

تقي الدين بن فهد :

لعلَّ أبرزَ أوائلِ الأُسرةِ الفَهديَّةِ مكانةً ، والمَعَهَا ذِكْرًا ، تَقِيُّ الدِّينِ مُحَمَّدُ بنِ مُحَمَّدِ بنِ مُحَمَّدِ بنِ مُحَمَّدِ بنِ مُحَمَّدِ بنِ مُحَمَّدِ بنِ عَبْدِ اللَّهِ ، الَّذِي وُلِدَ سَنَةَ ٧٨٧ في (أصفون الجبلين) من صعيد مصر الأعلى بالقرب من إسنا .

ثم انتقل به أبوه في سنة ٧٩٥ إلى بلدة مكة فتلقى العلم فيها على علمائها ، وعلى الوافدين إليها من مشاهير علماء ذلك العصر ، وانجه إلى علم الحديث ، وشغف بالرواية دراسةً وتأليفًا ، وبلغ في ذلك مبلغًا هنيئًا له الاتصال بمشاهير علماء عصره كالحافظ ابن حجر العسقلاني والفيروزآبادي صاحب «القاموس المحيط» والمقرنزي ، والهيثمي وابن الجزري وغيرهم ، بحيث أصبح كما وصفه تلميذه السخاوي^(٤) : (صار المَعُولُ في هذا الشأن ببلاد الحجاز قاطبةً عليه ، وعلى ولده بدون منازع ، واجتمع له من الكتب ما لم يكن في وقته عند غيره من أهل بلده ، وكثر انتفاع المقيمين والغرباء بها).

وباستعراض أسماء مؤلفاته يتضح اهتمامه في رواية الحديث .

ومن أشهر من أخذ عنه المؤرخ السخاوي^٥ ، وابن طولون مؤرخ الشام .

ويظهر أنه كان ذا صلةٍ ببعض أمراء مكة في عهده حيث ألف مؤلفات بأسمائهم .

وأورد السخاوي^٦ له بيتين رقيقين هما :

قَالَتْ حَبِيبَةُ قَلْبِي عِنْدَمَا نَظَرْتُ دُمُوعَ عَيْنِي عَلَى الْخَدَّيْنِ تَسْبِقُ
فِي مَ الْبِكَاءِ وَقَدْ نَلْتِ الْمُنَى زَمَنًا ؟ فَقُلْتُ : خَوْفَ الْفِرَاقِ الدَّمْعُ يَنْدَفِقُ

وقد توفي في شهر ربيع الأول سنة ٨٧١ .

وها هي أسماء مؤلفاته على ما ذكر السخاوي^٧ ، وعلى ما جاء في كتاب «غاية المرام في سلطنة البلد الحرام» لحفيده عبد العزيز بن عمر - على ما نقل الأستاذ محمد الزاهي في مقدمة كتاب «معجم الشيوخ» :

١ - الابانة بما ورد في الجعرانه .

- ٢ - اقتطف الثور فيما ورد في جبل نور
- ٣ - الباهر الساطع ، من سيرة ذي البرهان القاطع .
- ٤ - البدور الزواهر ، بما للمختار وعترته من المفاخر - خرج له حسن بن عجلان .
- ٥ - بشرى الورى ، فيما ورد في حراً .
- ٦ - بهجة الدمامة ، فيما ورد في المساجد الثلاثة .
- ٧ - الجنة ، بأذكار الكتاب والسنة .
- ٨ - الدرر العوالي ، والجواهر الغوالي ، خرج له علي بن حسن بن عجلان .
- ٩ - الدرر الفائقة ، والأخبار الرائقة - وقد خرج له لبركات بن حسن بن عجلان -
ضمنه مروياته في شرف المصطفى ﷺ وفضائل الحسن والحسين وقريش وبني هاشم مع حكايات وإنشادات أخرى.
- ١٠ - الزوائد على «حياة الحيوان».
- ١١ - سيرة الخلفاء والملوك - مجلدان - ذكره الزركلي .
- ١٢ - طرق الإصابة فيما جاء في الصحابة .
- ١٣ - عمدة المتنخل ، وبلغه المرتحل مخطوطته في (شستريتي) رقم ٣٤٧٠ - في ٧٢ ورقة -
وقد أورد في هذا الكتاب أسماء تصانيفه .
- ١٤ - لحظ الالحاظ بذيل طبقات الحفاظ .
- ١٥ - المصاييح المشرقة الزاهرة في معجزات المصطفى ومناقب عترته الطاهرة - ألفه
حسن بن عجلان . أربعون حديثاً عن أربعين صحابياً ، ورد ذكره في كتاب
«غاية المرام» لابنه .
- ١٦ - المطالب السنية العوالي ، بما لقريش من المفاخر والمعالي .
- ١٧ - نخبة العلماء الأتقياء ، بما جاء في قصص الأنبياء .
- ١٨ - نهاية التقريب وتكميل التهذيب بالتهذيب^(٥) جمع فيه بين تهذيب الكمال
ومختصره للذهبي وابن حجر .

نجم الدين عمر بن فهد :

هو عمر بن محمد ، والده تقي الدين محمد بن فهد المتقدم ذكره ، وقد يسمى

محمداً . ويرد هذا في بعض مؤلفاته : (محمد المدعو عمر بن محمد) .

ولد في مكة في جمادى الآخرة سنة اثنتي عشرة وثمان مئة ، ونشأ في كنف والده ، فصار اتجاهه في تطلب رواية الحديث ، والحرص على الإكثار من ذلك ، وتلقى العلم عن مشاهير علماء مكة وغيرهم من العلماء الوافدين عليها ، ثم رحل إلى أمهات المدن الإسلامية في مصر والشام كالقاهرة والقدس ودمشق وحلب وبلبلق والمعرة وغزة .

ومن يُطالع كتابه الذي دعاه «معجم الشيوخ»^(٦) يَعْجَبُ من كثرة العلماء الذين استجازهم ، فقد بلغوا في ذلك الكتاب أكثر من أربع مئة شيخ ونحو خمس وخمسين شيخاً .

وقد تحدث الأستاذ محمد الزاهي في مقدمة هذا المعجم عن حياة مؤلفه وسرد أسماء مؤلفاته مما نكتفي بذكر بعضها ومنها :

١ - «إتحاف الوري بأخبار أم القرى» وهو من أوفى الكتب التي تعرضت لذكر ما جرى في مكة من الحوادث من قبل الإسلام حتى وفاة مؤلفه سنة ٨٨٥ هـ شرعت (جامعة أم القرى) بنشره ، فصدر منه جزء .

٢ - «الدُّرُّ الكمين بذيل العقد الغمين ، في تاريخ البلد الأمين» وقد جعله ذيلاً على «العقد الغمين» للفاسي وذكر فيه من مات بعده ، ومن هو موجود في عصره من الأعيان ، ومن تركهم التي الفاسي سهواً ، وبدأه بترجمة شيخه التقي الفاسي .

ويقوم أحد الإخوان بتحقيق هذا الكتاب لتتولى (دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر) نشره وسيقع في جزءين .

وقد ظن الأستاذ الدكتور ناصر الرشيد أن قول مؤرخي ابن فهد بأن له ذيلاً على تاريخ مكة أن المقصود كتاب «إتحاف الوري» والواقع أنه في التراجم ، ذيل على كتاب «العقد الغمين» وأما كتاب «إتحاف الوري» لابن فهد المترجم فيعتبر خاصاً بناحية من تاريخ مكة لم يفرد لها الفاسي كتاباً ، وتلك الناحية هي تسجيل الحوادث التاريخية مرتبة على السنوات من قبيل الإسلام إلى سنة وفاة المؤلف .

- ٣- «بذل الجهد فيمن سمي بفهد وابن فهد».
- ٤- «التبيين في تراجم الطبريين».
- ٥- تذكرة النَّاسِي بأولاد أبي عبد الله الفاسي».
- ٦- «المشارك المنيرة في ذكر بني ظهيرة».
- ٧- «السر الظهيري، بأولاد أحمد التويري».
- ٨- «غاية الأمانى في تراجم أولاد القسطلاني».

ومن المعروف أن آل فهد والطبريين والفاسيين وآل ظهيرة والنويريين والقسطلانيين من الأسر المكية ، التي اشتهرت بالعلم والفضل فكأنه تصدَّى لتسجيل ما يتعلق بتاريخ هذه الأسر ، على ما قال الشوكاني في ترجمته : (وله في كل بيوت مكة المشهور بالعلم مصنف).

- ٩- وله رسالة في تراجم شيوخ شيخته سارة بنت العز بن جماعة تقع في ثلاثين ورقة ، يوجد مختصرها مصوراً في (معهد المخطوطات) بالقاهرة عن إحدى مكتبات بيت المقدس .
- ١٠- أما بقية مؤلفاته فأشهرها «معجم شيوخه» وقد نشرته (دار اليمامة) بتحقيق الأستاذ محمد الزّاهي.

- ١١- وله تذكرة دعاها «نزهة العيون فيما تفرق من الفنون».
- ١٢- و«بلدانيات» نقل عنها حفيده جاز الله في «حسن القرى».
- ١٣- وكتاب ينقل عنه ابنه في كتاب «غاية المرام بأخبار سلطنة المسجد الحرام» وهو «الإشعار بما ينشد من الأشعار» نقل عنه في ترجمة حسن بن عجلان . وقد توفي في رمضان سنة خمس وثمانين وثمان مئة .

عبد العزيز بن فهد :

هو عز الدين عبد العزيز بن عمر نجم الدين الذي تقدمت ترجمته .
وُلد في مكة المكرمة في شهر شوال سنة خمسين وثمان مئة ، وسار على طريقة آباءه في حياته العلمية ، ورحل إلى مصر والشام لتلقي العلم على مشاهير علماء تلك البلاد

واستجازهم وأجازوه ، وبلغ مرتبة من العلم بحيث أخذ العلم عن مئات العلماء من مختلف أقطار العالم الإسلامي ، وقد وصفه شيخه السخاوي بقوله (٧) : (وليس بعد أبيه ببلاد الحجاز من يُدانيه في الحديث مع المشاركة في الفضائل ، وجودة الخط والفهم ، وجمال الهيئة ، وعلو الهمة والحياء والمروءة والتخلق بالأوصاف الجميلة ، والتقنع باليسير إظهار التَّجَمُّلِ وعدم التشكي ، وهو حسنة من حسنات بلده).

ومن مؤلفاته :

١ - «بلوغ القرى بذيل إتخاف الورى في أخبار أم القرى» بدأ من تاريخ وفاة والده ، واستمر إلى تاريخ وفاته هو ، ومن هذا الكتاب نسخ مخطوطة ، وأراه هو الذي قال عنه مترجموه : (تاريخ مكة) وهو مرتب على السنين من سنة ٨٧٤ إلى سنة ٩٢٢ .

٢ - «غاية المرام بأخبار المسجد الحرام» قال الأستاذ محمد الزاهي في مقدمة «معجم الشيوخ» : وتوجد منه نسخة خطية أنيقة محفوظة بمكتبة برلين تحت رقم : ٩٧٥٥ ، وتقع في (٢٦٩) ورقة ، وفي هذا الكتاب يذكر السلاطين والأمراء الذين تولوا إمرة هذه المدينة ، وقد رتبهم على حسب السبق في ولاياتهم .

وقد اطلعت على هذه النسخة فرأيت فيها نقصاً في خطبة الكتاب ، وفي آخرها حيث تنتهي إلى حوادث سنة ٩٢١ عن الشريف بركات ، ويظهر أن المؤلف مات قبل اكتمالها .

٣ - «معجم شيوخه» الذي قال عنه الكتاني في فهرس الفهارس : (وهو في نحو ألف شيخ).

٥ - «القصور العوالي ، في المسلسلات الغوالي» يشمل على ١٢٠ حديثاً ، ذكره مترجموه وروى عنه محمد بن علي بن طولون المتوفي سنة ٩٥٣ - لما حج سنة ٩٢٠ - من هذا الكتاب الحديث المسلسل بالأولية ، وجرت مناقشة بين ابن فهد وابن طولون حول الكتاب ، أشار إليها ابن طولون في كتابه «البرق السامي في تعداد منازل الحج الشامي» - «العرب» س ١١ ص ٨٨٩ -

وله مؤلفات أخرى ذكرها من ترجمه .

وذكر بعض مترجميه أنه توفي سنة إحدى وعشرين وتسع مئة (٩٢١).

وأرخ الأستاذ الزركلي في «الأعلام» وفاته (٩٢٠ هـ ١٥١٥ م).

وذكر الأستاذ الزاهي في مقدمة «معجم الشيخ» أنه توفي سنة خمسين وتسع مئة .
وقال : (كل المصادر تتفق مع هذا التاريخ ما عدا «شذرات الذهب» و«هدية العارفين»
ففيها أنه توفي (٩٢١).

ولعل أرجح الأقوال في تاريخ وفاته ما جاء في مخطوطة الدهلوي في مكتبة الحرم
المكي من كتاب «بلوغ القرى» لابن فهد المترجم ، من أنه توفي في سنة اثنتين وعشرين
وتسع مئة - حيث جاء في آخر تلك النسخة في الكلام على حوادث السنة المذكورة ما
نصه : (أهل جاد الأول ليلة الثلاثاء المبارك).

وفي يوم الجمعة رابع الشهر وصل مكة قافلة المدينة الشريفة على ساكنها - أفضل
الصلاة والسلام - .

آخر ما وجد من كتاب «بلوغ القرى» لذبل إتحاف الوري بأخبار أم القرى» وهو بخط
مؤلفه ، وبعد الظهر يوم الجمعة ثامن عشر جماد الأول (؟) المذكور عام تاريخه توفي
المؤلف - رحمه الله تعالى - وجهاز في يومه وصلى عليه ابن عمته الخطيب محب الدين
التويري بعد عصر تاريخه بساعات ، ودفن قبل المغرب على قبر أبيه وجدته بشعب النور
بالمعلاة الخ ، والنسخة مخطوطة سنة ١١٢٩ - وخطها ردي .

جار الله بن فهد ، مؤلف هذا الكتاب :

هو محمد بن عبد العزيز بن عمر ، ولد في شهر رجب في سنة إحدى وتسعين وثمان
مئة بمكة المكرمة ، وسار على طريقة سلفه في التحصيل ، فعُني بعلم الرواية ، متأثراً
بطريقة آبائه بحيث أنه أحضر وهو في الرابعة من عمره مجالس سماع الحديث على مشايخ
عصره كالمحب الطبري ، والسخاوي وغيرهما وتفقه على مذهب الإمام الشافعي كأهل
بيته ، وأخذ عن علماء مكة ، وعن الوافدين عليها من علماء الأقطار الأخرى ثم رحل
للاستزادة من العلم إلى مصر والشام واليمن ، وأخذ عن علمائها ، وقويت صلته بمشاهيرهم

كشمس الدين محمد بن طولون الذي كان ابن فهد صاحباً ورفيقاً له - كما في «الكواكب السائرة» ٢ / ١٣١ - ونقل ابن طولون عنه كثيراً ، ومؤرخ اليمن عبد الرحمن بن علي بن الدَّبَّيْع (١٨٦٦/٩٤٤) فقد أخذ عنه ابن فهد حين قدم اليمن سنة ٩١٤ وقد اثنى عليه السخاوي في «الضوء اللامع» في صغره. وبلغ من علو المنزلة بين أهل عصره ما قلَّ أن يبلغه عالم مثله ، ويظهر أنه على جانب قويٍّ من الصلة بأمر مكة في عهده الشريف بركات ، فقد آلف له كتاباً سيأتي ذكره ، كما أطنب في الثناء عليه في مقدمة كتابه «حُسْن القَرَى».

وآلف عددًا من المؤلفات انتشرت في حياته ، وأثنى عليها علماء عصره ، ومن تلك المؤلفات :

- ١ - «الانعاط بما ورد في سوق عكاظ» ذكره في كتابه «حسن القرى».
- ٢ - «بلوغ الأرب بمعرفة أيِّ الأنبياء من العرب» وتوجد منه نسخة مخطوطة بمكتبة جامعة كمبردج بالإنجلترا تحت رقم : ١٨٦ (ق.ق). على ما ذكر الأستاذ محمد الزاهي في مقدمة «معجم الشيوخ».
- ٣ - «تحفة الأيقاظ بتتمة طبقات الحفاظ» ذيل بها على كتاب جده الذي ذيل به طبقات الحفاظ للذهبي ، وهذا الكتاب مطبوع .
- ٤ - «تحفة اللطائف في فضائل الخبر ابن عباس ووج والطائف» منه نسخ خطية.
- ٥ - «التحفة اللطيفة في بناء المسجد الحرام والكعبة الشريفة».
- ٦ - «حُسْن القرى في ذكر أودية أم القرى» وهو هذا الكتاب.
- ٧ - «غاية الأمانى والمسرات ، لِعُلُوِّ سلطان الحجاز أبي زهير بركات» قال الأستاذ الزاهي فيما نقل عن كتاب «غاية المرام» : (وقد خرج للشيخ بركات سلطان الحجاز ، ويشتمل على أربعين حديثاً وقد قرظ هذه الأربعين جماعة من القضاة والفقهاء والأدباء كالشيخ أبي كثير الحضرمي ، والأديب شهاب الدين العُليْف ، والشيخ شهاب الدين ابن الحرفوش ، والأديبة ستيتة ابنة القاضي كمال الدين بن شيرين القاهرية .

قال العصاميُّ في «سمط النجوم» : ٤ / ٢٨١ - عن الشريف بركات : - وخرج له

الشيخ الرحلة جار الله بن عبد العزيز بن فهد عن أربعين شيخاً من مشايخه أربعين حديثاً في فصل أهل البيت النبوي سماها «غاية الأمانى والمسرات ، بعلو سلطان الحجاز أبي زهير بركات» وذلك في سنة ٩١٦ هـ ، وقرأ على الشريف بركات بعضها بمنزله (دار السعادة) من أول الأربعين التي خرجها له إلى آخر الحديث الثالث مع الكلام على الحديث ، وأجاز له روايتها عنه ، وكتب له بخطه تحت طبقة سماعها ما صورته : (الحمد لله ما ذكر من القراءة والإجازة صحيح في تاريخه ، وكتبه الفقير بركات بن محمد بن بركات - عفا الله عنه ، وعن والديه والمسلمين أجمعين).

وكانت القراءة المذكورة في يوم الأربعاء رابع عشر ذي الحجة الحرام سنة ٩١٧ هـ ، وحصل للشريف بركات غبطة عظيمة بتخريج تلك الأحاديث ، وأكرم بذلك الشيخ جار الله المذكور إكراماً عظيماً ، كما هو شأنه من إكرام العلماء . انتهى وذكر العصامي أيضاً أن الشريف بركات أجاز الشيخ جار الله في استدعاء كتبه إليه الشيخ جار الله مؤرخ في ١٣ ربيع الثاني سنة ٩١٥ هـ ، وصورة إجازته : (الحمد لله الذي نظم جواهر السنة في سلك السند ، ووصل من إلى جنبه استند ، وقطع من أعرض واستند ، ونخل من كفر وجحد . أما بعد فقد أجاز كاتبه الفقير إلى الله تعالى بركات بن محمد صاحب مكة المشرفة - عفا الله عنه - لمن ذكر في هذا الاستدعاء المبارك ما يجوز لي وعني روايته بشرطه المعتبر ، عند أهل الأثر ، وأسأله أن لا ينساني من دعواته في خلوته وجلواته . والحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم).

٨ - «الفرائد البهيات ، في الفوائد البلدانيات» وهو كتاب «بلدانياته» نقل عنه في مواضع من كتابه «حسن القرى».

٩ - «نشر اللطائف في قطر الطائف» رسالة تقع في بضع ورقات منها نسخة في مكتبة الأوقاف العامة ببغداد في المجموع (٤٧٩٦) . وقد وصفها هي وكتاب «تحفة اللطائف» في مجلة (العرب) س ٢ ص ١٠٤ .

١٠ - وله «معجم شيوخ» ضمنه أسماء من روى عنهم على ما جاء في كتاب «الكواكب السائرة» وورد اسمه في مقدمة كتاب «القرى ، لقاصد أم القرى» - التي كتبها الأستاذ مصطفى السقا «النفح المسكي» بمعجم جار الله بن فهد المكي» ولعله نقل

هذا عن كتاب «خلاصة الأثر» للمخبي.

١٠- وأرخ وفيات من ترجمهم السخاوي في «الضوء اللامع» ممن لم يذكر وفياتهم .

١٢- رسالة اسمها «بلوغ المنى والظفر» في بيان : لاعدوى ولا طيرة ولا هامة ولا

صفر» مصورة في (قسم المخطوطات) في (جامعة الرياض) عن مخطوطة (خزانة

الرباط) ورقم الشريط (الفلم) : ٦/٤٤٧.

١٣- رسالة «القول المؤتلف» في نسبة البيوت الخمسة إلى الشرف» يعني بالبيوت

الفاسي والطبري وعبدالقوي والبخاري والطباطبي - من أهل مكة، كتبها في

المحرم سنة ٩٣٧ هـ وتقع في ثلاث ورقات - مصورة في قسم المخطوطات، في

(جامعة الرياض) عن نسخة مخطوطة سنة ١١٠٨ - رقم المصورة (٤/٧٩ خ).

١٤- وأشار صاحب «الكواكب السائرة» إلى كتاب له دعاه «معجم الشعراء الذين سمع

منهم» ونقل عنه (ج ١ / ١٣٩).

١٥- كما نقل عن «رحلته إلى حلب» ٣٩ / ١٠ .

١٦- وذكر صاحب «الكواكب» أيضاً - أن في سنة ٩٢٠ حج الشيخ محمود بن محمد

بن أجا (١٥٤ / ٩٢٥) فقرأ عليه جار الله بن فهد عشرين حديثاً ، عن عشرين

شيخاً ، وخرَّجها ابن فهد في جزء سماه «تحقيق الرجا، لعلو المقرَّين أجا» وقال

محمد بن علي بن طولون (المتوفى سنة ٩٥٣) في كتابه «البرق السامي» - مجلة

«العرب» س ١١ ص ٨٨٨ - (ثم عرض عليَّ صاحبنا المحب جار الله بن فهد أن

أذهب معه إلى عند كاتب سِرِّ مصر ابن أجا لأسمع عليه المجلس الأخير من المشيخة

التي خرجها له ، فلم يتيسر انتهى .

١٧- وذيل كتاب والده «بلوغ القرى» بذيل «إنحاف الورى بأخبار أم القرى» وهذا

الذيل لم أر له ذكراً عند مترجمي ابن فهد، ولكن الشيخ عبد القادر بن محمد

الجزيري الحنبلي ، نقل عنه في كتابه «الدرر الفرائد المنظمة» في أخبار الحاج

وطريقة مكة المعظمة» فأورد : في حوادث سنة ٩٤٥ خبراً مطولاً عن وصول

سليمان باشا بعساكر إلى جدة ، ثم مروره بمكة وتوجهه بعد ذلك للاستيلاء على

اليمن .

وقال في أخبار سنة ٩٢٣ : قال صاحبنا المرحوم الشيخ جار الله بن فهد في ذيله على

ذيل «إتحاف الورى بأخبار أم القرى» : وفي يوم الأحد سادس شهر ذي الحجة فرقت الذخيرة السلطانية بمحضرة أمير الحاج الخ ..

وقال في حوادث سنة ٩٤٥ : قال صاحبنا الشيخ جار الله ابن فهد القرشي في تاريخه الذي ذيله على ذيل والده لتأريخ جدّه «إتحاف الورى» : وافق في صبح يوم الثلاثاء رابع عشر ذي الحجة عام خمس واربعين واقعة للأمير الشامي شنيعة مع صاحب مكة السيد أبي نُميّ الحسني وملخص ذلك .. الخ ...

فهذه النصوص صريحة في أن آل فهد الثلاثة اشتركوا في كتابة تاريخ أم القرى ، فالأول الجدد نجم الدين ألف «إتحاف الورى» والثاني الابن عز الدين «بلوغ القرى» والثالث الحفيد وهو جار الله ذيل كتاب أبيه. فكأن آل فهد الثلاثة واصلوا التأليف في تاريخ مكة منذ عهد ما قبل الإسلام إلى منتصف القرن التاسع الهجري.

أما ما ذكر أستاذنا خير الدين الزركلي - رحمه الله من أن له تأليفاً اسمه «السلام والعدة في فضائل بندر جدة» فأرى هذا غير صحيح ، إذ هذا الكتاب لابن فرج ، وليس له. وقد رأيت نسخة من هذا الكتاب باللغة التركية وقد نسب فيها الكتاب إلى ابن فهد خطأ.

وابن فهد حين تكلم على جدة في «حسن القرى» ذكر أن شيخه محمد بن يعقوب المالكي ألف كتاباً سماه «تنسم الزهر المأنوس ، عن ثغر جدة المحروس».

ومن عاداته إذا تكلم عن بلدة وله عنها مؤلف الإشارة إلى ذلك المؤلف.

وليس من المستبعد أن يكون ألف كتاباً عن جدة ، ولكن الكتاب الذي ذكر الأستاذ الزركلي ليس له .

وقد توفي جار الله في مكة المكرمة سنة أربع وخمسين وتسع مئة .

هذا الكتاب :

كنت اطلعت على مقال للمستشرق الإنجليزي سرجنت (R.B. Serjeant) نشر في مجلة (Bsoas) سنة ١٩٥٨ م ثم أفرد في كراسة يحوى وصف كتابين مخطوطين في

إحدى مكتبات حضرموت .

أحدهما : «حُسْنُ القرى في ذكر أودية أم القرى» لابن فهد المكي .

والثاني : كتاب «التسبة إلى المواضع والبلدان» للطيب بن عبد الله باخمزة . وهو كتاب معروف لا يزال مخطوطاً .

فاستهواني الكتاب الأول لطرافة موضوعه ، فنشرت في مجلة «العرب» س ١٣ ص ٤٦٤ ملخص وصف المخطوطة - على ما ورد في مقال (سرجنت) ، وحاولت الحصول على صورتها التي ذكر أنها في مكتبة (Soas)

ولكن أحد الإخوة بحث في تلك المكتبة فلم يجد تلك الصورة - انظر «العرب» س ١٤ ص ٦١٤ - فطلبت من الصديق الأستاذ هادون بن أحمد العطاس المساعدة في استنساخ الكتاب أو بصويره ، وبعد مضي فترة من الزمن تلقيت منه كتاباً مؤرخاً في ١٤٠٢/٣/٢٥ هـ يبشرني بأنه استطاع الحصول على مخطوطة منسوخة عن الأصل المحفوظ في مكتبة السادة (آل بن يحيى) في (تريم) من بلاد حضرموت - وهذا الأصل هو الذي وصفه سرجنت - والمخطوطة عن ذلك الأصل .

ثم وصلت إلى تلك النسخة التي نقلها الأستاذ علي بن سالم سعيد بكير - أمين مكتبة الأحقاف للمخطوطات في تريم . وقال في آخرها : الحمد لله : بتاريخ ١٦ القعدة سنة ١٤٠١ هـ إحدى وأربع مئة وألف هجرية فقد تمت مقابلة هذه النسخة من كتاب «حسن القرى في أودية أم القرى» - ويسمى أيضاً «منبع الخير والبركة في أودية أم القرى مكة» وهو تأليف جار الله المحب أبي الفضل محمد بن عبد العزيز بن عمر بن فهد المكي الهاشمي الشافعي المتوفي سنة ٩٥٤ هـ (أربع وخمسين وتسع مئة هجرية) .

وقد نقلت هذه النسخة من مسودة المؤلف بقلم يده وهي ناقصة من آخرها بنحو ورقة حيث ينتهي الموجود منها إلى أول حرف الهاء .

كما أن فيها سقطاً وأغلاطاً في بعض المواضع لم نصححها وتركناها كما هي ، إلا في النادر مما تيقننا السهو فيه .

وعليها تفقيدات كتبها بعض من وقف عليها بعد عصر المؤلف ، أثبتناها بأسفل الصفحة .
وهذه النسخة المنقول منها من وقف السادة (آل بني يحيى) محفوظة بمكتبة الأحقاف
للمخطوطات بمدينة تريم تحت رقم (٩٨) ضمن مجموع .

ولما قرأت الكتاب وجدته جديراً بالنشر ، لا من الوجهة التي ذكر سر جنت أن من
سماه (ب. فورند P. Forand) يُعنى بدراسته من ناحية الاستفادة ممّا ذكر فيه من
معرفة وسائل الرّي ، وأنه سينشره ، بل لكون الكتاب يتضمن معلومات جغرافية
وعمرانية وأدبية لا توجد فيما وصل إلينا من مؤلفات أهل العصر الذي عاش فيه مؤلفه ،
وهو القرن العاشر الهجري .

ولكن اتّضح لي أنّ في المخطوطة ما يحتاج إلى تَبْتٍ بمطابقته على ما في الأصل ،
ولهذا فلا بُدّ من الإطلاع عليه .

ومع أن الأخ الأستاذ هادون بذل الوسع للحصول على صورة المخطوط إلا أنّ
الأمر لم تجرّ على ما أراد ، لأسباب لا داعي لإيضاحها .

ثم علمت من الابن الكريم الدكتور عبد الرحمن العُثيمين في (مركز البحث العلمي)
في (جامعة أمّ القرى) أنّ في (معهد المخطوطات) في القاهرة نسخة مصورة عن الأصل
المحفوظ في (مكتبة الأحقاف) صورتها بعثة المعهد إلى (جمهورية اليمن الشعبية
الديمقراطية) ورقمها في السجل العام (١٤٤٧) - ٤٥ جغرافياً - وقد صورتها البعثة في ٢٠
ربيع الأول ١٣٩٦ (٢١ مارس سنة ١٩٧٦ م) .

وفي شهر رمضان من العام الماضي استعنت بالصديق الكريم أخي الأستاذ أحمد بن
محمد آل مانع ، للحصول على نسخة من مصورة معهد المخطوطات ، فأفّضَ عليّ بها .

والكتاب - كما جاء في وصف بعثة (معهد المخطوطات) يقع في ١٦ ورقة ، ضمن
مجموعة ، من ٤٠ إلى ٦٥ - وفي الصفحة ٢٣ سطرًا ، ومقاس الصفحة ١٥ ×
٢٢ سم .

جاء في الصفحة الأولى ، وما بين المربعات ليس واضحًا في الأصل - ولكنه منقول

عن النسخة التي نقلها الأخ مدير المكتبة في حضرموت :

[كتنا] ب حسن القرى في أودية أم القرى

[منبع الخير] والبركة في أودية أم القرى

[مكة تأ] ليف كاتبه الفقير إلى لطف الله وكرمه

الملتجى إلى بيته وحرمه ، خادم حديث

نبيه محمد ، المدعو جار الله

بن فهد ، الهاشمي المكي

الشافعي لطف به

والمسلمين آمين

ثبت أسماء الأودية التي في هذا التأليف غير ثلاثة بلدان هي مكة وجدة والطائف ،
وأسامي ترتيبها على حروف المعجم .

[سبعة] وثلاثون قرية هي : أرض حسان ، أرض خالد .

[أرض] فراس ، أبو عروة ، أم العيال . البحرين ، البحر ، البردان .

[البرابر] البرقة ، تنضب المصيف^(٨) ، تنضب الرقاعي ، الجديد ، الجموم

[الجميزة] الحادثة ويقال لها المباركة والجديدة ، الحميمة ، حدة ، الخضرا ،

[الحفج] خيف بني شديد ، الدكنا ، الروضة ، الركاني ، الريان ، الزيمة .

[سولة ، نخلة] الشامية ، هداة بني جابر ، الهرمزية ، واسط ، الهدة ، واسط .

[بني أحمد] العدة سبعة وثلاثون ، والله الحمد والمنة وعلى نبيه

[الصلاة] والتحية سنة ٩٤٧ .

انتهى ما في الصفحة الأولى .

وبلاحظ أن المذكور (٣٣) بنقص : سروعة ، والقصير ، والكدايا ، والمبارك .

كما أن ما بعد الشامية مما ذكر في القسم المفقود من هذه المخطوطة ، وهو الكلام على خمسة مواضع .

وفي أعلى الصفحة :

ولم أشرب التباك من أجل لذة به لا ولا ريح يفوح كما العطر
ولكن أدوي نار قلبي بشره كما يتداوى شارب الخمر بالخمر

وتحت هذين البيتين بيت أبي نواس : (دع عنك لومي).

ثم كتابات مسوحة قد تكون أسماء من ملكوا النسخة ، ثم : (ملكه الفقير إلى الله تعالى محضار بن عبد الله بن محمد السقاف - عفا الله عنهم آمين-).

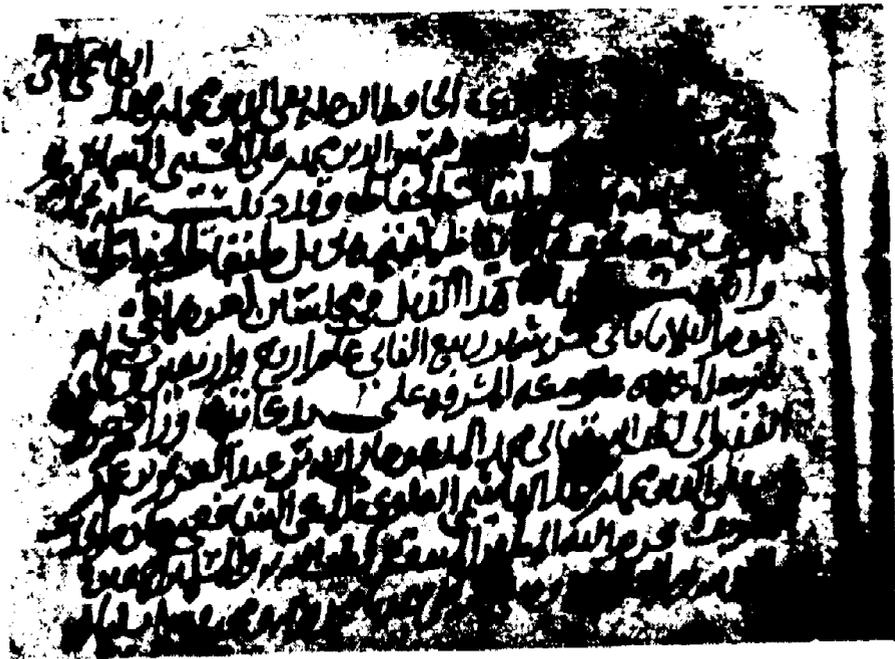
ولكنني لما طالعت النسخة تبين لي أنها ليست بخط المؤلف ، كما جاء في وصف بعثة (معهد المخطوطات) التي صورتها ، وفي آخر المخطوطة التي نقلها الأستاذ علي بن سالم بكير - أمين مكتبة الأحقاف - ولعل كتابة تاريخ (٩٤٧) في طرة النسخة المخطوطة ، مما أوهم أنها بخط المؤلف الذي توفي بعد هذا التاريخ بسبع سنوات تقريباً .

لقد قابلت المخطوطة بالتمودج الذي هو بخط ابن فهد المؤكّد بدون شك (الوارد في كتاب «الاعلام» ج٧ ص ١٠٠) قابلت ذلك الأنموذج بالمخطوطة فاتضح لي الفرق واضحاً ، كما يبدو من الأنموذجين المصورين هنا .
(الصورتان في الصفحتان ١٦ و١٧) .

واتضح لي أثناء قراءة النسخة وقوع أغلط لغوية وغيرها من المستبعد أن تقع من المؤلف نفسه ، فهو على درجة من العلم ، تحول دون ذلك .

ولقد وجدت الكتاب يحوي معلومات قيمة عن قرى وادي مرّ الظهران لم أرها بمجموعة في غيره .

[١١١٥] ابن فهد



محمد بن عبد العزيز ، ابن فهد (٧ : ٧٩)
عن مخطوطة في دمشق ، ما أخفى به الأستاذ أحمد سيد .

(هذه الصفحة بخط ابن فهد)



لتقابل بالصفحة المقابلة

ولا يقلل من قيمة هذه المعلومات أن تلك القرى لم يبق من أكثرها سوى آثارها ، فالعيون التي كانت جارية إلى منتصف القرن الرابع عشر الهجري غارت مياهها ، بدأ ذلك حين أُجْرِي منها الماء إلى مدينة جُدَّة ، ومازالت المياه تتناقص حتى نضبَتْ ، وكانت تستمدُّ قُوَّتَهَا وجَرِيَانَهَا من السُّيُول ، فَتَضَعُ بِقَلْبِهَا ، وتقوى بِتَرَادُفِهَا ، وكانت في الأزمان الماضية تكفي لحاجة أهل تلك القرى ، لضعف وسائل الزراعة ، وقلة السكان ، فتغيَّرت الحال ، واشتدَّت الحاجة إلى كثرة المياه ، فاستترفت الآلات الحديثة المحزوز منها في باطن الأرض منذ أحقاب كثيرة حتى نفذ ، وضعفت روافده ، واصبحت قرى الوادي ومظاهر حياته وعمرانه كما قيل : (أثراً بعدَ عَيْنٍ) .

ومع أن اسم الكتاب يدل من حيث الشمول على جميع أودية أم القرى ، إلا أن المؤلف فيما يظهر من صنيعه لم يذكر سوى الأودية التي كانت في عهده تجلب منها الثمار والفاكهة ، كما يفهم من المقدمة ، ولهذا لم يذكر كثيراً من أودية مكة الشرقية والجنوبية في جهات سبوحه ويدعان (جدعان) وحنين (الشرايع) وعرفة ومزدلفة ومنى ، كما لم يذكر وادي نعمان وفروعه ، ولا الأودية الواقعة عنه جنوباً .

ويحوي الكتاب أخباراً وأشعاراً تتعلق بالمواضع التي ذكرها ، لأناس عاشوا في عهد المؤلف أو قريب منه ، في مستطاع الباحث العثور على تراجمهم في الكتب المؤلفة في التراجم .

وتحوي المخطوطة تعليقات ذات فائدة من حيث معرفة أن أسماء بعض العيون والأماكن كانت معروفة إلى أول القرن الماضي ، مع الإشارة إلى أصحابها ، ويظهر أن تلك الحواشي للملك النسخة : محضار بن عبد الله بن محمد السقاف ، فكتابتها تشبه - إلى حدٍّ كبير - كتابةً تملكه الكتاب ، ثم إن فيها ما يدل على أن كاتبها أدرك أول القرن الماضي .

ففي الكلام على الجموم نقل عن السيوطي ، ورد فيه ذكر عكاظ ، ومنه : (ويعرف الآن بالعبلاء محلٌّ بينه وبين الطائف نصف مرحلة لجهة الشرق انتهى مشافهة تعيين هذا السوق من الشيخ عبد الرحمن سراج للشريف عبد الله بن عون . كذا حكاية منه لي ثمة)

والشيخ عبد الرحمن سراج هذا هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن ولد سنة ١٢٤٦ ، وبرز في الفقه حتى صار من كبار علماء مكة ، وولاه الشريف عبد الله بن عون أمانة الفتوى في مكة من سنة ١٢٨٤ إلى سنة ١٢٩٩ حين استعفى منها ، وقد توفي سنة ١٣١٤ - ترجمه تلميذه الشيخ عبد الستار الدهلوي في كتاب «فيض الملك الوهاب المتعالي ، بأبناء أوائل القرن الثالث عشر والتوالي» وهو جد الأستاذ الشاعر حسين عبد الله عبد الرحمن سراج.

وأُسرة السقاف من الأُسرة الحضرية المكية ، المشهورة بالثراء والفضل ، والعلم ، فمنها الشيخ عبد الرحمن بن محمد السقاف مفتي الشافعية في مكة ، وابنه الشيخ علوي بن عبد الرحمن (١٢٥٥/ ١٣٣٥ هـ) من العلماء المدرسين في الحرم - ترجمه الأستاذ عمر عبد الجبار في كتابه «دروس من ماضي التعليم وحاضره في المسجد الحرام» . وللأسرة صلة بأمرء مكة في أول القرن الماضي ، وقصر السقاف اتخذه الملك عبد العزيز - رحمه الله مقراً له في مكة منذ سنة ١٣٤٣ إلى ١٣٥٣ ثم أضيف إلى القصر الملكي في المعابدة - ومن مشاهير الأسرة السيد عمر السقاف - وزير الخارجية - في عهد الملك فيصل - رحمهما الله - .

ومن عيوب أصل الكتاب المخطوط النقص الواقع في آخره ، من أول حرف الهاء بحيث سقط الكلام على هدأة بني جابر ، والمهرزية ، وواسط الهداة ، وواسط بني أحمد .

ولكن هذا النقص يعتبر يسيراً بالنسبة لما في هذا الكتاب من معلومات قيمة . وهذا ما دفع إلى نشره عن مخطوطته الوحيدة فيما أعلم .

وقد حاولت أن أقدم للقارئ نسخة صحيحة منه بدون أن أضيف إليه من الحواشي سوى ما يوضح بعض جمل وردت فيه ، أو يصحح ما أراه وهمماً أو خطأً ، بعد الرجوع إلى مصادر صحيحة .

ولم أتعرض لتراجم من مرّ ذكرهم في الكتاب ، إذ الكتاب نفسه لم يخصص لذلك ، وأنا لا أريد شرحه .

أما المواضيع التي خصص الكتاب لذكرها ، فقد أبحث لنفسي الحاق اسماء مواضيع أخرى متعلقة بها في آخره ، أو ايراد بعض الايضاحات التي تتعلق بمواضع ذكرها ، لارتباط كل ذلك بموضوع الكتاب

الأصل المخطوط :

هو المحفوظ في مكتبة (الأحقاف) في حضرموت - كما تقدم - .

ويقع في (٣٦) ورقة عنها (٧٠) صفحة إذ الورقة الأخيرة لا تحوي سوى صفحة واحدة ، وكذا الأولى .

وفي كثير من الصفحات يباض يظهر أن المؤلف تركه ليضيف إلى ما كتب أو يكمل الناقص ، فلم يتم ذلك .

والخط في مجمله حسن ، والحواشي تصعب قراءتها لرداءة التصوير .

وأكتفى عن بقية الوصف بعرض صور من المخطوطة تكمل ذلك .

٢٠

سلطان مكة كان وجد سلطانها الآن السيد الشريف عماد الدين محمد بن محمد بن
 بركات بن حسن بن محمد بن خواجه اربعة واربعون سنة بعد في القرن
 من القرن العاشر عمري في مجموعتها بركة مباركة ترحمة للناس في اصله
 تسمى البقيع والعمارة فيها القفا والنبه جوهر نفير السيد الشريف سلطان
 الجبل المنيف نجم الدين ابي محمد شرف الله خان في يد قوصيفت لوفيتا مع
 الفقهيا والروسا النهرية فغصه بالانفاج قال لسلطان المزارع فظن ذلك
 على احسن المسالك فقال العلامة العيب الطبيب اللبغ الارب محمد الان
 عبدالقادر بن عبدالرحمن السهري العارفي على ان ابي محمد الله تبارك وتعالى
 ولي وسعته من الفضة بوادي الجوف في الركة المذقوت سلخ نصف عام
 سبع واربعين وسعته قد نظم بدنها في وصفنا لنا المشار اليه ههنا
 وهو له اياما قضينا حاله في شيش ما لها من قبيل اثنى واسط وبقا من
 فهو مشهور وراهني قبيل ونحن في جمرة كرام لضم من مورد الاداء حطه
 والسند اعلى لهم جامع وهو اصفغان الورق الخليل في بركة ارضها عظمت
 بالنه والطب شوي مع اصل ينطن من قطلا ماوها وظلم الورق ظل ظليل
 وزاها طلقة سلطان ما لها انضام صامى التريل اوني جبرها ما قلت
 به الطايا واجار التريل وقارس الصياور من الوعا بالظن والضم والضمي
 تخرج السعد لله خادما وحسينا الله ونعم الوكيل

سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ

الجارية من مجاله تبي بظرفه في سعة ايامها في مزارع وعان
 بارية تنصف بعض الاحيان لقله للطرف في هذه الزمان وكان اجد
 والذي من امامه بني العمالاك بها داوقان على فخرها وسار بعض كوالدي
 فاستغابها بابل وموزني وعينها باق الا ان كان واضع يد عالم من استاجرها
 فانه نصابي بحق الخور من يعود لها وعدد وجابعتها

بن نيرة بن زرع
 هو الان من اسبني عبد الله
 صاحب فتاوى المست
 وباتت ههنا مزارع

حسرى الحاد للهامة الحاد لله والحمد لله ونعم العبد الان الجدي بن
 هو الان من اسبني عبد الله
 صاحب فتاوى المست
 وباتت ههنا مزارع

وهو قوله وهو متقاربان وبها جباله رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله الشاميه
 على ان النبي صلى الله عليه وسلم قد شاهدت في نخلة الشاميه
 يومئذ قديرة جاهلية فقال انها محل فوق عكاظ الذي وقع فيه لفسوس سعداء
 الانفاظ رجعت فبها لغة عروب في ايام اكا هلية سميت بالبخار كسر الباء
 على لغة مووية وذكر ابن هشام في السبع النبويه رتبه عن ابن الجين في
 اسقوا القرآن بنخلة عند رحمة صلى الله عليه وسلم من الطائف وقد ثبت في
 صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما ان ذلك كان عند نخله في طائفه
 من اصحابه عامد بن نفا موق عكاظ فسقوا وهو يصلي بعده ثم قال
 فلما فرغ من صلواته ولو الى يومه منديري وما ثبت في الصحيح متقدم
 على غيره وبذلك عليه ما نقص استغاليه بين خيرهم فقال واذا حضر في البيت
 فورا من اللحن بضمون التران الى قوله وحينئذ من هذاب الهم وقال عليه
 قال وصي اليه انه اسمع تعرف من الحن الى اخر القصه من خبره هذا
 كما ذكره المصنف في مؤلفه الانفاظ لما ورد في سورة عكاظ تحقيق
 مكانه الله لا يعرف في هذا الزمان لاكن في الرواي بجملة خسوف
 خضره نضرة بن نصلين طوليين مبارس لاهلها في زيارتها ونماها
 اطلالها وادي البردان ثم التفت وبسرا وخيف في حمار وكان
 في كل منها عين غزيرة وعزراع شهابين ثم ضرب الاخيران وتبع البردان
 والتفت عامرا في وقت خطتها كمراس وطبقت منها عا ثما وارت
 معروفون بالرجال والشعاعه تبارهم هذا من مفرقون فربما في احد
 عازم وثانها شاتقه وكل منهم شيخ وكعون اليه ويعولون في امورهم
 عليه وبعض الاصحان يقع الحرب بينهم فيلوم الدولة بتجهم وعلو عليه
 ما لا يوزعه عليهم كلاله ومالا فانه سأل بالخط بناوهم اجملين تجملنا
 غير انهم

حرف الف المضمون في بعض العابد هار اسالكه وهم مضمونه في
 ثم يمسده

كتاب حسن القرى في أودية أم القرى

أو

مَنبَعُ الخَيْرِ والبركة في أودية أم القرى مكة
تأليف كاتبه الفقير إلى لطف الله وكرمه ،
الملتجئ إلى بيته وحرمه ، خادم
حديث نبيه ، محمد المدعو جارالله
بن عبد العزيز بن فهد الهاشمي
المكي الشافعي لطف

به والمسلمين

أجمعين

آمين

٢

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .

يقول فقير رحمة ربه وكرمه ، الملتجئ إلى بيته وحرمه ، خادمُ حديث نبيِّهِ ، المسمى
باسمه ، محمد المدعو جار الله بن عبد العزيز بن عمر بن تقي الدين محمد بن نجم الدين
محمد بن أبي الخير محمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن فهد الهاشمي ، العلويُّ المكيُّ
الشافعي ، لطف الله به والمسلمين :

الحمد لله الذي جعل حُسْنَ القَرَى في أودية أم القرى ، وسماها البلد الأمين مكة ،
وأنبع فيها العيون والبركة ، وشرفها بدعوة إبراهيم نبيه الخليل ، كما قال الله تعالى في محكم

التنزيل: ﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ ، رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَأَرْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾ (٩)

أحمده وأشكره على مَا مَنَّ بِهِ عَلَى جِيرَانِ بَلَدِهِ الْأَمِينِ ، وَهُمُّ بِهِ عَامِلُونَ عَالِمُونَ ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَلِكُ الْجَلِيلُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، وَزَادَهُ فَضْلًا وَشَرَفًا لَدَيْهِ ، وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْ آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ ، وَعَنِ التَّابِعِينَ لَهُ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ .

أَمَّا بَعْدُ : فَهَذَا تَأْلِيفٌ لَطِيفٌ ، مُعْظَمٌ مُنِيفٌ ، جَعَلْتَهُ بَيِّنَاتٍ لَذِكْرِ الْأُودِيَةِ الَّتِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَى الْعَابِدِ وَالطَّائِفِ ، وَأَظْهَرَ لَهُمْ فِيهَا الْمَنَافِعَ وَاللِّطَائِفَ ، مِنْهَا الثَّمَارَ وَالْفَاكِهَةَ الَّتِي فِي الْأُودِيَةِ وَالطَّائِفِ ، فَكَانَ لَهُمْ مِنْهَا أَجْزَلُ الْعَطِيَّةِ ، فَيَالِهَا فِي فَضْلِ اللَّهِ وَكَرَمِهِ مِنْ مَزِيَّةٍ ، يَتَمَتَّعُ بِهَا مِنْ حَجِّ وَطَافٍ بِالْبَيْتِ الشَّرِيفِ مِنَ الْبَرِّيَّةِ .

وَرَبِّهِ عَلَى أَسْمَائِهَا مِنْ حُرُوفِ الْمَعْجَمِ ، لَيْسَ هَلْ حَفِظَهُ عَلَيَّ مِنْ اسْتَعْجَمٍ ، وَأُبَيِّنُ فِيهِ فِعْلَ الْأَكْبَارِ مِنَ الْعِبَادِ ، وَنِسْبَةَ ذَلِكَ فِي كُلِّ بِلَادٍ ، وَلَمْ أَجِدْ مِنْ سَبْقِنِي لَذِكْرِهِ مِنَ الْمُؤَرِّخِينَ ، فِي بِلَدِ اللَّهِ الْأَمِينِ ، إِلَّا أَنَّ شَيْخَ شَيْوَحْنَا الْإِمَامَ الْحَافِظَ الْحِجَّةَ ، أَوَّلَ قَضَاةِ الْمَالِكِيَّةِ بِمَكَّةَ ، الشَّرِيفِ تَقِي الدِّينِ أَبِي الطَّيِّبِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْحَسَنِيِّ الْفَاسِيِّ الْمَكِّيِّ ، تَعْمَدَهُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ آمِينَ ، تَعَرَّضَ لَذِكْرِ بَعْضِ الْأُودِيَةِ فِي مُؤَلَّفَاتِهِ ، فَأَنْقَلَ كَلَامَهُ فِيهَا ، وَمَا أَطْلَعْتُ عَلَيْهِ مِنْ فَوَائِدِهَا ، فَأَبْدَأُ ذَلِكَ بِذِكْرِ مَكَّةَ الْمُشْرِفَةِ ، وَوَادِي الطَّائِفِ وَجِدَّةَ ، لِكُونِهِمْ (١٠) الْأَصْلُ فِي النِّفْعِ ، وَإِزَالَةَ كُلِّ شِدَّةٍ ، وَهُمْ فِي الْحَقِيقَةِ لِلْمَقِيمِ بِهَا بِحَصْلِ الثَّوَابِ ، مِنَ الْكَرِيمِ الْوَهَّابِ (١١) .

وَرَأَيْتُ أَنَّ فِعْلَ ذَلِكَ يَتَوْلَدُ مِنْهُ الْإِفْتِقَادُ وَالصَّلَاةُ ، وَيُبْوِي الرِّغْبَةَ فِي الْمَعْرُوفِ ، وَيَكُونُ آخِرَةً لَهُ وَأَوَّلَهُ ، وَذَخِيرَةً لِلْآخِرَةِ الَّتِي لَا غِنَى لِكُلِّ أَحَدٍ عَنْهَا ، وَيَحِثُّ الْإِنْسَانَ عَلَى الثَّلَاثَةِ الَّتِي إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْهَا ، خُصُوصًا وَأَوَّلُ مَا تَسْمَحُ بِهِ الْقِرَائِحُ ، وَأَحَقُّ مَا تَتَعَلَّقُ بِهِ الْمَدَائِحُ ، تَوْشِيحُ الدَّفَاتِرِ ، بِأَخْبَارِ الْأَكْبَارِ ، وَأَعْظَمِهِمْ سُلْطَانَ مَكَّةَ الْبَهِيَّةَ ، الَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْمَلَّةِ الْمَحْمَدِيَّةِ ، لِأَنَّ الْإِبْرِيْزَ لَا يَبْرُزُ

في حيز الاعتبار إلا إذا سلك سيكة سلطان رفيع المقدار .

وقد أوشح هذا التأليف البديع ، والتصنيف الرفيع ، باسم الملك المشار إليه ، والمختار للثناء عليه ، وهو سلطان وقتنا ، وولي أمرنا ، سيد الأشراف ، نخبه تاج بني عبد مناف ، الحادي عشر من سلاطين مكة ذوي العدل والإنصاف ، الأسد الضرغام ، والبطل الهزبر الهام ، حامي حمى بلد الله الحرام ، ملك الحجاز وابن ملوكه ، والذاب عن غيبه وضلوكه ، من انعقد على كماله الإجماع ، واتفقت الألسن على علو شأنه بلا دفاع ، الغني عن الإطناب ، في الصفات والألقاب ، بدر الأنجم الزاهرة ، وسلالة العترة الطاهرة ، نجم الدنيا والدين ، أبو نبي محمد ، الذي نصره الله تعالى وأيد (١٢)

ابن سلطان مكة الشريفة وحامي حماها ، الذي أوصافه لا تتناهى ، زين الدنيا والدين ، أبي زهير بركات ، عين المملكة وسر الذات ، ابن سلطانها الذي طوقها فخاراً ، وطبقها مباحةً وافتخاراً ، ذي المجد المؤيد ، جمال الدين أبي الفرج والمعالي محمد ، بن سلطانها ينبوع العدل والبركات ، زين الدين أبي زهير بركات ، بن سلطانها ذي الثناء والمجد الحسن ، بدر الدين ، أبي المعالي حسن ، بن سلطانها إنسان عين السادة الأعيان ، عز الدين أبي سريع عجلان ، بن سلطانها معدن السؤدد وينبوع السعادة ، ربيعة أسد الدين أبي عراذه ، بن سلطانها ذي المجد الشامخ والحسب المؤيد نجم الدين أبي نبي وأبي مهدي محمد ، بن سلطانها عظيم الفضل والمنز ، بدر الدين أبي سعد حسن ، بن سلطانها ذي الفضل الجلي أبي الحسن علي ، ابن أول سلاطينها مع الصفرَاء وَيَتْبَعِيهَا ، وما أضيف إلى كل من نواحيها ، عميم الفضل والنوال ، شديد البأس والتزال ، أصل السعادة والسيادة عز الدين أبي عزيز قتادة ، بن إدريس بن مطاعن بن عبد الكريم بن عيسى بن الحسين بن سليمان بن علي بن عبد الله بن محمد التائر ، بن موسى الثاني ، بن عبد الله بن موسى الجون ، بن عبد الله المحض ، بن الحسن المثني ، بن أبي محمد الحسن المجتبي ، سبط الرسول ، وابن البتول ، نجل أمير المؤمنين ، وابن عم سيد المرسلين ، ليث بني غالب ، ذي الفضائل والمناقب ، أبي الحسين علي بن أبي طالب ، بن عبد المطلب المجتمع فيه مع نسب النبي صلى الله عليه وسلم ، القرشي الهاشمي الحسيني الأبطحي المكي ، لا زالت ربوع الملك بوجوده مأنوسة ، وبلد الله

بجرمته محمية محروسة ، وُصِّفُ بِمَاحِدِهِ بِالسَّنِ الْأَيَّامِ مَثَلُوهُ مَدْرُوسَةٌ ، وَلَا بَرِحَتْ كَلِمَةُ
الْإِيمَانِ بِوُجُودِهِ حَسَنَةَ التَّدْبِيرِ ، وَجِرَّةُ الْحَرَمِ الشَّرِيفِ مَجْمُوعَةُ الشَّمْلِ بِسُلْطَانِهِ جَمَعَ
سَلَامَةً لَا جَمْعَ تَكْسِيرٍ .

آمِينَ آمِينَ لَا أَرْضَى بِوَاحِدَةٍ . حَتَّى أُضِيفَ إِلَيْهَا أَلْفَ آمِينَا
وهو ممن ملك كثيراً من هذه البلدان ، وكذا أسلافه في الماضي من الزمان ، وصار
لهم فيها ذكر عظيم ، وقدر جسيم ، كما ذكرته ، وفي هذا التأليف أثبتته .

وسميته «حسن القرى في أودية أم القرى»

ويصلح أن يُسَمَّى اسماً ثانياً ، وهو «منبع الخير والبركة ، في أودية أم القرى
مكة» .

ومن الله تعالى أسأل المعونة والسداد ، والهداية إلى سبيل الرشاد ، إنه بالآمال
كفيل ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

مكة المكرمة :

فأما مكة المشرفة ، وهي منبع الخير والبركة ، فقد ذكر جماعة من المؤرخين المتقدمين
والمتأخرين ، وعمدتهم شيخ شيوخنا الحافظ الحجّة ، القاضي تقيّ الدين القاسمي^١
الحجّة ، رحمه الله تعالى ، فقال في موعظه «شفاء الغرام ، بأخبار بلد الله الحرام (١٣)» ما
نصه : إنها بلدة مستطيلة كبيرة ، تسع من الخلائق مالا يحصيهم إلا الله عز وجل ، في
بطن واد مقدّس ، والجبال محدقة بها كالسور لها ، ولها مع ذلك ثلاثة أسوار : أحدها
من أعلاها ، ويعرف بسور باب المعلّاة ، وسوران في أسفلها أحدهما يعرف بسور باب
الشُّبَيْكَةِ ، وثانيها : يعرف بسور باب الماجن ، وهو في جهة اليمن .

ثم ذكر القاسمي عمارتها مما لا حاجة لنا في ذكرها خصوصاً مع الخراب في زمننا
لسورها .

ثم قال بعدها : وطول مكة من باب المعلّاة إلى باب الماجن على طريق المسعى
ومسيل وادي إبراهيم ، أربعة آلاف ذراعٍ ، وأربع مئة واثنان وسبعون ذراعاً - بتقديم

السين المهملة - وذلك بذراع اليد ، وهو ينقص عن ذراع الحديد ثَمَنَ ذراع بالحديد ، وطول مكة من باب المعلاة إلى باب الشبيكة ، على المسعى والمسيل كما تقدم ، وينحرف منه إلى المسفلة إليها ، أربعة آلاف ذراع وست مئة واثان وتسعون ذراعاً - بتقديم التاء - وذلك بذراع اليد المشار إليه ، ومن باب المعلاة إلى الشبيكة أيضاً على طريق المروة ، وسويقة الشامي أربعة آلاف ذراع ومئة ذراع واثان وسبعون ذراعاً - بتقديم السين - وذلك بذراع اليد المشار إليه (١٤) .

ومن الجبال المحدقة بمكة أَخْشَبَاهَا ، وهما أَبُو قُبَيْسٍ وَالْجَبَلُ الْأَحْمَرُ ، على ما ذكر الأزرقي .

ثم ساق الشريف الفاسي كلامه مع غيره في تعريفها مما لا نُطِيلُ بذكرها ، وقال بعدهما : وبقيّة الجبال بمكة والخارجة عنها لا يعرف منها مما ذكره الأزرقي إلا القليل ، ولذلك أعرضنا عنها .

ومكة أبنية كثيرة لم نذكر منها إلا الأماكن المباركة ، والآثر المشهورة ، وإِنَّا أَعْرَضْنَا عن ذكر ما سوى ذلك من الأبنية ، لآنها إِنَّمَا تُعْرَفُ لمن هي في أيديهم ، وتُعرِفُنَا بهم لا يُجِدِي إلا في الوقت الحاضر ، لأجل ثقلها من أيديهم بالبيع وغيره ، وتشتهر لمن صارت إليه ، وتُتَسَّى معرفتها لمن كانت به معروفة من قبل في الغالب ، كما جرى للأزرقي في تعريفه رِبَاعَ مكة ، فَإِنَّهَا لا يُعْرَفُ منها مما ذكره إلا النادر .

ثم ذكر الفاسي - رحمه الله تعالى - حَدَّ عَلْوِ مكة وَأَسْفَلِهَا ، وقال في آخرها خبراً رواه الأزرقي قال قبله : وبنغي لمن بنى بمكة بيتاً أن لا يرفع بناءه على الكعبة ، فإن بعض الصحابة - رضي الله تعالى عنهم - كان يأمر بهدمه ، وهذا في «تاريخ الأزرقي» يسنده عن شيبه بن عثمان حاجب الكعبة في فضلها ، وهو : أنه كان يُشْرِفُ فلا يرى بيتاً مشرفاً على الكعبة إلا أمر بهدمه .

ثم قال الأزرقي (١٥) : قال جَدِّي : لما بنى العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس داره التي بمكة على الصيارفة حيال المسجد الحرام ، أمر قوامه أن لا يرفعوها فيشرفوا بها على الكعبة ، وأن يجعلوا أعلاها دون الكعبة لتكون دونها إعظماً للكعبة أن

تُشرف عليها ، قال جدِّي : فلم يبق بمكة دار لسلطان ولا غيره حول المسجد تُشرف على الكعبة إلاَّ هُدِّمَتْ إلاَّ هذه الدار فإنها على حالها إلى اليوم انتهى .

يقول مؤلفه غفر الله له ، وبلغه سوله : وقد بطل هذا الفعل الجميل ، وعلا البناء على بيت الله الجليل ، بل في القرن التاسع كثرت البيوت بمكة وعلت على جبل أبي قبيس ، وحوالي الكعبة ؛ وعمَّت بها البُلُوى ، فالله تعالى يعفو عمن يجرى فيها^(١٦) بِالْعَدْوَى .

ثم قال الشريف الفاسي : وبمكة عين جارية من أعلاها إلى المسفلة ، ويختلف جريانها إذا كَثُرَ فيها الماء وصل إلى البركة المعروفة ببركة الماجن ، وإذا قَلَّ بلغ سوق الليل ، وهذه العين معروفة عند الناس بعين (بازان) بياء موحدة وزاي معجمة بينها ألف .

وبمكة آبار كثيرة غالبيتها مسيلة وسقايات ، وبرك وحمامات ، ذكر محلها وقال بعدها : وبمكة مخاليف كثيرة معروفة/(٨)/ إلى الآن منها :

وادي الطائف ويشتمل على قرى كثيرة ، وسيأتي شيء من خبره .

ووادي لِيَّة ويشتمل على قرى كثيرة .

ووادي مَرٍّ ، ويقال له مَرُّ الظهران .

ووادي الِهْدَةَ هَدَاةَ بني جابر .

ووادي نَحْلَةَ ، وهذه الثلاثة الأودية تُشتملُ على قرى كثيرة ، فيها نخيل وأشجار ، وعيون جارية ، وفيها مواضع كثيرة مُتَّخِزَةٌ تدل على أنها كانت معمورة بالعيون وغير ذلك ، وما عرفت أول من أنشأ هذه العيون .

وأقدم قرى وادي مَرٍّ ، ذِكْرًا سَرَّوَعَةً لأنها مذكورة في «كتاب الفاكهي» في ذكر فضل جدة .

ورأيتُ لأرض حَسَّان ذِكْرًا في مكتوب مبيع فيها في عشر السبعين بتقديم السين

من هذه المخاليف لا يعرف ، ولا يبعد أن يكون مصحفاً انتهى ، ووجدت بخط والدي الحافظ عز الدين عبد العزيز بن فهد المكي رحمة الله تعالى ، على هامش هذا الكلام ما صورته : نصُّ ما ذكره ابن خرداذبة في كتاب «المسالك» مخاليف مكة الطائيف ونجران ، وقرن المنازل والفتق وعكاظ ولية وبرقة وبيشة وتباله والهجرة ولية^(٢٥) (؟) وجرش والسراة .

ومخاليفها بهامة : ضَنَّكَانُ وَعَشْمُ وَيَيْشُ وَعَكُّ . انتهى .

وقال القاضي تقي الدين الفاسي^{٢٦} - عقب كلامه الماضي : وقد ذكر جماعة من الفقهاء الشافعية أنَّ الطائف ووجاً وما ينضاف إليها منسوبة إلى مكة ، معدودة من أعمالها ، نقل ذلك النووي في «الروضة» ونص كلامه في كتاب (عقد الجزية والهدنة) ، قال الإمام - يعني إمام الحرمين أبا المعالي - الجويني ، قال الأصحاب : الطائف ووج وهو وادي الطائف وما ينضاف إليها منسوبة إلى مكة ، معدودة من أعمالها ، وخيبر من مخاليف المدينة انتهى .

ونجران ليست من الحجاز ، وإن كانت من مخاليف مكة فيما قيل ، وممن ذكر أنها ليست من الحجاز الجوهري في «صحاحه» فإنه قال : نجران بلدة من اليمن . انتهى . وفي «المهذب» للشيخ أبي إسحاق : وأما نَجْرَانُ فليست من الحجاز . انتهى . ونجران - فيما قاله النووي - بين مكة واليمن على سبع مراحل من مكة ، وكانت منزلاً للنصارى ، انتهى .

وذكر النووي ما يقتضي أن فيما ذكره ابن خرداذبة من أن نجران من مخاليف مكة/ (١٠) / نظراً ، ثم ذكر الفاسي كلام الحازمي^(٢٦) وتساوله في ذلك ، وتوجيه له بأن خلفاء بني العباس كانت تمتد ولاية ولا تهمهم على مكة إلى نجران ، إلى غير هذا مما كان النووي يوهم أن بُعد نجران من مكة ، لكونها باليمن يخرجها من أن تكون من أعمال مكة ، وليس كذلك لأن مجرد القرب بمكة لا يقتضي أن تكون في أعمال مكة ، ما هو أقرب إليها من نجران كحليص مثلاً ، لأنَّ حليصاً لم تعد في أعمال مكة ، وهي منها على يومين . وذكروا أنَّ منتهى عمل مكة من جهتها جنابذ ابن صيفي بين عسفان وممر

الظهران ، كما سيأتي في كلام الأرزقي ، وليست جنابذ ابن صيني معروفة الآن .
ثم ذكر الفاسي^١ كلام الفاكهي^٢ في ذكر حدود مكة ومنهاها ، وتفسير ذلك مما تغير
غالبه ، ولا يعرف ذكره بخصوصًا ، وقال في آخره : وليس كل ما ذكره الفاكهي ،
وابن خرداذبة في مخاليف مكة معدودًا اليوم في أعمال مكة ، لأن كثيرًا من ذلك ليس
لأمير مكة الآن فيه كلام .

وأبعدُ مكان عن مكة لأميرها فيه كلام الحسبة - بجاء وسين مهملتين وباء موحدة
وهاء - وهي بلدة في صوب اليمن على طريق تهامة ، وبينها وبين قنونا يوم وبين حلي
يومان ، وكلامه باعتبار أن له على مزارعها كل سنة مئة غرارة مكية ، وله مثل ذلك على
بلدة يقال لها دوقفة على يوم من الحسبة ، وله مئتا غرارة على الواديين ، وله مثل ذلك
على الليث ، ويبحث أمير مكة إلى كل من هذه الأماكن من يقبض ذلك من عملها .
وأبعدُ مكان بعد هذه الأماكن عن مكة لأميرها فيه كلام الآن ، وادي الطائف ،
ووادي ليّة ولأمير مكة فيها من الكلمة والعادة على أهلها أكثر مما له في الأماكن السابق
ذكرها .

ووادي الطائف ووادي ليّة داخلان في ولاية قاضي مكة ، وله بهما ثواب .
، وأبعدُ مكان عن مكة في صوب المدينة لأمير مكة الآن له فيه كلام وادي الهدّة ،
هدّة بني جابر^(٢٧) ، وهو على مرحلة من مرّ الظهران .

وولاية مكة الآن يأخذون ما يفرق في البحر/ (١١) / فيما بين جدّة ورايح ، ويرون أن
ذلك يدخل في عملهم .

وجدّة - بالجيم - من أعمال مكة في تاريخنا وفيما قبله ، وهي على مرحلتين من مكة ،
وسيأتي ذكر شيء من خبرها .

يقول من ألفه ، تقبل الله زلفه ، وجميع ما ذكره الشريف تقي الدين الفاسي^٣ من
الجهات في مكة وأعمالها غالبه باقٍ على حاله لسلطانها ، بل يُضاف إليها بعض الأحيان
المدينة الشريفة ، فيدعى له بالحضرة المعظمة المنيفة ، ويستنيب فيها من أجناده من

جماعته ، ولا يخرج أحد عن طاعته ، وذلك في بعض الزمن ، وكذا بلاد يَبْنَعِ
والصَّفراء ، والخَيْفِ وجازان ، في جهة اليمن .

وذكر شيخنا الحافظ الحجة شيخ السنَّة ، شمس الدين محمد السخاوي رحمة الله
في تاريخه «الضوء اللامع ، لأهل القرن التاسع^(٢٨)» في ترجمة صاحب مكة - كان
السيد جمال الدين محمد بن بركات بن حسن بن عجلان ، تغمده الله بالرحمن
والرضوان - أنه أضيف سائر بلاد الحجاز يستتبع فيها من يختار ، ودُعي له على المِنْبَرَيْنِ
كما سمعته في المسجدين ، وكذا وقع لجدّه السيد حسن أنه فُوِّضَ إليه سلطنة الحجاز ،
ودُعي له على المِنْبَرَيْنِ ، وأدْعَنَ له الموافق والمشاقق ، وأمعن في تمهيد جهاته التي هو بها
سابق ، بحيث أنه سار بنفسه في عساكره لأهل يَبْنوع ، لما خرجوا عن طاعته لعدم
الخضوع ، وأجلي بني إبراهيم عن بلادهم ، وكذا صاحب جازان ، حين أمدَّ أخاه
وساعده على العصيان ، فصار صاحبها من أتباعه ، وأتى على عَرَبِ زُبَيْدٍ فأجلاهم ، ثم
تزوج منهم وأمنَّهُم لقوة باعه ، إلى غير هذا مما ذكره شيخنا مطولاً ، واختصرته هنا
عجلاً ، ولذلك اقتدى به الآتي من بعده خصوصاً خليفته من أولاده ، وهو ذو السعد
والحركات ، أبو زهير بركات ، بعد محاربة كثيرة ووقائع شهيرة ، ثم يسرها الله بعده
لخاتمة الكرام ، وواسطة عقد النظام ، الأسد الضرغام ، من نصره الله تعالى وأيد ،
السيد الشريف نجم الدين أبو نُمَيْ محمد ، فجمع الله تعالى له ما كان لأبيه وجدّه ،
وعُدَّ ذلك من تمام سعده ، بل توجه إلى بلاد جازان ، وأرغم فيها أهل البغي
والعدوان/(١٢)/ فأخذها من جميع جهاتها في سنة ثلاث وأربعين وتسع مئة ، وعادت
إليه بعد اثنتين وستين سنة من البداية ، لأن جدّه السيد الأجدد جمال الدين محمد ،
أخذها في عام اثنين وثمانين وثمان مئة ، وصارت مضافة إليه مع جزيرة القنفذة ، وهما
قريب من الحَسْبَةِ ودَوَقَةَ الماضي ذكرهما ، كما نقله الفاسي فيها .

وقال عقب كلامه الماضي : ومما يُناسِبُ ذكره في هذا الكتاب بيان الحجاز ، لتكرار
ذكره فيه ، وهو مكة والمدينة واليمامة^(٢٨) ومخالفها ، وبهذا فسر الإمام الشافعي في
«الأُمِّ» الحجازَ فيما نقله عنه البُنْدُيْنِجِي ، وفي دخول اليمن في الحجاز وجهان . وقيل : إنَّ
تبوكَ وفلسطين من الحجاز ، وقيل : إنَّ حدود الحجاز ما بين جبلِ طَيِّ إلى طريق

العراق ، وسُمِّيَ حجازاً لأنه حجز بين تهامة ونجد ، قاله ابن الكلبي والأصمعي وغيرهما .

والإمامة المشار إليها^(٢٩) من اليمن على مرحلتين من الطائف ، وعلى أربع من مكة ، قاله النووي في «تهذيب الأسماء واللغات» فعلى هذا لا تكون البلاد المعروفة بِبِحِيلَةٍ من الحجاز لأنها عن الطائف - أبعد مما بين الطائف والإمامة ، وبلاد بِحِيلَةٍ والإمامة في جهة واحدة^(٣٠) ، وهي جهة نجد اليمن ، ولكن بلاد بِحِيلَةٍ أكثر دخولاً في اليمن من الإمامة ، فلا يستقيم عدُّ بلاد بِحِيلَةٍ في الحجاز والله أعلم . وأهل مكة لا يطلقون الحجاز إلا على الطائف ، وما قرب منه كَلِيَّةً ، ولا يطلقون ذلك على بلاد بِحِيلَةٍ ، وأصل ذلك لكونها داخلة في اليمن والله أعلم .

والمخالف المذكورة في حدِّ الحجاز : مخالف مكة والمدينة والإمامة .

والمخالف قرى مجتمعة ، وهي بفتح الميم والحاء جمع مِخْلَاف - بكسر الميم - ومكة من تهامة قاله النووي ، انتهى كلام الفاسي^(٣١) .

ثم ذكر بعد ذلك : (ذكر حكم بيع دور مكة وإجارتها واختلاف العلماء فيها) ، وملخصه : حكى الشيخ أبو جعفر الأبهريُّ عن الإمام مالك أنه كره بيعها وكراها فإن بِيَعَتْ أو أُكْرِيتْ لم يفسخ . وقال اللخمي : اختلف قول مالك في كراء دور مكة وبيعها . فنع من ذلك مرة^(١٣) / نقل ذلك الأبهريُّ واللخمي وابن رُشدٍ في «مقدمته» ، وذكر أنه لم يختلف قول مالك وأصحابه في أن مكة فتحت عنوة ، وأنهم اختلفوا هل من رسول الله ﷺ بها على أهلها ، فلم تُقسَمْ لما عظم الله من حرمتها . أو أُقِرَّتْ للمسلمين ، قال : وعلى هذا جاء الاختلاف في كراء بيوتها . انتهى .

وجواز البيع والكر في دور مكة مَبْنِيٌّ على القول بِالْمَنْبَا على أهلها ، ومنع ذلك مَبْنِيٌّ على القول بأنها أُقِرَّتْ للمسلمين ، وفي هذا القول نظر ، لأنَّ غير واحدٍ من علماء الصحابة وخلفائهم رضى الله عنهم ، عملوا بخلافه في أوقات مختلفة .

ثم نقل الشريف الفاسي ، فِعْلَ أَمْرَاءِ الْمُؤْمِنِينَ كَعَمْرٍ وَعِثْمَانَ وَمَعَاوِيَةَ ، وَعَبَدَ اللَّهَ بْنَ الزُّبَيْرِ وَضِيَّ اللَّهَ عَنْهُمْ ، فِي مَشْتَرَى دَوْرَهَا ، وَقَوْلَ عُلَمَاءِ الْمَذْهَبِ وَالْمُؤَرِّخِينَ فِيهَا ، وَإِبْقَاءَ

الصحابة في ملكهم بها ، وسببه الخلاف بين أهل العلم في فتح مكة ، هل هو عنوة أو صلحٌ؟ وفي كونها فتحت صلحاً نظراً . بيته في محله ، فلا نُطوّلُ بذكره .
ثم ذكر الفاسيُّ أيضاً في الباب الثاني (أسماء مكة شرفها الله تعالى وعظمتها) وعِدَّتْهَا أزيد من خمسين ، مع ذكر بعض معانيها .

وفي الباب الثالث ذكر حرم مكة وسبب تحريمه وتحديدته وعلاماته وحدوده ، وما يتعلق بذلك من ضبط الفاظه .

وفي الباب الرابع ذكّر شَيْءٌ من الأحاديث والآثار الدالة على حرمة مكة وحرّمها ، وشي من الأحكام المختصة بها ، وما ورد في تعظيم الناس لمكة وحرّمها ، وفي تعظيم الذنب في ذلك ، وفي فضل الحرم .

وفي الباب الخامس الأحاديث الدالة على أَنَّ مكة أفضل من غيرها من البلاد ، وأنَّ الصلَاة فيها أفضل من غيرها ، وغير ذلك من فضلها .

وفي الباب السادس ذكّر المجاورة بمكة والموت فيها ، وشي من فضل أهلها ، وفضل جدة ساحل مكة والطائف وجدة .

فأذكر من هذا الباب . نُبْدَةُ من غرضنا لذوي الألباب/(١٤)/ فأما ذكر المجاورة بمكة فستحبة عند أكثر العلماء ، منهم الشافعي ، وأبو يوسف ، ومحمد بن الحسن صاحباً أبي حنيفة ، وابن القاسم صاحب مالك لأنه قال : إنَّ جوار مكة مما يتقرب به إلى الله تعالى كالرباط والصلوة ، نقل ذلك عنه ابنُ الحاج المالكي في «منسكه» واستحبها أيضاً أحمد بن حنبل لأنه رُوِيَ عنه أنه قال : كَيْتَ أَنِّي الآنُ مجاور بمكة ، وممن كره المجاورة وفهم ذلك ابنُ رُشدٍ المالكي من كلام وقع لمالك ، وسبب الكراهة عند من رآها من العلماء على ما قال المحب الطبريُّ في «القرى» خوف المَلَلِ وقلة الاحترام بمدامنة الأُنس بالمكان ، وخوف ارتكاب ذنب هنالك ، فإنَّ المعصية ليست كغيرها ، وتهبجاً للشوق بسبب الفراق ، قال أبو عمرو الزجاجيُّ : من جاور بالحرم وقلبه معلق بشي سوى الله تعالى فقد ظهر خسارانه ، وقال المحب الطبريُّ : ولم يكره المجاورة أحمد بن حنبل في خلق كثير ، وقالوا : إنها فضيلة ، وما يخاف من ذنب فيقابل بما

يرجى لمن أحسن من تضعيف الثواب ، وقد نزل بها من أصحاب النبي ﷺ أربعة وخمسون رجلاً ، سردهم المحب الطبري^(٣١) في «القرى» وذكر النووي في «الإيضاح» أن المختار استحباب المجاورة بمكة ، وعلل كراهة من كرهها من العلماء بنحو مما قال المحب الطبري ، ثم قال النووي : وأما من استحباها فلما فيها من تضاعف الحسنات والطاعات ، وقد جاور بها ممن يُقتدى به من سلف الأمة وخلفها خلائق لا يحصون . إنتهى قلت : يدل لاستحباب المجاورة بمكة رغبة النبي ﷺ في سكنها كما هو في عدة أحاديث ، وتمنى بلال رضي الله عنه العود إلى أماكن بعضها بمكة ، وبعضها حولها بقوله - يعني الذي أشده من شعر بكر بن غالب بن عامر بن مضاض الجهمي لما نقتهم خزاعة عن مكة وهو :

أَلَا كَيْتَ شِعْرِي هَلْ أَيْتَنَ لَيْلَةً بِفَخِّ وَحَوْلِي إِذْخِرُ وَجَلِيلُ
وَهَلْ أَرْدَنُ بَوْمًا مِيَاةَ مَجَنَّةٍ وَهَلْ يَبْدُونَ لِي شَامَةً وَطَفِيلُ

إلى غير هذا مما تضمنه الأول^(٣٢) في معناها ، وذكره الشريف الفاسي في فضلها وذكر الموت فيها فلا تطول بإيراده .

جدة :

ولنذكر بعده من قصصنا بعض مراده، وهو/ (١٥) / ذكر شيء من فضل جدة ساحل مكة ، وشيء من خبرها كما أعده ، وملخصه : قال الفاكهي بسنده إلى عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : «مكة رباط ، وجدة جهاد» ، وعن ابن جريج قال سمعت عطاء يقول : إنما جدة خزانة مكة ، وإن ما يؤتى به إلى مكة ولا يخرج^(٣٣) به منها ، وعن ابن جريج قال : مكة رباط وجدة جهاد ، وقال ابن جريج : إني لأرجو أن يكون فضل مرابط جدة على سائر المرابط ، كفضل مكة على سائر البلدان ، وعن ضوء بن فخر قال كنت جالساً مع عباد بن كثير في المسجد الحرام ، فقلت : الحمد لله الذي جعلنا في أفضل المجالس وأشرفها ، قال : وأين أنت عن جدة ؟ ، الصلاة فيها بسبعة عشر ألف ألف صلاة ، والدرهم فيها بمئة ألف ، وأعمالها بقدر ذلك ، يُغفر للناظر فيها مدَّ بصره ، قال : قلت : رحمك الله مما يلي

البحر؟ قال : مما يلي البحر ، ثم قال الفاكهي بسنده إلى عبد الله بن سعيد بن قنديل ، قال حدثنا فرقد السبخي بجدة فقال : إني رجل أقرأ هذا الكتاب - أو الكتب - وإني لأجد فيها أنزل الله عز وجل من كتبه : جدة أو جديدة يكون بها قتلى وشهداء ، ولا شهيداً يومئذ على ظهر الأرض أفضل منهم ، إلى غير هذا من فضلها ، والفوائد في تاريخها .

وقال الشريف الفاسي فيها : وجدة هي الآن ساحل مكة الأعظم ، وعثمان ابن عفان رضي الله عنه أول من جعلها ساحلاً بعد أن شاور الناس في ذلك ، لما سُئِلَ في سنة ست وعشرين من الهجرة ، وكانت الشعيبة ساحل مكة قبل ذلك (٣٤) .

وذكر ابن جبير أنه رأى بجدة أثر سور مُحْدِقٍ بها ، وذكر أن بها مسجدين يُنسبان لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وأن أحدهما يقال له مسجد الأبنوس ، لساريتين فيه من خشب الأبنوس ، وهذا المسجد معروف إلى الآن ، والمسجد الآخر غير معروف ولعله - والله أعلم - المسجد الذي تقام فيه الجمعة بجدة ، وهو من عمارة الملك المظفر صاحب اليمن على ما بلغني .

أقول : ويعرف الآن بالجامع العتيق ، وقد تجدد في قبلته أماكن متعددة في زمن الجراكسة (٣٥) ، وآخر من عمّر فيه منهم الملك الأشرف قانصوه الغوري ، ثم في زمن سلاطين الزمان ، صفوة الصفوة من ملوك بني عثمان ، أدام الله دولتهم مدى الأزمان ، عمروا فيها كثيراً (٣٦) من مؤخره ومقدمه ، وذلك بفضل الله وكرمه ، وتقام فيه الجمعة .

وكذا في المسجد المتجدد آخر القرن التاسع في جهة البحر من الشام ، ويعرف بالخواججا علي الشيرازي العجمي .

وفي أيام مؤسس (٣٧) الهندي تقام الجمعة في مسجد ثالث على باب الفُرْضة ، يصلي فيه نائب جدة ، وفيها غيرهم (٣٨) من المساجد ، كمسجد الأبنوس لا الجمعة فيه بل يصلي فيه كل عابد .

وقال الشريف تقي الدين الفاسي عقب كلامه الماضي : وروى الفاكهي بسنده إلى ابن عباس رضي الله عنها ، أن قبر حواء أم البشر بجدة . انتهى باختصار .

وذكر ابن جبير أيضاً : أنه كان بجدة موضع فيه قبة مشيدة عتيقة ، يُذكر أنها منزل
 حواء أم البشر ، زوج آدم عليها السلام ، ولعل هذا الموضع هو الذي يقال له قبر
 حواء ، وهو مكان مشهور بجدة ، إذ لا مانع أن تكون نزلت فيه ، ودفنت به والله
 أعلم ، وأستبعد أن يكون قبر حواء بالموضع المشار إليه ، لكون ابن جبير لم يذكره ، وما
 ذلك إلا لخطاه عليه ، وهو فيما بعد رحلته من الزمن أخفى والله أعلم ، وبها دور كثيرة
 انتهى كلام الفاسي رحمه الله تعالى .

يقول مؤلفه غفر الله زلته ، ووفقه وكتبه : وقد رأيت جدِّي الحافظ نجم الدين عمر
 بن فهد المكي رحمه الله تعالى ، ذكر في مسودة بلدانياته^(٣٩) أن سبب تسميتها بجدة لأنه
 نزلها أم البشر حواء ودفنت بها ، فهي جدة جميع من في العالم .

وقال الحافظ عز الدين ابن الأثير في «النهاية» : الجُدُّ بالضم شاطئ النهر ، والجُدَّةُ
 أيضاً/ (١٧) / وبها سُميت المدينة التي عند مكة جدة انتهى .

وبها آثار قديمة تدل على قدم اختطاتها ، وأنها كانت مدينة كبيرة ، ويُذكر أنها
 كانت من زمن الفرس وسكنها سلمان الفارسي وأهاليه ، لأنهم كانوا قومًا تجارًا وبنوها ،
 ويقال هي بناء حرد بن وبربر بن يزد بن جرد بن شهريار بن حروبر وبرين بن ذكر
 شهريار بن بهرام ، والمشهور أنها من بنان الفرس ، ولما بنوها بنوا سورها أنقن بناءً ،
 فجعلوا عرض الحائط عشرة أشبار ، وأحكموه وجعلوا له أربعة أبواب :

باب الدومة .

وباب المدينة^(٤٠) ، وكان عليه حجر أخضر فيه طلسم ، إذا سرق في البلاد سارق
 وجد بالغد اسم السارق مكتوب في الحجر .

[وباب مكة]^(٤١) .

وباب الفرضة مما يلي البحر .

وحفروا حول البلد خندقاً عظيماً في الوسع والعمق ، وكان يدور ماء البحر حول
 البلد ، ويرجع ما يفضل منه إلى البحر ، والبلد يومئذ شبه جزيرة في وسط لبحر البحر ،

فلما حَصَّنُ الفرسُ البلدَ غايةَ التَّحصينِ ، خافوا من ضبعة الماء ، فبنوا ثمانية وستين صِهْرِيَجًا داخلَ البلدِ ، وبنوا بظاهرها مثلها ، ويقال : ثلاث مئة داخلها ، ومثل ذلك خارجها .

ثم إنَّ الفُرسَ خرجوا منها فخرِبَتْ واندرست واندمرت ، وبقيت الآثارُ خاويةً على عروشها .

ثم ملكتها الأعراب في دولة الأمير داوود بن هاشم الحسيني (٤٢) .

وبخارجها الآن مصانع قديمة بها أجباب منقورة في الحجر الصلد ، يتصل بعضها ببعض تفوق الإحصاء كثرة .

وفي البلد دور كثيرة بناؤها من الحجر الكاسور ، ويجتمع فيها من أطراف العالم ، والريح المشكور والمتجر المعمور ، من ديار مصر والمغرب واليمن والعجم ، خصوصاً في قيام الموسم الهندي المتجدد في هذه السنين ، يعني في وسط القرن التاسع ، فيباع فيه من البضائع المحلوبة والامتعة المنتجة مالا يحصيه إلا الله تعالى .

وبها نُوابٌ من صاحب مكة يقبضون متحصلها .

وفي أيام الموسم الهندي يصل لها أمير من صاحب مصر ، يقبض لوازمها ومكوسها ، وفيها جلابٌ كثيرة تنصرف إلى جهات شهيرة ، ويُصادُ بها السمكُ الكثير على أجناس/ (١٨) / مختلفة ، وأنواع متعددة . انتهى كلام جدي رحمه الله تعالى .

وقد ذكرها شيخنا الحافظ العمدة الشمسي محمد السخاوي ، في «بلدانياته» (٤٣) بغالب ما تقدم وغيره مما لا نُطوِّلُ به ، بل أَلَفَ فيها شيخنا الإمام الحجّة قاضي القضاة بالحرمين الشريفين نجم الدين محمد بن يعقوب المالكي رحمه الله تعالى ، تأليفاً لطيفاً سماه «نسم الزهر المأنوس ، عن ثغر جدة المحروس» ، ولم أقبُ عليه ، لكنني شاهدت سورها المعمور الآن عليها ، وكان أمرَ بعمارته في زمننا مَلِكُ الديار المصرية الأشرف قانصوه الغوريُّ آخر ملوك الجراكسة - الذين كان السبب في انقراض دولتهم - على يد نائبا الحسامي الكردي ، في سنة اثنتي عشرة وتسع مئة ، وكانت عمارته في أسرع مدة ،

وهو مربعٌ محيط بالبلد من جوانبها الثلاثة . خلاً الجهة البحرية ، وطوله من جهة اليمن ثمان مئة ذراع بذراع العمل المستعمل الآن ، وهو ذراع وثلاث بذراع الحديد المصري ، ومن جهة الشرق التي تقابل القبلة إلى جهة الباب اليمني ست مئة ذراع بالعمل ، ومن جهة الباب الشمالي إلى ركنه كذلك ، وبين كل من البابين عشرون ذراعاً بالعمل ، ومن جهة الشام ثمان مئة ذراع أيضاً ، وفي كل جهة بُرْجَيْن : برج في البحر من جهة اليمن ، وبرج محاذيه من جهة القبلة ، وبرج على يمين الخارج من الباب اليمني ، وبرج على يسار الخارج من الباب الشامي ، وبرج من جهة الشام وبرج محاذيه من جهة البحر أيضاً ، فجملتها ستة أبراج ، وارتفاع كل برج منها عن الأرض خمسة عشر ذراعاً بالعمل ، وذلك بالشراريف فوقها ، وطول كل شرافة ذراعان ، وعرضها ذراع وسدس ، وسمكها ذراع وبين كل شرافة إلى الأخرى ذراع وسدس ، ولكل من الأبراج عشرون شرافة ، وكل شرافة منها قطعة حجر واحد منحوت ، وعرض جدار بناء السور ثلاثة أذرع بالعمل ، وارتفاعه في العلو عشرة أذرع ، وعرض البلد من جهة البحر ألف وأربع مئة ذراع ، وفي صدر البرجين القبليين / (١٩) / جدار هائل ، وبه مرامي للبارود لمن يقصد الحرب لها ، وارتفاع كل من الباب تسعة أذرع بالعمل ، وفي علو كل باب شرافة وطاقت ومرامي للحرب ، وهو من خشب بحريّ مصفح بالحديد ، وسمكه ثلاث ذراع بالعمل كما شاهدت جميع ذلك ، وحررته من أصل معتمد لكل سالك ، والله الحمد هنالك .

ثم بعد التاريخ الماضي زيّد في سور جدة مراراً عدّةً منها في سنة سبعة عشرة^(٤٤) وتسع مئة عمّر (باش مكة خاير بك المعيار الجاركي^(٤٥)) ، برجاً سابغاً في وسط البحر ، وأوصل به سور جدة من جهة اليمن ، ثم في سنة عشرين وتسع مئة ، عمر نائب جدة الحسامي حسين الكردي ، برجاً ثامناً في جهة الشام ، وجعل مما يليه باب كبير^(٤٦) لجهة البر ، وعمر الفرضة القديمة مع ما حوّلها من البيوت ، وحوطها بسور وأبراج مشتملة على عدة مساكن ، وحوشين كبيرين ، تُنَجَّلُ فيها الحمول الواصلة من البحر في المراكب الهندية وغيرها ، وتُعرَضُ بين دَكَّتَيْنِ كبيرتين ، يجلس عليهما نائب جدة وناظرها ، والمباشرون فيها يأخذون معشر الواصل إليها من الهند وغيره ، لسلطان الديار

المصرية ، وحرس الأبراج وشحنها بآلات الحرب من المدافع الكبار ، والسبعينات الصغار ، وحصل بها للنفع عند ظهور الفرنج المخدولين ، في سنة اثنتين وعشرين ، وزاد تحصينها مع بناء عدة أبراج في سورها أيام دولة ملوك الزمان ، صفوة الصفوة من ملوك بني عثمان ، شيد الله بهم الأركان ، وأدام دولتهم مدى الزمان .

وكان فيها من قبل الآن لصاحب مكة البهية ، فريضة ثانية مرضية ، يأخذ نوابه فيها مُتَحَصِّلَةً من العدني ، والجلاب الطلقة الواصلة إليها من اليمن والصعيد ، وغيرها من الحب والخير المزيد ، فالله تعالى يبارك فيها ، ويكثر من الواصل إليها .

وقد اطلت الكلام في هذا النظام ، وبسطته كثيراً في بُلْدَانِيَّاتِي المسماة «الفرائد البهيات» ، في فوائد البلدانيات» فليراجعه طالبه في أصله والله أعلم به .

الطائف :

ونرجع من بعد هذا وذكره ، لشيء من فضل بلد الطائف ، وخبره/(٢٠) ذكر شيخ شيوخنا القاضي تقي الدين الفاسي ، عقب كلامه ، بسنده لعبدالله بن الزبير بن عيسى الحميدي القرشي ، قال حدثنا عبد الله ابن الحارث ، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن إسمان عن أبيه عن عروة بن الزبير بن العوام رضي الله عنه ، قال : أقبلنا مع رسول الله ﷺ من يثية - قال الحميدي : مكان بالطائف - حتى إذا كنا عند السدرة ، وقف رسول الله ﷺ عند طرف القرن الأسود حذوها فاستقبل نخباً - قال الحميدي : مكان بالطائف يقال له نخب - ببصره ، ثم وقف حتى اتفق الناس ، ثم قال : «إِنَّ صَيْدَ وَجٍّ وَعِضَاهَهُ حَرَامٌ مُحَرَّمٌ لِّلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» ، وذلك قبل نزوله بالطائف ، وحصاره ثقيفاً ، قال الفاسي عقبه : هكذا روينا في مَشِيحَةِ الْفَسَوِيِّ عن الْحُمَيْدِيِّ ، وهو في «سنن أبي داوود» و«مسند أحمد بن حنبل» ، وإسناده ضعیفٌ على ما قاله النووي ، وقال : قال البخاري : لا يصح ، وقال في «الإيضاح» يحرم صيدُ وَجٍّ وهو وادٍ بالطائف ، لكن لا ضمان فيه انتهى ، وذكر الْمُجِيبُ الطبري في تحريم صيد وَجٍّ احتمالين لأنه قال : ونحرمة يحتمل أن يكون على وجه الْحِمَى له ، وعليه العمل عندنا ، ويحتمل أن يكون حَرَمُهُ في وقت ثم نُسِخَ (١٧) .

ثم يبين نخبَ والقرن^(٤٨) . وقال : وَحٌ - بفتح الواو تشديد الجيم - قيل : هو أرضُ الطائف نفسه . تسمى بَوْحٌ بن عبد الحق من العالقة انتهى ، وَوَحٌ - بالحاء - ناحية بعمان ذكرهما الحازميُّ في الأماكن فيما حكى عنه النووي ، وذكر أن وَجًا - بالجيم ربما اشتبه بَوْحٌ - بالحاء - قال وقال : الحازميُّ : وَجٌ اسم لحصون الطائف ، وقيل لواحدٍ منها^(٤٩) ، قال وقال في «المهذب» هو وادي الطائف انتهى ، وقال صاحب «المطالع» : الطائف هو وادي وَحٌ على يومين من مكة . انتهى ، قال المُحِبُّ الطبريُّ : وقد جاء في الحديث : «إِنَّ وَجًا مقدسٌ» انتهى ، وروى الفاكهيُّ من رواية خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون ، أن النبي ﷺ قال : «إِنَّ آخِرَ وَطْأَةٍ وَطْأَهَا اللهُ بَوْحٌ» ، وقال الفاكهيُّ : قال سفيان - يعني ابن عيينة - : تفسيره/ (٢١) / آخِرَ غَزَاةٍ غَزَاهَا رَسُولُ اللهِ ﷺ أهل الطائف لقتاله أهل الطائف وحصاره ثقيفا . انتهى ، وذكر الشيخ أبو العباس الميورقيُّ ما يوافق هذا التفسير ويزيده إيضاحاً لأنه قال : وروي في «الصحاح» للجوهري : آخِرَ وَطْأَةٍ وَطْأَهَا اللهُ بَوْحٌ ، وأحسن ما قيل في ذلك ما كان شيخنا أبو محمد ، محمد بن الحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذريُّ ، يقول : آخِرَ غَزْوَةِ وَطْأَهَا اللهُ بها أهل الشرك غزوة الطائف ، بآثر فتح مكة - شرفها الله تعالى - ذكر ذلك الميورقيُّ في جزء ألفه سماه «بهجة المهج في فضل^(٥٠) بعض الطائف وَوَحٌ» وفيه أسئلة غريبة ، ومما ذكره في فضل الطائف أنه روى في قوله عز وجل : ﴿ وَبِئْسَ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ ﴾ أي بفتح مكة والطائف أهم البلاد عليه ، وأحبها إليه ، وقال المفسرون في قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ قالوا : هما مكة والطائف ، فقرن الله جل جلاله نصفَ بيئته الحرام ، وفي ذلك غاية الفخر الذي تعجز العبارة عن كنهه وقدره وماهيته انتهى ، وقال الفاكهيُّ في الآية الأخيرة : إنها نزلت في مكة والطائف ، فيما يقال ، وحكى في الرجل قَوْلَيْنِ أحدهما : أنه عُنْبَةُ بن ربيعة بن عبد شمس ، والآخر أنه مسعود بن مُعْتَبِ التقي ، قال : وأما الطائف فهي من مخاليف مكة ، وهي بلد طيب الهواء بارد الماء ، له خَطَرٌ عند الخلفاء فيما مضى . وكان الخليفة يُولِّيها رجلاً من عنده ، ولا يجعل ولايتها إلى صاحب مكة انتهى .

وبالطائف آثار تنسب للنبي ﷺ منها السِّدْرَةُ التي انفرجت له نصفين ، حتى جاز

بينها وبقيت على ساقين ، وذلك لَمَّا اعترضته في طريقه وهو سائرٌ وسنان ، في غزوة الطائف . على ما ذكر ابن قُورِك فيما حكاه عنه القاضي عياض في «الشفاء» . وبعض هذه السدرة باقٍ إلى الآن ، والناس يتبركون به (٥١) .

ومنها مسجدٌ ينسب للنبي ﷺ في مؤخر المسجد الذي فيه قبر السيد عبد الله بن عباس رضي الله عنها ، لأن في جداره القبلي من خارجه حجر مكتوب فيه : (أمرت السيدة أم جعفر بنت الفضل أم ولاة عهد المسلمين أطال الله بقاها - بعمارة مسجد رسول الله ﷺ بالطائف) وفيه أن ذلك سنة اثنتين وتسعين/(٢٢)/ ومئة .

والمسجد الذي فيه قبر الخبر ابن عباس رضي الله عنها ، واسمه مكتوب في المنبر الذي بهذا المسجد ، واسم الملك المظفر صاحب اليمن مكتوب في القبة التي فيها ضريح ابن عباس ، بسبب عمارته له .

وبالطائف مواضع أُخرٌ يُنسبُ للنبي ﷺ معروفة عند أهل الطائف .

وذكر الحافظ أبو محمد القاسمُ بنُ عَسَاكِرٍ خَبْرًا في فضل أهل الطائف ، نقله عنه الحبُّ الطبيرُ في «القرى» ونصُّه عن عبد الملك بن عباد بن جعفر قال سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : «أول من أشفع له يوم القيامة من أمتي أهل المدينة وأهل الطائف» انتهى (٥٢) .

واختلف في تسمية الطائف بالطائف ، فقال السهيليُّ : ذكر بعض أهل النسب أنَّ الدَّمُومَ بن (٥٣) الصَّدِفِ واسم الصدف مالك بن مالك بن مرتع بن كندة من حضرموت ، أصاب دماً من قومه فلحق بثقيف فأقام بها ، وقال لهم : ألا أبنى لكم حائطاً يُطِيفُ ببلدكم فبناءهُ فسُمِّيَ به الطائف ، وذكره البكريُّ واعترض عليه السهيليُّ فيما ذكره في نسب الدَّمُومِ ، وذكر ابنُ الكلبيِّ ما يوافق هذا القول (٥٤) ، وقيل في سبب تسمية الطائف ، أن جبريل عليه السلام طاف به حول الكعبة ، على ما ذكر بعضُ المفسرين لأنه قال في تفسير قوله تعالى في سورة نون : ﴿ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ﴾ أن جبريل اقتلعها من موضعها ، فسار بها إلى مكة فطاف بها حول البيت . ثم أنزلها الله حيث الطائف اليوم . فسميت باسم الطائف الذي طاف عليها .

وطاف بها . انتهى باختصار من كتاب السهيلي (٥٤) .

ونقل الميورقي عن الأزرق أن الطائف سمي الطائف لطواف جبريل به سبباً حول البيت ، لما اقتلعه من الشام لدعوة إبراهيم الخليل عليه السلام حيث يقول : ﴿ وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾ والله اعلم بالصواب . انتهى كلام القاسي .

وقد ذكرت كثيراً من فضائل الطائف في مؤلفي «تحفة اللطائف ، بفضائل الخبر ابن عباس ووج الطائف» / (٢٣) / وكذا في بلدانياتي المسماه «الفرائد البهيات ، في الفوائد البلدانيات» ، وقد وصلته مرة بعد أخرى ، وقرأت فيه الحديث بدءاً وعوداً وزُرْتُ فيه ضريح الخبر ترجمان القرآن ، أبي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنها ، فشاهدتُ في بلاد الطائف قرى عديدة ، وشجراً لفاكهة كثيرة مدبدة .

منها قرية السَّلامَة ، وأبو الأخيَّلة (٥٦) ، ولُقَيْمُ وَالْجَجْفُ وَالْهَدَّةُ ، وَقَرْنُ الْمَنَازِلِ (٥٧) ، وِلْيَّةٌ ، وغيرها من القرى التي يجلب منها الحب والفاكهة لأهل مكة ، فيتمتعون بها ، ويتهجون بِأَكْلِهَا ، وهي الرمان والعنب والتوت ، والتين المسمى بالحماط ، والحوخ المسمى بِالْفَرَسِيكِ ، والتفاح والمشمش قليلاً ، واللوز والزبيب ، وَالْحَبُّ الْقَيْمِيَّةُ وَالشَّعِيرِ وغير ذلك ، مما يجلب هنالك .

ولله دَرُّ شَيْخِ الْحَجَبَةِ الْعَلَامَةِ الْحُجَّةِ قَاضِي الشَّافِعِيَةِ بِمَكَّةَ ، جَمَالِ الدِّينِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ الشَّيْبِيِّ الْعَبْدِيِّ الْمَكِّيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ حَيْثُ قَالَ فِي ثِمَارِ وَجِّ الطَّائِفِ ، وَيُعَدُّ ذَلِكَ مِنَ اللطائف ، وهو :

رَأَى صَاحِبِيْ أَثْمَارَ وَجِّ فَقَالَ لِيْ تَرَى هَذِهِ الْأَثْمَارَ تَسْقُطُ أَوْ تُجْنَى ؟
فَقُلْتُ لَهُ كُلُّهَا هَبِيئًا فَإِنَّمَا أَطَائِبُهَا تُجْنَى وَتَأْتِيكَ مِنْ مَجْنَى (٥٨)

أقول : وتُجْنَى - بضم التاء المثناة - اسم مكان ، وَمَجْنَى - بفتح الميم - : هو مِكْتَلٌ من خُوصٍ ، يوضع فيه التمر وقت الجنا ، وقول الشيبني أيضاً مشوقاً إلى الطائف :

يَا أَيُّهَا الطَّائِفُ فِي حُبِّهِمْ دَمْعِي غَدَا كَالْمَطَرِ الْوَائِفِ
مُدْغِبَتَ عَنْ عَيْنِي فَأَوْحَشْتَنِي فَصِحْتُ : وَأَشَوَّقَنِي إِلَى الطَّائِفِ !!

وقال الإمام أبو القاسم عبد الصمد بن عبد الوهاب بن عساكر الدمشقي (٥٩) ،
مُتَشَوِّقًا إِلَى وَجِّ الطائف ، وقبر عبد الله بن عباس رضي الله عنهما :

لم أزل شيقًا إلى جوِّ وجِّ فسقى الله أوجَّ وجِّ الغاما
منزل حله الحبيب يلقى من لدنه تحيةً وسلامًا
يا إمام الثقى عليك سلامي غاديًا رائحًا يباري النعامًا

كَيْفَ حَلَّ السَّقَامُ جَوْهَرَ جِسْمِ شك (؟) يَلْقَى مِنَ الْجُسُومِ السَّقَامَا (٦٠)
وقول بعض العلماء في المعنى :

فِي جَوِّ وَجِّ لِلْحُدُودِ حُدُودٌ فَدَيْتُكَ مِنْ أَرْضِ بِكُلِّ عَيْنِدِ
وجسم سما للمجد منها كجده فأكرم محلاً ليس فيه مصيد

إلى غير هذا من الآيات اللطيفة ، فضائل الأماكن البهجة الظريفة ، كثرة الله منها
وأدام عمّارها بجاه سيدنا محمد ﷺ ، وشرف وكرم (٦١) .

مرّ الظهران :

ولنشرع الآن في ذكر الأودية الموجودة في هذا الزمان ، بوادي مرّ الظهران ، وغيرها
من أعمال مكة المشرفة ، بعلوها وسفلها ، على كل صفة ، مرتبة على حروف المعجم ،
ليسهل حفظها على من استعجم ، فأذكرها هنا مُجَمَّلَةً ، ثم مبينة ومفصلة ، وإن كان
بعضها قد دثر ، فأذكره في الإجمال ، وأبين في التفصيل الموجود مما اشتهر ، وأقدم
الدوائر لذكره في تاريخ الزمن الغابر ، وهي ستة من البلدان ملك غالبها صاحب مكة
كان ، السيد أحمد بن عجلان ، تغمده الله بالرحمن والرضوان .

أولها : الأَصْبَغِير (٦٢) قال شيخ شيوخنا القاضي تقي الدين الفاسي في مؤلفه «العقد
الغمين» : إن صاحب مكة كان السيد أحمد بن عجلان ، أحياناً بوادي مرّ خبوفاً (٦٣)
فلكها من غير شريك له فيها ، منها الأَصْبَغِيرُ .

١ أقول : وكان مالکها موجوداً في الثمانين وسبع مئة كما هو في ترجمته من «العقد

الغنين» (٦٤) ، والآن لم أتحقق محلَّ هذا الوادي ، وسمعتُ بعض الثقات يقول : إنه في أسفل وادي مرٍّ ، بالقرب من حدّة - بفتح الحاء المهملة - تحت القصر ، وهناك جبل يقال له الأصيفر . ولعله الذي ذكره جدّي في الجموم الآتي ، وهو : كان رسول الله ﷺ ينزل المسيل الذي من أدنى وادي مرّ الظهران ، حين يهبط من الصفراءوات ، ليس بين منزل رسول الله ﷺ وبين الطريق إلا مرمى حجرٍ ، وهناك نزل عند صلح قريش انتهى .

وثانيها البُني - بفتح الباء الموحدة بعدها ثاء مثلثة - ذكر النبي الفاسي في «عقده» أن السيد أحمد بن عجلان صاحب مكة كان ملكها من غير شريك له فيها ، وكان موجوداً في الثمانين وسبع مئة انتهى (٦٥) .

وثالثها : بشرة - بفتح جميعها - قال الشريف الفاسي في «شفائه» إنها من نخلة الشامية . وأقول/ (٢٥) وهي في سفنها بعد قرية التُّنُصِبِ ، ودثرت في زمننا لانقطاع عيبتها في حدود العشرين من القرن العاشر ، وكان فيها مسجد له إمام وجماعة للصلاة والقيام (٦٦) ، فسبحان المحيي الميِّت للأنام .

ورابعها : البُقاع بوادي هدأة بني جابر علو وادي مرٍّ ، قال النبي الفاسي في «العقد الغنين» إن صاحب مكة كان السيد أحمد بن عجلان الحسيني ، أحيها مع أمّ العيال بواديهما ، أقول : وكان موجوداً في الثمانين وتسع مئة ، ودثرت من بعده في القرن التاسع .

وخامسها : خيفُ بني عمير - تصغير عمرو - قال الشريف الفاسي في «شفائه» : إنه من نخلة الشامية . أقول : وكان في طريق المبارك وقد دثرت مأثرة ، وانقطعت عينه بعد الفاسي . في آخر القرن التاسع ، فليعلم ذلك كل عالم نافع (٦٧) .

وسادسها : الفتح هو بين وادي الجموم وأبي عروة ، ظاهر منه الآن مسجد عظيم البنيان (٦٨) ، وذكر جدي الحافظ نجم الدين عمر بن فهد المكي رحمه الله تعالى ، في مؤلفه «الدر الكمين ، ذيل العقد الغنين» للثقي الفاسي ، ضمن ترجمة الشريف عبد الملك

الملك بن عبد الحق بن هاشم الجزلي الحسني^(٦٩) نزيل مكة، وشيخ رباط ربيع بها. كان ينزل أيام الصيف بمسجد الفتح. بين وادي الجُموم وأبي عُرْوَة، وكان صالحاً مباركاً مُعْتَقِداً. وأخبر عنه بكرامة أظهرها في هذا المسجد للشيخ عودة بن مسعود اللُّحَيَّاني الساكن بأبي عروة، وهو أنه كان عنده يوماً بمسجد الفتح، فقال: لا إله إلا الله مرَّ عليَّ الملائكة النقالة، وأخبرتني أنَّ السيد حسن بن عجلان أمير مكة مات من الظهر في هذا اليوم. واستكتمه ذلك، فقال لبعض الفقهاء هنالك فكتب ذلك اليوم قُدَّامَهُ، فجاء الخبر بموته في ذلك اليوم، وهو يوم الخميس سبعة عشر لعدة (٤) جمادى الآخرة سنة تسع وعشرين وثمان مئة^(٧٠)، وكان موت الشيخ عبد الملك في سحر ليلة السبت ثامن شعبان سنة خمس وأربعين وثمان مئة بمكة، ودفن بالمعلاة، وقبره يزار ويترك به رحمه الله تعالى.

وأما المحقِّق من الأودية الموجود منها في هذه الأزمنة، فعدتها ستة وثلاثون قرية، وغالبها بوادي مرٍّ، ومنها أربعة بوادي نخلة، فهي: الشامية والبردان والتنضب^(٧١).

وفي اليمانية الزَّيْمَة وسَوَّلة،

وفي وادي المبارك أربعة هو مع الريان والخفج والكلابا^(٧٢).

وفي هدة بني جابر^(٧٣) أربعة أيضاً: أم العيال وبُجَيْر، والجُمَيْرَة ووَاسِط.

وفي جميعها يزرع جميع الحبوب على أنواعه، كالحنطة والشعير والدخن والذرة والدقسة، وهي من خواص مكة وبلاد السودان وحضر موت من اليمن، ويقال: بالهند.

وفي أودية مكة يزرع جميع أنواع الخضرة. لأدم سكانها مفرقاً في بعضها، وهي الموز - أعني الطلح المنضود - كما وصفه الله - والبطيخ الأخضر، المسمي الحبب، والبطيخ الأصفر، المسمي بالخربز، والقُتَّا والخيار، والرُّطْبُ على النخيل بجميع أنواعه، والبادنجان، واليقطين، المسمي بالدُّبَا، والقلقاص واليامية والجزر واللُّفَّ والفجل، والملوخية والكرات والثوم والكزبرة، والليم والليمون، ومن المشوم الریحان والقاغية والكادي، وهو من خواص الوادي، إلى غير هذا مما تفضل الله به على جيرانه، وحصل لهم به النفع في مدة أوانه، فله الحمد على جزيل إنعامه.

(للبحث صلة)

الحواشي :

- (١) «الضوء اللامع» : ٢٣١/٩ . وقال جار الله بن فهد في كتاب «تحفة اللطائف» بعد أن ساق نسبه إلى هاشم بن محمد - كما هنا - وبعده : (ابن الشريف الفاضل أبي علي أحمد بن أبي محمد بن عبد الله بن القاضي المحدث القاسم بن عبد الله رأس الميذري بن جعفر الثاني بن عبد الله بن جعفر قاتل الحرث بن محمد الشهير بابن الحنفية بن علي بن أبي طالب) .
- (٢) نسبة إلى (اصفون) من صعيد مصر ، قرب (اسنا) .
- (٣) للدكتور ناصر الرشيد رئيس مركز البحث العلمي في (جامعة أم القرى) بحث عنوانه (بنو فهد ، مؤرخو مكة) ألقاه في (الندوة العالمية الأولى لدراسة تاريخ الجزيرة) التي أقامتها (جامعة الرياض) في جادى الأولى سنة ١٣٩٧ هـ (أبريل ١٩٧٧ م) ونشر البحث في مجلة «العرب» س ١١ ص ٩٠٨ وما بعدها .
- (٤) الضوء اللامع ج ٩ ص ٢٨٢ .
- (٥) سماه السخاوي في «الضوء اللامع» : ٢٨٢/٩ تأميل نهاية التقريب الخ .
- (٦) نشرته دار الإمامة بتحقيق الأستاذ محمد الزاهي .
- (٧) «الضوء اللامع» ج ٤ ص ٢٢٦ .
- (٨) «الفرائد البيئات في الفوائد البلدانيات» وهو كتاب «بلدانياته» نقل عنه في مواضع من كتابه «حسن القرى» .
- (٨) في الكتاب : (تعرف ببني نباته) ولم أدرك لذكر كلمة (المصيف) مناسبة وقد تكون محرفة .
- (٩) سورة إبراهيم - الآية (٣٧) .
- (١٠) كذا والقاعدة (لكونها) وسيأتي مثل هذا كثيراً مما يستبعد وقوعه من المؤلف .
- (١١) كذا ولعله يقصد أن هذه المواضع داخلية في مسمى (حاضري المسجد الحرام) فيحصل لأهلها من الثواب ما يحصل لساكن مكة .
- (١٢) ولد سنة ٩١٢ وتولى إمارة مكة مشاركاً لأبيه سنة ٩١٨ حتى توفي سنة ٩٣١ فاستقل بالإمارة إلى سنة ٩٦١ فأشرك ابنه أحمد معه فلما مات هذا أشرك ابنه الثاني حسن ، توفي أبو نجي في المحرم سنة ٩٩٢ عن ٨٠ عاماً شهراً ، ومدة ولايته نحو ٧٣ سنة - وأخباره في «سمط النجوم» .
- (١٣) ج ١ ص ١٠ .
- (١٤) هذا الكلام لا يتفق مع ما في «شفاء الغرام» ونصه : (وطول مكة من باب المعللة إلى باب الشبيكة على خط الرِّدْمِ والمَسْمَى ومسيل وادي إبراهيم ؛ إلا أنه ينحرف عنه إلى باب الشبيكة في الزقاق الذي يُخرَجُ منه إلى البيت المعروف ببيت ابن عرفة ، بالشبيكة أربعة آلاف ذراع ، وست مئة ذراع واثان وتسعون ذراعاً - بتقديم التاء - وذلك بذراع اليد المشار إليه ، ومن باب المعللة إلى باب الشبيكة أيضاً على خط الردم ، يُعدل منه من سوق الثَّين والحشيش ، إلى السُّوقِ ، ثم إلى الشبيكة أربعة آلاف ذراع ، واثان وسبعون ذراعاً - بتقديم السين - وذلك بذراع اليد المشار إليه) .
- (١٥) «أخبار مكة» : ٢٨٢ / ١ .
- (١٦) كذا في الاصل (تجرى) يقصد تجراً .
- (١٧) كتاب «البلدان» - حرف الميم - والكندي هو راوي رسالة عَمرام بن الأصبغ السلمي وما نقل من كلامه في رسالته المعروفة .
- (١٨) «معجم ما استعجم» ونصُّ كلامه : (وبين مرَّ والبيت ستة عشر ميلاً) .

- (١٩) في «شفاء الغرام» (بشراك) تحريف .
- (٢١) ص ١٣٣ وما نقل عنه كان محرفاً في كتاب ابن فهدٍ فصحح على ما ورد في كتاب ابن خردابة .
- (٢٢) هو الأعشي والبيت من قصيدة في ديوانه .
- (٢٣) عمر بن أبي ربيعة .
- (٢٤) في الأصل لينة ، وفي كتاب ابن خرداذبة (شجرة) وأرى صواب الاسم (كتنة) بالكاف بعدها تاء مشناة نحتية فنون فهاء - وهي بلدة في بلاد قحطان كان لها ذكر في كتب التاريخ ، وذكرها الهمداني في «صفة جزيرة العرب» وهي في منطقة خصبة ذات أودية مأهولة ، ولا تزال معروفة - انظر مجلة «العرب» جزء جهادي سنة ١٤٠٣ هـ - وهذا الجزء ص ٩٣ - .
- (٢٥) كذا (لينة) وأراها كتنة .
- (٢٦) في كتابه «المؤلف والمختلف في الأماكن» أن نجران من مخاليف مكة من صوب اليمن فيه تساهل - «شفاء الغرام» .
- (٢٧) وهناك هدة أخرى هي هدة الطائف ، وكانت من منازل هذيل ، وينطق الاسم الآن (الهدا) وقد كثر فيه العمران الآن في سرة الطائف ، حتى أصبح مدينة ، وكاد العمران أن يتصل فيما بينها وبين الطائف ، لكونها أصبحت مُصطفاً عظيماً .
- (٢٨) ج ٧ ص ١٥٠
- ومحمد بن بركات هذا ولد سنة (٨٤٠) وتولى إمارة مكة سنة (٨٥٩) وتوفي سنة ثلاث وتسع مئة . وقد أطل السخاوي والعصامي الثناء عليه .
- (٢٩) الإمامة إقليم قائم بذاته ، لاصلة له باليمن ، والمسافة بينها وبين مكة والطائف أكثر مما ذكر - وكلامه الآتي عن الإمامة وكونها هي وبجيلة في جهة وحدة ، كلام غير مستقيم ، ومعروف موقع الإمامة ، وأن قاعدتها الآن مدينة الرياض ، أما بلاد بجيلة - وتعرف الآن ببلاد بني مالك أحد فروع بجيلة فهي متصلة بسرة الطائف ، بينها وبين سرة زهران - وانظر عن بجيلة كتاب «في سرة غامد وزهران» .
- (٣٠) في الأصل تحريف والتصحيح من كتاب «شفاء الغرام» ج ١ ص ٢٥ ، ٢٦ .
- (٣١) والقرى لقاصد أم القرى» ص ٦١٢ .
- (٣٢) كذا وكلمة الأول غير واضحة .
- (٣٣) كذا في الأصل - كما في شفاء الغرام - ولعل الصواب (لا يخرج) بدون الواو .
- (٣٤) كانت جُدَّة من المرافئ المعروفة قبل الإسلام ، وبعده ، وورد لها ذكر في السيرة النبوية مما لا يتسع المقام لإيراده ، ولعل الشعبية اشتهرت لقربها من اليمن ، ومن بلاد الحبشة وكانت قُرَيْش تسافر للتجارة إلى تلك البلاد ، ثم في عهد عثمان كانت صلات المسلمين ببلاد بصرَ والشام أقوى ، فعمرت المرافئ التي هي أقرب إلى تلك البلاد ، أي ازدادت عمارتها قوَّة .
- (٣٥) بعد كلمة الجراكسة كلمة غير واضحة في الأصل ، وبعدها : (تجدد في قلبه الغوري) .
- (٣٦) كذا والصواب : (فيه كثيراً) .
- (٣٧) يقصد قدوم السفن الهندية تحمل البضائع ، وكان لها وقت معروف .
- (٣٨) كذا والصواب (غيرها) .
- (٣٩) البلدانات كتب تتضمن أحاديث نبوية رواها منسوبون إلى بلدان متعددة . قال السخاوي في «بلدانياته» : (ورأيت جماعة من المحدثين والحفاظ المعتمدين ، ممن رحل فاتصل ، وعلى قصده الشريف فيها حصل ، قد خرج الاحاديث العلبات والبلدانيات» ، وهي عن شيوخ جملة ، سمع المُخَرَّجُ من كل واحد منهم ببلدٍ أو

حجة . لا يكرر فيها شيئاً ولا مكاناً ، ولا يقصر في إيضاحها شيئاً وبياناً ، فكان أول من عَلَّمَهُ ابتكر هذا الصنيع ، وأظهر هذا القصد البديع ، عتيق بن علي بن داود السمنطاوي الصقلي (٤٦٤) تلميذ أبي نعم الاصبهاني ثم الحافظ أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد السلفي (٥٧٦) فخرج «الأربعين البلدانيات» وانصلت بنا بالأسانيد البيئات . وقال : إنه نوع لم يسبقه مؤلفٌ فبا يظن إلى مثله ، مع تشوقه إليه وميله ، إذ لا يقدر عليه كل أحد ، إلا من عُرِفَ بالرحلة الوافرة ، والرحلة المتوافرة ، من بلد إلى بلد ، في عفوان شبابه ، وابتداء طلبه للحديث وانتصابه ، نائياً كان المقصد أو قريباً ، ولم يبال بموته غريباً ، ولا بأهلِهِ وآلِه ، وما قد خلفه من ماله ، وتبعمه في التأليف - وإن تقدمت وفاته عنه يسير - الحافظ الكبير ، أبو القاسم علي بن الحسين بن هبة الله بن عساکر في «الأربعين» - ثم ذكر السخاوي من ألف في هذا الموضوع .

(٤٠) في كتاب ابن الجاور : (باب المدبغة ، وكان عليه حجر حُفِرَ فيه طَلَّسَمَ) الخ ..

(٤١) زيادة من كتاب ابن الجاور .

(٤٢) كل ما تقدم ملخص من كتاب ابن الجاور المسمى «تاريخ المستنصر» ص ٤٢ وما بعدها - وهو رجل أعجميٌ من بلاد خراسان قدم من الدَّيْلِيلِ إلى جدة سنة ٦١٨ وأقام في جدة ومكة ، وسار إلى اليمن فدخل (عدن) وغيرها ، ووصف مشاهداته في كتاب طبعه المستشرق (أسكار لوفجرين) في ليدن سنة ١٩٥١ هـ .

(٤٣) ولكن مما ذكر السخاوي ولم يرد فيها تقدم : وجدة بضم الجيم وتشديد الدال المهملة ثم هاء - بشاطئ البحر الأحمر ، على مرحلتين من مكة ، بينها (٤٠ ميلاً) إلى أن قال : (ويروي في فضلها مما لا يصحُّ عن ابن عمر - رضي الله عنهما - مرفوعاً : يأتي على الناس زمان يكون أفضل الرباط رباط جدة ، وعن علي - رضي الله عنه - رفعه أيضاً : أربعة أبواب من أبواب الجنة مفتحة في الدنيا ، أولهن الإسكندرية ، وعسقلان وقُروين ، وعبادان ، وفضل جدة على هؤلاء كفضل بيت الله الحرام على سائر البيوت - ذكرهما ابن الجوزي في «الموضوعات» وعن عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده رفعه أيضاً : مكة رباط ، وجدة جهاد - أخرجه الفاكهي وسنده ضعيف جداً ، وهو عنده عن ابن جريج من قوله ، وقال ابن جريج عقبه : وإني لأرجو أن يكون فضل المرابط بها على غيرها كفضل مكة على سائر البلدان ، وعنده أيضاً من جهة ابن جريج عن عطاء : إنما جدة خزانة مكة ، وإنما يُؤْتَى به إلى مكة لا يخرج به منها .

وذكر السخاوي أيضاً :

وهي من البلاد التي سمع بها الطبراني على بعض شيوخه ، وأبو حيان على أحمد بن محمد بن الحسن الحرازيّ الزبيدي ، وكذا شيخنا .

والها ينسب جماعة منهم أحمد بن سعيد بن فرقد ، وجابر بن مرزوق أبو عبد الرحمن ، وحفص بن عمر بن عبد الله ، وعبد الملك بن إبراهيم ، وعلي ابن محمد القطان شيخ لأبي محمد الأکفاني . وفي الصحابة - رضي الله عنهم - من ينتسب الجَدِّي - بفتح الجيم لكون في بعض أجداده اسمه الجَد - وكذا في الألقاب الجَدِّيُّ - بضم الجيم وفتح المهملة وتنقليل الباء - لسعيد ابن عبدوس الأندلسي بل وفي الاسماء عدة كذلك .

(٤٤) كذا والصواب (سبع عشرة).

(٤٥) كذا والمعروف الحرکسي (باش مكة) هو الوالي الذي عينته الدولة رئيساً للجند التابعين لها وأسندت إليه تنفيذ أوامرها ، ومساعدة أمير مكة - قال الجزيري في كتاب «درر الفرائد المنظمة» الطبعة الأولى في الكلام على حوادث سنة ٦٥٢ - وفي الكلام على صاحب مصر بيرس : وكتب منشورين لأميري مكة أدريس وأبي نعي ، وسألاه أيضاً أن يُؤمِّرَ عليها أميراً من جهته نائياً تمكته تقوي به نفسها ويرجع امرها إليه ، ويكن الحل والعقد على يده ، فولِّيَ الأمير شمس الدين مروان نائب الأمير عز الدين (أمير خازندار) .

قلت : ومن تلك السنة استمرت هذه الولاية بمكة إلى آخر دولة المرحوم قانصوه الغوري ، وكانوا يسمون المتولي لذلك (باش مكة) ، وقد انقضى ذلك بانقضاء الدولة الشركسية . وفي زماننا هذا من أول ولاية الأمير (خوشكلدي) نائب جدة صار لنائب جدة إذا كان (صنحقا) نوع مشاركة في بعض الأحوال . انتهى . (٤٦) كذا والصواب (بابا كبيراً).

(٤٧) «القرى» : ٦١٦ .

(٤٨) يقصد القاسمي في «شفاء الغرام» فإنه قال : ونَجِبَ بفتح النون وكسر الحاء المعجمة وإِدِ بالطائف وقيل هو واد بأرض هذيل . قال : والقرن جبل صغير ورأسه مشرف على وهدة . انتهى . ونَجِبَ واد يقع شرق الطائف لا يزال معروفاً وأما القرن فيهم من خير مسير الرسول ﷺ أنه الجبل الأسود الواقع بقرب شهر ، والقرن - لغة الجبل - .

(٤٩) نص كلام الحازمي في كتاب «الأماكن» (باب وَجُّ وَوَجَّ : أما لأول - بالجيم : اسم جامع لحصون الطائيف ، وقيل لواحد . وأما الثاني - بالحاء : ناحية من عَمَانَ . انتهى .

(٥٠) في «شفاء الغرام» في بعض فضائل الطائف إلخ .. وهذا هو المطابق لاسم مؤلف الميورقي الذي اطلعت عليه .

(٥١) التبرك يكون بالأعمال الصالحة من صلاة وصوم وقراءة ودعاء ، أما الآثار كالأشجار والأحجار فالسلف الصالح لم يكونوا يتبركون بها ، ولهذا لما رأى الفاروق عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - الناس يقصدون شجرة الحُدَيْبِيَّة التي وقعت عندها بيعة الرضوان ، وذكرها الله سبحانه وتعالى في محكم القرآن فقال : ﴿ لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ﴾ وخشي الفاروق - رحمة الله - أن يفتن بها المسلمون في التقديس والزيارة ، فأمر بقطعها ، وإخفاء معالمها .. وخبر شجرة (ذات أنواط) معروف .

(٥٢) «القرى» ص ٦١٦ وبعده : (أخرجه الحافظ أبو محمد القاسم بن علي بن عساكر الدمشقي) .

(٥٣) إذا صَحَّ خبر الدُّمُون - وما اراه صحيحاً - فإن بناءه الخاطئ حين حالت مسعود بن مَعْتَب - على ما ذكره البكري وغيره - ومسعود هذا هو جدُّ الصحابي المغيرة بن شعبة بن أبي عامر بن مسعود ، أي قبل الإسلام بنحو قرن من الزمان .

(٥٤) البكري في مقدمة كتاب «معجم ما استعجم» - ص ٦٧ طبعة مصر ١٣٦٤ - أورد خبر الدُّمُون نقلاً عن ابن الكلبي ، وأنه بنو طَوْفًا على ثقيف ليكون ردًا من العرب ، فسمي الطائف ، لأنه حائط بطيف بهم - وذكر في موضع آخر - ص ٧٦ - أن قَسِيَّ بن مَبْنَةَ أقام في الطائف في نفر من أصحابه عَدَوَان ، فجاورتهم بنو عامر بن صعصعة حتى غلبهم على الطائف ، ولكن ثقيفا انفتت مع عامر على أن تقوم بعمرانها بالحراثة والغراس والزراعة مناصفةً ، فكان ذلك - في خبر طويل - حتى قويت ثقيف - وحصَّنت الطائف ، فامتعت من بني عامر .

(٥٥) «الروض الأنف» شرح سيرة النبوية .

(٥٦) قال المؤلف في «اهداء اللطائف» أبو الأخيلة معبد عداس .

(٥٧) قرن المنازل يعرف الآن باسم (السييل الكبير) وأعلاه وادي قَرْنٍ ، هو المعدود من قرى الطائف . بخلاف السيل .

(٥٨) أرى أنه حرف كلمة (نجني) إلى مَجْنِي ، وأن الشاعر قصد الجناس - ونجني الأولى من الحني ، ونُجْنِي الثانية موضع يقع في طريق إيطائف إلى مكة ، واسمه القديم (دُجْنِي) بالبدال فحرف . ولا يزال معروفاً باسم (نجني) .

(٥٩) محدث مشهور ولد بدمشق سنة ٦١٤ وأقام بمكة نحو أربعين سنة ومات في المدينة سنة ٦٨٦ ، وله مؤلف عنها

واجتمع به الرحالة ابن رشيد فنقل عنه في رحلته كثيراً .
(٦٠) كذا في الأصل .

(٦١) كلمة (بجاه) من الكلمات المتدعة في الدعاء ، وجاء المصطفى ﷺ ، عند الله عظيم وأتباع شريعته فريضة على كل مسلم .

(٦٢) قال بعض العالمين بهذه الأودية والنازلين بها : الأصبغر لم يغير اسمه إلى الآن وهو جبل صغير ، أصفر اللون يباطن الحمض أسفل من المرشدية ، وهي عين استخراجها مولانا الشريف عبد الله بن مولانا الشريف محمد بن عون .

وبالقرب منها أعلاها عين المقوع (؟) استخراجها مولانا الشريف عبد الله بن مولانا الشريف محمد بن عون كلاهما بين الركابي وضروعه ، إلى جهة اليمن بالقرب من صروعة ، وثمة ثلاثة عيون غابرة لم تستخرج إلى الآن - هامش الأصل - .

(٦٣) الخيوف العيون واحدها خيف ، لا تزال الكلمة مستعملة ، ولم ار في كتب اللغة من ذكرها بهذا المعنى مع ورودها في كتاب «جمهرة نسب قريش» للزبير بن بكار .

(٦٤) «العقد» ج ٢ ص ٨٧ / ٩٧ وقد توفي في ٢ شعبان سنة ثمان وثمانين وسبع مئة وولي امرة مكة ستاً وعشرين سنة تنقص نحو شهرين - على ما في «العقد» .

(٦٥) وهذا البنى أيضاً لم يغير اسمه حتى الآن بين الروضة وخيف بني شديد ، ولم يستخرج منه ولا عين ، مع أن آثارها ظاهرة على وجه الأرض ، وهي الآن مملوكة للاشراف وروثة المرحوم حازم بن غالب البركاني من ذوي حسين ، يساق لها الماء من خيف بني شديد بالأجرة حتى الآن - هامش الاصل - والمعروف في هذا اسم (البثنة) . وفي ينيح النخل قرية كانت معروفة بهذا الاسم إلى عهد قريب ، أما البثنة التي ذكرها ابن فهد فلها ذكر في كتاب العصامي «سمط النجوم» الجزء الرابع .

(٦٦) هذا غلط بين والمسجد الآن موجود بالبنى واقف البنيان على ثلاثة جواحين (؟) حوله آثار أبيه قديمة خرجت وانقرض اهلها - هامش الأصل - .

(٦٧) وخيف بني عمير لم يغير اسمه حتى الآن ، بوادي نخلة الشامية على طريق المبارك - هامش الأصل - .
(٦٨) ومسجد الفتح قد خرب وجدد بناءه السيد سند بن عبد المجيب بن حازم البركاني من ذوي حسين بن يحيى بوسية من والده وأعمامه بعض الهنود أقل من بنائه الأول سنة ١٣٠٤ هـ هامش الأصل

(٦٩) في كتاب «الدر الكمين» المصور عن النسخة الهندية ، بن هاشم المغربي الجربي (؟) كان يذكر أن اهله من اليثوب ، وأنه شريف حسني ، نزل مكة وتولى مشيخة رباط حسن بن عجلان ، وكان يتزل أيام الصيف بمسجد الفتح ، بين وادي الجموم وأبي عروة ، - ثم ساق الترجمة - بتغيير في بعض الجمل سبأني بيانه .

(٧٠) ولم لا يكون أخبره أحد بني آدم ، فالمسافة بين هذا الموضع وبين مكة قصيرة . وفي «الدر الكمين» : أن السيد حسن بن عجلان مات بمصر في هذا اليوم ، وكان استكنمه ذلك فقال فلم يخبر به إلا أنا فأخبرت بذلك القاضي أبا عبد الله محمد بن علي بن أحمد النويري العقيلي المكي فكتب تاريخ ذلك اليوم قدامه ، فجاء الخبر بموته في ذلك اليوم - إلى آخر ما ذكر .

وحسن بن عجلان مات في مصر في سادس عشر جهادى الأولى سنة تسع وعشرين وثمان مئة - على ما ذكر العصامي في «سمط النجوم العوالي» ج ٤ ص ٢٦١ .

(٧١) الآن تسمى الجديدة أسفل من بردان - هامش الأصل - ولم يذكر الرابعة ، ويلاحظ عدم تقييد المؤلف بالقاعدة اللغوية في تذكر المعدود أو تأنيبه .



المعجم الجغرافي لمنطقة عسير

لا يزال الطريق الموصل إلى تأليف معجم جغرافي متكامل عن إقليم عسير يضم أسماء مدُنِه وقراه وأوديته وأريافه وأعلامه ومناهلِه ، ومواقع آثاره التاريخية صعبًا ومُضنيًا ، فكتب التاريخ والمعاجم القديمة إن كانت تناولت بالذكر هذا الإقليم فبعبارات مقتضبة وغير مرتبة ، وخير ما يعول عليه منها في أخبار هذا الإقليم وجغرافيته ما أورده أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب الهمداني في كتابيه «صفة جزيرة العرب» و«الاكلیل» ومع ما للهمداني من فضل سبق في ذكر منازل هذا الإقليم وأوديته وأعلامه وقبائله وانسابها ومواقعها فإنما أورده يعوزه الترتيب والتنسيق .

ولست هذه المقدمة محل الإيضاح عن بعض الملاحظات التي لديّ نتيجةً بحثي الميداني الذي قمت به في هذه المنطقة فمن الملاحظات على سبيل المثال ما أورده أبو محمد في صفة جزيرة العرب حول جمعه بين ذكر ألمع وبارق مع بحيلة ، في حين أن منازل ألمع تقع في تهامة عسير ، ومنازل بارق تقع في أغوار تهامة بني الحَجْر ، بينما تقع منازل بحيلة خلف سراة زهران من الشمال بمنطقة الطائف ، وهم المعروفون في هذا العصر ببني مالك .

وكذلك ما أورده عن وادي مرّة من أنّه يصبُّ في وادي الكفيرة ، والمعروف أن وادي مرّة يأتي من قمة جبل بِيحان من سراة بالْحَمَر ، مُتحدِّراً غرباً إلى تهامة ، فيسقي

(٧٢) الخفج بالقرب من الريان بوادي يسمى الآن حورة - هامش الأصل - والجيم في الاسم مبدلة من القاف (الحقق).

(٧٣) وعيون هدة بني جابر لم يبق منها إلا أم العبال على الاسم الأول وتغير باقيا مع أنها جارية بها مزارع ونخيل بواديا - هامش الأصل - .

مزارع قبيلة آل مشول - بإسكان الشين - في منطقة الريشي فزارع حَقْوِ شِعْبَيْن . حتى يفضي في وادي مُصَبِّح ، وهناك ينقطع اسم وادي مِرَّة ، ويحمل اسم وادي مُصَبِّح . ثم ينحدر إلى الغرب حتى يصب في وادي حَلِي عند نقطة تُسَمَّى المَدْرَى . من وادي حلي عند مزارع آل خُلَيْف . ثم يأخذ في الانحدار غرباً بانعراجٍ خفيفٍ إلى الشمال ماراً بالموقع المعروف بِحَلِيَّة .

وحَلِيَّة - بفتح الحاء وسكون اللام وفتح الياء آخرها هاء - منطقة من وادي حلي الكبير . ندي يأتي من جبال رجال ألمع . حتى يفضي في حلي بن يعقوب من ملحقات تَنْنُدة . ومنه إلى البحر وسيأتي ذكر حلي ومسمياته ضمن ذكر أودية المنطقة كما سيأتي ذكر حَلِيَّة في حرف الحاء من هذا المعجم إن شاء الله باعتبارها منطقة مقفرة ومنتجعاً للسياح الضاربة ، وحلية لها ذكر في أشعار العرب بأنها مَأْسَدَةٌ ، ولم أجد فيها عند زيارتي لها عام ١٣٨٤ هـ . من السكان سوى بعض البدو الرُّحَل ، يتبعون مواقع الرعي على وَجَلٍ وخَوْفٍ من سِياعِها الضاربة ، وليعد هذه المنطقة عن خطوط السيارات فقد وَجَدت السباع بها منتجعاً خصباً ومقرّاً آمناً عن المخاطر ، ولقد وقعت لي قصة مع نوعٍ خطيرٍ من سباع حَلِيَّة ، كادت تودي بحياتي ، لولا لطف الله والقصة مُثيرةٌ جداً وسناتي بذكرها كاملة ومفصلةً عند الكلام على حَلِيَّة في حرف الحاء إن شاء الله من هذا المعجم ، وقد ورد ذكر حلية في المعاجم القديمة وفي أشعار العرب ويحسن إيراد ما ورد عنها في حرف الحاء . ويلاحظ أنَّ حَلِيَّة المقصودة هنا غير حَلِيَّة التي تَنحَدِرُ إلى وادي الشَّاقَّة . من بلاد زَهْران .

ومما تقدم يعلم انه لا صلة ولا تقارب بين وادي مِرَّة ووادي الكُفَيْرِه فوادي الكفيرة من الأودية الهامية الساحلية ، حيث يقع خلف وادي حَلِي بن يعقوب من الجنوب بحوالي عشرين كيلا ولا صلة له بوادي مِرَّة .

والذي يريد أن يحقق شيئاً صحيحاً عن جغرافية هذا الإقليم الشاسع لا بُدَّ له من دراسة سطحه وجغرافيته دراسة ميدانية تمكنه من معرفة أبعاده واتجاهاته وطبيعته وتعداد مدنه وقراه وأوديته واعلامه وسهوله ، ولن يتأتَّى له ذلك ما لم يسمح لنفسه بتحمل مشاقِّ التجول في جميع امكنته المترامية الأطراف ومن ثَمَّة يمكنه الحصول على نتيجة أقرب إلى الصحة .

إنَّ الشيءَ المتبادر عند الناس أن تهامة هو ذلك المنخفض من الأرض ، القابع حول شواطئ البحر الأحمر ، المنفصل عن سلسلة جبال السراة ، غير أن طبيعة تهامة عسير تختلف اختلافاً مُتبايناً عن طبيعة المناطق المجاورة لها ، إذ هي تتألف من جبال شاهقة بعضها مسطح ، وبعضها مسنم ، والبعض الآخر مخروط الشكل ، ولها أودية عميقة جداً ، وسلاسل جبالها الذاهبة إلى الغرب لا تُعطي فرصةً للرمال أو السبخات الساحلية أن تمتد كثيراً إلى الشرق أو أن تقترب من الجبال ، فهي تمتد في شكل سلاسل مسنمة في انخفاض تدريجي حتى تقف على حافة البحر الأحمر ، عند جبل صنكان ، المطل على ميناء القحمة ، من الشرق ، بحيث تحجب تلك السلاسل الجبلية مينائي القحمة والبرك ، عن التنفس أو استنشاق الهواء الطلق ، لهذا تجد الحرارة تكان تكون أشدَّ وطأة في تلك المناطق .

وفي تهامة عسير جبال ترتفع عن سطح أرضها ارتفاعاً كبيراً سها في منطقة رجال ألمع ، كسلسلة الجبال المشابكة التي تقع بين وادي حَسَوَة فوادي كُسَّان ، والتي تشكل في واقعها جبلاً واحداً يمتد من الشمال من رأس قمة الشرفة المطلة على الشَّعْبَيْنِ مَقَرَّ إمارة رجال ألمع ، حتى يقف جنوباً عند رأس عقبة العاينة ، منتهى جبل صُلب . في مسافة تقدر طولاً نحو ٣٢ كيلاً ، أما في العرض فلا ضابط لمسافة ذلك الجبل العملاق إذ تجد بعضه مُسنماً والآخر مسطحاً وذلك مخروط الشكل ، ويسكنه قبائل من رجال ألمع وهم بنو قَطْبَةَ شمال الجبل المذكور ، وبنو قَيْس وبنو جُوَّة وسط الجبل ، وبنو بكر جنوبي الجبل المذكور ، وقد شيدت تلك القبائل على سطحه وفي سفوحه الحصون المنيعة . والقرى المنتشرة ، وسكان هذا الجبل يبلغ تعدادهم حوالي عشرة آلاف وقراه المنتشرة على سطحه وفي سفوحه الشرقية والغربية حوالي (٠٠٠٠) .

وسياًني لهذا الجبل المنيع وصف دقيق وشامل ، عند ذكر جبال الإقليم ، وإنما قصدنا من إيراد هذه المعلومات ضمن هذه المقدمة التذليل على غرابة جغرافية تهامة عسير ، إنه لا يوجد رمل ساحلي في تهامة عسير ، ولا سبخات لها أهميتها عدداً شريحة صغيرة من الطين الصالح للزراعة تقع على جوانب الأودية الثلاثة (رِيم وعرَمَرَم ونَهَب) من أودية تهامة رجال ألمع الغربية في مقابل ميناء الشُّقَيْق من الشمال الشرقي وليست هذه

الشريحة كبيرة فعرضها لا يتجاوز عشرة أكيال في خمسة عشر كيلا تقريباً وهذه الرملة تأتي من الجنوب امتداداً لرميل ساحل مقاطعة جازان لكنها تقف خلف الشُّقِّيق من الشمال بجوالي عشرة أكيال عند الحرار الواقعة على حافة وادي الرقبة من بلاد المخلوطة رجال المع بمحاذاة خط الطريق المعبَّد المنعطف إلى جهة محابل .

وكنت قد قمت بعدة جولات استطلاعية في تهامة عسير ، وعرفت أحوال أهلها وتوفرت لدي معلومات لا بأس بها عن جغرافية هذه المنطقة وطبيعتها وعدد قراها وجبالها وأوديتها وأحوال أهلها مما يؤهلني لتدوين معجم جغرافي على أساس صحيح غير أن ظروف عملي حالت دون تحقيق هذا الاتجاه ولحسن الحظ وقع في يدي أخيراً المعجم الجغرافي للمملكة العربية السعودية تأليف العلامة محبنا في الله الشيخ حمد الجاسر فسرت به جداً وشكرت له ذلك الجهد التاريخي الجليل ولا غرو فهو ابن مجدتها والسابق في حلبها ، والحائر على تليدها وطارفها بيد أنه بقي الشئ الكثير من اسماء القرى والاعلام والأودية ومواقع الآثار التاريخية في هذا الإقليم لم يرد لها ذكر ضمن مواد ذلك المؤلف

القيم وكانت النية متجهة إلى جمع ما ظهر لي من ملاحظات شبه ملحق ليم بعثه إلى فضيلته غير أن ما لوحظ كان كثيراً جداً الأمر الذي حفزني لكي اسهم بمحاولة لسد الفراغ عن هذا الإقليم ، ليس لأنه موطني الذي كَلَّفْتُ بِحُبِّهِ ، ومسقط رأسي ومرتع شبابي فحسب ولكن للمشاركة في آثار نهضتنا المباركة في هذا العصر الزاهر وذلك بتدوين معجم جغرافي متكامل يضم اسماء مدن هذا الاقليم واوديته ومناهله ، ومآثره وأعلامه ، مع إيضاح المواقع التي تنتشر فيها الطاقة البشرية أكثر فأكثر ، وكذلك الأماكن المشهورة بالآثار التاريخية المنتشرة على سطح هذا الاقليم ليسهل على القارئ والرائد معرفة أماكنها كيلا تبقى مجهولة على التاريخ .

هذا وإن كنت أعلم بثقل المؤنة لكن ذلك صادف رغبة في النفس وحافزاً في الهدف يَحْدُوهُمَا حُبُّ هذا الجزء من وطننا العالي الكبير للمملكة العربية السعودية ، انطعبت جذوره العميقة في القلب والله أسأل أن يكون لي عوناً في تحقيق هذا المبتغى وما توفيقى إلا بالله .

هاشم سعيد النعمي

أبها :

تحديد موقع يلملم

المبقات المكاني للحجاج القادمين من جنوب مكة

[بعث الأستاذ الشيخ عبد الله البسام القاضي بمحكمة التمييز بمكة المكرمة بهذه الوثيقة الشرعية الجغرافية ، وخلصتها - كما جاء في كتاب بعثه الشيخ إلى العرب : أن وادي يلملم مبقات القادمين من الطرق الجنوبية النائية كلها ، فمن أي مكان أراد نسكا لبيقائه هذا الوادي - وأضاف الشيخ : والغريب أن الزبيدي شارح القاموس ، مُخَرِّمٌ من هذا الوادي - كما ذكر - ولكنه لم يسط عليه ولم يُفدنا عنه - رحمه الله وسامحه .]

قرار بتاريخ ٢٩ / ١١ / ١٤٠١ هـ :

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده - وبعد ..

«العرب» : إنني أُحْيِي همة حبيبتنا صاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ هاشم ، وأرجو أن يكون اتجاهه إلى تأليف ما يكمل «المعجم الجغرافي» لبلادنا الكريمة اتجاهًا ذا أثر نافع ، لغزير علمه ، ولحرصه على فعل كل ما يفيد أبناء أُمَّتِهِ .

ولقد سبق لصاحب هذه المجلة أن اتفق مع الأستاذ الشيخ عبد الله بن علي بن حُمَيْد على أن يقوم بتأليف القسم المتعلق ببلاد عسير ، كما فعل الاخوة الأساتذة محمد بن أحمد العقيلي وعلي بن صالح الزهراني وسعد بن جنيدل ومحمد العبودي وعبد الله بن خميس وحمد الجاسر - وقُدِّم للشيخ عبد الله بيانات وافية عن أسماء جميع الأماكن المأهولة ، ومعدة من قبل وزارة الداخلية ومصالحة الاحصاءات العامة ، وعمل الشيخ نحو خمس سنوات ، وعرض على صاحب هذه المجلة في آخر زيارة له لمدينة الرياض قسماً كبيراً من عمله ، ولكنه كان مُرتباً على أسماء القبائل ، ولكي ينسجم مع الأجزاء التي طبعت من «المعجم الجغرافي» وهي نحو ١٩ مجلداً لفت نظره على أن ترتب على أسماء المواضع ، فوعد بذلك وهذا آخر العهد بعمله - نغمده الله برحمته -

ولا يزال ينقص المعجم كل ما يتعلق بالمنطقتين الغربية (الحجاز) والجنوبية (بلاد عسير وما يتبعها) فلعل الأستاذ الشيخ هاشم يبذل الجهد ، فيسُدَّ جانباً من النقص عن بلاد عسير - فهو من خير من تعلق عليه - بعد الله سبحانه - الآمال ، في هذا المجال ..

بناء على بريقة سماحة رئيس المجلس الأعلى للقضاء رقم ١/٢٢٠٠ وتاريخ ٢٢/١١/١٤٠١ هـ . المعطوفة على بريقة سمو وزير الداخلية الموجهة لسمو أمير مكة المكرمة والمعطى لسماحته صورة منها وعلى بريقتين وجهتها لسماحة رئيس المجلس الأعلى للقضاء من شيخ قبيلة آل صلاح - قطاع الليث ، الشيخ أحمد لافي الصلاحي الزهراني بخصوص تكليفنا نحن الموقعين أدناه عن سماحته للنظر في المكان الذي يحرم منه المحرمون الآن والذي قيل بأنه يعد الميقات ولإبداء الرأي بعد المشاهدة والاطلاع على كلام أهل العلم مما ذكره عن يللمم ... الخ ..

في يوم السبت الموافق ٢٨ / ١١ / ١٤٠١ هـ توجهنا نحن عبد الله بن عبد الرحمن البسّام القاضي بهيئة التمييز ، وعبد الله بن سليمان بن منيع القاضي بهيئة التمييز والشريف شاكر بن هزاع قائم مقام العاصمة وناصر الراجحي المستشار الشرعي في إمارة مكة المكرمة . توجهنا إلى يللمم .

وأول ما وصلنا إليه مكان عنده لوحة لوزارة المواصلات تشير إلى (١٠٢) كيلا وحولها رحبة واسعة إلى اليمين وأنت متجه جنوباً وفيها مسجد بني علي نفقة الأوقاف وفي هذه الرحبة لوحة كتبت عليها : أن هذا هو الميقات . بالمحاذاة للسعدية ، ووجدنا الحجاج يحرمون منه وفي هذا الرحبة قهوة ودكاكين ومركز للتوعية الإسلامية ثم اتجهنا جنوباً حتى وصلنا إلى كبري^(١) الوادي المعروف بيللمم وحوله لوحة لوزارة المواصلات تشير إلى (١٢٠ كيلاً)^(٢) . ثم نزلنا الوادي وشاهدنا عرضه فوجدناه وادياً عظيماً يفرش في أرض يأخذ منه قرابة ثلاثة أرباع الكيل عرضاً وهو في اتجاهه من الشرق إلى الغرب . وقبل الوادي وعلى ضفته الجنوبية برحة واسعة أقيم فيها مجموعة من القهاوي .

ثم اتجهنا إلى السعدية مستبطين الوادي ، فوصلناها وكانت المسافة بينها وبين (الكبري) قرابة تسعة عشر كيلا وهي واقعة عن (كبري) الوادي شمال شرق - ورأينا السعدية فوجدناها عبارة عن مجموعة مساكن شعبية على حافتي الوادي وفي بطن الوادي بئر يستقي منها المواطنون تسمى بئر السعدية ، ويقابلها من الجهة الشمالية مرتفع مقام عليه مسجد مشهور عند أهل السعدية بمسجد معاذ . ويحيط بالوادي في السعدية من جهته

الشمالية والجنوبية سلسلة جبال غير مرتفعة بمسافة قرابة ثلاثة أكيال ، والوادي ضخم جداً يُقدَّر عرضه عند السعدية بقرابة اربع مئة متر .

وقد اجتمعنا في السعدية بمجموعة من أهلها وعلى رأسهم شيخ الجحدلة سالم بن علي بن منيف الجحدلي وعمره قرابة سبعين عاماً ، ودخيل الله بن عتيق الجحدلي . وعمره قرابة خمسة وسبعين عاماً ، ورضاب بن حبيب الفاضل الجحدلي وعمره قرابة تسعين عاماً وسألناهم : أين جبل يللمم ؟ فأجابوا جميعاً أنهم لا يعرفون عندهم جبلاً يسمى يللمم ، وإنما يللمم اسم لهذا الوادي الذي ترون . ثم ذكروا أن هذا الوادي من كبار الأودية فهو يبدأ من الشرق بمسافة سبعين كيلاً تنحدر سيوله من جبال الحجاز . ويستمر في الامتداد بعد مجاوزة السعدية حتى يصب في البحر عند مكان يسمى المجيرمة تبعد عنهم قرابة ثمانين كيلاً .

ثم ذكر لنا الشريف شاكر أنه منذ سنتين وبعد أن انتهى خط الليث المار بيللمم شكَّلت لجنة من الشيخ مداوي مندوباً عن سماحة الشيخ عبد العزيز بن باز والشيخ أحمد القحطاني مندوباً عن الأوقاف وكلف بمرافقتها وتسهيل مهمتها وذلك لتحديد الميقات ، فقاما بتعيين المكان الذي يبعد عن مكة مائة وكيلين (١٠٢) والواقع شمالاً عن (كبري) الوادي بثمانية عشر كيلاً والذي سبق أن مرَّ وُصفه في القرار وعيَّناه ميقاتاً باعتبار محاذاته للسعدية حيث أن السعدية واقعة عنه شرقاً وتبعد بقرابة عشرة أكيال وهو واقع عنها غرباً .

وعليه وبناءً على ما ذكر فيسُرُّنا أن نُبدي لسماحة رئيس المجلس الأعلى للقضاء ما يلي :

١ - لقد اطلعنا على جملة من أقوال أهل العلم في المقصود بيللمم فوجدنا جمهورهم يقولون بأنه جبل من جبال تهامة وبعضهم يقول بأنه واد . وبعضهم يقول بأن بينه وبين مكة مرحلتان ، وبعضهم يقول مرحلتان طويلتان ، وبعضهم يقول مرحلتان ونصف ولعل الاختلاف في ذلك راجع إلى تعدد الطرق .

وبمُشاهدتنا لم نجد جبلاً قريباً من السعدية ، وما حولها يمكن أن يكون له من

الضخامة والكبر ما يلفت النظر ويحتاج إلى تسمية تعينه ، وإنما الأمر كما قلنا سلسلة رواني على جانبي الوادي تمتد حول السعدية بقرابة ثلاثة أكبال .

٢ - بالاطلاع على ما ذكره أهل العلم عن مواقع المواقيت وبمشاهدتنا إياها ظهر لنا أنها أودية فذو الحليفة وادٍ ، وقرن المنازل وادٍ والجحفة وادٍ ، وذات عرق وادٍ ، ويللم وادٍ يعتبر أكبرها ، والاعتبار بالوادي كحدٍّ وميقاتٍ أمر يؤيده النظر حيث أن الوادي له صفة استطالة وامتداد وحدٌ يعرف منه ما بعده وما قبله .

وعليه فيظهر لنا أن يللم وادٍ ، وأنه هو الميقات فمن جاء من الجنوب مستطرفاً الوادي وهو يريد النسك فلا يجوز له مجاوزة الوادي بلا إحرام سواء كان طريقه من أول الوادي أو من وسطه أو من منتهاه وحينما يحرم مما يلي صَفْتَهُ الميمنة فقد أحرم من الميقات نصّاً لا محاذة .

٣ - لا شك عندنا أن اعتبار البقعة التي يقال بمحاذاتها للسعدية والتي تبعد عن مكة مئة وكيلين (١٠٢) والتي هي شمال الوادي بقرابة ثمانية عشر كيلاً اعتبارها ميقاتاً خطأً وغلطاً ، وموجب لتعلق الدماء بمن محرمون منها حيث أنهم تجاوزوا الميقات قطعاً وهو الوادي بلا إحرام وقطعوا مسافة طويلة قبل الإحرام ، ولا يخفى أن القول باعتبار المحاذة يمكن الأخذ به إذا كان مريدُ النسك لا يمرُّ بالميقات مطلقاً ، ويناله من المشقة والنصب ما يناله لو الزمناه بالشخص إلى أقرب ميقات له كما هو الحال مع أهل العراق حينما وقت لهم عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ذات عرقٍ ميقاتاً لهم بالمحاذة . أما أهل الجنوب فيمرُّون بالميقات الذي هو الوادي سواء جاؤا من طريق السعدية أو عن طريق خط اللبث المعبَّد أو من أي طريق يختار الوادي يللم ، فحينما يختاره مريد النسك بلا إحرام فهو متجاوز للميقات بلا إحرام ولا يخفى أن الإحرام من الميقات أحد واجبات النسك . وأن الإحرام من دونه لمن يمرُّ به موجب للدم .

٤ - نرى ضرورة الإسراع في انقاذ حجاج بيت الله الحرام من الغلط والحطأ في الإحرام بأن يمنعوا عن الإحرام من المكان الذي عيّن بطريق المحاذة ، وأن يوجهوا إلى أن يحرموا من صفة الوادي الجنوبية قبل (الكبرى) بقرابة نصف كيل عند البرحة التي فيها

مرافق عامة من قهاوي ودكاكين وغيرها وأن تكلف (وزارة الحج والاقواف) بنقل الماء إليهم في هذا المكان فإن رُوي مناسبة لأن يكون ميقاناً دائماً فيتعين تأمين مستلزماته كميقات من مسجد وحمامات وغير ذلك من المرافق العامة ولا شك أنه ميقات نصاً ، وإن رُوي أن يكون الاحرام مستقبلاً من السعدية فيتعين تعييد الطرق إليها ، لأن الوصول إليها الآن متعب جداً بحكم المرتفعات والمنخفضات (التغارين) .

٥ - نظراً إلى أنَّ السعدية مكان قديم ، ومعروف أنه مكان الاحرام والماء فيها متوفر ، وبكميات كافية والبعد بينها وبين مكة قرابة تسعين كيلا . والماء عند مواضع المقاهي على الخط (المسفلت) طريق الليث عند (الكيري) قليل ، وسيكلف نقله بصفة مستمرة فإننا نرى أن يعبد الخط إليها لتكون مستقبلاً هي موضع الإحرام وبشرط أن يكون ذلك في الضفة الجنوبية للوادي خشية أن يكون الإحرام من الوادي نفسه أو من شماله احتياطاً واستثناساً بقول الشافعي في الجزء الثاني من «الأم» ص ... حيث قال ما معناه : يجب أن يكون الاحرام من أقصى الميقات .^(١)

هذا ما ظهر لنا ذكره ، والله الموفق ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه

وسلم .

ناصر عبد الله الراجحي	الشريف شاكر هزاع	عبدالله بن سليمان المنج	عبدالله بن عبد الرحمن البسام
المستشار القضائي	قائم مقام	القاضي بيته الخير	القاضي بيته الخير
في إمارة مكة المكرمة	العاصمة	بمكة المكرمة	بمكة المكرمة

الحواشي :

(١) في الاصل (كيلو- كيلومتر) واستعمال كلمة (كيل) التي تتفق مع الأوزان العربية ، جارٍ على أن المتقدمين عربوا كلمة (مايل) الاعجمية إلى ميل ، حفاظاً على اللغة العربية .

(٢) حَيْدًا لو استعملت كلمة (جسر) أو قنطرة - حرصاً على صيانة لغة القرآن الكريم أن تصبح كما قال حافظ

إبراهيم :

فَجَاءَتْ كُثُوبٌ صَمٌّ سَبْعِينَ رُقْعَةً مشكلة الألوان مختلفات

(٣) قال المحب الطبري في «القرى» ٧٥ : (واستحب الشافعي الإحرام من العقيق لأهل العراق ، لما وقع من

الالتباس في ذات عرق ، فإنه قيل : ذات عرق خربت وحول بناؤها إلى صوب مكة).

(٤) لم تتضح كثير من الكلمات لرداءة الكتابة ، وقد أشار الشيخ عبد الله إلى ذلك في كتابه الكريم .

من أخبار الشرارات

هذه قبيلة عربية نجيبة عريقة ، تضافرت المرجحات على نسبتهم إلى قبيلة كلب ، كما عزز ذلك شيخنا حمد الجاسر ، وجاء الأستاذ عاتق بن غيث البلادي فدفع احتمالات الجاسر باحتمالات أخرى .

وفي ميدان المحاصة بينها أرى أن احتمالات الشيخ حمد أظهر ، لأن احتمالاته متعينة في مقصده ، واحتمالات البلادي احتمالات مرسلّة .

والاحتمال الراجح أحظى من الاحتمال المرسل في ميدان الحجة والبرهان .

وقبيلة الشرارات عربية الخلق والعادة وعلى سبيل المثال فزعيمها الفارس خلف بن دُعَيْجًا بَعْدَهُ زعماء البادية أنفسهم من أندادهم .

وقالت الليدي آن بلنت : (وليس للشرارات خيول ولكنهم يربون ارفع أنواع الهجن في بلاد العرب وأحسن فصيلة تسمى بنات عدهان . أهد).

قال أبو عبد الرحمن : أما الخيل فهم أصحاب خيول أصيلة وقد ذكر الدخيلُ مربوطاً من مرباطهم .

وأما نجابة هجنتهم فهي مضرب المثل عند شعراء العامة .

قال الشاعر :

بَسَاتُ حُرًّا فَحَلْوَةَ الشَّرَارَاتِ بِالْجَيْشِ تُعْنِي لَهُ جَمِيعَ الْبُودِي
وقال آخر

يَأْمَا وَطَيْنَاكَ مِنْ مَرَّةٍ مِنْ فَوْقِ حَمْرًا شَرَارِيَّةً^(١)

ومن أشعارهم قول ابن ماضي الشراري في معركة أبو عامود منذ تسعين عاماً حيث

انتصر عليهم الحويطات (٢) .

لَا عَادَاتِ الْيَوْمِ عِزُّونَنَا عَلَى دِيَارِ الْحَوَيْطَاتِ
أَسَى الضَّحَا الْحَيْلَ لِحَقَّتْنَا كَيْتُهُ عَرَازِيلَ حَوَلَاتِ (٣)
مَنْ كِلَ الْأَشْنَاقِ ضَبَّتْنَا يَنْذِرًا عَلَى الرَّاسِ مَاذَاتِي (٤)
الذِّبِّ لَأَجَا مَعَارِكُنَا يَلْقَى الْوَلَايِشُ كَثِيرَاتِ (٥)

والعقيد لا يسمى وليشة ، إنما الوليشة - وهو ما يدل عليه السياق - بمعنى الذبيحة ، وقد شبه القتل بالذباح (٦) .

ومن أشعارهم قول ظاهرة الشرارية :

يَا عَلِيَّ وَأَقْلَبِي مَنْ الْمَوْتُ خَائِفٌ مَالَهُ عَنِّي يَا عَلِيَّ لَوْ صَحْتُ وَأَوْمَيْتُ
إِثْرَ الْعَجَائِزِ مَا عَلَيْهِمْ حَسَائِفٌ يَا عَلِيَّ أَنَا لِأَوَّلِ شَبَابِي تَطَوَيْتُ
وَيِنَّ الثَّمَانَ اللَّيْ مِنْ أَوْلِ رَهَائِفِ؟ وَوَيْنَ الْقُرُونِ اللَّيِّ عَنِ الْوَجْهِ كَفَيْتُ؟
لَا بَدَّ مَا تَنْهَجِ عُلُومِ طَرَائِفِ أَلَا وَلَا كَيْتِي عَلَى الدَّارِ مَرَيْتُ (٧)

ومما وجدته في أوراقِي ولا أدري عن رويته هذه الأبيات لخلف يخاطب ابنه :

يَا ابْنَ خَلْفٍ قُمْ بَدَلِ الدَّارِ بِدِيَارِ الْحُرِّ عَنِ دَارِ الْمَذَلَّةِ يِعَافِ
يَا مِقْبِلِ آقْحَصِ بِالْعَجَلِ وَأَوْقِدِ النَّارَ وَعَلِّقْ مَعَالِيْقَ الْمَشَاةِ الْمَقَافِي
لَوْ زَانَ وَاحِدٍ بَانَ مِنْ ذَلِكَ الْإِنْكَارَ وَلَا هُوَ وَكَادِ بِضِيحِ الْبَالِ صَافِي
وَجْهَكَ مَعَ أَوْلِ غَلْمِيَّتِكَ يَنْوِرُ أَنْوَارَ وَتَسْنَدِ الْعَايِلِ بَحْدِ الرَّهَافِ

ورغب عبادة بن رخيص الشمري الزواج من بنت عمه إلا أنه تحجرها من هو أقرب منه ، فاستفزع بخلف بن دُعيجا فأدركها له بعد أن بذل ماله وجاهه .

وهذه المناسبة قال عبادة يستفزع بخلف :

يَا رَاكِبِ حَمْرًا تَسُوجَ الْحَبَالِ كَمْ دَبَّرْتُ مِنْ رَائِعٍ عِنْدَ حَيْرَانَ
تَلْفِي خَلْفٍ قَلِّ لَهُ : خَلْفٌ مِنْ غَدَا لِي فَكَأَنَّكَ رَبْعُهُ يَوْمَ رَوْغَاتِ الْأَذْهَانَ
لَعَلَّ مَا يَجْرِي لَكَ اللَّيِّ جَرَى لِي هَمٌّ عَنِ الْمَطْعُومِ وَالنَّوْمِ قَرَانَ

لَا أَرِيدُ مِنْ مَالِكَ وَلَا أَبِي حَلَالِكَ اللَّهُ بِلَايِي يَا خَلْفَ مِثْلِ بُلُوكِ
يَارِيفِ هِجْنٍ نَوَّحُوهُنِ قُبَالِكَ اللَّيِّ تُحَنِّنُهُنَّ مِنْ الدَّمِّ يَمْنَاكَ (١١)
وَيَا ابْنَ دَعِيجَا فَإِنَّ هَبَّ الْهَوِيِّ لَكَ حِنًا عَلَى عِلْمِكَ مِنْ الْبَعْدِ جِيْنَاكَ

فلما علم خلف أن عشيقه العبد من أصلاء العرب قال مجاوباً له :

يَا الْعَبْدُ لَا تَغْوِيكَ هَوْمَاتُ بَالِكَ أَقْصُرْ هَوَى رَجْلِكَ عَلَى قَدِّ مَمَّشَاكَ
هَذَاكَ يَوْمَ اللَّيْتِ مَا هُوَ بُحَالِكَ يَسْنِي بَقْلِيكَ سَنِيَةَ الدَّلْوِ بَرَشَاكَ
وَلَوْلَا رَدَا عَقْلِكَ وَلَوْلَا هَبَالِكَ مَا خَلَّتْ بَرْقِ يَمِّهِ الْعِشْبِ لِحَذَاكَ
عَلَيْكَ بِاللَّيِّ بِالْمَحَبَّةِ صَحَا لِكَ وَأَنْ شَافَ غَيْظِكَ بَدَّلَ الْغَيْظِ بَرُصَاكَ
وَبَرْقِ يَعْظِيكَ لَا يَخِيلُهُ خِيَالِكَ لَوْ هُوَ يَشَادِي الشَّمْسِ وَالْأَلَمَرِّ ذَاكَ

ووجدت في كراسات الشيخ مندبل هذه الأبيات لشاعر من أقارب خلف بن دعيجا يخاطب بها أحد أقرباء خلف ويمدح خلفا فيقول :

مَا تَقْبَلُ الْعِيَالَتِ حِضْنِ مَنَّا كَبِيرَ وَلَوْ قَبَلْنَا مَا تَوَافَقَ نَسَانَا
لِلشَّرِّ شَرًّا، وَتَنْطَحَ الْحَيْرُ فِي خَيْرِ وَمَنْ بِهِ عِيَا نَفْسٍ يَوَافِقُ عِيَانَا
خَلْفَ عَدِيْمِ الْجِنْسِ يَعْرِفُ دَمِيرَ (٩) اللَّيِّ بَعِيْدِ شَوْفِيهِ مَا وَطَانَا
نَاخِذُ وَنَعْطِي وَفِي الشُّورِ وَنَشِيرُ وَنَمَثِلُهُ بِالرَّايِ فِيْمَا عَطَانَا
هَذَاكَ حَامِي طَرَشْنَا وَالْمَطَّاهِيرُ قَائِدَ جَهَامَتْنَا وَحَامِي حَمَانَا
وَأَنْ رَكَبْتَ قِشْرَ السَّيْنِ الْمَعَاسِيرِ مِنْ الْبِلِّ لَوْ غَلَيْتَ رَحِيصِ عَشَانَا

ووجدت من المطبوع من شعر خلف هذين البيتين :

يَابْتُ حَمَائِي النَّصَا سَاعَةَ الضُّيْقِ شَيْخٌ تَحْضَعُ لَهُ سَبَاعَ الرَّجَالِ
أَنْتُمْ خَزَائِرُكُمْ طُولَ السَّمَاحِيْقِ وَخَزَائِرِي شَمَطُ اللَّحَى وَالْعِيَالِ (١٢)

ووجدت في كراسات الشيخ مندبل الفهيد أن من الشرارات شاعراً اسمه مطيران ، وهو مجاور لابن جُميعان شيخ السبوت من بني عَطِيَّة ، الذين يسكنون في تَبُوك وضواحيها .

وقد شهد وقعتين متواليتين يدافع فيها بنو عطية عن أنفسهم ويهزمون المغيرين مع أن المغيرين في المرة الثانية استنجدوا بإحدى القبائل .

وقد قال مُطَيْرَان هذه الأبيات معبراً عن إعجابه ببني عطية :

يَوْمِي لَمِنْ بَرِّعَاهُ فِي جِلِّ وَأَبْكَارٍ	يَامِزْنَةٌ هَلَّتْ بِالْأَمْسَحِ بَدَارَهُ
بِمُصَافَقِ الْعُدْوَانِ مِرْبَاعَهَا حَارٌ	الْبَرْقُ يُوضِي لَيْلَهَا مَعَ نَهَارَهُ
رَبْعٌ عَلَى الْحَارِبِ يَحْتُونُ الْاَكْوَارُ	فِيهَا أَبُو مُطَلِّقٌ هُوَ وَرَبِيعُهُ نَمَارَهُ
رَبِيعُهُ كَمَا الْعُقْبَانُ يَرْدُونَ الْأَخْطَارُ	فَرَحَانٌ يَسْتَاهِلُ تُشَيِّعُ أَخْبَارَهُ
وَقَطَعَانَهُمْ تَرَعَى زَمَالِقُ نُورِ	وَمِنْزَالَهُمْ رَأْسَ النَّبَا عَن غَتَارَهُ
مَعَ مَنْ فَرَعِ رَاحَتِ غَنَائِمِ وَمِسْفَارِ	الضُّدَّ جَاهُهُمْ جَالِبٍ لَهُ ثَجَارَهُ
وَعْيُونُ رَبِيعِهِ بِالْبُورِ يَدُ طِيَّارِ	يَوْمٍ أَنْ دَوْمَانٍ وَقَعَ بِالْغَتَارَهُ
شَوْقُ الْهَيْوَتِ إِلَى هَبَا كُلِّ فَشَارِ	اللِّي جَدَعٌ لِلشَّيْخِ يَبْطِي نَهَارَهُ

وسبب هذه الأبيات كما قال ابن جُنَيْدٍ أن جدَّ ذِعَارَ أَيُّ مِثْلًا - يساعده عشيقته على الامتياح فكم الخير فأنثى عليه منزل .

وقد نُسِبَتِ الأبياتُ لبصري الوضيحي خطأ .

أما مندِيلُ فيرى أن الأبيات لشاعر شراري يشكك في منزل وعشيقته ويقول الأبيات على لسانه فحاكموه عند راعي البشعة (المُلْحِس) وحينئذ قال منزل :

عَزَّ اللهُ أَنِّي بَاشِعٌ وَالْحَسَّ النَّارُ	وَعَزَّ اللهُ أَنْ النَّارَ تَحْرِقَ لِسَانِي
وَعَزَّ اللهُ أَنِّي نَاقِلٌ عَمَّ يَبْطَارُ	وَعَزَّ اللهُ أَنِّي ذَابِحٌ مِنْ بَغَائِي
وَعَزَّ اللهُ أَنِّي بَاغِيٌّ ظَبْيِ الْأَقْفَارِ	عِشْقِي عَلَى وَضْحِ النَّفَا وَالْبَيَانِ
وَعَزَّ اللهُ أَنْ اللَّيِّ تَقُولُونَ مَا صَارُ	وَعَزَّ اللهُ أَنَّهُ مَطْلَبِي مَا عَطَانِي

وقال منزل بن عرومان الشراري من المفاخرة :

عَسَى الْحَبَا يَسْتَمِي مَوَارِيدَ مَبْقُوعِ	يَسْتِي الْقَلِيبَ وَمَا قَفَّةً مَعَ مُرْدَةٍ (١٣)
حَيْثُ يَجْمَعُ لِي مَحَالِيقُ وَنَجُوعِ	وَكُلُّ يَقْلَطُ لَهُ مَحَالَهُ وَعِدَّةً (١٤)

وَأَنَا عَطَّانِي مِغْزَلِ الْعَيْنِ قُرْطُوعُ
 أَمْسَيْتُ مَايِي لَا ظَمَانٍ وَلَا جُوعُ
 جَيْتَ الْغُضْيُ ثَوْبِي عَنْ السَّاقِ مَرْفُوعُ
 وَفَهَّقْتُ ثَوْبِي عَنْ ذِرَاعِي إِلَى الْكُوعُ
 وَاللَّهِ يَا لَوْلَا الْحَبْلُ مَثْنِي وَمَرْبُوعُ
 وَالْأَ لَحَلِّي النَّزْلُ جَاصِعُ وَمَجْضُوعُ
 وَالسَّدَّ مَا يُبْدَى عَلَيَّ غَيْرَ مَجْدُوعُ
 يَا عَلِي ، وَمَا أَرَزِينُ طَعَامَ الْمُودَّةِ
 وَأَصْبَحْتَ حَالِي بِالشَّحْمِ مِسْتَرْدَّةِ (١٥)
 مِثْوَلْفٍ لِرِشَاءِهِ ، وَدَّةٌ بِشُدَّةِ (١٦)
 وَمَدَّيْتُ بَسَّ بِيَوْمٍ تِسْعِينَ مَدَّةِ (١٧)
 مَا اطَاوَعَ اللَّقَائِي لَوْ قَالَ رَدَّةِ (١٨)
 وَلَا خَلِّي كُلِّ بَدٍّ يَطَّلِعُ لُبْدَةَ
 اللَّيِّ إِلَى شَافِ الْخَنَّا مَا يَعِدَّةِ (١٨)

وكتبه لكم

أبو عبد الرحمن بن عقيل الظاهري

الحواشي :

- (١) انظر عن الشرائح المصادر التالية :
- في شمال غرب الجزيرة / ١ - ٣٨٨ - ٣٩٠ .
 ومعجم قبائل المملكة / ١ - ٣٣٨ - ٣٩٠ .
 ومجلة العرب / ٣ - ٩٥٩ - ٤ / ٢٨١ - ٢٨٣ .
 ومجلة لغة العرب / ١ - ٢٠٩ - ٢١١ - ٢٩٥ - ٣٠٠ .
 ورحلة إلى بلاد نجد ٤٦ - ٤٧ .
 والجويطات لعبدان عكار ص ١٥٧ - ١٥٩ .
 وقاموس العادات للعزيزي / ٢ - ٩٥ - ٩٦ وص ٢٥٠ وفيه نكت ممتعة .
 ورحلات في بلاد العرب - في شمال الحجاز والأردن للبلادي ص ١٠١ - ١٠٤ وص ١٠٦ - ١٠٨ .
 ومعجم قبائل الحجاز / ٢ - ٢٢٩ - ٢٣١ .
 وبلاد الجوف لسعد الجندل ص ١٧٦ - ١٩٢ .
 وكثر الأنساب للحقيل ص ٢٠٧ - ٢٠٩ .
 والمتخب لابن مغيرة ص ٢٧٣ .
 والقبائل العربية وسلالتها في بلادنا فلسطين ص ٤٩ وقد اعتمد على كتاب تاريخ شرق الأردن وقبائله .
 ومعجم قبائل العرب لكحالة / ٢ - ٥٨٧ .
 وعشائر العراق للزراوي / ١ - ٣٢٠ .
 ومن كتب عنهم البتوني في الرحلة الحجازية وعليه اعتمد الهاشمي في الدرر الذهبية ص ٤٢ .
 والبركاتي في الرحلة الجمانية ، ونعم شقير في تاريخ سيناء ، ووصني زكريا في عشائر الشام .
 (٢) انظر الجويطات ص ٧٥ - ٧٦ .

