للدراسات العثمانية بتنظيم مركز الدراسات والبحوث العثمانية والموريسكية والتوثيق والمعلومات (سيرمدي) واللجنة العربية للدراسات العثمانية حول تقييم الدراسات العثمانية في العالم خلال الثلاثين سنة الماضية: التوجهات المستقبلية. وأسهم في المؤتمر عدد من المؤرخين الباحثين العرب والأترك والدوليين. وقد حضر أعمال المؤتمر سمو الشيخ الدكتور سلطان بن محمد القاسمي حاكم الشارقة عضو المجلس الأعلى.

الفسيفساء القديمة

انعقد في العاصمة التونسية المؤتمر الدولي السابع لدراسة الفسيفساء القديمة في أكتوبر/ تشرين الأول الماضي. شارك في المؤتمر أكثر من ١٦٠ باحثاً من العالم العربي وأوروبا والولايات المتحدة. وأقيمت خلال أعمال المؤتمر ثمانون محاضرة حول آخر المستجدات المتعلقة بالبحوث والاكتشافات المرتبطة بالفسيفساء في العالم وخاصة في تونس والجزائر والأردن ولبنان وأسبانيا وإيطاليا واليونان. المؤتمر نظمه الجمعية الدولية لدراسة الفسيفساء بالتعاون مع المعهد الوطني للتراث في تونس.

علوم الفضاء والفلك

شهدت الجامعة الأردنية في الثاني عشر من شهر سبتمبر/ أيلول الماضي أعمال المؤتمر الأول لعلوم الفضاء والفلك. وهو أول مؤتمر من نوعه يعقد في البلاد العربية. شارك في أعمال المؤتمر التي استمرت ثلاثة أيام نخبة من العلماء والمتخصصين في علوم الفضاء والفلك في عدد من دول العالم فضلاً عن المؤسسات العلمية والبحثية في الأردن. إن هذه التظاهرة العلمية هدفت إلى مراجعة الإنجازات في مجالات الفلك والتعريف بالبيئة الفضائية واستعراض التقنيات الفضائية الحديثة

"الأصالة والحداثة في اللغة والأدب العربي". المؤتمر عالج على مدار خمس جلسات عدة موضوعات منها اللغة - القصة - الشعر - المسرح - النقد.

وجاء هذا المؤتمر بمناسبة الذكرى الثانية لرحيل المؤرخ المصري الدكتور عبد الحي شعبان مؤسس قسم الدراسات العربية والإسلامية في جامعة إكستر عام ١٩٧٨.

ذكرى أبي القاسم الشابي

احتفلت الجمهورية التونسية مؤخراً بالذكرى الستين لوفاة أبي القاسم الشابي وبهذه المناسبة قامت تظاهرات ثقافية متنوعة الجوانب في تونس منها تدشين ٥ معارض وتنظيم جلسات علمية وأمسيات شعرية وتنظيم قافلة الشابي الشعرية وهي رحلة لمجموعة من الشعراء الذين فازوا بجوائز الدولة لأدب الشباب وغير ذلك من أنشطة ثقافية.

العالم العربي والثقافة

عقد في لبنان في نوفمبر/ تشرين الثاني الماضي مؤتمر "العالم العربي والثقافة بتنظيم المجمع الثقافي العربي تحدث فيه عدد من الأساتذة والمتخصصين. وقد أقيم المؤتمر في دار نقابة الصحافة اللبنانية وخرج بعدد من التوصيات منها دعوة إلى مواجهة المخاطر والمتغيرات في محيط الأمة العربية والاهتمام بالتربية والتأكيد على شخصية الطالب العربي والعمل على استعادة العقول المهاجرة والاهتمام بالتعليم المهني والمتوسطي والعالي ووضع ميثاق ثقافي عام بين البلاد العربية والاهتمام باللغة العربية وخاصة في وسائل الإعلام.

الصراع العربي مع الاستعمار

اتحاد المؤرخين العرب عقد مؤتمره السنوي بالقاهرة في نوفمبر/ تشرين الثاني بعنوان "الصراع بين العرب والاستعمار في عصر التوسع الأوروبي الأول" وقد طرحت عدة محاور منها "جدة والغزو البرتغالي" للدكتور غيثان جريس و"هولندا... نشاط علمي" للدكتور فاروق عثمان أباطة و"الفعاليات العثمانية في إقليم الخليج" للدكتور فيصل الكندري و"انتقال الحركة الصليبية من الأندلس إلى المغرب" للدكتور

والنظريات الكونية ومتابعة تغير ظروف المناخ والطقس وتطوير المناهج الدراسية في علوم الفضاء والفلك في الجامعات والمعاهد في الوطن العربي.

الماضي في فندق هولندي إن بالشارقة. ناقشت الندوة ست أوراق عمل تقدمت بها الدول المشاركة بالإضافة إلى جهود المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم في ميدان تدريس اللغة العربية.

مشروع حضاري عربي

أقيمت في القاهرة في شهر نوفمبر/ تشرين الثاني الماضي ندوة "نحو مشروع حضاري عربي" بمشاركة عدد من المثقفين العرب.

أعمال هذه الندوة تركزت على صياغة المشروع الحضاري العربي من ثلاثة محاور هي العلاقات العربية سياسياً واقتصادياً وثقافياً ثم العلاقات العربية الإقليمية سياسياً واقتصادياً ثم العلاقات العربية الدولية.

الحرف اليدوية الإسلامية

حوالي ٢٥ مؤسسة ومنظمة دولية وإقليمية عاملة في مجال الحرف اليدوية بالإضافة إلى وفود حرفية من عدة دول شاركت في ندوة "الابتكار في الحرف اليدوية الإسلامية" التي عقدت في إسلام آباد خلال شهر أكتوبر الماضي.

الوفود المشاركة تقدمت بأوراق عمل حول الوضع الراهن للحرف في بلادها ثم جرى استعراض مجموعة من المسائل المتعلقة بأفاق تطوير المهارات التقليدية.

هذه الندوة أقيمت على هامش الاحتفال العالمي الأول لحرفيي الدول الإسلامية الذي نظمه مركز الأبحاث للتاريخ والثقافة والفنون الإسلامية.

حقوق التأليف

نظمت الجمعية الإفريقية لمجابهة القرصنة الفنية والأدبية ندوة دولية في تونس حول "حقوق التأليف الفنية والأدبية" يومي ٢٨، ٢٩ أكتوبر/ تشرين الأول الماضي.

الندوة شارك فيها اختصاصيون من تونس والمغرب وموريتانيا وغينيا وزائير وساحل العاج بالإضافة إلى ممثلين عن جمعيات دولية عديدة. الجلسات العلمية لهذه الندوة كانت حول التجربة

ندوات

الأدب العربي والغربي

التفاعل بين الأدبين العربي والغربي في العصر الحديث برعاية اللجنة الوطنية اللبنانية لليونسكو والمنظمة العربية والثقافة والعلوم الكسو المكان بيروت ٣١ / ١٠ - ٤ / ١١ / ١٩٩٤.

التراث العماني

نظمت وزارة التراث القومي والثقافة العمانية بالتعاون مع جامعة السلطان قابوس ندوة حول التراث العماني وخدمته للبحث العلمي في الفترة من الثاني إلى الخامس من شهر ديسمبر/ كانون الأول ١٩٩٤ تناولت الندوة توضيح ملامح التراث العماني ودراسة التاريخ والآثار والتراث الإسلامي والعربي والمخطوطات والوثائق العمانية.

الإسلام والغرب

في إطار ندوات الحوار الإسلامي المسيحي نظم مركز الدراسات المعاصرة في باريس خلال شهر أكتوبر/ تشرين الأول الماضي ندوة بعنوان "الإسلام والغرب - المخاوف والحقائق".

شارك في الندوة الدكتور يوسف القرضاوي والأب ميشيل لولونج والدكتور طارق رمضان والدكتور صادق سلام والباحث أندريه داميان وآخرون وقد تناولت الندوة فضلاً عن قضايا الحوار ظاهرة تصاعد العداء للمسلمين على مستوى الإعلام والحكومة الفرنسية.

أساليب تدريس العربية

شارك واحد وثلاثون باحثاً من عشرين دولة في ندوة أساليب تدريس اللغة العربية في مرحلة التعليم الأساسي التي عقدت في الفترة من ٢٣ - ٢٧ أكتوبر

التونسية لحماية حقوق التأليف والحقوق الاجتماعية للفنانين والقرصنة الفنية والأدبية والعلاقات الثقافية بين الشمال والجنوب.

العربية وعلم اللسانيات

عنوان الندوة التي شارك فيها محمد صالح العلي وعبيد سعود في المركز الثقافي العربي بمدينة الحسكة السورية خلال نوفمبر/ تشرين الثاني.

الحرية الأكاديمية

نظم منتدى الفكر العربي بالتعاون مع مؤسسة فريدريك إبيرت الألمانية في مقر الأمانة العامة للمنتدى بعمان ندوة بعنوان "الحرية الأكاديمية في الجامعات العربية" يومي ٢٧، ٢٨ سبتمبر/ أيلول ١٩٩٤ قدم فيها عدد من الأوراق الهامة.

الأمية والثقافة العامة

تحت رعاية الجهاز العربي لمحو الأمية وتعليم الكبار واللجنة الوطنية اللبنانية للتربية والعلوم والثقافة عقدت بمقر اللجنة في بيروت ندوة بتاريخ ٢٦ / ٩ / ١٩٩٤ بعنوان "محو الأمية والثقافة العامة في البلاد العربية".

ناقش المشاركون في الندوة وسائل التنمية الثقافية وتحقيق المشاركة في الحياة الثقافية ودور وسائل الاقتصاد المكتوب في مرحلة التعليم المستمر بعد محو الأمية والأولويات الثقافية للمتحررين الجدد من الأمية وتجارب الدول العربية في مجال محو الأمية وتعليم الكبار.

ندوة المكتبات في بلاد الشام

بالتعاون بين جمعية المكتبات والوثائق في سوريا وجمعية المكتبات الأردنية عقدت بالمركز الثقافي في دمشق الندوة الثانية للمكتبات في بلاد الشام خلال شهر سبتمبر/ أيلول شارك فيها جمعية المكتبات اللبنانية وجمعية المكتبات الفلسطينية وباحثون من سوريا ولبنان والأردن وفلسطين وعرضت سبع عشرة ورقة علمية توزعت على خمس جلسات عمل تخللها حوارات ومدخلات أثرت الندوة. دارت الندوة حول عدة محاور أهمها تاريخ المكتبات والحركة المكتبية في بلاد الشام وأفاق تطويرها -

المكتبات المدرسية ومكتبات الأطفال - نشاط جمعيات المكتبات - المكتبات العامة وتأهيل المستفيدين منها.

الكبار وممارسة حقوقهم ومسؤولياتهم

اللجنة الوطنية اللبنانية للتربية والعلوم والثقافة نظمت بتاريخ ٩/٩/١٩٩٤ ندوة في قصر الأونيسكو في بيروت بعنوان "تربية الكبار على ممارسة حقوقهم ومسؤولياتهم المدنية" ناقش المشاركون قضايا مثل تحليل الحقوق والمسؤوليات المدنية للكبار ودور التربية في ضبط النزاعات وتنمية الوعي السياسي وممارسة الحقوق المدنية ودور التربية في ضبط النزاعات وتنمية الوعي السياسي وممارسة الحقوق المدنية ودور أجهزة الإعلام على سلوك الكبار.

حلب وطريق الحرير

عنوان الندوة الدولية التي نظمتها مديرية الآثار والمتاحف السورية بالتعاون مع منظمة اليونسكو العالمية بتاريخ ٢٦ - ٣٠ / ٩ / ١٩٩٤.

النوازل الفقهية

نظمت مجموعة إحياء التراث الإسلامي بكلية الآداب والعلوم الإنسانية التابعة لجامعة الحسن الثاني الدار البيضاء ندوة علمية عن "النوازل الفقهية وأثرها في الفتوى والاجتهاد" يومي ٢٩ و ٣٠ نوفمبر / تشرين الثاني شارك فيها عدد من أساتذة هذا الاختصاص من تونس والمغرب والأردن وقد أوصت الندوة بالاهتمام بكتب الفقه ونشر بعض كتب النوازل التي تزخر بها مكتبات المغرب .

النحو والصرف

عقد المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية في جامعة دمشق ندوة النحو والصرف في الفترة الواقعة من ٢٧ الي ٣٠ اغسطس/ آب الماضي شارك فيها عدد من المؤسسات العلمية العربية والأجنبية وقد استغرقت أعمال الندوة سبع جلسات نوقش فيها بعض القضايا الهامة مثل واقع تدريس النحو في المرحلة الجامعية وما قبلها وأنظمة الامتحانات والإعداد التخصصي لمدرسي اللغة العربية ورؤية جديدة لتدريس النحو في ضوء

النظريات الحديثة وعلم النفس وقدمت أبحاث قيمة
وخرجت الندوة بعدد من التوصيات الهامة.

المجتمع الإسلامي ووسائل الاتصال

عقدت المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة في
القاهرة خلال شهر أكتوبر الماضي ندوة حول
موضوع تأثير وسائل الاتصال الحديثة على المجتمع
الإسلامي ناقشت مدى تأثير وسائل الاتصال
الحديثة على المجتمعات الإسلامية وتوظيف هذه
الوسائل في عمليات التنمية من خلال تطوير مناهج
التأهيل العلمي للإعلاميين في المؤسسات التربوية
والإعلامية ودراسة حجم وأبعاد الإعلام الوافد
ومكوناته .

شارك في الندوة نخبة من المفكرين والخبراء
الإعلاميين من مختلف الدول الإسلامية.

عمان في التاريخ

عقدت في سلطنة عمان على مدى أربعة أيام خلال
شهر أكتوبر الماضي ندوة "عمان في التاريخ"
تسهدف إعادة كتابة التاريخ العماني.
قدم عدد من المؤرخين العرب خلال الندوة (٥١)
بحثاً تاريخياً لعمان شمل مراحلها التاريخية الثلاث
القديم والوسيط والحديث.

هناك توجه لإعادة صياغة التاريخ العماني بشكل
شامل لحذف ما ألصق به وتصحيحه.

الثقافة والنظام العالمي الجديد

الثقافة والفنون العربية في ضوء النظام العالمي
الجديد كان عنوان الندوة التي نظمها اتحاد الفنانين
العرب بالقاهرة خلال شهر أكتوبر/ تشرين الأول
الماضي.

الندوة كانت برئاسة ثروت عكاشة وزير الثقافة
المصري الأسبق شارك فيها مجموعة من المثقفين
والمفكرين العرب والأجانب.

المسلمون الألمان

شهدت مدينة برلين بألمانيا خلال شهر سبتمبر
الماضي ندوة مفتوحة تحت عنوان " المسلمون
الناطقون بالألمانية يدعون للتعرف علي الدين

الإسلامي .

الندوة أقيمت في إطار الدعوة للتأخي بين الأجانب
والألمان وتصحيح صورة المسلمين في ألمانيا
بإشراف مسجد الصديق وهو أكبر مساجد برلين.