- (٣) في كتاب الحويطات : (تقول عرازيل) ، فعدلتها حسب مقتضى اللحن المهجيني ، وقد فسر العرازيل بالعناقيد .
- (٤) في الحويطات يزرا - بالزاء - ولا معنى لها بل هي بالذال وفسر الماذات بالرصاص .
- (٥) في الحويطات : (اذاجا) فعدلته لأجل خفة اللحن .
- وفسر الولايش بالعقيد ، وقال إن العقيد بالعرف العشائري هو حامل الراية ١٢
قال أبو عبد الرحمن : العقيد لا يحمل الراية ، والغزوات التي يترجمها العقيد لا يكون فيها راية هي حياة ومباغنة .
- (٦) انظر قاموس العادات ٣ / ٢٢٩ .
- (٧) من آدبنا الشعبية ٢ / وعن ظاهرة انظر شاعرات من البادية ١ / ١٦١ - ١٦٢ وبلاد الجوف ص ١٢١ و١٢٦ و١٣٦ و١٩٠ و١٩٢ وما نشرته بجريدة الجزيرة عدد ١٢٣٣ في ١٠ / ٦ / ١٣٩٥ هـ .
وديوان النبط ٢ / ١٣٢ .
- (٨) قصة خلف مع عيادة في كتاب من آدبنا الشعبية ١ / ٢٦٤ - ٢٦٥ .
- (٩) قصة خلف مع عيسين في كتاب من آدبنا الشعبية ١ / ٢٦٥ - ٢٦٧ وممعتها من إبراهيم اليوسف .
- (١٠) التفدوي : خدمة الأكابر أو ملازمة بساطهم للمنادمة .
والكلمة منحوتة ثم منسوبة من قول الفداوي : (أنا فداك) .
- (١١) للضيف ثلاث درجات عند البادية : فمنهم من يذبح له ، ومنهم من يكرم بطعام (عيش) دون لحم ، ومنهم من يوضع له اللبن والتمر فقط .
وعادة أهل الحلي أن يسألوا المضيف عن درجة ضيفه ، وعادة المضيف أيضاً إذا ذبح للضيف أن يطلع رقاب إبلهم بدم الذبيحة فيعلم الحلي أن الضيف ممن يستحق الذبيحة .
فهذا معنى قول الشاعر : اللي تحنين من الدم يملك .
- (١٢) مجلة التراث الشعبي س ١٣ عدد ١ ص ٧٥ .
- (١٣) عند مندبل : الطارفة مع مرده .
- (العرب) : انظر عن تحديد موضع ميقوع كتاب «في شهاب غرب الجزيرة» وكتاب «شهاب المملكة» ج ٣ حرف الميم .
- (١٤) عند مندبل :
- حيثه مربب للفراقين ونجوع
وكل يقلط له حياض وعدة
- (١٥) عند مندبل :
- تسعين يوم ما هوى كبدي الجوع
أشوف حالي بالشحم مستردة
- (١٦) عند مندبل :
- سقيت من ثوبه على الساق مرفوع
متحيزم برشاه بيده يشده
- (١٧) عند مندبل : ونهضت ثوبي .
- (١٨) عند مندبل : ما انكس على اللقاي .
- (١٩) عند مندبل :
- السد يبغي واحد مثل جدوع
لو شاف خملة صاحبه ما يرده
- قال أبو عبد الرحمن :
- سمعت القصة كاملة من الشيخ مندبل راوية عن عاشق اللحاوي شيخ الشرارات ونشر بعضها ابن جنيدل في بلاد الجوف ص ١٨٦ ونسبت القصيدة خطأ لبصري الوضيحي .

الدكاترة .. والعبت بالثراث

— ١٠ —

٦٩٥ — ص : ١٣٨ —

وَصَاحِبِ أَيْدِيٍّ وَهُوَ خَدُّومٌ
حَتَّى إِذَا مَا اغْبَرَّتِ الْحَزُومُ

كلمة (أبدى) كذا وردت ، ولكن كلمة (اغبرت) صُحِّفَتْ في المطبوعة (اغترت) وفي هذه الصفحة وردت كلمة (كل ما) مرتين ، وقد وصلت الميم بما قبلها في المطبوعة لافي المخطوطة .

٦٩٦ — ص : ١٣٩ —

قَدْ رُشِحَ الطِّفْلُ ، وَأَيُّ طِفْلٍ
بَيْنَ عِضَانَيْنِ وَأُكْمِ الْمُثَلِّ

أما ضبط الكلمات في المطبوعة فكثير منه غير صحيح ، وكذا كتابة (عِضَانَيْنِ) ويظهر أن الكلمة اسم موضع بقرب المثل .

وفي هامش المطبوعة عن قطان ما يبعد بالموضع عن موقعه ، فليس في أرض بني تغلب ، بل هو واد لايزال معروفاً في عالية نجد - كما ذكر الهجري بين السِّيِّ وحِصْنِ ، ولعله يقصد فروعه ، وهو أسفل هذين الموضعين غير بعيد ، وهو بين بلاد قبيلة عتيبة وبلاد سُبَيْعِ في عهدنا ، يمتد من قرب جبل حِصْنِ من شماله الشرقي ، متجهاً صوب الشمال حتى سَبْحَةِ المَوَيْهِ .

والسِّيُّ يعرف الآن باسم رُكْبَةَ ، وكان اسم رُكْبَةَ في القديم يطلق على الجانب الجنوبي منه الذي تفيض فيه أودية الطائف .

وحِصْنٌ هو الجبل المشهور في عالية نجد ، وفيه المثل : (مَنْ رَأَى حِصْنَ فَقَدْ أَنْجَدَ)

وأحال المحقق في الحاشية قائلاً : (حُضِنَ : انظر رقم ٣١٤) يقصد الحاشية التي رمز لها بهذا الرقم ، ولكن تلك الحاشية تتعلق بجلدان وإصْبَعَ ومواضع ليس من بينها حُضِنَ .

وفي هامش هذه الصفحة قال المحقق عن سَرِيٍّ بن عبد ربِّ الجشمي أحد بني مالك : (الجشمي نسبة إلى جُشَم بن مالك بن الأوس بن حارثة) وأحال على «جمهرة انساب العرب» .

واسم جشم من الأسماء التي تسمى بها الأعلام فيكثر من يسمى بها من فروع القبائل وغيرها ولكن النسبة إلى جشم تنصرف إلى أشهر تلك الفروع وأقواها صلة بعهد المؤلف : جشم هوزان ، قوم دُرَيْد بن الصَّمَّة ، الذين أورد لهم ذكرا في كتابه ، والذين لا يزالون معروفين في بلادهم القديمة أسفل الحجاز ، بقرب الطائف ، وفي قرن المنازل ، وما حول تلك المواضع .

وورد في هذه الصفحة :

وَأَنْشَأَ بِهَا حُرَّ الْبُقُولِ فَبِتَّهَا نَفْسِيرُ الْخُرَامَى وَالْعَوَارُ أْتَمَهَلَتْ

كذا ورد في المخطوطة (العوار) كما في المطبوعة ، وأرى الصواب (العرار) بالراء بدل

الواو - وهو النبات المشهور :

تَمَتَّعَ مِنْ شَمِيمِ عَرَارٍ نَجْدٍ فَمَا بَعْدَ الْعَشِيَّةِ مِنْ عَرَارٍ

وأكرر القول بأن في مخطوطة الأصل من التحريف في كثير من الكلمات ما يحمل على

الجزم بأن هذا منها .

٦٩٧ - ص : ١٤٠ - :

بِأَطْيَبَ مِنْ أَرْدَانٍ لَمِيَاءَ مَوْهِنًا إِذَا مَا الثُّرَيَّا فِي السَّمَاءِ أَسْتَقَلَّتْ
وَمَا أُمَّ أَحْوَى الْجُدَّتَيْنِ مُدَلَّةً بَيْضُ اللَّوَى بَاتَتْ بِهِ ثُمَّ ظَلَّتْ
بِأَمْلَحَ مِنْ لَمِيَاءَ جِيدًا وَمُقَلَّةً إِذَا بَرَزَتْ فِي بُرْدِهَا ثُمَّ صَلَّتْ

ووقع في البيتين الأولين في المطبوعة تطبيع .

وكلمة (رأسي عيطاء) في هذه الصفحة صوابها : (رأس عيطاء) لا كما في المطبوعة

وَلَقَدْ يَخْتَلِّ الْوِزْنَ وَالْمَعْنَى .

وكلمة (نبت مالك) صوابها : (نبت مالك) .

٦٩٨ — ص : ١٤١ — :

وَأَرْسَلْنَا الْأَنْضَاءَ يَشْمَعْنَ فِي الْبَرَى بِشُعْثٍ وَأَحْرَاسٍ عَدَّوْا عَنْ كَلَامِكَ
ورد هذا البيت في المطبوعة في كلماته ما هو مُحَرَّفٌ

وفي هذه الصفحة من الأخطاء :

١ - فَإِنْ يَكُ فِي الْيَمَنِ .. وَإِنْ يَكُ وَالصَّوَابُ : فَإِنْ نَكَ فِي الْيَمَنِ ... وَإِنْ نَكَ .

٢ - إِذْ جَعْتَ اسْمَ عَيْلَا - وَالصَّوَابُ : إِذَا جُعْتَ أَمْسَى عَيْلًا .

٦٩٩ — ص : ١٤٢ — : في هذه الصفحة :

١ - ثُمَّ الْعَلَى - وَالصَّوَابُ : ثُمَّ أَفْعَلِي .

٢ - طَافِي النَّارِ - وَالصَّوَابُ : طَأُّ فِي النَّارِ .

٣ - فَوَطَّئْتُهَا - وَالصَّوَابُ : فَوَطَّيْتُهَا - غير مهموزة في الأصل ، والمهجريُّ يحرص

على تدوين الكلمات كما سمعها بلهجة قائلها .

٧٠٠ — ص : ١٤٣ — : وفي هذه الصفحة :

١ - وَهَلْ نَفَحْتَ عَيْنَايَ - وَالصَّوَابُ وَهَلْ سَفَحْتَ عَيْنَايَ .

٢ - فَإِنِّي لِاسْتَخْفِيكَ - وَالصَّوَابُ : فَإِنِّي لِأَسْتَحْفِيكَ .

٣ - وَمَا بِي نَعْسَةٌ - كَذَا وَرَدَتْ فِي الْمَخْطُوطَةِ ، وَأَرَى الصَّوَابَ : نَعْسَةٌ بِالسِّينِ :

وَإِنِّي لِأَسْتَعْشِي وَمَا بِي نَعْسَةٌ وَمَا ذَاكَ إِلَّا أَنْ يُلِمَّ خَيْالِكَ

٤ - وَنَجْمًا مُضِيئًا - وَفِي الْأَصْلِ : وَنَجْمًا مُضِيئًا - عَلَى لُغَةٍ مَنْ لَمْ يَهْجُرْ .

٥ - زَبَالْنَا - صَوَابُهَا : زَبَالْنَا وَكَذَا زَبَالِكَ - بِالْمَثْنَاءِ التَّحْتِيَةِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ .

٧٠١ — ص : ١٤٤ — :

وَوَا كِبِيدِي مِنْ لَاعِجِ الْحُبِّ وَالْهَوَى وَمِنْ نَشَى لَانَكَ لِي مِنْ حَيْالِكَ

كذا ورد البيت ، وقد يستقيم وزناً : (ومن نشئي) الخ .

٧٠٢ - ص : ١٤٤ - :

أَلَمْ تَعَلِّمِي أَنِّي أُسِرُّ عِلَاقَةً وَأَنِّي ذُو قُرْبَى ، وَأَنِّي أَبْنُ خَالِكَ

- لا كما سُكِّتِ الكَلِمَاتُ فِي المَطْبُوعَةِ -

وفي هذه الصفحة : ويعطي هيئة . والصواب : وَيُعْطِي هَيْبَةً .

٧٠٣ - ص : ١٤٥ - :

يُشَابُّ بِمَا تَحْنِي التَّحَالُ وَمَا تَرَى بِأَوْعَرَ مِنْ عَرَوَانَ صَعْبِ الْمَسَالِكِ

وورد البيت مُحَرَّفًا فِي المَطْبُوعَةِ

٧٠٤ - ص : ١٤٦ - : (وأنشدني الغاضي مكبر) كلمة (مكبر) وردت في المخطوطة

مهملة الإعجام ، بحيثُ تقرأ (مكثراً) و(مكبر) ولكن المحقق اختار الأخيرة وكتب في الحاشية : (لم تفصح عنه المصادر ، أو في نصوص وأبحاث طي : مكثراً تحريف) كذا وهو حين لا يريد ذكر كتابي «أبو علي الهجري» بسميه : (نصوص وأبحاث) - كما في ص ٣٧٣ / ٨٥ - وهنا ، ولكن لا أدري لماذا أقمم كلمة (طي) ، ثم على م اعتمد في قوله عن مكثراً انه تحريف ، ولقد ذكرت هذا الاسم في كتابي - ص ٥٦ - ويظهر أنني وجدت الاسم في موضع آخر من كتاب الهجري ، وأمر آخر هو أن اسم مكثراً هو المعروف ، فقد ذكر علماء اللغة - كما في (القاموس) وشرحه : (وقد سموا كثيرة - وهو اسم امرأة - وكثيراً ، ومكثراً ، كمحدث - ومكثراً ، كمحسين) الخ .

٧٠٥ - ص : ١٤٦ - : علّق المحقق على (الجُرْشِي) بما نصّه : (نسبة إلى بني جُرْش

بطن من حِمير ، وجُرْش بلدة في اليمن ، واقعة على طريق صنعاء ، تَعَزَّ ، صَعْدَى) ويظهر أنه نقل هذا الكلام من أحد المصادر التي كثيراً ما أوقعته في الخطأ من حيث لا يشعر ، إنه لم يدرك أن طريق صنعاء إلى تَعَزَّ ، يَتَّجُهُ مِنْ صَنْعَاءَ نَحْوَ الْغَرْبِ ، وَأَنَّ الطَّرِيقَ مِنْهَا إِلَى صَعْدَةَ - لَا صَعْدَى - يَتَّجُهُ إِلَى الشَّرْقِ ، وَلِهَذَا جَمَعَ بَيْنَ مُتَضَادِّينَ .

سَارَتْ مُشْرِقَةً وَسِرَتْ مُعْرَبًا شَتَانِ بَيْنَ مُشْرِقٍ وَمُعْرَبٍ

إنَّ جَرَش اسم بلدة سميت باسم سَأَكِينها ، وكانت أشهر بلدة في المنطقة المعروفة الآن باسم بلاد عَسِير ، في الجنوب الشرقي من المملكة العربية السعودية وقد درست البلدة ، وآثارها تقع شرق مدينة أبها - قاعدة تلك البلاد - بنحو أربعين كيلا ، وكانت واقعة على طريق حاج اليمن الذي يتجه من صنعاء إلى صعدة - وقد حَدَّدَ الهمداني هذا الطريق في كتاب «صفة جزيرة العرب» أوضحَ تحديد .

٧٠٦ - ص : ١٤٧ - : في هذه الصفحة مما هو بحاجة إلى التعليق :

١ - المرأة ، وهي مزينة - والصواب : وهي مُزَيِّةٌ ، أي من قبيلة مُزينة ، واسمها سارة .

٢ - زرف السائر - الصواب : زَرَفَ السَّائِرُ .

٣ - احتفى ولطَّى - لعل الصواب اختفى .

٤ - السَّاح ثوب يقي البيت - كذا في الأصل ، ويظهر أن صواب الكلمة (البنث) بقرينة : (ويا جارية اسنحي بهذا الثوب) والثوب بالبنث ألصق منه بالبيت ، والمخطوطة لا تخلو من التحريف ، ولم أجد في رسم (سنح) في «تاج العروس» ذكراً لهذه الكلمة بهذا المعنى .

٧٠٧ - ص : ١٤٨ - :

١ - افترح القوم المرعى : كانوا أول من رعاه . كذا كلمة (افترح) ولعل صوابها : (افترع) أو (اقترح) .

٢ - كلمة (بليجة) الواردة في المطبوعة وردت في المخطوطة (سحه) بدون نقط ، وليس فيها حرف لام ، وتفسير المحقق للكلمة التي وضع ، لا صلة له بالمعنى المراد في كلام الهجري .

٣ - اجنان مييناً - صوابها : (اجنَانٍ مَيِّنَاتٍ) .

٤ - مجهولا من الأمر المنكر - الصواب : مَجْهُولاً مِنَ الأَمْرِ مُتَكَرراً - عَجْز بيت - .

٥ - كانت الملكة - الصواب : كانت اللَّكَّةُ .

٦ - (صاححة : جبل عظيم أحمر ، هو بَيْنَ القِمَرِي وَبَيْنَ دَبِيلِ العَارِضِ ، ولا دَبِيلَ



مَا اتَّفَقَ لَفْظُهُ وَافْتَرَقَ مَسْمَاؤُهُ مِنْ أَسْمَاءِ الْأَنْكِنَةِ

للإمام محمد بن موسى الخازمي

(٥٤٨ / ٥٨٤ هـ)

— ١٩ —

١٨٤ — بَابُ جَرِيبٍ ، وَحَرِيبٍ ، وَحَرِيبٌ (١)

أما الأول - يَفْتَحُ الْجَيْمِ ، وَكَسَرَ الرَّاءَ ، وَآخِرُهُ بَاءٌ مُوَحَّدَةٌ - : مَاءٌ لَيْبِي كِلَابٍ ،

غَيْرُهُ) وهذا كلام واضح في أن المقصودَ دَبِيلُ العارض - أي المعروف وهو عارض اليمامة - ولكن المحقق لم يكتف بهذا بل علقَ قائلًا : (الدبيل موضع يتاخم أعراس المدينة) وأحال على «مراصد الاطلاع» وقد استغربت ورود هذا الكلام مع قول الهجري أنه لا دَبِيلَ غير دَبِيلِ العارض ، فرجعت إلى كتاب «مراصد الاطلاع» فإذا وَجَدْتُ؟! لقد عَمَّرَ المحقق كلمة (اليمامة) فوضع محلَّها المدينة ، مع أن محقق كتاب «المراصد» أورد في الحاشية : قال مروان بن أبي حفصة يمدح مَعْنَ بن زائدة ، وكان قصده من اليمامة ، إلى اليمن :

لَوْلَا رَجَاؤُكَ مَا تَحَطَّطْتُ نَاقَتِي عَرِضَ الدَّبِيلِ وَلَا قُرَى نَجْرَانِ

والدَّبِيلُ كان ذا مِيَاهٍ ، ويعرف الآن باسم سَيْحِ الدُّبُولِ ، في اسفل مجاري الأودية التي تنحدر من جبال العَرِضِ مشرقة نحو عارض اليمامة ، وكانت هناك رمال تعرف أيضًا باسم رَمْلِ الدَّبِيلِ ، ذكرها الهمدانيُّ في «صفة جزيرة العرب» فظغت الرمال على اسفل مجرى الأودية الذي تكثر فيه المياه ، فظمرت كثيرًا منها ، وبقي منها موارد لا تزال معروفة .

حمد الحاسر

للحديث صلة

يُفْرَغُ فِي الرُّمَّةِ ، كَانَتْ بِهِ وَقْعَةٌ لِنَبِيِّ سَعْدِ بْنِ ثَعْلَبَةَ مَعَ طِيٍّ ، قَالَ عَمْرُو بْنُ شَاسٍ :
فَقُلْتُ لَهُمْ :

إِنَّ الْجَرِيْبَ وَرَاكِسًا بِهِ إِبِلٌ تَرَعَى الْمَرَارَ رِتَاعٌ (٢)

وَأَمَّا الثَّانِي :- بِضَمِّ الْجِيمِ وَالْبَاقِي نَحْوَ الْأَوَّلِ :- قَرَبَةٌ مِنْ قُرَى هَجَرَ (٣) .

وَأَمَّا الثَّلَاثُ - أَوَّلُهُ حَاءٌ مُهْمَلَةٌ مَضْمُومَةٌ ثُمَّ رَاءٌ سَاكِئَةٌ ، بَعْدَهَا بَاءٌ مُوَحَّدَةٌ ، وَآخِرُهُ
ثَاءٌ مُثَلَّثَةٌ - فَلَاةٌ بَيْنَ الْيَمَنِ وَعُمَانَ (٤) .

الحواشي :

(١) في كتاب نصر - في باب الجيم - : (باب الجَوَيْتِ ، وَجَوَيْتِ ، وَجَوَيْتِ ، وَالْجَرِيْبِ ، وَالْجَرِيْبِ ، وَحَرَيْتِ) .

(٢) قال نصر : وَأَمَّا بفتح الْجِيمِ وَكسْر الرَاءِ - : وَاِدِ عَرِيضٌ ، يُفْرَغُ فِي الرُّمَّةِ - وَهِيَ وَاِدِ بَيْنَ نَخْلٍ وَقَيْدٍ . وَهَذَا
أَدَقُّ تَعْرِيفًا وَأَصْوَبٌ ، فَالْجَرِيْبُ وَاِدِ عَظِيمٌ ، يُجْتَمَعُ فِيهِ سِيُولٌ كَثِيرٌ مِنْ أُوْدِيَةِ عَالِيَةِ نَجْدٍ ، وَيَخْتَرِقُ بِلَادَ وَاسِعَةً
حَتَّى يُفْرَغَ فِي وَاِدِي الرُّمَّةِ . وَفِي كِتَابِ «بِلَادِ الْعَرَبِ» - ٨١ - : (تَقُولُ الْعَرَبُ : قَالَتِ الرُّمَّةُ - حَيْثُ يُتَكَلَّمُ كُلُّ
شَيْءٍ - : كُلُّ نَبِيٍّ يُسْفِينٌ ، حُسْبِيَّةٌ فَهَيْبِيْنٌ ، غَيْرَ الْجَرِيْبِ يَرْوِيْنٌ . وَذَلِكَ أَنَّ الرُّمَّةَ لَا يَكْتَرُ مَاؤُهَا وَسَبِيلُهَا حَتَّى
يُمِيْدَهَا الْجَرِيْبُ . انْتَهَى وَالنُّصُوصُ الْوَارِدَةُ فِي تَعْرِيفِ الْجَرِيْبِ كَثِيْرَةٌ ، وَلَا يَزَالُ الْوَادِي مَعْرُوفًا ، وَلَكِنِ الْعَامَّةُ
أَبْدَلَتِ الْبَاءَ فِي آخِرِهِ بِرَاءِ (الْجَرِيْرِ) لِأَنَّ هَذَا الْاسْمَ أَقْرَبُ إِلَى فَهْمِهِمْ - وَفِي كِتَابِي «عَالِيَةِ نَجْدٍ» وَ«بِلَادِ الْقَصِيْمِ»
مِنَ الْمَعْجَمِ الْجُغْرَافِيِّ لِلْبِلَادِ الْعَرَبِيَّةِ السُّعُوْدِيَّةِ تَحْدِيدَ الْمَوْقِعِ وَادِي الْجَرِيْبِ ، وَطَائِفَةٌ مِنْ أَقْوَالِ الْمُتَقَدِّمِينَ عَنْهُ .

وَفِي الْجَرِيْبِ - فِي الْقَدِيمِ مِيَاهٌ كَثِيْرَةٌ ، غَالِيَا كَانَ لِنَبِيِّ كِلَابِ الَّذِينَ يَقَعُ الْوَادِي مِنْ فُرُوعِهِ إِلَى حِيْمَى ضَرِيئَةَ
فِي بِلَادِهِمْ ، وَمَصْبَهُ إِلَى حِيْمَى ضَرِيئَةَ كَانَ مِنْ بِلَادِ بَطُونٍ مِنْ غَطْفَانَ ، وَبَنُو سَعْدِ بْنِ ثَعْلَبَةَ مِنْ بَنِي أُسْدِ بْنِ
خَزِيْمَةَ - «مَعْجَمٌ مَا اسْتَعْجَمَ» ١٠٣٣ - وَكَانَ بَنُو أُسْدٍ مُجَاوِرِينَ لَطِيٍّ ، ثُمَّ كَانُوا حُلَفَاءَ لَهُمْ ، وَلَعَلَّ الْحَرْبَ
وَقَعَتْ بَيْنَ الْقَبِيْلَتَيْنِ قَبْلَ الْحَلْفِ . وَعَمْرُو بْنُ شَاسٍ مِنْ بَنِي أُسْدٍ ، شَاعِرٌ إِسْلَامِيٌّ كَثِيْرُ الشُّعْرِ ، وَتَرْجَمَهُ ابْنُ حَجْرٍ
فِي «الْإِصَابَةِ فِي تَمْيِيزِ الصَّحَابَةِ» وَالْمَرْزَبَانِيُّ وَغَيْرُهُمَا ، وَهُوَ أَبُو عَرَّارٍ ، وَأُمُّ عَرَّارٍ سُوْدَاءٌ ، فَكَانَتْ امْرَأَةً عَمْرُو
تُوذِيهِ ، فَقَالَ عَمْرُو الْآيَاتِ الْمَشْهُورَةَ :

أَرَادَتْ عَرَّارًا بِالْهَوَانِ وَمَنْ يُرِدُ عَرَّارًا - لَعْمَرِي - بِالْهَوَانِ فَقَدْ ظَلَمَ
وَأَنَّ عَرَّارًا إِنْ يَسْكُنُ غَيْرَ وَاضِحٍ فَأَيْ أُحِبُّ الْجَوْنَ دَا الْمُنْكَبِ السَّمَمَ

وَالْمَرَّارُ : نَوْعٌ مِنَ الْعُشْبِ لَا يَزَالُ مَعْرُوفًا ، وَهُوَ شَبِيْهُ بِالْحَوَاءِ ، إِلَّا أَنَّ طَعْمَهُ مُرٌّ وَأَنَّهُ أَكْبَرُ مِنَ الْحَوَاءِ .

وَقَدْ أُوْرِدَ بِأَقْوَاتِ بَيْتِ عَمْرُو بْنِ شَاسٍ فِي الْجَرِيْبِ ، وَنَسَبَ الشَّاعِرُ إِلَى كِنْدَةَ (الْكَنْدِي) وَوَقَعَ فِي مَطْبُوعَةِ
وَمَعْجَمِ الْبِلْدَانِ : (سَعْدُ بْنُ ثَعْلَبَةَ مِنْ طِيٍّ) حُرِفَتْ (مَعَ) إِلَى (مِنْ) .

الشيخ سلطان بن ناصر الجبوري

١٠٧٢ - ١١٣٨ هـ

أفاقت بغدادُ على أصوات العلماء الذين اتخذوا من المساجد مدارسَ ومنايرَ لنشر العلم والفضيلة. بعد سبّاتٍ امتدّت عدة قرون.

فقد نهضت في حاضرة العلم معاهد علمية، رعّتها همم أهل العلم وبعض سراة

(٣) هو نصُّ كلام نصر بدون زيادة. وقال ياقوت: جُرب - تصغير جرب - قرية من قرى هَجَرَ. والجُربُ أيضاً من مخاليف اليمن، بزَّيد. انتهى.

أما القرية التي في حجر فقد تحدث عنها في كتاب «المنطقة الشرقية» من «المعجم الجغرافي» ج ١ ص ٣٩٠ - وأوردت الاحتمال في تحريف الاسم: جرب - جونين - جوس - وعدم الثقة من صحة ضبطه، وأشارت إلى أن مؤرخ الاحساء الشيخ محمد بن عبد القادر - رحمه الله - وهو من المعاصرين وليس واسع الاطلاع - يرى انها هي قرية الثَّقِيق أو قربها - ولا أعرف قرية في تلك الجهة تسمى الجُربُ الآن.

وفي اليمن موضعان باسم الجُربُ، ذكرهما الهمداني وفي «صفة جزيرة العرب» الجُربُ الأعلى والحربُ الأسفل - ص ١١٤ - والأخير ذو شهرة تاريخية وهو وادي زَيد -

(٤) هو كلام نصر، ولم يزد عليه ياقوت إلا بتفسير الجُربُ، وأنه نبتٌ من أطيب المراتع، ويقال: أطيّبُ اللَّبَنَ مارعَى الجُربُ والسَّعدان.

ولم أجد في كتاب «صفة جزيرة العرب» ذكراً لهذه الفلاة التي تُسمى الجُربُ، ولا استبعد عدمَ صِحِّهِ الاسم.

والاسماء الثلاثة التي زادها نصر:

١ - الجُوبُثُ - بضم الجيم وفتح الواو وسكون الياء وآخره ناء مثلثة - كذا ضبطه وعرفه بقوله: ناحية من سرِّ مَنْ رَأَى، وأيضاً: في سواد العراق في غير موضع. وذكر ياقوت هذا الموضع قائلاً: بين بغداد وأوانا، قرب البردان - وأورد فيه فصيحةً للحفظ.

٢ - جُوبُثُ - ضبطه نصر بفتح الجيم وكسر الواو المشددة وآخره ناء مثلثة وقال: جُوبُثُ بازويه صُفِّعُ من البصرة، وهناك آخر - فيما أظن - وقال ياقوت: - بعد ضبط الاسم كضبط نصر - : بلدة في شرقي دجلة البصرة العظمى، مقابل الأبلُ، وأهلها قُرس، ويقال لها جُوبُثُ باروية (؟) رأيتها غير مرة، وبها أسواق وحشد كثير - ثم ذكر بعض من ينسب إليها -

٣ - حُوبُثُ - بضم الحاء المعجمة وفتح الواو المخففة وآخره ناء عليها نقطتان، كذا ضبطه نصر، وقال: بلد من ديار بكر. ولكن الحموي في «معجم البلدان» خالف هذا الضبط - فجعل آخر الاسم ناء مثلثة وقال: وهو بلفظ تصغير الحوث وهو عِظْمُ البطن، ولم يزد في تعريف الاسم على ما ذكر نصر.

وجهها .. ومن هؤلاء العلماء، الشيخ سلطان بن ناصر بن أحمد الجبوري، الخابوري،
البغدادي، الشافعي ..

كان من أظهر علماء عصره في بغداد، رزقه الله جملة من المواهب، وتَجَمَّل بِحُلِيِّ
الْكُمَلِّ مِنَ الْعُلَمَاءِ .. فهو خطَّاطٌ بارع^(١)، كان من المعدودين في علماء الخط العربي،
حيث كان أستاذاً فيه، ويمتحن فَنَّهُ، وعليه درس جمهور من أهل هذا الفن في عصره ..
ومن آثاره فيه : مخطوطات نفيسة تعتبرها خزانة المدرسة القادرية^(٢) ببغداد (جامع
الشيخ عبد القادر الكيلاني — رضي الله عنه) ..

وكان رئيساً للقراء في (الحضرة القادرية)، وهذه المدرسة كانت بمثابة جامعة علمية،
فهي تضم كبار العلماء في كل فن، ولا يدخلها إلا من كان أهلاً للدرس، متمكناً من
بضاعته العلمية، فضلاً عن طابعها الروحي المحب.

ودرس عليه أكثر علماء بغداد، ومن درس عليه، الشيخ عبد الله السَّوَيْدِي المتوفي
سنة ١١٧٤ هـ^(٣)، حيث درس عليه (الحساب) .. كما ذكر ذلك هو نفسه في «النفحة
المسكية»^(٤) : (وأخذت الحساب عن أئمتنا — الشيخ حسين — وعن الشيخ سلطان
قرأت عليه وعلى غيره «خلاصة الحساب» للبهائي) .. وهو الذي نعتته بـ (سيبويه
زمانه) ..

ومن طلابه أيضاً : عبد الغفور بن عبد الله الربيكي الكردي المتوفي سنة
١١٨٨ هـ، وهو الذي نعتته بـ (شيخ الاسلام)، وحسبك بالربيكي عالماً يعرفه
عصره^(٥)، فأجازه إجازة عامة، مؤرخة في ٢٨ المحرم سنة ١١١٩ هـ والشخ سعد الله بن
أحمد بن مصطفى البصير الموصل، شيخ القراء، المتوفي سنة ١١٨٤ هـ^(٦) ..

والشيخ سلطان من أهل الموصل، ولد فيها سنة ١٠٧٢ هـ ودرس على علمائها، ومن
أخذ عنه، الشيخ عمر بن حسين الجبوري^(٧) المتوفي سنة ١١١١ هـ.

ثم رحل إلى (الخابور)^(٨) وهناك نشأ، ومن هنا لحقته نسبة (الخابوري) ..

وفي سنة ١١٠٥ هـ قام بحج البيت العتيق، والتقى بالشيخ محمد بن قاسم بن إسماعيل

البقري الأزهري، شيخ القراء في عصره، والمتوفى سنة ١١٠٧ هـ^(٩).

قال الشيخ سلطان في مقدمة كتابه : «العقود المجوهرة والآليُّ المتكثرة» وهو شرح لمقدمة البقريِّ المعروفة بـ «القواعد المقررة والفوائد المحررة» قال : (فهذا شرح لطيف وضعته على الرسالة المسماة بـ «القواعد المقررة والفوائد المحررة» الشهيرة بالبقرية في أصول القراء السبعة، رضي الله عنهم أجمعين، لشيخنا محمد بن قاسم بن إسماعيل البقري).

وقال في آخره : (.. هذا آخر ما يُسرّ لي جمعه على هذا المختصر، مع التَّشويق إلى زيارة الوالدين، وكان ذلك بعد إلحاح كثير من الإخوان، وقد جمعته من الكتب المروء بها، كـ «النشر»، و«شرح الشاطبية» ... وكثيراً ما راجعت فيه شيخنا حفظه الله المولى الجليل — البقري — ... وكان الفراغ منه في يوم الثلاثاء ٢٤ من شهر شوال بعد صلاة الظهر في المدرسة المرجانية سنة ١١١٤ هـ ..

وتبين لنا، من خلال آثار الشيخ سلطان، ومن بعض (إجازاته) أنه درس على علماء دمشق الشام، وبهم تخرج.

فإنه يذكر في إجازته للشيخ الشاعر جرجيس بن درويش الموصلبي^(١٠)، أنه درس فقه الشافعية على الشيخ محمد الكاملي الدمشقي، والشيخ عثمان بن حمودة إمام الجامع الأموي، والشيخ محمد العجلوني.

وأخذ الحديث الشريف عن الشيخ عبد القادر المجلد الدمشقي، أخذ عنه في الجامع الأموي ..

ولسمو فضله، فقد درّس في مدارس بغداد المشهورة، أمثال : المدرسة الاسماعيلية^(١١)، وهذه المدرسة تقع في جامع الخفافين من جوامع رصافة بغداد على كنف دجلة، والمدرسة المرجانية، والمدرسة القادرية ..

وفاته : وجدتُ نصّاً في إحدى المصاحف المخطوطة، يذكر أن الشيخ سلطان توفي بعد عوده من الحج في سنة ١١٣٨ هـ، وفي طريق الحج العراقي، ونجهل موضع دفنه^(١٢) .. اسرته : يتبين لنا، أن أسرة الشيخ سلطان الجبوري، أسرة علمية، فوالده كان من

أهل الفقه والحديث، وأبناء عمومته، وأحفاده^(١٣) ..

ومن أبنائه : الشيخ إبراهيم بن سلطان الجبوري، كان من الفقهاء والمحدثين في بغداد، والشيخ خليل بن سلطان الجبوري، المتوفى سنة ١١٧٩ هـ، وترجم لها الشيخ محمد الرحبي في كتابه : «نزهة المشتاق في علماء العراق» ..

والشيخ سلطان، هو ثاني رجل من أهل العلم، يذكر نسبه إلى الجبور^(١٤)، بعد شيخه الشيخ عمر بن حسين الجبوري المتوفى سنة ١١١١ هـ.

مؤلفاته :

ترك الشيخ سلطان آثاراً في الفقه^(١٦) والقراءات، وكلها مخطوطة، وربما له آثار أخرى في غير هذين العلمين ..

١ — رسالة التكبير في القراءات «القول المبين في تكبيرات المكئين» قال في أولها : «.. فهذه نبذة يسيرة تشتمل على معرفة ما يتعلق بأوجه التكبير للقراء السبعة من طريق الشاطبية ..» ألفها في المدرسة الإسماعيلية ببغداد، في سنة ١١١٨ هـ.

ومنها نسخة مخطوطة في خزانة كتب الأوقاف في الموصل ضمن مجموعة برقم (١٠١) (كتب جامع الأحمدية).

٢ — «العقود الجوهرة واللائي المتكثرة» شرح فيه (البقرية) للشيخ محمد بن قاسم البقري الأزهري، وفرغ منه في سنة ١١١٤ هـ، في المدرسة المرجانية ببغداد.

ومنه نسخة في خزانة كتب الأوقاف العامة ببغداد، برقم (٢٤١٧). وكتبها : ملا محمد الأفغاني سنة ١٢٠٣ هـ. وعدد أوراقها (١٠٨) ورقات وأخرى في مكتبة جامع السيد سلطان علي ببغداد، كتب في سنة ١٢٦٥ هـ.

٣ — قواعد الإعراب، منه نسخة في مكتبة الآثار العامة (خزانة المؤرخ عباس الغزاوي).

٤ — رسالة في القراءات، ملحقة في آخر «قواعد الإعراب» ..

٥ — تعليق على المنظومة البقرية «القواعد المحررة».

رسالة صغيرة. تقع في ست ورقات، تحتفظ بها مكتبة الأوقاف العامة ببغداد. ضمن مجموعة برقم (٥٤٢٠/٨ مجاميع).

هذا ما عرفته من سيرة هذا العالم الجليل، وما وقفت عليه من ذكر آثاره، وربما هناك كتب أخرى له، تتوارى في خزائن الكتب الخاصة، ستكشف عنها يد البحث في قابل الأيام..

د. عبد الله الجبوري

الهوامش :

- (١) البغداديون، للمرحوم إبراهيم الدروبي، ص : ٢٥٤.
- (٢) البغداديون، ص ٢٥٤، ومن المخطوطات التي نسخها بخطه كتاب «أشكال التأسيس» لشمس الدين السمرقندي، في خزنة الآثار العامة، (كتب الغزالي) ينظر: «تاريخ علم الفلك في العراق، ص ٧٣، وينظر: «فهرس المخطوطات العربية في مكتبة الأوقاف العامة ببغداد» (لكاتب البحث) ج ١/١٢٢، وج ٤/٥٩٢.
- (٣) ينظر عنه: «المسك الأذفر» ص ١٢٨، بيروت، ١٤٠٢ هـ.
- (٤) «الفضحة المسكية» (مخطوط، الورقة ١٢) و«تاريخ الأدب العربي في العراق» للمرحوم عباس الغزالي ج ٢/ ص ٢٠٨.
- (٥) «تاريخ الأدب العربي في العراق»: ج ٢، ص ٤٠، ونسخة من هذه الإجازة في (خزنة الغزالي — مكتبة الآثار العامة) وعندي مصورة منها.
- (٦) ينظر: «منهل الأولياء» ج ١، ص ٢٨١.
- (٧) له ترجمة في: مخطوطة كتاب «الإجازة في علم القراءات السبع» للشيخ إسماعيل بن الحاج إبراهيم الخطيب الموصلبي المتوفى سنة ١٣٠٩ هـ (الورقة ٦).
- (٨) الخابور: نهر ينساب عبر جزيرة ابن عمر، بين رأس العين والفرات من أرض الجزيرة. وتتجمع فروعه من جنوب تركيا، ينظر: «معجم البلدان» ج ٢، ص ٣٣٤.
- أقول: وتتحد هذه الفروع في نهر واحد، ينتهي قرب الحدود العراقية — السورية، حيث يصب في (الفرات) جنوبي مدينة دَير الزور.
- (٩) ينظر «سلك الدرر» ج ٣، ص ٨٤ — ٨٥.
- (١٠) ينظر: إجازته للشيخ (ملاً) جرجيس بن درويش، (مخطوطة ضمن مجموعة برقم ٥/٣ كتب الخزانة الأحمدية) في مكتبة الأوقاف العامة في الموصل، ورسالة في الحمدلة، مخطوطة برقم (٩٦٨٤/١ مجاميع) في مكتبة الأوقاف العامة ببغداد، وفي آخرها إجازة له.
- (١١) المدرسة الإسماعيلية، نسبة إلى مجددتها والي بغداد، إسماعيل باشا، سنة ١١١٠ هـ، وهي غير المدرسة الإسماعيلية (الوفائية) التي كانت في (سوق الكبايجية) في رصافة بغداد أيضاً، والتي عمرها الحاج إسماعيل باشا. في سنة ١١٤٧ هـ.

مع ابن جنيد و«شعراء العاليتة»

— ٢ —

[تمة ما نشر في ج ١١ / ١٢ / ص ١٧]

٢ - القصيدة التالية أوردها ابن جنيد (ص ٣٩ - ٤١) وعددها ثمانية أبيات فقط . أما النص الذي نورده هنا فعدد أبياته ٢٦ بيتاً وكتبَ في مقدمته : (فُهِدَ المِجْجَاجُ

(١٢) ينظر : مجموع خطي (في خزائني الخاصة) ، وينظر : «البغداديون» للدروي ص ٢٥٤ ، وذكرت وفاته في سنة ١١٣٤ هـ في فهرس المخطوطات العربية في مكتبة الأوقاف العامة ببغداد ج ١ ، ص ٢٤ ، ٣١ ، والصواب ما ذكرت هنا .. (١١٣٨ هـ).

(١٣) ينظر عنهم : مكتبة الأوقاف العامة ببغداد ، تاريخها ونوادير مخطوطاتها ص ١٠٤ ، ١٠٥ .
(١٤) «نزهة المشتاق» مخطوط ، ومنه نسخة مصورة في مكتبة الأوقاف العامة ببغداد ، وينظر : مجلة «اليقين» البغدادية ، (السنة الأولى ج ١ ، ص : ٢٠٣ ، ١٩٢٣ م — ١٣٤١ هـ).

(١٥) (ذكر المرحوم المحامي عباس الغزاوي في كتابه : «عشائر العراق» ج ٣ ، ص ٧٨ ، أنه وجد نسب الشيخ سلطان الجبوري في آخر نسخة من مخطوطة كتاب : «سلم الانتفاع إلى الامتاع بالأربعين المتباينة بشرط السماع» كتبها بنظفه في ليلة السبت ١٣ المحرم ١١٢٤ هـ . هكذا : سلطان بن ناصر بن أحمد بن علي بن مرهج بن إبراهيم بن جبر بن حسين بن نجاد بن عامر بن بشر بن جبارة بن جبر — وهو الجند الأكبر لعشيرة الجبورة .. ومن أحفاده اليوم ، عبد الكرم بن باقي ، وأولاده هندي ، رشيد ، ورفعت ، والمحامي جودت : ينظر : «تاريخ العراق بين احتلالين» ج ٥ ، ص ٣١٠ ، وعشائر العراق» ج ٣ ، ص ٧٩ ، والمسك الأذفر» ص ١٢٨ . ومن ذرية أخيه الملا محمد الجبوري ، (صاحب المسجد المعروف باسمه اليوم في بغداد ، رأس القرية في الرصافة ، والمتوفى سنة : ١١٨٥ هـ ، وينظر : مكتبة الأوقاف ص ١٠٤ — ١٠٥ .

(١٦) ينظر : «تاريخ الأدب العربي في العراق» : ج ٢ ، ص ٤٠ ، ١٢٦ ، ١٥١ ، ٢٠٨ ، و«فهرس مخطوطات الأزهرية» ج ١ ، ص ١٠٥ ، و«فهرس مخطوطات كتب الأوقاف في بغداد» ج ١ ، ص ٢٤ ، ٣١ ، و«فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة في الموصل» ، للسيد سالم عبد الرزاق ، و«فهرس مخطوطات جامع السيد سلطان علي» مخطوط ، للدكتور عماد عبد السلام .
(١٧) ينظر عنه (لمزيد من الدراسة والتبصير) :

الاعلام ج ٣ ، ص ١٦٧ وفيه وردت سنة وفاته ١١٥٥ هـ ٩ ، ومجموع مخطوط — لكمال الدين الغزي — المكتبة الظاهرية ، و«تاريخ علم الفلك في العراق» : ج ٤٥ ، ٧٩ ، ٢٦٠ و«تاريخ الأدب العربي في العراق» ج ٢/١٢٦ ، و(بروكلمان — الطبعة الألمانية ج ٢ ، ص ٥٠٢) ، و«عشائر العراق» ج ٣ ، ص ٧٨ ، و«سلك الدرر» ج ٢ ، ص ٨٤ ، ١٢٢ ، و«السك الأذفر» ص ١٢٨ ، طبعة بيروت ١٩٨٢ م.

يُسند على ابن عمار راعي الجُرَيْدِه). والاختلاف بين هذه الرواية والرواية التي أوردها ابن جنيدل كبير جداً. فالروايتان لا تتفقان إلا في ثلاثة أبيات فقط .

فالأبيات ١ ، ٢ ، ٧ في الرواية التي أوردها ابن جنيدل تقابل الأبيات ١ ، ٢ ، ١٧ على التوالي في الرواية التي نوردتها هنا . أي لو جمعنا بين الروايتين لحصلنا على نص عدد أبياته ٣١ بيتاً .

- | | |
|---|---|
| ١ - يَا رَاكِبَ اللَّيِّ مَا لَحْنَهُ ظَلَّافَةٌ | مَا دَارَهُ الْجَمَّالُ وَأَدْنَى الْعَلْفِ لِهْ |
| ٢ - مَأْمُونُ تَوْهٍ يَصْطَفِقُ كَأَلْزَافَةٍ | لَا طَالَ طَبُولَ الْمَدَى زَادَ جَفَلَهُ |
| ٣ - بِشِدِّي ظَلِيمِ جَافِلٍ مَعَ سَنَافَةٍ | شَافَ الْمَبْدِقَ بِالْمَطَامِينِ لَقَفَ لِهْ ^(٧) |
| ٤ - إِسْرَحَ مِنْ (الْإِنَّهْ) بَلِيًّا كَلَّافَةٍ | وَتَالَ النَّهَارِ مَرَّوحٍ عِقَبَ قَفَلَهْ ^(٨) |
| ٥ - تَلْفِي لِمَنْ بِالْكُونِ كَيْلٌ بِخَافَةٍ | كَمْ رَاسِ قَرَمٍ عَنْ مِتُونَهْ يَسْفَ لِهْ |
| ٦ - عَيْثُ وَرَيْفِ اللَّيِّ قَعْدٌ فِي رَفَافَةٍ | حَمْدُ بِنِ عَمَّارٍ وَرَثَ السَّلْفِ لِهْ ^(٩) |
| ٧ - وَرَثَ السَّلْفِ بِالطَّيْبِ هُوَ وَالْعَقَافَةُ | مِنْ شَبِّ مَا جَالَسَ رِدِيٍّ وَسَفَلَهُ |
| ٨ - عَطَهَ الْكُتَّابُ وَخَبَّرَهُ فِي لَطَافِهِ | وَقُلْ لِهْ : عَشِيرُكَ طَاحَ مِنْ شِ صَدَفَ لِهْ |
| ٩ - وَأَنْ قَالَ لِكَ : وَشَ فِيهْ ؟ قُلْ لِهْ : خَلَّافَةُ | صَابِهَ مِنْ الْبَيْضِ الْعَاهِجِ طَفَلَهُ |
| ١٠ - غِرْيَافٌ يَنْبُوبُ يَشُوقُ انْعَطَافَهُ | غَضُّ إِلَى هَبِّ النَّسِيمِ انْعَطَفَ لِهْ |
| ١١ - وَالْوَجِهُ بَدْرٌ تَمَّ لَيْلِ انْتِصَافِهِ | وَذَبْحَ الْهَوَاوِيِّ بَيْنَ كَتْفِهِ وَكِفَلِهِ |
| ١٢ - هَافِي حَشًّا رَذْفَهُ تَزَبَّرَ أَحْقَافَهُ | يَطْوِي السَّلْبَ لِيَامَشَا وَأَنْحَرَفَ لِهْ |
| ١٣ - وَالْعَيْنُ عَيْنَ الرَّيْمِ عِقَبِ اخْتِفَافِهِ | نَزَوْنَا وَاعْتَنَّا مِنْ عِقَبِ جَفَلَهْ ^(١٠) |
| ١٤ - وَحَمْرُ الثَّمْرِ زَمَنْ بَصْدُرِ نِظَافِهِ | رُمَانَتَيْنِ مِنْ شَقَابَةٍ وَصَفَ لِهْ |
| ١٥ - وَأَشَقَّرَ عَلَى مَثْنٍ لَكَنَّ ارْتِدَافِهِ | ثَلِيلِ مِرْغَافٍ عَيْنِفَهُ عَسْفَ لِهْ ^(١١) |
| ١٦ - طِفْلٌ كَمَلُ مَا بَيْنَ لُونٍ وَتَرَّافِهِ | وَطَيْرِ الْهَوَى تَوْهَ بَوَقْتِهِ خَطَفَ لِهْ ^(١٢) |
| ١٧ - بِاللَّيْلِ أَنَا شِفَتَ الْحَبِيبِ خَطَافَهُ | عَهْدِكَ بِشَوْفِ اللَّيْلِ مَا يَنْعَرَفَ لِهْ |
| ١٨ - وَالْقَلْبِ وَدَهْ وَأَنْشِدَهُ يَوْمَ شَافِهِ | لَا شَكَّ مَا هُوَ صَافِطٍ يَنْحَرَفَ لِهْ ^(١٣) |
| ١٩ - سَقُوا سَقَا دَارَ رَبَا فِي حَفَافَهُ | نُوَّ عَلَى نُوَّ وَنُوَّ رَدَفَ لِهْ ^(١٤) |

- ٢٠ - لَوْهُ حَرَمْنِي شَرِيَةً مِنْ زُهَافَةٍ
 ٢١ - عَدَلْتُ قَلْبِي مَبِزَّ صَعْبٍ عَسَافَةٍ
 ٢٢ - هَذَا جَرَى وَالْقَلْبَ بَانَ اخْتِفَافَةٍ
 ٢٣ - وَافَهُمْ تَرَانِي يَا حَمْدًا بِالْكِسَافَةِ
 ٢٤ - أَشْكِي وَعُمْرِي قُرْبٌ لَهُ تَلَافَةٍ
 ٢٥ - تَفْهَمُ وَتَدْرِي كُلَّ شَيْءٍ لَهُ آفَةٍ
 ٢٦ - هَذَا وَصَلُوا لِلَّتِي خَتَمَ قَافَةٍ
 وَالْقَلْبَ الْأَقْشَرَ صَارَ مِثْلَ الْهَدَفِ لَهُ (١٥)
 بِخَيْلٍ بَرَّاقٍ بَلْبَلٍ كَشَفٍ لَهُ
 وَصَرَفَ النَّيَّامِمْ دُونَ شَوْقِهِ وَقَفَ لَهُ
 قِمٌّ بِالسَّبِّ بِاللِّي تَرَى وَأَحْتَرِفَ (١٦)
 إِفْرَعَ عَلَى اللَّيِّ مَثْلِفِهِ وَأَنْتِصِفَ لَهُ
 وَهُوَ فِي الْعُمُرِ قُرْبَ التَّلْفِ لَهُ
 وَضَحَّ مَشَارِيعَ الْفَرَائِضِ وَنَقَلَهُ

شعر مشعان الهتمي : نصوص الأدب المكتوبة ثابتة . لأنها تعيش حبيسة الصفحات في الكتب والدواوين . أما نصوص الأدب الشفهي فهي تعيش حية على أفواه الرواة ، يرددونها ويتناقلونها لذلك فهي في تجدد دائم . وتشكل مستمر . فالرواية الشفهية عادة تؤدي إلى اختلاف في النصوص نتيجة الحذف أو الإضافة . أو استبدال لفظ بآخر ، أو تقديم بيت على آخر ، بسبب النسيان أو التهاون ، أو الرقابة المعتمدة ، أو الرغبة في التجديد من قبل الرواة والحاملة . وفي كثير من الأحيان يستعصى استظهار النص الأصلي ، أو الجزم بترجيح رواية على أخرى . لذلك لا بد من العمل الميداني المكثف ، والاستقصاء اللغوي والتاريخي ، كي نصل إلى نتيجة نظمت إليها . وقبل أن نصدر حكماً قاطعاً في هذا الشأن لا بد من جمع كل ما نعثر عليه من الروايات وفحصها بدقة . من هذا المنطلق أُورِدُ فيما يلي روايتين مختلفتين لقصيدتي مشعان الهتمي اللتين سجلها ابن جنيد في كتابه . هاتان الروايتان استقيتهما من جدي محمد السليمان الصُويَّان . وأعود لأؤكد أن قصدي من سياق هاتين القصيدتين بهذه الرواية ليس التجريح في رواية ابن جنيد ولا أزعم أن هذه الرواية أصح بأي شكل من الأشكال من رواية ابن جنيد ولكن الذي أريده فقط هو أن ألفت نظر الباحثين إلى هذا الاختلاف فلربما يكون في ذلك فائدة لهم .

- ١ -

مَشْعَانَ عَدَاً بِالطَّوِيلِ الْمَدْمَلِجِ
 لَوْلَايَ فِي زَيْنِ اللَّحُونِ أَنْهَرَجُ
 كِلٌّ عَلَى قَافِ الْهُتَمِيِّ شَفَاوِي (١٧)
 لَا عَوِي عَوَا ذَيْبَ حَدْوَةَ الشَّوَاوِي

زَاوِيَهُ مِنْ كَيْدٍ لَهُ مِنَ الْبَيْنِ زَاوِي (١٨)
 خَلَّنَهُ الْعَبِيرَاتُ بِاللَّيْلِ غَاوِي
 وَأَصْبَحَ نَصَفَقَهُ الرَّوَابِعُ خَلَاوِي (١٩)
 وَكَيْتٌ وَأَرْحَمُ يَاغِيُونَ النَّدَاوِي
 عَلَيْهِ عِيدَانَ الرَّكِيَّةِ حَنَاوِي (٢٠)
 سِهْرَاجٌ رَكِبَ مِعْيِدِينَ الْهَقَاوِي (٢١)
 لِحَّ الْمَحَالِ اللَّيِّ مَهْيَفِ هَوَاوِي (٢٢)
 نَقْفِي وَتَقِيلُ بَهْ ثَمَانِ عَدَاوِي (٢٣)
 يَهْدَجُ مِنْ وَرَا الْجَبِّ هَاوِي (٢٤)
 فِي يَدٍ فَصِيخَ الْقَلْبِ مَا هُوبُ يَاوِي (٢٥)

لَأَغْوِي عَوِي ذَيْبَ عَلَى الْمَرْحِ دَوْجُ
 وَنَيْتُ وَنَةُ مِنْ رَمْتَهُ وَرَا نَجُ
 يَبِي مَكَانَ الْعَيْشِ وَالْجَيْشِ كَيْدُ هَجُ
 عَلَيْكَ يَا لَلِّي لَلْمَحَاجِبِ تَدَعَجُ
 يَاغُوذُ رَيْحَانٍ عَلَيْهِ الْمِدْيِ دَجُ
 عَلَيْهِ عَبَابَ الرَّكِيَّةِ يُسَهْرَجُ
 يَا مِنْ لُقْلُبِ وَأَنْ ذِكْرُ صَاحِبِهِ لِحُ
 لَجَّةُ مَحَالِ الْبِيرِ يَوْمٌ يَنْصَهْرَجُ
 مِنْ لَا مَنِي جَعَلَهُ مَعَ الْقَلْبِ يَهْدَجُ
 بِمَشْشَلِ مَا بِهِ كَعُوبٌ وَلَا عَوْجُ

- ٢ -

قِيلَ رَجَسُ بَيْنَ الصَّلُوعِ الْمَغَالِيْقُ (٢٦)
 لِي رَيْعَتُ لُوَيْدَهَا بِالسَّفَاهِيْقُ
 غَيْرَ الشَّقَارَى نَابَتْ لَهُ زَمَالِيْقُ (٢٧)
 سَفَاكُ رَبَّانِ السَّحَابِ الْغَوَارِيْقُ (٢٨)
 يَشْرَبُ بَهْ الْعِطْشَانَ مِنْ مَا (بَرِّيْرِيْقُ)
 وَأَنَا طُوَيْتَهُ طَيِّ بِيْرَ (الْمَرَّازِيْقُ) (٢٩)
 اللَّيِّ تُحَيِّطُ بِالسَّلُوكِ اللَّبَابِيْقُ
 وَالْأُ مَهَامِمْ؟ قُلْتُ: مَا فِي تَبْرِيقُ
 مَرَّ النَّانِ إِلَى تَدَايِبِ بَهْ الرَّيْقُ
 مِنْ مَبْسَمٍ مَا شِفْتَهُ الْأَتْرَامِيْقُ

يَقُولُ مَشْعَانَ الْهَتَيْمِي تَفْلَهُمْ
 قِيلَ حَلَا مِنْ دَرِّ عَرَبٍ تَرْزَمُ
 لِي رَوْحَتْ مِنْ خَائِعِ فِيهِ خَمْخَمُ
 يَاذَا الْمِرَاحِ اللَّيِّ رَبَّانِ بِكَ مَسَلَمُ
 أَبُو قَرُونٍ يَاصِلِنَ الْمَحَزَمُ
 خَلِّي طَوَانِي طَيَّةَ التَّوْبِ أَبُوكُمْ
 طَيِّ كَمَا طَيَّ الثِّيَابِ الْمَخْدَمُ
 قَالُوا عَلِيلُ أَوْدَاخَلْكَ سَائِرَ السَّمِ
 أَنَا لَقَيْتِ دَوَا الْعَلِيلِ الْمَهَامِمْ
 لَيْتَهُ سَقَانِي مِنْ ثَنَائِيَاهُ يَاْعَمُ

الخاتمة : ذكر الأستاذ ابن جنيدل في مقدمة كتابه أنه سيتبعه سلسلة من الكتب تضم شعراء آخرين ، ونحن نرجو أن يكون ذلك قريباً بإذن الله ، ففي ذلك إضافة جيدة إلى الجهود القيمة التي بدأها في خدمة الأدب الشعبي ، فبالإضافة إلى ما حققه واصلده من دوواين شعرية .. فإن كتبه عن عالية نجد وبلاد الجوف تزخر بالشواهد من الشعر

النبطي التي تثبت القيمة العلمية لهذا الشعر في تحديد الأماكن ، بالإضافة إلى أهميته التاريخية ومكانته الأدبية .

الحواشي :

- (١) نستني من ذلك بعض المجموعات القيمة مثل «ديوان النبط» لخالد بن محمد الفرج ، و«أبطال من الصحراء» لمحمد بن أحمد السديري ، و«من آدابنا الشعبية» لمندبل بن محمد الفهيد ، و«شاعرات من البادية» لعبد الله بن محمد بن رداص ، و«خيار ما يلتقط من الشعر النبط» لعبد الله بن خالد الحاتم ، و«شعراء الرس النبطيون» لفهد الرشيد ، و«الفنون الشعبية في الجزيرة العربية» لمحمد العبد الله الهيري .
- (٢) وردت هذه العبارة بصيغة أقوم في ص ٩٨ - ٩٩ من الجزء الأول من «معجم عالية نجد» لنفس المؤلف حيث يقول في معرض حديثه عن فهيد الجاهج : (وقد اشتهر باسمه ولقبه : فهيد العويد لأن والده كان يلقب بعويد) . ويمضي المؤلف في كلامه عن الشاعر في نفس المكان ويقول : (كان شاعراً غزلياً رقيق العبادة) والكلمة الأخير محرفة بدون شك والصحيح هو (العبارة) .
- (٣) كذلك يبنني التنويه على أن اثنتين من قصائد الجاهج التي نشرها ابن جنيدل قد تم نشرها من قبل بروايات مختلفة . فالقصيدة التي مطلعها : (لا والله إلا شدوا البدو نجاع) نشرها عبد الله اللويحان في «روائع من الشعر النبطي» ص ١٩٢ ، وعبد الله ابن رداص في «شعراء من البادية» ص ٣٢ ، ومطلق بن محمد بن بادي في «الأنوار الهادية من أشعار البادية» الجزء الثاني ص ٥٦ . والقصيدة الثانية التي مطلعها : (يامن لقلب من شديد العرب جاض) نشرها عبد الله اللويحان في كتابه ص ١٩٣ ، كما نشرها ابن رداص ص ٣١ .
- (٤) جلال : إجلال وإكرام . طرش : أذواد الإبل في الرعى . دهج : طرق وأمعن في الإجنياز والإنتشار . القلّو : قطعان الإبل ترعى في القلاة من قولهم «قلّت البيل» أي انتشرت في القالي . يقول الشاعر إن قلبه أصبح مرتعاً ومناخاً لأحرّ العواطف وأصدق المشاعر نحو محبوبته التي يكن لها في خاطره كل حب واحترام .
- (٥) ملوه : طريقه أو المترفق الذي يلتقي فيه طريقي مع طريقه وهو ما يسمى (العابر) .
- (٦) الحضيصا : السماء . غلوه : إقذف به إلى أعلى بشده . يقول الشاعر : إن قلبي ملك لك فعذبهُ وافعل به ما شئت .
- (٧) سناقه : المكان المرتفع وانظر في شرحها معجم عالية نجد لسعد بن عبد الله بن جنيدل ج ١ ص ٢١ ، وكذلك معجم الإمامة لعبد الله بن محمد بن خميس ج ١ ص ٦٤٨ . المطامن : المنخفضات . لقف له : اعترض له .
- (٨) قفله : من قفل أي ضمير بسبب السير الحثيث لمسافات طويلة وهي كلمة فصيحة .
- (٩) رفاف : جمع رفة وهي جزء من بيت الشعر والمعروف أن بيت الشعر ينقسم إلى قسمين رئيسين هما الرفة وهي قسم النساء والرّبعة وهي قسم الرجال . ورث السلف له : سلالة أسلافه .
- (١٠) ترّ : فرع . يرّأ : قفّر . اعتنّ : مدّ عنقه ورفع رأسه إلى أعلى كالفرس عندما يجذب الراكب عنانها .
- (١١) ثليل : ذيل كثيف الشعر . مزغاف : شابة نشطة . يشبه الشاعر شعر محبوبته في طوله وانتشاره بذيل المهرة الشابة العنيفة في وقت ترويضها للركوب .
- (١٢) هنالك اصطلاح يطلق على الشاب أو الشابة في مقتبل العمر وأولى مراحل سن البلوغ وهو (فلان خاطف طيرى الهوى) أي أنه بدأ يعرف أمور العشق ويميل إلى الجنس الآخر .

(١٣) القلب وده : القلب برغب الوصال ويحن إليه . إنشده : وقف حائرًا مشدوهمًا . صافط : من صفت لفلان أي أراد له الخير وهياً له ما يتمناه . ينحرف له : يلتفت إليه . أي أن الشاعر وقف حائرًا مشدوهمًا حين رأى الحبيبة وقلبه يود لو تمنحه نظرة عطف أو كلمة رقيقة لكن المحبوبة لم تكن مستعدة لتحقيق رغبته .

(١٤) الخفاف : الجوانب والحدود .

(١٥) أي أن قلبي صار هدمًا له ليعذبه بحبه .

(١٦) الكسافة : الشقاء والعناء . احترف : ابذل المجهود واعمل ما يلزم .

(١٧) شفاوي : مثلث .

(١٨) من كد له : منذ مدة طويلة . البين : هنا تأتي بمعنى الجوع . زوى : أضر وأخل ، والجوع عند أهل نجد يسمى زويًا لأنه يزوي الجسم أي يعصره ويجعله ضامرًا ناعلاً . (العرب : كد صوابها : قد) .

(١٩) تصفقه : تلبيل أفكاره فهو في حيرة من أمره . الروابع : الهواجس والوسوس والأفكار .

(٢٠) حناوي : مائلة ، من الإنحاء . الركية : القلب . عيدان الركية : الاخشاب التي تثبت على حافة البئر وتشد إليها المحال (جمع محالة) والدراج (جمع دراجه) . والبئر عادة يقام على جانبيه ما يسمى زرائق وهي أشبه ما

تكون بالأعمدة إلا أنها غير مرتفعة وقد تكون مخروطية الشكل وقاعدتها سميكة جدًا وهي مبنية بالحجارة

والطين . ويعرض على الزرنوقين خشبة سميكة تسمى الدامعة . والجانبان الآخران من البئر أحدهما منخفض عن

الآخر ويسمى جوية ، أما الجانب الآخر الذي من جهة المنحاة فهو مرتفع ويعرض على طوله قرش مصفح

ومنحوت من صخر الكنان ويسمى الكافة وتمتد الكافة من قاعدة أحد الزرائق إلى قاعدة الزرنوق الآخر

وظيفتها هي فصل الإزاء (الزرا) الذي نصب فيه الغروب الماء عن القلب . وقواعد عيدان الركية التي يتكلم

عنها الشاعر تثبت في جانب من الإزاء من البئر وتشد أعاليها على الدامعة بشكل مائل قليلاً إلى ناحية البئر

بحيث إذا تدلت الغروب إلى قاعة البئر أو مُتِحَتْ إلى أعلى لا تلامس جبال البئر . وتركب المحال على هذه

الاخشاب من الجهة العليا تجاه الدامعة بينما تركب عليها الدراج من الناحية السفلى تجاه الكافة . ولقد توسعنا في

وصف آلة السانية أو ما يسميه عامة أهل نجد (العدة) كي يكون لدى القارئ تصور واضحاً لهذه الأعمال التي

يعتمد عليها مشعان المهتمي اعتماداً كبيراً في كلتا قصيدتيه في خلق العناصر الفنية ورسم الصور الخيالية . وما

القصيدتان في الواقع إلا شرائح فنية منتقاة من حياة الحاضرة والبادية صبغت في قالب شعري مصقول غاده

الموسيقى اللفظية والأبعاد الإيحائية والمجازية للكلمات ورصفت بمهارة فائقة لتكُون وحدة شعرية متكاملة .

(٢١) عباب : الماء الغزير المتدفق . السهرج : السير الخيبيث . ووجه الشبه في هذا البيت غير واضح بالنسبة لي ، هل

يقصد الشاعر أن الماء الغزير الدفاق يتداع بشدة في قنوات الري ويجري بسرعة شديدة تشبه سرعة الركب ذوي

الهمم العالية والمقاصد البعيدة ؟ أم أن الماء الذي يروي عود الريحان دائم التدفق والجريان ليل نهار كهؤلاء

الركب ؟ لا أدري . وفي هذا البيت والذي قبله استطراد حيث يخرج الشاعر عن المعنى العام للقصيدة ويتوقف

قليلاً عند عود الريحان وما يحصل عليه من عناية فائقة ليقول لنا - بطريقة غير مباشرة - إنه عود غرض ربان

طري راحته ذكية وقوامه جميل والمقصود بذلك طبعاً هو المحبوبة نفسها .

(٢٢) عبارة (مهيف هواوي) لها جرس موسيقي جميل وكلمة «مهيف» معناها مائل بعض الشيء . انظر كلمة

(حناوي) ج ٢٠ . أما كلمة (هواوي) فهي معروفة فحينئذ نقول : (فلان هواوي) نقصد بذلك أنه من العشاق

وأهل الحوى . وقد يدخل ضمن ذلك أيضاً الشعراء وأهل الفن والذوق الرفيع . وكلمة (هواوي) تقابلها أحياناً

كلمة (دبقان) .

(٢٣) تصهرج البئر : جم وامتلاً كالصهرج . عداوي : سميحة ، يقول الدريعي بن شعلان بمتدح البندري بنت بنية الحبراء ويرد على بصري الوضيحي .

ما قالها بالبندري الرفيعة بنت الذي دَبَّاح كُوم عداوي

(٢٤) الحب : قاعدة السنان التي يثبت فيها عود الرمح . يهدج : يطعن بقوة .

(٢٥) كموب : العقد ، أو العجرات التي تكون في الساق التي يصنع منها عود الرمح . عَوَجَ : اعوججات . فصيح القلب : قلبه خال من الرحمة . في هذا البيت والذي قبله يعطي الشاعر وصفاً رائعاً لقوة الطعنة ولكن بطريقة فنيّة غير مباشرة وبصورة شعرية تعج بالحركة . فبدلاً من أن يصف سعة الطعنة أو غزارة الدماء المتدفقة يمتح إلى وصف الرمح والقارس .

(٢٦) تفلهم : تفوه ، نطق ، تكلم كلاماً بليغاً . الرجس : صوت عال غير مزعج بل ذو ايقاع موسيقي كصوت الخللخال في ساق الراقصة أو وقع اقدامها على الأرض . (العرب : تفلهم عند بعض أهل البادية بمعنى إفهم كلامي) .

(٢٧) خايح : نبات كثيف ملتف . الخنمخ والسقاري نباتات برية طيبة الطعم والرائحة (بالنسبة للأنتام) .

(٢٨) مسلم : من الأسماء الكثيرة التي تستعمل للكتابة عن الحبيبة بدلاً من التصريح باسمها مثل زيد وثلاب وغيرها كما في قول نهار المورقي :

سلام سلام ياجرة قدم ثلاب سلام سلام لو كان جزه ما تردين السلام

ربان السحاب : الرياح وهو السحاب المتعلق الذي تراه كأنه دون السحاب .

(٢٩) طي الثوب : ضم أجزائه وردها إلى بعض . طي البئر : عرشها بالحجارة حتى لا تنهار جوانبها . ولقد سألت عن مغزى البيت فلم أوفق إلى تفسير أطمئن إليه وسوف أعرض للقارئ هنا ما اعتقد أنه المعنى المقصود لهذا البيت . الثوب ابوكم هو ثوب كانت تلبسه النساء قديماً فوق المقطع يشبه في تفصيله ثول التلي . فهو واسع الأكمام وفماشه عادة يكون خفيفاً وبنائفه عريضة جداً . ونوع فماش هذا الثوب وطريقة تفصيله تجعل من الصعب طيه بطريقة مرتبة لذلك فإن المرأة حين تخلعه من على جسمها تنبذه جانباً دون عناية تذكر . فالشاعر يشبه نفسه بهذا الثوب فيما يخص طريقة معاملة الحبيبة له . أما هو فيعامل الحبيبة بعناية فائقة واهتمام بالغ تماماً كطريقة طي البئر التي يقتضي تنفيذها الحذر والحرص الشديدين لما يترتب على ذلك من عواقب وخيمة فما لو لم تتم طريقة الطي بإحكام . وبؤيد هذا التفسير ما جاء في البيت التالي من أن الشاعر يعامل الحبيبة كما تعامل الثياب المخدّم وهي الثياب التي يعتني بها أصحابها فماشها فاخر وطريقة خياطتها جيدة . أما كون الشاعر ينجح (ببر المرازيق) فلعل ذلك لضرورة القافية أو لكون الشاعر يعرف بترًا بهذا الاسم (للمرازيق من البقوم) لها في طيها جودة ليست لغيرها .

د. سعد العبد الله الصويان

قسم اللغة العربية : كلية الآداب ، جامعة الملك سعود ، الرياض

كُتْنَةُ وَالرَّجْمِيَّةُ

لقد سعدت بقراءة مقالة الشيخ هاشم بن سعيد النعمي في مجلة العرب عدد جمادى الآخرة ١٤٠٣ هـ حول تحديد بعض المواضع في المنطقة الجنوبية وبالذات بلدة (كتنة) التي جعلها فضيلة الشيخ مدار البحث في هذا الموضوع ... والحقيقة أنني سررت كثيراً لإقدام شيخنا الفاضل على الكتابة عن هذا الجزء الغالي من بلادنا، الذي يعتبر حتى الآن منسياً من البحث والاستقصاء.

وأقصد بذلك أودية بلاد قحطان بين قم جبال السروات في أقصى الجنوب وأكرر هنا بلاد قحطان لا بلاد عسير كما أشار فضيلة الشيخ، وبقدر فرحتي وسروري وشكري للجهد الذي بذله فضيلة شيخنا الجليل لتحديد كثير من المواضع تحديداً صائباً وموفقاً وكذلك ذكر أسماء بعض القبائل والأفخاذ لسكان وادي طريب العظيم. إلا أن لي بعض الملاحظات التي أرجو أن يتسع صدر علمنا الفاضل لإدراكها، وهذا لا يعني أنني أكثر منه علماً ودراسة، في هذا العلم الذي يعتبر هو أحد رواده .. وما أنا سوى قارئ يستهويني البحث في مثل هذه المواضيع أقصد علم التراث وخصوصاً جغرافية جزيرتنا العربية، ولأنني من سكان هذه المنطقة التي تطرق إليها البحث فقد حاولت منذ مدة معرفة شيء عن ماضيها خصوصاً أصول القبائل وأسماء بعض المواضع والبلدان القديمة. وبحكم معرفتي المحدودة يسرني أن أورد ملاحظاتي على بعض ما ورد في مقالة الشيخ النعمي وهي :

١ - ألمح فضيلة الشيخ بأن الأودية والمواضع والبلدان في بلاد عسير بينما الصحيح أنها لقبيلة قحطان من مشارف وادي الدوaser حتى أعالي جبال السروات وليس لها علاقة ببلاد عسير إلا يقصد ارتباطها بإمارة منطقة عسير - إمارة منطقة أبها سابقاً - ارتباطاً إدارياً.

والأودية التي ذكرها الكاتب في بحثه مثل طريب وتثليث والرَّسَيْن، - الأرسان قديماً - وغيرها هي مركز الثقل لبلاد قحطان، قحطان الجنوب وهذه الأودية تربط جبال السروات بصحارى جنوب نجد.

٢ - قول الكاتب بأن أم القصص «ذات القصص» جبال تقع غرب تثليث ... هذا القول غير صحيح أو على الأقل غير دقيق، إذ المعروف أن أم القصص جبل منقطع من كل الجهات لا يتجاوز عرضه كيلين وطوله حوالي ثلاثة أكيال وارتفاعه في حدود خمسمائة متر يقع تماماً غرب بلد طريب، لا غرب تثليث الذي يبعد عنه بما لا يقل عن مائة وخمسين كيلاً شرقاً أي تثليث في الشرق وأم القصص في أعلى وادي طريب في الغرب، وبينهما كثير من الجبال والبلدان والأودية ... وقد تميز جبل أم القصص بشكله الفريد بين الجبال القريبة منه، فهو منحاز وحده عن الجبال، وفي رأسه اتساع وانفراج، يوحي للمشاهد أن له ما يشبه القصص (القصة هي الناصية، في رأس الإنسان).

٣ - قم عبيدة :

أشار الكاتب عند وصفه لمصاب وادي طريب إلى جبال أسماها (قم) وكلمة «قم» هذه تعتبر وصفاً وليس اسم جبل بعينه، والناس في هذه المنطقة يطلقون على أعالي الجبال وبالذات جبال السروات كلمة «القوم» وكلمة قم ربما تكون محرفة من (قم) أي رؤوس الجبال.

٤ - وادي الريان، ووادي البردان :

ورد اسم وادي الريان ووادي البردان عرضاً في حديث الكاتب الكريم، ولا أدري من أين أتى بهذه الأودية ... صحيح أن هذين الاسمين وردا في كثير من الكتب القديمة، وصحيح أيضاً أنها موجودان باسميهما القديمين ولكنها ماءان ليسا واديين ... فنهل الريان معروف يقع على بعد خمسة أكيال جنوب مدينة تثليث، في مجرى وادي تثليث نفسه. أما الثاني البردان وحالياً ويسمى (برودان) فيبعد عن الأول إلى الجنوب منه بحوالي عشرين كيلاً وهو منهل معروف ويسمونه اسماً ثانياً هو البعُغ ... وقريب من

هذين المنهلين بعض الآثار القديمة على ضفاف وادي تثليث ولا استبعد أن يكون المقصود بهذا البيت :

وحبذا نسما من يمانية تأتيك من قبل الريان أحيانا
هو منهل الريان في تثليث وان قال آخرون خلاف ذلك.

٥ - قبائل طريب :

أشار كاتب البحث إلى بعض قبائل طريب فخلط بين القبائل والأفخاذ، وأحب التنبيه: أن معظم سكان طريب هم من (آل الصقر) من عبيدة ومنهم آل قريش والجرايع، وهم كثرة سكان طريب ومعهم أفخاذ أخرى من آل الصقر ذاتهم مثل: العيس والأحامرة والحقبان وغيرهم أخلاط أخرى من عبيدة مثل آل بنهار ومن آل بنهار آل الجرو، وهم يستوطنون قرية الغضاة بين طريب والمضة.

أما سكان المضة فهم آل مُعمر وآل العصادة، وآل العصادة فرع من قبيلة الفهر أهل الصبيحة جماعة بن شفلوت.

وقول الكاتب إن بني نهد من عبيدة فليس هناك ما يؤكد الزعم بأن «نهد» من عبيدة، أو أن عبيدة من نهد... إذ أن المقول أن قبيلة نهد قد طردت من شمال الجزيرة إلى هذه المنطقة، وتحالفت مع بعض قبائلها ثم اتجهت بعد ذلك إلى الجنوب، ولا وجود لها الآن في هذه المنطقة ويقال أن لها بقية في حضرموت... وبعض كتب الأنساب تقول أنها عدنانية الأصل أما قبيلة عبيدة فأغلب الظن والله أعلم أنها من بقايا قبيلة مدحج القديمة، التي استوطنت هذه المنطقة رداً من الزمن.

٦ - الهجيرة غير هجرة زهير :

حين ألمح شيخنا إلى هجرة زهير التي تقع بأعلى بلد العرين، جنوب طريب قال عن هذه القرية الحديثة العهد: إنها ربما تكون الهجيرة القرية التاريخية التي ذكرها الهمداني

وتكرر اسمها في كثير من المعاجم.

وقد حددها الهمداني في «صفة جزيرة العرب» من خلال حديثه عن محجة حضرموت فقال: حَبُونٌ ثم الملحاح ثم لوزة ثم عبالم ثم مربع ثم الهجيرة، ثم تثليث ثم جاش ثم المصامة، ثم محجة ترج (بيشة) والتقت بمحجة صنعاء في نبالة.

وأني أؤكد أن المواضع والبلدان السالف ذكرها في وصف المحجة معروفة الآن باسمائها القديمة. وهذه المواضع تقع على نسق واحد في طريق نجران إلى بيشة ... أما تثليث في ذلك الوقت فربما يكون بلداً أو منهلاً. ويجوز أن يكون موضعه (موقعه) في وسط الوادي في الجنوب الشرقي من جاش حسبما جاء في الوصف. أما الهجيرة التي بحث عنها الشيخ هاشم فوجوده الآن باسم (الجعيفرة) في منتصف الطريق بين مركز الأمواه حاضرة قبائل الحباب وقرية الحمضة (رغوان) لآل مسفر من آل مسعود الجحادر من قحطان. - أي بين مربع وتثليث المقصود في ذلك الوقت.

وكل الدلائل تؤكد أن الجعيفرة هذه هي الهجيرة القديمة ... فهي تقع على طريق محجة حضرموت ... وفيها كثير من الآثار التي تدل على وجود حضارة قديمة عظيمة، مثل القلاع والبيوت التي لم يبق إلا أطلالها، والأسوار القديمة الواسعة ومجاري المياه من أعالي الجبال إلى القرية ... وبعض الآبار المرصوفة بالحجارة الصلدة، وكثير من المقابر القديمة وأشياء أخرى ... وحتى المعادن التي ورد ذكرها مقروناً باسم الهجيرة موجودة الآن آثارها بقرب الجعيفرة وهي عبارة عن آبار منحوتة في الصخور الملونة التي لا يزال بعض آثار المعادن عالماً بها ... هذا. وقد اهتمت إدارة الثروة المعدنية ومصصلحة الآثار بهذه المنطقة حيث تم تحديدها ووضع علامات فيها، ويقول بعض الباحثين: إن المعادن في هذه المنطقة كانت تستخرج في عصر الدولة العباسية.

واعتقد أن في هذا ما يكفي للتأكيد بأن قرية الهجيرة التاريخية هي الجعيفرة الأثرية الموجودة في أعلى وادي تثليث، في الشرق، وليست هجرة زهير بأعلى وادي العرين في الغرب. وبين الموقعين مسافة طويلة شاسعة. والجعيفرة هذه تقع بين جاش وتثليث في

الشمال ومريع وعبالم في الجنوب الشرقي على نفس الطريق.

٧ - كتنة التاريخية في بلاد شهران :

كُتنة التي ذكرت في بعض الكتب وظنها الشيخ هاشم بلدة كتنة الواقعة في أسفل وادي طريب لقبيلة آل مهدي والماردة هي كتنة المقصودة بالبحث. وحيث أن فضيلة الشيخ النعمي قد اقتنع وحاول إقناع القراء بأن كتنة التي ورد اسمها في كثير من الكتب ومنها «صفة جزيرة العرب» للهمداني هي كتنة قحطان في طريب لا كتنة شهران في هرجاب... فإنه يسرني أن أورد بعض الحقائق التي تؤكد خلاف ما ذهب إليه الشيخ النعمي وأن كتنة التاريخية القديمة تقع في بلاد شهران على طريق محجة صنعاء وهذا هو الدليل:

١ - إن الهمداني قد حددها في وصف مراحل المحجة فقال: إن عرضها عرض جرش، وهي منها - أي كتنة - وتبعد عن جرش بيوم أو نصف يوم.

٢ - وصفها الهمداني والرداعي في الأرجوزة بأنها تقع على محجة صنعاء وأنها إحدى محطات قوافل الحج فهي مذكورة بعد طريب ويعرى وبعدها بيشة بعبان، قلت: إن كتنة شهران ينطبق عليها هذا الوصف تماماً فطريب ويعرى وكتنة وبيشة تقع في الأنجاه والقصد من صنعاء إلى مكة والمدن الحجازية... أما من أراد كتنة قحطان وهو في طريب فعليه أن يتجه شرقاً إلى نجد لا إلى الشمال والحجاز، وعليه بعد ذلك أن يمر بوادي جاش وتثليث.

٣ - إن الرداعي في أرجوزة الحج قد حدد موقع كتنة وذكر أهلها في أرجوزة الحج في ص ٤٢٤ «كتاب صفة جزيرة العرب» - تحقيق القاضي الأكوغ.

سَيَّرِي إِلَى كُتْنَةَ سَيَّرِ الْجَدِّ قَصْدًا، وَلَيْسَ الْجَوْرُ مِثْلَ الْقَصْدِ
أُمِّي مَعَ الْوَفْدِ طَرِيقَ الْوَفْدِ أُمِّي إِلَى مَسَاءِ رُؤَاةِ الْوَرْدِ
حَيْثُ بَرِيدِ الصَّخْرَةِ الصَّلْحَدِّ يَا كُتْنَنَ ذَاتِ الرَّجْمَاتِ الْجُرْدِ

أُسْقِيَتْ تَسْجَامَ السَّحَابِ الرُّبْدِ مِنْ كُلِّ نَجَّاجٍ هَزِيمِ الرَّعْدِ
دَارُهَا حَيًّا نَدَى وَمَجْدِ شَهْرَانَ أَخْوَالِي وَحَيُّ الْأَرْدِ

ها هو الشاعر قد ذكر أنها على طريق الحج قصداً، وأنها منازل أخواله شهران، وبعض الأزد (عسيرة) فكيف إذن تكون في بلاد عبيدة أو بني نهد..

ثم إنه وصفها وصفاً دقيقاً بقوله: (ذات الرجفات الجرد)، وهذا الوصف ينطبق تماماً على كتنة شهران لا كتنة فحطان.

٤ - كتنة القديمة تاريخية، ولا بد من وجود آثار فيها ... وهذا ما يوجد في كتنة هرجاب ولا يوجد في كتنة أسفل طريب.

وأخيراً ألا تكفي هذه الإيضاحات لاقتناع شيخنا الجليل أن كتنة التي قرأنا عنها قديماً هي كتنة شهران لا كتنة آل مهدي في الجزء الشرقي من وادي طريب...

هذا ما أردت إيضاحه وأرجو أن يعذرني فضيلة الشيخ وإخواني القراء وأساتذتي الأجلاء على ما قد يعين من قصور أو تقصير في عدم قدرتي على الوصف الجيد، أو ما قد يظهر لهم من أخطاء لغوية أو هفوات علمية فأنا كما قلت قارئ، لا أكثر والله الموفق...

وادي جاش: فراج بن شافي بن ملحم المسردي

مصادر البحث:

مجلة العرب.

معجم ما استعجم للبكري.

صفة جزيرة العرب للهمداني.

جمهرة أنساب القبائل العربية لابن حزم.

قبيلة شهران .. وفروعها

١ - قبيلة كود :

قبيلة كود تنقسم إلى قسمين كبيرين هما :

(أ) كود الحضرة.

(ب) كود البادية.

(أ) - كود الحضرة (أهل تِنْدِحة) وينقسمون إلى ثلاثة أثلاث هم :

١ - الشحمان : وهم :

- آل السدر وآل دبابة وآل يعلى وآل الشريفي وآل بيصاع وآل ربيزة وآل مريج.

٢ - آل بالجاير : وهم :

- آل مذبان وآل عياش وآل غوير والشعياء والغيص.

٣ - آل بكار : وهم :

- آل جميل وآل التوم وآل بيفرزعة وآل عطيط وآل عمار وآل سويد الاعلين وآل

سويد الحوطة.

ب : كود البادية : وهم في الشيق واليئاء ومجعل والعمار.

وهم ينقسمون إلى :

١ - الرساسمة.

٢ - آل جراد.

٣ - آل بيصاع.

٤ - آل يعلى.

٥ - الخضران.

٦ - آل بوعجلة.

٧ - آل الهايج.

(ب) بنو واهب :

يقطنون في السيرق والخضراء وبيشة، ومنهم فخذ يقال لهم آل الحبيب في البطانات بين بلاد باللسمر (بالأسم) وشهران.

(ج) آل رشيد :

يقطنون في الخميس وعثود، وباديتهم في الشرف والجبال وينقسمون إلى :

١ - آل غنوم وهم جزء من قبيلة شهران ومنهم آل مشيط.

٢ - آل ثواب.

٣ - آل حميد.

٤ - آل طزا.

٥ - آل هشام.

٦ - آل العندل.

(د) قبيلة ناهس :

وهم من القبائل الكبيرة في شهران وينقسمون إلى :

١ - المزارقة.

٢ - بنو علي.

٣ - بنو صغير.

٤ - آل الذيب. يسكنون في شرق بلاد شهران في يعرى والقاعة وهلم أماكن في بيشة وتندحة.

(هـ) قبيلة بني بجاد :

إن قبيلة بني بجاد في وسط بلاد شهران (في وادي شهران) ومنهم ابن هَسْبَل وتابعه من العواشز، ومنهم الحتارشة وأهل لعبان وآل السند وآل سعد، أما الحتارشة فهم في السيرق وشفان ولهم أماكن في بيشة.

(و) آل الغمر :

وسكنهم في الجزء الشمالي من الخميس وهم ينقسمون إلى أقسام كثيرة.

(ز) قبيلة آل سرحان :

ويسكنون في الشعف بلاد آل سرحان وشعف شهران وينقسمون إلى أقسام منهم : بنو جابرة، وأهل القرعاء وتنمية وأهل المسقى، وهناك تقسيات بحسب القرى الكثيرة.

(ح) هناك من قبيلة شهران فروع ويسكنون في بيثة ومنهم :

١ - بنو سلول.

٢ - بنو مئبه.

٣ - الرمثين.

(ط) آل عجير :

ويسكنون في تندحة.

(ي) قبيلة بنو سامة :

وهم : آل حجاج وآل عصبه وأهل القوز وآل قطار وكلهم في تندحة.

(ك) قبيلة الزلال :

ويسكنون في تندحة وقسم منهم في خميس مشيط.

هذا ما استطعت أن أحصره من قبيلة شهران وآمل من الأخوة أفراد القبيلة إذا كانت هناك ملاحظات أو أخطاء أن يقوموا بتصحيحها وإرسال ذلك إلى المجلة وشكراً.

إعداد سالم بن مرزوق بن محمد بن ناصر

مدرسة متوسطة كود تندحة

العرب : لم يضبط الكاتب الكريم الأسماء ضبطاً تاماً بالحركات والحروف فوق فيها ما قد يكون محرفاً ، فمعدرة .

المعجم الكبير

في صباح يوم الأحد ٢١ جمادى الأولى سنة ١٤٠٣ (٦ آذار - مارس - ١٩٨٣ م) عقد (مؤتمر مجمع اللغة العربية) جلسته الحادية عشرة من جلسات الدورة التاسعة والأربعين، لمؤتمره السنوي بحضور أعضائه من مصر ومن غيرها من البلاد، فقدم النموذج المقرر عرضه من «المعجم الكبير» ويحوي من (حرف الجيم) من أول مادة (ج م ل) إلى آخر مادة (ج هـ م) ويقع في مئة وسبعين صفحة من القطع الكبير، وكان مقرر الجلسة الأمين العام للمجمع، الدكتور مهدي علام، وخبير اللجنة التي أعدت النموذج الدكتور رمضان عبد التواب وتولّى رئاسة الجلسة الأستاذ الشيخ بهجة الأثري - بحضور رئيس المجمع الدكتور إبراهيم مذكور، فتتابع المتحدثون بإبداء ملاحظاتهم من الساعة العاشرة والنصف حتى الساعة الواحدة والنصف، وكان من بين المتحدثين صاحب هذه المجلة الذي تحدث بهذه الملاحظات، وناقش مقرر اللجنة وغيره من الأعضاء حولها:

١ - ص ٨٠٠: (ولحِي جَمَلٌ: موضع بين المدينة ومكة، وإلى المدينة أقرب، وفيه احتَجَمَ رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع (مي ج ١٣٩/٣)

لَحِي جَمَلٍ - على ما حدده المتقدمون ومن أوضحهم تحديداً صاحب كتاب «المناسك» يقع بين الرُّوَيْثَةِ والسُّقْيَا. بعد الرُّوَيْثَةِ للمتنجه إلى مكة بخمسة وعشرين ميلاً وقبل السقيا ستة أميال، والمسافة بينه وبين المدينة اثنان وسبعون ميلاً.

٢ - ص ٨٠٠: (الْجَمَلُ بن وهب من بني سَلِيْمَةَ).

الصواب: (الْجَمَلُ - كَصُرِدٍ - بن وهب في بني سامة بن لُؤَيٍّ لا سَلِيْمَةَ - على ما في «التاج» ونقله عن الحافظ والمقصود هنا ابن حجر في كتابه «تبصير المنتبه بتحرير المشتبه» والكتاب مطبوع.

٣ - ٨٠١: (الجملة: موضع بين نجران وتثليث). (ق)
أُحِلَّتِ المَادَّةُ إِلَيَّ. والذي في «معجم البلدان»: (وَلَحْيُ جَمَلٍ أَيْضاً: موضع بين
نَجْرَانَ وَتَثْلِيثَ عَلَى الجَادَّةِ من حضرموت إلى مكة).

وهذا الموضع يقع على طريق الحج القديم، ولكنه بين تَثْلِيثَ وَيِيشَةَ، - أي غرب
تثليث لا شرقه - وهذا الموضع ذكره الهمداني في «صفة جزيرة العرب» فقال: صُنَانُ:
شِعْبٌ بِالْقَرْبِ من بَنَاتِ حَرْبٍ، وَيُسَمَّى لَحْيَ جَمَلٍ. انتهى وصنان لا يزال معروفاً بين
هَرَجَابِ وَالْجَسَدَاءِ، شرق مدينة ييشة بنحو ٢٣ ميلاً.

٤ - ص ٨٠٦ (قال كثير):

من الغلب من عضدان هامة شربت لِسْقِي وَجَمَّتْ لِلنَّوَاضِحِ بِرِهَا
(معجم ما استعجم، قط ١/١٧٥، ت، ديوان كثير/٣١٣).

العضدان: جمع العضد وهي النخلة التي لها جذع يتناول منه المتناول، هامة:
موضع قبل هجن).

هذا الشرح من «معجم ما استعجم» ومن المعروف أن كثيراً كان يعيش في شمال
الحجاز. وكان كثير الوفود على عبد العزيز بن مروان في حلوان من مصر، فوصفه للبلاد
التي يَمُرُّ بها ويشاهدها أَقْرَبُ من وصفه لبلاد بعيدة عنه وعن بلاده، ولهذا فإن تفسير
(هامة) هنا أقرب منه إلى الصواب تفسير لُغْدَةَ الأصبهاني - وهو من أهل القرن الثالث -
في كتاب «بلاد العرب» ص ٤١٢ - لقول كثير: (هامة أرض بين فلسطين ومصر، وهي
رَمْلَةٌ لِحُدَامٍ، بها نَحْلٌ).

٥ - ص ٨١٤ (وَالْجَمَاءُ: موضع على ثلاثة أميال من المدينة. (ل)

وموضع في ديار طيء (قاله نصر السكندري) (ت، مستدرك)
هي ثلاث جَمَاوَاتٍ: جَمَاءُ تُصَارِعُ، وَجَمَاءُ العَاقِرِ، وَجَمَاءُ أُمِّ خَالِدٍ، وهي جبال
مُطَيَّةٌ على عقيق المدينة، بلغها الآن عمران المدينة.

ونصر الاسكندري في كتابه الذي لا يزال مخطوطاً قال: (وَأَظُنُّ في ديار طيء ما له

هذا الاسم). كذا قال - والظن لا يعنى من العلم شيئاً، ولهذا أرى حذف الجملة أو الإشارة إلى قول نصر بنصه. وعفا الله عن صاحب «التاج» فأيراده لقول نصر يفهم منه الجزم بوجود ذلك الموضع.

٦ - ص ٨١٧ (البُهْمَى: نبت، بأَرْضُ البُهْمَى: ما أبيض منها).

بَارِضُ البُهْمَى - من بَرَّضَ النبتُ، يَبْرِضُ بَرُوضاً فهو بَارِضٌ، وهو أول ما يَبْدُو الأصمعيُّ: البُهْمَى أَوْلُ ما يَبْدُو منها البارض انتهى ومعروف أنَّ النباتَ في أول بُدُوهِ يكون أخضرًا لا أبيض.

وقد ورد في «المعجم الكبير» ج ٢ ص ٣١٢: (البُهْمَى: نبتٌ يرتفع نحو شبرٍ، تُجْبِه العَنَمُ، مادام أَخْضَرَ، وبَارِضُهَا: أَوْلُ ما يخرج منها) انتهى. وهذا أصحُّ مما تقدم، وبحسن أن لا يكون بين مَوَادِّ «المعجم» اختلاف.

٧ - ٨١٩ (الْجَمَّاءُ): هَضْبَتَانِ عن يمين الطريق للخارج من المدينة إلى مكة، وبجذائهما من شمال الخارج هضبتان يقال لهما: العَيْرُ الوارد والعيْرُ الصادر). (تلك). هي جَمَّاءُ ثلاثٌ تقدَّم ذكرها، وأوفى الكلام عليها السهوديُّ في كتاب «وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى» الذي طبع بتحقيق عضو المجمع الراحل الشيخ محمد محيي الدين عبد الحميد رحمه الله.

وكلمة (العيْر) صوابها (عَيْر) جبلان كبيران معروفان، و(أل) لا تدخل على الأعلام إلا سماعاً، وأسم عَيْرٌ ورد في حديث المصطفى صلى الله عليه وسلم في تحديد حرم المدينة: «ما بين عَيْرٍ إلى ثُورٍ» ف

٨ - ص ٨١٩: (قال حسان بن ثابت (ه٥٤ = ٦٧٤م):

وَكَادَ بِأَكْنَافِ الْعَقِيْبِي وَفَيْدُهُ نَحْطُ مِنْ الْجَمَّاءِ رُكْنًا مَلْمَلًا
ديوانه (٣٤)

كلمة (نَحْطُ) صوابها: (يَحْطُ) بالحاء المهملة، أي يَهْدُ ويهدم.

٩ - ٨٢٩: (وقال أبو قيس بن الأسلت السلمي؟)

أبو قيس هذا هو من الأوس - والأسلت عامر بن جشم بن وائل بن زيد ابن قيس بن مرة بن الأوس، و(السلمي) لم ترد في «التاج» وأبو قيس هذا توفي في السنة الأولى من الهجرة، (على رأس عشرة أشهر منها) على ما ذكر ابن حجر في «الإصابة» رقم (١٠٤٢٨).

والبيت من قصيدته المفضلية الخامسة والسبعين التي مطلعها:

قَالَتْ وَلَمْ تَفْضُدْ لِقَيْلِ الْخَنَّا مَهْلًا فَقَدْ أَبْلَغْتَ أَسْمَاعِي

وقد ورد هذا البيت في «المعجم الكبير» ج ٢ ص ٥٣٧ و ٦٨٢، وأرّخت وفاته ب ١٥٦ هـ ٦٢٢ م ص ٧٥١ ونُعتَ بـ (الأنصاري) وكذا جاء في «شرح المفضليات». أي نسبه للأنصار، مع الاختلاف في إسلامه، ويقال فيه (الوائلي) نسبة لبني وائل بطن من الأوس (الأنصار) ثم من الأزد.

١٠ - ض ٨٣٢: قال ساعدة بن جؤبة (مخضرم) يصف برقاً في السحاب):

سَادٍ تَجَرَّمُ فِي الْبَضِيعِ ثَمَانِيَا يُلْوِي بِعَبَقَاتِ الْبَحَارِ وَيَحْنِبُ

(عبقات البحار: سواحلها ونواحيها).

بعقات صوابها: بِعِقَاتٍ، جمع عيقة، والعيقة والغيقة: ساحل البحر.

١١ - ص ٨٣٩: (الجناب: موضعٌ بعراضٍ خيبر وسلاح وادي القرى. وقيل:

هو من منازل بني مازن، وقال نصر: الجناب من ديار بني فزارة بين المدينة وقيل).

الأقوال الثلاثة تنطبق على موضع واحد، وبنو مازن هاؤلاء من فزارة. ويعرف الجنابُ هذا الآن باسم (الجَهْرَاء) أرضٌ واسعة، ذاتُ أودية وسهول، والجبال فيها قليلة، وهي فيما بين سفوح حرة خيبر الشمالية - ممتدة إلى وادي عرّدة شمالاً، والسفوح الشرقية لجبال الحجر والعللا، وتقع بلدة تيماء في جانبها الشرقي الذي يمتد إلى سفوح حرة ليلَى المتصلة بحرة ضرغد.

ومن الأمكنة التي لا تزال معروفة في الجَنَابِ (الجَهْرَاءِ) مما ذكره المتقدمون وعدُّوه في الجَنَابِ: وادي قَوْ، يَخْتَرِقُ شَرْقِيَّ الجَنَابِ، ووادي عَرْدَةَ في شماله الغربيِّ. ومن جباله: عِرْنَانُ وَبَرْدُ وَحَدَدُ (عُنَيْم) في شرقيه، ومدينة تيماء في شرقي الجَنَابِ، ومن مياهه: يَمْنُ وَجَبَّار في غربيه، والمياه الواقعة شرق جبال العُلا.

(يقع الجَنَابِ الجَهْرَاءِ) على وجه التقريب بين خطي الطول ٣٧/٤٥ و ٣٩/٠٠ وبين خطي العرض ٢٧/٢٠ و ٢٨/٠٠).

١٢ - ٨٣٦: (والجَنَابِ: موضع في أرض كَلْبِ في السَّهَاءِ بين العراق والشام، ورد في قول ابن دارة. (؟).

خَلِيلِيَّ إِنْ حَانَتْ بِحِمَصَ مَنِّي
فَلَا تَدْفِنَانِي، وَاَرْفَعَانِي إِلَى نَجْدِ
وَمَرًّا عَلَى أَهْلِ الْجَنَابِ بِأَعْظَمِي
وَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُ الْجَنَابِ عَلَى الْقَصْدِ

١ - ابن دارة هو سالم بن مسافع بن دارة من بني عبدالله بن غطفان من الشعراء المخضرمين الفرسان «المؤتلف» ص ١١٦، وفيه المثل:
مَحَا السَّيْفُ مَا قَالَ ابْنُ دَارَةَ أَجْمَعًا

وذلك أن ابن دارة هجأ قبيلة فزارة وهو صاحب البيت المشهور:

لَا تَأْمَنَنَّ فَزَارِيًّا خَلَّتْ بِهِ
عَلَى قَلْوَصِكَ وَاسْتَبْهَأَ بِأَسْبَارِ
فقتله ابن زُمَيْلِ الفزاريُّ في طريق المدينة في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه. وقد ترجمه ابن حَجَرٍ في «الإصابة» رقم (٢٦٦٠) ونقل عن أبي الفرج الأصفهاني أنه أدرك الجاهلية والإسلام.

٢ - أرى الشاعر قصد الجَنَابِ بكسر الجيم الموضع الذي سبق تحديده، وأنَّ جِيمَهُ تفتح، إذ بعد هذين البيتين:

فَإِنْ أَنْتُمْ لَمْ تَرْفَعَانِي فَسَلِّمًا
عَلَى صَارَةِ فَالْقَوْرِ فَالْأَبْتِيقِ الْقَرْدِ
لِكَيْمَا أَرَى الْبَرِّقَ الَّذِي وَمَضَتْ لَهُ
ذُرَى الْمُزْنِ عَلَوِيًّا وَمَاذَا لَنَا يُدِي

فقد ذكر صارة وهي على ما حدّد الزمخشري في كتاب «المياه والجبال» في صمد عذرة وهذا الصمد يقع بين وادي القريّ وتيماء، وليست صارة المشهورة التي في بلاد القصيم.

كما ذكر القور والأبلق - حصن تيماء. والمواضع الثلاثة تقع في الجنب المتقدم ذكره وسماوة كلب - صحراء السماوة ممتدة بين العراق شرقاً، والشام شمالاً، والحجاز غرباً، وبلاد الجوف جنوباً.

١٣ - ص ٨٣٦: (الجنب): أرض نجد، ورد في خبر ذي الشعار: وأهل جنب

الهضب - ق - ت - نه).

يحسن إيراد الخبر لكي يتضح خطأ هذا التفسير، ذكر ابن هشام في «السيرة» وغيره أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى همدان مع وافدها ذي المشعار، كتاباً جاء فيه: (هذا الكتاب من محمد رسول الله، لخلاف خارف ويام وأهل جنب الهضب وحقاف الرمل، مع وافدها ذي المشعار، لمالك بن نمط، ولمن أسلم من قومه، لكم فراعها ووهاطها وعزازها) إلى آخر الكتاب وهمدان قبيلة كانت - ولا تزال - تسكن اليمن، صعدة وما حولها، وشرقها إلى بلاد يام التي هي بلاد نجران، ويام من همدان.

وصاحب «القاموس» وشارحه أورداً (جنب) بالفتح - ثم عاد الشارح وأورده مكسور الجيم. والجنب بالفتح من معانيه الناحية، فلماذا لا يكون المعنى: ناحية الهضب، وقرينة ذكر حقاف الرمل تدل على هذا؟! أي لهم ما ارتفع من بلادهم من الهضاب وما سهل منها من نواحي الرمل.

وأية صلة لهمدان بأرض نجد؟ إلا إذا قيل: إن المقصود المعنى اللغوي لكلمة (نجد)

وحيثئذ فيحسن إيضاح هذا.

١٤ - ص ٨٤٣: (جنبه بن طارق بن عمرو بن حوط بن سلمى مؤذن سجاح المنتبئة

الكذابة).

جنبه هذا ورد في «جمهرة النسب» لابن الكلبي ومختصره (الجنبه) معرفاً.

وسلمى هنا صوابه سلمى - بضم السين وإسكان اللام وكسر الميم - وهو ابن هرمي

بن رِيَّاح بن بَرْبُوع التيمي.

ويلاحظ أن العرب سَمَّوْا سُلْمَى - بضم السين وإسكان اللام وفتح الميم - وسُلْمِي - بكسر الميم - رجالاً، أما بفتح السين والميم، فن أسماء النساء.

١٥ - ص ٨٥٦: (قال لبيد (٤١ هـ - ٦٦١ م)

جُنُوحَ الْهَالِكِيِّ عَلَى يَدَيْهِ مُكَبًّا يَجْتَلِي نُقَبَ النُّصَالِ
الهالكِي: الصيقل).

يحسن أن يضاف: نسبة للهالك بن عمرو بن أسد. لأنه أول من عمل الحديد، على ما قال ابن الكلبي، إذ ليس كل هالكِي صَيَقْلًا.

١٦ - ص ٨٧٣:

(وَتِيْمَاءٌ لَمْ يَبْرِكْ بِهَا جَذَعُ نَخْلَةٍ

وَلَا أَطْمَأ إِلا مَشِيدًا بِجَنْدَلٍ

(تيماء: اسم موضع - الأطم: البيت المسطح).

تِيْمَاءٌ بلدة قديمة مشهورة منذ العهد الجاهلي، وفيها حصن السَّمَوَالِ (الأبلق) المشهور، وهي الآن من مُدُنِ المملكة العربية السعودية، في إمارة تبوك من حيث الإدارة. وللتوسع في الحديث عنها: يحسن الرجوع إلى كتاب «في شمال غرب الجزيرة».

١٧ - ص ٨٧٤: (ودومة الجندل: موضع).

دُومَةُ الْجَنْدَلِ: من أشهر المُدُنِ في جزيرة العرب، قديماً وحديثاً، وفيها حصنُ مَارِدِ المشهور، الذي ورد فيه المثل: (تَمَرَدَ مَارِدٌ وَعَزَّ الْأَبْلَقُ) وكانت بيوتها مبنية بالصخر، وهو الجندل، ولها ذكر في غزوات المصطفى صلى الله عليه وسلم، وكانت قاعدة بلاد الجُوفِ إلى منتصف القرن الماضي، فأصبحت القاعدة سُكَاكَةً - وقد أوفيت الكلام عليها في كتاب «في شمال غرب الجزيرة» وفي «المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية» قسم شمال المملكة.

١٨ - ص ٨٨٩: (جَنَفَاء، وَجُنَفَاء: موضعٌ من بلاد بني فزارة، «معجم ما استعجم» بين الرَبْدَةِ وَضَرِيَّةَ، من ديار مُحَارِبٍ، على جَادَةِ اليمامة إلى المدينة).
في كلام البكري سقط إن صَحَّ هذا النقل، فالموضع الذي من بلاد فزارة جَنَفَاء -
بالتحريك.

والموضع الذي في ديار محارب هو ضِلَعُ الْجَنَفَاء بِإِسْكَانِ النون، والموضعان متباعدان، فالأول شرق حَرَّةِ ضَرْغَدٍ، الطرف الشرقي الشمالي من حرة خيبر، والثاني شرق الرَبْدَةِ بينها وبين ضَرِيَّةَ. يُوضَّحُ هذا قول ياقوت في «معجم البلدان»: جَنَفَاء -
بالتحريك والمد، وفي «كتاب سيبويه» وهو في «نوادير الفراء» جَنَفَاء - بالضم وثانيه مفتوح - وهو يَمُدُّ ويقصر وأورد الشاهد - ثم قال: وهو موضع في بلاد بني فزارة. روى موسى بن عُقْبَةَ عن ابن شهابٍ قال: كانت بنو فزارة ممن قدم على أهل خيبر ليعينوهم، فراسلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن لا يُعِينُوهم، وسألهم أن يخرجوا عنهم، ولكم من خير كذا وكذا، فأبوا، فلما فتح الله خيبر أتاه مَنْ كان هناك من بني فزارة فقالوا: أعطنا حِطَّنًا، والذي وعدتنا، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حِطَّنُكُمْ - أو قال - لكم ذُو الرُّقِيَّةِ» لجبل من جبال خَيْبَر، فقالوا: إِذَنْ نُقَاتِلُكَ. فقال: «موعدكم جنفاء»، فلما سمعوا ذلك خرجوا هاربين.

والجَنَفَاء: موضعٌ يقال له ضلعُ الجَنَفَاء بين الرَبْدَةِ وَضَرِيَّةَ من ديار مُحَارِبٍ، على جَادَةِ اليمامة إلى المدينة.

وَالجَنَفَاء أَيْضاً مَوْضِعٌ بَيْنَ خَيْبَرٍ وَفَيْدٍ. انتهى كلام ياقوت.

وجنفا بني فزارة - تمد وتقصر وتفتح الحيم وتضم كما في «التكملة» للصاغاني - وهي بلدة. وفيها أقام بُعَاً لما توجه لمحاربة بعض القبائل سنة ٢٣١ أربعين يوماً على ما ذكر ابن جرير في تاريخه - وغيره.

وقد درست، وكانت تقع في سفح حرة لَيْلَى التي هي في الجانب الشمالي الشرقي من حرة خيبر، وقام في موضع جنفا بلدة حديثة تعرف باسم الشَّمْلِي (بقرب خط الطول

٤٠/١٤ وخط العرض ٢٦/٥٦).

وقول ياقوت: الجنفاء موضع بين خيبر وفيد - ينطبق على جَنَفَاء التي تقدم ذكرها. وإذْنٌ فيها اسمان: جنفا - البلدة - والجنفاء بإسكان النون الذي يضاف إليه الضلع وهو الجبل.

١٩ - ٩٠٧: (الجُنيَّة: روضة نجدية بين ضرية وحزن بني يربوع) (تك) (محالة على الأستاذ/ حمد الجاسر)

المسافة بين ضرية وحزن بني يربوع تبلغ مئات الأميال، فضرية في عالية نجد، غرب الدهناء بمئات الأميال وحزن بني يربوع شرق الدهناء في شرق الجزيرة.

واسم الجُنيَّة يطلق على مواضع - على ما ذكر المتقدمون - منها:

١ - جِرْعٌ من أجزاء وادي التَّسْرِير الواقع شرق ضَرِيَّة، المعروف الآن باسم وادي الرِّشَاء وذلك الجزع بقرب بلدة أضاخ - على ما يفهم من كلام المهجري.

٢ - موضع في عقيق المدينة.

٣ - موضع قرب وادي القُرى.

٤ - صحراء باليمامة.

وقد يقع التصحيف بين (الجنية) و(الجُنيَّة) ولا أعرف من المواضع القديمة ما يطلق عليه اسم (الجنية).

ولا أرى بيت المليح الهُدَلِيُّ ينطبق على الموضع الذي ذكره بِضَرِيَّة فقد وصف الشاعرُ الجنية بوجود الماء الكثير فيها (غمر):

أَقِيمُوا بِنَا الْأَنْضَاءَ إِنَّ مَقِيلَكُمْ إِنْ اسْرَعَنْ، غَمْرٌ بِالْجِنِيَّةِ مِلْجَفُ

وبعد هذا البيت :

فَأَلْقُوا عَلَيْهِنَّ السَّيَاطَ فَشَمَّرَتْ سَعَالٍ عَلَيْهَا الْمَيْسُ تَمَلُّو وَتَقْدِفُ
فَمَا إِنَّ وَرَدْنَ الْمَاءَ حَتَّى تَوَقَّدَتْ رَحَى الشَّمْسِ وَاسْتَنَّ السَّرَابُ الْمَرْفِزُفُ

٢٠ - ٩٠٩: (مَجَنَّةُ: جبلٌ كان لبني الدُّثَلِ بِتِهامةٍ يَجِبُ طَفِيلٌ، وإياه أراد بلال - رضي الله عنه - فيما كان يتمثل:

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أُمِيتَنَّ لَيْلَةً بَوَادِ وَحَوْلِي إِذْخِرُ وَجَلِيلُ؟
وَهَلْ أَرْدَنَ يَوْمًا مِيَاهَ مَجَنَّةٍ؟ وَهَلْ يَبْدُونُ لِي شَامَةً وَطَفِيلُ؟

الإذخِر: نبت طيب الرائحة. الجليل: الياسمين. وشامة وطفيل جبلان. وعند مجنة كان سوق للعرب في الجاهلية.

وقال الأصمعي: كانت مَجَنَّةُ بِمَرِّ الظهران، قرب جبل يقال له الأسفل. وهو بأسفل مكة على بريد منها (١٤ كم) وكانت (سوق مجنة) تقوم عشرة أيام من آخر ذي القعدة، والعشرون قبلها سوق عكاظ).

١ - الجليل: هو التمام نبت بَرِّيٌّ كالإذخِرِ وليس الياسمين.

٢ - الأسفل في كلام الأصمعي صوابه: (الأصفر).

٣ - القول بأنَّ مجنة بِمَجَنَّةٍ يَجِبُ طَفِيلٌ لا يتفق مع قول الأصمعي: إنها بِمَرِّ الظهران، فَطَفِيلٌ جبلٌ لا يزال معروفاً، وكذا شامة - وهي حَرَّةٌ بقرب طفيل - يقعان جنوب مكة بما يقارب خمسين ميلاً لا ثلاثين ميلاً كما قال صاحب «المشارك» وهما على مقربة من البحر شرق موقع ميناء الشُعَيْبَةِ القديم، (بقرب خط الطول ٣٥/٣٩ وخط العرض: ٤٥/٢٠).

ووادي مَرِّ الظهران يقع في الشمال الغربي من مكة على نحو ١٠ أميال (٢٠ كيلاً) وأكثر الأقوال على أن سوق مَجَنَّةُ كان يقام بوادي مَرِّ الظهران، حيث المياه الجارية ووفرة السكان، أما موقع شامة وطفيل فبقرب ساحل البحر، في سَهْبٍ من أرض تِهامة - خبت - لا يُعْرَفُ فيه مقرُّ صالح للاستيطان، سوى موقع ميناء الشعيبية، وهو غير صالح لاجتماع من يقصدون الاسواق الكبيرة.

٢١ - ص: ٩١٠: (ومجنون ليلي العامرية هو قيس بن عامر الملوّح شاعر أولع بحبِّ

للى فهام في الصحراء وأكثر في شعره من وصفها وما أثر فيه حبها فلقب بهذا).
تحسن الإشارة إلى الاختلاف في وجوده، فقد نقل بعض متقدمي العلماء -
كصاحب «الأغاني» إنكار وجوده.

٢٢ - ص ٩١٠: (وفي اللسان قال الشاعر:

مِنَ الدَّارِ مَبِيَّينَ الَّذِينَ دِمَاؤُهُمْ شِفَاءٌ مِنَ الدَّاءِ الْمَجَنَّةِ وَالْحَبْلِ)
القائل هو الفرزدق - كما في كتاب «الحيوان» ج ٢ ص ٥.

٢٣ - ص ٩١٣: (بنات الأوبر: ضرب من الكمأة سم لا يؤكل).

نص في «القاموس» وشرحه: (وبنات أوبر ضرب من الكمأة مزغب. وقال أبو
حنيفة: بنات أوبر كمأة كأمثال الحمصا، صغار، وهي رديئة الطعم، وهي أول الكمأة،
وقال مرة: هي مثل الكمأة وليست بكمأة، وقال الأصمعي: يقال للمزغبة من الكمأة
بنات أوبر، واحدها ابن أوبر، وهي الصغار. وقال أبو زيد: بنات الأوبر كمأة صغار،
مزغبة بلون التراب وأنشد:

ولقد جنيتك أكمؤا وعساقلاً ولقد نهيتك عن بنات الأوبر
انتهى ما في القاموس وشرحه. وليس فيه وصف تلك الكمأة بأنها سامة لا تؤكل.

وهذا النوع من الكمأة معروف في نجد باسم (الهوير) - أبدلت الهمزة هاء - وهو من
أول ما يبدو من أنواع الفقع (الكمأة) بشكل القصوص المتلاصقة، فيكثر التراب بين
فصوصه، والواحد منها أكبر من عقد الإبهام، ولونها أبيض - بلون التراب الذي تنبت
فيه، وتكون قريبة من ظهر الأرض، فتأكلها الطيور، إذ يسهل عليها البحث عنها،
والناس يجنونها ويأكلونها.

ومن كلام العامة في ذكر أنواع الكمأة (الفقع):

١ - الخلاسي حق راسي.

٢- والرَّيْدِي لِلوَيْدِ.

٣- وَالْحَبِيَّةُ لِلْبَيْتَةِ.

٤- وَالْهَبِيرِيُّ لِلطُّوِيرِ.

٢٤ - ٩٣١: (قال أوس بن حَجَر (٢ ق الهجرة - ٦٢٠ م):

قَدْ حَلَّاتٌ نَاقَتِي بَرْدٌ وَرَاكِبُهَا عَن مَاءِ بَصُوءَ يَوْمًا وَهُوَ مَجْهُورٌ
حَلَّاتِ النَّاقَةِ: مَنَعَتْهَا مِنَ الْوَرْدِ. بَصُوءٌ: مَاءٌ بَدِي قَارٍ، كَانَ لِحَيٍّ مِنْ إِيَادٍ، يُقَالُ
لَهُمْ بَنُو بَرْدٍ).

ورد هذا البيت في الجزء الثاني من «المعجم» في رسم (بَصُوءَ): بَرْدٌ وَصِيحَ بِهَا.
وَعُرِّفَتْ (بصوة) بكلمة: (موضع ورد في قول أوس) وما هنا أوضح. وكان يحسن
إيضاح موقع هذا الماء الذي لا يزال معروفًا، وبجانبه ماء آخر يُدْعَى بَصِيَّةً.. ويقعان في
المنطقة (المحايدة) بين المملكة العربية السعودية، والعراق، وجرى حولهما ومواقع في تلك
المنطقة بين الحكومتين في أول عشر الخمسين من القرن الماضي خلاف، ومكاتبات
نشرت في «الكتاب الأخضر النجدي».

٢٥ - ص ٩٣٦: عن الجهار: (و- صنم هوازن بعكاظ، وكانت سدنته آل عوف
النصريين، وكانت محارب معهم. وكان في سفح أطحل - (ل، ق، ت، مي).

هذا القول لمحمد بن حبيب في كتاب «المحبر» ص ٣١٥.

عكاظ. وأطحل عند الإطلاق موضعان متباعداً، فالأول يقع بقرب مدينة
الطائف. في الشمال الشرقي منها على نحو ٢٥ كيلاً. والثاني من جبال مكة في المَفْجَرِ على
طريق اليمن - أي خلف مكة -

وبلاد بني نصر الهوازنيين بقرب الطائف، على مقربة من موقع عكاظ، وكان
لرئيسهم عوف بن مالك - الذي قادهم لحرب الرسول صلى الله عليه وسلم في وقعة حُنينٍ
حصنٌ في بَحْرَةِ الرَّغَاءِ من وادي لَيْتَةَ القريب من موقع عكاظ - هدمه الرسول صلى الله

عليه وسلم لما غزا الطائف. وبلاد مُحارب بقرب حرّة خيبر ونواحي تلك البلاد: بعيدة عن بلاد هوازن.

وأطلح لبني ثور بن عبد مناة بن أد بن طابخة، قوم سفيان الثوري، في تهامة بقرب مكة، ولهذا لا يستقيم الكلام المتعلق بتحديد موقع الصنم المذكور.

ويلاحظ أن اسم الصنم - في كتاب ابن حبيب وفي غيره من الكتب - ورد غير معرف (جهار).

٢٦ - ص ٩٤١: (المجهور من الحروف: تسعة عشر حرفاً يجمعها: (ظل قوربض جند إذا عرا مطيع)، وبضدها المهموسة، ويجمعها قولك: (سكت مخته شخص). في الجملتين - وما أثقلها وأسمجها - خطآن: (غرا) في الأولى صوابها (غزا) و(مخته) صوابها: (فخته).

و«المعجم» من أولى ما يجب أن يُعنى به تسهيل اللغة وتقريبها، لتلائم روح العصر، ولو طلبت من أعلم عالم في اللغة أن ينطق الجملتين نطقاً صحيحاً مفهوماً يفيد السامع لأعياء ذلك، ومعلوم أن المقصود منها مجرد جمع الحروف لا ليفها. ولكن أيعجز علماء اللغة عن إحلال ما هو أخف منها محلّها، ورحم الله حافظاً حين يقول:

أَتُوا أَهْلَهُمْ بِالْمُعْجِزَاتِ تَفَنُّتًا فَيَا لَيْتَكُمْ تَأْتُونَ بِالْكَلِمَاتِ

٢٧ - ص ٩٤١: (المجهور: الماء إذا كان سَدَمًا متعكراً) فاستسقي منه حتى طاب -

ل.ت).

كلمة (متعكراً) لم ترد في كتاب «اللسان» و«التاج». والذين ورد فيها في معاني (سَدَم): اندفن، وتغير لطول العهد.

وعلى ذكر مادة جهر بالنسبة للبر - التي مانت ومات كل ما يتعلق بها - تستعمل كلمة (جهر) لإزالة رائحة مياه الآبار الآسنة، لطول مكثها بدون استعمال، حتى تُصبح رائحة الماء كريهة، بحيث أن من دخلت تلك الرائحة أنفه يُغشى عليه فيسقط صريعاً، وقد

شاهدت هذا الأمر في (غزوة الدببة) سنة ١٣٤٨ حين ورد سقاة القوم الذي أنا معهم على ماء وبرة (ثيرة قديماً) فما أن حركت الدلاء الماء وكان آجناً حتى سقط السقاة الأربعة في جوف البر.

وكانت الطريق المتبعة لجهر مياه الآبار الآسنة رمي أحجار في تلك الآبار تحرك الماء حتى تنتشر رائحته وتنفرق.

ولم أر من أشار إلى هذا من علماء اللغة سوى أحمد بن أبي رياش اليمامي - وإن لم يُفصل القول فيه: قال في شرح قول الكميت، من نونته المنشورة في مجلة «العرب» س ١٣ ص ٦٨٧ وما بعدها:

تَضِيْقُ بِنَا الْفِجَاجُ وَهُنَّ فُتْحٌ وَنَجْهَرُ مَاءَهَا السَّدَمَ الدَّفِينَا
الفيجاج: الطرق في الجبال، واحدها فِجْجٌ، والفتح الواسعة، يقال أفتح ونجهر نظهره ونخرجه بعد مكثه حيناً لا يُستقى منه يقال: جهرت الماء إذا استخرجته، وشاة جهراء: لا تبصر بالنهار.

والاجتهار من الركي إذا كانت عميقة لا يُقدر عليها من عمق أو ضيق أخذوا حَجراً ثَقِيلاً، فَشَدُّوهُ فِي حَبْلِ، وَضَرَبُوهُ بِهِ قَعْرَهَا أَبَدًا حَتَّى تُثَوِّرَ حَمَاتَهَا وَكُلُّ شَيْءٍ فِيهَا، ثُمَّ تَرَحُّونَهَا، فهذا الاجتهار.

والسَّدَمُ: المياه المتغيرة المندفنة.

أبو عمرو: هو الماء المتغير الطعم، المصفر، يقال ماء سدم ومياه أسدام.

أبو عمرو: جهرت الماء؛ شربته كله. انتهى كلام أبي رياش.

٢٨ أسماء لم تذكر، وذكرها من شرط «المعجم»

١ - فن أسماء الأعلام:

الجَنْدِيُّ - نسبة إلى الجند بفتح الجيم والنون من بلاد اليمن:

المُفَضَّل بن محمد بن ابراهيم - المتوفى سنة ٣٠٨ - من علماء مكة، ومن مؤلفاته: «فضائل المدينة» في الخزانة الظاهرية بدمشق - انظر مجلة مجمع اللغة العربية المجلد ٤٨ - و«فضائل مكة».

والجَنْدِيُّ أيضاً: محمد بن يوسف بن يعقوب المتوفى سنة ٧٣٢ - مؤلف كتاب «السلوك في طبقات العلماء والملوك» ويعرف بـ «طبقات الجَنْدِيِّ» وهو من مصادر التاريخ اليمني، ولا يزال مخطوطاً.

٢ - ومن أسماء المواضع الواردة في الأخبار والأشعار القديمة:

١ - الجِجَامِجُمُ: قال الأزهريُّ في كتاب «تهذيب اللغة» ج ١٠ ص ٥٢٠:

(والجِجَامِجُمُ موضع بين الدهناء ومُتَالَع، في ديار بني تميم) انتهى، ومثله في «تاج العروس».

وورد في شعر الفرزدق - «ديوانه» ص ٨٤٣ - يصف دَلِيلَةَ الذي ضَلَّ الطريق:
فَلَمَّا أَتَى المِعْزَى وَأَمْصَلَتْ أَسْتُهُ وَحَيْدَ لَهُ الحَفْرَانِ مِنْ ذِي جِجَامِجُمِ
وهذا الموضع يقع شرق الجزيرة - تحدثت عنه في «المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية» - قسم المنطقة الشرقية - ص ٤٢١ وما بعدها -

٢ - الجَمُومُ: - بفتح الجيم وضم الميم الأولى بعدها ولو ساكنة:

موضع بناحية نخل (الحناكية) على نحو ٥٠ بربداً (٩٠ كيلاً شرق المدينة) في نجد، بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم - زيد بن حارثة في سريةٍ إلى بني سليم في السنة السادسة من الهجرة، فغنم وأسر وسبى.

وخبر السرية مذكور في كتب السير.

٣ - جَنَاحُ: أورد الهَجْرِيُّ لحميد الهلاليُّ:

عَقَا السَّفْحُ مِنْ سَلْمَى فَبَعَثَ قَرْبُ فَبُرُقُ جَنَاحُ كُلَّمَا لَحْنٌ تَطْرَبُ

وأورد أيضاً لأحد بني لُبَيْتى من قُشَيْر:

فَمَا إِبِلٌ تَنْوِينَهَا بِقَرِيبَةٍ تَرُودُ بِمَسْحَى أَوْ تَرُودُ مُحْمَرًا
أَوْ الْعَمَقَ أَوْ أَكْنَافَهُ مِنْ عَرِيقَةٍ أَوْ الْحَزْمِ، أَوْ تَرَعَى جَنَاحًا فَصَمْعَرًا

وبفهم مما تقدم أن جناحا هذا من نواحي الرَّيْب (الرين الآن) بقرب العَرْضِ عَرْضِ شَمَامٍ، المعروف الآن بِعَرْضِ القُوَيْعِيَّةِ في نجد.

٤ - جَدَفٌ - بفتح الجيم وإسكان النون وفتح الدال المهملة بعدها فاء:

قالت أختُ حاجزِ الأزدِيِّ تربيته:

أَحْيَ حَاجِزُ أَمْ لَيْسَ حَيًّا؟ فَيْسَلُكَ بَيْنَ جَدَفٍ وَالبَهِيمِ
وَيَشْرَبُ شَرْبَةً مِنْ مَاءِ تَرْجٍ فَيَصْدُرُ مِشْيَةَ السَّبْعِ الكَلِيمِ

وقال ياقوت في «معجم البلدان»: جَدَفٌ جبل باليمن في ديار خثعم وترج وادٍ بين هذا الجبل وبين آخر يقال له البهيم. واختلف في لفظه قاله نصر. انتهى.

وأقول: كثيراً ما يصحف هذا الاسم فيقال فيه (خندف) لغرابته اسمه وشهرة الاسم الآخر.

ولكنَّ جَدَفَ وَتَرْجاً وَالبَهِيمَ كلها لا تزال معروفة وكانت في القديم من بلاد خثعم، وهي من نواحي بيشة، والمتقدمون يتوسعون بإطلاق كلمة (اليمن) على كثير من المواضع الواقعة جنوب الجزيرة وإن لم تكن واقعة في مُسَمَّى اليمن.

فالْبَهِيمُ - بفتح الباء وكسر الهاء -: من فروع وادي تَبَالَةَ الذي يقضي إلى وادي بيشة. وهو واقع الآن في بلاد بَلْقَرَن (بني القرن).

وَجَدَفٌ: وادٍ أيضاً من فروع وادي تَرْج الذي هو أحد فروع وادي بيشة.

وتَرْج: من أشهر الأودية هناك.



آل الجرباء في التاريخ والأدب

[تقوم دار الجامعة للبحث والترجمة والنشر بنشر سلسلة من الدراسات التاريخية. عن الأسر المشهورة في بلادنا بعنوان (دراسات ونصوص عن البيوتات العربية الحديثة للأستاذ الباحث الخفقي أي عبد الرحمن محمد بن عمر بن عقيل، وقد صدر من هذه السلسلة كتاب «آل الجرباء في التاريخ والأدب». وقد نشرت «العرب» ص ١٧ ج ٣ و ٤ - مبحثاً منه. وها هي مقدمته التي كتبها صاحب هذه المجلة].

إقبال عامة القراء - في هذه البلاد - على ما يتعلق بالأنساب من مؤلفات وأبحاث، قد يفوق إقبالهم على مطالعة كثير من الكتب، فيما ظهر لي، فقد ألفتُ في التاريخ، وفي الجغرافية، وفي الأدب، وفي الرحلات، ثم ألفتُ في الأنساب كتابي «معجم قبائل المملكة» و«جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد» فرأيتُ الاهتمام بما ألفتُ يكاد ينصبُّ على هاذين الكتابين، لا من حيث الرواج وسعة الانتشار فحسب، بل بكثرة ما تلقَّيته من ملاحظات القراء حولها، وهي ملاحظات تدل على قراءتها بتفهم وشمول

٢٩ - جمل مكررة :

- في ص ٨٩٤ - (وفي كتاب «الجيم» قال الشاعر) أعيد هذا ص ٨٩٥.
- ص ٨٩٩: (جنان: جبل وواد بنجد) كررت الجملة ص ٩٠٠.
- ص ٩٣١: (جهر البئر نقاها) أعيدت ص: ٩٣٣.

٣٠ - تطبيع (أغلاط مطبعية):

- ٨١٨ - حمام بن الجموح: حمام.
- ٩٠٧ - يجر: يجر وفي رواية (يضم) وقد وردت الكلمتان في «معجم البلدان» - رسم (التسريين) ورسم (الجنينة).
- ٩٣٤ - من بني لحيان: من بني لحيان.
- ٩٣٩ - ثعلب بن حلوان: تغلب.

وتأثر بما ورد في بعضها.

ومالي أذهب بعيداً؟ لقد نشرت مجلة «العرب» في ج ٤/٣ - من السنة السابعة عشر - ظرفاً من هذا المؤلف الذي أقدمه بهذه الكلمة - فأتصلَ بي عدد من الإخوة، بين مستربد، ومستوضح وناقد، من هاؤلاء الشيخ الثوري الجرياء، الذي وجّه إليّ عتاباً، لأنّ مجلة «العرب» تعرّضتْ لذكر أصل أسرتي تعرّضاً بغير علم، وأنّ ذلك الأصل يتصلُ بالنسب النبوي الكريم^(١)، فأفهمته أن لا غاية للباحث في الموضوع إلا الوصول إلى الحقيقة، وأنّ ما نُشر في المجلة مستقى من مؤلفات معروفة، وليس فيه ما يمسُّ من قريب أو بعيد بأصالة نسب تلك الأسرة الكريمة، بل الأمر بعكس هذا، فالغاية المتوخّاة إبراز ما لهذه الأسرة من المآثر، والذكر الحسن، في تاريخها الماضي والحاضر. وما على العاتب الكريم، وعلى أمثاله ممن لا يرتاحون بما ينشر عن أحسابهم أو أنسابهم إلا أن يبرزوا - قبل غيرهم - ما يعرفونه، مما يتصل بالموضوع، ليكون لدى الدارسين والكتّاب من المراجع ما يتخذونه أساساً فيما يكتبون.

ولقد كان علم الأنساب المدخل لعلم التاريخ عند العرب، فهو أول ما دُوّن من ذلك العلم، كما يتضح من الكتب المؤلفة في السيرة النبوية، وفي مؤلفات الكلبيين. محمد بن السائب وابنه هشام، والثّبيريين مُصعب وابن أخيه الثّبير بن بكّار، ثم من جاء بعدهم كصاحب «معالم الاشراف» وغيره ممن عاصره أو أتى بعده.

ثم تطورت الدراسات التاريخية، بصفة عامة. حتى أصبح البحث في علم الأنساب في عصرنا منحصرأ في جانب من جوانب التراث العربي، باعتبار ذلك العلم جزءاً من هذا التراث. بل هو أبرزُ مظهرٍ من مظاهره، إنه مجموعة من المعلومات المتوارثة، المتناقلة بين الأجيال، لإبراز أجداد السلف، والتغني ببطولاتهم، التي تزخر بها أخبارهم وأشعارهم، فتجيش بها عواطفهم، وتصوّرُها أحيلتهم، تصويراً إن أعوزه المنطق القويم في كثير من الأحيان فلن يعوزه الإمتاع والطرافة.

وعلى هذا الأساس ينبغي أن ننظرُ إلى ذلك المظهر من مظاهر تراثنا، وأن ننبني

دراساتنا وأبحاثنا حوله على هذه النظرة، لأنه تُراثٌ بَحْتُ، لا يَتَمَيَّزُ عن غيره.
ومن هُنَا رأيتُ ما قام به الأستاذ الكرم محمد بن عُمَر بن عَقِيل^(٢) في هذا الميدان
عَمَلًا جديرًا بالاهتمام، فأبْنُ عَقِيل من أوسع مَنْ عَرَفْتُ من كُتَاب هذه البلاد، اَطْلَاعًا،
ومن أعمَقِهِمْ نَظْرَةً، ومن أكثرهم نشاطًا ودأبًا على المطالعة والكتابة، ثم هو ذو ثقافة
متنوعة الجوانب، تمكنه من الإحاطة بما يتصدى لدراسته، وللكتابة عنه، من مختلف
الموضوعات، وآثاره المنشورة أوضح دليل على ذلك.

ولقد كان مما يؤخذ عليه في بعضها - في رأبي - الإغراب في اختياره بعض
موضوعاتها مما سبب انصرافَ عامَّة القراء عنها، أو عزوف بعض الخاصة منهم عن بعضها
لحدائثة تأليفها. كالمباحث اللغوية أو الفقهية (الحزمية)، وهو في كلتا الحالتين معذورٌ،
فليس الذنبُ ذنبه.

وكنت أتمنى لو صرف جزءًا مما يصرفه من جهدٍ وجدِّ ونشاط، في دراسة ما هو
ألصقُ بحياة الأمة، وأقربُ إلى مُتَنَاولِ عامة القراء، مما أتجَّه له الآن في هذا الكتاب،
وفيما عَلِمْتُ بأنه أخذ في تأليفه من مؤلفات، وفي تحقيقه من الكتب القديمة، فجاءت
هذه الدراسة التي يحويها هذا الكتاب - محققة لما كُنْتُ أطلع إليه منه. وباكورة طيبة
لعمل آمل أن يستمرَّ في مجال دراسة تاريخ (البيوتات) بصفة عامة، فتاريخها - في الواقع
- من الشمول يتناول تاريخ القبائل بأسرها، ثم هو تاريخ عامٌ لهذه البلاد، مُمَثِّلًا في
أبرز مظهرٍ من مظاهر الحياة فيها، وهو التراث.

وإذا كان لي ما آخذُه على هذه الباكورة فهو سرد بعض النصوص بدون دراستها،
مما ألحقه المؤلف في آخر الكتاب، وكان المفروض أن يتَّخذ من تلك النصوص موادَّ
لِلدِّراسة والتَّحقيق، فما كان صحيحاً اعتمد عليه واستمدَّ منه، وما رآه خلافَ ذلك
زَيْمَةً واطَّرحه، وما كان متفقاً مع ما أورده استغنى عنه.

أما الإكثار من الشواهد الشعرية، فما أراه - وإن لم يخلُ من التكرار - عديم

الفائدة، إذ الموضوع يتطلّب الشمول بإيراد مآثور القول، ومنه تلك الشواهد.

ولقد أشرتُ - في أول هذه المقدمة - إلى ما قد يحدث لبعض القراء من التأثر ببعض ما يرد في كتب الأنساب - وهذا التأثر - في نظر ذوي الألباب - لا معنى له، فأخبار الماضي، وحوادثه، وجميع ما وقع فيه من خير أو شر، ذهبَ، وذهب أهله بما فعلوا فيه، وانمحت آثاره بفضل الله تعالى، ثم بما شمل هذه البلاد من نعمة الأمن والتأخي، والائتلاف بين جميع سكانها، فزال الإحْنُ من الصدور، وامتلات بالحبة، وغمرتها بواعث الأخوة الصادقة، في هذا العهد المبارك الميمون، الذي أضفى فيه العدلُ ظلاله الوارفَ على جميع سكان هذه البلاد.

ولهذا فيجب أن يكون مستوى الإدراك والتفكير بين جميع أبنائها أسمى وأجل من أن يتأثر بمجاذب الماضي أو آثاره، وأن ندرك جميعاً قدر ما تتمتع به من نعمة وحدثت بيننا فصرنا إخوة متحابين، إدراك الشاكر لها، المقدر لقيمتها، المستريد منها.

والحمد لله أولاً وآخراً، ، ،

حمد الجاسر

الحواشي :

- (١) ولعل هذا ما ألمح إليه العاصي الجرياء في إحدى أُخديّاته :
من دَورِ سالم والشريفِ ما حنّا للقاسمي لِيانِ
مع أن كلمة (الشريف) في اللغة تشمل كل ذي نسب أصيل، أياً كان ذلك النسب ولهذا سُمي البلاذري كتابه الشامل لأنساب العرب «معالم الأشراف» أو «أنساب الأشراف».
- (٢) آثرت التصريح باسمه دون الكُنية التي قد يكون تفضيله لها تأثيراً بطريقة شيخه - بل شيخ الإسلام - أبي محمد علي بن حزم، وما أرى الإمام ابن حزم أكثر من استعمال الكُنية (قال أبو محمد) إلا تَلَدُّداً بتكرار الاسم الكريم محمد عليه الصلاة والسلام، ومن أحب شيئاً لمج بذكرو.

مشاري بن سعود بن مقرن

[كتب إليّ الباحث المحقق الأستاذ الدكتور عبدالله الصالح العثيمين بهذا التصحيح على ما ورد في كلمتي عن كتاب «توحيد المملكة» وليس لي من تعليق سوى شكر الأستاذ الكرم، والاستفادة من مثل هذه الملاحظات].

لقد أسعدني ما قتم به من إشارة لطيفة إلى كتاب الأستاذ محمد المانع توحيد المملكة العربية السعودية في جزء العددين ١١ و ١٢ من السنة ١٧ من مجلة العرب القيمة.

وكان من ملاحظاتكم على الكتاب ما ورد فيه (ص ٣٥١) عن مشاري بن سعود وتركبي بن عبدالله. ذلك أنه ورد في الكتاب أن (مشاري بن سعود هرب من حراسه في طريقه إلى مصر... وفاجأ ابن معمر في الدرعية واستولى على مقاليد الأمور فيها، وعيّن تركبي بن عبدالله أميراً على الرياض). وقد تكرّمتم بالتعليق على ذلك بالقول:

(والخطأ هنا لا فيما يتعلق بتعيين الإمام تركبي بن عبدالله أميراً على الرياض - فحسب - فهذا الأمر مما يدركه كل من عني بدراسة نشأة الدولة السعودية في دورها الثاني، ولكن في الخلط بين الحوادث بسبب تشابه الأسماء. فقد كان مما عرف من مشاهير الأسرة السعودية الكريمة باسم (مشاري):

١ - مشاري بن سعود بن مقرن - الذي كان له مقام صِدْقٍ في مؤازرة الشيخ محمد بن عبد الوهاب حين قدم الدرعية فبايعه الإمام محمد بن سعود بن مقرن (وليس كما ورد ص ٣٤٧: محمد بن سعود بن محمد بن مقرن).

٢ - مشاري بن سعود بن عبد العزيز بن محمد بن سعود بن مقرن. وهذا هو الذي هرب من المصريين وعاد إلى نجد فأزّره تركبي بن عبدالله، ولكنه أسر مرة أخرى، ومات في طريقه إلى مصر - أو في عنيزة إبان نفوذ المصريين (انظر عنوان المجلد ١/٢٩٨ - ط: وزارة المعارف).

٣ - مشاري بن ناصر بن مشاري بن سعود - كان من مؤازري الإمام تركبي بن عبدالله حين قام سنة ١٢٣٨ - وهو الذي عينه تركبي أميراً على الرياض لما استولى عليها سنة ١٢٤٠ هـ (المصدر السابق ٢/٢٤) لا العكس، كما ورد في الكتاب.

٤ - مشاري بن عبد الرحمن بن حسن بن مشاري بن سعود بن محمد بن مقرن -

الذي قتل الإمام تركي - رحم الله الجميع -).

ولأني مسؤول عما ورد في الملحق الذي ذكر فيه تعيين مشاري بن سعود لتركي بن عبدالله أميراً على الرياض فإني أرجو من أستاذي الفاضل أن يسمح لي بمناقشة إشارته اللطيفة حول هذا الموضوع.

١ - مشاري بن سعود، أخو الإمام محمد، الذي قلمت عنه إنه (ابن سعود بن مقرن) وليس ابن سعود بن محمد بن مقرن كما ورد في الكتاب).

ولعله من الواضح أن ما ورد في كتاب المانع هو الصحيح. فقد قال ابن بشر ما نصه:

(وأما مقرن بن مرخان بن إبراهيم فله من الولد محمد وعياف وعبدالله...) ثم قال: (فأما محمد بن مقرن فخلف من الولد مقرن وسعود. ومقرن هذا ليس له ذرية إلا عبدالله... وأما سعود فخلف أولاداً منهم محمد ومشاري وثيان وفرحان). «عنوان المجد في تاريخ نجد»، ط ٢، وزارة المعارف، ١٣٩١هـ، ج ٢، ص ص ١٠ - ١١).

وجاء كلام ابن عيسى مطابقاً لما قاله ابن بشر من أن محمد بن سعود - أخا مشاري بن سعود - هو محمد بن سعود بن محمد بن مقرن. «تاريخ بعض الحوادث...» دار البمامة، ١٣٨٦هـ، ص ص ٤٠ - ٤١).

بل إنكم - أستاذي الفاضل - قلمت في آخر إشارتكم عن الموضوع - حينما تكلمتم عن مشاري بن عبد الرحمن - إنه «مشاري بن عبد الرحمن بن حسن بن مشاري بن سعود بن محمد بن مقرن».

٢ - مشاري بن سعود بن عبد العزيز. وواضح مما ورد في كتاب المانع أنه الأمير المتحدّث عنه. لأنه هو الذي هرب من حراسه وانتزع الحكم من ابن معمر.

ومن المعروف أن تركي بن عبدالله قدم إلى ابن معمر في الدرعية، حينما بدأ ابن معمر يعيد بناءها،. وحين انتزع مشاري بن سعود الحكم من ابن معمر آزره تركي بن عبدالله.

وبعدما انقلب ابن معمر على مشاري بن سعود واعتقله سار بجموعه إلى الرياض ليستولي عليها. وقد قال ابن بشر:

(وكان تركي بن عبدالله فيها ومعه عمر بن عبد العزيز وبنوه فدخّل ابن معمر البلد وهرب تركي وعشيرته إلى الحائر). — المصدر السابق، ج ١ ص ٢٩٥ - ٢٩٧ -

ومن الواضح أن ابن بشر لم يَنْصَحْ على أن مشاري بن سعود قد عين تركي بن عبدالله أميراً على الرياض. لكن مجرى الحوادث يدل على ذلك. فقد كان تركي مع ابن معمر في الدرعية. ثم أصبح في الرياض في الفترة التي حكم فيها مشاري بن سعود. وأتجاه ابن معمر بجموعه إلى الرياض - بعد انقلابه على مشاري واعتقاله في الدرعية - للإمساك بتركي ومن معه من آل سعود، يوحي بأن تركي بن عبدالله كان أميراً في البلدة.

وهكذا يتضح أن مشاري بن سعود - على الأرجح - قد عين تركي بن عبدالله أميراً على الرياض، كما ورد في كتاب المانع. وربما كانت هذه الإمارة القصيرة من بين الأسباب التي جعلته يتخذ من الرياض مركزاً لنشاطه فيما بعد.

٣ - مشاري بن ناصر بن مشاري بن سعود. وقد ذكرتم أن تركي بن عبدالله عينه أميراً على الرياض لما استولى عليها سنة ١٢٤٠ هـ. وأحلم القاريء إلى ابن بشر ج ٢ ص ٢٤.

ونص عبارة ابن بشر:

(فلما انفصل الصلح - أي تمّ الصلح بين تركي بن عبدالله وأبي علي المغربي رئيس العسكر الموجودين في الرياض - أمر تركي على ابن عمه مشاري بن ناصر بن مشاري بن سعود يدخل الرياض، ويضبط البلد، وجعل معه رجالاً من المسلمين وأمر على العسكر يجهزون أنفسهم ويخرجون من الرياض).

وكان تركي بن عبدالله حينذاك خارج الرياض فاتجه إلى الوشم ليراقب بنفسه حركات العسكر المنسحبين، ويضمن مغادرتهم المنطقة. ثم رجع من الوشم ودخل الرياض.



مع القراء في أسئلتهم وتعليقاتهم

آل بيوت من بني خالد

كتب إلى «العرب» الأخ حمد بن علي السالم من قرية المراح بمنطقة العيون في بلاد الأحساء كتاباً مطولاً عن أسرته (آل بيوت) خلاصته :

١ - أن بيوت - أو بويت - يسكنون الآن بلدة المراح من العيون ، قرب العيون الشمالية بمنطقة الأحساء ، سكنوها حينما استولى الملك عبد العزيز - رحمه الله - على الأحساء ، وكانت خالية من العمران ، فعمروها بعد أن عادوا من بلدة المبرز بحثاً عن أملاكهم القديمة في بلدة العيون ، وتوسط لهم في العودة الشيخ قاسم بن ثاني لدى الملك عبد العزيز .

وكانوا قبل ذلك منتشرين في منطقة الخليج ، في عَيَيْن (الجَبِيل) وفي جزيرتي جَنَّة والمسَلْمِيَّة ، والدُّفِي ، ورأس أبو علي ، والجوف شمال الاحساء (صلاصل وما جاورها) والثليماء

ثم انتقل من كان في صلاصل إلى منطقة العيون - بعد أن أصبحت صلاصل من هُجْر بني هاجر - انتقلوا إلى العيون الشرقية (طليلة) شمال مدينة العيون ، ولكن الرَّمَال

وربما فسر كلام ابن بشر السابق على أن الإمام قد عين مشاري بن ناصر أميراً في الرياض. لكن من الممكن - وربما من الأصح - أن يفسر ذلك الكلام على أنه أمر عسكري من القائد العام، لأحد قاداته العسكريين بأن يَحْتَلَّ البلد، وسيطر عليها حتى ينجلي الموقف بانسحاب الفرقة التركية من المنطقة.

وعلى آية حال ، فإن مسألة تعيين تركي بن عبدالله لمشاري بن ناصر مما لم يتعرض له في كتاب المانع . وإنما كان الكلام في الكتاب المذكور عن تعيين مشاري بن سعود لتركي بن عبدالله أميراً في الرياض .

تراكمت حول طليعة ، بحيث غادرها سكانها ، فأصبحت منازلها أطلالاً ، ونزلوا في العيون الشمالية - بلدة العيون الآن - فحصل بينهم وبين آل مهنا من الشكرة من الدواسر نزاع اضطر آل بيوت للانتقال إلى المبرز في حي السياسب بقرب أبناء عمهم آل سعدون حتى عادوا إلى العيون .

٢ - ونقل عن كتابي «تاريخ الأحساء» للشيخ محمد بن عبد القادر و«المنتخب» للمغبري أن آل بيوت من آل فضل ، بينما ورد في كتاب «معجم قبائل المملكة» أنهم من بني خالد .

وقال الأخ حمد بن علي السالم : (إنه بناء على ما لدينا من معلومات وما سمعناه من آبائنا وكبار شيوخ القبيلة أن آل بيوت من فروع قبيلة بني خالد ، وقد نزعوا - بالحلف إلى آل فضل - وأن صاحب «سبائك الذهب» ذكر أن آل بيوت بطن من خالد الحجاز .

٣ - وذكر أن بيوت - أو بويت - الذي تنسب إليه هذه الأسرة له ابن يسمى كحْدَان ، وأبناء كحْدَان هذا ثلاثة : محمد وعلي ومبارك .

محمد بن لحدان : ينسب إليه :

- ١ - آل علي الملقبين بالجناع : ومنهم آل سالم العلي ، وآل هويدي .
- ٢ - العواد : ومنهم آل سعد العواد ، وآل عبد اللطيف .
- ٣ - العايد : ومنهم آل حسين العايد ، ويلقبون بلُحُسِين .
- ٤ - وآل وُدَي .

وذكر من مشاهير آل بيوت ، من فرع محمد بن لحدان : علي بن سالم العلي بن الجناع ، كبير الأسرة ، وأخوه مناحي بن سالم العلي - وذكر بعض مناقبهما .

وعَدَّ من قدماء مشاهير آل بيوت علي بن عودة بن علي الملقب (جناع) بن رشيد بن محمد بن لحدان بن بيوت وهو جدُّ أبناء سالم العلي الذين في بلدة المراح ، ويلقب (عليان) وأشار إلى شجاعته حين أغار على جيرانه من الرشايدة أناس من أعدائهم فدافع عنهم فقال شاعرهم فيه :

عليُّ بنُ جُنَاعٍ لَا نَارُ دَخَانَ اللَّيِّ اخْلَفَ الْخَيْطَانَ لَا يَرْدُ فَوْقَهُ
يَسْتَاهِلُ الْفِنْجَالَ شَارِبِ عَلْيَانَ اللَّيِّ حَاهِمٍ عِنْدَ زَمَّةٍ بُلُوغِهِ
وعلي بن لحدان : من ذريته آل خاطر ، منهم آل ابن علي في عَيَّين (الجبيل)
وآل دَبُّوس يسكنون الفحيحيل ، بمنطقة الكويت .

مبارك بن لحدان : ومن ذريته آل حسين ، منهم أحمد بن علي الحسين ومبارك بن
أحمد المبارك واخوه ، ومن الحسين : مبارك بن بُوت وأخوه أحمد ، ومنهم العمير ،
ومن العمير : سالم بن علي العبد الله وآل عقيل ، والمسلم منهم آل عباد .
هذا ملخص ما كتب به الأخ حمد بن علي السالم .

و«العرب» التي تحرص دائماً على نشر كل ما فيه فائدة لقرائها تشكر الأخ الكاتب
وتأمل أن تتلقَى دائماً من كتابات قرائها ما يوضِّح جوانب من تاريخ القبائل والأسر ،
وعمارة البلدان وسكانها في القديم ، وكل ذلك مكمل لتاريخ أمتنا وبلادنا . والله
الموفق .

آل حَمَّاد : من الأشراف

كتب الأخ إبراهيم بن صالح بن محمد الحماد يُنبئُ إلى أن أُسْرته آل حماد في العُرَيْمِيّ
والغماس ، ونقرة العجاجي والمريديسة في منطقة بريدة - قاعدة بلاد القصيم - لم يَرِدْ لهم
ذِكْرٌ في كتاب «جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد» .

وكان يقال لهم السَّقِيان - وهم من العبادلة - قوم ابن تَوَيٍّْ - من الأشراف - وبينهم
وبين آل محميد مصاهرة .

ومنهم آل مهلب في اللُّسَيْب ، والهداري في البُصْر وأم الذيابة ، والمرادسة في بريدة
والربيعية .

هذا ملخص ما كتبه الأخ إبراهيم ، وآمل عند إعادة طبع كتاب «جمهرة أنساب
الأسر» إضافته .

كما أرجو من القراء إرشادي إلى مَنْ لم يرد في هذا الكتاب من أسماء الأسماء مع
إيضاح أنسابها .

عثمان بن عبد الرحمن اباحسين ،

لا علي بن عثمان

كتب الأخ عثمان بن عبد الرحمن أبا حسين - إمام المسجد الشمالي في بلدة أشيقر ،
بُنِيَهُ على خَطِّهِ في اسمه وقع في كتاب «جمهرة أنساب الأسماء المتحضرة» في الكلام على
أسرته الكريمة (آل أبا حسين) في حرف الحاء - حيث ورد الاسم : علي بن عثمان بن عبد
الرحمن أبا حُسَيْن ، والصواب : عثمان بن عبد الرحمن - بدون ذكر علي -

وبعد الاعتذار للأخ عن هذا الخطأ الذي نشأ عن الاعتماد على مصدر مذكور في
الكتاب ، وهو «علماء نجد» للشيخ عبد الله بن عبد الرحمن البسام - نَعِدُ الأخ
بتصحيح الاسم عند إعادة طبع كتاب «جمهرة أنساب الأسماء المتحضرة في نجد» ونأمل
من كل من يطلع فيه أو في غيره من منشورات (دار الإمامة للبحث والترجمة والنشر) على
خطأ أن يتفضل - مشكوراً - بالتنبيه عليه ، حتى يمكن تداركه . والله الموفق .

الفيروزآبادي وقبر خديجة

... ومن ذكر أن قبر خديجة أم المؤمنين - رضي الله عنها - في مقبرة الحُجُون ،
الإمام اللغوي المشهور الفيروزآبادي صاحب «القاموس» الذي يعتبر مرجعاً لغوياً معتمداً
لدى علماء اللغة ، ذكر ذلك في كتابه «إثارة الحُجُون ، لزيارة الحُجُون» - قال -
ص ١٥ - : (وأما النساء المدفونات بِالْحُجُون فمنهن أسماء بنت أبي بكر الصِّدِّيق - ثم
ساق ترجمتها وقال - : ومنهن خدامة بنت خُوَيْلِد بن أسد أخت خديجة بنت خُوَيْلِد ،
أم المؤمنين ... ومنهن خُدَيْجَة بنت خُوَيْلِد - ثم أطلال في ترجمتها .
وقال الشيخ علي بن الصائغ في «اللؤلؤ المكنون في ذكر أسماء أهل الحجون» -
ص ٢٨ - :

وَأَذْكَرَ لَأُمَّ الْمُؤْمِنِينَ الْكُبْرَى خَدِيجَةَ ، وَأَسْلَمَ وَقُيِّتَ شَرًّا
عَدَّهَا مِنْ بَيْنِ مَنْ دُفِنَ فِي مَقْبَرَةِ الْحَجُونَ .

فكيف تنكرون هنا في محاضرتكم التي ألقيتها في (جامعة أم القرى) ؟

مكة المكرمة : حسين محمود

العرب : يظهر أن الكاتب الكريم سمع بالمحاضرة من لم يحضر إلقاءها ، وأنه لم يطلع عليها ، وقد نشرت كاملة في جريدة «المدينة» وأنا لم أُنكِرْ كون خديجة رضي الله عنها مقبورة في الحجون ، ولم آتِ بشيء من عندي وإنما أوردت كلام العلماء بعدم صحة القبر المنسوب إليها .

ويحسن بالكاتب الكريم - إذا كان ممن يريد معرفة ما قلته عن قبر أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها - أن يطالع مجلة «العرب» س ١٧ ص ١٦٩ - ولا يتسع المقام لزيادة تفصيل ، وأوثق من الفيروزآبادي وأعلم منه بتاريخ مكة الإمام أبو الطيب محمد بن أحمد الحسيني الفاسي المكي (٧٧٥ / ٨٣٢ هـ) وهو من تلاميذ الفيروزآبادي ، ومن أعلم الناس بأحواله ، فقد قال في كلامه على مقابر مكة في كتابه «شفاء الغرام ، بأخبار البلد الحرام» ج ١ ص ٢٨٥ - ما نصّه : (وزيارة هذه المقبرة مُسْتَحَبَّةٌ ، لما حَوَّثَهُ مِنْ سَادَاتِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ ، وَكِبَارِ الْعُلَمَاءِ الصَّالِحِينَ ، وَلَا يُعْرَفُ فِيهَا تَحْقِيقًا قَبْرُ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ ، وَلَيْسَ فِي الْقَبْرِ الَّذِي يُقَالُ لَهُ قَبْرُ خَدِيجَةَ بِنْتِ خُوَيْلِدٍ أَثَرٌ يُعْتَمَدُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ) وهنا في مطبوعة كتاب «شفاء الغرام» تعليق يحسن التنبيه عليه وهو (الحقيقة أنها مدفونة بالأبواء ، بين مكة والمدينة على نحو ١٣ ميلاً من رابغ) . والمعروف عند العلماء أن خديجة توفيت في مكة ، وأن التي توفت في الأبواء هي أم المصطفى ﷺ - آمنة بنت وهب ، عند عودتها من المدينة .

والقول بأن الفيروزآبادي من علماء اللغة لا يماري فيه أحد ، ولكنه - رحمه الله - ليس مُحَقِّقًا بل هو جَمَاعٌ في كتابه «القاموس» وغيره من مؤلفاته ، ككتاب «المغانم المطابة» وله في «القاموس» أوهام نَبَّهَ شراح هذا الكتاب إلى كثير منها ، وفي كتاب «المغانم» بحيث يصح القول بأنه تتبع صاحب كتاب «معجم البلدان» ناقلاً عنه ، بدون

تحقيق ، بلا ولا إدراك لمواقع الخطأ فيما ينقل ، ككلامه على (نساح) عنه وقوله : (وهو موضع بملل) فقد صحَّفَ (بِمَلِك) الواردة في «معجم البلدان» وأضاف إلى ذلك قوله : (على ثمانية وعشرين ميلا من المدينة) ونساح وملك واديان معروفان من أودية عارض اليمامة جنوب مدينة الرياض ، يجتمعان مع واديهما وادي حنيفة قبل مفيض الأودية في بلاد الخرج .

وفي رسم قُراضم نقل عن «معجم البلدان» : قال الأحوص يخاطب كِسْرَى لَمَّا ادَعَى أَنَّ خُرَاعَةَ من ولد النَّصْر - كذا ورد الاسم (كسرى) فنقله الفيوزآبادي على عِلَّاتِهِ ، ولم يدرك أنه تحريف (كُثَيِّرًا) فهو الذي خاطبه الأحوص وقال فيه :

وَأَصْبَحْتَ لَا كَعَبًا أَبَاكَ لَحِقْتُهُ وَلَا الصَّلْتَ إِذْ صَبَعْتَ جَدَّكَ تَلَحُّقُ

وليس الموضوع موضوع إيضاح أوهام الفيروزي - رحمه الله - فإنه كغيره من العلماء الذين يصدق عليهم قول الإمام مالك بن أنس - رحمه الله - : كل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا صاحب هذا القبر - سُيِّرًا إلى قبر المصطفى عليه الصلاة والسلام .

ولا شك أن صاحب «القاموس» حظي بشهرة عظيمة في عصره ، وما بعد عصره ، وانتشر كتابه «القاموس» انتشاراً لم يحظ به غيره من كتب اللغة ، ويرجع هذه إلى أسباب :

منها صلته بملوك عصره ، فقد صاهره الملك الأشرف إسماعيل الرسولي - ملك اليمن - وولاية رئاسة القضاء في بلاده ، وله ألف كتاب «القاموس» وكما قال السجاي في ترجمته «الضوء اللامع» : ٨١/١٠ - : ولم يقدر له قط أنه دخل بلدًا إلا وأكرمه مُتَوَلِّئًا وبالغ ، مثل شاه منصور بن شجاع صاحب تبريز ، والأشرف صاحب مصر ، والأشرف صاحب اليمن ، وابن عثمان ملك الروم ، وأحمد بن أُوَيْس صاحب بغداد ، وتَيَمَّرَ لَنُكُ الطاغية وغيرهم) .

وقد جال جميع الأقطار الإسلامية من اليمن إلى الحجاز ، ومصر والشام وبلاد فارس ، وفي كل مدينة يدخلها يتلقا ولاتها بالتقدير والإجلال ، فكيف لا تنتشر مؤلفاته ؟

ولكن ما هي منزلته من علم الحديث ورجاله الذي عليه يقوم أساس مؤلفه «إثارة الحجون ، لزيارة الحجون»!؟

هذا ما أجاب عنه تلميذه مؤرخ مكة تقي الدين الفاسي في كتابه «ذيل التقييد» - على ما نقل السخاوي في «الضوء» - ٨٤/١٠ - (لم يكن بالماهر في الصنعة الحديثة ، وله فيما يكتبه من الأسانيد أوهام ، وأما شرحه على البخاري ، فقد ملأه بغرائب المنقولات سيما أنه لما اشتهرت باليمن مقالة ابن عربي ، وغلبت على علماء تلك البلاد ، صار يدخل في شرحه من قبحاته الهلكية ما كان سبباً لشين الكتاب المذكور ، ولذا قال شيخنا : إنه رأى القطعة التي كملت منه في حياة مؤلفه ، وقد أكلتها الأرضة بكاملها بحيث لا يقدر على قراءة شيء منها قال : ولم أكن أنهمه بالمقالة المذكورة إلا إنه كان يجب المداراة ، ولقد أظهر لي إنكارها والغض منها ، ثم ذكر الفاسي أنه ذكر أنه ألف «شرح الفاتحة» في ليلة واحدة ، فكأنه غير المشار إليه ، وكذا ألف «ترقيق الاسل» في ليلة عندما سأله بعضهم عن العسل هل هو قبيح النحلة أو خروها ، فكأنه غير المتداول لكونه في نحو نصف مجلد ، وأنه وقف على مؤلفه في علم الحديث بخطه ، وأنه ذكر في مؤلفه في «فضل الحجون» من دُفن فيه من الصحابة مع كونهم لم يصرح في تراجمهم من كتب الصحابة بذلك بل وما رأيت وفاة كلهم بمكة فإن كان في دفنهم به قول من قال أنهم نزلوا مكة ، فذلك غير لازم لكونهم كانوا يدفنون في أماكن متعددة . انتهى كلام السخاوي . فيما نقل عن الفاسي مؤرخ مكة .

أما نظم الصايغ لرسالة الفيروز آبادي فلا يعدو أن يكون نظماً لتلك الرسالة على علانها بدون تحقيق .

حول كتاب «جمهرة أنساب الأسر»

زيد بن حارثة ، لا أسامة

لفت نظري الأمير الكريم عبد العزيز بن عبد العزيز آل ماضي - إلى خطأ وقع في

مقدمة كتاب «جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد» - ص ٨ - ونصه :

(ولهذا تزوج أسامة بن حارثة - مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم، زَيْنَب بنت جَحْشٍ، وهي عَرَبِيَّةٌ من قبيلة بني أَسَدٍ صَلِيْبِيَّة، وأَسَامَةُ - وإن كان من قبيلة كَلْبٍ - إلا أنه اشترى - رضي الله عنه من سوق حباشة لحديجة أم المؤمنين - رضي الله عنها - فوهبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقه).

وأَسَامَةُ في هذا الكلام - في الموضعين - صوابه زَيْدُ بن حارثة وهو الذي ذكره الله في القرآن الكريم: (فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَا) وَأَسَامَةُ هو ابن زيد بن حارثة. وللأمير عبد العزيز ولكل من يرشد إلى ما يحتاج إلى تصحيح أو إضافة في هذا الكتاب، أو في غيره من منشورات (دار الإمامة) الشكر وأفياً مقروناً بالاعتراف بالفضل والتقدير.

آل قاسم في الحرّيق

اطلعت على مؤلفكم النفيس «جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد» طبعة أولى سنة ١٤٠١ هـ ويعتبر مرجعاً طيباً لمن أراد أن يعرف شيئاً عن الأسر التي تعيش في الوقت الحاضر في منطقة نجد. ويسعدني أن أبارك لكم هذا الجهد القيم الذي يعتبر بحق إضافة ممتازة لما سبق وأن قمت به من مجهودات طيبة في مجال البحث والتدقيق ليس عن هذه المنطقة فحسب بل عن سائر مناطق المملكة.

واستجابة لندائكم لكل من يطلع على هذا المؤلف ولديه ملاحظة أن يتقدم بها تمهيداً لمراجعتها عند إعادة طبع الكتاب. أود أن أشير إلى ما جاء في الصفحة رقم (٧١٦) آل قاسم في الحرّيق، من العناقر، من بني تميم.

والذي أعرفه كما حدثنا به عمنا الشيخ عبد الرحمن بن محمد بن قاسم المتوفى سنة ١٣٩٢ هـ رحمه الله، وولتني معه في الجلد الخامس كما أخبرنا بذلك أن القاسم الذين يسكنون في كل من القَصَب والحرّيق والبير ورغبة والرؤيضة، هم من بني عاصم من قحطان، وليس كما ذكرتم بأن آل قاسم أهل (الحرّيق) من العناقر من بني تميم.

هذا وقد ورد نصٌ آخر لَكُمْ في نفس الكتاب ص (٦١٧) يبدو أنه يتعارض مع ما جاء في النَّص السابق في كلامكم عن آل قاسم، حيث ذكرتم في مجال الحديث عن «آل علي» أن منهم آل قاسم في القصب ورغبة وثادق والحُرَيْق والرياض والكُوَيْت والذي أعرفه ومتواتر لدى أفراد الأسرة أنه لا علاقة بين آل قاسم سكان الرياض، أو سكان الكويت مع آل قاسم سكان تلك الديار. هذا ما أردت إيضاحه فلربما كان فيه شيء من الفائدة أو قد عسى أن أكون مخطئاً فأصحح خطي والله أعلم.

الرياض: محمد بن عبد العزيز بن محمد القاسم
من أهل الحُرَيْق

العرب: بعد إزجاء الشكر للكاتب الكريم، لا شك أنه يدرك أن كثيراً من أنساب الأُسَر محلُّ اختلاف واضطراب، وقد سِرْتُ في كتاب «جمهرة أنساب الأُسَر المتحضرة» على إيراد ما يبلغه علمي، وإن لم أطمئن إليه، وإن كان مضطرباً، لأنني أنقل من مصادر فقد أجد في كتاب نسبة هذه الأسرة إلى القبيلة الفلانية. ويقول لي إنسان له صلة بأُسرة: آل فلان مِنَّا، فأورد النسبة في موضعين، ويبقى التحقيق وهو من اختصاص تلك الأسرة.

البَلَالَا . . في الرَّس

حول ما نشر بمجلة «العرب» الغراء (س ١٧ ص ٩٤٦) تحت عنوان (البلالا) بقلم عبد الرحمن راشد المحمد البلي في المحكمة الشرعية بالرس ردّاً على مقالي المنشور بهذه المجلة في جزء شهر رمضان وشوال لعام ١٤٠٢ هـ.

أود أن أوضح أن البلالا الذين عَنَيْتُهُمْ هم أُسرة البلال في روضة سُديِر، وهم من فخذ الأَبلا من الجميَشات من الدهامشة من عَنَزَة وقد أوضحت ذلك في تعقيبي على كتاب «جمهرة أنساب الأُسَر المتحضرة» كما هو موضح أيضاً في كتابي «ديوان الوائلي» وكتابي «أصدق الدلائل في أنساب وائل» ومفردهم بلالي، وليس بلي، أما البلالا الذين يذكر الأخ عبد الرحمن أنهم من بني سالم من حرب فهم غير المعنيين.

وكذلك أود أن أنوه بأنه لم يرد في مقالي ذكر النص الذي ذكره الأخ عبد الرحمن راشد حيث قال (البلايا عرب قد نزحوا من بعض مدن العراق واستقروا في نجد، وأنهم ينتمون إلى قبيلة عترة لم أذكر ذلك ولم يكن نزوحهم من العراق بل إنهم موجودون ولا يزالون في بلدان نجد، إلا أنني ذكرت أن قسماً منهم يقطن الزبير لذا آمل من الأخ عبد الرحمن التأكيد، لإزالة الالتباس والله من وراء القصد.

عبدالله بن عمار العنزي

الدهامشة من العمارات من عنزة

نشر في مجلة «العرب» (س ١٧ ص: ٩٤٠) بقلم زيد بن محمد بن زيد الجلعود تحت عنوان (الدهامشة من عنزة) ولقد نقل الأخ بعض الأفاخذ من أحد الكتب المغلوبة وهنا أحب أن أوضح بأن الدهامشة فخذ من العمارات وأقسامهم هي:

١ - العلي ٢ - الجلاعيد

٣ - السويليات ٤ - السلاطين

فأقسام العلي:

١ - العياش ٢ - الزينة

٣ - المداودة ٤ - العبس

وأقسام العياش:

١ - البليلز ٢ - المعقل

٣ - المعقل ٤ - المناريك

٥ - اللمعان ٦ - الغرير

وأقسام الزينة:

١ - الصرمة ٢ - الغويزة

٣ - الجعبان ٤ - الركعان

- ٥ - السبايح
٦ - الخزام
٧ - العرايف
٨ - القواسم
٩ - الجميشات

وأقسام المداودة :

- ١ - الذوايدة
٢ - الشلخان
٣ - المحينات.

وأقسام الجلاعيد :

- ١ - الجلعود
٢ - الصماعرة
٣ - اللوايحة
٤ - العماير

وأقسام السويليات :

- ١ - المحيسن
٢ - الأهمل
٣ - الوطبة
٤ - الحماطرة
٥ - العتقان

وأقسام السلاطين :

- ١ - القضاة
٢ - المحاور
٣ - العجمات

وهذه الأقسام من الدهامشة تنفرع إلى فروع أصغر، أمثال: الطواطحة والقحوص، والبواحيث وغيرها من الأقسام الصغيرة.

وأود أن أنوه أن الأسماء التي وردت مثل (الشلجان) صحيحها الشلخان و(الكبيات) فهي مغلوطة صوابها (الجميشات) كما أن الأفخاذ التي سردها الأخ لا تعد أسراً، بل هي أفخاذ، وعند نسب الأخ زيد بن محمد الجلعود بأن الجلاعيد من السويليات فهو خطأ، والصحيح أن الجلاعيد فخذ مستقل حيث أن جلعود بن علي الكبير أخو علي غريب الدار، الذي يجمع العياش والزينة والمداودة والمداودة والجلاعيد

سكان سَمِيرًا والذي ذكر أقسامهم هم من فخذ الجلعود من الجلاعيد.
أما ما ورد عنهم في كتاب «قلب جزيرة العرب» وما نقل كما جاء فهو خطأ والصحيح
ما ذكرنا والله الموفق .

عبدالله بن عَبار العنزي

الْمَنَابِهَةُ مِنْ عَنزَةٍ

شيخنا الفاضل استجابة لرغبتكم بتصحيح بعض ما احتواه «معجم أنساب قبائل
المملكة العربية السعودية».

١ - وفيما يتعلق بالمنابهة من بني وهب من مسلم من عنزة ذكرتم في الصفحة (١٠٦)
الجمعات من الفقراء من عنزة تسكن الحِجْرَ وعُرَيْدَةَ ومنهم الجبلات بطن.
والصحيح أن الجمعات من الراشد من المنابهة من بني وهب من مسلم من عنزة
وأفخاذهم هي :

- | | |
|---------------------------|---------------------------|
| ١ - الجبل واحدهم جبلي | ٤ - المطالية واحدهم مطالي |
| ٢ - السبور واحدهم سبوري | ٥ - الفلوت واحدهم فلتني |
| ٣ - الديبان واحدهم ديباني | ٦ - الغنام. واحدهم غنامي |
| ٧ - الدهيم واحدهم دهيمي | ٨ - المدررة واحدهم مدردري |

ودييارهم خبير والحِجْرُ، والعُدَيْبُ، وعُرَيْدَةُ ورئاسة هذه القبيلة تنحصر في بيت
(الجبل) وهي من أكبر عشائر الراشد من المنابهة من بني وهب من مسلم من عنزة.
٢ - وذكرتم (ص: ١٦٠) الحسنة من المنابهة من وُلْدِ علي من عنزة. والصحيح أن
الحسنة من المنابهة من بني وهب من مسلم من عنزة.

٣ - ذكرتم (ص: ٢١٠) الخاعلة من المنابهة من وُلْدِ علي من عنزة
والصحيح أن الخاعلة من المنابهة من بني وهب من مسلم من عنزة وأفخاذهم الرئيسة

هي :

- ١ - الفضيل واحدهم فضلي
٢ - الذبابة واحدهم ذبالي
٣ - الشهاب واحدهم شهابي
٤ - اليزيد واحدهم يزيدي

٤ - ذكرتم (ص ٦٢٤) الفقراء من الشفقة من المناهبة من ولد علي من ضنا مسلم من عترة.

وإذا كان المقصود هو الفقير فالصحيح أن الفقير من الشفقة من الراشد من المناهبة من بني وهب من مسلم من عترة.

٥ - ذكرتم (ص : ٨٠٣) المناهبة من ولد علي من عترة. والصحيح أن المناهبة من بني وهب من مسلم من عترة أما أقسامهم الوارد ذكرهم (ص : ٨٠٤) فهي صحيحة ويلاحظ بأنكم ركزتم في أكثر من موضع أن المناهبة من ولد علي مع أن فضيلتكم تدركون بأن مُنَبّه، وعلي وشرع إخوة أبناء وهب بن مسلم فالذي نرجو تصحيح هذا الالتباس ليكون معلوماً لدى القراء أن هناك كتب تعرضت لذكر نسب عن المناهبة فيها خلط كثير وهي ولا شك تدور حول جمع المادة ويجب عدم الأخذ بها لأنها مخالفة للواقع وانا نقدر كل التقدير اهتمامكم ومثابرتكم الجديّة على جمع هذه المعلومات عن قبائل مملكتنا الغالية لتعريف الشباب الذين ليس لديهم معرفة تامّة بهذه القبائل، بحيث يكون مصدراً من مصادر تاريخنا وتراثنا اللذين نفخر بهما.

الجوف : قاطب بن كريم الجبلي

العُشُّ والممدور والعَمْر

العُشُّ والمَمْدُور (المدرّة) أطول جبال سبّاء، والعَمْر كل الأماكن الثلاثة تقع في الجنوب من مدينة حائل، بين حائل وجبل رمان، العُشُّ لا يزال معروفاً بهذا الاسم حتى يومنا هذا. والمَمْدُور جبل يقع شرق قرية الحامريّة على بعد ثلاثة أكياال فأقل، ويسمى الآن المُدرّة، والمُدرّة أعلى قمة في أعلام سبّاء، قال الشيخ محمد الرشيد الهمزاني، يرثي رجل صالحاً من أهل بلدة سراء.

يا ليتهم حَطُّوك في رأس سراء بُراس الطويل اللَّي على الضَّلَع به زود
أو ليتهم حَطُّوك بأعلى المُدْرَاء وَلِكَ الْهَبَّابِ تَجَلَّبَ الْمِسْكُ وَالْعُودُ

ويعرف الجميع ذلك الجبل باسم المدرة، وحوله عدة جبال يفصلها عنه بعض الشعاب وهي الشعيرة التي تشرف على قرية الحامرية من بلاد آل همزان ويفصلها وادي القرية (الحامرية) عن سابلات (سابل) وشرق المدرة جبل التُّقْبِلِ وشالها المحتبيات قال الشاعر الشعبي عبد العزيز الجريفاني:

أويِّ والله طلعةٍ ما لها امثال في وادي التُّقْبِلِ شمالَ المدرة
بأيمنُ جبل سبأ ورا نائف الجال في طلحة خضرا ظلالة تشره

والمدرا - المدرة - لعلوه على الجبال التي تجاوره يبدو غريباً، وكأنه منحت نحتاً والظاهر أن التسمية تدل على ذلك إذ المقصود من مدَرَ نَحَتْ والمدور المنحوت.

وباطلاعي على كتابكم المعجم الجغرافي «شمال المملكة» لم أجد ذكر المدرة، مع أن الشاعر ابن ميادة قال:

ألا حياً رسماً بندي العشُّ مُقْفِراً ورَسماً بندي الممدورِ مُستعجماً قفراً
ويبعد جبل المدرة عن وادي العش بحوالي عشرة أكيال جنوباً منه.

وذكرتم في كتابكم «شمال المملكة» ص ١٢٠٦ المدرة: قويرة في الجوف ولكن مدرة سبأ أو العش أو الحامرية لم تذكر.

الغمر: ورد في البيت الثاني من قصيدة ابن ميادة:

وبالغمرِ قد جازتْ وَجَارَ حُمُولُهَا فسقى الغواصي بطنَ نيان والعمرا

والغمر عندنا في منطقة حايل لا يزال معروفاً من أشهر مياه المنطقة، وهو من مياه براحة، وكان يطلق اسمه على عقلة ابن جبرين، وهي من هجر الإخوان لا تزال بلدة قائمة على طريق حايل إلى المدينة، والآن موقع آبار الغمر في العقلة تعرف بهذا الاسم.

وكانت من مياه البُعير من الأسلم قبل رحيلهم إلى العراق قال شاعرهم :
يَا مَاحَلِّي إِلَى مَنْ مِنَ الغمرِ صَدَّرَتْ مَسْنَحْرَةَ مَقْفِي وَدَقَايَا نُحُورَةَ
يَا مَا ذَبَحْنَا مِنْ وَرَاهِ مَنْ أْبْلَجُ مِنْ خَوْفِ هَتَّاشِ الْبَرَارِيِّ يَذُورَةَ
والشاعر يقصد إبله والغمر هو العُقلة وبعد أن برزت بهذا الاسم أصبح يطلق على
قسم من البلدة نفسها.

ويبعد عن المدرة بحوالي ٤٠ كيلاً غرباً وهو داخل بلدة العُقلة وعلى بضعة أكيال
ولعل هذا يدل على أن المدور هو المدرة، وأن الشاعر عني هذه المواقع، لا وادي
العشاش الذي داخل حرة خيبر كما ورد في كتاب «شمال المملكة» ص ٩١٠.

وإن كان ليس من بلاد قوم ابن ميادة الغطفاني، وهذا شاعر من بني رشيد أورد
آياتاً في المدرة وهي ليست من بلاد قومه، بل من بلاد همزان من الأسلم من شمريقول
الفرو الرشيدي - لا يزال حياً:-

ظنك لو أمشي ماروَّحهم على حماري لو المدرة وخيط العش من دونه
من فوق ما يقطع الديان خضاربي ينفض إلى أوَّجس المنغار بمُتُونُهُ

حاييل : سعد بن فهيد الدوخي

العرب : تجب ملاحظة أن الاسم قد يطلق على مُسميات، وقد أَلَّف العلماء في
ذلك مؤلفات معروفة ككتاب «المشترك وضعاً، المختلف صقعا» لياقوت و«ما اتفق لفظه
وافترق مسماه». ولهذا لا يصح الجزم بأن الشاعر الفلاني قصد موضعاً بعينه ما لم توجد
قرينة توضح ذلك، والمواضع التي وردت في شعر ابن ميادة - وهو الرَّمَاح بن أبرد -
قرنها بمواضع لا تزال معروفة مثل نَيَّان ونَجْر (فجر) وهي في بلاد غطفان قوم الشاعر،
فإذا رأينا امرأ القيس ذكر في شعره حائل فلا نسارع إلى الجزم بأنه قصد الموضع المشهور
في بلاد طيء حتى يتضح لنا ذلك بقرينة تدل عليه، لأن اسم حائل يطلق على موضع



□ ديوان ابن قلاقس الاسكندري^(١) :

وكانت الحلقة الثانية من سلسلة (رسائل جامعية) التي تنشرها (مكتبة دار العروبة) في الكويت «ديوان ابن قلاقس الاسكندري، نصرالله بن عبدالله بن مخلوف اللخمي (٥٣٢/ ٥٦٧هـ) بتحقيق الدكتورة سهام الفريخ، مدرسة الأدب العربي في جامعة الكويت، ومراجعة الدكتور محمود مكي، أستاذ الأدب العربي في جامعة القاهرة. ومقدمة الديوان التي كتبها الدكتورة سهام - وأخذت من صفحات الجزء المطبوع نحو الربع تحوي دراسة وافية عن حياة الشاعر وعن شعره، ووصف مخطوطاته، ثم الشعر - من ص (١١١) إلى ٤١٦ مضبوط الألفاظ بالحركات، وفي الهوامش تعليقات موجزة لايضاح بعض الكلمات، أو الإشارة إلى اختلاف النسخ فيها. وغير ذلك مما يتطلبه

(١) للأستاذ الدكتور عبد العزيز المانع - في كلية الآداب في جامعة الرياض دراسة عن هذا الشاعر، وتحقيق كتابه «ترسل ابن قلاقس» تحت الطبع - فها بلغني - .

آخر، يقع غرب المُرُوت، جنوب إقليم الوشم، قال فيه الراجز:
 إِذَا قَطَعْنَا حَائِلًا وَالْمُرُوتَ فَأَبْعَدَ اللَّهُ السَّوِيقَ الْمَلْتُوتَ
 والذي يحملنا على الجزم بأن امرأ القيس ذكر حائل الموضع الذي أصبح الآن مدينة أنه ذكر معه (أجا) و(القرية) وقبيلة بني ثعلج الطائية.

وكذا سبأ فقد ذكر المتقدمون أنها في بلاد غطفان - كما ذكرت هذا في قسم «شمال المملكة» من «المعجم الجغرافي» وفي كلام الكاتب ما يفهم منه أن سبأ في منطقة حائل. والغمر يطلق على مواضع عديدة. وشكراً للكاتب الكريم على ما أبداه من ملاحظات قيمة.

(التحقيق) من باحثة كريمة أقدمت على هذا العمل (رغبة في المشاركة في إحياء تراثنا القديم. أما الاعتذار عما وقع من اختلاف في أرقام الصفحات الواردة في المقدمة وبين صفحات المطبوع فدليل على عدم العناية بنشر هذا الديوان، وليت شعري ماذا تعني كلمة (وراجعه) إذا لم تكن المراجعة ذات فائدة؟!.

ومما لفت نظري - أثناء قراءة المقدمة أن الباحثة الكريمة أوردت (ص ٢٧) في الكلام على سعة ثقافة ابن قلاقس هذا البيت:

فَأَصْبَحْتُ كَالْتَهْدِيِّ إِذْ مَاتَ حَسْرَةً عَلَى أَثْرِ هِنْدٍ أَوْ كَمَنْ سَتِي السَّمِ
وأشارت في الهامش إلى موقع هذا البيت من قصيدة للشاعر، لم تُنشر في هذا الجزء. والذي في ذاكرتي أن هذا البيت لشاعر قديم لعله عبدالله بن مسلم بن جندب الهُدليُّ من قصيدة مَطْلَعُهَا:

كَنَمْتَ الْهَوَى حَتَّى أَضْرَبَكَ الْكَنَمُ وَلَا مَكَ أَقْوَامُ، وَلَوْ مَهُمُ ظَلَمُ
فَنَمَّ عَلَيْكَ الْكَاشِحُونَ وَقَبْلَهُمُ عَلَيْكَ الْهَوَى قَدْ نَمَّ مَا يَنْفَعُ الْكَنَمُ
فَأَصْبَحْتُ كَالْتَهْدِيِّ إِذْ مَاتَ حَسْرَةً عَلَى أَثْرِ هِنْدٍ، أَوْ كَمَنْ شَفَّهُ سَقَمُ

وقد رأيت الإشارة إلى هذا ما دام في الإمكان تدارك الموضوع قبل طبع الجزء الثاني من الديوان، إذا كان لما أشرت إليه وجه من الصحة.

□ شواهد الشعر من كتاب سيبويه :

أما الحلقة الأولى من سلسلة منشورات (رسائل جامعية) فكتاب «شواهد الشعر في كتاب سيبويه تأليف الصديق الكريم الدكتور خالد بن عبد الكريم الجمعة، مدير (معهد المخطوطات العربية) في الكويت؛ الذي حصل به الأستاذ خالد على درجة (الدكتوراه) في الآداب بمرتبة الشرف الأولى من (جامعة القاهرة) سنة ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م) وهو من أعمق الدراسات وأوفاهها في موضوعه، بحيث يُعدُّ مرجعاً لِرُواد البحث عن مصادر الشعر العربي القديم. وأهم موضوعات الكتاب ترجمة سيبويه، وذكر ما يتعلق بكتابه من

شروح ونسخ مخطوطة - هذا محتوى المقدمة ، وفي الباب الأول الحديث عن الشواهد وما يتصل بها ، ثم في الباب الثاني منهج سيويه في استخدام الشواهد ، مع ذكر مصادره ، وروايته لتلك الشواهد ، ثم فصل عن الشعر واللهجات وآخر عن الضرورات الشعرية . وتحديث الدكتور خالد في خاتمة الكتاب عن أساس هدفه في هذه الدراسة ، وسرد مصادرها ومراجعها في نحو ثماني عشرة صفحة ، ففهرس القوافي ، ففهرس الموضوعات - كل هذا وقع في ٥٥١ صفحة بطباعة حسنة عن (المطبعة العربية الحديثة) في القاهرة ، (في سنة ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م).

□ زيد الخليل :

دراسة ذات عمق وأصالة لصحابي جليل ، وفارس مشهور ، وشاعر فحل ، كان يدعى زيد الخليل ، ثم سماه الرسول صلى الله عليه وسلم زيد الخير ، طائي النسب ، عاش في مراع قبيلته في شمال بلادنا بمنطقة عرفت قديماً باسم (جبل طي) وحديثاً ببلاد شمراً ، وجبل شمراً ، ثم بمنطقة حائل ، وجد الاستاذ الجليل عبد العزيز الرفاعي في حياة هذا الرجل : (أكثر من جانب مُثير ، جدير بأن يُبرَزَ ويُمَلَى ، وتُلقي عليه الأضواء ، ليكون فيه المُثل الطيبة ، عدا جانب البحث المحض عن الحقيقة محصّة ، رغبة في الحقيقة ذاتها) فجلى الأستاذ الرفاعي أبرز جوانب حياة هذا الرجل بهذا الكتاب ، التي أتخف قراء هذه المجلة بكثير من مباحثه - قبل نشرها «العرب» : س ١٢ ص ٤٩٧ وس ١٣ ص ٢١٤ وس ١٤ ص ١٤٢ ، وس ١٥ ص ١٧٢ ، وس ١٦ ص ١٧ - ثم جمع هذه المباحث وأضاف إليها ما أكملها في هذه الدراسة التي قدم لها بمقدمة أشار فيها إلى ضرورة العناية باستخلاص العبرة والقدوة من خلال دراسة ما لأبطال الحركة الإسلامية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من أفعال ومآثر .

والكتاب من منشورات (تهامة) الحلقة (٥٦) من سلسلة (الكتاب العربي السعودي) وقد صدر عام ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢) في ١١٠ من الصفحات من القطع الكامل ، في طباعة حسنة بمطابع (شركة المدينة المنورة للطباعة والنشر) في جدة .

□ ابن حزم خلال ألف عام :

وأفرغ الأستاذ المحقق محمد بن عمر بن عقيل جُهدَهُ (أبو عبد الرحمن بن عقيل الظاهري) بجمع تراجم شيخه - بل شيخ الإسلام أبي محمد علي بن أحمد بن حزم الظاهري (٣٨٤/٤٥٦ هـ) منذ بُدِيَ بترجمة هذا الإمام الجليل إلى عصرنا الحاضر ، فكانت حصيلة هذا الجمع ثلاثة أسفار ، تم طبعها في مجلدين ، مصدرة بمقدمة للعالم الجليل الدكتور إحسان عباس .

وقد أشار الأستاذ المؤلف إلى أنه درس مؤلفات ابن حزم فأفرد لها كتاباً سماه «فهرسة ابن حزم» وأن كتابه «أخبار أهل الظاهر» أفاده بما يهيمُّ عن علم ابن حزم وتاريخ حياته ، وأنه سيقوم بتحرير ترجمة ودراسة منهجية ، للإمام ابن حزم .

هذا الجهد الذي بذله الأستاذ أبو عبد الرحمن ، ولا يزال يواصل بذله لا يستكثر بالنسبة للإمام ابن حزم، ولا يستغرب من باحث رأى في آراء هذا الإمام وأفكاره ما شدّه إلى اعتناق مذهبه عن فهم وإدراك. ولا يسع كل منصف إلا مشاركة الأستاذ الكريم بالابتهاج إلى الله بأن تكون (هذه السيرة الحزمية قدوة لعلمائنا) وأن يضيف إلى إعجاباه بموقف المؤلف من أستاذه ابن حزم الاستزادة من دراسة آراء ذلك الإمام وتقريب فهمها للباحثين.

لقد بلغت أجزاء الكتاب الثلاثة (١٨٦ + ٣٥٤ + ٢٦٦) = ٨٠٦ من الصفحات ، بطباعة جيدة من حيث الورق والحروف، وصدرت عن (دار الغرب الإسلامي) في بيروت سنة ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م بدون ذكر اسم المطبعة، وكان الطبع على نفقة صاحب السمو الملكي الأمير بدر بن عبد العزيز آل سعود أثابه الله، ووقفه لكل خير.

□ آل الجرباء في التاريخ والأدب :

هذا الكتاب هو الحلقة الأولى من سلسلة (دراسات ونصوص عن البيوتات العربية الحديثة) التي يقوم الأستاذ الباحث المحقق (أبو عبد الرحمن بن عقيل الظاهري) وهو

محمد بن عمر بن عقيل - بتأليفها وقد أعدَّ منها للنشر حلقات: «العُجبان وشيخهم راكان» و«بنوحميد- آل عُريعر- حكام الأحساء» و«الأسر التي حكمت البحرين».

وكتاب «آل الجرباء» يتحدث عن الأسرة الشَّمرية الطائفة المنسوبة إلى إحدى جداتها - فيذكر مجمل تاريخهم منذ ارتحالهم من نجد في أول القرن الثالث عشر الهجري - إلى العراق، ويورد تراجم لمشاهيرهم، بعد أن أوضح ما ينبغي إيضاحه عن أصل نسبهم، ويساير من أرخو أحداثهم حتى يبلغ منتصف القرن الرابع عشر الهجري.

ويقع هذا الكتاب في ٢٨٠ صفحة من القطع الصغير، مطبوعاً طباعة حسنة (مطبعة نهضة مصر) القاهرة سنة ١٤٠٣ هـ وقامت بنشره (دار الإمامة للبحث والترجمة والنشر) في الرياض، وستوالي نشر حلقات تلك السلسلة.

وقد صُدِّرَ الكتاب بمقدمة كتبها صاحب هذه المجلة، عن الاهتمام بكتب الأنساب، وعن المؤلف وعن كتابه.

□ سليمان الدَّخيل :

الاسم الكامل لهذا الكتاب هو «الصحفي السياسي المؤرخ النجدي سليمان بن صالح الدَّخيل» ومؤلفه الدكتور محسن غياض عجيل، تحدث فيه عن كل ما عرفه عن الأستاذ سليمان الدَّخيل (المتوفى) سيرته، وآثاره ومنهجه وجهاده السياسي وبحوثه (النجديات) حسب تعبير المؤلف الذي عول أكثر ما عول على ما جاء في مجلة «لغة العرب» وعلى ما للمترجم من آثار، ولم يفت المؤلف الكريم ما نشرته مجلة «العرب» في سنواتها الأولى والخامسة والسابعة والعاشر، ولا ما ورد في مقدمة كتاب «نبذة تاريخية عن نجد» إملاء ضاري بن رشيد، وملخص «القول السديد في إمارة آل رشيد» لابن دَخيل والكتاب من منشورات (دار الإمامة للبحث والترجمة والنشر).

ولصاحب هذه المجلة رأيٌ حول كتابات سليمان الدَّخيل - رحمه الله أشار إليه في ترجمته المنشورة في المجلة في سنتها الأولى - يخالف رأي الأخ الدكتور محسن غياض الذي أورده في كتابه (ص ٣٧).

وصاحب هذا الكتاب أضاف أموراً مفيدة، يجمعه ما يتعلق بابن دخيل بعد ما كان مفرقاً، وخاصة مقالاته التي أحققها بالكتاب بعنوان (النجديات) وهذه المقالات - كغيرها مما كتبه المترجم - يغلب عليها عدم تحري الحقائق والسذاجة، وقد تكون ملائمة للعصر الذي كتبت فيه، ولكن لا ينبغي أن تتخذ أساساً للدراسة أو مرجعاً للبحث إلا بعد التمحيص والثقة من صحتها.

أما المغامز المتعلقة ببعض القبائل العربية التي تحدث عنها فليس لها أساس من الصحة، ولا يعول على ابن دخيل في جُلِّ ما تحدث به عن القبائل. وما كنت بحاجة إلى هذا القول لولا أنني خشيت أن يعتبر هذا الكتاب مرجعاً للباحثين عن أحوال الجزيرة وسكانها، فهو من (منشورات مركز دراسات الخليج العربي بجامعة البصرة).

وباليت المؤلف حاول تصحيح ما ورد في كتابه من المعلومات، ومهما يكن الأمر فقد أضاف إلى سجل الباحثين في تاريخ بلادنا ترجمة باحث جدير بأن تدرس آثاره. وبذل جهداً مشكوراً في استقصاء البحث عن تلك الآثار في ثنايا الصحف الكثيرة.

وقد طبع الكتاب سنة ١٤٠١ هـ (١٩٨١) في العراق. بدون ذكر اسم المطبعة، وهو الحلقة الـ (٥٨) من منشورات (جامعة البصرة).

□ ملء العيبة، بما جمع بطول العيبة :

رحل ابن رُشيد محمد بن عمر الفهري السبتي المتوفى سنة ٧٢١ هـ وعنوانها: «ملء العيبة، بما جمع بطول العيبة، في الوجهة الوجية إلى الحرمين مكة وطيبة» تحدثت عنها هذه المجلة - س ١٧ ص ٦٣٧ وعمما قام به أستاذنا الجليل، وزميلنا في (مجمع اللغة العربية) الشيخ الدكتور محمد الحبيب بن الخوجة، مفتي الديار التونسية - في نشر أحد أجزاء هذه الرحلة، - وهو الجزء الثالث من تجزية المؤلف - وها هو الأستاذ الحبيب - يوالي نشر بقية الأجزاء على الطريقة التي سار عليها في تحقيق الجزء السابق، وهي طريقة أشبه بالشرح، بل هي الشرح بعينه، فما أضافه المحقق الجليل من معلومات تربو صفحاته

على صفحات الأصل، فالمقدمة وقعت في (٨٢) صفحة والفهارس في (١٣٩) من ص ٤٢٦ إلى ٥٦٥ - ثم في كل صفحة من صفحات الأصل وهي (٣٤٣) من التعليقات والشروح ما شغل كثيراً منها .

إنها عناية بهذا الكتاب الجليل تضعف دونها الهمم، فرعى الله أستاذنا الجليل، وزاده قوة ونشاطا في خدمة تراث أمته، والعناية بآثار السلف الصالح منها.

وهذا الجزء المحقق من الرحلة هو (الجزء الثاني: تونس عند الورود) يحوي ست عشرة ترجمة لعلماء اجتمع بهم ابن رشيد في تونس، جلّهم من الطائرين عليها من الأندلس، والأصل المخطوط سقطت منه أوراق، وهو مسودة المؤلف، في مكتبة (دير الاسكوريال) في أسبانيا.

وقد وقع المطبوع في ٥٦٤ صفحة، بطباعة حسنة، وصدر عن (الدار التونسية) مطبوعاً بالمطبعة الرسمية للجمهورية التونسية. سنة ١٩٨٢ م.

□ البرصان والعرجان والعميان والحولان :

وكانت الحلقة الرابعة عشرة بعد المئة من سلسلة (كتب التراث) التي تتولّى وزارة الثقافة والإعلام العراقية نشرها كتاب «البرصان والعرجان والعميان والحولان» بتحقيق وشرح الأستاذ عبد السلام محمد هارون، والكتاب قد نشر منذ عشر سنوات (أنظر «العرب» س ٢ ص ١٠٧٣ إلى ١٠٨٩ وس ٧ ص ٨٨٠) بتحقيق الأستاذ محمد مرسي الخولي - رحمه الله - بعد أن سبق عدداً من الباحثين إلى ذلك ثم لحق به أحدهم وهو الأستاذ عبد السلام هارون، فلم يُشر إلى فضل سابقه في كونه مهّد له الطريق. ولا شك أن معاناة الأستاذ عبد السلام الطويلة في تحقيق المخطوطات. وتَمَرُّسه وعنايته بمؤلفات الجاحظ من الأمور التي تُبرِّز عمله في تحقيق هذا الكتاب، وتبرّزه، فقد أضاف إلى تحقيق النصوص شرحها بحيث سهل للباحث طرق الاستفادة التامة من هذا الكتاب الذي يُعدُّ - كغيره من مؤلفات الجاحظ - من المصادر الأصيلة للثقافة العربية -

وقد بلغت صفحات الكتاب - مُقدِّمةً وأصلاً وفهارس - ٦٨٦ - بطباعة حسنة عن

(دار الرشيد للنشر) في بغداد، و(دار الطليعة للطباعة والنشر في بيروت) في عام ١٩٨٢ م.

□ معجم (الجيولوجيا) :

كان (مجمع اللغة العربية) في القاهرة، قد نشر عام ١٩٦٥ الطبعة الأولى لـ «معجم الجيولوجيا» تحوي ألفاً ومئتي مصطلح، فنفتت تلك الطبعة. وكان (المجمع) يتابع عمله لإضافة مصطلحات أخرى إلى مواد «المعجم» حتى بلغت أربعة آلاف وخمسمائة، في (الجيولوجيا) الطبيعية، وعلم الصخور. وعلم البُورَات، و(الجيولوجيا) الاقتصادية، و(الجيوفيزيقيا) و(الجيولوجيا) التطبيقية و(جيولوجيا) النفط، مُرتبة على حروف الهجاء اللاتينية.

وقد أخرج (المجمع) «المعجم» في طبعته الثانية عام ١٤٠٢ (١٩٨٢ م) في ٤٧٣ صفحة كبيرة، مُزوداً برسوم إيضاحية تبلغ نحو (٢٣٨) رسماً، مصدراً بمقدمة للأستاذ الجليل الدكتور إبراهيم مذكور رئيس المجمع، للتعريف بطريقة سير العمل في تأليف هذا المعجم. مع الإشارة إلى جهود المساهمين في إعداد مواده وقد ألحق به فهرس مرتب على الحروف الهجائية بلغت صفحاته (١٧٠) منفصلة عن صفحات «المعجم».

وصدر عن (الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية) في القاهرة.

□ منهج البحث في «المثل السائر» :

قال أستاذنا العالم الدكتور علي جواد الطاهر في مقدمة كتابه هذا: (المقصود بالعنوان: إدامة النظر في بناء الكتاب) ويقصد كتاب «المثل السائر» لضياء الدين ابن الأثير، إذ هو أول كتاب لفت نظر أستاذنا الجليل إلى (المنهج) وأول ما لفت نظره إليه من (المنهج) مقدمته، وبعد دراسته (المنهج) وتأليف كتابه «منهج البحث الأدبي» الذي أشار فيه إلى وجود «المنهج» عند العرب بالإحالة إلى مقدمة «المثل السائر» - بقي ينتظر الفرصة المناسبة لدراسة (منهج البحث الأدبي عند العرب) ولما طال الأمد اقترح الموضوع على أحد طلابه (أحمد جاسم النجدي) الذي نال (الدكتوراه) بكتابه القيم «منهج

البحث الأدبي عند العرب».

ثم استرسل الأستاذ الدكتور في الحديث عن كتاب «المثل السائر» مترجماً مؤلفه ابن الأثير، ومتحدثاً عن مؤهلات الباحث فطرة واكتساباً البناء العام (هيكل الكتاب من الخارج) البناء الجزئي (الداخلي) - الوعي المنهجي - فالخاتمة، فالمصادر والمراجع - هذه مباحث هذا الكتاب، وما عسى أن يقال في وصف كتاب ألفه عالم تناول به جانباً من العلم يعتبر في القمة بين المختصين به؟!

حسب المجلة الاكتفاء بالإشارات الموجزة إلى هذا الكتاب، الذي نشرته (جامعة الموصل) بمناسبة (ندوة أبناء الأثير) سنة ١٩٨٢ م - بطباعة حسنة - ١٢٦ صفحة من القطع الكامل، عن (مطابع دار الكتب للطباعة والنشر) في الموصل.

□ كيف كان ظهور الشيخ محمد بن عبد الوهاب !؟ :

عثر الأستاذ المحقق الدكتور محمد الصالح العثيمين - الأستاذ في كلية الآداب (جامعة الملك سعود) في (المكتبة الوطنية) في باريس على مخطوطة مجهولة المؤلف^(١)، تناولت جوانب من تاريخ بلادنا عنوانها «كيف كان ظهور شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب» فعني الأستاذ عبدالله بدراسة هذه المخطوطة، باعتبارها مما يجدم تاريخ هذه البلاد من حيث معاضدتها لمصادره، ولايضاحها وجهات نظر عن بعض الأحداث تخالف ما في تلك المصادر، مع إضافة معلومات جديدة إلى ميدان البحث، فوضع لها مقدمة ضافية عن مؤلفها ووصف مخطوطتها، ثم قوم نصّها جُملة جُملة، بل كلمة كلمة، ووضع لها فهرس وافية. وقامت (دائرة الملك عبد العزيز) بنشر الرسالة، فجاءت الحلقة الـ (٣٠) من سلسلة مطبوعاتها، وصدرت هذا العام - ١٤٠٣ هـ (١٩٨٣) عن مطابع (دار الهلال للأوفست) في (١٩٠) صفحة (المقدمة في ٤٣ والأصل في ١٢١ والفهارس في ٢٤ من الصفحات الصغيرة)، بطباعة جيدة.

(١) انظر وصفها في «العرب» ص ١٣ ص ٣٠ وما بعدها بقلم الدكتور عبدالله العثيمين.

المجلات
دار الإمامة للبحث والترجمة والنشر
شارع الملك فيصل هاتف ٤٠٢٢٩١٥
الرياض. المملكة العربية السعودية

العرب
مجلة شهرية تعنى بتراث العرب الفكري
صايبها ورئيس تحريرها: محمد الجبائير

للإشتراك (السنوي)
٧٥ ريالاً للأفراد و١٥٠ ريالاً للغير الأفراد
الإعلانات: يتفق عليها مع الإدارة
عن البرق: ١٣ ريالاً

ج ٣ ، ٤ س ١٨ رمضان ، شوال ١٤٠٣ هـ - تموز/آب (يوليو/أغسطس) ١٩٨٣ م

العلاء بن الحضرمي

أول أمير للمنطقة الشرقية (البحرين)
في العهد الاسلامي

[محاضرة أقيمت في (جامعة الملك فيصل) في النمام، ليلة الاثنين ١٤٠٣/٤/٣ - ١٩٨٣/١/١٧].

حين أكرمني الأستاذ الدكتور القحطاني مدير هذه الجامعة الكريمة بالدعوة للتحدث في موسمها الثقافي لهذا العام استجبت بل سارعت، لأنني سأجتمع بإخوة وبأبناء أعتر حقاً بمعرفتهم وأراتاح لمحدثهم وهما أمران قد أستفيد بهما أكثر مما أفيد.

ولهذا فأنا حين أتحدث إلى هؤلاء الإخوة وأثق بأن حديثي قد لا يضيف جديداً في موضوعه، ولكنه لا يخلو من فائدة التذكير بأمر لها صلة بتاريخ هذا الجزء الحبيب من بلادنا ونحن في كل وقت بحاجة إلى التذكير.

ومعلوم أن حياة أمتنا الحاضرة ترتبط بماضيها المجيد للقدوة الحسنة والتأسي بالأفعال الصالحة.

ولهذا حاولت عرض سيرة أول رجل في الإسلام كان له الأثر الحميد في تاريخ هذه البلاد كما تحدثت عنها قبل أربعين عاماً^(١).

إنه الصحابي الجليل العلاء بن الحضرمي، أول أمير لهذه البلاد المعروفة قديماً باسم
(البحرين) (٢).

والرجال الذين يهبهم الله في هذه الحياة من المقدرة والتفوق ما يصبح به الفرد منهم
ممتازاً على غيره، في عمل واحد من الأعمال كثيرون، أما الذين تتوفر فيهم صفات كثيرة
عظيمة تؤهلهم لأن يقوموا بأعمال خالدة متعددة، فقليل ما هم، ومنهم العلاء السفير
الموفق، والأمير العادل والفاتح العظيم، إنه بحاجة إلى من يجلو سيرته من جميع جوانبها
بمؤلف شامل، إذ ما سأحدث به عنه ما هو سوى لمحات موجزة من تلك السيرة العطرة.

أسرة الحضرمي :

الحضرمي نسبة لبلاد حضرموت أحد أجزاء وطننا الكريم، واسم الحضرمي عبدالله
بن عماد من قبيلة الصّدف القحطانية التي أوضح أنسابها علامة اليمن الحسن بن أحمد
الهمداني في كتابه «الاكلیل» (٣).

وآل الحضرمي هؤلاء سكنوا مكة قديماً، وعرفوا بوفرة العدد وكثرة المال، وقد حالف
جدهم الحضرمي وهو - عبدالله بن عماد - حرب بن أمية بن عبد شمس - أبا أبي سفيان
وجد معاوية - فأصبح ذا مكانة سامية في قريش دفعت رؤساءهم إلى تقديره وإجلاله،
والتسابق إلى مصاهرته وترئيس أبنائه في كثير من رحلاتهم التجارية وغيرها من الأمور.

وعرف من هذه الأسرة عدد من المشاهير منهم ميمون صاحب بئر ميمون التي كانت
في أبطح مكة المكرمة، وكان الناس يستعذبون منها الماء، ويرى بعض المفسرين أن الآية
الكريمة من سورة تبارك ﴿قل أرايتم إن أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين﴾ نزلت
في هذه البئر، ولم يكن بمكة في الجاهلية لقريش ماء شروب غيرها (٤). قال الأزرق في
كتاب «أخبار مكة» (٥): وكان الماء العذب بمكة عزيزاً لا يوجد إلا للإنسان يستعذب له
من بئر ميمون، وخارج مكة.

وفيه يقول عمرو بن ثعلبة الحضرمي ويذكر صلة قومه بقريش:

وهم حفروا البئر التي طاب ماؤها بمكة والحجاج ثم شهد
عقدنا بِحَبْلِيَّيْ عبد شمس وهاشم حبال وفاء أسرهن شديد
لعبد مناف كل حلف مؤكد بمكة ينمى عزة ويزيد
حللنا بها في عصر تبع لم تزل لنا منذ كنا ثروة وعديد
موارث من قحطان طابت فروعها ومجد قديم ما نراه يبید

وكان للحضرمي من الولد سبعة عشر: أربعة عشر رجلاً، وثلاث نسوة من أشهرهم:

عمرو بن الحضرمي الذي كان أميراً لِعَبْرِ قريش التي حدثت معركة بدر بسبب أخذها، وقتل ابن الحضرمي فكان أول قتيل من المشركين، ومال تلك العير كان أول مال غنمه المسلمون.

وعامر بن الحضرمي الذي حَرَّضَ قريشاً يوم بدر على القتال أخذاً بنأر أخيه عمرو، فصرخ فيهم: (واعمره!! واعمره) فحميت الحرب فقتل في تلك الواقعة هو وأخوه الحارث^(٦).

والصعبة بنت الحضرمي تزوجها ابو سفيان بن حرب ثم طلقها فتزوجها عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي فولدت له طلحة أحد المبشرين بالجنة من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم والصعبة صحابية جلييلة كان لها موقف في الحث على الدفاع عن الخليفة عثمان بن عفان رضي الله عنه حين كان محصوراً.

أما أرفع أبناء الحضرمي قدراً، وانبيهم ذكراً، فهو الصحابي الجليل العلاء بن الحضرمي.

اسلام العلاء :

أسلم العلاء قديماً، ولهذا يعد من سادات المهاجرين^(٧)، وروى بعض العلماء خبراً طريفاً عن وفادته، فقد جاء في كتاب «شرح الحاشية» للتبريزي^(٨): وقد العلاء بن

الحضرمي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له «أتقرأ من القرآن شيئاً؟» قال نعم. فقرأ (عبس وتولى) وزاد فيها من عنده: هو الذي أخرج من الحلي، نسمة تسمى، بين شراسيف وحشاً، فصاح به رسول الله صلى الله عليه وسلم «كف فان السورة كافية» ثم قال: «هل تقول من الشعر شيئاً؟» قال نعم قال: «أنشدني، فأنشده:

حي ذوي الأضغان تسب عقولهم تحية ذي الحسنى فقد يرقع النغل
وان دحسوا بالكره فاعف كرهه وان حبسوا عنك الحديث فلا تَسَلْ^(٩)
فان الذي يؤذيك منه سماعه وان الذي قالوا وراءك لم يقل

فقال النبي صلى الله عليه وسلم «ان من الشعر لحكماً، وان من البيان لسحراً». وقد بلغ العلاء من الرسول صلى الله عليه وسلم منزلة سامية بحيث اختاره من كتابه.

سفارته :

بعد أن انتشر الدين الإسلامي في شبه جزيرة العرب وأسلمت أكثر القبائل اتجه الرسول صلى الله عليه وسلم لإرسال سفراء إلى ملوك الأمم، والكتابة إليهم لدعوتهم للدخول في الإسلام، وقد اختار للسفارة رجالاً اتصفوا بصفات تؤهلهم لأن يقوموا بما أسند إليهم قياماً مرضياً، فاخترهم بين أصحابه من ذوي اللياقة خلقاً وخلقا، كما يفهم من قول ابن عساكر في تاريخ دمشق^(١٠) فخرج ستة نفر منهم في يوم واحد وذلك في المحرم سنة سبع، وأصبح كل رجل منهم يتكلم بلسان القوم الذين بعث إليهم، ومن هؤلاء السفراء دحية بن خليفة الكلبي من قبيلة كلب التي تعيش متاخمة لحدود الشام القريبة من مملكة قيصر، ودحية ممن وهبهم الله وسامة ووضاعة، بعثه الرسول صلى الله عليه وسلم إلى قيصر ملك الروم.

ومنهم عبدالله بن حذافة السهمي أرسله إلى كسرى ملك الفرس.

وأرسل صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي ملك الحبشة.

وأرسل حاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس ملك الاسكندرية.

وأرسل عمرو بن العاص الداهية العظيم والسياسي المحنك الذي جاب كثيراً من الأقطار كالشام ومصر والحبشة واليمن ونجد إلى ملكي عمان.

وأرسل سليط بن عمرو إلى ملك اليمامة هوذة بن علي الحنفي.

وأرسل شجاع بن وهب الأسدي إلى ملك الشام من قبل قيصر.

وأرسل المهاجر بن أمية المخزومي إلى ملك اليمن من قبل الفرس.

وأرسل العلاء بن الحضرمي إلى ملك البحرين من قبل الفرس.

وقد قام كل واحد من هؤلاء السفراء بأداء مهمته، وإذا صح أن تقاس أقدار الرجال بآثار أعمالهم، فالعلاء هو أجلهم خطراً، وأعظمهم أثراً في هذا العمل المجيد، فقد سار إلى ملك البحرين المنذر بن ساوى العبدي، ودفع إليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المتضمن لدعوته إلى الإسلام، وقد كتب الله للمنذر السعادة بقبول تلك الدعوة، فأرسل جواباً للرسول صلى الله عليه وسلم هذا نصه: «أما بعد يا رسول الله فاني قرأت كتابك على أهل البحرين، فمنهم من أحب الإسلام وأعجبه ودخل فيه، ومنهم من كرهه، وبأرضي مجوس ويهود فأحدث إليّ في ذلك أمرك»^(١١). فكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم: (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى المنذر بن ساوى سلام عليك أما بعد فاني أذكرك الله عز وجل فانه من ينصح إنما ينصح لنفسه وان من يطع رسلي ويبلغ أمرهم فقد أطاعني، ومن نصح لهم نصح لي، وان رسلي قد أثنوا عليك خيراً، واني قد شفعتك في قومك فاترك للمسلمين ما أسلموا عليه وعفوت عن أهل الذنوب فاقبل منهم، وانك مها تصلح فلن نenzلك عن عملك، ومن أقام على يهودية أو مجوسية فعليه الجزية).

كما كتب إلى مرزبان هجر - وهو الرئيس من قبل الفرس - في هذه البلاد فأسلم.

استجابة أهل هذه البلاد للدعوة الإسلامية:

لقد سارع سكان هذه البلاد للاستجابة للدعوة الإسلامية فأرسلوا وفدًا إلى الرسول

صلى الله عليه وسلم فاستقبل وفدهم استقبالاً حسناً وكتب معهم كتاباً إلى أهل هجر يحثهم على الطاعة، ويحذرهم من المخالفة،، وولى العلاء بن الحضرمي بلاد البحرين وأشرك المنذر بن ساوى في الولاية لحسن استجابته، ولمعرفته بأحوال هذه البلاد، لكونه من أهلها، وهكذا أصبح هذا القطر المترامي الأطراف الكثير المدن والسكان، الوافر الخيرات جزءاً من المملكة الإسلامية منذ عهد الرسالة.

وللباحث أن يعلل نجاح العلاء في سفرته هذه - بعد توفيق الله له - بأن تلك البلاد يسكنها أخطا من الأمم، من العرب والفرس وغيرهم وتسيطر عليهم دولة أجنبية بلغ ولاتها من الاستبداد والظلم والتهاون بشؤون الرعية الغاية، في وقت أدركت تلك الدولة من أسباب الاختلاف والفضوى والضعف ما شغل حكامها عن الاهتمام بتصرف ولائهم بحيث صار هؤلاء الولاة مصدر عسف وقهر وظلم لسكان هذه البلاد، فصاروا يتطلعون إلى ما يتقدمهم مما هم فيه، ورأوا في تعاليم الإسلام ما دفعهم إلى المسارعة في قبولها لا سيما والنفوذ في هذه البلاد لسكانها من العرب الذين هم أبعد الأمم انقياداً لمن ليس منهم.

إمارة العلاء :

كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم للعلاء عهداً بإمارة البحرين، بجانب المنذر بن ساوى^(١٢) وضمن ذلك العهد التعاليم التي يسير عليها العلاء في معاملة أهل تلك البلاد، فسار سيرة عادلة مرضية وصالح السكان على الخراج والجزية، ممن بقي على دينه، وقدر ذلك تقديراً لا ضرر فيه، وفرق الزكاة التي يدفعها أغنياء تلك البلاد على الفقراء وأرسل الخراج إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، وكانت وجوه الجباية في هذه البلاد في ذلك العهد:

- ١ - الزكاة وتؤخذ من المسلمين من الأغنياء وترد على الفقراء.
- ٢ - الجزية من اليهود والنصارى والمجوس، من كان بالغ دينار - لبيت المال.
- ٣ - الخراج من غير أرض المسلمين ممن صالحهم العلاء على أن يقوموا بالعمل - من زرع واصلاح نخل - ولهم نصف الثمرة، ونصفها خراج يؤخذ منهم لبيت مال المسلمين.

وكان لانضواء هذا القطر تحت لواء الاسلام أثر كبير في الحياة الاقتصادية للدولة الإسلامية التي كانت في دور النشوء وكانت محدودة الموارد.

ولقد كان أول مال حمل إلى المدينة من هذه البلاد (١٣).

ويختلف المؤرخون في مقداره فابن حبيب في كتابه «المحبر» يقول: انه سبعين ألفاً والمسعودي يقدره بثمانين ألف درهم، وفي كتاب «نيل الأوطار» (١٤) أنه كان مئة ألف وبلغ في إحدى السنوات مئة وخمسين ألف دينار - كذا ورد النص - وبلغ خمس مئة ألف درهم، ولعل هذا الاختلاف ناشى عن اختلاف مقدار المال الذي يرسل إلى المدينة في كل سنة في عهد الرسالة.

هل عزل العلاء عن الامارة؟

روى ابن سعد في الطبقات (١٥) أن الرسول صلى الله عليه وسلم كتب إلى العلاء أن يقدم بعشرين رجلاً من عبد القيس، فقدم بهم واستخلف المنذر بن ساوى، فشكا الوفد العلاء فغزله.

وفي السنة التاسعة قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم الحارث بن حسان البكري من قبيلة بكر بن وائل التي تسكن في ذلك العهد نواحي البحرين، قدم يشكو العلاء (١٦).

ولم أرفياً اطلعت عليه من الكتب ما يوضح سبب هذه الشكوى، وإنما ذكر بعض المؤرخين أن الرسول صلى الله عليه وسلم عزل العلاء وولى أبان بن سعيد بن العاص مكانه قال ابن عبد البر: (١٧) واستعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبان بن سعيد بن العاص على البحرين برها وبحرها إذ عزل العلاء بن الحضرمي عنها، فلم يزل عليها أبان إلى أن توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ولكنه يقول في موضع آخر في ترجمة العلاء (١٨): (ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم البحرين وتوفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عليها فآقره أبو بكر خلافة كلها).

وابن هشام يروي في «السيرة» عن أجل علمائها وهو محمد بن اسحاق قوله (١٩) :
(وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث العلاء قبل فتح مكة إلى المنذر بن ساوى
العبدى فأسلم ثم هلك بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل ردة أهل البحرين،
والعلاء عنده أميراً لرسول الله صلى الله عليه وسلم على البحرين).. وأورد مثل هذا ابن
جرير إمام المؤرخين، كما أورده ابن الأثير (٢٠).

وحين عد ابن حبيب في «المحبر» أمراء الرسول صلى الله عليه وسلم قال (٢١) : (ابان
بن سعيد على الخط في البحرين والعلاء الحضرمي حليف سعيد بن العاص على القطيف
بالبحرين).

ومع ما في هذه الجملة من اضطراب في المعنى إذ القطيف من الخط، إلا أنه يفهم
منها أن الرجلين كانا في تلك البلاد حين وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم. ولكن
البلادري في كتابه «فتوح البلدان» في الكلام على البحرين أورد: وقوم يقولون أن العلاء
كان على ناحية من البحرين منها القطيف وأبان على ناحية فيها الخط، والأول أثبت.
يعني عزل العلاء.

والذي يظهر لي أن الرسول صلى الله عليه وسلم أرسل أبان بن سعيد بن العاص لجباية
الخزاج، فمات الرسول صلى الله عليه وسلم وهو هناك، فحصل التباس عند بعض الرواة
فظن أنه أمير، ومن أولئك الواقدي وكتابه ابن سعد صاحب «الطبقات» وقبلها المسور
بن مخزومة رضي الله عنه (٢٢).

وقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم يرسل إلى البلاد من يأتيه بخزاجها وجزيتها، فقد
أرسل أبا عبيدة كما أرسل قدامة وأبا هريرة لذلك الغرض (٢٣).

ولعل مما يؤيد هذا أن أبا بكر الصديق أعاد العلاء إلى إمارة البحرين وهو أجل قدرأ
من أن يعبد من عزله الرسول صلى الله عليه وسلم، ما لم يتحقق زوال سبب العزل.

العلاء في حروب الردة:

لما توفي الرسول صلى الله عليه وسلم ارتد أهل البحرين فأما عبد القيس ففأدت إلى

الاسلام بدعوة رئيسها الجارود بن المعلب العبدى، وأما ربيعة فتمت على ردتها بقيادة الحطم بن ضبيعة من بني قيس بن ثعلبة مع من اتبعه من المرتدين ومن تجمع إليهم ممن يزل كافراً، فكان من أعماله:

١ - سار حتى نزل القطيف واستغوى من فيها ممن ارتد أو لم يسلم من العرب والزط والسيابجة.

٢ - أرسل بعثاً إلى دارين ليحول دون وصول بني عبد القيس.

٣ - أرسل جيشاً إلى جواتا فحصر من فيها من المسلمين حتى اشتد عليهم الحصار وفي ذلك يقول عبدالله بن حذف الكلبي:

ألا أبلغ أبا بكر رسولا وفتيان المدينة اجمعينا
فهل لكم إلى قوم كرام قعود في جواتا محصرينا
كان دماءهم في كل فج شعاع الشمس يغشى الناظرينا

ولما أرسل أبو بكر الصديق رضي الله عنه الجيوش لحرب المرتدين عقد للعلاء ابن الحضرمي لواءً وسيره أمير جيش إلى البحرين وأمره عليها بعد تخليصها، فسار العلاء من المدينة معه نفر قليل فربيلاذ اليمامة فانضم إليه سيد أهلها ثمامة بن أثال ومعه من أسلم منهم، ثم مر ببني تميم فانضم إليه قيس بن عاصم وغيره من رؤساء بني تميم وقومهم من الأبناء وبني عمرو، وبني سعد، وسار العلاء بمن معه فر بالدهناء فلما كان في مجبوحها بين الحنانات والعزافات نزل بالجيش، فنفرت الإبل في (٢٤) جوف الليل، وقبل أن يحط عنها ما عليها من الزاد والماء، فاغتم القوم لذلك، وخشوا من الهلاك ظمأً في صحراء الدهناء، ولكن العلاء برز في هذا الموقف رابط الجأش ثابت القلب، فجمعهم وحادثهم حتى اطمأنوا، ويحيط بعض المؤرخين هذا الخبر بالتهويل والمبالغة في شأن الدهناء فينسبون إلى لقمان أنه نهى عن الحفر فيها عن الماء قائلاً: لا تبلغها الأرشية. وأن الله أكرم العلاء بوجود غدیر ارتوى منه القوم واغتسلوا، فما تعالى النهار حتى أقبلت الإبل بما عليها.

وإكرام الله لعباده لا حد له، ولكن جرت عادة بعض المؤرخين المبالغة في بعض مواقف ذوي البطولات كما سيأتي عند ذكر خوض البحر إلى جزيرة دارين.

حصار جواتا :

لا تفصل الكتب التي بين يدي ما جرى لجيش العلاء لما وصل إلى مشارف بلاد البحرين، ولا حين اجتاز سوادها حتى بلغ هجر، ومنها سار لفتح الحصار عن جواتا، الواقعة في الناحية الشرقية من السواد، ويظهر أن الجيش لم يجد فيما مر به مقاومة، لأن سكان البلاد في جهتها الغربية بنو سعد بن زيد مناة وهم ممن شارك في هذا الجيش بقيادة ومحاربين، وفي وسطها بنو عبد القيس، ممن فاء الإسلام قبل وصول الجيش، ومنهم من هو محاصر في جواتا بسبب ثباته على الإسلام.

وسار العلاء بجيشه، حتى نزل جواتا، وأرسل الجارود ومن معه من قومه ليتزل - على ما يذكر المؤرخون - مما يلي الحطم، وسار العلاء بجيشه حتى نزل على الحطم مما يلي هجر^(٢٥) ومفهوم هذا أن جيش العلاء طوق جيش المرتدين المحاصر لبلدة جواتا من ناحية الجنوب، حيث مدينة هجر، ومن ناحية الشمال، لصد الامدادات التي قد تأتي من بلاد القطيف.

ويذكر البلاذري^(٢٦) أن العلاء لما نزل جواتا دلفت إليه ربيعة، فخرج إليها بمن معه من العرب والعجم فقاتلها قتالاً شديداً ثم إن المسلمين لجأوا إلى الحصن فحصرهم فيه عدوهم في ذلك يقول عبدالله بن حذف:

ألا أببلغ أبا بكر رسولا وفتيان المدينة أجمعينا
- الأبيات المتقدمة -

ثم إن العلاء خرج بالمسلمين ذات ليلة فبيت ربيعة، فقاتلوا قتالاً شديداً، وقتل الحطم.

وذكر الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله في «مختصر السيرة»^(٢٧) أن العلاء نزل

بحصن جواثا، وأن مخارقاً نزل بمن معه من بكر بن وائل حصن المشقر، فسار إليهم العلاء
فيمين اجتمع إليه فقاتلهم قتالاً شديداً، حتى كثر القتل في الفريقين، والجارود بن المعل
بالخط يبعث البعوث إلى العلاء.

وبعث مخارق الحطم بن شريح أحد بني قيس بن ثعلبة إلى مرزبان الخط يستمده،
فأمدته بالأساور فترز الحطم ردم القداح، وكان حلف أن لا يشرب خمرأ حتى يرى
هجر.

وأخذ المرزبان الجارود عنده رهينة.

وسار الحطم وأبجر العجلي بمن معها حتى حصروا العلاء بجواثا، فقال عبدالله بن
حذف (الشعر المتقدم).

فكنوا على ذلك محاصرين - فسمع العلاء وأصحابه لغطاً في العسكر، فقالوا: لو
علمنا أمرهم فقال عبدالله بن حذف: أنا أعلمكم، فدلوه بجبل - فوجدهم - سكارى
كان نزل بهم تجار معهم خمر فاشتروا منهم، فنزلوا إليهم فيبيتهم فلم يفلت منهم أحد،
وقتل الحطم.

ونقل البلاذري عن ابن الكلبي أن الحطم أتى ربيعة وهو بجواثا وقد كفر أهلها
جميعاً، فأقام معهم فحصرهم العلاء حتى فتح جواثا وفض ذلك الجمع وقتل الحطم.
ثم قال: والخبر الأول أثبت وهنا اشكالان:

أولها: تقدم ان المحاصرين من عبد القيس قبل وصول العلاء فهل حدث لجيش
العلاء بعد فك الحصار عن أولئك أن حوصر في جواثا مرة ثانية؟، ليس هذا بعيد، فقد
ذكر البلاذري^(٢٨) أن العلاء كتب إلى أبي بكر الصديق يطلب منه مدداً، فكتب أبو
بكر إلى خالد بن الوليد يأمره بالنهوض إليه من اليمامة وانجاده، فقدم عليه وقد قتل
الحطم، فحصر معه الخط.

ومفهوم هذا أن العلاء طلب المدد عند منازل المرتدين في موقعة جواثا، قبل انتصاره
وقتل الحطم في تلك الموقعة.

والثاني: خبر ابن الكلبي يدل على أن المحاصرين في جواتا هم المرتدون، ولكن البلاذري رأى الخبر الذي قبله أثبت منه. وما يستفاد منه تحديد أول وقعة جرت بين جيش العلاء وبين المرتدين وأنها كانت في جواتا (٢٩).

يفهم من النصوص المتقدمة أن المرتدين اختاروا قاعدة لهم حصن المشقر في مدينة هجر وموقع هذا الحصن على وجه التقريب شرق عين الجوهريّة، فيما بينها وبين جبل القارة، وفي هذا الموضع كانت تقع مدينة هجر قاعدة الاقليم في ذلك العهد.

وهذا الموقع لا يبعد كثيراً عن موقع جواتا بالنسبة للمحاربين، ومن هنا يتضح معنى اختيار العلاء ناحية الجنوب من جواتا مقرأً لجيشه، لكي يفصل بين هذه البلدة وبين هجوم من في حصن المشقر.

ودامت المناوشة بين الفريقين نحواً من شهر، وكانت الخنادق تحول بين الجيشين، غير أن المرتدين استطاعوا محاصرة جواتا لكثرتهم حتى اضطر العلاء الى الاستنجاد بأبي بكر ولكنه انتصر قبل مجيء المدد، كما تقدم.

وكان فيما كتب العلاء إلى الصديق عن موقعة جواتا: (أما بعد فإن الله تبارك اسمه سلب عدونا عقولهم وأذهب ربحهم بشراب أصابوه من النهار، فاقنحنا عليهم خندقهم فوجدناهم سكارى، فقتلناهم، وقد قتل الله الحطم).

الخط - القطيف - الزارة:

لا شك أن المرتدين كانوا رموا بقوتهم لمحاصرة العلاء، وأنه بانتصاره في موقعة جواتا قضى على تلك القوة، فانقادت له قاعدة البلاد وهي هجر، فاتجه بعد ذلك إلى الخط، والخط المدن التي تقع على الشاطئ، وأشهرها القطيف، ومدينته إذ ذاك الزارة وكانت ذات شأن في عهد الفرس، ولها وال، وغير والي هجر، ولذلك اتخذ منها المرتدون قاعدة لتجمعهم قبل وصول العلاء، فلما كتب النصر له، اتجه لمحاربة المرتدين في الخط وقبل ذلك أرسل رجالاً من مشاهير القواد منهم المثني بن حارثة الشيباني وغيره، لكي يحولوا دون وصول إمدادات للعدو، وتقدم أن المرتدين من قبيلة ربيعة ومن تابعهم من سكان

البلاد القدماء ممن جمعهم الحطم بن ضبيعة من بكر بن وائل من أهل الحظ من الزط
والسبايحة (٣٠).

وقبيلة ربيعة كانت منتشرة في البحرين وتمتد بلادها إلى سواد العراق، ولهذا خشي
العلاء أن يأتي مدد من هذه الجهة التي تنتشر فيها قبيلة ربيعة.

فلما أبقن أنه لن يوتى من خلفه بشيء يكرهه اتجه إلى الحظ حتى بلغ مدينة الزارة
وقد اجتمع بها الجوس الذين امتنعوا عن دفع الجزية ومن انضم إليهم بقيادة المكعب
الفارسي واسمه فيروز بن جشيش، وكان من مشاهير قواد الفرس وجهه كسرى لقتال بني
تميم حين أخذوا غيره.

ولقوة هذه المدينة حاصرها العلاء ولم يستطع فتحها حتى خرج رجل من أهلها طالباً
الأمان من العلاء على أن يدل على مجرى العين التي يشرب منها أهل الزارة، فلما أرشدهم
إلى المجرى سد عنهم الماء فاضطروا للمصالحة على أن للمسلمين ثلث المدينة وثلث ما فيها
من ذهب وفضة وعلى أن يأخذوا النصف مما كان لهم خارج المدينة (٣١)، وذلك بعد
قتل مرزبانها قبل الصلح، فقد دَعَا إلى البراز فبارزه البراء بن مالك أحد أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقتله، وأخذ سلبه الذي قوم بأربعين ألف درهم، فأمر عمر بأن
يخرج خمسه وهو أول سلب خمس في الإسلام، لأن سلب القتيل قبل ذلك لقاتله.
ويظهر أن من أسباب طول حصار المدينة أن أهلها أرسلوا ذراريهم إلى جزيرة دارين
فلم يبق سوى من هو متأهب للقتال.

وذكر المؤرخون أن العلاء فتح من قرى الحظ السابون والغابة.

وكان فتح الزارة في عهد عمر رضي الله عنه بعد وفاة أبي بكر.

جزيرة دارين :

هي الجزيرة المعروفة الآن باسم جزيرة تاروت ولها شهرة قبل الإسلام باعتبار مينائها
من أشهر الموانئ في الخليج، ويظهر أن اسم تاروت كان يطلق على القسم الشمالي الشرقي

من الجزيرة في القديم، وفي عهدنا شمل الجزيرة وتقلص اسم دارين في طرفها الغربي والجنوبي.

بعد أن استولى العلاء على الزارة وهي قاعدة الخط، واطمأن إلى أنه لن يوتى من خلفه اتجه للقضاء على الفلول التي تجمعت في جزيرة دارين، وكان فيما خطب به قومه: (ان الله جمع لكم أحزاب الشياطين وشرد الحرب في هذا البحر فانهمضوا إلى عدوكم، ثم استعرضوا البحر إليهم فان الله قد جمعهم). (٣٢).

ويبالغ بعض المؤرخين حين يتحدثون عن خوض البحر إلى جزيرة دارين لأنهم يتصورنها بعيدة عن الساحل بحيث أن بعضهم في عصرنا وضعها في خليج عمان (٣٣)، وتمحل لوصول جيوش العلاء إليها أسباباً حين رأى غيره من المتقدمين يعلل ذلك تعليلاً بعيداً عن الواقع ويعدون ذلك من كرامات العلاء.

والمخاضة إلى الجزيرة كانت معروفة إلى عهدنا، فحين يجزر البحر يبقى الماء ضحضاها والأرض قريبة، فيسير الناس على الدواب إلى الجزيرة، وقد ردم البحر الآن فاتصلت الجزيرة بمدينة القطيف.

وقد ذكر البلاذري وهو من قدماء المؤرخين أن العلاء دُلَّ على طريق الخوض إلى تلك الجزيرة قال: (ودله كراز النكري - من نكرة من عبد القيس - على المخاضة إليهم، فتقحم في جماعة من المسلمين البحر، فلم يشعر أهل دارين إلا بالتكبير، فخرجوا، فقاتلوه من ثلاثة أوجه، فقتلوا مقاتلتهم، وحووا الذراري والسبي، ولما رأى المكعب ذلك أسلم) (٣٤).

وفي «مختصر السيرة» للشيخ محمد بن عبد الوهاب (٣٥): أن العلاء ضيق على أهل دارين، وقاتلهم قتالاً شديداً، فطلب محارق البكري - من بكر بن وائل - أن يخلي عنه ومن معه، فخلي عنهم العلاء، فعادوا إلى بلادهم وأن أهل دارين طلبوا الصلح فصالحهم العلاء على ثلث ما في أيديهم من أموالهم، وما كان خارجاً منها فهو له.

فترة غامضة في حياة العلاء :

توفي الخليفة أبو بكر - رحمه الله - في جهاى الآخرة سنة ثلاث عشرة، والجيش الإسلامي بقيادة العلاء يحاصر مدينة الزارة، ثم استولى عليها في خلافة عمر. فواصل العلاء تتبع فلول المرتدين في دارين وغيرها حتى قضى عليها، ثم لما استقرت الأحوال في بلاد البحرين كان لا بد للعلاء من الذهاب إلى المدينة لمقابلة الخليفة.

وهنا تبدأ فترة غامضة من حياة العلاء، فقد عزله عمر عن إمارة البحرين، ويظهر أن هذا العزل كان في السنة الرابعة عشرة من الهجرة، لأن شيخ المؤرخين ابن جرير حين ذكر ولاية البحرين في هذه السنة عد عثمان بن أبي العاص أولاً، ثم قال: وقيل: العلاء بن الحضرمي، ولكنه عند ذكر السنة الخامسة عشرة يذكر عثمان بن أبي العاص - مفرداً - والياً على البحرين وعلى الإمامة^(٣٦). ثم في سنة ست عشرة يقول عن عمال عمر فيها: (وعلى الإمامة والبحرين العلاء بن الحضرمي)^(٣٧) على اختلاف بين المؤرخين في ذكر السنوات التي تولي فيها إمارة البحرين في عهد عمر، وفي ذكر الولاة الذين شغلوا هذه الفترة، ولعل ما ذكره ابن جرير أعدل الأقوال، وأن من أولئك الولاة من لم يطل عهده، كقدامة بن مظعون.

ومها يكن الأمر فقد رأى الفاروق إعادة العلاء لولاية ذلك القطر، كما فعل الخليفة قبله على رأي من يرى أنه كان معزولاً في آخر عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وأن أهل البحرين طلبوا إعادته إليهم، فلم يطل عهده بعد عودته.

العلاء يجهز الجيوش لغزو فارس :

يرى بعض المؤرخين - كالامام ابن جرير - أن العلاء كان يباري سعداً لصدع صدعه القضاء بينهما، فطار العلاء على سعد في الردة بالفضل، فلما ظفر سعد بالقادسية وأزاح الأكاسرة عن الدار، وأخذ حدود ما يلي السواد، استعلى، وجاء بأعظم مما كان العلاء جاء به، سر العلاء أن يصنع شيئاً في الأعاجم، فرجا أن يدال كما قد كان أدبل، ولم يقدر العلاء ولم ينظر فيما بين فضل الطاعة والمعصية بجد، وكان أبو بكر قد استعمله،

وأذن له في قتال أهل الردة واستعمله عمر، ونهاه عن البحر.

والواقع أن المرء لا يستطيع الجزم بالغاية التي دفعت العلاء إلى المغامرة بأن يكون أول من يقتحم البحر لغزو دولة الفرس في عقر دارها. فهو ذوهمة وطموح، ومكثه في بلاد البحرين مكثه من معرفة كثير من أحوال تلك الدولة، يضاف إلى هذا أن التنافس في الخير من الأمور المحمودة ولعل ثقته بأن عمله في مصلحة المسلمين هو الذي دفعه للإقدام قبل استشارة الخليفة.

ولعله قام ببعض المحاولات الأولى - في هذا السبيل - فكان النجاح حليفه.

قال ياقوت في كلامه على (فارس) (٣٨): وأما فتح فارس فكان بدؤه أن العلاء وجه عرفجة بن هرثمة في البحر، فعبر إلى أرض فارس، ففتح جزيرة مما يلي فارس، فأنكر عمر ذلك لأنه لم يستأذنه. ثم ذكر خبر عزله.

والغريب في الأمر أن المؤرخين يكادون يجمعون على أن غزو العلاء بلاد فارس بحراً هو الذي أثار سخط الخليفة حتى عزله. قال ابن جرير (٣٩): كان معاوية كتب إلى عمر في غزو البحر يرغبه فيه، ويقول: يا أمير المؤمنين، إن بالشام قرية يسمع أهلها نباح كلاب الروم وصياح ديوكهم وهم تلقاء ساحل من سواحل حمص.

فكتب عمر إلى عمرو بن العاص: أن صف لي البحر. فكتب إليه: يا أمير المؤمنين، أني رأيت خلقاً عظيماً، يركبه خلق صغير، ليس إلا السماء والماء، وإنما هم كدود على عود، إن مال غرق وإن نجا برق. فقال عمر: لا والذي بعث محمداً بالحق لا أحمل فيه مسلماً، وكتب إلى معاوية كتاباً جاء فيه: فكيف أحمل الجنود في هذا البحر الكافر المستصعب، وتالله لمسلم أحب إلي مما حوت الروم، فإياك أن تعرض لي وقد تقدمت إليك، وقد علمت ما لقي العلاء مني، ولم أتقدم إليه في مثل ذلك.

ثم إن من المؤرخين من يروي: أن عمر كتب (٤٠) إلى عثمان بن أبي العاص - وهو أمير على البحرين - أن يعبر إلى فارس بنفسه، فاستخلف أخاه المغيرة، وعبر إلى فارس، ومدينة توج، وجعل يغير على بلاد فارس، وكتب عمر إلى أبي موسى الأشعري بمظاهرة

عثمان بن أبي العاص على أرض فارس فتابعت إليه الجيوش حتى فتحت.

فهل رجع عمر عن رأيه الأول؟

قد يقال: بأن الجيوش الإسلامية قضت على أعظم قوة للدولة الفارسية في المعارك التي حدثت في سواد العراق - كالفادسية - فلم يبق إلا أن تواصل زحفها للتوغل في بلاد فارس من مختلف الجهات، آمنة من مجابهة قوية، ولهذا أذن الفاروق في غزو فارس من جهة البحر.

في السنة السابعة عشرة حث العلاء أهل البحرين لغزو بلاد فارس، وقد سمعوا بما أحرزته الجيوش الإسلامية من انتصارات في حروب العراق، فتسارعوا إلى الاستجابة لدعوة العلاء حتى اجتمع لديه جيش عظيم، فرقه إلى ثلاث فرق، وولي قيادته خليل بن المنذر بن ساوى وأمر على إحدى الفرق الجارود بن المعلى، وعلى الأخرى سوار بن همام - وهما من مشاهير عبد القيس.

عبرت الفرق الثلاث إلى بلاد فارس. ولم توضح الكتب التي اطلعت عليها الطريق الذي سلكته حتى بلغت تلك البلاد، ويظهر أن الجيش لم يجد مقاومة فتوغل في البلاد إلى اصطخر على ما ذكر المؤرخون^(٤١) - واصطخر اسم كورة قاعدتها مدينة تسمى بهذا الاسم، وتقع المدينة هذه شرق مدينة شيراز، التي كانت قسبة بلاد فارس في ذلك العهد^(٤٢).

ولعل المقصود باسم اصطخر الذي بلغه الجيش حدود الكورة لا المدينة، المتوغلة في بلاد فارس، البعيدة عن البحر، فقد جاء في سياق خبر الجيش - عند ابن جرير: فخرجوا في اصطخر، وبازائهم أهل فارس، فاجتمعوا، فحالوا بين المسلمين وبين سفنهم، فاقتلوا قتالاً شديداً في موضع يدعى طاووس، فصارت الهزيمة على جيش المسلمين، ولكنهم صابروا - ولم يحدوا للرجوع سيلاً - حتى وافاهم المدد من أمير البصرة عتبة بن غزوان، حين كتب إليه الخليفة عمر بن الخطاب: ^(٤٣) ان العلاء بن الحضرمي حمل جنداً من المسلمين فأقطعهم أهل فارس، وعصابني وأظنه لم يرد الله بذلك،

فخشيت عليهم ألا ينصروا وأن ينشبوا، فاندب إليهم الناس، واضممهم إليك من قبل أن يحتاجوا.

نهاية العلاء :

يقول الشاعر القطامي :

والناس من يلق خيراً قائلون له ما يشتهي، ولأم الخطيء المهبل
لقد غضب الخليفة على العلاء فعزله.

وظاهر أن سبب العزل تغريه بالجيش، ومخالفة أمر الخليفة في عبور البحر، وكان عمر قاسياً في معاملة عماله كما فعل بخالد بن الوليد فلم يكتب رحمته الله بعزل العلاء، بل أمره بأثقل الأشياء عليه، تأخير سبده عليه^(٤٤) وأعاد إلى البحرين عثمان بن أبي العاص.

أما ما ذكر بعض المؤرخين من أن عمر حين عزله ولاءه البصرة بعد وفاة أميرها عتبة بن غزوان سنة ١٧، فأراه من قبيل تخفيف وقع خبر عزل العلاء، ومهما يكن الأمر، فقد امتثل العلاء أمر العزل، وسار إلى جهة البصرة، ولكن أجله وافاه قبل وصوله إليها، لقد مات - رحمه الله - في طريق البحرين إلى البصرة، واختلف المتقدمون في سنة وفاته، فمنهم من حددها بالسنة التي عزل فيها وهذا أعدل الأقوال، ومنهم من يرى أنه عاش إلى سنة إحدى وعشرين.

وكما اختلفوا في سنة وفاته فقد اختلفوا في الموضع الذي توفي فيه من ذلك الطريق فابن سعد قال في الطبقات: فلما كانوا بلباس من الصعاب من أرض تميم مات العلاء^(٤٥). وقال البكري في «معجم ما استعجم»: تياس موضع في بلاد بني تميم وهو الذي مات فيه العلاء بن الحضرمي، وقبله قال الهمداني في «صفة جزيرة العرب»^(٤٦) رمل تياس فيه بئر العلاء بن الحضرمي - وكلمة بئر - تصحيف قبر.

أما ياقوت فأورد في «معجم البلدان» في موضعين أن العلاء مات في ذي قار، وفي موضع ثالث: مات في البحرين. ولكن من تقدم ياقوتاً من العلماء أعلم منه، والقول بأنه مات في تياس أرجح الأقوال.

وتياس - بكسر المثناة الفوقية وفتح المثناة التحتيّة بعدها ألف فسّين مهملة، اسم يطلق على مواضع^(٤٧)، منها تياس الواقع في الصعاب، وهي رمال في بلاد بني تميم، وهو الموضع الذي مات فيه العلاء، ولا يزال معروفاً بهذا الاسم، يقع شمال مدينة الخفقي في داخل حدود الكويت، غرب الوفراء، في الشمال من نفوذ حما المعروف قديماً باسم الصعاب.

وهذا يوضح قول أبي هريرة عن العلاء فيما نقل الذهبي في «تاريخ الإسلام»: (مات فدفناه بالرمل، فلما سرنا غير بعيد قلنا: يبجيء سبع فيأكله، فرجعنا فلم نره).

ومعروف أن الرمال تسفيها الرياح فتزول معالمها.

ولكن آثار البطولة النافعة تبقى خالدة مدى الدهر.

حمد الجاسر

الحواشي :

- (١) أوردت طرفاً من أخباره في جريدة أم القرى بتاريخ ١٠، ١٧ جادى الثانية سنة ١٣٦٠ - يولييه ١٩٤١.
- (٢) اسم البحرين يشمل المنطقة الممتدة شمالاً من كاظمة بقرب الكويت، إلى عمان جنوباً، ثم انحصر الاسم في جزيرة تعرف قديماً باسم (أوال).
- (٣) الاكليل ٣٢/٢ وما بعدها.
- (٤) الاكليل ج ٤٨/٢.
- (٥) ١١٤/١.
- (٦) «السيرة النبوية» لابن هشام ٦٢٣/١ إلى ٧٠٨.
- (٧) «سير أعلام النبلاء» ٢٦٢/١.
- (٨) ٢/١ طبعة مصطفى محمد بمصر.
- (٩) لعله وقد على الرسول صلى الله عليه وسلم من مكة، إذ هو من أهل مكة. قوله: وإن دحسوا الدحس طلب الشيء على وجه الكره، وأصله أن يدخل الرجل يده بين جلد الشاة وصفاقها ليلسحها، وهو الافساد أيضاً. ومعنى البيت انهم إذا داخلوك في حديثك فاصفح عنهم ولا تضجر، وإن قطعوا عنك الحديث فلا تسألهم عن سبب قطعهم. والأبيات في «معجم الشعراء» للمرزباني ص ١٥٧ تحقيق الأستاذ عبد الستار فراج.
- (١٠) ترجمة عبدالله بن حذافة السهمي.
- (١١) زاد المعاد: ٨١/٣، صبح الأعشى ٣٧٦/٦.
- (١٢) «الاصابة» (ترجمة العلاء).

- (١٣) كتاب «المخبر» لابن حبيب ص ٧٧، وكتاب «التنبيه والإشراف للمعدي» ص ٣٢٤.
- (١٤) ٣٣٤/٥.
- (١٥) القسم الثاني ٧٧/٤ طبعة أوروبا.
- (١٦) «تاريخ ابن جرير»: ٢١٨/١.
- (١٧) «الاستيعاب» ٧٥/١ هامش الإصابة، قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله في «مختصر السيرة» ص ٢٠٩: وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استعمل أبان بن سعيد على البحرين وعزل العلاء بن الحضرمي، فقال أبان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتداد أهل هجر: أبلغوني مأمني، فقالوا: لا نفعل فانت أعز الناس عندنا وهذا عليك فيه مقالة، يقال فر من القتال، فأبى وانطلق في ثلاث مئة رجل يبلغونه المدينة، فقال له أبو بكر: ألا ثبت مع قوم لم يبدلوا ولم يرتدوا، فقال: ما كنت لا عمل لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم.
- (١٨) ٥١٩/٢ هامش الإصابة.
- (١٩) «السيرة النبوية» ٥٧٦/٤ طبعة الحلبي.
- (٢٠) «تاريخ ابن جرير» ١٣٧/٣ طبعة دار المعارف بمصر و«إسد الغاية»: ٧/٤.
- (٢١) ٢٢٦ «العلاء حليف لحرب بن أمية عم سعيد بن العاص، وقد يعد حليفاً له تجوزاً.
- (٢٢) «سير أعلام النبلاء»: ٢٦٣/١.
- (٢٣) «الوثائق السياسية» ص ٦١، المعجم الجغرافي قسم المنطقة الشرقية ٦٨/١.
- (٢٤) «تاريخ ابن جرير»: ٣٠٦/٣ وما بعدها.
- (٢٥) «الكامل» لابن الأثير ٢٥٠/٢.
- (٢٦) «فتوح البلدان»: ١٠١/١ تحقيق المنجد.
- (٢٧) ٢١٠.
- (٢٨) «فتوح البلدان»: ١٠٣/١.
- (٢٩) أنظر عن جوائن كتاب «المنطقة الشرقية» ٤٣٢/١ إلى ٤٣٢.
- (٣٠) «فتوح البلدان» ٤٥٩ إلى ٤٦٣.
- (٣١) «فتوح البلدان» ١٠٣ طبعة المنجد.
- (٣٢) «تاريخ ابن جرير» ٣١٠/٣.
- (٣٣) «الدكتور محمد حسين هيكل في كتاب «أبو بكر الصديق».
- (٣٤) «فتوح البلدان» ١٠٤ تحقيق المنجد.
- (٣٥) ٢١١.
- (٣٦) «تاريخ ابن جرير» ٩٧/٣ ٦٢٣/٥.
- (٣٧) المصدر: ٣٩/٤.
- (٣٨) «معجم البلدان» و«فتوح البلدان» ٤٧٦، «طبقات ابن سعد» القسم الثاني: ٧٨ طبع أوروبا - وفيها: (واتخذ فيها مسجداً وأغار على يارمجان والأسياف).
- (٣٩) ٢٥٩/٤.
- (٤٠) «معجم البلدان» رسم (فارس).
- (٤١) «تاريخ ابن جرير» ٨٠/٤ - وغيره.
- (٤٢) «بلدان الخلافة الشرقية».
- (٤٣) «تاريخ ابن جرير» ٨١/٤.
- (٤٤) «الكامل» لابن الأثير.



أضواء على نظام المواخاة

في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

بعد أن عقد الرسول ﷺ بيعة العقبة الأولى مع اثني عشر رجلاً من أهل المدينة، ونجاح مصعب بن عمير في المدينة، الذي كان يقوم بنشر الإسلام فيها، يُقرئهم القرآن، ويعلمهم الإسلام، وَيُفَقِّهُهُمْ في الدين، ازداد الإسلام بعد هذه البيعة بالمدينة انتشاراً. وفي الأشهر الحرم لحق مصعب بمكة وقصَّ على الرسول ﷺ خبر المسلمين في المدينة، وما هم عليه من منعة وقوة، وأنهم سيجيئون إلى مكة موسم حج هذا العام الجديد أكثر عدداً وأعظم إيماناً^(١).

إن موقف عرب المدينة من الإسلام دعا الرسول ﷺ للتفكير في الهجرة إلى المدينة، وخاصة عندما علم أن أتباعه هناك يزدادون كل يوم عدداً وسلطاناً.

وفي سنة ٦٢٢ ميلادية كان الحاج من المدينة كثيرين، وكان من بينهم خمسة وسبعون مسلماً ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان^(٢) فلما علم رسول الله ﷺ بمقدمهم، سارع فاتصل بزعمائهم سراً وعرف حسن استعدادهم، فواعدهم أن يلتقوا به عند العقبة. وهناك عُقدت البيعة التي أقر الرسول ﷺ بموجبها «أنتم مني وأنا منكم أتحارب من حاربتم وأسألم من سألمتم» وفي المقابل كان على أهل المدينة كما عبَّر الرسول ﷺ أيضاً: «أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم»^(٣).

وبعد أن تأكد الرسول ﷺ من صدق نيات عرب المدينة أمر أصحابه أن يتركوا مكة متفرقين يهاجرون فرادى أو نفرأ قليلاً، لكن قريشاً فطنت للأمر، فحاولت أن تردَّ



- (٤٥) القسم الثاني: ٧٩/٤ وكلمة (بلياس) مصحفة صوابها: بتياس.
وفي الاعلام للزركلي ٤٥/٥: (فات في الطريق في قرية لبني تميم اسمها لياس) وهذا خطأ.
(٤٦) طبع دار الجامعة للبحث والترجمة والنشر.
(٤٧) ذكرتها في كتاب «المنطقة الشرقية»: ٢٩٨/١.

كل من استطاعت ردهُ إلى مكة. وعندما شعرت بنجاح الهجرة حاولت قتل الرسول ﷺ إلا أن تدبيرهم باء بالفشل، وهاجر الرسول ﷺ سراً بصحبة أبي بكر الصديق (٤) (رض).

وقد استقبل الرسول ﷺ في المدينة استقبالاً عظيماً، وبدأ يعمل على توطيد الإسلام وبناء الدولة العربية الإسلامية. غير أن الرسول ﷺ جابه بعض المشاكل التي تغلب عليها بأسلوبه السياسي البارع، وكان من جملة المشاكل تفشي الحمأ بين أصحابه من المهاجرين (٥) الذين لم يعتادوا بُعد سُكْنَى مدينة مَبُوءةٍ بِالْحُمَى (الملازبا) وذلك لكثرة المياه فيها، بينما جاء المهاجرون من مكة حيث المناخ الجاف البعيد عن الأمراض التي تسببها كثرة المياه (٦).

وجابه الرسول ﷺ مقاومة من بعض زعماء المدينة الذين شعروا بفقدان سيادتهم على عشائهم، وفقدان مراكزهم الاجتماعية والسياسية (٧). إذ أن الدين الإسلامي يجعل الرسول ﷺ السيد المطاع وأنه ما كان بين أهل هذه المدينة من حدث أو شجار، فإن مَرَدَهُ إلى الله والرسول ﷺ (٨).

ولكن أصعب مشكلة وأعقدها جابهها الرسول ﷺ وأتباعه هي مشكلة نظرة أهل المدينة (الأنصار) الاجتماعية إلى إخوانهم في الدين من المهاجرين، ويمكن أن نلمس عظم هذه المشكلة إذا عرفنا طبيعة المجتمع القبلي بصورة عامة، ومجتمع المدينة بصورة خاصة.

لقد كان التنافس بين المكّيين وأهل يثرب قبل الإسلام، على الرغم من أن هناك بعض العلاقات الفردية الطيبة (٩) بينها، لأنهما من سلالتين مختلفتين، وذلك لأن سكان الجزيرة العربية ينتمون إلى مجموعتين مختلفتين، في النسب هما القحطانيون، سكان الجنوب العربي، والعدنانيون سكان وسط الجزيرة (١٠)، وينتمي سكان المدينة من الأوس والخزرج إلى المجموعة الأولى، الذين كانوا على خلاف مع قريش (١١). ويظهر أنه لم يكن هناك حلف بينها (١٢).

ولما كان لسكان يثرب من القبائل العربية نظمهم الاجتماعية كانت نفسها النظم السائدة بين القبائل العربية الأخرى، ونحن نعلم أن القبيلة تُعدَّ وَحْدَةً اجتماعية يقوم عليها النظام البدوي، وينظر أفراد القبيلة الواحدة إلى أنفسهم على أنهم مُتحدِّرون من أصل واحد مشترك، هو الجد الأعلى للقبيلة، لذا كانوا يعدون أنفسهم متساوين نظرياً على الأقل، في الحقوق والواجبات القبلية العامة، ويتمتعون بكل ما نظمه قانون العرف القبلي من حقوق، كما كان عليهم كل ما فرضه من واجبات، على أساس التضامن التام بين الفرد وجماعته في ظل الدم المشترك.

أما من يسكن من القبائل الأخرى والأفراد بينهم، فهم في عداد الحلفاء، وهم الذين لا يتحدرون من الجد الأعلى للقبيلة، ولا تربطهم بأفرادها رابطة الدم، ولكنهم لجأوا إلى القبيلة ووضعوا أنفسهم تحت حمايتها أو حماية أحد أفرادها فترة قصيرة، أو بصورة دائمة^(١٣). ومع أن القبيلة تدافع عن حلفائها باعتبارهم أفراداً منها، وترثهم إن لم يكن لهم وارث في القبيلة^(١٤)، وتُعِينُهُم على دفع دية القتل غير العمد الذي قد يرتكبونه^(١٥)، كما أنها تطالب بديتهم إن قتلوا، ولكن يجب أن لا نَسَى أن ديتهم عادة هي نصف دية الصرحاء^(١٦)، كما أن الصريح لا يقتل بالحليف^(١٧). وعلى الرغم من أن الحلف يصبح قوياً إذا صاحبه قسم؛ إلا أن البدوي لا يقبل زعامة الحليف أو المولى.

ويظهر أن الرسول ﷺ لمس منذ الأيام الأولى، أو قبل الهجرة، ما سيعانيه هو وأتباعه من المهاجرين من جراء سكنائهم بين إخوانهم الجدد في الدين - الأنصار - في المدينة، إذ كان يعلم علم اليقين بالظروف الاجتماعية والتقاليد القبلية المترسخة في نفوس القبائل العربية، والتي تصعب إزالتها في فترة قصيرة.

ويلاحظ أن الرسول ﷺ أخذ عهداً من الأنصار في العقبة «لنمنعك بما نمنعُ منه أُرزنا».. وقول الرسول ﷺ «أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم وأنا كفيل على قومي»^(١٨). وفي بيعة العقبة الثانية بايعهم رسول الله ﷺ «على حرب الأحمر والأسود، وأخذ لنفسه واشترط على القوم لربه، وجعل لهم على الوفاء بذلك الجنة»^(١٩).

وعلى الرغم من وصول نصوص عن العقبة، إلا أن من المؤسف حقاً أننا لا نجد تفاصيل كافية عن اتفاقات الرسول ﷺ مع الأنصار، من الأوس والخزرج، وعن مستقبل المهاجرين من قريش، وأين ستكون مساكنهم؟ ومن سيقوم بإعالة من لا مال له؟ وما هي النظرة الاجتماعية إليهم؟. ويظهر أن الرسول ﷺ كان عارفاً بطبيعة المجتمع البدوي والمشاكل التي ستواجه أتباعه من المهاجرين، إلا أنه لم يُثر ذلك في مفاوضاته في العقبة، إذ أنه لم يُرد أن يدخل في تفاصيل ربما تؤخر عقد البيعة، كما أن من حضر العقبة من الأنصار لم يكونوا يمثلون إلا أنفسهم. هذا والرسول ﷺ كان في وضع لا يُساعد على تأخير البيعة، وهو في أشد الحاجة إلى أنصارٍ يحمونه وأتباعه من ترديد أذى قريش، بعد أن اشتدت المعارضة. كما يظهر أن الرسول ﷺ ترك تقدير وضع المهاجرين وما سيرافقه من مشاكل إلى وقتها ليقوم بحلها حسب ظروفها.

ولكن بعد أن استقر المهاجرون في المدينة شعر بجراحة موقف أصحابه من النظرة الاجتماعية إليهم من قبل أهل المدينة وخاصة وأنهم غرباء ومعظمهم بلا مال ولا مأوى. وقد لقي الرسول ﷺ نفسه مقاومة على اعتباره غريباً في المدينة، ويتبين ذلك من شعر عصماء بنت مروان التي كانت تحرض أهل المدينة عليه بقولها:

فَبَاسَتْ بِنِي مَالِكٍ وَالسُّبَيْتِ وَعُوفٍ وَبِاسَتْ بِنِي الْخَزْرَجِ
أَطْعَمَ أَتَاوِيَّ مِنْ غَيْرِكُمْ فَلَا مِنْ مُرَادٍ وَلَا مَدْحِجِ
تُرَجُّونَهُ بَعْدَ قَتْلِ الرَّوَّاسِ كَمَا يُرْتَجَى مَرَقُ الْمُنْضِجِ (٢٠)

لذا نلاحظ أن الرسول ﷺ فكر جدياً بحل هذه المشكلة بنظام يحل محل نظام الأحلاف، الذي كما أوضحنا سابقاً، يشين أتباعه، وذلك لأن نظام الأحلاف يجعل من قريش (المهاجرين) تحت رحمة الأنصار، وسيصبح مركزهم أقل اجتماعياً من إخوانهم (الأنصار) في الدين. كما أن الرسول ﷺ لم يسمح بقيام محالفات بين أتباعه، وذلك لأن الإسلام يُعدُّ جميع المسلمين إخوة ومتحالفين ضمناً ضد أعدائهم، وأنهم أمة واحدة من دون الناس، وأنه لا حلف في الإسلام (٢١).

ونتيجة لفهم الرسول ﷺ لطبيعة المجتمع الغربي، ومحاولة منه للتخلص من مفهوم الأحلاف وما ينتج عنه من ولاء، وضع الرسول ﷺ نظام المواخاة في المدينة حيث آخى بين المهاجرين والأنصار، وكان ذلك قبل معركة بدر كما يروي ابن سعد (٢٢) بينما يذكر ابن سيد الناس: (وكانت المواخاة بعد بنائه عليه السلام المسجد، وقيل: كان ذلك والمسجد يئتي، وقال أبو عمر: بعد قدومه عليه السلام المدينة بخمسة أشهر) (٢٣).

أما أين عقدت المواخاة فيروي عن أنس بن مالك حالف رسول الله ﷺ بين المهاجرين والأنصار في دارنا. فقيل له: أليس قال رسول الله ﷺ لا حلف في الإسلام! فقال: حالف رسول الله ﷺ بين المهاجرين والأنصار في دارنا مرتين أو ثلاثاً (٢٤). ويظهر أن رواية أنس بن مالك هذه يقصد بها أن نظام المواخاة تمَّ عقده في دار أبيه.

المواخاة في مكة:

قبل التحدث عن تفاصيل المواخاة في المدينة لا بُدَّ من دراسة المواخاة في مكة، حيث يذكر ابن سيد الناس (ت ٧٣٤هـ): وكانت المواخاة مرتين الأولى بين المهاجرين بعضهم وبعض، قبل الهجرة على الحقِّ والمواساة آخى بينهم النبي ﷺ فأخى بين:

- ١ - أبي بكر، وعمر بن الخطاب.
- ٢ - حمزة بن عبد المطلب وزيد بن حارثة (مولى الرسول).
- ٣ - عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف.
- ٤ - الزبير بن العوام وعبدالله بن مسعود.
- ٥ - عبيدة بن الحارث وبلال.
- ٦ - مصعب بن عمير وسعد بن أبي وقاص.
- ٧ - أبي عبيدة بن الجراح وسالم مولى أبي حذيفة.
- ٨ - سعيد بن زيد وطلحة بن عبيدالله.
- ٩ - علي بن أبي طالب ومحمد بن عبدالله ﷺ.

أما البلاذري [ت ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م] فإنه يذكر هذه المؤاخاة، إلا أنه لا يذكر فيما إذا كانت في مكة أم في المدينة.

ومن إلقاء نظرة فاحصة على قائمة المؤاخاة المذكورة يتبادر إلى الذهن أسئلة عدة تتطلب الإجابة، ومنها ما هي دوافع هذه المؤاخاة؟ وعلى أي أساس قام الإخاء بين كل اثنين بالذات؟ وما هي شروط هذه المؤاخاة؟ ولماذا لم تُذكر أسماء باقي المسلمين في مكة ضمن قائمة المؤاخاة؟ وفي أية فترة من العهد المكي تمَّ عقدُ هذه المؤاخاة؟ ومتى انتهى مفعولها؟

هذه أسئلة تصعب الإجابة عنها إذ لا يعرف دوافع هذا النوع من الإخاء. وكل ما نعرفه عن هذه المؤاخاة (أنهم تأخوا على الحق والمواساة) وهي عبارة عامة شاملة لا تعطي مدلولاً واضحاً لنظام المؤاخاة في مكة وخاصة إذا علمنا أن الدين الإسلامي يجعل من كافة المؤمنين به أخوة في الدين (ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان) وأن المؤمنين أيديهم على من اعتدى عليهم، وهم عُصبة واحدة في السراء والضراء، وحيث أن المؤمنين إخوة في الدين فإن إعطاء آية تفسيرات لهذه المؤاخاة غير أكيدة للباحث.

ويكن القول بأن هذه القائمة وُضعت متأخرة ولأسباب سياسية أو لأسباب تتعلق بالعلاقات الشخصية بين كل اثنين المذكورين في القائمة، وذلك لأنه لا يمكن تفسير مواخاة الرسول ﷺ لعلي بن أبي طالب (رض) وكيف يكون أخاه بمفهوم الأخ ويتزوج فاطمة ابنة النبي ﷺ. ثم ما فائدة مثل هذه المؤاخاة وعلي نفسه تربي في أحضان النبي ﷺ وفي بيته وهو ابن عمه؟! *

كما أننا لا نعرف لماذا لم تذكر القائمة كل أسماء المسلمين في مكة، وحتى لو وُضعت بعد هجرة الرسول ﷺ إلى المدينة فإنها لم تذكر أسماء كل المهاجرين. علماً بأن عددهم في كلتا الحالتين كان كبيراً.

هذا وإن القائمة لا تذكر آية إشارة إلى مؤاخاة حدثت بين المسلمين الذين هاجروا إلى الحبشة، وهم في أمس الحاجة إلى مثل هذا النوع من الترابط والوحدة، وهم في بلاد

غربة ويعيشون بين أناس يختلفون عنهم في الدين والجنس.

وبذا يمكن الجزم بأن قائمة المؤاخاة في مكة وضعت متأخرة لتتسجم مع العلاقة الحسنة (؟) بين كل اثنين. وهي في الوقت نفسه لا تتسجم مع واقع الدين الإسلامي الذي يجعل كل أتباعه إخوة في الدين، كما لا يمكن تصديق أن الرسول ﷺ حاول أن ينظم مثل هذا الإخاء الذي يؤدي إلى التكتل بين أتباعه. علماً بأن الرسول ﷺ يدعو إلى وحدة الدين، ووحدة العقيدة والتآخي، والمحبة بين كافة المسلمين بغض النظر عن العشيرة أو الجنس أو الشخص. ويمكن التأكيد ثانية بأن واضع هذه القائمة كان يبغى من ورائها مقاصد سياسية.

المؤاخاة في المدينة:

يذكر ابن سعد، وهو أوسع المؤرخين الذين تناولوا المؤاخاة وأكثرهم تفصيلاً، روايتين عن عدد الذين آخى بينهم الرسول ﷺ في المدينة: (وكانوا تسعين رجلاً، خمسة وأربعون من المهاجرين، وخمسة وأربعون من الأنصار. ويقال: كانوا مئة: خمسون من المهاجرين وخمسون من الأنصار). إلا أن ابن سعد نفسه يترجم لخمسة وثمانين من المهاجرين ممن شارك في معركة بدر، ويذكر خلال ترجمته لهم تسعة وخمسين فقط تأخوا مع الأنصار. ويذكر خمسة وسبعين من المهاجرين سكنوا عند إخوانهم من الأنصار، وأن ثمانية عشر منهم سكنوا عند كلثوم بن الهدم، بينما تأخى كلثوم مع حمزة بن عبد المطلب. أما صالح شقران، غلام الرسول ﷺ فلم يذكر مع من تأخى ولا أين سكن. كما أن أربعة من المهاجرين سكنوا عند عبد الرحمن بن سلمة العجلاني، بينما لم يذكر بأنه تأخى مع أحد من المهاجرين. أما عثمان بن عفان فقد سكن عند أوس بن ثابت، وفي الوقت نفسه تأخى معه. وأن اثنين سكنوا عند عباد بن بشر، وهما أبو حذيفة بن عتبة وقد تأخى معه، أما الثاني فهو سالم مولى أبي حذيفة، والأخير تأخى مع معاذ بن معاص الأنصاري.

كما أن ستة عشر من المهاجرين سكنوا عند بشر بن عبد المنذر بينما واحد من هؤلاء

السته عشر، هو عاقل بن أبي عاقل تآخى مع بشر بن عبد المنذر. وسبعة من المهاجرين سكنوا عند عبد الله بن سلمة العجلاني والأخير لم يتآخ مع أي واحد منهم أو مع غيرهم من المهاجرين. وسكن ثلاثة عند المنذر بن محمد بن عقبة بينا تآخى مع الطفيل بن الحارث بن عبد المطلب، والأخير لم يسكن معه ولكنه سكن عند عبد الرحمن بن سلمة العجلاني. ومُصعب الخير سكن عند سعد بن معاذ بينا سعد تآخى مع سعد بن أبي وقاص، والأخير سكن عند أخيه عتبة بن أبي وقاص الذي كان يسكن المدينة قبل الهجرة وقد سكن عند عتبة أيضاً أخوه عمير بن أبي وقاص الذي يذكر ابن سعد بأنه تآخى مع عمرو بن معاذ. ونزل خمسة من المهاجرين عند سعد بن خيشمة، وأربعة من المهاجرين ذكر أنهم سكنوا عند كلثوم بن الهدم، أو سعد بن خيشمة. هذا وأن سعد بن خيشمة (أحد النقباء) كان قد تآخى مع أبي سلمة بن عبد الأسد بن هلال، والأخير لم يسكن مع من تآخى معه، بل نزل على بني عمرو بن عوف أو مبشر بن عبد المنذر. أما أبو بكر الصديق - رضي الله عنه - فقد نزل عند خارجة بن زيد بن أبي زهير، وتزوج ابنته، وقد تآخى معه، بينا يذكر ابن سعد رواية أخرى بأنه سكن عند خبيب بن يساف وأن عشرة من المهاجرين نزلوا عند رفاعه بن عبد المنذر (نقيب في العقبة الثانية) ولم يكن أحد منهم قد تآخى مع رفاعه، ولم يتآخ رفاعه نفسه مع أحد من المهاجرين، علماً بأنه كان نقيباً في العقبة. ونزل طلحة بن عبيدالله على أسعد بن زُرارة، بينا الأول تآخى مع سعيد بن زيد (أو أبي بن كعب أو الحارث بن الصمة)، ولم يذكر أن أسعد تآخى مع أحد من المهاجرين وهو في الوقت نفسه أحد النقباء.

ويلاحظ أن هناك اختلافاً في أسماء من تآخى من المهاجرين مع إخوانهم الأنصار. فثلاً عثمان بن عفان يذكر أنه تآخى مع أوس بن ثابت، ورواية أخرى تآخى مع أبي عبادة سعد بن عثمان. أما الطفيل بن الحارث فيذكر أنه تآخى مع المنذر بن محمد بن عقبة وفي رواية ثانية: تآخى مع سفيان بن بشر بن عمرو. والحصن بن الحارث تآخى مع رافع بن عنجدة وفي رواية أخرى: مع عبدالله بن جبير. وطلحة بن عبيدالله تآخى مع سعيد بن زيد وفي رواية ثانية: مع أبي بن كعب أو الحارث بن الصمة. وعمر بن

الخطاب يذكر أنه تآخى مع أبي بكر الصديق (ربما يقصد بها مؤاخاة مكة) بينما تذكر رواية ثانية بأنه تآخى مع عويم بن ساعدة، أو عتاب بن مالك، أو مالك بن عفران، بينما سكن عند رفاعة بن المنذر.

ومن الجدير بالذكر أن ابن سعد يذكر خمسة فقط من المهاجرين تآخوا مع خمسة من الأنصار، وسكنوا عندهم، وهم حمزة بن عبد المطلب تآخى مع كلثوم بن الهدم، وسكن عنده. وفي رواية أخرى لابن سعد نفسه: سكن عند سعد بن خيثمة. وعثمان بن عفان تآخى مع أوس بن ثابت وسكن عنده. وأبو حذيفة بن عتبة تآخى مع عباد بن بشر وسكن عنده. وعبد الرحمن بن عوف تآخى مع سعد بن الربيع وسكن عنده. وأبو بكر الصديق تآخى مع خارجة بن زيد وسكن عنده.

ويظهر من قائمة ابن سعد - وهي كما ذكرنا أوسع وأشمل قائمة وصلتنا - أن أكثر المهاجرين لم يسكنوا عند من تآخوا معهم، بل سكنوا عند غيرهم من الأنصار. وأن هناك عدداً معيناً سكن عنده عدد كبير من المهاجرين، وأن المهاجرين اقتصر نزولهم على (بني عمرو بن عوف لم يتجاوزهم) كما يذكر البلاذري^(٢٨).

أما قائمة ابن حزم فتشمل أسماء تسعة وخمسين من المهاجرين ولكن لا تذكر إلا أسماء ستة عشر من المهاجرين وأسماء إخوانهم من الأنصار، وابن حزم نفسه يذكر بأن معظم المهاجرين لم يسكنوا عند من تآخوا معهم.

ويمكن أن نستدل على صحة المعلومات الواردة حول سكن المهاجرين عند كل من ابن سعد وابن حزم بالرجوع إلى المعلومات التي يُقدِّمها ابن اسحاق حول سكن المهاجرين، علماً بأن ابن اسحاق يذكر فقط أسماء تسعة وعشرين من المهاجرين، وأسماء من تآخوا معهم، وهو نفسه يذكر قائمة كبيرة بأسماء المهاجرين ومنازلهم. ونص ابن اسحاق حول منازل المهاجرين كما يأتي:

(قال ابن اسحاق: ونزل عمر بن الخطاب حين قدم المدينة ومن لحق به من أهله وقومه، وأخوه زيد بن الخطاب، وعمرو، وعبدالله ابنا سُرَاقَة بن المعتمر، وخبثيس بن

حُدَافَةُ السَّهْمِيِّ - وكان صهره على ابنته حفصة بنت عمر فخلف عليها رسول الله ﷺ بعده - وسعيد بن زيد بن عمرو بن نُفَيْل، وواقد بن عبدالله التَّمِيمِي، حليف لهم، وخنزليُّ بن أبي خنزليٍّ، ومالك بن أبي خنزليٍّ حليفان لهم.

قال ابن هشام: أبو خنزلي: من بني عجل بن لُجيم بن صعْب بن عليّ بن بكر بن وائل.

قال ابن اسحاق: وبنو البُكَيْرِ أربعتهم: إياس بن البكير، وعافل بن البكير، وعامر بن البكير، وخالد بن البكير، وحلفاؤهم من بني سعد بن لَيْثٍ، على رفاعة بن عبد المنذر بن زُبَيْر، في بني عمرو بن عوف بَقْبَاءَ وقد كان منزل عيَّاش بن أبي ربيعة معه عليه حين قدم المدينة.

ثم تتابع المهاجرون، فترز طلحةُ بن عبيدالله بن عثمان، وصُهيب بن سنان على خَيْبِ بن إساف^(٢٨)، أخي بَلْحَارِث بن الخزرج بالسُّنْح. ويُقال: بل نزل طلحة بن عبيدالله على أسعد بن زُرارة، أخي بني النَّجَار.

قال ابن اسحاق: ونزل حمزة بن عبد المطلب، وزيد بن حارثة، وأبو مرثد، كَنَاز بن حصن. قال ابن هشام: ويقال ابن حُصَيْن - وابنه مرثد العَنَوِيَّان - حليفا حمزة بن عبد المطلب، وأنسَةُ، وأبو كبشة مولى رسول الله ﷺ على كلثوم بن هِذْم، أخي بني عمرو بن عوف بَقْبَاءَ. ويقال: بل نزلوا على سعد بن خيشمة، ويقال: بل نزل حمزة بن عبد المطلب على أسعد بن زُرارة أخي بني النجار كل ذلك يقال.

ونزل عُبَيْدَةُ بن الحارث بن المطلب وأخوه الطُّفَيْل بن الحارث، والحصين بن الحارث، ومِسْطَحُ بن أَثَّانَةَ بن عبادَةَ بن المطلب، وسُوَيْبِط بن سعد بن حُرَيْمِلَةَ، أخو بني عبد الدار، وطَلِّب بن عُمَيْر، أخو بني عبد بن قُصَيٍّ وخَبَّاب، مولى عتبة بن غزوان على عبدالله بن سلمة أخو بَلْعَجَلَانَ بَقْبَاءَ.

ونزل عبد الرحمن بن عوف في رجال من المهاجرين على سعد بن الربيع أخي بَلْحَارِث بن الخزرج، في دار بَلْحَارِث بن الخزرج.

ونزل الزبير بن العوام، وأبو سبرة بن أبي رهم بن عبد العزى، على منذر بن محمد بن عتبة بن أحيحة بن الجلاح بالعصبة، دار بني جحججى.

ونزل مضعب بن عمير بن هاشم، أخو بني عبد الدار، على سعد بن معاذ بن النعمان، أخي بني عبد الأشهل، في دار بني عبد الأشهل.

ونزل أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة، وسالم مولى أبي حذيفة... ونزل عتبة بن غزوان بن جابر على عبادة بن بشر بن وقش أخي بني عبد الأشهل، في دار عبد الأشهل.

ونزل عثمان بن عفان على أوس بن ثابت بن المنذر، أخي حسان بن ثابت في دار بني النجبار، فلذلك كان حسان يُحبُّ عثمان، ويبيكه حين قُتل.

وكان يقال: نزل الأعزب من المهاجرين على سعد بن خيثة، وذلك أنه كان عزباً، فالله أعلم أي ذلك كان^(٢٩).

ولنعد إلى قوائم المؤاخاة، فنلاحظ أن ابن اسحاق ذكر ثمانية عشر من المهاجرين تأخوا مع الأنصار. أما ابن حزم فيذكر تسعة وخمسين مهاجراً إلا أنه يشير فقط إلى أسماء ستة عشر من المهاجرين تأخوا مع ستة عشر من الأنصار. وقائمة ابن حبيب تذكر أربعة وخمسين من المهاجرين مع أربعة وخمسين من الأنصار. وابن سيد الناس خمسة وأربعين من كلا الطرفين. وقد أنكر الواقدي كما جاء عند ابن سيد الناس مؤاخاة جعفر بن أبي طالب لمعاذ بن جبل لأن جعفر كان في الحبشة. كما أنكر إخاء أبي ذر مع المنذر بن عمرو، لغيبة الأول عن المدينة، وأنه لم يشهد بدرًا. كما ذكر عثمان بن مضعون مرتين مرة تأخى مع أبي الهيثم بن التيهان وأخرى مع العباس بن عباد بن نضلة.

والبلاذري يذكر فقط أسماء اثنين وعشرين من كلا الطرفين والجدير بالذكر أن قائمة ابن سعد تذكر أسماء سبعة عشر من حضر العقبة من أصل ثلاثة وسبعين تأخوا مع المهاجرين في حين تذكر بأن أربعة فقط ممن شهد العقبة أسكنوا عندهم عدداً من المهاجرين.

بعد أن قدمنا هذا العرض عن أسماء المهاجرين، ومع من تأخوا وأين سكنوا يمكن

القول بأن الرسول ﷺ قام بالمؤاخاة لحل المشاكل الاجتماعية التي جابهها أتباعه من المهاجرين نتيجة سكنائهم بين إخوانهم الأنصار، إذ أن الأنصار كانوا ينظرون إليهم نظرة الحليف. ولهذا أراد الرسول ﷺ أن يُبدلَ مفهوم الحلف بنظام جديد، يساوي فيه بين أتباعه من المهاجرين والأنصار. ومع ذلك فمن المحتمل بأن الأنصار فهموا لأول وهلة بأن المؤاخاة هي نفس الحلف (الولاء) إلا أن أي استفسار من جانب الأنصار عن طبيعة الإخاء لم يُثر. هذا ومصادرنا تذكر بأن من شروط المؤاخاة إلا (آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين والأنصار على الحق والمؤاساة وأن يتوارثوا دون ذوي الأرحام فلم يمت أحدٌ ممن كانت المؤاخاة بينه وبين صاحبه حتى نزلت سورة الأنفال، فصارت الموارث للرحم دون المؤاخاة) (٣٠) ويضيف البلاذري: (وآخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين على أن يتوارثوا دون ذوي الأرحام فلما أصيب من أصيب ببدر، طلب إخوانهم الميراث دون ذوي الأرحام، فنزلت ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (الأنفال/٧٥) فانقطعت المؤاخاة في الميراث) (٣١).

وعلى الرغم من أن البلاذري يذكر بأن الرسول ﷺ آخى بين المهاجرين على أن يتوارثوا، إلا أن البلاذري نفسه يذكر بعد هذا النص مباشرة أسماء اثنين وعشرين من المهاجرين تأخوا مع اثنين وعشرين من الأنصار. وهكذا يظهر أن نص البلاذري ربما حُدِثَ منه كلمة و(الأنصار) بعد المهاجرين.

إن ورود ما يدل على الميراث، في نصوص المؤاخاة ربما وُضِعَتْ متأخرة، أو ربما فهمها الأنصار وحدهم على أن المؤاخاة تصلُّ إلى حدِّ الإرث، كما كانوا عليه قبل الإسلام، حيث (كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب فيرث أحدهما الآخر) (٣٢). وكان أهل المدينة يرثون حلفاءهم بأن يأخذوا سدس تركته (٣٣).

وربما كان الرسول ﷺ نفسه والمهاجرون يعلمون ما في نفوس الأنصار عن مفهوم المؤاخاة، إلا أنه لم يُثر ذلك قبل معركة بدر لأن المهاجرين كانوا يسكنون في دور الأنصار، لذلك لم يحاول الرسول ﷺ أن يقف ضدَّ العرف القبلي قبل أن يتحسن مركزه في المدينة، ويصبح المهاجرون في موقف سياسي واقتصادي قويين يستطيع فيها أن

يساعد أتباعه من المهاجرين، فيذكر الواقدي: (وكان المهاجرون في دورهم [الأنصار] وأموالهم، فلما غم رسول الله ﷺ بني النَّضِيرِ دعا ثابت بن قيس بن شماس فقال: ادع لي قومك! قال ثابت الخزرج يا رسول الله؟ قال رسول الله ﷺ: الأنصار كلها. فدعا الأوس والخزرج، فتكلم رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم ذكر الأنصار وما صنعوا بالمهاجرين وإنزالهم إياهم في منازلهم وأثرتهم على أنفسهم، ثم قال: **إِنْ أَحْبَبْتُمْ قَسَمْتُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ مِمَّا آفَأَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ**، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكن في مساكنكم وأموالكم **وَإِنْ أَحْبَبْتُمْ أُعْطِيْتُهُمْ** وخرجوا من دوركم، فتكلم سعد بن عبادة وسعد بن معاذ فقالا: يا رسول الله: بل تقسمه للمهاجرين، ويكونون في دورنا كما كانوا. ونادت الأنصار: رَضِينَا وَسَلَّمْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ (٣٤).

إن هذا النص يذكر بوضوح بأن المهاجرين أو على الأقل عدداً منهم بقي يسكن مع الأنصار في دورهم حتى غزوة بني النضير سنة أربع للهجرة فإذا علمنا بأن آية الموارث نزلت بعد بدر (سنة ٢ هـ) فيعني أن نظام المؤاخاة أو سكنى المهاجرين مع الأنصار استمر إلى سنة أربع. وربما استمر سكنى بعضهم إلى ما بعدها. وعندما شعر الرسول ﷺ بأن الأنصار: (أشحاء على من نزل عليهم من المهاجرين) (٣٥). خط لأصحابه في كل أرض ليست لأحد، وفيها وهبت له الأنصار من خططها: (وأقام قوم من المسلمين لم يمكنهم البناء بقباء، على من نزلوا عنده) (٣٦).

وهكذا نرى بوضوح أن الرسول ﷺ لم يقصد بالمؤاخاة أن تؤدي إلى الإرث كما فهمها الأنصار، وأن قتلى بدر فتحت المجال أمام الأنصار للمطالبة بالإرث. إلا أن القرآن الكريم أوضح لهم (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض)..

ويظهر أن توضيح المؤاخاة بعد معركة بدر التي حققت نصراً وشرفاً للرسول ﷺ، وزادت من مكانته الاجتماعية والسياسية في المدينة، وجعلت منه السيد الحقيقي بلا منازع فيها، كما أن المهاجرين أصبح لهم نفوذ أوسع، وهم قوة في المدينة وهم تنظيماتهم،

ومسؤولون عن فداء عانيهم: (المهاجرون من قريش على رَبِّعَتِهِمْ يتعاقلون بينهم، وهم يَفْدُونُ عَانِيَهُمْ بالمعروف والقسط بين المؤمنين) (٣٧) ولذا فقد أوضح الرسول ﷺ للأَنْصَارِ بَأَنَّ الْمُؤَاخَاةَ لَا تَعْنِي الْإِرْثَ وَأَكَّدَ ذَلِكَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ فِي آيَةِ الْمَوَارِيثِ. وبهذا لم يبطل المؤاخاة وإنما أزال اعتقاد الأنصار في المواريث، وأبقى الرسول ﷺ رابطة الأخوة في الدين، وبقي بعض المهاجرين يسكنون مع إخوانهم الأنصار.

ولذا يمكن الجزم بأنَّ نظام المؤاخاة قام به الرسول ﷺ وكان يشمل كل المهاجرين وإن لم تصلنا قوائم كاملة، وأنَّ السبب الرئيسي من هذا النظام لم يكن اقتصادياً كما يذكر المؤرخون القدماء والمحدثون، لأنَّ بعض المهاجرين لم يعدوا أموالاً جلبوها معهم من مكة. ويؤكد البلاذريُّ ذلك بقوله: (وجعلوا يترافدون بالمال والظَّهر) (٣٨). كما أنَّ أبا بكر هاجر ومعه خمسة آلاف درهم، وهاجر عثمان بن عفَّان ومعه سبعة آلاف درهم (٣٩). وهكذا يظهر أنَّ بعض المهاجرين لم يعدوا مالاً، وهذا ما يجعلنا نعيد النَّظْرَ فِي سَبَبِ مُؤَاخَاةِ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانَ لِسَبَبِ اقْتِصَادِيٍّ وَهَمَا فِي هَذِهِ السَّعَةِ مِنَ الْمَالِ، كَمَا أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ وَأَخَاهُ عُمَيْرَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ نَزَلَا عَلَى أُخِيهِمَا عَتَبَةَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ وَكَانَ يَسْكُنُ الْمَدِينَةَ، لِذَا لَا نَرَى مُبَرِّراً لِلْمُؤَاخَاةِ الْاِقْتِصَادِيَّةِ. كما أنَّ نشاط أهل مكة الاقتصاديَّ جعل بعض المهاجرين ينزلون إلى السوق منذ الأيام الأولى للهجرة.

هذا ولا ينكر أنَّ الأنصار قدَّموا مساعدات طيبةً من سكنٍ وزادٍ إلى إخوانهم في الدين، المهاجرين، إلاَّ أنَّ عملهم هذا كان بدافع المثلِّ العربيَّةِ التي تدعو إلى ضيافة الغريب إضافةً إلى المثلِّ الإسلاميَّةِ العليا، التي تدعو إلى مساعدة إخوانهم في الدين والعقيدة. وأخيراً يمكن القول بأنَّ المساعدات المالية جاءت من الأنصار الذين استقبلوا في منازلهم إخوانهم من المهاجرين.

أما نظام المؤاخاة الذي وضعه الرسول ﷺ فكان الهدف منه حلَّ المشاكل الاجتماعيَّة ليس غير.

كلية الآداب - جامعة بغداد: الدكتور خالد صالح العسلي

جريدة المصادر

- ١ - ابن اسحاق: محمد بن اسحاق [ت ١٥٠هـ / ٧٦٧م] السيرة النبوية تهذيب عبد الملك بن هشام جزءان ط ٢، تحقيق مصطفى السقا وآخرون، القاهرة، ١٩٥٥.
- ٢ - الأصفهاني: علي بن الحسين [ت ٣٥٦هـ / ٩٦٦م] «الأغاني». طبع دار الكتب المصرية، ١٩٣٠ فا بعد.
- ٣ - البخاري: محمد بن اسماعيل [ت ٢٥١هـ / ٨٦٥م] «الصحیح» حيدر آباد، ١٣٦١هـ.
- ٤ - البلاذري: أحمد بن يحيى [ت ٢٧٩هـ / ٨٩٢م] «أنساب الأشراف» ج ١ تحقيق محمد حميدالله، القاهرة، ١٩٥٩.
- ٥ - ابن حزم: أبو محمد علي بن أحمد [ت ٤٥٦هـ / ١٠٦٤م] «جوامع السیر»: تحقيق إحسان عباس وناصر الدين الأسد، القاهرة، بلا تاريخ.
- ٦ - الحيدر آبادي: محمد حميدالله. «مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الواحدة» ط ٢، القاهرة، ١٩٥٦م.
- ٧ - أبو داود: سليمان بن الأشعث [ت ٢٧٥هـ / ٨٨٨م]. «سنن أبي داود» ٤ أجزاء، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، القاهرة، ١٩٥٠.
- ٨ - ابن سعد: محمد بن سعد [ت ٢٣٠هـ / ٨٤٣م]. «الطبقات الكبرى» ٨ أجزاء، بيروت، ١٩٥٧ - ٥٨.
- ٩ - ابن سيّد الناس: فتح الدين أبو الفتح محمد بن أبي بكر [ت ٧٣٤هـ / ١٣٣٤م]. «عيون الأثر، في فنون المغازي والشمال والسير»، جزءان، القاهرة، ١٩٣٧.
- ١٠ - الشيباني: محمد بن الحسن [ت ١٨٩هـ / ٨٠٤م] «الآثار». لكنو، ١٨٨٣م.
- ١١ - الطبري: محمد بن جرير [ت ٣١٠هـ / ٩٣٢م]

- «تاريخ الرسل والملوك» ١٠ أجزاء، تحقيق أبو الفضل إبراهيم، القاهرة، ١٩٦٠ - ١٩٦٩.
- «جامع البيان في تفسير القرآن»، القاهرة ١٣٢٣ - ١٣٢٩ هـ.
- ١٣ - العلي: صالح أحمد.
«التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة في القرن الأول الهجري». ط ٢، بيروت، ١٩٦٩.
- ١٤ - فنسك
«مفتاح كنوز السنة» ترجمة محمد فؤاد عبد الباقي، القاهرة، ١٩٣٣.
- ١٥ - الكلاعي: أبو الربيع سليمان بن موسى [ت ٦٦٤ هـ / ١٢٣٧ م]
«كتاب الاكفاء في مغازي المصطفى والثلاثة الخلفاء». ج ١، الجزائر، ١٩٣١.
- ١٦ - محمد بن حبيب [ت ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م]
١ - «كتاب الخيرة»، حيدر آباد، ١٩٤٢
٢ - «كتاب المنق»، حيدر آباد، ١٩٦٤.
- ١٧ - الواحدي: علي بن أحمد [ت ٤٦٨ هـ / ١٠٧٥ م].
«أسباب النزول». القاهرة، ١٩٥٩.
- ١٨ - الواحدي: محمد بن عمر [ت ٢٠٧ هـ / ٨٢٣ م]
«كتاب المغازي». ٣ أجزاء، القاهرة، ١٩٦٦.

Caskel, W.

20 — *Gamharat An-Nasab das Genealogische des Hisam Ibn Muhammad al-Kalbi.*

Goldziher, Ignacz

21 — *Muslim Studies.* 2 vol. tr. by C.R. Barker and S.M. Stern, London' 1967-1971

Tritton, S.A.

22 — Notes on religion in early Arabia", *Le Museon* (1959) pp. 191-195

Smith, W.R.

23 — *Kinship and Marriage in Early Arabia.* London, 1903

الحواشي:

- (١) انظر ابن اسحاق ج ١ ص ٤٣٥ - ٣٨.
- (٢) ترد القائمة كاملة عند ابن اسحاق ج ١ ص ٤٥٤ وما بعدها، بينما تردنا ناقصة عند ابن حزم: جوامع السير ص ٧٨.
- (٣) انظر عن نصوص بيعة العقبة الحيدر آبادي: محمد حميد الله: مجموعة الوثائق السياسية ص ٧.
- (٤) أشار القرآن الكريم إلى مصاحبة أبي بكر (الا تنصروه فقد نصره الله إذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم) - التوبة/٤٠ -
- (٥) ابن اسحاق ج ١ ص ٥٨٨ - ٥٩٠ وذكر من اعتل من أصحاب رسول الله ﷺ.
- (٦) وقد شعر رهط من عكل أو عرينة أن المدينة غير صالحة لسكنائهم فقالوا لرسول الله ﷺ ويا رسول الله إنا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف فاستوخمنا المدينة، فأمرهم رسول الله ﷺ بإبله أن يخرجوا فيها فليشربوا من ألبانها وأبوالها، انظر البخاري الصحيح (كتاب الدييات عن أنس بن مالك نفس المصدر (كتاب الطب ج ٨ ص ١٦٦) وانظر الواحدي أسباب النزول ص ١١١ عن أنس بن مالك.
- (٧) انظر أمثلة على ذلك في ابن اسحاق ج ١ ص ٥١٩ وما بعدها.
- (٨) الحيدر آبادي: مجموعة الوثائق ص ٢٠.
- (٩) لقد تزوج هاشم من يثربة وأنجبت منه عبد المطلب.
- (١٠) انظر شجرة أنساب كحل من قريش والأنصار في Caskel, w. "Gamharat An-Nasab das Genealogische werk des Hisām Ibn Muhammed al- Kalbi' vol. I, p.5 ff.
- (١١) كان الخلاف يشمل أيضاً طريقة الحج فبينما قريش تحج على طريقة الحمس كان أهل المدينة يحجون على طريقة الحلة. انظر محمد بن حبيب: المهر ص ١٧٩.
- (١٢) Tritton, A.S. "Notes on religion in early Arabia Le Museon Lxxii (1959), pp 171-125
- (١٣) حاول بعض أهل المدينة أن يعقدوا حلفاً مع قريش إلا أنه لم يتم بسبب معارضة أبي جهل بن هشام: انظر: محمد بن حبيب: المنقح ص ٣٢٧ - ٣٣١.
- (١٤) انظر عن المؤاخاة قبل الاسلام Smith, P 51 وانظر عن القبائل التي تحالفت مع قريش: محمد بن حبيب: المنقح ص ٢٧٥ - ٢٩٩.
- (١٥) الأصفهاني: الأغاني ج ٣ ص ٤١؛ ابن سعد ج ٦ ص ١٥٦؛ الشيباني: الآثار، لنكرو (١٨٨٣) ص ١٠١.
- (١٦) انظر Coldziher, I, PP 63 - 69 العلي: التنظيمات ص ٧٩.
- (١٧) الأصفهاني ج ٣ ص ١٩.
- (١٨) الأصفهاني ج ٣ ص ٤١.
- (١٩) الطبري: تاريخ في ص ٣٦٢ - ٣٦٣.
- (٢٠) ابن اسحاق: ج ١ ص ٤٥٤؛ الحيدر آبادي ص ٧.
- (٢١) الواقدي: المغازي ج ١ ص ١٧٢.
- (٢٢) لا نقصد بالحلف هنا الأحلاف السياسية، إذ أن الرسول ﷺ حرّمها بقوله ولا حلف في الاسلام وما كان في الجاهلية فلا يزيده الإسلام إلا شدة. محمد بن حبيب: المنقح ص ٣١٦. علماً بأن الرسول ﷺ حين وادع قريشاً كتب بينه وبينهم: وأن من أحب أن يدخل في عهد قريش وعقدها دخل، ومن أحب أن يدخل في عهد محمد، وعقده دخل، المنقح ص ٣٠٩، وانظر عن الأحلاف قبل الاسلام Coldziher, I, PP. 66 - 6



مسيرتنا الأدبية في معجم الطاهر

نشر الأستاذ الدكتور علي جواد الطاهر الحلقة السادسة والخمسين من كتابه القيم «معجم المطبوعات العربية في المملكة العربية السعودية بمجلة «العرب» (ج ٩، ١٠، ١٧ - الربيعان ١٤٠٣ هـ - كانون ٢/شباط - يناير/فبراير ١٩٨٣ م). وكانت هذه المرة بعنوان: «الخاتمة - المقدمة الثانية»، استغرقت صفحات طويلة (من ص ٦٤١ إلى ص ٧٠٣)، أشبه بكتيب عن الحياة الأدبية والثقافية في المملكة العربية السعودية، منذ

- الطبري: جامع البيان تفسيراية ٣٧ السورة الرابعة. وقد قال الرسول ﷺ عن حلف الفضول ولقد شهدت في دار عبدالله بن جدعان حلفا ما أحب أن لي به حمر النعم ولو دعيت به في الإسلام لأجبت الكلاعي: كتاب الاكتفاء ج ١ ص ١٤٧ - ١٤٨، المنقح ص ٣٤١.
- (٢٢) ابن سعد ج ١ ص ٢٣٨.
- (٢٣) ابن سيد الناس ج ١ ص ٢٠٠.
- (٢٤) أبو داود: السنن ج ٣ ص ١٧٦ حديث رقم ٢٩٢٦؛ ابن سيد الناس ج ١ ص ٢٠٠.
- (٢٥) ابن سيد الناس ج ١ ص ١٩٩ ويؤكد هذه الرواية محمد بن حبيب: المصبر ص ٧٠.
- (٢٦) البلاذري: أنساب ج ١ ص ٢٧١.
- (٥) وقد أنكر هذه المؤاخاة الشيخ أحمد بن عبد الحلیم بن نبيه في كتابه «منهاج السنة» في الرد على ابن المطهر - أنكر المؤاخاة بين المهاجرين، خصوصا مؤاخاة النبي ﷺ لملي قال: لأنها شرعت للإرفاق والتألف، فلا معنى لها بينهم - والعرب.
- (٢٧) البلاذري ج ١ ص ٢٦٣.
- (٢٨) ولم يكن حين نزول المهاجرين عليه مسلماً، بل تأخر إسلامه حتى خروج رسول الله ﷺ إلى بدر.
- (٢٩) ابن اسحاق ج ١ ص ٤٧٧ - ٤٨٠.
- (٣٠) محمد بن حبيب: المصبر ص ٧١.
- (٣١) البلاذري ج ١ ص ٢٧٠.
- (٣٢) أبو داود: سنن ج ٣ ص ١٧٦ حديث رقم ٢٩٢١ عن ابن عباس؛ وانظر مقاتل بن سليمان: تجميع (تحقيق عبدالله محمود شحاتة) القاهرة ١٩٦٩، ص ٢٣٤؛ وانظر عن ميراث الموال في الإسلام العملي ص ٧٨.
- (٣٣) الطبري: جامع البيان ج ١ ص ١٢.
- (٣٤) الواقدي ج ١ ص ٣٧٩.
- (٣٥) البلاذري ج ١ ص ٢٧٠.
- (٣٦) المصدر السابق ج ١ ص ٢٧٠.
- (٣٧) الحيدر آبادي: مجموعة الوثائق ص ١٦ - الوثيقة (١).
- (٣٨) البلاذري ج ١ ص ٢٥٧.
- (٣٩) البلاذري ج ١ ص ٢٦١.

صدر كتاب محمد سرور الصبان «أدب الحجاز» سنة ١٣٤٤ هـ حتى سنة ١٣٩٠ هـ/١٩٧٠ م .

وقد صدر حمد الجاسر هذه الحلقة بكلمة بليغة موجزة ، أثنى فيها على المؤلف وجهوده العلمية المخلصة في سبيل اخراج معجمه بالمظهر العلمي اللائق بعالم متخصص . وأستاذنا الطاهر لا يحتاج إلى تعريف . رأيناه أول مرة حين عدنا مجموعة من الشبان المتحمسين المتخرجين في بعض الجامعات البريطانية سنة ١٣٨٦ هـ/١٩٦٦ م . وجدناه أمامنا في إحدى الحجرات العتيقة التابعة لقسم اللغة العربية ، بكلية الآداب - جامعة الملك سعود (جامعة الرياض - سابقاً) ، لم يعرنا اهتماماً كبيراً - أو هكذا خيل إلى بعضنا - مع أننا أكبر مجموعة من الخريجين تعود إلى البلاد آنذاك : أحمد الضيبي ، عبد الرحمن الأنصاري ، أحمد خالد البدلي (الوحيد بيننا من جامعة طهران) ، حسن شاذلي ، ثم عبد العزيز الفدا ومحمد الصالح ومحمد الشامخ . زحمتنا حجرات القسم ، والرجل على حاله ، قابع في مكتبه ، مكب على كتبه وأوراقه ، يقرأ ويدون ، يسود وبييض . ساكن ، لا يتحرك . نستدرجه إلى الحديث أحياناً - فقد سئمتنا صمت الانجليزية سنوات طوال - فيستجيب ، ثم لا يلبث أن يعود مسرعاً إلى كتبه وأوراقه وقد يتحفنا - ان اعتدل المزاج - بضحكة (عراقية) مجلجلة .

ذلكم هو أستاذنا علي جواد الطاهر ، صاحب المعجم الشهير ، الذي عرفه قراء «العرب» طيلة السنوات العشر الماضية ، وعرفوه قبل ذلك وبعد ذلك ، بكتبه وبحوثه ومراجعاته الكثيرة الرصينة في الشعر والقصة والنقد والمقال ومنهج البحث الخ .

كان مشغولاً عنا حين عدنا بفكرة المعجم ، التي ولدت لديه - كما يقول - سنة ١٣٨٣ هـ/١٩٦٣ هـ . أي قبل عودتنا بنحو ثلاث سنوات . لم نكن نعرف ذلك ، ولربما حدثنا عن «المعجم» فلم نكثرث . وفي هذه «الخاتمة - المقدمة الثانية» ، التي نشرت في مجلة «العرب» يتذكر الكاتب كل شيء ، ويروي لنا كيف تطورت الفكرة إلى عمل فتنفيذ . وما لقيه في سبيلها من صعوبات ومشاق . يذكر المكتبات التي ارتادها والاصدقاء الذين اعانوه وسهلوا له المهمة . وهو يوضح منهجه في «المعجم» والفترة

الزمنية التي اختارها بدائيةً ونهاية . ولا ينسى أن يقف عند بعض الشخصيات التي قابلها أثناء بحثه ، وقد يقف وقفات أطول عند بعض الكتب المهمة ، مبيئاً موضعها في مسيرة التطور . وربما أشاد وامتدح ، وربما حث وانتقد . وقد يكتفي باللمحة الذكية ، ويحجج أحياناً إلى شيء من التفصيل وهو يكتب في ذلك كله بضمير الغائب ، ولكنه ينسى في بعض المواضع فيرجع إلى ضمير المتكلم . وربما غلب عليه حرص المربي فكرر ما قاله وأكد عليه . ان المؤلف العالم الذي يسعى وراء الحقيقة ، قد يكتب أحياناً بروح الفنان .

والحقيقة التي يريد أن يعرفها الطاهر ، ونعرفها معه ، هي : (الأدب في المملكة العربية السعودية ، في نشأته وتطوره واتجاهاته واعلامه ، والعوامل المؤثرة فيه ، ومنزله بين أدب الأقطار العربية الأخرى ، ثم درسه وتدرسه ، فليس من المنهجي أو المعقول أن ندرس في جامعة الرياض (جامعة الملك سعود) أدب مصر وأدب العراق ، ولا ندرس أدب البلد نفسه !).

ولكن حصر المظان في الأدب وحده أمر غاية في الصعوبة ، فما بالك بحصر المظان الأخرى في التاريخ والتعليم والفقه والفكر . الخ ... مما لا غنى عنه لدارس الأدب ، وهو لا يختلف عن معظم المثقفين العرب خارج المملكة لا يعرف عنها أي المملكة وأدبها وفكرها إلا القليل . وقد بعد به العهد عن كتاب المازني «رحلة إلى الحجاز» ، وكتاب «أدب الحجاز» الذي جمعه ورتبه محمد سرور الصبان ، ومجلة «المنهل» التي اشترك بها بعد تخرجه في دار المعلمين العالية ببغداد (١٩٤٥ - ١٩٤٦ م) ، وديوان «فجر العمر» للشاعر علي حسن غسال ، وقد كان زميله في الدراسة بجامعة قواد الأول (القاهرة) ابتداء من سنة ١٩٤٧ - ١٩٤٨ م . لقد أثبت الأستاذ الطاهر أنه يعرف أكثر مما كنا نتوقع .

أما الكتب التي وجدها عن الأدب في المملكة العربية السعودية ، - حينما انتدب للتدريس بكلية الآداب - جامعة الرياض سنة ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٣ - فهي قليلة لا تروى غلة ، يذكر في مقدمتها كتاب عبد الله عبد الجبار «التيارات الأدبية في قلب جزيرة العرب» ، وكتاب عبد السلام الساسي «شعراء الحجاز في العصر الحديث» ، وكتاب عبد الله بن إدريس «شعراء نجد المعاصرون» .

هكذا بدأ مشروع الطاهر في وضع المعجم . كان عن الأدب ثم كبر واتسع وأخذ الباحث يطرق الأبواب : المكتبات العامة - مثل المكتبة العامة السعودية التابعة للشئون الدينية في دخنة ، ودار الكتب الوطنية ، ومكتبة كلية الآداب ، ومكتبة وزارة المعارف ومكتبة المدينة المنورة ومكتبة نصيف - والمكتبات الخاصة - مثل مكتبة حسن عبد الله القرشي ومكتبة الأمير عبد الله بن عبد الرحمن - ومكتبات البيع والشراء في جدة والمدينة والرياض .

وأفاد المؤلف في تصنيف معجمه من شتى المصادر : كتب المختارات وكتب التراجم وكتب (البليوجرافيا) والنشرات التي تصدرها المؤسسات العلمية والدوائر والوزارات ، كما أفاد من الصحف والمجلات والدوريات ، ومن الكتب التي تناولت أدب المملكة في مناطقها المختلفة .

أما الفترة الزمنية للمعجم فتبدأ بطبيعة الحال مع مطلع الحكم السعودي ، ولكن المشكلة في النهاية . اينها بسنة ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م - تاريخ مغادرته للسعودية؟ أم بسنة ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م؟ فيتقدم بالمعجم ستين يستطيع أن يستكمل مادتها عن طريق بعض المجلات التي تصله ، وعن طريق المراسلة والمتابعة . هذا ما قرر أن يفعله . وعام ١٣٩٠ هـ - في نظر الكاتب - ليس حدًا علميًا وإنما هو حد زمني أو أنه - كما يقول - حد زمني أكثر منه حد علمي . ومع ذلك ، فانه يلاحظ المد الثقافي الواسع بعد سنة ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م «الم تصدر مجلة كلية الآداب (جامعة الرياض) ١٩٧٠ م / ١٣٩٠ هـ؟ ألم تكثر دور النشر والطبع بعد ذلك؟ . وأخيرًا ألم توجد «تهامة»؟؟ . ويعود مرة أخرى فيقرر أن هناك ارهاصات لهذا المد الثقافي قبل سنة ١٣٩٠ هـ . ومن طبيعة الأشياء التدرج والتطور (دار اليمامة) مرحلة ، (الدار السعودية) مرحلة ، (تهامة) ، مرحلة ، و«مجلة عالم الكتب» مرحلة - هكذا .

ويذكر الدكتور علي جواد الطاهر طريقته في تأليف المعجم ، والفرق بينه وبين (البليوجرافيات) والمعاجم الأخرى التي اقتبست منه أو التي ظهرت بعد نشر حلقات معجمه في مجلة «العرب» فيقول : إن المعجم الذي أعده ليس معجمًا مكتبيًا ، ولهذا فاني لم أوزعه أبوابًا على طريقة (ديوي) ، ولم أكتف بالحفاف المكتبي . إن المعجم الذي

أعدّه (بدل عوض) عن بحث أدبي فكري ثقافي . انه وسيلة بيد من يتصدى للبحث تزوده بأكبر وما يمكن من المعلومات ومصادر المعلومات) .

ولا يحتاج الطاهر أن يدل على منهجه ، ففي «خاتمته - المقدمة» التي بين أيدينا - كما ذكرنا آنفاً - ما يدل على تمرد الأديب الناقد بالمنهجية الضيقة لمعظم من يسمون بـ (الاكاديميين) وبآلية (البيلوجرافيين) . انه يرسم بقلمه ، ويغريك بصراحته ، ويعديك بترده ، ويفتح أمامك أبواباً كثيرة ، ويدعوك إلى التفكير . يقول عن الشيخ حمد الجاسر في أول لقائه به :

(.. ولكن الشيخ كان قليل الكلام ، لم تبد عليه أية علامة قابلة للتفسير في عمل «المعجم» لقد كان «حيادياً» وربما كان أقرب إلى الانقباض منه إلى الترحيب ، وأميل إلى رؤية الاخفاق منه إلى الأمل بالنجاح .. ومن يدري ، فلعله كان - لما هو معروف من تواضعه - لا يرى للمؤلفات السعودية ما يؤهلها لمعجم) .

والصورة لا تختلف كثيراً في اللقاء الثاني :

(.. ظفر ذات يوم .. بوجود الشيخ حمد ، بثوبه و«غترته» ولحيته ، وتشعبت الأحاديث ، على قلة كلام الشيخ وما يبدو من تحفظه لدى حضور شخص غريب . وكان لا بد من فتح موضوع «المعجم» مجدداً ، ولكن الرجل هو .. هو ، أقرب إلى الصمت ، ولا يكاد يمنحك أي انطباع عموماً ويصدد المعجم خصوصاً أهو راض أم غير راض ؟ لا تدري لعله إلى عدم الرضا أقرب منه إلى الرضا ، وكأنه يستبعد النجاح في المشروع أو يستقله أو أنه لا يرى في البلاد ما يستحق بذل الجهد أو أنه كان أقرب إلى البخل في تزويدك المعلومات وارشادك ، أو أنه الجذر داخل البلاد من الطارئين على البلاد .. أو .. أو ..) .

أما اللقاء الثالث فيختلف تماماً . وإذا كان الطاهر قد توقف مراراً عند أستاذنا الجاسر فذلك لما يقتضيه السياق ، ولأن المعجم قد ارتبط منذ ولادته بمجلة «العرب» ، ولكن المؤلف يقف وقفات أخرى عند بعض الاسماء المعروفة في ساحتنا الأدبية والثقافية مثل : عبد الله بن خميس ، عبد الله بن ادريس عبد العزيز الرفاعي ، أحمد الضيبي ، نحمد



حسن القرى في ذكر أودية أم القرى

(٢)

لجار الله بن فهد المكي

(٩٥٤/٨٩١ هـ)

حرف الألف

أرضُ حسان :

وسط وادي مرّ، قال القاضي تقي الدين الفاسي الإمام في «شفاء الغرام» رأيتُ لها
ذِكْرًا في كتاب مَبِيعٍ فيها في عشر السبعين - بتقديم السين - وخمس مئة، وإلا ففي عشر
الثمانين الشك مني انتهى.



الشامخ، غازي القصيبي . الخ . ولا يخلو الأمر من كلمات على الهامش تنقد أو توجه أو
تحت . فمحمد حسن فقي (ظاهرة في الشعر العربي) ، وحمزة شحاتة (قد جار مزاجه
الخاص على عوامل شهرته) ، وغازي القصيبي لم تشغله السياسة ولا الوزارة كثيراً عن
الشعر والأدب ، وإن كانتا قد شغلتاه قليلاً ، ويَحْشَى أن يستحيل القليل كثيراً ، وإن
تأثر الطلاوة وتضعف نسبة الجمال ، وقد بدت طلائع ذلك .. الخ ، الخ .

وبعد : فإن الحديث يطول ويطول عن معجم علي جواد الطاهر ، أو بالأحرى
عن «مقدمته الثانية - الخاتمة» . فزرجو أن نرى المعجم الموسوعة قريباً بين دفقي كتاب ،
في جزء أو أجزاء ، وألا ننتظر كثيراً حتى نرى المقدمة في كتاب مستقل ، فهي تحفة نادرة
تزخر بالمعلومات والنظرات الصائبة ، وهي فوق ذلك لوحة فنية نرى فيها مسيرتنا الأدبية
والفكرية والثقافية حية ، متحركة ، نابضة . نراها بعيني أديب ناقد لا يدعى فصل
الخطاب في ما يقوله ، ولا يطمع في ثواب أو نوال ، بل إنه لا يزال يتعلم ويعلم ويتسامح
ويعترف بالخطأ إن نبه إليه ، وتلك من شيم العلماء .

جريدة الرياض، ع : ٥٣٩٦ في ١٦ / ٦ / ١٤٠٣ هـ . د. منصور الحازمي

أقول: ورأيتُ في سُفلها أثرَ بناءِ مسجدٍ متقدم، يقال: إنه من زمن الأُمراء المعروفين بالهواشم، وكانت دولتهم قبل السادة ذوي فتادة، ولهم فيها الآن أصايل كبار، وحدائق وأشجار، تُسقى بعين عذبة، في جريانها قوة، عَدَدُ وِجَابِهَا ثمانية وعشرون من طويل، وأربعة عشر من قصير، كل وَجْبَةٍ باثني (؟) عشر ساعة، وكل ساعة بقيراطين كبيرين، عن أربعة وعشرين صِفراً، وغالبها لصاحب مكة كان، السيد محمد بن بركات الحسيني، جدُّ أصحابها الآن، ثم صارت من بعده لأولاده، /٢٧/ وعمرُ فيها أصيلة وبركة عظيمة، تُسَمَّى أُمُّ شَمِيلَةَ^(١)، وهي كالبحرة وسطها دعائم عليها قبة، فقال في مدحها وصاحبها من ذكره في ديوانه، وهو العلامة الألمي أديب زمانه، أبو عبدالله محمد بن عبد العزيز الفيومي المكي رحمه الله وعفى عنه:

حَمَامٌ بَدَأَ فِي الصَّوْتِ أُمَّ صَاتَ مِزْهَرُ؟
وَرِيحٌ صَبَأَ بِسَرِي، أَمِ الرَّاحُ مُسْكِرُ؟
وَرَوْضٌ بَهِيٌّ أُمَّ جِنَانٌ تَزَخَرَفَتْ
وَمَاءٌ شَهِيٌّ ذَاكَ أَمْ هُوَ كَوَثِرُ؟
نَعَمْ قَدْ تَذَكَّرْنَا بِأُمَّ شَمِيلَةَ
جِنَانَ النَّقَا وَالشَّيْءُ بِالشَّيْءِ يُذَكَّرُ
وَقَدْ نَسَجَتْ أَيْدِي الرَّبِيعِ بِرَسْمِهَا
قَمِيصاً مِنَ الزَّهْرِ النُّدِيِّ مُدَنَّرُ
وَأَلْبَسَ أَجْيَادَ النَّخِيلِ قَلَائِدًا
عَقِيقُ وَيَاقُوتُ وَتَبَرُ وَجَوْهَرُ
وَوَجْهُ نَرَاهَا تَحْتَ خُضْرَةِ رَوْضَةٍ
مَلِيكَ عَدَا فِي ثَوْبِ خَزِّ مُدَنَّرُ
وَلَيْلُ غَيُومِ الْجَوِّ أَرْخَى سُدُولَهُ
وَلَكِنَّهُ مِنْ أَوْجِهِ الصَّحْبُ مُقْمِرُ
وَقَدْ جُمِعَ الْأَخْبَابُ جَمْعَ سَلَامَةٍ
وَلَكِنْ بِمَاءِ الْعَيْنِ جَمْعُ مُكْسَرُ

وَقَدْ ضَحِكَ السَّوَارُ فِي طَيِّ كُمَّه
 وَرِيحُ الصَّبَا فِي ذَيْلِهِ يَتَعَثَّرُ
 وَقَدْ جَرَدَ السَّرِقُ الْيَمَانِي سَيْفَهُ
 وَصَلَّى خَطِيبُ الرَّعْدِ يَنْهَى وَيَأْمُرُ
 وَقَدْ نَضَّتْ أَيْدِي النَّدَى الْمَكْرُ (؟) فِي الرُّبَا
 وَقَدْ سُلَّ سَيْفُ الْمَاءِ وَهُوَ مُجَوَّهَرُ
 وَأَضَحَتْ تُغُورُ الْأَرْضُ تَفْتَرُّ مُذْغَدَا
 لَهَا ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ حِصْنٌ مُعَمَّرُ
 فَلَا زَالَتِ الْأَنْوَاءُ تَهْمِي بِجُودِهِ
 وَلَا بَرِحَتْ هَبِجَاهُ بِالرُّعْبِ تَنْصَرُّ

ثم عمر مولانا السيد الشريف المشار إليه - رحمة الله عليه - ، لأكبر أولاده، الذي جعله الله ثمرة فؤاده، وهو ذو السعد والحركات، السيد الشريف أبو زهير بركات، أصيلة جليلة، بجانب أم شُمَيْلَةَ، سماها التُّغَيْصَةَ (٢) ، عمل فيها بركة هي لأعدائه غُصَّةٌ، وذلك في أول القرن العاشر، وتُعدُّ لبني حسن من المفاخر، وأنشد بعض الشعراء فيها جملة أبياتٍ في مدحها، وكتب ذلك في جدرها، ومنه قول العلامة خطيب مكة الأريب، العلامة محي الدين عبد القادر بن عبد الرحمن العراقي المكي الشافعي، أعزه الله تعالى، وكان له ووالى، وسمعت من لفظه، في عاشر صفر عام سبع وأربعين وتسع مئة بالمسجد الحرام، ٢٨/ وهو:

قُلْ لِمَنْ جَاءَ صَائِفًا بَطْنَ مَرٍّ لَا يَفُوتَنَّكَ الْمَقِيلُ يَنْغُصُهُ
 وَادُّعُ بِالنَّصْرِ وَالْبَقَاءِ لِمَنْ قَدْ عَمَّ بِالْعَدْلِ دَهْرُنَا ثُمَّ خِصَّهُ
 دَامَ فِينَا أَبُو زُهَيْرٍ مَلِيكًا وَلَهُ فِي الْجِنَانِ أَوْفَرُ حِصَّةُ

وأنشدني في المعنى الفقيه الجليل، العلامة الأصيل، الزيني عبد الرزاق ابن قاضي المسلمين، وجيه الدين عبد الرحمن بن شيخنا الإمام الزاهد، عفيف الدين عبد الله باكتير المكي الشافعي، كان الله له ولي، في الشهر المذكور عام تاريخه بمكة، قوله:

يَا حَبِيدَا أَرْضِ حَسَّانٍ وَنُزْهَتَهَا وَمَاءُ بَرَكَتِهَا الْمُسْتَعْدَبِ الْخَصْرِ
 مَاءُ الْحَيَاةِ بِهَا تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا وَالْبُاسُ عَنَّا جَلَاهُ رَوْضَهَا الْخَصْرِ^(٣)
 أرض خالد^(٤) :

بين الجموم والخضراء، لا أعلم لمن نسبتها، ويقال: إنها تنسب لأمير مكة، خالد بن
 عبدالله القسري، الذي كان متولياً لبني أمية في المئة الأولى فيحمر ذلك، لأنني سمعت من
 بعض الفضلاء أن هذا مذكور في «مرآة الزمان» لسبط الحافظ أبي الفرج بن الجوزي،
 وهي الآن غالباً نخيل لفقهاء مكة، وفيها عين عذبة جارية، مع عدة برك وبيوت عالية.
 ولقد كان لسلي فيها أصايل عدة، فالله تعالى يَمُنُّ بعودها لنا في أقرب مدة،
 ووجدت في القوائم القديمة، أن عدد وجابها كأرض حسان، أربعة وعشرون من قصير،
 وثمانية وعشرون من طويل، كل وجبة بائني(?) عشر ساعة، وكل ساعة بقيراطين
 كبيرين، عن أربعة وعشرين قيراطاً صغيراً، كما هو في بقية الأودية.

وقال في مدحها العلامة الأديب، الأملعي الأريب، أبو عبدالله محمد بن عبد العزيز
 الفيومي المكي رحمه الله تعالى، وكتبته من ديوان نظمه، وهما بيتان لطيفان:

٢٩/ سَقَى اللهُ أَشْجَاراً عَلَى أَرْضِ خَالِدٍ
 كَغَيْدِ بَدَتْ مِنْ بُسْرِهَا فِي قَلَائِدِ
 فَلَوْ لَمْ تَكُنْ جَنَّاتِ خَلْدِ رِيَاضُهَا
 لَمَا سُمِّيَتْ بَيْنَ الْوَرَى أَرْضَ خَالِدِ

وقال أيضاً فيها - لما حلَّ بها قاضي القضاة شيخ الإسلام، ناظر المسجد الحرام،
 الجمالي أبو السعود محمد بن إبراهيم بن ظهيرة القرشي المخزومي المكي الشافعي، نغمده الله
 برحمته آمين، وكتبته من ديوان نظمه، ومطلعه:

وَرَدَ الْمَصِيفُ بِصُدْحٍ وَأَوَابِدِ وَحَدَائِقِ تُسْقَى بِمَاءِ وَاحِدِ
 مَرَّ الصَّبَا مِنْ بَطْنِ مَرٍّ فَاغْتَنِمُ فِي أَرْضِ خَالِدٍ طَيْبَ عَيْشِ خَالِدِ

هَبَّتْ صَبَاحًا سَمَةً هَبَّتْ إِلَى
بَاتَتْ تَرَعْبُ فِي التَّهَجُّدِ، فَالرُّبَا
لَا غَرَوْ أَنْ تَبْكِي حَمَامَةً أَيْكِهِ
فَكَانَهَا الْأَغْصَانُ عُبَادُ بِهَا
وَدُمُوعُ هَذَا الطَّلِّ قَدْ سَالَتْ عَلَى
فَالطَّلُّ يَحْكِي شَكْلَ طَلْعِ ذَائِبٍ
لَا فَرْقَ فِي الْأَنْهَارِ مِنْ تَجْعِيدِهَا
وَالشَّمْسُ مِنْ حَلَلِ الْغُصُونِ عَلَى الثَّرَى
قَدْ حُفَّ بِالشَّهَوَاتِ جَنَّةُ رَوْضِهَا
مَنْ سَاجِعٍ أَوْ صَاهِلٍ أَوْ نَاطِقٍ
قَمْ زَوْجِ ابْنَةِ كَرْمِهَا ابْنَ سَمَائِهِ
فُرْصُ السَّرُورِ دَنَتْ فَهَلْ مِنْ مَاهِرٍ؟
كَمْ ذَا يُبْطِنِي الْعَدُولُ وَمَا جَرَتْ
كَمْ ثَبْتُ عَنْ شُرْبِ الْمُدَامِ وَكُنْتُ إِذْ
لَا كُنْتُ إِكْسِيرَ الْخَلَاعَةِ فِي الْوَرَى
يَا صَاحِ هَذَا مَوْسَمِ اللَّذَاتِ قَدْ
إِيَّاكَ يُوقِفُكَ التَّوَانِي عَنَّهُ فِي
/٣٠/ فَإِذَا أَرَدْتَ مِنَ الزَّمَانِ تَمْتَعًا
سَرِّحْ لِحَاطَتِكَ فِي الْحَدَائِقِ وَالرُّبَا

طَبِيبِ الصَّبُوحِ بِهَا عِيُونُ الرَّاقِدِ
مَا بَيْنَ غُصْنِ رَاكِعٍ أَوْ سَاجِدِ
إِنَّ الْبُكَاءَ فِي اللَّيْلِ شَأْنُ الْعَابِدِ
وَكَانَهَا مِنْ رَوْضِهَا بِمَسَاجِدِ
خَدَّ الزُّهُورِ بِكُلِّ غُصْنٍ مَائِدِ
وَالطَّلْعُ يَحْكِي شَكْلَ طَلِّ جَائِدِ
مَا بَيْنَ جَارِي مَائِهَا وَالرَّائِدِ
كَالسَّقْفِ يَهْوِي مِنْ أَيَادِي النَّاقِدِ
وَطَفَرَتْ فِيهَا بِانْبِسَاطِ زَائِدِ
أَوْ نَاعِقٍ أَوْ بَاعِمٍ أَوْ آيِدِ(?)
مَا دُمْتَ فِي تَمَرِ الرِّيَاضِ الْعَاصِدِ(?)
وَظَلَّهَا أَلْهَنَّا رَتَعَتْ فَهَلْ مِنْ صَائِدِ؟
بِتَرْجَمِي فِي مَثَلِ ذَلِكَ عَوَائِدِ
يَتَرَنَّمُ الْمَوْصُولُ أَوَّلَ عَائِدِ
إِنْ لَمْ أَوْفَّ لَهَا عُهُودَ مَعَاهِدِ
وَأَفَى وَرَيْحُ الْبَسْطِ غَيْرَ مُعَانِدِ
سِلَعِ الْهُمُومِ وَسُوقِهَا الْكَاسِدِ
فِي رَوْضِ أَزْهَارِ رَوْضِ مَحَامِدِ
وَانظُرْ إِلَى قَاضِي الْقَضَاةِ وَشَاهِدِ(٥)

الْهَاجِدِ بِنِ الْمَاجِدِ بِنِ الْمَاجِدِ بِنِ الْمَاجِدِ بِنِ الْمَاجِدِ

ثم ذكر عشرة أبيات في مدحه، وقال بعدها في ختامه:

قَدْ رَاجَ مَتَجَرُّ شِعْرِنَا بِتَوَالِهِ
فَمَدِينُهُ دُرٌّ لِبَحْرِ قَرِيضِهِ
وَعَطَائِهِ مِنْ بَعْدِ سُوقِ كَاسِدِ
وَبُيُوتُ ذِكْرَاهُ بُيُوتُ قَصَائِدِ

أرض فراس^(٦) :

هي بين أرض حسان والجديد، ويقال لها قرية الشيخ، وهو ولي الله تعالى، عبد الكبير بن حميد الأنصاري الحضرمي، نزيل مكة المشرفة رحمه الله تعالى، ونفع به، المتوفي بها سنة تسع وستين وثمان مئة، وله فيها نخيل ومزارع تسقى بعين جارية عذبة، وعدد وجابها ثمانية وعشرون من طويل، كل وجبة باثني (٩) عشر ساعة، وكل ساعة بقيراطين وأربعة عشر من قصير [.....]^(٧) وكبيرين عن أربعة وعشرين قيراطاً صغيراً، كما سمعته واستفدته من الشيخ الجليل القدوة الأصيل، الجمالي، محمد ابن الشيخ المعتقد زين الدين عبد الكبير ابن الشيخ المسلك - بسين، بن الشيخ الولي الكبير عبد الكبير المنسوب إليه القرية المذكورة، نفع الله به كما نفع بسلفه.

أبو عُرْوَة :

وأما الكنى فأبو عروة قرب الروضة والبرقة وعنده جبل يقال له الظاهرة، يصعد منه المشاة إلى هدية بني جابر الآتي ذكرها، فيه نخيل ومزارع للحب والبطيخ، يُسقى من عين عذبة، وينزله الحج الشامي ذهاباً وإياباً، ويتكسب عليهم أهل البلد بالمأكولات، وسمعت من أكابر بعض الحجاج يسميه وادي فاطمة^(٨)، ولا أعرف هذه التسمية بمكة.

ووجاب عينه أربعة عشر من قصير، وثمانية وعشرون من طويل، كالبرقة وأرض حسان وأرض فراس، وكل وجبة بقيراطين كبيرين/٣١، عن أربعة وعشرين قيراطاً صغيره، فالله يبارك فيها، وينفع بها أهلها.

أمُّ العِيَال :

قرية بهدية بني جابر، قال الشريف تقي الدين الفاسي في «العقد الغين»: إن صاحب مكة كان السيد أحمد بن عجلان أحياها مع البقاع بوادياها، أقول: وكان الشريف أحمد موجوداً في الثمانين وسبع مئة، ودثرت من بعده البقاع. وأما أم العيال فهي باقية

إلى زمننا، يحصل بها الانتفاع، وفيها آبار كثيرة، يسقى منها بالسانية النخيل والمزارع الشهيرة، نفع الله بها وكثر من أهلها.

حرف الباء الموحدة

الْبُخْرَيْنِ^(٩) :

- بفتح الباء الموحدة بعدها حاء مهملة ساكنة، ثنية بحر - وهي بَيْنَ واسط بني أحمد والجديد.

وقال الشريف تقي الدين الفاسي في «العقد الثمين» في ترجمة صاحب مكة كان، السيد أحمد بن عجلان - أنه ملكها من غير شريك له فيها.

أقول: وكان الشَّراء في الثمانين وسبع مئة، وهي الآن لجماعة متفرقين فيها نخيل ومزارع، تسقى بعين جارية للمنافع، وعدد وجابها ستة عشر من قصير، باثنين وثلاثين من طويل، كل وجبة باثني(?) عشر ساعة، وكل ساعة بقراطين كبيرين، بأربع وعشرين، كالتي قبلها من الأودية، وفيها وفي واسط نظم ذكرته في البرابر الآتية^(١٠).

بُجَيْرٍ :

- بضم الباء الموحدة، وفتح الجيم المعجمة، كَبَّحِيرٍ، تصغير بحر - قرية لطيفة من أعمال هَدَّة بني جابر، عَرَب من القحطانية، فيها نخيل وعين عذبة جارية عدد وجابها^(١١) ..

الْبُرْدَانِ^(١٢) :

عُلُو وادي نخلة الشامية، قال الأمير الأديب ياقوت الحموي في تأليفه «المشترك وضعا»^(١٣) : إنَّ البردان تسعة مواضع - بفتح أوله وبأيه ودال مهملة وآخره نون - أولها عَيْنٌ بأعلى نَخْلَةِ الشامية من نواحي مكة، وآخر: ماء لبني عُقَيْل بنجد، وثالث: ماء لبني نَصْرٍ بن معاوية بالحجاز انتهى، ونقلت من خط والدي الحافظ عز الدين عبد

العزیز بن فہد الهاشمی المکی رحمہ اللہ تعالیٰ: اِنَّمَا سُمِّيَ بِالْبُرْدَانَ لِأَنَّ فِيهِ جَبَلًا غَيْرَ شَاهِقٍ وَلَا تَكَادَ / ٣٢ / لِلشَّمْسِ تُصِيبُهُ، وهو عن يسار الطريق، مشرف على وادي نخلة كذا في كتاب يشتمل على ذكر منازل الحاج العراقي اسم مؤلفه أبو عبدالله محمد بن أحمد غير منسوب انتهى (١٤).

وقال القاضي تقي الدين الفاسي في كتابه «شفاء الغرام»: إنه من نخلة الشامية.

أقول: وهو علو واديا لعاترة قبيلة من عرب هذيل، ولهم فيه حصن قديم خراب، على جبل عُلُوِّ مسيل الوادي، وأمامه بركة كبيرة (١٥) مبنية بالحصن والحجارة الكبار، شبه البحرة، وسطها قبة يتوصل إليها على قبة (?) من حجارة منقورة، وقد خرب بعضها لهجرانها، وكأنها من بناء خلفاء بني العباس للحجاج من الناس على طريق العراق، وينشرح برؤيتها كل مشتاق، وعدد وجاب عينها (١٦).

البرابر (١٧):

- بفتح الباء الموحدة بعدها راء وألف ثم موحدة أيضاً مكسورة وراء ساكنة - قرية لطيفة، مقابلة القصر والحُميمة والبحرين وواسط، فيها نخيل ومزارع، وماء عينها أجاج فيها الصحة لبدن من الله يحتاج (?) وفي اسمها التفاؤل بالبر، والبر، ولأجل ذلك أَخَذَتْ فيها عيالي (١٨). الثانية أم أولادي خاتون المرشدية، حصتها من مُحَلَّفِ أبيها، فالله تعالی يرحمه، ويبارك لها فيها، وعدة وجابها ثلاثون من طويل، وخمسة عشر من قصير، كُلُّ وجبةٍ باثني (?) عشر ساعة، وكل ساعة بقيراطين كبيرين عن أربعة وعشرين قيراطاً صغيراً، وقد صَيِّفَتْ فيها، ورأيت الانشراح بها مع صلاح أهلها.

وفي عُلُوِّ عَيْنِهَا الظرفية، بركة لطيفة، وبها معدن المَدَرِ الذي يدق في الغاسول، كما بمكة اشتهر، مع كثرة الخضر، ويحصل بها الأنس لمن حضر، ولذلك قال صاحبنا العلامة الحجة شيخ الأدباء زين الدين أبو اللطف عبد اللطيف المرققة (?) ابن الشيخ نور الدين علي الديري الأنصاري نزيل مكة - أعزها الله تعالی - ونفع به، وسمعت من لفظه في ثاني عشر ربيع الأول سنة سبع وثلاثين وتسع مئة بالمسجد الحرام، قوله بَدِيْهَاً في وصفها،

وكنت سألته في نظمها:

وَادِي الْبَرَابِرِ (١٩) وَاذِي
فِيهِ الْبَرَاءُ وَبَرٌّ
وَالْمَاءُ فِيهِ أُجَاجٌ
/٣٣/ وَكُلُّ حُسْنٍ لَهُ فِي
مَا تَمَّ أَعْظَمُ مِنْهُ
وَاسْأَلْ مِنْ أَكْبَرِ مِنْهُ (؟)
تَصِحُّ الْأَجْسَادُ مِنْهُ
أَشْيَاعِهِ مِنْهُ وَجَهُ

وقال غيره في وصفها، وما يحصل فيها، وفي القرى التي بقربها، وأصلح الناظم الأول بعضها.

إِذَا كُنْتَ فِي وَادِي الْبَرَابِرِ تَشْكُرُ
وَوَاسِطَ وَالْبَحْرَيْنِ أَبْهَجَ رُؤْيَةً
وَفَإِغْيَةَ كَاللُّؤْلُؤِ الرُّطْبِ مَفْطَرًا
وَرُؤْيَتَهَا تَزْهُو عَلَى كُلِّ مَنْظَرٍ
وَجَمِيئُهُ بِالْحُسْنِ قَدْ شَاعَ ذِكْرُهُ
فَلَا تَنْسَ فِيهِ التَّمْرَ وَالزَّرْعَ أَخْضَرُ
بِكَادٍ وَمَاءٍ مِنْهُمَا تَتَحَدَّرُ
رَوَائِحُهَا كَالْمِسْكِ بَلْ هِيَ أَعْطَرُ
وَنَاهِيكَ لِلْقَطَارِ بِالْعَيْنِ تَنْظُرُ
وَلَيْمُونُهُ مِثْلُ الزُّمُرِّدِ أَخْضَرُ

الْبَرْقَةُ (٢٠):

- بضم الباء الموحدة بعدها راء ساكنة وقاف مفتوحة - قرية حسنة، بين خيف بني شديد وأبي عروة، بها نخيل ومزارع حنًا، خضرة نظرة لمن تبتى، قال جدي الحافظ نجم الدين عمر بن فهد المكي رحمه الله تعالى في مسودة «بلدانياته» عند ذكر الجموم كما سيأتي: وبمر الظهران حصن كبير يسمى برقة، وفيها يسكن أمير مكة، شكر بن أبي الفتوح الحسن بن جعفر الحسيني انتهى، وقال شيخ شيوخنا القاضي تقي الدين الفاسي في «العقد الثمين» عن شيخه ابن خلدون: إن الشريف شكر ملك الحجاز ثلاثًا وعشرين سنة، وكانت وفاته سنة ثلاث وخمسين وأربع مئة، وانقرضت به دولة السلمايين من مكة، وجاءت دولة الهواشم انتهى.

أقول: وبعده ملكها جماعة، وهي في زمننا لبني جوشن والأشراف، من بني حسين ذوي العدل والإنصاف، وعندهم الحُسْنُ (؟) المذكور، يشرح الصدور، وفي خارج

القرية قريب من الحصن آثار بناءٍ قديمٍ يقال له (مرايط الخيل) وهي أساطين مدورة مبنية بالحجارة، ولعلها كانت لخييل أمير مكة شكر الذي كان يسكنها، ولا يتَّعدُّ أنه هو الذي بناها مع الحصن المذكور، وواديها بكثرة الحسان مشهور، وأنشدَ فيها بعض العرب على عَرَضَةِ أبيات (؟) فيما أحسب منها /٣٤/:

يا حَسَنَ البَرِّقَا نذلي واشْرِفُ البيت خالي، والرجال غَيْبٌ (٢١)

وفي القرية عين جارية عذبة، عدد وجابها أربعة عشر من قصير، وثمانية وعشرون من طويل، كأبي عُرْوَة، وأرض حسان وغيرها كما مضى، كل وَجَبَةٌ باثني (؟) عشر ساعة، وكل ساعة بقراطين كبيرين عن أربعة وعشرين قيراطاً صغيراً، فالله يبارك فيها وينفع بأهلها.

حرف التاء المثناة

التَّضْبُ : (٢٢)

- بفتح التاء المثناة بعدها نون ساكنة وضاد مضمومة : قريتان : إحداهما علو وادي مرٍّ - كما سيأتي - وثانيتهما قال الشريف تقي الدين القاسميُّ في «شفاء الغرام» : هي من نخلة الشامية، أقول : ولعلها أقدمهما، وبدلٌ لذلك ما وجدته بخط والدي - رحمه الله تعالى - أنها كانت لورثة محمد بن علي بن أبي طالب الشهير بابن الحنفية، كذا في «منازل الحاج» بأخبار مروية (٢٣)، وفيها الآن نخيل ومزارع للحب مرضية، يسكنها عرب نباتة من هُدَيْلٍ، ولأجلهم تعرف ببني نباتة، وبني مسعود، ولهم بها حصن قديم علو جبل في سفلى وادي نخلة، كالعاترة في علوها في البردان، ويقع بينهم الحروب في بعض الأزمان، فيؤذيهم صاحب مكة بأخذ أموال جمَّة، لقوتهم وكسر شوكتهم، وأما عينهم فعدة وجابها (٢٤).

التَّضْبُ (٢٥) :

- وادٍ ثنائي، يعرف بالرقاعي - بكسر الراء المهملة، بعدها قاف مفتوحة - علو وادي

مر، علو الروضة، وخيف بني شديد، ويقال لواديه وادي عَلاف - بفتح العين المهملة واللام ألف بعدها فاء - وأولها وادي نخلة الشامية - كما تقدم ذكره - بأنه كان لورثة محمد بن الحنيفة.

وأما تَنْضُبُ الرقاعي فيقال: إنه كان لأمير مكة شُكر بن أبي الفتوح الحسيني، في نصف القرن^(٢٦) الخامس وجاب الله(?) لبني حسن من الأشراف، وبني جوشن الظراف، وفيه نخيل ومزارع، وعين عذبة للمنافع، عدد وجابها^(٢٧).

حرف الجيم المعجمة

الْجَدِيدُ : (٢٨)

- بفتح الجيم بعدها دال مكسورة - قرية تحت أرض فراس، فيها نخيل ومزارع للناس، وغالها لصاحب مكة الآن، وهو عين الأعيان، السيد الشريف أبو نُمي محمد بن بركات، بلغه /٣٥/ الله غاية الأمانى والمسرات، وبعضها لبني عمه، وفيها عين عذبة جارية، عَدَدُ وجابها خمسة عشر من قصير، عن ثلاثين من طويل، كل وجبة اثني(?) عشر ساعة وكل ساعة بقيراطين كبيرين عن أربعة وعشرين قيراطاً صغيراً، كما في الأودية.

وقال في مدحها مُضَمَّنًا للمثل فيها علامة أوانه، وأديبُ زمانه، أبو عبد الله محمد بن عبد العزيز الفيومي المكي الشافعي رحمه الله تعالى وعفا عنه، ونقلته من ديوانه، هو:

أَقُولُ لِخَلِيِّ بَوَادِي الْجَدِيدِ تَمَتَّعَ بِذَا الرُّوْنِقِ الْبَاهِرِ
فَكُلُّ جَدِيدٍ لَهُ لَذَّةٌ كَمَا قِيلَ فِي الْمَثَلِ السَّائِرِ

الْجَمُومُ :

- بفتح الجيم المعجمة بعدها ميم مضمومة كالحوم - إحدى قرى أودية مكة المشهورة، ويقال لها: بَطْنٌ مَرٌّ ووادي مَرَّ الظهران - بفتح الميم أوله وتشديد ثانيه

والظهران - بفتح الظاء المعجمة - قال الشريف تقي الدين الفاسي في «شفاء الغرام»: ذكر السُّهَيْلِيَّ خِلافًا فِي سَبَبِ تَسْمِيَتِهَا بِمَرٍّ، قَالَ: وَسُمِّيَ مَرًّا لِأَنَّ فِي عَرَقِ مِنَ الْوَادِي مِنَ غَيْرِ لَوْنِ الْأَرْضِ شِبْهُ الْمِيمِ، بَعْدَهَا رَاءٌ، خُلِقَتْ كَذَلِكَ، قَالَ: وَيُذَكَّرُ عَنْ كَثِيرٍ: سَمِيَتْ مَرًّا لِمَرَاتِهَا. وَلَا أُدْرِي مَا صَحَّةُ هَذَا. انْتَهَى، وَنَقَلَ الْحَازِمِيُّ عَنِ الْكِنْدِيِّ أَنَّ مَرَّاسِمُ الْقَرْيَةِ، وَالظَّهْرَانِ اسْمُ الْوَادِي (٢٩) انْتَهَى، وَمِنْ ثَمَّ إِلَى مَكَّةَ فِيمَا قَالَ الْبَكْرِيُّ سِتَّةَ عَشَرَ مِيَلًا، وَقِيلَ: ثَمَانِيَةَ عَشَرَ مِيَلًا، وَقِيلَ: إِحْدَى وَعِشْرِينَ حِكَاةَ ابْنِ وَضَّاحٍ انْتَهَى، وَقَالَ الشَّرِيفُ تَقِي الدِّينِ الْفَاسِي أَيْضًا: إِنَّهَا تَشْتَمِلُ عَلَى قَرْيٍ كَثِيرَةٍ، فِيهَا نَخِيلٌ وَأَشْجَارٌ وَعَيْونٌ جَارِيَةٌ، وَقَالَ الْأَدِيبُ يَاقُوتُ الْحَمَوِيُّ - فِي كِتَابِهِ «الْمَشْتَرِكُ وَضْعًا»: الظَّهْرَانُ - بِفَتْحِ الظَّاءِ وَسُكُونِ الْهَاءِ بَعْدَهَا رَاءٌ وَأَلْفٌ وَنُونٌ - : ثَلَاثَةٌ مَوَاضِعٌ: ثَالِثُهَا وَادٍ قَرِبَ مَكَّةَ، وَعِنْدَهُ قَرْيَةٌ يُقَالُ لَهَا مَرٌّ، فَنَسَبَتْ إِلَيْهِ، يُقَالُ: مَرَّ الظَّهْرَانُ انْتَهَى، وَقَالَ جَدِي الْحَافِظُ، نَجْمُ الدِّينِ عَمْرُ بْنُ فَهْدٍ الْمَكِّي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، فِي مَسُودَةٍ «بِلْدَانِيَّاتِهِ»: مَوْضِعٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ سِتَّةَ عَشَرَ مِيَلًا، وَرَدَّ أَنَّ عَمْرُ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، رَدَّ الَّذِي تَرَكَ طَوَافَ وَدَاعِ الْبَيْتِ مِنْ مَرِّ الظَّهْرَانِ، وَكَانَتْ مَنَازِلَ عَكٍَّ مِنْ مَرِّ الظَّهْرَانِ، فَسَمِيَتْ مَرًّا لِشِدَّةِ مَرَارَةِ مِيَاهِهَا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْزِلُ الْمَسِيلَ الَّذِي مِنْ أَدْنَى مَرِّ الظَّهْرَانِ، حِينَ يَهْبِطُ مِنَ الصَّفْرَاوَاتِ، لَيْسَ /٣٦/ بَيْنَ مَنَزَلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ إِلَّا مَرْمَى حَجَرٍ (٣٠)، وَهَنَّاكَ نَزَلَ عِنْدَ صَلْحِ قَرِيشٍ.

وَبِمَرِّ الظَّهْرَانِ حِصْنٌ كَبِيرٌ يُسَمَّى الْبَرْقَةَ، وَقَدْ كَانَ مَسْكَنَ أَمِيرِ مَكَّةَ شُكْرَ بْنِ أَبِي الْفَتْوحِ الْحَسَنِ بْنِ جَعْفَرِ الْحَسَنِ، وَهَنَّاكَ ضِيَاعٌ كَثِيرَةٌ لِأَهْلِ مَكَّةَ، وَلِبنِي جُمَحَ وَبنِي مَخْزُومٍ وَغَيْرِهِمْ، وَبِطَنْ مَرًّا تَخَزَعَتْ خِزَاعَةٌ عَنْ إِخْوَتِهَا، فَبَقِيَتْ بِمَكَّةَ، وَسَارَتْ إِخْوَتِهَا إِلَى الشَّامِ أَيَّامَ سَيْلِ الْعَرَمِ، وَقَالَ حَسَانُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ:

وَلَمَّا نَزَلْنَا بَطْنَ مَرًّا تَخَزَعَتْ خِزَاعَةٌ عَنَّا فِي الْحُلُولِ الْكِرَاكِرِ
وَنَزَلَ الْأَوْسُ وَالْحَزْرَجُ يَثْرَبَ، وَنَزَلَ أَزْدُ عَمَانَ عَمَانَ، وَنَزَلَ خِزَاعَةٌ مَرًّا كَمَا هُنَا.