ندوة الإسلام والحضارة

المعهد العالمي للفكر الإسلامي بالقاهرة نظم
بالتعاون مع الجمعية العربية للتربية الإسلامية في
شهر سبتمبر/ أيلول الماضي ندوة بعنوان "الإسلام
والحضارة" شارك فيها المستشار طارق البشري
والدكتورة نعمات فؤاد أكد المحاضرون خلال الندوة
على ضرورة إعادة صياغة التراث الحضاري للأمة
الإسلامية وتنقيته من الشوائب التي دخلت عليه
وطالب المحاضرون بضرورة الاهتمام بالفكر
الإسلامي الصحيح المستمد من الكتاب والسنة
لتحقيق الوحدة الفكرية الإسلامية التي يقوم على
أساسها البعث الحضاري الجديد.

الدكتورة نعمات فؤاد أكدت أهمية إعادة صياغة
التراث الإسلامي وحملت المسلمين مسؤولية تخلف
المجتمعات الإسلامية موضحة أن البعث الحضاري
يكمن في التمسك بالكتاب والسنة.

المحتوى الفكري لمكتبة الإسكندرية

نظمت هيئة اليونسكو التابعة للأمم المتحدة بالتعاون
مع الهيئة العامة لمكتبة الإسكندرية ندوة في شهر
نوفمبر/ تشرين الثاني الماضي تحت عنوان "الندوة
الدولية للمحتوى الفكري لمكتبة الإسكندرية الجديدة"
أعلن الدكتور محسن زهران مدير الهيئة العامة
لمكتبة الإسكندرية خلال الندوة أن المكتبة تحتوي
على مائة ألف كتاب ومجلد ودورية قيمتها تزيد على
ثلاثة ملايين جنيه مصري.

التفكير فريضة إسلامية

كتاب الأديب المصري عباس محمود العقاد "التفكير
فريضة إسلامية" كان موضوعاً لندوة نظمها مركز
التوثيق والدراسات والتربية الإسلامية في شهر
أكتوبر/ تشرين الأول الماضي.
الندوة حاضر فيها كل من الدكتور محمد عمارة
والدكتور أحمد فؤاد باشا.

المتصلة بالإنتاج الأدبي العربي من حيث مميزاته وتفاعله مع قضايا العصر ومشاكل الإنسان العربي حاضراً ومستقبلاً.

حضارة المجتمع العربي

أقام رواق عوشة بنت حسين الثقافي بدبي ندوة بعنوان "نحو إطار حضاري للمجتمع العربي في القرن الحادي والعشرين". شارك فيها خمسون مدعواً من الدول العربية تناولت الهوية العربية والمجتمع العربي وثقافته في ظل التحولات الراهنة وقضايا المجتمع العربي واستشراف المستقبل.

إسهام العقول الإسلامية المهاجرة

عقد مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية بالرياض يوم ٧ نوفمبر/ تشرين الثاني ندوة بعنوان "العقول الإسلامية المهاجرة وإسهامها في البناء الحضاري" شارك فيها الدكتور فاروق الباز مدير مركز أبحاث الفضاء في جامعة بوسطن والدكتور أحمد القاضي رئيس معهد الطب الإسلامي للتعليم والبحوث في بنما سيتي.

معارض

معرض الشارقة للكتاب

شهدت الشارقة في بداية شهر نوفمبر/ تشرين الثاني الماضي المعرض الدولي السنوي للكتاب بمشاركة ما يقارب خمسمئة دار نشر ومؤسسة ثقافية تمثل أكثر من أربع وعشرين دولة عربية وأجنبية.

المعرض الذي تنظمه دائرة الثقافة والإعلام بالشارقة خصص هذا العام جناحاً خاصاً لدور النشر الأجنبية وأقيم على هامش المعرض الكثيرين الفعاليات الثقافية والفنية التي ساهم فيها كتاب وأدباء عرب.

مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث شارك في المعرض بجناح خاص ضم مطبوعات المركز وبعض الصور التوضيحية.

كتاب عزت بيغوفيتش

نظم مركز صالح كامل للاقتصاد الإسلامي بجامعة الأزهر في القاهرة ندوة نقاش حول كتاب الرئيس البوسني علي عزت بيغوفيتش "الإسلام بين الشرق والغرب" الندوة التي جرت في الثامن والعشرين من شهر أكتوبر/ تشرين الأول الماضي شارك فيها أساتذة ومتخصصون من مصر والبوسنة والهرسك توصلت إلى نتيجة مفادها أن الكتاب يمكن أن يسترشد به في مجال الدعوة الإسلامية في الغرب وأكد المناقشون أن الكتاب رصد بشكل واقعي حركة الإسلام في الغرب والتحديات التي تواجه المد الإسلامي وكيفية التغلب عليها.

التنمية المستدامة

استضافت تونس في بداية شهر نوفمبر/ تشرين الثاني الماضي ندوة بعنوان "التنمية المستدامة في المتوسط" في إطار التوجهات المنبثقة عن قمة الأرض في ريودي جانيرو.

شارك في الندوة وفود عن إحدى وعشرين دولة بمن فيهم وزراء الهيئة لدول المتوسط وممثلون عن الاتحاد الأوروبي والبنك الدولي بالإضافة إلى منظمات غير حكومية دولية وإقليمية ووطنية.

الندوة ناقشت وضع برنامج إقليمي للتنمية المستدامة واليات تنفيذ هذا البرنامج فضلاً عن توفير الوسائل اللازمة لمتابعة الالتزامات المتصلة بحماية البيئة.

الإبداع الروائي والشعري

بالتعاون بين المجمع التونسي للعلوم والآداب والفنون "بيت الحكمة" ومنظمة اليونسكو شهدت ضاحية قرطاج في تونس في الفترة من ١٩ - ٢١ سبتمبر/ أيلول الماضي انعقاد ندوة "الظواهر الرئيسية للإبداع الروائي والشعري في الوطن العربي على مشارف القرن الواحد والعشرين".

الندوة سجلت حضوراً مكثفاً للعديد من المفكرين والباحثين من الدول العربية وفرنسا وبريطانيا والولايات المتحدة بالإضافة إلى ممثلي اليونسكو ورئيس الاتحاد الدولي للكتاب.

وناقشت الندوة على مدى ثلاثة أيام القضايا

معرض الكتاب بجدة

أقيم معرض الكتاب الدولي في جدة بالمملكة العربية السعودية في شهر أكتوبر/ تشرين الأول ١٩٩٤. قامت بتنظيمه شركة المعارض السعودية.

المؤلفات النادرة عن السعودية

مكتبة الملك عبد العزيز العامة في المملكة العربية السعودية قررت تنظيم معرض شامل للمؤلفات النادرة عن المملكة والجزيرة العربية في نهاية العام الحالي.

المعرض يأتي في إطار نشاط المكتبة الثقافي لهذا العام ويستهدف مضاعفة الاهتمام بهذه المؤلفات لدى المتخصصين في مجال المكتبات والوثائق كما أوضح ذلك المدير العام للمكتبة فيصل بن عبدالرحمن المعمر.

المكتبة سوف تصدر دليلاً بالمؤلفات النادرة ضمن نشاطاتها.

معرض دولي للكتب الإسلامية

أقيم في مدينة فيلادلفيا بالولايات المتحدة في شهر أكتوبر/ تشرين الأول الماضي معرض دولي للكتب الإسلامية. جدير بالذكر أن هذا هو المعرض الثاني للكتب الإسلامية الذي يقام في هذه المدينة مع ازدياد الاهتمام لدى الأميركيين بالشؤون الإسلامية.

التراث العماني في فرنسا

بالتعاون بين وزارة التراث القومي والثقافة العمانية ومعهد العالم العربي في باريس تم تنظيم معرض للتراث العماني في فرنسا. بدأ في التاسع عشر من شهر أكتوبر/ تشرين الأول الماضي ومن المقرر أن يستمر حتى مطلع عام ١٩٩٥ ويضم المعرض مجسمات لبعض السفن العمانية والقلاع الشهيرة ونماذج للمشغولات اليدوية التراثية بالإضافة إلى (١٤٠) صورة فوتوغرافية و(٣٠٠) شريحة تتحدث عن آثار الدول العثمانية.

معرض عمان للكتاب

المعرض الدولي الرابع للكتاب أقيم في عمان هذا العام في بداية شهر أكتوبر/ تشرين الأول الماضي بمشاركة ٢٢٣ ناشراً من خمسة عشر بلداً عربياً

وأجنيبياً.

وضم المعرض مائة ألف عنوان في كافة المواضيع من معرفة وأدب وثقافة.

معرض الطائف الثقافي

نظمت الرئاسة العامة لرعاية الشباب بالمملكة العربية السعودية خلال شهر سبتمبر/ أيلول الماضي المعرض الثقافي السادس لمدينة الطائف. ضم العديد من النشاطات الفكرية والإبداعية والفنون التشكيلية والمنتجات الفنية والخط العربي ومعرضاً للكتاب والتصوير والتراث الشعبي.

معرض الدار البيضاء للكتاب

المعرض الدولي الخامس للكتاب في الدار البيضاء أقيم في نوفمبر/ تشرين الثاني الماضي تحت شعار "الثقافة والتكنولوجيا" وقد وجهت الدعوة إلى أكثر من ثمانية آلاف شركة ومجموعة ودار نشر وجمعية مهنية عربية وأجنبية للمشاركة في المعرض الذي نظمته وزارة الثقافة المغربية.

معرض الكتاب العلمي

استضافت جامعة الخليج العربي بالتعاون مع شركة "البحر المتوسط لخدمات الناشرين" معرض الكتاب العلمي الدولي الأول الذي أقيم في أكتوبر/ تشرين الأول الماضي.

المعرض استهدف عرض أحدث الكتب والمراجع في التخصصات العلمية وأحدث الطبقات التي صدرت في عامي ١٩٩٣ - ١٩٩٤ بصفة خاصة.

المعرض الدائم للكتب الجديدة

دار الكتب الوطنية في أبوظبي أقامت مؤخراً معرضاً دائماً للكتب الجديدة الصادرة في العالم العربي، وسيتم توسيعه في مرحلة لاحقة ليشمل ما يصدر عن دور النشر العالمية أيضاً.

مدير دار الكتب الوطنية الأستاذ جمعة القبيسي قال إن الهدف من إقامة هذا المعرض هو تمكين القراء ومرتادي المجمع الثقافي من الاطلاع على آخر الإصدارات في مختلف مجالات العلوم والمعرفة والأدب.

معرض الكويت التاسع عشر

نظم المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب خلال شهر نوفمبر/ تشرين الثاني معرض الكويت التاسع عشر للكتاب الذي شارك فيه أكثر من عشرين دولة عربية ومؤسسة ومنظمة دولية وإقليمية وخمسة عشر مؤسسة معنية بالكتاب وتسويقه. واشتمل المعرض على حوالي مليون ونصف كتاب باللغتين العربية والانكليزية تدرج تحت ثلاثين ألف عنوان في شتى صنوف المعرفة.

الدرجة الأولى بعد وفاته في حفل التأبين الذي أقيم له في طرطوس أكتوبر/ تشرين الأول.

النهويون السوريون الرواد

أقامت رئاسة مجلس الوزراء في سورية مساء يوم الثلاثاء ٢٠ / ٨ / ٩٤ في فندق الشام بدمشق حفلة عشاء تكريمية للمشاركة بالبحوث في مؤتمر النحو والصرف وقدمت فيها وزارة التعليم العالي شهادات تقدير لثلاثة من العلماء اعترافاً بما قدموه في خدمة العربية تدريساً وتالياً وهم الأستاذ سعيد الأفغاني والأستاذ الدكتور مازن المبارك والأستاذ عاصم البيطار.

تكريم و جوائز

دورة الشابي

بحضور ما يزيد على مئة من الأدباء والكتاب العرب من مختلف الأقطار العربية شهدت مدينة فاس المغربية في العاشر من شهر أكتوبر/ تشرين الأول الماضي دورة أبي القاسم الشابي حيث جرى خلال الاحتفال توزيع جوائز مؤسسة عبدالعزيز البابطين للإبداع الشعري. وكان من الفائزين الشاعر السوري خالد محيي الدين البرادعي عن ديوانه «عبد الله والعالم» والشاعر المصري أحمد غراب عن ديوانه «نقوش على جدار الصمت» وقد أعطيا الجائزة التي بلغت ٢٠ ألف دولار مناصفة.

جائزة الإبداع في تونس

حصل الدكتور أحمد عبد السلام من الجامعة التونسية على جائزة ٧ نوفمبر للإبداع لسنة ١٩٩٤ لإسهامه المتواصل ولتركيزه على الخصائص الوطنية والحضارية، ولما قدمه لفائدة الجامعة في مجال التدريس والتأطير.

والدكتور أحمد عبد السلام عضو في مجلس أمناء الموسوعة العربية التي تعدها المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم (الألكسو). وله العديد من المؤلفات منها:

- دراسات في مصطلح السياسة عند العرب، تونس ١٩٧٨.

- استكشاف السيل في منطلق الإيمان للمسالك الثقافية، تونس ١٩٨٢.

- مواقف إسلامية في تونس قبل الحماية الفرنسية، تونس ١٩٨٧.

- فهرس تحليلي لوثائق خير الدين الخاصة.

مسابقة رعاية الشباب

ضمن المسابقة الثقافية التي رعاها مكتب الرئاسة العامة لرعاية الشباب في المملكة العربية السعودية فاز نادي غامد بالمركز الأول. وقد بلغ عدد الأندية المشتركة في المنافسه واحداً وعشرين نادياً من مختلف المناطق.

جائزة السلطان حسن البلقية

أعلنت المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة (إيسيسكو) مؤخراً أن سلطنة بروناي دار السلام، قد خصصت جائزة دولية تحت عنوان:

«الجائزة الدولية للسلطان حسن البلقية الخاصة بالمنح الدراسية الإسلامية»

وستمنح هذه الجائزة سنوياً للأفراد أو الهيئات تقديراً للتفوق في مجال البحث والدراسة حول الإسلام والعالم الإسلامي، وتقتصر الترشيحات

جائزة القدس

قرر اتحاد الكتاب العرب استحداث جائزة «القدس» الأدبية وتمنح كل سنتين مرة لعضو أو اثنين من أعضائه. قيمة الجائزة تبلغ (١٠.٠٠٠) دولار.

وسام

منح الشاعر نديم محمد وسام الاستحقاق من

لنيل هذه الجائزة الأولى على العلماء المتخصصين في الحديث النبوي الشريف. ويشرف على إدارة الجائزة مركز أوكسفورد للدراسات الإسلامية وترسل الترشيحات إليه على العنوان:
Oxford Centre for Islamic Studies.
Oxford, Oxford OX 13TU United Kingdom.

تحقيق مخطوطات

أنجز الدكتور حمد بن ناصر الدخيل مؤخراً تحقيق الكتب التالية ، وهو بصدد دفعها للطبع :

- الإيضاح في شرح مقامات الحريري ، لناصر بن عبد السيد المطرزي (-٦١٠هـ).

- الشهاب في الشيب والشباب، للشريف المرتضى (-٤٣٦هـ).

- الفراند والقلاند، لمحمد بن الحسين الأهوازي (- نحو ٣٣٠هـ).

رحيل اعلام

● الشاعر المغربي أحمد بركات وافته المنية في أحد مستشفيات الدار البيضاء يوم ١١ / ٩ / ١٩٩٤ عن عمر يناهز الثالثة والثلاثين إثر مرض عضال. والراحل من أهم شعراء المغرب المعاصرين، وأول من حصل على جائزة اتحاد كتاب المغرب للشعراء الشباب عن ديوانه "أبدأ لن أساعد الزلزال".

● توفي في لبنان مؤخراً الأب إيتان أسطفان صقر عن عمر يناهز الثامنة والستين.