وَبِطَنْ مَرًّا مَنَزَلٌ فِيهِ عَيْنُ مَاءٍ، فِي مَسِيلِ رَمْلِ، وَحَوْلَهُ نُحَيْلَاتٌ يَأْوِي إِلَيْهَا قَوْمٌ مِنَ الْعَرَبِ، وَمِنْ بَطْنِ مَرًّا إِلَى عَسْفَانَ ثَلَاثَةٌ وَثَلَاثُونَ مِيَلًا، انْتَهَى كَلَامُ جَدِي رَحِمَهُ اللَّهُ

تعالى، ونقلته من خطه في «بلدانياتي» ولم أجدّه في أصله ولعله ضاع مني.
 والمشهور عند الناس أنّ الجموم هو وادي مرّ، ويطلق ذلك على جميع الأودية التي
 في نواحيها وأولها الصفراوات، وآخرها حدّة - كما يأتي ذكره فيها -

وقد بنى وزير صاحب مكة كان، القائد بُديد بن رزق (؟) بن شكر الحسني في رأس
 الجموم، عند رأس عينها مسجد عظيم مبيض بالنورة^(٣١)، وكان ذلك في نصف القرن
 التاسع، في محطة الحاج المصري ذهاباً وإياباً، ويجتمع عنده سوق كبير يباع فيه جميع
 الأقوات^(٣٢)، وشاهدت ذلك مع عين الوادي، وهي حلوة لها قوة جريان يشاهدها
 الحاضر والبادي، ويعد من محاسن الأنهار، تسقي بها النخيل والمزارع والأشجار، والله
 تعالى يبارك فيها، وي طرح البركة عليها، وعدد وجابها ستة عشر من قصير، عن اثنين
 وثلاثين من طويل، كل وجبة باثني عشر ساعة، وكل ساعة بقيراطين كبيرين عن أربعة
 وعشرين صغيراً، وهي قوية الجريان، متوسطة في عدد الأوجاب في هذا الزمان، ووقع
 لي فيها سماع الحديث الشريف، وبعض /٣٧/ نظم حسن ظريف، ذكرته في بلدانياتي
 المساة «الفايد البيّات، في الفوائد البلدانيات» ومنه ما أشدني العلامة الحجة، قاضي
 المالكية بمكة المشرفة، شرف الدين أبو القاسم بن قاضي القضاة بها، الجلالي أبو
 السعادات الأنصاري المكي أعزه الله تعالى، في يوم الثلاثاء خامس عشر جمادى الآخرة
 سنة عشرين وتسع مئة، قوله بديها في وصف مقبلنا بوادي الجموم، ونحن ذاهبون إلى
 هدّة بني جابر للتصيف، وإزالة الهموم:

لله يوم به جادت يد الزمن طاب المقبل بواديتها البهي الحسن
 وادي الجموم الذي يزهو بجارية له بمنظرها يشكو الشجي الشجن
 لما جرت ما (؟) بيننا وعلى تلك المعاهد منها نفسها العدني^(٣٣)
 سقياً لها كم سقتنا الأنس راحتها في ظل مسجدها المعهود بالمن
 قضيتة بأحباب محاسنهم تسلي العريب عن الأهلين والوطن

وقوله أيضاً في المعنى، لما قدّمها في سنة أربعة عشر (؟) وتسع مئة:

وَأَقَيْتُ فِي الصُّبْحِ هَذَا الْمَسْجِدَ السَّامِي
جَمَّ الْمَحَاسِنِ نِعَمَ الرَّيِّ لِلظَّامِي
وَكَيْفَ وَهوَ جَمُومٌ الْخَيْرِ فَاغْنِ بِهِ
فِي نِعْمَةٍ وَهِيَ عَيْشَةُ النَّامِي (٣٤)

وقوله أيضاً في المعنى لما وافاه سنة خمسة عشر (٣٤) وتسع مئة، وكان والده وأخاه
(٣٤) بالقاهرة المحروسة المعاصم:

أَجَارِيَةَ الْجَمُومِ إِلَيْكَ عَنِّي وَإِنْ نَقَشَ النَّسَاءُ لَكَ الْمَعَاصِمُ
فَبَعْدُ الْأَصْلِ لِي وَالْفَرَعِ (٣٥) مِنِّي عَنْ اللَّذَاتِ هَذَا الْيَوْمَ عَاصِمُ

ثم أنشدني ونحن آيون من الهدّة، شقيقه الامام العلامة القدوة، قاضي المسلمين
محيي الدين عبد القادر بن قاضي القضاة الجلالي أبي السعادات الأنصاري المكي المالكي
- رحمه الله تعالى - في يوم الأحد ثالث عشرين شهر رجب الفرد سنة عشرين وتسع
مئة بمسجد الجموم، قوله فيه:

قَدْ حَلَّ فِي مَسْجِدِ هَذَا الْوَادِي عَبْدٌ مِنَ التَّقْوَى قَلِيلُ الزَّادِ
يُسَمَّى بَعْدَ الْقَادِرِ الْأَنْصَارِي خَلَصَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَوْزَارِ
فِي يَوْمٍ تَاسِعٍ عَشَرَ الْحَرَمِ فِي عَامِ (طظ) (٣٦) مِنْ هِجْرَةِ الْمُكْرَمِ
٣٧/ وقوله أيضاً في المعنى بديها:

لِلَّهِ ضَحْوَةٌ أَنْسٍ لِلْجَمُومِ سَرَى سُرُورُهَا سَرِيانَ الرُّوحِ فِي الْأَبْدَانِ (٣٧)
فُتِنْتُ لَمَّا بِهَا عَابَتْ جَارِيَةٌ تُرْوِي مِيَاءَ أَمَاقِيهَا ظَمًا الْحِرَانَ

ثم سمعت من لفظ الامام الحجة شيخ الأدباء متني زمانه أبي الطيب أحمد بن
الحسين الشهرير بالعليف العكي العدناني المكي رحمه الله تعالى، في عام التاريخ الماضي
بها، ووجدته مكتوباً بمسجد وادي الجموم، قوله فيه على العموم:

نَزَلْنَا بِالْجَمُومِ نَهَارَ قَيْظٍ وَمَنْشُورُ الرَّبِيعِ طَوَى بَسَاطَةَ
قَطَعْنَا يَوْمَنَا فِي طَيْبِ عَيْشٍ بِرَأْسِ الْعَيْنِ، فِي ظِلِّ الْحَمَاطَةِ

ثم كتب تحت هذين البيتين في مسجد الجموم المذكور، العلامة المقتن المشهور، فخر

الدين أبو بكر ابن شيخنا مفتي المسلمين، شرف الدين إسماعيل بن أبي بكر الشافعي،
رحمه الله، قوله في المعنى معارضاً له:

حَلَلْنَا بِالْجَمُومِ صَبَاحَ يَوْمٍ وَلَمْ نَأْمَنْ مِنَ النَّاسِ اغْتِيَابَهُ
فَلَا قَيْظًا رَأَيْنَا مُذْ حَلَلْنَا وَلَمْ نَحْتَجِ إِلَى ظِلِّ الْحِمَاطَةِ

فلما اطلع الشيخ الأجدد شهاب الدين أحمد، الشهير بالعليف المشار إليه رحمه الله
كتب مقابلها وسمعتة منه في التاريخ الماضي، قوله:

حَطَطْنَا بِالْجَمُومِ غَدَاةَ دَجْنٍ وَعَقَدُ الطَّلِّ قَدْ أَرْخَى رَبَاطَهُ
وَنَحْنُ عَلَى بَسَاطٍ مِنْ زُهُورٍ وَقَدْ مَدَّ الرَّبِيعُ بِهِ سِمَاطَهُ
وَعَيْنُ الشَّمْسِ تَرْمُقُنَا بِطَرْفٍ خَفِيٍّ قَدْ حَكَى سَمَّ الْخِيَابَةِ
عَرُوسٌ تُجْتَلَى حِينًا، وَحِينَ يُدِيرُ سُحْبَهُ قَرَحَ قِطَاطَهُ
وَكُنَّا فِيهِ مَعَ جَمْعِ كِرَامٍ حَمَاهُ اللَّهُ مِنْ شَرِّ وَحَاطَهُ
وَقَدْ طَبِعُوا عَلَى أَدَبٍ وَلَكِنْ هُمْ السَّادَاتُ قَدْ رَفَعُوا اشْتِرَاطَهُ

ولما اطلع على هذه الأبيات العلامة الأريب، رئيس المؤذنين فخر الدين، أبو بكر
بن أبي عبدالله الحنبلي المكي عفى الله عنه، قال في معناها هذه الأبيات:

أَقْمْنَا فِي الْجَمُومِ بِطِيبِ عَيْشٍ وَقَدْ بَسَطَ الرَّبِيعُ لَنَا بَسَاطَهُ
وَحَطَّ الْمَزْنُ مِنْ قَطْرِ عَلَيْنَا فَيَا لَلَّ مَا أَحَلَّى أَنْحِطَاطَهُ
وَكَمْ بَرْدٌ لَقَطْنَاهُ كَدْرٌ نَضِيدٌ، فَا أَشْهَى التَّقَاطَهُ
وَكَمْ مِنْ قُرْطٍ بَانَ مَاسَ تَيْهًا وَعُنُقُودٍ غَدَا عَجَلًا فِرَاطَهُ
/٣٩/ وَبَرَقُ الْأَفْقِ لَاحَ كَمْرَهَقَاتٍ وَصَوْتُ الرَّغْدِ أَسْمَعَنَا عِمَاطَهُ
فَلَا مَضُضٌ رَأَيْنَاهُ بِحَرٍّ وَظِلُّ الْمَزْنِ لَمْ يَحُلُّ رَبَاطَهُ
كَأْنَا فِي رِيَاضٍ مِنْ جَنَّانٍ بِحَقِّ لِيذِي التُّهَى فَيْنَا اغْتِيَابَهُ
وَجَمْعُ الصَّخْبِ فِي مَرَحٍ كَثِيرٍ وَكُلُّ فِيهِمْ أَبْدَى انْبِسَاطَهُ
وَهُمْ مَا بَيْنَ أَعْلَامِ كِرَامٍ تَرَاهُمْ بِالْعُلُومِ لَهُمْ إِحَاطَهُ

وَإِنَّ جِنَانَ عَدْنٍ عَنِ بَقِيَيْنِ بِمَكْرُوهَاتِهَا أَبَدًا مُحَاطَةً
 ثم أنشدني صهري العلامة الأصيل الجليل، أفضى الفضاة فخر الدين، أبو بكر بن
 قاضي المسلمين نور الدين علي المرشدي الأنصاري المكي الحنفي رحمه الله تعالى،
 ووالده^(٣٨) في سنة ست وعشرين وتسع مئة قوله عند رؤية البتين الأولين، للشيخ
 شهاب الدين أحمد العليف الماضي ذكرهما، معارضاً لها:

أَقْمَنَا بِالْجَمُومِ نَهَارَ غَيْمٍ فَظَلَّ الْوَدُوقُ يَنْهَلُ انْحِطَاطَهُ
 وَكَانَ الْقَيْظُ وَلَى بِأَنْهَارٍ وَقَدْ بَسَطَ الرَّبِيعُ لَنَا بَسَاطَهُ
 وَظِلُّ الْجَوْ مَسْبُولٍ عَلَيْنَا وَلَمْ نَحْتَجْ إِلَى ظِلِّ الْحَمَاطَهُ
 وقوله أيضاً في المعنى عند رؤية الأبيات الأخيرة، للشيخ شهاب الدين العليف
 أيضاً، معارضاً لها شعراً:

حَضَرْنَا بِالْجَمُومِ نَهَارَ صَيْفٍ وَحَرُّ الْقَيْظِ حَاطَ بِنَا إِحَاطَهُ
 وَكَادَ الْحَرُّ يُهْلِكُنَا جَمِيعاً فَاوَيْسْنَا إِلَى ظِلِّ الْحَمَاطَهُ
 وَعَدْنَا فِي الرَّبِيعِ إِلَيْهِ يَوْماً فَوَافَى الْغَيْثُ إِذْ ذَاكَ انْحِطَاطَهُ
 فَجِئْنَا الْمَسْجِدَ الْمَشْهُورَ لَيْلاً فَبِتْنَا فِي أَنْشِرَاحٍ وَاغْتِبَاطَهُ
 فَكُلُّ مِنْهُمَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَمِنْ^(٣٩) أقر فَقَدْ كَثُرَ اخْتِطَاطَهُ
 وقوله في المعنى أيضاً:

أَنْخَنَا بِالْجَمُومِ رَبِيعَ عَامٍ وَقَدْ نَصَبَ الرَّبِيعُ لَنَا سِمَاطَهُ
 عَلَى فُرْشٍ مِنَ الدِّيَاجِ تَزْهُو بِسُورِ زَانَهُ نُورٌ وَحَاطَهُ
 لِسَادَاتٍ كِسَامٍ حَيْثُ حَلُّوا رَأَيْتَ الْجِلْمَ أَفْرَشَهُمْ بَسَاطَهُ
 وَقَدْ كُنَّا جَمِيعاً فِيهِ يَوْماً سَقَاهُ اللَّهُ مَا أَحْلَى انْحِطَاطَهُ

يقول مؤلفه غفر الله له، وبلغه سوله: وهذه الأبيات المذكورة سمعتها من ناظمها،
 ورأيت في مسجد أجموم زيادة عليها، فلم أتعرض لكتابتها، والحاطة المذكورة هي عند

بركة لطيفة مشهورة في أصيلة يقال لها مُغِيضَةٌ^(٤٠) عمرها /٤٠/ سلطان مكة كان، وجدُّ سلاطينها الآن، السيد الشريف جمال الدين محمد بن بركات بن حسن بن عجلان، تغمده الله بالرحمة والرضوان.

ثم بعده في الأربعين من القرن العاشر، عُمِّرَ في الجُموم بجانبها بركة صارت نزهة للناظر، في أصيلة تُسَمَّى البقيبة (؟) والعمارة عمرها القائد الكبير جوهر المغربي، لسيد الشريف سلطان الحجاز المنيف، نجم الدين أبو نَمِيٍّ محمد، نصره الله تعالى وأيده، فتوجهت لرؤيتها مع جماعة الفقهاء والرؤساء النبهاء، فحصل لنا فيها الانسراح، والبسط والمزاح، فضمن بعضهم ذلك على أحسن المسالك، فقال العلامة الأديب الخطيب البلغ الأريب، محيي الدين عبد القادر بن عبد الرحمن الشهير بالعراقي، المكّي الشافعي، أعزه الله تعالى، وكان له ولي، وسمّته من لفظه بوادي الجموم، في البركة المذكورة، سلخ صفر، عام سبع وأربعين وتسع مئة قد نظم بديهاً في وصف حالنا المشار إليه هنا، وهو:

لَذَّةَ عَيْشٍ مَا لَهَا مِنْ مِثْلٍ	لله أياما قَضَيْنَا بِهَا
تَهْوَى وَمَشْمُومٌ وَأَهْنَا مَقِيلٌ	أَنْسُ وَبَسْطُ واجْتِمَاعُ بِمَنْ
مِنْ مَوْرِدِ الآدَابِ حَفْظُ جَزِيلٌ	وَنَحْنُ فِي جَمْعِ كِرَامٍ لَهُمْ
وهو (أصف خان) الوزير الجليل	وَالْمُسْنِدُ العَالِي لَهُمْ جَامِعٌ
بِالذِّ والطَّيِّبِ ضُحَى مَعَ أَصِيلِ	فِي بِرْكَةٍ أَرْجَاؤُهَا عُطَّرَتْ
وَوَظِلُّهَا الوَارِفُ ظِلُّ ظَلِيلِ	بِبَطْنِ مَرٍّ قَدْ حَلَا مَاؤُهَا
مَالِكُهَا الضَّرْعَامُ حَامِي التَّرِيلِ	وَزَانَهَا طَلْعَةُ سُلْطَانِنَا
بِهِ المَطَايَا وَأَجَارَ التَّرِيلِ ^(٤١)	(أَبُو نَمِيٍّ) خَيْرٌ مِنْ أَرْقَلْتِ
بِالطَّعْنِ والضَّرْبِ ومُشْفِي الغَلِيلِ	وَفَارِسُ الهَيْجَاءِ يَوْمَ الوَعَا
وَحَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الوَكِيلِ	لَا بَرَحَ السَّعْدُ لَهُ خَادِمًا

الْجُمُيْرَةُ : (٤٢)

من أعمال هَدَّة بني جابر، قرية لطيفة في سفليها، فيها نخيل ومزارع، وعين جارية، تضعف بعض الأحيان، لقلّة المطر في هذه الأزمان، وكان لأجداد والدي من جهة أمِّه بني العجميُّ أملاكٌ بها، وأوقاف على فقرائها، وصار بعضها لوالدي فأجرَّ غالبها قبل وجودي، وبعضها باقٍ إلى الآن، واضع يده عليها من استأجرها، فالله تعالى يُحَقِّقُ الْحَقَّ وَيَمُنُّ بِعُودِهَا، وعدد وجاب عنها (٤٣).

حرف الحاء المهملة

الحَادِثَةُ (٤٤)

والحميمه (٤٥) :

وتعرفها العرب الآن بالجديدة وقديماً بالمباركة /٤١/ وهي قبلي البرابر، فيها مزارع للحب والخضرة، تسقى بها بالسانية المزارع، ويعين عذبة، وعدد وجابها ستة عشر من قصير، عن اثنين وثلاثين وجبة من طويل، وكل وجبة باثني عشر ساعة، كما مضى قبلها في الأودية، وغالبها لورثة صاحب مكة كان، وجد سلاطينها الآن، السيد محمد بن بركات بن حسن بن عجلان، تغمده الله بالرحمة والرضوان.

وبلغني أنَّ قبلي أرض فراس قرية أخرى تعرف بالمباركة، أحدثها وليُّ الله تعالى الشيخ عبد الكبير الحضرمي - نفع الله به - للزراعة، وأجرى إليها الماء من أرض حسان، بل حفر فيها آباراً في المكان، وأحبي بها في كل آن، وعلى الله المستعان.

حَدَّة (٤٦) :

- بفتح الحاء المهملة بعدها دال مشددة، قريب من الرّكّاني وسرّوعه -

قال جدِّي الحافظ نجم الدين عمر بن فهد المكي رحمه الله تعالى، في مسودة «بلدانياته» هي قرية في وادي مرٍّ من أعمال مكة المشرفة، وإِنَّا عَرَفْتُ بهذا الاسم لأنّها

آخِرُ حَدِّ وادي مرٍّ، ويقال: إنها آخر حَدِّ وادي الصَّفراء، وهو غلط ولعله الصفراوات، وكانت أرض مزدرة ليني البدرية، فباعوها واشتراها منهم الشريف سليمان بن علي بن عبد الله بن موسى الحسيني، واستخرج العين، وقيل كانت العين على حالها، فبقيت في أيدي القوم مدة، يتقلبون بها في إدراك الغلال، فاشتراها منهم الشريف الحسين بن ثابت الشَّديدي، وغرس فيها جميع الأرض نخلاً مقدار عشرين ألف نخلة، والقوم مَلَأكها إلى سنة اثنين (؟) وست مئة، ففي هذا التاريخ ملك الأمير الطنبغا الحجاز فتملك نخل الأشراف، وأخذ هذا المحل في جملة ما أخذ، والنخل الآن رجع سلطاني (؟) انتهى، كلام جدي رحمه الله تعالى.

أقول: وقد صار جميع النخل في تاريخنا مملوكاً لجماعة من أكابر زمننا. وعين البلد جارية، طعمها أجاج، لقربها من بحر القلزم، وبينها وبين ساحل جُدَّة ليلة كاملة، وهي متوسطة بينها وبين مكة.

وبالقرب منها الحديدية، وهي المعروفة الآن بِبَيْرِ شُمَيْسٍ، وهي بجانبها سبيل، صاحب مكة كان السيد محمد بن بركات ذي الفخر الجليل، وكانت البيعة عندها تحت الشجرة، مع النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة العشرة، وغيرهم رضوان الله تعالى عنهم، وقت صلح قريش، كما ذكره الله تعالى في القرآن بقوله: (إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ الْآيَةَ، وهي الآن غير معروفة^(٤٧))، وعدد وجابِ عَيْنِ حُدَّةِ سِتَّةِ وَثَلَاثُونَ وَجِبَةً /٤٢/ من طويل، كل وجبة باثني (؟) عشر ساعة، وكل ساعة بأربعة وعشرين قيراطاً صغيراً، وُثِنِي في قرية حدة مساكن عدة، عاليها بالخصف والجريد.

ثم حدث فيها في آخر القرن التاسع وأول العاشر، جملة دور كبار، أولها عَمَّرَ (شاه بندر جدَّة) كان الخوaja الأجدد، جمال الدين محمد الشهرير بالطاهر الصفدي المالكي، وثانيتها للجالي محمد بن فُطَيْسِ العمدة، وكبير الدلالين بجدة، واثان آخران لقاصد صاحب مكة للقاهرة، الشريف عنقا بن وُيَيْرِ الحسيني المالكي، والخامس لوزير صاحب مكة في زمننا، القائد جوهر المغربي، مع عدة بيوت صغار، يتنفع بها أهل القوافل القادمين من مكة إلى جُدَّة طول الأعصار.

وبها سوق لطيف يباع فيه الأقوات للمسافرين، وقد دخلتها مراراً كثيرة، وسمعت فيها الحديث الشريف على والدي في أوقات شهيرة، كما ذكرته في بلدانياتي المسماة «الفرائد البيات، في فوائد البلدانيات» والله أعلم بالأعمال الصالحات .

الْحُمَيْمَةَ :

بين البرابر وسروعة، قال الأديب ياقوت الحموي في كتابه «المشترك وضعا»: هي بضم الحاء وفتح الميم وياء ساكنة وميم بعدها هاء، كأنه تصغير الحمة - قرية بأطراف الشام في البلقاء، كان منزل بني العباس في أيام بني أمية، والثاني: قرية ببطن مرّ [ذات نخل] وبها عين ماء عذبة، وفيها يقول محمد بن إبراهيم بن قرقم شاعر عصري^(٤٩).
وَإِذَا مَا نَجَعْتُ وَادِي مَرًّا لِرَبِيعٍ وَرَدْتُ مَاءَ الْحُمَيْمَةِ
وقال الشريف تقي الدين القاسي في «العقد الثمين»: إنَّ صاحب مكة كان السيد أحمد بن عجلان، ملكها من غير شريك له فيها. انتهى.

أقول: وعدد وجابها الآن ستة عشر وجبة من قصير، واثنان وثلاثون من طويل، وكل وجبة باثني (٢) عشر ساعة، وكل ساعة بقيراطين كبيرين عن أربعة وعشرين صغيراً، وهي وقت تأليفنا لهذا الكتاب، في نصف القرن العاشر على الصواب، جميعها وقف لصاحب مكة كان، السيد محمد بن بركات بن حسن بن عجلان، تغمده الله بالرحمة والرضوان، فبعضها على سرارية وهو على ابن له^(٥٠)، ومن بعدهم على ذريته، ونظرها لأكبرهم، وجميعها مزارع حب، وأشجار فاغية، التي هي /٤٣/ سيّدة رياحين الجنة، كما رواه بُرَيْدَةُ الأَسْلَمِيُّ عن النبي صلى الله عليه وسلم، بلفظ: «سيد أدم الدنيا والآخرة اللَّحْمُ، وسيّدة ريحان أهل الجنة الفاغية» وفي رواية: «سيد الإدام اللحم، وسيد الشراب الماء، وسيد الرياحين الفاغية» أقول: وقد وقع لنا رواية هذا الحديث مسلسلاً بالنحاة كما ذكر الحافظان، والدي وشيخنا السخاوي في مسلسلاتهما، وقالوا: حديث ضعيف الإسناد، وإنّا ذكرته لبيان فضل الفاغية، ليعلمه العباد، والله أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب.

حرف الخاء المعجمة

الخَضْرَاءُ :

بين الجموم وأرض خالد،^(٥١) فيها نخيل نظرة، وعين جارية، وحدائق ومزارع للحب والخضرة، وبعضها ملك للفقهاء، وغيرهم من الأصلاء النبهاء، وعددُ وجَابِ عَينها ستة عشر من قصير، واثان(?) وثلاثون من طويل، كل وجبة باثني(?) عشر ساعة، وكل ساعة بقيراطين كبيرين، عن أربعة وعشرين قيراطاً صغيراً، كما في أودية(?) وادي مرٍّ كما تقدم، والله أعلم.

الخَفِجُ :

- بكسر الخاء المعجمة بعدها فاء وجيم ساكنة - قرية بوادي المبارك، قبالة الريان والكدايا، فيها مزارع للحب وعين جارية، بل يقال: إنَّ في عدة من الأودية أماكن تسمى الخفج،^(٥٢) تعد للزراعة، منها مكان في البردان، علُو وادي نخلة الشامية، وأما هذه القرية فلها عين جارية، عدد وجابها أربعة عشر من قصير، عن ثمانية وعشرين من طويل، وجميعها ملك للقواد من الحميضات، ملكها لهم صاحب مكة في زمننا ذو السعد والحركات، أبو زهير بركات، تغمده الله بالرحمات، وكان في أول القرن العاشر عمَّرَ عينها بعد دُمورها، فأحيا الله به معالمها، وضاعف له ثوابها.

خَيْفُ بَنِي شَدِيدٍ :

- بفتح الشين المعجمة، بعدها دالٌ مكسورة وياءٌ ساكنة - علُو الرُّوَصَةِ وأبي عُرْوَةَ، يسكنه الأشراف، ذوي(?) راجح من بني حسن الطَّرَاف، ولهم فيه قُوَّةٌ ومنعَةٌ وحميَّةٌ، بَلْ يُجِيرُونَ عَلَى مَنْ يَدْخُلُ إِلَيْهِمْ، ويحتمي بهم، وفي الغالب أمير مكة يراعيمهم، ويُمضي الجوار على من يدخل عليهم، ولا أعلم [زمن] وجوده، ولعلَّ نسبته للشريف الحسين بن ثابت الشديدي، الذي غرس نخل حدة - بالخاء المهملة - آخر وادي مرٍّ، من أسفلها، وهذا الخيف من علُوها.

وفيه نخيلٌ وأشجار كثيرة، ومزارع شهيرة، وعين ماءٍ حلوة عددٌ وجابها^(٥٣) ...

الحواشي :

- (١) هذه الأرض مشهورة بالفيض - بفاء معجمة - والقرب منها قرية الشيخ عبد الكبير المسماة الآن بـ (الشماسي) وأما (أم شميلة) لم يتغير اسمها حتى الآن وكذا نغصة) وقد درست البرك، ولم يبق منها إلا الرسوم (هامش الأصل).
- (٢) هي الآن اسمها نغصة غير مصغر.
- (٣) كذا ولعل الصواب (روضها النضر) دفعا للإيطاء في البيتين. وبعد الشعر يياض في الأصل مقدار ثلاثة أسطر ذكر العصامي أن السيد قابلي بن محمد بن بركات مات في ٢١ صفر سنة ٩١٨ بأرض حسان من وادي مَرّ وحمل على أعناق الرجال إلى مكة «سمط النجوم»: ٨٩/٤.
- (٤) هي الآن تعرف بأبي شعيب - هامش الأصل - [وورد في كتاب «معجم الشيوخ» لابن فهد أن بركات بن حسن بن عجلان أمير مكة توفي في ٩ شعبان سنة ٨٥٩ هـ بأرض خالد من وادي مَرّ - ح].
- (٥) لقب (قاضي القضاة) من الألقاب المحرمة شرعاً، كما أوضح ذلك شيخ الإسلام الإمام محمد بن عبد الوهاب في كتاب «التوحيد» (٢) ذكر العصامي أن الشريف بركات بن حسن بن عجلان أمير مكة توفي سنة ٨٥٩ هـ بأرض خالد من وادي مَرّ، وحمل على أعناق الرجال إلى مكة، توفي عصر يوم الاثنين ودخل به مكة أثناء ليلة الثلاثاء. «السطح»: ٢٧٥/٤.
- (٦) مشهورة الآن بالشماسي (هامش الأصل).
- (٧) يياض في الأصل مقدار كلمة ولعلها (بقراطين) كما سيأتي.
- (٨) بلغني أن أول من سماه بوادي فاطمة المواشم حين تغلبوا على هذا الوادي أيام ولايتهم انتهى من إملاءات السيد محمد بن ناصر الحازمي البجلي شفاها - هامش الأصل - وذكر القاضي أن صاحب مصر الملك الظاهر رسم لعنان وحسن بن ثقبه لما قدما مصر وشكيا من أحمد بن عجلان (أمير مكة المتوفي سنة ٧٨٨) رسم لها بنظام الزاملة ٧٥ درهماً، وبأبي عروة قرية بوادي مَرّ بيد أمير مكة. «العقد»: ٩٣/٣.
- وقال السخاوي في «الضوء»: ٥١/٣ جارالله بن مجير، من أهل وادي أبي عروة، ثم نزى مكة، ممن سمع مني بها في سنة ٨٩٤ - ولم يلبث أن قُتِل بِجُدَّة، وراح هَدْرًا. انتهى.
- أرض نافع :
- ذكر القاضي أن الشيخ أحمد بن عبدالله بن العفيف الهبسي المتوفي سنة ٨٢٠ كان يعاني الزراعة فيها خلفه له أبوه وأخوته من الأراضي والسقاييا بأرض نافع من وادي نخلة. «العقد»: ٧٤/٣.
- الأصيفر :
- قال القاضي في ترجمة أمير مكة الشريف أحمد بن عجلان المتوفي سنة ٧٨٨: ويسر الله له عقاراً طائلاً بوادي مَرّ، عظيم انتفاعه به، وذلك نخيوف أحياءا فلكها من غير شريك فيها وهي الأصيفر، والبحرين والبني والحميمة: «العقد»: ٩٥/٣.
- (٩) هذا اسمها حتى الآن لم يتغير تملكها نخاعة والأشرف ذوي غيث: من ذوي بركات - هامش الأصل.
- (١٠) البحار: قال في «المناسك» ص ٤٦٥ - وعلى أربعة أميال من مَرّ - أي للمتجه إلى مكة - بئر تعرف بالبحار.
- (١١) يياض في الأصل.
- (١٢) والآن مشهور بعين المصيق، كان يملك غالبه الأشرف الحرث، ثم انتقل بالشراء للعبادلة وذوي زيد، وبه فريتان للحرث ونباتة من هذيل - هامش الأصل.

- (١٣) لا أدري لم لقبه بـ (الأمير) وهو مملوك، وفي «المشرك وضعا والمفترق ضمعا» - المطبوع - ص ٤٣ - : (عشرة مواضع) وعدة عشرة،
- (١٤) في الهامش (لمه الأسدي) وأقول: يظهر أن الكتاب هو «كتاب المناسك» للحري قد ورد في هذا الكتاب في وصف طريق الحج - ص ٣٥٤ - والبردان جبل سمي بذلك لأن الشمس لا تكاد تصيبه، وهو مشرف على وادي نخلة، وفي سفحه هذه الضيعة، عيون كثيرة، وأحواض عظيمة، وبساتين وقصر لا يتزله الناس) وقبل هذا: (والتنضب بعد خيف السلام، متصل به، ثم البردان والبردان على ميلين من البستان، بها قصور للسلطان، وعين تجري، وعند السابع من البريد يمنة قصر للخليفة، مبنى بالساج والذهب، والبردان جبل) الخ.
- (١٥) وهذه البركة موجودة الآن على ثلاث مراحل من مكة يتزل الحاج إذا خرج على طريق الشرقي مربعة البنيان من رأسها إلى قعرها قدر خمسة عشر قامة تجتمع بها المياه أيام الأمطار ثم تنجح (٩) إلى العلم القابل مع كثرة الوارد من الحجاج والأعراب وهي ذات عرق الميقات المعلوم لأهل العراق - انتهى من هامش الأصل ولكن ميقات حج العراق هو ذات عرق، بعيد عن هذه البركة بمسافة تقرب من مسيرة يوم.
- (١٦) بياض في الأصل.
- (١٧) لم يتغير اسمها حتى الآن وكذا الحميمة والقصر هناك لم يبق منه إلا أثره - من هامش الأصل -
- (١٨) بياض في الأصل وكلمة (عيالي) ليست واضحة وكذا ما بعدها من الكلام ليس مفهوماً.
- (١٩) لم يتغير اسمها حتى الآن وبالقراب منها معدن المدر - هامش الأصل -
- (٢٠) لم يتغير اسمها حتى الآن، آلت بالشراء لمولانا الشريف عبدالله بن عون ولورثته من بعده، وبها آثار القصر المذكور، وبظاها مرابط الخيل على الوصف المذكور أساطين مدورة - هامش الأصل - ولعلها هي التي سماها بعض الرحالين البرقاء.
- قال الجزيري في «الدرر الفرائد المنظمة» - وهو يصف الطريق من خليص إلى مر الظهران -: وغدي بأول الديسة وبعد عسفان منزلة العقال (٩) التي صلى النبي ﷺ فيها صلاة الخوف ... وسار إلى أن قطع طارف المنحني، ويسمى عند الدلاء طارف البرقاء، وعشى بالقرب من جبل المنحني ... وبهذه المنزلة في هذا الزمان تنحصر أقارب أمير مكة للملاقة أمير الحاج المصري. وكانت العادة بمغداة بطن مر... وسار من جبل المنحني فقطع جبل العميان، سمي به لكثرة من يحضر إليه من فقراء مكة وغالبيهم من العميان للسؤال من الحاج .. وكان نزول أمير الحاج إلى وادي مر الظهران ليلاً واستمر سائراً إلى وادي الزاهر. انتهى والديسة: اسم محل كثير الثبت والطارف: الجبل.
- والبرقة: هي من أقدم قرى الوادي، فقد ذكرها الرحالة ناصر خسرو الذي زار مكة سنة ٤٤٢ (١٠٥٠) فقال في «سفرنامه» ص ١٢٤ و ١٣٤ - الطبعة الثانية ما نصه: (وعلى مسافة نصف فرسخ من طريق برقة بئر تسمى الزاهر، عنده مسجد جميل وماء هذا البئر عذب ويحمله السقاؤون إلى مكة لبيعه) وقال أيضاً: (وعلى مسافة أربعة فراسخ شمالي مكة ناحية تسمى برقة بها أمير مكة مع جيش خاص به، وهناك ماء جار وأشجار، ومساحتها فرسخان طولاً في مثلها عرضاً).
- وذكر الفاسي في «العقد»: ٩٤/٤ أن أمير مكة حسن بن عجلان استدعى في ١٢ شوال سنة ٨٠١ من في خدمته من الترك وغلمانهم فذهبوا إلى الوادي ومضوا معه إلى الخيف فقطعوا فيه ثم نخل ذوي راجح، وقطعوا بالبرقة نخلاً لبني أبي سويد، وقطعوا في الروضة الخضراء نخلاً للأشراف، لأنهم دخلوا على الحبيصات بعد عودهم من الشرق فأدبهم بذلك.

البريقة: نخل في خيف بني شديد، على ما جاء في كتاب «العقد الغين»: ٨٩/٤.

بستان ابن معمر: مجتمع النخلتين، النخلة اليمانية والنخلة الشامية، وهما واديان، والعامية يسمونه بستان ابن عامر، وهو غلط. قال الأصمعي وأبو عبيدة وغيرهما: بستان ابن عامر إنما هو لعمر بن عبيدالله بن معمر التيمي، ولكنّ الناس غلطوا فقالوا: بستان ابن عامر وبستان بني عامر، وإنما هو بستان ابن معمر، وقوم يقولون نسب إلى حضرمي بن عامر وآخرون يقولون: نسب إلى عبدالله بن عامر بن كريبز وكل ذلك ظنّ وترجم، وذكر أبو محمد عبدالله بن محمد البطلوسي في «شرح كتاب أدب الكاتب» فقال: وقال - يعني ابن قتيبة - ويقولون بستان ابن عامر، وإنما هو بستان ابن معمر، وقال البطلوسي: بستان بن معمر غير بستان ابن عامر، وليس أحدهما الآخر، فأما بستان ابن معمر فهو الذي يعرف ببطن نخلة وابن معمر هو عمر بن عبيدالله بن معمر التيمي، وأما بستان ابن عامر فهو موضع آخر قريب من الجحفة، وابن عامر هذا هو عبدالله بن عامر بن كريبز استعمله عثمان على البصرة، وكان لا يعالج أرضاً إلا أنبط بها الماء، ويقال أن أباه أتى به النبي ﷺ وهو صغير فعوذته وتفل في فيه فجعل يتمص ريق رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «إنه لسيق»، فكان لا يعالج أرضاً إلا أنبط فيها الماء «معجم البلدان».

بشرا: قال الفاسي في ترجمة أحمد بن محمد القسطلاني المكي المتوفي سنة ٧٧٦ (ووقف وقفا على مسجد بشرا بنخلة الشامية) كذا ذكر - وفي «القاموس المحيط» بشرى كجمزى - بلدة بمكة بنخلة الشامية. (٢١) كذا وهو من الشعر العامي وكلمة (نذلي) لعل صوابها (بِنْ) أي تبن وبرز. (٢٢) قد تغير اسمها بالحديدة، وبها آثار الحصن، ونباتة وبني مسعود موجود عقبهم يجبل يقال له جبل بني مسعود، أجود الأعسال المجلوبة لمكة أعساله، وعائرة قد انقرضوا - هامش الأصل -

(٢٣) كتاب «المناسك» وهو الذي يعبر عنه المؤلف باسم «منازل الحاج» لا يوجد فيه هذا النص (٢٤) بياض في الأصل.

(٢٥) هذا اسم الوادي حتى الآن، واسم العين لم يتغير وهي الآن مملوكة لسيدنا وسيد الجميع أمير مكة حالياً عون بن محمد طالت أيامه ودام إنعامه:

آمين آمين لم أقنع بواحدة حتى أضيف إليها ألف آمينا - هامش الأصل.

(٢٦) في الأصل (العذب الخامس) والكلام بعده يظهر أن فيه نقصاً. ولعل والصواب: (وهو الآن لبني حسن) الخ.

(٢٧) بياض في الأصل. وذكر صاحب «المناسك» - ص ٥٣٤ - التنضب، وأنه بعد خيف السلام للمتجه إلى مكة متصلاً به. وقال باقوت: تنضب قرية من أعمال مكة بأعلى نخلة فيها عين جاربية ونخل. ولا أرى قوله بأعلى نخلة صحيحاً، بل هي بأسفلها.

وذكر الفاسي أن الشيخ محمد بن عبد الرحمن الطبري المتوفي سنة ٧٩٣ سكن قرية التنضب من نخلة الشامية، وأمّ بها وباشرا العقود بها نيابة عن أبي الفضل التويري.

كما ذكر في ترجمة الشيخ محمد بن محمد الطبري (٨١٥/٧٦١) أنه - أي الفاسي سمع منه في مسجد التنضب بنخلة بعض «الأربعين التساعية» وأنه كان يؤم بمسجد التنضب ويخطب فيه ويتولى عقود الأنكحة نيابة عن قضاة مكة. «العقد» ١٠٣/٢ و ٢٩٧.

وقال الفاسي أيضاً في ترجمة رميثة بن أحمد الهذلي المسعودي المتوفي سنة ٨١٩: كان من أعيان الخفراء الذين يسكنون قرية سولة من وادي نخلة اليمانية وأظن أن السبب في شهرته بالخفير هو وأقاربه لكون بعض

أجدادهم يخفرون الحاج العراقي إذا قدم عليهم بلادهم ولا مندوحة لهم عن المرور بقريه التنضب من وادي نخلة الشامية وأمرها لبني مسعود الذين الحقرأ منهم «العقد»: ٤٠٣/٤.

(٢٨) لم يتغير اسمه حتى الآن وهو الآن للاشراف ذوي حسان وللسادة الأمراء بقايا الهواشم - هامش الأصل - في ٤ صفر سنة سبع مئة وواحد توفي أبو نمي من خراج في مقعده، ومواضع في بدنه في وادي الجديد من أهال وادي مر. «الدرر الفرائد» وفيه أيضاً :

سنة ٧١٥ خرج السيد حميضة وأحرق المال والبر وهو مئة حمل وأحرق الباقي في الحصن الذي في الجديد بوادي مر الظهران وقطع ألني نخلة، وتوجه إلى الخلف والخليف وهو حصن بينه وبين مكة ستة أيام. وذكر الفاسي على ما في «الدرر الفرائد» أن أمير مكة حسن بن قتادة أقام في الجديد في سنة ٧٩٨ حتى جاء الموسم.

وذكر أن رميثة - وهو خارج على أمير مكة - أقام في الجديد بعد سفر الجلاب من جدة إلى شعبان سنة ٨١٨. ثم ذكر أن أمير مكة نزل بالجديد من وادي مر واستولى على غلال أموال رميثة، وما قدروا على أخذها منه وهو بالجديد ساكن إلى آخر جادى الآخرة سنة ٨١٩.

وذكر الفاسي في ترجمة أمير مكة سند بن رميثة بن أبي نمي أنه حصل خلاف بينه وبين عجلان فخاف سند على نفسه فأقام بالجديد في وادي مر وذلك سنة ٧٤٦. «العقد»: ٦١٩/١٢٢/١٢١/٩٠/٤. وذكر العصامي أن نقبة بن رميثة مات في شوال سنة ٧٦٢ بالجديد وحمل إلى مكة - «السمط»: ٢٤٣/٤.

ويفهم من كلام العصامي أنه حصن في وادي مر وقد ذكر الفاسي في ترجمة نقبة بن رميثة المتوفى سنة ٧٦٢ أنه توفي في الجديد، وحمل إلى مكة. «العقد»: ٣٩٨/٣.

الجديدة: قال العصامي في الكلام على أمير مكة رميثة أنه لما تولى سنة ٧١٥ سمع أخوه حميضة بذلك ففرغ. وكان والياً لمكة فأخذ المال من النقد والبقر وهو مئة حمل وأحرق الباقي في الحصن الذي في الجديدة من وادي مر وقطع ألني نخلة. «السمط»: ٢٢٨/٤.

وقال في موضع آخر وفي رمضان سنة ٧٣٦ هجم رميثة على مكة وخرج منها بعد قتل وزيره وبعض أصحابه وعاد إلى الجديدة. «السمط»: ٢٣٦/٤.

(كذا ورد الاسم في مطبوعة كتاب العصامي، وأخشى أن يكون خطأ، وأن الصواب: الجديد المتقدم ذكره).

(٢٩) في كتاب «البلدان» أو «ما اتفق لفظه وافترق مسماه من أسماء المواضع» وقد ذكر الحازمي هذا في (باب مر وممر) وقال بعده: (ومر عيون كثيرة ونخل وجُمُيز، قال الواقدي بين مر ومكة خمسة أميال، وبين مكة وضجنان خمسة وعشرون ميلاً، وهي لأسلم، وهُدَيْل، وغاضرة - وذكر: (باب ظهران وطهران) نحواً من هذا وزاد (وقد جاء ذكرها في غير حديث).

(٣٠) هذا غلط بين، والمذكور في السير أن ذلك كان بالحديبية، وهناك كانت شجرة البيعة المذكورة في التنزيل، بل هذا منزله صلى الله عليه وسلم عام فتح مكة، والصفراوات مشرفة على مسيل هذا الوادي، ومنها يبسط إليه وهناك آثار سوق الجاهلية بمجة المذكور في شعر الجرهومي:

وهل أردن يوماً مسياه بمجة وهل يبُدون لي شامة وطفيل - هامش الأصل -

(٣١) كذا والصواب (مسجداً عظيماً مبيضاً) النخ.

(٣٢) ذكر الجلال السيوطي أن أسواق الجاهلية كانت ثلاثة بمجة بمر الظهران والمجاز بوادي نعان، وعكاظ أسفل

- من الطائف ويعرف الآن بالبيلا، محل بينه وبين الطائف نصف مرحلة لجهة الشرق انتهى مشافهة تعيين هذا السوق من الشيخ عبد الرحمن سراج للشريف عبدالله بن عون كذا حكاية منه في ثمة - هامش الأصل.
- (٣٣) كذا والصدر مختل المبنى والمعنى.
- (٣٤) كذا ولعل الصواب (وهنا في عيشه) الخ.
- (٣٥) فوق كلمة (الفرع) في الهامش: (الصنو أحسن).
- (٣٦) في الهامش: (طظ: ٩٠٩) أي أنها في حساب الجمل تقابل هذا الرقم إذ (ط = ٩ وظ = ٩٠٠) ثم في الهامش أيضاً: -
- انظر إلى هذا التاريخ وشبيهه للشيخ الفاضل السيد [...] لما طلع إلى الكالية وآرام يفرسون الأزهار فعل لهم تاريخاً فجاء بعد أبيات:
- تاريخه جا (اغرس) انتهى ومكان النقط كلمات غير واضحة وكلمة (اغرس) - ١٢٦١ فهو التاريخ.
- (٣٧) ترجمة الزركلي في «الأعلام» ج ١ ص ١١٥ - نقلاً عن «الثور السافر» ص ١٢٦ - بما ملخصه: أحمد بن الحسين بن محمد بن الحسين المكي ولد في مكة سنة ٨٥١ وتوفي فيها سنة ٩٢٦ - ورحل إلى القاهرة، وأخذ عن علمائها، وتكسب بالسأخة، وألف كتاباً للسلطان بايزيد بن عثمان سماه «الدر المنظوم»، في مناقب سلطان الروم، فرتب له خمسين ديناراً في كل سنة، ومدح شريف مكة بركات بن محمد، فحظي عنده. ووصف الأستاذ الزركلي بعض شعره بالحسن.
- (٣٨) كذا ولعل الصواب: (ومولده).
- (٣٩) كذا ولعله (ومن يكفر).
- (٤٠) ومغضبة هذه الآن مملوكة لسيدنا وسيد الجميع أمير مكة حالاً الشريف والمعلم المنيف عون بن الشريف محمد بن عون والبركة موجودة إلى الآن تسمى المغربية - هامش الأصل.
- (٤١) هذا الوصف لا يليق إلا بالمصطفى عليه الصلاة والسلام.
- (٤٢) لم يتغير اسمها حتى الآن وهي مينة لم يستخرجها أحد بأسفل وادي الهدة وهي الآن مملوكة للأشراف ذوي عمر - هامش الأصل.
- (٤٣) بياض في الأصل.
- (٤٤) لم يرد تعريف لموقعها.
- (٤٥) هي الآن ملك بغضها للشبيبي عبدالله صاحب مفتاح البيت وباقيا للأشراف - هامش الأصل. وسيأتي ذكر الحميمة، ولا محل لذكرها هنا فيما يظهر.
- (٤٦) هي الآن مملوكة لورثة مولانا الشريف الحسين بن عون وكذا الزكاني، وأما سروعة غالباً الآن للأشراف ذوي حسين - هامش الأصل.
- نقل الجزائري: إنه في سنة ٧٤٨ وقع بمكة ونواحيها فناء عظيم .. قيل إنه لم يبق بحدة - بالحاء المهملة - سوى أربعة أنفس وكان الوياء عاماً. «الدر الفرائد المنتظمة».
- وذكر ابن فهد في «الدر الكمين» أن حداء من وادي مر - ذكر هذا في ترجمة علي بن أحمد بن عامر المتوفي سنة ٨٥٤ هـ وذكر أنه توفي بحداء من وادي مر. وانظر «معجم البلدان».
- (٤٧) لعله يعني الشجرة وأما البئر معروفة حتى الآن وقد كانت هذه الشجرة تزار للترك بمحل البيعة فقطعها سيدنا عمر رضي الله عنه لقرب عهد الناس بعبادة الأوثان فخاف أن تتخذ وثناً - هامش الأصل.
- (٤٨) كذا وفي «معجم البلدان»: (قرية) وكذا في «المشرك» ص ١٤٦ - وليس فيه: (ماء عذبة).

(٤٩) ونصّ كلام ياقوت في «ماجم البلدان»: .. عن الحميمة هذه: - قرية بطن مرّ، من نواحي مكة، بين سرورة والبريرا (؟) فيها عين ونخل، وفيها يقول محمد بن ابراهيم بن قرية العثري، شاعر عصري، أنشدني أبو الربيع سليمان بن عبدالله المكي المعروف بابن الرحمان، قال: أنشدني محمد بن قرية لنفسه:

مرتعي من بلاد نخلة في الصب ف بأكناف سولة والزيمة
وإذا ما نجعت وادي مر لربيع وردت ماء الحميمة
رب ليل سريت بمطربنا لل ورد والنذ فيه يعقد غيمه
بين شمّ الأنوف زرت عليهم جالبات السرور أطناب خيمه

وانظر عن هذا الشاعر كتاب «المناسك» ص ٣٥٥.

(٥٠) كلمة (وهو على ابن له) فوقها كلمة غير واضحة.

(٥١) ذكر ابن فهد في «معجم الشيوخ» في ترجمة الشيخ موسى بن أحمد بن جارالله بن زايد السبسي المكي (٧٨٣/ ٨٦٢) أنه مات في ضيعة الخضراء بوادي مرّ، وحُمل إلى مكة.

(٥٢) الجيم في هذا الاسم مبدلة عن القاف، كما ينطقها العامة، والاسم يطلق على قرى متعددة.

(٥٣) بياض في الأصل.

ذكر الفاسي أن أمير مكة ثعبة المتوفى سنة ٧٦٢ لما حصل الخلاف بينه وبين أخيه عجلان سنة ٧٥٨ ارتحل من الجديد إلى خيف بني شديد، ثم أتى نخلة. وذكر أيضاً أنه لما قتل علي بن عجلان سنة ٧٩٧ أشار جارالله بن حمزة بن راجح بن أبي نمي على آل بني نمي بعدم الخروج من الخيف عندما عزم آل عجلان على محاربتهم وأن يكون قتالهم لآل عجلان عند الخيف. «العقد»: ٣/ ٣٩٨ و ٤٠٥.

وذكر الفاسي أيضاً في ترجمة الشريف حسن بن عجلان أمير مكة أنه في سنة ٧٨٨ أمر علي بن كبيش أن يخرج بجاعة من أهل مكة إلى خيف بني شديد ليقطعوا فيها نخيلاً للإشراف فقطعت نخيل البأجة والبريقة بخيف بني شديد وكلاهما لبعض الأشراف «العقد»: ٤/ ٨٩.

وذكر العصامي في الكلام على أبي الغيث بن أبي نمي والي مكة سنة ٧١٣ أن أخاه حميضة قصده فانزهم وفر إلى أخواله هذيل بوادي نخلة، ثم التقيا في ٤ ذي الحجة سنة ٧١٤ فغلب حميضة أبا الغيث فأسره، ثم أمر بعض عبيده بقتله فقتله بخيف بني شديد ذبحاً بحضرة الناس ونقل عن «عمدة الطالب» ان حميضة استدعى اخوانه للضيافة فلما اجتمعوا ما راعهم إلا أبو الغيث مقتولاً، في جفنة مسلوفاً كما هو وقد وضع بين أيديهم، وعلى رأس كل واحد منهم غلامان أسودان... «السمط»: ٤/ ٢٢٨.

خيف بني عمير: ذكر الفاسي في ترجمة الشيخ محمد بن محمد الصاغاني الحنفي (٧٦٩/ ٨٢٣) أنه سكن بخيف بني عمير من وادي نخلة وكان يؤم الناس به ويخطب ويعقد الأنكحة إلى أن توفي. «العقد»: ٢/ ٣٣٣. وذكر أيضاً أن أمير مكة حسن بن عجلان عاد من الطائف وسلك طريق نخلة الجمانية فلما كان بالزيمة أمر بقطع نخيل فيها وبإخراها، لعته أمراً على أهلها، فاستعطفوه وهادوه بخيل، ومضى منها إلى سولة ثم إلى خيف بني عمير ثم إلى المبارك ثم إلى وادي مرّ وأتى منه إلى مكة في رجب سنة ٨٢٢ (؟) «العقد»: ٤/ ١٣٥.

الخلص: لما نقل الأستاذ رشدي ملحس عن ياقوت: الخلصة قرية بمر الظهران قال: أما اليوم فلا توجد قرية تسمى الخلصة في الوادي المذكور وإنما يوجد في هذا الوادي خيف يسمى عين الخلص ويقول المعمرون من أهل الحجاز أن مرّ الظهران كان يحوي ثلاث مئة وستين خيفاً درست أكثرها ولم يبق منها إلا خمسة وأربعون. «أخبار مكة» للأزرقي ١/ ٢٦٨ (حاشية).



"الدكّاترة" والعَبَثُ بالترّاث!!

- ١١ -

٧٠٨ - ص: ١٤٩:

طَلَّ الحَدِيثُ كما تَسَاقَى عَصْبَةٌ صِرْفًا مُشَعَّعَةَ الحَدِيثِ شَمُولًا
تَسَاقَى ووردت في المطبوعة (تسامى) وفي هامشها: (تساقى) تحريف وفي هذه
الصفحة: (فيهم تُحَاجِي: تَطْوِيحُ بِأَيْمَانِهِم) والصواب: (فيهم تَحَاجِي: تَطْوِيحُ
بِأَيْمَانِهِم).

وفيها: (الذي تَهَيَّأَ للمطر) والصواب كما في الأصل: (الذي قد تَهَيَّأَ للمطر).



الخاصة: من قرى مكة بوادي الظهران على ما جاء في «معجم البلدان».
عَلَيْهِس: قال الأستاذ رشدي ملحس: خليص قرية في وادي فاطمة. «أخبار مكة» ٧٩/١ حاشية.
وأقول: ليس معدوداً من الوادي بل يفصل بينها عسقان.
خَيْفُ أَبِي الحَزْز: قال في «المناسك» ص ٣٥٤ - وعلى ثمانية أميال من الغمير - أي للمتجه إلى مكة -
عين يقال لها خيف أبي الحز وقصر مبنى بالساج والذهب، ومشرفة للدواب، وغير ذلك يمتد عيون سوى
ذلك لسائر الناس.

خَيْفُ السَّلَام: قال في «المناسك» ص ٣٥٤ - خيف السلام بعد عين أبي الحز - خيف أبي الحز للمتجه
إلى مكة - بأربعة أميال، وبها قصر عظيم مبنى بالساج والذهب، وبساتين لأُمير المؤمنين، وبه منزل للناس،
وماء كثير ظاهر. انتهى.

وقال ياقوت في «معجم البلدان»: لوية: موضع بالغور بالقرب من مكة، دون بستان ابن عامر في طريق
حاج الكوفة، وكان قفراً قياً، فلما حج الرشيد استحسّن فضاءه فبنى عنده قصراً، وغرس نخلاً في خيف
الجبيل، وسماه خيف السلام، وفيه يقول بعض الأعراب:

ولا بفتا البستان نارا ولا سكتنا	خليلي ما لي لا أرى بلويّة
أرادوا زيالا من لويّة أو ظعننا	تَحَمَّلَ جبراني ولم أدرِ أنهم
وقد عميت أخبار أوجههم عتّا	أسائل عنهم كل ركب لقيته
ولكن سلام الله يشبعهم منا	فلو كنت أدري أين أمّوا تبعهم
وواكيدي قد فتقت كبدي تكنا	ويا حسرتي في إثر تكنا ولوعني

وفيها: (عَلَى الْحَجَرِ) والصواب: (عَلَى الْحِجْرِ) وهي الفرس.
وفيها: (فَأَقْتَهُ الْخَيْلُ) وفي الأصل: (فَأَحْتَمَتْهُ الْخَيْلُ).

٧٠٩ - ص: ١٥٠: (وقال الثَّوْبَانِي من هِرَّانَ الْمَجَازَةِ: فَرَكِبُوا الْمُفْرَعِ. الطَّرِيقِ.
وَزَيْدٌ مُفْرَعُ الرَّأْسِ: للذي جَرَّبَ الْأُمُورَ، مَفْرَعَةٌ مُجَرَّبَةٌ) والصواب - كما في الأصل:
(المُفْرَعُ .. مُفْرَعُ الرَّأْسِ ... وَهَامَةٌ مُفْرَعَةٌ: مُجَرَّبَةٌ).

ومن أبعد الكلام عن الصواب تعليق المحقق على كلمة (الثوباني) قائلاً: (نسبة إلى الطائفة الثوبانية من المرجثة ينسبون إلى ثوبان المرحيء، أو إلى ثوبان بن شهميل) ثم أحال إلى «اللباب» مع أنه نقل عن كتابي عن الهجري: (بنو هِرَّانَ لا يزالون معروفين، ويسكنون في أعلى وادي المجازة، والمجازة تقع في أسفل حوطة بني تميم، لا تزال معروفة، وهي غير مجازة طريق الحج العراقي). وأضيف إلى ما نقل أوضح الهجري قبيلة الثوباني وبلده بما ينفي صلته بطائفة المرجثة، أو بقبيلة الأسد (الأزد) فذكر أنه من هِرَّانَ، وهِرَّانَ هؤلاء منسوبون إلى هِرَّانَ بْنِ صَبَّاحِ بْنِ عَتِيكَ بْنِ أَسْلَمِ بْنِ يَذْكُرُ بْنُ عَنَزَةَ بْنِ أَسَدِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ نِزَارِ بْنِ مَعَدِّ بْنِ عَدْنَانَ. لا يزالون معروفين، في بلادهم القديمة في أعلى وادي المجازة، في نعام. واسم ثوبان من الأسماء الشائعة، وهو هنا من هذه القبيلة - كما هو نصُّ كلام الهجري.

٧١٠ - ص: ١٥٠: (مَا لَا أَرَى ذَلُوكَ صَقَوَاءَ، أَي مَائِلَةٌ)

(صَقَوَاءَ)، صَوَابِهَا: (صَفَوَاءَ) و(مَائِلَةٌ): مَائِلَةٌ.

وأما كلمة (مآلا) فكذا وردت في الأصل، وقد تكون من تحريف الناسخ،
وصوابها: (مآلي أرى) الخ.

٧١١ - ص: ١٥٠: (وَحَرَّكَ ابْنَهُ حَطَلًا، فَقَالَ: لَا تُصَلِّصِلْ عَلَيْنَا)

(حَطَلًا) صَوَابِهَا - كما في الأصل: (صَطَلًا). وهو إناء معروف.

ومن أخطاء هذه الصفحة: (وَأَنْشَدَنِي فِي مَدْحِ رَجُلٍ) وفي الأصل: (وَأَنْشَدَ فِي مَدْحِ رَجُلٍ).

٧١٢ - ص: ١٥١: (الْمُتَّهَبُ: قَرِيَةٌ لِسُنْبِسَ، مُقَابَلَةٌ أَجَأً مِنْ بَطْنِ حَائِلٍ، فِي

الغرب عن قَيْدِ يَوْمَيْنِ، بها هَزَمَ أمية بن عبدالله بن عمرو بن عثمان) يوضح هذا الكلام ما جاء في كتاب «أنساب الأشراف» للبلاذري القسم الرابع من الجزء الأول ص: ٦٢٢ - تحقيق الدكتور إحسان عباس ومطبوعة الجامعة العبرية - ١٢٤/٥ - في الكلام على أبناء عثمان بن عفان - فذكر أن عبدالله الأكبر بن عمرو بن عثمان كان يُسَمَّى الْمُطْرَفَ لجمالِهِ - وأورد فيه شعرا، واسترسل في ذكر أخبار آل عثمان. إلى أن قال: وَقِيلَ أُمِيَّةُ بن الْمُطْرَفِ، بِقُدَيْدٍ، وكان عبد الواحد بن سليمان قد وُلِّاهُ على أُسْدِ وِطْيٍ، فجاءه سبعون من قَزارة، وذلك في أيام مروان بن محمد، فسألوه أن يخرج بهم معه، ليغيروا على طِيٍّ، لثأر كان لهم فيهم، فَخَرَجَ بِهِمْ، وَتَجَمَّعَ إِلَيْهِمْ ناسٌ من أهل المعادين، طلباً للغنائم، فلقبه مَعْدَانُ الطائيُّ بِالْمُتَّهَبِ، في جَمَاعَةٍ من طِيٍّ، فهزموه، وقد كانوا عَرَضُوا عليه أن يردَّ قَزارة، ويأتي فيمن أحبَّ لأخذَ صَدَقَةَ أموالهم، وفي ذلك يقول مَعْدَانُ يعتذر إلى عبد الواحد وأهل المدينة، ويذكر عرضهم على أُمِيَّة أن يردَّ قَزارة، ويعطوه صدقاتهم:

أَلَا هَلْ أَتَى أَهْلَ الْمَدِينَةِ عَرَضَنَا
 خِصَالًا مِنَ الْمَعْرُوفِ، يُعْرَفُ حَالُهَا
 عَلَى عَامِلِينَا وَالسُّيُوفِ مَصُونَةٌ
 بِأَعْمَادِهَا مَا زَايَلَتْهَا نِصَالُهَا
 أَتَيْنَا إِلَى فِرْتَاجٍ سَمِعًا وَطَاعَةً
 نُؤَدِّي الزَّكَاةَ حِينَ حَلَّ عِقَالُهَا
 وَمِنْ قَبْلِ مَا صِرْنَا وَجَاءَتْ وَفُودُنَا
 إِلَى قَيْدٍ حَتَّى مَا يُعَدُّ رِجَالُهَا

- في أبيات من قصيدة طويلة أوردتها صاحب «مُنْتَهَى الطَلَبِ» ونشرت في مجلة «المورد» في ص ٢٦١ من العدد الثالث من المجلد الثالث.

وعلى هذا فصواب كلمة (هَزَمَ): (هَزِمَ).

وقول المحقق في الهامش: (حائل موضع بالجمامة لبني نُعَيْرٍ، وقيل: ماء في بطن المُرُوت في أرض بني يربوع، وقيل وادٍ في طي (٩) - أنظر «المراصد» وهي الآن مدينة عامرة على طريق العراق إلى مكة من ناحية النجف). وأقول: اسم حائل يطلق على موضعين: أحدهما يقع في جنوب الوشم - جنوب نجد، حيث بلاد بني نُعَيْرِ بن عامر،

وبني حِمَّان - من تميم، مُتصل بالمرُوت، وفيه يقول الراجز:
 إِذَا قَطَعْنَا حَائِلًا وَالْمُرُوتَ فَيَابَعَدُ اللَّهُ السَّوِيْقَ الْمَلْتُوتَ
 وقد حدّد هذا الموضع صاحب كتاب «بلاد العرب».
 والموضع الثاني: وادٍ تنحدر فروعُه من جبل أجَا - أحد جبلي طيٍّ - أنشئت فيه
 بلدةٌ أصبحت الآن من أعظم مُدن المملكة - تحدّثت عنها بتفصيل في «المعجم الجغرافي»
 - قسم شمال المملكة -

ومما ورد من الأخطاء في هذه الصفحة:

١ - قردب الضغن والصواب: (قُرب الضغن) والمقصود جبل رَمَّان، الذي لا يزال
 معروفًا، والضَّغْنُ سفح الجرار الشرقي.

٢ - في الحاشية: (عدنة موضع بنجد، في جهة الشمال من البرية) ثم الإحالة إلى
 «مراصد الاطلاع» وهو نصُّ ما في هذا الكتاب، ولكن العبارة وردت فيه مُحَرَّفةً
 فـ(البرية) صوابها (الشَّرْبَة) كما في أصل الكتاب وهو «معجم البلدان» وأكْرُرُ القول بأنَّ
 كتاب «مراصد الاطلاع» لا يصلح أن يكون مرجعاً للباحث بدون التَّيْبِتِ من نصوصه
 بمقابلتها بأصولها في «معجم البلدان» وقد أوضحت موقع عَدَنَة في «المعجم الجغرافي» قسم
 شمال المملكة.

٣١٧ - ص: ١٥٢: (رَمَّانُ: عن المشهب يَومٍ، مِنْ عَدَنَة).

والصواب: (عن المُتَّهَبِ) وقبل هذا:

(وأنشدني - محمد بن هُرَيْرِ المَرِّي:

أَيَا حَبَّذا رَمَّانُ والجَرَّعُ الذي تَحْفُ بِهِ رَمَّانُ مِنْ كُلِّ جَانِبِ
 فَأَعْرِضُ عَنْ رَمَّانَ وَالْقَلْبُ وَامِقُ لِرَمَّانَ إِعْرَاضَ الْعَدُوِّ الْمُحَارِبِ

وفي المطبوعة: (والجزع).

أمَّا كلمة (رامق) فكذا وردت في الأصل، ولها معنى، وقد تكون (وامق).

٧١٤ - ص: ١٥٢:

تَحُلُّ جَنًّا وَالظُّهْرَ رَابِعَةً بِهِ وَمَحْضَرُهَا بِالصَّيْفِ جَوُّ عِتَانٍ
لا كما في المطبوعة (والظهران بعة به).

٧١٥ - ص: ١٥٢: (عتان من أعراض خيبر، مما يلي عينات).

والصواب - كما في الأصل - : (مما يلي عينات).

ومن أخطاء هذه الصفحة: (الصاروي) في موضعين، والصواب (الصاردي) نسبة
إلى بني الصارد من بني مرة بن عوف من غطفان.

٧١٦ - ص: ١٥٢: (وادي البكر: طرف رمان مطلع الشمس، به حساء - ممدود

- جمع حسي - لبني القعقاع، بطن من نيهان. وأنشدني ابن هرير:

فَمَا زِلْتُ أُرْمِي الْوَحْشُ حَتَّى أُتِيحَ لِي بِأَسْفَلِ وَادِي الْبَكْرِ ظُبِي رَمَانِيَا
ورد في هذه الجملة من الأخطاء:

١ - جمع حيس. وهي جمع حسي.

٢ - أبو هرير. وهو ابن هرير.

٣ - أتيح بأسفل. والصواب: أتيح لي بأسفل - الخ -

٧١٧ - ص: ١٥٣ - وأنشدني الفزاري:

هَلْ عَيْشُ وَادِي الْبَكْرِ مُرْتَجِعٌ لَنَا
وَهَلْ رَدُّهُ رَمَانَ الْعِذَابِ وَمَاؤُهُ
مَضَى الدَّهْرُ أَيَّامًا لَنَا وَلِيَالِيَا
لَقَدْ طَرَقَتْ خَنَسَاءُ وَاللَّيْلُ ضَارِبُ
فَقُمْتُ مُرْوَعًا لِلْحَيَالِ الَّذِي طَوَى
وَسَيْفِي وَأَطَارِي وَأَخْلَاقُ نُمْرُقِ
رَقِيقُ السَّلَامَى وَالْوِظِيفِ مُحَمَّلُجُ الْ
بِنَعْمَائِهِ أَمْ هَلْ عَلَيْهِ عُكُورُ؟
مُعَاوِدُنِي عَيْشُ بِهِنَّ غَزِيرِ
بِرَمَانَ إِنَّ الدَّهْرَ لِي لَعْرُورُ
بِذِي النَّجْلِ أَرَوَّاقُ لَهُ وَسُورُ
وَمَا الْآنَسُ إِلَّا نِضْوَتَانِ وَكُورُ
وَأُصْهَبُ مِنْ سَرِّ الْهَجَانِ حَسِيرُ
ذِرَاعَيْنِ وَاللُّفُّ النَّوَاهِضُ رِيرُ

وقع في هذه القطعة في المطبوعة:

- ١ - وهل - بزيادة الواو على ما في الأصل، والخرم جائر في الشعر.
- ٢ - ٢٢ - مكور. وفي الأصل: عكور.
- ٣ - بهن غير. وفي الأصل: بهن غرير.
- ٤ - أن الدهر. وفي الأصل: إن الدهر.
- ٥ - لقمْتُ. وفي الأصل: ققمتُ.
- ٦ - ستر العجان. وفي الأصل: من سِرِّ الهجان.

أما تفسير المحقق (بذي النجل) بقوله: (نجل - بالضم - قرية أسفل صفيحة بين أفيعية وأفاعين) الخ فأبعد ما يكون عن الصواب، فالشاعر يذكر أيامه بوادي البكر، وفي جبل رمان، وذو النجل من أوديته التي توجد فيها الأنجال - جمع نجل - وهو الماء الراكد في منقطعه. أما الموضع الذي بقرب صفيحة - لا صفيحة - وأفيعية وأفاعية - لا أفاعين - فهو في بلاد بني سليم في سفوح حرثهم، غرب الجزيرة، بعيد عن رمان ووادي البكر.

٧١٨ - ص: ١٥٤ :

وَرُبَّ فَتَى مُرَخَى النَّقَابَيْنِ بَادِنٌ سَتَحَسُرُ فِيهِ عِرْسُهُ وَتَخِيبُ
وفي المطبوعة: وتغيب، خطأ.

٧١٩ - ص: ١٥٤: (وَأَنْتَ أَكْرَمُ النَّاسِ، وَأَطْبَاهُ، وَأَخْلَبُهُ، وَاحِدٌ).
وفي المطبوعة: (وانك الرم الناس) الخ خطأ.

وعلق المحقق على قول الهجري: (وأشدني محمد بن الحصين الفتياني فتیان بجيلة) تعليقا لا حاجة إليه. فقد أوضح الهجري أنه من فتیان بجيلة، وبجيلة معروف نسبها. وكذا تعليقه على قول الشاعر في وصف فرس: (مُحَمَّلِجٌ) بأن (المحملج من الحمير الخ فالوصف ليس للحمار.

٧٢٠ - ص: ١٥٥ : (وانتصبت نصبة : اخترت من القوم خيارهم).
والصواب: (انْتَصَبْتُ نَصِيبًا) الخ - بالمشناة التحتية، لا بالموحدة وشاهده قول كعب بن مالك:

ثَلَاثَةُ آلَافٍ وَنَحْنُ نَصِيبُهُ ثَلَاثُ مِثْمِينَ إِنْ كَثُرْنَا وَأَرْبَعُ
لا كما جاء في المطبوعة - ص: ١٥٦ - (الألف ... نصبة).

٧٢١ - ص: ١٥٦ : وَدَحَنَ يَدْحَنُ إِذَا خَصِبَ قَالَ:
وَأَمْسُوا كُلُّهُمْ دَحْنٌ بَطِينٌ

وفي المطبوعة: وردت الكلمات بالجيم خطأ، كما وردت (كلهم دجنا) وفي الهامش:
(في أ - ب: دجن وهو تحريف) والتحريف ما عمله المحقق.

٧٢٢ - ص: ١٥٦ :

أَقَمْنَا بِهَا حَتَّى إِذَا مَا تَجَرَّمَتْ مَرَابِعُهَا عَنَّا وَهَبَتْ سَمُومُهَا
وفي المطبوعة: (مرابعا مئا) تحريف.

٧٢٣ - ص: ١٥٦ :

عَقَائِلَ مِنْ أَوْسٍ كَأَنَّ عِيُونَهَا عِيُونَ ظِبْيَاءِ الْعَرَفِ أَخْلَى صَرِيمُهَا
لا (هرعها) كما جاء في المطبوعة.

٧٢٤ - ص: ١٥٧ : (وأنشدني العائذي أحد بني مطرف من ربيعة بنت عقيب)
وفي المطبوعة: (أحمد بن مطرف .. بن عقيب) تحريف.

٧٢٥ - ص: ١٥٧ :

قَعَدْتُ لَهُ وَهَنَا وَقَدْ نَامَ صُحْبَتِي وَلِلْعَيْنِ مِنْ وَجْدٍ عَلَيْهِ ذَرِيفُ
فَهَلْ تُلْحِقُنِي أَرْضَ جُمَلِ عَوَارِفُ لِأَنْيَابِهَا بَعْدَ الْكِلَالِ صَرِيفُ
كَأَنَّ زَفِيفَ الرُّمْدِ بِالْيَدِ وَخَدُّهَا إِذَا احْتَنَّتْهَا صَبُّ الْفَوَادِ عَنِيفُ

ورد في هذه الآيات من التحريف في المطبوعة:

١ - نام صحبي: (صحبي).

٢ - عواف: (عوارف).

٣ - لأنبائها: (لأنباها).

٤ - عريف: (صريف).

أما كلمة (الرمد) فكذا وردت في الأصل، وقد تكون (الرُبد).

وفسر المحقق كلمة (القَهْر) بقوله: (القَهْر: موضع قيل في الحجاز مما يلي نجد، من قبل الطائف. وقيل: موضع باليمن) وأحال إلى «مراصد الاطلاع» والقَهْر سلسلة من الجبال لا تزال معروفة، في جنوب نجد، شرق بلاد عَسِير، ممتدة من طرف السراة الشرقي، يدعُها المَتَّجِه إلى نَجْران من وادي الدواسر شرقه، يحفُّ بجانبها الشرقي الطريق.

وتفسير المحقق لكلمة (العائذي) غير واضح.

٧٢٦ - ص: ١٥٨:

فَقُلْتُ وَلَمْ أَمْلِكْ سَوَابِقَ عِبْرَةٍ نَطَقْنَ بِمَا ضُمَّتْ عَلَيْهِ ضُلُوعٌ

وفي المطبوعة: نطقن بها. وفي الهامش: (في أ - ب: نطقي بها - حيث لا يستقيم المعنى) وما في الأصل هو ما تقدم.

٧٢٧ - ص: ١٥٨: (والتَّزْرِيفُ طَيٌّ مَرْحَلَةٌ فِي الْأُخْرَى).

وفي المطبوعة: (والتزييف) خطأ.

٧٢٨ - ص: ١٥٨: (وقال: أَلْهَانِي بَغَاءُ الْخَيْرِ - ممدود، مكسور)

ظَنَّ المحقق أن (الهاني) اسم علم، فوضع في الهامش: (الهاني: هانيء بن عقيل أخ عمارة بن عقيل. انظر «الأمالي» للقالبي - ذيل ص: ١٦)؟!

٧٢٩ - ص: ١٥٩: (بَعْرْتُ أَنَا، وَأَبْعَرْنِي الْأَقِطُ وَالْمَضِيرَةُ)

جاءت هذه الجملة في المطبوعة محرفة، مع وضع نُقْطٍ في آخرها إشارة إلى نقصها، والواقع أنها تامة.

٧٣٠ - ص: ١٥٩: وأنشدني لِعِمَارَةَ بن عَقِيلٍ

عَجِبْتُ لِتَغْرِيسِي نَوَى التَّمْرِ بَعْدَمَا طَلَعْتُ مِنَ السَّبْعَيْنِ أَوْ كِدْتُ أَفْعُلُ
وفي المطبوعة: لتغريس ... السلعين - تحريف.

ومما وقع في هذه الصفحة من تحريف ناسخ الأصل (صارة) والصواب: (صاحة) في قول الهجري: (حدثني شيخٌ من خفاجة قال: صَارَةَ جَبَلٌ أَحْمَرٌ، عَلَّمَ من الأعلام، بَيْنَ القِمْرَى وَدَيْبِلِ العَارِضِ) فصارة هنا صوابها (صاحة) فهذا الجبل لا يزال معروفاً كما حدّد موقعه الهجري، وكما ورد في كلام الهجري في موضع آخر قبل هذا، ص: ١٤٧/ ١٤٨ من هذا الجزء - ونصه: (وسألت الخفاجي عن صاحة، وهو جبلٌ أحمر فقال: هُوَ بَيْنَ القِمْرَى مَقْصُورَةً - وبين دَيْبِلِ العَارِضِ، ولا دَيْبِلِ غيره بلد) - وانظر لتحديد موقعه «المعجم الجغرافي» - عالية نجد -.

أما صارة فجبل أيضاً لا يزال معروفاً في غرب القصيم، وآخر في صَمَدِ عُدْرَةَ، شمال تيماء - ذكره الزمخشري في كتاب «المياه والجبال».

٧٣١ - ص: ١٦٠: في الحديث النبوي: في الخادم إذا قام على رأس سيده وهو يأكل، فليأخذ لُقْمَةً، وليروغها في الدَّسَمَ، ثم لِيَطْعِمَهُ إِيَّاهَا).

وحُرِّقَتْ كلمة (لِيُروغها) في المطبوعة: (وليبرو منها)!! مع الإشارة في الهامش إلى لفظ الحديث.

٧٣٢ - ص: ١٦٠: علق المحقق على قول الهجري: (وقال الهمداني من أهل رَيْدَةَ) الخ فقال: (الهمداني لم يفصح عن اسمه شيئاً) - ثم ذكر نسب همدان - وقد أتضح لي أنه يقصد الهمداني العالم المعروف، صاحب كتاب «صفة جزيرة العرب»

و«الإكليل» وغيرها من المؤلفات، فقد اجتمع به في مكة، وذكره في كتاب «شرح
الدامغة» - كما أوضحت ذلك في ترجمة الهمداني في مقدمة كتاب «صفة جزيرة العرب»
ونقل عنه أشياء في هذا الكتاب، وإن لم يُصْرَحْ بالنقل - في جزاء وذات غَسْل -
والهمداني من أهل رَيْدَة.

٧٣٣ - ص: ١٦٠: (وَرَجُلٌ شَصْبٌ إِذَا كَانَ طَوِيلًا)

لا (شعب) كما في المطبوعة.

ومن تطبيع هذه الصفحة: (قريب صنعاء) والصواب: (قُرب صنعاء).

٧٣٤ - ص: ١٦٠: علّق المحقق على قول الهجري: (لبعض بني تميم) قائلاً: (هو
عمارة بن عقيل) وأحال إلى الحاشية (٥٤٧) حيث ورد شعر لعمارة - ولكنه قال في تعليقه
على البيتين اللذين نسبهما الهجري لبعض بني تميم: (لم أجد البيتين في المصادر المتوفرة)
وإذن فما معنى تفسيره (لبعض بني تميم) بأنه عمارة، وهو لم يجد البيتين في المصادر؟!.

٧٣٥ - ص: ١٦١: فيها من الأخطاء:

١ - رميس الذي بالقلب: رسيس الذي بالقلب.

٢ - علمت عرس: علمت عرسي.

٣ - من يفعل الخير: من كم يفعل الخير.

٤ - من طولي: من طول.

٥ - غذار مهرة: عذاراً مهرة.

٧٣٦ - ص: ١٦٢: سقط من شعر الوليد بن سليمان السلولي - يّت هو الخامس

وهو:

وَمَا بَكَ مِنْهُ غَيْرُ تَرْدَادِ عِبْرَةٍ وَالْمَامُ طَيْفٍ مِنْ خِيَالِ مَوْرِقٍ

وبعده: وأذكر حاجاتي:

وفي هذه الصفحة من الأخطاء:

- ١ - أبلته : والصواب : أبكته.
- ٢ - تلتني : والصواب نلتني.
- ٣ - فليس ليالينا. والصواب فليت ليالينا
- ٤ - بالعصر: والصواب وبالعصر.

أما البيت :

إِذَا شَاءَ أَبْكْتُهُ وَإِنْ لَمْ يَبْكْ بِالضُّحَىٰ وَبِالْعَصْرِ تَغْرِيدُ الْحَمَامِ الْمُطَوَّقِ
فهكذا ورد في الأصل، مع اختلال وزن صدره بزيادة (لم) ووضع فوقها في الأصل.
(اللا).

وَجَبَلٌ حُمَيْطٍ الْوَارِدُ فِي شِعْرِ السَّعْدِيِّ، مِنْ أَنْقَاءِ الدَّهْنَاءِ، (انظر كتاب «بلاد
العرب» ص: ٣١٠).

٧٣٧ - ص: ١٦٣ : من أخطاء هذه الصفحة :

- ١ - الْحَبَّطِي، والصواب: الْحَبَّطَى.
- ٢ - سَلِيمًا، والصواب: سَلِيمَى.
- ٣ - الرَّدْسَلْمَى، والصواب: الرَّدِّهِ سَلْمَى.
- ٤ - قَاضِيَةً، والصواب: قَاضِيَهُ.

٧٣٨ - ص: ١٦٤ : فيها من الأخطاء

- ١ - وَأَمْبَلُ الشَّجْرِ. والصواب: (وَأَعْبَلُ الشَّجْرُ).
- ٢ - وَأَنْشَدَنِي وَهَبٌ لِلْقَرْدِيِّ. والصواب: (وَأَنْشَدَنِي وَهَبُ الْقَرْدِيِّ).

٧٣٩ - ص: ١٦٥ : وفي هذه الصفحة من التطبيع :

- ١ - بِالْيَاسَنَةِ. والصواب (بِالْيَاسَنَةِ) بالياء الموحدة.
- ٢ - أَدَاةُ كُلِّ التَّجَارَةِ. والصواب: (أَدَاةُ كُلِّ التَّجَارَةِ).
- ٣ - عَارِمُ بْنُ الْمَشِيعِ وَفِي الْأَصْلِ: عَازِمُ بْنُ الْمَشِيعِ.

٧٤٠ - ص: ١٦٦: (صَدَرَ كُلُّ أَحَدٍ مِنْ هَذِهِ الْبَادِيَةِ يُقَدِّخِرُ، وَهِيَ الْقَدِّخَرَةُ، الْعَيْثُ فِي الْأَرْضِ، وَأَخَذَ الضَّعِيفُ).

وفي المطبوعة: يقدر .. القدره .. العبث. وأشار المحقق في الحاشية إلى ما في الأصل، وكأنه لم يرضه فغيره حيث لم يحدّه في مصادره، وفاته أن الهجري من أئمة اللغة الذين تؤخذ عنهم، وما أكثر ما فات علماء اللغة منها!!

٧٤٠ - ص: ١٦٦: (وَالْخُدْمَةُ أَنْ يُجَاوِزَ التَّحْجِيلُ الرُّكْبَةَ).
لا (التجميل) كما في المطبوعة.

٧٤١ - ص: ١٦٦: (وَالْعَفُو - بِجَرِّ الْعَيْنِ - وَلِدُ الْبَقْرَةِ الْوَحْشِيَّةِ - وَهُوَ الْغَضِيضُ وَجَمْعُهُ غِضَانٌ، وَهُوَ الشَّصْرُ، وَجَمْعُهُ ...). ومكان النقط كلمة غير واضحة وقد تكون (أشصار).

ووردت الجملة في المطبوعة محرّفة: (الغفر - بحر الغين ... الشعر وجمعه شعران) وكلمة (الغفو) لا تزال مستعملة في نجد، ويعنون بها ولد البقرة ومن التطبيع في هذه الصفحة: (قشير وفهد والعتيك) فهد صوابها: نهد.

ومن أخطاء التعليق: نسبة العتيك إلى بكر بن وائل من عدنان، وهم من الأزد ثم من قحطان.

٧٤٢ - ص: ١٦٦: (وَالْبُرْغُزُ، وَجَمْعُهُ بَرَاغِزٌ) كذا في الأصل وحرفه المحقق إلى (البوغز .. بواغز) وزعم أن ما في الأصل تحريف؛ مع أن في كتب اللغة: البرغز - كجعفر وقنفذ وعصفور وطربال - ولد البقرة الوحشية.

٧٤٣ - ص: ١٦٦: (وَالْجُوذُرُ - بضم الذال - وَهُوَ دَخِيلٌ مُعَرَّبٌ، فَأَعْلَى اللُّغَاتِ فِيهِ مُتَابَعَةُ الضَّمَّتَيْنِ، جُوذُرٌ).

وكلمة (الضمتين) سقطت من المطبوعة.
كما سقطت جملة (والجميع البخارج) بعد كلمة (وهو البخارج).

٧٤٤ - ص: ١٦٨: (رَجُلٌ فَنَدَشْتُ، للعريض الأذنين، الْمُحَدَّرَجَةُ العيين) وَفَسَّرَ

المحدرجة.

وفي المطبوعة (المدرجة) بدل المحدرجة.

ومن أخطاء هذه الصفحة:

- ١ - وحدها، المنتصب. بين الكلمتين سقط يسير من الكلام، يدلُّ عليه ما بعده.
- ٢ - الفيحاء الفخذين. والصواب - كما في الأصل: (الفُحَيْحَاءُ الفُخْدَيْنِ).
- ٣ - صلى الله عليه وسلم. كلمة (وسلم) ليست في الأصل، وكذا ما ورد (ص: ١٦٠) وهذا أسلوب للمؤلف تحسن المحافظة عليه.
- ٤ - القاعد الثَّديين، وليس في القاعد، هكذا قال وكان فصيحاً. والصواب: (وليس في القاعد هاء، هكذا قال) لأن الوصف للمرأة، ولكن الراوي لم يقل (القاعدة).

٧٤٥ - ص: ١٦٩: في هذه الصفحة:

- ١ - الشصياصا: وهي الشصاَصَا.
- ٢ - وأنشد أبو المهدي: والصواب: وأنشدني أبو المهدي.
- ٣ - في الهامش تفسير لكلمة (الدَّالَّا) نَصُّهُ: (الدَّالَّا: بفتح الدال، جمع دَلَاةٍ، وَكَسْرُهَا خطأ) أورد المحقق هذه الحاشية محرفة.

٧٤٦ - ص: ١٧٠: في هذه الصفحة:

- ١ - تبديل. وهي ببدل.
- ٢ - عَلَّلَ بَعْدَ الْمَنْ وَالْكَلال.
- ووضع المحقق حاشية على كلمة (علل) وصواب هذه الكلمة كما في الأصل (عَلَّكَ).
- ٣ - وَالزَّرْفِرِ بَيْنَ عُقَدِ الْجِبَالِ.
- وفي هامش الأصل حاشية لم يوردها المحقق كاملة ونصها: (جَمَعُ حَبْلِ، مِمَّا يَشُدُّ

صُورٌ مِنَ الْبَيْتِ النَّجْدِيَّةِ

من تلك الظاهرات البيئية أنَّ العامة لشدة عَوَظِهِمْ لا يكادون يجدون الكبريت، ولهذا يجتمع الحضر في القرى والمدن صباحاً عند بيت الحدَّادِ ليقبَسوا من ناره بقطع يابسة من روث الماشية أو بسعف أو بنخشب أو فحم.

ومن تلك الظاهرات (مَشَبُّ الْجِاعَةِ) فلا يكاد كل واحد يملك أدوات صنع القهوة من دَلالٍ وِنَجْرٍ ومَحاسٍ .. إلخ.

فكان للجماعة في القرية مكان مكتمل الأواني، يجتمعون فيه، ويحمل كل واحد بالتناوب مادة القهوة معه من بُنٍّ وهَيْلٍ وسُكَّرٍ .. إلخ.

وأحياناً يقوم بيت الأمير أو الشيخ أو الوجيه مقام مَشَبِّ الْجِاعَةِ، فكان كل واحد من قحطان - على سبيل المثال - يقد على مجلس الشيخ ابن هادي ومعه قهوته ليكرم بها السمار وكان قائلهم يقول: زقف المبرد يا ابن هادي!! أي ناولني المبرد لأضع فيه القهوة، والمبردُ إناء منسوج من الخوص تبرد فيه القهوة وتنقى بعد حمسها، وقد يكون من خشب منجورٍ.

ومن مَكَمَّلَاتِ الأُنسِ مع القهوة الدُّخان، لا سيما عند البادية وزعمائهم. والدخان شحيح عندهم فكان هناك محتكرون يدخنونه وكان الفنجان من الدخان يباع بكسبة^(١). والكسبة ناقة يغنمونها في الإغارات فيعطونها بائع الفنجان، وهم يستهلكون الفنجان

به، وَمَنْ فَتَحَ الْعَيْنَ مِنْ (عَقَدَ) فَالْحَيَالُ أَجْبَلُ الدَّهْنَا).

٤ - بمرع من بطن قرخال. والصواب - كما في الأصل -

بِمُرْعٍ مِنْ بَطْنِ قَوْ خَالٍ

حمد الجاسر

(للبحث صلة)

في جلسة واحدة.

وكان الحميدي الدويش نزل بإحدى القرى فنقد دخانه حتى أخرج أهل القرية فجلبوه له من المدينة بأعلى الأثمان فلما رأوا تطاير الدخان من أنفه قالوا: صمّ خُشْمَكَ يا الدويش فليس كل لحظة عندنا فنجان!

وربما احتكروه للضيف رغم حاجتهم إليه.

وربما احتكرته النساء فقد قرأت في كراسات الشيخ منديل^(٢) أن الشرب اجتمعوا في بيت شيخهم وليس معهم دخان ولا يوجد عندهم في الحى، فقالت بنت الشيخ: عندي دخان لم أدخره لطمع وإنما ادخرته لمن قال بيتين يصيب فيها ما أهدف إليه في نفسي. فقال أحدهم:

يَا مَا حَلَا كَيْفَ النَّشَامَى وَأَنَاسَهُ
مَعَ جَادِلٍ مَضِيُونِ ضَافِي لُبَاسِهِ^(١)
الْجَادِلَ اللَّيِّ كِنِّ عَجَّاتِ رَاسِهِ
مِسْكِ يَجِينَا مَعَ رُدُودِ الْحَجِيجِ^(٣)

وقال الثاني :

يَا مَا حَلَا كَيْفَ النَّشَامَى وَفُنْجَالُ
وَمِقَابِلِكَ مَعَ تَلَعِ الْأَرْقَابِ مِكَسَالِ^(٤)
مِنْ قَبْلِ مَايَاتِكَ قَصَافِ الْأَجَالِ
مُفَاجَاةً مِنْ لَابَأُولِ الْعَمْرِ فِجِي^(٥)

وقال الثالث :

يَمَا حَلَا كَيْفَ النَّشَامَى يَغْلِيُونُ
وَصَفْرًا نَهَارَ الْكَوْنِ إِلَى جَوَا يِعُونُ^(٦)
وَأَنَا عَلَيْهَا بَيْنَ طَاعِنٍ وَمَطْعُونٍ
أَقْصُرُ رَسْنَهَا عَنْ تُوَالِي الْهَجِيجِ^(٧)

وقال الرابع :

وَدَّكَ نَسْوِي حَوْمَةَ الطَّيْرِ فَنَجَّالَ
لِعَادَ مَالِكٍ حَاجَةٌ تَلْتَهِي بِهِ^(٨)
أَخِيرٍ مِنْ رِبْعٍ بُخَالٍ عَلَى الْمَالِ
مَالٍ بَلَا مَعْرُوفٍ لَوْ زَادَ خَيْبَهُ
يَا عَنكَ لَوْ تَجَمَّعَ طُوبَايِيرُ وَأَمْوَالُ
مَالٍ وَرَاهَ الْبَيْتَ مَا يَشْفِي بِهِ

وقال الخامس :

وَدَّكَ ثَوَافِي وَفَقَةَ الظِّلِّ رَجَّالَ
يَامَا حَلَا جَمَعَ الْحَبِيبِ لِحَبِيبِهِ
إِلْيَا فَرَشَ لِكَ بَأَوْسَطِ الْبَيْتِ بِظِلَالِ
وَالْكِلِّ مِنْهُمْ مِشْفِي عَقِبِ غَيْبِهِ

وقال السادس :

وَدَّكَ أَدْنِي طَلَعَةَ الشَّمْسِ مِشْوَالِ
لَا جَوَا عَلَى الْحِرْوَةِ وَوَاقَ الرُّقِيبَةِ
جَوْنَا السُّبُورِ وَظَهَّرُوا لَهُ هَلَّ الْمَالِ
وَأَهْلَ الرَّمَكِ بَيِّنُ رَدَاهَا وَطَيْبِهِ
أَخِيرِ عِنْدِي مِنْ مُوْفَاةِ رَجَّالِ
لَا نَشَّرْتُ فَوْقَ الْمَنَاكِبِ سَبِيبِهِ

فكان اللدخان من نصيب الأخير لأن أمنيته الشجاعة لا النساء.

ومن الأعراف اللغوية عند البادية ما حدثني به الشيخ مندليل الفهيد أن البادية تعبر بثلاثة أفاظ عن ثلاثة من الرجال هي :

١ - اللاحق: وهو من تبع طريق أهله وفعل فعلهم.

أي لم يتفوق عليهم، ولم يقصُر عنهم كعقاب بن شَبَّان بن حُمَيْد.
وربما تفوق عليهم كمحمد بن هِنْدِي.

٢ - السابق: وهو العصامي الذي سَوَدَ نفسه بنفسه كشليويح العطاوي، ولافي بن معلث.

٣ - ماحق: وهو من قَصَرَ عن فعل أهله.

وأرفع ملاذ الحياة عندهم السمر والقهوة.

قال حمد الشراي:

الْبَيْتُ بَانِيْنُهُ عَلَى شَانِ هَرْجَةٍ
وَفُنْجَالٍ بَيْنَ اضْيَافِنَا وَالرُّبُوعِ

ومما تلهج به العامة الكرم مع الفقر والاكتفاء بالقليل وتحمل الدين لبذل المال في حقوقه الاجتماعية.

وعلى هذا شواهد كثيرة منها قول علي بن محمد السليمانى من أهل القرائن، يخاطب امرأة تَمَّتْ رُوَيْتُهُ فَلَمَّا عَايَنْتَ مَظْهَرَهُ زَهَدْتَ فِيهِ:

يَا بِنْتَ مَالِي عِنْدَكُمْ قَابِلِيَّةُ
وَلَا نَيْبَ مَنْ يَعْتَقُ إِلَى جَا مَعَ السُّوقِ
أَنَا مَتَى مَا النَّذْلُ يَنْبَسَتْ شَفِيَّةُ
وَاسْتَسْهَلَ الْحَايِبُ ذَرَا كِلِّ طَارُوقِ
عِنْدِي لِنْدَرِيْنَ الشُّوَارِبِ تَحِيَّةُ
وَسَلَامِ احْلَا مِنْ لَبَنٍ عِطْفَ التُّوقِ
إِنْ حِثَّ شَيْءٌ فَرَّقْنَاهُ نَيْدِيَّةُ
وإلى عَسَرْنَا النُّقْدَ نَاخِذٍ بِمَفْهُوقِ

وقال ابن وثبان من أهل فيضة السر^(٩) :

يا الله يَا أَلِي سَابِلَةَ مَا يَمِلُّهُ
بِأَمِّ مِظْهَرِ الْعِشْبِ الْخَضِرِ بِالرُّشَاشِ
تَفْرِجْ لِمَنْ كِنُّهُ عَلَى صَلْوِ مَلَّةٍ
مِنْ حَيْرٍ قَلْتُ عَلَيْهِ الْمَوْاشِي^(١٠)
لَا ضَاقَ صَدْرِي جَبْتِ نَجْرٍ وَذَلَّةٍ
وَسُوَيْتُ مَا يَبْرُدُ لِهَيْبِ بِنَجَاشِي
بِكْرٍ عَلَى بِكْرٍ مَضْفَى نَزَلُهُ
كِنَّهُ خَضَابِ مَعْوَرَجَاتِ النَّقَاشِ
تَعْبَا لَضَيْفٍ عَانِي مِنْ مَحَلَّةٍ
وَقَوْلَةٍ (هَلَا) مَعَ ضِحْكَةٍ بِأَنْبِهَاشِ
مِرٌّ يَبَانِيَّةٍ وَهَنْبِلٍ نَزَلُهُ
وَمِرٌّ عَلَى الشَّامِيَّةِ أُمَّ الْغَشَاشِ
مِرٌّ هَشِيمٍ وَمِرٌّ نُوقِدُ بِنَجَلُهُ
وَمِرٌّ نُبَهَّرَهَا وَمِرٌّ بَلَّاشِي
وَمَعْبَرِينَ كُلِّ وَقْتٍ بَحَلَّةٍ
نَضِيرٍ عَلَى مَا كَادَ وَالرُّزْقُ مَاشِي
يَوْمَ أَنَّ وُلِدَ اللَّاشُ هَمَّهُ بَطْلُهُ
كِنَّهُ عَلَى دَرْبِ الْمَرَّاجِلِ يَهَاشِ

وقال الشيخ مقبل بن هريس يخاطب شاعراً من جماعته الشلاوى، وهي مما وجدته
بكراسات الشيخ مندبل:

مَتَى طَلَعْتُوا يَا طَوَالَ الْعَنَاجِيلِ
مِثْلَ السَّلِيمِي رَمِيهَا عِنْدَ أَثْمَهَا^(١١)

مَرُّ نَبَهْرَهَا بَجُوزٍ مِّنَ الْهَيْلِ
وَمَرُّ نَحْلِي طَبَخَهَا مِّنْ عَدَمِهَا

وقال ذعار بن مشاري بن ربيعان :

ذَا لِي ثَلَاثِ سِنِينَ مِّنْ ضَيْقٍ فِي ضَيْقٍ
وَقَتَّ الْهَلَالِي وَالطَّعَامِ مَعْدُومِ
نَمْسِي عَلَى الْخُمْرَةِ وَنَضِيحُ عَلَيَّ الرَّيْقِ
وَنَهْشُ دُونَ وَجِيهِنَا بِالْمَعْرُومِ

وقال محمد الخرشد العتري يمدح أهل أبا الدود في الأسياح، وما شاهده من كرمهم واحتفائهم بالجار، وهي مما سمعته من ابراهيم اليوسف ونقلته من كراسات الشيخ مندبل :

وَجِدِّي عَلَى اللَّيِّ كُلِّ يَوْمٍ جَدِيدَيْنِ
إِخْوَانٌ شَمًّا حَزَّةَ الْعِسْرِ وَاللَّيْنِ
مَنْ دُونَهُمْ حَالَتْ نُفُودَ الرَّيْبَةِ
سُكَّانَ (أَبَا دُودٍ) قَصِيرِهِ خَشِيرَةَ
إِنْ جَاهَمَ الْخَاطِرُ تَقُولِ مَتَوَاصِينِ
كِلِّ عَلَى الثَّانِي بَيْتِهِ بَجِيرَةَ (١٢)
يَقْلَطُونَ الْحِجْلَ فَوْقَ الْمَوَاعِينِ
أَهْلَ النَّدَا لَاجَتِ سِنِينَ عَسِيرَةَ
لَاجَتِ لِيَالِ الصَّيْفِ مِنْ كِلِّ دِيرَةَ
يَمَا نَصَاهُمْ مِنْ ضِيُوفٍ مَقْلِينِ
هَذَا لُهُمْ مِنْ بِنَةِ الْقَصْرِ سِيرَةَ
بَزْرُوعُهُمْ كِنَّ الضَّعَافِي خَشِيرِينَ
دُونَ الْوَجِيهِ يَدُورُونَ السَّتِيرَةَ
لَا كَمَلَ الْمَاجُودُ جَابُوهُ بِالذَّيْنِ

وقال أمير بقعاء السابق عبيد الأسعدي - كما في كراسات الشيخ مندبل - عن فقر مرهم، فكانوا يخفون الطعام عن عيالهم، يدخرونه للضيف الذي لا يعذرهم، وفي ذات يوم كان عنده ضيوف، لهم مدة عن الطعام، فوضع للضيوف ما ادخره من طعام، وهو

عيش بدون لحم، فسمع رجلاً من جماعته يقول: هذا من (عين ما) فسمعه فقال هذه الأبيات يعتذر ويبين حالته:

عِشْرِينَ لَيْلَةً مَا هَوَى كَبْدِي الرَّادِ
وَاللَّهِ مَا اخْبَرَ دَامِحِ كَبْدِي الْعَيْشِ
دُنْيَا نَجَاهِذَهَا مِنْ الْقَلِّ بِجِهَادِ
نَهْشُ دُونَ وَجِيهِنَا هَوَى (٩) بِالْمَهْشِ

تَتَّبِعْ سُلُومَ اجْدَادِنَا سَلَّمَ الْأَجْوَادَ غَيْرَ الصَّخَا نَدْرِي سَوَالِفَ هَلَّ الْجَيْشِ
أما العقوق والبر فقد ألف أبو عبيدة كتاباً مطبوعاً عن «العققة والبريرة» وذكر نماذج
كثيرة منها لأمية بن أبي الصلت المشهورة.

والنماذج للعقوق كثيرة في الأدب الفصيح ولم يَمَرَّ بي في العقوق سوى عتاب
جُحَيْش السرحاني لحفيده، وقد أوردت قصيدته في أحد أسفار كتابي عن الشعر العامي.
وسمعت من أشياخنا العوام أن أحد البادية المتحضرين بشقراء كان يرمي والده
بالحجر فإذا انحرف الأب عن الحجر قال الولد:

(وَلَّ عَوْدٍ مَا أَرَوْعَكَ؟!) نعوذ بالله من الخذلان.

وهناك قصيدة لابن جعيث نظمها على لسان أثنى تخاطب ابنها العاق.

قال ابن جعيث:

لِفَانِي كِتَابُكَ يَا سِرَاجَ نَظِيرِ	عَيْنِي وَالِدَمْعِ عَلَيْهِ نَشِيرِ (٢)
لِفَانِي وَقَبْلَتَهُ عَلَى الرَّاسِ حِشْمَةٌ	وَبَشَرْتُ مِنْ لِي صَاحِبِ وَعْشِيرِ
كَيْفَهُ قَيْصُ لِيُوسُفِ يَوْمَ جَا بِهِ	لَابِوَةٌ مِنْ بَعْدِ الْفِرَاقِ بِشِيرِ
يَوْمَ جَا بِهِ الْبَشِيرِ وَشَمَةٌ	فَتَّخَ وَهُوَ مِنْ قَبْلِ كَانَ ضَرِيرِ
خِيَارَ مَا بِهِ كَلِمَةٍ سَرَنِي بِهَا	بِقَوْلِهِ: حَقُّ الْوَالِدَيْنِ كَبِيرِ
عَسَاكَ تَذَكَّرَ حَقَّهُمْ لَا عَدَمَتِكَ	وَيَجْعَلُ خَيْرَكَ مَا يَبْرَأُ كَثِيرِ
حَمَلَتِكَ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ فِي شَوَاكِلِي	وَالْبَطْنِ مِنِّْي مَاقِعِ وَجَفِيرِ
حَمَلَتِكَ فِي كَرِهِ وَكِرِهِ وَضَعَتِكَ	وَوَسَعَتْ لَكَ حِضْنِي وَصَارَ سِرِيرِ
وَارْضَعْتِكَ حَوَائِكُنْ مِنْ دَرٍّ مُهْجِي	وَارْعَاكَ رَعْمِي عَنْ طَرِيقِ خَطِيرِ
أَبِيكَ لِعَازَاتِ اللَّيَالِي ذَخِيرَةٍ	مَا أَبِيكَ تَشْفَعُ لِي يَوْمَ كَبِيرِ
يَوْمَ بَلَغْتَ الرُّشْدَ وَابْصَرْتَ نَفْسِكَ	وَقَدْرِي غَدَاً عِنْدَ الرَّجَالِ حَقِيرِ
قَلَطْتَ بِنْتَ النَّاسِ وَأَنَا نَسِيتِي	وَحَطَّيْتُ فَوْقِي بِالْوَلَاتِ حَقِيرِ

خَفَّ اللهُ مَا قَبْلَكَ حَدِيدَ بَعْدَ أُمَّةٍ
خَفَّ اللهُ وَدَعَّ عَنْكَ مَا مَضَى
خَفَّ اللهُ وَادَّكَّرَ آيَعِينَ نَسِيَتِهِنَّ
مَا قَالَ اللهُ: (لا تَقُلْ لَهَا أَف)
(وَاحْفِضْ لَهَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنْكَ
خَفَّ اللهُ وَادَّكَّرَ حُفْرَةَ مَدْلَهَمَةَ
تَرَكَ لَمَّا غَشِيَتْنِي وَاغْضَبْتَ خَاطِرِي
مَا هُوَ بِبَغْضِي وَلَكِنْ شَرَهَةٌ
تَرَكَ لَوْ حَجَّيْتُ بِي فَوْقَ رَأْسِكَ
وَلَا يُجَارِئُنِي مَنْ الطَّلُقُ سَاعَةً
وَصَدْرِي يُهْدَبُ بِالْحَدِيدِ لَكِنَّةً
وَلَا عَادَ فِي بَطْنِي وَلَا عَادَ فِي ظَهْرِي
إِلَّا أَنْتَ وَأُخُوكَ بَزْرُ جَاهِلٍ
مَيْرِ أَنْتَ رَاجِيَتِهِ يَحْطِي بِكَبْرِي
وَارْجِي الَّذِي وَدَّكَ يَرْجِعُكَ سَالِمًا
وَيَرْزُقُكَ رِزْقٍ وَاسِعٍ مَا حَسِبْتَهُ
وَصَلُّوا عَلَى سَيِّدِ الْبَرِيَّةِ مُحَمَّدٍ
مَا لَا بَرَّاقٍ وَمَا حَفَرَ بَيْرٌ (١٣)

على أنه روى عن البدو أنهم يتركون المجدور والمسن في المكان الذي يرحلون عنه
ويتركون عنده شيئاً من الزاد ، ولهذا تجد في تشبيهات الحضرة قولهم : فلان عودٌ بدو ،
طاح في المراح .

قال عبد الجبار الراوي : وينقل أن رئيساً من رؤساء العرب أثلي بالجدي فتركه
وحده ، مع كلبه ، ورحل عنه أهله فخطب كلبه واسمه شير بقوله :

هَلِكُ شَأَلُوا عَلَى مَكْحُولِ يَا شِيرٌ
وَحَلُّوا لَكَ عِظَامَ الْحَيْدِ يَا شِيرٌ

لا تبكي بكل الدمع ياشير هلك شالوا على حمص وجاه^(١٤)
وقال عبيد بن حمود الأسعدي عندما طعن في السن يعتب على أولاده :

لَا وَاللَّهِ اللَّيْلِي دَوَّبَحَنَ اللَّيَالِي
أَقْفَنُ وَلَا خَلْنُ لِلْأَجْوَادِ تَالِي
دَاسَتْ صَنَادِيدُ الْعَرَبِ بِالْتَعَالِ
الْعَوْدِ عِنْدَ النَّاسِ مَالِ جَلَالِ
يَسْمِي بَلَا رِفْتِي كَثِيرَ الْحَلَالِ
هَذَا زَمَانٍ فِيهِ قَطَعَ الْعُقَالِ
وَالْوَالِدَ اللَّيْلِي حِشْمَتِهِ وَالْجَلَالِ
قاله نبي الله صدوق المقال
يا العود لا تسعى لجمع الحلال
لعل من يرث حلال لتالي
يشرب قراطيع من الشرس قالي
العود يوم انه يجيب العيال
كبر الولد دلى يلم الحلال
تمت وصلوا عد وبل الخيال

ومن البررة شباب شكى له والده سوء معاملة زوجته له ، وكان للابن زوجتان .

قال الأب :

أَلَا يَا وَلَدِي وَإِنْ غِيَتْ جِصِّي
أَرَيْتَكَ بَعْدَ زِدَتِ الْمُوَاطِي بَثَالِي
أَيْبِكَ تَوْصَا بِي بَحِيَّ يَرْوْفُ بِي
فأجابه الولد بهذه الأبيات :

بَقَوْلِكَ : كَيْفِي فِي قَلْبِي مَوَائِقُ؟
عَلَامِكُ كُفَيْتَ النَّارَ ضَيَّقْتُ خَاطِرِي

مَا دِمَّتْ حَيٌّ لِكَ عَلَى رَاسٍ مَرْقَبٌ طَوِيلُ الذَّرَا عَسْرٌ عَلَى كِلِّ وَابِقٌ
دَيْسْتِنِي دَيْنٍ وَأَنَا مَيْسِرٌ بِهِ وَكَلَّ فَنِي مَا يُؤْفَى الدَّيْنُ بَابِقٌ

فعند ذلك طلق نساءه وتزوج غيرهن وذلك إكراماً لوالده^(١٦).

ومن البررة المشهورين ذيب بن شالح بن هذلان.

ومن البررة الجليف وله قصيدة مشهورة في التحرق على والدته عندما خرجت من

بيته إلى بيت أخيه الصغير.

ومما ورد في البرقول شاب أرادته منه خطيبته أن يخرج عن بيت والدته فقال^(١٧).

مَا تُشُوفُ مَسْلُوبَ الْحَشَا مِرْسِلٍ لِي

رِسَالَةٍ تَجْعَلُنِي اضْحِي بَفَرَقَاهُ^(١٨)

إِنْ كَانَ مَاصِدَ الْحَبِيبِ تَغِلُّ

مَا أَقْبَلُكَ يَا الْمَرْسُومُ لَا أَنْتَ وَلَا آيَاهُ

أُمِّي إِلَى شَافَتْ خَبَالِي تَهْلِي

وَالْأُ الْغَضِي لَا شَافَ غَيْرِي تَحَلَّاهُ^(١٩)

مَا أَنْسَى سَنِينٍ دَيْدَهَا سِقْمَةٍ لِي

أَرْكَبَ عَلَى الْمَتِينِ وَأَقُولُ يَا يَا^(٢٠)

دُونَ لَسْتَهُ وَبَطْنَهَا حِجْرَةٍ لِي

الْبَرْدُ مَا أَشُوفُهُ وَالْحَرُّ مَا أَذْنَاهُ

أُمِّي وَأَبُوِيهِ مَا لَهُمْ غَيْرَ ظِلِّي

وَمَنْ دَوَّرَ الظِّلَّ يَا تَرْفَ يَلْقَاهُ^(٢١)

الْوَالِدَيْنِ لَهُمْ بِقَلْبِي مَحَلُّ

مَعْرُوفُهُمْ مَعَ طَوْلِ الْإَيَّامِ مَا أَنْسَاهُ

وكتبه لكم :

أبو عبد الرحمن بن عقيل الظاهري

- عفا الله عنه -

الحواشي :

- (١) الدخان لم ينتشر في نجد إلا في زمن متأخر، وقد أفتى علماء نجد كالشيخ عبدالله بن عبد الرحمن (أبا بطين) والشيخ محمد بن عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ - بحمرة شرّبه، وثبت من الناحية الصحية ضرره، بحيث أن في البلاد التي يكثر استعماله فيها ألزمت حكوماتها الشركات التي تتولى الإعلان عنه أن تلتحق بإعلاناتها ما يفيد بأنه ضار بالصحة.
- (٢) وردت هذه الآيات في دراسة للأستاذ كاظم الدجيلي نشرت بمجلة «لغة العرب» ٣/٣٦٧ وقد نشر بعضها بمجلة «الفن الكويتية» عدد ٢٧٢ في ٢٣/٣/١٣٩٧ هـ.
- (٣) في مجلة الفن: ما قيل يظهر حساسه.
- (٤) في المجلة: المسك والريحان يجدد براسه.
- (٥) في المجلة مع تلح «العرب»: لعل القافية (عُوج) وصف للرقاب.
- (٦) في المجلة: الله على من قبل قصف.
- فيجي: فوجي.
- (٧) في المجلة: بن يعملون. ولعله تطبيع.
- (٨) في المجلة: وعند تالي.
- (٩) حومة الطير: آخر الضحى حيث يخلق ويحوم لأن الجو أبرد له.
- (١٠) نشرها الأحيدي في النضفة ص ١٢٧ وحدثنني بها ثقة من أهل الدوامي.
- (١١) أحفظ هذا الشطر هكذا:
متحير ما شاف عنده مهاش.
- (١٢) المتاجيل: جمع عجول وهو الغليون [العرب: المتداول حول هذين البيتين: أن رجلاً زار آخر فقدم له قهوة مبهرة بالقرنفل بدون هيل فلما ذاقها قال:
الدلة اللّي ما تبهر من الميل
فأجابه صاحب القهوة:
مرّ نبهرها بقرف مع هيل
ومرّ نخلي الموجهة من عدنها
(١٣) بيته: يخلف بالطلاق على الضيف أن يتزل عنده.
- أخذوه من (البتة) وهي لغة بمعنى القطع، وتأتي من مؤكدات الطلاق الصريح، وتأتي ضمن ألفاظ الطلاق الكنائية.
وربما كانت من (بت) مباشرة.
- (١٤) الأزهار النادية ٨/٨٨ - ٩٠.
- (١٥) البادية ص ٣٢٧.
- (٥) الرواة: المرؤات. عدلاه عدلات. على لهجة سكان منطقة حاييل وهي لهجة قديمة العرب.
- (١٦) من آدابنا الشعبية ١/١٤٢ - ١٤٣ ونشر منها لويحان في روايته ص ١٧٣ خمسة أبيات.
- (١٧) رواع من الشعر النبطي ص ١٧٤.
- (١٨) نشرها الراوي في البادية ص ٣٢٢ - ٣٢٣ وصمعتها من الشيخ منديل.

رسالة في الحلم

تأليف

شارل بلا Charles Pellat

أستاذ الحضارة في جامعة باريس (السوربون)

دار الكتاب الجديد - بيروت

هذا الكتاب بالعربية لمستشرق معروف بمباحثه الكثيرة في الحضارة العربية ، ثم إنه قد شارك في نشر شيء من كتب أبي عثمان الجاحظ ، كما أن له كتاباً جليلاً في موضوع الجاحظ والبيئة البصرية . وهو أحد المصطلعين بدائرة المعارف الإسلامية فقد حرر فيها جملة مواد مهمة .

ولن أذهب في حديثي عن المستشرق الفرنسي (شارل بلا) مع غيري من جمهرة من يتحدث عن المستشرقين فيسلمهم كل خير ويرميهم بكل شر ، فهم ملاحدة ، وهم دسّاسون مفرقون كذابون ، يكيدون للإسلام وأهله كما يكيدون للعرب . وهذا النفر من الدارسين المسلمين يمتلك جملة مواد تناول بها المستشرقون القرآن والحديث ومشكلات إسلامية أخرى ، ومسائل تاريخية تتصل بالرسول الأمين ﷺ كما تتصل بأصحابه - رضي الله عنهم أجمعين - وغيرهم من رجال العرب والمسلمين .



(١٩) عند منديل: علمت مسلوب.

وعند الراوي: رسال من الترف تسخي بفرقاه.

(٢٠) عند الراوي: أمي لو شافت .. وانقر على المتين واقول ياياه.

(٢١) عند الراوي: ثلاث سنين وديدها غدوة لي.. وكم ليلة همي عن الزاد قراه.

(٢٢) هذه راوية الراوي ويستقيم الوزن لو قال: والي يريد الظل يا الترف بلقاه.

أقول : وكان على أصحابنا الدارسين من العرب والمسلمين أن يكونوا منصفين ، وأن يحكموا بالعدل كما أمر الله فيقروا بما قدّم طائفة من هؤلاء الأعاجم المستشرقين للحضارة الإسلامية من بيض الأيادي وجيل العمل ، وبذلك نُصدّق قول الله - تعالى - ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ .

ولنرجع إلى كتابنا الذي ألفه الأستاذ المستشرق في مادّة «الحلم» ، ومن غير شك أن تكلمة العنوان ينبغي أن تكون «عند العرب» لأن الكتاب قائم على هذه المسألة فلا بُد من التّويه بها .

وكأن الأستاذ شارل بلا حين كتب كتابه بالعربية أراد أن يقول : إننا معشر الأعاجم نملك من هذه اللغة العريقة ما نقدر به على أن نعرب بها على نحو ما يعرب بها أهلها إن لم نكن خبيراً منهم وكأنه أراد أن يتجلّى بين جماعة المستشرقين الذين لا يكتبون أو يصنفون إلا بلغاتهم التي فطروا عليها . ومن أجل ذلك لن نجد بينهم من كتب بالعربية وهو ألماني أو فرنسي أو إنكليزي مع انصرافه إلى العربية التي جعلها شغلة الشاغل ، وقل مثل ذلك في أولئك الآخرين من الغربيين الذين انصرفوا إلى الفارسية أو التركية أو غيرها من اللغات . وعلى هذا يكون صاحبنا المستشرق الفرنسي بارزاً بين أصحابه الأعاجم متميزاً عنهم ، وكأنه أراد أن يقول أيضاً للقارئ العربي : إن عريتك لغة عسيرة ، لا يُصار إليها إلا بعد الكدّ والجد ، ألا ترى أنه قال شيئاً من هذا في كتابه هذا الذي نعرض له . فقد قال في مقدمته وهو يتوجه إلى سائل تخيله فيجيبه ويرد عليه ومحاوره على نحو ما كان المتقدمون من أدباء العربية يصنعون ، أو قل على نحو ما كان أبو عثمان الجاحظ يفعل في رسائله وكتبه :

(فلا يغيب عنك يا حبيبي - أن اللغة العربية لم تزل في نظر الأعاجم والفرنج أمثالي بئراً لا قاع له أو بحرًا لا تُسبّر أغواره عمقًا ، ولا تبلغ أطرافه طولاً وعرضًا ، لكثرة جذورها^(١) وتعدد مفرداتها ، واتّساع اشتقاقها ، واختلاف معاني ألفاظها ، فهي لغة الأضداد والمشتركات والمترادفات ، وكما أن المفهوم الواحد قد تعبّر عنه عبارات لا تحصى ولا يقوم عليها عدّ ، فكذلك كثيرًا ما يدلّ الدالّ الواحد على عدد وافر من المدلولات ، لأنّ لغتك لغة جزلة عنيفة كثيفة ، من شأنها أن تثير من عقول الناس انفعالاتٍ بعيدة

المدى ومن صدورهم انطباعات^(٢) عميقة المصدر ، فلا نخلو من أن نصادف في المنظوم والمتنور ألفاظاً جامعة يتسع حقل معانيها^(٣) (Champ Sémantique) اتساعاً لا يتيسر معه أن نكشف في اللغات الغربية عما يقابلها مقابلةً تامّة ، ويناسبها مناسبة كاملة ، لأنها تطلق على مفاهيم مركّبة معقدة كثيرة الوجوه ، متعدّدة العناصر ، متفاوتة الاستعمال ، مختلفة الصّدَى في قلوب المستمعين ، منها «الحلم» الذي سألتني عنه ودعوتني إلى دراسته^(٤) .

وهو يعود ثانية فيشير إلى عُسر العربية فينطلق متعجباً ويقول :

(يا لها من لغة تنصب الفخاخ في كل خطوة يخطوها المبتدئ وحتى المنتهي)^(٥)

ولنعد إلى الكتاب فنستقرّيه استقراءً وافياً فنقف باديّ ذي بدءٍ على مقدمته التي صدرها بدعاء جميل وهو قوله :

﴿ رَبِّ أَنْعَمْتَ فِرْدُ ﴾

وليس لي أن أطلبه في أن يُحِيلَ مقدمته إلى فاتحة كتاب يحورها مسلم ملتزم فيبدأ بالبسملة ثم الصلاة على النبي وعلى آل بيته الطاهرين ثم يخلص إلى غرضه .

أقول : ليس لي أن أطلبه ، لا لأنه غير مسلم ، ولكني لا أطلبه لأن دُعَاءَه الجميل قد يحملني على إعفائه لو كان مسلماً ، ولرضيت لعمله أن يكون (ابن) كما ورد في الحديث الشريف .

ولتسمع صديقنا المستشرق في مقدمته :

(أطال الله بقاءك ، وأدام نعمته عليك ، وجعلك ممن يشكر للباحثين كدودهم والعلماء جهودهم ، ويحمد للمستشرقين إخلاصهم ، وللمستعربين تجرّدهم ، ولكلا الفريقين سعيه الخيّر في إحياء تراث الشعوب وانكبابه على دراسة لغاتهم ونشر آدابهم ، دفاعاً عنهم وتنويرهاً بمآثرهم وتحليداً لما يستحق أن يُخلد إلى الأبد من رسوم حضاراتهم .

أما بعد فقد بلغني رسالتك ، وفهمتُ ما فيها إلا أنك عيّنتني فقلت : لماذا لا تكتب

رسائلك باللسان العربي المبين ولا تحرر مقالاتك بلغتنا الضادية لكي تنهيا قراءتها لجم غفير
من لا يحسن رطانتك؟^(٦)

أقول : إن فاتحة هذه المقدمة تنقل القارئ إلى شيء ذاب عليه أبو عثمان الجاحظ
حين يتوجه إلى قارئه فيخطبه ويحاوره ، وقد يتخيله سائلاً فيجيبه ، ألا ترى أنه قال :
... انك عيتني ...

وهذا يشعر القارئ بما ورد في أول كتاب «الحيوان» فقال فيما قال :

وعيتني بكتاب الصرحاء والهجناء ، ومفاخرة السودان والحرمان ، وموازنة ما بين
حق الحولة والعمومة ، وعيتني بكتاب الزرع والنخل والزيتون والأعاب ...^(٧)

ثم قال الأستاذ شارل بلا في مقدمته :

ثم قلت : حدثني الآن عن فضيلة عربية عريقة في القدم ، طالما أثنى عليها المتقدمون
من الشعراء ، والمتأخرون من الأدباء ... ألا وهي فضيلة الحلم - بالكسر - التي اشتهر بها
من سلفنا شخصيات بارزة^(٨) ...

ثم يمضي المؤلف فيشير إلى أنه اهتدى إلى كتابه هذا بعد أن بدأ في محاضرة ألقاها في
الهند في موضوع الحلم . ثم استأنف الموضوع في محاضرة أخرى في باريس وما عرض له
في أثناء إلقائها من اعتراض أحد الحاضرين الجهال . ثم انتهى إلى بيان المنهج الذي اتبعه
في الكتاب وهو اعتماده في فهم «الحلم»^(٩) على ما ورد في «القرآن» و«الحديث» و«الأثر»
وعلى ما ورد في أخبار المشاهير في صدر الدولة الإسلامية ، وما جاء في الأشعار
والأمثال ، منذ الجاهلية إلى ماورد في ذلك في أشعار المتأخرين وأخبارهم كما سنرى .

قلت : إن القارئ يشعر شيئاً من نفس أبي عثمان في أسلوب الأستاذ شارل
بلا ، وليس ذلك غريباً فلقد أحب الأستاذ بلا أبا عثمان وتعلق به ، بل قل أعجب به
حتى إنني لأذكر أنني سمعت في محاضرة له ألقاها ببغداد قبل أكثر من عشرين سنة بالعربية
ختمها بقوله :

(... اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، اللهم اشهد أنني جاحظي .)
ودلالة هذا الختام معروفة .

ثم نأتي إلى صلب الكتاب ، فنجد الباب الأول معقوداً على (تعريف الحلم وحقل معانيه في المعاجم) .

يقول المصنف :

يبدو لأول وهلة أن أسهل طريق إلى تعريف الحلم وإدراك ماهيته تمر بالمعجم العربية ، لأن المنهج المعنوي يقتضي طرق الموضوع من الناحية اللفظية ...

ثم تفرض هذه الطريقة تتبع معاني المفردات في تطورها إن تطورت ، ومقارنة^(١٠) دقيقة بينها وبين أصدادها ومجانساتها ومترادفاتنا ...^(١١) .

وهو يشير إلى أن المعاجم الموجودة غير وافية بالمقصود ولا كافية لإنجاز هذا العمل الدقيق ، لأنها - وإن نوّعت التعريفات بعض التنوع - لا تستشهد إلا بشواهد قديمة ولا تحفل بما طرأ على الألفاظ من تغير وتحول على مرّ الزمان ..^(١٢) .

ثم يعرض لما ورد في «اللسان» في معنى (الحلم) وهو الأناة والعقل ، وما جاء على ذلك من شواهد من الآيات الكريمة ومما ورد في الحديث الشريف .

وهو حين يعرض لما ورد في «اللسان» يعقبه بما ورد في «القاموس المحيط» ، ثم يكتفي بهذين المعجمين القديمين فيتحول إلى المعاجم الحديثة فيورد ما قاله (البستاني) في «البيان» وهو من المعجمات التي صنعها البستاني كما صنع «محيط المحيط» .

فيجد فيها أن «الحلم» نقيض السفه ، والعقل والأناة والتثبت في الأمور ، وضبط النفس والطبع عن هيجان ...

ولم ينسَ أن يورد ما ذكره الشرتوني في «أقرب الموارد»^(١٣) .

ثم يتحول إلى المعاجم الغربية التي صنعها أصحابها للعربية ولكن بلغاتهم الفرنسية أو الانكليزية أو غيرها فعرض لمعجم «كازمرسكي» الفرنسي وذكر تعريف الحلم بالفرنسية كما ورد في هذا المعجم . ثم عرض لمستدرك (دوزي) على المعجمات العربية وما ورد فيه .

ثم ختم هذه الإلاعات بشيء مما ورد في معجم (فير) (H. Wehr) الإنكليزي .

وخلص من ذلك إلى أن اللغويين المسلمين استندوا خاصة إلى ما ورد في القرآن والحديث من ذكر الحلم فذهبوا إلى أن أساسه الذي عليه يرتكز هو الصبر بالنسبة إلى (...). والعقل والأناة والتثبت في الأمور بالنسبة إلى الإنسان ، ولم ينتهوا إلى خصلة مهمة تتبادر إلى الذهن عند ذكر الحلم ، وتعتبر غالباً من أقوى مقوماته ألا وهي السباحة والعفو من جهة ، ووقوع الغضب من جهة أخرى ، بيد أن (كازمرسكي) يشير إلى ضبط النفس عند الغضب و(فير) يسجل معنى المغفرة ويغفل عن كظم الغيظ ، مع أنه يعدد من المعاني المتنوعة ما يكاد يشفي الغليل (١٣) .

ثم يخلص إلى القول :

والجدير بالملاحظة هنا أننا بحاجة ماسة إلى معجم عربي حديث ، فمن واجب اللغويين المعاصرين أن يشرعوا في تأليف قاموس تاريخي يكون كاسمه ، فيشتمل على جميع المراحل التي مرّت بها اللغة العربية ، ويكون واقفاً شافياً ، وجامعاً مانعاً (١٤) . ويشير المؤلف إلى (العقل) و(الحلم) ، والفصل بينها ، ويعود ثانية إلى (الأناة) كما وردت في «اللسان» ، وأنه الحلم والوقار والتؤدة ، وقال : «وأني وتأتي واستأني بمعنى تثبت .

ثم قال المؤلف : ومن طريف الاتفاق أن العامة تقول بمعنى (انتظر) إمّا (اصبر) وإمّا (استنّ) وهي نَحْتُ من تَأَنَّى واستأني .

أقول : لا أرى أن قول العامة (استنّ) آتٍ من النحت بين تأني واستأني ، بل هي طريقة عامية في تسهيل الهمزة أو حذفها ، ومن أجل ذلك كان (يستنّ) لغة أقطار عربية بعينها كسائر بلاد الشام الواسعة ، في حين أن أهل أقاليم أخرى يقولون : (يتاني) بمعنى ينتظر ، وهذا هو سبيل العامة في التسهيل وحذف الأصول .

ومن الطريف إشارة المؤلف الفاضل إلى (التؤدة) بمعنى (الأناة) والرزانة والتهمل فيقول :

وجذرها (وَأد) ، وَالْوَأْدُ دَفْنُ الْبِنْتِ فِي الْقَبْرِ وَهِيَ حَيَّةٌ : يَالهَا مِنْ لُغَةِ تَنْصِبُ الْفِيحَاخَ فِي كُلِّ خَطْوَةٍ يَخْطُوهَا الْمَبْتَدِئُ وَحَتَّى الْمُنْتَهَى ... (١٦) .

أقول : صحيح أنّ هذه العربية لغة (تنصب الفخاخ) غير أنّ من العلم أن نعرف كيف نهتدي إلى الخروج من (الفخاخ) .

الذي أراه ليس من إشكال بين معنى التُّودَة وهي الأناة والتمهّل ، وأنها من أصل (وود) وبين (الوَاد) بمعنى دفن البنت حيّة في القبر ، وذلك أن النظر في هذا الإشكال يَتَّضِحُ إذا عرفنا أن (التُّودَة) و(الوَيْد) وما يتصل بهذا من الأناة والتمهّل والتباطؤ كله من (الموادة) وأن مادة (هَوْد) و(وود) بهذه الدلالة واحدة ، والسبيل إلى ذلك أن هذا يحصل بشيء من القلب والابدال ، ونظائر هذا كثير في العربية ، وهو معروف عند أهل الصنعة .

وعلى ذلك فإن (التُّودَة) من الوَاد) وهو أصل قائم بذاته يسهل رده إلى (هود) وأن (الوَاد) بمعنى دفن البنت حيّة أصل آخر .

ويقول المؤلف :

... ذلك أننا ربما نستفيد ، عند محاولتنا تعريف كلمة من الكلمات بتقيضها ، وإني مُقِرٌّ بأنني لم أفهم كثيراً من أقوال صديقي الجاحظ ، ولا قليلاً لو لم يكثر من العبارات المتناقضة ، إلهاماً لما يقصد التعبير عنه من أفكاره ، فقد قرأنا في (البستان) أن «الحلم نقيض السَّفَه» وإن راجعنا مرة أخرى «لسان العرب» لم نتألَّك من أشد العجب عند قراءة ما أورده ابن منظور من تعريف (السفه) فقال : (السَّفَهُ والسَّفَاهُ والسَّفَاهَةُ : خفة الحلم ، وقيل : نقيض الحلم ، وأصله الخفة والحركة ، وقيل الجهل ، وهو قريب بعضه من بعض ، وقد سَفِهَ حلمه ورأيه ونفسه سفهاً وسفاهاً وسفاهةً : حملة على السفه ... والسفيه الجاهل ... وسفه الرجل : جعله سفيهاً ...

وقول المشركين للنبي ﷺ : (أَسْفَهُ أَحْلَامَنَا) معناه : أَتَجَهَّلُ أَحْلَامَنَا

والسفيه : الخفيف العقل ...

وقال مجاهد : السفيه الجاهل والضعيف الأحمق .

وقال ابن عَرَفَة : والجاهل ههنا^(١٧) هو الجاهل بالأحكام لا يُحسن الإملاء ، ولا

يدري كيف هو) ١٨.

وهكذا يحول المؤلف الفاضل في رحاب هذه الكلمة فيستقرها ليصل إلى شيء فيه
مُتعةً وطرافةً وعلم.

وقد أشار في حديثه عن وجوه المعاني وما يمكن أن يدخل من الدلالات المعنوية في
(الحلم) إلى ما جاء في «اللسان» وغيره من القواميس (١٩) القديمة مستفيداً من ذلك
بطرائق الاستقراء والاستنتاج فوائده جمة .

ولا يفوتني أن أقف على استعماله (القواميس) فأقول :

«القاموس» في العربية وسط البحر وأعلاه ، وبناء الكلمة على (فاعول) وانتهائها
بحرف السين يوحي إلينا أنها من الدخيل الذي استعمله العرب فعربوه كالناموس
والفانوس والراموس وغيرها . وأول من استعار (القاموس) فسمى به كتاباً أو معجماً على
سبيل التشبيه لا الحقيقة هو مجد الدين الفيروز آبادي في كتابه «القاموس المحيط» وهو شرح
واستدراك على «الصحاح» للجوهري ، وكأنه أراد أن يُرهِى بهذا الكتاب قلبه
ب «القاموس» ووصفه ب «المحيط» والمحيط من صفات البحر . ولما كتب لهذا المعجم
الشهرة والذيع غلب اسمه فصاروا حين يطلقون «القاموس» ينصرف الذهن إليه ، ثم
غلب اسمه في اللغة السائرة الدارجة على كل «معجم» ولا سيما في لغة أهل السوق
والتجارة فصاروا يقولون : قاموس انكليزي - عربي . مثلاً . وعلى هذا ليس من الضبط
وحسن التأليف استخدام الكلمة (قاموس) للدلالة على كل (معجم) .

ويُنهي المؤلف هذا الباب الأول وكأنه أجمل فيه ما يعود إليه ثانية في أبواب تليه
فيستوفي الكلام على هذه الفوائد اللغوية التاريخية وبسط دلالاتها الحضارية في القرآن
والحديث والأثر والأشعار والأمثال فيقول (٢٠) : ... لعلها توقفنا على الضالة المنشودة .

أقول : ولو قال : لعلها تَقِفْنَا على الضالة المنشودة لكان في ذلك رجوع إلى استعمال
الفعل (وقف) الثلاثي كما ورد في كلام الفصحاء .

ومن اجتهادات هؤلاء المستشرقين الأعاجم وفطنهم أنهم يحسنون النظر في غير العربية
من اللغات السامية وهكذا يقول المؤلف :

وإذ نحن بصدد المعاجم فقد التمسنا في غير العربية من اللغات السامية الجذر (حلم) فوجدناه لا يشتق منه إلا معنى (الحلم) (بالضم) ، أي الرؤيا ، وفي ذلك دليل بين على أن (الحلم) (بالكسر) خصلة عربية محضه^(٢١) .

والمؤلف هنا يقرر إن (الحلم) خصلة عربية محضة وأن اللغات السامية الأخرى لم تتصرف في هذا الأصل اللغوي فتتحول من معنى الرؤيا إلى ما تحولت إليه العربية من دلالات بارعة .

ثم يقول متسائلاً :

... ولكن هل هناك رابطة بين الحلم (بالكسر) الذي نحاول تعريفه و(الحلم) (بالضم) ؟

فلا علاقة بينها في ظاهر الأمر ، إذ أن الرؤيا والحلم عبارة عما يراه النائم في نومه من الأشياء ، ولكن غلبت الرؤيا على ما يراه من الخير والشيء الحسن ، وغلب الحلم على ما يراه من الشر والقيح ...^(٢١) .

أقول : ومن الخير أن أقف على قول المؤلف وإفادته أن (الرؤيا) غلبت على ما يرى النائم من الخير والشيء الحسن. بخلاف (الحلم) دل على ما يراه من الشر والقيح . ولم أقف على هذا الفصل أو هذا التخصيص الذي مرده إلى (الغلبة) وفي استقرائنا لما ورد من هذا الكلم في كلام الله انتهينا إلى أن هذه (الغلبة) التي أشار إليها المؤلف غير حاصلة ، ودونك ما ورد في لغة التنزيل العزيز :

﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ .

«الآية ٤ من سورة يوسف»

﴿ قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي أَخُوتُكُمْ فَكِيدُوا لَكُمْ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾

«الآية ٥ من سورة يوسف»

﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي
 أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ * قَالَ
 لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي
 تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾

«الآيتان ٣٦ ، ٣٧ من سورة يوسف»

إلى قوله تعالى :

﴿ بِأَصْحَابِي السَّجْنَ أَمَا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ
 مِنْ رَأْسِهِ ، فَضِي الْأَمْرَ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴾

«الآية ٤١ من سورة يوسف»

وقال تعالى :

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرِ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ
 خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبِرُونَ * قَالُوا أَضْغَاثُ
 أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ * وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا
 أَنْبَأُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ * يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ
 عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ * قَالَ
 تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ * ثُمَّ يَأْتِي مِنْ
 بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تُحْصِنُونَ * ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ
 ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِصُونَ ﴾

«الآيات من ٤٣ إلى ٤٩ من سورة يوسف»

وقال تعالى :

﴿ وَرَفَعَ أَبُوبِهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبْتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ
 قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ﴾

«الآية ١٠٠ من سورة يوسف»

أقول : وفي هذه الآيات التي ذكرتها لا يمكن أن نميز هذه الغلبة للرؤيا في أنها تنصرف إلى الخير ، وأن الحلم ينصرف إلى الشر ، فقد ورد من الآيات ما يُثبت أن هذا التخصيص أو قُل : إنَّ هذه الغلبة ليست حاصلة وإن الرؤيا ما يراه النَّائم في نومه ، وكذا الحُلْمُ من غير تخصيص بالخير أو الشر ، كما ورد ذلك فيما أثبتناه من دلالة هاتين المادتين في لغة التنزيل .

وقد استفاد من «الحلم» - بالضم - الاحتلام المعروف ، وإلى هذا تنصرف الكلمة في قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ﴾ (٢٢) وكذلك في قوله تعالى أيضاً : ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ ﴾ (٢٣) .

ويقول المؤلف في التعليق على الآيتين الكریميتين : ومعنى الحُلْم في هذه السورة ، والاحتلام في نصوص أخرى : البلوغ من حيث الشئون الجنسية والإدراك من حيث الأمور الفكرية ، فهو إِذْنٌ ببلوغ سِنَّ الرشد ، والرشد هنا إنما هو العقل (٢٤) .

قلت : إنَّ للمؤلف جولات في رحاب هذا الكلم الشريف ولنسمعه وهو يطيل النظر فيقول :

ويقول الفقهاء : إنَّ السفيه نقيض الرشيد في الاصطلاح الفقهي ، فينتج من ذلك أنَّ السفيه هو الجاهل ، وأنَّ الرشيد هو العاقل ، أي الحليم والبالغ الحُلْم في آنٍ واحد (٢٥) .

ونقل الغزالي قول ابن أبي حبيب في قوله تعالى : ﴿ يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٢٦) .

وقوله تعالى أيضاً : ﴿ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ﴾ (٢٧) ، قال : الكَهْلُ منتهى الحُلْم (٢٨) .

وجاء في «اللسان» : وقد اكَتَهَلَ الرجل وكَاهَلَ إِذَا بَلَغَ الكَهولة فصار كَهْلًا ، وقيل : أراد بالكهل ههنا (٢٩) الحليم العاقلُ أي إن الله يدخل أهلَ الجَنَّةِ الجَنَّةَ حُلَمَاءَ عَقْلَاءَ (٣٠) .

ثم نأتي إلى الباب الثاني .

ويحسب المؤلف هذا الباب على ما ورد في (الحلم) في القرآن والحديث والأثر .
وكان المؤلف أراد أن ينتهج نهج اللغويين المسلمين في اعتمادهم على القرآن والحديث والأثر في شرحهم لمواد العربية خلافاً لعامة المستشرقين الذين يقتصرون على القرآن فيقولون على ما ورد فيه ثم يعتدون بما صح من أحاديث الرسول - كما يقول المؤلف - وآثار الصحابة والتابعين، ويستغلون (كذا) أخبار الجاهلية وما رواه الرواة من قديم الأشعار وجاري الأمثال، ببعض الاحتياط والتحفظ لكثرة ما تشتمل عليه من الأقوال الموضوعية والأساطير المصنوعة^(٣١) .

وقال أيضاً :

(وإذ نحن ندرس الحلم فمِمَّا يستدعي الانتباه ، بإدب ذي بدء ، قلة ورود اسمه في القرآن ، ولعل أول من انتبه إلى ذلك وأشار إليه الحسن البصري حيث قال : ما نعتَ تعالى الأنبياء نعتاً أقلَّ مما نعتهم به من الحلم ، فقال تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴾^(٣٢) ، وقال أبو عبيدة : يعني أن الحلم في الناس عزيز)^(٣٣) .

ثم أفاض المؤلف في ورود الحلم في القرآن وأبدق قلة ورودها كما مر بنا وإلى هذا أشار الجاحظ .

وقد عرض المؤلف إلى الخصال التي يتصف بها (الحليم) فعاد بنا إلى ما ذكره أهل العلم من المتقدمين فقد ذكر الغزالي في باب «الإحياء» الموقوف على الحلم عدة آيات لها مساس بالفضيلة المتعلقة بالحلم ، فقال : قيل في قوله تعالى ﴿ كُونُوا رِبَّانِينَ ﴾^(٣٤) أي : كونوا حلماً علماء .

وقال عطاء بن رباح : ﴿ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾^(٣٥) أي حلماً .

وعن الحسن البصري في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾^(٣٦) ، قال حلماً إن جهل عليهم لم يجهلوا^(٣٧) .

ثم يعرض لما ورد من الآيات في العفو والغفران فيقرر أن الحلم من يغفر ويعفو ويصبر ويكظم غيظه .

ثم عاد المؤلف إلى مادة (السَّفَه) فأشار إلى ما ورد منها في الآيات وخلص إلى أن السَّفَه هو إما الحمق أو الجنون ...

ثم عاد واستقرى لفظ الجهل أو الجهالة والفعل من ذلك جهل يجهل . وقرر أن (الجهالة) قد تكون عدم العلم والمعرفة غير أن الجهل وما ورد من مادة الفعل اقرب إلى الطيش وعدم ضبط النفس وإلى ضَرْبٍ من الهمجية منه إلى المعنى المتعارف . وأشار إلى المعنى الذي غاب عَمَّنْ ترجم كلمة (جهل) « ignorance » (جاهل) « ignoranl » أن هناك مفاهيم قديمة لا تدرك ما هيَّتها إلا بعد دراسة عميقة لمفهوم الحلم (٣٨)

ثم تحول المؤلف إلى الحديث الشريف فاستقرى (الحلم) ودلالته وضده (الجهل) ودلالته وعرض للحديث : « لَيْلِي مِنْكُمْ ذُو الْأَحْلَامِ وَالنَّهْيِ ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلَوِّنُهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يُلَوِّنُهُمْ » (٣٩) ، أي العقلاء .

وأفاض في صفات الحلم في الأحاديث التي تدل عليه وليس فيها لفظ الحلم أو الحلم واستدل عليه بقوله تعالى ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ (٤٠) فالكرام هم العلماء وبه فسروا قول الرسول في عبد الله بن مسعود « أصبح ابن مسعود وأمسى كريماً » (٤١) .

وذكر قولاً للجاحظ هو : (ولم تَرَ العيون ولا سمعت الآذان ولا توهمت العقول عملاً اجتباه ذو عقل أو اختاره ذو علم بأَوْبًا مَغْبَةً ولا أنكدَ عاقبة ... ولا أشدَّ خلافاً على الحلم من التكبر في غير موضعه والتنبُّل في غير كنهه) (٤٢) .

ويُنهي هذا الباب بالنظر في هذه المواد في كلام صحابة رسول الله .

ثم نأتى إلى الباب الثالث المعقود على (الحلم في الأمثال السائرة) . وليس من حاجة أن استقرينه فقد عرف القارئ طريقة المؤلف ، ولكنني سأقف وقفات ثانوية أصلح مادَّةً وأقومُ وِزناً وأثير مسائل قد خفيت على المؤلف .

ومن ذلك قوله مثلاً في باب الأمثال ذات الدلالة :

(حِلْمِي أَصَمُّ وَأُذُنِي غَيْرُ صَمَاءَ) . كذا . (٤٣)

أقول : لعل من المفيد أن يفطن القارئ إلى أن المثل المذكور شطربيت من البحر البسيط ، وكان يحسن بالمؤلف أن يتبين أو يشير إليه . وإذا كان ناشر «مجمع الأمثال» وناشر «المستطرف» لم يشير إلى ذلك فذاك مما لم يتبها إليه .

ومثل هذا ما ورد في المثل : «إِنَّ الْعَصَا قُرِعَتْ لَذِي الْحَلْمِ» (٤٤) ، وحقه أن يشار إلى أنه شطربيت من البحر الكامل ، ولا يعفينا من هذا إغفال ناشر «مجمع الأمثال» لهذه الحقيقة .

وينتهي هذا الباب الثالث ويعقبه الباب الرابع المعقود على (الحلم فيما رُوي من الأشعار) (٤٥) .

وهو باب طويل عرض فيه المؤلف إلى دلالة الحلم في أشعار الجاهليين والاسلاميين والأمويين والعباسيين وأخبار الشعراء في سيرهم ليقوي ما ذكره إن كان له وجود في سيرة القائل .

وسأقف وقفات في هذا الباب لا تَمَسُّ كثيراً مادة الكتاب ، وحسن تناول المؤلف للنصوص الشعرية واستخلاص الأفكار منها ، بل هي وقفات في مسائل يسيرة منها :

قال المؤلف :

... وذلك أن من تصفَّح دواوين الشعراء الجاهليين وكتب الأدب المحتوية على أبيات مبعثرة ... (٤٦) .

أقول : أن فعل (الاحتواء) يتطلب المفعول ولا حاجة إلى الخافض (على) ، وعلى هذا يكون الصواب : ... وكتب الجاهليين المتوية لأبيات مبعثرة ، والمعنى أنها (تحتويها) لا (تحتوي عليها) .

وجاء بعد هذا قوله : ... دون أن أرجو من سؤال الشعراء جواباً يلقي ضوءاً ساطعاً على مشكلتنا (٤٧) .

أقول : وقوله : يلقي ضوءاً ساطعاً من الأساليب المترجمة التي أدخلها التراجمة إلى العربية المعاصرة ، والمؤلف معنيٌّ بهذه العربية الجديدة كما أشرنا .

ومن هذه الوقفات إيراد المؤلف لمقطوعة شعرية قديمة اقتبسها من «الحيوان» ١٥/١ جاء فيها :

فَالسَّامِعُ الدَّمَّ شَرِيكَ لَهٗ وَمُطْعِمُ الْمَأْكُولِ كَالْآكِلِ

والوجه أن يقال : (فسامعُ الدَّمِّ) بتجريد اسم الفاعل من الألف واللام وإضافتها إلى (الدَّمِّ) وليس جعل (الدَّمِّ) منصوباً باسم الفاعل ، وتجريد المضاف من الألف واللام ، يعضده ما ورد في عجز البيت (مطعمُ المأْكُولِ) فكلمة (مطعم) وَرَدَتْ مجردة وهي مضافة إلى (المأْكُولِ) ودلالة اسم الفاعل هنا على المضي . وقد كنا حفظنا هذا الوجه منذ زمان طويل ، ولا يعني المؤلف أن يكون البيتُ ورد على هذه الصورة في «الحيوان» بتحقيق عبد السلام هارون^(٤٨) .

وجاء مثل هذه المسائل الهينة في الصفحة (٦٨) البيت :

لَعَمْرُكَ مَا بِالسُّكْرِ عَارٌ فِي الْفَتَى وَلَكِنَّ عَارًا أَنْ يُقَالَ لَيْئِمٌ

أقول : والصواب : عار على الفتى .

وجاء بيت زهير المشهور :

وَمَنْ لَا يَدُّ عَنْ حَوْضِهِ بِسِلَاحِهِ يُهَدَّمُ ، وَمَنْ لَا يُظْلِمُ النَّاسَ يُظْلَمُ

ويعلق ابن شرف في «مسائل الانتقاد» ص ٦٦ ، على البيت فيقول في تعليقه :

... وإن كان إنما أشار في شعره إلى أن الظالم يُرهب فلا يُظلم فهذا قياس ينفد

(كذا)^(٤٩) .

أقول : وليس في مادة (فَسَدَ) بناء (انفسد) ، وقد يكون هذا من خَطَاءِ الناسخ فلم

يتبه محقق كتاب «مسائل الانتقاد» ، ورأيًا كان هذا البناء المولّد مما وُلِدَ المِغَارِبِ في

العربية الأفریقیة .

وجاء في التماذج الشعرية أبياتٌ للفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب (من)

الكامل) :

زَعَمَ ابْنُ سَلَمَى أَنَّ حِلْمِي ضَرَبِي مَاضِرٌ قَبْلِي أَهْلَهُ الحِلْمُ
إِنَّا أَنَاسٌ مِنْ سَحِييْتِهِمْ صِدْقُ الحَدِيثِ وَرَأْيُهُمْ حَنَمٌ
لَبَسُوا الحَبَاءَ فَإِنْ نَظَرْتَ حَسِييْتَهُمْ سَقُمُوا ، وَلَمْ يَمَسَّهُمْ سَقَمٌ
إِنِّي وَجَدْتُ العُدْمَ أَكْبَرُهُ عُدْمُ العُقُولِ وَذَلِكَ العُدْمُ
والمِرءُ أَكْثَرُ عَيْنِهِ ضَرَرًا خَطَلُ اللِّسَانِ وَصَمْتُهُ حُكْمٌ (٥٠)

ومصدر الأبيات «شرح نهج البلاغة» ١٩١/٢ - ١٩٢ .

ولم يلتفت المؤلف صاحبنا المستشرق كما لم يلتفت محقق «شرح نهج البلاغة» إلى ما اعتوّرت هذه الأبيات من نقصٍ ، مِلاك الأمر فيه أنّ الأبيات اشتملت على العروضات الأولى وهي (مستفعلن) ثلاث مرات في كل شطر كما اشتملت على العروضات الثانية وهي (مستفعلن فاعلن فعِلن) ، وليس جائزاً أن يكون صدر البيت من العروضات الأولى وعجزه من العروضات الثانية أو العكس . وفي هذه الأبيات خلط من هذا النوع فصدر البيت الأول من العروضات الأولى وعجزه من العروضات الثانية ، ومثل ذلك عرض البيت الثالث .

وجاء من أبيات لمسلم بن الوليد قوله :

مِنَ اللّاءِ لَا يَرْجَعَنَّ إِلَّا شَوَارِدًا لَهْنٌ بِأَفْوَاهِ الرِّجَالِ تُهْمُهُمْ (٥١)
أقول : والصواب : تَهْمُهُمْ وهو مصدر (تَهَمَّهُمْ) لا فعل مضارع . وجاء البيت الآتي :
وَجَهْلٌ رَدَدْنَاهُ بِفَضْلِ حُلُومِنَا وَلَوْ شِئْنَا رَدَدْنَاهُ بِالْجَهْلِ (٥٢)

أقول : والبيت غير مستقيم الوزن في عجزه ، وهو ناقص تفعيلة هي (فَعولن) ، ولا بد أن يكون الأصل :

..... بِحِلْمٍ وَلَوْ شِئْنَا رَدَدْنَاهُ بِالْجَهْلِ

وينتهي الباب الرابع ويليه الباب الخامس الذي صرفه المؤلف إلى أخبار حلماة العرب . وفي هذا الباب عرض للمشاهير من العرب الذين عرفوا بالحلم فيقف المؤلف على أخبارهم ويفحصها ويتبين وجوه هذه الشهرة وصدقها ، وله في ذلك نظرات صائبة يأتي على ذكر الأحنف بن قيس وقيس بن عاصم ومعاوية بن أبي سفيان والمهلب بن أبي صفرة ، ويعرض لما قيل فيهم من أخبار الحلم ، وما قيل في ذمهم ، ثم يفسر المؤلف أن صور الحلم لدى هؤلاء تمثل الخصال البدوية والحليم من هؤلاء يمثل السيد البدوي أكثر مما هو المسلم الذي أكسبه الإسلام خصلاً حميدة هي جماع الحلم من عقل وأناة ومغفرة وصبر وعفو وصفح عن المسيء وسماحة وكرم .

وَلُنَّتِ عَلَى أَشْتَاتٍ مِنْ هَذَا الْبَابِ فَنَقُولُ :

جاء في كلام عن الأحنف بن قيس البيت :

أقول للنفس تَصْبِيرًا وَتَعَزِيَّةً إِحْدَى يَدَيَّ أَصَابْتَنِي وَلَمْ تُرِدْ (٥٣)

أقول : والمشهور في الرواية : أقول للنفس تَأْسَاءً وَتَعَزِيَّةً .

وجاء في الكلام على قيس بن عاصم أنه كان رجلاً ذا مَرَّةٍ وحلم ... (٥٤) .

أقول : و(المروءة) بهذه الصيغة لغة عامية دارجة والفصيح المطلوب هو (المروءة)

بالمهز .

والمروءة مصدر أُخِذَ مِنَ الْاسْمِ وَهُوَ (المراء) ، وهذا المصدر قد تحول في الاستعمال إلى

اسم يقوم على جماع فضائل وخصال يتصف بها (المراء) ، وهكذا تكون (المروءة) شجاعة ونخوة ونصفة وعدل وكرم .

وهذا المصدر الذي أخذ من الاسم (المراء) نظير (الرجولة) من (الرجل) أو الرجولية ،

والطفولة أو الطفولية من (الطفل) والفتوة من (الفتى) والشيوخة والشيوخية والشيوخة

من (الشيخ) وكلها لم تَبْقَ مَصَادِرُ وَإِنَّمَا تَحَوَّلَتْ فِي الْإِسْتِعْمَالِ إِلَى أَسْمَاءٍ تَمْتَلِكُ صِفَاتِ

الموصوف بها وهو الرجل والطفل والفتى والشيخ .

وجاء في الكلام على قيس بن عاصم وتناقض أخباره قول المؤلف :

(فنحن الآن بين اثنتين : إما أن نرفض جميع تلك الأخبار الواردة في «الأغاني» ،
وأما أن نقبلها ولو ببعض الاحتياط ، معتبرين أنه ليس دخان بلا نار ، فلنقبلها رأينا
رجلاً يئد بناتِه ويشرب الخمر ويكفر ... ويرتد بعد إسلامه ... (٥٥) .

أقول : وقوله : (فلن) يقتضي أن تكون الجملة في أسلوب القسم ، أما ما جاء في
نص المؤلف فالجملة شرطية ، وعلى هذا كان الصواب حذف اللام من قوله : (فلن)
لتظل شرطية .

وجاء في أخبار الأحنف بن قيس ما حكاه الميداني في «مجمع الأمثال» (٢٢٩/١)
أنه أشرف عليه رجل فقال بيتاً ردياً (كذا) (٥٦) .

أقول : والصحيح الفصحح أن يقال (رديثاً) بالهمز . وهذا يحدث من أن محققي
النصوص القديمة لا يرون الهمزة مرسومة في المخطوطات ، وأن المرسوم هو (كرسي الهمزة)
فيشتون الياء . وهذا كثير الحدوث لدى من لم يفتن إلى هذه الطريقة في الرسم القديم .
وأود أن أقول شيئاً يتصل بالكتاب وصاحبه (شيئاً) مما يردده المستشرقون مخلصين حيناً
وغير مخلصين حيناً آخر .

لقد كان الأستاذ شارل بلا قد أقرَّ أن الحلم من خصال العرب الحميدة ، وأن السيد
الجاهلي من الحكماء الكرماء ذوي الرياسة والسماحة ، غير أنه على نحو جميع الباحثين
في هذا العصر لا يؤمنون بـ (المسلّمات) وقد يبدو لهم أن من الخير أن يشك الإنسان في
الأخبار إن كان فيها تناقض ، كأن يوصف الإنسان بالسماحة والحلم ، ولكنه يكذب
ويئد البنات ، ويكفر بالنعم ، ويساعد الباطل ، وقد تحملهم المبالغة على الشك . وهذا
ما حدث للأستاذ شارل بلا في كتابه كغيره من الباحثين .

غير أنه ربما تجاوز هذا القدر فرجع إلى (شيشنة أعرفها من أخزم) كما قال المثل
القديم ، وهي تلك التي أولع بها المستشرقون ، حين ردوا كثيراً من فضائل العرب إلى أن
فيها شيئاً اصطنع ليكون مُنافساً لما اشتهر به الإغريق أو الفرس أو غيرهم مثلاً .

وإذا عُرِف عن بعض العرب لَوْنٌ من ألوان العبقرية فهم يحتهدون إلى أن يحجبوا هذا
اللون ، وَيَرُدُّونه إلى أنه أخذه من اليونان أو الفرس أو غيرهم ، ولنضرب على ذلك

مثالاً واحداً ثم نذكر ما أورد الأستاذ شارل بلا .

وهذا المثل يمثل الانحياز عن العلم فنقول : لقد اشتهر الخليل بن أحمد في أنه من أهم الذين أقاموا هيكل النحو العربي ، وأنه يمتلك من الصفات ما يجعله أحد المبدعين فقال المستشرقون وأيدهم تأييد الأعمى نفر من الدارسين العرب : لا بُدَّ أن يكون الخليل قد أفاد مما نقله حنين بن إسحاق السرياني عن الإغريق ، فوضع ما وضع من مواد النحو العربي . وقد فات هؤلاء أن الخليل مات قبل أن يولد حنين بن إسحاق . وقالوا فيه إنه اهتدى إلى وضع «كتاب العين» على نحو ما صنع قدماء الهنود في هذا الباب بالإفادة من نظام مخارج الحروف ، وليس من دليل على هذه المقولة التي أطلقوها من غير نظر علمي تؤيده الوثائق العلمية .

ونأتي الآن إلى صاحبنا الأستاذ بلا فنجده يقول وهو يناقش ما جاء في أخبار الأحنف بن قيس فيقول :

... إذا لم نَعثر على أخبار صحيحة كانت أو موضوعة - تصدق هذا القول ، فقد وردت في كتب الأدب أقوال تدل على حكمة الأحنف وبلاغته ، ونزعته إلى تأديب الناس : فلست ممن ينكر بلاغته وحكمته جملة غير أنني أعتقد أن معظم أقواله وحكمه - وإن روى بعضها الجاحظ نفسه في «البيان» وغيره من مؤلفاته ، والجاحظ معوّلي على كلِّ حالٍ ، موضوعة وضعها من كان يريد أن يبرهن على أن للعرب حكمة تُشَاكِل ما يتناقله الرواة من حكم الفرس والهند واليونان ، وأن الأحنف نظير بُرِّز جِمْهَر وغيره من حكماء العجم^(٥٧) .

أقول : لو أن العرب ما نطقوا بشيء من حكمة منذ عرّفوا تاريخياً في جاهليتهم ، ولم يكن لهم شيء من هذا فيما ورد في الحديث الشريف وما ورد في الأثر مما أثير عن صحابة رسول الله وغيرهم من المشاهير ، أقول : لو لم يكن هذا كله لقلت : إن ما ذهب إليه الأستاذ الفاضل وأصحابه المستشرقون حق لا مرأى فيه ، ولكن بعد أن عرّفت هذه الصحائف المشرقة من تراث العرب في الحكم والأقوال المأثورة ، والفكر المتفلسف ، فليس من العلم أن يذهب باحث علمي إلى نكران هذا بل إلى الشك فيه .

ومن حق المؤلف أن ينهج النهج العلمي فيقف ويتردد في قبول الأخبار إن اتصفت بالمبالغة والترئيد أو أنها كانت متناقضة ، وليس من حقه أن يذهب فيما ذهب إليه من أن هذه الآثار قد صيغت وافتعلت لتكون مادة منافسة وزهواً لما كان عند الأمم الأخرى . على أن هذا الذي عرض في كتاب المؤلف لا يعني من الإشادة بجهد الكبير وإنجازه العلمي الموفق .

ولنعد إلى الكتاب فنقرأ ما يقوله الجاحظ في الأحنف بن قيس :

لقد شهّر الأحنف بالحلم ، ولكنه تكلم بكلام كثير يجرح في الحلم ويثلم في العرض (٥٨) .

أقول : لم يفتن المعاصرون من العرب إلى هذه العبارة الجاحظية واستعمال (الجرح) في الحلم ، و(الثلم) في العرض حين يستعملون في العربية المعاصرة في قولهم مثلاً : (إن هذا العمل الشائن يجرح شعور الكثيرين) .

وهذا المجاز في استعمال (الجرح) آت عن طريق الترجمة وقد كنا أشرنا إلى ذلك ، لأن المعاصرين لم يقفوا في لغتهم السائرة على الأساليب القديمة وقوفاً نافعاً ووافياً .

ويعني الجاحظ فيقول في الأحنف :

(... فهلاً تورّع (أي الأحنف) بالإغراء بالزبير حتى قتله من قتله بسبب كلامه وتهجينه ، وذلك بعد أن غادر الزبير ساحة القتال يوم الجمل .

أقول : وأراد الجاحظ بـ (الإغراء) التحريض في لغة المعاصرين ، وهو استعمال صحيح ، ولكنني أردت أن أقول : إن (الإغراء) قد اكتسب شيئاً خاصاً في العربية المعاصرة وكأنه تحبيب عملي شيء قد يكون غير صحيح فيقال مثلاً : أغرى فلان صاحبه على أن يقوم بهذا العمل ، وكأن (الإغراء) الحث على ما لا يجوز أكثر منه فيما يجوز . وقد أراد الجاحظ منه أنه حبب إليه قتل الزبير .

والإغراء في اللغة والنحو الحث أو الحظ على أمر يستحسن عمله وضده التحذير .

ومضى الجاحظ في كلامه على الأحنف فقال :

(ولو كان صاحب وَرَعٍ ونظراً لاعتقده رأيتُهُ على الناس يوم الأزارقة ، ولم يتمش إلى المهلب يسأله ذلك) .

يشير الجاحظ إلى ما وقع في البصرة ونواحيها سنة ٦٥ حينما هددها الأزارقة ، فطلب البصريون إلى الأحنف أن يقاتلهم ولكنه سأل ذلك المهلب بن أبي صفرة وهو سائر إلى خراسان من قبل عبد الله بن الزبير .

أقول : واستعمال الجاحظ (لم يتمش) يريد به النبل من الأحنف ، وكأنه أراد أن يقول كما نقول في عصرنا بالدارجة للإعراب عن التباطؤ والثاقل في أداء مهمة : (وسحب رجله وراح ... كذا وكذا) . واستعمال الفعل (تمشى) ، مفيد في هذه الحالة ، مفصح عما أراد من تصوير الحال .

وجاء في أخبار المهلب بن أبي صفرة أنه مرّ بحَيٍّ من همدان ، فرآه شاباً من أهل الحبي فقال : (هذا المهلب ؟ - قالوا نعم ، - قال : والله ما يُساوي خمس مئة درهم !) وكان المهلب رجلاً أعور ، فسمعه المهلب ، فلما كان الليل أخذ في كُمِّه خمس مئة درهم وأتى الحبي وارقب الشاب إلى أن رآه ، فأتى إليه وقال : افتح حجرك ، ففتح الشاب حجره ، فسكب فيه الخمس مئة درهم ، وقال : خذ قيمة عمك المهلب ، والله يا ابن أخي لو قومتي بخمسة آلاف دينار لأنتك ، فسمعه شيخ من أهل الحبي فقال : والله ما أخطأ فيك من جعلك سيداً) .

وقد أردت من هذا الخبر أن أقف على ما جاء فيه وهو قول المهلب : خذ قيمة عمك المهلب ، والله يا ابن أخي لو قومتي بخمسة آلاف دينار لأنتك ، وعلى استعماله للفعل (قوم) بإزاء (القيمة) لأشير إلى أن المعاصرين صنعوا فعلاً جديداً من (القيمة) هو (قيم) على توهم أن (الياء) في (القيمة) أصل ، وكأنهم أرادوا أن يجعلوا الفعل (قوم) للتقوم أي جعل الشيء قائماً مستقيماً .

ثم يأتي الباب السادس المعقود على (تشریح الحلم ومترلته من الأخلاق الإسلامية) . وفي هذا الباب عرض لهذه المادة كما وردت في كتب المتقدمين من أهل الأدب واللغة وغيرهم ومكان الحلم بين الآداب الإسلامية ، ومن هؤلاء قدامة بن

جعفر ، وابن قتيبة ، والمسعودي ، وأبو حيان التوحيدي ، وابن حزم ، ومسكوية والغزالي والجاحظ .

وجاء في «رسالة النبل والتبئيل» للجاحظ التي حققها الأستاذ بلا نفسه ، وأقتبسَ منها في كتابه هذا لعلاقة مادة الرسالة بمادة الحلم ، قول الجاحظ :

... ولئن كان الذي سهَّل عليهم الحلم ومكَّنهم من العزم معرفة الناس بقدرتهم على الانتقام ، واقتدارهم على شفاء الغيظ ، فإنَّ منعهم لأنفسهم ومجازبتهم لطبعهم مع الغيظ الشديد والقدرة الظاهرة أشدُّ عليهم في المزاولة ... من صبر الشكل على أذى شكله .

أقول : لقد استعمل الجاحظ كلمة (لئن) مراراً لا تُحصَى في كتبه ورسائله استعمالاً صحيحاً في أنها تشعر بالقسم لوجود اللام ، وعلى هذا يكون الجواب للقسم مؤكداً بالنون أو بغيره كقوله تعالى : ﴿ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ، وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ فليس من المعقول أن يخالف ما درج عليه من الأسلوب الفصيح في هذه المرة ، والذي أراه أنَّ (اللام) إضافة من عبث الناسخ ورفعها أولى لَتَبْقَى الجملة شرطية صحيحة والجواب فيها مقترن بالفاء لأنه جواب شرط .

أقول : لم يلتفت المحقق الفاضل الأستاذ بلا إلى هذه الدقائق اللغوية .

ثم نأتي إلى الباب السابع وهو آخر الأبواب وقد عقده المؤلف على آراء بعض المستشرقين في الحلم .

وابتدأ بالمستشرق المجري كلدزير فعرض لكتابه المشهور الموسوم بـ«دراسات اسلامية»^(٦٠) الذي لاحظ فيه أن العرب يقسمون تاريخهم قسمين : أولها الجاهلية وثانيها الإسلام ، ثم يضعون الإسلام بإزاء الجاهلية ، ويلحون على ما بينهما من التباين والتضاد ، فهذا مفهوم معروف ، إلا أنَّ العالم المجري يجتهد في شرح اسم الجاهلية فيخالف من قال بأن الإسلام نقيض الجاهلية باعتبار أن اسم الجاهلية مشتق من (جهل) يجهل جهلاً عكس (علم يعلم علماً) ، وَيُحْطَىء من اعتقد أن الجاهلية عصر الجهل أي الجهالة بمعنى عدم العلم والمعرفة بصفة عامة ، وعدم معرفة الله وشريعته بصفة خاصة^(٦١) لأن اسم الجاهلية مشتق من الجاهل ، ونقيض الجاهل هو الحليم على حسب

ما تشهد به العبارات التي يرد فيها اسماً الجاهل والحليم مقرونيين ببعضها ببعض ،
والاشعار المشهورة التي يتضح فيها أن الجهل غير عدم المعرفة ، وأدل دليل على ذلك
بيت عمرو بن كلثوم (من الوافر) :

أَلَا لَا يَجْهَلُنْ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَتَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ

فإن جهل الشاعر لا يمتُّ إلى الجهالة بصلة، بل هو قريب من الشدة والعنف
والفتك، وأما الحلم فكان في نظر كلد زهر الأثران الجسدي والنفسي، والمتانة الخلقية
والخلقية والاستقامة والرحمة والسماحة في المعاملات اليومية...

ثم يستعرض أقوال الآخرين كالمستشرق الفرنسي ديمبين في ترجمته للرسول ﷺ
وغیره.

ثم نأتي إلى خاتمة الكتاب وفيها تلخيص موجز جداً لما انتهى إليه في بسط هذه المادة
العربية. وهكذا ينتهي هذا السفر الممتع الذي طاف فيه المؤلف فعرض للكثير مما جاء في
المصادر مُستفهِماً ومُحاكماً ومتوصلاً بعد ذلك إلى رأي اطمأن عليه.

عمّان - كلية الآداب - الجامعة الأردنية د: ابراهيم السامرائي

الحواشي :

(١) بودي أن أفق على قول الكاتب (جذورها) لأشير إلى أنه كان قد ألف في العربية المعاصرة معجماً أسماء العربية
الحية» (L'Arabe vivant) « جمع فيه الأقوال الجديدة في العربية التي تشتمل على شيء من هذا
الترجم الجديد . واستعماله لـ (جذور) هو شيء من هذا الوافد الجديد فهو ترجمة للفرنسية (Racines) أو
للانكليزية (Roots) ، والذي نعرفه أن العرب المتقدمين من اللغويين لا يعرفون (الجذور) بل قالوا :
(الأصول) .

(٢) واستعماله (انطباعات) من الجيد المنقول ترجمة وهو : (impression) .

(٣) وقوله (حقل معانها) مترجم أيضاً ، وقد ذكر نفسه الأصل الفرنسي . أقول : ولولا ذكره العبارة الفرنسية
لقلت : إن في العربية سعة لهذا (المولد) . وأقول : (مولد) لأنه قد يفتن إليه العرب من العرب دون أن يكون
عارفاً بالعبارة الفرنسية .

(٤) انظر رسالة الحلم ص ٦ .

(٥) انظر المصدر نفسه ص ١٨ .

(٦) المقدمة ص ٥ .

- (٧) الحيوان ١ / ٤ .
- (٨) المقدمة ص ٥ - ٦ . ولا بد من الإشارة إلى أن عبارة (شخصيات بارزة) ، التي كثرت في العربية المعاصرة هي شيء من الوافد المترجم ، وليس من شك أنها من الفرنسية :
- (٩) لقد اضطلع الاستاذ بلا بتحرير مادة (حلم) في «دائرة المعارف الإسلامية» في طبعها الأخيرة .
- (١٠) (المقارنة) معروفة في العربية المعاصرة ، وحققتها في العربية (المصاحبة) ، أما ما اكتسبه من معنى جديد فكان العرب يستعملون (الموازنة) ، ومنه كتاب «الموازنة» .
- (١١) رسالة في الحلم ص ١٣ .
- (١٢) المصدر السابق ص ١٤ .
- (١٣) المصدر السابق ص ١٥ .
- (١٤) المصدر السابق ص ١٦ - ١٧ .
- (١٥) المصدر السابق ص ١٧ .
- (١٦) المصدر السابق ص ١٨ .
- (١٧) إشارة إلى قوله تعالى في سورة البقرة (٢٨٢) ﴿ فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضِعْفًا أَوْ لَا يَسْتطِيعُ أَنْ يُعْجِلَ هُوَ فَلْيَحْلِلْ عَلَيْهِ بِالْعَدْلِ ﴾ ، والإبلال هو الإملاء .
- (١٨) رسالة في الحلم ص ١٨ .
- (١٩) المصدر السابق ص ٢٠ .
- (٢٠) المصدر السابق ص ٢١ .
- (٢١) المصدر السابق .
- (٢٢) الآية ٥٨ من سورة النور .
- (٢٣) الآية ٥٩ من سورة النور .
- (٢٤) رسالة في الحلم ص ٢٢ .
- (٢٥) المصدر السابق .
- (٢٦) الآية ٤٦ من سورة آل عمران .
- (٢٧) الآية ١١٠ من سورة المائدة .
- (٢٨) إحياء علوم الدين ٣ / ١٧٧ .
- (٢٩) يشير إلى الحديث الشريف في فضل أبي بكر وعمر : «هذان سيِّدَا كهول أهل الجنة» .
- (٣٠) اللسان (كهول) .
- (٣١) رسالة في الحلم ص ٢٥ .
- (٣٢) الآية ٧٥ من سورة هود . ومن المفيد أن أشير إلى أن (الحليم) في قول المشركين لشعب (الآية ٨٧ من سورة هود) : ﴿ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ ، يعني السفيه الجاهل ، قالها المشركون على سبيل السخرية والتهكم .
- (٣٣) مجمع الأمثال ١ / ٢٢٠ .
- (٣٤) الآية ٧٩ من سورة آل عمران .
- (٣٥) الآية ٦٣ من سورة الفرقان .
- (٣٦) الآية ٣٧ من سورة الشورى .
- (٣٧) رسالة في الحلم ص ٢٨ - ٢٩ .

(٣٨) المصدر السابق ص ٣٣ .
(٣٩) المصدر السابق ص ٣٥ .
(٤٠) الآية ٧٢ من سورة الفرقان .
(٤١) رسالة في الحلم ص ٣٥ .
(٤٢) من رسالة في التبل والتبيل للجاحظ ص ٢٧٧ ، وبينني أن نشير إلى أن الصواب : «... ولا توهمت العقول عملاً اجتهاد ذو عقل أو اختاره أوباً (كذا) وليس «أوباً» كما أثبت المؤلف وهو محقق رسالة الجاحظ المشار إليها .

(٤٣) رسالة في الحلم ص ٤٦ .
(٤٤) المصدر السابق ص ٤٧ .
(٤٥) الباب الرابع ص ٥٥ إلى ص ٨١ .
(٤٦) المصدر السابق ص ٥٦ .
(٤٧) المصدر السابق .
(٤٨) المصدر السابق ص ٥٧ .
(٤٩) المصدر السابق ص ٧٠ .
(٥٠) المصدر السابق ص ٧١ - ٧٢ .
(٥١) المصدر السابق ص ٧٥ .
(٥٢) المصدر السابق ص ٧٧ .
(٥٣) المصدر السابق ص ٨٨ .
(٥٤) المصدر السابق ص ٩٠ .
(٥٥) المصدر السابق ص ٩٤ .
(٥٦) المصدر السابق ص ٩٥ .
(٥٧) المصدر السابق ص ١٠٢ .
(٥٨) فضل هاشم على عبد شمس في رسائل السندوني ص ١٠٤ .
(٥٩) المصدر السابق ١٢٠ (بلوغ الأرباب في لطائف العتاب) لمحمد بن أحمد المقرئ الانباري ، مخطوط باريس رقم ٣٤٩٤ .

(٦٠)

(٦١) أقول : لعلنا نرتكب أعظم الخطأ في إقامة مقابلة قائمة على الضدّية وهي أن (الجاهلية) صفحات سود في العادات والعقيدة والسلوك فوثنية متأخرة وواد للنبات وغزو واعتداء وقتل وسلب ونهب ، وأن (الاسلام) صفحات مشرقة فعباداة قائمة على التوحيد وعدل وأمن وسلوك حسن في المعاملات وأبطال لكثير من رسوم الجاهلية .

وقد تنسّى هذه المقابلة الضدّية وذلك حين نعرض لعصور ما قبل الإسلام دون أن نصل في هذا الدرس إلى الحقبة الإسلامية ، وعلى ذلك تكون الجاهلية صفحات مشرقة في الأدب والحضارة والفكر فالكلام على الشعر يبرز جوانب فكرية ، والحديث عن «البنين» وما كانت عليه من تقدم حضاري في الزراعة والتجارة ، وما أدركته قريش في حياتها الاقتصادية .

وعلى هذا نرى أنفسنا متناقضين ، فإذا تحدّثنا عن الجاهلية ومسحّنا صورتها فما ذلك إلا ليقول : إن

ما اتفق لفظه وافترق مسماه من أسماء المواضع

للإمام محمد بن موسى الحازمي (٥٤٨/٥٨٤هـ)

- ١٩ -

١٨٥ - بَابُ جُرْثَمٍ وَخُرَيْمٍ وَحَرِيمٍ (١) :

أَمَّا الْأَوَّلُ - بَعْدَ الْجَيْمِ الْمَضْمُومَةِ رَاءً سَاكِنَةً، ثُمَّ تَاءٌ مُثَلَّثَةٌ مَضْمُومَةٌ - : مَاءٌ لِبَيْتِ
أَسَدٍ بَيْنَ الْقَتَانِ وَتُرْمُسَ. قَالَ زَهْرٌ :

تَبَصَّرَ خَلِيلِي هَلْ تَرَى مِنْ طَلْعَانِ تَحْمَلْنَ بِالْعَلْيَاءِ مِنْ فَوْقِ جُرْثَمٍ (٢)

وَأَمَّا الثَّانِي - أَوَّلُهُ خَاءٌ مَعْجَمَةٌ مَضْمُومَةٌ ثُمَّ رَاءٌ مَفْتُوحَةٌ - : ثِنْتَةٌ بَيْنَ جَبَلَيْنِ بَيْنَ
الْجَارِ وَالْمَدِينَةِ. وَقِيلَ : بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَالرُّوحَاءِ، كَانَ عَلَيْهَا طَرِيقُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
مُنْصَرَفَةً مِنْ بَدْرِ قَالَ كَثِيرٌ :

وَأَجْمَعَنْ بَيْنَا عَاجِلًا وَتَرَكْتِي بِنَيْفَا خُرَيْمٍ قَائِمًا أَتَبَلَّدُ (٣)

وَأَمَّا الثَّلَاثُ أَوَّلُهُ حَاءٌ مُهْمَلَةٌ ثُمَّ رَاءٌ مَكْسُورَةٌ - : الْحَرِيمُ الظَّاهِرِيُّ مِنْ مَحَالِّ بَغْدَادِ،
خَرَجَ مِنْهَا جَمَاعَةٌ مِنَ الرُّوَاةِ، وَسَكَنَهَا خَلْقٌ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْفَضْلِ وَالْعِلْمِ (٤) .

وَأَيْضًا : مَوْضِعٌ بِالْحِجَازِ، كَانَتْ فِيهِ وَقْعَةٌ بَيْنَ كِنَانَةَ وَخَزَاعَةَ (٥) .

^١ الإسلام قد قفر بالمجتمع العربي قفزات واسعة في مضمار التقدم ، ومن أجل أن تكون صورة الإسلام مشرفة نرى
أن السبيل إليه لا يتم إلا بمسح صورة ما قبل الإسلام .

على حين أننا لا نغالي من هذا الإشكال إن عرضنا لعصور ما قبل الإسلام وحدها .
أقول : ينبغي لنا أن نرفض هذا الأسلوب ونعطي الجاهلية حقها من الخير والشر ، والإسلام مُسْتَفْتٍ
بفضائله وحضارته عن تشويه الجاهلية ووصفها بالجهل والشر والباطل .

الحواشي :

- (١) زاد نَصْرٌ: (وجِدِيمٌ).
- (٢) لم يَزِدِ الحازميُّ على ما ذكر نَصْرٌ سوى بيت زُهَيْرٍ، وأورد ياقوت الكلام غير منسوب مع بيت زُهَيْرٍ، ولم يَزِدْ سوى: (الجَزُونُومَةُ في الأصل قرية النخل).
- ويعرف جَزُونُومَ الآن باسم الجَزُونِيِّ كَانَ مَنَهَلًا ماؤه مرٌّ، وأصبح الآن قرية صغيرة سبكانها من مَزِينَةٍ من بني سالم من حَرَبٍ، ملحقة بإمارة الفَوَّارَةِ، في شمال القصيم.
- وَتَرْمُسٌ - تفتح التاء وتُصَمِّمُ، ويعرف التَرْمُسُ - وادٍ لا يزال معروفًا، تنحدر فروعه من جبل حِجْبِيٍّ وما يقربه من الجبال من شمال غرب القصيم، ويتجه مُشْرِقًا إلى شرح وناظرة غرب الدُّهْنَاءِ، ويمرّعه الطريق المتجه من مدينة بَرِيدَةَ إلى حابِلٍ عند الكيل الـ (١٢٠) من بريدة والقنان سلسلة جبال تعرف الآن باسم المَوْسَمِ يقع في الجنوب الشرقي من جبل حِجْبِيٍّ.
- وبيت زُهَيْرٍ من مُعَلَّقَتِهِ المعروفة.
- (٣) تعريف خُرَيْمٍ هو نصٌّ ما في كتاب نَصْرٍ، إلا أن قبله: (مائة قُرْبَ القادسية، وأيضًا) النخ.
- ولم يزد ياقوت على ما ورد في كتاب نَصْرٍ عن خُرَيْمٍ - سوى قوله: (خُرَيْمٌ بلفظ تصغير خُرَيْمٍ، وقد ذُكِرَ في خَزَمَانَ) بقصد قوله: (وهو ما خَرَمَ السيل، أو طريق في قَفٍّ أو رأسِ جبل، واسم ذلك الموضع إذا اتَّسع: محَرَّمٌ، والخَرَمُ: أنف الجبل).
- أما البكري - رحمه الله - فقد كان تعريفه للموضع أوضح، قال - «معجم ما استعجم» - ١٠٣٨ - بعد أن أوضح أن الفَيْفَ والفَيْفَا كُلُّ أرض واسعة - قال: (ويفيَّا خُرَيْمٍ مضافة إلى خُرَيْمٍ اسم رجل - : ثبته بين المَصْبِيحِ والصفراء، وهي على طريق الجَبَارِ، عادية عن طريق المدينة بمينا، قال كثير:
- وَأَزْمَعَنَ بَيْنَنَا عَاجِلًا وَتَرَكَنِي بِفَيْفَا خُرَيْمٍ قَائِمًا أَتْبَلَدُ
وأورد بيتين بعده. وقرب من قول البكري ورد في كتاب «بلاد العرب» - ولم يزد السهمودي مع تفصّيه في ذكر المواضع القريبة من المدينة على ما جاء في معجم البلدان» وقد تبعت ذكر المواضع الواردة في طريق الرسول ﷺ حين انصرف من بَدْرٍ في «سيرة ابن هشام» وفي «تاريخ الطبري»، فلم أزل فَيفَا خُرَيْمٍ ذكرا، ويفهم مما في كتابي «بلاد العرب» و«معجم ما استعجم» أن الموضع يقع بعد مَصْبِيحِ الصفراء في الطريق من المصبيح إلى الجار الواقع في أسفل وادي الصفراء، وهذا الطريق عادل إلى جهة اليمن بالنسبة للطريق إلى مكة من المدينة، الذي ينصرف إلى اليسار من المُنْصَرَفِ (المَسْجِدِ) وهذا الطريق عدل عنه في عهدنا الحاضر إلى طريق الصفراء وكان ذلك الطريق أعظم طرق المدينة، وهو طريق الأنبياء ومنه كان مسير الرسول ﷺ إلى مكة وبيت كثير في «ديوانه»: ٤٣٩ - وفيه: أَتَلَدُ.
- (٤) الحرم الطاهري من زيادات الحازمي، وأطال ياقوت الكلام عليه، وما ذكر أنه بأعلى بغداد في الجانب الغربي، منسوب إلى طاهر بن الحسين، وبه كانت منازلهم، وكان من كَجَأٍ إليه أمينٌ، فلذلك سُمِّيَ الحرم، وكان أول من جعلها خرما عبدالله بن طاهر بن الحسين، وكان عظيماً في دولة بني العباس وبالغ في البناء عليه.
- (٥) ذكر نصر موضع الوقعة بين كنانة وخزاعة، وأصاف: (وأيضاً: وادٍ في ديار بني نُمَيْرٍ، فيه مياه، وأيضاً من ديار بني تَغْلِبِ، قريب من ذي بَهْدَا) ومثل هذا في «معجم البلدان» وقبله: (والحَرِيمُ أيضاً: قرية لبني العتبر بإمامة) بدون تفصيل. وعلى هذا فاسم الحرم يسمى به - غير الحرم الطاهري -:

رحمك الله يا أبا نبيه!!

دمعة حزن وأسى :

يا الله !! ما أتفه هذه الحياة وما أجهل من يعتر بها!!

في صبيحة هذا اليوم (الأربعاء ٢٣ جمادى الآخرة ١٤٠٣) وبيننا أنا أتصفح جرائد الصباح ومن بينها جريدة (الرياض) إذًا بي أبصر في الصفحة الأخيرة صورة أخ عزيز،

١ - موضع جرت فيه وقعة بين كنانة وخزاعة في الحجاز، وينبغي أن يكون هذا الموضع في تهامة، بقرب مكة حيث بلاد القبيلتين.

٢ - وادٍ في بلاد بني نُمير. وبلاد هاؤلاء في نجد، في أطراف السرّيينه وبين العرّض.

٣ - موضع في بلاد بني تغلب، قريب من بهذا. ولكن هذا القول مشكل، فذوّبها بفهم من تحدّبه في «معجم البلدان»:

قرية ذات نخل باليمامة. قال جرير:

وَأَقْفَرُ وَاوَادِي تَرْسَدَاءَ وَرَبَا تَدَانِي بَدِي بَهْدِي طُولُ الْأَصَارِمِ
وقيل هما موضعان متقاربان يفهم من هذا أنه في بلاد بني نعيم، إذ ترمداء من بلادهم، ومنهم من يسميها الآن (البهذاء) ثم إن بني تغلب غادرت الجزيرة قبل ظهور الإسلام، ولم يبق سوى أصرام قليلة في وادي حنيفة في قرية قري آل كرمان، وفي جنوب عارض اليمامة في الأفلاج وفي وادي الدواسر، حيث يتسبب الجذم الثاني من قبيلة الدواسر إلى تغلب.

٤ - قرية لبني العنبر باليمامة. وبلاد بني العنبر باليمامة في شمالها في إقليم سُدير - على ما أوضح الممداني في «صفة جزيرة العرب» وصاحب كتاب «بلاد العرب» وورد في الكتاب الأخير - في الكلام على منازل بني جندب بن العنبر - ص: ٢٥١ - (وبنو عوف بن مالك بن جندب يسكنون الفقه يتزلون الحرّيم) وقال - ص: ٢٦١ - : (ثم بطن الحرّيم، وهو وادٍ لبني العنبر بالفقه) انتهى. والفقه - الفقي - هو سُدير، ووادي الحرّيم قد يكون ما يُعرف الآن باسم (حرّمة) بلدة أنشئت بقرب وادٍ، يقع شمال سُدير، أعلاه مدينة الحمصة. على أن نصراً ذكر في كتابه في باب (الحرّم والحرم وحرم وحرم) ما نصه: (وأما بفتح الحاء وكسر الراء المهملتين - وادٍ من أقصى عارض اليمامة ذو نخل وزروع، وقد تفتح الراء) وحرم هذا الذي في أقصى عارض اليمامة من الشمال ينطبق على موضع حرّمة، فقد يقال فيه حرم وحرم، أو هما موضعان. جديم - الذي زاد نصراً قال عنه: (بكسر الحاء المهمله، وسكون الذال المعجمة وتفتح الياء - موضع نجدية، كانت فيه وقعة) انتهى وعنه نقل ياقوت وصاحب «التاج» بدون زيادة.

أثير في نفسي، تربطني به رابطة الأدب ووشيجة الأخوة، وآصرة المعرفة عشرات السنين. ولكنني بعد ما قرأت ما كتب تحت تلك الصورة كدت أصاب بذهول، بحيث أن الجريدة سقطت من يدي، أحقاً مات أبو نبيه؟! هذا ما قرأته وأنا أرتعش من الأسى: (انتقل إلى رحمة الله تعالى الليلة البارحة الأديب والكااتب المعروف الأستاذ عبد القدوس الأنصاري) إلى آخر ما جاء في تلك الجريدة مما يتعلق بهذا الخبر.

وقبل ذلك بنحو شهرٍ وكنت في القاهرة قرأت في إحدى الصحف أن الأستاذ الأنصاري دخل أحد المستشفيات لإجراء فحوص طبية.

ولكنني تأثرت حقاً حين قرأت بعد ذلك خبراً جاء فيه أن الأطباء استأصلوا إحدى كليتي الأستاذ الأنصاري فكتبت إليه من القاهرة مُبدياً تأثري، ومتمنياً له الشفاء العاجل.

الخلافاً في الرأي لا يؤثر في الصداقة :

حقاً لقد كان بيني وبين الأستاذ عبد القدوس - رحمه الله - ما يكون عادة بين المتعاصرين، اللذين تجمعهما مهنة واحدة، ولكنني كنت أعتبر أن ما جرى بيننا لا يعدو أن يكون خلافاً في بعض الآراء، لا يصل إلى درجة إثارة البغضاء والكراهية أو يدعو إلى التقاطع.

وخلاصة ما جرى أن جريدة (عكاظ) نشرت بتاريخ (١٣ رجب ١٣٨٥) كلمة نسبت فيها إلى أحدنا على لسان الآخر ما كان سبباً في تجاذب الحديث بيننا، بدرجة قد تخرج أحياناً بالنسبة لكلينا عن دائرة النقاش الفكري في الحدود العلمية، وكان من أثر ذلك أن استفادت بعض الصحف بأكثر من أربعين مقالة، مني ومنه ومن غيرنا من الكتاب.

والموضوع في حد ذاته قد يعتبره بعض المثقفين تافهاً، لأنه يتعلق بضبط اسم (جدة) ولكل واحد منا رأيه في ذلك.

فكان الأستاذ عبد القدوس - رحمه الله - غيراً منه على اللغة العربية، وحفاظاً على

كيانها من العبث، وحرصاً على عدم انتشار اللحن - كان يرّى وجوب ضم الجيم.
وكنت أرى أن الأمر أوسع من ذلك في هذا الاسم، فهو لا يتصل بجوهر اللغة،
وضبط الأسماء غالباً ما يكون بطريق السماع.

ولا شك أن الأستاذ الأنصاري - رحمه الله - كانت له مجالات في المباحث اللغوية
وأنه كان أقدم مني في هذه المباحث، وأقدر مني، وقد ألفت في ذلك وأنا لا أزال طالباً
في (المعهد السعودي بمكة)، وكنت أعترف له دائماً بالفضل، إلا أنني قد آخذُ عليه وعلى
غيره بعض المآخذ، كما يأخذُ هو وغيره عليّ مثل ذلك (والكمال لله وحده، والعصمة
لأنبيائه).

وإنني لأحمد الله تعالى على أننا قد تصافينا، وزال ما في نفوسنا من تأثر، ولم يرحل
أحدنا من هذه الدنيا الفانية وفي قلبه ضغينة على أخيه.

ففي آخر ربيع الثاني ١٤٠٠ أقامت (جامعة الامام محمد بن سعود) أسبوعاً ثقافياً عن
حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، وكنت من بين المشاركين فيه.

وفي صبيحة اليوم السابع والعشرين من ذلك الشهر، زارني أحدُ الإخوة، فكان
من حديثه أن قال: رأيتُ اليوم صاحبك، فاستوضحت منه من هذا الصاحب؟ فقال
لي: الأستاذ عبد القدوس، فقلت له: يا أخي ينبغي أن يترفع المثقفون بأفكارهم
وغاياتهم عن كلِّ ما يورث امتعاضاً في النفوس، وحقاً فأنا أعتبر (أبا نبيه) صاحباً لي،
وصديقاً قديماً، وأعتبر ما جرى بيننا من تجاذب فكريّ في موضوعات ثقافية لا يؤثر في
تلك الصداقة.

وبعد ذلك مررت بالصديق الأستاذ محمد بن أحمد العقيلي وكان ممن حضر ذلك
الأسبوع، وهو جار لي في الفرقة - في الفندق -، فقلت له: لنذهب لزيارة الأستاذ عبد
القدوس الأنصاري، فسّر بهذا، وذهبتنا فاستقبلنا أبو نبيه - رحمه الله - استقبلاً كريماً،
وجلسنا نتجاذب أطراف الأحاديث في غاية الانشراح والسرور.

ثم قدّم لي في عصر ذلك اليوم نسخة مطبوعة من بحثٍ أعده في تلك المناسبة، وفي

أثناء تصفحي لذلك البحث رأيت فيه نقلاً عن كتاب «دعاة الإصلاح» للأستاذ أحمد أمين، ظهر لي أن أحمد أمين فهم أفكار الشيخ محمد بن عبد الوهاب فهماً فيه شيء من الغموض، فأبديت ملاحظتي للأستاذ الأنصاري - رحمه الله - فتأسف لكون البحث قد طُبِعَ ووُزِعَ.

ثم إنني ذكرت لأحد الإخوة المشرفين على تنظيم ذلك الأسبوع تلك الملاحظة، حول ذلك البحث لكي لا يطبع الطبعة الأخيرة بدون تصحيح، ولعل ذلك الذي لَفَتُ إليه النظر هو الأستاذ ابن لميِّم.

وقبل سفر الأستاذ عبد القدوس - رحمه الله - مررتُ به، وقدمت له قائمة (منشورات دار الإمامة) ووعدته بإهداء كل ما يرغب قراءته من مطبوعاتها.

صلي بالأستاذ:

إن صلي بالأستاذ عبد القدوس - رحمه الله - تقرب من نصف قرن، وإن نقصت قليلاً، وذلك منذ أن انتقل إلى مكة المكرمة ونقل إدارة مجلة «المنهل» إليها في عشر السنين من القرن الماضي. فقد كنتُ أمرُّ به غالباً في عصر كل يوم في مكتب المجلة، وكان في (السوق الصغير)، وكان يتولَّى مساعدة الأستاذ الأنصاري في إدارة أعمال المجلة الأستاذ هاشم نحاس، وكنتُ أجدُ هناك الصديق الأستاذ محمد سعيد العامودي، وكان منزله في جانب (المسفلة) القريب من (السوق الصغير)، فنمضي وقتاً في تجاذب الأحاديث الأدبية، مما تثيره الصحف تلك الأيام، وقبل غروب الشمس نذهب ثلاثتنا فمر بالأستاذ السيد إبراهيم هاشم فلالي - رحمه الله - وكان منزله بالقرب من (السوق الصغير)، فنذهب كلنا إلى بركة ماجد، وهناك قهوة نظيفة بقرب البركة في حديقة، نجلس فيها، وتناول الشاهي، ونصلي المغرب، ثم نعود ويذهب كل واحد منا إلى منزله.

ومازلت أتذكّر أن الأستاذ الأنصاري - رحمه الله - حين يمرُّ على صاحب دكان في السوق يشتري منه حفنات من الحُمصِ فيفرقها بيننا، مثباً على ما يحويه الحمصُ من

جَيِّدِ الْغِذَاءِ، وَقَلَّ أَنْ تَرَكَ ذَلِكَ.

ولقد فتح لي - رحمه الله - صَدْرَ مجلته فكان ينشر كل ما أُقَدِّمُ له من أبحاث، بل يطلب مني في كثير من الأحيان أن أكتب في موضوع يحدده.

وأذكر أنه في سنة ١٣٦٠ خصص جُزءي رجب وشعبان عن (المصايف في بلادنا) فاستغرق ما كتبه أكثر صفحات الجزء ومنه فاتحته وخاتمته، فالفاتحة عن الأحساء، والخاتمة عن حائل وكانت بتوقيع (الأصمعي) وكنت أنشر بعض المقالات بهذا التوقيع.

الأنصاري من رواد الثقافة:

وجُهد الأستاذ الأنصاري في المجال الثقافي في بلادنا، وأثره في ذلك واعتباره من الرواد في هذا المجال، كل ذلك لا ينكره إلا جاهل أو مكابر.

ومجلته «المنهل» ومؤلفاته تعتبر ذخيرة من الذخائر الثقافية التي تضاف إلى ما لبلادنا من الآثار النافعة في المجالات الفكرية.

ولقد متعه الله بعمر مديد، حيثُ ولد سنة ١٣٢٤ وعاش ممتعاً بالصحة وقوة الحواس، بحيث أن إنتاجه الثقافي، فيما ينشره من أبحاث في الصحف أو في مجلة «المنهل» بقي مستمراً حتى قبيل وفاته.

ولا أبالغ إذا قلت: بأن بلادنا فقدت بفقد الأستاذ الأنصاري أَحَدَ رُوَادِ الثقافة والأدب الكبار الذين لهم في كل مجال من ذلك آثار نافعة ليس هذا موضع استقصائها.

ولن أبالغ إذا قلت: بأنني صُدِمْتُ بنيا وفاته، لأنني أرى وأحس بعمق الصلوات التي تربط بين مثقفي هذه البلاد، بحيث أنه بلغ بي التأثير درجة أثرت في إحساسي حتى تذكَّرتُ مأساة ابن مقلة وقوله:

إِذَا مَامَاتَ بَعْضُكَ فَأَبْكَ بَعْضاً فَإِنَّ الْمَوْتَ مِنْ بَعْضٍ قَرِيبٌ!!

رحمك الله يا أبا نبيه، وأسئغ عليك شآبيب رحمته ورضوانه. ←

هذيل.. وفروعها

قرأت في مجلة «العرب» العدد الصادر في رجب وشعبان سنة ١٤٠١ هـ مقالاً للأستاذ محمد جابر الحسيني عن قبيلة هذيل وفروعها.

ولقد أورد الأستاذ الحسيني قبائل هذيل الحديثة ولكن لاحظت بعض الملاحظات التي شددت انتباهي حيث أن الأستاذ الحسيني مدير لمدرسة وادي نعمان أي إنه يقيم في ديار هذيل وادي نعمان وما حوله فعجبت كيف وقع في كلامه ما يُعدُّ من الأخطاء. وكان الأجدر به أن يتصل بكبار السن من أبناء هذه القبيلة والتأكد من صحّة ما سيحتفظ به التاريخ من كلامه عن نسب هذه القبيلة أما الملاحظات فهي:

١ - أسقط من فروع هذيل بني لحيان بن هذيل ولم ينسبهم لأحد القسمين اللذين ذكرهما كما أسقط بني كعب والحساسنة والعبدة من هذيل اليمن.

٢ - تقسيم القبيلة ليس المسودة وجميل بل إن قبيلة هذيل تنقسم الآن إلى:

القسم الأول: هذيل الشام وهم الذين يسكنون شمال مكة وينقسمون إلى ثلاثة أقسام. بني، وفليت، وصليّم بالصاد على وزن سلّيم القبيلة المعروفة.



وأهملنا الصبر لفقدك.

وعزاء للابن الأستاذ نبيه بن عبد القدوس الأنصاري، وللصديق الدكتور عبد الرحمن الأنصاري ولجميع الأسرة الكريمة و(إنّا لله وإنّا إليه راجعون).

عن جريدة «الجزيرة» ٢٤ - جمادى الآخرة سنة ١٤٠٣

حمد الجاسر

والقسم الثاني: هذيل اليمَن، ويسكنون جنوب مكة ونَعْمَان. وينقسمون إلى جميل وزهير.

أما المسودة فهو اسم يطلق على جميل.

٣- آل جاهل، ويقال لهم الكباكية وهم الآن مع ثقيف تُرعة.

والكباكية أحد فروع هُذَيْل اليمن، سكان جبل كَبْكَب والمجاز وينقسمون إلى عدة أفخاذ منهم آل فضل والسبعان والسهمة وآل جابر والجلجلة والحوازم والمشاعلة والقمشات وآل حسن فإن كان الأستاذ الحسيني من سلالة الشريف (باش جاویش التلمساني) وأن آل حسن من الأشراف وليسوا من الكباكية فليس معنى هذا أن الكباكية ليست قبيلة على حدة وفيها الأفخاذ التي ذكرتها بل إنه أورد أفخاذها كقبائل لا ترجع في الأصل إلى اسم الكباكية.

٤- السبعان ويسكنون ضلعة بجبل ككب قال عنهم الأستاذ جابر: وأصلهم من خزاعة وذكر قصة حاطم بن جابر جار أبي جندب الهذلي وقتل بني لحيان حاطم الكعبي الخزاعي وغارة أبي جندب الهذلي على بني لحيان وأخذه بنأر جاره الخزاعي ومن ذلك الوقت دخلت بنو كعب في هذيل ومنهم السبعان الذين هم الآن أحد أفخاذ الكباكية.

هذه القصة لا تكفي دليلاً على أن كعب خزاعة هم كعب هذيل وأن السبعان منهم فقد قرأت في كتاب «أبو علي الهجري» تأليف الأستاذ حمد الجاسر اسم سُبَيْع الكعبي الهذلي وليس معنى هذا أنه جد السبعان الكباكية حيث يوجد من أفخاذ السعايد من صُلَيْم من هذيل الشام فعند يُسَمَّى السبعان فهل هم أبناء سُبَيْع الكعبي الهذلي؟ وهل قبيلة السبعان (سبيع) المعروفة من قبائل المملكة من سلالة سبيع هذا؟ علماً أن اسم سُبَيْع كان ولا يزال تُسَمَّى به العرب وكذا اسم كعب فهو اسم لكثير من الرجال الذين ذكرهم التاريخ.

٥- الجلجلة قال عنهم الأستاذ جابر: وأصلهم من خزاعة نسبة إلى جدهم جلجلة ابن عَمْرٍو الخزاعي.

لو كانوا أبناء جلدلة الخزاعي لكانت النسبة إليهم (الجلجي) بينا النسبة إلى الجلجلة من الكباكة (جُلَيْجِي) وليس معنى توافق اسم الشخص مع اسم القبيلة دليلاً على أنه جدهم، ولو كان من قبيلة أخرى.

٦- أ - الصلحان وفروعها - كذا ورد في مقال الأستاذ جابر.

والصواب الصلمان - بالميم (صُلَيْم) وهذا تطبيع (غلط مطبعي)

ب - المطعان: الصواب المعطان العين قبل الطاء.

ج - الزواهره ليسوا من صُلَيْم وإنما هم من فليت.

٧- هذيل آل جميل: دَعْدُ، وفروعها: الصلمان وفروعها الحتارشة وبني مسعود

والمطارفة.

ليسوا جميعاً من آل جميل بل إن دَعْدُ من هذيل اليمن من زهير، والصلمان أحد فروع هذيل الشام، والحتارشة والمطارفة من فليت من هذيل الشام وبني مسعود من (بني) من هذيل الشام.

٨- الحتارشة. عَدَّ الأستاذ جابر منهم الرياشي.

الحتارشة من فليت من هذيل الشام ويتقسمون إلى العفران وذوي عياض فقط والرياشي من هذيل اليمن وقد سمعت أن الحتارشة والرياشي يتقاربون في النَّسَب ولكن الرياشي ليسوا من أفخاذ الحتارشة حيث ذكرهم القلقشندي في كتابه «قلائد الجمان» في التعريف بقبائل عرب الزمان» المؤلف عام ٨٢١هـ ص ١٣٨ فقال عن هُذَيْل (قُلْتُ وبوأي نخلة من قرى مكة منهم الجُمُّ الغفير، ولهم بأس وشدة، ومن بطونهم الحتارشة وبني رَيْشَةَ، كلاهما بالقرب من نخلة) ولو كان الرياشي من الحتارشة لقال الحتارشة ومن بطونهم الرياشي.

وسأتحدث أن شاء الله عن هذيل وفروعها ومنازل كل فرع، عن رجال ثقات من مشايخ هذيل الشام وهذيل اليمن.

مكة المكرمة محمد علي هلال الحويرشي الهلالي

مع القراء في أسلئهم وتعليقاتهم

السعيد من قحطان لا من الظفير

آل علي : أسرة كبيرة متحضرة في مدن نجد وقراه، وبلادهم القديمة القصب ومنها تفرقوا، ولا يوجد في بلدان الوشم أسماء أسر من قبائل أخرى تطابق أسماءهم ما عدا المنيع في شقرا من البواريد.

١ - ذكرت أن آل منيع في القرابين من آل علي من السعيد من الظفير (ص ٨٧٨) ثم ذكرت أن الحمد في القرابين من قحطان (ص ١٧٨).

ولا يوجد في القرابين الحمد من قحطان إلا الحمد آل منيع حيث أنهم ذرية حمد بن منيع يسكنون القرابين.

والصحيح أنهم من آل عاصم من قحطان وذلك أن ذرية عاصم بن سليمان بن جحدر أربعة: طريف ورزق ويسمون آل رزق، وآل طريف، وهم الموجودون في الهياثم، وأميرهم ابن حشر.

وخضر وعجلان، ويسمون الخُصُور والعَجالين وأميرهم سفاح بن حلاف، ويلقبون السعيد وقد نزحوا من الجنوب في آخر القرن العاشر الهجري تقريباً إلى نجد، لأسباب جرت بينهم وبين قبيلتهم وعندما وصلوا إلى نجد بقي منهم آل علي في القصب، ولم يجاوروا الظفير مع ابن حلاف الذي جاور الظفير وجميعهم من آل عاصم من قحطان وقد تمثل شيخ الجحادر عندما نزحوا من الجنوب إلى نجد بقصيدة منها:

شَدُّوا مَنَئِيهَةَ السَدِيشِ تَرُثُ حَلَّافُ
عَوَاضِمِ نَرَكُضِ مَرَاكِيضِ رُؤْمِي
اغْتَضَّتْ فِيهِمْ نَسَائِلِينِ بِالْأَسْلَافِ
هَجَّاجَةَ لَاجَا النَّسْدِرِ وَالزُّحُومِي

وعندما نزحوا إلى العراق حصل بين ابن حَلَّاف وابن سُويط خلافٌ أدَّى إلى نزاع
وقد تمثل ابن حَلَّاف بقوله:

إِنْ سَلْتُ عَنَّا يَا السُّوَيْطِيَّ فَحَا طِينُ
عَوَاضِمٍ وَاللِّي حُنَانًا لِسَفَائِقِ
حِنًا وَعَبْدَهُ وَالضِّيَاغِمِ بَجَدَّيْنِ
دَبَّاحَةَ سَيُوفِنَا كُلِّ مَايِقِ

وفعلًا رحل ابن حَلَّاف وجاور عترة.

وهذا يدلُّ دلالة واضحة على أنَّهم من آل عاصم من قحطان وليسوا من الظفير.

وقبل ثلاث سنواتٍ تقريباً سافر ابن حَلَّاف إلى الطائف وطلب من ابن حشر أن
يتوسَّط له عند الحكومة وتجعل له هجرة قرب الحفر، بصفة ابن حشر ابن عمِّ لابن
حَلَّاف فحصل له ما طلب.

٢ - آل منيع من آل علي من آل عاصم من قحطان موطنهم الأصلي القصب،
وتفرقوا منه وسكنوا في الزلبي الزُّلبي والعاظ والقرابين، والدوادمي والرياض ولم يرد لهم
ذكر في مؤلفكم.

وذكرتم أن آل منيع في القصب ص ٨٧٧ من الفضول وهذا غير صحيح وإنما هم
من آل عاصم من قحطان.

٣ - آل علي من آل عاصم من قحطان ومنهم المنيع ومساكنهم ذكرت فيما تقدم.

٤ - آل مقحم ومنازلهم القصب - والحريق - وسُدَيْر، والدرعية والرياض -
ومشاش القصب.

٥ - آل قاسم ومنازلهم القصب والبير وحوطة سُدير وثادق ورغبة والرويضه الرياض
ومنهم آل قصبي كانوا يسكنون الزُّبير ثم انتقلوا إلى الرياض وجدّة.

ومن آل قاسم الشيخ عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي القحطاني مع هذا

صورة من كتابه إلينا وقد ذكرتم أن القاسم والمقحم في أشيقر والصحيح أن المذكورين لم يسكنوا أشيقر سابقاً.

الفدّا منازلهم سابقاً في القصب لأنهم من آل علي، ثم نزحوا إلى أشيقر وبريدة وسدير والرياض والزبير ثم عاد الدين في الزبير إلى الرياض.

آل سيف: - في الرياض وأشيقر.

آل هُدَيْب: في القصب - والرياض.

آل حمدان: (آل منيع آل قاسم، آل مقحم).

وقد ذكرهم المغيري في «المنتخب» ص ١٢١ أنهم من آل عاصم وذكرهم الشيخ حمد الحقيّل في «كتر الأنساب» ص ٢٠٢ وص ٧٦ أنهم من آل عاصم.

آل منيع: ثلاثة بطون:

آل محمد من المنيع، ويسكنون الزُّلْفِي والغاط والقصب والرياض.

وذكرتم آل محمد في الزُّلْفِي من قحطان بدون ذكر المنيع (ص ٧٨٢) ولا يسكن الزُّلْفِي من قحطان أحد بهذا الاسم إلا المنيع الثاني: الحمد المنيع ويسكنون القرابين والرياض.

وذكرتم الحمد في القرابين من قحطان بدون ذكر المنيع (ص ١٧٨) والقرابين لا يسكنها من قحطان أحد بهذا الاسم إلا المنيع وكذلك يسكن شقراء آل علي من آل منيع وهم غير منيع البواريد.

الثالث: آل عثمان المنيع في القصب والدوادمي والرياض.

وذكرتم أن آل رويشد من آل علي من الظفير.

الفهد في عشيرة في سدير والكويت (ص ٧٠٧).

آل عليّان وآل محارب كلاهما بالقصب من آل سعيد من الظفير (ص ٦١٧).

آل علي: منهم آل قاسم في القصب ورغبة وثادق والحريق والرياض والكويت وآل

(انظر ص ٢٧٦)

مقحم وآل سيف في أشيقر وآل محارب في القصب وآل رُوَيْشِد وآل عَلْيَان وآل مَنِيع في
القرابين وآل ابن قَدَا في أُشَيْقِر وفي جنوية سُدير، والرَّغَابَا في عُنَيْزَة والخَبْرَاء غير الزغابا
الذين من حَرْب كل هؤلاء من آل علي من الظفير.

آل عَلْيَان في القصب من آل سعيد من الظفير (ص ٦١٩) آل قاسم في البير والقصب
وحوطة سُدير منهم الشيخ عبد الرحمن بن قاسم من آل عاصم من آل روق من قحطان
(ص ٧١٥).

آل قاسم في أُشَيْقِر من الظفير.
آل قَصْبِي في الكويت من آل قاسم من آل عاصم من قحطان ٧٩٨.
آل محمد في الزلبي من قحطان (ص ٧٨٢)
نُفَيْدِكُمْ أَنْ هَوْلَاءَ كُلِّهِمْ مِنْ آلِ عَلِيٍّ مِنْ آلِ عَاصِمٍ مِنْ قَحْطَانَ مِنْ أُسْرَةٍ وَاحِدَةٍ.
وذكرتم (ص ٥٢٨):

وبعد أن ارتحلت الظفير من نجد إلى العراق خَلَّفَتْ بعض الأَسْر حاضرةً في نجد إلى
آخره.

وحيث أن ابنَ بَشْرٍ ذَكَرَهُمْ فِي «عنوان المجد» (ص ١٦٢) عندما داهمهم سعود بن
عبد العزيز سنة ١٢١٩ هـ جَلَّوْا إِلَى الْعِرَاقِ وَهْتَلْ مِنْهُمْ بِنَجْدِ بَعْضِ الْأَسْرِ.
لذا نرفق لكم صورة من وصية منيع بن علي بن منيع الذي توفي قتيلًا في حوادث
الدرعية رحمه الله وقد انقطعتُ ذُرِّيَّتُهُ وتاريخ الوصية عام ١٢٣٣ هـ أي بعد بقاء من
هتل باثني عشر عاماً للمقارنة بين زمن سكنى المنيع أو على العموم العلي، وبين رحيل
الظَّفِيرِ مِنْ نَجْدِ.

المُهم أن جميع آل علي ليسوا من الظفير ولكنهم من آل عاصم من قحطان.
ولنضرب مثلاً للقبائل التي ترحت للعراق وغيره مثل بني لام وآل قشعم من أنهم
انضموا أو جاؤوا قبائل أخرى ولكنهم بقوا على أصلهم الأول.

ملحوظة : الفهد هم آل جعد ويسكنون عُشْبِيْرَة والكويت ومنهم وكيل وزارة
داخلية الكويت سليمان المشعان هم من السعيد ولكنهم ليسوا من آل علي والذين في

الكويت من سكان الزلفي سابقاً.

ذكرتهم (ص ١١٩):

١ - آل عامر بن جليدان أسرة الشيخ عبدالله بن عمرو، من السعيد من الصمدة من الظفير.

٢ - آل مزيد بن عمرو في عنيزة وبريدة من آل سعيد من الصمدة من الظفير. والصحيح أن الصمدة ليسوا من السعيد ولا لهم بهم صلة بالسعيا، حيث أن السعيد من آل عاصم من قحطان والصمدة من آل مُغيرة كما جاء في «المنتخب» ص ١٠٨ وأميرهم أبو ذراع ومن قبائل أخرى.

٣ - ذكر فؤاد حمزة ص ١٧٦ أن السعيد من قحطان.

٤ - ذكر الأستاذ عبدالله بن خميس أن آل قاسم بالقصب من قحطان (الجزء الثاني من «معجم الإمامة» ص ٢٩١)

وذكرهم المغيري في «المنتخب» ص ١٢١ أنهم من آل عاصم. وذكرهم الشيخ الحقييل ص: ٢٠٢ وص ٧٦ أنهم من آل عاصم «كثر الأنساب».

الزلفي: عبدالله بن أحمد آل منيع

العرب: أما القول بأن السعيد ليسوا من الظفير.

فن المعروف أنه مضى زمن طويل وهم معدودون في الظفير، وذكر هذا كثير من المؤلفين، وقل أن توجد قبيلة عربية ليس فيها أحلاف ليسوا من أصلها بل من أصل آخر. وقبيلة الظفير ليس كما زعم فؤاد حمزة، بل هي قبيلة لا تقل شرفاً عن غيرها من القبائل وهي من قبيلة طي.

ولكن القبائل يعترها من القوة والضعف ما يعترى بني الإنسان قوة وضعفاً وشباباً وشيخوخة ثم هراً فناء.

والأسر التي ذكرتهم أنهم ليسوا من الظفير نقلت ما ورد في الكتاب عنها من كتاب «علماء نجد» للشيخ عبدالله البسام وذكرت المصدر. وشكراً، ومزيداً من الملاحظات.

جَدَّة كَانَتْ مِينَاءَ لِمَكَّةَ

قبل عهد عثمان - رضي الله عنه -

يرى كثير من مؤرخي مكة أنَّ عثمان بن عفان أول من جعلها ساحلاً لمكة ، بعد أن شاور الناس في ذلك ، لما سُئِلَ فيه في سنة ست وعشرين من الهجرة ، وكانت الشعبية ساحل مكة قبل ذلك «شفاء الغرام» ج ١ ص ٨٧ - .

ولكن ابن كثير ذكر في «البداية والنهاية» ج ٧ ص ٩٠ - في حوادث سنة ثمانى عشرة - .. فكتب عمر إلى أبي موسى الأشعري بالبصرة: أَنْ يَأْغُوْتَاهُ لِأُمَّةٍ مُحَمَّدَ ، وَكَتَبَ إِلَى عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ بِمِصْرَ : أَنْ يَأْغُوْتَاهُ لِأُمَّةٍ مُحَمَّدَ ، فَبِعَثَ إِلَيْهِ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا بِقَافِلَةٍ عَظِيمَةٍ ، تَحْمِلُ الْبَرَّ وَسَائِرَ الْأَطْعَمَاتِ ، وَوَصَلَتْ مِيزَةَ عَمْرُو فِي الْبَحْرِ ، إِلَى جُدَّةَ ، وَمِنْ جُدَّةَ حَمَلَتْ إِلَى مَكَّةَ . وَهَذَا الْأَثَرُ جَيِّدُ الْإِسْنَادِ . لَكِنْ ذَكَرَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ فِي عَامِ الرَّمَادَةِ مُشْكَلٌ ، فَإِنَّ مِصْرَ لَمْ تَكُنْ فُتِحَتْ فِي سَنَةِ ثَمَانِي عَشْرَةَ ، فَإِمَّا أَنْ يَكُونَ عَامُ الرَّمَادَةِ بَعْدَ سَنَةِ ثَمَانِي عَشْرَةَ ، أَوْ يَكُونَ ذَكَرَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ فِي عَامِ الرَّمَادَةِ وَهَمُّ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنْتَهَى فَمَا رَأَيْكُمْ فِي هَذَا الْخَبَرِ؟! .

سعد بن محمد بن حسن

العرب : لا شكَّ في قدم جُدَّةَ ، وَأَنَّهَا كَانَتْ مِينَاءَ لِمَكَّةَ قَبْلَ الْعَهْدِ الْإِسْلَامِيِّ ، وَهَذَا مِمَّا سَبَقَ إِضْاحَهُ ، وَهِيَ أَقْرَبُ لِمَا يَرِدُ إِلَى مَكَّةَ مِنْ مِصْرَ وَسَوَاحِلِ الْبَحْرِ الشَّمَالِيَّةِ ، مِمَّا يَرِدُ عَنْ طَرِيقِ مِينَاءِ الشُّعْبِيَّةِ .

ولعل شهرة الشعبية ناشئة عن قوة الصلة بين قريش وبين سكان اليمن ، ولقربها أيضاً من بلاد الحبيشة التي كانت من البلاد التي تقصدها قريش للتجارة ، ويعرفونها . وذلك قبل العهد الإسلامي الذي فُتِحَتْ فِيهِ مِصْرُ وَالشَّامُ ، فَكَانَتْ صِلَةٌ أُمَّ الْقُرَى بَيْنَهُمَا بِطَرِيقٍ مَا يَنْتَقِلُ مِنْ بَضَائِعِهَا مِنْ مَوَانِيءِ بَحْرِ الْقَلْزَمِ (البحر الأحمر) أقوى من صلتها بما يرد من ميناء الشعبية لهذا أصبحت جدة ميناء لمكة .

آل بسام .. وآل الصقر

جاء في مجلة «العرب» - س ١٧ ص: ٧٩٣ - ذكر الفروع التي تنفرغ من آل الصقر.

ومنهم - (٨ - آل عابس - آل بسام)

والصحيح أن آل بسام ليست فرعاً، بل عشيرة وحدها، من قبائل آل الصقر، ويرأسهم الشيخ علي بن رافع الحسينية.

وآل عابس عشيرة وحدها من قبائل آل الصقر أيضاً

تثليث - حسين بن هادي الحسينية

سَرَاءُ وَالْهَدَبُ وَالْكَحْفُ

في «المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية»

في «المعجم الجغرافي» شمال المملكة عند كلمة سَر (ص: ٦٦٤، أوردتم أن ثمامة بن أوس بن لأم أرسل إلى طليحة الأسيدي: ان دَهَمَكُمُ أَمْرُفَنَحْنُ بِالْقَرْدُودَةِ، وَإِلَّا بَسْرٌ، دُوَيْنَ الرَّمْلِ وبعده هذا .. أما موزل فقد قرأه (الأنس).

وذكرتم أنه: ليس بعيداً أن يكون صواب الاسم (سراء).

وفي الجزء الأول ص ١٩٨ ورد: وعلى فرض أن القردودة اسم موضع هنا وليس المقصود الأرض التي فيها صلابة وارتفاع، فإنها والأنسر دُوَيْنَ الرَّمْلِ، أي دونه وقريب منه، فأين هذا الرمل؟

والجواب على هذا بحكم أنني من سكان هذه الأماكن أولاً أن ثمامة بن أوس ربما يقصد سراء المورد القديم الذي أصبح قرية كما ورد في كتابكم هذا، وهناك رمل فوق الماء، مرتفع في سفح الجبل يُعرف بِبُرْقَةِ سَرَاءِ، والآن فيما يبدو لي أننا توصلنا إلى جواب أنه إذا كان ثمامة بن أوس في سراء وليس في القردودة التي تبعد عن سراء حوالي ١٥

كَيْلاً كما يبدو من وصف موزل للمكان (وادي القردي).

فكيف يقال: أن المقصود سرّ الموقع الذي ذكره نصر قرب رك؟

وقد توفرت لدينا ثلاثة أدلة أو أربعة: الفردودة والأنسر وسراء، ثلاثة مواضع متجاورة، إذ أن الأنسر يبعد حوالي ١٥ كيلاً عن سراء التي ليست سراء رك الواقعة في جبل سلمى الشرقي على بعد حوالي ٧٠ كيلاً وثبتت بالمشاهدة أن سراء القريبة من الفردودة والأنسر بها رمل وبهذا الرمل مقبرة أثرية بعضها باتجاه الشمال الغربي.

وهناك نقوش وتصاوير للحيوانات على صخرة الأسد عند الماء الجاري على سطح الأرض في مضيق هناك.

وتقع سراء هذه بين حائل والغزالة.

وبجاورها موضعان هما الحفر والهدب.

الحفر جنوب غرباً عنها، والهدب شمال غربها ووادي الهدب يضم عدة أماكن في وادٍ واحد، هي: هدبا وهديبا وهديبان كلها في ذلك الوادي الخصب، القديمة آباره ويقع بين سراء والأنسر وبُزَاخَة وقد وردت هذه الأسماء في معجم قبائل المملكة عند ذكر (الهمزان) اسم قبيلة (ومن بلادهم الحفر وهدبا وهديبا وهديبان وكل الثلاث في موضع واحد) (الوادي الكبير شمال سراء).

ومن هذه الأسماء الثلاثة سراء، الهدب (هدبا) والحفر المتجاورة جنوب مدينة حائل على بعد ٥١ كيلاً تقريباً يتضح مراد الشاعر زهير:

دَارٌ لِأَسْمَاءَ بِالْعَمْرَيْنِ مَائِلَةٌ كَالْوَحْيِ لَيْسَ بِهَا مِنْ أَهْلِهَا إِرْمٌ
بَلْ قَدْ أَرَاهَا جَمِيعاً غَيْرَ مُقْوِيَةٍ سَرَاءَ مِنْهَا فَوَادِي الْحَفْرِ فَالْهَدَمُ

أما العَمْرَانِ فَالْعَمْرُ مَوْضِعُ الْآنَ جَنُوبَ غَرْبِ بُزَاخَةِ عَلَيَّ بَعْدَ حَوَالِي عَشْرِينَ كَيْلًا وَيَجَاوِرُ (عُقْلَةَ ابْنِ جَبْرِينَ) مِنَ النَّاحِيَةِ الْجَنُوبِيَّةِ الْغَرْبِيَّةِ.

ولقد ذكرت في الكلام على بزاحة أن الغمر يقع شمال سَمِيرَاءَ وأنه الموضع المسمى الآن غَمْرَةَ القرية المعروفة.

أما عندنا أهل جبل رَمَّانَ فَإِنَّ الغمر بجوار بزاحة.

ولقد ورد ص: ٦٦٥ «شمال المملكة».

أما سَرَاءُ الواردة في شعر زهير فينبغي أن تكون بقرب الحفر والهدم (الهدب) وهذان ماءان معروفان بقرب حَرَّةِ كُشْبٍ في أعلى نجد.

وأقول: إنَّ الأدلة توفرت على سَرَاءِ بزاحة وهدباء بزاحة وجفر بزاحة وغمْرُ بزاحة كل هذه الأماكن متجاورة وليس في حرة كُشْبٍ موضع اسمه سَرَاءُ حسب ما ورد في المعجم.

وما ورد في شعر جميل بن مَعْمَرِ العُدْرِي فإنه أيضاً ينطبق على أسماء مواضع نعرفها الآن في منطقة حاييل.

وقال خليلي: طالعاتُ من الصِّفا
قَرَضْنَ شَمَالاً ذَا العُشيرة كُلَّهُ
فأصعدنَّ في سَرَاءٍ حتى إذا انتحتُ
شمالاً نَحَا حادِيهِم لِيَسْمِينِ

إلى قوله :

فألقتُ عَصَاهَا واستقرَّ بها النَّوى
على جَنبِ نَهْيِي ذِي شَرَائِعِ جُونِ

١ - إن كان المراد من كلمة (الصِّفا) اسم موضع فإن هناك موقع بجوار سَرَاءٍ على بعد حوالي عشرة أكيال غرب قرية سَرَاءٍ.

٢ - ذو العُشيرة الآن غير معروف.

٣ - البرقُ بُرْقُ هَجِينِ. لا يزال الموقع معروفاً جنوب قرية سَرَاءٍ بجوار قرية الحفر والدارة، وبه جُبيلات صفر في برقة ويقال صُقَيْرَاءُ الهجين أو بَرَقَا الهَجِينِ.

٤ - أما سَرَاءُ فهى القرية المعروفة بجوار هذه الأماكن وليس في موضع رك (أرك) مكان يقال له سَرَاءُ الآن حسب قول السكان في جوار رَكٍّ ومنهم مشعان بن عابد الشَّمري وفهد بن باحل، ابن أمير قبيلة المناصير أهل قرية السَّلِيل غرب العدو القريبة من أرك (رك).

٥ - وعلى بعد كيلين اثنين في الشمال الشرقي من سَرَاءُ جبل يدعى جبل الشرائع، في أعلاه آثار عمران قديم، منها ما يشبه السور أو الحصن ممتد من أعلى الجبل إلى أسفله، من الناحية الجنوبية الشرقية، ولقد صعده الأستاذ مشوح بن حضيري الهمزاني أحد الجامعيين من خلال هذه الشرائع ويقول: إن في أعلاه خزانات للمياه نُحِتَتْ نُحْتًا لجمع مياه الأمطار اكتفيت بكلام الأخ مشوح عن الصعود إليه لوعورة ذلك الجبل الأثري

حائل: سعيد بن فهيد الدوخي

«العرب»: للأخ الكريم الشكر لما بذله من جهدٍ في تحقيق مواضع في هذه البلاد الحبيبة، وما ذكره عن المواضع الواردة في شعر زهير جدير بالتأمل والملاحظة.

١ - أما كلمة (سَرَاءُ قرب رك) الواردة في «المعجم» فليس المقصود أن بقرب رك قرية غير سَرَاءُ التي بقرب رَمَّان، ولكن المراد القرية المعروفة الآن، وقربها إلى رك قُرب نسبي.

٢ - وكلمة (الشرائع) الواردة في شعر جميل يقصد بها جمع شريعة وهي الماء - كما في قول امرئ القيس:

وَلَمَّا رَأَتْ أَنَّ الشَّرِيعَةَ وِرْدُهَا وَأَنَّ الْبِيَّاصَ مِنْ فَرَائِصِهَا دَامِي
تَيَمَّمَتِ الْعَيْنَ الَّتِي عِنْدَ ضَارِجٍ يَفِيءُ عَلَيْهَا الظَّلُّ عَرْمَضَهَا طَامِي

٣ - كلمة (الحفس) وردت في كتابة الأخ مرة بالجيم (الحفس) وأخرى بالحاء (الحفس) فأبي الاسمين أصح بالنسبة للموضع الذي بقرب سَرَاءُ؟!

السَّعِيدُ .. الزَّغَابَا

١ - السعيد الذين نرحوا مع الظَّفير وسبب نزوحهم أن من أولاد عاصم خضير وعجلان بعد ما قتل والدهم ذهابا مع والدتها ومعها عبد لها يقال له سعيد اشتهروا باسمه وقد تزوج والدتها ابن سويط وذهبوا مع السويط وعندما حدث نزاع بين ابن سويط وابن حلاف قال نمر بن حلاف قصيدة منها هذا البيت:

إن سابت عنا يالسويطي قحاطين عواضمٍ واللِّي حُدَانَا لفأيقُ
والسويطي هو مانع بن ضويحي بن سويط.

ومن أمراء السَّعيد مثقال من مَواج بن حلاف ويسكن الجبراء ومعه قسم من السعيد وأخوه سفاح بن حلاف، ويسكن، الحفر ومعه قسم من جماعته.

وحلاف لقب لعاصم الجد الأول، ولكن أمراء السَّعيد هم الذين اشتهروا بهذا اللقب.

ومن السعيد علي بن صقر الذي سكن القصب وتفرقت ذريته في بلدان نجد.

٢ - ذكر أن الزَّغَابَا من آل علي.

والصحيح أنهم ليسوا منهم وقد سألنا كبار آل علي وكذلك الزَّغَابَا فأكدوا لنا أنهم ليسوا من بعضهم والزَّغَابَا ينتسبون إلى الأشراف من السعدون أمراء المنتفق

الزلفي: عبدالله بن أحمد بن عبد العزيز آل منيع

العرب: ما ورد في كتاب «جمهرة أنساب الأسر» منسوب إلى مَصْدَرِهِ، ومع ذلك فكما في المثل: (أهل شُعبَا أدري بشعابها) وسيلاحظ هذا عند إعادة طبع الكتاب.

□ الحياة الاقتصادية والاجتماعية في نجد والحجاز في العصر الأموي:

هذا الكتاب الذي ألفه الدكتور عبدالله بن محمد السيف، المدرس في كلية الآداب من (جامعة الرياض) يُعدُّ من أعمق الدراسات وأشملها في موضوعه، وهو موضوع لم يسبق لأحد الباحثين أن أفردته بالتأليف - فيما أعلم - ويظهر أنه البحث الذي نال به مؤلفه إجازة (الدكتوراه) وسيعجب القارئ حقاً - بل يُسرُّ - حين يرى كثرة المصادر التي رجع إليها المؤلف الكرم، واستخلص منها مادّة كتابه، كما يُسرُّ الباحث بطريقة المؤلف في استخلاص تلك المادة، فهي تدل على استيعاب وعمق فهم، ويزداد سروره حين يرى المؤلف الفاضل يعتبر كتابه (محاولة لدراسة الحياة) - الخ - ص ٣٤١ - فهو ينظر إلى عمله بعين العالم المتواضع، وما أجّلها من صفة كِدْنَا نفقدها عند كثير من مؤلّفي عصرنا. ومباحث هذا الكتاب - بعد المقدمة عن أهمية الموضوع ودراسة المصادر -

الباب الأول الحياة الاقتصادية وفيه من الفصول:

١ - الزراعة والنشاط الرعوي.

٢ - التجارة.

٣ - الصناعات والحرف.

٤ - النظم المالية.

الثاني الحياة الاجتماعية: وفصوله:

١ - عناصر السكان.

٢ - الحياة العامة.

٣ - المجالس الاجتماعية ووسائل التسلية.

ثم الخاتمة، فالمصادر، والخرائط (ثلاث) فالفهارس للأعلام وللأماكن.
وجاء الكتاب في (٤١٦) من الصفحات، بطباعة حسنة لم يُذكر مكانها، وصدر في
هذا العام - ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م.

□ رفع الحرج في الشريعة الإسلامية:

دراسة نال بها الأستاذ الدكتور يعقوب بن عبد الوهاب البأحسَن - المدرس في
جامعة الإمام محمد بن سعود - إجازة (الدكتوراه) من جامعة الأزهر عام ١٣٩٢
(١٩٧٢ م) بمرتبة الشرف الأولى تدلُّ على سعة اطلاع في المباحث الفقهية، وفهم
للنصوص الشرعية، واستيعاب لجوانب الموضوع، بحيث جاءت في مجلد بلغت صفحاته
(٧٠٠) طبع بمساعدة اللجنة الوطنية للاحتفال بمطلع القرن الخامس عشر الهجري في
الجمهورية العراقية، في مطبعة جامعة البصرة، سنة ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م).

□ من أدب المرأة السعودية:

كتاب يحوي مجموعة من مقالات لنحو مئة كاتبة من فتيات هذه البلاد، جمعها
الأستاذ عبد الكريم بن حمد الحقييل، فَيَسَّرَ للباحثين في أدب المرأة في هذه البلاد حيث
عرض نماذج مما نُشر منه في الصحف، جرائد ومجلات - جاءت في ٢٥٦ صفحة
والمؤلف الفاضل - يجمعه هذه المقالات بذل جُهداً جديراً بأن يذكر فيشكر، إذ البحث
في ثنايا صفحات الصحف - على كثرتها - ليس مما يتسنى لكل من أراد دراسة موضوع
ذي أهمية بالغة وهو دراسة الأدب النسوي في هذه البلاد. وطبع الكتاب في (المطابع
النموذجية) في الرياض، وصدر هذا العام (١٤٠٣ هـ).

□ المقنع في الفلاحة:

ومن مطبوعات (مجمع اللغة العربية الأردني) كتاب «المقنع في الفلاحة» تأليف
أحمد بن محمد بن حجَّاج الاشيلي من أهل القرن الخامس الهجري، بتحقيق الأستاذين

صلاح جرار وجاسر أبو صافية، وقد أشرف على التحقيق الأستاذ الجليل الدكتور عبد العزيز الدُّوري.

وعنوان الكتاب يفني عن استعراض موضوعاته، وهو على اختصاره يعرض طرقاتاً ووسائل لزراعة الفواكه والخضر، ومعالجتها من الآفات، ذات فائدة للمشتغلين بعلم الفلاحة، دراسة أو عملاً.

وقد جاء الكتاب بدون مقدمته عن الزراعة في الأندلس، وعن المؤلفات في الفلاحة، والبحث عن حياة المؤلف ووصف المخطوطة - في ١٦٢ - من القطع الكبير. وقد صدر في العام الماضي (١٤٠٢ / ١٩٨٢) ولم يذكر مكان الطبع.

□ الحياة الفكرية والأدبية في جنوبي البلاد السعودية :

حسن أن تتجه دراسات الباحثين في بلادنا إلى ما هو ألتق بجاتنا في مختلف جوانب الحياة الكثيرة التي لا تزال بحاجة إلى الدراسة.

ولهذا سررت حقاً حينما رأيت الأستاذ عبدالله محمد حسين أبوداهش المحاضر في كلية الآداب (جامعة الملك سعود) يتصدى للبحث في الحياة الفكرية في حقبة من الزمن (من سنة ١٢٠٠ هـ إلى ١٣٥١ هـ) في جنوب بلادنا ثم يؤلف كتاباً عن ذلك هو في الأصل رسالة قدمها إلى قسم اللغة العربية في تلك الجامعة بعنوان (الأدب في جنوبي البلاد السعودية) فنال بها درجة (الماجستير في الآداب) في عام ١٤٠١ هـ وهذه الدراسة تتناول منطقتي تهامة وعسير مصدرة بتقديم بقلم الدكتور محمد بن عبد الرحمن الشامخ جاء فيه (وما يحمد للمؤلف أنه جمع من الوثائق ما كاد يفنى، واطلع على عدد من المخطوطات التي أوشكت أن تنسى. ولا أريد أن أتحدث عن القيمة العلمية لهذه الدراسة، فهذا شأن النقاد من أرياب الفكر والأدب، ولكني أود أن أشير إلى ما في البحث من مادة علمية جديدة وإلى ما بذل في سبيل جمعها وإخراجها من جهد مخلص).

ومحمد للمؤلف أيضاً أنه تصدى لجوانب مجهولة لدى كثير من الباحثين فأضاف إلى الدراسات النافعة عن بلادنا مصدراً جديداً جاء في نحو ٤٢٠ صفحة، طباعة حسنة صدرت عام ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢ م) عن دار (الأصالة للثقافة والنشر والإعلام) في الرياض ولم يذكر مكان الطبع.

المصنوع
دار الجامعة للبحث والترجمة والنشر
شارع الملك فيصل هاتف ٤٠٢٢٩١٥
الرياض. المملكة العربية السعودية

العرب
مجلة شهرية تعنى بتراث العرب الفكري
صايبها ورئيس تحريرها: حمّاد الجابري

الطبعة الأولى (العدد ١٠١)
٧٥ ريالاً للأفراد و١٥٠ ريالاً للغير الأفراد
الإصدارات: يتفق عليها مع الإدارة
من الازد: ١٣ ربيعاً

ج ٥ ص ٦٨ قوا القعدة والحجة ١٤٠٣ هـ - أيلول/تشرين (سبتمبر/أكتوبر) ١٩٨٣ م

قراءة سريعة في كتاب:

«تاريخ المدينة لابن شبة»

هذا هو اسم الكتاب في طبعته الأولى التي وصفت في مجلة «العرب» (س ١٧ ص ٩٥٥) عن مخطوطة فريدة فيما أعلم.

وعنيتي بهذا الكتاب ترجع إلى سنة ١٣٥٤ هـ، فقد قرأتُ وصف المخطوطة في جريدة «أم القرى» في العدد الصادر في ١٧ شوال سنة ١٣٥٢ هـ (٢ فبراير سنة ١٩٣٤ م) بقلم الأستاذ رُشدي مَلْحَس - رحمه الله -.

وفي أول رحلة لي إلى المدينة المنورة سنة ١٣٥٤ هـ من ينبع حين كنت مدرساً فيها حرصت على الاطلاع على هذه المخطوطة التي في (رباط الشيخ محمد مظهر) فوسطت الشيخ محمود شُوَيْل - رحمه الله - لكي يساعدني في الاطلاع عليها، لأنّ مكتبة الرباط لا تفتح في أوقات محددة، فأخبرني أن المشرف على المكتبة رجل كبير السن، وذو مزاج خاص، وفي المكتبة ما لا يُحِبُّ أن يطلع عليه كل أحد، قال: ولكنني أفتعته بأن أذهب أنا وأنتَ إليه قبل صلاة الظهر، ثلاث مرات في الأسبوع، فكان ذلك، ونقلت من الكتاب معلومات موجزة، وعرفت ما تحويه النسخة التي يكثر فيها النقص، من الموضوعات العامة، وكنت أرغب في نسخها، ولكنني لم أجِدْ من رحابة صدر المشرف على المكتبة ما يُقوي رغبتني.

ثم بعد سنين يسَّر لي الله بواسطة أحد الإخوان من موظفي (الجامعة الإسلامية) صورة من تلك المخطوطة، فتحدثت عنها في مجلة «العرب» (س ٤ ص ٣٢٧ وما بعدها). وبعد ذلك تحدث عن تلك المخطوطة الأستاذ عبد الحفيظ القاري في مجلة «العرب» (س ٧ ص ١ إلى ١٩).

ثم كتب إليَّ أحدُ أبنائنا وهو الأستاذ سليمان الغنام - وكان يتلقى العلم في بلاد الانجليز - كتب يستشيرني في تحقيق كتاب في تاريخ مكة والمدينة توجد مخطوطته في (دار الكتب المصرية) وكنت قد طالعت تلك المخطوطة، واتضح لي أنَّها جزء من كتاب هو «البحر العميق» لابن الضيَاء الحنفي، وهو في ثلاثة أجزاء توجد كاملة في (مكتبة الحرم المكي)، وثالثها هو مخطوطة (دار الكتب)، ولم يذكر فيه اسم المؤلف ولا أنه جزء من كتاب.

وقد نصحتُ الأستاذ سليمان الغنام بأن يتخذ من كتاب ابن شَبَّه عن المدينة موضوعاً لرسالته، فكان ذلك بعد أن بعثت إليه شريطاً مصوراً من تلك المخطوطة، ونال إجازة (الدكتوراه) بدراسة الكتاب.

وفي شهر جمادى الأولى سنة ١٣٧٩ هـ عقدت (كلية الآداب) في (جامعة الرياض) الندوة الأولى لدراسات تاريخ الجزيرة العربية.

وكان ممن شارك فيها الأستاذ فهم محمد شلتوت، وكان موضوع بحثه: «تاريخ المدينة المنورة» تأليف عمر بن شبة التَّمِيرِي، وقبل إلقاء البحث، سمعته يتحدث عنه في أحد الاجتماعات، فأخبرته بأنَّ الكتاب معروف لدى الباحثين من أهل هذه البلاد، وأن السيد حبيب محمود أحمد رئيس مجلس الأوقاف في المدينة المنورة قد عهدَ بتحقيقه إلى الأستاذ محمود محمد شاكر، كما أخبرته بأن الدكتور سليمان الغنام الأستاذ في (جامعة الملك عبد العزيز) قد نال إجازة (الدكتوراه) بدراسة هذا الكتاب.

ولقد كان الأستاذ فهم محمد شلتوت وقياً وأميناً، فقد علق على محاضراته في تلك الندوة بما نصه: (علمت اليوم - أي يوم ١٣٩٧/٥/٥ هـ الموافق ١٩٧٧/٤/٢٣ م، وهو

يوم إلقاء هذا البحث في الندوة العالمية الأولى لمصادر تاريخ الجزيرة - من فضيلة أستاذنا الشيخ حمد الجاسر بأن الأستاذ الدكتور سليمان الغنام قد أعدَّ رسالته لنيل درجة (الدكتوراه) في «ابن شبة» وأنه حقق بعض الكتاب، وهذا الخبر بقدر ما يُسعدُ فإنه يبعث على الأمل، لِفُقْدَانِ التنسيق والاتصال العلمي بين العلماء والهيئات المعنية بتحقيق التراث، حتى نتلافى تكرار الجهود وازدواج العمل).

ثم شاء الله أن يتولى الأستاذ فهم شلتوت تحقيق هذا الكتاب، الذي أفْضَلَ على الباحثين بتيسير الاطلاع عليه السيد الجليل حبيب محمود أحمد بطبعه وجعله وقفا يوزع على طلبة العلم.

وقد أكرمني بنسخ منه فطالعت الكتاب مطالعة المستفيد، وأخبرت السيد الجليل بأنني رأيت في الطبعة ما يحتاج إلى تصحيح، لا سيما وأنَّ الكتاب سيُعاد طبعه لقلّة النسخ المطبوعة منه على ما علمت من السيد، ولحاجة الباحثين إلى الرجوع إليه باعتباره من أقدم مصادر التاريخ الإسلامي.

وقد قَوَّى السيد حبيب عزمي في الإستمرار في المطالعة حين أخبرني بأنه مستعد لإعارة ملاحظاتي عنايةً عند إعادة طبع الكتاب.

وها أنا أفِي بوعدي للسيد الكرم، بإبدائها ولا أثقُ ثقة تامة بصحتها كلها، ولكنني أضعتها أمام كل باحث، وخاصة من يُعنى بالاستفادة من هذا الكتاب.

الملاحظة الأولى: من المعروف أنَّ ممَّا ينبغي للمحقق الأخذ به توثيق صحة اسم الكتاب، فوُلّف ابن شبة هذا نجد عنه نقولاً كثيرة في كتاب «الإصابة» لابن حجر باسم «أخبار المدينة» - انظر ج ١/٢٢٣، ج ٢/٤٢٢ - كما نجد هذا الاسم عند بعض من ترجموا ابن شبة كالذهبي في «سير اعلام النبلاء» فهو يقول: (صنف ابن شبة كتاباً في أخبار المدينة، رأيت نصفه، يقضي بإمامته) - انتهى.

ونجد اسم تاريخ المدينة في مؤلفات أخرى مثل «وفاء الوفا» للسهمودي، وقبله كتاب «المغانم المطابة» للفيروز آبادي (انظر ص ٧١، ٨٥، ١٦٠).

فكان ينبغي أن يحاول المحقق الكرم معرفة أيّ الاسمين أصح، وأيهما أكثر انطباقاً على الكتاب بالرجوع إلى أقوال قدماء من ترجموا ابن شبة.

الملاحظة الثانية: من المناسب أن يُشير المحقق الفاضل إلى مصادر ابن شبة، وأن هناك من العلماء من أهل المدينة نفسها من سبّوا ابن شبة في التأليف عن المدينة، ممن رجع ابن شبة إلى مؤلفاتهم، فنقل كثيراً منها بواسطة روايته عنهم أو بالنقل من كتبهم من قبيل الإجازة ومن هاؤلاء عبد العزيز بن عمران الزهري المدني المعروف بابن أبي ثابت الأعرج (انظر العرب س ٤ ص ٩٨)، وهو شيخ أبي غسان محمد بن يحيى الكِنَاني المدني (انظر العرب س ٤ ص ٢٦٣) وهذا الأخير قد أكثر ابن شبة الرواية عنه، وقد وصفه ابن شبة بأنه (كان كاتباً وأبوه كاتباً وجداه كاتبين وكان عمه كاتباً) كما في «تذهيب التذهيب» ج ٩ ص ٥١٨ - وفي كتاب ابن شبة عن المدينة إشاراتٌ إلى أنه ينقل عن كتاب أبي غسان (ص ٧٥، ١٠٨، ١٢١، ١٣٨، ١٧٥).

وهناك إشارة إلى أن عبد العزيز بن عمران ألف كتاباً، فقد ذكر ابن شبة ما نصه: (وكان عبد العزيز كثير الغلط في حديثه لأنه أحرق كتبه، فإنما كان يحدث بحفظه) - ص ١٢٣.

ومع هذا فقد أكثر النقل عنه بواسطة تلميذه أبي غسان.

ومما يُشير إلى أن ابن شبة ينقل عن مؤلّفٍ لأبي غسان قوله: (ومما وجدت في كتاب أبي غسان وقرأه علي ولا أدري نسبه إلى ابن شهاب أم لا) - المخطوطة الورقة ٩٩ -

الملاحظة الثالثة حول المخطوطة: القاعدة التي سار عليها محققو المخطوطات وخاصة حينما تكون المخطوطة نادرة الوجود، أو الصعبة. أن يُشار إلى أوراقها في المطبوعة ليتسنى للباحث فيما لو أراد المقابلة بالأصل، حين يحتاج إلى ذلك، ولكن المحقق الفاضل أهمل هذا، فنشأ عنه وقوعه في أمور تتعلق بالمخطوطة لم يُدرِكها، مثل السقط بين الأوراق، لم يلاحظ المحقق هذا فجاءت المطبوعة والكلام متصل فيها في مواضع هي في المخطوطة ليست متصلة.

ومن أمثلة ذلك:

١ - ص ٣٠ في المطبوعة تنتهي الورقة بكلمة: (حين صلى) من السطر الثالث وتبدأ الورقة التي بعدها بكلمة: (النبي ﷺ) فظهر أن الكلام متصل هكذا (أن أعرابياً قال في المسجد حين صلى النبي ﷺ: من سمع رجلاً يتشدُّ ضالَّةً في المسجد فليقل: لا أذاها الله إليك) مع أن صحة العبارة: (أن أعرابياً بال في المسجد حين صلى) وبقية الكلام غير موجود. ثم في أول الورقة الأخرى حديث عن النبي (صلى الله عليه وسلم من سمع) إلى آخره فهو من كلام الرسول ﷺ لا من كلام الأعرابي.

٢ - ص ٤٠ السطر الرابع آخره: (أكثر ما كنت) وعلق المحقق كذا في الأصل، ولم يدرك أن في الورقة التي فيها هذا الحديث بياضاً، ولهذا ورد الحديث ناقصاً.

٣ - ص ٢٢٩ السطر السادس آخر الورقة: (في وصية عليٍّ مثل هذا) وتعقيبه الصفحة: (وجدتُ في كتاب أبي) ولكن الورقة التي بعدها لا تبدأ بتلك التعقيب بل تبدأ بكلمة: (استقطع الزبير النبي ﷺ) وهذا في خبر القطائع وما قبله في خبر صدقات علي، ولا صلة بين الموضوعين.

وممَّا يلاحظ حول المخطوطة أيضاً ترجيح المحقق بأنها بخط ابن حجر وذلك بقوله في المقدمة تعليقاً على قول السخاوي: (المدينة النبوية لعمر بن شبة كما في ترجمته، وهو عند صاحبنا ابن فهد، نقله من نسخة بخط شيخنا - أي ابن حجر العسقلاني - كانت عند ابن السيد عفيف الدين وهذه المقولة تؤكد وجود نسخة من الكتاب بخط الحافظ ابن حجر وتجعلنا بالتالي نرجح أنها هي نسخة مكتبة مظهر الفاروقي.

مع أن هذه الجملة المنقولة عن السخاوي لا تفيد أن النسخة بخط ابن حجر، بل على العكس إذ التي بخط ابن حجر هي النسخة الأم التي عند ابن السيد عفيف الدين، أما التي عند ابن فهد فنقولة عنها، ويؤيد هذا أمران: أحدهما ما جاء في هامش الورقة ٣٧ من المخطوطة وهو تعليق بخط السمهودي فيما يظهر ونصه: (نسخة الحافظ بن حجر في شرح البخاري نقلاً عن هذا الكتاب عمن يقول: أنها كانت تسمى دار قضاء الدين).

ووردت هذه الحاشية في هامش المطبوعة غير صحيحة.

كما ورد في هامش الورقة (٨١ من المخطوطة) ما نصه: (بخط شيخنا ابن حجر في ... أصله ما صورته أحمد هذا مقلوب ذا والذي قبله) فوق: (حدثنا أحمد بن عبد الرحمن) - في ص ٥٣٥ من المطبوعة.

فلو كانت النسخة بخط ابن حجر لأورد في نسخته ما نسب إليه.

الأمر الثاني: أن خط هذه النسخة لا يشابه خط ابن حجر كما يتضح من مقابلة الصورتين: (انظر الصورة رقم ١ ص ٢٩٥).

الملاحظة الرابعة: القارئ بحاجة إلى ما يُقوي اطمئنانه إلى أمور جزم بها المحقق الفاضل في المقدمة كقوله في وصف النسخة - ص (م) -: (ولا يستطيع قارئها أوتي من الخبرة والدراية أن يقيم قراءة سطر من سطوره دفعة واحدة).

فهناك قراء كثيرون يستطيعون قراءة الكثير من السطور.

وكتعليقه كون الكتاب لا يضم تاريخاً لأبي بكر الصديق بإحد فرضين: فقد ما كتب في محنته التي عوقب فيها بتمزيق كتبه.

والاحتمال الثاني: إهمال تاريخ أبي بكر لقصره. كذا قال الأستاذ المحقق.

ولعل أولى من هذين الفرضين: ضياع ما كتب عن عهد الصديق من هذه المخطوطة فيما ضاع منها، فالذهبي في كتاب «سير أعلام النبلاء» يذكر بأنه لم يطلع إلا على نصف الكتاب، ومعنى هذا أن نصفه ضاع قبل عهد الذهبي.

ومن ذلك ما أشار إليه المحقق بقوله: أنه لولا النقول التي أوردها السهمودي من كتاب ابن زباله لجهل كتابه. مع أن في كتاب ابن شبة ما يدل على استفادته من كتاب ابن زباله، ولا شك أن السهمودي نقل فأكثر النقل عن ابن زباله، بدرجة تُطمئن بوجود أكثر نصوصه المتعلقة بتاريخ طيبة الطيبة.

الملاحظة الخامسة: لم يشر المحقق الكرم إلى موقف مؤرخ المدينة السيد السهمودي من هذا الكتاب حيث نقل عنه أكثر النصوص المتعلقة بخط المدينة وآثارها إن لم تكن كلها.

وكان مما ينبغي عمله عند الإقدام على التحقيق حصر تلك النصوص التي نقلها السهمودي في كتابه «وفاء الوفاء» ثم ترتيبها ترتيباً يتفق مع ما في كتاب ابن شبة، ثم مقابلتها بما فيه.

ومثل هذا العمل يفيد في تحقيق هذا الكتاب فقد يكون من بين تلك النصوص ما سقط من هذه المخطوطة التي هي النسخة التي رجع إليها السهمودي (انظر تعليقي على ص ٢٢٩ من مطبوعة الكتاب).

وليس معنى هذا أن المحقق الفاضل لم يُدرك ذلك، ولكن حصر جميع النصوص الواردة في كتاب السهمودي مما يعين الباحث على الاستفادة التامة من هذا الكتاب القيم بإيجاد جزء مما فيه، نقله عالم عني بدراسته وقرأ مخطوطته هذه قراءة قد تُعين على فهم ما استغلق منها. وإن كان السهمودي - رحمه الله - غير متمكن من قراءة بعض الكلمات الصعبة فيها، ولهذا يوردها في كتاب «وفاء الوفاء» كما هي، وقد يحذفها، وقد يُبدلها وهذا لا يني الاستثناس بما نقل.

الملاحظة السادسة: المحقق الكرم قد عرف قبل تحقيق الكتاب أن أحد أبناء هذه البلاد قد قام بدراسته دراسة علمية، استحق بها نيل درجة (الدكتوراه) إذ بذل جهداً نافعاً في دراسته تلك، وهو الأستاذ الدكتور سليمان الغنام أفلا كان من الخير للمحقق الكرم الاستنارة ببعض آرائه حول هذا الكتاب، وخاصة ما استغلق فهمه، وصعبت قراءته؟! ثم إن تجاهل عمل الدكتور ابن غنّام ليس من الشيم التي يجب أن يتحلّى بها العلماء فلا أقلّ من الإشارة في المقدمة إلى ذلك العمل.

وبعد هذا العرض الموجز أورد ما عنّي لي أثناء قراءة الجزء الأول مما رأيته جديراً بالتسجيل والعرض:

١ - المقدمة: ك: «تاريخ مكة» للحسن البصري المتوفي سنة ١١٠ - ومنه نسخة في التيمورية بدار الكتب المصرية.

هو كتاب في فضائل مكة، لا في تاريخها، بل رسالة في صفحات - ومن مخطوطاته: نسخة في (دار الكتب) برقم ٣٦٠٢ - ج - مجاميع - وفي مكتبة (بلدية الاسكندرية) مصورة في (معهد المخطوطات) برقم ١٠٦٩ وأخرى برقم ٣٦٩ تاريخ. - وفي نفس الصفحة عن وفاة الأزرق مؤرخ مكة: (سنة ٢٤٤ هـ).

وتاريخ وفاة الأزرق مختلف فيه، ولم يجزم أحد ممن أرخ وفاته من اطلعت على كلامه بأنه في هذه السنة - وانظر عن هذا ما كتبه الأستاذ رشدي ملحس - في مقدمة كتاب الأزرق «أخبار مكة».

٢ - ص: ٤ -:

١ - بعد جملة (ولم يزل ذلك جارياً).

وضع المحقق الفاضل في الحاشية: (يباض بمقدار ثلاث كلمات) والواقع أن البياض نحو نصف صفحة، وإذا أردنا الدقة قلنا ثلاثة عشر سطرًا، إذ المكتوب الأصلي في هذه الصفحة أربعة عشر سطرًا من (٢٧) سطرًا التي هي سطور غالب صفحات الكتاب (انظر الصورة ص ٢٩٨).

٢ - جملة: (صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمير عند بيته) لم ترد في الأصل، ومحلها فيه كتابة حديثة ليست بهذا المعنى وكان من الواجب الإشارة إلى زيادتها، وأحسن من هذا عدم الزيادة على الأصل.

٣ - ص ١١ - عن معاوية: (فأرسل إلى رجل يريد أن يوليه هو القصص. فقال له: جزلي. فقال: اجلس في بيتك).

كلمة (جزلي) في المخطوطة غير منقطعة الحروف.

وأرى صواب قراءتها: (جزلي) - بالخاء لا بالجيم. من الاختيار، أي اخترتلي: تَوَلَّى

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

القصص أو عَدَمَه، وكان السلف الصالح يكرهون القَصَصَ ويرونه بدعة، كما أورد ابن شبة عنهم.

٤ - ص: ١٥ - (أرسلت عائشة رضي الله عنها - إلى أبي عمر... فقام إليه أبي عمر).

الخبر عن نافع عن ابن عمر. وظنَّ المحقق أن جملة (عن ابن عمر) ساقطة من الأصل، ولم يلاحظ الإشارة التي فوق كلمة نافع، وأن فوقها في هامش الأصل: (عن أبيه).

ثم يفهم من ضبط كلمة (عمر) ووضع ضمة فوق الراء أن القائم عمر. والصحيح أن صواب الكلمتين: (إلى ابن عمر) و(فقام إليه ابنُ عمر) وكتابه (ابن) و(أبي) في المخطوطة متشابهة.

٥ - ص ١٥ -: (حدثنا الحطيم بن موسى).

صواب: (الحطيم): (الحكم) كما ورد ص ٣٥ وفي مواضع أخرى من الكتاب كثيرة - وهو الحكم بن موسى بن أبي زهير البغدادي، توفي سنة ٢٣٢ - ترجمه ابن حجر في «تهذيب التهذيب» ج: ٤٣٩/٢.

٦ - ص ١٦ -: (أن الذي بنى حوالي مسجد رسول الله صلى الله عليه بالحجاز معاوية) الخ.

صواب كلمة (بالحجاز) بالحجارة - كما في «وفاء الوفاء» - ٧٣٥ - وقد ورد فيه الخبر عن ابن شبة مع اختلاف في بعض ألفاظه ومنها:

١ - حدثنا من نثق به: من يوثق به.

٢ - بنى حوالي مسجد رسول الله: بَلَطَّ حوالي - الخ - وهي أنسب إذ الكلام عن (البلاط).

٣ - يصب فيها مياه المطر: تصب فيها.

٧ - ص ٢١ : حدثنا حميد رضي الله عنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة الخ.

كلمة (رضي الله عنه) غير مقروءة في الأصل، ومكانها كلمة قد تكون: (عن أنس رضي الله عنه).

والترضي - عادة عند المحدثين - عن الصحابة، وحميد هذا - فيما يظهر - هو حميد الطويل تابعي وليس صحابياً، وهو يروي عن أنس بن مالك رضي الله عنه وعن غيره من الصحابة.

ويدل على ما تقدم الحديث الذي أورده المؤلف بعد هذا في الباب نفسه: (حدثنا معاوية بن عمرو، قال: حدثنا زائدة، عن حميد عن أنس - رضي الله عنه قال: رأى النبي صلى الله عليه وسلم في القبلة نخامة الخ).

٨ - ص: ٢٢ - : (لا أدري أيها قال) والصواب: (لا أدري أيها قال) فهما كلمتان كما في الخبر: (فإنه يناجي ربه، أو ربه بينه وبين القبلة. قال حميد: لا أدري أيها قال). وفي هذه الصفحة: (ثم تنحّم النبي صلى الله عليه وسلم في طرف رداءه) والذي في المخطوطة: (ثم تنحّع) بالعين والكلمتان بمعنى واحد.

وفي الصفحة نفسها: (أو يفعل هكذا) كتابتها في الأصل: (أو سهل هكذا) فهي إلى (يتقل) أقرب منها إلى (يفعل).

٩ - ص ٢٦ - : (عن رجل من فرارة).

وفي الأصل: (عن رجل من بني فرارة).

وفي هذه الصفحة: (بزق ابن قتادة) وكلمة (ابن ليست واضحة في الأصل. والمعروف (أبو قتادة) الصحابي الأنصاري - رضي الله عنه.

١٠ - ص ٣٠ - : (أن أعراياً قال في المسجد حين صلى النبي صلى الله عليه وسلم: من سمع رجلاً ينشد ضالةً في المسجد فليقل: «لا أداها الله إليك، فإن المساجد الخ. سياق الكلام هنا غير مستقيم، فإذا قال الأعراي؟!)

ويلاحظ :

١ - كلمة (قال) صوابها في الأصل (بال).

٢ - كلمة (صَلَّى) في آخر صفحة وكلمة (النبي) في أول صفحة من ورقة أخرى.

(انظر الصورة «٣» ص ٣٠٢)

ولهذا لا شك من عدم الارتباط بين الصفحتين، ولا شك أن الكلام الساقط يتعلق بالبول في المسجد، وحديث الأعرابي الذي بال في المسجد حديث مشهور عند المحدثين، وأن الصحابة لما تكلموا عليه نهاهم الرسول صلى الله عليه وسلم وتركه حتى قضى بوله، ثم أمر بسجل من ماء فأهريق عليه.

والمؤلف أورد ما يتعلق بالمسجد، من الأمور، ولا شك أنه أورد خبر الأعرابي، وهو يورد الخبر بروايات مختلفة ومتكررة من حيث الرواة.

١١ - ص ٣٦: (فيه خياط يخيظ، فقال: اتخذت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم صنعة؟ أتحترف فيه بصنعتك) هذا الكلام لا يتفق مع ما في الأصل، فما فيه هو: (اتخذت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم مقعداً ترمي فيه سعتك) والكلمة الأخيرة غير معجمة الحروف، وقد تقرأ (شعتك) فيستقيم الكلام مبنى ومعنى.

ص ٤٠ - : (قال أكثر ما كنت).

ثم انقطع الكلام وعلق المحقق الفاضل: (كذا في الأصل بانقطاع السياق، ولعله رواية أخرى للحديث السابق، مصدرة بقوله: أكثر ما كنت أنام .. الخ).

ولم يلاحظ أن ما بعد تلك الجملة بياض في الأصل، قدر نصف صفحة.
(انظر الصورة رقم (٤) ص ٣٠٣).

ص ٤١ - : (مولي بني حنظلة)

في هامش الأصل: (... في الترمذي وابن ماجه: مولى بني خطمة).

ولم يرد في المطبوعة، ويظهر أنه هو الصواب، فقد ذكره الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب»: ٣/١٢ و ٣٩٠/٣ واسمه زياد، وأورد الحديث الذي رواه ابن شبة في الصلاة في مسجد قباء.

١٢ - ص ٤٨ : (حدثنا فليح بن محمد اليماني) هذا من مشايخ ابن شبة الذين أكثر الرواية عنهم، ولهذا تكرر ذكره، ووردت كلمة (اليماني) في مواضع منها: ١١٩/١٠٢/٩٢/٧٨ - وهي مصحفة، والصواب كما في الأصل: (اليمامي) نسبة إلى اليمامة. لا إلى اليمن.

١٣ - ص ٥١ - : (وقال جبريل يؤم في البيت) كلمة (يؤم في) ليست في الأصل ومحملها: (يُؤزَى البيت) ولعله من الموازة أي المقابلة.

وفي هذه الصفحة: (عمار الذهني) وفي ص: ٥٢ (الذهني) - أي بالبدال المهملة - وهو الصواب، وهو عمار بن معاوية البجلي الكوفي توفي سنة ثلاث وثلاثين ومئة - على ما ذكر ابن حجرٍ في «تهذيب التهذيب»: ٤٠٦/٧.

١٤ - ص: ٥٨ : (وصلى في المسجد الصغير، الذي بأصل الجبل على الطريق، حتى يصعد الجبل).

والذي في الأصل: حين يصعد الجبل بدون نقط وتقرأ: (حين تصعد الجبل) وهذه العبارة أقوم مما ورد في المطبوعة التي يفهم منها امتداد المسجد الصغير من أصل الجبل حتى مصعده.

١٥ - ص ٦١ : (سُئِلَ الحسنُ عن شُرْبِ الماء الذي يوضع على ظهر الطريق قال: قد شرب أبو بكر وعمر رضوان الله عنهما من جرار سعد، بِقَمِهِ).

كلمة (بِقَمِهِ) غير واضحة في الأصل، وكأنها (قَمَةٌ) ولعل هذه هي الصواب، إذ لا مَحَلَّ للكلمة (بقمه) وهل يشرب الإنسان بغيره؟ ثم الشاربان اثنان، والضمير واحد. فكان الحسن استغرب السؤال فقال: (قَمَةٌ؟).

وفي هذه الصفحة: (إن انقطع عنقك فلا شرب فيه) وتقرأ العبارة في الأصل: (فلا تشرب منه) ولعلها أصح.

١٦ - ص ٦٢ : (مروان بن الحكم حين قتل ذبابا وصلبه على ذباب).

المقتول اسمه (دب) وقد أورد ابنُ شبة خبرَهُ - ص: ٦ - وجبَلُ ذباب من جبال المدينة، فلعل كلمة (ذبابا) الأولى صوابها (دُبًّا).

١٧ - ص ٦٤: (مسجد أُبيِّ بن كعبٍ في بني جديلة) وتكررت كلمة (جديلة) هذه في صفحات: ١٧٠/٢٤٠ / ٢٧٠ / ٢٧٢ / ٣٤٥ وغيرها.

وجاء في ص: ٢٤٠: (يقال بني حديلة - بجاء مهملة، وقيل يجيم معجمة).

ولكن المعروف في هاؤلاء خاصة حُدَيْلة - بالحاء المهملة - قال الفيروز آبادي في «المغانم المطابة في معالم طابة» - في ذكر المساجد التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم ولا تعرف أعيانها: (منها مسجد بني حديلة - بضم الحاء المهملة - عن يحيى بن سعد قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يختلف إلى مسجد أُبيِّ فيصلي فيه - إلى أن قال: قلت: حديلة اسم محلة معروفة نسبت إلى بني حُدَيْلة، قال ابن اسحاق بنو عمرو بن مالك بن النجَّار هم بنو حُدَيْلة وقيل: حُدَيْلة لقب معاوية بن عمرو بن مالك بن النجَّار) انتهى وقال محمد بن حبيب في كتاب «مختلف القبائل ومؤلفها» - ٣١٠ - طبع (دار اليمامة) - (وفي الأنصار: بنو حُدَيْلة - بجاء مهملة مضمومة ودال مهملة مفتوحة، وهم بنو معاوية بن عمرو بن مالك ابن النجَّار، وهم رهط أُبيِّ بن كعب، وحُدَيْلة أمهم بنت مالك بن زيد مناة بن حبيب) وساق نسبها.

ومثل هذا في كتاب «الإيناس» لابن الوزير المغربي - ص ١٢٥ - و«الإكمال» لابن ماكولا - ج ٢ ص ٥٩ .

١٨ - ص ٨٠: - (خدثنا الخزامي) وتكرر في ص: ١٨١ وغيرها وهو الخزامي - بالحاء المهملة بعدها زاي معجمة - كما ورد في كثير من المواضع - وهو ابراهيم بن المنذر بن عبدالله بن المنذر بن المغيرة بن خالد بن حزام بن خويلد القرشي المدني توفي سنة ٢٣٦ - «الأنساب» للسمعاني ١٤٦/٤ و«تهذيب التهذيب»: ١٦٦/١.

١٩ - ص: ٨٥: - (إنما مثل أُحدٍ على الأرض كمثلي كُرْنافَةٍ ما؟ ليس لها سم).

كلمة (سَم) في الأصل: (سَح) أي هي أقرب إلى الحاء أو الجيم. ويظهر أنَّ الصواب (سِنْخٌ) بالسین المهملة بعدها نون فحاء معجمة - والسِّنْخُ - لغة - الأصل من كل شيء.

٢٠ - ص: ٨٧ - : (لِيَهْنِ مَا أَصْبَحْتُمْ فِيهِ).

في الأصل: (لِيَهْنِ لَكُمْ مَا أَصْبَحْتُمْ فِيهِ).

٢١ - ص: ٨٨ - : (ثُمَّ انْتَعَلَ رُوَيْدًا).

في الأصل: (ثُمَّ انْفَتَلَ) والحروف مهملة، أي انصرف وهي أنسب.

وفي هذه الصفحة: (قال: لَتُخْبِرُنِي).

وفي الهامش: (في الأصل: (لخبرني) والمثبت من «عمدة الأخبار» ولكن الذي قرأته

في الأصل: (فخبرني) ونقط الياء غير واضحة وكتاب «عمدة الأخبار» ليس من الأصول التي يعتمد عليها، لتأخر تأليفه، ولعدم تحقيق ما فيه.

٢٢ - ص: ٧٠ - (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي بَيْتِ الْعَقْدَةِ).

كلمة العقدة غير واضحة في الأصل وكأنها (القصرة) وأوردها السمهودي «وفاء الوفاء»: ٨٧٤ - : (العقدة).

٢٣ ص: ٧١ - : (فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَصَفَّفْنَا خَلْفَهُ، نَصَلِي رَكَعَتَيْنِ).

كلمة (نصلي) في الأصل تقرأ (فصلَّى) وهي أنسب في هذا المقام.

٢٤ - ص: ٧٢ - : (إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي مَوْضِعِ السَّجْدَةِ، بِالْمَعْرَسِ).

الصواب: (الشجرة) وهي شجرة كانت معروفة، في المكان الذي عرس فيه الرسول صلى الله عليه وسلم - أي نام آخر الليل - في ذي الخليفة، ولها ذكر في سيرته، وهي غير شجرة الرضوان، فتلك في الحُدَيْبِيَّةِ، قرب مكة. وتحدث السمهودي «وفاء الوفاء»:

١٠٠٢ - بتفصيل عن مسجد الشجرة، وقال: إنه يُعرف بمسجد ذي الحليفة أيضاً، والحليفة الميقات، ويعرف اليوم بيثر علي - إلى أن قال -: «وُبني في موضع الشجرة التي كانت هناك، وبها سُمِّيَ مسجد الشجرة، وهي السَّمرةُ التي ذُكِرَ في حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل تحتها بِذِي الحَلِيفَةِ، كما في «الصحيح» وتحدث عن المُعرَّسِ الوارد في «صحيح البخاري»: (كان ينزل بذِي الحَلِيفَةِ تحتَ سَمرةٍ في موضع المسجد الذي بذِي الحليفة وكان إذا رجع هبط بَطْنَ وادٍ، فإذا ظهر أناخ بالبطحاء التي على شفير الوادي الشرقية فَعَرَّسَ ثَمَّ، حتى يُصْبِحَ) وشرح هذا الحديث. وأورد عن ابن عمر: أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له وهو بالمُعرَّسِ نائمٌ، يعني مُعرَّسِ الشجرة -: إنك ببطحاء مباركة.

٢٥ - ص: ٧٥ -: (عن يمين المحراب، نحواً من دار عدي) الذي في الأصل: (نحواً من ذراعين) و صواب قراءتها (ذراعين) مُثنى ذراع. أي تحديد مكان مصلى النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد بني معاوية.

وفيها: (كل ما كان عن ابن أبي يحيى فهو من قول أبي غسان، ولم يلقه) مفهوم العبارة: (ولم نلقه) أي أن ابن أبي شبة لم يلق ابن أبي يحيى، وإنما نقل كلامه من قول أبي غسان وفي هذه الصفحة: (ابن يحيى بن التمر) وفي الأصل: (التمر).

٢٦ - ص: ٨٩ -: (وخشيت أن تستوحشيني) وفي الأصل: (وخشيت أن تستوحشي) كما اتضح لي.

٢٧ - ص: ٩٠ -: (فتبعته حتى جاء البقيع) ما في الأصل يقرأ: (فتبعته حتى جاء البقيع).

٢٨ - ص: ١٠١ -: (فلما صفق البقيع وجدنا ذلك الحجر) كلمة (صفق) ليست واضحة في الأصل وهي كما هنا في «وفاء الوفاء»: ٨٩٣ - وكأنها في الأصل (صعى) بدون نقط.

٢٩ - ص: ١٠٧ -: (وأقرقناة آل عقيل إلى منتهاه)

وفي الأصل: (وأقرقنا آل عقيل على منتهاه) والخبر وإن كان ورد في أوله (قناة) بالإفراد، إلا أن كلمة (منتهاه) يفهم منها صواب (قنا) بلفظ الجمع.

٣٠ - ص: ١٠٨ - : (ثم قالت: هات ثيابي الجدد)

وفي الأصل: (هاتي ثيابي الجدد) والمحاطبُ أنثى ولهذا تُثبِتُ الباء - كما في الأصل -

٣١ - ص: ١١١ - : (أصابه بطنٌ فلماً حزبه وعرف من نفسه الموت). وفي

الهامش: (في الأصل: فلما عرفه) إلى آخر الحاشية.

ولكن الذي في الأصل: (فلما كربه).

٣٢ - ص: ١١٢ - في خبر موت عثمان: (فحملوه، فانتهاوا به إلى البقيع، فمنعهم

من دفنه ابن بجرة - ويقال: ابن نخرة الساعدي).

وتكرر - ص: ١١٣ - : (ابن بجرة) وفي المخطوطة: (ابن بجرة، ويقال: ابن بجرة)

فكان الاختلاف في حركة الباء هل هي مفتوحة أو مضمومة وما بعدها جيم - لا حاء

مهملة كما تكرر في المطبوعة - قال ابن حجر في «الإصابة»: أسلم بن بجرة - بفتح

الموحدة وسكون الجيم - بن الحارث ... الخزرجي الساعدي - إلى أن قال: قال ابن عبد

البر: وهو أحد من منع من دفن عثمان بالبقيع .. وأخرج ذلك ابن شبة في خبر المدينة

من طريق مخلد بن خفاف عن عروة قال: منعهم من دفن عثمان بالبقيع أسلم بن أوس

بن بجرة الساعدي. انتهى كلام ابن حجر، وحديث مخلد ورد ذكره - ص: ١١٢ -

وضبط الاسم ابن ماكولا في «الإكمال»: ١٩٠/١ (بجرة) - بالباء مفتوحة والجيم

ساكنة -

٣٣ - ص: ١١٧ - : (قال عبد العزيز: وأخبرني فليح بن سليمان).

وفي المخطوطة: الحروف مهملة، ويقراً (فليح) بالحاء المهملة وهو الصواب، فهو

فُليحُ بن سليمان بن أبي المغيرة الخزاعي المدني، ترجمه ابن حجر في «تهذيب التهذيب»:

٣٠٣/٨.

٣٤ - ص: ١٢٠ - (فوجد على ثماني أذرع حجراً مكسوراً، مكتوباً في بعضه: (أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم).

وفي الأصل: (مكتوب) أي باعتبار الكلمة مبتدأ، خيرة الجملة بعده.

٣٥ - ص: ١٢٢ - في خير هجرة الرسول عليه الصلاة والسلام: (وسلك نبيته الغاب).

و(الغاب) بالمشناة التحتية مهموزة — لا الموحدة — أو (العاب) بالعين المهملة قال السهودي: والإهمال هو الأشهر، وهي عن يمين ركوبة وهي من ثنابا العرج، سلكها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة - «وفاء»: ١٦٦٧ - والقول بأن العين أشهر من كلام الفيروز آبادي في «المغانم المطابة في معالم طابة» - ص ٢٤٥ منشورات (دار الإمامة للبحث والترجمة والنشر).

٣٦ - ص ٢٦٤/١٢٣: (بريدة بن الحصيب).

وهو الحصيب - بالخاء المهملة المضمومة - الأسلمي، صحابي معروف.

٣٧ - ص ١٢٣ - (عن عمرو بن ذبيان)

وهو عمرو بن دينار - وذبيان تصحيف - وانظر ترجمة عمرو بن دينار في «تهذيب

التهذيب»: ٢٨/٨.

٣٨ - ص ١٢٥ - في خبر إصابة سعد بن معاذ: (ثم انفجر كله)

و(كله) صوابها (كلمه) والكلم الجرح كما هو معروف.

٣٩ - ص ١٢٧ - (دُفن في موقع من البقيع).

وفي الأصل: (في موضع) والموقع والموضع سواء، إلا أن المحافظة على النص أولى.

وفي الحاشية - في هذه الصفحة: (قال الموفق ابن قدامة في كتاب البنين) الخ.

كتاب ابن قدامة هو «التبيين في نسب القرشيين» وهو المذكور هنا، وهو معروف،

ومنه نسخ مخطوطة، إحداها بخط المؤلف.

ونشره (المجمع العلمي العراقي) حديثاً، ولم يرجع محققه إلى مخطوطة المؤلف.

٤٠ - ص ١٢٨ - عن عمرو بن الجُمُوح وعبدالله بن عمرو بن حرام: (كانا في قبر واحد، وكان ممن استشهد يوم أُحُدٍ).

وفي الأصل: (وكانا فيمن) الخ.

٤١ - ص ١٣٠ - (والمجذّر بن زياد)

وهو المُجذّر بن زياد - بالذال لا بالزاي - ويقال ذِيَاد - ترجمه ابن حجر وغيره في الصحابة، وهو بَلَوِيٌّ من شهداء أُحُدٍ.

٤٢ - ١٣٣ - (حتى إذا تَدَلَّيْنَا من حَرَّةٍ واقِم، إذا قبور محنية).

١ - في الأصل: (تدلينا من واقِم) بدون ذكر كلمة (حرة) ومعروف أن واقم تضاف إليه حرة. ولكن يجب المحافظة على الأصل ولا سيما حين يكون الكلام واضحاً وصحيحاً.

٢ - كلمة (محنية) غير واضحة في الأصل، ويمكن أن تقرأ (بجنبه) أي بجنب واقم. وحينئذ يبدو خطأ ذكر الحرة، لعودة الضمير إلى الاسم المذكور.

ويظهر أن الكلام منقول عن كتاب «وفاء الوفاء» ونصّه فيه - ص ٩٣١ - : (وروى ابنُ شبة وأبو داود عن طلحة بن عبيدالله قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ نريد قبور الشهداء، حتى إذا أشرفنا على حرة واقم، فلما تدلينا منها فإذا قبورٌ بمَحْنِيَةِ) إلى آخر ما ورد في الحاشية. وهذا النصُّ أوضح لدخول الباء على الكلمة، بخلاف ما ورد في الكتاب، وينبغي أن يلاحظ أن السهمودي - رحمه الله - يقرأ بعض كلمات مخطوطة ابن شبة مستعيناً بفهمه أكثر من التعويل على صورة الكلمة بالحروف، ولهذا يحسن الثبوت بمراجعة «سنن أبي داود».

٤٣ - ص ١٣٣ - (سمعت ابن باكية يقول: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

العُيد) الخ.

كلمة (باكية) غير واضحة في الأصل، ومكان الكاف لام، والحروف غير معجمة (بالبه) وهي في «وفاء الوفاء» - كما هنا - وتقدمت الإشارة إلى طريقة السهمودي - عفا الله عنه - في قراءة ما لم يتضح من كلمات هذه المخطوطة.

٤٤ - ص ١٣٤ - (أن مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم داخلاً بين الدارين دار معاوية ودار كثير الخ).

١ - كلمة (داخلا) في الأصل (داخل) وبعدها بياض بمقدار كلمة، والمحقق نقل جملة (بين الدارين دار معاوية ودار) من «وفاء الوفاء» للسهمودي، وهو - رحمه الله - قد يتصرف بعبارة ابن شبة حين لا تتضح له.

٢ - البياض الذي في الأصل بعد كلمة (داخل) لا يتسع لكل ما نقله المحقق عن كتاب «وفاء الوفاء» بل لكلمة (دار) فلعل صواب عبارة ابن شبة: (أن مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم داخل دار كثير بن الصلت).

٤٥ - ص ١٣٥ - عن بدء معاوية بخطبة العيد قبل الصلاة: (فكلمه في ذلك أبو سعيد الخدري رض الله عنه فقال: الصلاة قَبْلُ. فقال: نَتْرُكُ ما كنت تعهد).

في الأصل: (ترك ما كنت تعهد) وهذا هو الصواب، إذ معاوية صحابيٌّ يعرف لأبي سعيد قدره فلا يجابهه بكلمة (نترك).

٤٦ - ص ١٢٧ - (كان يأتي العيد ماشياً، على باب سعد بن أبي وقاص، ويرجع إلى أبي هريرة).

وكلمة (إلى) بين قوسين إشارة إلى عدم ذكرها في الأصل. ولكن الذي في الأصل مكانها: (على) أي (ويرجع على أبي هريرة).

٤٧ - ص ١٣٩ - (عن سعد القرظي رضي الله عنه) وسيأتي ص: ١٤٠ - بن سعد القرظ - وهذا هو الصواب وهو سعد بن عائد المؤذن، قيل له سعد القرظ لتجارته بالقرظ، وهو شجر معروف، تدبغ الجلود بورقه.

وفي هذه الصفحة: (ثم خرج يمشي).

والصواب - كما في الأصل: (ثم خرج يمشي).

٤٨ - ص ١٤٢ - (عن أبي النياح، عن عبدالله بن أبي الهذيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) الخ.

وفي الهامش: كذا في الأصل، ولم نعثر على ترجمته، ولعله أبو البداح بن عاصم بن عدي الخ.

ولكن صواب الاسم (أبو التَّيَّاح) بِفَتْحِ المِثَالِ الفوقية وبعدها مِثَالِةٌ نَحْتِةٌ مفتوحة مشددة فألف فَحَاءٌ مهملة واسمه يزيد بن حُمَيْدِ البصري الضبعي، توفي سنة ثمان وعشرين ومئة، ترجمه الحافظ ابن حَجَرٍ في «تهذيب التهذيب» ج ١١/٣٢١ - وذكره في ترجمة عبدالله بن أبي الهُدَيْلِ - لا الهذيل كما ورد في مطبوعة ابن شَبَّةَ - ممن يروي عنه «تهذيب التهذيب» ج ٦/٦٢.

٤٩ - ص ١٤٧ - (فأنا أصيد بصدور قناة، نحو ثيب) وفي ص: ١٤٨ - (حتى بلغت ثيب).

وفي الأصل: (تیب) بالمشناة لا بالثلثة، وهو الصواب، ذكره السهودي في «الوفاء» في ذكر حدود الحرم فقال - ص ١٠٠ - : (وفي كتاب ابن شَبَّةَ في حديث سلمة الآتي في أول الباب السابع: فقلت يا رسول الله تَبَاعَدَ الصَّيْدُ، فأنا أصيدُ بصدور قناة، نحو تَيْبٍ، كذا رأيتُه مضبوطاً بالقلم من غير همزة، لكنه بالمشناة من فوق، ووقع في كتاب ابن النَّجَّارِ وَتَبَعَهُ المَطْرِيُّ: تَيْمٌ - بفتح المشناة الفوقية والتحتية وبالميم. قلت: وفي شرقي المدينة جبل يُعرف اليوم بهذا الاسم. ثم ذكر الاختلاف في ضبطه، وأنَّ في كتاب ابن زبالة وكتاب «العقيق» للزبير بن بَكَّارٍ و«تهذيب سيرة ابن هشام» في غزوة السَّوْبِقِ، تَيْبٌ، قال: وكذا هو في «العقيق» لأبي علي الهَجْرِيِّ إِلَّا أَنَّهُ قال عَقِبَهُ: تَيْبٌ - كَتَيْبٌ، فاقْتَضَى أَن الياء الساكنة بعدها همزة إلى آخر ما ذكر. ويعتينا ما ذكر في كتاب ابن شَبَّةَ، وأنه تَيْبٌ.

ويظهر أن الباء أُبدلتُ ميمًا لتقارب مخرجي الحرفين فقبل تيم، ولا يزال الجبلُ معروفًا بهذا الاسم في عصرنا بقرب سدِّ العاقول، شرق المدينة. وقد تحدثت عنه في كتاب «في شمال غرب الجزيرة».

٥٠ - ص ١٤٩ - (وجمَّاء العاقر، الجبل الذي خلف مشاش) كلمة (مشاش) غير واضحة في الأصل، وهي في «وفاء الوفاء» ص ١٠٦٥ - فيما نقل عن ابن شَبَّة (المُشاش) وهذا نصُّ كلامه: (قال ابن شَبَّة: وجمَّاء العاقر الجبلُ الذي خلَّفهُ المشاش، وإليه قصور جعفر بن سليمان بن عليّ، بالعرصة وقال الهَجْرِيُّ: الثالثة جماء العاقل، فيها طريق إلى جماء أم خالد، تسيل على قصور جعفر بن سليمان، خلفها المُشاشُ، وهو وادٍ يصبُّ في العرصة، وقال الزبير: جمَّاء العاقل طريق بينها وبين جماء أم خالد خلفها المُشاش).

وفي المشاش يقول عروة بن أُذَيْبَةَ: إِذْ جَرَى شِعْبُ المُشاشِ، بِهِمْ - ثم أورد بيتين من الشعر-

٥١ - ص ١٥٠ - في خبر إقطاع بلال بن الحارث المُزَنِّيَّ - (أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعطك لتحجره على الناس). في الأصل: (لم يُقَطِّعْكَ).

٥٢ - ص ١٥١/١٥٢ - (أن عمر رضي الله عنه أقطع الناسَ العقيقَ أجمع، حين جاء قطعةً فقال: المستقطعون منذ اليوم).

الخبر فيه شيء من الغموض - كما أشار المحقق بقوله (كذا في الأصل - وأضاف: فلعل المراد: أفضل المستقطعين أنصباءهم، الذين سيقطعون منذ اليوم) ولم أرَ في هذا التعليق ما يوضح الخبر.

ولكن يلاحظ أن كلمة (حين) تقرأ (حتى) وصورنا الكلمتين في المخطوطة متشابهتان. وإذن فيستقيم الخبر بهذه الصورة: (حتى جاء قطعةً، فقال: أين المستقطعون منذ اليوم) أي كيف غابوا عن هذه القطعة الطيبة!؟

ويوضحُ هذا ما في «وفاء الوفاء» - ١٠٤٤ - عن هشام بن عروة وهو راوي الحديث عند ابن شبة - قال: لما أقطع عمرُ العقيقَ فدنا من موضعِ قَصْرِ عُرْوَةَ وقال: أَيْنَ المُسْتَقَطُونَ مِنْذُ اليَوْمِ؟ فوالله ما مررتُ بقطيعةٍ شَبِهَ هذه القطيعةَ (الخ).

٥٣ - ص ١٥٣ - في خبر شراء عثمان بئر رومة: (فجعلتُ شربي وشرب رجل من المسلمين سوى).

كلمة (سوى) كذا وردت في المخطوطة، وكاتبها لا يثبت الهمزة، ويكتب الألف ياء مثل (هكذا) يكتبها: (هكذي) و(بكذا وكذا): (بكذي وكذي) ولهذا أرى أن صواب الكلمة (سواء) بمعنى متساويين، بدون تمييز، وهذا مَفْهُوم الخبر، وهو نَصُّ ما نقله السُّمُودِيُّ في «وفاء الوفاء» - ٩٦٨ - عن ابن شبة.

٥٤ - ص ١٥٩ -:

صَبَحْنَاهُمْ بالسفع يوم حسيكة صفائح بُصْرَى، والردينية السَّمْرَا كلمة (بالسفع) في الأصل: (بالسفع) وهو الصواب وكلمة (صفائح) صوابها - كما في الأصل: (صفائح) والسَّمْر - بضم السين لا فتحها.

٥٥ - ١٦٠ - (أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ من العَيْنِيَّة التي عند كهف بني حرام).

كلمة (العَيْنِيَّة) تكررت في الحاشية، وصوابها كما في الأصل (العَيْنِيَّة) في الموضعين.

٥٦ - ١٦٢ - (حدثنا موصل بن اسماعيل)

في الأصل: (مُوَمَّل بن اسماعيل) ولكن رأس الميم كبير وهو الصواب، فهو مُوَمَّل بن إسماعيل العدوي مولى آل الخطَّاب، المتوفى سنة ست ومئتين، على ما ترجمه الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب»: ٣٨٠/١٠.

٥٧ - ص ١٦٣ - في خبر العودة من غزوة تبوك: (فمن لقي منكم من النفاخين فلا يكلمنَّه).

كلمة النفاخين ليست واضحة، ولا شك أن صوابها: (المتخلفين) أي الذين تخلفوا عن غزوة تبوك، وقد ذكرهم الله في القرآن الكريم، وخبرهم مُفَصَّل في السيرة النبوية.

٥٨ - ١٦٦ - (وهو قاع كبير الدن) وكذا وقع في «وفاء الوفاء».

وفي الأصل: (كبير الذرو) وهذا أوضح - والذَّرُو من معانيه الطرف.

وفي الصفحة: (ويدفع فيه وادي البقاع).

والذي في الأصل: (ويدفع فيه وادي النَّبَاع) وهو الصواب من أودية عقيق المدينة ذكره السهموديُّ وأورد شاهده من قول خُفَّاف بن نُذْبَةَ:

غَشِيَتْ دِيَاراً بِيَطْنِ النَّبَاعِ

وفيها: (فيصب على راويتين يعترضها يسارا).

وفي الهامش تفسير للراوية.

ولكن الذي في الأصل: (فيصب على راويتين، يقرضها يسارا).

وَرُوَاوَاتَانِ مِثْنِي رُوَاوَةٌ - بضم الراء - اسم موضع يفضي إليه سبيل العقيق ذكره السهموديُّ وغيره ويقرضها: يحفُّ بهما.

وفيها: (فيلقاهن بوادي رين).

كلمة (رين) غير معجمة الحروف، ولهذا فيمكن أن تقرأ على عدة أوجه، والاسم عند السهمودي (دين) ولكنه لم يذكره في موضعه في حرف الدال من كتابه، وإنما ذكر (دَر) وقال عنه: غَلِيرٍ بِأَسْفَلِ حَرَّةِ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى النَّقِيعِ، يَبْقَى مِائَةٌ رَّبِيعٍ كَلَّةً.

٥٩ - وفي الصفحة نفسها: (فيصب عليه شعاب الجماء ونمير) وكذا في «وفاء

الوفاء» وأرى الصواب (وعَيْر) إذ شعاب جبل عَبْر تلتقي بالوادي في هذا الموضع. وكذا ورد في الأصل: (الجماء وعير).

وفي تلك الصفحة: (ناثلة بنت الفراقصة) والصواب: (الفراقصة) بفاءين.

٦٠ - ص ١٦٧ - في وادي بَطِحَان: (حتى يصب على شرقي ابن الزبير، وعلى جفاف ومرقبة، وبني حجر، وبني كلب، والحساء).

هذه الأسماء منها ما هو غير واضح، مثل (حفاف) فهي في الأصل غير معجمة الحروف. وفي الأصل: (وبين حجر وبين كلبه) أما كلمة (الحساء) فهي في الأصل: (الجباة).

ويلاحظ أن في «وفاء الوفا» أخطاء كثيرة، ولهذا فالمقابلة وحدها على ما ورد فيه لا تجعل الباحث يطمئن على صحة النص المقابل.

٦١ - ص ١٦٨ - (ثم يصب على قُرَيْن صريحة)

في الأصل: فوق الصاد نقطة (ضريحة) ولا إعجام فوق الكلمة غيرها.

وفي الصفحة: (التي بالقصبة، ثم يستبطن القصبة) وكذا في «وفاء الوفاء».

وفي الأصل: (بالعصبة .. العُصبة حتى يعترض قبا). والعصبة من المواضع التي تقع غَرَبَ قَبَاء.

وفيها: (ثم يدخل غوساء ثم بطن ذي خصب).

وفي الأصل: (.. عوسا ... حصب) بإهمال الحروف كلها وعوسا - هذه ضبطها السمهودي في باب العين المهملة -

وفيها: (ثم يقرن بندي صُلب).

وكلمة (يقرن) في الأصل أشبه بكلمة (يفترش) وهذه أقرب معنى، بل لا معنى لكلمة (يقرن) هنا.

٦٢ - ص ١٦٨ - (وادي مهزوز) وص ١٦٩ تكرار اسم (مهزوز) بزايين معجمتين.

وقد ضبط السمهودي الاسم بالفتح ثم السكون وضمّ الزاي وآخره راء - أي مهزور.

٦٣ - ص ١٧٠ - (وسيل عن مهزور يأخذ من الحرة) كلمة (عن) لا محل لها هنا، وفي الأصل كلمة تشابها وقد تكون الجملة: (وسيل غربي مهزور) الخ.
وفي هذه الصفحة: (ثم يفضي إلى السورين) وستكرر كلمة (السورين) -
٢٦٥/١٧٣.

وهي في الأصل (الصَّوْرَيْنِ) - بالصاد المفتوحة - وكذا ضبطها السهمودي في «وفاء الوفاء» - ١٢٥٥ :-

٦٤ - ص ١٧٢ - في هذه الصفحة أسماء مواضع غير محررة ولا محققة مثل: (وادي مالك) و(الجنينة) و(الخران) و(ذو البيضة) فبعضها لا توافق صورة كتابته ما في المخطوطة مثل (الخران) فهي فيها مهملة الحروف، ويمكن أن تقرأ (الخران) وكذا هو في «الرحلة الناصرية» ومثل (ذو البيضة) فصورتها تشبه (ذو العصاة) بإهمال الحروف، أي أن الحرف الذي قبل الصاد حرف واحد. أما وادي مالك فورد في «وفاء الوفاء»: ملك وأراه تحريف مَلَّ وكذا هو في «الرحلة الناصرية».

وفي ص ١٧٣ - أيضاً من ذلك (النتيجة) فهي في المخطوطة (السحة) بدون نقط ويمكن أن تقرأ على أوجه ليس من بينها (النتيجة) وهي في «الرحلة الناصرية»: النبعة. وأما جملة: (ثم يدفع في الغمر) فصوابها - كما في الأصل: (ثم يدفع في البحر). وما أورده ابن شبة هنا ورد في رحلة العياشي - نقلاً عن السهمودي.
٦٥ - ص ١٧٣ - (فمتجاورات بأعلى السورين).

صوابها - كما في المخطوطة: (فمتجاورات بأعلى الصورين) وجملة: (فإذا خلفت مدراس اليهود فحيث مال أبي عبيدة) كلمة (فحيث) قد تقرأ (فجئت).

٦٦ - ص ١٧٤ - (فما عدت منها ودية أن أطلعت) كلمة (عدت) لا تتفق مع ما في المخطوطة التي هي أشبه بكلمة (علمت) وقد تكون هذه خطأ من الناسخ. وقد تقرأ (عتمت) وفي «وفاء الوفاء» - ٩٩١ - فما عطبت منها وديّة، ثم أفاءها الله على نبيّه..

وجملة: (ولم يزل يسمع) قد يكون وجه قراءتها: (ولم نزل نسمع) لتلائم ما قبلها:
(والذي تظاهر عندنا) الخ.

٦٧ - ص ١٧٦ - (والكتيبة أكثرها عنوة) وكذا في ص: ١٩٢ وفي ص: ١٨٦
و١٨٨: (الكتيبة).

وهي في الأصل غير معجمة الحروف. وضبطها السهمودي: (كتيبة - بلفظ كتيبة
الجيش، وقال أبو عبيد بالثاء المثناة - انتهى والخلف سهل).

٦٨ - ص ١٧٧ - (فظاف نخلهم، ثم قال والله ما أعلم - ما يخرج عنكم) في
المطبوعة بياض قدر نصف سطر بين كلمتي (أعلم) و(ما يخرج) وفي المخطوطة أيضاً بياض
يزيد على السطر؛ ويفهم الساقط من روايات أخرى.

ولكن كلمة (ما يخرج عنكم) صوابها في المخطوطة: (أنا نخرج عنكم) إذ بعدها:
(وتخرجون عنا).

٦٩ - ص ١٧٨ - في خبر عمر مع يهود خيبر: (إن غدركم ما بدا لله ولرسوله).
كلمة (غدركم) هنا لا مفهوم لها ومحلها في الأصل: (ان نركم) ولكن طرف النون
يبدو كالفاء.

٧٠ - ص ١٨٣ - (حدثنا عثمان بن عمر قال: حدثنا موسى عن الزهري).
ما في الأصل (يوسى) بدون إعجام وتقرأ يونس، وهو الصواب، فعثان بن عمر بن
فارس العبدي يروي عن يونس بن يزيد الأيلي، ويونس هذا يروي عن الزهري - محمد
بن مسلم بن شهاب - كما أوضح هذا ابن حجر في تراجمهم من كتاب «تهذيب
التهذيب».

٧١ - ص ١٨٥ - في خبر إجلاء اليهود عن خيبر، وقسم أموالها بين المسلمين:
(فكانت مما قسم عمر رضي الله عنه من وادي القرى لعثمان بن عفان، وعبد الرحمن)
الخ كلمة (فكانت) هي (فكان).

أما كلمة (وادي القرى) فلا محل لها في الكلام على أموال خبير، للتباعد ما بين
الموضعين.

وأرى الصواب (وادي الغرس) فهو وادي خبير، وكذا تقرأ الكلمة في المخطوطة،
مع إهمالها من النقط.

٧٢ - ١٨٧ - (وكانت الوطيح وسلايم ووحيدة) وفي الهامش: (في الأصل
المغازي للواقدي: وحده) والذي قرأته في الأصل: (وسلام وحده) وقد تكون الواو
الأولى غير واضحة.

وجاء في ص: ١٩٠ عن وادي خاص: (وفيه من الأموال: وحيدة وسلام والكتيبة
والوطيح) وهذا مطابق لما في الأصل ولكن بدون إعجام أكثر الكلمات.

٧٣ - ص ١٩٠ - (فذلك على ألف وثمانمائة معدودة. منها أربعون ومائة
سهم للخيل).

ونص ما في المخطوطة: (فذلك ألف وثمان مائة معدودة، منها أربعون ومائتا سهم
للخيل).

٧٤ - ص - ١٩٤ - (فكانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم سَهْمًا لهم).
والذي في الأصل: (سُهَانِهِم) وهذا هو الصواب، وبه يستقيم الكلام بعد إضافة
(على) التي يظهر أنها سقطت من الناسخ - إذ الكلام عن اليهود، وأنهم في زمن النبي
صلى الله عليه وسلم بقوا على سُهَانِهِم - أي سهامهم التي قدرها لهم -

٧٥ - ص: ١٩٠ - (فلما بلغ أهل وادي خاص الأموال القصوى، وفيه من
الأموال وحيدة وسلايم والكتيبة والوطيح) الخ.

والذي في الأصل (وحده) ولكن الهاء مشتبكة مع الدال، والوال بعدها صغيرة.
ومعروف أن (وجدة) بالجيم - قرية من قرى خيبر ذات حصن ونخل ولا تزال باقية.

ووردت الجملة في «وفاء الوفاء» - خاص وادٍ في خير، فيه الأموال القصوى الوحيدة وسلام والكتيبة والوطيح - ولا شك أن السهمودي نقل عن كتاب ابن شبة هذا.

ولكنني أرى تحريفاً في الوحيدة. وأن صوابها (وجدة) كما تقدم.

٧٦ - ص ١٩٢ - (فكان أول سهم خرج سَهْم عاصِم بن عدي، ويزعمون أن سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معه، ثم كان الذي يليه سهم عبد الرحمن بن عوف).

في الأصل بعد كلمة (كان معه) ما نصه: (الذي بكتابه سهم ساعدة) ولا أدري عائد ضمير كتابه، ولا المقصود بهذه الجملة، فهل هي حاشية أدخلت في الأصل أم ماذا؟!

- ص ١٩٢ - (ثم كان الذي يليه سهم بني سلمة عُبيد وحرام).

وفي الأصل: (سهم ابني سلمة، عُبيد وحرام) ولكنَّ المحقق لم يَرْتَضِ هذا - كما في الحاشية، واختار ما جاء في «المغازي» للواقدي. وأرى الإبقاء على ما في الأصل أولى فبنو عُبيد وبنو حرام بَطْنَان من بني سلمة أما عبارة ابن هشام - الواردة في الحاشية: (ثم سها سلمة: بن عبيد وبني حرام) فأرى صوابها: (ثم سها سلمة: بني عُبيد، وبني حرام، وهي تتفق مع ما في كتاب ابن شبة).

٧٧ - ص ١٩٩ - (عبد الرحمن بن حميد الرواسي).

هو (الرَّوَّاسِي) بضم الراء بعدها همزة وسين مهملة، نسبة إلى رُوَّاس من بني كلاب - أنظر «تهذيب التهذيب»: ١٦٥/٦.

٧٨ - ص ١٩٤ - (فعرض لهم بالنصف الذي كان عَوْضاً من إبل، ورجال ونقد، حتى أوفاهم قيمة نصف فدك عوضاً ونقداً).

كلمة (رجال) صوابها: (رِحَال) جَمْع رَحْل، وكلمة (عوضاً الأخيرة) أنسب منها

(عَرَضاً) لتقابل كلمة (وَنَقْداً) وصواب (الذي كان عوضاً): (الذي كان لهم، عرضاً من إبل) كما في الأصل.

ووضع في السطر الأخير من هذه الصفحة من النقط ما يشير إلى وقوع سقط في الأصل، مع أنه لا سَقَطَ فيه، فالكلام مُتَّصِلٌ.

٧٩ - ص ١٩٦ - (إنما يأكل آل محمد من هذا المال، وإني والله لا أُغَيِّرُ شيئاً من صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقع في المطبوعة - مما هو مخالف للأصل :-

١ - في هذا المال.

٢ - وإني لا أُغَيِّرُ.

٣ - صدقة.

٨٠ - ص ١٩٧ - في الكلام على فاطمة رضي الله عنها: (فَلَمَّا تُوَفِّتْ دَفَنَهَا عَلَيَّ كَيْلًا).

زاد المحقق قبل كلمة (علي) : (زوجها) وهذه الزيادة لا محل لها، فالأمانة العلمية تقضي بالمحافظة على الأصل.

وفي هذه الصفحة: في خبر مَجِيءِ فاطمة والعبَّاس إلى أبي بكر: (بطلبان أرضه من فذك وسهمه من خير).

كلمة (وسهمه) مكانها بياض في الأصل. وحاشية المحقق لا تتفق مع ما في الأصل، وهو نصُّ ما في المطبوعة سوى زيادة (وسهمه) وكان الأولى وضع الزيادة في الحاشية والإشارة إلى أن مكانها خال من الكتابة.

٨١ - ص ٢٠٠ - (عن عائشة رضي الله عنها قالت لإنسان غيِّر ميراث النبي صلى الله عليه وسلم - : سَلَنِي فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَدْعُ دِينَاراً) الخ.

في الأصل: (أن عائشة).

وكلمة (غير) ليست واضحة في الأصل.

٨٢ - ص ٢٠١ - في هذه الصفحة أسماء غير واضحة: (كثير النوى) في المخطوطة:
(النوا) والنون بدون نقطة، وهو كثير بن إسماعيل النَّوَاء - ترجمه ابن حجر في «تهذيب
التهذيب»: ٤١١/٨.

٨٣ - ص ٢٠٢ - (وقد أمرتُ لهم بِرِضْخ فاقتمسه بينهم).

في الأصل: (فاقسمه) وهو الصواب.

وجملة: (قال: وبينها نحن على ذلك إذ دخل) كلمة (بينها) صوابها: (وبيننا) كما
في الأصل.

٨٤ - ص ٢٠٣ - (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا نورث وما تركنا
صدقة» يعني نفسه؟).

جملة (يعني نفسه) قلقة المعنى، ولا تتفق مع صورة الكلمة في المخطوطة: التي تقرأ
(يعني لله) وإن كان لفظ الجلالة غير واضح، ولكن معناها واضح.

٨٥ - ص ٢٠٦ - (كل مال نبي فهو صدقة، إلا ما أطعمه أهلنا، إنا لا نورث).

وفي الحاشية: (تحريف في الأصل والتصويب من تاريخ الخميس).

١ - الجملة الأولى في الأصل: (كل ما نبي) وقد تكون اللام سقطت سهواً من
الناسخ.

٢ - (أطعمه أهلنا) صوابها كما في الأصل: (أطعمه أهله).

٣ - (إنا لا نورث) في الأصل (ألا لا نورث) ولها وجه من الصحة. ولهذا لا داعي
لتغيير ما في الأصل.

٨٦ - ص ٢٠٧ - (اكتبه لي. فأتى به مكتوباً مدثراً).

كلمة (مدثراً) ليست واضحة في الأصل (مدثراً) فهي بدون اعجام فقد تقرأ (مزبراً)
و(مدنراً) الخ وجوه قراءتها.

٨٧ - ص ٢١٠ - من كلام أبي بكر مع فاطمة رضي الله عنها - حول الخمس :
(ولم يبلغ علمي فيه ولا هذه الآية، إلى أن يسلم هذا السهم كله كاملاً).

وفي الأصل: (إلا أن يسلم) الخ.

٨٨ - ص ٢١٣ - من الكلمات الغامضة في هذه الصفحة:

(إذ يقول حميد هو: وما أفاء الله على رسوله.

فمن حميد؟ وما مناسبة ذكره؟

(لم يضرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحزها لنفسه) فما معنى (يضرها) وهي
في الأصل مهملة من الإعجام أما جملة: (ثم أخبر بعد ذلك لهن ذلك) فصوابها (لمن
ذلك) كما في المخطوطة.

ويحسن أن يبحث عن أصل رسالة عمر بن عبد العزيز، التي وردت فيها هذه
الكلمات وغيرها مما هو بحاجة إلى تثبت مما لا يتسع المقام لذكره والرسالة من ص ٢١٢
إلى ص ٢١٧ - وجاء في آخرها: (ولا لغناء ولا لدلالة) وفي الأصل: (ولا لغناء ولا لدلالة).

٨٩ - ص ٢١٨ - (تصدق العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه بحل له كان
يبيع، على عين يقال لها عين جساس، على شراب زمزم، فذلك الحق يقال له السقاية).

وفي الحاشية تفسير لكلمتي (الحل) و(الحق) لا تفهم منه صلة بالكلمتين.

وصواب الكلمة الأولى (بِنَحْلٍ) كما تقرأ في الأصل.

وكلمة (الحق) بمعنى الملك لها وجه وقد تكون (النخل).

٩٠ - ص ٢١٩ - (تصدق عبدالله بن العباس رضي الله عنها بمال له بالصهوة،
وهو موضع بين معن وبيروزة، على ليلة من المدينة).

وصواب الجملة: (بَيْنَ بَيْنَ، وَبَيْنَ حَوْرَةَ) كما في «وفاء الوفاء» (الصهوة من أودية
العقيق، قال ابن شبة: وتصدق عبدالله بن عباس - رضي الله تعالى - عنها - بماله
بالصهوة، وهو موضع بين بَيْنَ وَبَيْنَ حَوْرَةَ، على ليلة من المدينة).

أما كون الصهوة من أودية العقيق فغير واضح لأن بين وحورة بدفع سيلها في وادي مَلَل، وهذا يفيض في وادي إضم، ولا يتصل بالعقيق، وقد يكون في العقيق موضع يدعى الصهوة غير هذا.

وحورة: واد لا يزال معروفاً.

ويُن: معروف موقعه - من تحديد المتقدمين كالسهمودي - وإن جهل اسمه.

٩١ - ص ٢١٩ - (نزل طلحة.. وسعيد.. علي بالمنحار وهو موضع بين حوزة

السفلى وبين منحوين) في هذه الأسماء تحريف.

١ - المنحار في الأصل (بالنحار) بدون ميم والحروف مهملة، والمحقق عول على

«وفاء الوفاء» ولا يصح التعويل عليه لعدم الدقة في ضبط الأسماء في المطبوعة والكلمة في

«معجم ما استعجم» - في رسم رَضَوَى - (النحار) بدون نقط.

٢ - حوزة - بالراء مهملة (حوزة) وهو اسم موضع لا يزال معروفاً، وله ذكر في

كتب المتقدمين كالبكري وغيره.

٢ - منحوين - تصحيف منحوس - موضع معروف ومذكور أيضاً.

٩٢ - ص ٢٢١ - (وكانت أموال علي رضي الله عنه عيوناً متفرقة في ينبع. عين

يقال لها عين البحير، وعين يقال لها عين أبي نيزر، وعين يقال لها عين نولا، وهي اليوم

تدعى العدر).

أسماء العيون بحاجة إلى التثبيت فكلمتا (العدر) و(بولا) مهملتان من النقط في

الأصل. ولم أر للكلمة الأولى ذكراً في غير هذا الكتاب، أما بولا فقد وردت الكلمة في

كثير من المؤلفات بدون نقط في كتاب الهجري - ص ٣٩١ - وفي «الغائم المطابة» وفي

«وفاء الوفاء». ولعل بشاعة الاسم هو الدافع لعدم إعجام الباء.

وفي الصفحة نفسها عن عين (بولا): (وفيها مسجد النبي صلى الله عليه وسلم متوجهة

إلى ذي العشيرة).

وتكرر اسم (بولا) في هذه الصفحة.

وكلمة (متوجهة) صوابها: (متوجهه إلى ذي العُشيرة وورد اسم (عين بسطاس) الباء في الأصل ليست معجمة.

والمعروف في هذا الاسم (تسطاس) بالنون.

وفي الصفحة أيضاً: (ثم قبضت حتى ملك بنو هاشم الصوافي. وكلمة (حتى) تحصيف (حين).

٩٣ - ص ٢٢٤ - في ذكر صدقات علي رضي الله عنه: (وله بحرة الرجلاء من ناحية شعب زيد واد يقال له الأحمر الخ. كذا ورد الكلام في «وفاء الوفاء» - ١١٨٦ -

ولكن الذي في الأصل: (من ناحية سعب وبدا) بدون إعجام، وتقرأ: (شَعْب وبدا) والواو هنا أوضح من أن تكون راء. وهذا هو الصواب. والسُّمهُوديُّ - رحمه الله - لا يجيد قراءة بعض كلمات مخطوطة ابن شبة، فيترك بعضها أو يُبدِّلها بغيرها حسب فهمه.

وشَعْبُ وَبَدَا واديان معروفان - انظر «المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية» - قسم شمال المملكة -.

أما كلمة (الرَّجلا) فقد ذكرها ابنُ شبة بعد كلامه المتقدم مراراً منها: (وله أيضاً بناحية فدك مالٌ بأعلى حرة الرجلاء يقال له القصيبة) وقد نقل السمهودي أن الحرة الرجلا بديار بني القَيْنِ بين المدينة والشام ثم أورد كلام ابن شبة عن القُصَيْبَةِ وقال: وادي القصيبة قبلي خَيْرٌ وشرقي وادي عَصْر.

ومعروف أن بلاد بني القين بعيدة عن المدينة، وأنها تقع بنواحي تبوك، كما أن فدك في وسط حرة خيبر، وفدك هو المعروف الآن باسم (الحائط) كما حققت هذا في كتابي «في شمال غرب الجزيرة».

ولما أوردتُ كلام ابن شبة مع ما ذكر بعض المتقدمين عن الحرة الرجلاء في «المعجم الجغرافي» - قسم شمال المملكة - ص ٤٠٨ - قلت بعده: (وهذا الكلام فيه إشكالات كثيرة منها:

١ - أن بلاد بني القين في نواحي الشام بقرب حوران، وصدقات علي في الحجاز، بقرب المدينة وفي كلام ابن شبة نصُّ على أنها بقرب فدك.

٢ - كلمة الرجلاء وصف عام لكل حرة، كما تقدم عن الهجري من قوله: (الرجلاء التي لا يسلك فيها راجلٌ ولا راكب).

٣ - جاء في المخطوطة (سعت وبدا) وصحتها ما أثبتنا، وشغب وبدا لا يزالان معروفين، والحرة التي بقربهما هي حرة الرحا الواقعة في الشمال الشرقي من شَعْبٍ، ومن سيوها ما ينحدر إلى شَعْبٍ، وتلك الحرة كانت تُدعى حرة الكُرَيْتِمْ، على ما يفهم من كلام الهجري.

وابن شبة استعمل كلمة (الرجلا) بمعناها اللغوي لأنه وصف بها هذه الحرة كما وصف بها الحرة التي بناحية فدك - فَهَا حَرَّتَانِ -.

وكذا قول ابن شبة: وله بجرة الرجلا واد يقال له البيضاء فيه مزارع. يظهر أنه قصد بجرة الرجلاء التي فيها هذا الوادي غير الرجلا التي ناحية شغب وبدا، لأنَّ البيضاء وادٍ لا يزال معروفًا، وهو بعيد عن شَعْبٍ وبدا ففروعه تنحدر من قرب حرة العُوَيْرِض الواقعة جنوب حرة الرُّحَا، يفصل بينه وبين حرة العُوَيْرِض وادي الجزل، ووادي البيضاء يفيض في وادي (أبا القَزَاز) وهو من روافد وادي تَلْبَةَ الذي يَصُبُّ في البحر بين واديي عَتْر جنوباً والأزلم شمالاً.

٩٤ - ص ٢٢٤ - (بن عبد الملك بن خارست).

وتقرأ في الأصل: (بن عبد الملك، بن فارسية).

٩٥ - وفي هذه الصفحة: (حتى قضى حمزة بها).

وصواب الجملة فيما يظهر (حتى قضى لحمزة بها) كما تقدم ص ٢٢٤.

٩٦ - وفيها من أسماء أموال علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - ما لا يطمئن القارئ إلى صحته مثل:

١ - عين السكر.

٢ - ذات كيات.

٣ - ذوات العشاء.

٤ - قعين.

٥ - معيد.

٦ - رعوان.

٧ - (وله بناحية فذك واد بين لابي حرة يدعى رعية).

كل هذه الأسماء تحتاج إلى تثبُّتٍ وتحقق من صحتها وكذا (الأسحن) ص ٢٢٥ .

٩٧ - ص ٢٢٦/٢٢٥ : (أنَّ رباحاً وأبا نيزر وجُبَيْر اعتقناهم) في الأصل : (عتقاء) فغيرها المحقق سيراً على ما جاء في «وفاء الوفاء». ولا أرى هذا سائغاً لأمر:

أولها: أن ما في الأصل صحيح، فلا داعي لتغييره.

ثانيها: الأمانة العلمية تقضي بعدم تغيير الأصل ما لم يكن خطأً محضاً، فحيثُ يُشار إلى ذلك في الحاشية، ويترك ما في الأصل، إذ الأفهام تختلف، فما قد أراه خطأً قد يراه غيري صواباً.

ثالثها: في كتاب «وفاء الوفاء» أخطاءٌ كثيرة فاحشة، يدركها من طالع الطبعة التي عوَّل عليها المحقق - مع أنها أجود الطبعتين .

رابعها: وتقضي الأمانة العلمية بعدم الزيادة على ما في الأصل، والمحقق الكريم أدخل كلمات، بل جُملاً هي العناوين - وله مندوحة عن إدخالها في الأصل، بوضعها في الحاشية.

ومن أمثلة ذلك في هذه الصفحة:

- ١ - ابتغي به وجه الله من سيّله. جعلها المحقق: (ابتغي به وجه الله من سبيل الله).
- ٢ - وما كان لي بترعة: جعلها: (وما كان لي بوادٍ ترعة).
- ٣ - وإن شاء جعله يسير ملك. في المطبوعة: (وإن شاء جعله يسير إلى ملك).
- ٤ - وفي الأصل: (مكان ما فإنه يفعل) وفي المطبوعة (مكان ما فاته).
- ومثل هذه الزيادات كثيرة في المطبوعة. اعتماداً على مصادر أخرى.
- ولكن هذا الكتاب من المصادر الأولى التي يجب أن تُتخذَ أصلاً لغيرها، وما أشكل من عباراتها ينبغي التثبت منه قبل الحكم بعدم صحته.
- ٩٨ - ص ٢٢٥ - (الحاشية): - عن القصيدة: - (واد بين المدينة وخير، وهو أسفل وادي الروم) ثم الإحالة إلى «مراصد الاطلاع».
- وكلمة الروم صوابها (الدّوم) والموضع لا يزال معروفاً ذكرته في كتابي «في شمال غرب الجزيرة» وفي «المعجم الجغرافي» - قسم شمال المملكة.
- وكتاب «مراصد الاطلاع» لا يعول عليه لكثرة أخطائه، وكان يحسن الرجوع إلى أصله «معجم البلدان».
- ٩٩ - ص ٢٢٧ - (فهذا ما قضى عبد الله عليّ أمير المؤمنين في أمواله هذه الغد من يوم قدم مكر، أبتغي وجه الله).
- كذا ورد الكلام وفيه ما هو غير مفهوم، وهو - علي ما ذكر ابن شبة - منقول من نسخة كتاب صدقة علي رضي الله عنه - على نقصان هجائها.
- ولكن كلمة (قدم مكر) التي فسرها المحقق في الحاشية: (مكر: بمعنى اختضب، ولعله من يوم قدم مختضب الدماء) وردت في الأصل (شكراً) واضحة، ولا وجه لما ورد في الحاشية، فتاريخ الصحيفة ١٠ جمادى الأولى سنة ٩ تسع وثلاثين، وهو رضي الله عنه لم يقتل - إلا في شهر رمضان سنة أربعين - أي بعد تأريخ هذه الوصية بعام، فكيف يعلم بأنه سيختضب بالدماء!؟

وعلى ذكر هذا التاريخ ورد بعد جملة (سنة تسع وثلاثين) في المخطوطة: (كان الأصل وعشرين) ولم ترد في المطبوعة ثم في ص (٢٢٨) وردت جملة: (من مال الغد من يوم مكر) وهي هنا في الأصل واضحة: (مسكن).

١٠٠ - ص ٢٢٩ - (أتيت المدينة فقرأت في وصية علي مثل هذا).

بهذه الجملة تنتهي الورقة، وكلمة التعقبة - التي تصل بينها وبين التي بعدها هي: (وجدت في كتاب أبي) ولكن ما في المطبوعة هو (استقطع الزبيرُ النبي صلى الله عليه وسلم البقيع فقطعه) ثم ذكر الدور التي فيه. (انظر الصورة رقم (٥) ص ٣٣٠).

ولا صلة بين الورقتين: الأولى عن وصية علي، والثانية في الاستقطاع. وهذا مما لم يدركه محقق الكتاب، وسبقت الإشارة الى هذا في المقدمة.

ويظهر أن السهمودي اطلع على الأوراق التي سقطت من تاريخ ابن شبة في هذا الموضع، ولعلها كانت بين كتبه التي احترقت في حريق المسجد النبوي، نزعها من الكتاب فاحترقت قبل إرجاعها، والدليل على ذلك، أنه ذكر في الكلام على سوق المدينة ما نصه: - «وفاء الوفاء» - ص ٧٤٧ -

وروى ابن شبة أيضاً عن صالح بن كيسان قال: ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبة في موضع بقيع الزبير فقال: هذا سوقكم، فأقبل كعب بن الأشرف فدخلها وقطع أطنابها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا جرم لأنقلنّها إلى موضع هو أغيظ له من هذا»، فنقلها إلى موضع سوق المدينة، ثم قال: «هذا سوقكم، لا تتحجروا ولا يضرب عليه الخراج».

ثم ذكر في كلامه على (بقيع الزبير) - ص ١١٥٣ ما نصّه:

روى ابن شبة عقب قصة كعب بن الأشرف المتقدمة في سوق المدينة لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يتخذ موضع الزبير سوقاً أنه لما قتل كعب استقطع الزبيرُ النبي صلى الله عليه وسلم البقيع، فقطعه، فهو بقيعُ الزبير، ففيه من الدور للزبير دار عروة، ثم في شرقها دارٌ للمندر بن الزبير إلى زقاق عروة، وفيه دار مصعب بن الزبير، التي على

يسارك إذا أردت بني مازن، وفيه دار آل عكاشة بن مصعب على باب الزقاق الذي يخرج بك إلى دار نفيس بن محمد، يعني مولى بني المعلّى في بني زريق، وفيه دار آل عبدالله بن الزبير ممدودة إلى دار أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنها، وفيه بيت نافع بن ثابت بن عبدالله بن الزبير الذي بمفترق الطرق، كل هذا صدقة من الزبير على ولده. انتهى.

ويفهم مما تقدم ارتباط النَّصَّيْنِ، وأن الكلام عن بقع الزبير الذي فيه دُورهُ مُتَّصِلٌ بالكلام على سوق المدينة.

ولم أرَ ما نقل السهوديُّ فيما قرأته من هذا الكتاب.

١٠١ - ٢٣٠ - (وادبارها لبني المنذر، فيها بيت أبي عود الزبيري وابنه).
كلمة (أبي عود) لا أراها صحيحة إذ لم أرَ فيما قرأت عن الزبيرين من هذه كنيته.
١٠٢ - وفي هذه الصفحة: (وأنَّ للمرء دوره من بناته أن تسكن غير مضرّة ولا مُضَرِّ بها، وإن استغنت بزوج فليس لها حق).

صواب (المرء دورة): (للمردودة) وهي المرأة التي لم يرغب بها الأزواج - كما يفهم من بقية الكلام.

١٠٣ - ص ٢٣١ - (واتخذ نوفل بن عدي بن أبي حُبَيْسِ دَارَيْنِ) وفي الأصل (حُبَيْش).

وفي هذه الصفحة: (وبين دار أبي جهم العَدَوِيَّين).

والصواب كما في الأصل: (وبين دار آل أبي الجهم) الخ.

١٠٤ - ص ٢٣١ - (ومن حد الزقاق الذي عند الحجارين).

كذا وردت الحاء معجمة - وكذا في ص: ٢٤٩ - ويظهر أن الصواب إهمالها (الحجارين) كما في ص ٢٣٨ أي مكان باعة الحمير.

١٠٥ - ص : ٢٣٤ - (قال ابن أبي فُدَيْكٍ : فسمعت عمر يقول : إن كانت لتسمى دار القضاء).

كلمة (عمر) تصحيف (عَمِّي) فابن أبي فُدَيْكٍ يروي عن عَمِّه - كما ورد في أول الخبر.

١٠٦ - ص ٢٣٥ - عن دار آل مَكَمَل : (وكان ينام بها ، وهي خراب).

وكلمة (ينام) صوابها - كما في الأصل (يُشَاءُ مُبَاهَا) وكاتب الأصل لا يثبت الهمزة فكتب (يتشام). ويوضح هذا آخر الخبر: (اشتريناها ونحن جميع ففترقنا، وأغنياء فافتقرنا) الخ وقد ورد الخبر ص ٢٥٦ وفيه (يُشَاءُ مُبَاهَا).

١٠٧ - وفي هذه الصفحة : (وكانت دار أبي رافع ملكاً لسعد) والذي في الأصل : (وكانت دار أبي رافع تلك لسعد).

١٠٨ - ص ٢٣٦ - في خبر شراء سعد بيتي أبي رافع : (فقال سعد : لا والله لا أزيدك على أربعة آلاف منجمة ، وقطعة).

كلمة (قطعة) صوابها - كما في الأصل - (مقطعة) أي تدفع مُجَزَّأَةً.

١٠٩ - وفي هذه الصفحة : (أن سعداً رضي الله عنه أخرج الثياب وجعل للمجهودة أن تسكن).

(الثياب) صوابها (البنات) كما تدل على هذا الأخبار الأخرى.

١١٠ - ص : ٢٣٧ - تكرر اسم (جَبِّي) بالجيم هنا وفي ص : ٢٣٨ - والمعروف (جَبِّي) بالحاء المهملة.

١١١ - وفي هذه الصفحة : (ثم صارت لِعَمْرٍو بن عثمان ، وكان جَبِّي أرضعتُ عمر ، فوهب لها الدار).

وفي الأصل : (جَبِّي أرضعتُ عَمْرًا) وهو الصواب ، إذ عَمْرٍو مصروف.

١١٢ - ص ٢٣٨ - (لابتة حفص وبتتها مسكنها).

في الأصل: (حفصة وبتتها) ولكن الكاتب - فيما يظهر - كتب حفص أولاً ثم الحق الهاء بطرف الصاد الذي بقي مقوَّساً.

وفي هذه الصفحة: (وأن لزبراء بنتها مسكنها الذي هي فيه، وبيت دُمِيَّة) الخ.

وفي الأصل: (وأن لزبرا وبتتها) بدون إعجام، وكذا اسم (دمه).

والمعروف في ضبط كلمة (دُمِيَّة) إسكان الميم وفتح الياء المثناة التحتية مخففة - لا كما تكرر في المطبوعة -

١١٣ - ص ٢٣٩ - في كتاب سعد بن أبي وقاص أسماء غير واضحة:

١ - (لابتة حجير) وفي الأصل: (لا بنت حجر).

٢ - (لبجير) والحروف مهملة في الأصل.

٣ - (لجثيم) وفي الأصل: (لحنم).

٤ - (رفع وبيت ابن خالد والماء وبيت نيروز).

أما جملة: (التي فيها مسجد ابن أبي الفعدة).

فهي في الأصل: (التي فيها مسجدى، إلى القعدة) والحروف مهملة.

١١٤ - ص: ٢٤٠ - (المقداد بن عمرو بن ثعلبة البهرائي) كلمة (البهرائي) صوابها

(البهراني) فهو وإن كان منسوباً إلى بهراء إلا أن النسبة إليه (بهراني) على غير قياس،

و(بهرروي) على القياس «المعجم الكبير» ج ٢ ص ٦١٨ - كما يقال: الصنعاني لمن هو منسوب إلى صنعاء.

١١٥ - ٦٤٦ - (دار أبي سيدة بن أبي رهم).

(سيدة) هنا تصحيف (سيرة) بالباء الموحدة والراء - وهو المذكور ص: ٢٥٣ - وهو

صحابي جليل، مترجم في (الكُنَى) من كتاب «الإصابة» وفي غيره من كتب الصحابة.

١١٦ - ص ٢٤٧ - في ذكر دار أبي شريح الخزاعي: (وشرقها دار ساق الفروين).

كلمة (ساق الفروين) ليست مقروءة في الأصل.

أما ما جاء في الحاشية: (ساق الفروين: جبل بأرض بني أسد) إلى آخره، فأبعد ما يكون عن الصواب، فالدار في المدينة غربيها شارع على وادي بطحان، وساق الفروين في بلاد بني أسد في نجد، في القصيم.

١١٧ - ص ٢٤٨ - (النعمان بن عدي بن فضلة بن عمرة) (فضلة) صوابه (نضلة) بالنون بدل الفاء، ويقال (نضيلة) مصغراً - كما ذكر الحافظ ابن حجر في «الإصابة في ترجمته - ج ٣/٤٧١ - الطبعة الأولى.

١١٨ - ص ٢٥١ - (وكان بعض ولده عمر فيها حدث عبدالله بن عبيدالله بن عباس عن ابن أبي فديك، أنها بأدي ولده بالعمارة).

هذا الكلام ملفق ومختل المعنى فجملة (عمر فيها حدث) صوابها في الأصل: (عمر فيها حسين بن عبدالله).

وجملة (عن ابن أبي فديك أنها) هي في الأصل: (عُمري فذلك).

وعلى هذا يستقيم الكلام: (وكان بعض ولده عمر فيها حسين بن عبيدالله بن عباس عُمري، فذلك بأيدي ولده) والعُمري من عقود التملك أن يقال مثلاً: هذه الدار لك عُمرك فإذا مت رجعت إلي. ومثلها الرُّبى.

١١٩ - ص ٢٥٤ - (بأيدي ولد معمر، ثم عند ذريته) العبارة قلقة، وإن وردت في «وفاء الوفاء» وهي في الأصل: (ولد معمر وهم بالا...) ومكان النقط كلمة غير واضحة، والسهمودي صاحب «وفاء الوفاء» كثير التساهل في قراءة مخطوطة ابن شبة هذه.

١٢٠ - ص ٢٥٤ - (من دار آل زمعة بن الأسود وبين شرقي دار القمقم).

كلمة (من صوابها (بين).

وفي هذه الصفحة: (واتخذ معمر بن عبدالله بن عامر بن إياس بن حرب بن الحارث بن فهر داراً في بني زريق، يقال لها دار الكتبة، بين الدار التي يقال لها دار مدراقيس الطيب ودار أم حسان التي صارت لمعمر بن عبد العزيز بن عبدالله بن عبدالله العمري).

١ - حرب بن الحارث:

في الأصل: (حرب بن الحارث)

٢ - الكتبة ليست واضحة في الأصل.

٣ - مدراقيس، سيأتي ص ٢٢٦ - واختلفت كتابة الأصل فهنا (مارفيس) بدون نقط. وهناك (تدراقيس).

١٢١ - ص ٢٥٧ - (ثم إلى جنب دار النحام الدار التي قبضت عن جعفر بن

يحيى).

وكلمتا (قبضت عن) من «وفاء الوفاء» نقلاً عما ورد ص: ٢٤٧ ولكن الذي في الأصل: مكانهما (بني جعفر) بدون إعجام.

١٢٢ - ص ٢٥٨ - (دار معين مولى المهدي).

والذي في الأصل: (دار نصير مولى المهدي) ويؤيد صحة هذا ما أورده المحقق في الهامش نقلاً عن «وفاء الوفاء»: (دار نصير صاحب المصلي).

١٢٣ - ص ٢٥٨ - (دار حباب مولى عتبة بن غزوان) صواب (حباب): (حباب)

بالحاء المعجمة، وقد ترجمه ابن حجر في «الإصابة» - الترجمة رقم ٢٢١٥.

وفي هذه الصفحة: (وهي صدقة بأيدي بني عذير).

وهاؤلاء من ذرية عبد الرحمن بن عوف.

وفي الأصل (عرب) ولا شك أن الصواب (غري) بالغين المعجمة وراءين بينها مشاة

تحتية.

١٢٤ - ص ٢٥٩ - (دار رِبْطَة).

كذا بالهاء الموحدة، والمعروف في هذا الاسم (ربطة) بالمشناة التحتية، ولا فرق في الأصل بين كتابة الكلمتين، فالحروف فيه مهملة.

١٢٥ - ص ٢٦٢ - هذه الصفحة نقلت مطابقة لما ورد في كتاب «وفاء الوفاء» - ص ٧٥٩ - وفيها ما يخالف ما في الأصل مما هو خطأً بدون شك مثل:

١ - ونزل بنو رحيل بن نعيم، وهو رهط آل عروة بن أذينة - الخ. والصواب: بنو رجل بن يعمر.

٢ - ونزل بنو أحمد بن يعمر بن ليث ما بين مسجدهم الخ والصواب: بنو أمية بن أحمر بن يعمر ما بين مسجدهم الخ.

فيعمر ليس ابنا لليث، بل هو ابن عوف بن كعب بن عامر بن ليث، ولا داعي لذكر ليث هنا لأن المؤلف يُفَرِّعُ بطون بني ليث، والكلمة لم ترد في الأصل.

٣ - بن عبيدالله بن خراش إلى كتاب النضر.

وفي الأصل: (بن عبدالله بن حداس إلى هذا كتاب النص) والحروف مهملة من النقط.

١٢٦ - ص ٢٦٤ - (إلى دار حرام بن مزيلة بن أسد بن عبد العزى) في الأصل: (مولدة بن أسد) بدون اعجام.

وفي الصفحة: (ونزل بنو هُدْبَة بن لاطم بن عثمان) وتكرر اسم هُدْبَة - ص ٢٦٦.

وفي الأصل: هُدْمَة، ولكن المحقق اعتمد على «وفاء الوفاء» فغير الكلمة، والصواب هُدْمَة - بالذال والميم - كما ضبطه علماء اللغة، في القاموس وشرحه: وهُدْمَة - بالضم - بن لاطم بن عثمان في مَزِينَة، وهو جَدُّ كَعْبِ بن زُهَيْر الشاعر.

وفيها: (وعثمان نفسه الذي يقال له مزينة. وهي أم مزنة بنت خالد بن خالد بن

وبرة).

والصواب: وهي أمُّه، مَرْبِيَةٌ بِنْتُ كَلْبِ بْنِ وَرَّةٍ - كما في كتب النسب.
١٢٧ - ص ٢٦٦ - (دار أبي حكيم الطيب).
وفي الأصل (دار أبي حكم الطيب) فغيرها المحقق اعتماداً على ما ورد في مطبوعة
«وفاء الوفاء».

١٢٨ - ص ٢٦٨ - (إلى خوخة الاعراب إلى دار زكوان مولى مروان بن الحكم).
في الأصل (ذكوان) وهذا هو المعروف في الأسماء (ذكوان) بالذال مثل ذكوان مولى
عائشة، وذكوان مولى جُويرية بنت الأحمس، وذكوان بن كيسان لا زكوان.
١٢٩ - وفي هذه الصفحة: (ونزل بنو مالك بن حماد وبنو زنيم وبنو سكين من
فَرَارة).

والصواب: حِمَار - على اسم الحيوان المعروف - وهو ابن حَزْنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَابِر -
من شمش من فَرَارة.

ولا محل للحاشية الأولى، إذ الذي في الأصل (زنيم) لا (ربن).
وفيها: (إلى دار ابن أبي سليم الشارعة على شامي المصلي، التي يقال لها دار التنوير).
في الأصل: (السون) الحرف الأخير نون وبقية الحروف مهملة وقد حذف الكلمة
السمهودي - «وفاء» ٧٦٤.

١٣٠ - ص ٢٦٨ - (ونزلت بنو المصطلق بن سعد بن عمرو أخوه كعب بن عمرو).
والذي في الأصل: (إخوة كعب بن عمرو) وهو الصواب.

وفي هذه الصفحة: (دار الخزازين).
وفي الأصل: (الخزازين) أي إن الزاي الأولى منقوطة. فكان الكلمة (الخزازين)
وهم بائعو الخَزِّ.

١٣١ - ص ٢٧٠ - (وأشار عليه أن يبني) الخ.

هي في الأصل: (وأشيرَ عليه) مبني للمجهول، غيرها المحقق اعتماداً على ما ورد في «وفاء الوفاء» مع أن الفاعل - المشير - لم يذكر، وإذن الصواب ما في الأصل.

وفي هذه الصفحة: (ثم زاد الأساس بينه وبين الدور كلها ثلاثة أذرع).

وما في الأصل: (ثم قاد) بدون نقط، وكلمة (قاد) في هذا الموضع أنسب - أي مدَّ أساس الدار ثلاثة أذرع.

وفيها: (ثم جعل على الزوراء خاتم البلاط بابا) كلمة (بابا) من زيادات «وفاء الوفاء». وللكلام مفهوم بدونها، أي أنه جعل نهاية البلاط على الزوراء. ونقل السمهودي في «وفاء الوفاء» - ٧٥٠ - عن ابن زبالة بعد ذلك الخبر: (فابتدأ الدار من خاتمة البلاط أي الذي عند دار العباس بالزوراء) وذكر السمهودي أن الزوراء اسم لسوق المدينة - ص ١٢٢٨ - فكيف يجعل عليه باب؟!.

١٣٢ - ص ٢٧١ - (وأما قصر خلّ الذي يظاهر الحرة على طريق دومة).

دومة صوابها: (رُومة) كما في الأصل، وكما في «وفاء الوفاء»: - ص ١٢٨٩ - والبئر هذه أشهر من أن تذكر.

١٣٣ - ص ٢٧٤ - (فأثبت عليه قال: لا يسمعه فهلكه)

الصواب - كما يفهم من الخبر ص ٢٧٥ - لا تسمعه فهلكه.

ص: ٢٧٥ - عن محجن ابن الأكوع بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حاشي المدينة في حاجة).

كلمة (حاشي) ليست واضحة في الأصل، وهي غريبة المعنى هنا.

وفي هذه الصفحة: (ومن أمر)

وفي الحاشية: (كلمة لا تقرأ في الأصل، والمثبت عن مجمع الزوائد: ٣/٣٠٩).

والكلمة في الأصل: (ومن أمره) واضحة.

وفيها: (إن خير دينكم أيسره).
وأشار في الحاشية إلى سقوط كلمة (خير) من الأصل وأن الاعتماد على كُتِبَ سَمَّاهَا.
ولكن نصَّ الأصل: (إنَّ دينكم لَيْسَ لا يحتاج إلى زيادة).

١٣٤ - ص ٢٧٧ - (لم يقله، وإنما قال) الخ.

وفي الأصل: (لم يقل) ولكن الحروف مهملة، فقرأها المحقق: (لم تقل) ونسبها إلى الأصل.

١٣٥ - ص ٢٧٩ - (يجيء جيش من الشام حتى يدخل المدينة، فيقتلون المقاتلة
ويبقرون بطون النساء، ويقولون للحبلى في البطن: اقتلوا صباية السوء).

مع الإشارة في الحاشية إلى تغيير بعض الألفاظ، اعتماداً على كتاب «وفاء الوفاء».
والذي في الأصل: (حتى يدخل المدينة حتى تقتل المقاتلة، وتبقر بطون، ويقولون
للحبلى في البطن: اقتلوا صباية السور).

وورد في ص ٣٠٩ - الحديث مكرراً: (فيقتلون المقاتلة، ويبقرون بطون النساء،
ويقولون للحبلى في البطن: اقتلوا صباية السوء) وكذا هو في الأصل سوى كلمة
(ويبقرون) فهي وتبقر بطون النساء).

١٣٦ - ص ٢٨٢ - عن ترك المدينة: (وليغشبن أهل المدينة أمر يفزعهم حتى
يركوها وهي مذللة، حتى يبول السنانير على قطائف الخبز، ما يروعها شيء، وحتى يخرق
الثعالب في أسواقها ما يروعها شيء).

وفي الأصل: (حتى يتركونها).

(يوزعها) في الموضعين.

(تبول)

وكلمة (يخرق) بدون نقط.

وفي هذه الصفحة: (بها أحداثهم) تطبيع والصواب (بها أحداً ثم).

بكى صاحبي لما رأى الفلك قد مَضَتْ تهادى بنا فوق ذي ليج خضر .

وفي الأصل: (قد قربت) ويحذف (قد) يستقيم البيت. وعجز البيت في الأصل:
(منها فوق ذي ليج خضر) كذا ولعل الصواب: (من فوق).

وفي الصفحة (نقيلة بن المنهال .. ومن الناس من يقول بقيلة) الاسم ليس واضحاً في الأصل. وبقيلة ترجمه الآمدي في «المؤتلف والمختلف» في باب الباء - وهما اثنان.

وفيها: (وزاد فيها أبياتاً في أولها وفي أحقادها).

وفي الأصل: (وفي صفافها).

وفيها: (تجاسر) وفي الأصل: (تجاسر) تحت الجيم نقطة والفاء مهملة.

وفيها: (تقول وما لها فينا حميم) وفي الأصل (تزوروما لها) الخ.

١٣٨ - ص ٢٨٥ - (تعدلنا ... حائن منه قدوم).

وفي الأصل: (... حائن منا) الخ.

وفيها:

وأخرى لُبُّها مَعَنَا ولكن تَصْبِرُ فهي واجمة كظوم

وفي الأصل:

وأخرى قلبها ... تَسْتَرُ فهي ...

وقد غيره المحقق اعتماداً على ما ورد في «الأغاني».

١٣٩ - ص ٢٨٦ - في هذه الصفحة:

١ - أهل ناظر وفي الأصل: هل ناظر.

٢ - واعانني، وفي الأصل: فأعانني.

٣ - كان أصابه، وفي الأصل: كان به.

٤ - بأكناف الحجاز، وفي الأصل: بأنقاب الحجاز.

- ٥- قبل الفوات، وفي الأصل: قبل المات.
٦- مع لمة أصحابك وفي الأصل: مع لمة من أصحابك.
٧- محرمكم ديوانكم، وفي الأصل: نُجرمكم ديوانكم.
٨- والكتب تطبع، وفي الأصل: السهر يُطبع.
١٤٠ - ص ٢٨٧ - ضمنت لكم إن لم تصابوا بمهجتي.

نقلًا عن «الأغاني».

والذي في الأصل: ضمنت لكم ان لم تعانوا بيومه

وفيها: (بديّر القُعد).

وصواب الكلمة - كما جاء في كتاب «معجم ما استعجم» دَيْرُ الْقُنْفُذِ - بضم القاف على لفظ اسم الحيوان الذي يضرب به المثل فيقال: أُسْرَى من قنْفُذ، وهو اسمٌ لِأَيْلَةٍ، ولما نزل سعيدُ بنُ أميةَ بنِ عمرو بنِ سعيد بن العاصي أَيْلَةَ، وترك المدينة كتب إليه عبدُالله بنُ عنبسةَ بن سعيد بن العاصي:

أَتَرَكْتَ طَيْبَةَ رَغْبَةً عَنْ أَهْلِهَا وَنَزَلْتَ مُنْتَبِذًا بِدَيْرِ الْقُنْفُذِ؟

فكتب إليه سعيدُ ابنُ أخيه:

حَلَلْتُ أَرْضًا قَمَحُهَا كَثْرَابُهَا وَالْجَوْعُ مَعْقُودٌ بِبَابِ الْجُنُبِ

قال الزُّبَيْرُ: جُنُبٌ: دَارُ بَنِي عَنَسَةَ، وقال غيره: الْجُنُبُ: الْقُبَّةُ الَّتِي عَلَى السَّقَايَةِ

بِالْمَدِينَةِ. انتهى.

وفيها: يا رب باعد عني، من ضرار.

وتقرأ في الأصل: (يا رب باعدْ مر من ضرار.

وبه يستقيم الوزن، وضرار من نواحي المدينة «وفاء الوفاء» - ١٢٥١ -

وفيها: كالجمل الحجون.

وفي الأصل: كالجمل المحجوم.

وفيها: كالقدح السفون.

ولعل الصواب: (المسفون) الذي عمِل بالسَّفْن وهو القُدُّوم.

١٤١ - ص ٢٨٨ - في هذه الصفحة:

- ١ - امرأة لجباء، وفي الأصل: امرأة جبيها.
- ٢ - خلف بأقتابها، وفي الأصل: ثم خلف بأعقابها.
- ٣ - بلادك. وفي الأصل: تِلَادك.
- ٤ - ربة الأجسام، وفي الأصل: ربة الآجام.
- ٥ - تكتب عيالك. وفي الأصل: يُكتب عيالك.
- ٦ - وقبة الأرحام، الذي أحفظ: وقنة الأرحام.
- ٧ - أو بقف بشام وأورده ياقوت: أو بنعف قشام.
- ٨ - يجلب لك اللبن وفي الأصل: يُحلب.
- ٩ - بالعيس، وفي الأصل: بالعيش.

١٤٢ - ص ٢٨٩ - في هذه الصفحة.

١ - مسجد الذبح، وفي الأصل (الريح).

وفي هامش الأصل تعليق نقل بعضه المحقق - إلا أن في النقل (مسمى) وهي (يسمى) و(الشيخ) وهي السنج. وبعد كلمة (شيء) بقية للحاشية لم أستطع قراءتها، وحذفها المحقق.

- ٢ - كلمة (الثغر) مهملة الحروف في الأصل.
- ٣ - وإني راكب. في الأصل: ومني راكب.
- ٤ - تريخ: مهملة الحروف في الأصل.

١٤٣ - ص ٢٩٣ - في هذه الصفحة:

كان ابن نمير الحضرمي.

وفي الأصل كأنها (الحصري) وتقرأ (الحُضري).

أما ضبط كلمة (حصان) في هذه الصفحة وفي ص ٢٩٤ وص ٣٤٧ - بكسر الحاء - فخلاف ما هو معروف، إذ الحِصَان - من الخيل - بكسر الحاء، والحِصَان من النساء - بفتحها.

١٤٤ - ص ٢٩٤ - فيها:

وغرب الأرض أرض به معاشا

وفي الأصل:

وقُرب الأرض إن به معاشا

وفيها:

وأحراض أمراض بيغداد جمعتْ علي وأنهارٌ لهن قسيب

وفي الأصل:

وأعراض أمراض ... قسيب

وقرأ المحقق الكلمة الأولى (وأعرافن) كما في الحاشية.

وفيها:

ألا ليت شعري هل تَغَيَّرَ بعدنا جبوب المصلَّى أم كَعَهْدِي القرائن

وفي الأصل: (بقيع المصلى) فاعتمد المحقق ما جاء في كتاب «وفاء الوفاء» وكان من

الأولى الإبقاء على ما في الأصل، والإشارة في الحاشية إلى ما جاء في كتاب «وفاء الوفاء».

مع أن بقيع المصلى ورد - ص ٢٩٧:

وَيَالَيْتَ شعري هل تَغَيَّرَ بَعْدَنَا بَقِيْعُ المُصَلِّي أم بَطُونِ المسائِلِ

١٤٥ - ص ٢٩٥ - فيها:

- ١ - المتباين وفي الأصل: المتباين.
 - ٢ - دعا للحرب. كلمة (للحرب) ليست واضحة في الأصل كأنها (للحس) بدون نقط، وقد تقرأ (للبن).
 - ٣ - معائب: في الأصل (معائب).
- وفي الحاشية: عن يلبن: (عند الحرة من ناحية البقيع) وكلمة (البقيع) صوابها هنا: (التَّقِيع) بالنون.

١٤٥ - ص ٢٩٦:

- ١ - فوق كلمة القصور: (النخيل) فكأن هذه رواية للبيت.
 - ٢ - تتغنى. في الأصل: (تتداعا).
 - ٣ - وبأهلي. في الأصل: وبقومي.
 - ٤ - وعكاً. في الأصل بجانبها (وكلبا) فكأنها رواية أخرى.
 - ٥ - باكتتاب وزفير.
- في الأصل: ذكريات واشتياقاً
- ٦ - نحو قومي: إثر قومي.
 - ٧ - وحادت عن قصدها. في الأصل: وجارت عن قصدها.
 - ٨ - تباعد وانصرام في الأصل: تكشف وانصرام.
 - ٩ - بين العريض وسبع. وفي الأصل: بين العريض وسنَّع والمحقق اعتمد رواية صاحب «الأغاني» لهذا الشعر.

١٤٦ - ص ٢٩٧ - في هذه الصفحة:

- ١ - ودموعي على الذرى. وفي الأصل: (ودموعي على الردى) وكاتب الأصل لا يفرق بين الياء والألف في كتابة كثير من الأسماء. فهذه الكلمة تقرأ (الرِّدَا) بالقصر.

- ٢ - فإن تك دار غربت وفي الأصل: (دار غُربة).
 ٣ - العيس يينا وفي الأصل: (العيس نقبا) والحروف مهملة سوى القاف.
 ٤ - كلمة لمقليهم من جملة (تحملوا لِمُقْلِيهِمْ منا) ليست واضحة.

١٤٧ - ص: ٢٩٨ - فيها:

- ١ - القصر فالنخل، وفي الأصل: القصر ذو النَّخْل.
 ٢ - أبلغيه. المخاطب مذكر (أيها الراكب) والكلمة في الأصل بدون إعجام، فهي تُقرأ: (أَبْلِغْنَهُ).

- ٣ - هوى الحبيب في الأصل: (نوا الحبيب) بدون نقط.

١٤٧ - ص ٢٩٩ -

خُصَّرَات من البهاليل من عب سد مناف معلقات وساما
 كلمة (خصرات) قد تكون (خفرات) لأن الكاتب يكبر راس الفاء حتى تشابه
 الصاد.

أما معلقات فهي في الأصل: (مقنعات).

وفي هذه الصفحة:

ودعا الهوى سدل فداعى ساجعاً فأنهَلْ دَمْعِي وَأَكِفَ الأَنْرَابِ
 كلمة (سدل) غريبة و(فداعى) في الأصل: (تَدَاعَى) و(الأَنْرَاب) هي (الأسراب)
 كما في الأصل.

وفيها: بلد يقل مناطق الأصحاب. وكلمة (يقل) في الأصل (يقل) بالفاء.

وفيها: لا أهل ريبة يمرون.

والضمير راجع للبيض - جمع بيضاء - لا يعبر عنهن بكلمة (يمرون) وكأنها في
 الأصل (عردن).

١٤٨ - ص ٣٠٤ - (ولا يؤخذ فيه خراج).

وفي الأصل: (ولا يؤخذن فيه خراج). ولا عبرة بما جاء في «وفاء الوفاء» ما دام مخالفاً لأصله.

١٤٩ - ص ٣٠٥ - (فرايت فيه النحاسين بعد).

والكلمة في الأصل مهملة الحروف وتقرأ (التَّحَّاسِين) بالحاء المهملة - أي صانعي الحديد وبائعيه. ويدل على صحة هذه الكلمة أنها وردت في هذه الصفحة بلفظ (الْبَرَّادِين) وهم صانعو الحديد.

١٥٠ - ص ٣٠٦ - (سوق الحرص) بإهمال الصاد.

وأرى صواب الكلمة: (الْحَرَض) بالضاد المعجمة، وهو الإثنان وَحَجْرُ الْجِير - أي السوق الذي تباع فيه تلك الأشياء ونحوها.

١٥١ - ص ٣٠٧ - (عن أبي عمران الجوني عن المشعث بن طريف).

الصواب كما في الأصل (الجوني) وهو عبد الملك بن حبيب الأزدي البصري توفي سنة ثلاث وعشرين ومئة - ترجمه الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب»: ٣٨٩/٦. وأما المشعث فيقال فيه أيضاً: (المنبعث) بالميم بعدها نون فباء تحتية موحدة فعين مهملة فثاء مثلثة - وهو ممن يروي عنه الجوني، وترجمه ابن حجر أيضاً في «تهذيب التهذيب» - ١٥٦/١٠.

وفي هذه الصفحة: (أكتب له إلى رجل من قومه).

وفي الأصل: (من قومي) وهو الصواب.

وفيها: (فجئته حين أضحّت).

وذكر المحقق أن في الأصل (أصبحت) ولكنه قدم ما في «وفاء الوفاء».

ولكن يظهر من السياق أن الصواب ما في الأصل (أصْبَحْتُ) لأن الضمير يرجع إلى القائل (فجئته) وهو مذكّر، لا إلى الغداة.

١٥٢ - ص ٣٠٨ - (كتاباً بالعقيق ببطن السيل).

ويظهر أن الصواب: (بطن المسيل) أي مَجْرَى الوادي ولو لم يكن فيه ماء.
والكلمة في الأصل: (السيل) ولكن المخطوطة لا تخلو من الأخطاء.

١٥٣ - ص ٣٠٩ - (حتى إذا كانوا بالبيد خُسِفَ بهم).

والصواب - كما في الأصل: (بالبيداء) وكما في الأحاديث الأخرى الواردة في هذا
الباب: (ذكر البيداء، بيدااء المدينة).

١٥٤ - ص ٣١٠ - حديث: (إن منهم من جبر - من يكرهه فيجيء مكرها).

ليس كما في الأصل وهو يقرأ: (إن منهم من خير، إن منهم من خير) وكل الحروف
مهملة من النقط، وقد تقرأ على غير هذا الوجه.

وكان الأولى بالمحقق الفاضل وقد غيّر النص الإشارة إلى ما في الأصل.

١٥٥ - وفي هذه الصفحة: (سمعت أبا فراس يقول: سمعت عبدالله بن عمر -
رضي الله عنهما يقول) الخ.

في الأصل: (عبدالله بن عمرو) لا عُمَر، وإذن فهو عبدالله بن عمرو بن العاص.
وأبو فراس الذي يروى عنه ليس أبا فراس الذي أورد المحقق ترجمته في الحاشية نقلاً
عن «الخلاصة» بل أبو فراسٍ آخر هو مؤلى عبدالله بن عمرو بن العاص، واسمه يزيد بن
رباح السهمي المصري، مترجم في «تهذيب التهذيب» - ٣٢٤/١١.

١٥٦ - ص ٣١٢ - (لم يتقلهن).

وفي الأصل: (لم يتقلن) وهي أصوب..

وفي هذه الصفحة بل في كل حديث الإفك تغيير لألفاظ، وزيادات على الأصل
من مراجع متأخرة عن عهد المؤلف، وكان الأولى ترك ما في الأصل على حالته، ووضع
ما عداه في الهامش، فقد يكون ما في الأصل أصح مما لا أطيل بإيراده.

ومن أمثله: (فخمرت وجهي كلياً) - ص ٣١٨ - والذي في الأصل: (فخمرت وجهي بجلبائي) وهو الصواب.

(ثم جعل الهودج) - ص ٣١٩.

والصواب ما في الأصل: (ثم يحمل الهودج)

(ثم استكنتم، فما يريد إلا أن يقول: كيف تئكُم) والصواب: (فما يزيد).

(معها سجيل ماء - ٣٢١ - كما في الأصل والصواب: (معها سجيل ماء) (وهو الدلو).

(ما قيل ذلك في الجاهلية) - ٣٢١ -

وفي الأصل (ما قيل لك في الجاهلية) والخطاب لعائشة من أبيها (فقلت لأي تَكَلِّم.

فقال لِمَ أتكلم) - ٣٢٧، وفي الأصل: (بِمَ أتكلم).

(والله إن كشفت كنف أنثى) - ٣٢٧ -

وفي الأصل: (والله إن كشفت من كنف أنثى) بدون إعجام، وقد تقرأ (كنف).

(أسيد بن حضير أحد بني عبد الأشهل) ص: ٣٣٢.

وفي الأصل: (أخو بني عبد الأشهل).

(وتساور الناس) - ٣٣٣.

وفي الأصل: (وتتاور الناس) - وسيأتي ص ٣٥٧: (يتتاورون).

١٥٧ - ص ٣٢٥ - (قال محمد بن اسحاق: حدثني ابن اسحاق بن يسار).

الصواب: (حدثني أبي اسحاق بن يسار) والمحدث - وهو صاحب «السيرة» - كثير

الرواية عن أبيه اسحاق بن يسار.

وفي هذه الصفحة: (من قال من أهل الفاحشة ما قال ومن أهل الإفك).

وفي الأصل: (من قال من فاحشة ما قاله) ثم كلمة غير واضحة قبل (الافك)

وليست من.

وفيها: (وذلك حسان)

وفي الأصل: (وذلك عن حسان).

٢٥٨ - ص ٣٣٦ - (لا أنفعه بقليل أو لا كثير قال أبو بكر) وفي الأصل: (لا أنفعه بقليل ولا كثير، فآلى أبو بكر ولكن الكاتب كتبها (فالا) وتلك طريقته.

وفيها: (في سبيل الله إلا أنه قال رضي الله عنه):

والصواب: (في سبيل الله) الآية. قال أبو بكر رضي الله عنه - كما في الأصل.

وفيها: (حدثنا مالك بن معول).

والصواب: (مغول) كما في الأصل بالغين المعجمة الساكنة وقبلها ميم مكسورة، وبعدها واو مفتوحة - أنظر ترجمته في «تهذيب التهذيب» - ٢٢/١٠.

١٥٩ - ص ٣٣٧ - (فلما نزل أمر برجلين وامرأة يُضْرَبُوا حَدَّهُمْ).

وفي الأصل: (فَضْرَبُوا) وهو الصواب.

١٦٠ - وفي هذه الصفحة: (أشعث بن إسحاق القمبي) صواب النسبة: (الْقُمِّي)

نسبة إلى بلدة قُمٌّ - انظر ترجمته في «تهذيب التهذيب» - ٣٥٠/١.

١٦١ - ص ٣٣٨ - (حدثنا عتاب بن بشير، عن حصيف).

حصيف صوابها: (خُصَيْف) - بالخاء المعجمة مضمومة - على ما جاء في «تهذيب

التهذيب»: ٩٠/٧ و ١٤٣/٣.

١٦٢ - ص ٣٤٠ - وقال محمد بن سلمة.

والصواب: (مسلمة) كما في آخر هذه الصفحة.

وفيها: (عن ابن سعد بن رفة).

وفي الأصل (عن ابن مسعود يرفعه) والبدال ساقطة.

وفيها: (من لي ممن يؤذيني).

وفي الأصل: (من لي بمن يؤذيني).

وفيها: (فقال: فإنك طاعة رسول الله).

وفي الأصل: (فقال: ما بك طاعة رسول الله).

وفيها: (وهو يأمرنا فيعقد امره).

وكلمة (فيعقد) مهملة الإعجام في الأصل سوى النون (فنعقد).

١٦٣ - ص ٣٤١ - (العارض البرد).

وفي الأصل: (العارض الزيد).

١٦٤ - ص ٣٤٣ - (أخسًا مزين).

والصواب كما في الأصل: (إخسِي مَزِين) فهو يخاطب قبيلة مزينة، والاسم مؤنث.

و(قدر) لعل صوابها (قدد).

و(قدد) لعل صوابها (قود) فهو بمقابل (دية).

(لا يمشي) لعلها: (يُمشي).

١٦٥ - ص ٣٤٤ - (قال حسان حين برىء: القود).

وفي الأصل: (فسأله حسان حين برا القود) والكاتب لا يتقيد بقواعد الاملاء،

فكتب (برا) بالألف وما قبلها مكسور فن حقه أن تكتب على ياء

وفيها: (قولا شينا)

والكلمة في الأصل غير معجمة الحروف وتقرأ (سِيئًا).

وفيها: (أتشوهت) وهي في الأصل (أشوهت).

مع أنها في كثير من كتب السير: (أتشوهت).

١٦٦ - ص ٣٤٥ - (ما تُرُنُّ بريئة)

والصواب: (بريئة) والكلمة في الأصل مهملة من الاعجام.

وفي أول الصفحة: (برحاء).

والصواب: (بيرحاء) ولعل ما هنا تطبيع - خطأ مطبعي -.

١٦٧ - ص ٣٤٦ - (قول امرئ في ماحل)

وفي الأصل: (قول امرئ في ماحل)

ولعل صواب (ماحل): (مماحل) من مَاحَلٌ مُمَاحَلَةٌ: أي كابد وماكر وجادل.

١٦٨ - ص ٣٤٧ - (لم يُعَلِّم لها خمعا)

وفي الأصل: (لَمْ يُعَلِّم لها خضعا)

وغير المحقق الخمع - بالكسر اللبس، أي أمينة الجيب ليس لها لصوصية، ولا أرى

لهذا التفسير صلة بمراد الشاعر، وهو براءتها وطهرها مما رُميت به.

١٦٩ - ص ٣٤٨ - (وليس مع الناس ما يتوضؤون به للصلاة)

وفي الأصل: (وليس مع الناس ماء، يتوضؤون للصلاة) ولكن الكاتب يحذف

الهمزة غالباً.

١٧٠ - ص ٣٤٨ - (معتمر بن مسرة بن اسحاق)

والصواب كما في الأصل: (معتمر بن مسرة، عن ابن اسحاق).

١٧١ - ص ٣٥٠ - (فقال عبدالله بن أبي: هذا ما جازونا به، آويناهم

ومنعناهم، ثم هاؤلاء يقاتلون).

والذي في الأصل: (ثم هاؤلاء يقاتلونا)، وهو الصواب.

وفي هذه الصفحة: (ولا يراه إلا صفوان فإنه بلغنا) وتقرأ الصواب: (ولا نراه إلا

صفوان، فإنه بلغنا) وإن كانت التون غير معجمة، إذ الضمير يرجع للمؤلف.

وفيها: (فلم يقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده، لضرب السلمي حسان).

في الأصل الكلام مضطرب ونصه: (فلم يقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده،

قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب السلمي حسان). فتحسن الإشارة إلى هذا في

الحاشية.

١٧٢ - ص ٣٥١ - (فخرج سعد بن عبادة في يومه)

وتقرأ في الأصل: (في قومه) وإن لم تنقط القاف.

وفي هذه الصفحة: (فقال عمر رضي الله عنه: أئتم إلى قوم رسول الله تشتمون وتؤذونهم وقد زعمتم أنكم نصرتموهم).

كلمة (ائتم) في الأصل بدون ألف، والثاء غير معجمة، ولهذا فلا تُقرأ (ائتم) وقد تقرأ (لم).

١٧٣ - فيها: (وما خرج معهم رجل واحد)

وفي الأصل: (معه) والضمير يرجع إلى الرسول صلى الله عليه وسلم - كما يفهم من سياق الكلام.

١٧٤ - ص ٣٤ - (لم يقيم منهم من مجلسه)

والصواب - كما في الأصل: (لم يقيم رجلٌ منهم من مجلسه).

١٧٥ - ص ٣٥٦ - (على حمار عليه إكاف، فوقه قطيفة).

والذي في الأصل: (على حمار على إكاف، على قطيفة). ولهذا الكلام وجه من الصحة.

١٧٥ - وفي الصفحة: (ثم قال: لا تغبروا علينا)

والصواب: (لا تُغبروا علينا). لأنه لما غشت مجلسه عجاضة الدابة خمر أنفه - لا أنفه - بردائه.

١٧٦ - ص ٣٥٧ - (فلما رد الله ذلك بالحق الذي أعطاك شرفه، فذلك فعل به ما

رأيت)

والذي في الأصل: (شرق) والقاف غير منقوطة. ولكلمة (شرق) في هذا الموضع وجه من الصحة.

١٧٧ - ص ٣٥٨ - (حدثنا حبان بن بشر).

في الأصل: (حبان) نقطتان تحت الياء ولم أجد لهذا الراوي ذكراً في «تهذيب التهذيب» وقد يكون ممن ذكروا في «الميزان» أو «اللسان».

١٧٨ - ص ٣٥٩ - (أن يحجز بينهم حتى نزلت).

وفي الأصل: (أن يحجز بينهم، فامتنعوا، حتى نزلت).

١٧٩ - وفي هذه الصفحة: (قال: أين أبي يا ابن أبي سعد).

والذي في الأصل: (قال ابن أبي: يا ابن أبي سعد) ولعل كلمة (أبي) خطأ من الناسخ إذ المقصود بشير بن سعد.

١٨٠ - ص ٣٦٠ - (ما بال دعوة الجاهلية).

وفي الأصل: (ما بال دعوى الجاهلية).

وفيها: (فانطلقت فقتت كثيراً).

والذي في الأصل تقرأ: (فانطلقت فقتت كثيراً).