ولد عام ١٩٢٥ ودرس في معهد الآباء اليسوعيين في بيروت ثم سافر إلى فرنسا والتحق بجامعة استرا

سبورغ حيث درس القانون والفلسفة وحصل على الدكتوراه من السوربون ثم عمل بعد ذلك في التدريس بالمعاهد الدينية والجامعة اللبنانية.

● بعد صراع طويل مع المرض رحل الكاتب الصحفي السوري جميل حتمل في الخامس من شهر أكتوبر/ تشرين الأول الماضي عن عمر يناهز الثامنة والثلاثين عاماً.

الفقيه عمل في الصحافة الثقافية العربية في دمشق وبيروت ونيقوسيا وباريس ولندن وأصدر ثلاث مجموعات قصصية وأرسل مجموعته الرابعة للطباعة قبيل وفاته.

● توفي الكاتب اللبناني جوزف نعمه مؤخراً عن عمر يناهز الخامسة والثمانين إثر حياة مليئة بالنشاط العلمي والثقافي.

ولد نعمه في بلدة دير القمر عام ١٩٠٨ وتلقى علومه في مدرسة راهبات القديس يوسف ومدرسة الأخوة المريميين والمدرسة الأسقفية للروم الكاثوليك والتحق بسلك الدرك اللبناني عام ١٩٢٨. نشر عدداً من المؤلفات منها مختصر تاريخ الدرك اللبناني، صفحات من لبنان، تاريخ العلم اللبناني. ومن ترجماته من الفرنسية أصول المحاكمات الجزائية، أصول المحاكمات العسكرية.

● انتقل إلى رحمته تعالى سماحة الشيخ سليمان الجمبري مفتي مدينة القدس يوم ١١ / ١٠ / ١٩٩٤ عن عمر يناهز الثمانين عاماً. الفقيه من كبار العلماء المسلمين في الأراضي المحتلة في فلسطين.

● فقدت ليبيا المفكر الصادق النيهوم الذي توفي يوم ١٥ / ١١ / ١٩٩٤.

ولد النيهوم في بنغازي سنة ١٩٢٧ وانتقل إلى القاهرة للتحصيل الجامعي ومنها حصل على درجة الدكتوراه ثم انتقل إلى ألمانيا، ودرس في جامعة هيلسنكي بفنلندا الأديان المقارنة. له ما لا يقل عن تسعة كتب.

● فقدت الأوساط العلمية والعامية في المملكة العربية السعودية والعالم الإسلامي أحد العلماء

● عن عمر يناهز الثالثة والستين وبعد صراع مع المرض انتقل إلى رحمته تعالى الصحفي اللبناني محمد بديع سريه في ١٤ أكتوبر/ تشرين الأول. الراحل بدأ حياته الصحفية في أوائل الخمسينيات ثم انتهى به المطاف إلى إصدار مجلات «الموعود» و«نورا» و«كل شيء».

● الناشر المصري محمد المعلم توفي يوم ١٦ نوفمبر/ تشرين الثاني عن ثلاث وسبعين سنة إثر جراحة أجريت له في واشنطن. تخرج الفقيه من كلية العلوم بجامعة القاهرة وعمل في التدريس ثم صحفياً في جريدة البلاغ، اشتغل بعد ذلك مديراً لقسم العلاقات الخارجية والشؤون السياسية في الإذاعة المصرية ثم تولى رئاسة تحرير مجلة الإذاعة وأنشأ دار القلم للنشر ثم أنشأ دار الشروق وكانت أول دار نشر مصرية تهتم بالنشر العلمي.

● وافت المنية يوم ٣٠ / ٨ / ١٩٩٤ الشيخ محيي الدين منيري رئيس الجامعة الإسلامية في مدينة باتكل بالهند. أسس الفقيه عدداً من المدارس الإسلامية والكليات وكان يرأس تحرير مجلة البلاغ المعروفة. كان عضواً في كثير من الجمعيات والمجالس التنظيمية بالإضافة إلى عضويته في مجلس ندوة العلماء التنفيذي في الهند.

● الباحث السوري ناظم كلاس وافته المنية في أول أكتوبر/ تشرين الأول. كان عضواً في لجنة إعادة كتابة التاريخ ورئيس تحرير مجلة دراسات تاريخية التي نشر فيها معظم بحوثه. وشارك في الإشراف على إصدار كتب التاريخ في وزارة التربية السورية لمختلف الصفوف التعليمية.

الأجلاء وهو الشيخ عبد الرزاق عفيفي نائب رئيس هيئة كبار العلماء. وقد وافته المنية في ٩ / ٩ / ١٩٩٤ إثر أزمة مفاجئة.

ولد الفقيه سنة ١٣٢٣ هـ التحق بالأزهر وأنهى دراسته العليا في الفقه وأصوله وتولى رئاسة جماعة أنصار السنة المحمدية ثم انتقل من مصر سنة ١٣٦٨ هـ فعمل بوزارة المعارف السعودية ودرس في دار التوحيد بالطائف ثم تولى إدارة المعهد العالي للقضاء وفي سنة ١٣٩١ هـ انتقل إلى إدارة البحوث العلمية والدعوة والإرشاد وأصبح عضواً في هيئة كبار العلماء. أشرف الفقيه وشارك في مناقشة عدد كبير من رسائل الماجستير والدكتوراه وله العديد من المؤلفات منها مذكرة في التوحيد، تحقيق وتعليق على كتاب الإحكام في أصول الأحكام للآمدي، تعليق على الجزء المقرر في التفسير من الجلالين لطلاب المعاهد العلمية.

● انتقل إلى رحمته تعالى مؤخراً الشيخ عبدالعزيز بن صالح آل صالح إمام المسجد النبوي الشريف وخطيبه ورئيس المحاكم الشرعية بالمدينة المنورة عن عمر يناهز الخامسة والثمانين.

الفقيه من مواليد ١٣٣٠ هـ توفي والده وهو صغير فكفله أخوه وأحبه بكتاب الشيخ أحمد الصانع محفظ القرآن الكريم وهو في العاشرة من عمره. ثم تلقى علومه على الشيخ عبدالله الفنقري والشيخ عبدالله بن عبد الوهاب الزاحم والشيخ محمد الخيال. عين عام ١٣٦٣ هـ قاضياً في مدينة الرياض وفي ١٣٦٨ هـ عين إماماً للمسجد النبوي وخطيباً له وتولى عام ١٣٧٤ هـ رئاسة المحاكم الشرعية في المدينة المنورة وكان عضواً في الهيئة العامة لمجلس القضاء الأعلى وهيئة كبار العلماء.

● فقدت الدعوة الإسلامية أحد رجالها البارزين الذين جاهدوا في سبيل الله ونصرة الحق وهو الدكتور عبدالعزيز عيسى الذي انتقل إلى رحمته تعالى في ٢ / ١١ / ١٩٩٤. الفقيه حفظ القرآن الكريم وهو في الثالثة عشرة من عمره ثم التحق بالمعهد الأزهرى وترقى في مناصبه حتى كان أول وزير لشؤون الأزهر الشريف في مصر.

أخبار المركز

معرض تونس للكتاب

انطلاقاً من مبدأ توسيع الصلات الثقافية فقد شارك مركز جمعة الماجد بمعرض تونس الدولي للكتاب الذي أقيم بتاريخ ٢٣ / ١١ / ١٩٩٤ واستمر عشرة أيام. وكان حضور جناح المركز في المعرض متميزاً استقطب جمهوراً واسعاً وتوقف عنده معالي وزير الثقافة التونسي الدكتور المنجي بوسنينة الذي تمنى للمركز أطيب الأمنيات في مهامه الثقافية. والجدير بالذكر أن اشتراك المركز في معارض الكتب إنما هو للعرض فقط والتعريف.

مجتمع عرب الخليج

ينظم مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث ندوة بعنوان "مجتمع عرب الخليج قديماً وحديثاً" يحاضر فيها كل من الدكتور حمد بن صراي والدكتور حسن محمد النابودة والدكتورة فاطمة الصائغ وذلك يوم الاثنين الواقع في ١٦ يناير/ كانون الثاني ١٩٩٥.

زيارة كريمة

زار المركز بتاريخ ١٩ / ٩ / ١٩٩٤ كل من المدير العام لمكتب التربية العربي لدول الخليج الدكتور علي ابن محمد التويجري ووكيل جامعة الملك فهد للبترول والمعادن للشؤون الأكاديمية بالظهران رئيس مجلس أمناء جامعة الخليج العربية بالبحرين الأستاذ عبدالعزيز عبد الله الدخيل واطلعا على الأقسام المختلفة فيه.

معرض الشارقة

شارك المركز في المعرض الثاني عشر للكتاب في مدينة الشارقة خلال نوفمبر/ تشرين الثاني وقد ضم الجناح مطبوعات المركز والأعداد الصادرة من مجلة آفاق الثقافة والتراث. وقد توقف سمو الشيخ سلطان بن محمد القاسمي حاكم الشارقة يوم الافتتاح، خلال جولته الكريمة عند جناح المركز واطلع على أحدث إصداراته وأثنى على جهوده في خدمة الثقافة والباحثين في دولة الإمارات.

معرض مكتبة الأسد

شارك المركز في المعرض العاشر للكتاب العربي الذي أقيم في مكتبة الأسد بدمشق بتاريخ ١٥ / ٩ / ١٩٩٤ وضم جناحه نحو ثلاثين عنواناً من مطبوعاته بالإضافة إلى أعداد السنة الأولى من مجلة آفاق الثقافة والتراث وعدد من الصور التوضيحية. وكان إقبال الزوار شديداً للاستفسار عن طبيعة المركز وأهدافه وخدماته لأن هذه هي المرة الأولى التي يشارك بها في هذا المعرض. وكان للسيدة وزيرة الثقافة السورية الدكتورة نجاح العطار وقفة كريمة عند الجناح للاطلاع على مطبوعاته وأثنت على جهوده التي يبذلها في خدمة الثقافة.

ندوة صحافة الطفل في العالم الإسلامي

في مدينة الدوحة عقدت اللجنة الوطنية القطرية للتربية والعلوم والثقافة بإشراف المنظمة الإسلامية (إيسسكو) وجمعية الدعوة الإسلامية العالمية بتاريخ ١٠ جمادى الأولى ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م، ١٥ أكتوبر/ تشرين الأول ندوة "صحافة الطفل في العالم الإسلامي" دعي إليها عدد من الباحثين في البلاد الإسلامية ضمن إطار البرنامج الثقافي العربي اعتمده المنظمة للعناية بثقافة الطفل المسلم وتنشئته على الإيمان بالله وتقوية اعتزازه بالانتماء الحضاري الإسلامي. ووقد شارك السيد نزار أباطة رئيس قسم الدراسات و المجلة ببحث موسع عن صحافة الطفل .

افتتحت الندوة برعاية وزير التربية والتعليم القطري معالي الأستاذ/ عبد العزيز عبد الله تركي الذي القى كلمة ترحيبية وتوجيهية. ثم تحدث ممثل المنظمة فممثل الجمعية. وأعقب ذلك افتتاح معرض رسوم الأطفال. عقدت جلسات الندوة خلال يومين وتناولت المحاور التالية:

البيت والمدرسة ومؤسسات التنشئة الاجتماعية لتحقيق التكامل بينها وبين وسائل الإعلام المختلفة.

رابعاً : تحصين أطفالنا بالمفاهيم والقيم والمثل والمبادئ الإسلامية وغرس ملكة الانتقاء لديهم لمواجهة الإعلام الوافد علينا من الخارج عبر القنوات الفضائية الدولية ووسائل البث المباشر من الأفكار والقيم والمثل التي لا تتفق مع عقيدة مجتمعنا الإسلامي.

خامساً : تنمية ملكات الإبداع والابتكار لدى أطفالنا عن طريق إطلاق حريتهم في التعبير عن أفكارهم وآرائهم - واكتشاف مواهبهم وتنميتها، وذلك بمشاركة في تحرير وإخراج الرسائل الإعلامية التي توجه إليهم.

سادساً : تنمية عادات القراءة وحب المطالعة لدى أطفالنا وخلق وعي شامل عند الآباء والأمهات حول أهمية القراءة لأبنائهم لتشجيعهم على التعامل مع المكتبات وتنمية قدراتهم عليها بوصفها وسيلة هامة من وسائل اكتساب المعارف والمعلومات وبذل جميع الجهود للقضاء على أمية الطفل، وخاصة الأطفال الذين تسربوا من المرحلة الابتدائية الإلزامية.

سابعاً : الاهتمام باللغة العربية الفصحى المبسطة في إعداد الرسائل الإعلامية الموجه للطفل بوصفها لغة القرآن الكريم.

ثامناً : البعد عن المواد الإعلامية التي تحتوي على سلوكيات عدوانية أو أخبار الجريمة والجنس التي تثير غرائزهم، والاهتمام بنشر الرسائل الإعلامية التي تدعم روابط الحب والتآلف والتآخي والوفاء والإخلاص والأمانة والصدق بين أبناء الأمة الإسلامية.

تاسعاً : إجراء البحوث والدراسات الميدانية التي تقوم باستطلاع آراء الأطفال والمربين عن مضمون صحف الأطفال وطرق إخراجها، والاستفادة من نتائج هذه الدراسات وضرورة التعاون المثمر والبناء بين الأكاديميين والممارسين.

- دور صحافة الطفل في تكريس الهوية الحضارية عند الطفل المسلم.

- تطور صحافة الطفل واتجاهاتها المعاصرة في البلاد العربية.

- دور الوسائل السمعية البصرية في تدعيم صحافة الطفل وتنميتها.

- الوسائل الناجحة لتخطي المشاكل المهنية والمالية لإيجاد صحيفة للطفل في العالم الإسلامي.

- مقترحات عملية لتعزيز قطاع صحافة الطفل في العالم الإسلامي وتطوير مضمونها في ضوء المستجدات العالمية.

- الدور التربوي والثقافي لصحافة الطفل في المجتمع إلى جانب المؤسسات التقليدية والأسرة والمدرسة.

وحول هذا المحور الأخير تحدث ممثل المركز الدكتور نزار أباطة.

وقد انتهى المشاركون إلى تقديم المقترحات التالية:

أولاً : التأكيد على إعداد الكفايات الإعلامية المتخصصة في إعلام الطفل المسلم من خلال ما يلي:

- تخصيص مناهج دراسة تعالج هذا المجال، تأخذ في اعتبارها سيكولوجية الطفل المسلم واحتياجاته.

- تزويد هذه الكوادر بالخبرات والمهارات العلمية والعملية عن طريق عقد دورات تدريبية وورش عمل وحلقات بحث.

- تشجيع كافة الكوادر الإعلامية التي تعمل في إنتاج المواد الإعلامية وإصدارها وإخراجها وتقديمها مما يسهم في إثراء العمل الإعلامي الموجه للأطفال.

- الاهتمام باصدار مجالات متخصصة للطفل تتماشى مع المراحل العمرية للأطفال.

ثانياً : الالتزام بالشواهد الإسلامية المستجدة من عقيدتنا الإسلامية في إطار منهج إسلامي ينبثق من القرآن الكريم والسنة النبوية والتراث الإسلامي الصحيح بتكريس الهوية الحضارية في وجدان الطفل المسلم.