١٨١ - ص ٣٦١ - (عن زهير عن ابن اسحاق، عن زيد بن أرقم).

وفي الأصل: (عن أبي إسحاق) وهو الصواب فالراوي زهير هو ابن محمد التيمي - ترجمه ابن حجر في «تهذيب التهذيب»: ٣/٣٤٨ - وهو يروي عن أبي اسحاق السبيعي واسمه عمرو بن عبدالله من أئمة الحديث، وهو يروي عن زيد بن أرقم.

١٨٢ - ص ٣٦٢ - (فلاموه وعزروه).

كلمة (وعزروه) مكانها في الأصل كلمة أخرى كأنها (وعدموه) وقد تقرأ (وعنفوه).

وفي هذه الصفحة: (فأقبل رجلان، رجل من المهاجرين. ورجل من الأنصار، جهجاه بن قيس الغفاري، وسان بن وبرة الجهني حليف بني الخزرج) قال: فظهر الله جهجاه على الجهني.

وهذا الكلام منقول من «أسد الغابة» على ما ذكره المحقق، ولا ينطبق على ما في الأصل الذي نصه: (فأقبل رجلان رجل من المهاجرين ورجل من الأنصار، جهجاه الجهني، وسنان بن أبير حليف بني الخزرج. قال: فظهر الله عليه الجهني).

ولا أرى ما يدعو إلى تغيير الأصل.

١٨٣ - ص ٣٦٣ - (إذا نزل القوم يُخَنَّسُ لفرسه).

وفسر المحقق الفاضل كلمة (يُخَنَّسُ) تفسيراً لا يلائم سياق الكلام. وتكررت هذه الكلمة ووردت - ص ٣٦٤ -

وصوابها - كما في الأصل: (يَحْتَشُّ) أي يجمع لفرسه الحشيش - العلف -

١٨٤ - وفي هذه الصفحة: (سَرَّاقُ الْمُحْتَمِّمِ من مُزَيِّنَةٍ وغفار).

والصواب: (سَرَّاقُ الْحَجِيجِ) الخ كما تقدم في وسط الصفحة، وكما في الأصل.

١٨٥ - ص ٣٦٤ - (انطلق يُخَنَّسُ فوجد جهجاه وابن وبرة).

وفي الأصل: (يَحْتَشُّ) بإهمال الحروف - (ابن أبير) - كما تقدم في الكلام على ص ٣٨٢.

١٨٦ - وفي هذه الصفحة: (وتحدث الناس لم يُرْحَلْ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مُرْتَحِلِهِ الذي كان يرتحل إلا شيء خافه).

وكلمة: (لم يرتحل) هي في الأصل: (ما أظعن) وهي الصواب، إذ سيأتي بعد ستة سطور: (ما أظعنك).

وفي هذه الصفحة: (لَا تَبْتَكَ أَوْلَهُ من رأسه) وقد تقرأ: (أَتْلَهُ) في الأصل، والتاء فيه مهملة، وهي تشبه الدال (أدله).

١٨٧ - ص ٣٦٥ - (قال وما بي).

في الأصل: (قال: ومالي).

وفي الصفحة: (والذي تحلف به).

وتقرأ في الأصل: (يُحَلْفُ به) فالحروف مهملة من الإعجام.

١٨٨ - ص ٣٦٦ - (كان النبي صلى الله عليه وسلم معتكرا وكان) الخ.

وفسر المحقق كلمة (معتكرا) - أي منصرفا.

والذي في الأصل: (مُعَسِّكِرًا، فكان).

١٨٩ - ص ٣٦٨ - (كانت مسلمة جارية لعبدالله بن أبي).

وأشار المحقق إلى أن اسمها مسيكة كما في «أسد الغابة» و«الاصابة».

والكلمة في الأصل فيها ياء بعد السين - وسيأتي في ص ٣٦٩ - اسمها صحيحاً

(مسيكة) كما في الأصل.

١٩٠ - ص ٣٦٩ - نَصُّ الآيَةِ الْكَرِيمَةِ (فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ).

وفي الأصل: (مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ لَهُنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ) ويدل على صحة هذا، وأنه

قراءة قوله بعدها: (هكذا تَقْرُؤُهَا) - لا يَقْرُؤُهَا - كما في المطبوعة.

١٩١ - ص ٣٧٢ - (حدثنا موسى بن اسماعيل، قال حدثنا أبو هلال، حدثنا محمد

أن النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى عَبْدِ اللهِ الْمُنَافِقِ).

عَلَّقَ الْمُحَقِّقُ الْفَاضِلُ فِي الْحَاشِيَةِ عَلَى (حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ) فَأُورِدَ تَرْجَمَةَ مُحَمَّدِ بْنِ بَشَّارِ

الْعَبْدِيِّ الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (٢٥٢) وَلَكِنْ يُلَاحَظُ:

١ - أن موسى بن اسماعيل الراوي عن أبي هلال توفي سنة (٢٢٣) - على ما ذكر

ابْنُ حَجَرٍ فِي «تَهْذِيبِ التَهْذِيبِ»: ٣٣٤/١٠.

٢ - وَأَنَّ أَبَا هَلَالٍ الرَّائِي عَنِ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمِ الرَّاسِبِيِّ تَوَفَّى سَنَةَ (١٦٧)

عَلَى مَا فِي «تَهْذِيبِ التَهْذِيبِ»: ١٩٥/٩ - أَي قَبْلَ وَفَاةٍ مِنْ ظَنِّ الْمُحَقِّقِ أَنَّهُ يَرُوي عَنْهُ

بِتِسْعَةِ وَثَمَانِينَ عَامًا - فَكَيْفَ يَصِحُّ هَذَا؟!!

ومن يروي عنهم أبو هلال: محمد بن سيرين المتوفى سنة عشر ومئة، وهو من أجلة التابعين، فعله هو محمد راوي الخبر.

١٩٢ - ص ٣٧٣ - في الكلام على موت عبدالله بن أبي: (وقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على شفير البئر).

الظاهر: (شفير القبر) فهو المناسب للسياق، وبعد هذا في الآية الكريمة: (وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ).

١٩٣ - ص ٣٧٤ - (فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لَا تَأْمُرُكَ بِعَقُوقِ أَبِيكَ، ثُمَّ أَنْذِرَهُ»)

في الأصل: (بَلِّ اِبْرَهُ) وهو الصواب.

١٩٤ - ص ٣٧٥ - (أَقَلْتُ هَجْوَاً يَسْتَعْفِرُ لِي مِنْهُ؟).

وفي الأصل: (أَقَلْتُ هُجْرًا) الخ.

وبعد: فأراني - وقد أكملت مطالعة الجزء الأول من مطبوعة هذا الكتاب، وهو يقع في اثنتين وستين ورقة من المخطوطة. أَطَلْتُ الوقوف في مواضع كثيرة، حتى مَلَّكْتُ وأَمَلْتُ، وما كنت - في كل ذلك - مُتَّبِعًا لكل ما ينبغي الوقوف عنده، وخاصة ما يتعلق بالحواشي، أو بضبط بعض الكلمات، مما لا يَمَسُّ جوهر الأصل الذي حرصت - مع ضعف نظري - على مقابلته وذكر الاختلاف الواقع في المطبوعة حسبما اتضح لي، وإنني لأظلم نفسي حين لا أَعْتَرِفُ بفضل المحقق الكريم في قراءة الأصل قراءة يَسْرَتُ لي الاستظهار لكثير من الكلمات.

فلأستاذ: فهم شلتوت في تحقيق هذا الكتاب من الجهد ما يجب أن يذكر فيشكر، وما أردتُ من وقفاتي التي أشرتُ إليها إلا مشاركته في عمله مشاركة المعترف بفضلها، المقدر لجهد، الحريص على أن يبرز ذلك العمل بالصورة التي برضاها. وبرضاها كل حريص على صيانة التراث العلمي.

حسن القرى في ذكر أودية أم القرى

لجار الله بن فهد المكي

(٨٩١/٩٥٤هـ)

- ٣ -

حرف الدال المهملة

الدُّكْنَا :

قبلي أرض حسان، وموالية لأرض خالد بالعيان، فيها نخيل جليلة وعينٌ جارية جميلة، وأصيلة عظيمة، يقال لها المَدْرَة، ملكها في زمننا صاحب مكة، ذو السَّعْدِ والحركات، أبو زهير بركات، وزاد فيها من النخل زيادات، ظهر فيها التمر والبركات، وذلك في حدود العشرين وتسع مئة، وملكها بعده من جعلها نهاية، وهو خليفته من أولاده الكرام، خاتمة النظام، السيد الشريف أبو نُميٍّ محمد، أعدل الحكام، وصار يباع ثمرها بأعلى الأثمان، ولم تقارِبْها أصيلة في هذا الزمان، وقد بلغ ثمنها أزيد من أربعة آلاف أشرفي بالعيان، وفيها مسكن عظيم، وبركة قدرها جسيم، فقال بديها فيها، وفي مدح مالِكها المشار إليه أعلاه، أدام الله عزَّه وعُلاه، صاحبنا شيخُ الأدياء العلامة الوصول، مادح الرسول، زين الدين أبو اللطف عبد اللطيف بن الشيخ نور الدين علي الديري الأنصاريُّ الشافعي، نزيل مكة المشرفة نفع الله به، وكان له ولي، وسألته في نظمه، وسمعتُه من لفظه، في عشرين صفر سنة سبع وأربعين وتسع مئة بمكة المشرفة،

وهو [٤٥]:

انظُرْ إِلَى بَطْنِ مَرٍّ فِي مَحَاسِينِهِ مِنْ حَيْثُ بَاهِجٌ فِي أَشْجَارِهِ ثَمَرَةٌ
وَسَبَّحَ اللَّهُ فِي الدُّكْنَا إِذَا نَظَرْتُ عَيْنَاكَ فِي حَيِّ وَاوْدِي زَهْرَهَا مَدْرَةٌ

وَأَسْبَحَ إِذَا شِئْتَ فِي فَيَاحِ بَرَكَتِهَا
فَسَانَهَا وَجَلَالِ اللَّهِ مَعْرِفَةً
مِنْ حَوْلِهَا الْأَحْوَرِيَّاتِ الْحِسَانُ وَمَنْ
وَقَامَ حِينَ يُعْنِي عِنْدَ مَضْرِبِهِ
وَلَمْ يَزَلْ حِينَ يَسْرِي سِرُّ بَاعِثِهِ
يَقُولُ أَحْمَدَ مَوْلَانَا الشَّرِيفُ أَبِي

وَدَامَ وَالِدُهُ الْمَرْضِيُّ فِي سَعَةٍ
كُلِّ الْمُلُوكِ إِذَا رَامَتْ مَسَابِقَةً
قُلْ فِي ابْنِ فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ إِنْ حَكَمْتُ (٢)
يَكْفِيكَ مِنْ مَدَدٍ [...] إِنْ تَحُلْ
وَأَنَّهُ مُفْرَدُ الدُّنْيَا وَمَا جَمَعَتْ
بِلَادُهُ كُلُّهَا فِيهَا الْأَمَانُ بِهِ
بِحَيْثُ نَادَتْ بِهِ الدُّكْنَا هَلُمَّ إِلَى
ظِلِّ مَدِينَةٍ وَنَخْلٍ مَثْمِرٍ وَزَقَا
تَرَى السَّوَابِحَ مِنْ ذَاتِ الْيَمِينِ بِهِ
يَا طَالِبًا سَجَعَ أَطْيَارَ فَطَلَّ نَدَى
إِذَا ذَكَرْتَ مِنَ الْوُدَيَانِ أَوْدِيَةَ
وَقُلْ أَجَادَ الَّذِي أَنْشَأَ زِرَاعَتَهَا
وَحَيْهَا عِنْدَ حِيٍّ فِيهِ نَجْمٌ هُدَى
وَأَدْعُ الْمُهَيِّمِينَ فِي سِرِّ وَفِي عَلَنِ
أَبِي نُسَيْبٍ جَزَاهُ اللَّهُ صَالِحَةً
حَامِي حِمَى حَوْمَةِ الْبَطْحَاءِ فِي شَرْفِ
فَكُلُّ وَادِيَةٍ قَدْ حُلَّ أَوْ كَتَبَ (٣)
وَاسْتَخْبِرَ ال... المرضي عنه تجد

خُبْرَ التَّعْرِيفِ مِنْ قِيَاضِهَا خَبْرَهُ
وَمَا عَدَاهَا إِذَا حَقَّقْتَهُ نَكْرَهُ
يُرْخِي عَلَى الْعِطْفِ مِنْ جَعْدِيهِ شَعْرَهُ
بِحَيْثُ وَقُوفِنَا (١) فِي ضَرْبِهِ وَتَرَهُ
فِي أُمَّ رَأْسِ النَّدَامَى تَقْتَفِي أثرَهُ
اللَّهُ يَنْصُرُ مَوْلَانَا وَمَنْ نَصَرَهُ

فَرِيرَ عَيْنٍ بِهِ الْأَشْرَافُ مُعْتَبَرَهُ
لَمْ يَلْغُوا عَشْرَ مِعْشَارِهِ وَلَا عَشْرَةَ
جَنَابِهِ وَأَمْدَحَ الْإِبْنِينَ وَالْعَشْرَةَ
مِنَ أُمُورِ [...] الْوَرَى الْعَسِيرَةَ (٣)
وَأَنَّهُ آخِرَ التَّارِيخِ وَالسَّفَرَةَ
لَمَّا اضْمَحَلَّتِ الْأُوبَاشُ وَالْفَجْرَةَ (٤)
مَنَازِلِي وَلِي الْأَوْصَافِ مُشْتَهَرَهُ
طَبْرِيَّةً لَمْ تَكُنْ فِي سَجْعِهِ طَيْرَهُ
تَطِيرُ فِي الْجَوِّ تَسْرِي وَهِيَ مُتَشِرَهُ
وَظِلَّ نَخْلٍ مَدَى الْأَبْصَارِ أَوْ شَجَرَهُ
فَاذْكُرْ وَادِيَ الدُّكْنَاءِ وَالْمَدْرَةَ (٤)
وَدَامَ فِيهَا لَهُ الْإِسْعَادُ وَالْخَيْرَةُ
قَدْ أَطْلَعَ اللَّهُ مِنْ لَأَلَائِهِ قَمَرَهُ
لِمَنْ أَقَامَ عَلَى قُضْبَانِهِ زَهْرَهُ
وَطَوَّلَ اللَّهُ فِي عِلْيَانِهِ عُمَرَهُ
وَعَزَّ نَفْسَ حَوْثِهَا الطَّلَعَةُ النَّظْرَهُ
مُرُوجُهُ مِنْ أَيْدِي بَرِّهِ عَطْرَهُ
لَهُ مِنَ الذَّوْقِ فِي مَعْقُولِهِ سِيرَهُ

اللَّهُ يَرْحَمُ مَنْ هَذَا خَلِيفَتُهُ مِنْ الْكِرَامِ أَعَالِي السَّادَةِ الْبُرَّةِ
وَتَبَّتْ اللَّهُ فِي أَجْسَادِ مُبْغِضِهِ فِي كُلِّ حَيٍّ وَإِقْلِيمٍ بِهِ سُمِرَهُ
وَأَيْنَعَ اللَّهُ فِي أَشْجَارِ [...] وَسَدَّدَ اللَّهُ فِي آرَائِهِ نَظْرَهُ

يقول من ألفه، تقبل الله زلفه: وقد سمعت من بعض الثقات، في أصدق
الروايات، أن هذا الوادي أوسط أودية وادي مرّ وجاباً، وأعظمها عيناً، وأخفها
صواباً^(٤)، لأنّ عدّد أوجابها^(٥) اثنان وثلاثون وجبة من طويل، عن ستة عشر من
قصير، وكل وجبة باثني عشر ساعة، وكل ساعة بقيراطين كبيرين عن أربعة وعشرين
قيراطاً صغيراً، كما هو جارٍ في بقية الأودية، على قاعدة الأزمنة الماضية، فإله تعالى يبارك
فيها، ويديم أيام من حلّ نظره عليها، ببركة جدّه الرسول، وعليّ المرتضى زوج
البتول^(٦)، صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم.

حرف الراء المهملة

الرَّكَانِيُّ بَيْنَ حَدَّةٍ وَسُرُوعَةٍ، مَأْوُهُ أَجَاجٌ لِقَرْبِهِ مِنْ بَحْرِ جُدَّةٍ /٤٦/ ورأيت في مكتوب
مؤرخ بتاسع عشر المحرم سنة أربع عشرة وثمان مئة أن سلطان مبدوه غياث الدين أعظم
شاه الحلجي^(٧). وقف جميع المالين، المُسَمَّى أحدهما بالبركة قديماً وحديثاً بالحلي،
والثاني يسمى سلّمة، الكائنين بالركاني، وحصنهما من السقية أربع وجاب، وجبتان
معروفتان بحسين ليله ونهاره، ووجبتان معروفتان بحسين يحيى ليله ونهاره، وعدد وجاب
هذه الضيعة ستة وثلاثون وجبة من طويل، كل وجبة منها باثني عشر ساعة، وكل ساعة
بقيراطين كبيرين، بأربعة وعشرين قيراطاً صغيراً، وهي أكثر الأودية وجاباً، كحدّة
والمبارك والرّيان، لكثرة ملاكهما. وقوة مزارعها، والوقف المذكور في وجاب الركاني
بسبعها^(٨) وهو على مصالح المدرسة التي بمكة المشرفة، جوار باب أم هاني أحد أبواب
المسجد الحرام، وثبت ذلك على قاضي الشافعية جمال الدين، محمد بن عبدالله بن ظهيرة
القرشي الحزومي، ونفذ على بقية القضاة الثلاثة، أول من ولي القضاء بمكة، فالخني
شهاب الدين أحمد بن الضياء العمري، والمالكي الشريف تقي الدين الفاسي الحسني،

والحنبلي قريبه الشريف عبد اللطيف الفاسي، رحمة الله عليهم آمين، ولا أعلم الآن من هو واضع اليد على الوقف المذكور، ولعله صاحب مكة، الذي كان المألُ لجدِّه السيد حسن بن عجلان الحسني المشهور، كما ذكره الشريف الفاسي في «عقدِهِ» من ترجمته. وأما المدرسة المذكورة فهي معطلة، من شرط واقفها لعدم الإنفاق على مستحقِّها، والمستعان الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

الرَّوْضَةُ :

قال الأديب ياقوت الحموي، في كتابه «المشترك وضعاً»: إنها عدَّةُ مواضع، ومنها روضة آلتُ بالحجاز في شعر كثيرٍ، ولم يذكر نظمه^(٨).

ووجدت بخط عمِّي الشيخ شرف الدين يحيى بن فهد المكي - رحمه الله تعالى - قبالة الكلام الماضي -: الروضة قرية بوادي مرٍّ، بالقرب من خَيْفِ بني شديد. انتهى، أقول: وهي الآن فيها نخيل ومزارع، وعين عذبة جارية للمنافع، وعدد وجابها...^(٩).

الرَّيَّان :

- بفتح الراء المهملة بعدها ياء مشددة -: قال الأمير ياقوت الحمويُّ في كتابه «المشترك وضعاً»: إنها عشرة مواضع - بفتح الراء وياء مشددة -: العاشر منها /٤٧/ قرية بِمَرِّ الظهران، من نواحي مكة. وقال شيخ شيوخنا القاضي تقيُّ الدين الفاسيُّ في «العقد الثمين»: إنَّ صاحب مكة كان السيد أحمد بن عجلان، أَحْيَى الرَّيَّانَ بقرب المبارك، وكان وجوده في عشر الثمانين وسبع مئة، أقول: ولعله أحيها بعد دَمَارِها، فإنَّ ذكر ياقوت لها يدلُّ على قدمها، أو هي غيرها.

ورأيته الآن لطيفة فيها نخيل قليلة، وعين عذبة جارية، وهواءها طيب، ولأجله يرسل صاحب مكة بعضَ خيله للإقامة فيها، ويحصل لهم الرفق بها، بل بلغني أنها وقفٌ على ذرية السيد حسن أخيه أو عبيد السيد أحمد بن عجلان، ومن بعدهم على العتقاء من عبيده، وهي باقية بأيديهم إلى الآن.

وعدد وجاب عينها ثمانية عشر من قصير، عنها ستة وثلاثون من طويل، كالمبارك
وحدّة والرّكّاني، فالله تعالى يبارك فيها لجميع المعاني.

حرف الزاي المعجمة

الزَّيْمَةُ :

قال الشريف تقيّ الدين الفاسيُّ في «شفائه»: إنها كما هنا من نخلة اليمانية^(١٠).
أقول: وبقرها سوّلة، ونخلها قليل، وشجر الليمون فيها كثير، وعينها عذبة جارية،
عدد وجابها في هذا الزمن....^(١١).

حرف السين المهملة

سوّلةُ :

قال التقيّ الفاسيُّ في «شفائه»: إنّها من نخلة اليمانية. انتهى، ووجدتُ بخط والدي
الحافظ عبد العزيز بن فهد المكي - رحمه الله تعالى - أنها عين السلطان، وتعرف
بسوّكتين [...] بينهما المصعد، كذا في كتاب «منازل الحاج»^(١٢).

أقول ولعل قصده بسوّكتين هذه والثانية الزَّيْمَةُ.

وأما سوّلةُ فهي على يسار الذهاب إلى الطائف، وفيها نخيل ومزارع، لكن عينها
ضعيفة الحال، ويُرَجَى من الله تعالى جريانها في الاستقبال، وقد دخلتها مراراً عديدة،
منها وقت زيارتي للطائف، وسمعت فيها بعض اللطائف، وذكرتها في بلداناتي المسماة
«الفرائد البيهات، في فوائد البلدانيات» وعدد وجاب عينها....^(١٣).

سروعةُ :

- بفتح السين المهملة، بعدها راءٌ ساكنة ثم واو وعين مفتوحة - : بين الرّكّانيِّ
والحميمة، ماؤها أجاجٌ لقربه من ساحل جدّة.

قال القاضي تقي الدين الفاسي في «شفاء الغرام» إنها أقدم قرى وادي مرّ لأنها
مذكورة في كتاب الفاكهي في فضل جدّة وهو^(١٤)...

٤٨/ أقول فقول الفاسي: إنها أقدم قرى وادي مرّ على الإطلاق، فلا يوافق عليه
بالاستحقاق، لأن وادي نخلة الشامية، كان في أيام الجاهلية، وفيه كان سوق
عكاظ^(١٥)، الذي وقع فيه لقس بن ساعدة الاتعاط، كما أخبر به الرسول في عدة أخبار
وروايات وأشعار، ذكرتها في مؤلني «الاتعاط» وكذا وادي الهدّة كما ذكر في السيرة
النبوية، وقُتل فيه بنو لحيان عاصم وأصحابه الأعيان، وكذا أمير تلك السرية^(١٦).

وأما وادي سرّوعة، فهو كثير النخل في وادي مرّ، بلا مرية، ويقارب حدّة، لكن
وجاب عينه كالجديد والبرابر عدّة، وهو خمسة عشر من قصير، عن ثلاثين وجبة من
طويل، وكذلك كل وجبة باثني (?) عشر ساعة، وكل ساعة بقيراطين كبيرين عن أربعة
وعشرين صغيراً، كذا في الأودية كما تقدم، والله أعلم^(١٧).

حرف القاف

الْقَصِيرُ :

في سُفْلِ وادي مرّ قبالة الحُمَيْمَةِ، والبرابر من جهة القبلة، فيه نخيل للأشراف، من
بني حسن الظراف، يسقي بعين عذبة.

عدد وجابها ستة عشر من قصير، عن اثنين وثلاثين من طويل، كل وجبة باثني عشر
ساعة، وكل ساعة بقيراطين كبيرين، بأربعة وعشرين قيراطاً صغيراً، كغالب أودية
وادي مرّ كما تقدم، والله تعالى أعلم^(١٨).

حرف الكاف

الْكَدَايَا :

قرية بوادي المبارك أمام الرّيَّان، فيها نخيل قليلة، ومزارع للحب كثيرة، وعينها
ضعيفة. إذا قلَّ المطر تنقطع ثم تعود /٤٩/ وترتفع، لكن حبّها مبارك، لكونها مجاورة

لوادي المبارك.

ووجاب عينها كانت ستة عشر من قصير، وزيد فيها الآن وجبة، فصارت سبعة عشر منها أربعة وثلاثون وجبة من طويل، كل وجبة باثني عشر ساعة، وكل ساعة بقيراطين كبيرين، عن أربعة وعشرين قيراطاً كبيراً.

وثنمن وجابها يقل عن ثمن المبارك بالثلث وأزيد، كما شاهدته في هذا العهد.

حرف الميم

المُبَارَك :

وإِدِ عَظِيمِ الْبِرْكَه، وَهُوَ بَيْنَ وَاوْدِي مَرِّ وَنَخْلَه، عَلَى مَرْحَلَه مِنْ مَكَّه، يَسْلُكُ مِنْهُ الطَّرِيقَ عَلَى وَاوْدِي سَرَفٍ، وَهَلْ طَرِيقَ آخَرَ لَجَهه نَخْلَه مَنْصَرَفٍ، فِيهِ قَرْيٌ عَدِيدَه، وَمَزَارِعٌ لِلْحَبِّ جَيِّدَه مَفِيدَه، غَالِبَهَا لِلْأَشْرَافِ، وَبَعْضُهَا لِلْفُقَهَاءِ الْأَصْلَاءِ الظَّرَافِ، وَعَيْنُه قَوِيَّه، وَثَمْنُهَا مَضَاعِفٌ عَلَى غَيْرِهَا، وَهِيَ مَزِيَّهٌ، وَلَا أَعْلَمُ سَبَبَ تَسْمِيَتِه إِلَّا التَّيْمَنَ بِبِرْكَتِه، وَقَدْ شَاهَدْتُ ذَلِكَ فِي مَزَارِعِهَا، وَلِذَلِكَ اخْتَرْتُ أَخَذِي وَوَالِدِي^(٢٠) لِمِيرَاثِي مِنْ زَوْجَتِي، أُمُّ أَوْلَادِي الْمَرْحُومَه زَيْنَبُ الْمُرْشِدِيَّه، بَعْضُ جِهَاتٍ فِيهِ مَرْضِيَّه، نَفَعَنِي اللَّهُ وَالْأَوْلَادُ بِهَا، وَرَحِمَ مِنْ خَلْفِهَا.

وَالْآنَ عَدَدُ وَجَابِ عَيْنِه ثَمَانِيَه عَشْرَ مِنْ قَصِيرٍ، عَنِ سِتَّةِ وَثَلَاثِينَ مِنْ طَوِيلٍ، وَكُلُّ وَجْبَه بَاثْنِي عَشْرَ سَاعَه، وَكُلُّ سَاعَه عَنْ قِيرَاطِينَ كَبِيرِينَ، بِأَرْبَعَه وَعَشْرِينَ قِيرَاطًا صَغِيرًا، وَهِيَ أَكْبَرُ الْأَوْدِيَه وَجَابًا، كَالرِّيَّانِ وَالرَّكَانِيَّ وَحُدَه، وَذَلِكَ لِكَثْرَه مَلَكَهَا وَقَوَه مَزَارِعِهَا، بَارَكَ اللَّهُ فِيهَا، وَنَفَعَهَا أَهْلُهَا - بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَمِينَ -^(٢١).

حرف النون

نَخْلَةُ الشَّامِيَه :

وَيُقَالُ لَهَا الْمَضْبِقُ الْأَعْوَجُ، وَبُسْتَانُ ابْنِ عَامِرٍ، وَهُوَ أَوَّلُ وَاوْدِ خَضِرٍ نَظْرٍ، فِي ضَوَاحِي مَكَّه مِنْ جِهَه الشَّرْقِ، يَسْكُنُه عَرَبٌ هُدَيْلٍ، بَطْنٌ مِنْ مُضَرَ.

وجدت بخط والدي الحافظ عز الدين عبد العزيز بن فهد المكي / ٥٠ / رحمه الله تعالى، أن وادي نخلة كان للطلحيين، عمروها قبل أيام بني أمية، ثم أخذها بعدهم بنو العباس، ثم صارت في أول المئة السادسة لهذيل، كذا في «منازل الحاج»، لأبي عبد الله محمد بن أحمد^(٢٢)، غير منسوب بشهرة انتهى.

وقال الشريف تقي الدين الفاسي في «شفاء الغرام»: إنها تشتمل على قرى كثيرة فيها نخيل وأشجار، وعين جارية، ويقال لنخلة بستان ابن عامر، ذكر ذلك الحافظ ابن سيد الناس في سيرته، لما ذكر سريرة عبد الله بن جحش - رضي الله عنه - إلى نخلة، وقال: نخلة بستان ابن عامر^(٢٣)، كذا في كتب الحنيفة، ولعله تصحيف والله أعلم.

ووادي نخلة من مكة على ليلة. انتهى، وقال الشريف الفاسي أيضاً في «العقد الغين»^(٢٤). في آخر ترجمة السيد قتادة بن إدريس الحسيني صاحب مكة كان، وجد سلاطينها الآن -: وبلغني أن الذي بوادي نخلة الشامية، فيما بين التَّنْضُب وبشرا بناءً على هيئة الدرب، في مسيل الوادي يعمكس عنده حجاج العراق، وآثار هذا البناء فيه إلى الآن، وأنه بنى على الجبل الذي أسفل الشبعان^(٢٥) من وادي نخلة المذكورة، منصباً^(٢٦) على جبل يقال له العطشان، وآثار ذلك باقية إلى الآن، والله أعلم. انتهى كلام الفاسي رحمه الله تعالى.

أقول: وقد شاهدت هذا البناء المشار إليه، وهو باقٍ في زمننا على ما كان عليه.

وقال الأديب الكاتب ياقوت الحموي في كتابه «المشرك وضعا»: نخلة ستة مواضع.

الأول نَحْلَةُ الْقَصَوَى قال جرير: (٢٧)

حَتَّ إِلَى النَّحْلَةِ الْقَصَوَى فَقُلْتُ لَهَا: بَسْلُ عَلَيْكَ أَلَا تِلْكَ الدَّهَارِيسُ

الثاني: نخلة الشامية، واديان لهذيل على ليلة من مكة، مجتمعها في بطن مر وسبوحة وهو واد يصب في العُمَيْر، واليمانية تصب من قرن المنازل ومجتمعها البستان، وهو بين مجامعها، فإذا اجتمعا كانتا وادياً واحداً فيه بطن مر^(٢٨).

الثالث: نخلة محمود، موضع بالحجاز قريب من مكة.

الرابع: بطن نخلة موضع بالحجاز إليه ينسب السيد عمران النخلي.

الخامس: نخلة اليمانية واد يصب في يدعان، به مسجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وبه عسكرة هوازن يوم حنين.

السادس: دَرَب النخلة في عدة مواضع، ببغداد وحلب وغيرها انتهى، يقول مؤلفه وفي بعض هذا الكلام تداخل وَوَهُمْ، لأنَّ المشهور بالحجاز موضعان فقط (٢٩)، يعرفان بنخلة أولها: نخلة الشامية وهي المضيق، وثانيها: نخلة اليمانية وهي /٥١/ الزَّيْمَةُ، وهما متقاربان وبينهما جبال وسيول، يصب أحدهما في الآخر كما تقدم، ولم يُعرف المسجد المنسوب للنبي صلى الله عليه وسلم، وقد شاهدتُ في نخلة الشامية بيوتاً قديمة جاهلية يقال: إنها محل سوق عكاظ، (٣٠) الذي وقع فيه لقس بن ساعدة الايقات، وحدثتُ فيها عدة حروب في أيام الجاهلية، سُمِّيَتْ بِالْفِجَارِ - بكسر الفاء على لغة مروية - وذكر ابن هشام في «السيرة النبوية» وتبعه غيره أنَّ الجِنَّ استمعوا القرآن بنخلة، عند مرجعه صلى الله عليه وسلم من الطائف، وقد ثبت في «صحيح البخاري» عن ابن عباس رضي الله عنهما، أنَّ ذلك كان عند انطلاقه في طائفة من أصحابه، عامدين إلى سوق عكاظ، فسمعه وهو يصلي صلاة الفجر، فلما فرغ من صلاته ولَّوْا إلى قومهم مُنْذِرِينَ، وما ثبت في «الصحيح» مقدّم على غيره، وبدل عليه ما قصَّ الله تعالى وبين خبرهم، فقال: (وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ) إلى قوله (وَيُجْرِكُم مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) (٣١) وقال تعالى: (قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ) إلى آخر القصة من خبرهم في هذه السورة (٣٢) كما ذكرته مطولاً في مؤلّفي «الأتعاظ»، بما ورد في سوق عكاظ» وتحقيق مكانه الآن لا يعرف في هذا الزمان، لكن في الوادي جملة خيَوفٍ خَضِرَةٍ نَضْرَةٍ بين جبلين طويلين، مبارك لأهلها في زرعها وثمارها، أعلاها وادي البردآن، ثم التَّنْضُبُ، وبُشْرَا، وخَيْفُ بَنِي عُمَيْرٍ، وكان في كلِّ منها عين غزيرة ومزارع شهيرة، ثم حَرَبُ الْأَخِيرَانِ، وبي البردآن والتَّنْضُبُ عامران، وقد دخلتها مراراً، وَصَبَفْتُ فِيهَا عَاماً، ورأيت [...] (٣٣).

معروفون بالرجالة والشجاعة، يقال لهم هُدَيْل، مفترقون فرقتين، أحدهما عاترة،
 وثانيهما^(٣٤) نباتة، ولكل منهم شيخ يرجعون إليه، وَيُعَوَّلُونَ فِي أُمُورِهِمْ عَلَيْهِ، وبعض
 الأحيان يقع الحرب بينهم فتلوم الدولة شيخهم، ويجعلون عليه مالأً يوزعه عليهم حالاً
 ومالاً، فالله تعالى يُلطف بنا وبهم أجمعين، ويختم لنا بخير آمين^(٣٥).

حرف الهاء

الهُرْمُزِيَّةُ:

– بضم الهاء، بعدها راءٌ مهملة ساكنة، وميمٌ مضمومة وزاي مكسورة، ثم ياء
 مشددة^(٣٦).

* * *

هذا آخر ما جاء في مخطوطة هذا الكتاب، وتقدمت الإشارة – في المقدمة – إلى
 مقدار النقص، ولعله لا يزيد على ورقتين.

الحواشي:

- (١) كذا ولعله (وقفنا).
- (٢) (ان حكمت) ليست واضحة في الأصل.
- (٣) مكان النقط غير واضح في الأصل.
- (٤) جملة (وأخفها صواباً) غير واضحة المعنى، وكتبها ناسخ المخطوطة: (وأخفها صواباً).
- (٥) كذا الأصل (أوجابها) وتكرر ورودها (وجابها) وكذا كلمة (اثنان).
- (٦) لا شك أن الرسول صلى الله عليه وسلم أعظم الورى بركة، وأعمهم نفعاً، ولكن الدعاء ببركته لم يرد عن
 أحد من السلف الصالح أهل القرون الثلاثة المفضلة، وما لم يرد عنهم من أمور الدين فهو بدعة. ومما ورد عن
 الدكناء: ما ذكر الفاسي – في «العقد»: ١٢٥/٤ – أنه في سنة ٨٢٠ استولى الشرفاء من بني ثقبه على جدة
 وأعلنوا بالسلطة لثقبه بن أحمد ابن ثقبه وميلب بن علي بن مبارك فشق ذلك على أمير مكة حسن بن عجلان
 فحمله الشرفاء على النزول عندهم بالدكناء ففعل، ثم رحل منها إلى الجديد ثم إلى حدًا، وذكر بعد ذلك أن
 جماعة من القواد رحلوا من العدة إلى الدكناء بوادي مر للاستنصار بالأشراف، فأكرمهم الأشراف وقصدوا
 من ذلك أن الشريف إذا أمر بقتالهم قال له الأشراف: كيف نقاتل من استجار بنا ونزل بجلتنا لكون ذلك

لا يحسن عند العرب. ولما اتفق ذلك خرج جماعة من آل أبي نمي وذوي مبارك وغيرهم من الدكناء لقصد مكة فحصلت معركة بينهم وبين مفتاح الزنطاوي فتى الشريف حسن بن عجلان فقتل مفتاح وهزم جيشه وكان ذلك في ١٢ رمضان سنة ٨٢٠، ورجع الشرفاء ومن انضم إليهم إلى العدة.

(٧) كذا وردت جملة (سلطان مبدوه عتاب الدين) وهي محرفة والمقصود السلطان غياث الدين أعظم شاه بن السلطان اسكندر شاه ابن شمس الدين المعقود، صاحب بنجالة وقد تحدث تقي الدين القاسمي عن إنشاء هذه المدرسة بتفصيل في كتاب «شفاء الغرام» ج ١ ص ٣٢٨ فذكر تاريخ إنشائها والفرغ منها، ووصفها وما يقال عنها: (ووقف الواقف المتقدم ذكره على المدرسين والفقهاء والسكان بالمدرسة المذكورة وعلى مصالحها ما اشتراه لذلك وذلك حديقتان وسقية ماء، فأما الحديقتان فتعرف أحدهما بسلمة والأخرى بالحلل، وهما بالضبعة المعروفة بالركاني بوادي مر من أعمال مكة المشرفة وأما السقية فأربع وجاب من قرار عين الضبعة المذكورة وجبتان منها يعرفان بحسين منصور ليله ونهاره.

وورد ذكر الركاني في «معجم البلدان»، قال ياقوت: الركاني بوادي مر. وقال القاسمي - في «العقد»: ٣٢١/٣ - في ترجمة أعظم شاه بن اسكندر شاه صاحب بنجالة أنه عمر مدرسة في مكة في سنة ٨١٠ ووقف عليها أصيلتان إحداهما تعرف بسلمة، والأخرى بالحللي بالضبعة المعروفة بالركاني، وأربع وجاب من قرار عين هذه الضبعة، ثنتان منها يعرفان بنجيف منصور ليله ونهاره، وثنتان يعرفان بنجيف يحيي ليله ونهاره.

وذكر القاسمي أيضاً - : ١٢٨ / ١٠٨ / ٤ - أن أمير مكة حسن بن عجلان في سنة ٨١٣ باع أصيلتين بالركاني وأربع وجاب من عين الركاني باثني عشر ألف مثقال، ليكون ذلك وقفاً على مدرسة السلطان غياث الدين صاحب بنجالة باعها حسن بن عجلان على وزير السلطان.

وذكر أنه في سنة ٨٢١ أمر الشريف حسن بن عجلان ابنه بركات بالخروج هو ومن في خدمته والتزول بالركاني، ففعلوا لأن أكثر الذين بالعد من ذوي رمية وذوي أبي نمي والقواد رحلوا من العد حتى نزلوا حداً. ذكر ياقوت في «معجم البلدان» رياضاً كثيرة، ومنها: (روضة آية وهي رواية في الروضة التي ذكرت أول هذه الرياض في قول كثير:

فلما عصاهن خابثنه بروضة آية قصرا خباثا
وقال قبل هذا: (روضة آيت - بالهمزة المفتوحة ثم ألف ساكنة ولام مكسورة بعدها ياء آخر الحروف، وتاء مثناة من فوق، وزن فاعيل، من آتته إذا نقصه، أو من الألت وهو القسم - : روضة بالحجاز، ويقال روضة آية، وعلى كلتا الروضتين أنشد قول كثير:

وخصو خصوامس أوردئها
من الروضتين فجنبي ركيح
لوى ظمؤها تحت حر النجو
فلما عصاهن خابثنه
قَبِيل الكواكب وردا ملائا
كللفظ المضلة حليا مياثا
م يجسها كسلا أو عباثا
بروضة آيت قصرا خباثا

انتهى كلام ياقوت. ولا ينطبق كلام كثير على الروضة التي ذكرها المؤلف لبعدها منازل كثير عنها وإن كانت في الحجاز. وفي كتاب «المشرك» ص ٢١٤ أورد بيت كثير، وضبط اسم البيت كما ورد في «معجم البلدان». بياض في الأصل. وتقدم ذكر الروضة في الكلام على (البرقة) باسم (الروضة الخضراء).

(٩) لم يورد أقوال المتقدمين عنها ومن أقدمهم الهمداني صاحب «صفة جزيرة العرب» ولعله لم يطلع عليه، ولا على بيت ابن قرية الذي أوردته ياقوت في «المعجم» بعد قوله: الزيمة قرية بوادي نخلة من أرض مكة، فيها يقول محمد بن ابراهيم بن قرية شاعر عصري - ثم أورد بيته المتقدم عند ذكر الحميمة - قال ياقوت: الريان

قرية بمر الظهران من نواحي مكة، وذكره الفاسي في الخيوط التي أحياها أمير مكة أحمد بن عجلان المتوفي سنة ٧٨٨ وتملكها.

وقال الفاسي - في «العقد»: ٩٦/٣ - في ترجمة حسن بن عجلان أمير مكة: في رمضان (من سنة ٨١٠) وقف عدّة وجاب بالهنية، والعقيق والفتيح والريّان، بعضها على رباطه وبعضها على أربطة أخرى ذكرها الفاسي.

(١١) يياض في الأصل -

الزيارة: ذكر الفاسي في «العقد»: ٤٤٤/٤٠٦/٢٦/٣ - أن الشريف أحمد بن حازم بن أبي نمي قتل سنة ٧٩٨ بالزيارة. كما ذكر أن الشريف جارالله بن حمزة بن أبي نمي قتل في الزيارة أيضاً سنة ٧٩٨ وكذلك الشريف جندب بن جحيدب بن أبي نمي قتل سنة ٧٩٨. والزيارة هذه قال عنها العصامي: انها في وادي مر قريب من أبي عروة. «سخط النجوم»: ٢٥٣/٤.

وذكر الفاسي أيضاً «العقد»: ٥٤/٣٧/٣ - أن أحمد بن راجح بن أبي نمي قتل في وقعة الزيارة سنة ٧٩٨ وكذا أحمد بن عاطف بن أبي نمي قتل في الزيارة سنة ٧٩٨.

وأشار الفاسي أيضاً «العقد»: ٩٠/٤ إلى أن حسن بن عجلان التقى بالأشراف الخارجين عليه بمكان يقال له الزيارة بوادي مر قريباً من أبي عروة فقتل من سراتهم سبعة ومن أتباعهم نحو ثلاثين وأنه استفضل أمره بعد هذه الوقعة وكانت في ٢٤ شوال سنة ٧٩٨.

الزيمة: وجاء في كتاب «صفة جزيرة العرب» للهمداني - ص ٢٦٨ - منشورات (دار البمامة) عند قول الرداعي:

لضبعة الطلحيّ مستقيمة	صادرة عنها تؤم الزيمه
ثم على سبوحة القديمة	حيث بريد الصخرة المقيمة
مطنية في السير ذي العزيمة	إلى أريك تعتل صميمه
ضبعة الطلحي من قريش نخل قديمت.	

الزيمة موضع فيه بستان عبدالله بن عبيدالله الهاشمي، وكان في أيام المقتدر على غاية العارة، وكان بغل خمسة آلاف دينار مثقال وفيه حصن للمقاتلة مبني بالصخر، ويحيطه بنو سعد، من ساكنة عروان (٩) وعدد جذوعه ألف، وفيه غيلٌ مستخرج من وادي نخلة غزير، يفضي إلى قوارة في وسط الحائط تحت حنية، ثم إلى مأجل كبير وفيه الموز والحنا وأنواع من البقول.

وسبوحة: موضع. وأريك: عقبة تضاف إلى مكان فيقال: عقبة أريك - بضم الألف -.

وذكر العصامي في أخبار علي بن عجلان الذي تولى إمارة مكة في رمضان سنة ٧٩٠ أن عنان بن مغامس والي مكة قبله خرج لما علم بتولية الإمارة من قبل سلطان مصر، خرج من مكة إلى الزيمة بوادي نخلة الجمانية فأقام بها فقصده عجلان في طائفة من الترك فهرب عنان ومن معه بعد معركة بين الفريقين. «سخط النجوم»: ٢٥٠/٤.

(وأقول: لا تزال الزيمة معروفة، يطلق عليها وعلى ما حولها من القرى (إمارة الزيمة) تابعة لإمارة مكة، وما يتبعها من القرى: نخلة الشامية، وسولة ووادي بني عمير، والصدر، والجمانية - وجبله، وتعداد سكان الإمارة قرابة ٣٠٠٠ نسمة - على ما في أحد التقارير الرسمية).

(١٢) لعله يقصد كتاب «المناسك» فيه - ص ٣٥٥ - (وعلى ميل من البستان يسرة المصعد ناحية عن الطريق عين للسلطان، تعرف بسولتين) انتهى.

- (١٣) بياض في الأصل.
- (١٤) كذا والكلام ناقص ولعل تكلمته (وهو من أهل القرن الثالث) ولم أجد النص في «شفاء الغرام».
- (١٥) سوق عكاظ بقرب الطائف في الجنوب الشرقي منه على نحو ٢٥ كيلاً - لا في نخلة الشامية.
- (١٦) وملخص الخبر على ما ذكر ابن هشام في «السيرة» - ج ٣ ص ١٦٩ طبعة الحلبي بمصر ١٣٧٥ - أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وقعة أحد رهطاً من عَصَل والقارة من الهَوْن بن خزيمه بن مدركة، فطلبوا منه أن يبعث معهم نقرأ من أصحابه يعلمونهم شرائع الإسلام، فأرسل معهم ستة، ساروا مع القوم حتى إذا كانوا على الرَّجيع - وهو ماء لهذيل بناحية الحجاز على صدور الهدأة - استصرخوا عليهم هُذَيْلاً، فلم يُرْع القوم وهم في رحالهم إلا الرجال بأيديهم السيوف قد غشومهم، فأخذوا أسيافهم ليقاتلوهم، فقالوا لهم: إنا والله ما نريد قتلكم، ولكننا نريد أن نُصِيب بكم شيئاً من أهل مكة ولكم عهد الله وميثاقه أن لا نقتلكم. فلم يثن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بقولهم فقاتلوهم فقتلوا منهم أربعة مرثد بن أبي مرثد الغنوي أمير السنة - وعاصم بن ثابت بن الأفلح الأوسي، وخالد بن البكير الليثي، وعبدالله بن طارق حليف بني ظفر، أسر ثم قتل بعد ذلك في الظهران، وأسروا اثنين فباعوهما من قريش بأسيرين من هُذَيْل كانا بمكة فقتلا، وهما خبيب بن عدي وزيد بن الدُّثَيْنة - رضي الله عنهما.
- والهدأة - بألف مهموزة وقد تحذف - قال ياقوت: (الهدأة: كما ذكره البخاري في قتل عاصم قال: وهو موضع بين عُسْفان ومكة، وكذا ضبطه أبو عبيد البكري الأندلسي، وقال أبو حاتم: يقال لموضع بين مكة والطائف الهدأة - بغير ألف - وهو غير الأول، ذكر معه لنبي الوهم) انتهى.
- ثم قال ياقوت بعد ذلك (الهدأة: - بالفتح ثم التشديد - وهو الحنفية في الأرض، والهدء: الهدم: وهو موضع بين مكة والطائف، والنسبة إليها هُدَيْوي، وهو موضع القروء، وقد خفف بعضهم داله.
- ثم قال: الهدءة: - بتخفيف الدال - من الهدي أو الهُدَى بزيادة هاء: - بأعلى مر الظهران مَمْدَرَةٌ أهل مكة، والمدر: طين أبيض يُحْمَلُ منها إلى مكة، تأكله النساء ويُدقُّ ويضاف إليه الإذخر يغسلون به أيديهم) انتهى.
- ومفهوم هذا الكلام أن الموضع الذي بين عُسْفان ومكة يختلف في النطق عن الموضع الذي بين مكة والطائف - فالأول فيه ألف مهموزة بين الدال والهاء، ثم هو مخفف الدال، بخلاف الثاني والذي أراه أن صيغة الاسمين واحدة، وأن حذف الألف في أحدهما من قبيل تسهيل النطق وأنها بتخفيف الدال. والموضعان لا يزالان معروفين، وينطق اسمها على صورة واحدة مع التفريق عند ذكر الاسم بتحديد الموضع.
- (١٧) وقال ياقوت في «معجم البلدان»: خبرني من أثنى به من أهل الحجاز أن سروعة قرية بمر الظهران، فيها نخل وعين جارية أما صاحب «بلاد العرب» فقد عدَّ سروعة من جبال بني الدَّيْل، وقد يطلق الاسم على الجبل وعلى ما يقع بقربه من منهل أو واد ومثل هذا كثير في أسماء المواضع، وسروعة أحد خيوف وادي فاطمة في أسفلها، وتنطق السين صاداً (سروعة).
- السميحية(٤): (انظر اللومة).
- سولة: وفي كتاب «المناسك» - ص: ٣٥٥ - وعلى ميل من البستان، يسرة المصعد - ناحية عن الطريق - عين للسultan تعرف بسولتين.
- وقال ياقوت: سولة - بضم السين - قلعة على راية بوادي نخلة، تحتها عين جارية وهي لبني مسعود بطن من هذيل. أنشدني أبو الربيع سليمان ابن عبد الله الرمياني قال أنشدني محمد بن ابراهيم ابن قرية لنفسه:

مرنعي من بلاد نخلة في الصب
 وإذا ما نجت وادي مرّ
 ربّ ليل ساربه بمطرنا الما
 بين شم الأنوف زرتّ عليهم
 سيف بأكناف سولة والزيمة
 لربيع وردت ماء الحميمه
 ورد، والتدّ فيه يعقد غيمه
 جالبات السرور أطناب خيمه
 وقال الفاسي في ترجمة الشيخ محمد بن يعقوب الطبري (٨٢٢/٧٥٣) أنه - أي الفاسي - قرأ عليه بسولة
 من نخلة الجمانية، وكان إماماً وخطيباً بها. «العقد»: ٣٩١/٢.

وأقول: لا تزال سولة معروفة ومسكونة، وهي بقرب الزيمة، تابعة لها، تقع في الشمال الغربي منها بقرب
 ملتقى النخلتين.

سوى: ذكر صاحب كتاب «المناسك» ان وراء البردان بميل عينا للعباس بن محمد، يقال لها سوى،
 وعيونا سوى ذلك لسائر الناس. كذا ورد في الكتاب ومخطوطته ليست متقنة، ولا أستبعد أن يكون الاسم
 محرفاً.

الشرائيات: قال الفاسي في «العقد»: ٣٢٥/٣ - في ترجمة إقبال الشرايبي المتوفى سنة ٦٥٣ أنه عمر
 رباطه المعروف بمكة ووقف عليه أوقافاً بأعمال مكة منها مياه تعرف بالشرائيات بوادي مرّ، ووادي نخلة،
 ووقف عليه كتباً في فنون العلم نفيسة.

ضيمة الطلحي: قال الرداعي:

لضيمة الطلحي مستقيمة
 صادرة عنها تومُّ الزيمة
 ضيمة الطلحي: من قريش نخل قديمت. على ما جاء في «صفة جزيرة العرب»: ٣٦٨ فهي بين الزيمة
 وقرن المنازل (الليل الكبير).

الظهران: قال البكري «معجم ما استعجم» - ٧٨٧ - الظهران هو الوادي، ومرّ: القرية.
 وقال ياقوت في «معجم البلدان»: والظهران واد قرب مكة، وعنده قرية يقال لها مرّ، تضاف إلى هذا
 الوادي فيقال مرّ الظهران وورد في الأثر: أن أبا موسى كسا في كفارة اليمين ثوبين ظهرانياً ومعقداً قال ابن
 شميل: الظهراني بجاء به من مرّ الظهران. ويمر الظهران عيون كثيرة ونخيل لأسلم وهذيل وغازة، وقال أبو
 سعد: الظهراني - بكسر الظاء - نسبة إلى قرية ظهران قرية قديمة من مكة وليست بمرّ الظهران لأن ذلك
 موضع آخر ويقال له بطن مرّ أيضاً حدث بالظهران التي هي قرية من مكة أبو القاسم علي بن يعقوب
 الدمشقي حدث عن مكحول البيروني روى عنه أبو بكر أحمد بن محمد بن عبدوس النسوي الحافظ وذكر أنه
 سمع منه بظهران. وما أراه صنع شيئاً هي الظهران بالطاء لا غير.
 العدّ: (انظر الدكائن - الركايني).

العربة: ذكر صاحب «المناسك» - ص ٣٥٦ - أن العربة قبائل سولتين على المحجة، وهي عين ونخل
 لابن ربيع، وقال ياقوت. في «معجم البلدان» عربة قرية في أول وادي نخلة من جهة مكة.
 العطشان: قال المقرئ في «السلوك»: ٣٣٣/١٠: في سنة ٦٤٦ بنى محمد بن أحمد بن المسيب أمير
 السلطان عمر بن رسول بمكة حصناً في نخلة يسمى العطشان.
 ومثل هذا في «العقود اللؤلؤية» للخزرجي ج ٧٧/١.
 العقيق: (انظر الرّيان).

الطعمية: ذكر الفاسي في «العقد»: ٤١٥/٤ - في ترجمة رميثة بن أبي نجي أمير مكة أنه في سنة ٧٣٦
 حصل بينه وبين أخيه عطيفة خلاف أدى إلى الحرب وقال: فأقام عطيفة بمكة ومعه المالك ورميثة بالجديد،

ثم ركب رميثة ودخل مكة بعسكره، وكان عطيفة برباط أم الخليفة والحليل والدرع والتجايف في العلقمة، فلم يزالوا قاصدين إلى باب العلقمة ولم يكن معهم رجائيل فوقف على باب العلقمة من حياها إلى أن أغلقت والمكان ضيق لا مجال للخيل فيه فلم يحصل للشريف رميثة ظفر.

(وأقول: هناك العلقمة من عيون ينبع النخل المعروفة، ومنها كان الشريف قتادة، الذي استولى على مكة وتداول أمارتها بنوه من بعده، ولكن المفهوم أن العلقمة تلك غير هذه القريبة من الجديد).
الغمير: قال ياقوت: بلفظ تصغير الغمير - موضع قرب مكة يصب منه نخلة الشامية. كذا أورده بالعين المهملة، وأراه الغمر - بالغين المعجمة (انظر الغمير).

غمر ذي كِنْدَة: أورد صاحب «الأغاني»: ١٥٤/١ خير تفرق أبناء اسماعيل عن الزبير بن بكار عن عمه، ومما جاء في الخبر أن كندة بن جنادة بن معد، وكانت كندة تسكن في الغمر إلى ذات عرق فهو إلى اليوم يسمى غمر كندة وإياه يعني عمر بن أبي ربيعة بقوله:

إذا سلكتْ غَمْرَ ذِي كِنْدَة مع الصَّبحِ قَصداً لها الفِرْقُدُ
هناك إِمَّا تَسْعَزَى الهوى وإِما على إِبْرهمِ تَكْمَدُ

الغمير: بلفظ تصغير الغمر وهو الماء الكثير. قال أبو المنذر: سمي الغمير لأن الماء غمر ذلك الموضع: موضع بين ذات عرق والبستان.

وذكر صاحب «المناسك» - ٣٥١ - أن بين الغمير وبين ذات عرق سبعة أميال - أي بعدها إلى مكة - وقال ياقوت: بستان الغمير كان يقال له في الجاهلية غمر ذي كندة فاتخذ فيه ناس من بني مخزوم أرضاً فقال له بستان الغمير. وقال الحربي أيضاً: وبالغمير عين جارية وبركة يجتمع فيها ماء العين وحوانيت كثير خراب. ووراء العين بنحسة أميال جبل يقال له الطرة (٩) وقال نصر: الغمير: موضع بين ذات عرق والبستان.
الفاتحة: نخل في حيف بني شديد - على ما جاء في كتاب «العقد اللين»: ٨٩/٤.

الفتيح: (انظر الريان).

(١٨) ذات القويح: في سنة ١٦٠ أقطع المهدي عبدالله بن عثمان ابن ابراهيم الحجبي حيفاً بنخلة يقاله به ذات القويح، فباعه من منيرة مولاة المهدي بعد ذلك بسبعة آلاف دينار على ما جاء في كتاب «تاريخ مكة» للفلكهي، في الكلام على مقام ابراهيم، وانظر مجلة «العرب»: ٩٣٧/٧ - ونقل الخبر صاحب «الدرر الفرائد».

اللومة: قال في «مناسك» - ٣٥٤ - (ووراء البردان بميل ماء إن يقال لها اللومة والسميعة للسلطان) انتهى.

لوية: (انظر حيف السلام).

(٢٠) كذا ولعل الصواب: (وأولادي).

(٢١) جملة: (بمحمد وآله) مما لم يرد عن السلف، ولا شك أن بركة محمد عليه الصلاة والسلام وبركة آله - أتباع طريقتة - مما لا ينكره الا الضال، ولكن ينبغي الاقتصار في الأدعية على المأثور عن السلف.

محنة: قال البكري في «معجم ما استعجم»: / ١١٨٧ - على أميال يسيرة من مكة بناحية مر الظهران قال أبو الفتح: يحتمل ان تسمى محنة بساتين تتصل بها وهي الجنان، وأن تكون فعلة من محن يمحن سميت بذلك لأن ضرباً من الجون كان بها هذا ما توجه صنعة علم العربية فأما لأي الأمرين وجبت التسمية فهذا أمر طريقه الخبر. وقال غيره: محنة على بريد من مكة وهي لكتانة، وأرضها شامة وطفيل جبلان مشرفان عليها، وتركت منذ حديث من الدهر، هي وذو الجواز استغناء عنها بأسواق مكة ومنى وعرفات، وقال أبو عبيدة: محنة بالظهران إلى جبل يقال له الأصفر.

وقال ياقوت في «معجم البلدان»: مجنة بالفتح وتشديد النون اسم المكان من الجنة وهو السر والإخفاء - ومجنة اسم لسوق العرب كان في الجاهلية، قال الأصمعي: وكانت مجنة بمر الظهران قرب جبل يقال له الأصفر وهو بأسفل مكة على قدر يريد منها وكانت تقام عشرة أيام من آخر ذي القعدة، والمشرون منه قبلها سوق عكاظ، وبعد مجنة ثلاثة أيام من ذي الحجة ثم يعرفون في التاسع إلى عرفة وهو يوم التروية. وقال الداودي: مجنة عند عرفة. وقال أبو ذؤيب:

فوافى بها عسفان، ثم أتى بها مجنة تصفو في القلال ولا تغلي
وقيل: مجنة بلد على أميال من مكة وهو لبني الدئل خاصة، وقال الأصمعي: مجنة جبل لبني الدئل خاصة بنامة بجنب طفيل، وإياه أراد بلال فيها كان يتمثل:

ألا ليت شعري هل أبينت ليلة بوادٍ وحولي إذ حيرٌ وجليل
وهل أردن يوماً مياه مجنة وهل يبدون لي شامة وطفيل
وفي «تاريخ الطبري» - حوادث السنة الثامنة: وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببقاء الفيء - فيء حنين - بمجنة وهي بناحية مر الظهران. كذا ذكر ابن جرير.

وقال الأزرقى «أخبار مكة»: ١٢٤/١ - مجنة سوق بأسفل مكة على يريد منها، وهي سوق لكثانة وأرضها من أرض كثانة، وهي التي يقول فيها بلال (وأورد البيهقي):
وشامة وطفيل: جيلان مشرفان على مجنة.

وأغرب الأستاذ رشدي ملخص حينما نقل في شرح البيت الأول عن صاحب «التاج»: إذ خر: ثنية قرب مكة بينها وبين المدينة، وقول ياقوت: جليل: واد قرب مكة - فالذي يظهر أن الشاعر أراد نوعين من النبات معروفين..

وقال ابن فهد في كتاب «الدر الكين» الورقة الـ (٩٩) من المخطوطة في ترجمة الشريف بركات بن حسن بن عجلان (٨٥٩/٨٠١هـ): وعمر البئر التي بالأطوى، المعروفة قديماً بمياه مجنة.
المدة: (انظر وادي فاطمة).

مر: قال في «معجم البلدان»: - مر بفتح الميم وتشديد الراء - من نواحي مكة عنده يجتمع وادي النخلتين فيصيران وادياً واحداً.
وفي كتاب «المناسك» و«معجم ما استعجم».

وقال كثير: سميت مر لمرارة ماؤها. وأقول: لكثير كلام في تعليل أسماء المواضع بين مكة والمدينة لا يقوم على أساس من العلم، (وانظر طرفاً منه في كتاب «المناسك».)
ومن مر إلى سرف سبعة أميال، ومن سرف إلى مكة ستة أميال وبين مر وسرف التنعيم، ودونه إلى مكة مسجد عائشة بينه وبين التنعيم ميلان، وبعده بنحو ميلين أيضاً فتح.
ونقل صاحب «الأغاني» ١٥٤/١١ - عن الزبير بن بكار في تفرق ولد اسماعيل أن مرًا وعسفان كانا لربيعة ابن نزار.

ونقل الأزرقى «أخبار مكة»: ٤٩/١ - أن طريفة كاهنة الأزرد قالت لهم: من كان منكم ذا جلد وقصر وصبر على أزمت الدهر، فعليه بالأراك من بطن مر، فكانت خزاعة، ثم ذكر أن حسان بن ثابت قال يذكر الخزاع خزاعة بمكة:

فلما هبطنا بطن مر تحزعت
وقال البكري «معجم ما استعجم»: وبيطن مر تحزعت خزاعة عن إختها فبقيت بمكة وسارت إختها

إلى الشام أيام سيل العرم، قال حسان بن ثابت (وذكر البيهقي).
 وقال أيضاً: مرّ من منازل خزاعة وذلك أن الأزد تفرقت وانخزعت خزاعة فترلوا مرّ وما حولها.
 وذكر ابن خلدون في «تاريخه»: ٥٢٨/٤٩٨/٢ طبعة بيروت أن خزاعة نزلوا مرّ الظهران وقتلوا جرهما
 بمكة فغلبوهم عليها.
 وأورد البكري في «معجم ما استعجم»: ٩٤٣ - عن ابن عباس، حاضرو المسجد الحرام: عسفان
 وضجنان ومرّ الظهران.

وروى الفاكهي في «تاريخ مكة» ص ٤٦ الطبعة الأوربية - بسنده إلى جابر بن عبد الله قال: كتأ مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بمّر الظهران، نجني الكباث فقال صلى الله عليه وسلم: «عليكم بالأسود منه
 فإنه أطيبه».

وقال الطبري: وفي السنة السابع من الهجرة كانت عمرة القضاء سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
 مكة فأرسلت إليه قريش مركز بن حفص فلقبه بمّر الظهران فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما
 عرفت صغيراً ولا كبيراً إلا بالوفاء وما أريد إدخال السلاح عليهم ولكن يكون قريباً مني» فرجع إلى قريش
 فأخبرهم^(١).

وفي السنة الثامنة، كان فتح مكة فسار رسول الله ﷺ في عشرة آلاف من المسلمين حتى نزل مرّ الظهران
 وفيه قدم عليه أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء، وأمر رسول الله ﷺ العباس أن يجلس
 أبا سفيان عند خطم الجبل بمضيق الوادي ليشاهد قوة المسلمين^(٢).

وقال ابن حبيب في «المنقب»: ١٥١ - وفي مرّ قتل عامر بن يزيد بن الملوّح قتله مركز بن حفص من عامر
 بن لؤي من قريش^(٣).

وقال البكري في «معجم ما استعجم»: بين مرويين البيت ستة عشر ميلاً، وردّ عمر بن الخطاب الذي
 نزل الطواف لوداع البيت من الظهران.

ونقل البكري أيضاً - ١٢١٢ - عن سعيد بن المسيب: كانت منازل عك مرّ الظهران. وقال كثير عزة
 سميت مرّ لمرادتها. وقال أبو غسان: سميت بذلك لأن في بطن الوادي بين مرّ ونخلة كتاباً يعرق من الأرض
 أبيض هجاء مرّ إلا أن الميم غير موصولة بالراء.

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل المسيل الذي في أدنى مرّ الظهران حتى يهبط من الصفراوات،
 ينزل في بطن ذلك المسيل عن يسار الطريق وأنت ذاهب إلى مكة ليس بين منزل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وبين الطريق إلا مرمى حجر، وهناك نزل عند صلح قريش. وقال أيضاً: رابع - بكسر ثانيه وبالغين
 المعجمة - موضع بين المدينة والحجفة، وهو من مرّ، ومرّ منازل خزاعة وذلك أن الأزد تفرقت ففضى بنو
 جفنة إلى الشام، وانخزرت خزاعة فترلوا مرّاً وما حولها... وقال كثير:

ونحن مسنعننا بين مرّ ورابع
 من الناس أن يغزى وأن يتنكف
 ويروى: إذ نغزى، وإذ تنكف - وهو أجود.

وقول البكري عن (رابع) أنه من مرّ، فيه خلط بين مرّ الظهران وبين مرّ الذي هو وادي رابع، وبين
 الموضعين مسافة طويلة، واسم مرّ يطلق على كل واحد منها وعلى غيرها.

وفي كتاب «المناسك» أن بين عسفان وبطن مرّ ٢٣ ميلاً وقال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل
 المسيل الذي في أدنى مرّ الظهران قبل المدينة حين يهبط من الصفراء، وأنت تنزل في ذلك المسيل عن يسار
 الطريق وأنت ذاهب إلى مكة، ليس بين منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الطريق إلا رمية حجر.

فزع أبو زيد عن محمد بن يحيى عن عامر بن صالح: قال كثير: إنما سميت مرّ لمراة ماثها. وقال عمر بن شبة: حدثني أبو غسان قال: سمعت من يزعم أنها سميت مر لأن في جبل في بطن الوادي بين مرّ ونخلة كتاباً يعرق أبيض: مرّ، إلا أن الرءاء غير موصولة بالميم. وقال الشاعر:

حلّ بمرّ الساعجاتُ العيينُ ناديتُ صبحي إنني رهين
فقلت: باسم الله فاستعينوا إذا أردتم سفراً فكونوا:
مهذني السير ولا تلسينوا فبطن مرّ دون حزون

ومن بطن مر إلى مكة ثلاثة عشر ميلاً، وبها بركة للسيل، وعين لعبدالله بن عبدالله العلوي، تعرف بالعقيق.

ونقل السهمودي في «وفاء الوفاء» - ٤٦٤ - عن الأسدي: بين بطن مرّ ومكة سبعة عشر ميلاً، ويبطن مر مسجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبركة للسيل طولها ثلاثون ذراعاً ربما ملئت هذه البركة من عين يقال لها العقيق، وبحضرة هذه البركة بئران. ونقل السهمودي أيضاً - ١٠٢٩ - عن المطري: أن المسجد النبوي بوادي مرّ الظهران حين يهبط من الصفراوات عن يسار الطريق وأنت ذاهب إلى مكة وليس المسجد بمعروف اليوم ثم نقل عن المراغي: أنه المسجد المعروف بمسجد الفتح. ونقل عن الفاسي: المسجد الذي يقال له مسجد الفتح اليوم بالقرب من الجموم من وادي مرّ الظهران يقال أنه من المساجد التي صلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن عمر هذا المسجد على ما بلغني - أي جدد عمارته - أبو نومي صاحب مكة (؟) ومن عمره بعد ذلك الشريف حباش (؟) ويضه في عصرنا ورفع أبوابه صونا له الشريف حسن بن عجلان. انتهى كلام الفاسي وعقب عليه السهمودي بقوله: وهذا المسجد ينظره الذاهب من الجموم إلى مكة عن يساره عند المسيل.

وقال البكري في «معجم ما استعجم»: ٩٥٧ - من مر إلى سرف سبعة أميال ومن سرف إلى مكة ستة أميال. وقال في موضع آخر: - ص: ١٢١٢ - وبين مر والبيت ستة عشر ميلاً.
وذكر الفاسي في «العقد» ٦٠/٤ في ترجمة الحسن بن علي بن قتادة صاحب مكة وينبع الذي استولى على مكة سنة ٦٤٧ ذكر أن صاحب اليمن قد أمره بالإقامة بوادي مرّ لیساعد عسكره الذي بمكة، فكان أن قتل أمير صاحب اليمن واستولى على مكة.

وقال في حوادث سنة ٧٠٧ من «شفاء الغرام» ٣١٤ - طبع أوربة - وكان الماء في هذه السنة يسيراً يحمل من بطن مر ومن أبي عروة وغيره.

وذكر الفاسي في «العقد» - ٣٦١/٢ - طبع أوربة - أن محمد بن مغامس بن رميثة الحسيني قتل سنة ٧٧٩ بوادي مرّ.

وذكر الفاسي أيضاً في «العقد» - ٩١/٣ - أن أمير الحجاز الشريف أحمد بن عجلان - المتوفى سنة ٧٨٨ ملك أملاًكا في وادي مرّ، ذكر بعضها وذكر بعض وقعات حصلت في تلك الجهة.

وقال ابن ظهيرة في «الجامع اللطيف»: ٣٣٨ - في ذكر المساجد النبوية - ومنها مسجد يقال له مسجد الفتح، بالقرب من الجموم من وادي مرّ، وهو مشهور بهذا الاسم إلى هذا الزمان، يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه.

وذكر العصامي في «سمط النجوم»: ٢٧٩/٤ ان الشريف محمد بن بركات أمير مكة المتوفى سنة ٩٠٣ أوقف أوقافاً كثيرة بوادي مرّ.

وذكر - ص ٣٨٣ - في أخبار الشريف بركات بن محمد أمير مكة سنة ٩٠٦ هـ. حصلت معركة بينه وبين أخيه هزاع وأخيه أحمد الملقب جازان في وادي مر فانكسر هزاع. وقتل من أصحابه نحو الثلاثين ومن الحجاج نحو الخمسة فلما رأى الركب المصري ذلك حملوا مع هزاع على بركات فانكسر وقُتل ولده ونهبت محطته.

وذكر - ص ٤٨٩ - أنه حصل تنافر بين الشريف سعد أمير مكة والسيد حمود فتوجه حمود بمن معه من الأشراف إلى وادي مر وأقام بها وكان ذلك في سنة ١٠٧٧ في ذي القعدة إلى وقت الحج.

وذكر العصامي أيضاً ص ٣٨٥ - أن الشريف أبا طالب والي مكة المتوفى سنة ١٠١٢ هـ أمسى بوادي مر فادماً من المدينة فأضافه رجل من أهله يدعى السوداني فذبح الذبائح ومدّ الموائد ثم بلغه أن الشريف أبا طالب لم يتعشّ من ذلك الطعام ولم يحضره لبعض أشغاله فعمد السوداني إلى أربع دجاجات فذبحهن وهياهن على كيلتين من العيش في زبدية صيني كبيرة وحملها إلى الشريف فلما استقل أبوطالب بولاية مكة وفد عليه السوداني فسأله عن الزبدية فاحضرها له من وادي مر فأمر فلكت ذهباً أحمر كيل الزبيب.

وقال العصامي أيضاً - ٤٩٧ - في ١٨ رمضان سنة ١٠٧٨ وصل إلى وادي مر وإلى حدّة ونواحيها جملة من قبيلة عتيبة عرب الشرق في مئة مردوفة وقيل مئتين فأخذوا ما وجدوا وانصرفوا.

وقال صاحب «صبح الأعشى» - ٢٥٩/٤ - وهو يتحدث عن قرى مكة ومخالفها:

الرابع: (بطن مر) - بفتح الباء الموحدة وسكون الطاء المهملة ونون بعدها ثم ميم مفتوحة وراء مهملة مشددة وهو واد من أودية الحجاز في الشمال عن مكة على مرحلة منها على طريق حجاج مصر والشام، قال في «الأطوال» طولها سبع وستون درجة وعرضها إحدى وعشرون درجة وخمس وأربعون دقيقة قال في «تقوم البلدان»: وهي بقعة بها عدة عيون ومياه تجري ونخيل كثير والنخل والمزدرع متصل من وادي نخلة إليها، وذكر غيره أن بها نحو أربعة وعشرين نهراً على كل نهر قرية ومنها تحمل الفواكه والبقولات إلى مكة كما تحمل من نخلة والطائف وهي بيد بني حسن أمراء مكة.

ثم قال أيضاً: صاحب «صبح الأعشى»: ٢٦٠/٤.

العاشر: (مر الظهران) - بفتح الميم وتشديد الراء المهملة ثم ألف ولام وظاء معجمة مفتوحة وهاء ساكنة وراء مهملة مفتوحة بعدها ألف ونون - وهو موضع بينه وبين مكة نحو ستة عشر ميلاً وهو الذي نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم عند صلحه مع قريش كان به ضياع كثيرة وهو الآن خراب وقال في «الروض المعطار»: وبه حصن كبير كان يسكنه شكر بن الحسن بن علي بن جعفر الحسيني يعني أمير مكة الآتي ذكره في جملة أمرائها ا. هـ. لقد ظن أن بطن مر غير مر الظهران، ففرّق بينهما، وهذا خطأ.

المسدّ: قال البكري في «معجم ما استعجم»: ١٢٢٤ - بفتح أوله وثانيه بعده دال مهملة مشددة - موضع يقرب مكة عند بستان ابن عامر. قال ابن قتيبة: إنما هو بستان ابن معمر، قال الأصمعي: سألت ابن أبي طرفة عن المسدّ في شعر الهذلي فقال هو عند بستان ابن معمر... قال أبو ذؤيب:

ألفيت أغلب من أسد المسدّ حديد

وقال ياقوت في «معجم البلدان»: المسدّ: قيل هو ملتقى (٤) بستان ابن معمر قال:

وقيل هو ملتقى النخلتين الجمانية والشامية وانظر «شرح أشعار هذيل».

لم أجد هذا في كتاب «المناسك» مع أن النسخة المخطوطة التي طبع عنها كتاب «المناسك» فيها خرم في مضان (٢٢) هذا الكلام، وعلى بستان ابن معمر - (ابن عامر).

(٢٣) نخلة التي وردت في خبر سرية عبدالله بن جحش هي نخلة البمانية حيث يمر طريق الطائف إلى مكة، ومنه أتت القافلة التي اعترضها سرية عبدالله بن جحش - وكانت من أسباب اللقاء يوم بدر. أما البستان فهو في وادي نخلة الشامية - أي الشمالية - على ما ذكر المتقدمون من العلماء.

(٢٤) ج ٧ ص ٦٦.

(٢٥) في «العقد»: (السط).

(٢٦) كذا في «العقد» وفي الأصل (منصبا).

(٢٧) جرير قاتل هذا البيت هو التلمس واسمه جرير بن عبد المسيح، من قصيدة في ديوانه.

(٢٨) نص ما في كتاب «المشرك» - ص ٤١٧ - بعد كلمة (بطن مر)، وهو وادٍ يصب في نخلة البمانية، ونخلة البمانية وادٍ يصب في يدعان، به مسجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وبه عسكرت هوازن يوم حنين، ونخلة محمود: موضع بالحجاز إليه ينسب عمران النخلي.

ودرب النخلة: في عدة مواد ببغداد وحلب وغيرها. انتهى.

والقول بأن وادي نخلة البمانية يصب في يدعان خطأ، فيدعان، ويعرف الآن باسم (جدعان) من قبيل إبدال الباء جيمًا، وهي هجعة معروفة قديمة - هذا الوادي هو أعلى وادي الشرائع (حنين قديمًا) وسيلة يتجه جنوبًا نحو الحجاز وعرفة.

(٢٩) كلام المؤلف عما ذكر يا قوت صحيح. أما المضيق والزيمة فلا يشملان مسمى نخلة الشامية ونخلة البمانية، إذ المضيق قرية في الشامية، والزيمة قرية في البمانية، وفي الواديين قرى غيرها.

(٣٠) سوق عكاظ ليس في نخلة الشامية، وإنما كان فيها الصنم المشهور (العزى) كما ذكر ابن الكلبي وغيره.

(٣١) سورة (الأحقاف) الآية (٢٩).

(٣٢) سورة (الجن) الآية الأولى وما بعدها.

(٣٣) لم يذكر ما رأى ولعله (أهلها).

(٣٤) كذا والقاعدة (إحداها ... وثانيها).

(٣٥) نخلة: قال البكري في «معجم ما استعجم» نخلة موضع على ليلة من مكة، وهي التي ينسب إليها بطن نخلة

وهي التي ورد فيها الحديث ليلة الجن. وقال ابن ولاد: هما نخلة الشامية ونخلة البمانية، فالشامية وادٍ ينصب من الغمير، والبمانية وادٍ ينصب من بطن قرن المنازل فإذا اجتمعا فكانا وادياً واحداً فهو المسد، ثم يضمها بطن مر.

وقال التلمس:

حَتَّ إلى نخلة القصوى قتل لها: بل عليك ألا تلك الدهاريس
وأشد الأصمعي لصخر الهدلي:

لو أن أصحابي بنو معاوية أهل جنوب النخلة الشامية

ما تركوني للكلاب العاوية

وقال المسيب بن علس:

فَسَدَّ أموناً بأنواعها بنخلة إذ دونها كسكب

يعني سامة بن لؤي وسيره إلى عمان، فكسب بين نخلة وعمان على طريق مكة. وقال النابغة:

ليست من السود أعقاباً إذا انصرفت ولا تبيع بأعلى نخلة البرما

ويروى: البرما بفتح الباء وهو ثمر الأراك وقال ابن الأعرابي والأصمعي: نخلة البمانية هي بستان ابن عامر

عند العامة، والصحيح أن نخلة البمانية هي بستان عبيدالله بن معمر. وقال امرؤ القيس:

غداة غدوا فسالك بطن نخلة
وبنخلة قتل عامر بن الحضرمي ومن أجله كانت بدر.

وذكر في «الأغاني»: ٧٦/١٩: يوم نخلة من أيام الفجار.

نخلة: وقال السمعاني في «الأنساب»: النخليّ - بضم النون وسكون الحاء المعجمة - هذه النسبة إلى النخلة، وظني أنها القرية المعروفة التي على فراسخ من مكة، وأهلها أكثرهم من هذيل، والمشهور بهذه النسبة عمران النخلي، روى عنه أبو نعيم الفضل بن دكين الكوفي، وأبو عبدالله إبراهيم بن محمد النخلي صاحب «التاريخ» من ولد أبو عبدالله محمد بن عمران النخلي، له علم بالرجال ومعرفة بالأسماء والكنى والأنساب، روى عنه أبو بكر ابن الأسود.

وفي «تاج العروس» ونخلة الشامية ونخلة البجائية واديان على ليلة من مكة من بلاد هذيل، ويصب في نخلة البجائية يدعان وهو واد به مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عسكرت هوازن يوم حنين، ويصب فيه أيضاً سبوحة على بستان ابن عامر، ويجمع الواديين بطن مرّ وقال الأزهري: في بلاد العرب واديان يعرفان بالنخلتين أحدهما بالمامة (٢) ويأخذ إلى قرى الطائف والآخر يأخذ إلى ذات عرق ... وعمران بن سعيد النخلي تابعي من أهل الكوفة ثقة، روى عن سفينة، وعنه شريك وأبو نعيم وابنه حماد قال الذهبي: قال الحافظ: فرّق ابن ماکولا بين عمران بن سعيد النخلي، وبين عمران النخلي الذي روى عن سفينة، ونقل عن يحيى ابن معين أن الراوي عن سفينة هو عمران بن عبدالله ابن كيسان. قال: وهذا تحقيق بالغ، وحماد هو ولد عمران بن عبدالله قال: وفي قول الذهبي أنه روى عن شريك وأبو نعيم نظر، فإن أبا نعيم إنما روى عن حماد بن عمران لا عن أبيه انتهى. قلت: وكان الذهبي تابع لما في «الثقات» لابن حبان فإنه قال فيه: عمران النخلي من أهل الكوفة، يروى عن ابن عمر، وعنه شريك والنخعي، وابنه حماد ابن عمران فتأمل. قال الذهبي: وإبراهيم بن محمد النخلي له تاريخ.

وذكر القاسمي في «العقد»: ٢٧٣/٢ - أن نقد نخلة يخالف نقد مكة، ونقل فتياً للشيخ محمد بن محمد الطبري (٧٣٠/٦٥٨) في أنه (إذا تبايعا بنخلة ولم يعيّننا نقد مكة لزم نقد نخلة).

وذكر القاسمي في «العقد»: ٢٣٣/٣ - في ترجمة إبراهيم بن عطية المكي الحاملي المتوفى سنة ٧٩١ أنه ملك عقاراً طائلاً في وادي نخلة.

وذكر القاسمي أيضاً - ٢٣٣/٣ و ٩١/٤ - أن الأشراف الخارجين على حسن بن عجلان أمير مكة سكنوا الحيف بإجارة بعض الفواد ثم قصدوا نخلة وتكلموا مع أهلها ليمنكونهم من إنزال أهلهم بنخلة، فبلغ الشريف حسن خبرهم فأشار إلى هذيل بأن لا ينجبوا الأشراف لقصدهم، وأحسن لهذيل بشيء من المال والتزم للأشراف بمخمس ألف درهم على أن لا يخالف عليهم ولا يخالفون عليه إلى انقضاء السنة (وهي سنة ٧٩٩) وانقضاء شهر المحرم بعدها.

وذكر العصامي في «السمط»: ٢٠٨/٤ / ٢٢٩ / ٢٣٩ / ٢٧٣ - أن مكث بن عيسى أمير مكة مات بنخلة سنة ٦٠٠.

- وذكر أنه في سنة ٧٢٨ هرب رميثة أمير مكة من أخيه حميضة إلى نخلة.
- وذكر أنه في سنة ٧٣٠ بعد حصول فتنة بين الحجاج وبين أمير مكة عطيفة، فبلغ السلطان ذلك فأمر بقتل الأشراف وقطع الأشجار من وادي نخلة والأودية.
- وفي سنة ٧٤٠ ولي السلطان عجلان إمارة مكة فذهب أخوه ثقبه إلى وادي نخلة.
- وذكر أن سئداً لما عزل عن مكة خاف على نفسه فهرب إلى نخلة وقيل بل أقام بوادي مرّ بالجديد حتى

توفى فيه سنة ٧٦٣.

النخلة الشامية: قال ياقوت في «معجم البلدان»: النخلتان واديان لهذيل على ليلتين من مكة يجتمعان ببطن مرّ وسبوحة، وهو وادٍ يصبّ من الغمير، والجمانية تصب من قرن المنازل، وهو على طريق اليمن، يجتمعها البستان، وهو بين مجامعها فإذا اجتمعتا كانت وادياً واحداً فيه بطن مرّ، وإياهما عنى كثير بقوله: يَحْتُونُ صَبْحَ الْحَمْرِ خَوْصاً كَأَنَّهَا
الوحيد: موضع. الصبح: جمع أصبح وصباحا يريد الإبل شبهها بالحمر الصبح.
وقال ابن الكلبي كتاب «الأصنام»: وكانت اللات بوادٍ من نخلة الشامية يقال له حراض، بإزاء الغمير، من يمين المصعد إلى العراق من مكة، وذلك فوق ذات عرق إلى البستان بتسعة أميال، فبنى عليها - ظالم ابن أسعد - بساً (يريد بيتاً) وكانوا يسمعون فيه الصوت، وكانت أعظم الأصنام عند قريش، وكانوا يزورونها ويهدون لها ويتقربون عندها بالذبيح...

وكانت قريش قد حمت لها شعباً من وادي حراض يقال له سقام، يضاهون به حرم الكعبة فذلك قول أبي جندب الهذلي ثم القردي في امرأة كان يهواها فذكر حلفها له بها:
لقد حلفت جهداً يميناً غليظة
بفروع التي أحمت فروع سقام

لئن أنت لم ترسل ثيابي فانطلق
وأباديك أخرى عيشنا بسلام
وكان لها منحرف فيه هداياها يقال له الغيب فله يقول الهذلي: - وهو يهجو رجلاً تزوج امرأة جميلة يقال لها أسماء:

لقد أنكحت أسماء لخي بقيرة
من الأدم أهداها امرؤ من بني غم
رأى قذعا في عينها إذ يسوقها
إلى غيب العزى فوضع في القسم
فكانوا يقسمون لحوم هداياهم فيمن حضرها وكان عندها. فلغيب يقول نبيكة الفزاري لعامر بن الطفيل:

يا عام لو قدرت عليك رماحنا
والراقصات إلى منى والغيب
للقيت بالوجعاء طعنة فأتك
مرآن، أو لثويت غير محسب
وله يقول قيس بن منقذ السلوي الحزاعي - ابن الحدادية:-
يمينا ببيت الله أول حلفة
وإلا فأنصاب يسرن بغيب
وكانت قريش تخصها بالإعظام فلذلك يقول زيد بن عمرو بن نفيل - وكان قد تأله في الجاهلية وترك عبادتها وغيرها من الأصنام:-

تركت اللات والعزى جميعا
كذلك يفعل الرجل الصبور
وكان سدنة العزى بنو شيبان بن مرة بن عيس بن رفاعة بن الحارث بن بهثة بن سليم بن منصور وكان آخر من سدنها منهم دية بن حرمي السلمى مدحه أبو خراش الهذلي حين قدم عليه فحذاه نعلين جديتين - وأورد شعره فيه وقال:

فلما كان عام الفتح دعا النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقال: «انطلق إلى شجرة بطن نخلة فاعضدها فانطلق فأخذ دية فقتله وكان سادتها فقال أبو خراش يرثي:

ما لِدَبِيَّةٍ منذَ اليومِ لم أَرَهُ
وسط الشَّرْبِ ولم يَلْمُ ولم يَطْفُ
أسى سَقَامٌ خلا لا أنيس به
إلا السَّبَاعُ ومَرَّ الرِّيحُ بالغرفِ
ثم أورد عن ابن عباس: كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث سمرات بنخلة فلما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة بعث خالد بن الوليد فقال له: «أنت بطن نخلة فإنك نجد ثلاث سمرات فاعضد الأولى» فأناها فعضدها فلما جاء إليه عليه السلام قال: «هل رأيت شيئاً؟» قال: لا. قال: «فاعضد الثانية» ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «هل رأيت شيئاً؟» قال: لا. قال: «فاعضد الثالثة» فأناها فإذا هو بجيشية نافذة شعرها، واضعة يديها على عاتقها تصرف بأنبيائها، وخلفها دية بن حرمي الشيباني ثم السلمي وكان سادتها فلما نظر إلى خالد قال:

أعزاء شُدِّي شُدَّةً لا تكذَّبني
على خالد ألقى الخِيارَ وشعري
فإنك إلا تقتلي اليوم خالداً
تبوني بذل عاجل وتنصري
فقال خالد:

يا عزَّ كفرانك لا سبحانك
إني رأيت الله قد أهانك
ثم ضربها ففلق رأسها فإذا هي حممة، ثم عضد الشجرة وقتل دية السادن ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال: «تلك العزى ولا عزى بعدها للعرب، أما إنها لن تعبد بعد اليوم» قال أبو المنذر: لم تكن قريش بمكة ومن أقام بها من العرب يعظمون شيئاً من الأصنام إعظامهم العزى ثم اللات ثم مناة، فأما العزى فكانت قريش تخصها بالزيارة والهدية وذلك - فيما أظن - لقربها كان منها. وقال حسان بن ثابت للعزى التي كانت بنخلة:

وإنَّ التي بالسُدِّ من بطن نخلة
ومن دانها قلٌّ من الخير معزَّل
وقال في «صبح الأعشى»: ٢٥٨/٤ - وهو يتحدث عن قري مكة ومخالفها:

الثاني: (بطن نخل) - وضبطه معروف، ويقال فيه أيضاً وادي نخلة على التوحيد ونخلة باسقاط لفظ وادي. قال الجوهري: وبه كانت العزى التي هي أحد طواغيت قريش، وبعث النبي صلى الله عليه وسلم إليها خالد بن الوليد فهدمها وهي الآن بيد هذيل وهي قري مجتمعة ذات عيون وحدائق ومزدرع، أخبرني بعض أهل الحجاز أن بها نحو أربعة عشر نهراً على كل نهر قرية، وغالب فواكه مكة وقطانها ويقولها منها ومنها يصب الماء إلى بطن مرّ الآتي ذكره. اهـ. ويلاحظ عدم تفريقه بين بطن نخل ونخلة. فالأول يقع شرق المدينة، في طريق الحجاج القديم إليها، ويعرف الآن باسم (الحناكية) وهو بعيد عن نخلة الشامية المقصودة هنا، ومعروف أن صاحب «صبح الأعشى» من أهل القرن الثامن الهجري.

وأقول: نخلة الشامية واذ يدعى الآن وادي الشامية، ويلاحظ أن كلمة الشام تقابل كلمة الشمال، في الحجاز وفي تهامة وبعض جهات اليمن، والشامية هي الوادي الشمالي من النخلتين، والجنوبية تدعى الجمانية، وفروع وادي نخلة الشامية تنحدر من الحرة الواقعة شمال منهل عشيرة (أصبح الآن هذا المنهل قرية) من وادي الضريبة (ذات عرق قديماً) ومن الجبال الواقعة شمال الطائف، وادي قرن، والسيل الكبير (قرن المنازل) فإذا اجتمعت هذه الأودية دعيت نخلة الشامية، وانحدرت صوب الجنوب الغربي حتى تلتنى بوادي نخلة الجمانية شمال قرية سولة (بقرب الدرجة الطولية ٤٠/٥)، ثم يكون الواديان مرّ الظهران (انظر نخلة الجمانية) تقع نخلة الشامية فيما بين درجتي الطول ٤٠/٥، ٤٠/٣٠؛ ودرجتي العرض ٢٨/٢١، ٢٢/٠٠ تقريباً) وفي هذا الوادي عدد من القرى أشهرها المضيّق والجديدة.

نخلة محمود:

قال في «معجم البلدان»: موضع بالحجاز قريب من مكة، فيه نخل وكرم وهي المرحلة الأولى للمصادر.

عن مكة. وفي تعليق أبي موسى: عمران النخلي - من بطن نخلة - لقيته بها ثم لقيه سعيد بن جيهان قال صخر:

لقد طال ما أحببت أخيلة الحمى ونخلة، إذ جادت عليه ظلها
ويوم نخلة أحد أيام الفجار، كان في أحد هذه المواضع وفي ذلك يقول [خداش] ابن زهير:
يا شدة ما شددنا غير كاذبة على سخينة لولا الليل والحرم
وذلك أنهم اقتتلوا حتى دخلت قريش الحرم، وجن الليل عليهم فكفوا عنهم، وسخينة لقب تعبر به قريش.

نخلة اليمانية:

قال في «معجم البلدان»: وادٍ يصب فيه يدعان، وبه مسجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبه عسكرت هوازن يوم حنين، ويجمع بوادي نخلة الشامية في بطن مر وسبوحة واد يصب باليمانية على بستان ابن عامر، وعنده مجتمع نخلتين وهو في بطن مر قال ذو الرمة:

ورب القلاص الخوص تدمي أتوفها بنخلة والداعين عند المناسك
قال أبو زياد: نخلة واد من الحجاز، بينه وبين مكة مسيرة ليلتين إحدى الليلتين من نخلة يجتمع بها حاج اليمن وأهل نجد ومن جاء من قبل الخط وعمان وهجر وبيرين، فيجتمع حاجهم بالوابة وهي أعلى نخلة، وهي تسمى نخلة اليمانية، وتسمى النخلة الأخرى الشامية، وهي ذات عرق التي تسمى ذات عرق، وأما أعلى نخلة ذات عرق فهي لبني سعد بن بكر الذين أرضعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي كثيرة النخل، وأسفلها بستان ابن عامر، وذات عرق التي يعلوها طريق البصرة وطريق الكوفة. انتهى كلام صاحب «معجم البلدان».

وأقول: نخلة اليمانية وتُدعى الآن اليمانية ووادي اليمانية: واد تنحدر أعاليه من الجبال الواقعة شرق بلدة السيل (قرب المنازل) وجنوبه، من اليسمين - يدعيان خطأ الأنسومين - ويتجه الوادي غرباً حتى يصل قرية الزيمة، فينحرف نحو الشمال الغربي ماراً بقرية سولة وبعدها يلتقي به وادي نخلة الشامية، حيث يكونان وادياً واحداً يدعى مر الظهران (وادي فاطمة حديثاً) يتجه صوب الغرب ثم ينحرف نحو الجنوب الغربي ماراً بقرية حداء، تاركاً قرية بحرة يمينه ثم يفيض في البحر الأحمر جنوب مدينة جدة قبالة الرأس الأسود، بمسافة لا تتجاوز ٢٠ كيلاً من جدة تقع نخلة اليمانية فيما بين درجتي الطول ١٠/٤٠ و ١٠/٤٠، ويقرب درجة العرض ٤٠/٢١ ويقع وادي مر بعد اجتماع النخلتين حتى مصبه في البحر بين درجتي الطول ١٠/٤٠ و ١٠/٣٩ - يقرب درجتي العرض ٢٥/٢١ و ٣٥/٢١) وفي وادي نخلة اليمانية قرى أشهرها الزيمة.

أما الوابة التي هي مجتمع الحجيج فصوابها (الوابة) وهي (البهتاء) الآن. نخلتان: قال في كتاب «بلاد العرب» - ص ٢٣/٢٤ -: ومن بلاد هذيل في طريق مكة - من مكة على ليلتين: نخلتان، نخلة اليمانية يصب فيها يدعان وهو واد وبه مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وبه عسكرت هوازن يوم حنين.

ونخلة الشامية، ويجمعها بطن مر وسبوحة: واد يصب في نخلة اليمانية. وأبام وأبم وهما لهذيل وهما شعبان بنخلة اليمانية بينها جبل مسيرة ساعة من النهار، وقد قال فيها السعدي من سعد بكر:
وإن بهذا الشعب بين أبم وبين أبام شعب من فؤاديا
ثم فوق ذلك شعب يقال له نخا، وهو لهذيل ثم المراح وهو لهذيل وهي ثلاثة شعاب تتناظر، تصب من داءة. وداءة هو الجبل الذي يحجز بين نخلتين، ثم عشر وهو شعب لهذيل يصب من داءة أيضاً، وقبالة عشر

من شق نخلة الأخرى (لعله الآخر) شعبان يقال لها الضهياتان يميّتان من السراة وبينها وبين يسوم جبل يقال له المرقبة، كان مرقبة لهذيل، تكون رقاؤهم فيه، وشعب يقال له هلال يحيى من السراة أيضاً من يسوم. ثم شعب مثل هذا أيضاً يقال له خيص، ويسوم جبل لهذيل.

وشعبان يقال لها الكفو الأبيض والكفو الأسود وهما طريقان مختصران يصعدان إلى الطائف، وهما مقاني لا تطلع عليها الشمس إلا ساعة من النهار، وهما شعبا نأد وهما بلاد مهايف تناف الغم من الرعي الذي في النأد ولا يرعيان إلا في الصيف.

وهذه كلها أعلى نخلة البجانية، ثم تصير إلى البويات، وهي صحراء وهي بلاد سعد بن بكر. وقرن وهو بين المناقب والبويات، وهي أقصى البويات وهو واد يحيى من السراة لسعد بن بكر ولبعص قريش، ويقرن منبر. قال الشاعر:

لا تقمرن على قرن ولبيلته
ثم تجلس إلى نجد، تطلع المناقب - ثم ذكر المناقب.

وقال ياقوت في «معجم البلدان»: نخلتان: ثنية نخلة قال السكري: عن يمين بستان ابن عامر وشماله يقال لها النخلة البجانية والنخلة الشامية، قاله في تفسير قول جرير:

إني تذكرني السزير حامة
وقال الفأفأ بن برمّة الكلابي:

ندعو بمجمع نخلتين هديلا
وعسى إن حججنا نلتني أمّ واهب

وادي فاطمة: قال الجزيري في «الدرر الفرائد المنظمة» - عن مرّ الظهران - وهو آخر درك ذوي رومي، ثم القرية بعده في حدائق وعيون وبيتان ومسجد وعين كبيرة، ويقابلها أبو عروة قرية أخرى مثلها، منزلة الشاميين، ويسمى وادي مرّ بالجموم أيضاً، وعند أهل الحجاز وادي فاطمة رضي الله عنها. وأقول: يطلق اسم وادي فاطمة الآن على قرى يقارب سكانها عشرة آلاف نسمة، ومن أشهرها: أبو شعب، والبرقة، والبرابر، والحيف، والدوح، والريان، والصمد، والطرقة، والعقيلية، والقشاشية، والكنندرة الجديدة، والزهدة، ودفّ زيني، وسروعة، وعين شمس، ووادي الجموم، وهذه الشام - هذه القرى وغيرها تابعة لإمارة وادي فاطمة على ما في بعض التقارير الرسمية - وقال الأستاذ حسين بن عبدالله باسلامة (١٢٩٩/١٣٦٤ هـ) في كتابه «حياة سيد العرب» وفي كلامه على أسواق العرب: ثم ينتقلون منها - يقصد سوق عكاظ - فينزّلون مرّ الظهران - وهو وادي فاطمة، فتقوم أسواقهم فيه طيلة شهر ذي القعدة وهذا الوادي واقع شمال مكة ويبعد عنها من ٢٥ ميلاً إلى ٣٠ ميلاً وهو واد خصب، كان به في الأزمان السالفة نحو ثلاث مئة عين ماء، فلعدم وجود الأيدي العاملة، دمرت، ولم يبق منها الآن سوى أربع وأربعين عين ماء بخيولها وهي الزيمة، سولة، المضيّق، الجديدة، الانبارك، الريان، الكرابية، القرية، الخفج، الطرفاء، القشاشية، الفأججة، الدبة، أم الغطاء، الخلص، أبو حصاني، الدخان، الطنبد، الحيف، الروضة، البرقة، الحمراء، أبو عروة، الحسينية، الهنية، الجموم، الخضراء، أبو شعيب، المدرة، الفيض، الرمزم، النقية، الشامي، البقرية، الغريس، البحرين، الجديدة، البرابر، المرشدية، المقوع، الزكاني، سروعة، المشركات، حداء. وهذه الخيول تبتدىء من علو الوادي شرقاً من الزيمة، وتنتهي غرباً بجداء، وكثيراً ما يوجد بهذا الوادي أدبلة العيون المدمرة ويمكن تعميمها، وإنما تحتاج إلى المال والأيدي العاملة، ويبلغ طول وادي مرّ الظهران من الشرق إلى الغرب نحو خمسين ميلاً. انتهى.

«الدكاثرة»... والعَبَثُ بالتراث

- ١٢ -

٧٤٧ - ص : ١٧١ :

سُشْرِقُ إِنْ حَلَّتْ بِهَا أُمُّ مُسْلِمٍ وَيَحْلَى لِعَيْنَيْكَ اللَّجُوجَيْنِ بَيْنَهَا
وفي المطبوعة : (لَيْتَهَا) .

وفي الصفحة : فواكِدًا وَجَدًا . وفي الأصل فَيَا كِيدَا
وفيها : دعوهاه كل نفس . والصواب : فقلت دعوهها ، كل نفس .
وفيها : فَإِنْ كَانَ هَذَا خَشْبَةً . والصواب : وَإِنْ كَانَ هَذَا خَشْبَةً .

وبعض الأسماء كتبت باللهجة العامية :

الأنيارك: المبارك.

الحفج: الحقيق - تصغير الحقيق.

الطنب: التنضب.

صرعة: سرّوعة.

أدبلة: جمع دَبَل وهو مجرى العين.

واسط: قال في «معجم البلدان»: وواسط أيضاً قرية متوسطة بين بطن مرّ ووادي نخلة ذات نخيل، قال
لي صديقنا الحافظ أبو عبدالله محمد بن محمود النجار: كنت ببطن مرّ فرأيت نخلاً عن بعد فسألت عنه فقيل
لي هذه قرية يقال لها واسط، وقال بعض شعراء الأعراب يذكر واسطاً في بلادهم:

ألا أيها الصَّمَدُ الذي كان مرّةً
ومن وطن لم تسكن النفس بعده
ومنزلي ذلفاء من بطن واسط
تتابع أمطار الربيع عليك،
نخلل سقيت الأهاضيب من صمد
إلى وطن في قرب عهد ولا بعد
ومن ذي سليل كيف حالكما بعدي
أما لكما بالمالكية من عهد؟

الهدية: قال باقوت في «معجم البلدان»: بتخفيف الدال: بأعلى مرّ الظهران ممدرة أهل مكة، والمدرطين
أبيض يحمل منها إلى مكة تأكله النساء، ويدقّ ويضاف إليه الأذخر، يغسلون به أيديهم.

وأقول: الهدية هذه لا تزال معروفة وللتفريق بينها وبين الهدية التي يقرب الطائف يقال لهذه هدية الشام.

قرية كانت تابعة لإمارة وادي فاطمة، يقارب سكانها ٥٠٠ نسمة وليست معدودة من مرّ الظهران وذكرناها
للتبني على هذا، وانظر لتحديد موقعها «العرب» وليست من مرّ الظهران.

الهيئة: (انظر الريان).

(٣٦) يظهر أنها العين التي ذكرها الشيخ حسين عبدالله باسلامة في كتاب «حياة سيد العرب» ج ١/٣٠ - الطبعة

الثالثة - باسم الرمزم، من عيون وادي مرّ (وادي فاطمة) التي كانت معروفة في منتصف القرن الماضي.

٧٤٨ - ص : ١٧٢ - : في هذه الصفحة :

١- النعام الرُمد . وغيرها المحقق إلى : النعام الرُمد ، لأنه لم يدرك ما ذكره اللُّغَوِيُّونَ في معنى الكلمة : (والأرمدُ ما على لَوْنِ الرَّمَادِ ، وهو غُبْرَةٌ فِيهَا كُدْرَةٌ ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلنَّعَامَةِ رَمْدَاءٌ ، لما فيها من سوادٍ مُنْكَسِفٍ ، كَلَوْنِ الرَّمَادِ ، وَظَلِيمٍ أَرْمَدُ كَذَاكَ) - انظر «القاموس المحيط» وشرحه .
وفي هذه الصفحة :

هِيَ الْمُتَمَّنَّاءُ الَّتِي لَا يَبْعِبُهَا عَدُوٌّ وَلَا وَاشٍ ، وَلَا مَنْ يُقَارِبُ
وَصَدْرَ الْبَيْتِ مُحْتَلُّ الْوِزْنِ ، وَيَسْتَقِيمُ : هِيَ الْمُتَمَّنَّاءُ - كما في الأصل - .

٧٤٩ - ص : ١٧٣ - :

فَمَنْ يَرِ مَا عَايَتْ يَوْمَ قُصُورِهِ أَشَانِبَ لَمْ تَنْفَلْ عَنْهَا أَشُورُهَا
وفي المطبوعة : (فن يوما عانيت .. أشانِبُ لم تنقلُ) تحريف .

٧٥٠ - ص : ١٧٣ - :

وَجِدًّا كَجِدِّ الْعَوْهَجِ الْفَرْدِ آنَسَتْ شُخُوصًا ، فَهِيَ مُشْتَاقَةٌ تَسْتَخِيرُهَا
وفي المطبوعة من التحريف : (لجيد العوهج .. مستاقه).

٧٥١ - ص : ١٧٣ - :

مُنْعَمَةٌ رَبًّا الْعِظَامِ كَأَنَّهَا عَقِيرٌ تَرْجَى ، لَا يُرْجَى جُبُورُهَا
وفي المطبوعة : (ربا العظام .. لا يُرْجَى) .

وفي هذه الصفحة :

رَأَيْتُهُ مُعْتَرًّا ، وَدَوَّ الْعَيْنِ نَاطِرٌ عَلَى عَجَلٍ وَالْوَحْشُ تَعْتَرُّ نُورُهَا
وحكم المحقق بأن البيت غير مستقيم الوزن ، ولا أدري لماذا؟! :

٧٥٢ - ص : ١٧٤ :

أَيَا أُمَّ عَمْرُو ، مَا هَمَمْتُ بِخَلَّةٍ سِوَاكَ ، وَلَا أَمْسَى فُؤَادِي مَلَكٌ

وفي المطبوعة (هممت) بجذف (ما) و(أمس) بدل (أمنى).

٧٥٣ - ص : ١٧٥ :

وَمَا رَوَى لَوْمًا الْعُدَيْبِ وَرَدُّهُ وَلَكِنْ أَشْبَاهَ الْعُدَيْبِ قَلِيلٌ

وفي المطبوعة : (وما ريُّ لوماء العُدَيْبِ) باعتبار ما في الأصل تحريف !!
وفي هذه الصفحة :

١ - غراك . والصواب : غرَكِ .

٢ - ذات بيتنا : وهي : ذات يَيْتِنَا .

٧٥٤ - ص : ١٧٦ - : في هذه الصفحة :

١ - وسواء مثل الذي في عامر بن صعصعة .

والصواب الاسم : سُوءَةٌ كخُرَافَةٌ - مهموزًا - ولكن الناسخ قد يهمل الهمز وهو ابن عامر بن صعصعة ، والاسم متداول بين القبائل ، ذكره ابن المغربي في «الإيناس» - ص : ١٨٦ - ولكن فاته سُوءَةٌ طِيءٌ -

٢ - ومن شعاب أَجَا : ثوران - كذا ورد الاسم في الأصل ، ولا شك أنه تحريف ثُورَان - بالثناة الفوقية بعدها واو مفتوحة فألف فراء مكسورة فنون - وسبب التحريف غرابة الاسم ، وتوارن هذا من شعاب أجا التي لا تزال معروفة ، وقد ورد في الشعر القديم ، وحددته في «المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية» قسم شمال المملكة -

٣ - ذكر الهجري من شعاب جبل أجا الواقع في شمال الجزيرة - : ثُورَان وَحَقْلًا - فَعَلَّقَ المحقق على حَقْلٍ بقوله : (حَقْلٌ وادٍ كثير العُشْبِ ، يقال له حَقْلٌ جَهْرَان ، من بلاد خولان ، من نواحي صَعْدَةَ ، وهي قرية لطِيءٍ في أجا - وأحال إلى «مراصد الاطلاع» .

ويلاحظ على هذا التعليق أمور : منها أن المحقق لم يكن أمينًا في نقله ، فهذا نصُّ ما في مصدره «مراصد الاطلاع» - ج ١ ص ٤١٥ - : (حَقْلٌ - بالفتح ثم السكون) - :

وادي كثير العشب من منازل بني سليم .

وهو أيضاً : مكان دُون أَيْلَةَ بستة عشر ميلاً ، وقيل : يجنب أيلة .

ومخلاف حَقْلُ باليمن ، يقال حَقْلُ جَهْرَان . وقيل الحَقْلُ من نواحي صعدة .

وهو قرية لَطِيٍّ في أجا .

وقرية باليمامة ، بالخرج ، وهو وادي . انتهى .

فصاحب كتاب «مراصد الاطلاع» ذكر خمسة مواضع ، أَدْمَجَ صاحبنا المحققُ أوصاف ثلاثة منها أحدها في غرب نجد والثاني في شماله والثالث في اليمن ، وأطلقها على الموضع الواقع في الشمال .

الأمر الثاني : أن كتاب «مراصد الاطلاع» هو مختصر «معجم البلدان» والرجوع إلى الأصل أولى لمن يريد التثبت في نقله .

الأمر الثالث : أن كلام المهجري واضح في أنه يقصد الموضع الذي في أجا ، فهو يتحدث عن شعابه .

الأمر الرابع : مما تجب ملاحظته - عند تحديد المواضع - ملاحظة أن الاسم الواحد يُسَمَّى به مواضع - كأسماء الناس - وهذا ما لم يُلاحظه المحقق ، فإنَّ الهجري - وهو يتحدث عن أجا - ذكر (حَصْن) فأحال المحقق إلى ما ذكر في حاشيته (٣١٤) وهناك قال :

(حَصْنُ : جبل بأعلى نجد ، وهو أشهر جبال نجد) ولم يُدرك أن ذلك الجبل الواقع في عالية نجد ، غير هذا الواقع في شمالها ، وهو جبلٌ أيضاً مُتَّصِلٌ بجبل أجا ، لا يزال معروفاً ، تحدثت عنه في كتاب «المعجم الجغرافي» - قسم شمال المملكة .

٤ - علق المحقق على اسم رُمَيْضٍ الذي ذكره الهجري في كلامه على أجا قائلاً :

(رُمَيْضٌ لم أعثر عليه) . وهل عثرت على ما هو أشهر منه أيها المحقق الكريم ؟ إنه لا يزال معروفاً ، والاسم يطلق الآن على أحدِ شِعَابِ وادي عُقْدَةَ ، على مسافة خمسة

وعشرين كيلا من مدينة حائل ، غرباً في جوف جبل أجأ ، كما يطلق على جبل في أعلى ذلك الشعب .

٥ - في حواشي المحقق : (بنو قضاة بن عدنان ، قيل قضاة بن مالك بن جُمح ، وقالوا !؟ : غير ذلك) هذه الحاشية مملوءة بالأخطاء مما لا داعي للحديث عنها ، ويحسن لمعرفة نسب قضاة الرجوع إلى ما ورد عنها في الجزء الأول من كتاب «الإكليل» ص ١٣٧ - للهمداني .

٧٥٥ - ص : ١٧٧ - : ورد في كلام الهجري عن شعاب أجأ : (وثرمداء مثل الذي باليمامة) ولعل هذا من أوهام الهجري - رحمه الله - فالموضع يُعرفُ باسم ثرمد - بدون الألف الممدودة - وهو وادٍ ينحدرُ من أجأ متّجهاً صوبَ الشمال حتى يصبُّ في مَشَارٍ ، وفيه نخل ، وأعلى ثرمد يُدعى ثرامد ، وأعلى ورُمَيْض ، وكلها فيها نخل ، ولا سكان في ثرمد ، ولا ماء ، ونخله يشرب من المطر ، ويبعد عن حائل نحو ٣٠ كيلا ، وقد يطلق اسم ثرمد على جبل من جبال أجأ منه ينحدر شعبُ ثرمد .

وفي هذه الصفحة من الأخطاء :

١ - (وهي آبن الظباء لوطن البلد) و صواب الجملة كما في الأصل - : (وهي آبنُ الظَّباء ، تُوطِنُ البَلَدَ) النخ الكلام .

٢ - وقول المحقق في الحاشية : (اليمامة مدينة بالبادية .. وفيها قرية بالوشم اسمها ثرمد) وقبل هذا قال : (ثرمداء ماء لبني سعد في وادي السَّارَيْن)

اليمامة : إقليم طويل عريض ذو مدن وقرى ، لا مدينة .

القرية التي في الوشم - وهو من أقاليم اليمامة - اسمها ثرمداء - بالمد - وكذا الماء الذي في وادي السَّارَيْن - المعروف الآن بوادي المياه - في المنطقة الشرقية .

٣ - مَدْحِجٌ وَمَجِيدٌ من قبائل اليمن ، وقول المحقق : (مجيد بن حيدة بن معد) خطأ ، فعجيد هو ابن عمرو بن حيدان بن عمرو بن الحاف بن قضاة - وبنو مجيد إخوة بني مهرة الذين لا يزالون في جنوب اليمن - وانظر كتاب «الإكليل» ج ١ ص ١٩٨ -

٤ - نَصَعَهُ بِالرُّمَحِ نَصِيفَةً : الصواب : نَصَعَهُ بِالرُّمَحِ نَصِيفَةً - كما في الأصل .

٥ - أَكَمُّ تَعَلَّمِي . صوابها : أَلَمُّ تَعَلَّمِي .

٧٥٦ - ص : ١٧٨ - وقع في الكلام في هذه الصفحة اضطراب نشأ عن عَدَمِ تَرْتِيبِهِ عَلَى مَا فِي الْأَصْلِ . فَبَعْدَ جُمْلَةٍ : (وَقَعُوا فِي نُؤَيْسٍ قَلِيلٍ) في السطر الحادي عشر - يأتي قول الهجري : (وأُنشِدُنِي أَبُو فَايِدِ الْمُحَرِّشِي) في السطر التاسع من الصفحة الـ ١٧٩ - إلى آخر السطر الأول من الصفحة الـ ١٨٠ .

وجملة : «في النخل» عنوان للقطعة التي أولها :

تَعَالَ إِلَى أُمِّ الْعِيَالِ فَحَلَّهَا وَلَا تَجْلُ عَنْهَا خَشْيَةَ الْمَوْتِ وَالْقَدْرِ (?)

ويلاحظ أن بعض حواشي هذه الصفحة لا تتفق مع ظاهر كلام الهجري مثل تفسير (حَنَبٌ) و(نُؤَيْسٍ قَلِيلٍ) .

٧٥٧ - ص : ١٨٩ - في هذه الصفحة من التطبيع :

١ - أُخِذَتْ : والصواب : أُخِذَنْ

٢ - مَرَّحَ الذَّرْعَ - كذا في الأصل ولعل الصواب : الزَّرْعَ .

٣ - تُحَشَّى : تُحَشُّ .

٤ - ابن ضبة ... الضَّبِّي . والصواب : ابن ضنَّة .. الضَّنِّي - بالنون لا بالباء

الموحدة - ومثل هذا التصحيف وقع في الحواشي ، والمقصود هنا بنوضته من نُمَيْرٍ ، لا ضبَّة بن أدبن طابحة .

٥ - ومن أغرب حواشي المحقق أنه شرح كلمة (في النخل) - ص ٨٠ - بِمَا نَصَّهُ :

(النَّخْلُ : تسكنها بطون ضبَّة بن نُمَيْرٍ ، وهي حتى المدينة على مرحلتين) وَفَضْلاً عَنْ

أخطاء هذه الحاشية فالهجريُّ أورد قصيدةً في وصف النخل ، ومنها :

طَوَالَ الْقَنَا قَدْ مَرَّحَ الزَّرْعُ بَيْنَهَا تُحَشُّ بِأَنْصَادٍ ثِقَالٍ مِنَ الْوَقْرِ

٧٥٨ - ص : ١٨١ - : وَالْحَلِي ذِي الْهَامِلِ الْمُؤَسَّسِ .

غير المحقق كلمة (ذي الهامل) بـ (ذي الهامس) وقال : (الهامل : اعتقد تحريف ، حيث لا يستقيم المعنى) لماذا ؟ لأنه حرف الكلمة فقرأها على غير وجهها الصحيح ، وَلَمْ يُدْرِكْ أَنَّ الْهَمْزَةَ الصَّوْتِ الضَّعِيفِ .
ومن أخطأ هذه الصفحة :

- ١- الريح من أيهات : الريح من أيهات .
- ٢- بسوق المحسبي : بسوق المحبس .
- ٣- شديد الأبخس : شديد الأبخص - كذا في الأصل بالصاد ، والقافية سين ، ولكن ورد التعاقب بين الحرفين في الشعر .

٧٥٩ - ص : ١٨٢ - من أخطاء هذه الصفحة :

- ١- قبل الموفين منهم . والصواب : قبل المرفين منهم - بالراء لا بالواو .
- ٢- ولا حَبْدًا الرَّجَالِ . والصواب - بالحاء المهملة لا بالجيم -
- ٣- الدَّمَالِيجِ والشَّرِ . والصواب : الدَّمَالِيجِ والشَّدَرِ - بالذال المعجمة لا بالزاي -

٧٦٠ - ص : ١٧٧ - :

سَرَاعِيْنُفُهَا تَحْوِي الثُّهوبَ مُغَيَّرَةً وَفِي النَّقْلِ اللَّاتِي يَكُنُّ لَهُ رَدًّا
نَسْرُ بِهَا مَنْ لَا نَزَالُ نَسْرُهُ وَنُشِّي بِهَا مَنْ كَانَ يَهْوَى لَنَا بَعْدًا

ورد البيتان فيها تحريف في المطبوعة :

وغير المحقق اسم الشاعر (سرج) فأبد الجيم حاء ، ظنَّ ما في الأصل تصحيحاً ، ولم يُعَلِّلْ هذا العمل .

٧٦١ - ص : ١٨٤ - من أخطاء هذه الصفحة :

- ١- تَوْبِي دَا قَرَابَةَ . وفي الأصل : تَوْبِي دَا قَرَابَةَ .

٢- مضخة بالزعفران . وفي الأصل : مُضْمَخَةٌ بِالزَّعْفَرَانِ .

٣- مَا مِنْ حَيَّةٍ . وفي الأصل : مَا مِنْ حَيَّةٍ .

٧٦٢- ص : ١٨٥ - وفي هذه الصفحة :

تَدُقُّ الْخَلَاخِيلَ الْمَلَاخِمَ صَوَّغَهَا بِرُعْبُوبَةِ السَّاقِينِ دُرْمٌ كُعُوبُهَا

لا (برعبرة) و(دوم) كما في المطبوعة .

وَتَلْوِي إِزَارَ الْقَرِّ . لا (تَأْوِي إِزَارَ الْقَرِّ) .

الهُوجُ ضَاعَتْ : لا ضَاعَتْ .

٧٦٣- ص : ١٨٧ - من أخطأ هذه الصفحة :

١- الْمَسْعُودُ . والصواب : لِمَسْعُودٍ .

٢- لِهَلَاكِ الرَّعَاءِ . والصواب : لِهَلَاكِ الرَّعَاءِ .

٧٦٤- ص : ١٨٨ - : علق المحقق على قول أبي مَهْوسٍ الْأَسَدِيِّ :

وَمَتَى يَسْرُكُ مِنْ تَمِيمٍ خَصْلَةٌ فَلَمَّا يَسُوءُكَ مِنْ تَمِيمٍ أَكْثَرُ

قائلاً : (لم أجد البيتَ ولا صاحبه في المصادر المتوفرة لي) .

وأبو المهوش - بالشين المعجمة - ليس نكرةً ، فقد ترجمه ابنُ حَجَرٍ في «الاصابة»

رقم ٢٧٣١ ج ١ ص ٥٢٧ - الطبعة الأولى - بما نصَّهُ : ربيعة بن حوط بن رثاب بن

الأشتر بن جَحْوَانَ بن فقعمس بن طريف بن عمرو بن قيس بن ثعلبة بن دُودَانَ بن أسد

بن خزيمة - الأسديُّ ثم الفقعمسيُّ ، أبو المهوش . ذكره المرزباني وقال : شاعِرٌ

مُخَضَّرَمٌ ، حَضَرَ يَوْمَ ذِي قَارٍ ، ثم نزل بعد ذلك الكوفة ، وانشد له في يوم ذِي قَارٍ :

نَجَّى إِيَادًا وَلَحْمًا كُلُّ سَلْهَةٍ وَاسْتَحْكَمَ الْمَوْتُ أَصْحَابَ الْبِرَازِينِ

وقال ابن عساكر : أَدْرَكَ حَيَاةَ النَّبِيِّ ﷺ ونسبه ابنُ الكلبيِّ فلم يَزِدْ عَلَيَّ وَصْفَهُ

بالشاعر . وذكر بعده أَنَّ عَمَّهُ ربيعة بن ثعلبة بن رثاب المذكور وقال : يُكْنَى أَبَا نُورٍ ،

وهو الذي قتل صَحْرَ بْنَ عَمْرٍو ، أَخَا الْخُنَسَاءِ ، ولم يصفه بما يدلُّ على إدراكه

الاسلام ، وقد تقدم ابن عمه حبيب بن مظهر بن رثاب . انتهى .

والبيت الذي أورده المهجريُّ أورده البكري «معجم ما استعجم» رسم لَصَافٍ غير

منسوب وبعده :

قَدْ كُنْتُ أَحْسِبُهُمْ أَسْوَدَ خَفِيَّةٍ فَإِذَا لَصَافٍ تَبِيضُ فِيهَا الْحُمْرُ

وهذا البيت أورده صاحب كتاب «بلاد العرب» - ٣٥٣ - منسوباً لأبي المهوش

الأسدي ، وأورده ياقوت ومعه غيره ، ويظهر أن الأبيات من قصيدة ، يُرَدُّ بها على

نَهْشَلِ بْنِ حَرِيٍّ الدارمي التيمي ، في خَبَرِ طَرِيفٍ ، يحسن إيرادها هنا ، لِيُخَفِّفَ من أثر

جفاف البحث . قال ياقوت في «معجم البلدان» في رسم لَصَافٍ - المنهل المعروف الآن

باسم اللصافة .

وقال أبو زياد : لَصَافٍ مَاءٌ بِالذَّوِّ ، لبني تميم ، وقد بلغ مُضَرَّسُ بْنُ رَبِيعٍ الأَسَدِيُّ

أَنَّ الفَرَزْدَقَ قد هجا بين أسد فقدم البصرة وجلس بالمَرَبِدِ ينشد هجاءه الفَرَزْدَقُ ، فبلغ

الفَرَزْدَقُ ذلك ، فجاءه حتى وقف عليه فقال له : من أنت ؟ قال : أَسَدِيُّ أَنَا ،

قال : لَعَلَّكَ ضَرِيْسٌ ؟

قال : أَنَا مُضَرَّسٌ ، فقال له الفَرَزْدَقُ : إِنَّكَ بِي لَشِيئَةٍ . فهل وَرَدَتْ أُمُّكَ البصرة ؟

فقال لَمْ تَرِدِ البصرةَ قط ، ولكنْ أَيْ ؟ قال الفَرَزْدَقُ : مَا فَعَلَ مَعَمَّرٌ ؟ قال مُضَرَّسٌ :

هُوَ بِلَصَافٍ حَيْثُ تَبِيضُ الْحُمْرِ ، فقال له الفَرَزْدَقُ : هَلْ أَنْتَ مُجِيزٌ لِي بَيْتًا ؟ قال

مُضَرَّسٌ : هاتِه ! قال الفَرَزْدَقُ :

وَمَا بَرِئْتُ إِلَّا عَلَى عَتَبِ بِهَا عَرَاقِيْبُهَا مُذْ عُقِرْتُ يَوْمَ صَوَّارِ

فقال مُضَرَّسٌ :

مَنَاعِيْشُ لِلْمَوْلَى تَظَلُّ عِيُونُهَا إِلَى السَّيْفِ تَسْتَبْكِي إِذَا لَمْ تُعَمَّرِ

فترج الفَرَزْدَقُ جَبْتَهُ وَرَمَى بِهَا عَلَى مُضَرَّسٍ وقال : والله لا هجوتُ أَسَدِيًّا قَطُّ ،

أراد الفَرَزْدَقُ بقوله [(مَعَمَّرٌ) قول] نَهْشَلِ بْنِ حَرِيٍّ يَهْجُو بَنِي فُقَعَسٍ حَيْثُ قَالَ :

ضَمِنَ الْقَنَانَ لِفُقَعَسٍ سَوَاتِهَا إِنَّ الْقَنَانَ لِفُقَعَسٍ لِمَعَمَّرِ

←

إتحاف فضلاء الزمن

بتاريخ ولاية بني الحسن

محمد بن علي الطبري المكي

التاريخ العربي منذ أقدم عصوره تقوم دعائمه على حياة الأفراد ، كقصص الأنبياء ، وسير الرسل وغزواتهم ، وأخبار الملوك وحوادث دُولهم ، ويضاف إلى ذلك في الغالب ما يتصل بأحوال الشعوب من تراجم المشاهير ، ووصف ما يتعلق بالحياة العامة .

ولهذا فإن من يتصدى لدراسة حالة من حالات الأمم العامة - كالحياة الاجتماعية أو الثقافية أو غيرها - لا بد له من أن يستقي معلوماته مما دون عن سير أفرادها ، وتاريخ عظماؤها .

وأراد مَضْرُسُ قولَ أَبِي الْمُهَوَّسِ الْأَسَدِيِّ يَرُدُّ عَلَيْهِ :
قَدْ كُنْتُ أَحْسِبُكُمْ أَسْوَدَ خَفِيَّةٍ فَإِذَا لَصَافٍ تَبِيضٌ فِيهِ الْحُمْرُ
فَتَرَفَعُوا مَدَحَ الرَّئَالِ فَإِنَّمَا تَجَنِّي الْهَجِيمُ عَلَيْكُمْ وَالْعَبْرُ
عَضَّتْ تَمِيمٌ جِلْدَ آيِرِ أَبِيهِمْ يَوْمَ الْوَقِيطِ وَعَاوَنْتَهَا حَضْرُ

وهي أبيات كثيرة . انتهى كلام ياقوت .

ومن أخطاء هذه الصفحة :

١ - وأهيب نفسي . والصواب : وَأَهَيْبُ نَفْسِي .

٢ - لآخوتني . وهو : لِأَخَوَاتِي .

٣ - حدث بجزم محجزات : جَدَتْ بِجَزْمٍ مَحْجَرَاتٍ .

حمد الجاسر

(للبحث صلة)

وبين يَدَيَّ الآن كتاب يَحْوِي تاريخ حِقْبَةٍ من الزمن ، تمتد من أول القرن السابع الهجري إلى منتصف القرن الثاني عشر ، قد أُلِّفَ لبيان تاريخ ولاية مكة المكرمة وحُكَّامها في تلك الحقبة .

والواقع أنه ليس مُخْتَصًّا بتاريخ أولئك الذين يَأْسَى القاريُّ ومخزن لما سجل عنهم التاريخ في هذا الكتاب وفي غيره ، من المآسي والظلم ، والقسوة التي تقشعُرُ منها الجلود ، ولَبِثَها من الأمور التي نسبها إليهم مؤرخون لا صلة لهم بهم ، لكي يتذرع من يحاول إنكارها ببعض الأسباب ، ولكنها - وبالأسف - مما سجله صنائع أولئك الحكام ، ممن عاش في كنفهم ، وتصدَّى لتدوين مفاخرهم ، فهذا أبو نُمَيٍّ - ابن أبي سعيد بن قتادة يقدم على قتل عمه : (تاريخ العصامي ٢٢٣/٤) ليستبدَّ بالأمر سنة ٦٦٩ في ربيع الأول قال في «الدُّرر الفرائد المنظمة» : (تجارب أبو نُمَيٍّ وعمه في خُلَيْصٍ ، فظعن أبو نُمَيٍّ عمه يحيي ، وألقاه عن جواده ، ونزل إليه فاحترَّ رأسه ، واستبدَّ بالأمر) .

ولا يتورع حسن بن قتادة في سنة ٦١٧ عن قتل أبيه خنقًا : (العصامي ٢١٣/٤) .
وتبلغ الوحشية بِحُمِيضَةِ بن أبي نُمَيٍّ سنة ٧١٤ أن لا يكنفي بقتل أخيه أبي الغيث ، بل يدعو إخوته - على وليمة - فلما اجتمعوا قَدَّمَ لهم أخاه مسلوقًا ، في جفنة ، وضعت بين أيديهم وعلى رأس كل واحد منهم غلامان أسودان من غلمان حُمِيضَةِ (العصامي : ٢٢٨/٤) .

إن هذا الكتاب وأمثاله في رأيي مما يجدر نشره لا لاحتوائه أمثلة لظلم الإنسان لأخيه الإنسان ، فهذا معروف منذ أن برأ الله الخليفة ، واستخلف آدم لعمران الأرض ، وكان من ابنه هايبيل وقابيل ما هو معروف ، ولكن لأن هذا الكتاب من مصادر تاريخنا ، ولأن المعنيين بالدراسات المختلفة المتنوعة مما يتعلق بحياة أمتنا في تلك الحقبة سيجدون فيه روافدَ جيِّدةً لدراساتهم ، مهما اختلفت تلك الدراسات اجتماعية كانت أو اقتصادية أو أدبية ، فهو يسجل أخبار الأدباء والشعراء ، ويورد نماذج من الأشعار ، ويصف سنوات القحط والجذب وغلاء الأسعار ، ويتحدث عما يقع من الفتن والحروب ، وما

يحدث من الأوبئة ، وما يتعرض له حجاج بيت الله الحرام من مختلف المضايقات ، فهو على هذا كتاب تاريخ عام شامل ، ككثير من المؤلفات التاريخية القديمة التي هي المصادر الأولى لكل دراسة تاريخية .

هذا الكتاب هو «إتحاف فضلاء الزمن بتاريخ ولاية بني الحسن» وموضوعه تدوين تاريخ حكام مكة منذ أن استولى عليها الشريف قتادة بن إدريس الحسني الينبي سنة تسع وتسعين وخمس مئة إلى سنة ألف ومئة وإحدى وأربعين - على ما في المخطوطة التي اطلعت عليها .

ومؤلفه عالم من بيت معروف في مكة المكرمة حِقْبَةً طويلة ، إنه بيت الطَّبْرِيِّ الذي لم ينقطع إلا في أول القرن الماضي ، والمؤلف هو محمد بن علي بن فضل بن عبد الله الطبري الشافعي إمام المقام الإبراهيمي ، ولد في مكة المكرمة سنة ١١٠٠ - وفيها توفي سنة ١١٦٣ - أو ١١٧٣ ، وله مؤلفات منها «عقود الجمان في سلطنة آل عثمان» و«إمتاع البصر والقلب والسمع ، في شرح المعلقات السبع» و«إتحاف فضلاء الزمن ، بتاريخ ولاية بني الحسن» وهو هذا الكتاب الذي حاول أن يجمع فيه ما يتعلق بتاريخ مكة المكرمة في خلال خمسة قرون تزيد .

قال في مقدمة كتابه بعد الثناء على علم التاريخ : (أحببت أن اضع كتاباً جامعاً مفيداً نافعاً مشتملاً على ذكر الدولة الحسنية .. مبتدئاً من جدتهم ... الشريف قتادة ... وذكر حوادث وقعت في زمنهم مستغربة ، ومدائح مُدِحُوا بها مستعذبة ، من فضلاء مكة الهيئة ... وعلى بعض تراجم علماء عاملين وأتقياء صالحين ... وسميته «إتحاف فضلاء الزمن بتاريخ ولاية بني الحسن» . (انظر الصورة ص ٣٩٤).

ثم استمر يدون الحوادث من عهد الشريف قتادة ، وآخر ما سجل في النسخة التي طالعها هذا نصه : (وفي يوم الربوع سابع عشر من الحجّة سرح أحمد باشا جدة المنصوب عن بأكبر باشا عملاً كحلّوا بنورة بعض مواضع من ظاهر الكعبة المشرفة كانت قسعتها الأيدي .

وفي هذا اليوم أراد النزول إلى جدة فنعه الشريف وقال له : حتّى تُشرف على العين نحن وأنت ونعمر خرابها ، فَمِنِّي لذلك مثتاكيس وأنت كذلك تسلم مثلها نحن وأنت ، فإذا جاء المعمار حاسبناه وأخذنا ما هو لنا .

وفي هذا اليوم أرسل الشريف لجميع من له في خدمة العين ، وأمره أن ينوب نائباً ويتزل هو ونائبه إلى نَعْمَان فقالوا له : النواب فيهم الكفاية ، ونحن نزولنا ليس بعبادة فقال : لا بُدَّ من نزولكم مع نوابكم تشرفون ، فأكثر الناس عافوها وأخرجوا كشوفاتها مع الدَّلَال يعرضونها للبيع ، وخرج إلى نَعْمَان من لا مراد له في البيع مع نائبه ، صحبة عبد المعين ليكشفوا الخراب وينظفوا .

ودخل هلال عاشوراء ليلة الأحد السنة الجديدة سنة ألف ومئة وواحد وأربعين .

وثاني يوم عاشوراء عزل الشريف عبدُالله ، السيد محمد بن عبد الله بن مسعود عن إمارة الحاج العراقي ، وولاها شريفاً من ذوي الحارث ، لأنه وصل مع الحج المذكور من نجد ، يسمى السيد صالح .

وفي ليلة الخميس خامس عاشوراء ترحل الحاج العراقي والحسائي .

وإلى سلخ عام أربعين بعد المئة والألف تم التاريخ ووقف قلم المؤلف رحمه الله تعالى .

وكان إتمام نقله صبيحة يوم الأحد الموافق يوم الرابع من شهر شعبان المعظم من شهور عام الحادي عشر بعد الثلاث مئة والألف من هجرة من له العز وتمام الشرف ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

وذلك بقلم راجي عفوره المنان ، الطوبجي محمد سعيد بن محمد بن سلمان غفر الله له ولوالديه ولشايخه ولجميع المسلمين آمين) . (انظر الصورة ص ٣٩٦) .

ما اتفق لفظه وافترق مسماه

من أسماء الأمكنة

للإمام محمد بن موسى الحازمي

(٥٤٨ / ٥٨٤ هـ)

- ٢١ -

١٨٦ - بابُ الجَرَّارَةِ وَالْحَرَّارَةِ وَحَدَّادَةِ (١)

أَمَّا الْأَوَّلُ - بِالْجِيمِ ، وَبِرَاءَتَيْنِ مُهْمَلَتَيْنِ - : نَاحِيَةٌ مِنَ الْبَطِيحَةِ ، قَرِيبَةٌ مِنَ الْبَرِّ ، تُوصَفُ بِكَثْرَةِ السَّمَكِ (٢) .

وَأَمَّا الثَّانِي - أَوَّلُهُ حَاءٌ مُعْجَمَةٌ وَالْبَاقِي نَحْوُ الْأَوَّلِ - : مَوْضِعٌ (٣) .

وَأَمَّا الثَّلَاثُ - أَوَّلُهُ حَاءٌ مُهْمَلَةٌ مَفْتُوحَةٌ ، وَبِدَالَيْنِ مُهْمَلَتَيْنِ - :

مَوْضِعٌ بَيْنَ قَوْمَسَ وَالرِّيِّ يَنْزِلُهُ حَاجٌ خُرَّاسَانٌ ، يُنسَبُ إِلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادِ الْحَدَّادِيِّ ، وَيُقَالُ لَهُ الْقَوْمَسِيُّ أَيْضًا ، رَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَنِيعٍ وَغَيْرِهِ ، رَوَى عَنْهُ أَبُو بَكْرٍ الْإِسْمَاعِيلِيُّ (٤) .

١٨٧ - بابُ جُرْتٍ وَحَرْبٍ وَحَرْثٍ وَحَرْثٍ وَخَرْبٍ وَخَرْبٍ (٥)

أَمَّا الْأَوَّلُ - بَعْدَ الْجِيمِ الْمَضْمُومَةِ رَاءً سَاكِنَةً وَآخِرُهُ تَاءٌ فَوْقَهَا نُقْطَتَانِ - : قَرِيبَةٌ مِنْ قَرْيَ صَنْعَاءَ ، الْيَمَنِ ، يُنسَبُ إِلَيْهَا يَزِيدُ بْنُ مُسْلِمِ الْجُرْتِيُّ ، حَدَّثَ عَنِ الْمُسْلِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ (٦) .

وَأَمَّا الثَّانِي - أَوَّلُهُ حَاءٌ مُهْمَلَةٌ مَفْتُوحَةٌ ، وَآخِرُهَا تَاءٌ مُوحَّدَةٌ - : بَابُ حَرْبٍ بِبَغْدَادَ ،

كَانَ أَحَدَ أَبْوَابِ الْمَدِينَةِ ، وَعِنْدَهُ قَبْرُ أَحْمَدَ ، وَالْأَئِمَّةَ - رَجِمَهُمُ اللَّهُ (٧)

وَبَنَاتُ حَرْبٍ بَيْنَ بَيْشَةَ وَبَيْبَمَ ، عَلَى طَرِيقِ حَاجِ صَنْعَاءَ (٨)

وَأَمَّا الثَّالِثُ - آخِرُهُ ثَاءٌ مُثَلَّثَةٌ وَالْبَاقِي نَحْوَ مَا قَبْلَهُ - مَوْضِعٌ بِالْمَدِينَةِ .
 وَيُقَالُ أَيْضًا - بَضْمُ الْحَاءِ وَفَتْحُ الرَّاءِ ، وَآخِرُهُ ثَاءٌ مُثَلَّثَةٌ - قَالَ قَيْسُ بْنُ الْحَخِيمِ :
 فَلَمَّا هَبَطْنَا الْحَرثَ قَالَ أَمِيرُنَا : حَرَامٌ عَلَيْنَا الْحَمْرُ مَا لَمْ نُضَارِبِ (١)
 وَأَمَّا الرَّابِعُ - بِضْمِ الْحَاءِ وَفَتْحِ الرَّاءِ ، وَآخِرُهُ ثَاءٌ مُثَلَّثَةٌ - : مَوْضِعٌ بِالْيَمَنِ يُنسَبُ
 إِلَيْهِ ذُو حُرثٍ ، بَعْضُ مُلُوكِهِمْ (١٠) .
 وَأَمَّا الْخَامِسُ - بِخَاءٍ مُعْجَمَةٍ مَفْتُوحَةٍ ثُمَّ رَاءٌ سَاكِنَةٌ وَآخِرُهُ بَاءٌ مُوَحَّدَةٌ - :
 جَبَلٌ قُرْبَ بَعَارٍ فِي قِبْلِيٍّ أُبْلَى ، فِي دِيَارِ سُلَيْمٍ لَا يُنْتَبُ . قَالَ الْكِنْدِيُّ .
 وَقَالَ الشَّاعِرُ :

وَلَا الْخَرْبُ الدَّانِي كَانَ قِلَالَهُ بَحَاتٍ عَلَيْنَهُنَّ الْأَجِلَّةُ هُجْدُ
 وَأَيْضًا : اسْمٌ لِلْأَرْضِ الْعَرِيضَةِ بَيْنَ هَيْتٍ وَالشَّامِ .
 وَدَارُ الْخَرْبِ نَاحِيَةٌ مِنْ سُرٍّ مَنْ رَأَى .

وَأَمَّا السَّادِسُ - بِفَتْحِ الرَّاءِ وَالْبَاقِي نَحْوَ مَا قَبْلَهُ - : جَبَلٌ أَسْوَدٌ ، قَرِيبٌ مِنْ خَرْبِ
 الْعُقَابِ ، أَبْرَقَ بَيْنَ السَّجَا وَالْتُّعَلِ ، فِي دِيَارِ بَنِي كِلَابٍ (١١) .
 وَأَمَّا السَّابِعُ - بِالزَّايِ الْمَفْتُوحَةِ وَالْبَاقِي نَحْوَ مَا قَبْلَهُ - : جَبَلٌ أَسْوَدٌ قَرِيبٌ مِنْ
 خَزْبَةَ (١٢) .

الحواشي :

- (١) لم يذكر نصر حَدَادَةَ .
- (٢) هذا نَصُّ كَلَامِ نَصْرِ ، ولم يزد عليه ياقوت في «معجم البلدان» .
- (٣) في كتاب نَصْرِ : وَأَمَّا بِالْحَاءِ الْمُعْجَمَةِ - فَعِدَّةُ مَوَاضِعَ أَعْجَمِيَّةٍ . ولكن الحموي لم يذكر في «معجم البلدان» سوى : الْحُرَّارَةُ تَأْنِيثُ الَّذِي قَبْلَهُ يَعْنِي الْخَزَارَ - (مَوْضِعٌ قَرْبَ السَّيْلِحُونَ ، مِنْ نَوَاحِي الْكُوفَةِ ، لَهُ ذِكْرٌ فِي الْفَتْوحِ) . انتهى .

(٤) قال في «معجم البلدان»: الحُدَّادَةُ قريةٌ كبيرةٌ بينَ دامغانَ وبسطامَ من أرضِ قَومسَ ، بينها وبين الدمغان سبعة فراسخ ، ثم ذكر ابن زياد المنسوب إليها ، وذكر عددًا من شيوخه ووصفه بالصدق ، وذكر أنه توفي في شهر رمضان سنة ٣٢٢ وأن من روي عنه أبو بكر الإسماعيلي . والإسماعيليُّ هذا هو الإمام أبو بكر أحمد بن إبراهيم - على ما في كتاب «الأنساب» للسمعاني ج ٤ / ٨١ - وفي «الأعلام» للزركلي ج ١ / ٣٠٣ - ترجمه ابنه . وقد وَصَفَ المستشرق (لسترنج Le Strange) في كتاب «بلدان الخلافة الشرقية» - ص ٤٠٨ - المراحل بين الرِّيِّ وبين الحدادة ، وذكر أن الحدادة في كتاب المستوفي تُسَمَّى (مهان دُوست) أي الضيف الثقيل .

(٥) أورد نصرٌ في حرف الحاء : (باب حَرْبٍ ، وحرَبٍ ، وحرَبٍ ، وحرَبٍ ، وحرَبٍ ، وحرَبٍ ، وحرَبٍ ، وحرَبٍ) سبعة أسماء ولكنها لم تخرج عما ورد في كتاب الحازمي .

(٦) قال نصر : وأما بكسر الجيم وسكون الراء - : ناحيةٌ يمانية ، وقيل : إنه تصحيف الحرب . انتهى . وأضاف ياقوت إلى كلام الحازمي : (.. يزيد بن مسلم الجَرَنِي الصنعاني ويقال له الجَزِيرِي أيضًا ، كذا ضبطه الحازمي وأبو سعد ، وقال العُمَرَانِي : سمعته من جار الله بفتح الجيم ، وضبطه الأمير بكسرها . وقد رُوِيَ أيضًا : جرث) انتهى كلام ياقوت وكان ضبط الاسم - بالضم ثم السكون والتاء مئنة من فوقها . ولم أر في كتاب «صفة الجزيرة» للهمداني ذكرًا لِجرث ، وقد يكون الاسم سقط من الفهرس ، أمَّا جَزِيرٌ فذكره - ص ١٥٣ - وقال عنها القاضي الأكويع : قرية عامرة على قارعة المحجة من صنعاء إلى ذمار ، في جنوب صنعاء بنصف مرحلة - وتحدث عنها -

ثم راجعت «معجم الحجري» وهو مرتب على الحروف ، فلم أره ذكر موضعًا باسم (جرت) فبعد (جرب) ذكر الجَرْدَاء ، ولم يجدد موقع جَرَبٍ ، بل اكتفى بما ورد في «معجم البلدان» عنه . والغريب أن الحجريُّ أورد كلام ياقوت عن (حزير) وفيه ذكر جرث ، وأحال إلى ما ذكره في (ذي جرة) وفيه أورد نصَّ كلام ياقوت عن (جرت) وعقب عليه قائلاً : (قلت : لعله منسوب إلى مخلاف ذي جرة ، وإلى جَزِير قرية مشهورة من مخلاف ذي جرة . وسيأتي ذكرها) . وإذن في الاسلام خلاف .

(٧) لم يزد نصر على قول : وباب حرب من أطراف مدينة السلام . انتهى ونصُّ ما في «معجم البلدان» : وباب حربٍ ببغداد ، محلة تُجاوِرُ قبر أحمد بن حنبل - رضي الله عنه - ينسب إليها حربِيٌّ ، ذكرت في الحربية بعد هذا . انتهى وقال : (الحربية : منسوبة ، محلة كبيرة ، مشهورة ببغداد ، عند باب حرب ، قرب مقبرة بشر الحافي ، وأحمد بن حنبل وغيرهما ، تُنسبُ إلى حرب بن عبد الله البلخي أحد قواد أبي جعفر المنصور ، وكان يتولى شرطة بغداد ثم ذكر أنه قتل سنة ١٤٧ - وأطال الحديث عن هذه المحلة .

(٨) قال نصر : وأما بفتح الحاء المهملة - وسكون الراء - : بَلَدٌ بينَ بَيْتِمْ وَبَيْشَةَ ، على طريق حاجِ صَنْعَاء ، ويقال أيضًا : بنات حرب . انتهى وفي «معجم البلدان» : حربٌ - بالفتح ثم السكون - : بلدة بين بينم - إلى آخر كلام نصر - ولا شك أن كلمة (بلدة) هنا خطأ صوابها : (بلد) . وأوضح نصُّ اطّلت عليه في كلام المتقدمين ما جاء في «صفة جزيرة العرب» من منشورات (دار البمامة) فيه - ٢٥٧ - : (ومن جَرَسُ إلى بلد بني نَهْدٍ وختَمَ شرقًا وشمالًا : تَنْدَاخَةُ ثم ذات الصحار ، لِكَوِّ من عتْر ، ثم الشكرة لبني قَحَاقَةَ ، ثم بنات حربٍ لِجَلِيحَةَ ، ثم جَسَدًا لبني الهُزُر) - وفي ص ٣٣٩ - في الكلام على كتبه : (ومنا إلى بَيْتِمْ عشرون ميلًا ، وعرضها سبعة عشر جَزًا ونصفٌ وسُدسُ عَشْرِ جَزًا ، ومنها إلى بنات حربٍ عشرون ميلًا ، وعرضها سبعة عشر درجة ، وأربعة أخماس درجة ، ومنها إلى الجُسَدَاءِ اثنا عشر وعشرون ميلًا ، وعرضها ثمانين عشرة درجة

وَعُشْرٌ، وَنَصْفُ عَشْرِ، وَمِنهَا إِلَى يَشْتِ بَطْنَانِ أَحَدًا وَعِشْرُونَ مِيلًا).
 وورد ذكرها في مواضع أخرى، وما تقدّم واضح في تحديد الموضع الذي لا يزال معروفًا باسمه القديم،
 ويقع شرق يشة بثلاثة وأربعين ميلًا حسب تحديد المهداني، أي ما يقرب من مئة كيل.
 (٩) لم يرد نصّر على قوله - عن حرث - : بفتح الحاء وسكون الراء المهملين وثاء مثقلة - : موضع بالمدينة.
 انتهى. وقال ياقوت : حرث : بفتح أوله، ويضم، وثانيه ساكن، وآخره ثاء مثقلة، فمن فتح كان معناه
 الرّزق وكسب المال، ومن ضم كان مرتجلاً، وهو موضع من نواحي المدينة، وأورد قول قيس بن الخطيم،
 وبعده :

فَمَامَحَهُ مِنَّا رِجَالُ أَعْرَةَ فَمَا رَجَعُوا حَتَّى أَهَلَّتْ لِشَارِبِ
 وقال أيضًا :

وَكَانَهُمْ بِالْحَرَثِ إِذْ بَعَلُوهُمْ غَنَسُمُ بَعَبَطُهَا غَوَاةُ شُرُوبِ
 (١٠) قال نصر : وأما بضم الحاء وفتح الراء المهملة وآخره ثاء أيضًا : موضع باليمن، نُسب إليه ذو حرث، ووادي
 بني الحرث - على فعل - باليمن لا أدري هو أم غيره، وهم من حمير. انتهى. وقال ياقوت : حرث
 - بورن عمّ وزفر - يجوز أن يكون معدولاً عن حارث، وهو الكاسب - ثم أورد عن ابن دريد خبراً طويلاً
 عن ذي حرث الحميري - كغیره من الأخبار الجرافية التي تروي عن ملوك حمير، وقال بعده : (وهذا الخبر كما
 تراه، عزوانه إلى من رواه، والله أعلم بصحته).
 وقال النحجري في معجمه : الحرث - بفتحين - : عزلة من مخلاف بعدان - وقد ذكر - ثم أورد ما في
 معجم البلدان عن ذي حرث.

(١١) نصّر كلام نصر عن الحرب - وأما بالحاء المعجمة المفتوحة وراء مهملة مكسورة - : اسم للأرض العريضة بين
 هيت والشام.

وموضع بين قيد وجبل السعد، على طريق كانت تسلك إلى المدينة.
 ودور الحرب صقع من سر من رأى.
 وأيضاً : جبل قرب تعار نحو معدن بني سليم.
 وأما مثله بفتح الراء - : أبرق طويل من ديار بني كلاب بين سجا والثعل، يقال له حرب العقب. انتهى
 كلام نصر وأورد ياقوت كلام نصّر : مضيئاً إليه زيادات الحازمي. وكلمة (دور الحرب) وردت عند نصر
 وياقوت، وهي في كتاب الحازمي : (دار الحرب) وكلمة (صقع) عند نصر هي وعند الحازمي (ناحية) وعند
 ياقوت (من نواحي) أمام القارئ في كلام نصر سبعة مواضع :
 الأول : الحرب : الأرض العريضة التي بين هيت والشام - ومعروف أن هيت من نواحي بغداد، فاسم
 الحرب هنا يطلق على الصحراء الواسعة الواقعة بين بغداد وبين الشام، وهي الجانب الشمالي الشرقي من
 السماوة.

الثاني : الحرب : الموضع الذي بين قيد وجبل السعد فيضم من كلام صاحب «المناسك» ص ٥١٩ - أنه
 يقع على طريق المتجه من بطن الرمة إلى المدينة، قبل الوصول إلى الرقم بعشرة أكبال.
 فقد ذكر أن من حياء بطن الرمة إلى الرقم أربعة وثلاثون ميلاً، وذكر أن أسود العشاريات على اثني عشر
 ميلاً من حياء بطن الرمة وأن بعد أسود العشاريات بثانية أميال بثراً، وبعدها بأربعة أميال ماء،

(١٢ = ٤ + ٨ + ٢٤) ثم ذكر الحزب وأنه موضع فيه بتركيب غليظة الماء ، في بطن الوادي على ظهر الطريق ، ثم ذكر الرقم .

وعلى هضبا فالحزب يقع شرق الرقم - المعروف الآن باسم الرقب - على نحو ١٢ ميلاً (٢٥ كيلاً) في أسفل وادي الرقب ، بعد خروجه من جبال العلم . على مقربة من هجرة (العجاجة) وقد تكون الهجرة قامت بمحلّ الحزب ، أو بقربه .

الثالث : الناحية التي من نواحي سرّ من رأى . وهذه من نواحي بغداد .

والرابع : الحزب الجبل الذي قرب تعار . والعبارة الواردة في تحديده يظهر أنها ترجع إلى مصدر واحد ، وهو رسالة عزام بن الأصبح السلمي ، رواية الكندي أبي الأشعث ، ونصّها ما فيها ص : ٤٣٠ - طبعة عبد السلام هارون في «نوادير المخطوطات» - :

وحذاء أبي جيل يقال له ذو الموقمة من شرقها ، وهو جبل معدن بني سليم ، يكون فيه الأروى كثيراً ، وفي أسفل من شرقه بئر يقال لها الشقيقة . وحذاؤه من عن يمينه من قبل القبلة جبل يقال له برثم ، وجبل يقال له تعار ، وهما جبال عاليتان لا ينتان ، فيها الثمران كثيرة . وفي أصل برثم ماء يقال له ذبان العيص ، وليس قرب تعار ماء . والحزب : جبل بينه وبين القبلة ، لا يثبت شيئاً ثابتاً . قال الشاعر :

بَلِيْتُ وَلَا تَبْلِي تِعَارُ وَلَا أَرَى بَرْمَ الْأَثَابِ يَسْجَدُ
وَلَا الْحَزْبَ السَّائِي كَانَ قَلَالَهُ بَحَاتِ عَلَيْهِنَّ الْأَجَلَةُ هَجْدُ

وهذا الجبل في منطقة مهد الذهب (معدن بني سليم قديماً) وأكثر المواضع هناك لا تزال معروفة بأسمائها القديمة .

والخامس : الحزب - بفتح الحاء - الذي بين سجّ والثعل - وهذان الموضعان لا يزالان معروفين : سجّ منهل من أشهر مناهل عالية نجد ، والثعل وادي بقرية ، أُحْرِقَتْ فِيهِ سَنَةَ ١٣٤٨ هـ سيارات ، فصار يعرف باسم (شعيب اللّسبيات) وهي نوع من السيارات الكبيرة . لعل من أقدم المصادر التي ورد فيها تحديد موقع الحزب هو كتاب «بلاد العرب» للغة الاصهاني ونصوه منقولة عن علماء من أهل القرن الثالث لما قبله ، ونصّها ما فيه ص ٢١٣ - : (وسجّ : مرتفعة في ديار بني أبي بكر ، وجبالها : حزب العقاب ، وحزب الذئب . والشهد : جبل) . وقال أيضاً ص ١٦٤ - : (وحزب العقاب : ضلع ، أي جبل ليس بضخم ، وهو متقار ، وبينه وبين أجلى نحو من خمسة فراسخ أو ستة) .

ونقل ياقوت عن ابن حبيب : الأخراب أقيرن بين السجّ والثعل . انتهى وهذا الوصف - كما قال الاستاذ سعد بن جليل في كتاب «عالية نجد» أحد أقسام «المعجم الجغرافي» ص ١٤٩ - ينطبق على ما يُعرف الآن باسم أم السباع وهي جبال سود ، منطرحة في الأرض ، وأبترقات ، تمتد من ماء سجّ جنوباً على بُعد أكثر من كيل واحد ، يمر طريق الحجاز من الرياض مع خيشومها بينها وبين آبار سجّ ، هي جنوباً منه ، والآبار على جانبه الشمالي ، غرباً من بلدة عفيف على بعد أربعين كيلاً .

(١٢) قال نصر - عن حزب - : (أما بفتح الحاء والزاي المعجمتين - : جبل أسود ، قريب من خزبة ، تقدم ذكره . وعند ياقوت : (قريب من الخزبة التي بعده) .

وتقدم الكلام عن خزبة في الباب الثالث والخامس بعد المئة (باب جربة ... وخزبة) .

«البحمان... وشيخهم رakan»

[صدرت الحلقة الثانية من سلسلة (بحوث ودراسات عن البيوتات العربية الحديثة) التي قام بتأليفها الأستاذ المحقق محمد بن عمر بن عقيل (أبو عبد الرحمن الظاهري) وتقوم بنشرها (دار الجامعة للبحث والترجمة والنشر) وها هي مقدمة الكتاب].

التشارك بين النظيرين - كالبديو والحضر- في وسائل الحياة كثيراً ما يحدث تناقضاً بينهما ، يُلقِي كلُّ واحدٍ منها تَبَعْتَهُ عَلَى الْآخَرِ .

وأبناء البادية - كما وصفهم الخليفة الفاروق رضي الله عنه : (أصلُ العرب ومادَّةُ الإسلام) - وهم ذوو أخلاق فيها من الغلظ والجفاء ما هو أثر من آثارِ بِيئَتِهِمْ ، ولهذا أوصى ذلك الخليفة العادل بهم خيراً ، تَأَثُّراً بطريقة المصطفى - عليه الصلاة والسلام - الذي كان يُقَابِلُ بَدَوَاتِهِمْ بِرَحَابَةِ صَدْرٍ ، وَيَقْبَلُ ما يَبْدُرُ مِنْهُمْ مِنْ خَشُونَةٍ بِحِكْمَةٍ وَلِينٍ ، حَتَّى يَسْلُسَ قِيَادَهُمْ ، وَتَصْفُوا طِبَاعَهُمْ ، وَتَهْدِبَ أَخْلَاقَهُمْ .

والصحراء - وهي البيئَةُ التي كَيْفَتْ طِبَاعَ أبنائها - ليست برة بهم دائماً ، فكثيراً ما سَبَّبَ لَهُمْ جَدْبُهَا البَحْثَ عَنْ وسائل للبقاء والحياة بالانتقال من جانب إلى آخر- فيحدث الاحتكاكُ بين السكان ، والتنازعُ فالقتال ، فالعداءُ الذي طفحتُ كَتَبُ التاريخ بتدوينه ، وكثيراً ما قَصَّتْ أَوْبَتُهُ تِلْكَ البيئَةَ على ما بأيديهم من أنعامهم - التي هي مادَّةُ حياتهم - فَالْجَأَتْهُمْ الضَّرُورَةُ إِلَى ارتكابِ أُمُورٍ مُحْظُورَةٍ إِذِ الْجُوعُ الذي وصفه المصطفى - صلى الله عليه وسلم - بأنه «بِئْسَ الضَّحِيجُ» لا يخضع لمقاييس ولا لضوابط ، والفقر وقد يكون كُفْراً أقوى الأسباب التي تُهْدِرُ جميعَ القيمِ الخَلْقِيَةِ .

يُضَافُ إِلَى ما تقدمُ أَنَّ تعاليمَ الدين الحنيف لم تتغلغل في نفوس كثير من أبناء البادية كما قال جل ذكره : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا ، قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا ، وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ﴾

(الآية ١٤ من سورة الحجرات)

ومنذ عصور قديمة ابتليت البادية بحكومات تجهل طباعها وأحوالها ، فكانت تسوسها بسياسة العُنفِ والشدة ، ولا تُعالجُ أمراضها الخلقية والاقتصادية والاجتماعية معالجة من يريد استئصال الداءِ لِيَسْلَمَ الجِسْمُ ، بل بطريقة من يُقَطِّعُ أجزاء الجسم لِيُحْمِدَ حركته .

وكان من يُمنِ الدعوة الإصلاحية التي أوضح أصولها وقواعدها الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وقام بنشرها بين سكان الجزيرة - باديةً وحضرًا - القادة المصلحون من آل سعود ، من أول قيام حكومتهم الأولى في منتصف القرن الثاني عشر الهجري - أن بدأت تتغير جميع الأوضاع العامة في حياة السكان ، وما زالت في تَعْيِيرٍ مستمر ، إلى عهدنا الحاضر ، الذي كان أبناء البادية فيه أسعدَ حظًا من سلفهم في عهودهم الماضية ، وقد يكون من آثار التغيير - في أية حركة إصلاحية - ما لم يكن منسجمًا من جميع وجوهه مع غايات تلك الحركة ، مما يحار المؤرخ المنصف في تعليقه ، ومهما يكن الأمر فإن الغاية السامية تبرر الوسائل ، إذا كانت منبعثة عن حسن نية ، وصفاء قصد ، ولكن حيرة المؤرخ تبقى مع ذلك قائمة ، بل قد تزداد هذه الحيرة حين يجدُ الطريقَ أمامه مفتوحًا من جانب واحد ، حيث لا يتمكن من الإحاطة بما يعالجه من قضية تاريخية ما لم يصل إليها من جانبين اثنين ، كالحال فيما تصدَّى أخِي الأستاذ الباحث محمد بن عمر بن عقيل (أبو عبد الرحمن الظاهري) لمعالجته في هذا المؤلف ، من أحداث هذه القبيلة الكريمة ، التي لا يعتبر تاريخها بدءًا بين تاريخ القبائل العربية قديمًا وحديثًا ، والمؤرخ - في أسْمَى صفاته - قاضٍ يتوخى العدل في أحكامه ، وقد يكون بين الخصمين من هو الأَحْنُ بحجته من الآخر فماذا يفعل ؟

وكنت نشرت في مجلة «العرب» بحثًا عن إحدى القبائل ، في عهد قريب ، فاتصل بي شيخٌ من شيوخها عاتبًا غاضبًا ، فاستوضحت منه : هل لهذه القبيلة تاريخ معروف خالفت ما جاء فيه ١٩ ، فقال : لا ! ولكن تاريخها يحفظه مشاهيرها وشيوخها ، فقلت : وهل في استطاعة كُلِّ من حاول الكتابة عن إحدى القبائل الإِتِّصَالُ بِذَوِي المعرفة من أبنائها ؟

إنَّ مهمة الباحث تقديم ما وصل إليه علمه ، وهذا ما عمله الأستاذ أبو عبد الرحمن ، بمؤلفه هذا الذي أبرز فيه صوراً مُحزنة من أوجه صراعٍ عنيفٍ خاضته هذه القبيلة في معاركها في سبيل البقاء خلال قرن ونصف من الزمن (١١٧٧ - ١٣٤٧) وهذه الصور ، وإن أعوزها الوضوح ، وإن أثارَت في النفس كوامن الأسى والحزن ، إلا أنَّها تبرز نماذجَ رائعةً لما تتصف به القبيلة العربية - أئمةً قبيلةً - من ثبات أمام أعنف الكوارث ، واستبسالٍ في الدفاع عن كيانها ، وقُوَّةٍ في تماسك هذا الكيان القائم على دعائمٍ راسخة من الإيثار والمحبة ، كما نقل عن أحدهم : (لا أقبل خيراً لا يكون للعجمان) .

ومن الخطأ اعتبارُ مهمَّةِ المؤرخ - إذا اتَّخذنا التاريخ وسيلة اعتبارٍ واقتداء - تَقِفُ عند إبراز المحاسن للاقتداء بها ، أو جلاء المباحج لتستروح النفوس رَوْحَهَا ، بل لا بُدَّ أن يُضَيَّفَ إلى ذلك - إن لم يُؤثِرْه بالاهتمام - إيضاحُ الجوانب المحزنة فيما يسجله من الحوادث التاريخية ، فالملآسي أبلُغُ ملامسة للقلوب ، وأقوى اتِّصالاً بها ، ولهذا كان أثرها في النفوس أبلغ وأعمق .

ولئن كان من المعروف - منذ القدم - أن (من ألف فقد استهدف) فإن الأستاذ أبا عبد الرحمن حاول في كتابه هذا أن ينأى - ما استطاع - عن هذا المزلق ، فقدم للقارئ ما وجده مدوناً - على علاته - من الأخبار والنصوص التي تعرضت للحوادث التاريخية ، فعرضها بأمانة وحسن قصد ، وهو يدرك - كما يدرك كل من جباه الله نعمة تغيُّرِ ظلال العدل والأمن والاستقرار في هذه البلاد أن الله قد أزال من نفوس جميع سكانها - بعدل حكومتها وحسن سياستها - جميع الإحن والضغائن ، وملاًها بالحب والتآخي ، فأصبح الجميع إخوة متحابين ، بدون تفریق أو تمييز ، إلا بالعمل النافع .

ومع حرص المؤلف الكريم - كشأن المؤرخ المنصف - على التجرد من كل غاية لا تبلغ الحقيقة من مختلف الطرق ، إلا أن شح المصادر كان - بدون شك - من العوائق دون بلوغ جميع ما أراد ، فالمؤلفات التي تتخذ من أحوال القبائل العربية الحديثة مجالاً مخصصاً للدراسة لا تزال نادرة وغير شاملة ، إن لم تكن مفقودة . ولهذا فلا محل للوم

مع القراء في أسلتهم وتعليقاتهم

دم الانسان وداؤ الكلب

خرافة متوارثة قديمة

تحدث الأخ سعود بن نهار المطيري من الأسياح في جريدة الجزيرة (ع ٣٧٧٩ تاريخ ١٠/٤/١٤٠٣ هـ) عن علاقة دم البرزان بداء الكلب، وقبله أشار كاتب كرم أنسبت اسمه في حديث له شيق عن رحلة في الربع الخالي، ذكر هذا الأمر بإيجاز.

المؤلف من هذه الناحية ، ولا عتب عليه في الاكثار من إيراد النصوص المكررة عن الحادثة الواحدة . وقد يرد في بعض هذه النصوص من الجفاء في التعبير ، أو الجنف في العبارة ما لا تقع تبعته على ناقله ، بل على قائله .

وما أجدرنا في هذا المقام أن ننظر إلى الماضي - وقد ذهب بجريه وشره - نظرة تسامح وإغضاء . فنذكر للمحسن إحسانه ، ونرجو للمسيء أن تشمله رحمة الله التي وسعت كل شيء ، وأن ندرك قدر ما أسبغ الله علينا في حاضرننا من نعمة التآخي والتآلف والتعاون على البر والتقوى ، بشكر هذه النعمة ، والحرص على بقائها بتقوية أواصرها بكل ما نستطيع ، فبتقويتها دوام عزنا ، وحفظ كياننا ، أمة جديرة بهذه الصفة الكريمة : «مثل المؤمنين في توادهم وتعاطفهم كمثل الجسد ، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى» .

وبعد : فما أحق رؤادٍ جاهل هذه الصحاري ومناهاها ، التي لم يجانف أبو الطيب الصواب حين قال في وصفها :

يَتَلَوْنَ الْحَرِيْتُ مِنْ خَوْفِ التَّوَى فِيهَا كَمَا تَتَلَوْنَ الْحَرَبَاءُ

ما أحق هاؤلاء - كمؤلف هذا الكتاب - أن ينالوا واسع العذر فما قصروا به أو قصروا عنه ، وأن يُنشدَ أحدهم غير مُلومٍ ولا مُعتَفٍ :

أَقْلُوا عَلَيْهِمْ لَا أَبَا لِأَبِيكُمْ مِنْ اللَّوَمِ ، أَوْسُدُوا الْمَكَانَ الَّذِي سَدُّوا

حمد الجاسر

والواقع أنَّ الصلة بين داء الكلب وبين هذه القبيلة التي ذكر السائل اسمها من الأمور المتوارثة منذ زمن.

فقد سُئِلَ عن ذلك أحدُ علماء نجد المشهورين، وهو الشيخ عبدالله بن عبد الرحمن أبا بَطِينِ (المتوفى سنة ١٢٨٢ هـ)، فأجاب في إحدى رسائله المنشورة ضمن «مجموعة الرسائل والمسائل النجدية» وملخص ما أجاب به الشيخ - بعد الإشارة إلى بطلان هذا الأمر، وأنه من قَبِيلِ الخرافات: أوضح أنَّ الدَّمَّ نجسٌ ولا يجوز استعماله في دواء ولا غيره.

وأذكر أنَّ أحدَ الإخوة سألني عن أصل هذا فأخبرته بأنه من الخرافات المتوارثة من زمن الجاهلية، ثم في صدر الإسلام، ولكن الخرافة لم تكن محصورةً بقبيلة (البرزان) وحدها بل كانت عامة في ذوي الحسب والنسب، من الملوك والأشراف في كل قبيلة، وقد أشار الجاحظ في كتاب «الحيوان» إلى ذلك، فقال ما نصه (ج ٢ ص ٧): (إنهم يزعمون أنَّ دماء الأشراف والملوك تُشَنِّي من عَصَةِ الكَلْبِ، وتُشَنِّي من الجنون).

وأورد تأويلاً لذلك: (وكان أصحابنا يزعمون أنَّ قولهم: دماء الملوك شفاء من الكَلْبِ، على معنى أنَّ الدَّمَّ الكريم، هو الثَّأْرُ المُنِيمُ).، وفسر الكلب هنا بالغيط والغضب، وأنَّ الإنسان إذا أصابه الكَلْبُ هذا فأدرك ثأره فذلك هو الشفاء من الكلب - بفتح اللام - وليس أن هناك دمًا في الحقيقة يُشْرَبُ، ولكن الجاحظ لم يَرْتَضِ هذا القول، وأورد أدلة من الشعر تبين عدم صحته.

ومما أورده الجاحظ وأورده غيره من الشعر الدال على أن العرب كانوا يرون أن دماء الملوك والأشراف تُشَنِّي من داء الكَلْبِ قولُ عوف بن الأحوص الكِلَابي، وهو جاهلي، في قصيدة له أوردها صاحب «المفضليات»:

فَهَلْ لَكَ فِي بَنِي حُجْرٍ بِنِ عَمْرٍو فَتَعَلَّمَهُ وَأَجْهَلُهُ - وَلَاءُ؟!
أَوِ العَنْقَاءِ تُعَلِّبَةُ بِنِ عَمْرٍو دِمَاءِ القَوْمِ لِلْكَلْبِيِّ شِفَاءُ

حُجْرٌ - بضم الحاء واسكان الميم - هو أبو امرئ القيس الشاعر، وكان مَلِكًا على بني

أسد، فجار عليهم فقتلوه، وثعلبة بن عمرو، أبو ملوك الغساسنة التابعين للروم، في بلاد الشام قبل الإسلام.

الكَلْبِي - كالمَرَضِي - المصابون بداء الكلب.

وفي صدر الإسلام كان من ولاية اليمامة (بلاد نجد) زُفْرُ بنُ أبي هاشم بن مسعود من بني سنان بن مرة من غَطَفَانَ، وبيتُ بني سنانٍ هو أشرف بيوت بني مرة، وكان يقيم بمدينة حجر، التي قامت مدينة الرياض على أنقاضها، فقال فيه شاعر من قومه بني مرة يُدعى القاسم بن حنبل المرِّي، على ما جاء في «شرح الحماسة» ج ٢ ص ٢٠٤ - و«الحيوان» - ج ٢ ص ٥ :

أَرَى الْخَلَانَ بَعْدَ أَبِي حَبِيبٍ بِحَجْرٍ، فِي لِقَائِهِمْ جَفَاءُ
مِنَ الْبَيْضِ الْوُجُوهِ بَنِي سِنَانٍ لَوْ أَنَّكَ تَسْتَضِيءُ بِهِمْ أَضَاؤُوا
لَهُمْ شَمْسُ النَّهَارِ إِذَا اسْتَقَلَّتْ وَنُورٌ مَا يُنْعِيْبُهُ الْعَمَاءُ
بُنَاةَ مَكَارِمٍ، وَأَسَاةَ كَلِمٍ دِمَاؤُهُمْ مِنَ الْكَلْبِ الشَّفَاءُ

- العَمَاءُ: السحاب، أَسَاةُ: جمع آسٍ وهو الطيب. والكَلِمُ: الجرح.

وقال الفرزدق يمدح قومه بني دارم من أشهر بيوت بني تميم :

مِنَ الدَّارِمِيِّينَ الَّذِينَ دِمَاؤُهُمْ شِفَاءٌ مِنَ الدَّاءِ الْمَجْنَةِ وَالْحَبْلِ
الْمَجْنَةُ: الجنون. وَالْحَبْلُ: ضعف العقل.

وقال أيضاً :

وَلَوْ تَشْرَبُ الْكَلْبِي الْمَرِاضُ دِمَاءَنَا شَفَتْهَا وَذُو الْحَبْلِ الَّذِي هُوَ أَدْنَفُ

ولا يتسع المجال لإيراد شواهد أُخْرَى من الشعر القديم.

ويظهر مما تقدم أن الأمر ما كان مختصاً بقبيلة دون أُخْرَى، ولكنه كان عاماً.

أما اختصاصه في العهود المتأخرة بالبرزان فلعل أصله أن هذه القبيلة عرف عنها من صفات الكرم والشجاعة والشهامة، وغير ذلك من الصفات التي كان العرب المتقدمون

يعتبرونها مثلاً عالية للرجولة والتفوق، ويرون من يتصف بها ذا صفة خاصة، تُمَيِّزُهُ عن غيره، بحيث يُسْتَشْفَى بكرمه من داء الكَلْب.

ثم انحصرت الخرافة بهذه القبيلة ولم يَقْض عليها الإسلام كما قضى على كثير من الخرافات فبقيت متغلغلة في بادية بلادنا إلى عهدنا الحاضر.

حمد الجاسر

ابن حَمَامِ الشَّاعِرِ المَجْهُولِ

ورد في «العرب» س ١٧ ص ٩٢٦ - كلام عن الاختلاف في اسم الشاعر المجهول، الذي بكى الديار قبل امرئ القيس وتحسن الإشارة بمناسبة ذكره إلى نصين يتعلقان به أحدهما جاء في كتاب «الإكمال» لابن ماكولا (٤٧٥ هـ) فقد أورد نسبة - ج ٢ ص: ٥٣٠ - متصلاً إلى عُدْرَةَ، القبيلة المعروفة التي هي من فروع قبيلة كلب القُضَاعِيَّة وذكر أن أبا حاتم ذكره في كتاب «المُعَمَّرِينَ» وكتاب أبي حاتم مطبوع، ولكن ابن ماكولا أورد اسم الشاعر تحت عنوان (مختلف فيه) أي من حيث ضبط اسم (حمام) هل هو بالحاء مهملة أو معجمة - من باب (حَمَامٌ وَحُمَامٌ وَجَمَامٌ).

والثاني: ذكر ابن حزم في «جمهرة النسب» - ٤٢٦ الطبعة الأولى - ما نصه في الكلام على هُبَلِ بن عبد الله بن كنانة بن بكر بن عوف بن عذرة من قبيلة كلب، ما نصه: (هبل بطن، من ولده امرؤ القيس بن الحمد (?)) بن مالك بن عبيدة بن هُبَلِ، وهو ابن حُمَامِ الشاعر القديم، الذي يقول فيه بعض الناس: ابن خِذَامِ، وقد قيل: أنه من بَكْرِ بن وائل، وهو الذي قال فيه امرؤ القيس:

يَا صَاحِبِيَّ قِفَا التَّوَاعِجَ سَاعَةً نَبْكِ الدِّيَارَ كَمَا بَكَى ابْنُ حُمَامِ

قال هشام بن محمد بن السائب: فأعرابُ كَلْبٍ إِذَا سُئِلُوا: بِمَاذَا بَكَى ابْنُ حُمَامِ الدِّيَارَ؟ أَنَشَدُوا خَمْسَةَ آيَاتٍ مُتَّصِلَةٍ مِنْ أَوَّلِ: (قِفَا نَبْكِ مِنْ ذِكْرِي حَيْبٍ وَمَتْرَلِ)

ويقولون: إِنَّ بَقِيَّتَهَا لَامرئ القيس.

وقد أنشد له الحاتميُّ أبياتاً في «حلية المحاضرة» وهو شاعر قديم، دثر شعره، لأنه لم يكن للعرب كتاب، وإنما بقي من أشعارها شعراً من أدرك روايته الإسلام فقط) انتهى كلام بن حزم.

والحاتمي هو محمد بن الحسن بن المظفر البغدادي المتوفى سنة ٣٨٨ هـ له مؤلفات في الأدب طبع منها رسالته في نقد شعر المتنبي، ومن مؤلفاته التي ذكرها مترجموه: «حلية المحاضرة» في الأدب والأخبار، مجلدان، على ما ذكر الأستاذ الزركلي - رحمه الله تعالى - في «الأعلام».

وما أورده ابن حزم عن نسب الشاعر يتفق مع ما جاء في كتاب «الإكمال» ولا شك أن المصدر كتاب «جمهرة النسب» لابن الكلبي.

ولا أدري هل يصحُّ التساؤلُ هنا: ألا يكون ابن الكلبي - رحمه الله - أراد بذكر هذا الشاعر الإشادة بمجد قبيلته كلب وأنه وجد فيها شاعراً سبق أشهر شاعر عرفه العرب وهو امرؤ القيس بن حجر؟!.

حول كتاب:

«جمهرة أنساب الأسر»

من الملاحظات القيِّمة التي بعث بها الأستاذ الكريم الشيخ محمد العثمان الصالح القاضي حول كتاب «جمهرة الأسر المتحضرة في نجد».

١ - ص ٨ - تزوج أسامة بن حارثة - والصواب زيد بن حارثة. وقد سبق التنبيه على هذا في جزء رجب.

٢ - آل مطلق - المذكورون ص ٨٣١ - لا يعرفون في عُنيزة إلا باسم آل فُهيد.

٣- في مادّة آل فهيد وأنهم انتقلوا من الرس (محمد ومطلق) سنة ١٣٣٢ -
والصواب سنة ١٣٢٢ سنة سَطْوَة آل سُليم في عُنيزة.

٤- ص ٥١ - وفاة صالح العبدالله البسّام سنة ١٣٥١ - وهذا تاريخ وفاة أحد
ابنيه، أما وفاته فهو سنة ١٣٠٧ - الذي توهمتم أنها وفاة الشيخ صالح البسّام.

٥ - ورد ذكر محمد العبدالله بن مانع مرتين إحداهما: ولادته سنة ١٣٠٩ والثانية:
سنة ١٣١٠ فأحدهما مكرر - قال الشيخ محمد العثمان: (أولاد خالي عبدالله بن محمد بن
مانع ثلاثة لا رابع لهم، أكبرهم محمّد - المذكور - وقد مات مطعوناً عام الوهم سنة
١٣٣٧ سنة الرحمة، قدموه للمحراب للجدّ صالح العثمان شيخه وشيخ أبيه مع خمس
جنازير معه رحمهم الله.

والابن الثاني: عبد العزيز توفي عام ١٣٦٧ هـ.

والثالث: عبد الرحمن توفي ١٣٩٧ - فيما يظهر لي.