ثالثاً : التأكيد على الدور الحيوي الذي يضطلع به

عاشراً : توفير الإمكانيات المادية والفنية اللازمة لإصدار صحف الأطفال لضمان بقائها واستمرارها، سواء من قبل وزارات الإعلام والثقافة في الدول الإسلامية أم جهات الاختصاص، مع تهيئة المناخ المناسب لعملية الصدور.

حادي عشر : بعد أن استعرض المشاركون في الندوة العديدين الصفرين لمجلة علاء الدين الصادرة عن دار "اقرأ" ومناقشة عملية الإخراج الفني والأبواب والمواد والفقرات التي تضمنها هذان العددان يرى المشاركون أنه في حالة عدم القدرة على تأمين الأطر الإبداعية والفنية والبشرية، وتوفير الإمكانيات المادية والتقنية لإصدار مجلة للأطفال، فإنه من الأفضل تكريس الجهود لدعم مجالات الأطفال الأخرى ذات التوجه الإسلامي لمساعدتها على الاستمرار في الصدور.

□ □

تأثير وسائل الاتصال الحديثة على المجتمعات الإسلامية

إعلام عصري يخدم الإسلام

دعت المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة - وهي إحدى منظمات المؤتمر الإسلامي - بالتعاون مع رابطة الجامعات الإسلامية إلى عقد ندوة إسلامية لتدارس مدى تأثير وسائل الاتصال الحديثة على المجتمعات الإسلامية وسبل استغلال هذه الوسائل وتوظيفها في عمليات التنمية وبرامجها، وقد عقدت الندوة في القاهرة خلال المدة من ١٠ - ١٢ أكتوبر ١٩٩٤.

وشارك في أعمال هذه الندوة نخبة من المفكرين والعلماء والإعلاميين والباحثين من العالم العربي والإسلامي كما حضرها ممثلون عن رابطة العالم الإسلامي، والمنظمة العربية للتربية والعلوم والثقافة،

والبنك الإسلامي للتنمية بجدة، وجامعة أفريقيا العالمية، وجامعة الأزهر، ومركز جمعة الماجد للثقافة والتراث بدبي. وبلغ عدد البحوث المقدمة للمناقشة ثمانية عشر بحثاً تناولت بالدراسة والتحليل ثمانية محاور: الإعلام الإسلامي «أسسه - طبيعته» الرأي العام في الإسلام، الإعلام الوافد «مكوناته، حجمه، أبعاده» قوة وسائل الاتصال الحديثة في التأثير على المجتمع، الإطار التشريعي للبحث عبر القنوات الفضائية، تخطيط السياسات الإعلامية، تنمية المؤسسات الإنتاجية الإعلامية في الوطن العربي، تطوير مناهج التأهيل العلمي للإعلاميين في المؤسسات الإعلامية في العالم الإسلامي.

وقد جرت مناقشة هذه المحاور من خلال البحوث المقدمة في ست جلسات عمل أضافت للبحوث المقدمة مداخلات مهمة من خلال التجارب الصحافية والإذاعية والتلفزيونية التي أغنت البحوث النظرية المقدمة، وأسفرت هذه المناقشات والمداخلات عن توصيات مهمة صدرت عن الندوة كان أبرزها:

- المسارعة إلى الإفادة من إمكانيات الإنتاج والتوزيع التي توفرها تكنولوجيا الاتصال الحديثة لتدعيم عمليات التنمية البشرية في المجتمعات الإسلامية.

- إيجاد آليات للتواصل الإعلامي والثقافي بين الشعوب الإسلامية باستخدام إمكانيات بعض القنوات الفضائية المتاحة لبعض الدول الإسلامية بهدف تدعيم الهوية الثقافية الإسلامية.

- إنشاء نظام للتعليم المفتوح - على مراحل - باستخدام الإمكانيات التي يمكن أن تتاح بالفعل من الأقمار التي تغطي أجزاء كبيرة من أراضي العالم الإسلامي.

- وضع معايير للنشاط التجاري الإعلامي في مجال الإنتاج والتوزيع بما يدعم رسالة وسائل الاتصال المدعومة من الدولة التي أنشئت لتحقيق الصالح العام.

- إمكان اختيار الدول الإسلامية لنظم تكنولوجيا معينة لتوزيع القنوات الفضائية الأجنبية محلياً بما يقلل من حجم التعرض لقنوات أجنبية معينة.

- اعتماد اللغة العربية الفصيحة أساساً في مواد

وجاء البحث في عشرين صفحة تناولت بالدراسة كمدخل إقرار النظرة الإسلامية للتغير بصفته سنة اجتماعية ماضية تمر بها كل المجتمعات الإسلامية، فليس للزمن ثبات أو دوام على أنه لا بد من التوازن بين التغير والاستمرار.

ويعرض البحث للتفاوت القائم في تملك تكنولوجيا الاتصال بين الدول الغنية والفقيرة، ففي حين ترى الدول الغنية ضرورة حرية التدفق على أنه ذريعة لبسط نفوذها الاقتصادي وتدعيمه، ترى الدول الفقيرة ضرورة موازنة التدفق لمصلحتها على أنها عمليات سيطرة ورقابة.

وهذه المسألة تحظى الآن بأهمية لدى كل الدول وتأخذ حيزاً كبيراً في المناقشات والدراسات وهذا يعود إلى ظهور وعي بأهمية الاتصال ذاتها لتنمية الفرد والمجتمع. لكن في ضوء هذه التطورات التكنولوجية الجديدة برز خطر اعتبار التكنولوجيا كلاً لا يتجزأ لا بد من قبوله أو رفضه بدون تمييز، فمن أن تتكيف التكنولوجيا لتلبية احتياجات المجتمع لا أن يتكيف المجتمع لمقتضيات التكنولوجيا..

من هذا المنطلق برزت الحاجة في العالم الإسلامي لحماية القيم السائدة من الثقافة الدخيلة الوافدة لحماية نفسه ضد نظم القيم المستوردة التي يمكن أن تؤدي إلى إضعاف أشكال التعبير في ثقافته الذاتية، ولاشك أنه من الصعب وضع حد

البرامج كافة في الإذاعة والتلفزيون باعتبارها اللغة التي يستخدمها المسلمون جميعاً في صلاتهم ومناسكهم، فضلاً عن أنها لغة القرآن.

- دعوة رؤوس الأموال الإسلامية للاستثمار في مجالات إنتاج البرامج الإعلامية التي تدرج تحت مسمى الإعلام الإسلامي فضلاً عن إنشاء القنوات الفضائية ومحطات الراديو والتلفزيون والصحف الإسلامية.

- تدعيم وكالة الأنباء الإسلامية والمؤسسات الإعلامية والاتصالية الإسلامية الأخرى وتطويرها على النحو الذي يكفل لها القيام بالدور المنوط بها على الساحة الدولية.

- اختيار المواد التليفزيونية المستوردة وفقاً للمعايير والضوابط الإسلامية وبما يتماشى مع عاداتنا وتقاليدينا.

- دعم المؤسسات التربوية والاجتماعية والثقافية في البلاد الإسلامية منهجاً ومضموناً ووسيلة لتنمكين من بناء المسلم الصالح المتشبع بقيمه ومبادئه بوصف ذلك خير وسيلة لمقاومة التأثير السلبي الذي قد يمارسه بعض الإعلام الوافد.

ومما يجدر ذكره أن مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث بدبي شارك ببحث أعده السيد محمد فاتح زغل رئيس قسم النشاط الثقافي والإعلامي حول قوة وسائل الاتصال الحديثة وأثرها على المجتمع..



ندوة تأثير وسائل الإتصال الحديثة على المجتمعات الإسلامية

فاصل بين مثل هذه الحماية المشروعة وهذا الوفد دون حدود، ونبه البحث المقدم للندوة الإسلامية إلى ظاهرة أخذت تبرز مؤخراً في الدول الإسلامية التي انفصلت عن «الاتحاد السوفياتي» حيث كان الحرف العربي هو الحرف الإسلامي السائد في هذه الدول إلا أن هذه الدول بعد انفصالها أخذت اللغة الرسمية المحلية لكثير من هذه البلدان تفرض نفسها وبدأت تختفي من بعض هذه الدول التي تحل محلها لغة قومية أخرى كما يلاحظ البحث.

إن تلك التكنولوجيا وافدة بمعنى أن نشأتها في مجتمعات أخرى أكسبتها من قيم تلك المجتمعات، وأن الثقافة السائدة في مجتمعات المسلمين ذات طابع أصيل لارتباطها بالعقيدة الإسلامية وهذا يجعل أمر تعديلها أو استبدالها صعب التحقيق، وإن الدراسات الاجتماعية في العالم الإسلامي لم تتسم بطابع الأصالة الإسلامية وإنما هي في معظمها امتداد لأساليب الغرب.

وينتهي البحث إلى مجيء عصر المواجهة الحقيقية بين وسائل الإعلام التقليدية والجديدة.

إن نظريات التأثير المباشر لوسائل الإعلام والمنبه الشرطي، والحقنة تحت الجلد، والرصاص التي تصيب الهدف لم تعد صالحة لتفسير تأثير وسائل الإعلام بعدما وصلت إليه علوم وتقنيات وسائل الاتصال الحديثة وأن عملية التأثير أكبر وأصعب من أن تفسر بهذه السهولة ولن كانت الصحافة هي أول الوسائل المتوفرة فإن التلفزيون بعد انتشاره العريض أصبحت له الآثار القوية، فالواقع والمنطق والخبرة تؤيد هذا التأثير، ففي دراسة أجريت في أميركا على الطالب الأميركي الذي بلغ الثامنة عشرة من العمر أنه يكون قد أنفق من عمره ما يقارب ٢٥ ألف ساعة أمام التلفزيون، فالتلفزيون بما يملكه من وظائف جديدة لم تكن في وسائل الاتصال القديمة كالحركة واللون والصورة واعتماده على حاستي السمع والبصر يترك تأثيره على الصغار والكبار.

وينتهي البحث إلى اقتراحات تتعلق بإنتاج برامج محلية ذات قدرة تنافسية لكي تستعيد القنوات المسلمة جمهورها المحلي وخصوصاً الشباب وإعادة تنشيط العادات والتقاليد الشعبية «الفلكلور الوطني الإسلامي». وضرورة إنشاء رابطة إسلامية

للاتصال تضع الخطط لمواجهة هذا الوافد، مع ضرورة الاستعانة بالمنظمات الدولية بشأن مسألة نقل وتحويل التكنولوجيا الملائمة وتدارس الاستيراد من البرامج الوافدة، وضرورة الاعتماد على وسائل الإعلام التقليدية لأهميتها في نقل مضمون الأفكار والمبادئ الإسلامية.

إن في الإعلام المعاصر فتنة فاضحة تتعرض خلالها الشعوب العربية والإسلامية للمسح المشين الذي يفقدها شخصيتها ويطعنها في كرامتها.. والذي عزز باطله ومكثه من تحقيق غايته غياب الإعلام الإسلامي.. وإن الدعوة لقيام إعلام إسلامي تبرز اليوم بأهمية أكثر من أي يوم مضى، وهذا لا يعني أبداً أن تعود الأخبار مواعظ والبرامج دروس إرشاد إنما الذي نريده أن تعرض البرامج الإعلامية كافة من سياسية وثقافية وترفيهية وعلمية واجتماعية بروح تخدم الإسلام وتحترم هديه ولا تنافي تعاليمه



الاحتفال العالمي الأول لحرفيي الدول الإسلامية شارك مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث في دبي باسم دولة الإمارات في فعاليات الاحتفال العالمي الأول لحرفيي الدول الإسلامية الذي عقد في إسلام آباد خلال ثلاثة أيام بدءاً من السابع من أكتوبر/ تشرين الأول حتى الخامس عشر منه، فقدم ثلاثة أبحاث عن الحرف اليدوية، وفن تجليد المخطوطات عند المسلمين، وترميم المخطوطات، وقد تم نشرها جميعاً ضمن كتاب احتوى معظم البحوث المقدمة. وشهد اليوم الأول افتتاح معرض الحرفيين في مواقع عملهم.. وتم تخصيص جناح لكل دولة عرضت فيه بعض حرفها، فاشترك في كل جناح حرفي أو أكثر بتنفيذ الأعمال أمام الجمهور. وشاركت العديد من الدول العربية. وتلا ذلك تكريم أربعة من الحرفيين المتفوقين بوضع قبعة تراثية على رؤوسهم قبل افتتاح معرض طريق الحرير. وضم

في اليوم الرابع فعاليات الندوة الدولية حول موضوع «الابتكار في الحرف اليدوية الإسلامية». وقدمت دراسات مهنية وأكاديمية، وأفكاراً وتصورات لرفع المستوى الحرفي، إضافة لعرض للحرف اليدوية في بلد المتحدث. وفي اليوم الخامس تابعت الندوة أعمالها حيث قدمت الإمارات باسم مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث ورقة بحثية بعنوان «حرفة ترميم المخطوطات» قدمها رئيس شعبة الترميم في المركز السيد بسام داغستاني.

ويعرف البحث بهذه الحرفة التي قامت في وقت لم تكن الطباعة قد عرفت بعد، ولم يكن استبدال نسخة جديدة من المخطوط بنسخة بالية أمراً هيناً، كما هو الحال في عصر الطباعة. وعلى الرغم من أنه لم يبق لنا آثار من القرون الأولى للهجرة كدليل مادي على وجود تلك الحرفة، إلا أن التاريخ يحدثنا أن ميزانية دار الحكمة التي أنشأها الحاكم بأمر الله في القاهرة سنة ٣٩٥ م كان فيها بند لترميم المخطوطات التي تتعرض للتلف والإصابة، ومعنى هذا أن المخطوط بدأ يتعرض للتلف سواء من كثرة الاستعمال أو من عدم معرفتهم بأساليب حفظ المخطوطات وصيانتها.

كما أن حرفة الترميم موجودة قديماً وإن كانت أساليبها بدائية لأنها تعتمد على استعمال الصمغ أو النشاء في لصق ما يتمزق من الأوراق أو الجلود

المعرض مؤسسات تمثل حرفيين وتجاراً من باكستان.

وفي اليوم التالي عقد الاجتماع الآسيوي، الثامن عشر للمجلس الدولي للحرف اليدوية، وأقيمت فيه كلمات من منظمة اليونسكو والارسيكا ولولوفيرسا ومنظمة المؤتمر الإسلامي. وكانت الكلمات كلها تنبه لضرورة حث الدول على التعاون في المجال الحرفي، خشية انقراض معظم الحرف القديمة. ثم تحدث عدد من الأعضاء المؤسسين وكانت كلماتهم تدور حول مستوى الحرفة وطرق تحسينها وتحسين وضع الحرفي نفسه.

وفي اليوم الثالث عقدت الجلسة الرئيسية للاجتماع وكانت مخصصة للاقتراحات المقدمة من قبل بعض الأعضاء وذلك لمعرفة ما استجد من مقترحات وتوصيات للعمل على ضمها لباقي التوصيات والمقترحات في الاجتماعات السابقة. وكانت تدور حول رفع مستوى الحرفي مادياً وخاصة في آسيا، وتجاوز العقبات الموجودة عند بعض الدول. ثم خصص آخر الجلسة للتصويت على قبول بعض الدول في عضوية المجلس الدولي للحرف اليدوية. وتم التصويت على قبول عضوية الإمارات ممثلة في مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث وقبلت أيضاً عضوية البحرين.



السيد ممثل المركز يسلم د. أكمل احسان أوغلو مدير مركز الأبحاث و الثقافة الإسلامية نموذجاً للفلاف إسلامي

فقط بدون النظر فيما يحتاجه المخطوط المتلف من عمليات ترميم واسعة. ولكن وجودها يدل على وعي مكتبي ممتاز، ومظهر عظيم من مظاهر الاهتمام بالمخطوط والحفاظ عليه. وأوجز بعض أساليب ترميم المخطوطات ومنها المعاينة حيث يتم تحديد إصابات المخطوط، وتحديد طرق معالجتها، والمواد التي تلزم للترميم. وهناك أيضاً عملية التعقيم، حيث يتم بعد تحديد نوع الإصابة سواء أكانت فطرية، أو حشرية، أو بكتريا، باختيار المواد الكيماوية مثل (بارادي كلورو بنزول، والفورمالين) بنسب محددة، وتوضع المخطوطات المراد تعقيمها ضمن خزانة محكمة الإغلاق، مجهزة بأرفف مثقبة تسهياً لتسرب الأبخرة الكيماوية القاتلة والمطهرة، داخل صفحات المخطوطات الموضوعة على الأرفف بشكل مروحى، وتبقى لمدة ثلاثة أسابيع بحيث يتم تطهير المخطوطات من الجراثيم والبكتريا والحشرات كافة.

أما عملية التنظيف، فتشمل التنظيف الجاف، ويكون للأتربة وفضلات الحشرات، وتستخدم له الفراشي والمشارط. كما تشمل التنظيف الرطب حيث يكون للبقع والتسربات اللونية التي أصابت ورق المخطوط، وتستخدم لذلك المياه المقطرة أو المحاليل الكيماوية المبيضة (مثل هيدرو سولفيد الصوديوم، والكلورامين).

وفي حالة فقدان أجزاء من الورق، يضاف ورق مماثل لطبيعة ورق المخطوط من حيث السماكة واللون والمواصفات النسيجية، وتكون طريقة الترميم دقيقة جداً بحيث تأخذ نفس شكل الاهتراء بدون زوائد ظاهرة بين الورق القديم والورق الجديد المضاف.

من الأوراق الأخرى التي قدمها المركز وطبعت ضمن المطبوع المصاحب للندوة ورقة بحثية عن الحرف اليدوية في الإمارات حيث قدمت استعراضاً عاماً لصياغة المجوهرات وصناعة الألبسة والسفن في الماضي وأدوات الصيد. أما الورقة الثانية فكانت عن فن تجليد المخطوطات من القرون الهجرية الأولى وتطورها حتى القرن الحالي. وهذه الورقة ستطرح للمناقشة في الندوة المقبلة المزمع إقامتها بعد ثلاث سنوات.

وقد شاركت دولة البحرين بورقة عرضت للحرف الموجودة ومنها «صناديق العريس» الذي قدمت نماذج مجسمة له إضافة إلى ورقة تحدثت عن الوضع السياحي والحرفي، وقدمت المملكة العربية السعودية ورقة بحثية. وفي خامس أيام الندوة عقدت الوفود العربية المشاركة اجتماعاً لمناقشة ما يمكن أن تقدمه من توصيات. وقرر المجتمعون دعوة الحكومات لتشجيع إنشاء الاتحادات النقابية والحرفية والتخطيط لإعطاء الحرفة وظيفتها السابقة في الحياة اليومية، واعتماد تدريس مادة الحرف في المناهج الدراسية منذ المرحلة الابتدائية، ودعم وإنشاء مراكز تدريب حرفية في كل من لبنان وسوريا وفلسطين، بصورة خاصة من المنظمات العالمية والحكومات المحلية، وحثت الوفود على التعاون بين الدول العربية والإسلامية لتبادل الخبرات وذلك باستضافة الحرفيين وتشجيع نشر وطبع الدراسات والمعلومات الخاصة بالحرف محلياً ودولياً. ثم اختتمت الندوة فعاليتها بتوزيع الهدايا وشهادات التقدير وكان مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث من أول الحاصلين على شهادة تقدير على جهوده في نشر الثقافة والاهتمام بالتراث.

أما سادس أيام المشاركة فكانت من خلال اجتماع خبراء في اليونسكو، الذي خصص أول يوم فيه لتقييم عمل اللجنة خلال السنوات الأربع الماضية. وفي اليوم التالي جرت مناقشة خطط العمل للسنوات الأربع المقبلة وتقرر العلم لدعم المنظمات الدولية للحرفيين لتحسين أوضاعهم الاجتماعية، وإنشاء قنوات تعريف بإنتاجهم في الأسواق العالمية، وذلك بالاتفاق مع الحكومات.

الندوة العربية الخامسة للمعلومات بتونس:

تمشياً مع سياسة مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث في المشاركة بفعاليات المؤتمرات والندوات والملتقيات المرتبطة بالعمل المكتبي والمعلوماتي فقد كلف المركز السيد نذير الغريب رئيس قسم التصنيف والفهرسة بحضور الندوة العربية الخامسة للمعلومات حول «وضعية دراسات المكتبات والمعلومات في الوطن العربي» والتي

انعقدت في الجمهورية التونسية بولاية زغوان في الفترة ما بين ٢١ - ٢٣ أكتوبر ١٩٩٤. شارك في هذه الندوة حوالي ٣٤ باحثاً من مختلف الأقطار العربية من الأردن والإمارات العربية المتحدة والبحرين وتونس والجزائر والسعودية وعمان وقطر وليبيا ومصر. افتتح الندوة الأستاذ/ عبداللطيف الغاوي والي زغوان بحضور كل من الدكتور/ أحمد الشيخ مدير أليكسو و الدكتور/ حسين الهبائلي رئيس الاتحاد العربي للمكتبات والمعلومات والدكتور/ عبدالباقي الدالي مدير مركز التوثيق القومي.

- عقدت الندوة عشر جلسات أقيمت فيها ٢٥ محاضرة تحدثت عن وضعيات دراسات المكتبات والمعلومات في الوطن العربي حيث ركزت تلك المحاضرات على أهمية تطوير البحث العلمي والتعريف بالنتائج الفكرية في مجال علوم المكتبات والتوثيق والمعلومات وعلى ضرورة تدعيم قنوات النشر بين المشرق والمغرب وأعقب كل جلسة من هذه الجلسات مناقشات أثرت الحوار العلمي بين المشاركين.
- وخرج المشاركون في نهاية الندوة بمجموعة توصيات كان أهمها :
- ضرورة الاهتمام بدراسة الإنتاج الفكري المتخصص في مجال المكتبات والمعلومات وذلك لاكتشاف الفجوات والعمل على سدها.
 - التأكيد على أهمية وضرورة التواصل والتعاون بين المؤلفين والباحثين العرب في إنتاج الأعمال المشتركة ونشرها وخاصة في مجال الكتب المنهجية.
 - ضرورة الاهتمام بالتراث العربي المتخصص في مجال المكتبات والمعلومات وإحيائه وخاصة الجهود العربية في مجال الببليوغرافيا.
 - العمل على إنتاج ببليوغرافيا الكتاب العربي المطبوع بهدف حصر ما صدر منه في جميع أنحاء العالم وتسجيله ووصفه.
 - الحرص على إنتاج أدوات العمل المهني الأساسية ذات الطابع العربي الموحد.
 - دعم الدوريات العربية المتخصصة في علوم المكتبات والمعلومات المتوافرة حالياً وتشجيع استمراريتها بكل السبل الممكنة.
 - ضرورة الاهتمام بالتربية المكتبية في المدرسة العربية بدءاً من المرحلة الابتدائية حتى المرحلة الجامعية.
 - دعوة المؤسسات الوطنية ذات العلاقة بنشاطات خدمات المعلومات والمكتبات إلى تبني سياسة وطنية للمعلومات والعمل على تنفيذها.
 - دعوة الجمعيات المهنية إلى تشجيع التأليف والبحث والترجمة وإعداد الببليوغرافيات والكشافات والأدلة المتخصصة.
 - العمل على وضع معايير عربية موحدة في مختلف أوجه النشاط المكتبي والمعلوماتي وإقرارها وتطبيقها على المستوى القومي.
- هذا وتم الاتفاق على تحديد موضوع الندوة العربية السادسة والتي ستكون «المكتبات الوطنية والعامية في الوطن العربي ودورها في إرساء النظم الوطنية للمعلومات» وذلك في خريف ٩٥

التحرير

اطروحات الدراسات العليا

أ - اطروحات الدكتوراه

الجامعة	التخصص	الباحث	عنوان الرسالة
دمشق	اللغة العربية	أميمة رشيد بدرالدين	- ابن الأثير المحدث ومنهجه في كتابه «النهاية في غريب الحديث والأثر».
القاهرة	الآداب	حلمي بدير	- الاتجاه الواقعي في الرواية المصرية.
عين شمس	الآداب	عادل عبدالمنعم سويلم	- الاتجاهات العقديّة والفكرية في العصر الصفوي وأثرها على الفنون الإسلامية.
القاهرة	الآداب	محمود شريف	- أثر التطور الاقتصادي والاجتماعي في الرواية المصرية.
الإسكندرية	الآداب	نصر عباس	- أثر الشخصية في روايات نجيب محفوظ.
دمشق	اللغة العربية	أحمد علي محمد	- أثر النزعة العقلية في القصيدة العربية.
حطوان	الفنون التطبيقية	بدرالدين مصطفى درويش	- أساسيات التصميم الداخلي لرياض الأطفال المعوقين حركياً.
الإسكندرية	اللغة العبرية	فايزة عبدالفتاح محمد	- أسماء الطيور في العهد القديم والأساطير التي دارت حولها.
اللبنانية	التاريخ	نافذ الأحمد	- الالتزام في عكار في عهد السلطنة العثمانية من خلال سجلات المحكمة الشرعية في طرابلس (١٦٦٦ - ١٨٤٠).
بيشاور	دراسات إسلامية	ظاهر الدين	- الالتفات وبلاغته في القرآن الكريم.

القاهرة	الأثار الإسلامية	سعيد مغاوري محمد	الألقاب بالأحرف والوظائف في ضوء البرديات العربية - «دراسة أثرية حضارية».
اللبنانية	الآداب والعلوم الإنسانية	الشيخ فؤاد أبو زكي	- الأمير جمال الدين عبدالله التنوخي - سيرته وأدبه.
الإسكندرية	الآداب والفلسفة	إبراهيم محمد مرزوق	- «أوجه الاتفاق والاختلاف بين الأشعرية والماتريدية في ضوء الخلاف الفقهي بينهما مع تحقيق شرح منظومة السبكي في الخلاف بينهما لنورالدين الشيرازي».
دمشق	التاريخ	رياض زركلي	- بلاد الشام منذ سقوط الدولة الأموية.
اللبنانية	اللغة العربية وأدائها	سمر روجي الفيصل	- بناء الرواية العربية السورية ١٩٨٠ - ١٩٩٠ م.
قنا بمصر	الأثار	أحمد عيسى أحمد	- التأثيرات الإسلامية على العمائر القبطية في العصر العثماني في محافظتي قنا وأسوان.
لوس انجلس	التاريخ	فريد عبود	- تاريخ العلاقات الأمريكية - السورية من عام ١٩٤٥ إلى عام ١٩٥٥.
أم القرى	الشريعة والدراسات الإسلامية	محمد يوسف عابد	- التاريخ والمؤرخون في مكة في القرن العاشر الهجري ومناهجهم.
الأزهر	دراسات إسلامية	أحمد محمود كريمة	- التبغيض وأثره في الفقه الإسلامي، دراسة فقهية مقارنة.
الإمام محمد بن سعود الإسلامية	دراسات إسلامية	سعود بن عبدالعزيز الحمد	- تحقيق تفسير أبي الليث السمرقندي من أول سورة الرعد إلى آخر سورة السجدة.
الأزهر		ناهد عيد	- تحقيق نص بلاغي من التراث القديم.
بيشاور	دراسات إسلامية	شيخ فتح الرحمن	- تحقيق وتدوين «ارتشاف الضرب» حصة النحو.
بيشاور	دراسات إسلامية	نصيب دار محمد	- تحقيق وتدوين «ارتشاف الضرب من لسان العرب» حصة الصرف.
بيشاور	دراسات إسلامية	قاضي محمد مبارك	- تحقيق وتدوين «الكوكب الدرّي» لجمال الدين الآسنوي.
الأزهر		أحمد عمار	- تخصص البلاغة العربية.
عين شمس	تربية	أمال حسن عتبية	- تربية طفل ما قبل المدرسة «دراسة مستقبلية».

بیشاور	دراسات إسلامية	فضل معبود	جمال الدين الأفغاني وخدماته العلمية والأدبية.
دمشق	اللغة العربية	محمد حسان الطيان	جهود المالقي الصوتية في كتاب «الدر النثير».
الإمام محمد بن سعود الإسلامية	أصول الدين	محمد بن عبدالعزيز العلي	الحدائث في العالم العربي.
تونس الأولى	العلوم الإنسانية والاجتماعية	محمد ضيف الله	الحركة الطلابية التونسية (١٩٢٧ - ١٩٣٩).
دمشق	اللغة العربية	أحمد راتب حموش	الحسن بن قاسم المرادي النحوي (٧٤٩ هـ).
دمشق	التجارة	إيمان الخوجه	حول الشيكات الضريبية.
بیشاور	دراسات إسلامية	مسرة جمال	دراسات في المجاز وجماله في القرآن الكريم.
بوخارست	الاجتماع وعلم النفس	جمال المجايدة	دور الصحافة في التغيير الاجتماعي والثقافي في دولة الإمارات ١٩٧١ - ١٩٩١.
الأزهر		محمود زين العابدين	سوق الأصوات على سمت المعنى في الثلاثي مع التطبيق على شعر المفضليات.
بیشاور	دراسات إسلامية	محمد يوسف	شعر الصحابة ومكانته في الأدب العربي.
القاهرة	إعلام	حماد إبراهيم	الصحافة والصراع السياسي.
القاهرة	الآداب	طه وادي	صورة المرأة في الرواية المصرية.
الزقازيق	شريعة إسلامية - حقوق	الشحات إبراهيم منصور	الضوابط التي تحكم فتوى المفتي وقضاء القاضي في الفقه الإسلامي.
القاهرة	الآثار	إبراهيم إبراهيم عامر	العناصر الدينية بمدينة القاهرة في عهد إسماعيل وتوفيق وعباس حلمي الثاني.
المنيا بمصر	الجغرافيا التاريخية	إبراهيم دسوقي محمود	ال عمران بالصعيد الأعلى فيما بين القرنين الخامس والعاشر الهجري.
الموصل	الأدب العربي	منتصر عبدالقادر الغضنفر	عناصر القصة في الشعر العباسي.
طنطا	الآداب	مها محمد العزبي	الغموض في شعر ومسرحيات جاه كوكتو الفرنسي.