وأكبرهم المشار إليه محمد، وأولاده اثنان: محمد إمام مسجد الشرايع من عام
١٣٦٣ وكان مديراً لمدرستها، وعبد المحسن في مكة مع هيئة الأمر بالمعروف منذ سنين) -
إلى أن قال:

أما محمد بن عبدالله بن مانع صهر أبا بطين جدهم وجدّ مدير المعارف محمد بن عبد
العزيز، فتوفي سنة وجع الرءوس عام ١٢٩٢ هـ - نزع مع صهره أبا بطين من شقراء عام
١٢٤٨ إلى عنيزة ليتولى صهره قضاءها

٦ - لم يرد ذكر:

آل منصور - في عنيزة، والكويت والمنطقة الشرقية - وقد ذكرهم ابن عيسى في
مواضع من تاريخه منها قوله: وفي عام ... غرس الخناتا والمنصور.

وجدّهم هو الذي عمّر المسجد الجامع في عنيزة سنة (١٢٤٠ هـ) وهم آل منصور
من آل زامل، من آل جراح، من بني ثور.

٧ - وأشار الشيخ محمد العثمان إلى استغراب كلمة (كيل) بدل (كيلو) والواقع أن كلمة (كيل) تعريب لكلمة (كيلو) الأعجمية التي لا تتفق مع أوزان الكلمة العربية فكما عرّب المتقدمون كلمة (مِيل) عن كلمة (مايل) الفارسية، فقد استحسّن بعض العلماء تعريب (كيل) عن (كيلو) وسار على هذا كثير من مشاهير الكتاب، ومنهم علماء كانوا أعضاء في (مجمع اللغة العربية) كالدكتور عبد الوهاب عزام، والدكتور العبّادي وغيرهما، وسيُرتُّ على هذا في جميع الكتب التي أُشرف على طبعها.

أَسْرَمُ تَذَكُّرِ أُنْسَابِهَا

اتّصل بي الأخ حمد الناصر آل عبد الوهاب، من أهل الغاط، فذكر لي أسماء أسْرَمٍ لم يرد في كتاب «جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد» ذكر نسبهم، وهم آل خُرَيْفٍ: في الغاط، من آل عبد الجبار (آل شبانة) من الوهبة من بني تميم.

آل علي السُّلَيْمان: في الغاط، من آل جَرَّاح من بني ثور، من سُبَيْع انتقلوا من عُنَيْزَة.

آل عبد الوهاب: (آل وَهَيْب)

آل وَهَيْب: في الغاط، ويقال لهم آل عبد الوهاب نسبة لِجَدِّهم عبد الوهاب بن حمد بن عبد الوهاب بن مقحم بن عبدالله بن وَهَيْب بن مقحم بن جمَّاز بن عبد الوهاب بن عبد القادر بن راشد بن بُرَيْد - وبقية النسب معروف - من الوهبة من بني تميم.

آل وَهَيْب - ويقال لهم الرُّوَّاجِح - في الغاط - أبناء عمِّ للحباسا، من الدَّوَّاسر. وشكراً للأخ حمد، ولكل من أدلَّ بما يفيد القراء في أي موضوع تتعرض هذه المجلة لبحثه.

آل عباد في الزلفي

وكتب إليّ الأخ عبدالله بن أحمد بن عبد العزيز آل منيع ما نصّه:

١ - العباد في الزلفي والمدينة المنورة والذين في المدينة انتقلوا إليها من الزلفي.

منهم الشيخ عبد المحسن بن حمد العباد ولم يرد لهم ذكر في «جمهرة أنساب الأسر» وهم من آل بدر، من الجلاس من عنزة.

إضافات إلى :

فروع قبيلة عنزة ...

وهذه معلومات جديدة أرجو إضافتها إلى هذا الكتاب الذي هو شامل لجميع قبائل المملكة العربية السعودية وقد سبق أن كتبت في مجلة «العرب» ج ٨/٧ - س ١٧ ص ٦٢٢/٥٩٥ - محرم وصفر سنة ١٤٠٣ هـ وج ١٢/١١ س ١٧ ص : ٩٤٦/٩٤٤ ، وما كتبه مختصر لأن التطويل يملّ القارئ الكريم وأرجو من جميع من قرأ ما كتبت أن يرشدني إلى ما يجده فيها من أخطاء لأن الإنسان عرضة للخطأ والسهو. وجلّ المتفرد بالكمال وهو الله سبحانه وتعالى وهذا الموضوع يعتبر إضافات إذ يوجد بعض الأفخاذ ممن وردت أسماء فروعها على حسب ترتيب حروف المعجم وبعض هذه الأفخاذ أو الأقسام الكبيرة لم تذكر فروعها وبعض الفروع لم تذكر أفخاذها كلها.

١ - في صفحة رقم ٣٧ : البدور : من المحلف من الجلاس من ضنا مسلم من عنزة.

وهذا صحيح، ولكن البدور من الأشاجعة خاصة ثم من المحلف من الجلاس إلى آخر النسب.

ومن أقسام البدور : الزعابلة والضرفة.

ومن الزعابلة آل بقية والجميعان والكفوف.

ومن الضرفة: آل عمر وآل عسّران.

ومن حاضرة نجد الهزازنة والعسكر وهم من البدور.

٢- في صفحة رقم ١٧٤ - الحمايد من القعاقة من الرولة من عترة ومن أهم فروع الحمايد الضاييم والضيغم والرشوان والفيصل والمطاعة والشعاباء.

٣- وفي صفحة رقم ١٩٦: الختام: من الكواكبة من الرولة من عترة ومن أهم فروعهم: المعارك والعواد والصوان. ومن العواد الخويطر.

٤- في صفحة رقم ٢٠٥ - الخضعان: من الفرجة من الرولة من عترة ومن أقسامهم: العطاء والجبر والقشاعمة والعقيلات.

٥- في صفحة رقم ٢١٢ - الخمسي: من الكواكبة من الرولة من عترة ومن أهم أقسامهم: الشريقات والمرفود والضمون.

٦- في صفحة رقم ٢٢٨ - الدريب من القمصة من البطينات من السبعة من عترة.

والصحيح أن الدريب من الرحمة من القمصة من البطينات من السبعة من ضنا عبّيد من ضنا بشر من عترة ومن الدريب أسرة الرويضان وهم الذين منهم الشيخ الشاعر المعروف زيد بن عليق الرويضان العتري، ويوجد لهم أملاك في الأسياح من قرى منطقة القصيم.

٧- في صفحة رقم ٢٤٢ - الدويخ: من العلمة من المرعص من الجمعان من الرولة من عترة.

وصحة الإيسم الذويخ أوله حرف الذال المعجمة وآخر حروف الخاء المعجمة وقد نشرت في العرب أنهم الدويخ وهو خطأ من الذي أخبرني في السابق أرجو ملاحظة ذلك.

٨ - في صفحة رقم ٣٩٠ من الشراعية: والنسبة إليهم شرعي: من المناهبة من وهب من مسلم من عترة.

والصحيح أن الشراعية ليسوا من المناهبة بل يشملهم الجدل الأعلى وهب وهم من بني وهب من ضنا مسلم من عترة.

ومنهم الخشابين والحسين والرشدة والحمد وآل غويران والشريعية.

٩ - في صفحة ٤٦٩/٤٧٠ - الطلوح: والنسبة إليهم طلحي من ضنا مفرج من ولد علي من وهب من مسلم من عترة. منهم: المسعر. أما من ناحية النسبة فيقال للواحد منهم طلوحى وليس طلحي، ومنهم المسعر والمحفوظ والشمايطة والفضل والمريف والعض والعتلان.

١٠ - في صفحة ٤٧٤ - الطيارة: من المشاركة من ضنا مفرج من ولد علي من وهب من بشر من عترة. والخطأ في كلمة واحدة وهي إن وهب من بشر والصحيح أن بني وهب من ضنا مسلم من عترة حيث أن قبيلة عترة تنقسم إلى بطنين كبيرين وهما ضنا مسلم وضنا بشر.

١١ - صفحة ٤٩٦ - العبدالله: من المحلف من الجلاس من مسلم من عترة والعبدالله هم العبادلة وهم أربعة أقسام كبيرة:

أ - الحرزة.

ب - الخمسة.

ج - الشفيع.

د - الغشوش.

١٢ - في صفحة ٥٢٠ - العرضان: من الكواكبة من الرولة من عترة. وهم يتقسمون إلى عدة أقسام منهم الحمد والوقيان والعدوق. ومن الحمد العريض.

١٣ - في صفحة ٥٤٧ - العلمة: من المرعص من الجمعان من الرولة من عترة

منهم:

أ - الراشدي.

ب - آل حمد.

ج - آل مرحم.

د - آل دويخ.

وصحة الأسماء: الرشدة والمدهم والدويخ. أما الحمد فاسمهم صحيح.

١٤ - في صفحة ٦٢٣ - الفضيل: من ولد سليمان من الفدعان من عترة والصحيح أنهم من ولد سليمان، ولكن ولد سليمان ليسوا من الفدعان، بل إن ولد سليمان والفدعان والسبعة يشملهم ضنا عبيد من بشر من عترة.

والفضيل هم المذكورون في نفس الصفحة وهم من الجعافرة من ولد سليمان إلى آخر النسب ولا داعي لتكرار الاسم.

١٥ - في صفحة ٦٦٠ - القطعاء. والصحيح أنهم من الجبران من المرعص من الجمعان من الرولة من الجلاس من مسلم من عترة.

ومنهم الذرب والسالم والسعود والشارع وأقسام أخرى صغيرة.

١٦ - في صفحة ٨٢٩ - المهيب: من الأشاجعة من المحلف من الجلاس من مسلم من عترة.

ومن أهم أقسام المهيب: الشيعان والفقيعان. وعدة أقسام أخرى.

١٧ - في صفحة ٨٦٥ - وهب: هو الفرع الثاني من ضنا مسلم من عترة. ومنه: المناهبة (آل نيهان) وولد علي. وكذلك من فروع بني وهب الشراعبة.

١٨ - في صفحة ٨٦٦ - آل وهيب: من آل حويرث من الرولة (عترة). منهم: آل محسن وآل جليدان والوادي.

والصحيح أن الوهيب: الوادي والجليدان أما المحسن فهم المصلفح وهم من الوادي خاصة وهم ليسوا من الجليدان كما ذكر في «العرب» عدد محرم وصفر الماضي.

أما الجليدان فمنهم: الشنقلة والنعام والعجيلان.

١٩- أرجو إضافة التّصير بالتصغير وهم من اللويحي من المرعص من الجمعان من الرولة من الجلاس من ضنا مسلم من عنزة. ومن أهم أقسامهم: الربيعان والعقيل والطارف والعييد.

٢٠- وإضافة: المقيبيل وهم من الجرفة من الكواكبة من الرولة من الجلاس من ضنا مسلم من عنزة ومن أهم فروعهم: آل مُغتر- بعد الميم غين- والحسن والروضان. ومن آل مغتر: الكويكب وسبق أن ذكرت المقيبيل في «العرب» عدد محرم وصفر الماضي ١٤٠٣ هـ ولكن بدون ذكر الفروع.

٢١- وهناك استدراك في العرب عدد محرم وصفر حيث يوجد تداخل في بعض الأسماء وذلك في الكلام عن المديغم «العرب» من صفحة رقم ٦٠٠/٥٩٩ والصواب هو أن من المديغم الفروع الآتية: الوكلان والسلمان والغنيم والشقير والجواهلة والرشود والربيعة فن الوكلان السмир والعبيدان واللجان والمزاهية.

ومن السلمان الضروس والحواويع والركبان والدّرعان بكسر الدال.

ومن الغنيم: الفطاعلة والجوخة والوضيخان والحياصمة.

ومن الشقير: العميرة، والضرعان والطيحان. ومن العميرة الحميرين.

ومن الرشود السلمية والمدلوشة. انتهى التحقيق عن المديغم من السويط من الكواكبة. وكذلك يوجد استدراك في «العرب» جزء محرم وصفر سنة ١٤٠٣ وذلك في الصفحة ٦٢٢ وهو في الكلام عن السبعة في السطر السادس تحت الخطين وصحة الإسم آل وقيان وليس الحويان حيث أن الخطأ وقع من الذي أخبرني في السابق.

واستدراك في أبناء زايد الجلاسي، وهما أبيض وقرين وليس أسود كما ذكر لأول جدّ الرولة، والثاني جد المحلف (الأشاجمة والعبادة والسوالمه).

أرجو ملاحظة ذلك وعدم الاعتماد على ما كتب في العرب ص ٥٩٨ جزء محرم
وصفر سنة ١٤٠٣ هـ والخطأ وقع من الرواة السابقين الذين نقلت بعضاً من معلوماتهم.

ومما ينبغي أن يضاف إلى ما ورد في «معجم قبائل المملكة»:

في حرف الراء أرجو إضافة: الربيع وهم قسم كبير من الجرفة من الكواكبة من
الرولة ومنهم العرضان والختام وقد فصلت الكلام عنهم فيما مضى.

وفي حرف السين السيفاء: وهم: الدرعان من الدغان من الرولة. وأقسام الدرعان
معروفة حيث ورد تفصيلها في «العرب».

وفي حرف الطاء: الطلق: وهم من الرفيفان من الحيزان من الجرذي من ضنا نصار
من الریشان من القعاقة من الرولة إلى آخر النسب.

وفي حرف اللام: اللويبي وهم القسم الثاني من أقسام المرعض من الجمعان من
الرولة ومنهم آل نصير والنصير - بالتصغير - وقد تقدم ذكر آل نصير في «العرب» جزء
محرم وصفر سنة ١٤٠٣ هـ، أما النصير ففصلت عنهم فيما تقدم رقم ١٩.

وفي حرف الهاء آل هيشان: وهم من آل غرير من السنيان من الفايز من الجرذي من
ضنا نصار من الریشان من القعاقة من الرولة ومنهم المحيجين والشامخ.

ونظراً لأن بعض ما ورد في هذه الرسالة قد سبق نشره وتكرر ذكره لذلك أوضح
أنني دائماً أحرص وأتمنى أن يخرج الموضوع متكاملًا وبصورة صحيحة، ونشر الموضوع
مرة أو مرتين أفضل من السكوت على الأخطاء، ليس لي أي مقصد ولا غرض من ذلك
سوى إظهار الحقيقة وقد نقلت أكثر هذه المعلومات عن كبار السن من الرجال الثقة
الصادقين ونقلت بعضها من كتاب «أصدق الدلائل في أنساب وائل» تأليف الشاعر
النسابة الأخ عبدالله بن عيار المعني العنزى، وهو كتاب وافٍ ونقلت ما يتعلّق في أقسام
الخصعان من كتاب «بلاد الجوف» تأليف سعد بن عبدالله بن جنيدل.
وأرجو عدم المؤاخذه فقد أطلت الحديث.

الحرس الوطني، اللواء ٤١ - المدينة المنورة. مطرد بن العياط العنزى

حول (العلاء بن الحضرمي):

ملاحظات على محاضرة الأستاذ الجاسر

إشارة إلى ما نشر في العدد ٣٦٨٤ من جريدة اليوم المباركة بتاريخ ٦/٤/١٤٠٣ هـ صفحة «١١» إلى ص «١٤» تحت عنوان (العلاء بن الحضرمي .. أول أمير للمنطقة الشرقية «البحرين» في العهد الإسلامي) .

وهي المحاضرة الشيقة التي ألقاها فضيلة الشيخ حمد الجاسر بقاعة المحاضرات بجامعة الشهيد المغفور له الملك فيصل بالدمام ..

وتحت العنوان الجانبي أسرة الحضرمي ص «١١» ورد ما يلي :

وكان للحضرمي من الولد سبعة عشر : أربعة عشر رجلاً ، وثلاث نسوة من أشهرهم : «عمرو بن الحضرمي الذي كان أميراً لعير قريش» التي حدثت معركة بدر بسبب أخذها وقتل ابن الحضرمي فكان أول قتيل من المشركين ومال تلك العير كان أول مال غنمة المسلمون» .

وإشاراتي تتلخص فيما يلي :

١ - حدثنا كتب السيرة العطرة أن قائد عير قريش كان ابا سفيان بن حرب وليس عمرو بن الحضرمي ولا يستبعد مرافقة «عمرو بن الحضرمي» لأبي سفيان وبهذا لا يكون خلاف في الأمر .

٢ - قول فضيلة المحاضر الشيخ حمد الجاسر «التي حدثت معركة بدر بسبب أخذها» .. فالمعلوم أيضاً من كتب السيرة أن المعركة حدثت بسبب مجرد محاولة أخذها ولم يتم للمسلمين ذلك بل غير أبو سفيان طريقه بمجرد علمه بخروج المسلمين وارسل من يستحث قريشاً على الخروج لانقاذ تجارتها ولما علموا بنجاتها تردد بعضهم في الخروج للقتال وأصر أبو جهل ومن على شاكلته على الخروج وكأن حثفهم كان يناديهم ..

٣ - قول فضيلة الشيخ المحاضر : «ومال تلك العير كان أول مال غنمه المسلمون» .
يقول الله تعالى في سورة الأنفال والتي نزلت عقب الغزوة :

﴿ كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون ، يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون ، وإذ بعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ﴾

الآيات «٥ : ٧» من سورة الأنفال

وما يفهم من قوله تعالى .. وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون .. يجادلونك .. الخ الآية الكريمة أن «المؤمنين» هذا الفريق المشار إليه من المؤمنين كانوا كارهين للقتال بعد نجاة العير ومواجهتهم للنفير كما يفهم ذلك كذلك من قوله تعالى : يجادلونك في الحق بعد ما تبين .. الآية ..

وكلنا يذكر قصة الفلاحين اللذين لقيهما بعض جنود المسلمين وجاءوا بها إلى الرسول الكريم وكان يصلي فقام بعض المسلمين يحاول تقريرهما بأنها لأبي سفيان بعد قولها واعترافها بالحق وانها للنفير لا للعير .

ولما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاته قال لأصحابه ما معناه : أحيان صدقاكم تضربونها وحين كذباكم تتركونها .. هما للنفير ..

ثم أخذ عليه الصلاة والسلام يسألها عن القوم إلى أن عرف عددهم تقريباً وهكذا .. الخ ..

وما قام به الرسول الكريم من مشورة المهاجرين والأنصار وردود أبي بكر وعمر والمقداد وسعد بن معاذ رضي الله عنهم ثم رد الرسول الكريم عليهم .. «سيروا وأبشروا فإن الله وعدني إحدى الطائفتين والله لكأني أنظر إلى مصارع القوم» ..

هذا وبالله التوفيق ومنه العون ..

ثانوية القديح بالقطيف عبد الفتاح السباعي

أرشدوا أئامنا المدرس فقد خلط فغلط !

[نشرت صحيفة اليوم في عدد يوم الأثنين (١٧ ربيع الثاني ١٤٠٣ هـ) تعليقا لزميل كريم هو الأخ عبد الفتاح السباعي - في مدرسة القديح الثانوية- أو ملاحظات على محاضرتي في (جامعة الملك فيصل) عن «العلاء بن الحضرمي».

وزمالتني للكاتب الكريم تحملي على أن اتحدث إليه حديث مزاملة ومشاركة في المهنة ، مهنة التعليم ، التي شرفت بالانتساب إليها ، والعمل بها مدة تزيد على ثلاثين عامًا منذ سنة ١٣٥٣ - إلى ما بعد منتصف عشر الثمانين من القرن الماضي .

ولقد كنت خلال عملي احرص على أن لا يتولى تدريس العلوم الدينية وما يتصل بها من سيرة المصطفى ، صلى الله عليه وسلم ، إلا اساتذة من أبناء هذه البلاد ، لا لظن في كفاءة غيرهم ، أو لانتقاص في قدرهم ، ولكن في تلك العلوم متاهات افهام ومزلات اقدام [!!].

وأولئك الإخوة وإن درسوها ، فبرزوا في دراساتهم ، والفوا فيها المؤلفات النافعة ، إلا أن كثيراً منهم لم يسلم من حدوث هفوات منشأها أمران : أحدهما : عدم التعمق في دراسة تلك العلوم على علماء استقوها من منابعها الصافية كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، بل تأثروا ببعض أفكار وآراء زخرت بها كثير من المؤلفات الدينية الحديثة مما هو غريب على العقيدة السلفية الصحيحة وخاصة في توحيد العبودية ، وفي توحيد الأسماء والصفات .

الأمر الثاني : أن سيرة المصطفى صلى الله عليه وسلم وما يتصل بها قاعدتها وميدانها هذه الجزيرة ، وأبنائها - خاصة من منحه الله علماً وفهماً - هم أعرف الناس بهذه السيرة العطرة ، وليس معنى هذا نفي الفضل عن عداهم ، فهذا لا يقول به إلا ظالم ، يجهل ما لعلماء المسلمين قاطبة في مختلف أقطارهم من مصنفات لا تدخل تحت الحصر ، هي التي وضعت القواعد الراسخة للعلوم الإسلامية جميعها .

هذه مقدمة اردت منها ان اوضح للكاتب الكرم ، ولغيره من الإخوة الذين لهم الفضل علينا في الإسهام في اثناء الثقافة في بلادنا من جميع نواحيها وهو فضل يجب أن يذكر فيشكر ، وأحب أن أوضح أنني أشفق على كل واحد من أولئك الإخوة حين يتحدث في بعض المسائل التي سبقت الإشارة إليها ، وهو اشفاق عن حب وتقدير ، ناشئ عن خبرة وتجربة ، وأكتفي بالإشارة إلى حادثة واحدة هي من أسباب ذلك الاشفاق .

من أوائل من قدم هذه البلاد للقيام بالتدريس في مدارسها عالم جليل يدعى الشيخ محمد راغب القباني ، من دمشق ، حاز درجة (العالمية) من الأزهر ، ودرس على علماء دمشق كالشيخ بهجة البيطار وغيره فتولى إدارة مدرسة ينبع في أول عشر السنين من القرن الماضي ، وتزوج سيدة كريمة من هذه البلدة ، هي زبيدة بنت الشيخ خليل علام ، وكان الشيخ محمد راغب عالماً وقوراً ، ومحباً للخير ، فكان يعظ الناس في المسجد الجامع بعد صلاة العصر ، وفي إحدى المرات زل لسانه زلة كان لها أسوأ الأثر في حياته ، تتعلق بصفة من صفات الله جل وعلا ، فبلغ كلامه الشيخ سليمان السحيمي ، وكان قاضياً في بلدة الوجّه ، فدعاه فلما استوضح منه عما قال ، احتد في الانكار قائلاً (ان كنت قلت هذا ، فزبيدة طالق البتة) غير أن كثيرين شهدوا على قوله ، فحكم الشيخ بالتفريق بينه وبين زوجته ، فاصيب بتأثر في عقله ، بحيث كان يكتب إلى صهره رسائل طويلة يستعطفه في ارجاع زوجته - يستهلها بجملة : (حضرة صاحب الجلالة الوالد الشيخ خليل علام) رأيت بعضها مسجلاً في دفتر سجل المكاتبات الرسمية في مدرسة ينبع ، وهذا الشيخ هو أول من تولى فتح أول مدرسة انشأته (مديرية المعارف) في الاحساء ، ولإنشائها قصة اشرت إليها في موضع آخر . وأذكر حوادث أخرى جرت لبعض اخواننا من المدرسين تتصل بالموضوع لا داعي لذكرها .

والأخ الكرم الكاتب لم يكن في تعليقه على محاضرتي ما يدل على قصور علم أو وقوع في محذور ولكنه وفقه الله خلط بين أمرين ، وبسبب هذا الخلط وقع الغلط ، فقد قال :

١ - حدثنا كتب السيرة العطرة ان قائد غير قريش كان ابا سفيان بن حرب وليس عمرو بن الحضرمي ولا يستبعد مرافقة عمرو بن الحضرمي لأبي سفيان ، وبهذا لا يكون خلاف في الأمر .

وأقول التعبير بكلمة (كتب السيرة) يفهم منه أن الكاتب الكريم اطلع على اهمها إن لم يكن كلها ، والتعبير بجملة (بعض كتب السيرة) وإن كانت تلك الكتب ذكرت هذا انسب في هذا المقام .

ثم إنني ذكرت أن عمرو ابن الحضرمي كان قائداً لعير قريش أقصد عيرا اخرى وواقعة أخرى ، عبرت عنها كتب السيرة بـ (سرية عبد الله بن جحش) وتلك العير قدمت من الطائف إلى مكة ، وفيها عمرو بن الحضرمي الذي قتل عندما التقت سرية الرسول ﷺ ، بتلك العير ، وذلك في السنة الثانية من الهجرة قبل وقعة بدر التي كان قائد السرية فيها أبا سفيان بن حرب .

ولا مانع من إيراد خبر تلك السرية ليتضح للأخ الكريم ما قد يكون خفي عليه :

(بعث رسول الله ﷺ عبد الله بن جحش ومعه ثمانية رهط من المهاجرين ، وكتب له كتاباً وأمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين ، ثم ينظر فيه فيمضي لما أمره به ولا يستكره أحداً من أصحابه ، فلما سار عبد الله يومين فتح الكتاب فنظر فيه ، فإذا فيه :

إذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف ، فترصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم ، فلما نظر في الكتاب قال : سمعاً وطاعة ، ثم قال ذلك لأصحابه وقال : قد نهاني أن أستكره أحداً منكم ، فضوا ولم يتخلف منهم سوى اثنين أضلا بعيرهما ، فتخلفا يطالبانه حتى نزل بنخلة فمرت به عير لقريش فيها عمرو بن الحضرمي وعثمان بن عبد الله بن المغيرة واخوه نوفل الخزوميان والحكم بن كيسان مولى هشام ابن المغيرة ، فلما رأهم القوم هابوهم ، وقد نزلوا قريباً منهم ، فأشرف عليهم عكاشة بن محصن وكان قد حلق رأسه ، فلما رأوه أمنوا وقالوا : عمار لا بأس عليكم منهم - وتشاور القوم فيهم وذلك في آخر يوم من رجب ، فقال القوم :

والله لئن تركتم القوم في هذه الليلة ليدخلنَّ الحرم فليمتنعن منكم به ، ولئن قتلتموهم لتقتلنهم في الشهر الحرام ، فتردد القوم وهابوا الاقدام عليهم ، ثم شجعوا أنفسهم عليهم ، واجمعوا على قتل من قدروا عليه منهم ، وأخذ ما معه ، فرمى واقد بن عبد الله التيمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله ، واستأسر عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان وأفلت القوم نوفل بن عبد الله فاعجزهم ، وأقبل عبدالله بن جحش واصحابه بالعبير والأسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة .

وقد ذكر بعض آل عبد الله بن جحش أن عبد الله قال لاصحابه : إن لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما غنمنا الخمس ، وذلك قبل أن يفرض الله الخمس من المغانم فعزل لرسول الله ﷺ خمس العير ، وقسم سائرهما بين اصحابه .

هذا ملخص ما ورد في كتب السيرة عن هذه السرية .

٢ - استشكل الأخ الكاتب قولي : إن معركة بدر حدثت بسبب واقعة سرية عبد الله بن جحش وقولي هذا مبني على أن بعض عقلاء قريش ارادوا النكوص عن ملاقاته الرسول ﷺ واصحابه ، ولكن قتل عمرو بن الحضرمي كان سبباً في اشعال الحرب والتقاء الفريقين .

وإلى الأخ الكريم ما ذكره علماء السيرة في الكلام على غزوة بدر :

لما اطمأن القوم بعثوا بعمير بن وهب الجمحي فقالوا : احزّر لنا اصحاب محمد ، فاستجبال بفرسه حول العسكر ثم رجع إليهم فقال : ثلاث مئة رجل يزيدون قليلاً أو ينقصون ، ولكن امهلوني حتى انظر للقوم كمين أو مدد ؟ قال فضرب في بطن الوادي حتى ابعده ، فلم ير شيئاً فرجع إليهم فقال ما رأيت شيئاً ، ولكن قد رأيت يا معشر قريش البلايا تحمل المنايا ، نواضح يثرث تحمل الموت الناقع ، قوم ليس لهم منعه ولا ملجأ إلا سيوفهم ، والله ما أرى أن يقتل رجل منهم حتى يقتل رجل منكم ، فإذا اصابوا منكم عددهم فما خير العيش بعد ذلك فروا رأيكم ؟ ! فلما سمع حكيم بن حزام ذلك مشى في الناس فأتى عتبة بن ربيعة فقال : يا أبا الوليد انك كبير قريش وسيدها والمطاع فيها ،

هل لك إلى أن لا تزال تذكر منها بخير إلى آخر الدهر؟ قال : وما ذلك يا حكيم؟ قال :
ترجع بالناس وتحمل أمر حليفك عمرو بن الحضرمي . قال : قد فعلت انت عليّ بذلك
إنما هو حليفي فعلي عقله وما اصاب من ماله فائت ابن الحنظلية - يعني ابا جهل بن
هشام - ثم قام عتبة خطيباً فقال : يا معشر قريش انكم والله ما تصنعون بأن تلقوا محمداً
واصحابه شيئاً ، والله لئن اصبتموهم لا يزال رجل ينظر في وجه رجل يكره النظر إليه ،
قتل ابن عمه وابن خاله ، ورجلا من عشيرته ، فارجعوا وخلوا بين محمد وبين سائر
العرب فان اصابوه فذاك الذي اردتم ، وان كان غير ذلك الفاكم ولم تعرضوا منه ما
تريدون . قال حكيم : فانطلقت حتى جئت ابا جهل ، فوجدته قد نثل درعاً له من
جراهما ، فقلت له يا أبا الحكم إن عتبة أرسلني إليك بكذا وكذا للذي قال ، فقال :
انتفخ والله سحره حين رأى محمداً واصحابه ، كلا والله لا نرجع حتى يحكم الله بيننا
وبين محمد ، وما بعتبه ما قال ، ولكنه قد رأى أن محمداً واصحابه اكلة جزور وفيهم ابنه
قد تخوف عليه ، ثم بعث إلى عامر بن الحضرمي ، فقال هذا حليفك يريد أن يرجع
بالناس وقد رأيت تأرك بعينيك فقم فانشد خفرتك ومقتل اخيك ، فقام عامر بن
الحضرمي ، فاكتشف ثم صرخ : واعمره !! فحميت الحرب ، وحقب أمر الناس
واستوسقوا على ما هم عليه من الشر ، وافسد على الناس الرأي الذي دعاهم إليه عتبة .

٣ - واستشكل الأخ قولي : (ومال تلك العير كان أول مال غنمه المسلمون) ، وأتى
بكلام طويل يتعلق بوقعة بدر ، اکتني بالجواب عليه بما جاء في كتاب (عيون الأثر في
فنون المغازي والشمال والسير) - ج ١ ص ٢٢٩ - عن سرية عبد الله بن جحش :

قال ابن هشام : وهي أول غنيمة غنمها المسلمون ، وعمرو بن الحضرمي أول من
قتل المسلمون ، وعثمان والحكم أول من اسر المسلمون) وفي ص ٢٣٠ : (وقال ابن
سعد : ويقال ان عبد الله بن جحش لما رجع من نخلة خمس ما غنم ، وقسم بين
اصحابه سائر المغانم ، فكان أول خمس خمس في الإسلام ، ويقال إن رسول الله
ﷺ وقف غنائم نخلة حتى رجع من بدر فقسمها مع غنائم بدر ، واعطى كل قوم
حفهم .

٤ - قول الأخ الكريم: وكلنا يذكر قصة الفلاحين اللذين لقيهما بعض جنود المسلمين وجاءوا بها إلى الرسول الكريم ، وكان يصلى فقام بعض المسلمين يحاول تقريرهما بأنهما لاني سفيان بعد قولها واعترافها بالحق وانها للنفير لا للعين .

لا أدري من أين أتى الأخ بكلمة (الفلاحين) فلم ار فيما اطلعت عليه من كتب السيرة من ذكر أن الرجلين اللذين اتى بهما للرسول ﷺ كان فلاحين ، بل كانا مملوكين اتيا إلى ماء بدر لنقل الماء إلى قريش ، وها هو نص ما ورد في كتب السيرة :

(فلما أمسى رسول الله ﷺ بعث علي بن أبي طالب والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص في نفر من أصحابه إلى ماء بدر يلتمسون الخير له عليه ، فاصابوا راوية لقريش فيها اسلم غلام بني الحجاج وعريض أبو يسار ، غلام بني العاص بن سعيد ، فاتوا بهما فسألوهما ورسول الله ﷺ ، قائم يصلي فقالا : نحن سقاة قريش بعثونا نسقيهم من الماء فكره القوم خبرهما ، ورجوا أن يكونا لأبي سفيان ، فضربوهما فلما اذلقوهما قالنا نحن لأبي سفيان فتركوهما وركع رسول ﷺ وسجد سجديته ، ثم سلم وقال إذا صدقاكم ضربتموهما ، وإذا كذباكم تركتموهما !! صدقا والله انها لقريش اخبراني عن قريش قالوا هم وراء هذا الكتيب الذي ترى بالعدوة القصوى - والكتيب العقنقل - فقال لهم رسول الله ﷺ : كم القوم ؟ قالوا كثير قال ما عدتهم ؟ قالوا ما ندري قال كم ينحرون كل يوم ؟ قالوا يوماً تسعا ويوماً عشرا .

قال صلى الله عليه وسلم : القوم ما بين التسع مئة والألف .

اكتفي بما تقدم تعليقا على ملاحظات الأخ الكريم عبد الفتاح السباعي التي اطلعت عليها بعد نشرها بنحو عشرين يوماً ، وأنا في القاهرة ، ولهذا جاء التعليق متأخراً ، وما كنت أود ايراد النصوص الطويلة لولا أنني خشيت أن الأخ الكاتب ليس تحت يده من كتب السيرة من يستطيع به التحقق مما ذكرته لأنه في قرية وقد لا توجد لديه مصادر . وله مني اطيب تحية .

القاهرة: حمد الجاسر

مَا إِلَى هَذَا قَصِدْتَ يَا شَيْخَنَا الْجَلِيلَ

السيد رئيس تحرير جريدة اليوم ،

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .. وبعد ..

إنه لمن دواعي السرور أن اتقدم بهذا التوضيح على ما تفضل به حضرة صاحب الفضيلة الشيخ الجليل والعالم الفذ الأستاذ حمد الجاسر يوم الخميس ١١/٥/١٤٠٣ هـ مما ازال الخلط الذي وقعت فيه فيما تفضلتم بنشره يوم الأثنين ١٧/٤/١٤٠٣ هـ ، من تعليق أو بمعنى أصح استفسار عن بعض النقاط الواردة في محاضرة فضيلته «العلاء بن الحضرمي» بتاريخ ٦/٤/١٤٠٣ هـ ولتفضلوا مشكورين بجعل هذا التوضيح تحت عنوان .. (ما إلى هذا قصدت يا فضيلة شيخنا الجليل) . فأقول وبالله التوفيق :

عندما نشرت علينا أحاديثكم الشيقة من خلال محاضرتكم الطيبة والتي لم أكن قد شرفت بحضورها فيتسنى لي التوجه بالسؤال وقتها إلى فضيلتكم شفهاً وأحظى بالرد في حينه .

لذلك لم أجد سبيلاً للاستفسار وأؤكد على كلمة «الاستفسار» غير أن اتقدم برسالة إلى الجريدة التي كانت قد قامت بنشر نص المحاضرة بتاريخ ٦/٤/١٤٠٣ هـ وأذكر تماماً أنني كتبت عنوان رسالتي (إشارات) بدليل قولي عند كل استفسار : وإشارتي تلتخص في كذا .. وكذا .. وإلا لكنت كناطق صخرة يوماً ليوهنا .. وما قصدت أبداً والله وحده الذي يعلم صدق ما أقول غير ما ذكرت ..

ودار بخلدي يوماً أنها ستوضع تحت عنوان (إشارات) وتبين لي بعدها أن هذا المكان من الجريدة مخصص لبعض الإخوة في الجريدة .

ولهذا كانت مفاجأة لي (وكنت يوماً بمكة المكرمة) أن صدرت رسالتي ونشرت تحت عنوان «ملاحظات» .

وكانت المفاجأة الثانية أن كان عنوان المحاضرة عند نشر رسالتي (العلاء بن الحضرمي

أو أمير للمنطقة الشرقية) ولا أذكر أن قلبي نسي اللام التي جعلها «أول أمير» .
ثم المفاجأة الثالثة وهي الأهم كلمة (الفلاحين) التي لم تخطر ببالي ولم أخطئها
ببيني ، بل فوجئت بها مثل فضيلتكم تماماً حين طالعت الجريدة يوم ١٧ / ٤ .
ويعزى ذلك أولاً إلى عدم حسن خطي مما جعلها تقرأ هكذا ثم تطبع كذلك وأخيراً
لعلها سهو مطبعي ، فقد كتبها كما قرأتها (الغلامين) بالغين ، وليست بالفاء ، كما وردت
في المقال .

وأعود إلى الغرض الذي من أجله سطرت هذه الرسالة والتي أرجو أن تنشر واسعده
باطلاعكم عليها فاقول مرة أخرى :

إن الدافع أولاً وأخيراً كان مجرد الاستفسار عن المراد بكل ما طرحت من نقاط ،
وكان كلي أمل أن تفضلوا بما تفضلتم به من إجابات شافية كافية مما أزال اللبس عندي
فانضح الأمر لدي .

وليس لي من تعليق بعد هذا كله سوى أن اتقدم لفضيلتكم بخالص الشكر وعظيم
التقدير لمجهوداتكم الطيبة ، وخطواتكم المباركة في سبيل تقوية دعائم العلم وتوضيح
اصول المعرفة الحقّة بالله عز وجل عقيدة وعملاً وبسيرة هدى رسوله ﷺ اقتداءً حسناً .
وتقوية أواصر المحبة بين الطالبين أهل العلم له والذين هم أحد نهومين لا يشبعان : طالب
علم وطالب مال .

ولتفضلوا بالعلم يافضيلة أستاذنا الجليل بأنه لا غنى لاحد منها أوتي من علم عن
التلمذ على أيدي أمثال فضيلتكم .

فن ذا الذي لا يشتهي الشهد من موارده ولا يستسيع الماء من منابعه .

ومن ذا الذي يمكنه انكار ضوء الشمس ليس دونها سحاب إلا إذا كان والعياذ بالله
من أصيب برمد في عينيه أو سقم بين وجنتيه وشكراً مرة أخرى وليست أخيرة على حسن
رعايتكم لنا وجيل اهتمامكم بنا وعظيم فضلكم علينا .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

ثانوية القديح - القطيف : عبد الفتاح السباعي

□ إتحاف الوري بأخبار أمّ القرى

آلُ فَهْدٍ من الأُسْرِ العلمية التي عُيِّنَتْ بِتَدْوِينِ تاريخ مكة المكرمة ، منذ العهد الجاهليّ حتى منتصف القرن العاشر الهجري - انظر «العرب» ص ١٨ / ١١١ -

ومن أشهر رجال هذه الأسرة نجم الدين عمر بن محمد بن فهد (٨١٢/٨٨٥ هـ) ومن مؤلفاته «الدرُّ الكمين ، بذيل العقد الثمين» و«إتحاف الوري بأخبار أمّ القرى» تَرَجَمَ في الأول مشاهير المكيين وغيرهم ممن أقام بمكة أو كان ذا أثر في عمارة مشاعر الحج ، ممن لم يذكرهم تقيُّ الدين الفاسي في «العقد الثمين» فهو على نَمَطِ «تاريخ دمشق» لابن عساكر ، و«تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي ، و«تاريخ حلب» لابن العديم ، من حيث الشمول ، ولكنه مختصر.

وتناول في الكتاب الثاني أخبار مكة قبل مولد الرسول صلى الله عليه وسلم ، واستمر في تدوينها حتى سنة وفاته (٨٨٥).

وقد قام (مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي) في (جامعة أمّ القرى) بنشر هذا الكتاب بتحقيق الأستاذ فهم محمد شلتوت ، فصدر الجزء الأول منتبهاً بنجر ولاية أبي بكر الصديق الخلافة في السنة الحادية عشرة من الهجرة في (٦٠٨) من الصفحات بطباعة جيدة من حيث الحروف والورق ، مطبوعاً بمصر (دار الجبل للطباعة) بدون ذكر تاريخ الطبع ، ولكن المقدمة مؤرخة في ٤ / ٤ / ١٤٠٣ هـ .

□ البحرين عبر التاريخ :

وبلاد البحريّن - التي كانت جزءاً من بلاد البحرين الطويلة العريضة ، وكانت تعرف باسم أوال ، ثم انحصرت فيها الأسم العام الشامل - هذه البلاد لا يزال القارئ بحاجة إلى أن يعرف الكثير عنها ، من تاريخها الماضي ، ومن وصف حالتها الحاضرة التي تدلُّ

لمحاتها بأنّها سائرة على نهج الثّمُو والتقدم في جميع جوانب حياتها . ويعني قارئ هذه المجلة - بصفة خاصة - الجانب الثقافي ، ثم ما يتصل منه بالتراث . ولا شك أن القراء اطلعوا على ما صدر من مجلة «الوثيقة» التي يشرف على إصدارها الأستاذ الباحث الدكتور على أبا حسين ، وأنهم سرُّوا بما اطلعوا عليه .

وهذا جزء من كتاب «البحرين عبر التاريخ» وهو الأول ألفه الشيخ عبد الله بن خالد الخليفة ، والأستاذ عبد الملك بن يوسف الحر ، يحوي خلاصة ما توصل إليه الباحثون من تاريخ البحرين منذ عهدها الموعلة في القدم حتى ظهور القرامطة - في آخر القرن الثالث الهجري -

وليس المقام مقام الحديث عن قيمة هذا الكتاب من الناحية العلمية ، فإن الباحث بحاجة قبل كل شيء إلى توفّر المراجع أمامه ، وبعد ذلك يأتي دور الاستصفاء والاختيار .

ومباحث هذا الكتاب هي - بعد المقدمة - : البحرين قديماً - حضارة دلون - البحرين ولاية عربية منذ فجر التاريخ - علاقة البحرين بالفينيقين - البحرين منذ فجر الميلاد إلى فجر الإسلام - البحرين خلال العصور الاسلامية - البحرين في عصر حركات المعارضة (الخوارج - الزنج - القرامطة) .

وفي الكتاب صور أثرية ، وقد فهرس فهرساً مفصلاً ، وطباعته جيدة بمطبعة (وزارة الإعلام لدولة البحرين) وهي الطباعة الثالثة وصدرت سنة ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢) في ١٦٠ صفحة .

□ شعر مَعْن بن أوس المزني :

وقام الأستاذ عمر بن محمد سليمان القطان بجمع شعر الشاعر معن بن أوس المزنيّ الذي أدرك الجاهلية وعاش في الاسلام إلى سنة ٦٤ هـ (٦٨٣م) وكان ينزل في وادي الأكلح وما حوله في جهات الفُرع وبلاد قومه في تلك النواحي ممتدة إلى المدينة شرقها وجنوبها - لا غرّبها إلى وادي القرى كما نقل المحقق الفاضل عن بعضهم ص ١٢ -

وقد تحدث الأستاذ القطّان عن المحاولات الأولى لجمع شعر معن ونشره ، ثم عن حياة الشاعر ، ثم ساق الشّعْر ، موضحاً بعض الكلمات التي تحتاج إلى إيضاح ، ثم أتى بالفهارس العامة ، فجاء الكتاب في ١٦٠ صفحة ، بطباعة حسنة ، وصدر هذا العام ١٤٠٣ هـ (١٩٨٣م) عن (دار العلم للطباعة والنشر) في جدة .

□ شعر ابن ميادة :

الرّمّاح بن أبرَد المرّي الغطفاني من الشعراء الإسلاميين . وقد عُرف بنسبته إلى أمّه ميادة ، وهي أسبانية الأصل جرى عليها الرّق ، حتى أتت بالرّمّاح الشاعر المشهور ، الذي عاش في العهد الأموي ، إلى أن أدرك عهد المنصور العباسي ، وأكثر في شعره ذكر المواضع التي كان يرتادها في بلاد قومه غطفان في الشمال الغربي من بلادنا . فيما بين أودية جرّارٍ خيبرٍ ، ونواحي تيماء إلى أطراف الشام .

وقد تصدّى لجمع شعره الأستاذ محمد نايف الدليمي فنشر ما جمعه منه بعنوان «شعر ابن ميادة» سنة (١٩٧٠م) وقام الدكتور حنّا جميل حدّاد - في الوقت نفسه - بجمع ذلك الشعر ، ولكنه لم يُنشر إلا عام ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢م) وتولّى (مجمع اللغة العربية بدمشق) نشره ، وأشرف على طباعته الأستاذ قدرّي الحكيم ، فجاء في ٣٣٥ صفحة ، يحوي مقدمة ضافية عن حياة الشاعر ، ثم (٩٤) مقطوعة من شعره ، ثم الشعر المنسوب إليه وإلى غيره ، فالشعر المنسوب إليه وليس له ، فالفهارس المفصلة ، فالمراجع التي بلغت (٢٤٠) كتاباً .

□ وحي الصحراء :

وأعدت (تهامة) نشر كتاب «وحي الصحراء» - صفحة من الأدب العصري في الحجاز - الذي جمعه الأستاذان محمد سعيد عبد المقصود ، وعبد الله عمر بلخّير ، وصدرت طبعته الأولى سنة ١٣٥٥ هـ فأصبح الكتاب نادراً مع حاجة دارسي الأدب في بلادنا إلى تتبّع مراحل سيره ، وهذا الكتاب يقدم نماذج من بواكير ثمار الحركة الأدبية في هذه البلاد ، لنحو عشرين كاتباً وشاعراً ، رحل ثمانية منهم ، وغاب عن الساحة

الأدبية أكثر الباقيين - وجاء الكتاب - مُصَوَّرًا - في ٤٩٠ صفحة ، بطباعة حسنة ،
وصدر هذا العام (١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣) عن (مطابع سحر) في جدة .

□ التبيين في أنساب القرشيين

موفق الدين عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي ثم الدمشقي (٥٤١ - ٦٢٠ هـ - من
أئمة علماء الحنابلة ومؤلفاته في الفقه تعتبر من أهم المراجع لدراسة مذهب الإمام أحمد
بن حنبل وكتابه «المغني» من أوسع المؤلفات في الفقه الإسلامي بصفة عامة.

وللمؤلف مؤلفات أخرى ومنها كتاب «الاستبصار في أنساب الأنصار» وقد طبع
بتحقيق صديقنا الأستاذ علي نُويْهَض - «العرب» س٧ ، ص٨٠.

ومن مؤلفاته كتاب «التبيين في نسب القرشيين» وعنوانه يدل على موضوعه ومن هذا
الكتاب مخطوطات لعل أوثقها نسخة دار الكتب المصرية ذات الرقم ٣٤٩ . وقد اطلعت
عليها ووصفتها في مجلة «الجماعة» وهي على ما ظهر لي بخط المؤلف ، وقد تكون مسودته في
هوامش بعضها زيادات تدل على ذلك.

وقد صدر الكتاب بتحقيق الأستاذ محمد نايف الدليمي من منشورات (المجمع العلمي
العراقي) لعام ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢م) مصدرًا بمقدمة في ترجمة المؤلف ، ثم في وصف ما
اتَّخَذَهُ المحقق أصلًا للنشر وهي مخطوطة يظهر أنها ليست على درجة قوية من الصحة
وكان الأولى للمحقق الكريم الحصول على نسخ أوثق منها قبل الإقدام على التحقيق .
ومهما يكن الأمر فقد قدم المحقق للقراء نسخة من هذا الكتاب لا يُعَوِّزُ من أراد
الانتفاع بها تصحيح ما فيها من أخطاء .

وما بذل المحقق من جهد برز أثره في المقدمة وفي الفهارس التي شملت من صفحات
الكتاب ما يقارب الثلث . وفي الحواشي التي قل أن تخلو منها صفحة واحدة من إضافة
أو إحالة . وهذا كله يدل على عناية واهتمام من المحقق الكريم .
وقد جاء الكتاب في ٥٩٢ صفحة (المقدمة في ٣٠ والفهارس من ٤٦٦ إلى ٥٩١) .

وقد طبع الكتاب بمطابع دار الكتب في جامعة الموصل.

□ معلمة للتراث الأردني

وصدر الجزء الثاني من كتاب «معلمة للتراث الأردني» الذي تحدثت «العرب» -س ١٧ ص ٦٣٦- عن الجزء الأول منه تأليف الباحث المتعمق في دراسة التراث الأستاذ روكس بن زائد العزيري.

وقد جاء هذا الجزء في ٥١٦ صفحة يحوي طرائف وأخباراً وأشعاراً وأمثالاً وكنائيات ووصف العاب وقصص أطفال وغير ذلك مما يتصل بحياة سكان ذلك الجزء الحبيب من بلادنا العربية الذي تتفق عادات سكانه وكثير من أحوالهم مع عادات سكان بقية أقطار الجزيرة العربية بحيث يصح اعتبار هذا الكتاب مرجعاً عاماً لدراسة التراث لا في تلك البلاد وحدها بل في بقية الأقطار العربية.

والكتاب من منشورات وزارة الثقافة والشباب في عمان وقد صدر هذا العام (١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م). ولم يذكر مكان الطبع.

تطبيع (أخطاء مطبعية)

من خطأ التطبيع في جزء (٣/٤ س ١٨):

صفحة	سطر	خطأ	صواب
١٨٢	١٥	ابن تيمية	ابن تيمية
١٨٧	٣	حار الله	جار الله
١٩٠	١٦	خلد رياضها	خلد رياضها
٢٤٧	٣	قال لا يأتيكما ذلكما طعام ترزقانه إلا نباتكما قبل أن يأتيكما مما علمني ربي.	قال لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا نباتكما بتأويله قبل أن يأتيكما ذلكما مما علمني ربي.
٢٤٧	٨	مضي المر	قضي الأمر
٢٤٧	١٣	بتأولل الاحلام	بتأويل الأحلام

المستلزمات
دار الجامعة للبحث والترجمة والنشر
شارع الملك فيصل هاتف ٤٠٢٢٩١٥
الرياض - المملكة العربية السعودية

العرب
مجلة شهرية تعنى بتراث العرب الفكري
صايبها ورئيس تحريرها : محمد العجايب

للإعلان في العدد ٧٥ ريالاً للأفراد و١٥٠ ريالاً للغير الأفراد
الإعلانات : يتفق عليها مع الإدارة
عن الزم: ١٣ ريالاً

ج ٨٧٧ من ١٨ محرم وصفر ١٤٠٤ هـ - تشرين ٢٠١ (أكتوبر، نوفمبر) ١٩٨٣ م

الدرر الفرائد والمنظمة

في

أخبار الحاج وطريق مكة المعظمة

[صدر عن (دارة الجامعة للبحث والترجمة والنشر) هذا الكتاب الذي يعتبر أشمل كتاب لجميع أخبار الحج ، ووصف طرقه ، وذكر حوادثه ، ويقع في ثلاثة مجلدات تزيد على ألفي صفحة .
وهو العرب ، تنشر المقدمة التي كتبها رئيس تحريرها للتعريف بهذا المؤلف القيم ، مع ترجمة لمؤلفه .

هذا الكتاب : - حسب علمي - يُعدُّ فرداً في موضوعه ، كما وصفه مؤلفه : (لم آخذ في تأليفه على مثالي سبق ، ولا على نَمَطِ تقدمي فيه غيري) فلقد أوفى الكلام فيه على ما يتعلق بإمارة الحج في آخر عهد ملوك الجراكسة وأول عهد العثمانيين إلى ما بعد منتصف القرن العاشر الهجري (سنة ٩٧٢ هـ).

ولقد وصف طرق الحج إلى مكة المكرمة ، وفصل الكلام بصفة خاصة على طريق حاج مصر ومن يأتي مع ذلك الطريق البري من القاهرة إلى مكة المكرمة ، مُجتازاً بصحراء سيناء إلى العقبة فساحل البحر إلى ينبع ، فضبط أسماء المواضع وحددّها ، ووصف المناهل ، وقَدَّرَ المسافات بينها ، وسمّى العربان بتفصيل بطونهم وأفخاذهم ، وذكر بعض مشاهيرهم ، وبيّن حدود دَرَكِ كل قبيلة من قبائل الدَّرب ، مع تدوين

بعض الحوادث المتعلقة بأولئك العربان في ذلك العهد ، بما لا يجده الباحث في غير هذا الكتاب .

وعرض المؤلف لذكر أمراء الحاج منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم - إلى سنة ٩٧٢ وسجل جوانب مهمة وافية ، من تاريخ تلك الفترة تتعلق بتاريخ مكة المشرفة ، وحوادث الحج ، كما صور كثيراً من المآسي التي كانت تقع من عمال الدولة التركية ، مما شاهده المؤلف بنفسه أو علمه ، لقوة صلته بهم ، مما قلَّ أن يوجد في غير هذا الكتاب .

ومن ميزة هذا الكتاب أن ما يتعلق بإمرة الحاج ، ووصف الطريق من مصر إلى مكة ، وذكر مناهله ومواضعه وسكانه ، كان المؤلف في كل ذلك يعتمد على مشاهداته ، وما عرفه عن ذلك الطريق الذي أكثر التردّد في السير فيه . كما سيأتي ذلك موضعاً في مواضعه من هذا الكتاب .

ثم إن هذا الكتاب يُعدُّ سجلاً لحوادث حقبة من الزمن من تاريخ مصر ، تكاد تكون جوانب من تاريخها غامضة . ولا أدري لِمَ لَمْ يَنَلْ عنايةً من العلماء - وخاصة من المهتمين بتاريخ مصر ومعاصري المؤلف منهم - فقيه من أخبار هذه البلاد خلال القرن العاشر الهجري ما لم أره في غيره ، مع نُدرّة الكتب المؤلفة في تاريخ تلك البلاد في هذه الحقبة من الزمن ، وخاصة ممن كان بمنزلة كمنزلة المؤلف في قُربهِ من رجال الدولة ، وسعة اطلاعه على أحوال تلك البلاد .

وأخشى أن يكون في حِدَّةِ لسان المؤلف ، ونَيْلِهِ من علماء تلك البلاد ما سبب بقاء كتابه مغموراً ، وسيرى القارئ أنه - عفا الله عنه - كثير الذم للعلماء من قضاة ومدرسين ، بوصفهم بالجهل وسوء التصرف ، بل قد يندفع إلى استعمال بعض العبارات السيئة .

ومما تجب ملاحظته أن الكتاب أُلْفَ في عَصْرِ اتَّسَمَ بالجمود الفكري ، وانتشار البدع والخرافات في العالم الإسلامي ، بدرجة طغت طغياناً لَمْ يسلم منه إلا من عصم الله (وقليل ما هم).

ولهذا فإن القارئ سيجد في مواضع من هذا الكتاب ما قد لا ترتاح إليه نفسه ، ولا ينشرح له قلبه ، بل قد يجد فيه مصادمة لبعض ما يفهمه من بعض النصوص الشرعية ، مما اكتفيت بالتنبيه عليه في الحواشي .

ومما يهون شأن تلك الأمور - وإن كانت ليست هينةً بنفسها - أن الصحوة الفكرية التي شملت العالم الإسلامي ، قد أزلت كثيراً مما لصق بعقول بعض المنتسبين إلى العلم من آثار المتقدمين ، من أوهام وبدع وخرافات ، قد أُصِقتْ بالدين ، وهو منها بريء ، وأن كل قارئ - في هذا العصر - يستطيع أن يُمَيِّز ما في هذا الكتاب من هفوات . بدون أن يخشى عليه أن يتأثر بها .

ولو نظرنا نظرة عامة إلى ما خلفه لنا المتقدمون من مؤلفات ، وأردنا الاقتصار منها على ما ليس فيه ما لا نرتضيه ، بحيث نزيده سالمًا من كل عيب ، لقلَّ ما نحصل عليه من ذلك التراث ، وصدق الله العظيم القائل في محكم كتابه : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ . «سورة النساء الآية ٨٢»

ولقد أدرك بعض علماء عصرنا قيمة هذا الكتاب ، فأشاروا على شيخ السلفيين ، ومحج العلماء الشيخ محمد حسين نصيف (١٣٠٠ - ١٣٩١ هـ) لكي ينشره ، فنسخ نسخة عن مخطوطة في مكتبة شيخ الإسلام عارف حكمة ، في المدينة المنورة ، ثم عهد بقراءتها وتصحيحها إلى الأستاذة عبد الرزاق حمزة ، وأحمد ياسين الخياري ، وإبراهيم حمدي الخربوطي ، وسليمان الصنيع - رحمهم الله - والأستاذ محمد سعيد العامودي - حفظه الله - .

ثم بعث الشيخ محمد - تلك النسخة للطبع إلى الأستاذ محب الدين الخطيب ، صاحب المطبعة السلفية في مصر ، لطبع الكتاب .

ويظهر أن الأستاذ محب الدين - رحمه الله - لم تمكنه ظروفه من البحث عن مخطوطات لهذا الكتاب سوى النسخة التي اطلع عليها في (خزانة الأزهر) فاكتمى بمعارضة إحدى المخطوطتين بالأخرى ، وما سقط من إحداها أكمله من الثانية ، ونبه

على ذلك في أسفل الصفحات .

كما وضع في الحواشي تنبيهات قيمة ، وتم طبع الكتاب في سنة ١٣٨٤ في ٧١٤ صفحة .

ويظهر أن النسختين - اللتين اتخذنا أصلاً للطبع - كثيرتا التحريف ، كغيرهما من نسخ الكتاب الأخرى ، وقد اعتذر الأستاذ محب الدين - رحمه الله - عن ذلك بقوله : (بل قد يكون تحرف على النساخ كلمات وجمل ، تمكنا من رد بعضها إلى الصواب ، وخصي علينا كثير مما لعل غيرنا يتمكن من تصويبه وإصلاحه . وأنا قد بذلت جهدي بقدم ما سمح لي به الوقت ، وتقدم السن ، لتكون بين أيدي القراء نسخة من هذا الكتاب أصلح من الأصلين اللذين رجعت إليهما عند الطبع . ولا شك أنه إذا أعيد طبعه ولا سيما إذا استعين بمخطوطات أخرى غير اللتين قارننا نحن بينهما فستخرج للناس حينئذ طبعة أصح من التي تسرت لنا) انتهى .

ويضاف إلى هذا أن المؤلف - رحمه الله - ركيك الأسلوب ، ويستعمل كثيراً من الكلمات العامية وكثيراً من الكلمات (التركية) التي كانت مستعملة في ذلك العصر إبان بسط الأتراك نفوذهم على البلاد العربية ، فكانت مصطلحات لغتهم الأعجمية مستعملة في الدواوين في الأقطار العربية في مصر ، وفي الحجاز ، وفي غيرها .

ومهما يكن فإن المطبوعة الأولى من هذا الكتاب أمدت الباحثين في موضوع الحج وطرقه ، ومختلف أحواله بكتاب ذي قيمة عظيمة ، ولكنه ليس على الصفة التي أراها مؤلفه من الكمال .

لقد كانت مخطوطتنا مكتبة عارف حكمة ، وخزانة الأزهر يرجعان إلى أصل واحد ، هو مُسَوِّدَةُ المؤلف الأولى ، وقد أعاد المؤلف النظر فيها فغير وزاد زيادات كثيرة ، قد تقارب نصف الكتاب ، وأشار إلى ذلك إذ قال في مخطوطاته الأخيرة - التي سيأتي وصفها - ما نصه : (أقول : قد انقضى تسويده ، ولا أقول تحريره وتبييضه ، في يوم الأحد المبارك الميمون ، لست ليال خلت من شهر رمضان المعظم قدراً ، وحرمة ، من

شهور سنة إحدى وستين وتسع مئة من الهجرة النبوية ، وكان جمعي له في أوقات الفراغ ، من فكرة يقده زنادُ هومها ، ومحنة تتوالى على الخاطر غموها ، ومدة التأليف والاشتغال عنه بينها بون وأبعاد ، فهي في التعداد لا تني بالمراد ، ثم بعد مدة أعوام ، وقد منَّ الله تعالى - وله الحمد - بالفسحة في الأجل ، ويسر ما أراد جمعه في هذا المؤلف من الأزل ، شمرت عن ساعد الاجتهاد ، ونفَّحتُ تلك المسوِّدة ، وربتها ، وزدتُ عليها ما به - إن شاء الله تعالى - حصول النفع لمن استراد ، فجاء بحمد الله وعونه واقياً بالمراد ، حسن الاحتضار والاقتصاد ، مع أنني لم آخذ في تأليفه على مثال سبق ، وعلى نمطٍ تقدمني فيه غيري فأقول : قد حاز فضل السبق واستحق ، وإنها جمعته حسب البديهة من منح العزيز الحكيم (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) .

كما ذكر المؤلف بعد سرد ما أورد من حوادث سنة ٩٦١ هـ ما نصه : (وهذا آخر ما كتبناه في هذا الباب في المسودة إلى سنة إحدى وستين ، ولما منَّ الله تعالى بالفسحة بالعمر - وله الحمد - فنذكر ما تجدد من ولاية إمرة الحاج بعد ذلك فنقول) ثم شرع في تسجيل حوادث ما بعد تلك السنة ، مما لم يرد في المطبوعة وأشار إلى مثل هذا في مواضع أخرى .

من هنا يتضح أنَّ الطبعة الأولى من هذا الكتاب ، لا تُقدِّم للقارئ صورةً كاملة للكتاب كما أراده مؤلفه ، فكان لأبد من نشره بطريقة أوفى من تلك المطبوعة ، بعد العثور على أصول لم يطلع عليها الأستاذ محب الدين الخطيب - رحمه الله - لأنه أجلُّ من أن يرضى بأن ينشر الكتاب ناقصاً .

ومع ذلك فتلك الطبعة يعيها أمور :

منها : كثرة الأخطاء فيها بدرجة تستغرب من مطبوعة يشرف عليها محقق جليل كالأستاذ محب الدين ، وعُذره قد أشار إليه في المقدمة التي وضعها ، وهو تقدم السن ، ويضاف إلى هذا تراكم الأعمال عنده ، وقت نشر الكتاب ، كما شاهدت هذا الأمر بعيني حين زرته في السنة التي طبع فيها الكتاب .

ومنها : خُلُوُّ الكتاب من فهارس مفصلة لما يحويه من أسماء المواضع وأسماء بطون القبائل ، وأفخاذها ، مع أسماء الأعلام الكثيرة .

ووضع فهارس مفصلة للكتاب من مستلزمات هذا العصر ، إذ القارىء بحاجة إلى توفير الوقت مع الاستفادة من الكتاب في أقصر زمن .

ويضاف إلى ما تقدم ندرة النسخ المطبوعة التي مضى على تداولها أكثر من ربع قرن .

ترجمة المؤلف

ليس بين يديّ من المصادر التي أعول عليها في ترجمة مؤلف هذا الكتاب سوى ما ورد في الكتاب نفسه ، ومنه استقى محمد بن عبد الله بن حُمَيْدُ العُنَيْزِي (١) النجدي الحنبلي مؤلف كتاب «السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة» ما أورده للمؤلف من ترجمة .

ولعلّ الذين أتوا بعد صاحب كتاب «السحب» مثل بروكلمان ، والأستاذ الزركلي ، وغيرهما ممن ترجمه - عولوا على ما جاء في كتاب «السحب» فوقعوا في بعض الأخطاء .

والمؤلف هو عبد القادر بن محمد بن عبد القادر بن محمد بن إبراهيم الأنصاري الجَزِيرِي ، وهو حنبلي المذهب ، ولقبه زين الدين كما ذكره صديقه النهروالي في «البرق البتاني» وكما في طرة النسخة المغربية ، لا كما لقبه العصامي (حجي الدين) (٢) .

وذكر ابن حُمَيْدٍ - وهذا غير صحيح - أنه منسوب إلى جزيرة الفيل ، التي قال عنها السخاوي في «بلدانياته» : (البلد التاسع عشر جزيرة الفيل ، وهي حادثة بين المنية وبولاق ، متسعة ، فيها عدةُ بساتين، وسوق، وخطبة (٣) ، جدد على وجه حسن ، وأضيفت إلى الفيل لأن مركباً - فيما قيل - كان يعرف بالفيل لعظمه وكبره ، انكسر في موضعها حين كان غامراً بالماء ، فترك إلى أن ربأ عليه الرمل ، وانطرد عنه الماء ، بحيث صار جزيرة ، والنسبة إليها جزيري، كبعض الطلبة من فضلاء الحنابلة ، أو جزري كغير

واحد ممن انتسب لجزيرة ابن عمر وغيرها ، وقد يثبتون الياء أيضاً في بعض المنسوبين لجزيرة ابن عمر ، كالمنسوبين للجزيرة الخضراء بالأندلس ، وهم جماعة ، وقد قرأ بها شيخنا على شيخه العراقي - رحمه الله - وتبعته في ذكرها ، وكان العراقي يُملي بها أيام سكنه فيها) - انتهى .

وقال ابن حُمَيْد في «السحب» : (ذكره السخاوي في البلدانيات) ولعل صواب الجملة : (ذكرها السخاوي) إذ الجملة التي قبلها : (نسبة إلى جزيرة الفيل من أعمال مصر) فالضمير يرجع إلى الجزيرة ، لا إلى المترجم ، لأنني طالعت كتاب « بلدانيات السخاوي » فلم أر فيه أكثر مما نقلت ، والنسخة التي اطلعت عليها هي النسخة التي اطلع عليها صاحب « السحب الوابلة » وعليها كتابته مؤرخة في سنة ١٢٦٤ ، ولا تزال النسخة موجودة عند أحد آل بسام في مدينة عُنَيْرَة .

أما صاحب كتاب « إيضاح المكنون ذيل كشف الظنون » فعده منسوباً إلى الجزيرة الفراتية فقال : (العراقي) وهذا هو الصواب فقد ذكر الجزيريُّ نفسه في آخر كتابه في ترجمة والده ما نصه : (أخبرني - أسكنه الله تعالى يجاح الجنان - أن منشأ الجدود من أصول والده ، من الجزيرة الفراتية ، بعراق العرب ، بالقرب من بغداد ، وأن بعض أقاربه موجود بتلك الديار والبلاد ، وأن مكاتبات بعضهم كانت ترد عليه بمكة ، قال : ولذلك كان إمامنا ... أحمد بن محمد بن حنبل ... لقربنا من دياره ، وتبعنا لآثاره . وأما والدته التي هي جدتي فأصلها من الأكراد ، وجدها الأعلى من أعيان أمراءهم ، وكانت لهم من أوقافه أماكن متعددة ، ومنازل هائلة متفردة بخط الدرب الأحمر وغيره خارج باب زويلة ، وطواحين بخط الدرب الكافوري ، وغيره) (٣) .

وأشار إلى تفرق أقاربهم في الشام وحماة ، وانقطاع أخبارهم ، فلم ير منهم أحداً . ومن ترجمة والده - التي أوردها - يتضح أن الوالد عاش في بيئة علمية ، وأنه درس الطب فبلغ من ذلك ما أهله للعمل في (البيارستان المنصوري) في أول عمره بعد أن نال إجازة من أطباء عصره وعلماؤه (بما تميز به بين أقرانه من معرفة علمي الطب والكحل في عصره) وكلمة (البيارستان) تعني المستشفى ، والكحل : طب العيون ، ثم

تولى إدارة (البيمارستان) وأصبح من أعيان كتاب (الدست) في ديوان الإنشاء بقلعة الجبل، في عهد الملك الأشرف قانصوه الغوري .

وتولى الكتابة في (ديوان إمرة الحاج عدة سنين) وفي ديوان إمرة المحمل ، فجمع ما كان متفرقاً من معرفة أمور هذا الديوان ، فضبط ذلك على قانون الترتيب والتبيين ، ونوع أصناف هذا .

ثم أصيب بالفالج مدة سنتين وتوفي في ذي القعدة سنة ٩٤٤ هـ وذكر أنه دفن في تربة والديه مما يدل على أن استيطان الأسرة قبل وفاة جدّي الجزيري .

وقد نقل الجزيري تاريخ ولادة أبيه عن كتابة جده مما يدل على أن جدّه ممن بهم بكتابة التاريخ .

تاريخ ولادته :

يعتبر كتاب الجزيري المصدر الوحيد لترجمته ، فقد أعياني البحث فلم أجد غيره أو من نقل عنه ، ولهذا فعلى كل من أراد أن يعرف من أحواله ما لم يرّد في هذه الترجمة الموجزة أن يرجع إلى كتابه ، فسيجد تفصيل ما أملت إليه .

لقد نصّ المؤلف في كتابه هذا على أنه ولد سنة ٩١١ ، فقال : (سنة إحدى عشر وتسع مئة فيها كان مولدي، كما رأيت بخط الوالد - تغمده الله برضوانه، وسقى عهاده صوب الرحمة - في الليلة المسفر صباحها عن يوم الأربعاء سادس عشري شهر شعبان المكرم من السنة المذكورة).

ومن هذا يتبين خطأ قول صاحب «السحب الوابلة» ومن تابعه ، من أنه ولد في محرم سنة ٨٨٠ فهذا التاريخ هو سنة ولادة أبيه، لأنه قال في الكتاب نفسه: (سنة ثمانين وثمان مئة في غرتها مولد المرحوم الوالد في شهر الله المحرم).

ولا أطيل بذكر ما يتعلق بحياته مما ورد ذكره في هذا الكتاب، وسيجده القارئ مُفصلاً في الكلام على (كتاب ديوان إمرة الحاج).

ويظهر من ذلك أنه كان في أول أمره يتعاطى التجارة مع اشتغاله بطلب العلم ، وميله إلى التصوف في باكورة شبابه . وكان يحج مع أبيه مساعداً له ، ومشتغلاً بالتجارة أيضاً .

أما عن حياته العلمية فقد فَصَّل جانباً منها ، فذكر شيوخه ، وذكر ما تلقى عنهم من علوم وما قرأ من كتب ، في كلامه على (كاتب ديوان إمرة الحاج) في (الفصل الثاني) من (الباب الثاني) من هذا الكتاب، وذكر القطبي أن علماء مذهبه أجازوه بالإفتاء والتدريس - وسيأتي نص كلامه - .

وفي سنة أربعين وتسع مئة عمل مع أبيه في وظيفة كاتب (ديوان إمرة الحاج) ، حتى توفي أبوه بعد أن انقطع عن العمل بمرض الفالج ، فاستقلَّ بعده في العمل ، وصار كما يقول : (كالخبوس على أمر هذا الديوان) وأشار إلى أنه هو الذي رتبَّه بعد أبيه ، ووضع القواعد التي يعتمد عليها في أمور الحاج ومهاته .

وأشار في هذا الكتاب الذي بين أيدينا إلى بعض أزمان تَخَلَّى فيها مما ملخصه : (في هذه السنة لم أتوجَّه صحبة الحاج ، بل جهزته وقضيت أسبابه وامتنعت عنه ، بعد استئذان علي باشا كافل الديار المصرية في ذلك ، لِمَا رأيته من تغير أحوال أمير الحاج ، وعدم ثقته بأحد ، ولا بولده ، وتَلَفُّتِهِ إلى قطع العوائد المقررة ، وشدة تعاضمه بحيث أنه لا يتكلم مع أحد إلا بترجان).

وقال في الكلام على أمير الحج سنة ٩٦٤ - خضر بن عبد الله الرومي - ما خلاصته : (ولما رأيته مُكِبًّا على هذه الأفعال ، وأفعاله غير محمودة ولا مشكورة ، فارقت في ثامن شوال ، ولم أجب على صحبته ، بل كتبت للسلطنة دفترًا بما يفعل).

ويظهر أنه كان يتأخر عن مرافقه أمير الحج في بعض السنين ، لا في كلها ، لأنَّ مؤرخ مكة قطب الدين الحنفي النهروالي قال في كتاب «البرق اليماني في الفتح العثماني» (٤) في الكلام على الأمير أحمد كوجك ، أحد قواد الجيش التركي في اليمن ، الذي قُتِل في حصن بَعْدَانَ ، سنة ٩٧٧ هـ : (وكان أحمد هذا قريباً من قراقوش في أحكامه ، وكان

أمير الحاج المصري سنة ٩٧٦ هـ فغضب على مباشر الركب المرحوم القاضي زين الدين الجزيري الحنبلي ، وكان فاضلاً أديباً لبيباً مؤرخاً ، أجاز له علماء مذهبه بالإفتاء والتدريس ، ومع ذلك كان شيخاً مُسنّاً وقوراً ، فاستحيا أحمد بك من شيبته ، وضرَبَهُ ضَرْباً مُبرِحاً ، ثم حَطَّهُ في الحديد ، وَمَشَّاهُ مرحلةً كاملةً ، مع زيادة ضعف بدنه وترفهه ، وحصل له بذلك الثواب العظيم عند الله تعالى ، بالنصر على هذا الظالم ، ولعل أحمد بك ما هلك بعد ذلك إلا بدعائه عليه (شعر) :

أَلَا قُولُوا لِشَخْصٍ قَدْ تَقَوَّى عَلَى ضَعْفِي وَلَا يَحْشَى رَقِيبَهُ
خَبَاتُ لَهُ سِهَامًا فِي اللَّيَالِي وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ لَهُ مُصِيبَهُ

لقد طال عهد عمل المؤلف في الديوان، مشاركاً لِإِيَّهِ ، ثم منفرداً حتى قارب الخمسين عاماً ، لِأَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّ أَوْلَى حِجَاتِهِ مَعَ وَالِدِهِ كَانَتْ سَنَةَ ٩٢٦ ، وَذَكَرَ ابْنَ حُمَيْدٍ فِي «السَّحْبِ الْوَابِلَةِ» أَنَّ آخِرَ حِجَّةٍ لَهُ كَانَتْ سَنَةَ ٩٧٦ وَهَذَا يَتَّفِقُ مَعَ مَا أوردته النهروالي ، إِذْ لَيْسَ مِنَ الْمَعْقُولِ أَنْ يَتَحَمَّلَ مِنْ جُفَاءِ أُمَرَاءِ الْأَتْرَاكِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْعَسْفِ وَالظُّلْمِ أَكْثَرَ مِمَّا عَانِي ، وَلَا سِيَّماً وَقَدْ بَلَغَ الْخَامِسَةَ وَالسِّتِينَ مِنْ عَمْرِهِ .

وذكر في الكلام على أخبار سنة ٩٦٧ - أنه عُرِضَتْ عَلَيْهِ أَعْمَالٌ كِتَابِيَّةٌ فامتنع عن قبولها .

وللشيخ الجزيري صلة قوية بعلماء مكة في عصره ، كآل فَهْدٍ ، كما يفهم من عبارات وردت في هذا الكتاب ، كالشيخ جار الله محمد بن عبد العزيز (٨٩١ - ٩٥٤ هـ) وهو يصفه بأنه (صديقه) ، وكالشيخ قُطْبِ الدِّينِ الْمَكِّيِّ الْمُتَقَدِّمِ ذَكَرَهُ ، فِي طَرَةِ مَخْطُوطَةٍ (مكتبة عاشر أفندي) فِي (السلمانية) فِي (اسطنبول) مِنْ كِتَابِ «الدرر الفرائد المنظمة» إِشَارَةً إِلَى مَا بَيْنَ الْعَالِمِينَ مِنَ الصَّحْبَةِ ، وَمَا جَرَى بَيْنَهُمَا مِنَ الْاجْتِمَاعِ ، وَالْمَكَاتِبَةِ ، وَأَنَّ الْجَزِيرِيَّ كَانَ يَكْتُبُ إِلَى الْقُطْبِ ، فَمَا كَتَبَ إِلَيْهِ قَوْلُهُ :

يُقْبَلُ أَرْضًا أَشْرَقَتْ شَمْسُ عِلْمِهَا وَقَدْ شُرِفَتْ أَصْلًا وَفَرَعًا وَمَحْتَدًا

ثم ذكر أبياتاً أورد بعدها : (فأجابه على غير الروي) :

إِذَا كَتَبْتُ كَفِّي كِتَابًا إِلَيْكُمْ مَحْتَهُ دُمُوعٌ طُولَ أَوْقَاتِهَا تَتْرَى

وفي هذا الكتاب إشارات كثيرة إلى ما بين الرجلين من الصلة ، كالأرجوزة التي وجهها للقطب المكي (حوادث سنة ٩٥٤) ، وكثرة ثنائيه عليه والكتابة إليه بما يحدث من أخبار مكة المكرمة ، وله صلة بالشيخ حبيب الله النهروالي^(٥) أخي الشيخ القطب المكي ، فقد أشار إلى مكاتبات جرت بينه وبين الأخوين ، ونقل عنها بعض الأخبار ، المتعلقة بالحجاز واليمن .

وهو كثير الثناء على أمير مكة في عهده أبي نُمَيٍّْ ، والدعاء له ، ومحاولة إبراز كثير من تصرفاته إبرازاً حسناً ، وخاصَّةً ما يحدث بينه وبين أمراء الحجاج ، ولعل هذا ناشئ عن تأثره من كثير أعمال ولاية الأتراك في عهده ، ومحبته للعرب ، ونظرته إليهم باعتبارهم مضطهدين من أولئك الولاة .

ومع صلة الجزيري بعلماء عصره ، وتلقيه العلم عن مشاهير علماء القاهرة في عهده ، إلا أن أسلوبه في الكتابة ضعيف ، وإن حاول تحسينه باستعمال السجع ، فهو يستعمل كثيراً من الكلمات في غير محلها .

وتكثر في عباراته انكلمات العامية مثل (العيان) ويقصد المريض و(رزيل) و(رزالة) وصوابهما بالذال لا بالزاي ، بل يقع في كلامه كثير من اللحن ، ومخالفة قواعد اللغة نحواً و صرفاً .

وقد يكون ذلك أو بعضه من تحريف النساخ ، وهذا ما دعا إلى إصلاح كلمات وردت غير صحيحة مما يستبعد ورود مثلها عن المؤلف .

والمؤلف عاش في العصر الذي استولت فيه السلطنة العثمانية على مصر والحجاز ، وغيرهما من الأقطار الإسلامية ، ولصلته بالدواوين ورجال الأعمال كالولاة والأمراء ، وجلهم أتراك ممن لا يحسن إلا اللغة التركية فانتشرت الألقاب والكلمات الأعجمية ، التي كثر استعمال المؤلف لها في هذا الكتاب .

ومما يُحْمَدُ لمؤلف هذا الكتاب أنه مع كونه معدوداً من رجال تلك الدولة إلا أنه لم يتأثر بصلته بهم ، فكان كثير الانتقاد لأعمال الولاة نقداً قاسياً .

. وكان كثير الدفاع عن العرب ، الذين يمر بهم طريقُ الحج من مصر إلى مكة المكرمة ، ممن يقوم بحراسة الحاج عند مرورهم بمنازل ذلك الطريق ، مقابل ما تصرفه لهم الدولة من مرتبات سنوية ، هي على ضآلتها عرضةٌ لتصرف بعض أمراء الحاج بها ، تصرفاً يثير غضب أصحابها ، فتسوء بسبب ذلك معاملتهم للحجاج ، ولكن الجزيري يدرك أن السبب هو هذا التصرف ، فينحي على الأمراء باللائمة ، وكثيراً ما حاول إصلاح الأمور بين أولئك العربان ، وبين أمراء الحاج ، وتسهيل أمور العربان ، وكان يتولى القضاء في بعض ما يحدث بينهم وبين الحجاج - بحكم عمله - (٦) .

ولعل من أسباب تأثره من سوء معاملة ولاة الأتراك وأمرائهم للعرب تأليفه كتاب «خلاصة الذهب في فضل العرب» ليدرك هؤلاء الذين قاسى المؤلف نفسه منهم كثيراً من ضروب الإهانة والظلم ، كما قاسى العرب الذين كانت لهم صلة بأولئك الحكام مثل ذلك ، مما يجد القارئ إشارات كثيرة عنه في هذا الكتاب .

ومن ذلك ما ذكره المؤلف في حوادث سنة ٩٦٧ أن والي مصر (علي باشا) أمر بإحضاره إلى الديوان بواسطة (جاويش) وألزمه بأن يكون كاتباً على مهات إمرة الحاج على عادته ، فأجاب بعد إلحاح ، ولعله ألف ذلك الكتاب ليدرك أولئك الولاة ما للعرب من فضل .

وكثيراً ما جأر الجزيري من استبداد ولاة الأتراك وظلمهم للرعية ، وترفعهم وتجبرهم ، كقوله في حوادث سنة (٩٧٠ هـ) : والقتيل من أولاد العرب لا يؤخذ له بثأر ، وعمت الأحوال الخبيثة بالأشرار والأضرار - وأشار في ذكر حوادث هذه السنة إلى أن القتيل إذا كان من الرعية والقاتل من الروم يعني الترك - فإن دمه يذهب هدراً ، لتفضيل الروم أنفسهم على غيرهم .

وفاة المؤلف :

الغريب في حال الشيخ الجزيري - رحمه الله - أن ما أدركه من خمبول وعدم شهرة - بحيث لم أر له ذكرًا في المؤلفات التي تعرضت لتراجم علماء القرن العاشر كـ «شذرات الذهب» و«الكواكب السائرة» - أدرك تلاميذه الذين عدَّ ابن حُمَيْدٍ منهم : (العلامة عبد الرحمن البهوتي كما نقل عن تلميذه الشيخ منصور البهوتي في حاشيته على «الاقناع») فلم أجد في ترجمة عبد الرحمن هذا في «السحب» وفي «خلاصة الأثر» ما يلقي ضوءاً على حياة صاحبنا الجزيري، بل ولا تفصيلاً في ترجمة تلميذه عبد الرحمن هذا، وكل ما رأيت بعد ذكر عدد من آبائه : وأن من مشائخه منصور البهوتي وعبد الباقي الدمشقي الحنبلي، وأنه كان حياً سنة ١٠٤٠ هـ .

لهذا ليس أمامنا ما نستدل به على تاريخ وفاة الجزيري إلا الاستنتاج ، فابن حُمَيْدٍ الذي أفرد له ترجمة في كتابه «السحب الوابلة» نقل ما فيها عن كتاب الجزيري نفسه، ولهذا قال : إنه لم يعرف متى تُوُفِّيَ، وأتى بروكلمان^(٧)، والزركلي^(٨)، فجعلنا سنة ٩٧٧ هـ تاريخاً مقرباً لوفاته .

ولا شك أنها استنتجا ذلك مما ذكر ابن حُمَيْدٍ أن الجزيري استمر في كتابة التاريخ إلى سنة ٩٧٦ هـ - وإذا صحَّ هذا فلعل ابن حُمَيْدٍ اطلع على نسخة لم تصل إلينا، ولعل مخطوطة (فاس) منقولة عنها .

وإذا رجعنا إلى الكتاب نفسه - في النسخ التي بين أيدينا - وجدنا المؤلف يذكر الشريف أبا نُمَيٍّْ - أمير مكة - كثيراً ويدعوه بدعاء الحيِّ ، وأبو نُمَيٍّْ هذا تولى إمارة مكة سنة ٩٢٦ وما بعدها . وتوفي سنة ٩٩٠ هـ - ومدة ولايته مشاركاً لأبيه ومستقلاً بها نحو ثلاث وسبعين سنة^(٩) .

كما يذكر السلطان سليمان بن سليم الذي توفي سنة ٩٧٤^(١٠) - ويدعوه بالنصر . ونجد المؤلف في الفصل الذي خصصه لذكر أعيان العلماء الذين حجوا، نجده ترجم الشيخ عبد الوهاب بن أحمد الشعراني، وذكر وفاته في جادى الآخرة سنة ٩٧٣ .

وفي الفصل الذي عنوانه بـ (ذكر من ولى مصر نيابة من ابتداء الفتح الخندكاري)
ذكر إبراهيم المعمار، وأرخ وفاته في ثاني رجب سنة ٩٧٤.

ونجد في خاتمة المخطوطة المحفوظة في (مكتبة القرويين بفاس) ما نصه : (وكان الفراغ
منه ضحى يوم الأحد الميمون الرابع لشهر رمضان المعظم من شهور سنة تسعة (؟)
وسبعين وتسع مئة).

ونجد آخر نسختي (دار الكتب) و(بيل) بهذا النص : (وكان الفراغ من كتابته يوم
الأثنين ، لست ليال خلت من شهر رجب الأصب، سنة ٩٩٠^(١١) - أحسن الله
عاقبتها. قائلاً ما رأيته مسطراً بآخر «اعراب الألفية» لشيخ شيخنا في الأدب العلامة
الأوحد خالد الأزهري، والشعر لغيره :

تَرَى الْفَتَى يُنْكِرُ فَضَلَ الْفَتَى لَوْمًا وَخُبِيئًا فَإِذَا مَا ذَهَبَ
لَجَّ بِهِ الدَّهْرُ عَلَى نُكْتَةٍ يَكْتُبُهَا عَنْهُ بِمَاءِ الذَّهَبِ
وليس هذا التاريخ المذكور هو تاريخ النسخ، فتاريخ النسخ متأخر عن هذا الزمن،
والاستشهاد بما أورده عن الشيخ خالد الأزهري، ثم عد الأزهري شيخاً لشيخه يدل
على أن الكلام للمؤلف نفسه - فشيخه على ما ذكر حين عدّ مشايخه هو علي بن ياسين
بن محمد الطرابلسي الخطابي، وقد أعطاه نسخته من كتاب «مغني اللبيب» التي قرأها على
الشيخ خالد الوقاد الأزهري .

ولكنني لا استبعد أن ناسخ أصل النسختين صحف كلمة سبعين فكتبها (تسعين)
فيكون التاريخ (٩٧٠) ، ويدل على هذا ما جاء في آخر الكتاب الموجود في مكتبة
(ليدن)، والذي ظنه بعض الباحثين نسخة من كتاب «الدرر الفرائد المنظمة» وسيأتي
وصفه، ونصه: (وقد وقفت على المجلد الأول فقط من هذا الكتاب المذكور أولاً ، وهو
مجلد ضخيم وصل فيه إلى سنة سبعين وتسع مئة، وقد حذفت ما رأيته من أول الكتاب
إلى سنة سبع عشرة وتسع مئة، إلا القدر الذي رأيت، ثم منها إلى آخر المجلد المذكور،
أذكر ... يسيرة بحسب ما دعت الحاجة إليها).

ولعله اطلع على أصل المخطوطتين المذكورتين.

وأما ما ورد في آخر مخطوطة (فاس) سنة (تسعة وسبعين وتسع مئة) فأرى أن (تسعة) تصحيف (سته) وعلى هذا يكون التاريخ (٩٧٦).

ولا يرد على هذا القول بأن ذكر الحوادث في أوفى نسخة وصلت إلينا - وهي المغربية - ينتهي سنة ٩٧٢ فكيف يترك أربع سنوات لم يذكر أحداثها ، إذ كثيراً ما يضعف المؤلف أو ينصرف عن إكمال ما شرع في تأليفه ، والجزيري في سنة ٩٧٦ - قد بلغ الخامسة والستين من العمر ، وقطب الدين المكي يصفه في هذه السنة التي جرى عليه فيها من أمير الحج ما جرى - كما تقدم - يصفه بضعف البدن والترُّفه.

ويفهم مما ذكر القطبي أن الجزيري عاش إلى ما بعد حج سنة ٩٧٦ - وهو يعبر عنه بكلمة (المرحوم) في كتابه «البرق البماني» الذي ألفه في حدود سنة ٩٨٢ - مما يدل على أنه توفي قبل هذه السنة^(١٢).

مؤلفاته :

١ - «الدرر الفرائد المنظمة ، في أخبار الحاج ، وطريق مكة المعظمة».

وهو هذا الكتاب الذي كان شرع في تأليفه سنة ٩٦١ ، فسماه في مسودته الأولى «درر الفرائد المنظمة» فانتشر هذا الاسم في نسخ كثيرة كما تقدم ، ولكن المؤلف عاش بعد هذا الزمن ، فصار يرجع إلى أصل الكتاب بالزيادة والتنقيح والتصحيح ، فكان آخر نسخة وصلت إلينا منه من حيث تاريخ التأليف تحمل اسم «الدرر الفرائد المنظمة».

بل يظهر أن الاسم الأخير انتشر بحيث أن نسخة (مكتبة عاشر أفندي) رقم : (٦٤٨) وهي مما نسخ عن المسودة الأولى - تحمل هذا الاسم.

أما المدة التي أمضاها في جمع هذا الكتاب ، وإلى أي سنة انتهى في تأليفه ، فما لا يمكن الجزم به ما لم توجد مخطوطة كاملة ، فالنسختان الوافيتان اللتان وصلتا إلينا تختلفان ، فبينما نجد في النسخة المغربية التي سيأتي وصفها بعد ذكر تاريخ تسويده ، وأنه

في شهر رمضان سنة ٩٦١ - ما نصه : (وكان الفراغ منه ضحى يوم الأحد الميمون الرابع لشهر رمضان المعظم من شهور سنة تسعة (؟) وسبعين وتسع مئة) تنتهي أخبار حوادثها أثناء سنة ٩٧٣ . بينما ترد إشارات في بعض التراجم إلى ما بعد هذا التاريخ .

نجد آخر نسختي (دار الكتب) و(بيبل) بهذا النص : (وكان الفراغ من كتابته يوم الاثنين لست ليال خلت من شهر رجب الأصب سنة ٩٩٠ - أحسن الله عاقبتها).

وينتهي تسجيل الحوادث فيها إلى سنة ٩٦٧ هـ مع الإشارة إلى تواريخ بعد هذه السنة ، وإذا أضفنا ما ذكره ابن حميد في «السحب» من أنه استمر في التأليف إلى سنة ٩٧٦ ، يصبح لدينا عن انتهاء التأليف أقوال :

١ - سنة ٩٦١ - وهذا تاريخ تسويد الكتاب ، كما نص على ذلك المؤلف في كثير من النسخ .

٢ - سنة ٩٦٧ - على ما في مخطوطي دار الكتب وبيبل - في تدوين حوادث السنوات مرتبة .

٣ - سنة ٩٧٠ - على ما ورد في مختصر الكتاب للطبيب مدين ، الذي ظن بروكلمان أنه نسخة كاملة من نسخ الكتاب وسيأتي وصفه .

٤ - سنة ٩٧٢ - على ما دون من الحوادث في أوفى النسخ التي وصلت إلينا ، وهي النسخة المغربية .

٥ - سنة ٩٧٦ - على ما ذكر ابن حميد في «السحب الوابلة» .

وأمام هذه التواريخ المتباعدة أرى أن أقربها إلى الصواب لتحديد انتهاء تأليف الكتاب سنة ٩٧٦ .

وهذا الكتاب هو أنفس مؤلفات الجزيري .

والمؤلف في هذا الكتاب رجع إلى مؤلفات معروفة كتاريخ مكة للأزرقي ، وكتاب «شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام» ، وكتاب «إتحاف الوري بأخبار أم القرى» ثم ذيله «بلوغ القرى في ذيل إتحاف الوري» ، وأول الكتابين لنجم الدين عمر بن محمد بن فهد ،

والثاني لابنه عبد العزيز بن عمر، وقد نقل الجزيري جُلَّ ما يتعلق بأخبار الحج من هذين الكتابين.

وذكر جار الله بن فهد في مواضع منها - حوادث سنة ٨٢٣ - : قال العلامة ابن فهد جدُّ صاحبنا المرحوم جار الله بن فهد في تاريخه «إتحاف الوري»، ومثل هذه العبارة وردت في الكلام على حوادث سنة ٧٨٢ .

ونجد فيما نقله المؤلف في حوادث سنة ٩٤٥ - عن جار الله بن فهد^(١٣) - نصًّا مطولاً عن سليمان باشا ووصوله إلى جدة، ثم عن توجهه إلى اليمن واستيلائه على مدينة زيد، فهل لجار الله كتاب ذيل به على مؤلني أبيه وجده ؟ هذا ما يفهم من نصين أوردهما المؤلف صريحين في ذلك فقد قال في حوادث سنة ٩٢٣ - : قال صاحبنا المرحوم الشيخ جار الله بن فهد في ذيله على ذيل «إتحاف الوري»، بأخبار أم القرى: «وفي يوم الأحد سادس شهر الحجة، فرقت الذخيرة السلطانية، بحضرة أمير الحاج - وأورد خيراً طويلاً في الموضوع .

وقال في حوادث سنة ٩٤٥ - قال صاحبنا الشيخ جار الله بن فهد القرشي في تاريخه الذي ذيله على ذيل والده لتاريخ جده «إتحاف الوري»: «واتفق في صبح الثلاثاء رابع عشري الحجة عام خمسة وأربعين واقعة لأمر الشامي شنيعة، مع صاحب مكة السيد أبي نُميِّ الحسيني، وملخص ذلك - ثم أورد خبر الحادثة.

ومن نقل عنه المؤلف في هذا الكتاب من علماء مكة، ممن لم تصل إلينا مؤلفاتهم الشيخ محمد بن عبد الغني الشلح، وهذا لا أعرف عنه إلا ما ذكر ابن فهد في «بلوغ القرى» من أنه ولد سنة ٨٨٦. وذكر الجزيري أنه اطلع على قطعة من تاريخه بعد وفاته، ذكر ذلك في حوادث سنة ٩٦١ .

ونقل عن رسائل بعث إليه قطب الدين النهروالي مؤرخ مكة في إيضاح بعض حوادثها وغيره من العلماء، ولكن أخبار حوادث عصره استقاها من أناس عاصره، من كبار موظفي الدولة في عهده، كالولاة وأمرء الحج والقضاة وغيرهم، فقد كان ذا

صلة قوية بأولئك ، كما أوضح هذا في مواضع كثيرة من كتابه .

وأعيد القول بأنَّ هذا الكتاب من أهم المصادر لدراسة تاريخ مصر منذ أول عهد الدولة التركية في آخر الربع الأول من القرن العاشر إلى نهاية الربع الثالث من ذلك القرن ، ففيه تفصيل وافٍ - قد لا يوجد في غيره من المؤلفات التي وصلت إلينا - عن سوء الإدارة التركية ، وعمَّا أحدثت في هذه البلاد من المظالم بإطلاقها أيدي الولاة بالعبث في جميع أحوالها ، ولاسيما الاقتصادية كشؤون الزراعة والتلاعب بأسعار أقوات الشعب وحاجاته الضرورية وإهمال أموره للعبث والفضوى من قبل الظلمة والمفسدين .

ولقد كان المؤلف حين يتحدث عن أولئك الولاة ومنهم القضاة والكشاف وشيوخ العربان - على جانب قوي من الصراحة .

وليس من المستبعد أن يكون من أسباب عدم انتشار هذا الكتاب ، وعدم شهرة مؤلفه ، ما فيه من نقد شديد لأولئك الولاة ، ووصف جوانب من أفعالهم ، وتعرضه للكلام في العلماء من القضاة وغيرهم ووصفهم بالجهل ، فقوله يتحدث عن أناس عرفهم حق المعرفة ، وعاشهم واختلط بهم في جميع أحوالهم ، وخاصة ذوو الحل والعقد منهم ، كالولاة والقضاة ، ممن تبلغ درجة صلته بهم إلى مشاركتهم في أمورهم الخاصة ، كما حدث له مع الأمير جانم الحمزاوي المتوفي سنة ٩٥٤ الذي كان التبسط بين الرجلين يصل إلى المشاركة في (لعب الشطرنج) .

وقد جرى بينه وبين خسرو باشا أمير الحج سنة ٩٤٢ من الخلاف ، ما سود به صحيفة هذا الأمير ، وأنشأ في ذلك (مقامة) أورد خلاصتها .

مختصر الكتاب :

ذكر بروكلمان بأن في مكتبة (ليدن) نسخة من هذا الكتاب ذكر رقمها ، فاتَّصلت بالأخ الدكتور قاسم السامرائي - وهو يعمل في جامعة ليدين - للحصول على صورة تلك النسخة ، فكرم بالكتابة إليَّ بتاريخ ٢٤ جمادى الثانية سنة ١٤٠٢ بما نصه : (أُرْسِلُ

إليك صورة للمخطوطة التي طلبتها ، وآمل أن تكون بغيتك . والظاهر أنها ملتقط التقطه محمد بن مدين رئيس الأطباء بمصر . وهذه المخطوطة تقع في آخر مجموعة كلها بخط محمد بن مدين ، بيد أن توارينها مختلفة ، وأول هذه المجموعة ملتقط من كتاب « النور السافر » لابن العيدروس ومؤرخ في سنة ١٠٠٢ هـ ، وبعد هذا يأتي كتاب « الروح الباصر على بعض وفيات القرن العاشر » ويبدأ في ورقة ٢٥ أ - وينتهي في ورقة ٢١٦ أ - ، ويبدأه بوفاة السلطان قايتباي ، في سنة ٩٠١ هـ ، وأناه بوفاة الشيخ نور الدين علي بن إبراهيم بن أحمد بن عمر الحلبي الشافعي المتوفي سنة ١٠٤٤ هـ وهو غير مؤرخ . ثم القسم الثالث وهو اختصار لكتاب الجزيري وهو مؤرخ في سنة ١٠٣٨ هـ . وهذا الملخص مبدوء - بعد البسملة والحمدلة والصلاة على سيدنا محمد وآله وصحبه بما نصه : (أما بعد فهذا ما التقطته من تاريخ الشيخ - ثم الأوصاف المعتادة والاسم المعروف عبد القادر بن محمد بن عبد القادر بن محمد الأنصاري الجزيري الحنبلي - الذي سماه بـ « الدر الفرائد المنظمة ، في أخبار الحاج وطريق مكة المعظمة » قال في أوله بعد الخطبة : (ولما توات آلاء الله علينا) إلى آخر عناوين أبواب الكتاب وفصوله . ثم أورد ما ذكر الجزيري في الفصل الثالث من الباب الثاني : (فأخذت العلم عن جماعات أجلاء - إلى خبر وفاة أبيه في ذى القعدة سنة ٩٤٤) .

ونقل خبر ولادة المؤلف سنة ٩١١ وولادة أبي نُمي - بنص ما ورد في الكتاب ، وألحق بالهامش : (قلت : وقد وقفت على المجلد الأول فقط من هذا الكتاب المذكور أولاً ، وهو مجلد ضخيم ، وصل فيه إلى سنة سبعين وتسع مئة ، وقد حذفت بعض ما رأيته من أول الكتاب إلى سنة سبع عشرة وتسع مئة إلا القدر الذي رأيته ، ثم منها إلى آخر المجلد المذكور ، أذكر (كلمة واضحة) يسيرة ، بحسب ما دعت الحاجة إليها ومن أراد الكتاب المذكور فعليه به والسلام).

ومما نقل عن سنة ست وستين وتسع مئة : (وأما أحوال القاهرة في هذه فاعلى غاية التلاشي) إلى جملة (إنا لله وإنا إليه راجعون) التي هي آخر مخطوطتي دار الكتب المصرية وجامعة ييل .

ثم عاد وذكر من حوادث ٩٦٥ - منع إسكندر باشا المتعممين بها من ركوب الخيل ، والتزيي بزى العسكر ، ثم قال : - مما ليس موجوداً في النسختين ، ولكنه في المغربية - : (سنة ثمان وستين وتسع مئة : درس فيها بالجامع الأزهر الشيخ أبو النصر ، ولد العلامة ناصر الدين الطبلاوي وأحمد بن شهاب الدين بن عبد الحق السباطي ، وفيها في غرة شعبان ورد حكم سلطاني يتضمن منع المنكرات والمسكرات ، ومنع استعمال القهوة، والتجاهر بشرها وهدم كوانينها، وكسّر أوانيها، وردّع باعتها وركب لذلك (صوباشا) وبعض الأكابر ومعها طائفة من العسكر بسبب ما ذكر، والتجسس على من عنده من القهوة أدنى بضاعة فكانت المبالغة في منع القهوة التي أحلها الشارع، إذ هي داخلة في عموم قوله تعالى :

﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً ، أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خنزِيرٍ﴾^(١٤) الآية . فتقرر بذلك أن أصل كل مطعوم من نبات وغيره الحلال إلا ما استثناه الشارع بالنص ، أو أدى إلى ضرر في بدن (أو) وهنا ينقطع الكلام فالورقة التي بعد هذه لا صلة لها بما قبلها فأولها : (ومنهم شافعي زمانه ، ووحيد وقته وأوانه ، صدر المدرسين ، ومفتي المسلمين ، محمد شمس الدين بن أحمد بن حمزة الرملي الأنصاري كان مولده سنة تسع عشرة وتسع مئة ، كما كتب لنا ذلك بخطه . وكانت وفاته بمصر سنة أربع بعد الألف). وهذا الكلام بعد عصر الجزيري ، وبعد ثلاث صفحات ينتهي هذا الكتاب . وفي آخره : (وقد تشرفنا في أول كتابنا هذا بذكر جماعة من العلماء المتقدمين ، وفي آخره بذكر جماعة من المتأخرين ، وفي بعض أماكن منه بتفسير بعض آيات كريمة قرآنية ، وأحاديث شريفة نبوية ، وبعض أحكام فقهية ، حتى لا يكون خالياً من الأحكام الشرعية) إلى : (قاله بضمه وزيره بقلمه ... مدين بن عبد الرحمن الطيب خادم الضعفاء بدار الشفاء بمصر). ثم تاريخ الكتابة ربيع الثاني سنة ١٠٣٨ هـ .

ومن هذا الكتاب نسخة في مكتبة جامعة ييل ، هي التي ذكرها بروكلان ، وهذا المختصر لا يعدو أن يكون تلخيصاً موجزاً لبعض ما في كتاب الجزيري من تراجم علماء

القرن العاشر إلى سنة ٩٦٨ في ورقات معدودة ، مع إضافة تراجم يسيرة من غير هذا الكتاب .

ومخطوطة ليدن هي مسودة المؤلف لكتاب أشمل مما في نسخة جامعة بيل ، التي يظهر أنها منسوخة عنها في زمن متأخر غير مؤرخ . وتقع في ٢٥ صفحة . أكرمى الدكتور عبد العزيز المانع ، بصورتها .

٢ - «منازه المنازل ، ومناهج المناهل» وصفه صاحب كتاب «إيضاح المكنون في ذيل كشف الظنون» بأنه كتاب كبير^(١٥) ، ولعله ألفه بعد كتاب «الدرر الفرائد» فهو لم يشر إليه في هذا الكتاب .

٣ - «خلاصة الذهب في فضل العرب» .

ذكره ابن حميد في «السحب الوابلة» وذكره من جاء بعده ممن ترجم الجزيري . لقد عاصر الجزيري عهد إنشاء الدولة التركية ، واستيلاءها على بلاد العرب ، وخالط كثيراً من قادتها ورجالها في ذلك العهد ، ولا شك أنه عرف من عجرفة أخلاقهم وترفعهم على غيرهم ما دعاه لتأليف هذا الكتاب لبيان فضل العرب وعلو منزلتهم ، ولعله ألفه بعد أن جرى عليه من أمير الحاج أحمد كوجك ما جرى .

٤ - «عمدة الصفوة في حل القهوة» .

لن نتضح لنا قيمة هذا الكتاب إلا بمعرفة ما حدث من الاختلاف بين العلماء حول القهوة ، عند بدء استعمالها في القرن العاشر الهجري ، وهو اختلاف اشتد حتى كان مثاراً لكثير من الفتن في مكة ، وفي غيرها من المدن الإسلامية ، حتى قام بعض الأمراء بهدم الأمكنة التي كان الناس يجتمعون فيها لشرب القهوة ، وبتكسير أواني الشرب ، وبياتلاف حبوب البن ، وبمعاينة من تعاطى شرب القهوة ، فكان هذا الأمر مما شغل الناس في ذلك العهد ، شغلاً حثيلاً من العلماء إلى التأليف فيه ، ومن أمتع تلك المؤلفات كتاب صاحبنا الجزيري هذا ، ألفه سنة ٩٦٦ وتقع المخطوطة التي اطلعت عليها في نحو ١٧٠

صفحة صغيرة، وقد كتبت في ١٦ رمضان سنة ١٠٧٩ هـ، والكتاب ملخص من مؤلف لأحمد بن عبد الغفار المالكي - نزيل طيبة - مع زيادات عليه، يقع في سبعة أبواب، الأول: في معنى القهوة وصفتها، ومن أي بلدة كان انتشارها، الثاني: في سياق المحضر الذي كتب في شأنها، بمكة، وشرح المرسوم الوارد جواباً، وذكر فتاوى العلماء بالحل والحرمه. الثالث: في إبطال دعوى الإنكار لها، وأنها من الشراب الطهور. الرابع: في إبطال القول بجرمتها. الخامس: موجب الحرمة لا في ذاتها، بل من تعاطيها بالأوصاف الخارجة عنها. السادس: في نكت متفرقة، وفوائد تتعلق بها. السابع: في بعض ما روي من النظم لبعض أعيان العلماء في حلها، وفي هذا الباب قصيدة من نظم المؤلف لعل في إيراد مطلعها ما يغني عن الكلام عن منزلته في هذا الفن:

أَضْوَاءُ أُنْسٍ بَدَأَ يَهْدِي لِذِي كَرَمٍ أَمْ نَارُ قَهْوَةٍ قَشِرٍ فِي دُجَا الظُّلَمِ؟ (١٦)

في ٤٣ بيتاً أوردها في كتاب «الدرر الفرائد المنظمة» وذكر هذا الكتاب، وأشار في ذكر حوادث سنة ٩٦٨- إلى طرف مما جرى من الحوادث حول القهوة في القاهرة. ومن هذا الكتاب نسخة في (مكتبة البلدية) في الإسكندرية مخطوطة سنة ٩٧٨ هـ رفقها: (ن ١١٢٨ ب).

٥ - «الزجر عن الخمر».

٦ - «دفع المضرة، عن الهر والهرة».

٧ - مجموع أشعار ومراسلات، وأجوبة واستدعاءات وإجازات، وفوائد طريفة. كل هذه الكتب قال عنها ابن حُمَيْدٍ: (رأيت هذه التأليف بخط يده، وهو خَطُّ حَسَنٍ مضبوط).

وما دام ابن حُمَيْدٍ قد رآها، فليس من المستبعد أن تكون الآن موجودة، إذ لم يمض على عهد ابن حُمَيْدٍ طويلُ زَمَنٍ، وقد رأيتُ - في أول عشر السنين من القرن الماضي - قسماً من كتب ابن حُمَيْدٍ في حجرة من حجر مدرسة محمد باشا - المعروفة

برباط الحنابلة - بقرب باب الزيادة أحد أبواب الحرم المكي ، وقد أُدخِلت فيه حين وسع منذ سنين ، ومن تلك الكتب مخطوطات ، وكان يسكن في تلك الحجرة الشيخ سليمان الشبل - رحمه الله - ، وقد تكون لدى آل بسام في عنيزة (١٧) ، أو عند غيرهم من أقارب الشيخ ابن حميد .

نسخ الكتاب :

النسخ الأولى المختصرة :

انتشر الكتاب في عصر المؤلف عن مُسَوِّدَتِهِ التي كتبها في رمضان سنة ٩٦١ - ففي الأزهر بمصر، وفي مكتبة عارف حكمة في المدينة، وفي الهند في مكتبة رضا رامبور - وفي اصطنبول في مكتبة عاشر أفندي في السلمانية، وفي أيرلندا في مكتبة جسترني :

١ - ولعل أقدم هذه النسخ نسخة مكتبة عاشر أفندي ورقها (٦٤٨) وقد كتب في طرفها : (هذه النسخة نقلت من المسودة قبل تحريرها وترتيبها ... كتبه مؤلفه) ولكن عابثاً غير كلمة (قبل) فكتب مكانها (بعد) ، ولها ميزتان : إحداهما أنها تحمل الاسم الأخير للكتاب : «الدرر الفرائد المنظمة» والأخرى أن في طرفها شعراً للجزيري وللقطبي عن الصلة بينهما - وقد اطلعت عليها ووصفتها في رحلتي - ص ١٧٢ - ولم يتسن لي الحصول على صورتها .

٢ - مخطوطة مكتبة الأزهر ، وقد وصفها الأستاذ محب الدين الخطيب في مقدمة مطبوعته ، واعتمدها أصلاً قارن به النسخة الحديثة التي نسخت عن مخطوطة مكتبة عارف حكمة ، وأشار إلى الاختلاف بين النسختين في كلمات يسيرة يظهر أنها من أثر النساخ ، وكنت ظننت أنها مسودة المؤلف لولا كثرة ما فيها من الأخطاء .

٣ - نسخة مكتبة عارف حكمة - ورقها في المكتبة (٣٢٧ تاريخ) وتقع في (٢٩٠) ورقة ، وكتابتها بالقلم النسخي ، وكثير من الكلمات حروفها مهملة وأسمائها محرفة ، والعبارات مضطربة مع أنه ورد في آخرها ما نصه : (وكان الفراغ من كتابة هذا المؤلف

في ليلة التاسع والعشرين من شهر رمضان الذي هو من شهور سنة ١٠٩١ على يد أفقر العباد وأضعفهم إلى عفوربه الباري علي بن أحمد الطملاوي) وفي هامش الصفحة الأخيرة : (بلغ مقابلة على أصله حسب الطاقة ، وما كان فيه شك فهو في الأصل ، فليراجع نسخة أخرى).

٤ - نسخة مكتبة جسترستي، وقد وصفت في فهرس المكتبة المطبوع ، ورقها (٥٢٦٩) ومع أن تاريخ كتابتها لم يذكر إلا أنها قد تكون أقدم من نسخة مكتبة عارف، وخطها واضح .

وهذه النسخ الأربع قد اطلعت عليها. ورمزت لها في الحواشي بحرف (أ) وقد أرمز للنسخة الأزهرية بحرف (ز) وللمدنية بحرف (م) وقد أصرح باسميها .

٥ - نسخة مكتبة رضا رامبور؛ لم أطلع عليها، ولكن الدكتور علي بن عبد الرحمن أبا حسين - مدير مركز الوثائق التاريخية في البحرين - حدثني عنها حين أكرمني بالزيارة، في يوم الأربعاء ١٤٠٣/٤/٥ هـ فذكر أنها تقع في مجلد ، مما يدل على أنها نقلت عن المسودة .

النسخ الأخيرة :

يظهر أن المؤلف - بعد انتشار النسخة الأولى من كتابه - استمر في زيادة مادة الكتاب في السنوات الواقعة بين ٩٦١ و٩٧٤ - في فترات متفاوتة، يُستنسخُ الكتاب خلالها نسخًا مختلفة .

فالشيخ عبد الله بن حميد صاحب «السحب الوابلة» يقول : (إنه ذكر في كتابه هذا إلى سنة ٩٧٦) وهو يقول هذا عن نسخة اطلع عليها واستقى منها ترجمة المؤلف .

ونسختنا دار الكتب المصرية ومكتبة جامعة ييل يقف تسجيل الحوادث فيها إلى سنة

. ٩٦٧

ونسخة خزانة جامعة القرويين تمتد تسجيل الحوادث فيها إلى سنة ٩٧٢ - ويرد ذكر سنة ٩٧٤ - عرضاً - كما سبق إيضاح هذا .

وقد يكون من النسخ ما امتدَّ التسجيل فيه إلى ما بعد سنة ٩٧٣ - إذا صحَّ تاريخ مخطوطي دار الكتب وويل - وأن المؤلف عاش إلى ذلك التاريخ ، وإذن فلنستفد مما بين أيدينا حتى نجد ما هو أوفى منه ، ولهذا قُمتُ بنشر هذا الكتاب متخذاً من المخطوطة المغربية أصلاً من حيث المادة التي لا توجد في غيرها ، مع الرجوع إلى النسختين الأخرين ، والاستعانة بالنسخ الأولى فيما لا تتفق عليه النسخ كلها .

١ - نسخة دار الكتب المصرية :

في دار الكتب المصرية نسخة تقع في مجلدين :

المجلد الأول رقمه (٣٧) تاريخ - م ، وأوله بعد البسملة : (إِنَّ أَوَّلَ مَا يُتَوَجَّحُ بِذِكْرِه رُوُوسَ الْكُتُبِ وَالِدَفَاتِرَ ، وَيَحَقُّ أَنْ يَتَوَالَى نَشْرَهُ لِتَعْطِيرِ كُلِّ نَادٍ وَغَابِرٍ) .

وآخر هذا الجزء : (وكان دخول المصريِّ إلى القاهرة على ظهر واحد من البركة إلى منزله ، بعد مقابلة الباشاه في يومه ، وهو يوم الخميس الثامن من صفر الخير سنة سبع وستين وتسع مئة .

وأما أحوال القاهرة في غاية التلاشي من كل جانب : فإكان من جانب علي باشاه أغا فلم ير منه غير انهماكه على سفك الدماء) .

ثم ذكر من كان يتولى القضاء والتدريس بالجامع الأزهر وسمَّاهم وقال : (وتلاعب بأموار الدين كلُّ مهوَّس بليد ، ويكفى على أحوال الشريعة المطهرة كل بادر معيد ، فإننا لله وإنا إليه راجعون .

قد تم الجزء الأول ويليهِ الجزء الثاني بحمد الله وعونه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم آمين) .

وصفحات هذا الجزء (٤٣١) صفحة ، في الصفحة (٣٥) سطرًا .

المجلد الثاني وأوله بعد البسملة : (الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، الباب الرابع فيما يشتمل عليه ديوان إمرة الحاج من أصناف المُهِمِّ وما يُحْتَاجُ إليه من الأسباب وفيه فصول) .
وآخره بعد ذكر (شاهي خوبان) التي حجت سنة أربع وستين وتسع مئة :
(واستمرت مجاورة بمكة إلى أن حجت سنة خمس وستين ، وتوجهت صحبة الركب الشامي ، ويقال : إنها تصدقت بمكة على بعض الفقراء لكل شخص دينار من الذهب الجديد السلطاني .

وليكن هذا إتمام ما أردنا إيراده في هذا المكتوب ، والمستعان بالله تعالى فهو المسير لكل مطلوب ومرغوب ، سائلاً مَنْ حَسَنَ خِيَمَهُ ، وسلم من ذاء الحسد أديمُهُ ، أن يُسَبِّلَ ذَيْلَ ستره على هذا المرقوم ، وأن يُصَلِّحَ ما عَسَى أن يَجِدَهُ من الخطأ في المنطوق والمفهوم ، وقد قَدَمْنَا الاعتذار عن أبناء الطبيعة ، وأنه قل أن يسلم مؤلف من خطأ أو خطل ولو كان في علوم الشريعة ، والله المسؤول والمأمول أن يَخْتِمَ لنا بالحُسنى ، ويجعلنا من الفائزين بعفوه ، المغمورين برحمته ، المقربين في دار كرامته بالحلل الأَسْعَدَ الأَسْنَى ، إنه هو الجواد الكريم والرؤوف الرحيم .

وأقول : قد انقضى تسويده - ولا أقول تحريره وتبيضه - في يوم الأحد المبارك الميمون ، لست ليال خلت من شهر رمضان المعظم قدرًا وحرمة ، من شهور سنة إحدى وستين وتسع مئة من الهجرة النبوية ، حامدًا ومصليًا ومسلمًا على أشرف المرسلين المصطفى خير البرية ، المخصوص بالشفاعة العظمى في اليوم المشهود عند اشتداد الخطب وعظم البلية ، وعلى آله واصحابه الكرام البررة المستمسكين بأوثق عُرَى الإيمان ، المأخوذ عنهم بيان شرعه الشريف في كل ملمة وقضية .

وكان جمعي له في آفات الفراغ من فكرة يقدر زنادُ همومها ، ومحنة يتوالى على الخاطر صادقُ غمومها .

ومدة التّأليف والاشتغال عنه بينها بون وأبعاد ، فهي في التعداد لاتبني بالمراد ، ثم بعد مدة أعوام وقد منّ الله تعالى وله الحمد بالفسحة في الأجل ، ويسرّ ما أراد جمعه في هذا المؤلف من الأزل ، شمّرت عن ساعد الاجتهاد ، ونقّحت تلك المسودة ورتبتها وزدت عليه ما به إن شاء الله تعالى حصول النفع لمن استزاد ، فجاء بحمد الله وعونه وافياً بالمراد، حسن الاختصار والاقتصاد، مع أنني لم آخذ في تأليفه على مثال سبق ، ولا على نمطٍ تقدمني فيه غيري ، فأقول قد حاز فَضْلَ السبق واستحق ، وإنما جمعته حسب البدئية ، من منح العزيز الحكيم «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم».

وكان الفراغ من كتابته) إلى آخر ما تقدم ذكره - ثم (والحمد لله وصلواته على أشرف المرسلين محمد وآله وصحبه وسلم آمين تم) وليس في النسخة من التاريخ سوى ما تقدم، ولا شك أن تاريخ كتابتها متأخر عنه كما يتضح ذلك لمن اطّلع عليها .

وقد الحق بهذا الجزء كتاب «حسن الصفا والابتهاج بذكر من ولي إمارة الحاج» ويقع هذا الجزء في (٤١٤) صفحة.

أما كتاب «حسن الصفا» فصفحاته عشرون صفحة .

وآخره : (وفي سنة خمسين وألف كان أمير الحاج الأمير رضوان القفاري السابق ، صاحب الرأي الفائق، وسع الله عليه رزقه آمين .

تم الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وكان الفراغ منه يوم الأحد المبارك ٢٢ ربيع الآخر الموافق ٢٨ مسري على يد كاتبه راجي عفوره الرباني عبد الله بن إبراهيم الزمراني ، غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين بمنه وكرمه آمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم).

كذا ذكر تاريخ الشهر وأهل السنة .

وهذا الجزء يتفق مع الجزء الأول في شكل الكتابة وقياس الصفحات وعدد السطور ، ولا شك أن كاتب الجزءين واحد .

ويظهر أنهما كانا مفرقين لأن الجزء الأخير في المكتبة التيمورية ، وفي أوله ورقة تحوي
فهارس فصوله ، وهي بخط العلامة أحمد تيمور باشا - رحمه الله - .

ومن عيوب هذه النسخة أن عناوينها كتبت بمداد أحمر ، ولهذا لم تبد في التصوير .

وليس في هوامشها ما يشير إلى تصحيح ما فيها من كلمات غامضة أو محرفة أو مهملة
من الإعجام ، بل إيضاح كلمات قليلة من الناحية اللغوية واسم كاتبها (حسن سري)
انظر : (ص ١٧٩ من المطبوعة) وفي مواضع من النسخة بياض أشير في هامشه إلى أنه
مطابق للأصل .

وسأشير لهذه النسخة في الحواشي بحرفي (مص).

٢ - نسخة مكتبة جامعة ييل (YALE) :

في مكتبة جامعة ييل في الولايات المتحدة الأمريكية نسخة من هذا الكتاب يبدو
من جمال خطها وما في هوامشها من إشارات أن عالماً طالعها وقابلها على نسخة
أخرى ، وأنها جيدة ، ففي هامش الورقة الـ (٢٤) عن كلمة (الديار) : (خ الأقطار) ،
وفي هامش (١٣١) (على أحسن قانون) : لعله (تم) و(٢٥٤) : (قرية كبيرة) : (لعلها
مدينة) و(٢٩٥) : (مات أحمد ... وعاد) : (لعله : وحمل) ، ولكن اتضح أنها كثيرة
التحريف والأخطاء ، مما يدل على أن ناسخها أعجمي ، فهو يكتب الصلات (الصلاة)
وأسنة (السنة) واقالة (اقالت) وبالوفود (بالعون) ومهمات (ولامات) ، كل هذه في
الصفحة الأولى - هكذا .

وما كنت أعرف هذه النسخة لولا ما ذكر بروكلمان في كتابه عن وجود مختصر لكتاب
«الدرر» في هذه المكتبة ، فكتبت إلى ابنتي هند ، وكانت في الولايات المتحدة الأمريكية
لتسعى للحصول على صورة ذلك المختصر ، ولكنها حين زارت المكتبة وجدت نسخة من
الكتاب كاملة ، وأخرى من المختصر فأحضرت لي صورتين منها .

تقع تلك النسخة في ثلاثة أجزاء ، مكتوبة بخط النسخ الجميل والعناوين بالثلث ،
وفي الهوامش عناوين أبرز الحوادث والأخبار مكتوبة بقلم الثلث وأحياناً بالفارسي ، وما

سقط سهواً من الناسخ من كلمات أو جمل استدركه في الهامش، وما كان يياضاً في الأصل الذي نقل عنه أشار إليه بجملة : (هكذا يياض في الأصل).

وأوراق النسخة وصفحاتها ليست مرقمة، وإنما الترقيم للكراريس - كل عشر ورقات كراس، سوى الكراس الأول فثمان ورقات، نزع منه ورقتان - فما يظهر -، وكتب في الطرف الأعلى من أول كل كراس رقمه مثل (ك ١٠).

وفي هامش الورقة (٢٢) من الجزء الأول حاشية هذا نصها : (أما تسهيل طريق عقبة أيلة فلم ينظم توسيعها على الحجاج كأنه طريق أسهل مسلوكة إلا بعد ما أجراه المرحوم عباس باشا والي مصر سنة ١٢٦٧ وله الأجر، توفي رحمه الله سنة ١٢٧٠). وهذه الحاشية وحاشية أخرى في الورقة الـ (٥٥) من الجزء الثالث مؤرخة في سنة (١٢٠٧) تدلّان على أن النسخة كانت في مصر في ذلك التاريخ. وطرة النسخة التي يكتب فيها العنوان عادة، وأسماء من ملكوا الكتاب مفقودة، ومحلهما ورقة مكتوب فيها باللغة الإنجليزية اسم المؤلف، ثم اسم الكتاب «الدرر الفرائد المنظمة، في أخبار الحاج وطريق مكة المعظمة»، وأن النسخة تقع في ثلاثة مجلدات (مقاس ٢٠,٥ × ٣٠,٥ سم)، وأنها من مخطوطات القرن التاسع عشر مع الإشارة إلى كتاب «حسن الصفا والإبتهاج» وفي هامش هذا الكلام LANDBERG 538 وفيه أيضاً إشارة إلى كتاب بروكلمان ج ٢ ص ٤٤٧.

وأول هذا الجزء بعد البسملة : (وبه ثقّي وعليه توكلّي ورجائي. إن أول ما يتوج بذكره رؤوس الكتب والدفاتر).

وآخره : - في ذكر حوادث سنة ٩٠٠ : (وكان أمير الشامي بكتباي، وكان توجه أمير الركب الأول في ثاني عشر ذي الحجة، وتبعه أمير المصري، وكان توجه أمير الشامي في سابع عشر ذي الحجة. تم الجزء الأول من كتاب «درر الفرائد المنظمة، في أخبار الحاج وطريق مكة المعظمة» ويليه الجزء الثاني أوله القرن العاشر سنة إحدى وتسعمائة سنة ٩٠١ هـ).

الفزاوي فوقف الركب باجمعه واكتنف القواصة الحاج
 فحماه الله منهم وسلم جميع من فيه ثم ان العرب
 المذكورين خرجوا على الركب الشامي ايضاً فاخذوه باجمعه
 في محل يقال له الحسا ولم يقتل احد من الحجاج وانما قبضوا
 على بعض تجاره ومنهم الخواجه على الفاري وابن الزره لوقو
 ابراهيم بن الرمن وابن الخواجه عمر النبرلي فاشترى كل واحد
 منهم نفسه من الغريب بالف دينار وما من كثير من بالطرقا
 من الجوع والعري ولم يصل منهم الى الشام الا القليل ويقال
 ان امير الحاج الشامي استجار ببعض العرب فسلم سنة ١٠٤١
 كان امير المحمل في هذه السنة تنبك الجالي امير مجلس واحد
 المقدمين وامير اول الامير كرتباي الاشرفي من محاليل
 الاشرف قايتباي واحد المقدمين وفي هكلا حج القا
 يد الدين بن مزهر وصحبة اخوه وعباله وكان امير الشا
 بكيتباي وكان توجه امير الركب الاول في ثاني عشر ذي الحجة
 وتبعه امير المضري وكان توجه امير الشامي في سابع عشر
 ذي الحجة ثم الحزق الاول من كتاب
 دبر الفرائد المنقلة في انساب الحاج وطريق
 مكة المعظمة وبلية الحزق
 الثاني اقله الفترت الفتر
 سنة احدى وسعمائة
 ١٠٤١
 م

آخر الجزء الأول من مخطوطة (جامعة بيل)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِعَهْدِ
الفقر العاشر
 سنة الهدى ونسماينة كان امير الاول برديك
 الاشرقي وامير المحل جاني بك و الامير اس نوبه كبير وفيه
 عليه من عفة ابيه وفيد وجهه في التوسيم مع اصطفايت
 المداقه وجهه الى القرا التكندي وكانت وفاة
 الاشرقي قايتباي في يوم الاحد سابع عشر ذي القعدة
 الحرام سنة احدى وستم ووضعت السلطنة
 الشريفة الى ولده الناصر ابى المتعادان بن قايتباي
 قبل وفاته بيوم سنة اثنين وتسعين اية كان
 امير الاول مصرى شاد الشراب خاناه وامير المحل كرتباي
 من قران قريه المقام الشريف والتفق في تلك
 السنة ان يجيى بن سبع امير البنيم حضر الى الابواب
 الشريفة وسعى في امرة البنيم لانها كانت مع والده
 فلم يجب الي ذلك لان الاشرقي قايتباي اضافها لاميرو
 ملكة المشرقة فنوجه حتما الى بلاده ومر على عجمود

فذبح الاقوال الذين بالسوق جميعهم وادى بعضهم
 في الفساق فساق الله تعالى قافلته حضر في المنهل
 فان هذه البهايم مذبوحة ففعا ونواعي اترانها من اللد
 ولم يحصل للحجاج في تلك السنة اذ في ضربه سمكة
 ابن حسن بن عثمان امير مكة وكان راي قيل مودة
 باثني عشر يوما ان باب الكعبة هدم فاوله لنفسه
 عموته وطلب ولده بركان واوصاه واعنى ما كان له
 غرض في عنة وقسمه الى اربعة اولاده وفيض رحمة الله
 تعالى في اخر المدة المذكورة وكان امير المحل تنك الجمالي
 امير سلاح وامير الاول طومان باي الدوادان الثاني
 ونقولي مجيى بن سبع امرة البنيم رابع جمادى الاخرة
 من السنة المذكورة بعد ان اصناف السلطان قايتباي
 هذه الوظيفة لامير مكة وكان الرضا في هذه السنة
 والامن للحجاج زابدا سنة اربع وتسعين كان
 امير المحل قرقاس بن علي الدين سراس نوبه كبير وامير
 الاول اذ ينك للمحل لم عزل واستقر عونه الناصر
 محمد بن خاص بك ووقع عمه فخته بين الشريف بركان
 واخيه هولاء بن محمد شتر كبير وادخل هراغ من الحجاز
 وصحبه نحوه عند الفاد الحازاني وجماعته قبل مجي
 خمسة افاوس ونزلوا البنيم وكانوا السلطان في امرة مكة
 بمائة الف دينار وكانت الدولة موقفين مع بركان ومع هراغ
 فيرنا من السلطان بتعيين البدر بن مزهر كاتب السر

وفاة الشريف محمد
 ابن بركان
 ولاية مجيى بن سبع
 امير البنيم

أول الجزء الثاني من مخطوطة (جامعة بيل)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الباليه في ذكر ليلة القدر وما آواها من قديمها ولقدها
 وفيه فصل
 الفصل الأول

في نشأها واسمايتها وشا معدها وما عدها وذكر هجرة سيده المرسلين
 صلى الله عليه وسلم من مكة المشرفة إليها وبين المسجد الشريف النبوي الشريف
 وأرضه وداره وما يسر من أخباره ذلك ملخصا فنقول المدينة المنورة على الحال
 بها سمي عليه أفضل التسمية في أركب السالف بركة عليه ولها الأشهاد
 أحدها الحد والثاق عبر ولها أربعة أودية قاه ووادى بلحان ووادى
 العتيق الأصغر ووادى العتيق الأكبر تأتي سواها في أوقات الأمطار
 والسيل من هجرة النبي صلى الله عليه وسلم فواسع من المدينة ثم يجمع كلها في فتح
 يقال له الغابه ويخرج إلى وادي يقال له اشم ثم ينزل في بطن لها ثم يجمع
 والأخر ينزهه ويترى أهل المدينة سائر السنة من هاتين العينين قلت
 وفي زنت المامرت العين الزرقاء شرب أهل المدينة واستمالها منها وخذ
 البقعة التي حرمها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين لايتها وما الخالدات
 المذكورة قبل وفي صحيح البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل
 مشربا من حول المدينة وفي رواية أنه جعل من نعمة من المدينة بوا
 لا يتقسيه ولا يبيض شجره ولها مرض وهي الكور وهي تبا ودومة الخلد
 والفرع وذو المرة ووادى القري وفك رخيبر وقري عربية وشيع
 والسالة والأكل والحورا وعدين ولها خمسة على ساحل البحر الفارسي تس
 البحار بينها يوم ليلة نسمها في البحر وبين يديها جزيرة عامرة ذكر ذلك مس
 رو

تربة الصون والدينية الشريفة لما كثر منها انزب بفتح الهجره وسكن
 النشء وكثر الله ويا معجزة وأرض الله قاله تعالى الم يكن انزاسه
 واسمه فبناجرها وأرض الهجره كما في حديث المدينة قبة الاسلام وكالم
 القري ووكالة الدان فاسلمها على جميع الأنصار ورضاعها على ثرطبات
 الانتظار والامان قاله الله تعالى في المذار والامان والمذار
 والبره والبرق والخيبر والمجد وبيت الرسول صلى الله عليه وسلم وقنده
 بالمشاة القومية والفون والمجاوه وحيا ركذم وقلمجار مع الحيارين
 وجزيرة العرب والجمعة المحمية بجمع الحيم والجمعة لمح على الله عليه وسلم
 فحسنة مقابل السيه والخبر بشه يداليا والمدار لانها والاستقرار بها
 ودار الابرار ودار الهجرة وذات الحجر لاسانها عليهما وذات الحجر كخبرة
 الحارثية وذات الفحل والسنة وسيدة البلدان والناشيه وطابه وطيه
 وطيه بشه يداليا ولا يستكثر كلت وتعلم من الموراة ايضا سميها بالعب
 وكذا طابه وهو امان من اللب يستد التاة وهو الظاهر لها تها من
 اداس الشرك او لمقتها من قوله تعالى يرح طيبة او يحول اللب با صلى
 الله عليه وسلم واما من اللب بسكون المشاة لطيب امورها لها وطبا ونها
 وهو دوح اللب بها قال ابن بطال من سكنها بعد من تربتها
 ويحيطانها راحة حسنة وقال ياقوت ومن خصا يبيها طيب ربحها وللغفر
 فيها راحة لا توجد في غيرها وما أحسن قول ابي عبد الله المطار
 بيب رسول الله طاب نسبها بما المالك ما الكاوي والتدليل

والله اعلم
 وهو رسول الله
 لا اله الا الله
 محمد بن عبد الله
 بن عبد الله
 بن عبد الله

وفي منطلق الطير للشهاب بن ابي حمزة
 طيبا بطيبة في السوي وبدا لنا عند البير ميريها الشياح
 طبه حمر عليه جباله للمعروف ابوابه مستباح
 وله

أول الجزء الثالث من مخطوطة (جامعة بيل)

هذا المرقوم وان يبلغ ما صوابه من غيره من المتألفين في المنطقه واليهتم بقصد
 قدسنا الامنة اذ من ابناء البسيطة واه قران يعلم من خطا وانظروا ولو
 كان في علوم الشريعة واه للسؤل وللأهل ان لا يتيم لنا بالسنن ومبطلنا من
 من القارئين بسنننا للفردين بوجه المترين في اذكاره بالقران الامد
 الاثنى انه من كرامه الكرم والرفق الهم **واقول** قد انقضت توبته
 ولا اقول بخبره وتبينه في يوم الاحد المبارك المبرك لت ليلا طلت من
 شهر رمضان المنظم قدرا وحرمه من شهر سنة احدى وستين وتسائة ثمرة
 النبوية حامدا ومسلما وسليما على ائمة السلفين المسلمين خير البرية المفضلين
 بالسنة العظيمة في اليوم المشهود عند استعداء الخبط وعظم البنية وعلى
 ياله واصحابه الكرام البررة المستكين باؤن احرها ايمان للاخرينهم
 بيان شرعه الشريف في كل سنة وقضية وكان جملة في اوقات النزاع
 من نكرة بفتح فاء همها وحنة يوالي على الخاطرا صرح همها وحة
 الثالث والاشغال عنه فيها برون واجاد فضى في العدا لا تقي بالمراد
 ثم بعد ذلك الهم وقد من امة تقالى وله الهد بالحنة فالاجل ديسر
 ما اذ اجمعه في هذا الميزان من الاذك **فصيرت** من ساعد الاجتهاد فمخت
 تحت المسودة ورثتها وزدت عليها ما به ان شاء الله تعالى حصل المشق من
 استزاد **فيما اشهد الله** دعونه وايضا بالمراد حزن الاختصار والافتقار
 مع ان المخذول تاملينه على ما سبق ولا على ما تقدم من فيه فغيرك
 فاقول قد حاز فضل السبق واستحق **وانما جهته** حسب الهدية
 من مع العزف للكم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واه ذ ما فضل العظم
وكان النزاع من كتابته في يوم الاثنين المبارك لت ليلا طلت من
 شهر ربيع القرم الاسب **مشهد** احسن الله عاقبتها قايلا وما رايت مسلما
 باخر امري الا لينة لشخ شجينا في الأدب هو العلامة الاصل خالد
 اذقه

الازمى طباطبائي
 فنسل الفنى لونا وخيا فنادا
 ما ذ صبح به القدر على نكته
 يكتبها عنه بالادب
 ولله وصلة
 طراف
 محمد
 بالله

الورقة الأخيرة من الجزء الثالث من مخطوطة (جامعة بيل)
 وبعدها كتاب «حسن الصفا والابتهاج»
 والنسخة غير مؤرخة

ويقع هذا الجزء في (٣٢٣) ورقة (٦٢٥ صفحة) الورقة الأخيرة فيها صفحة واحدة، في الصفحة ثلاثة وعشرون سطرًا .

الجزء الثاني أوله بعد البسملة : (وبه ثقني : القرن العاشر: سنة إحدى وتسعمائة : كان أمير الأول برد بك الأشرفي ، وأمير المحمل جاني بك قرا أمير رأس نوبة كبير، وقبض عليه من عقبه أيلة وقيدًا، وجُهِّز في الترسيم مع اسطمر باش الملاقاة، وجهاز إلى الثغر الإسكندري).

وآخر الجزء من فصل عنوانه : ذكر المياه بدرب الظهر ويعرف بدرب حسبا : (ومن حسبا إلى رم طريقان إلى غزة المحروسة والي مصر، والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب .

تم الجزء الثاني من كتاب «درر الفرائد المنظمة في أخبار الحاج وطريق مكة المعظمة» ويليه الجزء الثالث أوله الباب السادس في ذكر المدينة الشريفة وأسمائها تم) .

يقع هذا الجزء في (٣٠٩) ورقات، وهو من حيث الكتابة يشابه الجزء الأول بل الأجزاء الثلاثة يظهر أن كاتبها واحد، فليس بينها أي اختلاف في الكتابة، ولا في ترتيب الصفحات ولا في عدد سطورها، إلا أن كراريس الجزءين ليست مرقمة كالجزء الأول، وتقل الحواشي في هذا الجزء فلم أر سوى تفسير كلمة (تنبل) أي مات أه قاموس (١٩٦) .

الجزء الثالث أوله بعد البسملة : (الباب السادس في ذكر المدينة الشريفة وأسمائها ومشاهدها ومعاهدها وفيه فصول) .

وآخره يتفق مع آخر النسخة المصرية .

ويقع هذا الجزء (١٠٩) ورقات وهو كسابقه من حيث الكتابة ، إلا أن فيه في ثلاثة مواضع كلمة (بلغ مقابلة) في الورقات ٢١ ، ٣٧ ، ٦٦ وفي الورقة (٥٥) حاشية على (بيت الأمير أقبردي) وأنه جعل أفرانًا هذا نصها : (وأما في هذا الزمان وهو سنة

١٢٠٧ فإنها منذ سنون مائتين صارت محل رجال الغوازي والقحاب وحدادين الغجر، وغير ذلك من اسفال البشر وسبحان من يعلم بمصيرها بعد ذلك ... ثم كلمات ليست واضحة .

وهذه الحاشية موجودة في مخطوطة دار الكتب، وهي تدل على أن نسخة بيل ليست من مخطوطات القرن التاسع عشر كما في طرتها باللغة الإنجليزية .

وقد أُلحِقَ بهذا الجزء كتاب «حسن الصفا والابتهاج» من الورقة العاشرة بعد المئة إلى الورقة الثالثة والعشرين بعد المئة، وفي بعض الهوامش كلمة (بلغ مقابلة).

وأخر الكتاب : (وفي سنة خمسين وألف كان أمير الحاج الأمير رضوان القفاري السابق، صاحب الرأي الفائق، وسع الله عليه رزقه أمين، تمت الرسالة بحمد الله وعونه وصلى الله على سيدنا محمد).

ولا شك أن مخطوطتي دار الكتب وجامعة بيل نسختا بعد منتصف القرن الحادي عشر الذي هو تاريخ انتهاء كتاب «حسن الصفا والابتهاج» الملحق بهما، وقد تكون نسخة (بيل) أقدم من نسخة دار الكتب، ولولا وجود بعض العبارات التي لا تتفق النسختان على نصها لأمكن القول بأن إحداهما نسخت عن الأخرى. ولكن الغريب اتفاقهما في إلحاق كتاب «حسن الصفا والابتهاج».

ومما تفرده به هذه النسخة عن جميع النسخ كتابة كلمة (باشا) فهي في النسخ كلها (باشاة) في جميع المواضع، وفي هذه النسخة (باشا) في كثير من المواضع، وهي تتفق مع نسخة دار الكتب في تحريف كثير من الأسماء، وتمتاز عليها بإكمال جمل ناقصة.

وهذه النسخة - وقد رمزت لها ب (ي) مع جمال خطها - كثيرة التحريف في الأسماء وفي الكلمات، ويظهر أن ناسخها لا يحسن اللغة العربية لكتابته كلمات عربية واضحة كثيرة على غير وجهها الصحيح.

٣ - النسخة المغربية :

في خزانة جامعة القرويين في مدينة فاس نسخة من هذا الكتاب، ورقها (٤٠) - (٥٥٤) تقع في مجلدين، وتبلغ صفحاتها (٩١١) في الصفحة (٢٥) سطرًا بخط مغربي

حسن، وقد أثرت الرطوبة في كثير من الصفحات بحيث لا تُقرأ بسهولة، بل منها ما لا تُستطاع قراءته، كما عبثت العُتَّةُ ببعض الورق، فأصبح مهلهلاً، ثم رُقِع بورق شفاف، وهذه النسخة هي أوفى النسخ، إذ يستمر فيها تسجيل الحوادث إلى سنة ٩٧٢ - بينما يقف ذلك في النسختين اللتين تقدم وصفهما عند ذكر حوادث ٩٦٧ - .

المجلد الأول : في طرته تحييس الكتاب على من يقرأ فيه من طلبة العلم، في الخزانة الجديدة التي بقلي جامع القرويين من فاس، وتاريخ التحييس أواسط رمضان عام واحد بعد الألف، والمُحَبَّسُ أحد ملوك المغرب المعروفين، فقد كتب فوق الكلام المتعلق بالتحيس ما نصه : (المسطر أسفله صحيح، وكتبه بخط يده عبيد ربه، أسير ذنبه، أحمد المنصور بالله أمير المؤمنين بن الرشيد أمير المؤمنين بن مولانا أمير المؤمنين الحسني ..) .

وأول المجلد - بعد البسملة ؛ (عونك اللهم، صلى الله على سيدنا محمد ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا. قال الشيخ الإمام العلامة، عمدة أهل الأدب المتبحرين، كثر الإفادة للطالبيين، زين الدين بن (؟) عبد القادر بن البدري محمد بن عبد القادر بن محمد بن إبراهيم الأنصاري الجزيري الحنبلي، ختم الله له بالحسني، وحشره مع العلماء العاملين في المقام الأسعد الأسنى : إن أول ما يتوج بذكره رعوس الكتب والدفاتر).

ثم في الصفحة الـ (٥٤١) ما نصه : في ذكر حوادث ربيع الثاني سنة ٩٧٢ - : (وفي شهر تاريخه حضر شعوي الضور (؟) بخدمة السيد الشريف أبو نُعمي بن بركات أمير مكة، وعلى يده عروض منه يذكر أن قرية بَيْشٍ من أرض اليمن كانت بيده قديمًا، ويسأل مولانا السلطان في عودها إليه، وكان أمير الحج في هذه السنة أحمد أمير اللواء، وهو الذي وليها بأمر باشا مصر عام سبع وخمسين، ثم عزل عنها بعد شهرين بعثان بن أزدمر باشا، ولم تُحَمَّدَ سيرته في هذه السنة في سائر أفعاله. والله تعالى أعلم).

المجلد الثاني : أوله (ص ٥٤٦) بعد البسملة : قال الفقير إلى الله تعالى الشيخ العلامة زين الدين عبد القادر بن البدر محمد بن عبد القادر الأنصاري الجزيري الحنبلي، كان

الله في عونته وختم له بالحسنى، وحشره مع العلماء العاملين بالمحل الأسنى : الباب الرابع : فيما يشتمل عليه) ، الخ .

وآخره (ص ٩١١) : (قال مؤلفه : قد انقضى تسويده ولا أقول تحريره وتبييضه يوم الأحد لست ليال خلت من شهر رمضان المعظم من شهور سنة إحدى وستين وتسعمائة ، ثم بعد عدة أعوام وقد منَّ الله تعالى - وله الحمد - بفسحة من الأجل ، ويسر جمع ما في المؤلف من الأزل ، شمرت عن ساعد الاجتهاد ، ونقحت تلك المسودة ، ورتبتها ، وزدت عليها ما به حصول النفع لمن استزاد ، فجاء بحمد الله وعونه وافياً بالمراد ، حسن الاختصار والاقتصاد ، مع أنني لم أجري تأليفه على مثال سبق ، ولا على نمط تقدمني فيه غيري ، فأقول قد حاز فضل السبق واستحق ، وإنما جمعته حسب البديهة من منح العزيز الحكيم «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم» .

كامل الكتاب بحمد الله وحسن عونته ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله ، وكان الفراغ منه ظهر يوم الأحد المبارك الميمون ، الرابع لشهر الله رمضان المعظم من شهور سنة تسعة (؟) وسبعين وتسعمائة).

فهل هذا تاريخ انتهاء التأليف من قبل المؤلف ، أو تاريخ كتابة النسخة؟ ليس الأمر واضحاً ولكن يفهم من جملة (ختم الله له بالحسنى) أن النسخة نقلت عن أصل كتب في حياة المؤلف إن لم تكن كتبت في حياته ، ثم إن تاريخ التحجيس الذي في أولها - ١٠٠١ - يدل على قدمها ، وأنها من مخطوطات القرن العاشر فهي على هذا أقدم النسخ الثلاث الوافية .

وليس في هوامشها ما يشير إلى مقابلتها بغيرها . كما أنها كثيرة التحريف والنقص في كثير من الكلمات والجمل .

وما فيها من الزيادات لا يقتصر على الاسترسال في كتابة حوادث السنوات الست ، بل في مواضع أخرى كثيرة في البابين الأول والأخير .

وفي الباب الأخير من الإضافات ما كتب في الهامش أو الحرقه صغيرة وضعت في محلها .

كما أنّ في بعض التراجم اختصاراً - عما في نسختي (مص) و(ي) كترجمة عبد الوهاب الشعراني صاحب «الميزان» التي عول المؤلف فيها على الشعراني نفسه، وكان ينبغي أن يتّره الكتاب عنها لما تحويه من التحريف، ومصادمة النصوص الشرعية، والتبجّح بأمرٍ لاحقيقة لها .

وكذا تراجم أخرى لبعض المتوصفة والبله، التي تُصوّر بعض نواحي التفكير من بعض المنتسبين إلى العلم في ذلك العصر .

ولا أستبعد أن يكون الشيخ ابن حُميد صاحب كتاب «السحب الوابلة» اطلع على أصل هذه النسخة، لأنه في كتابه نقل ترجمة الفتوح الحنبلي - المعروف بابن النجار - من هذا الكتاب، مصرحاً بأنه نقل عن نسخة منقولة عن خط المؤلف - وتلك الترجمة من زيادات هذه النسخة .

ويحسن أن أشير - شاكراً ومعترفاً بالفضل - إلى أن الأستاذ عبد القادر زمامة الأستاذ في (جامعة القرويين) في مدينة فاس . ساعد في قراءة الصفحات الأخيرة ونسخها لي بقلمه .

وقد رمزت لهذه النسخة بـ (مغ) .

طريقة النشر :

لقد اتخذت النسخة المغربية أصلاً لقدمها ، ولما فيها من الزيادات ، فيما تمكنت من قراءته من نصوصها ، ففيها صفحات لا تستطيع قراءتها ، فما كان منها متفقاً مع النسختين الأخرين كان الرجوع فيه إليهما ، وما زاد أشرت في الهامش إلى موضعه .

ورجعت - أيضاً - إلى النسخ الأخرى في الكلمات التي يقع فيها اختلاف ، ووضعت ما اتفق عليه أكثرها ، دون الإشارة إلى الاختلاف ما لم يكن محتملاً أن يكون هو الصواب .

ولم أهمل الجهد الذي بذله الأستاذ محب الدين الخطيب (١٣٨٩ هـ) رحمه الله مما لا يُدرك أثره إلا من اطلع على مخطوطات الكتاب ، فرآى كثرة ما فيها من التحريف ، ولهذا فإن مطبوعته التي صدرت سنة ١٣٨٤ هـ في ٧١٤ - عن المطبعة السلفية في مصر -

تعتبر خيراً من أصلها مخطوطة الأزهر ، ومخطوطة الشيخ محمد نصيف ، المنسوخة عن مخطوطة مكتبة عارف حكمة في المدينة ، والاعتماد على هذه المطبوعة يعني عن الرجوع إلى هذين الأصلين ، يضاف إلى هذا ما أضافه الأستاذ محب الدين من حواش مفيدة ، وما كتبه بعض الإخوة ممن صححوا مخطوطة الشيخ نصيف ، مما رأيت واجب الوفاء يقضي بإيراده كاملاً ، مع إضافة حرف (م) فيما لم يصرح فيه باسم المحشي .

ولقد حرصت أن يخرج هذا الكتاب على خير صورة أستطيع إبرازه بها تتفق مع عمل مؤلفه ، فحاولت التثبت من صحة ما فيه من نصوص منقولة عن مؤلفات استطعت الاطلاع عليها ، فقابلتها وأشرت إلى ذلك في الحواشي التي حاولت أن تكون موجزة ، فالغاية تحقيق النص ، لا شرح الكتاب ، كما حاولت السير على نهج الأستاذ محب الدين فيما صححه من أخطاء لغوية في كلمات يسيرة ، أما الأخطاء التي اتضح لي - من اتفاق النسخ على كثير منها - أنها ليست كلها من تحريف النساخ ، فتركها على حالها محافظة على النص ، مع الإشارة إلى بعضها ، ووضعت الكلمات الأعجمية بين قوسين مثل (الدوادار) وحاولت إيضاح هذه الكلمات بإيرادها مرتبة مفسرة في آخر الكتاب . وقد وضعت علامة الاستفهام (?) جوار ما استغلق علي فهمه من الكلمات ، ونقطاً (...). مكان ما لم استطع قراءته من (مغ) وما أكثره !!

١ - حين أقدم هذه الطبعة لكتاب جليل النفع غزير الفائدة - أحسنُّ بالأسى لكونها غير محتوية على ما في أوفى مخطوطة منه وصلت إلينا ، لعدم إمكان قراءة بعض صفحاتها التي أشرت إليها في الحاشية : وآمل أن يعثر على نسخة أوفى وأوضح من النسخ التي اتخذتها أصلاً لهذه المطبوعة ، ليعاد نشر الكتاب بصورة أصح وأكمل مما برزت به هذه المطبوعة .

اعتراف بالفضل لذويه :

في (مركز البحث العلمي) في جامعة الملك عبد العزيز في مكة المشرفة وفي (قسم المخطوطات) في عمادة شؤون المكتبات ، في جامعة الرياض - أبناء بررة لهم علي من الأيادي الكريمة ، بإمدادي بمصورات النسخ التي اتخذتها أصلاً لتحقيق هذا الكتاب ، بل بالمسارعة لتحقيق رغبتني في الحصول على صور ما احتجت إلى الرجوع إليه من

كتابخانه و مرکز اطلاع رسانی
بنیاد و ایره المعارف اسلامی

الكتب - ما أرى اعترافي بالعجز عما يجب علي من شكرهم هو غاية ما أستطيع القيام به
إزاء فضلهم .

إنهم يقومون بما يبذلونه لي ولغيري من طلبه العلم قيام من لا يريد من وراء ما يفعل
من خير جزاء ولا شكوراً، لأنهم يرونه مما يجب عليهم القيام به من أعمالهم، للعلم وفي
سبيله.

وأبناء آخرون خارج هذه البلاد ساعدوني في الحصول على صور مخطوطات من
مكتبات لم أستطع الحصول عليها بدونهم. ولولا أن بعضهم أظهر لي عدم الرغبة بذكر
اسمه لسميتهم كلهم .

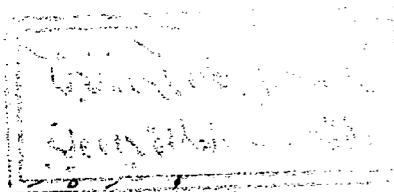
فلاؤلئك ولهاؤلاء أتقدم - بعد الاعتراف بفضلهم - بالتعبير عن عميق تقديري
وجزيل شكري .

حمد الحاسر

الرياض

الحواشي :

- (١) من بلدة عنيزة - لا من عنزة - كما جاء في مقدمة الطبعة الأولى .
- (٢) «سمط النجوم العوالي» ٢٩٣/٤ - وعنه نقل في حوادث سنة ٩٤٧ عن النسخة القديمة من كتابه «درر
الفوائد» ونقل في حوادث سنة ٩٥٤ (٣٣١/٤) في ذكر اللخان الخارج من جوف الكعبة .
- (٣) في ترجمة والده في ذكر من حج من العلماء .
- (٤) ص (٤٠٠) وذكر الرشدي في كتاب «حسن الصفا والابتهاج بذكر من ولي إمرة الحاج» أن في سنة ست
وسبعين وتسع مئة، كان أمير الحاج أحمد بيك كجك، ولقب بذلك لقصر قامته وكان قبيح التصرفات،
ذميم السيرة لتناقض أفعاله، وتغير أحواله، وذميم أوصافه لقبوه بقراقوش . انتهى .
- (٥) تولى القضاء في جبله في اليمن ، وفي جازان ، وتوفي في اليمن وهو أبو الشيخ عبد الكريم القطبي ولهذا كتاب
مطبوع في تاريخ مكة مختصر من كتاب عمه .
- (٦) ذكر في مقدمة كتابه أن مما كان يتولاه : (عوائد الغريان، وتحرير أدراكها ، وفصل قضايها).
- (٧) «تاريخ الأدب العربي» ٤٤٧/٢ الأصل .
- (٨) «الأعلام» ١٦٨/٤ - الطبعة الثانية .
- (٩) «سمط النجوم» للعصامي ٣٣٧/٤ .
- (١٠) المصدر السابق ٣٥٢/٤ .
- (١١) والصفير كبير بحيث يشبه (٩٩٥) في المخطوطتين .
- (١٢) «البرق الجماني» : ٤٠٠ طبع (دار الإمامة).
- (١٣) انظر عن آل فهيد مقدمة كتاب «حسن القرى» المنشورة في مجلة «العرب» ج رجب وشعبان ١٤٠٣ - السنة



مع ديوان أبي وهبل الجحامي رواية أبي عمرو الشيباني

تحقيق : د. عبد العظيم عبدالحسن ، تقديم : د. زهير غازي زاهد من جامعة البصرة

مطبعة القضاء في النجف - العراق ١٣٩٢ هـ

يقع الديوان في ١٨٨ صفحة شغلت المقدمة منه مع (التقديم) اثنتين وأربعين صفحة كما استهلك منه التخريج والفهارس الأخرى اثنتين وسبعين صفحة، وعلى هذا يكون عدد صفحات الديوان ثمانين وسبعين صفحة .

وإذا عرفنا أن هذه الصفحات قد أثقلت بما يتصل بالخلاف بين روايات الأبيات ويشرح الكلم الغريب، أدركنا أن الديوان صغير جداً في قلة قصائده ومقطعاته .

وكان المستشرق كرنكو قد نشر الديوان في «مجلة الجمعية الملكية الآسيوية» سنة ١٩١٠ م (JRAS) . وهذا شيء يسير من مكارم هذا المستشرق المجتهد، الذي كان له من التحقيق والدرس، الجليل من الأعمال، فقد نشر «الجمهرة» لابن دريد وأعمالاً أخرى كلها ذخائر .

الثامنة عشرة -

(١٤) سورة (الأنعام) الآية (١٤٥).

(١٥) ص ٥٥٥ .

(١٦) كان المستعمل للشرب قشر البن - لا الحب - يحمص قليلاً ثم يدق ويفلى على النار، وكان يستعمل بهذه الصفة إلى عهدنا، ولا يزال يستعمل في جنوب الجزيرة : وهو أُلطف شراباً وأحب عند كثير ممن جرب شرب القهوة حياً وقشراً .

(١٧) فعند أحدهم من كتب ابن حميد مجموع يحمى كتباً منها وبلدانيات السخاوي، اطلعتني على مصورة منها الأستاذ الكرم أبو عبد الرحمن محمد بن عقيل الظاهري .

وسأتي على هذا الديوان مُبتدئًا بتقديم زهير غازي زاهد، وسيكون لي من ذلك وقفات .

١ - أقول لقد قال البلاغيون : لكل مقام مقال ، وعلى هذا ينبغي لمن يعرض لنشر ديوان قديم لشاعر من شعراء القرن الأول للهجرة أن يتهدى له بلغة سليمة يعمرها الكلم الفصيح والبناء القويم، مع ديباجة مشرقة واضحة. وهذا يفرض علينا أن نتجنب الأساليب الصحفية التي تفتقر إلى الكثير من خصائص النثر الفني .

إن هذا الذي ورد في تقديم السيد زهير غازي زاهد شيء من هذه اللغة التي نشقّي بها في صحف عصرنا .

قال صاحب التّقديم في الصفحة السادسة : وظلت حركة إظهار التراث قائمة حتى اليوم لأنني أرى أن الأمة العربية مازالت في مرحلة النهضة .

وليس من شك أن في طوق الدارس أن يصل إلى المراد من هذه العبارة بمادة فصيحة غير هذه المادة الصحفية .

وجاء في هذا التقديم قول المُقدم : بل إن النشاط في هذا المجال (مجال الشعر) أكاد أقول كان أكثر وأكثر... (كذا).

وهذا نموذج آخر لهذه اللغة المتهاففة التي تجد نظائرها في اللغط الصحفي .

وأختم هذه التماذج بقول صاحب التقديم في الصفحة السابعة : (هذا الشاعر لم يكن اسمه خافيًا على أحد في عصره ولا بعد عصره ... إذ أن شعره كان يُروى ويدرس بعد عصره على أكبر الرواة واللغويين مثل شعر كبار الشعراء ...).

ولا أدري أكانت صفحتا هذا التقديم قد أضافت فائدة في درس هذا الديوان؟ إنني لأميل إلى أن هذا (التقديم) لم يضيف شيئًا جديدًا . بل هو تعريف موجز بصنيع (تلميذ شاب) هو السيد عبد العظيم عبد المحسن .

كنت أود أن يكون صاحب التقديم هاديًا مرشدًا لتلميذه لا يدعه مستطيلًا في

(جرائته) كما بدا لنا في مقدمته التي اشتملت على دراسة للشاعر والديوان .

لقد نشر المحقق مقدمته في ٣٣ صفحة توزعتها عنوانات هي : كنيته ، اسمه ، نسبه ، مولده ، من يقال له أبو دهبيل من الشعراء ، أخلاقه ، شخصيته ، تشييعه ، شهرته ورواية شعره ، نظرات في شعره وشاعريته ، تفضيل الشعراء لبعض أشعاره ، وفاته ، مصادر ترجمته ، ديوانه ، وصف النسخة ، راوي الديوان ، عملي في الديوان . وهكذا تنتهي هذه (الدفقة) من العنوانات .

قال المحقق تحت عنوان : (من يقال له أبو دهبيل من الشعراء) في الصفحة الرابعة عشرة : عند قيامي بمراجعة المصادر القديمة لغرض جمع شعر أبي دهبيل ، وجدت أن هناك شعراء آخرين يسمون بأبي دهبيل ، فبالإضافة إلى أبي دهبيل الجمحي هناك : أبو دهبيل الدبيري ...

أقول : أود أن أقف على كلمة (هناك) التي استعملها المحقق وجرى عليها المعربون منذ أول هذا القرن. إن هذه الكلمة (الظرفية الإشارية) قد فقدت وظيفتها المعروفة في فصيح العربية ، فهي في استعمال المعربين - واستعمال المحقق كما أشرت - ليست ظرفاً يراد به الإشارة ، وكأنهم يريدون بها الفعل (يُوجد) المضارع المبني للمفعول .

وقد يتساءل القارئ : وكيف كان هذا ؟ والجواب : أن العربية المعاصرة قد نالها من الضييم مما أحدثته التراجمة الشيء الكثير ، ومنه استعمال (هناك) بمعنى (يُوجد) فهي ترجمة لقول الفرنسيين (il ya) ولنقف قليلاً على هذه الفرنسية فنجدها مشتملة على الضمير الفاعل (il) ثم على الحرف الإشاري (ya) بمعنى (هنا) ثم الفعل (a) ، ومجموع هذا التركيب يؤدي معنى (يوجد) ، وكأن معنى الظرفية قد تلاشى .

ولو أردنا أن نستوفي هذا الجديد الوافد لكان لنا منه معجم صغير يزداد كل يوم . ثم إن المحقق قال : (يُسمون بأبي دهبيل) والصواب : (يُكنى كلُّ منهم أبا دهبيل). والمحقق سريع الكتابة وأعني بالسرعة أنه يعبر بالعبارة القاصرة التي تأتيه من غير أن يواليها شيئاً من النظر ، ومن هذا ما جاء في الصفحة نفسها :

٢ - وقال صاحب «المؤتلف» : أن ثعلب أنشد له هذه الأبيات في نوادره عن ابن الأعرابي. ثم عقب المحقق على قول صاحب «المؤتلف» بقوله : (وماعدا «المؤتلف» لم أجد له أية إشارة) .

أقول : لأبْدُ أن يكون صاحب «المؤتلف» قد أثبت في كتابه : (أن ثعلباً أنشد له هذه الأبيات فليس من علة تمنع من تنوين (ثعلب) ، وهذا مما أحمله على خطأ المحقق في النقل^(١) .

ثم أن قوله : (وماعدا المؤتلف لم أجد له أية إشارة) هو العبارة التي وصفتها بالقصور. وقال في الصفحة ١٥ : (ابو دَهَبَل الدبيري انفرد بذكره العلامة الزبيدي)^(٢) .

أقول : ووصف الزبيدي بـ (العلامة) شيء لا نرضاه في بحث علمي ، ذلك أن الباحث يرمِّ بمجهره من المؤلفين فكيف يقول في كل منهم إذا أراد أن ينعته بنعت من نعوت التكريم ؟

٣ - وقال في الصفحة ١٧ في خبر يتصل بمعاوية وما كان منه في معاملة الشاعر أبي دهبيل : (... فقد زوجه معاوية وأعطاه أموالاً طائلة وجعل له جراية سنوية وأخذ منه العهود على أن لا يتكلم ضده ...) .

أقول : أراد المحقق بقوله : (على أن لا يتكلم ضده) ألا يتكلم عليه بسوء وبما لا يرضى . ولو استعمل حرف الجر (على) وقال : على أن يتكلم عليه لكان له ما أراد ، ولكنه لم يعرف هذه النكتة في استعمال (على) وهي نقيض اللام ، فلو قلنا : حكمت له ، كان قولنا هذا على العكس من قولنا : حكمت عليه . واستعمال (ضدّ) من الخطأ الكثير الشيوع في لغة الصحف وغيرها .

٤ - وأفرد المحقق في الصفحة ١٨ كلاماً تحت عنوان (شخصيته) جاء فيه : (جملة أمور ساعدت أبا دهبيل لأن يصبح شخصية لامعة في عصره) .

أقول : دلالة (الشخصية) على الرجل ذي المكانة المشهورة في العلم أو الأدب أو الرأي أو غير ذلك، من الكلم الجديد الذي اجتهد فيه التراجمه ليأتي مقابلاً ل : (Personalité) الفرنسية ونظيرها في الإنكليزية . وقد تفتن إلى نباهة المترجم الذي اختار (الشخصية) فأتى بها على طريقة المصدر الصناعي بالياء المشددة مع التاء فكانت مؤنثة لأن الأصل الفرنسي مؤنث .

ومن المفيد أن نتكلم قليلاً على (الشخصية) فنقول إنها من (الشخص) والشخص ما ارتفع من كل شيء علماً واضحاً فقد يكون رجلاً، وقد يكون شيئاً آخر غير رجل كالعمود مثلاً ، ولكن الكلمة غلب فيها الدلالة على الإنسان، وبهذا استعملت، قال عمر بن أبي ربيعة :

وكان مِجَنِّي دُونَ من أَتَقِيهِمْ ثلاث شُخُوصٍ كاعِبَانٍ وَمُعَصِرُ

على أن (الشخص) من الكلم الشائع في اللغة المعاصرة ودلالته على الرجل عامة، ثم جمع على (اشخاص).

أما (الشخصية) فهي من الكلم الجديد الذي نقلوا به كلمة أعجمية، ثم شاعت في اللغة العامة كما شاعت في اللغة العلمية فصارت (الشخصية) مادة في علم النفس الحديث .

قلت : شاعت في اللغة العامة وبهذا استعملها المحقق عنواناً لفصل، ثم قال في كلامه الذي نقلناه : (شخصية لامعة).

أقول : وهذا الوصف (لامعة) للشخصية من الكلم المترجم الجديد فقد قالوا في الفرنسية (Personalité Brillante) . وقد قال الأوائل شيئاً يشبه هذا فوصفوا الرجل بـ (الألمعي) .

٥ - وجاء في هذا الفصل في الصفحة ١٩ خبر يتصل بسليمان بن عبد الملك ورد فيه : (... إني (أي سليمان) أريد أن أميته وأميت ذكره بعملتي هذه ...) .

أقول : وقد تسمّح المحقق فغيراً في لغة الخبر القديم المنسوب إلى سليمان بن عبد الملك، وجعلها لغة معاصرة، وهذا غير جائز. وكيف يقول سليمان «بعمليتي» (كذا) هذه ؟

إن (العملية) من الكلم الجديد، نظير النظرية والفرضية وغيرهما، ولذلك قالوا : (عملية جراحية)، ولا يمكن أن نستعيرها فنجعلها على لسان رجل عاش في القرن الأول الهجري .

٦ - وجاء في فصل في الصفحة ٢١ عقده المؤلف على (تشيعه) قول المحقق : (...) وتغزل بعاتكة بنت معاوية لأجل الإساءة لوالدها لا حباً بها ، لكي يُظهر للناس بأن الأسرة الأموية تحكم بالإسلام وهي لا تلتزم بتعاليمه، فهي فاسقة ماجنة وبناتهم فاسقات فاجرات، كل ذلك لأجل الانتقاص من معاوية .

ويمضي المحقق فيقول : (...) وإلا ما غرضه من إشاعة غزله بعاتكة بين الناس وإعطائه للمغنين لكي يلحنوها ويغنوها في مجالسهم، فلو كان حبه صحيحاً لما أشاع خبر حبه بين الناس قبل أن يتفق معها ويأخذ رضا والدها .

ويمضي المحقق في هذه الدراسة التي تفتقر إلى التدقيق العلمي فيقول : (وهناك أدلة أخرى تعزز قولنا هذا، ومن هذه الأدلة أنه صور في بعض قصائده بأنه كان على صلة جنسية معها وأنه خاصرها وما شاكل ذلك في العبارات التي وردت في قصائده. ثم تجده في قصائد أخرى يشكو الحرمان وعدم تمكنه من الاجتماع بها مع اشتها قصة حبه لها واتصاله معها، ولا يمكننا أن نخرج هذه الأشياء إلا على الإساءة والانتقاص من معاوية (...).

أقول : كنت أود لو أن المحقق اتبع نهجاً علمياً دقيقاً فخلص من ذلك إلى أن أبا دهب شيعي له من الرأي والعقيدة ما يفرض علينا أن نذهب إلى أنه شيعي ومن شعراء الشيعة، ولكنني وجدت أن الذي بسطه المحقق من (الأدلة) يفتقر إلى أن يكون من (الأدلة) ! وهو كلام لا يخرج عن حماسة وعاطفة دينية للشيعة والتشيع.

لقد جعل المحقق تغزل الشاعر بعاتكة بنت معاوية غزلاً لا يمتُّ إلى الغزل الصادق،
أو قل إلى الحب الأكيد، بل أراد أن يسيء بغزله إلى أبيها معاوية (لا حباً بها).

أقول أيضاً: يجهل المحقق أن الغزل والتشبيب ما كان ليسيء إلى سمعة من يُتغزلُ بها
أو إلى ذويها أو قبيلتها على النحو الذي عرفه المحقق حين اجتهد هذا الاجتهاد، فقد عرف
عن عمر بن أبي ربيعة أنه تغزل بكرائم قريش، كما عرف شيء من ذلك في أخبار عبيد
الله بن قيس الرقيبات. ولنا من اولئك (الكرائم) غير واحدة ممن اشتهرن بعلاقتهم
بالشعراء، فأخبار عائشة بنت طلحة معروفة، وليس من سبيل إلى انكارها.

أقول: ليس من سبيل إلى إنكار تلك الأخبار التي أشارت إلى تسمُّح الكرائم من
قريش في سماع التشبيب بهن، وذكرهن بما لا يسيء، ولم تكن تلك الاجتماعات أو قل ما
كان من التشبيب والغزل ليثير حفيظة آبائهن أو اخوانهن أو ذوي قرباهن، أقول: ليس
من سبيل إلى إنكار هذا لأرُدد على مَنْ أنكر أن تكون سكينه بنت الحسين السبط الشهيد
قد شاركته في هذا النمط من السلوك الذي لا أحسبه إلا مزكياً لهذه السيدة الفاضلة عليها
وعلى أبيها أفضل السلام.

كأن هؤلاء الذين أنكروا أن يكون ما كان للمطهرة الزكية السيدة سكينه قد نظروا
إلى الغزل في عصرنا وما يكون من أمره لو أنه وُجِّه إلى فتاة بعينها وما يحتلبه ذلك من سوء
السمعة.

لقد سمعت السيدة سكينه غزل الشعراء وحكمت فيه، وكان لآرائها أصالة ورجاحة دلِّتاً
على عقل راجح وخلق كامل وسيادة تتأبى من بيت رفيع هو بيت النبوة على سيده وآله
أفضل الصلاة والسلام.

ثم إن المحقق حين أشار إلى أن الشاعر أراد أن يسيء إلى معاوية أخذه شيء من
حاسة مضللة فراح يَسُطُّ مساوي بني أمية وفسادهم وإفسادهم للإسلام، ثم خلص إلى
أن الشاعر غير مُجِبِّ بل إنه وصمه بالعبث والفساد في صلته بعاتكة، وأنه خاصرها
وانتهى إلى القول (بصلته الجنسية) (كذا).

أقول : لو أن هذا كان حقاً فليس من حاجة إليه لباحث يبحث في (تَشْيَع) أي دهبل. وكأنه نسي هذا الذي اتخذهُ دليلاً على (تشييع) الشاعر، إذ قال : ثم إنه (أي الشاعر) كان يجب امرأة من قومه يقال لها (عمرة) وكان لا يفارق مجلسها . وكأنه على هذا خلص إلى القول : ولا يمكننا أن نخرج هذه الأشياء (أي أخبار الشاعر مع عاتكة) إلا على نحو الإساءة والانتقاص من معاوية .

أقول : وجماع ذلك يدل على تَخْبِطِ هذا الدارس الذي لم يتضح له وجه العلم .

أقول : لعلني أذهب إلى أن الشاعر لم يكن شيعياً، ولا أريد أن أبعد عن التشيع من غير أن يكون لي ما أستطيع به أن أطمئن إلى ما أقول :

أقول : كيف يكون أبو دهبل شيعياً وقد كان من أصحاب ابن الزبير مدحه ونصره، ورثي أصحابه الذين قتلوا معه ، وقد ولاه ابن الزبير بعض أعمال اليمن، فكيف يكون (شيعياً) من كان على هذه الحال من الولاء والصلة ؟

يقول المحقق للديوان في تفسير هذا: إنه مدح عبد الله بن الزبير لا حباً له لأنه ضِدُّ آل البيت الذين يسير على نهجهم، بل لأنه ضد معاوية، فلما ثار ابن الزبير على معاوية صار أبو دهبل من شيعته وأنصاره ..

وأقول : هذا تفسير غريب وليقف على هذه المسألة أهل العلم لينظروا كيف يغلب الهوى فتضيع حقائق .

٧ - وقال المحقق في الصفحة ٢٢ :

ومما يعزز قولنا بتشييعه هو ما ذهب إليه قسم كبير من الذين كتبوا عنه إذ وصفوه بأنه من شعراء الشيعة، فقد عدّه ابن شهر آشوب في «معالم» من شعراء أهل البيت المتّقين، وذهب إلى تشييعه أيضاً : الأمين في «الأعيان»، والطهراني في «الذريعة»، وكاشف الغطاء في «الحصون المنبئة»، والصدر في «تأسيس الشيعة» .

وأقول في الكلام على هذا : ان هؤلاء الذين أشار إليهم محقق الديوان هم من

الشيعة المعاصرين ماعدا الصدر الذي عاش في القرن الماضي وأدرك هذا القرن، وليس فيهم مُتقدم عن هؤلاء إلا ابن شهر آشوب وهو من رجال القرن السادس الهجري .

ولديّ رأي في منهج هؤلاء الشيعة فالذي يؤخّذ عليهم أنهم تكثروا في الشيعة، فقد عدّ السيد الأمين طائفة كبيرة من المعتزلة من رجال الشيعة، وقد أدخل أكثر من ترجم لهم مسكويه في «أعيان الشيعة»، وكيف يكون مقبولاً أن يترجم شعبي للزمخشري على أنه من رجالهم !!

ومن تخليط آغا بزرك الطهراني في «الذريعة» أنه ترجم لإبراهيم بن سهل الاسرائيلي. وقد عدّ السيد حسن الصدر في «تأسيس الشيعة» أبا عمر الزاهد من اللغويين النحاة في القرن الرابع الهجري من رجال الشيعة معتمداً على أن لأبي عمر الزاهد كتاباً في «فضائل الإمام علي» .

وأقول : لقد ضل السيد حسن الصدر السبيل، وفاته أنّ أبا عمر الزاهد قد صنّف كتاباً هي : «فضائل أبي بكر» و«فضائل عمر» و«فضائل عثمان» و«فضائل معاوية» وكيف يكون شيعياً من يصنف في «فضائل معاوية» !!

وأعجب من هؤلاء العلماء الأجلة كيف ذهبوا هذا المذهب فتكثروا في تراجمهم وحشروا فيها قوماً ليسوا من الشيعة، لقد فعل هذا الأب شيخو في «شعراء النصرانية» فجعل جميع شعراء الجاهلية من النصارى واشتط أكثر من ذلك فجعل طائفة من المسلمين في عداد شعراء النصرانية، قاتل الله التعصب، إنه يعمي الأبصار والبصائر .

ويظن المحقق أن الشاعر حين رثى الحسين - عليه السلام - لأبد أن يكون شيعياً .

والذي أراه أن رثاء الحسين وسائر ما يدخل في (أدب الطف) قد شارك فيه غير الشيعة وذلك لأن استشهاد الحسين وما لقي أهل بيته في معركة الطف في كربلاء خطبٌ جَلَلٌ زَلَزَلَ أركان المسلمين فاستنكروا فعلة يزيد ، وأنحوا باللائمة على كل من شارك فيها .

ومن أجل ذلك آلمت المصيبة المسلمين عامة فألهبت المشاعر وعمّ الحزن فانبرى يرثي الحسين ويذكر الفجيرة جمهرة من الشعراء وقد تلفى بينهم من كان من رجال بني أمية أو ممن كان محمولاً عليهم. وظل رثاء الحسين وسائر أصحابه موضوعاً من موضوعات الشعر طوال العصور. لقد رثى الحسين وآل بيته الأظهار جماعة أبعد ما يكونون عن الشيعة ففهم المتصوف والزاهد، وفهم الساخط على الظلم والفساد وفهم وفيهم ... ألا ترى أن الشاعر عبد الباقي الفاروقي العمري الموصلّي كان من المنقطعين إلى رثاء أهل البيت الطاهر فرثى أمير المؤمنين الإمام علي بن أبي طالب - عليه السلام - ورثى الحسين ورثى آل بيته الذين استشهدوا معه ، ولم يكن من الشيعة ؟

ولنرجع إلى أبي دهب الذي رثى الحسين السبط - عليه السلام - كما رثى ابن الزبير ، وقد قالوا : إنه مدح معاوية بن أبي سفيان ، وقد توجه مادحاً الوليد بن يزيد بن عبد الملك في مقطوعة وردت في الديوان ، وهذا يعني أن الشاعر كغيره من الشعراء الذين كان لهم شيء من هذا السلوك فلا يمكن أن نحمل الفرزدق مثلاً على (الشيعة) أو أنه من شعرائهم لأنه خاطب هشام بن عبد الملك في الحج وقد رأى أن الصفوف من الحاج قد انفرجت حين قدم الإمام علي بن الحسين فسأل : من هذا ؟ فلم يكن من الفرزدق إلا أن قال له قصيدته المشهورة التي مطلعها :

هذا ابنُ خَيْرِ عِبَادِ اللهِ كلِّهمُ هذا التَّقِيُّ التَّقِيُّ الطَّاهِرُ العَلَمُ

وعدّ البلاغيون هذه القصيدة من عيون الكلام البليغ وذلك لمطابقتها مقتضى الحال .

وعلى هذا أظن أن من الحق ألا نذهب إلى القول في أن أبا دهب من شعراء الشيعة ، وأنه شيعيٌّ (ملتزم) كما قال محقق الديوان. وإذا جاز أن يكون شيعياً من رثى أولئك الميامين من آل الرسول فهل يحق لنا أن نقول أن ابن قيس الرقيّات كان شيعياً مع أنه زييري الهوى .