عين شمس	الأداب	رجب عثمان محمد عيسى	«الفكر اللغوي عند أبي حيان في ضوء علم اللغة الحديث» مع تحقيق كتاب ارتشاف الضرب.
القاهرة		احمد محمد جاد عبدالرزاق	الفلسفة الإسلامية في القرن العشرين، مدارسها ومناهجها.
الأزهر	شريعة وقانون	محمود حامد عثمان	قاعدة سد الذرائع وأثرها في اكتمال بناء الفقه الإسلامي.
القاهرة	الحديث وعلومه	منصور علي منصور	القسم الثاني من مسند الإمام الدارمي من أول كتاب الصلاة وحتى باب رمي الجمار من كتاب الحج.
القاهرة		محمد مهني	القضايا التي تعالجها برامج الرأي في الراديو والتلفزيون.
الأزهر	لغة إنجليزية	نورا عبدالله تركي	كليوباترا في الأدبين البريطاني والمصري
السوريون		شبلي العريبيد	المسرح السوري ما بين ١٩٧٧ - ١٩٧٨.
القاهرة	الحقوق	مدحت محمد عبد العال	المسؤولية الصحفية الناشئة عن ممارسة مهنة الصحافة.
الأزهر	الإعلام	عبد العظيم خضر	المعالجة الصحفية لأخبار الجريمة.
المنيا	الأداب	محمد أنور محروس	المعتقدات الدينية لدى الجامعات الإسلامية والمسيحية والثقافات الفرعية المضادة.
بيشاور	دراسات إسلامية	سيد الحسنات	المعلقات السبع ومكانتها في الأدب العربي.
الدراسات الإسلامية بالباكستان	دراسات إسلامية	محمد قاسم عبده الحارثي	مكانة الإمام أبي حنيفة بين المحدثين.
المنصورة		الغريب زاهر إسماعيل	مناهج تعليم الإلكترونيات بالمدارس والجامعات.
دمشق	اللغة العربية	ممدوح محمد خساره	منهجية التعريب لدى المحدثين.
الجزائر	اللغة العربية وأدابها	علي خذري	نقد الشعر في الدراسات الأدبية الحديثة في الجزائر.
الزقازيق	فلسفة	عفاف عبدالعزيز الغمري	الهروي الأنصاري وتصوفه السني.

ب - اطروحات الماجستير

عنوان الرسالة	الباحث	التخصص	الجامعة
أراء المبرد في شرح المفصل لابن يعيش.	عزة محمد سعد زلط	اللغويات	الأزهر
أبو حيان ... دراسة في الأساليب والأشكال التعبيرية.	غازي عبدالعزيز عاشير	اللغة العربية	الأردنية
أثر إذاعة القرآن الكريم في تغيير الاتجاهات عند الشباب.	محمود خليل	الإعلام	الأزهر
أثر برنامج التصحيح الاقتصادي على النمو الاقتصادي في الأردن.	عيسى ميشال الكيالي	الاقتصاد	اليرموك
أثر الصراع بين الاتجاهين التراثي والحداثي في الرواية المصرية منذ الحرب العالمية الثانية حتى عام ١٩٨٠.	سحر حسين شريف	الآداب	الإسكندرية
أثر طريقة التعليم المبرمج في التحصيل المباشر والمؤجل للصف السابع الأساسي في اللغة الإنكليزية في الأردن.	محمد أكرم مسايمة	التربية	اليرموك
اجتهاد السيدة عائشة وأثره في الأحكام الشرعية.	روحية مصطفى أحمد	الدراسات الإسلامية والعربية	الأزهر
أحمد الرفاعي حياته وتصوفه.	طارق البابلي	الفلسفة الإسلامية	بناها بمصر
أخلاق اليهود في القرآن الكريم.	عبدالقادر عودة الشلبي	أصول الدين	إسلام آباد
أدب الرحلات في الأندلس والمغرب من عصر الموحدين حتى سقوط مملكة غرناطة ٥٢٤ - ٨٩٧ هـ.	إسراء محمد حسين الكاظمي	الآداب	المستنصرية

إسلام آباد	اللغة العربية	سليمان شيخ عبدالله	أدب غرناطة في عهد الدولة اليوسفية.
اليرموك	اللغة العربية	عبدالرحيم عزام المراشدة	أدونيس والتراث النقدي.
عين شمس	دراسات فلسفية	ماجدة طه عبدالله سليم	الأديان بين العقل والتقليد عند الإمام الغزالي.
اليرموك	التاريخ	أسما محمود عبيدات	الأردن في الفترة ما بين ٢٩ - ١٩٥١ «دراسة سياسية اقتصادية اجتماعية».
اليرموك	التاريخ	علي إبراهيم البشائرة	الأردن ومشاريع الدفاع الغربية في الشرق الأوسط : ١٩٥٠ - ١٩٥٧.
إسلام آباد	اللغة العربية	ممتاز أحمد السديدي	أساليب القسم في القرآن الكريم «دراسة نحوية».
إسلام آباد	اللغة العربية	ضمير أحمد ساجد	أساليب النفي بالأدوات في القرآن الكريم.
الإسكندرية	الآداب	محمد صاحبي	استلهام التراث في الرواية العربية المعاصرة.
الأزهر	الدراسات الإسلامية والعربية	أحمد محمود نصر	الأسرار البلاغية للتقديم والتأخير في سورة البقرة.
القاهرة		حسن البنداري	الأسس الفنية لتطوير القصة القصيرة عند نجيب محفوظ.
حلب	تاريخ العلوم الأساسية	محمد لؤي بلال	الاسطرلاب في التراث العلمي العربي وتحقيق رسالة في العمل بالاسطرلاب لعبدالرحمن الصوفي.
اسلام آباد	أصول الدين	أنيس مالك طه	الإسلام وتيار التغريب في اندونيسيا.
اليرموك	الآثار	تيسير حسن العزام	الأفعال في الاصحاحات الخمسة الأولى من سفر التكوين «دراسة مقارنة بين العبرية والعربية والنقوش العربية الشمالية».
إسلام آباد	اللغة العربية	غلام أبو بكر صديقي	الأفعال الناقصة في القرآن الكريم «كان وأخواتها».
إسلام آباد	أصول الدين	محمد يزيد عابيب	الإمام ابن حبان ومنهجه في صحيحه.
إسلام آباد	أصول الدين	مصباح الله عبد الباقي	الإمام أبو جعفر الطحاوي وأثره في نقد الحديث.
اليرموك	الآثار	صلاح الدين العباسي	انتشار الضوء المينائي : طبيعته وأسبابه المرضية في

			شمال الأردن.
اليرموك	اللغة الإنكليزية	فتحي حسن مقدادي	انتقاء المفردات، استقصاء استراتيجيات تعلم المفردات التي يتبعها متعلمو اللغة الإنكليزية الناطقون بالعربية.
إسلام آباد	أصول الدين	سيد وحيد أحمد	انجيل برنامجا بين الأناجيل الأخرى والقران الكريم.
اليرموك	الآثار	سناء محمد الخلايلة	أنظمة التحصينات الدفاعية في المناطق الشمالية من وادي الأردن في العصر الجديد في الفترة بين ١٢٠٠ - ٥٠٠ ق.م.
الخليج العربي بالبحرين	التربية	إبراهيم ناصر الثابت	أنماط المناخ النفسي في مؤسسات التربية الخاصة بالمملكة العربية السعودية.
إسلام آباد	الشريعة والقانون	عبد الرشيد	أنواع العقوبات بين الشريعة والقانون الوضعي.
إسلام آباد	أصول الدين	سعدية سلطانه	البروزيه وموقفهم من الحديث والرد على أباطيلهم.
عين شمس		محمود خليل	البطل في روايات نجيب محفوظ.
السلطان قابوس	التاريخ	عبدالله ناصر بن سليمان الحارثي	بنو نبهان في عمان والأوضاع الاقتصادية في عصرهم ٥٤٩ هـ / ٩٠٦ م.
اليرموك	الفيزياء	زياد يوسف خطاري	تأثير التفاعلات في نظام جسيمات صغيرة.
القاهرة	الأدب المقارن	نيفين إبراهيم غراب	تأثير ثلاثة من الروائيين الإنكليز المحدثين على بعض الروايات الرئيسية عند نجيب محفوظ.
اليرموك	الآداب	حسن إسماعيل الفار	تأثير ستيفن كريت على جوزيف كونراد.
اليرموك		خالد محمد صالح	تأثير وليم فوكر في الرواية العربية.
أوجانو ميزو باليابان		تورو ميورا	تاريخ مصر والشام في العصر المملوكي.
اليرموك	الآداب	فوزي سلامة عليان	تباين استخدام عبارات التلطف في اللهجة الأردنية.
دمشق	اللغة العربية	وليد السراقبي	تحقيق التنبيه على الغربيين لأبي الفضل السلامي البغدادي المتوفى سنة ٥٥٠ هـ.

اليرموك	التربية	هاني محمد الرشدي	تصميم نموذج تعليمي لتطوير تقنيات الكتاب المدرسي في مادة الجغرافيا للصف التاسع وأثر ذلك في تحصيل الطلاب.
القديس يوسف	الآداب	سهام جرجس حرب	تقنية فؤاد كنعان القصصية.
اليرموك	التربية	خلف صالح الصمادي	تقييم دور مدير المدرسة الريادية في ضوء توصيات برنامج التطوير التربوي من وجهة نظر المشرفين التربويين والمديرين والمعلمين.
دمشق	علم النفس	منال الجنيد	التكيف القيمي : دراسة في القيم وأثرها في التكيف النفسي الاجتماعي لدى طلبة جامعتي دمشق وتشرين.
دمشق	اللغة العربية	وليد محمد السراقبي	التنبه على الألفاظ التي وقع في نقلها وضبطها تصحيف وخطأ في تفسيرها ومعانيها وتحريف في كتاب «الغريبين» - تأليف أبي الفضل السلامي.
اليرموك	العلوم الحياتية	نبيل محمد مدلل	تنقية ودراسة خصائص انزيم اوراسيتيل سيرين سلفهيد ليزمن طفيل اللشمانيا ماجور.
إسلام اباد	الشريعة	حافظ محمد هاشم	توريت ذوي الأرحام «دراسة فقهية مقارنة».
إسلام اباد	اللغة العربية	أحمد عبده أحمد	الثعالبي وكتابه «يتيمة الدهر».
أم القرى	الشريعة والدراسات الإسلامية	سعد بن محمد البناتي	جهود ابن قدامة في خدمة العقيدة.
إسلام اباد	اللغة العربية	أحمد شاه حاج قلبي	الحديث النبوي الشريف مصدر العربية.
الإمام محمد بن سعود الإسلامية	العلوم الاجتماعية	يوسف بن علي العريني	الحياة العلمية في الأندلس في عهد الموحدين.
اليرموك	اللغة الإنكليزية	راجي أحمد العريمان	الخط والمصير في حكايات كانتربري.
عين شمس	الآداب	منار حسن فتح الباب	الخطاب الروائي عند غسان كنفاني «دراسة أسلوبية».
اليرموك	التربية	باسمة نجيب التل	دراسة استقصائية للعوامل المؤثرة في استخدام وسائل الاتصال التعليمية في مدارس المرحلة الأساسية في الأردن.

إسلام آباد	اللغة العربية	صبغة الله دوست محمد الأفغاني	دراسة تقابلية بين اللغة العربية والبشتوية على مستوى الجمل.
المنوفية بمصر	التربية	أحمد العبد أبو السعيد	دراسة تقييمية لمنهج الدراسات الاجتماعية المطور للصف الثامن من التعليم الأساسي في ضوء المنهج التكاملي.
اليرموك	علوم الأرض والبيئة	زياد محمد منصور	دراسة جيولوجية وجيوتقنية للانزلاقات «الانهيارات على طريق جرش عمان».
دمشق	اقتصاد	غياث الشنواني	ردود مراجعة الحسابات في الحد من الاختلاس والتلاعب مع تطبيق على قضايا محكمة الأمن الاقتصادي بدمشق».
الموصل	الآداب	منتصر عبد القادر الغضنفر	الرحلة في شعر المتنبي.
عين شمس	الآلسن	منال إبراهيم غنيم	الرواية السياسية في مصر .. دراسة تطبيقية على نجيب محفوظ.
كلية الإمام الأوزاعي	دراسات إسلامية	محمد قاسم الشوم	زكاة الزروع والثمار في ضوء تطور الزراعة في العصر الحديث.
الأردنية		سعود تيسير القرعان	«زلزالية منطقة سد الملك طلال».
إسلام آباد	اللغة العربية	حسن بندري بور	شخصية رجل الدين في الروايات والقصص القصيرة في الأدب العربي الحديث.
القاهرة	الآداب	مها مظلوم خضر	شخصية المجذوب في الرواية المصرية من ١٩٥٢ - ١٩٨٩.
القاهرة	اللغة الفرنسية	سحر حلمي السيد	شخصية الوصولي عند نجيب محفوظ وبلزاك «دراسة مقارنة».
الإسلامية في إسلام آباد	أصول الدين	حافظ عبد الوحيد	شروح السنن الأربعة بالعربية في شبه القارة خلال القرن الرابع الهجري.
اليرموك	اللغة العربية	عاطف أحمد الدراسة	شعر عبيد بن الأبرص «دراسة نصية تحليلية».
دمشق		جهاد عطا عنه	شفيق جبيري.

دمشق	اللغة العربية	محمد صلاح الدين بن موسى	الصحافة الأدبية في ليبيا منذ عام ١٨٦٩.
بغداد	اللغة العربية	عهد عبد الواحد عبد الصاحب العكيل	الصورة السفرية عند ذي الرمة.
اليرموك	التربية	رغدة أحمد الرباعي	صورة المرأة في مناهج اللغة العربية للمرحلة الأساسية في الأردن.
القاهرة	الدراسات الإسلامية	بدوي فهمي محمد علي	الضوابط الإسلامية لحماية المستهلك بين الفقه الإسلامي والفكر الوضعي.
المستنصرية	الآداب	محمد عبد الحسين الخطيب	ضياء الدين بن الأثير وصناعة الكتابة.
اليرموك	اللغة الإنكليزية	ابتسام عقاب أيوب	طواعية ترجمة عنصر الفكاهاة مع التركيز على النكات والألغاز في الإنكليزية.
إسلام آباد	اللغة العربية	عبد القدير فهم	ظاهرة الاتساع في النحو عند سيوييه وابن جني.
إسلام آباد	الشرعية	دار الدين ايلي	العدة والآثار المترتبة عليها.
الأردنية		محمد سلامة الزرعاعي	«العوامل المؤثرة على إعداد ثاقبات أغصان الزيتون الخردق والنيرون».
الأردنية		سمير عبد الجبار جبر	«العوامل المؤثرة على تعداد ذبابة البحر الأبيض على الدراق في المناطق المرتفعة في الأردن».
إسلام آباد	الشرعية والقانون	محمد جاويد	الغضب وأحكامه «دراسة فقهية مقارنة».
إسلام آباد	اللغة العربية	محمد عيسى عبد الرحمن	الفروق اللغوية بين السور المكية والسور المدنية.
إسلام آباد	الشرعية	منصور جعفر	الفلسفة التشريعية لتطبيق عقوبات الحدود في المجتمع الإسلامي.
دمشق	اللغة العربية	سليمان حسين	الفن القصصي عند جبرا إبراهيم جبرا.
دمشق	الفلسفة	عماد فوزي شعبي	قيمة العلم عند غاستون باشلار - عرض ونقد.
بغداد	الآداب	نعيم سلمان البدري	كتاب العين في ضوء النقد اللغوي في القرن الرابع

			الهجري.
إسلام اباد	اللغة العربية	أبو بكر حمزة	كتاب الكافية لابن الحاجب وجهود علماء شبه القارة حوله.
إسلام اباد	أصول الدين	محمد علي بخيت	المجامع المسيحية ودورها في تبديل ديانة المسيح عليه السلام حتى مجمع روما.
القاهرة	دراسات إسلامية	أحمد صباح ناصر	المحقق من علم الأصول فيما يتعلق بأفعال الرسول.
بغداد	دراسات إسلامية	رفيق مجيد عبد الله	المسيح في الكتب السماوية الثلاثة : التوراة والإنجيل والقرآن الكريم.
عين شمس	الألسن	أميمة محمد شندي	مصر في قصص نجيب محفوظ، عصر ما قبل ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢.
الملك عبد العزيز بجدة	الاقتصاد والإدارة	سعيد عليثة الجريسي	معايير اختيار العنصر البشري في منظمات الأعمال السعودية - القطاع الصناعي: دراسة وصفية تحليلية.
دمشق	اللغة العربية	حسام الدين فرفور	معجم الشعراء من تاريخ مدينة دمشق.
اليرموك	التربية	بسام محمد أبو خضير	معوقات استخدام التقنيات التعليمية في كليات المجتمع الأردنية كما يراها أعضاء هيئة التدريس.
دمشق	اللغة العربية	موفق المحاميد	مفهوم العمل والعامل وانعكاساته الفنية.
القاهرة	الآداب	جيهان عبد الخالق مصطفى	المكان في الرواية المصرية المعاصرة.
إسلام اباد	أصول الدين	محمد هارون الخطيبي	الملا علي القاري وجهوده في التفسير.
إسلام اباد	أصول الدين	صفية عبد الله بري	مناهج دراسة الدين في الغرب في القرن العشرين «تحليل وتقويم».
إسلام اباد	الشريعة والقانون	محمد حسين شاه	منصب القاضي في الفقه الإسلامي.
إسلام اباد	أصول الدين	إبراهيم فارح عبد الله القاعود	منهج ابن حزم في الجرح والتعديل «دراسة مقارنة تطبيقية».
إسلام اباد	اللغة العربية	نور عبد جودل الندوي	منهج البيضاوي في تفسيره.

إسلام آباد	اللغة العربية	حافظ محمد أسلم عطاء الله	منهج تدريس اللغة العربية في باكستان «عرض ونقد».
دمشق	اللغة العربية	جمال شريف العوض	منهج السيوطي في الاختيار والنقد من خلال كتابه «النكت».
إسلام آباد	أصول الدين	معظم علي بن محمد كريم	نهج الشيخ محمد إدريس الكاندهلوي في تفسيره «معارف القرآن».
الأزهر	الدراسات الإسلامية والعربية	هالة زهران	الموصلات في القرآن الكريم.
بغداد	الآداب	سالم قدوري حمد	الموضح في تعليل وجوه القراءات لأبي العباس المهدي.
الأزهر	أصول الدين	مزينة معتصم حسن	النزعة الصوفية عند المفكر الأندونيسي جمكي.
الأردنية		يوسف أحمد يوسف بني ياسين	«نشأة الكتابة التاريخية في الأندلس حتى نهاية القرن الرابع الهجري الموافق العاشر الميلادي».
إسلام آباد	الشريعة والقانون	يوسف نور الدين علي أحمد	نظام الخراج والعشر في الفقه الإسلامي المقارن.
دمشق	الآداب	عبد العزيز طلاس مسعود	نظرية المعرفة عند ابن رشد مقارنة بنظرية المعرفة لدى الفلاسفة.
بهاء الدين بمكتان	العلوم الإسلامية	حافظ حبيب الله	نعم الوجيز في إعجاز القرآن العزيز.
الإمام الأوزاعي	الدراسات الإسلامية	أحمد عبد الكريم غنوم	نكاح المتعة وأثره الاجتماعي في مجتمع دمشق.
دمشق	التجارة	صابر عامر	النمو السكاني والمسألة الغذائية في الجمهورية العربية السورية.
الأزهر	دراسات إنسانية	ماجدة محمد السيد النجومي	نوع التعليم وعلاقته بالقيم الأخلاقية «دراسة مقارنة بين جامعة الأزهر والجامعات الأخرى».
إسلام آباد	أصول الدين	سيد أحمد محمد يوسف	الوحي في القرآن الكريم.
إسلام آباد	أصول الدين	عباس سيقوجا	الوحي والنبوة في اليهودية والإسلام.

اصدارات هديثة

- بايت - الشرق الأوسط

صدر العدد الأول منها عن الشركة العربية للاتصالات والنشر في أكتوبر/ تشرين الأول الماضي. وهي الطبعة العربية من مجلة بايت الأميركية الرائدة في مجال أنظمة المعلومات. المجلة تهتم بتقنية المعلومات في الشرق الأوسط ويرأس تحريرها خلدون طباك.

- بالمال للدراسات الجامعية

اصدرتها جامعة سيدة اللويزة في لبنان رئيس التحرير فيكتور الكك.

- البحرين الثقافية

مجلة فصلية جديدة اصدر مؤخراً عددها الأول المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب بالبحرين وتتضمن المجلة عدداً من الدراسات النقدية والنصوص الإبداعية والأبحاث الثقافية المتنوعة. يرأس تحريرها وزير الإعلام البحريني الأستاذ طارق المؤيد وتضم هيئتها الاستشارية نخبة من المثقفين في البحرين.

- التوحيد

أول مجلة تعنى بشؤون الفكر الإسلامي في روسيا ، وقد صدر عددها الأول خلال شهر سبتمبر/ أيلول الماضي في موسكو.

- الحدائة

فصلية ثقافية تعنى بقضايا التراث الشعبي والحدائة. صدرت مؤخراً في بيروت رئيس تحرير المجلة فرحان صالح.

- الحركة الشعرية

صدر العدد الأول منها عن مجموعة من الأدباء العرب المهاجرين. وهي مجلة تعنى بشؤون الشعر والآداب. يرأس تحريرها قيصر عفيف.

- سنوكر

نشرة دورية شهرية صدر عددها الأول في شهر أكتوبر/ تشرين الأول الماضي عن جمعية الإمارات

أ - الدوريات

- أبعاد

فصلية تعنى بالشؤون اللبنانية والعربية صدر عددها الأول مؤخراً عن المركز اللبناني للدراسات في بيروت. يشرف عليها بول سالم ويدير تحريرها فارس أبو صعب.

- أبواب

صدر عددها الأول عن دار الساقى في لندن .

- أخبار العسبه

نشرة اصدرها الرئاسة العامة لهيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في المنطقة الشرقية بالمملكة العربية السعودية بمناسبة افتتاح مقرها الجديد. تهتم النشرة بالتعريف بنشاطات الرئاسة وانجازاتها. يرأس تحريرها عادل عبد القادر المكنيزي.

- استجاب

العدد الأول من مجلة استجاب التي تسعى إلى إبراز توازنات السوق والعمق الثقافي صدر في قبرص مؤخراً وبالرغم من صعوبة تحقيق المعادلة بين العمق والتوزيع فإنه الخطوة الأولى للمجلة تحاول أن تحقق هذا التوازن.

- الاعتبار

صدرت في بيروت، وهي مجلة تربوية فكرية ثقافية رئيس تحريرها عبد الرحمن سخيطه.

للسنوكر ويرأس تحريرها حسين كرم.

- لمسة

في القاهرة صدر خلال شهر سبتمبر/ أيلول الماضي العدد الأول من مجلة لمسة. وهي مجلة ثقافية اجتماعية تصدر شهرياً عن دار دراش للنشر. يرأس تحريرها حسن شاه.

- نزوى

فصلية ثقافية صدرت في نوفمبر/ تشرين الثاني عن دار جريدة عمان. يرأس تحريرها سيف الراجبي.

- النشرة الداخلية

صدر في شهر سبتمبر/ أيلول الماضي العدد الأول من النشرة الداخلية التي تعدها نيابة دبي شهرياً. وهي تهدف إلى إيجاد جو من الترابط بين إدارات النيابة العامة وأقسامها.

- النهج

مجلة فصلية صدر العدد الأول منها في سبتمبر/ أيلول الماضي عن مركز الأبحاث والدراسات الاشتراكية في العالم العربي.

- أحكام النسب في الشريعة الإسلامية

على محمد يوسف المحمدي

الدوحة - دار قطري بن الفجاءة

- أحكام حضور المساجد

عبد الله بن صالح الفوزان

الرياض - دار المسلم

- أخطاء ألفهاها

نسيم نصر

بيروت - دار العلم للملايين

- أخطاء مستوردة في لغة كتابنا

قسطنطين ثيودوري

عمان - دار الكرمل

- أدب صدر الإسلام

واضح الصمد

بيروت - المؤسسة الجامعية للدراسات

- أزمة الفكر العربي

إبراهيم سعفان

الشارقة - اتحاد كتاب و أدباء الإمارات

- أساسيات الكمبيوتر و البرمجة بلغة برولوج

عبد ذياب العجيلي، خلود عمر الرجوب

عمان - دار حنين

الكويت - مكتبة الفلاح

- أساسيات علم الحاسوب و البرمجة بلغة كويك بيسك

محمد مصطفى الحاج حسن

عمان - دار حنين

الكويت - مكتبة الفلاح

- أسامي من روى عنهم محمد بن إسماعيل البخاري من

مشايخه الذين ذكرهم في جامعه الصحيح

عبد الله بن عدي الجرجاني

تحقيق عامر حسن صبري

بيروت - دار البشائر

- أحسن الوسائل في أسماء النبي الكامل. ويليه الأسمى فيما

لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من الأسماء

يوسف بن علي النبهاني

تحقيق بسام عبد الوهاب الجابي

ليماسول - الجفان و الجابي

بيروت - دار ابن حزم

ب - الكتب

- أسرار خلق الإنسان العجائب في الصلب و التراب
 داود سلمان السعدي
 بيروت - دار الحرف العربي
 - أسس تعلم اللغة و تعليمها
 دوغلاس براون
 ترجمة عبده الراجحي وعلي أحمد شعبان
 بيروت - دار النهضة العربية

- أشهر حصارات المدن في التاريخ
 مي علوش
 بيروت - دار الطليعة
 أصدقاء حرب الكويت
 محمد الرميحي
 بيروت - دار الساقى

- أصناف المدعوين و كيفية دعوتهم
 حمود بن أحمد الرحيلي
 الرياض - دار العاصمة

- أصول العقائد للشباب
 ناصر مكارم الشيرازي
 بيروت - دار الهادي

- أصول في البدع و السنن
 محمد أحمد العدوي
 الشارقة - دار الفتح

- أضواء و تأملات في سورة طه
 حنان لحام
 مكة المكرمة - دار إيلاف

- أعلام الفكر في دمشق بين القرنين الأول و الثاني عشر
 للهجرة
 إحسان بنت سعيد خلوصي
 دمشق - دار يعرب

- ألعاب العلماء
 بيير بول
 ترجمة محمد عبد المنعم جلال
 القاهرة - مؤسسة دار الهلال

- أيام الشام
 عدنان الملوحي
 دمشق
 - إسلام ضد الإسلام
 الصادق النيهوم
 لندن - دار رياض الريس

- إصلاح العقل في الفلسفة العربية
 أبو يعرب المرزوقي
 بيروت - مركز دراسات الوحدة العربية

- إمبراطورية هولندا البحرية
 ك. د. بوكسر
 ترجمة شوقي جلال
 أبوظبي - المجمع الثقافي

- ابن الرومي
 محمد المغبون
 بيروت - دار الفكر اللبناني

- ابن جزى و منهجه في التفسير من خلال كتابه التسهيل
 لعلوم التنزيل
 عبد الرحمن سعد علي بركة
 سبها - كلية الآداب و التربية بجامعة سبها

- ابنشي الحبيبة هذا هو الطريق إلى الجنة
 عبد الرحمن السنجري
 بيروت - دار البشائر الإسلامية

- احذروا... سموم تهددنا في منازلنا
 اسماعيل عبد المطلب الخطيب
 الرياض - وكالة الفرزدق

- استراتيجية وطنية لتطوير المناهج المدرسية بدولة
 الإمارات العربية المتحدة
 حميد عبد القادر البنا
 أبو ظبي - المجمع الثقافي

- الآخر في منظور الفكر الغربي الحديث
 حسن الضيقة
 بيروت - دار الفكر اللبناني

- يوسف القرضاوي
بيروت - مؤسسة الرسالة
- الأقيان في التاريخ العربي
عوبي فرسخ
لندن - دار رياض الريس
- البحر الأحمر و الجزيرة العربية في الصراع العثماني
البريطاني خلال الحرب العالمية الأولى
عبد اللطيف بن محمد الحميد
الرياض
- الإقناع في الفاظ أبي شجاع
شمس الدين بن الشربيني
تحقيق عادل عبد الموجود
بيروت - دار الكتب العلمية
- بحوث في تاريخ الحضارة العربية الإسلامية
أنيس الأبيض
طرابلس - جروس برس
- الأمانة
أسعد محمد سعيد الصاغرجي
دمشق
- بدائع الفوائد
ابن قيم الجوزية
تحقيق بشير محمد عيون
دمشق - دار البيان
الرياض - مكتبة المؤيد
- الإرهاب العالمي
تركي ضاهر
بيروت - دار الحسام
- بدايات في النقد الأدبي
هاشم صالح مناع
بيروت - دار الفكر العربي
- الاستشراق بين دعائه ومعارضيه
محمد أركون ومكسيم رودنسون والآن روسيون
ترجمة هاشم صالح
بيروت - دار الساقى
- بيع الحلبي في الشريعة
سعدي أبو جيب
دمشق - دار الفكر
- الإسلام في الفكر الأوربي
ألبرت حوراني
بيروت - الأهلية ومؤسسة نوفل
- التاريخ و المؤرخون بمكة من القرن الثالث الهجري إلى
القرن الثالث عشر
محمد الحبيب الهيلة
بيروت - دار الغرب الإسلامي
- الإسلام و المسلمون في ألبانيا
السيد محمد يونس
مكة المكرمة : رابطة العالم الإسلامي
- تنمة صوان الحكمة
ظهير الدين البيهقي
تحقيق رفيق العجم
بيروت - دار الفكر اللبناني
- الإعداد من القرآن و الحديث و الأخبار
محمد أبو اليسر عابدين
دمشق
- التجسس العالمي الجديد
غراهام بوست
دمشق - دار الرشيد
- الإمام باحاديث الأحكام
أبو الفتح محمد المصري القشيري
تحقيق حسين إسماعيل الجمل
الرياض - دار المعراج الدولية
- الإمام الغزالي بين مادحيه و ناقديه



- التحكيم في الشريعة الإسلامية و النظم الوضعية
مسعد عواد حمدان البرقاني الجهني
المدينة المنورة - دار الإيمان
بيروت - دار البشائر الإسلامية
- التداوي بالفاكهة لجميع الأمراض ..
مختار سالم
بيروت - مكتبة المعارف
- التدخين و الخمر مفتاح كل شر
علاء عبد الوهاب
القاهرة - دار الأمين
- تذوق النص الأدبي
رجاء عيد
الدوحة - دار قطري بن الفجاءة
- التربية الروحية و الاجتماعية في الإسلام
أكرم ضياء العمري
الدوحة - مركز بحوث السنة و السيرة
- التعليق الأمين على كتاب التبيين لأسماء المدلسين
سبط ابن العجمي
تحقيق محمد إبراهيم داود الموصلي
بيروت - مؤسسة الريان
- تنبيه المعلم بمبهمات صحيح مسلم
سبط ابن العجمي
تحقيق مشهور بن حسن آل سلمان
الرياض - دار الصميعي
- التيسير العجيب في تفسير الغريب
ابن المنير
تحقيق سليمان ملا إبراهيم أوغلو
بيروت - دار الغرب الإسلامي
- الجامع الصحيح لسيرة النبوية
سعد المرصفي
الكويت - مكتبة المنار الإسلامية
بيروت - مؤسسة الريان
- جغرافية العالم الجديد
على عبد الوهاب شاهين
بيروت - دار النهضة العربية
- جماليات المكان في الرواية العربية
شاكر النابلسي
بيروت - المؤسسة العربية
- الجمعيات السرية بين أمس و اليوم
أركون دارول
ترجمة أسيا الطريحي
بيروت - المؤسسة العربية للدراسات و دار الحرف
العربي
- دراسات في القصة الإسلامية المعاصرة
محمد حسن بريغش
بيروت - مؤسسة الرسالة
- دليل الباحثين عن الشابي
أبو القاسم محمد كرو وكمال عمران
تونس - دار المغرب العربي
- دور الآباء في مساعدة أبنائهم على الشفاء من الإدمان
باربرا كوتمان بكنل
ترجمة زكريا عبد العزيز حلیم
القاهرة - الدار الدولية
- ذكر النار أجازنا الله منها
عبد الغني بن عبد الواحد المقدسي
تحقيق أديب محمد الغزاوي
بيروت - دار البشائر الإسلامية
- ذكريات و عبر
سليم الحص
بيروت - دار العلم للملايين
- ذم التأويل
ابن قدامة المقدسي
تحقيق بدر بن عبدالله البدر
الشارقة : دار الفتح

- الذيل على موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف
أبو هاجر بن بسيوني زغلول
المدينة المنورة - مكتبة الغرباء الأثرية
رسالة تعظيم قدر الصلاة وطريق الخشوع فيها
أحمد فريد
الشارقة - دار الفتح
- رسائل الشابي
إعداد محمد الحليوي
تونس - دار المغرب العربي
- رسائل حول الشابي
إعداد أبو القاسم محمد كرو
تونس - دار المغرب العربي
- الرسائل المتبادلة بين الرصافي ومعاصريه
جمع وتعليق عبد الحميد الرشودي
بيروت - المؤسسة العربية للدراسات
- رصد ومكافحة التلوث البحري بالنفط
أسامة محمد طه أبو الذهب
الدوحة - مركز البحوث والدراسات
- الرؤية الإسلامية لمصادر المعرفة
رياض صالح جنزلي
بيروت : دار البشائر الإسلامية
- الشابي في مرآة معاصريه
اختيار وتقديم أبو القاسم محمد كرو
تونس - دار المغرب العربي
- شخصية المرأة المسلمة كما يصوغها الإسلام في الكتاب و
السنة
محمد علي الهاشمي
بيروت - دار البشائر الإسلامية
- شرح أسماء الله الحسنى على منظومة الشيخ عبد الغني
النابلسي
أحمد إبراهيم ملا محمد
دمشق - مكتبة الزهراء الحديثة
- شرح اعتقاد أهل السنة و الجماعة
ابن منصور الطبري
تحقيق أحمد بن سعد حمدان الغامدي
الرياض - دار طيبة
- شرح كتاب أرسطو طاليس في السماع والعالم
ابن رشد
إصدار فؤاد سزكين
فرانكفورت - معهد تاريخ العلوم العربية والإسلامية
- شرح لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد
ابن قدامة المقدسي
محمد صالح العثيمين
الشارقة - دار الفتح
- شعراء المغرب من خلال وثيقة نادرة بخطه
أبو القاسم الشابي
تحقيق أبو القاسم محمد كرو
تونس - دار المغرب العربي
- صحيح أشراف الساعة و وصف ليوم البعث و أهوال يوم
القيامة
مصطفى أبو النصر الشلبي
جدة - مكتبة السوادي
- طب الأنمة
ابنا بسطام النيسابوريين
شرح و تعليق محسن عقيل
بيروت - دار المحجة البيضاء و دار الرسول الأكرم
- طرائف الشعراء في مجالس الأدباء
نجيب البعيني
بيروت - دار المناهل
- طلوع الثريا باظهار ما كان خفيا
جلال الدين السيوطي
تحقيق عصام الدين بن غلام حسين
دمشق - دار الثقافة العربية
بيروت - دار الثقافة العربية

- الفوائد الزينية في مذهب الحنفية
زين الدين بن إبراهيم
الدمام - دار ابن الجوزي
- في شرف الأمة
إبراهيم السامرائي
الدوحة - وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
- القراءات القرآنية و موقف المفسرين منها
محمد علي الحسن
بيروت - دار البيارق
- القيم في المسلسلات التلفازية
مساعد بن عبد الله المحيا
الرياض - دار العاصمة
- كتاب الأسامي والكنى
الحاكم بن أحمد بن أسحاق
تحقيق يوسف بن محمد الدخيل
المدينة المنورة - مكتبة الغرباء الأثرية
- كتاب التوكل على الله
عبد الله بن محمد البغدادي
تحقيق ياسين محمد السواس ويوسف علي بديوي
بيروت - دار ابن كثير
- الكتاب في العالم
محمد ماهر حمادة
بيروت - مؤسسة الرسالة
- كتاب المؤلف والمختلف
أبن سعيد الأزدي
القاهرة - دار الأمين
- لوائح الأنوار السنية ولوائح الأفكار السنية
محمد بن أحمد السفاريني الحنبلي
تحقيق عبد الله بن محمد البصيري
الرياض - مكتبة الرشد
- مأساة كشمير المسلمة
إحسان حقي
- العلاج القرآني والطبي من الصرع الجني والعضوي
أحمد بن محمود الديب
جدة - مكتبة الصحابة
القاهرة - مكتبة التابعين
- علامة الكويت الشيخ عبد الله الخلف الدحيان
محمد بن ناصر العجمي
المنصورة - مركز البحوث و الدراسات الكويتية
- غرائب الخطب وعجائب الخطباء
سيد صديق عبد الفتاح
القاهرة - دار الأمين
- الفناء في الموقف الفقهي
علي حسين محمد مكي العاملي
بيروت - دار الأمير
- فصل المقال و تقرير ما بين الشريعة والحكمة من الاتصال
أبن رشد
تحقيق سميح دغيم
بيروت - دار الفكر اللبناني
- فن الاختزال في القرآن الكريم
سليم الجابي
دمشق
- فهرس الأحاديث التي رواها ابن أبي الدنيا
محمد خير رمضان يوسف
بيروت - دار ابن حزم
- الفهرس العام للمخطوطات
إعداد جمال بن حمادة
إشراف جمعة شيخة
[تونس] - دار الكتب الوطنية
- فهرس مخطوطات خزانة ابن يوسف بمراكش
الصديق العربي
بيروت - دار الغرب الإسلامي

- دمشق
- الرياض - مكتبة المؤيد
المسألة الثقافية
محمد عابد الجابري
بيروت - مركز دراسات الوحدة العربية
- دمشق
- متشابه القرآن
علي بن حمزة الكسائي
تحقيق صبيح التميمي
طرابلس - منشورات كلية الدعوة الإسلامية و لجنة
الحفاظ على التراث الإسلامي
- الرياض - مكتبة المؤيد
المسألة الثقافية
محمد عابد الجابري
بيروت - مركز دراسات الوحدة العربية
- دمشق
- مجموعة رسائل في علوم الحديث
النسائي والخطيب البغدادي
إعداد مصطفى أبو سليمان الندوي
الرياض - دار الخاني
- الرياض - مكتبة المؤيد
المسألة الثقافية
محمد عابد الجابري
بيروت - مركز دراسات الوحدة العربية
- دمشق
- مختارات من كتاب اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة
أصحاب الجحيم
ابن تيمية
تحقيق محمد بن علي الضبيعي
الشارقة - دار الفتح
- الرياض - مكتبة المؤيد
المسألة الثقافية
محمد عابد الجابري
بيروت - مركز دراسات الوحدة العربية
- دمشق
- مختصر الأحكام
الحسن بن علي الطوسي
تحقيق أنيس بن أحمد الأندونوسي
المدينة النبوية - مكتبة الغرباء الأثرية
- الرياض - مكتبة المؤيد
المسألة الثقافية
محمد عابد الجابري
بيروت - مركز دراسات الوحدة العربية
- دمشق
- المدارس الأدبية ومذاهبها
يوسف عيد
بيروت - دار الفكر اللبناني
- الرياض - مكتبة المؤيد
المسألة الثقافية
محمد عابد الجابري
بيروت - مركز دراسات الوحدة العربية
- دمشق
- المدخل إلى التربية والتعليم
عبد الله الرشيدات ونعيم جعيني
عمان - دار الشروق
- الرياض - مكتبة المؤيد
المسألة الثقافية
محمد عابد الجابري
بيروت - مركز دراسات الوحدة العربية
- دمشق
- المدن العربية والديمقراطية التاريخية والبحر الأحمر
خلال العهد العثماني
تقديم عبد الجليل التميمي
زغوان - مركز الدراسات والبحوث (سيرمدي)
- الرياض - مكتبة المؤيد
المسألة الثقافية
محمد عابد الجابري
بيروت - مركز دراسات الوحدة العربية
- دمشق
- مرويات الإمام أحمد بن حنبل في التفسير
جمع و تخريج محمد بن رزق بن طرهوني وأحمد
أحمد البزرة وحكمت بشير ياسين
- الرياض - مكتبة المؤيد
المسألة الثقافية
محمد عابد الجابري
بيروت - مركز دراسات الوحدة العربية
- دمشق
- المكتبات الجامعية دعامة للبحث العلمي والعمل التربوي



- موسوعة الزخرفة
مجموعة من الفنانين
بيروت - مؤسسة الايمان ودار الرشيد
- موسوعة عباقرة الإسلام في الفيزياء والكيمياء و
الرياضيات
رحاب خضر عكاوي
بيروت - دار الفكر العربي
- الموسوعة الموسيقية الشاملة
يوسف عيد وأنطوان عكاري
بيروت - دار الفكر اللبناني
- نظرات في وصية لقمان و منهج التربية في القرآن
محمد مصطفى نابلسي
إربد - دار الفرقان
- النقود في الإمارات العربية المتحدة
نجيب عبد الله الشامسي
أبو ظبي - المجمع الثقافي
- النهج السلوك في سياسة الملوك
عبد الرحمن بن نصر الشيزري
تحقيق محمد أحمد دمج
بيروت - مؤسسة بحسون
- وثائق المغاربة من سجلات المحاكم الشرعية إبان العصر
العثماني
عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم
زغوان - مركز الدراسات والبحوث (سيرمدي)
- الوسوسة
ابن قيم الجوزية
تحقيق أحمد سالم بادويلان
الرياض - دار طويق
- يوميات ديفيد سيتون في الخليج ١٨٠٠-١٨٠٩ م
تحقيق سلطان بن محمد القاسمي
الشارقة - الخليج
- في الوطن العربي
زغوان - مركز الدراسات والبحوث (سيرمدي)
- ممن ادعوا النبوة
رياض مصطفى العبد الله
بيروت - المؤسسة الجامعية للدراسات
- المناحي الفلسفية عند الجاحظ
علي بو ملح
بيروت - دار و مكتبة الهلال
- منازل الآخرة
جوادي أملي
بيروت - دار الوسيلة
- منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله فيه الحكمة والعقل
ربيع بن هادي المدخلي
الشارقة - دار الفتح للطباعة
- المهارة في نقل الأفكار إلى الآخرين
كيرت هانكز
دمشق - دار الرشيد
بيروت - مؤسسة الايمان
- المهلكات
هشام قبلان
بيروت - دار العلم للملايين
- موسوعة أساطير العرب عن الجاهلية ودلالاتها
محمد عجيبة
بيروت - دار الفارابي
- موسوعة الإسراء والمعراج
محيي الدين الطعمي
بيروت - دار و مكتبة الهلال
- موسوعة الثقافة والمعلومات
مهدي سعيد رزق كرزيم
الرياض - دار طويق

Content Index

Constructive Alienation And Artistic Glints Felt In A Poem By Al-Shawkani.	Dr. Husam Al-Khatib	4
An Interview With Dr. Ali-Qasimi.	Muhammad Fateh Zaghal	12
The Historical Introduction To Ribat Al-Fatih Borough.	Dr. Abdul Kareem Krayyem	16
The Poetesses Of Andalusia.	Muhammad Ahmed Al-Qudat	20
Arabs Impact Upon Development Of Computer Programming.	Dr. Abd Jazza' Al-'Ujayli Dr. Ahmed Mashour	42
Light Weaponry In The Arabic Islamic War Traditions.	Dr. Mahmoud Faysel Al-Rifai	48
The Last Of Aliens.	The Poet: Khalid Al-Barad'i	58
History Of Moroccan Book Crafts (Muhammad Al-Manuni).	Presented By Dr. Najat Al-Mirini	68
Was A Poet.	Presented By Dr. Muhammed Qarqazan	72
Wittiness And Lively Esprit (Muhammad Bin Al-Fadel).	Edited By Dr. Nizar Abazah	76
Anatomy In Arabic Medical Manuscripts.	Husam Jazmati	88
Ibn Abbad Al-Rundi.	Abdul Qader Zumamah	92
Ahmed Bin Majid.	Zuhair Humaydan	96
Cultural News.	Prepared Jointly :	116
Cultural Affairs.	Documentation Department & Magazine Department	
News From The Centre.		
University Dissertations.		
New Publications.		

مطبوعات ١٩٩٥

ظفر الأمانى في مختصر الجرجاني / تأليف أبي الحسنات محمد عبد الحي اللكنوي ؛ تحقيق وتخرىج وتعليق تقي الدين الندوي . - أعظم كدة : الجامعة الإسلامية ؛ دبي : دار القلم ، ١٩٩٥ . - ٥٧٦ ص . ؛ ٢٤ سم .

المنح الرحمانية في الدولة العثمانية ؛ اللطائف الربانية على المنح الرحمانية / تأليف محمد بن محمد أبي السرور البكري الصديقي ؛ تحقيق وتعليق ليلى الصباغ . - دمشق : دار البشائر ، ١٩٩٥ . - ٥٧٧ ص . ؛ ٢٤ سم .

الزيادات على كتاب إصلاح لعن العامة بالأندلس : لأبي بكر محمد بن حسن الزبيدي الإشبيلي / دراسة ونصوص عبد العزيز الساوري . - دبي : مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث ، ١٩٩٥ . - ٥٥ ص . ؛ ٢٤ سم .

تحت الطبع

معجم الشعراء من تاريخ ابن عساكر (حروف أ-ج) / تحقيق حسام الدين فرفور .

أعيان العصر وأعوان النصر / تأليف صلاح الدين بن أيبك الصفدي ؛ تحقيق عدد من الأساتذة .

معجم التراث العربي المطبوع بين عامي ١٩٨٠ و ١٩٩٠ / إعداد إدارة البحث العلمي والنشاط الثقافي بالمركز .

هداية المرتاب وغاية الحفاظ والطلاب في تبين متشابه الكتاب / تأليف السخاوي ؛ تحقيق عبد القادر الخطيب .

اللباب في علل البناء والإعراب / تأليف أبي البقاء العكبري ؛ تحقيق غازي طليمات وعبد الإله نبهان .

AFAAQ AL-THAQAFAH WA AL-TURATH

2 nd Year

Rajab 1415 A . H .

Issue No . 7

December 1994



Peacock WashBasin

Designed By

IBN AL_ JAZRI

طست الطاووس لغسل اليدين من وضع ابن الجزري
(ق ٧ هـ)

A Quarterly Periodical Published
By

Juma Al-Majid Centre for Culture & Heritage