ولماذا يتكثر أصحابنا في كتبهم ، ألم يكن بين الشيعة من الرجال العظام مما ينبغي لنا

أن نشيد بهم، فليس من حاجة إلى أن نحمل عليهم جماعة ليست منهم وإذا كنا نشط فتكثر فإني لمع القائل القديم : «ما زاد حنون في الإسلام خردلة» .

٨- وجاء في الصفحة ٢٣ في فصل عنوانه «شهرته ورواية شعره» :
«وشعره يُدرّس على يد أفضل الأدباء وأشهرهم» .

وليس من حاجة إلى الإشارة إلى أن هذه اللغة ما كان لنا أن نقرأها في مقدمة لديوان أبي دهبيل .

٩- وجاء في الصفحة ٢٥ في الكلام على «شعره وشاعريته» :

إن أبا دهبيل شاعر ملترم له رسالة يسير عليها فلا يهجمه المال بقدر ما يهجمه تطبيق رسالته (كذا) .

أقول : والذي يقف على هذا الديوان الصغير لا يمكن له أن يصدّق المحقق في هذه الدعوى العريضة. وكنا قد أشرنا إلى سلوك الشاعر وصلته بغير جهة سياسية واحدة .

١٠- وجاء في الصفحة نفسها قول المحقق : (والذي يقرأ شعر أبي دهبيل قراءة جيدة يلاحظ عليه أنه يهمل الهمزة في بعض الأحيان «ريم، الشام...») .

أقول : وليس الأمر «إهمال الهمزة» وينبغي أن يقال «تسهيل الهمز». وتسهيل الهمزة في (ريم) و(الشام) ليس خاصًا بمسألة «لهجة أهل الحجاز» كما أشار المحقق، بل إن ذلك قد يعرض للشاعر مما يفرضه عليه الوزن .

ثم قال : والشيء الذي يطغى على «قصائده» هو قصرها، فأغلبها قصائد قصيرة لا تتجاوز عشرة أبيات .

أقول : وهذه «مقطّعات» وليست قصائد .

١١- وبحسن بي أن اختم تعليقاتي على اللغة الضعيفة التي اشتملت عليها مقدمة المحقق بقوله في الصفحة ٢٥ : (وشعره ناتج عن معاناة يعيشها الشاعر، ومن المعروف أن

الشعر الذي فيه معاناة غالباً ما يكون جيداً لأنه ينتج عن معاناة عاشها الشاعر وحاول أن يعكسها في شعره، بعكس الشعر الذي يخلو من المعاناة فهو لا يكون بمستوى شعر المعاناة لأنه يأتي عفواً الخاطر...).

أقول : لعن الله هذه «المعاناة» المتكررة التي كانت شجاً في حلقي ...

١٢ - وجاء في «مصادر ترجمته» التي ذكرها المحقق جملة مصادر لمؤلفين عدة هم ابن الاعرابي، ومصعب الزبيري، والزبير بن بكار، ومحمد بن حبيب، والمبرد، وابن دريد، وأبو الفرج الأصبهاني وغيرهم، ولم يقل أحد من هؤلاء المتقدمين أن أبا دهب كان شيعياً. وقد تتابع هؤلاء على التواتر، ثم خلف من بعدهم خلف سار على نهجهم . وقد رجع المحقق إلى النسخة التي نشرها كرنكو الألماني وقد كنا ألمعنا إلى هذه النشرة، ثم قال المحقق في الصفحة ٣٨ : (بعد هذه «العملية» - يريد الاعتماد على نشرة كرنكو وما أضافه المحقق مما وجده من شعر الشاعر في مصادر الأدب - أشار إليّ أحد الأصدقاء بوجود نسخة من ديوانه برواية أبي عمرو الشيباني عند أحد رجال الدين في النجف ... ومقدماً (كذا) ذكر لي صديقي أن صاحبها لا يسمح لأي أحد بالاطلاع على ما تحتويه مكتبته خشية أن يعرف الناس بوجود كتب خطية عنده، وذهبت إليه في محاولة يائسة وسألته فيما إذا كان لديه ديوان لأبي دهب فنفي وجوده، وبعد أن أرسلتُ إليه شخصاً يحترمه ولا يتمكن من رده، وبعد الأخذ والرد، اشترط عليه شروطاً من جملتها أن يسمح لي بمراجعته من دون أن يخبر أحداً بمكان وجوده ، فوافقت على شرطه، وسمح بمراجعة النسخة فراجعتها واستفدت منها كثيراً).

أقول : لقد آثرت أن أثبت هذا الذي أثبتته المحقق في مقدمته لإدلالاً على كرم الخلق الذي يتصف به هذا الذي دعاه المحقق (أحد رجال الدين) ، وكيف يكون هذا من (رجال الدين) وهو أبعد ما يكون عن سماحة الدين وكرمه، وهو يتنكر لما جاء في الأثر : زكاة العلم نشره. وما عرف هذا المحمول على (الدين) أن المحقق قد أساء إليه وجعله من طبقة (رجال الدين) و(رجال الدين) مصطلح تاريخي مسيحي .

أقول : أذكرني هذه المسألة بمحاضرة ألقها الدكتورة عائشة عبد الرحمن في قاعة كلية العلوم ببغداد منذ ثلاثين سنة، وكان موضوعها (المخطوطات العربية) حملت فيها على الغربيين ووصفتهم بالدنيّ الناقص من الصفات، وأنهم سرقوا مخطوطاتنا.

وأذكر أنني قلتُ لها يومئذ بعد انتهاء المحاضرة : ليت أولئك السُّراق الغربيين سرقوا جميع مخطوطاتنا، وذلك لأنهم حفظوها وصانوها ويسروها لكل طالب، فأنت تحصل على أي مخطوط في بريطانيا أو فرنسا أو هولندا أو ألمانيا أو أمريكا أو غيرها، ولكنك لا تحصل على المخطوط من تركيا أو إيران أو مصر أو تونس أو سائر بلاد العرب والإسلام^(٣).

ثم نأتي إلى الديوان فنقول :

كان جهد المحقق كبيراً فقد أثبت النص ثم أثبت في حواشيه الروايات المختلفة كما وردت في مصادر الأدب والتاريخ، كما أثبت شيئاً من معاني الكلم الغريب وترجمات لأعلام ورد ذكرهم في النص . وهذا العمل في جملته مفيد أحسن فيه المحقق . غير أن لي عليه أشياء لأبُدُّ من الإشارة إليها منها :

١ - جاء في الصفحة ٤٩ البيت :

لعزيزة من حضرموت على محيّاها اثاره

وقد علق المحقق على قول الشاعر (لعزيزة) فقال في الحاشية :

رواية الديوان : (لغريرة من حضرموت ...) وهو تحريف .

أقول : ورواية الديوان التي رفضها المحقق أوجهٌ وهي الصواب ، و(الغريرة) يقتضيهما غزل الشاعر وهي أوفى غرضاً من (العزيزة) .

ولم يقل المحقق : من أين أتى بما رآه صواباً وهو إثباته لـ (عزيزة) .

٢ - ومما يؤخذ على المحقق شرحه لـ (حضرموت) و(مكة) وهو من الكلم المستغني

عن الحاشية .

٣ - ومن حواشي المحقق غير المفيدة ترجمته لما لا يحتاج إلى ترجمة، فقد ترجم للحسين بن علي بن أبي طالب - عليها السلام - ، وما أظن أن أحداً يشاطر المحقق الرأي في قيمة هذه الترجمة وذلك أن المترجم من أشهر أعلام هذه الأمة، وإننا لراغبون أن نعرف المحقق ومن يكون ومستغنون عن حاشيته في التعريف بسيد شباب أهل الجنة - رضي الله تعالى عنه - .

٤ - وما يؤخذ على المحقق أخذه بما ورد في الكتب الحديثة وعدة روايات نظير ما ورد في المصادر القديمة، ومنهج التحقيق العلمي يقضي أن يكون : «أعيان الشيعة»، و«دراسات في قواعد اللغة العربية» و«تاريخ الأدب» لعمر فروخ، و«المقاصد النحوية» و«تاريخ آداب اللغة العربية» و«دائرة معارف البستاني» و«المرشد في فهم أشعار العرب» لعبد الله الطيب و«مراجع الأدباء العرب» لخلدون الوهاني وغيرها، أقول : ومنهج التحقيق يستبعد أن تكون هذه الكتب الحديثة مصادر للرواية الأدبية.

هذه جملة (نقاط) بدت لي وأنا أقف على هذا الديوان الصغير وقد اجتزتُ بهذا القدر مخافة الإطالة في الكلام على كتيب صغير.

كلية الآداب (الجامعة الاردنية) : د. إبراهيم السامرائي

الحواشي :

- (١) بل محقق ديوان أبي دَهَبَل أدخل حرف (أن) على كلام صاحب «المؤتلف» ونصّه : (ومنهم أبو دَهَبَل الدُّبيري، أنشد له ثعلب في «نواده» عن ابن الأعرابي يقول في ابنته - ثم أورد ما قال .
- (٢) ثم كيف يكون الزُّبَيْدي انفرد بذكره وقبله الأمدِيُّ - الحسن بن بشر المتوفى سنة سبعين وثلاث مئة ذكره في كتابه «المؤتلف والمختلف» - ص ١١٧ - طبعة كرنكوف؟! .
- (٣) ومثل هذا جرى لصاحب هذه المجلة ، فقد نشر قبل خمسين عاماً في جريدة «البلاد السعودية» ترجمة للشيخ أمين بن حسن الحلواني المدني، انحى فيها باللائمة عليه حيث ذهب بمجموعة من المخطوطات العربية إلى (لندن) فباعها هناك وبعد بضع سنوات زار صاحب المجلة مكتبة عارف حكمة - في المدينة المنورة - لمطالعة جزء من كتاب «المستجد من فعلات الأجراد» للمحسن التنوخي، كان اطلع عليه بين مخطوطات المكتبة، ففوجئ من قبل مدير المكتبة بأن الكتاب مما أخذه فخري، الوالي التركي الذي أخرج من المدينة في عهد الشريف الحسين! ! فكذب مقالاً في جريدة «المدينة المنورة» وكانت تصدر في المدينة يستنزل الرحاح على جدث الشيخ الحلواني، الذي وضع تلك النسخة من المخطوطات في أيدي أمينة حفظتها ووضعت لها فهرساً مطبوعاً، ويسرت لكل باحث الاطلاع على ما يروم الاطلاع عليها منها (انظر «العرب» السنة الأولى ص ٣٠٣) .

رجال في القمّة

- ١ -

[وَأَقَى أَسَاتِذَنَا الْجَلِيلَ مُحَمَّدَ عَلِيَّ الْعَبْدَ قَرَّاءَ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ بِسَلْسَلَةٍ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمُنْتَعَةِ بِعَنْوَانِ (نِسَاءُ فِي الْقِمَّةِ) - «العرب» س ١٥ ص ٣٩٥ - إِلَى س ١٦ ص ٣٧٠ .
وَمَا هُوَ يُوَالِي تِلْكَ الْأَحَادِيثَ ، وَيُوَاصِلُ حَلَقَاتِ تِلْكَ السَّلْسَلَةِ ، بِعَنْوَانِ آخَرَ (رِجَالٌ فِي الْقِمَّةِ) .]

و (قِمَّة) كِسْنَانُ الرَّمْحِ بَارِزَةٌ ضَحِيانَةٌ فِي شَهْرِ الصَّيْفِ مُحْرَقٌ
بَادَرَتْ قَتْنَهَا صَحْبِي وَمَا كَسَلُوا حَتَّى نَمَيْتُ إِلَيْهَا قَبْلَ إِشْرَاقِ
«ثَابِتِ بْنِ جَابِرٍ»

الأم في عنفوان عزّتها ، ولدى رواج سوق مجدها ، يتسابق أبنائها في بلوغ الغاية ، ويتنافسون في حيازة قصب السبق ، في مختلف المجالات ، وجميع ما يسعى له البشر من غايات . فتجد فيها الشعراء الذين يفتنون الألباب بأغانيهم ، والخطباء الذين يسحرون العقول ببياناتهم ، والقادة الذين يخرجون من ساحات المعارك بأكليل الغار ، ورايات النصر ، والتجار الذين يركبون البحار ، ويجوبون القفار ، طلباً للمال ، ورغبة في نيل عزة الغنى ، ثم العلماء الذين يبنون الأساس الصلب لعظمة الأمة ، ويقومون السياح الحصين لبقائها عزيزة على حوادث الأيام ، وتقلبات الزمان .

وفي السباق بين أبناء كل طائفة من هذه الطوائف إلى صعود جبل الرئاسة ترى من كلّت قدمه فوق أدنى الجبل ، ومن تقدّم فوصل السفح ، والقليل القليل الذي وصل إلى القمّة ، فيقيم فوقها نيراساً لمن أراد الاهتداء بنوره ، ونموذجاً لمن يحتذي حذوه ، وينسج على منواله .

ففي الشعر - مثلاً - تجد المئات بل الآلاف المؤلفة من الشعراء ، منذ الجاهلية الأولى

في حياة الأمة العربية ، الذين شَدَّوْا بأغانيمهم الرائعة فَأَعَجَبُوا وأَطْرَبُوا ، وكان لكل وجهة توجه إليها ومنحى نَحَاً نحوه وأجاد فيه ، ولكن من ذا الذي وصل إلى القمة العليا فَشَغَلَتْ بشعره الألسنة والأقلام ، وشغفت به القلوب فسار بين الناس مثلاً رائعاً ، وحكمة جميلة ، وحقاً له أن يُتَّخَذَ مُرَبِّياً لشباب أمتنا ومرشداً لفتياننا؟ إنه ذلك الرجل الذي أصيب أشد اعدائه بالدهشة بل بالهزيمة حينما توفي أحد أقربائه فجاءته رسائل التعزية . وكل منها قَدْ بُدِيََّ بِيَتِّي المتنبئ :

طَوَى الْجَزِيرَةَ حَتَّى جَاءَنِي نَبَأٌ فَزِعْتُ فِيهِ بِأَمَالِي إِلَى الْكَذِبِ
 حَتَّى إِذَا لَمْ يَدْعَ لِي صَدَقَهُ أَمَلًا شَرِقْتُ بِالِدَّمْعِ حَتَّى كَادَ يَشْرِقُ بِي
 أما اللغة العربية فسَوَّى أساسها ، وأشعل نبراسها ، وجعل لها في الخلود الدنيوي مكاناً دونه كل لغات الأرض : الخليل بن أحمد الفراهيدي ، الذي عاش حياته زاهداً عابداً ، فقد كان أول مُبتكر للمعاجم اللغوية ، وأباً للنحو الذي جمع سيبويه ما وَعَاهُ منه في «الكتاب» .

فالخليل مَهَمًا سعى الساعون ، وبادر المبادرون يَتَرَعَّعُ فوق قمة اللغة العربية . وهو نموذج لا في اللغة وحدها بل في الجهاد والعبادة أيضاً .

وفي التاريخ استطاع فتى مغربي أن يعلو فوق شيخ المؤرخين الطبري ، بعد أن أخذ عليه وعلى أضرابه من المؤرخين أنهم يخلطون الغث بالسمين ، والقصص بالحقائق ، والخيال بالواقع . بل ارتفع وارتفع ليسبق إلى قمة علمية ، بعد أن كتب «مقدمته» في التاريخ التي أسس بها علماً لم يُسبَقْ إليه ، وهو علم الاجتماع صَنُوَ التاريخ وتوأمه ، ذالكم هو ابن خلدون .

وفي الطب يتنافس على القمة ابن سينا والرازي ، ولكن ابن سينا الذي لم يبتكر ابتكار الرازي في هذا الميدان بَقِيَتْ له قمة الفلسفة لا ينازعه أحد فيها .

وفي الفلك قدوة علمائنا وهادي شبابنا البيروني ، الذي قاس محيط الكرة الأرضية بظل جبل على ساحل البحر في الهند ، وثبت في هذا الزمان ذى الآلات العجيبة ،

والمبتكرات الجديدة ، أن ذلك القياس كان صحيحاً لم يخالفه الدقة إلا في مسافة يسيرة .
إلى جانب أعمال أخرى جعلته قمرًا نيرًا وإن كسفته شمس هذا الزمان .

والآن إلى أين نمضي ؟ لنعدُّ إلى سيد الشعراء نهدي برأيه في أصحاب القمم
العالية ، والذين يجب أن نُحدِّث شبابنا عنهم دون سواهم ، إنه يقول :

حتى رجعتُ ، وأقلامي قوائِلُ لي : المجدُّ للسيفِ ، ليس المجدُّ للقلمِ

إن ميادين الحروب هي التي تجعل الشعر تزكو ثماره ، والخطابة تونغ أعصانها ،
والعلم يحفظ له أمنه ليثمر ويفيد ، والمال يحفظ على أصحابه ، والبلاد تبقى لأهلها . وهنا
أيضاً لا نريد أن نترجم لجميع أبطال أمتنا المحاربين بل نضع شروطاً لمن نختاره لهذا
المكان ، هي : سعة الحيلة ، وقوة المكيدة ، وفضاد البصيرة ، وأن يكون ممن يصدق فيهم
قول لقيطِ الأيادي :

وَقَلِّدُوا أَمْرَكُمْ - اللَّهُ دَرُّكُمْ رَحْبَ الدَّرَاعِ بِأَمْرِ الْحَرْبِ مُضْطَلِعَا
لَا مُتْرَفًا ، إِنْ رُخَاءَ الْعَيْشِ سَاعَدَهُ وَلَا إِذَا عَصَّ مَكْرُوهٌ بِهِ خَشَعَا
مَا زَالَ يَحْلِبُ هَذَا الدَّهْرَ أَشْطَرُهُ يَكُونُ مَتَّبِعًا طَوْرًا وَمُتَّبَعًا
حَتَّى اسْتَمَرَّتْ عَلَى شَرِّ مَرِيْرَتِهِ مُسْتَحْكَمَ الرَّأْيِ لَا فَحْمًا وَلَا ضَرْعًا

وَلنُضْرِبِ الأمثلة ، ولنأت بالشواهد ، لنظهر القضية واضحة ، والمسألة جليّة ،
ولنعذر في اختيار من نختاره لقممنا الشامخة .

فرغ عمر بن الخطاب من جنازة أبي بكر الصديق رضي الله عنها ، واجتمع الناس
لصلاة الصبح ، فقام عمر - ولما تقم الصلاة - يدعو الناس للخروج إلى العراق مع
المثنى بن حارثة الشيباني الذي وفد إلى المدينة مستصرخاً مستغيثاً ، بعد أن اجتمعت
عليه فارس ، وعزمت على إبادة المسلمين ، الذين دخلوا العراق مع خالد بن الوليد ،
الذي أمر بالذهاب إلى الشام تاركاً المثنى مع بقية جيشه هناك ، ولم يجب أحدٌ ، فقد
كان وجه فارس أثقل الوجوه على المسلمين ، وأكرهها إليهم ، لثمة سلطان الفرس ، وقوة
شوكتهم ، وقهرهم الأمم . لكن عمر كرر دعوته ثلاثة أيام ، فلما كان اليوم الرابع ندب
الناس إلى العراق ، فكان أو من أجاب أبو عبيد بن مسعود الثقفي ، وتتابع الناس

فلما اجتمع جيش كبير قيل لعمر : أَمَرَ عَلَيْهِم رَجُلًا مِّنَ السَّابِقِينَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، أَوْ
الْأَنْصَارِ ، فَقَالَ : لَا وَاللَّهِ لَا أَفْعَلُ ، وَاللَّهِ لَا أُمِرُّ عَلَيْهِمْ إِلَّا أَوْلَهُمْ إِجَابَةً . فَكَانَ بَعَثُ أَبِي
عُبَيْدٍ أَوَّلَ جَيْشٍ سِيرَهُ عَمْرٌ فِي خِلَافَتِهِ .

والتقى أبو عبيد بالفرس في موضع قريب من الكوفة، على شاطئ الفرات، وبعث
قائد الفرس للمسلمين يقول : إِمَّا أَنْ تَعْبُرُوا النَّهْرَ إِلَيْنَا وَنَدْعُكُمْ وَالْعُبُورَ ، وَإِمَّا أَنْ تَدْعُونَا
نَعْبُرُ إِلَيْكُمْ . فَهَبِي النَّاسُ أَبَا عُبَيْدٍ عَنِ الْعُبُورِ ، فَلَجَّ وَتَرَكَ الرَّأْيَ ، وَقَالَ : لَا يَكُونُونَ أَجْرًا
عَلَى الْمَوْتِ مِنَّا . وَفِي سَاحَةِ الْمَعْرَكَةِ اسْتَشْهَدَ أَبُو عُبَيْدٍ ، وَاسْتَشْهَدَ مَعَهُ كَثِيرُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ،
وَانْهَزَمَ الْجَيْشُ الَّذِي غَرِقَ كَثِيرُونَ مِنْهُ فِي النَّهْرِ . وَقَدْ قِيلَ :

لَقَدْ عَظُمَتْ فِيْنَا الرِّزِيَةُ إِنَّا جِلَادٌ عَلَى رَيْبِ الْحَوَادِثِ وَالذَّهْرِ
عَلَى الْجِسْرِ قَتَلَى ، لَهْفَ نَفْسِي عَلَيْهِمْ فَيَا حَسْرَتًا مَاذَا لَقِينَا مِنَ الْجِسْرِ

إن أبا عبيد كان شجاعاً مقداماً ، تشهد على ذلك كلُّ الوقائع التي صادفته ، مما لا
مجال لذكره ، ولكن أكان واسع الحيلة ، شديد الدهاء ، يُقَدِّرُ لِرَجْلِهِ قَبْلَ الْخَطْوِ
مَوْضِعَهَا ؟

ومثل أبي عبيد عُقْبَةُ بْنُ نَافِعٍ ، الَّذِي خَرَجَ مِنْ (بُرْقَةَ) مُجَاهِدًا فِي شِمَالِ (أَفْرِيقِيَا) ،
فَاخْتَرَقَهَا صَوْبَ الْحَيْطِ ، فَلَمَّا بَلَغَهُ دَفَعَ حِصَانَهُ فِي الْمَاءِ وَقَالَ : لَوْ عَلِمْتُ أَرْضًا وَّرَاءَ هَذَا
الْبَحْرِ أَصِلُ إِلَيْهَا لَسِرْتُ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . ثُمَّ ارْتَدَّ رَاجِعًا إِلَى مَدِينَةِ (الْقَيْرَوَانِ) الَّتِي
بَنَاهَا ، مُكَبَّلًا وَالِي (أَفْرِيقِيَا) السَّابِقِ (أَبُو الْمُهَاجِرِ) بِالْحَدِيدِ لِأَمْرِ نَقَمَهُ مِنْهُ ، وَلَكِنْ أَبَا
الْمُهَاجِرِ لَمْ تَمْنَعَهُ الْكِبُولُ مِنَ النَّصِيحَةِ لِأَمِيرِهِ ، لَقَدْ نَصَحَهُ بِالْإِحْسَانِ لِزَعِيمِ الْبَرْبَرِ
(كَسِيلَةَ) ، فَلَمْ يَقْبَلْ عَقْبَةَ ، بَلِ اسْتَخَفَّ بِكَسِيلَةَ وَأَهَانَهُ ، فَحَقَدَ عَلَى عَقْبَةَ ، وَعِنْدَئِذٍ
طَلَبَ أَبُو الْمُهَاجِرِ مِنْ عَقْبَةَ أَنْ يُوَثِّقَ كَسِيلَةَ خَشِيَةَ غَدْرِهِ فَلَمْ يَسْتَمَعْ أَيْضًا ، فَلَمَّا سَارَ عَقْبَةَ
رَاجِعًا إِلَى الْقَيْرَوَانِ ، وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَتَقَدَّمُوا فَوْجًا فَوْجًا ، ثَقَّةً مِنْهُ بِأَنَّهُ لَمْ يَبْقَ أَحَدٌ
يُخَشَى جَانِبَهُ ، وَسَارَ مَعَ قَلِيلٍ مِنْ رِجَالِهِ إِلَى أَحَدِ الْحِصُونِ ، خَرَجَ عَلَيْهِ (كَسِيلَةَ) فَقَالَ أَبُو

المهاجر، وهو موثق بالحديد : عَاجِلُهُ قَبْلَ أَنْ يَقْوَى جَمْعُهُ، فزحف إليه عقبة ففتحى
(كسيلة) ليقوى جمعه، فتمثل أبو المهاجر بقول أبي مِحْجَنٍ الثَّقَفِيِّ :

كَفَى حَزَنًا أَنْ تَرْتَدِّي الْحَيْلُ بِالْقَنَا وَأُتْرِكَ مَشْدُودًا عَلَيَّ وَشَاقِيَا
إِذَا قُمْتُ عَنَّا بِالْحَدِيدِ وَأُغْلِقَتْ مِصَارِعُ مِنْ دُونِي تُصِمُّ الْمُنَادِيَا

فلما بلغ عقبة قوله أطلقه، فقال لعقبة : الحق أنتَ بالمسلمين، وقمُ بأمرهم، وأنا
أَعْتَمِ الشَّهَادَةَ، فلم يفعل عقبة، وقال : وأنا أيضًا أريد الشهادة، وكسر عقبة والمسلمون
أجفانَ سيوفهم، وتقدموا إلى البربر، وقتلوهم، وقتلَ المسلمون جميعهم، لم يُقَلِّتْ منهم
أحد .

لو كانت الأمور بالشجاعة وحدها، وبالإخلاص منفردًا، وبالاتجاه وحيدًا، لكان
عقبة وأبو عبيد خيري قائدَين عرفها تاريخ المسلمين، لكن تاريخ الحروب يقول مع أبي
الطيب المتنبّي :

الرَّأْيُ قَبْلَ شَجَاعَةِ الشُّجْعَانِ هُوَ أَوَّلُ وَهْيِ الْمَحَلِّ الثَّانِي
فَإِذَا هُمَا اجْتَمَعَا لِنَفْسٍ مَرَّةً بَلَغَتْ مِنَ الْعَلْيَاءِ كُلِّ مَكَانٍ

وفي هذا المعنى يقول صاحب كتاب «الإمتاع والمؤانسة» أبو حيان التوحيدي :
وجرى ليلةً حديث الرأي في الحرب والحزم والتيقظ، وقلة الاستهانة بالخصم، فقال ابن
عبيد الكاتب : أنا استحسنت كلاماً جرى أيام الأمين والمأمون، وذلك أن علي بن عيسى
ابن ماهان - قائد جيش الأمين - لما توجهَ إلى حرب طاهر بن الحسين من بغداد، سأل
قومًا وردوا من الرِّيِّ عن طاهر - قائد جيش المأمون - فقالوا : إنه مُجِدِّدٌ. فقال : وما
طاهر؟ إنما هو شوكة من أغصاني، وشرارة من نارِي، ثم قال لأصحابه : والله ما
بينكم وبين أن يَنْقَصِفَ انْقِصَافَ الشَّجَرِ مِنَ الرِّيحِ العاصفة إلا أن يبلغه غُبُورُنَا عَقْبَةَ
هَمْدَانَ، لأنَّ السُّخَالَ لَا تَقْوَى عَلَى التَّنَاطُحِ، والثعالب لا صبر لها على لقاء الأسود، فإن
يُقِمُّ طاهر بموضعه يكن أول معرض لِطَبَاتِ السِّيُوفِ، وأسنة الرماح .

فقال يحيى بن علي لعلي بن عيسى : أيها الأمير، إن العساكر لاتساس بالتواني ،
والحروب لا تُدبّر بالاغترار، وإن الشرارة الحقية ربما صارتُ ضَرَامًا والنَهْلَةُ من السيل
ربما صارتُ بَحْرًا عظيمًا .

ومن عجب أن ابن ماهان هذا حمل معه في خروجه لحرب جيش طاهر بن الحسين
قَيْدًا من فضة ، دفعته إليه زبيدة أم الأمين حيث قالتُ : إن صار المأمون إليك فقيدهُ
بهذا القَيْدِ، فقال لها : سأفعلُ مثل ما أمرتِ . وذكر مشايخ بغداد أنهم لم يروا عَسْكَرًا
أكثر رجالاً وأفره كراعاً وأتمَّ عدَّةً وسلاحاً من عسكره، وسار حتى أتى أولَ أعمال
(الرِّيِّ) - وهو قليل الاحتيال - كما يقول ابن الأثير - وخرج طاهر من (الرِّيِّ) للقاءه في
أقل من أربعة آلاف فارس .

إن كُتِبَ التاريخ تروي ما كان من حسن تدبير طاهر ، وقلة احتياط علي بن عيسى
بن ماهان وما ارتكب من حماقة وطيش ، أدَّتْ إلى مقتله، وانتصار طاهر. ولما ورد خبر
مقتله على الأمين بن الرشيد - وهو بصطاد السمك - قال للذي أخبره : وَيْلَكَ دَعْنِي
فإن كوثراً قد اصطاد سمكتين وأنا ما صِدتُ شيئاً بعدُ . وهكذا زالتْ خلافة هذا الأمين
بطيشه وقلة حيلة قائد جيوشه .

ونختم حديثنا بهذا الخبر : حدّث ابن الأعرابي عن هاشم بن سالم - وكان مُسنِّناً من
رَهط ذي الرِّمَّة - قال : أَكَلْتُ حَيَةً بَيْضَ مَكَاءٍ ، فَجَعَلَ الْمَكَاءُ يُشْرِشِرُ - يرفرف - على
رأسِها ويدنو منها ، حتى إذا فَتَحَتْ فَاها تَريده، وَهَمَّتْ به أَلْقَى في فيها حَسَكَةً ،
فَأَخَذَتْ بِجَلْقِهَا حَتَّى مَاتَتْ .

الكويت : محمد علي العبد

(الدكتور) الحمادي.. والعبث بالثرث

- ١٣ -

٧٦٥ - ص ١٨٩ - :

فِيَا بَابَا مَنْ لَا يُعَيِّرُ وَدَّهُ دَبِيبُ الْعِدَى، أَقْوَالَهَا وَنَمِيمُهَا

أورد المحقق صدر البيت هكذا :

فِيَا أَبَانَا لَا يَغِيرُ وَدَهُ !؟

وكتب في الهامش : (هكذا ورد البيت وهو غير مستقيم الوزن، ويجوز : فيا آيَا.

أو : فيا بائِنَا، ويقصد : أيا راحلاً. يخاطب الشباب - حتى يستقيم الوزن).

١ - تقدم الكلام على (يا بابَا) وإن العرب تقول : بَابَا، وَأَمَّا، يريدون بِأَبِي وَأُمِّي. ومنه في القرآن : ﴿يَاوَيْلَتَا أَعْجَبْتَ﴾ - كما ذكر الفراء في كتاب «معاني القرآن»

ص ١٧٦ -

٢ - الشاعر يقصد محبوبته سَعْدَى، فيفديها بأبيه، ويصفها بأن الأعداء لا يغيرون

وُدَّهَا بأقوالهم ونمائهم، ولا يقصد الشباب، كما توهم المحقق، وسياق الأبيات يدل على أنه يعني سَعْدَى.

٧٦٦ - ص : ١٩٠ - :

تكونُ مِنَ الْأَخْلَاقِ ثُمَّ يُدَيِّمُهَا

لا كما ورد في المطبوعة : (يكون من الاخلاق).

إذ الضمير يرجع إلى (شيمة) في صدر البيت.

٧٦٧ - ص : ١٩٠ - :

إذا العصا كانت على كل صِرعَة
صواب هذا كما في الأصل :
إذا ما العَصَا كَانَتْ على كُلِّ صِرْعَةٍ

٧٦٨ - ص : ١٩٠ - : الرَّجْزُ الذي أوله :

يَأَلِيهَا قد جاوزتْ سُوجَاً وعَاقِلًا حيثْ أَنَحَسَنِي وعَاجَا
أورد صاحب كتاب «بلاد العرب» الشطر الأول والأخير منه، غير منسوب وكلمة
(عَزَلَج) وردت بهذه الصورة في كتاب المهجري في موضعين، في هذا الرجز وفي الكلام
على رجب - ص ٢٨ من هذا الجزء.

وورد اسم (عجلز) في غير كتاب المهجري وجمعه (عجالز) في كثير من الكتب،
ومنها «معجم ما استعجم» للبكري في الكلام على حِمَى صَرِيَّة، وهو منقول عن كتاب
المهجري - مما لم يصل إلينا من ذلك الكتاب - فلا أدري هل الصورة الأولى لذلك
الاسم (عزلج) لغة فيه، أو هي تحريف (عجلز) ويؤيد هذا ورود الاسم في مصادر كثيرة
- ككتاب «بلاد العرب» وكتاب «المناسك» للحري، وفي شعر جرير وغيره .

وعجلز ليس معروفًا الآن بهذا الاسم، ويرى أحد الباحثين أنه الموضع المعروف الآن
باسم الزَّرِيْبِ على الضفة الشمالية لوادي الرمة في رمال الغميس جنوب غرب مدينة
بريدة - انظر «بلاد القصيم» - ص ١١٠٣ وما بعدها .

٧٦٩ - ص : ١٩٠ - : وكرر المحقق خطأه حين قال في الحاشية : (عزلج قرب

بثار رجب من بلاد هذيل انظر رقم (٥٥) يقصد قوله - ص ٢٨ - : (رجب بالضم
موضع في بلاد هذيل) وأحال إلى كتاب «مراصد الاطلاع» ولم يدرك المحقق :

١ - أن الاسم قد يطلق على مسميات عدة.

٢ - أن رجب الوارد في كلام المهجري يقع في أسفل نجد، بعد سُوجٍ وعَاقِلٍ

ورامتین، وكل هذه المواضع لا تزال معروفة في غرب القصيم.

٣ - بلاد هذيل تقع في الحجاز. ورحب الذي من بلادهم بقرب وادي رُهاط شمال مكة. أما رحب الذي ذكره المهجري فيقع في بلاد القصيم، ويرى أحد الباحثين أنه الموضع المعروف الآن باسم (المُدَوِيَّة) وهو جَوٌّ واسع، كانت فيه آبار ومزارع، يقع شمال وادي الرُّمَّة بنحو ثلاثة أكيال، في شمال مدينة عنيزة بنحو ستة - انظر «بلاد القصيم» ص ٢٢٢٦ - .

٧٧٠ - ص : ١٩١ - : في شعر أبي عُمَر الرُّهيري - زُهير نَهْد - :

يَاطُولَ كَيْلِكَ بِالنُّخَيْلِ فَبَاقِمٍ فَصُدُورُ صَالَةٍ، فَلَمْسَيْلِ الْأَجُوفِ

هذه المواضع في جنوبي نجد، في بلاد بني زُهير الذين لا يزالون باقين في بلادهم الواقعة شرق بلاد عسير، فيما يُعرف الآن ببلاد قحطان، أمَّا المحقق فقد أبعد النجعة حيث قال : (النُّخَيْل - تصغير نخل - اسم عين قرب المدينة، على ستة أميال منها) - ولم يذكر مصدره، وهو «مراصد الاطلاع» الذي ورد فيه عن النخيل غير هذا مما يدل على أن الاسم يطلق على مواضع، لا على موضع واحد.

والواقع أن الموضع الذي بقرب المدينة، والذي له ذكر كثير في المؤلفات القديمة يبعد عن المدينة عشرات الأميال، ولا يزال معروفًا، مسكونًا يقع غرب الحناكية (نخل قديمًا) بنحو عشرة أميال، وهو وادٍ يجزعه الطريق المتجه إلى المدينة، وهناك ذو النُّخَيْل - بقرب الرَّبْدَة - ورد في كلام المهجري الذي نقله البكري والسمهودي في وصف حمى الرَّبْدَة، وذو النُّخَيْل في بلاد مَذْحِج، وقد ذكره الهمداني في «صفة الجزيرة» ص ١٦٢ انظر «العرب» س ٩ ص ١٥٣ و ١٥٤ .

ومواضع أخرى تسمى بذي النُّخَيْل - لا يتسع المجال لذكرها.

٧٧١ - ص : ١٩١ - :

وَإِذَا مَلَيْتُ لَجَانِبَ عَن جَانِبِ عَزَّرَ الْأَسْرَ، عَلَى الْمُنَاخِ الْأَجْنَفِ

لا كما ورد في المطبوعة (عَلَّنَ الْأَسْرَ).

وَالْعَلَّزُ : القَلْقُ والضجر، والأَسْرُ : البعير المصاب بداء السَّرْرِ ، فهو لا يستقر في
المناخ .

٧٧٢ - ص : ١٩١ - :

وَعَدَرْتَ بِي يَا مُسْتَنِيرٌ وَلَمْ أَكُنْ لِأَخِي الْخِلَالَةَ بِالْعُدُورِ الْمُقْرِفِ

لا كما جاء في المطبوعة : (بالعدور المعروف).

ومن التطبيع في هذه الصفحة :

١ - فهد والصواب : نهد .

٢ - الأسدي والصواب : الأسد .

٣ - يا مستنبر والصواب : يا مستنير .

٧٧٣ - ص : ١٩٢ - :

إِذَا لَرَحْتَ وَشِعْبُ قَوْمِكَ سَالِمٌ وَالْحَرْبُ سَابِغٌ ذَيْلُهَا لَمْ يُكْشَفِ

أضاف المحقق إلى أول البيت (و) ولا داعي لتغيير ما في الأصل .

٧٧٤ - ص : ١٩٢ - :

لَكِنْ نَبَتْ بِكَ نَحْوَةٌ وَعَدَاوَةٌ فَجَمَعْتَ بَيْنَ عَدَاوَةٍ وَتَكَلُّفِ

وجاء في المطبوعة : (لكن نبها .. لجمعت) خطأ .

٧٧٥ - ص : ١٩٢ - :

يَا مُسْتَنِيرُ لَتَشْرِبَنَّ بِغَيْبِهَا نَعْرًا تَدُرُّ بِهِ الْعَتُومُ وَتَعْطِفُ

ورد هذا البيت في المطبوعة كثير التحريف، مما لا أطيل بذكره .

٧٧٦ - ص : ١٩٢ - :

وَدَعَا أَبُو الْحَجَّاجِ : إِنَّ لَنَا عَدَاً وَلَكَ الْعَشِيَّةُ ، فَأَبْرِ نَبْلَكَ وَارْصِفِ

قرأ المحقق البيت : (ودعا الحجاج) وحاول إصلاحه في الحاشية فقال : (اعتقد أنّ : آن لنا غدا - أسلم للوزن والمعنى)!! والأسلم ما في الأصل لمن أحسن قراءته.

٧٧٧ - ص : ١٩٣ - :

أَضْرَاكَ حَوْضَكَ فِي دِمَاءِ مَرْمِضٍ كَفًّا تُشَلِّلُهَا، وَنَفْسًا تُذْنِفُ
لا كما في المطبوعة : (أغراك حوضك).

أما الحاشية التي وردت في الأصل فصوابها : (مرمض : من نهد، دنت وأدنتها جارحها) لا كما جاء في المطبوعة.

٧٧٨ - ص : ١٩٣ - :

وَالذَّنْبُ مُعْتَلِقٌ بِجَيْدِ الْمُسْرِفِ
لا (معتلف) كما في المطبوعة .

٧٧٩ - ص : ١٩٣ - :

صَبَّحُوا الْعَيْنِكَ عَلَى تَنَائِي دَارِهَا .
لا (العتيد .. تنادي) كما في المطبوعة .

٧٨٠ - ص : ١٩٤ - :

كَانَتْ مَوَارِثَ مِنْ جُدُودِ جُدُودِنَا
لا : (توارث) كما في المطبوعة . وقراءة المحقق خاطئة، ولهذا جاء تعليقه خاطئاً أيضاً . وكذا تفسيره كلمة (أسعد).

٧٨١ - : ١٩٤ - :

نَشْفِي بِهَا حَتَقَ النَّفُوسِ وَنَقْضِي
خَسَفَ الدُّحُولِ بِهَا إِذَا لَمْ نُنْصَفِ
لا : (الزحول).

٧٨٢- ص : ١٩٤ - :

وَنَجَا الْمُنِيرُ، وَلَا أَلَوْمُ نَجَاءَهُ فِي يَافِعٍ شَمَمٍ بَعِيدِ الْمَشْرِفِ
لا : (يافع شم).

٧٨٣- ص : ١٩٥ - :

وَنَظَرْتَ بِالْبَصْرِ الْحَسِيسِ إِلَيْهِمْ وَعَلِمْتَ أَنَّ حِسَابَهَا لَمْ يُخْلَفِ
كذا ورد في الأصل، ولكن المحقق وضع (لم) بين قوسين، وكتب في الهامش :
(يحوز : الا يخلف) فكأنه قرأها بحذف (لم) وكلمة (علمت) وردت في المطبوعة :
(عملت) ..

٧٨٤- ص : ١٩٥ - :

لَيْتَ الْمَقَابِرَ يَوْمَ ذَاتِ قَتَايِدِ جُلَيْتِ، فَتَنْظُرُ نَظْرَةً يَا يُوسَفِ
في المطبوعة : (قتائد) ولكن الهجري يُعْنَى بتسجيل اللهجات ولهذا جاء في هامش
الأصل - مما ورد محرفاً في المطبوعة : (فَنَحُّ السَيْنِ لُغَةً نَهْدِي) أي في يوسف .

٧٨٥- ص : ١٩٦ - :

قَسَمَ الْمَشْطَبُ شَعْبَ هَامَةَ رَأْسِهِ ... كَفَضَاضِ هَيْضِ الْعَلْفِ
- كذا في الأصل : ويستقيم البيت بإضافة كلمة : (فتطابرت) في أول العجز .

٧٨٦- ص : ١٩٦ - :

مِثْلَ أَنْ حَدَّثَ مَا أَرَدَتْ مُحَلَّلًا إِنَّ شَيْتَ فَاَصْدُقُهُمْ، وَإِلَّا فَاخْصِفِ
ولا داعي لإيراد ما جاء في المطبوعة من التحريف .
وفي هامش الأصل على كلمة (فاخصف) : (اكذب) .
(للحديث صلة)

الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة

(... / ١٣٨٥ هـ)

[في عام ١٣٤٩ هـ دخلت (المعهد السعودي) بمكة المكرمة ، فألحقتُ بـ (قسم التخصص) وأكملت الدراسة فيه متخصصاً في الفضاء ، وكان من مشايخي الذين يقومون بالتدريس في المعهد الأستاذ الشيخ محمد بن عبد الرزاق حمزة ، وكان رحمه الله مع سعة علمه بالحديث النبوي ، وبتفسير القرآن الكريم وهما العلمان اللذان كان يقوم بتدريسها - على جانب عظيم من الإلمام بالثقافة الحديثة ، يكثر مطالعة كتبها ، ويحث الطلاب على الاطلاع على الصحف ، وقد يتولى تدريس بعض العلوم الحديثة في غياب مدرستها كالإنشاء ، فيختار الكتابة في موضوع ذي صلة بالحياة مثل (أثر البريد المنظم في الحياة العامة) وقد يقرأ على الطلاب بعض المقالات التي تتعلق بدراساتهم ثم هو مع ذلك على درجة عظيمة من التواضع ، ذو طلعة يطفح على محياها السرور ، وتبرز سمات الساحة والطيبة ، بحيث كان محبباً إلى الطلاب ، ذا أثرٍ في اتجاه كثير منهم لدراسة بعض العلوم العصرية التي كان يُنظر إليها من بعض العلماء نظرة ارتياب كـ (الجغرافية) و(الفلك) .

وكنت ممن قويت صلته بالشيخ ، فلا أكتفي باجتماعي به أثناء الدرس ، بل أحضر دروسه في الحرم ، بقراءة الشيخ سليمان الصنيع في أحد كتب الحديث المعروفة ، وأجتمع به بعد العصر في (حجرة الساعات) من الحجر التي كانت ملحقة بالحرم ، وقد استعير منه بعض الكتب أو الصحف ، وقد استشيرته في بعض شؤوني الخاصة .

ثم فرَّق بيننا الزمان ، بحيث لم أعلم بانتقاله إلى الدار الباقية إلا بعد ذلك بسنين حين عدتُ من بيروت بعدما ابتليت به من محن وخطوب وقد طلبت من الأخ الكريم الأستاذ أحمد علي الكاظمي - وكان ذا صلة قوية بالشيخ - أن يُتَّحِفَ قراء مجلة «العرب» بترجمته فأفضل مشكوراً بها] :

ولد الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة في قرية كفر عامر التابعة لمركز (بها) بمصر وينتهي نسبة إلى الرسول الكريم أي أنه من سلالة آل الرسول وكان من خلقه وطبعه عدم ذكر شيء عن نسبه ، لأن مبدأه وعقيدته التي عاشها طوال حياته أن الأنساب لا ترتفع أحدًا وأن أكرم الناس عند الله أتقاهم ، وشجرة نسبه تحتفظ بها أسرته .

وقد تَرَبَّى في وسط ريفي بين أبوين كريمين ، تغلب عليها السماحة والوداعة ، والبعد عن التعقيد ، والصراحة في القول والعمل ، وعدم التهرب من الواقع والحقيقة ، وما إلى ذلك مما يفرضه عليه الوسط الريفي القروي من خلال هي في جملتها خير الخلال وأفضل السمات ...

وكذلك كان الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة رحمه الله تعالى - في حياته وظل كذلك حتى بعد أن انتقل إلى الحاضرة ، وعاش في القاهرة بين صَحْب المدينة ، وزخرفة الحضارة ، ومعاصرة أصحاب الترف من الطبقات (الاورستقراطية) مع هذا كله لم تتغير خصال الشيخ ، وانطباعاته ولم يَحِدْ عن خلقه في السماحة والمسلمة والصراحة ، والتمسك بمكارم الأخلاق وصفات أهل الورع والتقوى .

دراسته وتحصيله :

لقد تلقى المبادئ الأولى من القراءة والكتابة والقرآن الكريم في كُتَّاب القرية وكانت تلك المبادئ إعدادًا لما بعدها من مراحل العلم ، وحقول المعرفة والتوسع في جوانب الدراسة الدينية والعربية والرياضية ...

وكان الأزهر في أرض الكنانة هو حلم كل والد ، وأمنية كل إنسان عنده ولد ، فمتى بلغ الولد سن القبول في الأزهر ، وتوفرت فيه الشروط المطلوبة في طلبته ، كحفظ القرآن ، ألحقه أبوه بالأزهر ، وكان ذلك مفخرة له ولولده - فيتدرج الطالب في علوم الدين واللغة العربية ، وما تتطلبه هذه العلوم من أصول وفروع ، لتقوية الثقافة الإسلامية ، وتضخيم رصيد الطلاب من المعرفة ، حتى يصبح المتخرج منه علامة لا يُشَقُّ له غبار في ميدانه ... وكذلك كان الشيخ محمد عبدالرزاق حمزة أحد أولئك

الذين دخلوا الأزهر في عهد شيخ الأزهر الشيخ سليم البشري ، وكان مشايخ الأزهر في تلك الأيام فطاحل في المجال العلمي والتحقيق ، وكان الشيخ محمد عبد الرزاق قرعاً لتلك الأصول القوية ، ومتقدماً على أقرانه كما كان معروفاً بحضور البديهة ، دؤوباً على التحصيل والغوص في بحر المسائل العلمية العويصة وحلها بتحقيقه والإفادة منها .

التحاق الشيخ بدار الدعوة والإرشاد :

كان السيد رشيد رضا - رحمه الله - أنشأ مدرسة باسم (دار الدعوة والإرشاد) لبعث الفكرة الإسلامية ، وإحياء السنة المحمدية ، وبث روح الدعوة الإسلامية في المتحقيقين بها ، وتكوين جماعة صالحة لنشر العقيدة السلفية الصحيحة في آراء مستقلة .

ورافت فكرة هذه المدرسة للشيخ محمد عبدالرزاق فالتحق بها بعد تخرجه من الأزهر ، للاستزادة من الثقافة الإسلامية المتطورة ، التمشية مع الكتاب والسنة - وذلك سنة (١٣٤٠ هـ) وكانت دراسته في هذه الدار باكورة اشتغاله بالسنة النبوية ، والعكوف عليها عكوف العارف المتمكن ، والعالم الذي له ملكة الاستنباط والمقارنة ، ولامتيازته على زملائه طلاب دار الدعوة والإرشاد توثقت الصلة بينه وبين مدير الدار السيد رشيد رضا - رحمه الله - وصار من المتشبعين بفكرته في التحرر من التقليد الأعمى ، دون معرفة الدليل للمسائل العلمية الدينية ، والأخذ بهدى السنة المطهرة دون بحث عن رأي فقيه ، أو التمدد بذهب ولو كان فيه مخالفة صريحة للسنة المطهرة ، وهذا التقليد هو الذي ذمه حتى الأئمة الأربعة أنفسهم ، وقد ثبت عنهم جميعاً قولهم - مع اختلاف في الالفاظ (إذا صح الحديث فهو مذهبي).

وفي دار الدعوة والإرشاد وعلى مقاعد الزمالة فيها تعرف الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة بالشيخ عبد الظاهر أبو السمح ، الداعية إلى الله ، والذي أودى في الله لصلابته في التمسك بالحق ، وشدة إنكاره على البدع ورواسب الوثنية ، ولكنه خرج من كل ذلك مرفوع الرأس موفور الكرامة ، وأحسن الله له المخرج من بينهم ، فاختر لإمامة المصلين بالمسجد الحرام أمّام الكعبة المشرفة ، خير بقاع الدنيا .

وكانت معرفة الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة بالشيخ عبد الظاهر محمد أبو السمح
بدار الدعوة والإرشاد ثم توثقت الصلات بالمصاهرة بينهما .

نشاط الشيخ محمد عبد الرزاق في القاهرة :

لم يطل أمد انتظام الشيخ محمد عبد الرزاق في مدرسة دار الدعوة والإرشاد ، إذ
قامت الحرب العظمى الأولى وتأزمت الأمور ، وانقطعت المساعدات المالية التي كانت
تُمَوِّلُ المدرسة من جانب حكام مصر ، تشجيعاً منهم وتقديراً للخطوة الموفقة التي
خطتها ، وكانوا يرجون من ورائها الإصلاح ونشر العلم .

وأخيراً توقفت المدرسة ، إلا أنها تركت أثراً صالحاً في طلبها ، فأصبحوا دعاةً إلى
فكرتها ، وانصاراً للإصلاح الذي كانت تهدف إليه من تصحيح العقائد ، وتنوير
الأذهان ، لأخذ الدين من معينه الصافي الوحيين : كتاب الله وسنة رسوله ...

هذا ولم تنقطع صلات الشيخ محمد عبد الرزاق بمؤسس (دار الدعوة والإرشاد) السيد
رشيد رضا وأخذ يلازمه في إدارة مجلته الإسلامية «المنار» وكان السيد رشيد رحمه الله
يعهد إليه بتحقيق بعض الكتب الإسلامية ، التي تطبع في مطبعة مجلة «المنار» لنشر الوعي
الإسلامي ومحاربة البدع والخرافات كما كان - أي الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة - يوالي
نشر مقالات هادفة في بعض المجالات التي تُعنى بالناحية الأخلاقية ومحاربة الفساد
كمجلة «مكارم الأخلاق» المصرية .

انتقاله إلى الحجاز :

وفي عام ١٣٤٤ هـ قصد الشيخان الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة والشيخ عبد
الظاهر محمد أبو السمح مكة المكرمة لأداء فريضة الحج ، وكان جلالة الملك عبد العزيز
آل سعود (ملك الحجاز وسلطان نجد كما كان لقبه يومئذ) حاجاً فاتصلاً بجلالته مع
العلماء القادمين من العالم الإسلامي ، وتكررت اللقاءات مع جلالته فعرف الكثير عن
نشاطها وقيامها بالدعوة السلفية في مصر ، وعرض عليها الانتقال إلى مكة المكرمة
لإمامة الحرمين الشريفين ، والقيام بخطابة الجمع ، والتدريس فيها .

وبناء على الرغبة الملكية السامية انتقل الشيخان بأهلها وأولادهما إلى مكة المكرمة سنة ١٣٤٧ هـ (١٩٢٩ م) وأصدر الملك عبد العزيز أمره الكريم بتعيين الشيخ عبد الظاهر محمد أبي السمح إماماً وخطيباً ومدرساً في الحرم المكي ، وتعيين الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة إماماً وخطيباً ومدرساً بالحرم النبوي .

نشاطه في المدينة المنورة :

كان للشيخ محمد عبد الرزاق حمزة في خطب الجمع والتدريس في الحرم النبوي جولات واسعة ، في الإصلاح الديني ، والتوجيه الهادف ، ومعالجة الأدواء الاجتماعية ، كما فتح دروساً صباحية ومسائية في الحرم النبوي في الحديث والتفسير والتوحيد ، وكان لكل ذلك الأثر الطيب في نفوس الشباب المثقف.

انتقاله إلى مكة المكرمة :

لم تطل إقامة الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة في المدينة فقُتِلَ إلى مكة المكرمة في غضون سنة ١٣٤٨ هـ (١٩٢٩ م) مدرساً في الحرم المكي ، ومساعداً للشيخ عبد الظاهر محمد أبو السمح في إمامة الحرم والخطابة .

في المعهد العلمي السعودي :

كما عهد إليه في التدريس في المعهد العلمي السعودي ودروسه في المعهد لم تكن مقتصرة على المواد الدينية ، بل قام بتدريس العلوم الرياضية كالحساب والهندسة والجبر ومبادئ المثلثات .

دروسه في الحرم المكي :

واستأنف - رحمه الله - نشاطه العلمي الإرشادي في مكة ، بفتح دروس للعامّة بين العشاءين ، وبعد صلاة الفجر في الحرم المكي الشريف ، في التفسير والحديث بطريقة غير مألوفة للناس ، وذلك بعدم التقيد بكتاب معين ، فكان يقرأ الآية غيباً ثم يبدأ في تفسيرها بما وهبه الله من سعة الاطلاع وسرعة استحضار أقوال السلف مكتفياً في ذلك

بالصحيح الثابت ، المأثور من الأقوال والروايات ، وبهذه الطريقة أكمل مراراً تفسير القرآن الكريم ، وفي الحديث أكمل قراءة «الصحيحين» وشرحها على طريقة تفسير القرآن ، وكانت حلقات دروسه ملتقى أجناس شتى من أهل مكة والوافدين إليها ، ونفر كثير من أهل جدة كانوا يحرصون على دروسه ، كلما جاءوا إلى الحرم - ولم تكن دروسه تخلو من طُرفٍ علميةٍ أو نوادر أدبية ، دفعاً للسأم ، وترويحاً لنفوس المستمعين على عادة العلماء الأقدمين الأذكياء .

وإذا تعرض لآراء الفرق المنحرفة من القدماء أو العصريين شرح للمستمعين انحرافاتهم ، ثم يبداء في نقض آرائهم بطريقة علمية منطقية سهلة ، يرتاح إليها الحاضرون ، ويصفون إليه ، وكأنَّ على رؤوسهم الطير .

دروسه الخاصة :

وكان للمرحوم دروس خاصة لأفراد من راغبي العلم في حجرته بباب علي في الحرم الشريف وكانت تعرف بـ (قبة الساعات) وهذه الدروس كانت تشمل اللغة العربية : النحو والصرف والبلاغة ، وأصول التفسير وأصول الحديث ، والرياضيات كالجبر والهندسة والفلك ، ولم تكن دراسته لعلم الفلك على الطريقة القديمة (الربع المُجيب) بل كانت على الطريقة الحديثة - وقد ساعدته معرفته بمبادئ اللغة الإنجليزية للاستفادة بالتقويم الفلكي السنوي ، الذي تصدره (البحرية الملكية البريطانية بلندن) ونشرات (البحرية الأمريكية) عن حركات النجوم ومطالعها .

فكرة تأسيس مرصد فلكي في مكة :

وولعه بهذا الفن دفعه إلى فكرة تأسيس مرصد فلكي صغير ، على رأس جبل أبي قبيس ، بمكة المكرمة ، للاستعانة بآلاته في إثبات رؤية الهلال لشهر رمضان ، ورؤية هلال ذي الحجة لتحديد وقفة عرفات وعيد الأضحى ، وعرض الفكرة على الملك سعود بن عبد العزيز ، فوافق - رحمه الله - وأصدر أمره على (وزارة المالية) ببناء غرفة خاصة للمرصد على قمة جبل أبي قبيس كما ساعده في جلب بعض آلات الرصد وفي

مقدمتها (تلكوب) ولكن - مع الأسف - لم يكتب للفكرة الظهور إلى الوجود عملاً ، نظراً لغرابتها .

مدرسة دار الحديث :

كان الاهتمام بالحديث وكتبه ودراسته ودراسة فنونه في مقدمة ما كان يحرص عليه الشيخان الجليلان الشيخ عبد الظاهر محمد أبو السمح ، والشيخ محمد عبد الرزاق حمزة ، وبناء عليه قام الاثنان بتأسيس (دار الحديث بمكة المكرمة) سنة ١٣٥٠ هـ (١٩٣١ م) بعد الاستئذان من جلالة الملك عبد العزيز - رحمه الله - وقد رحب جلالتة بالفكرة ، ووعدهما بالمساعدة في كل ما يحتاج إليه هذا المشروع .

وتم افتتاح هذه الدار تحت إدارة الشيخ عبد الظاهر أبي السمح ، وعُهد إلى الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة بأن يكون مدرساً أولاً بها ، واختير لها كذلك نخبة من العلماء المشتغلين بالحديث وعلومه للتدريس بها .

وبذل الشيخ محمد عبد الرزاق مجهوداً كبيراً في رفع مستوى طلاب الدار في علوم الحديث ... وكان معظم طلابها يومئذ من المجاورين ، وبعد سنوات تخرج منها عدد لا بأس به ، فرجعوا إلى بلادهم بأفريقيا وآسيا دعاءً إلى الله ، وهداة إلى سنة رسوله كما تولى كثير منهم المناصب الدينية الرفيعة في بلادهم .

انتداب الشيخ للتدريس في أول معهد علمي أقيم بالرياض :

وفي سنة ١٣٧٢ هـ (١٩٥٢ م) تأسس في الرياض أول معهد علمي تحت اشراف سماحة مفتي الديار السعودية الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ - رحمه الله - وانتدب الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة للتدريس به في مادة التفسير والحديث وفروعها ، وقد وجد طلاب المعهد في شيخهم المنتدب كنوزاً من المعرفة ، تجمع بين القديم والجديد ، وكثيراً ما كانت دروس الحديث والتفسير تتحول بالأسئلة والمناقشة إلى علم الجغرافية والهندسة والفلك وآراء المذاهب القديمة والجديدة في هذه العلوم ...

واستمر انتدابه سنة واحدة تقريباً ثم عاد إلى مكة المكرمة عند أهله وأولاده

إحالته إلى التقاعد :

وبعد جهاد علمي متواصل ، وخدمة للعلم في مختلف مجالاته ، ونشر للمعرفة بكل الوسائل وبعد الأثر البارز الملحوظ الذي تركه - رحمه الله - في كل من الحرمين الشريفين ، بلغ الشيخ السن القانونية التي يحال فيها الموظف على التقاعد - وهي الأربع والستون من العمر - صدرت الإرادة الملكية إلى سماحة رئيس القضاة الشيخ عبد الله بن حسن آل الشيخ بإحالته على التقاعد بكامل راتبه . وقد وجه الشيخ محمد عبد الرزاق بهذه المناسبة مذكرة إلى سماحة رئيس القضاة قال فيها :

صاحب السماحة فضيلة رئيس القضاة سلمه الله تعالى .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، جواباً على مذكرة سماحتكم رقم (٥٢٢٨) في ١٣٧٢/٧/١ هـ أفيد سماحتكم بما يأتي :

١ - أبعث إلى سماحتكم صورة مذكرتكم رقم (٤١٥٨) في ١٣٧٢/٥/١٤ المبلغة إلي منكم بإرادة جلالة الملك عبد العزيز المعظم بإحالتي على التقاعد بكامل راتي بدون قيد ولا شرط ولا حوالة على نظام أو غيره .

٢ - قد بلغت حوالي (٦٤) عاماً لأني من مواليد (١٣٠٩ هـ) .

٣ - خدمت الحكومة السعودية أكثر من (٢٧) سنة من تاريخ ١/ ربيع الثاني سنة ١٣٤٥ هـ .

٤ - تقلبت في وظائف الحكومة من التدريس في الحرم المكي والمعهد السعودي بمكة إلى الإمامة والخطابة والتدريس ومراقبة الدروس بالمسجد النبوي ، إلى التدريس بالحرم المكي ، ومعاونة إمام الحرم المكي الشيخ عبد الظاهر محمد أبو السمح وخطيبه والتدريس بالحرم المكي .

٥ - وقد تقاضيت من رواتب الحكومة (١٥) جنيهاً ذهبياً شهرياً .

ومن خصوص الإجازة الصيفية منحنيها جلالة الملك المعظم بلا قيد ولا تحديد ، وقد عدت منها يوم ٢٥ صفر ١٣٧٢ هـ ، وأخطرت بذلك يومئذ ديوان جلالة الملك .

لقد أحيل الشيخ محمد عبد الرزاق إلى المعاش يئدًا أن أحدًا لم يدُرِ بذلك غير أقاربه - أما الطلاب الذين كانوا يدرسون عنده، والذين يجتمعون في حلقات درسه الصباحية والمسائية فلم يجدوا أو يشعروا بأي فرق في مجالس دروسه في الحرم الشريف وفي حجرته، بل زاد نشاطه في ذلك، وذاد عدد الطلاب عنده، كما شاهد المتصلون به زيادة اهتمام منه في التأليف والتعليقات على الكتب وكتابة المقالات في المجالات.

مرضه ووفاته :

وفي الأيام الأخيرة أي منذ سنة ١٣٨٥ هـ (١٩٦٥م) أصيب رحمه الله بعدة أمراض وفي مقدمتها «الروماتزم» وكان بقوة توكله على الله يتجلد ويقاوم تلك الأمراض، وأخيرًا انتابته الحالة النفسية التي أجبرته على الانطواء على نفسه، وعدم الخلطة بالناس، والاكتفاء بالمطالعة وقراءة الكتب. ثم تفرغ لتلاوة القرآن والصحف أحيانًا، جالسًا أو مضطجعًا في البيت أو في غير بيته.

وقد دخل مستشفيات مكة المكرمة والطائف للاستشفاء، ثم سافر إلى بيروت وتعالج في مستشفى الجامعة الأمريكية، أيامًا وأخيرًا سافر مع ابنه الأستاذ عبد الله حمزة إلى تركيا ودخل في مستشفى من مستشفياتها المشهورة أيامًا ثم عاد إلى مكة واشتدَّت عليه وطأة الأمراض، فأصبح من سنة ١٣٩٠ هـ (١٩٧٠م) ملازمًا للفراش وأخيرًا وافاه الأجل المحتوم فاستقبل ربه في الساعة الثامنة بالتوقيت الغروي من يوم الخميس ١٣٩٢/٢/٢٢ هـ (١٩٧٢م) وصُلِّيَ عليه في الحرم الشريف بعد صلاة المغرب، ودفن بالمعلا - رحمه الله رحمة الأبرار، وأسكنه الفردوس.

مؤلفاته وأثاره العلمية :

- ١ - كتاب الصلاة ويعتبر كموسوعة مصغرة لموضوع الصلاة، فقد جمع فيه كل ما يتعلق بالصلاة وأنواعها (مطبعة الإمام بالقاهرة ١٣٧٠ هـ) ٢٠٠ صفحة.
- ٢ - كتاب الشواهد والنصوص في الرد على كتاب «هذي هي الاغلال» (مطبعة الإمام بالقاهرة ١٣٦٧ هـ) ٢٠٠ صفحة.

٣ - «رسالة في الرد على بعض آراء الشيخ الكوثري» (مطبعة الإمام بالقاهرة ١٣٧٠ هـ) ٧٢ صفحة.

٤ - كتاب «ظلمات أبي رية» (المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧٨ هـ) ٣٣١ صفحة .

٥ - الإمام الباقر في رسالة جمعت بحثه وبحث الشيخ بهجت البيطار والشيخ يحيى المعلمي - رحمهم الله - مطبعة الإمام بالقاهرة .

هذه هي مؤلفاته وتم كتب نشرها بعد تصحيحها والتعليق عليها وهي :

١ - «عنوان المجد في تاريخ نجد» لابن بشر طبعة مكة المكرمة (١٣٤٩ هـ).

٢ - «رسالة التوحيد للإمام جعفر الباقر» دار العباد بيروت (١٣٧٦ هـ - ١٩٥٦ م) .

٣ - «مورد الظمان إلى زوائد ابن حبان» المطبعة السلفية بالقاهرة (١٣٥١ هـ) .

٤ - «الباعث الحثيث إلى فن مصلح الحديث» المطبعة الماجدية بمكة المكرمة (١٣٥٣ هـ) .

٥ - «الحموية الكبرى لشيخ الإسلام ابن تيمية» المطبعة السلفية بمكة المكرمة (١٣٥٠ هـ) .

٦ - «رسالة الطلاق لشيخ الإسلام ابن تيمية» دار الطباعة المحمدية بالأزهر بالقاهرة (١٣٤٢ هـ) .

٧ - «الكبائر» للذهبي . مطبعة الإمام بالقاهرة (١٣٧٣ هـ) .

٨ - «روضة العقلاء ونزهة الفضلاء» اشترك في تحقيقه وتصحيحه مع الأساتذة الشيخ محمد حامد الفقي، والأستاذ محمد محي الدين عبدالحמיד. مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة (١٣٦٨ هـ - ١٩٤٩ م) .

٩ - «ومن الرسائل التي ألفها ولم تطبع رسالة «الله رب العالمين في الفطر والعقول والأديان»

وقد نشر منها رحمه الله فصولاً في مجلة «الحج» بمكة المكرمة .

رحمه الله رحمة الأبرار وجعل الفردوس مثواه .

أحمد علي أسد الله الكاظمي

مكة المكرمة

مَعْدِنِ ضَنْكَانَ

[انظر عن هذا المعدن مجلة «العرب» من ٢ ص ٩٠٧]

ليست الصدفة وحدها كانت سبب زيارتي لمعدن ضنكان فحسب ، فلقد ورد ذكر ضنكان في عدة مراجع من كتب التاريخ والمعاجم الجغرافية لما يحتويه من ثروة معدنية مضى عليها أكثر من ألف عام ، وهي ترقد في سبات على أرض ضنكان ذات اللون الذهبي الفضفاض بين مناجم أثرية مهتمة ، تنتشر على مهد فسيح من الأرض عُرِفَ عند أهله بـ (حَيْبِلِ الصوامع) - بفتح الحاء وكسر الباء آخره لام وإضافة ما بعده إليه - يقدر طوله بحوالي كيلين في عرض كيل ونصف ، يحفه من جهتيه الغربية والجنوبية وادي ضنكان ، ومن الشرق شعب الظهيرة وقرون العركبة ومن الشمال وادي الأثلة من روافد وادي ضنكان .

ولقد تجولت بين أنقاضه المهتمة وشاهدت مصانعه الكبار والتي لم يبق من معالمها سوى أساساتها المطمورة بين الأنقاض ودخلت المصنع الكبير الواقع في الجهة الجنوبية الغربية ومسحت أرضه فوجدت طوله يبلغ ثمانية وثلاثين متراً في عرض ثلاثين متراً ولا زالت أقطاره من الجهات الأربع ماثلة تعلو فوق أنقاضه المهتمة بحوالي متر سبعمائة في قطريه الشرقي والشمال كما وجدت في ركنيه الجنوبي والشرقي موقدين مبنيين بالحجر والجص المحكم وطول كل واحد منها خمسة أمتار في عرض مماثل وشاهدت أحواضاً للتكرير في الجهة الجنوبية عن الموقد الغربي أو قل الفرن الغربي ، والفرن كلمة تركية معربة وقد أصبحت لغة دارجة لهذا فالتعبير بها جائز ، وهذه الأحواض لا تزيد مساحة كل واحد منها على المتر ، وهذه الأحواض منتشرة حول هذه الأفران ويحيط بالمصنع الكبير من جهتيه الغربية والجنوبية عدة مصانع كبار لا تقل أهمية عن المصنع الكبير ، وشاهدت

عدة أساسات لأبنية محكمة البناء تقع في الساحة الجنوبية عن المصنع الكبير ، أخالها كانت غرقاً لسكنى عمّال ذلك المنجم غير أنها لا تدرك إلا بتأمل لاختفائها بين الانقراض كما شاهدت بين أنقاض هذا المنجم وحول مداخله خبث الحديد المُحرق وكسر الآنية الفخارية وعصارة الطين الذهبي المحرق وقوالب الآجر وغيرها من هذه الأنواع المادية بكثرة .

وتنتشر بقية الأفران والمصانع على سطح هذا المنجم بشكل متقطع هنا وهناك منها الكبير ومنها الصغير.

وكان يرافقني في هذه الرحلة أحد أبنائي الصغار وقد جلس في السيارة ، وكنت أعهدده كثير الحركة فقلت له : مالك لا تنزل من السيارة . فقال : إنه عطشان وقد قابلنا شخصاً اسمه حسن بن محمد ناشب من أهل بادية ضنكان طلب منا استضافته فاعتذرنا منه بلطف ، وكان حسن ناشب هذا حسن الطبع كريم الأخلاق رغم أنه بدوي البيئة يتوقد ذكاء وحيوية حاول خدمتنا في كل شيء ولكننا حاولنا إعفائه من كل شيء ما عدا الماء فهو معدوم في منطقة ضنكان وأخبرنا حسن قائلاً : إنه يوجد في مجرى وادي ضنكان خلف المنجم من الغرب بئر مظمورة لم يبق منها سوى فوهتها مطوية بالحجر والجص بناؤها محكم ، يقال : إنها تابعة للمنجم ، هكذا حدثنا حسن عن بئر ضنكان .

والجص مادة معروفة من الحجر الأبيض الحشن يسمى الحورم - بفتح الحاء - يُحرق بالنار في أفران خاصة به حتى يذوب ثم يصب عليه الماء عندئذ يصبح بعد هذا العمل مسحوقاً صلباً كالأسمنت ، ويظهر أن هذه البئر المظمورة هي التي كانت تغذي هذا المنجم بالماء وبأجداً لو أُعيرَ هذا المنجم بعض العناية من قبل المسؤولين في إدارة الثروة المعدنية إحياء لماضيه العتيق .

موضع ضنكان الجغرافي :

ضنكان من ضواحي القحمة الشرقية الشمالية ، ويقع في أعلى وادي ذهبان من الشرق ، بحيث يبعد عن مَصَبِّ وادي ذهبان في البحر في الاتجاه الشرقي بحوالي ثلاثين

كيلا كما أنَّ ذهبان يقع شمالي مدينة (القحمة) بنجمة عشر كيلا بالتحديد المعلوم ، ويحدُّ ضنكان من الشرق سلسلة جبال شاهقة تأتي امتدادًا لسلسلة منحدرات تهامة عَسِير ، ومن الشمال حرَّةُ بني هلال المعروفة قَدِيمًا بحرة كنانة ، ومن الغرب وادي ذهبان ، ومن الجنوب الجبال المطلة على وادي أئمة الوارد ذكره في «صفة جزيرة العرب» للهمداني .

ولضنكان مدخلان : الأول يأتي عبر وادي ذهبان ، ولكنه غير مسلوک في الوقت الحاضر لأسباب السيول التي جرفته في الأشهر الماضية . المدخل الثاني وهو الأبعد من الجنوب عبر وادي حمضة فوادي أئمة ، ويبعد عن موقع ضنكان تسعة وخمسين كيلا وكلا الطريقين غير مُمَهَّدَيْنِ كما أن مدخل وادي حمضة يقع على بعد سبعة أكيال عن مدينة القحمة في الجنوب ، في مقابلة جبل (كُدُنْبَل) الراسي في البحر .

أما مدخل وادي ذهبان فيقع على بعد خمسة عشر كيلا شمال القحمة .

وقد عملنا خارطة تقريبية للمنطقة لإيضاح موقع منجم ضنكان . (انظر الخريطة

ص ٥٢٠) .

ضنكان في التاريخ :

ورد ذكر ضنكان في عدة مراجع تاريخية وجغرافية منها ما يلي :

١ - جاء ذكر ضنكان في حرف الضاد من «معجم ما استعجم» للبكري لكن بعبارة خاطفة كما جاء أيضًا في حرف الحاء من المعجم نفسه . عند ذكر الحار حيث قال : حرة بني هلال بن عامر بالبُرْك والبُرَيْك بطريق اليمن التهامي من دون ضنكان وضمنكان قرية .

والملاحظ على كلام البكري من وجهين الأول : أن ضنكان ليس بقرية بل هو منطقة مقفرة لا أثر للحياة القروية فيه وسكان ضنكان من كنانة .

ثانيًا : أنَّ الحرة التي أورد ذكرها بالبُرْك هي حرة كنانة كما أورد ذكرها الهمداني وهو أعرف بأهل جهته وأنسأهم وسيأتي كلام الهمداني عن ذكر الحرة المذكورة بوضوح .

٢- جاء في «معجم البلدان» للحموي في حرف الضاد عن ضنكان ما يلي :
ضَنكان - بالفتح ثم السكون ثم كاف آخره نون - وهو وادٍ في أسافل السراة ، يصبُّ في
البحر ، وهو من مخاليف اليمن وكلام الحموي فيه اطلاق حيث لم يحدد موقع ضنكان.

٣- جاء في «صفة جزيرة العرب» للهمداني وصف دقيق لموقع ضنكان بعد ذكره
الأوْدِيَّةِ المجاورة له من الجنوب وهي وادي ريم فوادي عَرْمَرَم فوادي زنيف المعروف في
هذا العصر بوادي نَهَب - بفتح ثم سكون - فوادي العمود ، وهذه الأودية الواقعة
جنوب ضنكان تنحدر سيوها من جبال رجال ألمع الشرقية ، ثم ذكر بعدها شمالاً بلد
حرام من قبيلة كِنانة المشهورة فقال : ثم بلد حرام من كنانة وهو وادي أئمة وذنكان ،
وهو معدن غزير ولا بأس بتبره، والحرّة حرّة كنانة والمعقد وحلي .

قلت : وهذه المواقع لازالت تحمل اسماءها حتى الآن، ومن تأمل كلام الهمداني
عن ذكر ضنكان وما جاوره من الجنوب والشمال لا يُبقي لديه الشكُّ مجالاً عن تحديد
موقع ضنكان.

وبنو حرام قبيلة كنانية صريحة إذ هم أبناء حرام بن ملكان بن كنانة بن خزيمة بن
مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، وقد أولد ملكان بن كنانة ستة
أبناء هم : حرام وثعلبة وسعد وأسيد وغم وعتيق ومن هذه البطون الستة تفرعت بطون
بني ملكان بن كنانة.

وموطن كنانة الرئيس بنهامة ، حلي بن يعقوب، وكان لكنانة في صدر القرن السابع
الهجري، إمارة قوية بنهامة وعاصمتها في حلي بن يعقوب إحاطها الصحارية التي أورد
اسمها الهمداني في «صفة جزيرة العرب» وفي عصرنا هذا يطلق على محل رؤساء كنانة اسم
(مخشوش) وهم الرأس في حلي، وكانت تلك الإمارة تمتد أحياناً إلى المخلاف السليمانى
منطقة (جازان) وأميرها يطلق عليه سلطان حلي، وقد ورد اسمه في عدة مراجع يمنية،
وامتدحه بعض الشعراء بقصائد منهم ابن هُتَيْمِل وقد أورد اسمه الرحالة ابن بطوطة في
رحلته المشهورة حيث قال : وسلطان حلي عامر بن ذُؤيب الكنانى وهو من الفضلاء
الأدباء الشعراء صحبته من مكة إلى جدة وكان قد حج، ولما قدمت إلى مدينته أنزلني

وأكرمني، وأقت في ضيافته أياماً وركبت البحر في مركب له فوصلت مدينة الشرجة - إلى آخر ما ذكر - .

ويطون كنانة لازالت في مواقعها القديمة التي أوردتها الهمداني في كتاب «صفة جزيرة العرب» تمتد من حلي بن يعقوب جنوباً حتى الشُّقَيْقِ وشرقا إلى محائل وخميس البحر، ورجال المع وفروع كنانة كثيرة وأغلبها بادية من المنجحة بنو حرام. ومن فروعها المشهورة آل معيوف، وآل العوض، وآل خريص، و قبيلة المقبعة والمقحزة. وهذه البطون من بني حرام ابن ملكان بن كنانة. وقد يدلون أداة التعريف فيلفظون هذه المسميات هكذا : آل امعوض، آل احمض، آل اخريص، امقبعة، امقحز، وهذه لهجة حميرية قديمة. وبنو حرام كنانة المنجحة تسكن القحمة وضواحيها، والقحمة لها ذكر في بعض المراجع القديمة، وقد أثنى الرحالة ابن بطوطة على بعض سكانها أثناء مروره بسواحل تهامة في معرض الثناء على أبناء الهلبي ساكني الشرجة حيث قال : ولا يماثلهم في الكرم إلا الشيخ بدر الدين النقاش الساكن ببلدة القحمة فله مثل ما لهم من الايثار.

ومن بطون كنانة بني حرام الكبار آل ختارش، وختارش هذا ينطوي تحت مسماه عدة بطون منها الشواعرة سكان بحر بن سكينه وآل مرضي وآل مسهر وبنو صبح وبنو هلال وغيرهم من بطون كنانة المنتشرة بتهامة وإخال ان آل موسى القبيلة المشهورة بقضاء محائل إخالها من كنانة بدليل أن بعض افخادها الكبار لازال ينتمي إلى قبائل حلي بن يعقوب موطن كنانة الرئيس، وهم آل فاطمة وبدليل المجاورة والمخالطة إذ أن قبيلة آل موسى تمتد إلى جنوب حلي بن يعقوب وهم الصوالحة وبدليل ما أشار إليه أبو محمد الحسن بن محمد الهمداني في «صفة جزيرة العرب» عند أغوار بني الحَجْر حيث قال : ومن أوديتها العُورِيَّة فرشاط، صدوره حَجْرِيَّة واسافله عبديّة من كنانة .

وقبيلة آل موسى تنساح على جوانب وادي حلي الذي يرفده فرشاط ومرة حتى بني ذئب من آل موسى ودارس في أسافل هذه الأودية، وارضهم تمتد إلى حلي بن يعقوب .

ولا يضاهي قبيلة كنانة بالكثرة قبيلة أُخْرَى بتهامة إلاَّ أنَّ هذه القبيلة تكاد تكون

معجم المطبوعات السعودية

بين الأديب و (البليوجرافي)

في شهر محرم ١٣٩١ هـ بدأت مجلة العرب في نشر (معجم المطبوعات في المملكة العربية السعودية) الذي أعده الدكتور علي جواد الطاهر من العراق الشقيق، واستمر نشر المعجم في ٥٦ حلقة ظهرت الحلقة الأخيرة منها في العدد الصادر في الربيعين ١٤٠٣ هـ من المجلة. وهذا المعجم عمل (بليوجرافي) أو بمعنى أدق دراسة (بليوجرافية) للمطبوعات السعودية منذ بداية الحكم السعودي للحجاز ١٣٤٤/١٩٢٥ م مع أنه حاول جمع بعض المطبوعات التي ظهرت قبل هذا التاريخ. أما الحد الزمني الذي يقف عنده فهو ١٣٩٠ هـ/١٩٧٠ م، مع أنه تجاوز هذا التاريخ في بعض الحالات التي رأى ضرورة

مجهولة على التاريخ لتوغلها في البداوة وأغلبها لا يعرف انتماءها إلى قبيلة كنانة ولا تسع هذه الكلمة لأكثر مما أوردنا .

فلنعدُّ إلى ضنكان في الأبيات الشعرية التالية :

حَمَلُ الْعِلْمِ ذِكْرُ ضَنْكَانٍ دَهْرًا	أَثَرَ دَهْرٍ مِنْ بَعْدِ عَهْدِ بَعِيدِ
ضَمَّ ضَنْكَانُ مَأْتِرَاتِ كِرَامِ	شَاهِدَاتٍ بِكُلِّ مَعْنَى مَجِيدِ
سَأَلُوا تَبْرَهُ وَمَنْجَمَهُ الْغَضَّ	مَاذَا دِهَاهُ عَبَّرَ الْعَهْودِ
فَالِي الثَّرْوَةِ الْمَعْدِنِيَةِ أُزْجِي	بِاسْمِهِ دَعْوَةٌ بِشَوْقٍ شَدِيدِ
جَدِّدِيهِ وَنَقِّي فِي طَوَايَا	هُ الْخَبَايَا وَاسْتَطْلِعِي وَاسْتَرِيدِي
فَمَنْ الْحَقِّ أَنْ يَصَانَ تَرَاثُ	وَرِثَتِهِ آبَاؤُنَا عَنْ جَدُودِ

ابها : هاشم بن سعيد النعمي

لها مشيراً إلى هذه الحالات باسم (فائدة).

وقد استطاع الدكتور الطاهر القيام بهذا العمل بفضل إقامته في المملكة عدة سنوات. حينما كان يعمل أستاذاً بقسم اللغة العربية بكلية الآداب بجامعة الملك سعود. ولا شك أن هذا العمل يستحق كل شكر وتقدير، لأنه يعتبر مساهمة كبيرة في حصر ودراسة الإنتاج الفكري في هذا البلد المبارك. وقد تتبع ما نشر في هذا المعجم ولم أشأ أن أنشرها في هذا الوقت. ولكن بعد ما قرأت ما كتبه الدكتور منصور الحازمي عن هذا المعجم في زاويته الأسبوعية (مواقف نقدية) في الرياض الأسبوعي بتاريخ الجمعة ١١ جادى الثانية ١٤٠٣ هـ وجدت من المناسب أن ابدى رأياً حول هذا العمل مع التركيز على النقاط التالية :

- الثناء على العمل لا يعني السكوت على ما فيه من ضعف أو أخطاء .
- المنهجية التي اتبعت في إعداد وتنظيم المعجم .
- الإشارة إلى بعض جوانب الضعف والأخطاء.
- نظرة (البليوجرافي) إلى المعجم والفرق بينها وبين نظرة الأديب.
- إعادة نشر المعجم .

ما كتبه الدكتور الحازمي اقتصر على الإطراء والمدح لهذا العمل، ولم يتطرق إلى جوانب أخرى في المعجم، سواء من حيث الشمول أو الإعداد والتنظيم أو الأخطاء. ويبدو أنه اعطى هذا الحكم من خلال قراءة المقدمات، الأولى والثانية، مع أنه ركز بشكل خاص على المقدمة الثانية .

وأنا بدوري لا استكثر الثناء على هذا العمل الذي يستحق كل تقدير، ولكن هذا لا يعني أن يقتصر دور الناقد على هذا المستوى. فكان أولى بالدكتور الحازمي أن يستعرض هذا العمل. ويوضح جوانب القوة والضعف فيه، وهو قادر على ذلك، خاصة وأن المعجم كتب بأسلوب أقرب إلى وجهة نظر الأدباء أكثر من كونه عملاً (بليوجرافياً).

النقد الموجه إلى المعجم ينحصر بشكل خاص في المنهجية والاختطاء. وبالنسبة للمنهجية فإن لها أهمية كبيرة في أي عمل لأن الاستفادة منه تتأثر بالمنهجية متمثلة في صعوبة أو سهولة استخدامه من قبل الباحثين فيه، لأن أي عمل إنما يعد أو يؤلف للاستفادة منه من قبل الآخرين. بمعنى أنه لا يكفي أن يعرف المؤلف خفايا عمله ويتقن بسهولة البحث فيه، بل إن مقدار النجاح يتحقق بمقدار استفادة الآخرين منه بسهولة.

ولا شك أن المعجم ثروة علمية ولكن الاستفادة منه لا تتحقق بسهولة. بسبب ضعف المنهجية وهذا يعني أن العمل بحاجة إلى إعداد وتنظيم أفضل. وإلى عناية بتصحيحه وتنقيحه. وهو بهذا الوضع يشبه غرفة مليئة بالكتب والوثائق ولكنها مكدسة بطريقة لا تجعل البحث فيها يتم بسهولة، مما يستدعي إعادة تنظيمها وجعلها سهلة الاستخدام توفر وقت الباحث وجهده.

في مقدمة الحلقة الأولى من المعجم أشير إلى أن المنهجية المتبعة تقضى بترتيب المطبوعات هجائياً حسب أسماء المؤلفين (س ٥ ع ٧ محرم ١٣٩١ هـ ص ٦٧٨) إلا أنه لم يلتزم بهذا الترتيب في كل الأحوال، حيث ظهرت أربع حلقات ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠ (رمضان وشوال ١٤٠٠ إلى الربيعين ١٤٠١) خصصت للطباعة والمكتبات والصحافة. وفي استعراضه لهذه المواضيع جاء على ذكر العشرات بل المئات من المطبوعات التي ظهرت هنا في غير موقعها من الترتيب الهجائي. ولا شك في أهمية المعلومات التي قدمت عن هذه المواضيع، ولكن الاعتراض ينبع من التداخل بين الدراسة للحركة الفكرية في المملكة وبين حصر المطبوعات. ولست أقصد بهذا أن يكون المعجم مجرد حصر للمطبوعات خالياً من الدراسة والتحليل والاستنتاج ولكن أقصد أن تكون المنهجية واضحة أمام القارئ بحيث يمكنه الاستفادة من المعجم والبحث فيه بسهولة. ويمكن تفادي التداخل بين الحصر والدراسة يجعل المعجم من قسمين:

الأول قائمة (ببليوجرافية) مرتبة هجائياً حسب المؤلف مع محاولة وضع كشف هجائي للعنوان.

الثاني دراسة للحركة الفكرية أو الأدبية في المملكة مستتجة من الحصر

(البليوجرافي).

ولإيضاح المزيد عن المنهجية المتبعة في المعجم نجد في الحلقة ٥٠ المخصصة للصحافة (الربيعان ١٤٠١ هـ) إنه تم حصر ٤٣ جريدة سعودية ، وفي هذا مخالفة للمنهجية التي وضعت من البداية من جانبين :

الأول أنه جاء في مقدمة الحلقة الأولى إنه استبعد الجرائد والمجلات ومع ذلك حصر العشرات منها .

والثاني : إن المعجم سار في بدايته بترتيب هجائي وكان من الأفضل أن ترد الصحف حسب ترتيبها الهجائي على اعتبار أن الجريدة تعرف باسمها وليس باسم المؤسسة أو الشخص الذي يصدرها أو يرأس تحريرها .

ومن الانتقادات الأخرى أن المعجم تعمد حصر كثير من المطبوعات أو المؤلفات تحت اسم المطبعة أو المكتبة . فعند ذكر المطبعة الاميرية التي ظهرت في الحجاز قبل الحكم السعودي مثلاً ذكر العديد من الكتب التي طبعها . المشكلة أو الصعوبة هي كيف يعرف القارئ أن هذه الكتب تحت اسم المطبعة مع أنه يعرف أن المعجم مرتب هجائياً بأسماء المؤلفين .

وهذا يوحي بشيء من التناقض في المنهجية ، فجزء من المطبوعات في ترتيب هجائي ، وجزء آخر مقسم موضوعياً أو شكلياً (المكتبات ، المطابع ، الصحافة) أليس من الأفضل توحيد أسلوب التنظيم والالتزام به ؟ وحتى لا نطيل الكلام عن المنهجية نحاول التعرف على بعض جوانب الضعف .

ومنها بعض الأخطاء وهي لا تعني حصراً كاملاً بها وإنما هي بعض الدلائل التي نحاول تصحيح مسار المعجم وهي بالتأكيد لا تقلل من قدره وأهميته واحتياج الباحثين إليه وإلى غيره من الأعمال المفيدة . ومن هذه الجوانب :

١ - ادخل مؤلفات بعض الأشخاص من غير السعوديين . ومنهم محمد محمود الصواف وقال عنه بأنه عراقي كالسعودي . وفي رأبي أنه لا يجوز إدخال مؤلفات غير

السعوديين حتى ولو كان للمؤلف صلة قوية بهذه البلاد لأن كل عمل له مجال وحد يقف عنده .

٢- لم يلاحظ الاختلاف في عنوان العمل الواحد ويذكر العنوان الآخر وكأنه مطبوع آخر مثال ذلك (احصاءات التجارة الخارجية) و(نشرة احصاءات التجارة الخارجية) (س ١٧ ص ٥٣٥ - ٥٣٦) وهما عمل واحد .

٣- ظهرت بعض الاخطاء الشكلية التي تتمثل في زيادة أو نقص في كلمات العنوان مثل (ملخص عام لاحصاءات وزارة التجارة الخارجية) (س ١٧ ص ٥٣٥) والعنوان الصحيح بدون كلمة وزارة .

٤- في حالات كثيرة يجمع المؤلفات تحت اسم الناشر أو الطابع مثال المطبعة الماجدية (الحلقة ٤٧ ص ٢١٩ - ٢٢١).

المطبعة الأميرية (الحلقة ٤٧ ص ٢٢٢ - ٢٢٦).

وهذه الطريقة غير مناسبة للتعرف على المطبوعات لأن الكتاب ينسب إلى مؤلفه وليس إلى الناشر أو الطابع . وإذا كان المقصود هو دراسة إنتاج المطابع ودورها في تشجيع ودفع الحركة الفكرية فليس من الضروري أن تدرج كل المؤلفات في هذا الموقع من المعجم بل يمكن الإشارة إلى أعمال المطابع والناشرين كمّاً وكيفاً ، على أن يتم ذكر المطبوعات في مكانها من الترتيب الهجائي للمعجم .

٥- نقلت بعض المعلومات من مصادر (بيلوجرافية) دون التحقق من صحتها ولذا وقع فيما وقعوا فيه من أخطاء . فمثلاً نقل عن شكري العناني (مجلة الإدارة العامة) س ١٧ ع ١١٤ ، ١٢ ص ٨٥٨) وتكرر هذا العمل بعنوان آخر (الإدارة العامة) ص ٨٥٦ وهما عمل واحد كما نقل من فهرس المطبوعات الحكومية ، بالمكتبة المركزية بجامعة الملك عبد العزيز بجدة مطبوعات نسبت خطأ إلى هيئات حكومية وهي من اصدار هيئات حكومية أخرى . فقد نسب إلى وزارة المعارف مثلاً بعض الأعمال التي تخص الرئاسة

العامة لتعليم البنات مثل (الدليل الاحصائي لتعليم الفتاة السعودية) .

٦ - في بعض الحالات يصف مجموعة من المطبوعات بوصف عام. فقد سجل مثلاً عدداً من التقارير التي صدرت باسم وزارة التجارة والصناعة وعلق عليها مجتمعة بقوله: (اكثر التقارير من إعداد شركة ارثر دي ليتل ثم اتحاد المهندسين الاستشاريين الباكستاني ، ومنها ما تزيد صفحاته على المئة (س١٧ ع ٥ ، ٦ ص ٣٩٧) فهذا الوصف العام لا يفيد لأن من الضروري أن يحدد مع كل تقرير الجهة أو الشركة التي أعدته ويحدد عدد صفحاته .

٧ - ينسب بعض المطبوعات الرسمية إلى الأفراد. فجريدة أم القرى يأتي ذكرها تحت اسم يوسف ياسين ومعها العبارة التالية (اصدرها لأول مرة يوسف ياسين) فلا يجوز أن تنسب إليه ولو شغل رئاسة تحريرها فترة من الزمن .

٨ - ظهر بعض التكرار في المطبوعات ويرجع هذا التكرار إلى اختلاف صيغ العنوان أو مدخل الهيئة. وهناك تكرار من نوع آخر يتمثل في تكرار عنوان المطبوعات الدورية وخاصة السنوية مع كل اصدار، فيكفي وجود العنوان مرة واحدة وتحت الأعداد أو السنوات التي صدر فيها .

٩ - لوحظ بشكل ملفت للنظر اقتطاع أو حذف جزء من العنوان للمطبوع إذا تكرر مع عنوان قبله مثل كلمة نشرة أو تقرير أو خارطة. وهذا يسبب إرباكاً للقارئ أو سوء فهم، فقد يعتقد أن الجزء الباقي هو العنوان الكامل. ولذا فإن من المناسب كتابة عنوان المطبوع كاملاً وعدم الاعتماد على العنوان المشابه له.

وبما أن المعجم كان حصيلته عمل كبير قام به أحد كبار الأدباء فقد حاول أن يظهر بأنه ليس عملاً (ببليوجرافياً) كذلك (الببليوجرافيات) التي يعدها المكتبيون. إلى هنا والمسألة طبيعية لأن كل إنسان يعمل في اطار معرفته وتخصصه . إلا أنه تردد في المعجم ما يؤكد تفوقه على أساليب (الببليوجرافيين) وتميزه عنها مع شيء من الانتقاد لاساليب (الببليوجرافيين). وهنا أجد من المناسب إيضاح وجهة نظر المكتبي حول هذا المعجم

وقبلها نتعرف على وجهة نظر الأديب بشيء من التفصيل .

في المقدمة الأولى جاء قوله (إن المعجم الذي أعده ليس معجمًا مكتبيًا، ولهذا فلم أوزعه أبوابًا على طريقة (ديوي) ولم اكتب بالحقاف المكتبي)، (س ٥ ع ٧ محرم ١٣٩١ هـ ص ٦٧٨) وقال من موقع آخر: (هذا ليس معجمًا مكتبيًا بالمعنى الدقيق للبيولوجرافيا س ١٤ ع ٣٤، ٤ ص ٢٠٩) وعندما تحدث الدكتور الطاهر عن معجم المطبوعات السعودية الذي وضعه شكري العناني وهو أحد المكتبيين، أشار إلى بعض جوانب النقص النقص والضعف فيه مُعلِّلاً ذلك بعدة أسباب منها أن الذي وضعه مكتبي يكتبي بخارج الأشياء (الحلقة ٣٧ ص ٤٣٤) .

وقد أُعجِبَ الدكتور منصور الحازمي بهذا الأسلوب أو الطريقة حيث قال (ولا يحتاج الطاهر إلى أن يدل على منهجه، ففي خاتمته ما يدل على تمرد الأديب الناقد بالمنهجية الضيقة لمعظم من يسمون بالأكاديميين وبآلية البيولوجرافيين).

يفهم من هذه الأقوال وصف أسلوب المكتبيين في الإعداد والتنظيم (البيولوجرافي) بأنه عمل آليٌّ جاف يتعلق بخارج الأشياء مبتعداً عن الجوهر. إلا أن هذا التصور غير صحيح. فالمكتبي ليس ضيق الأفق ولا يتمسك بالشكليات . وإنما ينظر إلى الجوهر وإلى الوسائل السهلة الحديثة التي توصل القارئ والباحث إلى المعلومات .

إن ما يميز الأساليب الحديثة (للبيولوجرافيين) هي المرونة والدقة وعدم الاعتماد على طريقة أو أسلوب معين. فليس من الضروري أن يستخدم تصنيف (ديوي) أو غيره من التصنيفات، وليس من الضروري أيضاً التطبيق الحرفي لقواعد الفهرسة. فيكتفي مثلاً أن يكون أساس التنظيم الترتيب الهجائي باسم المؤلف أو العنوان أو يكون التنظيم حسب التقسيم الموضوعي، المهم أن تكون الطريقة سهلة الاستخدام، وواضحة المعالم، وثابتة لا تتغير من موقع إلى آخر من العمل .

فالمكتبي يهدف إلى جعل العمل (البيولوجرافي) سهل الاستخدام، ولكن مع الأسف أن البعض لا يدرك هذا فيتصور أن المكتبي يقوم بعمل آليٍّ، ولا يدرك لذة البحث في

المصادر جيدة الإعداد والتنظيم إلا من يقارنها بغيرها من الأعمال، رديئة التنظيم. حيث يصرف الباحث وقتاً وجهداً في البحث وقد يجد وقد لا يجد المعلومات التي يريدتها.

الاختلاف بين وجهة نظر الأديب والمكتبي بشأن التنظيم (البليوجرافي) يجعلنا نتساءل: هل (البليوجرافيون) يعملون لأنفسهم فقط حتى يقال عن المعجم: إن هذا ليس عملاً (بليوجرافياً)؟! إلى متى ونحن نعيش ونؤمن بهذا الفصل الحاد بين مجالات العمل للمتخصصين في مختلف العلوم!!

فعلم المكتبات والمعلومات ظهر في العصر الحديث نتيجة للزيادة الهائلة والمستمرة في إنتاج وإصدار أوعية الفكر من الكتب والمجلات وغيرها من المطبوعات، وأصبح من الصعب السيطرة على هذا الكم الهائل من المطبوعات. ولهذا ابتكر المكتبيون من الوسائل والأساليب الحديثة ما يمكن من حصر وتنظيم المطبوعات بطرق سهلة لخدمة الباحثين.

مشكلة علم المكتبات والمعلومات وخاصة في الدول النامية أن الكثير من الباحثين تعودوا على طرق قديمة ولا يرضون بغيرها بديلاً. ويلقى باللوم بشكل خاص على أساليب وطرق التدريس وخاصة في الجامعات. لأن الطالب إذا لم يتعود في أثناء دراسته على الطرق الحديثة للبحث في المصادر بما فيها استخدام (البليوجرافيات) والكشافات والمستخلصات فإنه سيقمى بعد تخرجه بعيداً عن إدراك أهمية جودة الإعداد والتنظيم (البليوجرافي).

نعود إلى نظرة المكتبي إلى المعجم. فهو بحكم قيامه بحصر المطبوعات السعودية يعتبر عملاً (بليوجرافياً) وبحكم احتياج الباحثين للرجوع إليه فيجب أن يتم تنظيمه بطريقة جيدة تسهل استخدامه. وبما أن المؤلف لم يقتصر على الحصر بل ربطه بدراسة عن الحركة الفكرية في هذه البلاد فإن الصعوبة تكمن في تداخل الدراسة مع الحصر (البليوجرافي) بطريقة تجعل من الصعب البحث فيه. وبمعنى أدق: نقطة الضعف الرئيسية هي المنهجية، وارجو أن لا تعتبر المنهجية الجيدة من الشكليات. وقد اشرت في هذا المقال إلى ضرورة فصل الدراسة عن الحصر. ومن الأعمال الرائدة في هذه المنهجية كتاب الأستاذ يحيى محمود ساعاتي بعنوان «حركة التأليف والنشر في المملكة العربية السعودية».

وادي رشاد في بلاد جهينة

سائلان كريمان هما دخيل الله بن عوض بن سلمان وقالط بن عوض بن سلمان، الجهنيان، كتبا إليّ بما ملخصه : سؤالنا عن قرية المليلح وبالذات عن وادٍ يقال له رشاد، ما هو سبب تسميته بهذا الاسم. وهذا الوادي يقع شمال المدينة المنورة، ويتصل بوادي الحمض. فما اسم القديم لقرية المليلح، وقد عرفنا من آباءنا أن اسمها (أبيار نصيف)؟ .

«العرب» : أما الاسم القديم لقرية المليلح فليس بين يديّ من المصادر ما يوضحه، وكانت تعرف باسم (أبيار نصيف) في القرن الماضي - كما في كتب رحلات الحج مثل كتاب «مرآة الحرمين» وقبله رحلة محمد بن عثمان السنوسي التونسي الذي حج سنة ١٢٩٩ هـ - انظر «العرب» س ١٣ ص ٢٩١ - فقد مرّ بها وسماها (آبار نصيف).

إعادة نشر المعجم سوف يكون لها فائدة كبيرة لأنه بوضعه الحالي مشتت في ٥٦ عددًا من مجلة «العرب»، وليس من السهل على كل الأفراد والمكتبات الحصول على كل هذه الأعداد في هذا الوقت بالذات، كما أن نشره في عمل مستقل سوف يمكن من نقله وتداوله على نطاق أوسع. ولكن ليس من الصواب تجميع هذه الحلقات ونشرها في كتاب بالكيفية التي ظهرت بها في المجلة، ولكن من الأفضل مراجعته لتصحيح ما ظهر فيه من أخطاء والنظر قدر المستطاع في المنهجية، ولا شك أن إعادة نشر هذا العمل سيلقي المزيد من الترحيب من جمهور الباحثين بما فيهم الأدباء والمكتبيون.

الرباض الأسبوعي (ع ٥٤٦٦/٢٢ شعبان ١٤٠٣ هـ) : ناصر محمد السويدان

وأرى أنَّ اسمها القديم هو مُرٌّ - بالميم المضمومة بعدها راءٌ مشدَّدة، فقد ذكر المتقدمون من العلماء أن رسول الله ﷺ أقطع عوسجة بن حرملة بن جذيمة بن سبرة الجُهَينِيَّ، من رِفَاعَةَ، اقطعها ذَا مُرٍّ، وأمره على ألف رجل من جهينة «جمهرة أنساب العرب» لابن حزم ص ٤١٧ - الطبعة الأولى - ومُرٌّ هذا ذكر الحازمي في كتاب البلدان «أنه وادٍ من بطن إضَمِّ، وقيل : هو بطن إضَمِّ. وإضَمُّ هو وادي الحمض .

هذا الذي أراه استنتاجاً من كون الموضع معموراً منذ عهد قديم، وقد تكون هناك صلة بين كلمة (المُمَيْلِج) و(مُرٌّ) هي أن الماء في هذا الموضع ليس عَذْباً .

أمَّا وادي رشاد، فيرد في بعض المؤلفات القديمة باسم (رشد) ولعل هذا ناشيء عن كون بعض الكتاب يحدفون حرف الألف من بعض الأسماء مثل (الرحمن) و(الحرث) و(اسحق) ونحوها .

وقد ذكر ابن حزمٍ في «جمهرة أنساب العرب» وغيره أنَّ بني غَيَّان بن قَيْسِ بن جُهَيْنَةَ وَقَدُوا على رسول الله ﷺ فقال لهم : «أَنْتُمْ بَنُو رَشْدَانَ» وكانَ وادِيهِمْ يُسَمَّى غَوَى فَسُمِّيَ رَشْدًا .

ويَحْسُنُ أَنْ نُورِدَ هنا أسماء بعض المواضع التي لها صلة بهذا الوادي، لعل من بين الإخوة القراء من يُوَضِّحُ ما يعرفه منها مشكوراً :

الأَجْرَدُ : قال المهجريُّ : الأجرد أحدُ جَلِيَّ جُهَيْنَةَ، والثاني الأشعرُ، وإليها تُنسب أوديتهم .

والأجرد : مما يلي بُوَاطَ الجَلَسِيِّ، وهما بُوَاطَانِ .

فن أودية الأجرد التي تَسِيلُ في الجَلَسِ : مَنَكَّة، وهي تلقاء وادي بُوَاطِ .

ويُلي مَنَكَةَ رَشَادُ. وهو يَصُبُّ في إضَمِّ، وكان اسمه غَوَى، فيما تزعم جُهَيْنَةُ، فسمَّاه رسول الله ﷺ رَشَادًا، وهو لبني دِيْنَارٍ إخوة الرُّبْعَةِ .

ويُلي رَشَادًا الحَاضِرَةُ، وبها قبر عبد العزيز بن محمد بن عبد العزيز بن عمر بن عبد

الرحمن بن عوف، وهي عين لهم .

ويصب على الحاضرة البلي، وفيه نخل، وهو لمحمد بن إبراهيم اللهبى .

ثم يلي الحاضرة تَدَدُ، وبه عيون صغار: عين لعبد الله بن محمد بن عمران الطلحي، ويقال لها أذينة، وهي خير ماله، والظليل لمبارك التركي .

وعيون تَدَدَ في أسنان الجبال .

ومن أودية الأجرد التي تصب في الغور هزر، وهو لبني جشم، رهط من بني مالك وفيه يقول أبو ذؤيب :

«أكانت كليلة أهل الهزر؟»

ومن مياه جهنمة بالأجرد، بئر بني سباع، وهي بذات الحرى، وبئر الحواتكة، وهي بزقب الشيطان، الذي ذكره كثير فقال :

كَأَنَّ أَنْاسًا لَمْ يَحِلُّوا بِتَلْعَةٍ فَيَضْحُوا، وَمَعْنَاهُمْ مِنَ الدَّارِ بَلَقُعُ
وَيَمُرُّ عَلَيْهَا فَرَطٌ عَامِينَ قَدْ خَلَّتْ وَلِلْوَحْشِ فِيهَا مُسْتَرَادٌ وَمُرْتَعُ
مَعَانِي دِيَارٍ لَا تَزَالُ كَانَهَا بِأَصْعَدَةِ الشَّطَّانِ رَيْطٌ مُضَلَّعُ

وهو بالمنصف بين عين بني هاشم التي بملك، وبين عين إصم . - انتهى كلام

الهجري - .

أذينة : وادٍ تقدم ذكره .

البلي : لم أر من ذكره سوى الرمحشري نقل عن السيد علي، في أودية القبيلة

البلياء، وضبط ياقوت هذا بفتح الباء وإسكان اللام. أما البلي فقد ورد في «معجم ما استعجم» - كما تقدم في وصف الأجرد - وأصل الكلام للهجري، وإن لم يُصرح بالبكري بذلك .

بُواط : قال المهجري - في كلامه على الأشعر جبل جُهَيْنَةَ المعروف الآن باسم
(الفِقْرَةَ) :

وبحذاء الأشعر من شقه اليماني وادي الروحاء .

ومن شقّه الشامي بواطان : العُورِيُّ، والجَلْسِيُّ، وهما جبلان متفرقا الرأسين،
أصلها واحد، وبينهما ثنية سلكها رسول الله ﷺ في غزوة ذي العُشَيْرَةِ من يَنْبَع ، فأهل
بواط الجلسي بنو دينار موالي بني كليب بن كثير، وكان دينار طبيياً لعبد الملك بن مروان،
وهم إخوة الربعة من بني جُهَيْنَةَ . وهو يلي مُلْحَتَيْن . انتهى .

وغزوة بُواط من الغزوات النبوية، ذكرها ابن هشام في «السيرة» فنقل عن ابن
اسحاق أن رسول الله ﷺ غزا في شهر ربيع الأول - في السنة الثانية - يريد قُرَيْشًا حتى
بلغ بُواطَ من ناحية رَضَوَى ، ثم رجع إلى المدينة ولم يَلْتَقَ كِيدًا .

ثم ذكر بعدها غزوة العُشَيْرَةِ من بَطْنِ يَنْبَع .

ومُلْحَتَانِ الواردتان في كلام المهجري من أودية القَبِيلَةِ بالأشعر، مما يلي ظِلَمَ من شقّه
الشامي، وهما ملحَة الرَّمْثِ وملحَة الحريص بها شعب ضَيْقُ يحرص الإبل - أي يشق
جلودها -

ووادي بواط يجتمع سيله بسيول أودية المدينة بعد انحدارها واجتماعها بوادي ملل
بذي خُشْبٍ وظلم والجُنيّة، ثم يلقاها وادي ذي أوان ودوافعه من الشرق، ويلقاها من
الغرب بواط والحزّار، ويلقاها من الشرق وادي الأتمة، ثم تمضي في وادي إضم حتى
يلقاها وادي برمة الذي يقال له ذو البيضة من الشام، ويلقاها وادي ترعة من القبلة ثم
يلتقي هو ووادي العُصِ من القبلة، ثم يلقاه دوافع وادي يقال له حجر، ووادي الجزل ،
الذي به السُقْيَا والرَّحْبَة ، في نخيل ذي المَرَوَةِ مُعَرَّبًا ، ثم يلقاه وادي عَمُودان في أسفل
ذي المَرَوَةِ ، ثم يلقاه وادي يقال سفان حين يفضي إلى البحر عند جبل يقال له أراك ، ثم
يدفع في البحر من ثلاثة أودية اليعسوب والنتيجة وحقيب - انتهى من «وفاء الوفاء»

الشُّطَّانُ :

أورد ياقوت : الشُّطَّانُ - بضم أوله وسكون الطاء ثم ألف مهموزة ونون - وادٍ من أودية المدينة، قال كثيرٌ :

مَغَانِي دِيَارٍ لَأَنْزَالُ كَانَهَا بِأَفْنِيَةِ الشُّطَّانِ رَيْطُ مُضَلَعُ
وَأُخْرَى حَبَسَتْ الرِّكْبَ يَوْمَ سُوَيْفَةِ بِهَا وَأَقْفًا، أَنَّ هَاجَكَ الْمَتْرَبُ
مِنْكَتَةٌ :

من نكث ينكث إذا نقض - من أودية القليلة يسيل من الأجرد، جبل جهينة، في المجلس، ويلقى بواطاً : «وفاء : ٣٧٩/٢».

وكذا نقل ياقوت عن الزمخشري، عن السيد عليٍّ وقد رأته في كتاب الزمخشري وهو يُعرفُ القليلة - عن الشريف علي - غير مضبوط، ولكن اتفاق ياقوت والسمهودي على ضبطه يدل على أنه تصحف على البكري الذي سماه (مبكتة) بالياء بدل النون .
هَزْرُ :

لم أر من ذكر هذا من مواضع الأجرد . وبيت أبي ذؤيبٍ أورده ياقوت في (هزر) ولكنه لم يذكر أنه في الأشعر، بل ذكر أنه في بلاد هُدَيْلٍ كما ذكر أنه قد يقصد به اسم وقعة قديمة .

تَيْدَدُ :

أورد السمهودي «وفاء : ٢٧٢/٢» ما نصُّهُ : تَيْدَدُ : من أودية الأجرد جبل جهينة، يلي وادي الحاضر (كذا) به عيون صغار، خيرها عين أذينة، وعين يقال لها الضليل، وعيون تَيْدَدُ كلها تدفع في أسنان الجبال، فإذا أسهل بغراسها لم يُنجبُ

ما اتفق لفظه وافترق مسماه من أسماء المواضع

للإمام محمد بن موسى الخازمي (٥٤٨/٥٨٤)

- ٢١ -

١٨٨ - بابُ جرور ، وخروُن^(١)

أما الأولُ - بفتح الجيمِ وبرائينِ مُهمَلتَيْنِ - : نَاحِيَةٌ مِنْ مِصْرَ^(٢) .
وأما الثاني - أوله خاءٌ مُعْجَمَةٌ مَفْتُوحَةٌ بَعْدَهَا رَاءٌ مَضمومَةٌ ، وَبَعْدَ الْوَاوِ نونٌ - :
نَاحِيَةٌ مِنْ دَارِ ابْجَرْدَ ، كَانَتْ بِهَا وَقْعَةٌ لِلْخَوَارِجِ^(٣) .

زَرْعُهَا ، وَذَلِكَ أَنَّ صَاحِبَهَا وَكَانَ مِنْ جُهَيْنَةَ ، ذَمَّهَا ، وَقَالَ : هِيَ فِي جَبَلٍ فَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
«لَا أَسْهَلَتْ تَيْدَدٌ» فَلَمَّا أَسْهَلَ مِنْهَا فَلَا خَيْرَ فِيهِ . نَقَلَهُ الْهَجْرِيُّ . وَقَالَ رَجُلٌ مِنْ مَزِينَةَ ، فِي
شَيْءٍ وَقَعَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ جُهَيْنَةَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ :

فَإِنْ تُشْبِعُوا مِنَّا سِبَاعَ رُوَاوَةٍ فَإِنَّ لَهَا أَكْنَافَ تَيْدَدٍ مَرْتَعًا
وَنَقَلَ الزَّمْخَشَرِيُّ عَنِ السَّيِّدِ عَلِيِّ : تَيْدَدٌ : هُوَ الْمَعْرُوفُ بِأُذَيْنَةَ ، وَفِيهِ عَرَضٌ فِيهِ النَّخْلُ
مِنْ صَدَقَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَلَهَا فَاطِمَةَ - ذَكَرَهُ فِي أُودِيَةِ الْقَبْلِيَّةِ .

١٨٩ - باب جُرْجِين ، وَجَرْجِيرٌ (٤)

أَمَّا الْأَوَّلُ - بِضَمِّ الْجِيمِ ، وَآخِرُهُ نُونٌ - : مَوْضِعٌ مِنَ الْبَطِيحَةِ صَعَبَ الْمَسَلِكِ (٥) .
وَأَمَّا الثَّانِي - بَفَتْحِ الْجِيمِ - : مَوْضِعٌ بَيْنَ مِصْرَ وَالْفَرَمَا (٦) .

١٩٠ - بابُ جُرْجَانَ ، وَخُرْخَانَ وَحَرْجَارٍ

أما الأول : بِضَمِّ الْجِيمِ ، وَبَعْدَ الرَّاءِ السَّاكِنَةِ جِيمٌ أُخْرَى ، وَآخِرُهُ نُونٌ - :
الْبَلَدُ الْمَعْرُوفُ فِي نَاحِيَةِ خُرَّاسَانَ ، وَيُقَالُ : بَنَاهُ يَزِيدُ بْنُ الْمُهَلَّبِ ، يُنْسَبُ إِلَيْهِ خَلْقٌ
كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْفُضَلَاءِ وَالزُّهَّادِ ، وَلَهُمْ تَأْرِيخٌ حَسَنٌ . جَمَعَهُ حَمَزَةٌ مِنْ يُوسُفَ
السَّهْمِيِّ (٨) .

وَأَمَّا الثَّانِي : - أَوْلُهُ خَاءٌ مُعْجَمَةٌ مَفْتُوحَةٌ ، وَالْبَاقِي نَحْوُ الْأَوَّلِ - : مَحَلَّةٌ
بِأَصْبَهَانَ ، يُنْسَبُ إِلَيْهَا جَمَاعَةٌ مِنْ رُوَاةِ الْحَدِيثِ ، مِنْهُمْ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ إِسْحَاقَ
بْنِ يُوسُفَ الْخُرْجَانِيُّ ، حَدَّثَ عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عُمَرَ الْعَدَنِيِّ ، رَوَى عَنْهُ أَبُو
عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْأَصْبَهَانِيِّ وَغَيْرُهُ (٩) .

وَأَمَّا الثَّلَاثُ : - أَوْلُهُ خَاءٌ مُعْجَمَةٌ مَضمُومَةٌ ، وَبَعْدَ الرَّاءِ خَاءٌ أُخْرَى - : قَرْيَةٌ مِنْ
قُرَى قَوْمَسَ ، يُنْسَبُ إِلَيْهَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحُسَيْنِ الْفَرَائِضِيُّ
الْخُرْجَانِيُّ ، كَانَ مِنْ فَهَاءِ الشَّافِعِيَّةِ ، رَوَى بِجُرْجَانَ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ الْبَغَوِيِّ ، وَغَيْرِهِ ،
وَرَوَى عَنْهُ أَبُو نَصْرِ الْإِسْمَاعِيلِيُّ (١٠) .

وَأَمَّا الرَّابِعُ - أَوْلُهُ حَاءٌ مَفْتُوحَةٌ ، وَبَعْدَ الرَّاءِ حَاءٌ أُخْرَى ، وَآخِرُهُ رَاءٌ - : مَوْضِعٌ
بِالْحِجَازِ ، فِي دِيَارِ جُهَيْنَةَ لَهُ ذِكْرٌ فِي الشُّعْرِ (١١) .

الحواشي :

- (١) في كتاب نصر .
- (٢) في كتاب نصر بدون زيادة . وفي «معجم البلدان» : جرور - بَرَاءَيْنِ مَهْمَلَتَيْنِ - : مدينة بِقَهْطَانَ ، كذا يقول العجم ، وكتبها السَّلْمِيُّ : سرور - وقد ذُكِرَتْ في السِّنِّ - وجرور أَيْضًا : من نواحي مصر . انتهى .
- (٣) نَصُّ ما في كتاب نصر : (ناحية من خراسان) بهامات المَهْلَبُ ، ويدَارُ أَيْضًا : ناحية للخوارج بها وقعة) . وكذا في «معجم البلدان» .
- (٤) من كتاب نصر .
- (٥) في كتاب نصر : (موضع من البطائح ، بين واسط والبصرة ، وإليه يُنْسَبُ الهَوْرُ المُنْتَقَى سلوكه ، لعظم الخطر فيه إِنْ هَبَّتْ أَدْنَى رِيحٍ) . وهو نص ما في «معجم البلدان» إلا أن (البطائح) فيه : (البطيحة) .
- (٦) نَصُّ كلام نَصْرِ ، ومثله في «معجم البلدان» .
- (٧) في كتاب نصر في باب الحاء : (باب حَرَّارٍ وجرجان) .
- (٨) قال نصر : (جرجان البلد المعروف بناؤه في الأعلام ، ليزيد بن المهلب) انتهى واطال يا قوت الكلام في جرجان ، ممتعًا ومشوقًا وواصفًا ، وفي كتاب «بلدان الخلافة الشرقية» - ص ٤١٧ وما بعدها - تفصيل عن موقع إقليم جرجان ، وجمل مفيدة عن تاريخه وحمزة بن يوسف السهمي من بني سَهْمٍ من قريش توفي في سنة ٤٢٧ هـ وكتابه عن تاريخ جرجان مطبوع ، واسمه : «كتاب معرفة علماء أهل جرجان» وله مؤلفات أخرى .
- (٩) عقب يا قوت على القول بأنَّ حَرْجَانَ محلةٌ بأصهبان - بقوله : وقال الحافظ أبو القاسم إسماعيلُ بنُ محمد بن الفضل الأصبهانيُّ الإمام : حَرْجَانٌ مِنْ قُرَى أَصْهَبَانَ ، وهو أعرف ببلده ، وأنقنَ لما يقول . وفي كتاب «الأنساب» للسمعاني و«معجم البلدان» ذكر لعدد من المشاهير المنسوبين إلى خرجان . وأورد يا قوتُ في «المعجم» الحَرْجَانَ - تثنيةٌ حُرْجٍ - من نواحي المدينة ، قال بعضهم :
بِرَوْضَةِ الحُرْجِيِّينَ مِنْ مَهْجُورٍ كَسْرَبَعَتِ فِي عَازِبٍ نَفْسِيرٍ
مهجور : ماءٌ قرب المدينة . انتهى .
- (١٠) حُرْجَانُ : بِنَاءَيْنِ معجمتين بينها راء - نقل يا قوت عن السمعاني ضبطه بضم الحاء الأولى ثم أورد ضبط الحازمي وكلامه بدون زيادة . إلا أن كلمة (روى بجرجان) في مخطوطة كتاب الحازمي وردت عند يا قوت : (روى بجرجان) ، وكذا في كتاب «الأنساب» للسمعاني - ٨٧/٥ - ولعلها هي الصواب ، وما في مخطوطة كتاب الحازمي تصحيفٌ . والاسماعيلي هو محمد بن أبي بكر - على ما في كتاب «الأنساب» .
- (١١) وقال نصر عن حرار : (بالحجاز من ديار جهينة) ولم يزد . ومثله في «معجم البلدان» وعنه نقل صاحب القاموس وشارحه فجعله (له ذكر في الشعر) من زيادات الحازمي . ولا أستبعد الصلة بين هذا الاسم وبين (جراجر) الذي ذكر البكري في «معجم ما استعجم» رسم نصح - أنه وإدِ لجهينة ، ومن أسفله المراد . عيون فيها نخل لقريش ولبي ليث . انتهى .

«أنساب الأسر الحاكمة في الأحساء»

[وصدر للأستاذ المحقق أبو عبد الرحمن ابن عقيل الظاهري كتاب «أنساب الأسر الحاكمة في الأحساء» القسم الأول، عن العيونيين والمصفرين وآل جروان، وآل جبر. وهو الحلقة الثالثة من سلسلة (دراسات ونصوص عن البيوتات العربية الحديثة) التي تصدر عن دار الإمامة للبحث والترجمة والنشر) وها هي مقدمة هذا الكتاب التي كتبها صاحب هذه المجلة].

(كَيْهَ بَرِّعٍ ، لا تَذِيرُهُ) !!

عندما ينفر بكرٌّ من إبل أحد أبناء البادية لا يسارع بمطاردته لمحاولة إرجاعه، بل يتركه فلا يلبث أن يعود، وهو يقول لمن يريد اتباعه تلك الجملة، أي دَعُهُ فسينعطف بنفسه فيرجع، ولا تتبعه فيزداد نفوراً، وهكذا قلت في نفسي حين نظرت في هذا المؤلف الحديث للأستاذ الكرم محمد بن عمر بن عقيل - أبي عبد الرحمن الظاهري - .
لقد حمدتُ اتجاهه لدراسة جانب من جوانب تاريخ بلادنا التي لا يزال أكثر جوانب تاريخها مجهولاً.

وسررتُ بقيامه بهذا العمل، لما أعرفُ فيه من مثابرة وجلْدٍ، وسعة إدراك، وتعمق في البحث، ورجوتُ أن يكون من وراء كل ذلك من النفع ما يؤمل من جهد باحث وهبه الله علماً وفهماً، وسعة اطلاع، وعمق معرفة، مع ما يتمتع به من شباب وقوة وصبر وجلد .

ولم أرَ غريباً في ثنايا هذا الكتاب ما يبدر من مؤلفه الكرم من بدواتِ الشباب، أو نزواتِ الفتوة، أو ازدهاءِ توقع الفوز بالفلج، فؤلفه - زاده الله نشاطاً وقوة - (ذو عزمات وجزمات) وقد دلف إلى الميدان مدججاً بالسلاح وشعاره : (إن بني عمك فيهم رماح !!) حتى (توصل إلى نتائج حتمية كثيرة) !!

لا : لم استغرب ذلك ، بل رَدَدْتُ تلك العبارة التي افتتحت بها هذه الكلمة ،
لأنني أَعْتَبِرُ إخراجَ حبيبا أبي عبد الرحمن من (أروقة الظاهريين المذهبية لِيَقْفُوا آثارَ ناقة
أمرئ القيس في مجاهل الجزيرة) أَعْتَبِرُ هذا مَعْتَمًا للباحثين في كل ما يتعلق بمراتع تلك
الناقة، ومرابع ذلك الشاعر، لا يُعادِلُهُ مغنم .

حقًا إنَّ المؤلفَ الكرم - كما يبدو من خلال مباحث هذا الكتاب - سار في معالجة
كثير من القضايا سيرةً تؤيد صدق خروجه من أروقة (الظاهريين) ولولا ما بلوته منه من
صدق التمسك بمذهب أولئك القوم لوصفته بأنه قد نآى بعيدًا عن قول شيخه بل شيخ
الإسلام الامام ابن حزم :

أَلَمْ تَرَ أَنِّي (ظَاهِرِيٌّ) وَأَنِّي عَلَى مَا بَدَأَ حَتَّى يَقُومَ دَلِيلُ
لقد عالج ما تصدَّى لبحثه من الأمور التاريخية بطرق التفلسف والجدال،
والاستنباط، ومحاولة استظهار الدليل من أضعف الأقوال، نصًّا وسندًا، فهو كما قال :
أصبح (دوره دور بحث واستنباط وليس جمع رواية).

وهذا أَعْتَبِرُهُ مكسبًا آخر لمن يَعْنِيهِ الاهتمام بالتعمق في دراسة مختلف أحوال هذه
البلاد، ولكن ليست دراسة جميع تلك الأحوال تقوم على مجرد الاستنباط من أي خبر
كان، أو الاعتماد على أية رواية كانت لذلك الخبر .

فالأبحاث التي تصدَّى الأستاذ أبو عبد الرحمن للكتابة عنها أبحاثٌ تاريخيةٌ بحتة،
والتاريخ بمختلف فروعه قائم على أسس الأخبار المنقولة بأية وسيلة من وسائل النقل
الصحيح، ومدخلُ الرَّأي فيها لا يتعدَّى مقارنة تلك الأخبار لمعرفة أقربها إلى الحقيقة، ثم
محاولة إبراز ما فيها من زَيْفٍ، وهو بدون شك ليس بحاجة إلى الاسترسال في الكلام في
موضوع يحيط به من جميع جوانبه .

إنني حين نظرت في هذا الكتاب وقفتُ عند مواضع منه فرأيتُ مذاكرة مؤلفه
حولها، ولكنه - اكرمه الله - أكرمني بأن أباح لي أن أُعلِّقَ بما أشاء حول ما ذاكرته فيه،
فاكتفيت بأن أُشير في هذه الكلمة إلى جوانب من ذلك، ولا أثقل هوامش الكتاب

بكثرة التعليقات .

فأنا لا أرتاح للاكتناز من تكرار الشواهد والنصوص إذا كانت من مصدر واحد، وفي موضوع واحد، ولو وردت من عدّة طرق، بل أرى الاكتفاء بواحد منها مع الاعتماد على أقدمها وأوثقها.

ولا أرى القارئ بحاجة إلى إيراد قصيدة طويلة لشاعر عامي، قد لا تعجبه قرائتها كلها، لكني يجد الدليل بيت أو أبيات منها، بل أرى الاقتصار على إيراد ما فيه الدليل مع الإحالة إلى تلك القصيدة التي سبق نشرها في أوثق مصادر النشر، فقد يكون القارئ ممن اطلع عليها. أو يكون ممن لا تصح هذه القصيدة عنده .

كما لا أرى أن يعمد المؤلف، أي مؤلف كان، إلى ملء صفحات كثيرة من كتابه بأنماط من الشواهد، من نوع تلك القصيدة، وقد يذهب الاستطراد به بعد ذلك إلى التوغل في دراسة ما ملأ به تلك الصفحات، حتى ولو كانت تلك الدراسة لا تخلو من فائدة ما لم تتصل بموضوع بحثه اتصالاً قوياً، لا من طريق مَلَمَحٍ خفيٍّ قد لا يتضح لكل قارئ .

حول أنساب القبائل :

ثم إنني لا أطمئن - بيقين - إلى ما ساقه المؤلف الكريم من أقوال كثيرة تتعلق بأنساب سكان بلادنا، عن علماء لهم منزلتهم العلمية، ولكن كتاباتهم عن أنساب أهل هذه البلاد ينبغي للباحث أن لا يعتبرها القول الفصل في تلك الأنساب، كابن خلدون والقلقشندي وغيرهما ممن عاش بعيداً عن هذه البلاد فكتب ما كتب عن بعد، وعن جهل بأحوال تلك القبائل.

ولا يتسع المجال لإيراد الأمثلة على ما وقع فيه أولئك العلماء من أخطاء فاحشة في كلامهم على أنساب تلك القبائل، وتكفي الإشارة إلى أن من تصفح تاريخ العلامة ابن خلدون يجد مؤلفه حين يتحدث عن كثير من قبائل الجزيرة يحكي بطريق الجزم بأنها انتقلت إلى المغرب ولم يبق منها في موطنها أحد. والواقع المشاهد خلاف ذلك .

ومثل هذا قاله ابن سعيد المغربي، ويظهر أن ابن خلدون عول على كلامه بدون تمحيص .

وخذ مثلاً القلقشندي وما كتب عن أنساب قبائل الجزيرة، إنه كتب ما كتب وهو في مصر، فكان في جُلِّ ما كتب يعتمد على مصادر أكثر ما يرد فيها عن القبائل الحديثة لا يقوم على أساس من الصحة، وانظر لذلك ما ذكر عن (شَمَّ) و(الدواسر) وقابله بما ورد في الكتب القديمة عن هاتين القبيلتين .

وأجلُّ من ابن خلدون والقلقشندي وأقدم وأعلم شيخ المؤلف، بل شيخ الإسلام أبو محمد بن حزم، فما كتب في أنساب هذه الجزيرة - مما لم يسر في تدوينه ونقله على زيادة أبي المنذر هشام بن محمد ابن السائب الكلبِّي الذي لخص كتابه «جمهرة النسب» وأضاف إليه تلك الإضافات الجليلة العظيمة الفائدة - ما كتب من ذلك وقع فيه من الوهم ما يستكثر وقوعه من عالم واسع الاطلاع، كالإمام ابن حزم، ومن ذلك نسبه قبيلة حرب إلى بني هلال العامرية المضرية، لأنه لم يطلع على ما كتبه الهمداني في كتاب «الاكليل» من هجرة هذه القبيلة من اليمن، واستقرارها بين المدينتين الكرمتين مكة والمدينة، وتفصيل أخبارها وأنسابها، وأنها من خولان ثم من قضاة من قحطان، والهمداني عليه المعول - كما قال الحافظ عبد الغني بن سعيد عنه في الكلام على أنساب حمير - انظر مقدمة «صفة جزيرة العرب» ص ١٩ - وكتابه «الإكليل» قد وصل إلى الأندلس في القرن الرابع الهجري، واستفاد منه علماء تلك البلاد، ويظهر أن ابن حزم لم يطلع عليه .

إنَّ الامام ابن حزم وغيره ممن كتب عن أنساب سكان الجزيرة لهم واسع العذر فيما أخطأوا فيه، فهم يكتبون عن أحوال قبائل مجهولونها، فيدونون ما يصل إليه علمهم. وأنساب القبائل العربية بعد الفتوحات الإسلامية وهجرة كثير من تلك القبائل إلى الأقطار الخارجة عن الجزيرة قد كثرت الاختلاط فيها، وقلت العناية بتدوينها، مع أنه لم يدون منها عند بدء التدوين في القرن الثاني الهجري وأول الثالث، إلا ما يتعلق بالمشهور من فروع القبائل التي لها صلة بالحوادث التاريخية قبيل الإسلام وفي صدره، كمؤلفات

الكليبيين والزُبَيْرِيِّين، ومؤرج السدوسي، وأمثالهم ممن عاصروهم أو نقل عنهم كالبلادري في «معالم الأشراف» انظر عنه «العرب» السنة الأولى ص ١١١ وما بعدها .

ثم في القرنين الثالث والرابع تصدَّى عالمان جليلان من أهل هذه البلاد هما الهمداني اليمِّي في كتابيه «صفة جزيرة العرب» و«الإكليل»، وأبو علي الهجريُّ في كتابه «النوادر والتعليقات» الذي لم يصل إلينا منه سوى جزء يسير، ومع ما لِمَا كتبه هذان العالمان في هذا الموضوع من قيمة علمية إلا أنه لم يُدرَسَ بعد .

وعُنِيَ آخرون من العلماء المتأخرين في مصر وفي غيرها من الأقطار العربية بالكتابة عن أنساب العرب في الأقطار التي كان أولئك المؤلفون يعيشون فيها وعن أنساب بعض القبائل والأسر الشهيرة في خارج تلك الأقطار، إلا أن كتاباتهم عن أنساب سكان الجزيرة مع قلتها لم تكن في الغالب قائمة على أسس صحيحة .

من أسباب الخلط في الأنساب :

لقد اختلطت فروع القبائل، فتداخلت أنسابها تداخلاً يصعب تمييزه إلا لمن خالط تلك الفروع في مجاهل بلادها، ومن ذا الذي يستطيع ذلك في عصور كانت الجزيرة فيها منعزلة عن غيرها من البلاد، وقد انتشرت فيها الفوضى، وعُدِم الأمن، وعادت إلى جاهليتها الأولى. فإذا يفعل من يتصدَّى لكتابة أنساب سكان هذه الجزيرة؟ لا شيء أمامه سوى الاستئناس بما كتبه المتقدمون عن القبائل العربية القديمة، ثم محاولة ربط أنساب القبائل الموجودة بأنساب تلك القبائل، وقد يعتمد في ذلك على أوْهَى الأسباب كأنْ يجد اسماً مشهوراً في إحدى القبائل القديمة، يضاهيه اسم قبيلة معاصرة، فينسب هذه إلى تلك، ومن هنا وقع الخلط في أنساب كثير من القبائل بسبب الاتفاق في الاسماء لا عند النسابين وحدهم بل حتى بين القبائل نفسها وإلى هذا ألمح علامة اليمن ونسابتها الهمدانيُّ في كتاب «صفة جزيرة العرب» - ١٨٠ حيث قال : (وكذلك سبيل كل قبيلة من البادية تضاهي باسمها اسم قبيلة أشهر منها، فإنها تكاد أن تتحصل نحوها وتنسب إليها، رأينا ذلك كثيراً) .

هذا الأمر وهو وقوع الخلط في الأنساب بسبب تشابه الأسماء الذي وقع فيه كثير من كتب عن أنساب القبائل العربية وخاصة من المتأخرين، يظهر أن الأستاذ ابن عقيل لم تتضح له صحته، ولا أقول : بأنه يجهله، فقد ذاکرته فيه حين رأيتُه يؤكد نسبة بني عامر الذين كانوا يسكنون شرق الجزيرة إلى بني عامر بن صعصعة بن معاوية من قيس عيلان من مضر، فكان حين المذاكرة على درجة من الاقتناع بصحة رأيه، بحيث اعتبر الأمر على ما جاء في المقدمة مما (اشتبه عليّ، وأنه أقام لي البرهان على أن ما جزم به ليس عليه نور من برهان). وقد يشايعه بعض القراء على هذا إلا أن من حق أولئك القراء عليّ أن يدركوا من جوانب هذا الأمر أكثر مما أشار الأستاذ المؤلف إلى أنه مما (جزم به !) :

الجانب الأول : بعد دراستي لأنساب سكان الجزيرة خرجت بنتائج أهمها : أن الباحث لا يجد قبيلة واحدة من القبائل العربية لا تزال باقية على صراحة نسبها القديم، لم تخالط أحداً، ولم تدخل فيها عناصر لا تتصل معها بصريح نسبها.

وأذكرت أيضاً أن جذمي العرب اللذين كان المتقدمون يرجعون أنساب القبائل العربية الموجودة إليها وهما (عدنان) و(قحطان) قد حصل الامتزاج والتداخل بين جميع من يُنسب إليهما، بحيث لا يستطيع الباحث في أصول الأنساب في عصرنا أن يجزم بأن القبيلة الفلانية الباقية في عهدنا قحطانية أو عدنانية، بين جميع القبائل التي تعيش في وسط الجزيرة أو غربها أو شرقها أو شمالها، باستثناء بعض القبائل التي لا تزال منعزلة في أقاصي اليمن أو في شعاف سروات الحجاز الغربية الجنوبية. ومن هنا فالجزم بأن القبيلة الفلانية من قحطان أو من عدنان يستلزم ذكر تسلسل نسبها إلى الجذم الذي تنسب إليه. بل أنساب جميع فروعها تسلسلاً متصلاً صحيحاً، وهذا الآن يعد من قبيل المحال، لانقطاع تدوين الأنساب منذ عصور طويلة.

الجانب الثاني : أن الامتزاج والاختلاط بين قبائل الجزيرة نشأ مع نشوء تلك القبائل نفسها، لأن حياة القبيلة كانت تقوم على أساس التجمع بمختلف الوسائل، كالقراية والتحالف والتجاور والتشارك في المنافع، فهي منذ القدم وإن كانت تنتمي في الأصل

إلى جَدِّ واحد غير أن أثر هذا الانتماء يكاد ينحصر بمجرد الاعتراف إلى اسم جامع ، وهو يضعف أو يقوى بسبب ما يَعْتَرِي من يَعْتَرِي إليه من قوة منشأها الكثرة بمختلف وسائلها ، أو ضعف يحدته التفرق من جرّاء الحروب وغيرها من الأسباب .

ولو تعمق الباحث في دراسة ما أُلّف عن أنساب القبائل في مصادره الأولى كمؤلفات ابني الكلبي هشام وأبيه - لخرج بنتيجة تكاد تكون مذهلة ، بسبب الاختلاف والاضطراب في أنساب كثير من القبائل ، ولو أضاف إلى تلك المؤلفات ما ورد عنها في بعض المؤلفات الجنية ككتاب «الاكليل» للهمداني لأصيب بالحيرة التي قد تدفعه إلى عدم الثقة بكثير مما كتبه أئمة علم النسب ، بله من عداهم من المتأخرين .

الجانب الثالث : كثير من القبائل التي كانت مشهورة في عصر الجاهلية وفي صدر الإسلام ممن كان منتشرًا في الجزيرة حينها هاجرت من مواطنها القديمة متموجة في الجزيرة أو خارجه عنها ، بقي لها بقايا منها من حافظ على نسب القبيلة القديم ، ومنها من اندمج في قبيلة أقوى وأشهر من قبيلته التي ضعفت بسبب التفرق أو غيره من الأسباب . ولا أريد الإطالة في تفصيل ما أجملته ، بل أكتفي بالتمثيل بالقبيلة التي نسب إليّ الابنُ الكريم العُزْمَ بنسبتها إلى من يرى عدم نسبتها إليه ، وهي قبيلة بني عامر .

بنو عامر الرَّبِيعِيَّةُ وبنو عامر القيسية :

من المعروف عند متقدمي المؤرخين أن بلاد البحرين قبل ظهور الإسلام انتشرت فيها قبائل ربيعة ، وأن من أشهر تلك القبائل بني عبد القيس ، التي جاء الإسلام وهم أهل البحرين ، ومن هؤلاء بنو عامر الذين حدد المتقدمون من العلماء كابن الكلبي ومن نقل عنه حدود منازلهم ، وكان من أوضح نصوصهم ما أورده البكري في مقدمة كتابه «معجم ما استعجم» ص ٨١ : (فعلبت عبد القيس على البحرين واقتسموها بينهم ، فنزلت جديمة الخطأ وأعباءها^(١) .

ونزلت نُكْرَةَ وسط القطيف وما حوله .

وقال ابنُ شَبَّةَ : نزلت نُكْرَةُ الشَّفَارِ (٢) والظَّهْرَانِ إِلَى الرَّمْلِ ، وَمَا بَيْنَ هَجْرٍ إِلَى قَطْرِ ،
وَيَبُوتَةَ ، وَإِنَّمَا سُمِّيَتْ بَيْنُونَ لِأَنَّهَا وَسَطٌ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ وَعُمَانَ .

ونزلت بنو عامرٍ والعمور - وهم بنو الدَّيْلِ بنِ عَمْرٍو ، وَمُحَارِبِ بنِ عَمْرٍو ، وَعَجَلُ
بنِ عَمْرٍو بنِ وَدِيعَةَ بنِ لُكَيْزٍ ، وَمِنْهُمْ عَمِيرَةُ بنِ أَسَدِ بنِ رِبِيعَةَ حَلْفَاءَ لَهُمْ - الْجَوْفِ
وَالْعَيُونَ وَالْأَحْسَاءَ حِذَاءَ طَرْفِ الدَّهْنَاءِ . وَخَالَطُوا أَهْلَ هَجْرٍ فِي دَارِهِمْ . إِلَى آخِرِ مَا
ذَكَرَ .

ثم بقيت تلك البلاد لعبد القيس في صدر الإسلام ، فقد ذكر ياقوت الحمويُّ في
«معجم البلدان» رسم (صُلَاصِلِ) ما نصه : (قال أبو محمد الأسود : هو ماء لعامر ، في
وادي يقال له الجوف ، به نخيل كثيرة ، ومزارع جمّة ، وقال نصر : هو ماء لبني عامر بن
جذيمة من عبد القيس ، قال : وذكر أنّ رهطاً من عبد القيس وفدوا على عمر بن
الخطاب ، رضي الله عنه ، فتحاكموا إليه في هذا الماء ، أعني الصُّلَاصِلِ فأنشده بعضُ
القوم قولَ تُلَيْدِ الْعَبْشَمِيِّ ، هذا فقضى بالماء لولد عامر هذا ، وأول هذه الأبيات :

أَتَتْنَا بَنُو قَيْسٍ بِجَمْعٍ عَرَمَرَمٍ	وَشَنُّ وَأَبْنَاءُ الْعُمُورِ الْأَكَابِرُ
فَبَاتُوا مَنَاحَ الضَّيْفِ ، حَتَّى إِذَا زَقَا	مَعَ الصُّبْحِ فِي الرَّوْضِ الْمُنِيرِ الْعَصَافِرُ
نَشَانَا إِلَيْهَا وَأَنْتَضَيْنَا سِلَاحَنَا	يَمَانَ وَمَأْتُورٌ مِنَ الْهِنْدِ بَاتِرُ
وَنَبَلٌ مِنَ الرَّادِي بِأَيْدِي رُمَاتِنَا	وَجُرْدٌ كَأَشْطَارِ الْجَزُورِ عَوَاتِرُ
شَفِينَا الْغَلِيلَ مِنْ سُمَيْرٍ وَجَعُونَ	وَأَفْلَتْنَا رَبُّ الصُّلَاصِلِ عَامِرُ
وَأَيُّقَنَ أَنَّ الْحَيْلَ إِنْ يَعْلُقُوا بِهِ	يَكُنْ لِقَسِيلِ الْجَوْفِ بَعْدَهُ آبِرُ
يُبَادِي بِصَحْرَاءِ الْفُرُوقِ وَقَدْ بَدَتْ	ذُرَى ضَبْعٍ ، أَنْ أَفْتِحَ الْبَابَ جَابِرُ

الْعُمُورُ : من عبد القيس ، الدَّيْلِ وَعَجَلُ وَمُحَارِبِ بنو عمرو بنِ وَدِيعَةَ بنِ لُكَيْزٍ بنِ
أَفْصَى ابنِ عَبْدِ الْقَيْسِ . انْتَهَى .

ثم حين استولت القرامطة على هذه البلاد وجرى بينهم وبين سكانها من المعارك
والحروب ما جرى ، مما نجد أوفى مصدر له ما جاء في «شرح ديوان ابن المقرب» - على

نقصانه - نجد اسم (عامر) يتردد في ذلك مضاعفاً إلى (ربيعه) في الكلام على استيلاء ابن أبي العريان على جزيرة (أوال) نجد في ذلك الشرح في خبر طويل ما نصه : «العرب» س ١٦ ص ١٦٥ : (وجاء أبو عبد الله بن سنبر بنفسه على ما استقرَّ بينه وبين أبي العريان، في مئة وثمانين شدةً، بها من (عامر ربيعة) خلق كثير، وجمع أبو البهلول الشدات الذي له، ونزل على حاله، فلما التقى الفريقان، وكانت شدات أبي البهلول مئة قطعة، قد شحنها بالرجال، وكان عند نزوله إلى الشدات قد وقع عن الفرس، فانكسر ساقه، واجتهد به أخوه أن يرجع فلم يفعل، وتقدم، وأمر برفع الأعلام، وضرب الدبابد والبوقات، فاتفق من اتفاق السوء لابن سنبر أن حطَّ معه في الشدات خمس مئة فرس، أكثرها (لعامر ربيعة) تصوراً منه دخول البلد من غير حرب) إلى آخر الخبر.

ثم يأتي القرن الثامن الهجري فنجد ابن فضل الله العمري في كتابه «مسالك الأبصار في ممالك الأمصار» في كلامه على قبائل العرب في عهده يقول ما نصه - «العرب» س ١٦ ص ٧٧٩ : (عُقَيْل : وهم من آل عامر. قال الحمداني : وهم غير عامر المنتفق، وغير عامر بن صعصعة. قال : ومنهم القديمات، والنعام، وقبات وقيس ودغفل، وحرثان وبنو مطرق.

وذكر أنهم وفدوا في الأيام الظاهرية، صحبة مقدمهم محمد بن أحمد بن العقدي ابن سنان بن عقيلة بن شبانة بن قديمة بن نباتة بن عامر^(٣)، وعمولوا بأتم الإكرام، وأفيضَ عليهم سابع الإنعام ولحطوا بعين الاعتناء.

قلت : وتوالت وفادتهم على الأبواب العالية الناصرية - إلى أن قال - : وكانت الإمرأة في أولاد مانع).

والحمداني هذا الذي نقل عنه ابن فضل الله هو يوسف ويعرف بابن زماج، ترجمه الصفدي في كتاب «أعوان النصر في أعيان العصر» وابن حجر في «الدرر الكامنة» وهو عالم من مؤلفاته كتاب لا يزال مخطوطاً في علم المعاني والبيان والبديع على ما أظن - من مخطوطات دار الكتب المصرية، وكان الحمداني هذا في الدولة المصرية في عهده (مهمنداراً) أي يقوم بشؤون الوافدين على السلطان من ضيافة وغيرها، وكان يتلقى

أنساب القبائل من رؤسائها الوافدين على حكام مصر في ذلك العصر، فيسجلها، وما سجل منها كان من أهم المراجع لمن ألف عن الأنساب بعده كابن فضل الله والقلقشندي وغيرهما .

وفي العصور الأخيرة تحول اسم (العمور) إلى (العمارين) وبقي معروفاً إلى عهدنا، يطلق على أحد فروع قبيلة بني خالد التي خلفت بني عامر في بلادها السُّنَّار (وادي المياه) وما حوله، فأصبح يطلق على تلك البلاد نقرة بني خالد .

وأنا حين تحدثت عن هذه القبيلة لم (أجزم) بأنها يجمع عناصرها ترجع إلى عبد القيس، بل قلت ما هذا نصه : - «المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية» قسم المنطقة الشرقية ص ٥٧ (وما لبثت القبائل بعد ظهور الإسلام تتدفق على هذه البلاد، وتنازع سكانها البقاء، وتمتج قبائلها، فكان من سكانها بطون من بني عامر بن صعصعة ابن معاوية بن بكر هوازن، من بني عقيل، وبني كلاب وغيرهم، على ما يفهم من كلام الأزهري وابن خلدون، وما جاء في «شرح ديوان ابن مقرب» الذي صور جوانب كثيرة من تطاحن القبائل في هذه المنطقة في القرن الخامس الهجري وما بعده .

وقد تكرر اسم بني عامر بين سكان هذه البلاد، وهم في الأصل من بني عبد القيس غير أن انضواء بطون من بني عامر بن صعصعة إلى هذه النواحي واتفاق اسم القبيلتين سبب اختلاطهما). هذا نصُّ ما قلت .

أفصبح القول عني أنني (جزمت) بنسبة هاؤلاء إلى عبد القيس !!! إن الذي يصح أن يوصف بأنه (ذو عزمات وجزمات) هو حسين أبو عبد الرحمن، الذي اتخذ من نصوص حشرها وأكثرها (ما بين مُخَمِّمٍ وطَرِيٍّ) واتخذ منها أساساً للجزم بأن بني عامر سكان هذه البلاد منذ عهد القرامطة فما بعده هم من بني عامر بن صعصعة القبيلة الهوازنية المضرية، ولم يدرك أنَّ ما استدل به إماماً أن يكون منقولاً عن عالم جليل، انخدع بغلبة شهرة بني عامر الهوازنية فظنَّ أنَّ بني عامر الآخرين من سكان البحرين من هذه القبيلة المشهورة. وإماماً أن يكون من كلام من لا يوثق به في علم الأنساب كصاحب كتاب «مسيرة إلى عرب الأحواز» وأمثاله من متأخري المؤلفين، ممن تلقفوا ما ورد في

المؤلفات القديمة بدون تمحيص، ممن لا يُعبأ بقولهم، ولا يوثق به، ولا يصح أن يتخذ أساساً لإزالة اسم قبيلة اتفق جميع من كتب عن تاريخ سكان البحرين أن هذه البلاد بلادها في العصر الجاهلي، وفي صدر الإسلام.

بينما قبيلة بني عامر الهوازنية - وإن كانت أشهر من بني عامر الفرع العقبسي - كانت تحل عالية نجد، في الأودية الغربية الجنوبية، المنحدرة من مرتفعات الحجاز حتى أسافل نجد الجنوبية منساحة على سفوح تلك الأودية، وما حولها من البلاد حتى رمال الجزء، الجانب الغربي الجنوبي من رمال ما يعرف الآن باسم (الربع الخالي). ومن بقايا هذه القبيلة قبيلة سبيع التي لا يزال كثير من فروعها يحل منازل قبيلته الأم فيما يعرف باسم (وديان سبيع). ولا شك أن من فروعها من انساح في جوانب الجزيرة الأخرى. كما هو شأن كل قبيلة من قبائل الجزيرة.

حول قبيلة بني خالد :

ومن (عزمات) الأستاذ الكرم و(جزماته) القول بأن قبيلة بني خالد من طيء وجزام، ولا علاقة لها بقيس عيلان. وهو يدرك أن اسم خالد تسمى به فروع كثيرة من قبائل مختلفة الأصول، فهناك بنو خالد من هذيل، لا يزالون معروفين في سراة الطائف وسفوحها الغربية، ولهم مناوشات مع أمراء مكة، وبنو خالد كانوا من عرب الشام، فيما حول حمص، وانتسبوا خطأً إلى خالد بن الوليد الصحابي الجليل. المقبور في حمص، وقد أوضح المتقدمون من علماء النسب كابن فضل الله العمري خطأً هذا الانتساب لانقطاع عقب خالد، وهناك في بني عقيّل بنو خالد الذين قال عنهم أحمد بن مشرف :
وَلَا تَنْسَ جَمْعَ الْخَالِدِيِّ فَإِنَّهُ قَبَائِلُ شَتَّى مِنْ عُقَيْلِ بْنِ عَامِرٍ
وهو يقصد ذوي السيطرة والنفوذ في الأحساء.

لقد قلت عن بني خالد - استناداً إلى ما اوضحته قبل هذا من أن جميع القبائل في وسط الجزيرة وشرقها لم تبقَ على صراحة نسبها، وخلّوه من امتزاج عناصر من قبائل أخرى به - قلت في كتاب «جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد» - ص ٢٠٥ - ما

نصه : (قبيلة بني خالد من أشهر قبائل الجزيرة، عدنانية الأصل، وهي كغيرها من القبائل العربية، مازجتها أفخاذ كثيرة من قبائل أخرى، بطريق الحلف والاحتماء بقوتها، ذلك أنها كانت في القرنين التاسع والعاشر الهجريين، بل إلى منتصف القرن الثاني عشر، كانت تسيطر على نجد، وقامت لها حكومة في الأحساء امتد نفوذها إلى نجد، من عهد الدولة الجبيرة إلى آل عُريِّرٍ فآل عُريِّعِر، وهذه الحكومات أخبار مفصلة لا يتسع المجال لذكرها .

وبنو خالد كانوا في الأصل من القبائل الرحل، وقد تحضر عدد كثير منهم، وانتشروا في الأحساء في مختلف قراه، وفي القصيم وفي الوشم وفي سدير وفي الخرج .

ويظهر أن القسم الذي كان يعيش من هذه القبيلة في نجد دخل تحت سيطرة قبيلة بني لام، والفضول، عند اشتداد شوكة هاؤلاء وقوتهم، واتساع نفوذهم في القرن الثامن الهجري، وما قبله بيسيرٍ ثم أوردت نصوص ما اطلعت عليه من أقوال علماء النسب عن هذه القبيلة .

وأضيف إلى هذا بأن فروعاً من قبيلة عبد القيس - كالعُمور (العاير) أصبحت معدودة من قبيلة بني خالد: أما الأستاذ ابن عقيل فإنه يجزم بصراحة نسب بني خالد هؤلاء (أنهم قحطانيون من طيءٍ وجذام، ولا صلة لهم بقيس عيلان).

وإحاله لا يجهل أن قبيلة طيء كانت منازلها شمال الجزيرة، ثم انتقل كثير من فروعها إلى الشام والعراق، وأن قبيلة جذام كانت تسكن شمال الحجاز، ممتدة إلى الشام وإلى شبه جزيرة سيناء، إلى مصر .

وإنه يدرك أيضاً أن اتجاه القبائل منذ أقدم عصورها في هجراتها وانتقالها من الجزيرة إلى الأرياف - أرياف العراق وأرياف الشام - حيث تبدأ دوراً جديداً في التحضر والاستقرار، ولا تعود إلى حياة البداوة في صحاري الجزيرة .

فهل يرى الأستاذ أن بني خالد الذين استوطنوا البحرين في العصور الأخيرة خالفوا ذلك النهج المعروف عن تنقل القبائل فعادوا من البلاد الواقعة خارج الجزيرة أو في

أطرافها الشمالية الغربية إلى بلاد البحرين في شرق الجزيرة؟!؟

إنَّ هذا الأمر ليس بمستحيل الوقوع، ولكن يعوزه ما يؤيده من دليل، كغيره من القضايا التاريخية، التي عرض لها الأستاذ الكريم، مستندلاً بأقوال تذكر القارىء بعبارة للإمام الذهبي عن أحد العلماء: (ثقة نبيل، يورى مناكير عن مجاهيل).

لن أبيع لنفسي الاسترسال في تتبع ما أخالف به حبيبنا الأستاذ مما أورده في كتابه هذا، ولولا أنه مَنَحَنِي هذا الحق بعد مذاكرته في بعض ذلك لما عَلَّقْتُ بجرف واحد. وإنني لَأَتَمَنَّى صادقاً بأن يُوفَّق الأستاذُ الكريم لإثبات صحة آرائه بأدلة واضحة من أقوال علماء يوثق بهم.

(جزمات) يعوزها التريث :

ولعله يوافقني بأنَّ صيغ الجزم والتعميم في المباحث التاريخية ليست كافية لإيجاد القناعة في نفوس كل القراء.

كحكاية (الاتفاق) على زوال دولة القرامطة سنة ٣٩٨ مع أن أوفى مصدر عرف حتى الآن عن زوالهم هو «شرح ديوان ابن المقرب» وما فيه يخالف ما عبر عنه المؤلف الكريم بالاتفاق.

وكذا القول بأنَّ (المؤرخين) نصُّوا على أن جدَّ العصفوريين هو عوف بن عامر بن عقيل بن كعب.

ورأيي غريب للإين الحبيب عن استيلاء الأتراك على الأحساء. إنه يرى اعتماداً على قول لابن بشر - نقله عنه من جاء بعده كابن عيسى - يرى أن ذلك كان على رأس الألف، ويعتبر هذا القول أولى بالاعتماد مما أورده غير ابن بشر من المؤرخين، مما يتفق مع ما في سجلات الدولة التركية من أن الأحساء كان تابعاً لها منذ عهد السلطان سليمان القانوني، وما تنطق به الآثار المنقوشة في الأحجار على جدارن ما شيده ولأنها من مساجد كمسجد الدبس الذي عمره محمد باشا سنة ٩٦٣ ومسجد القبة الذي عمر سنة

٩٧٤ هـ أفتره ظن أن (محمد باشا) الوالي التركي الذي عمر ذلك المسجد في عهده هو (محمد باشا) الذي ذكر الألويسيُّ ولايته على الأحساء في عهد متأخر عن عهد بناء المسجد، ولم يدرك أنَّ من يسمي بهذا الاسم من ولاية الترك للأحساء كثيرون!!! لا. فهو أعمق إدراكاً وأوسع علماً إلا أنه - رعاه الله ووقفه كما قال عن نفسه : (ذو عزمات وجزمات).

حقاً إنَّ كثيراً من قضايا تاريخ الأمة في أشدَّ الحاجة إلى باحث ذي عزمات قوية، ينفذ ما تراكم من غبار الأوهام، ويوضح جوانب الصواب، بما يُضفيهِ من روافد المعرفة لايضاح تلك القضايا، حتى يتسنى لدارسها على ضوء تلك الإضافات الوصول إلى حقائقها عن قناعة واطمئنان.

وهذا ما أتوقعه من أبي عبد الرحمن ، الذي لا تُصِفُ بالإنصاف حين أروم منه - وهو في أول مراحل سيره لمعالجة تلك القضايا - أن يُوفيَ على الغاية فيما يعرضه من آراء حيالها.

وأخشى ما أخشاه أن يفضي به طول الترس بها إلى مرحلة من السأم، يكتفي عند بلوغها بالإطلالِ على المهتمين بتلك القضايا، من بُعدٍ، متمثلاً بقول الرازي :

نِهَآيَةُ إِقْدَامِ الْعُقُولِ عِقَالُ وَأَكْثَرُ سَعْيِ الْعَالَمِينَ ظَلَالُ
وَلَمْ نَسْتَفِدْ مِنْ بَحْثِنَا طَوْلَ عُمَرِنَا سِوَى أَنْ جَمَعْنَا فِيهِ (قِيلَ) وَ (قَالُوا)
حماه الله من ذلك .

حمد الجاسر

القاهرة - رمضان ١٤٠٣

الهوامش :

- (١) الصواب : (اعبائها) وانظر (العباء) في «المعجم الجغرافي» قسم المنطقة الشرقية .
- (٢) الصواب : (الستار) وانظر «المعجم» أيضاً .
- (٣) يظهر أن الصواب : (من عامر) إلا إذا كان غير عامر الذي تنسب إليه القبيلة ، وورد في شرح ديوان ابن مقرب : « اسم (غفيلة بن شبابة) مما يدل على سقوط أسماء في هذا النسب .

النبيين، في أنساب القرشيين

[في «العرب» ص ١٨ ص ٤٣١ - كلمة عن قيام (المجمع العلمي العراقي) بنشر هذا الكتاب . وها هي كلمة عن مؤلفة موفق الدين ابن قدامة - سبق نشرها ودعت المناسبة لابرادها توطئة للحديث عن الكتاب في طبعته الأولى] .

شيخ الاسلام ابن قدامة :

في سفوح جبال (نابلس) من أرضنا السليبية (فلسطين) تنتشر القرى الصغيرة ، التي كانت في الأيام الماضية تملأ العالم الإسلامي بصفوة ممتازة من العلماء العاملين ، في كل حقل من حقول المعرفة من (جماعيل) - بتشديد الميم - و(سقارين) - بتشديد الفاء - و(مردأ) وغيرها نبغ علماء ، بقيت آثارهم العلمية مناراً يسار عليه ، ويهتدى بهديه ، إلى عصرنا الحاضر .

وفي آخر القرن الخامس الهجري (سنة ٤٩٤) استولت الجيوش الصليبية على (فلسطين) في عهد كان المسلمون يغطون في نومهم ، وكان حكامهم وسلاطينهم كل واحد منهم يسعى لسيطر على أكبر جزء يستطيع السيطرة عليه من مملكة جاره ، بينما أعداء الإسلام يقتطعون أجزاء المملكة الإسلامية جزءاً جزءاً ، والغزاة يحيطون بها من كل جانب ، والأصوات الخافتة من دعاة الإصلاح لا تجد لها سامعاً .. في ذلك العصر ، وحينما رأى العلماء في تلك الأرض الحبيبة (فلسطين) أن البلاد قد أحاط بها الأعداء من جميع الجوانب ، بدأوا يهاجرون منها ، بل بدأوا يرحلون إلى الأقطار الإسلامية المجاورة ، علَّهم يجدون فيها نجدةً أو عوناً لتطهير تلك البلاد .

من أولئك الذين نزحوا من فلسطين إثر استيلاء الصليبيين عليها ، أسرة كريمة ، خرج منها عدد كبير من العلماء ، هي (أسرة المقادسة) نسبة إلى بيت المقدس ، وإن كان اصلها من (جماعيل) من قرى (نابلس) إلا أن (نابلس) نفسها كانت ولا تزال من - مضافات بيت المقدس - ولهذا نسبت الأسرة إليه .

كان تاريخ هجرة (المقادسة) في سنة ٥٥١ إلى دمشق ، وللهجرة سبب ، ألف عنه أحد علماء الأسرة كتاباً دعاه «سبب هجرة المقادسة» ولكنه لم يصل إلينا .

من تلك الأسرة الإمام الحافظ عبد الغني المقدسي مؤلف كتاب «الكامل» ومنها الشيخ أبو عمر بن محمد بن قدامة - بضم القاف وتخفيف الدال المهملة - والد عبد الرحمن شارح «مختصر الخريفي» في الفقه الحنبلي المعروف بـ «الشرح الكبير» ومنهم الضياء محمد بن عبد الواحد مؤلف «المختارة» في الأحاديث الصحاح ، ومؤلف كتاب «سبب هجرة المقداسة» وغيرهما من المؤلفات .

ومن هذه الأسرة الكريمة التي تُمْتُّ بنسبتها إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب القرشي - شيخ الإسلام موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة ، الذي بلغ درجة في العلم حملت شيخ الإسلام ابن تيمية على أن يقول : (ما دخل الشام بعد الأوزاعي أفقه من موفق) .

ولد موفق في (جماعيل) في شعبان سنة ٥٤١ هـ وهاجر مع أسرته وله عشر سنوات ، فاستقرت الأسرة في دمشق ، نزلت أولاً في مسجد أبي صالح ظاهر الباب الشرقي ، ثم انتقلت إلى سفح (قاسيون) في صالحية دمشق ، هذه المحلة المباركة التي لا تزال آثار تلك الأسرة العلمية من مدارس ومساجد ظاهرة اطلالها ، بارزة للعيان ، تحمل أسماء عدد من علماء تلك الأسرة .

لا أريد الاطالة في ترجمة موفق ، فقد أفرد له الحافظان الذهبيُّ والضياء المقدسيُّ كتابين في ترجمته .

ولم لم يكن من آثاره سوى ذلك الكتاب العظيم كتاب «المغني» في الفقه الإسلامي لكفاه خلوداً وشهرة .

وله عشرات المؤلفات غيره في مختلف العلوم من فقه وحديث ولغة وتصوف شرعي وغيرها .

يصف المؤرخون هذا العالم الجليل بأنه كان (كثير الحياء ، عزوفاً عن الدنيا ، وأهلها ، هيئاً متواضعاً ، محباً للمساكين ، حسن الأخلاق ، جواداً سخياً) .

يصفونه بسعة الخلق وأنه (كان لا يكاد يناظر أحداً إلا وهو يتسم ، حتى قال بعض الناس : هذا الشيخ يقتل بتسمه خصمه) .

وقد جرى بينه وبين فخر الدين ابن تيمية خلاف حول (تخليد أهل البدع في النار) كان الفخر يرى هذا ، والموفق يخالفه ، فرد كل واحد منهما على صاحبه في الموضوع .

قام الموفق برحلات إلى العراق وإلى الحجاز ، وأخذ عن مشاهير علماء هذين القطرين ، وعن مشاهير غيرهما من الأقطار الإسلامية في ذلك العهد ، وبلغ في العلم مرتبةً أهلتُهُ لأسمى الرتب العلمية في عصره ، حتى عرف بشيخ الإسلام .

وفي ليلة عيد الفطر من سنة ٦٢٠ توفي رحمه الله بعد أن بلغ من العمر ٧٩ عاماً ، وخلف من المؤلفات ما يربو على الثلاثين كتاباً منها في الأنساب كتابان :

الكتاب الأول : «الاستبصار في أنساب الأنصار» :

وهذا الكتاب أوضح المؤلف غايته من تأليفه في مقدمته حيث قال - بعد خطبة قصيرة - : (هذا الكتاب فيه أنساب الصحابة من الأنصار ، وطرف من أخبارهم على سبيل الاختصار ، ليعرف به منزلتهم في الإسلام ، وتأسيسهم للدين ، وما خصَّهمُ الله تعالى من نصره ، وإظهار دينه وإيوائِ رسوله وصحابته ، وسبِّقهمُ إلى اجابة دعوته ، وبَدَلهمُ المهج في طاعة ربهم وطاعته ، وليعظم في القلوب محلهم ، ويكثر بالترحم عليهم فضلهم ، ويزداد الإيمان بمحبتهم) . وقد ذكر نهجه في التأليف فقال بعد أن اطال الحديث في فضل الانصار : (والأنصار هم الأوس والخزرج ، ابنا حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان . ويلقب ثعلبة بن عمرو بالعتقاء ، وأبوه عمرو : مُزَيْقياء ، وأبوه عامر : ماء السماء . وأبوه حارثة : الغطريف ، قال حسان :

فمن بك عتاً معشر الأزد سائلاً فإننا بنو الغوث بن نبت ، بن مالك
وزيد بن كهلان الذي شاد مجده دراريُّ النجوم الشوابك

وقدمنا ذكر الخزرج لأنهم أحوال رسول الله ﷺ ، فإنَّ أمَّ عبد المطلب منهم ، وهم بطون : منهم بنو النَّجَّار ، وهم تيم الله بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج . وبدأنا ببني النَّجَّار لقربتهم من رسول الله ﷺ .

ثم بدأ ببني النجار ، ذاكراً الصحابة منهم ، رجالاً ونساء ، مورداً لكل صحابي ترجمة تختلف باختلاف شهرته ، فهناك من ترجمته تبلغ أكثر من صفحتين ، وهناك من لا تكمل سطرين .

وسار في تراجم الباقيين من الأنصار على هذا المنوال ، لا يخرج عن الصحابة ، أي

الذين أدركوا الرسول ﷺ ، بخلاف ما سار عليه في كتاب «التبيين في نسب القرشيين» فإنه يترجم الصحابي ثم يذكر المشهورين من عقبه وعقب عقبه ، حتى يقارب القرن الثالث الهجري .

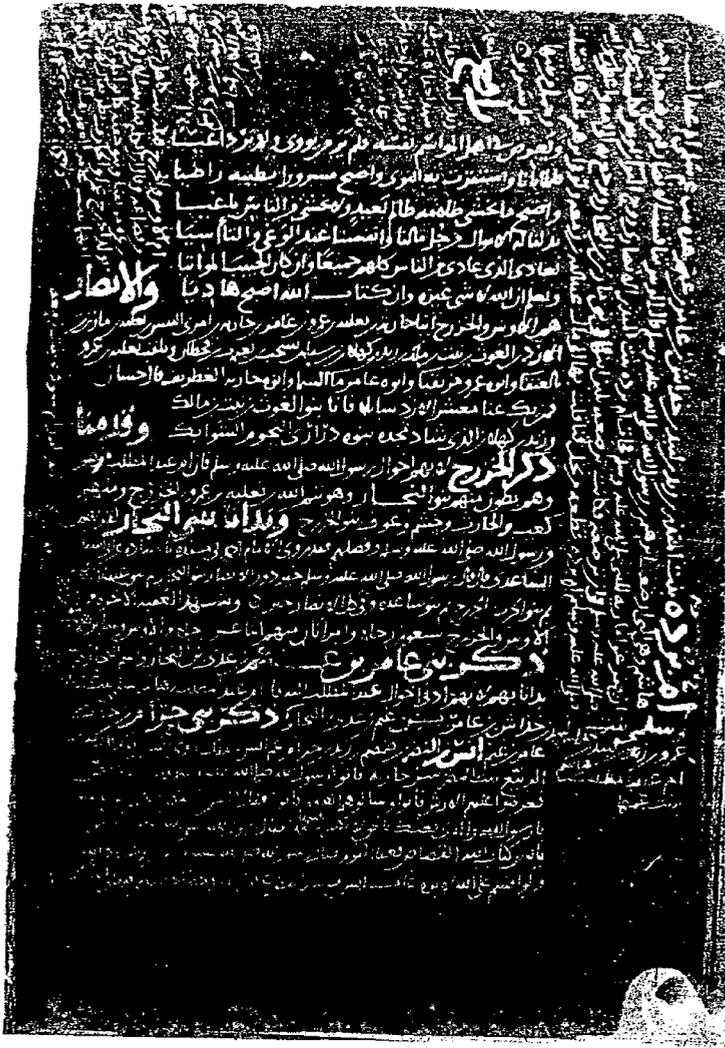
وفي كتاب «الاستبصار» عول - أكثر ما عول - على كتاب «الاستيعاب في أسماء الأصحاب» للحافظ ابي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر المالكي القرطبي (٣٦٣ - ٤٦٣ هـ) فهو ينقل عنه كثيراً ، وفي بعض المواضع لا يصرح بالنقل ، وقد رجع الموفق إلى أمهات كتب النسب فنقل عن ابن الكلبي ، كما نقل عن الواقدي وابن اسحاق ومحمد بن سعد بن منيع صاحب «الطبقات» .

ويظهر أن النسخة التي سنصفها فيما بعد هي مسودة المؤلف فقد أكثر فيها الحواشي ، وضرب على بعض ما كتبه أولاً ، ووضع مكانه كتاباتٍ أخرى في الهامش (انظر الصورة) .

وعندما ينتهي من تراجم رجال الفخذ من القبيلة يتبع ذلك بتراجم حلفائهم ، ان كان لهم حلفاء . ولما انتهى من تراجم المعروفين ختم الكتاب بفصل بعنوان : (ذكر رجال من الأنصار ، لم يُعرف من أي قبائل الأنصار هم) ثم اتبعه بفصل آخر بعنوان : (ذكر قوم عرفوا بأسمائهم) ثم ثالث بفصل : (ذكر النساء الأنصاريات ، اللاتي لم تعرف قبائلهن) وآخر هذا الفصل : (امرأة عبد الله بن رواحة : قال ابو عمر : روينا من وجوه صحاح أن عبد الله بن رواحة مشى ليلة إلى أمه له ، فناها ، فرأته امرأته ، فلامته فجحدها ، فقالت له : إن كنت صادقاً فاقراً القرآن ، فإن الجنب لا يقرأ القرآن فقال : شهدتُ بأنَّ وعدَ الله حقٌّ وأنَّ النارَ مثوى الكافرينا وأنَّ العرشَ فوق الماء حق (؟) وفوقَ العرشِ ربُّ العالمينا فقالت له امرأته : صدق الله ، وكذبت عيني - وكانت لا تحفظ القرآن .

آخر الكتاب : والحمد لله وصلواته على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلامه) . ويقع الكتاب في (٧٤) ورقة ، في الورقة صفحتان ، وفي الصفحة (٢٧) سطراً ، وفيه هامش كثيرة .

والنسخة من مخطوطات (دار الكتب المصرية) ورقها في فهرس الدار (٣٤٩) .



وهو كتاب «التبيين» في مجلد واحد يقع في (١٧٧) ورقة .

وهذا الكتاب يصحح لنا مواضع كثيرة في تراجم الصحابة من الأنصار، في الكتب المطبوعة التي وقع فيها تحريف وتصحيف كـ «الاستيعاب» و«أسد الغابة» و«الإصابة» .

وقد طبع هذا الكتاب في بيروت سنة (١٣٩٢ هـ) بتحقيق صديقنا الأستاذ علي نويهض وكتب مقدمته صاحب هذه المجلة - «العرب» س ٧ ص ٨٠ - .

حمد الجاسر

مع القراء في أسئلهم وتعليقاتهم

جبل لَحْيِي جمل

في عدد شعبان ١٤٠٣ هـ لفت نظري ما ذكرتم عن جبل (لَحْيِي الجمل) الذي ورد ضمنا في حديثكم عن «المعجم الكبير» حيث أشرتم انه يقع على الطريق بين تثليث وبيشة وأنه ربما يكون (صنان) الذي ذكره الهمداني في «صفة الجزيرة» قرب (بنات حرب) في بلاد شهران ناحية بيشة .

وأحبُّ التوضيح أنَّ ما أورده الهمداني عن لحي الجمل أو صنان كما اسماء يختلف عن موقع ووصف لحي الجمل المعروف الآن لدى العامة بـ (أح ييجمل) تحريف عن (لحي الجمل) حيث قال : إنه شعب بينا هو جبل ، وأنه في بلاد شهران بينا هو في بلاد عبيدة قحطان .

أما القول بأن اسمه صنان فلا أعرف موقعاً حوله بهذا الاسم ، والحلل وعدم الدقة في وصف الهمداني يوكِّدان لنا أنه سمع عنه وكتب من أفواه الرواة فلم يوفق في وصفه وتحديدته وقديماً قيل : (ليس من رأى كمن سمع).

إنَّ جبل لَحْيِي الجمل هضبة سامقة الطول تنقسم في ثلثها العلوي إلى فرعين واحد أكبر من الآخر، فتشكل في تكوينها ما يشبه فكِّي البعير، يقع على الكتف الشمالي لجبال (الحمرة) وهذه الجبال الحمر بما فيها لَحْيِي الجمل تعتبر امتداداً لِقُتَّةِ الْمَسَارِدَةِ، إلى جهة الشمال، وقُتَّةِ الْمَسَارِدَةِ هذه مجموعة جبال متداخلة، غالبا باللون الأسود وتتخللها عدد من الأودية والشعاب ويحز (أَح ياجمل) من الشمال شعيبُ العرج، وفي فرعه يوجد ماء العرج الذي لا ينضب، وحوله بضعُ نخلاتٍ وبعض الآثار القديمة، ويبعد الجبل المذكور غربَ بلد جَاشٍ بحوالي عشرين كيلا، على يسار المسافر من جاش إلى بيشة، عبر (نجد السُّعَيْدَةِ) وجنوباً عن طريق تثليث بعشرين كيلا أيضاً .

ويشرف جبل لَحْيِ الجمل على وادي الثَّنِّ والمصامة من الناحية الشرقية.
والمصامة هنا هي المفازة التي تشبه الدارة بين جبال الحَصِيرِ ووادي الثفن وتعرف
قديمًا بِمَصَامَةِ بني عامر .

بقي أن نعرف أن هذا الجبل معروف لدى سكان المنطقة ، وأشهر من نارٍ على علمٍ ،
وبه يَسْتَدِلُّ المسافر الغريب الذي لا يعرف سواه من الجبال نظرًا لتميزه بشكله الفريد الذي
لا يشبه شيءًا من الجبال الأخرى .

هذا وأرجو أن أكون قد أوضحت ما يجب إيضاحه عن هذا العلم الهامّ من أعلام
بلادنا .

وادي جاش : فراج بن شافي بن ملحَم

الحال . في السراة

يضاف إلى (ص ٨٥٥ س ١٧) بعد السطر الحادي عشر :

قال في «معجم البلدان» : الحال - آخره لامٌ - : بلد باليمن ، من ديار الأزد ، ثم
لبارق وشكر منهم . قال أبو المِنْهَالِ عُيَيْنَةُ بنُ المِنْهَالِ : لما جاء الإسلام سارعت إليه
شكرٌ ، وأبطأت بارِقٌ وهم إخوتهم ، واسم شكر وَالْآنُ . وفي كتاب «الرَّدَّة» الحال من
مخاليف الطائف . والحال في اللغة : الطين الأسود ، وله معانٍ أُخرى . انتهى كلام ياقوت
وكلمة (شكر) وردت محرفة (يشكر) وانظر النَّصَّ في «تاج العروس» ومن مصادره كتاب
«العباب» للصاغاني وكتاب نَصْرِ الإسكندري .

ابن فهد المكي

مما لم يذكر من مؤلفات ابن فهد المكي عند ذكر مؤلفاته في «العرب» س ١٨ ص ٤
وما بعدها كتاب «بغية الطالب الفالح ، من مشيخة قاضي طيبة أبي الفتح صالح» تخريج

الشيخ محمد بن محمد بن فهد الهاشمي المكي. عشرة أجزاء في مجلد، بخط قديم غير مؤرخ في (مكتبة البلدية) في الإسكندرية برقم (ن ١٨٠٥ د).

لعل السخاوي في «الضوء اللامع» ج ٦ ص ١٢٨ - في ترجمة ابن فهد المذكور حين قال : وخرَّج لنفسه ولأبيه «المعجم» و«الفهرست» وكذا خرَّج لأبي الفتح ثم أبي الفرج المراءيين ولوالدهما) الخ لعله يقصد هذا الكتاب، فأبو الفتح المراءغي من شيوخ نجم الدين محمد بن محمد بن فهد، المدعو أيضاً باسم (عمس) وبهذا الاسم ترجمه السخاوي .

ونشرت مجلة «أخبار التراث العربي» ج ٧ تاريخ شعبان سنة ١٤٠٣ هـ (ص ١٠) أن من بين مخطوطات (مكتبة البحث العلمي في جامعة كليفورنيا) كتاب «رسائل ابن فهد» - ١١٥ ورقة - بخط عبد الحمود بن محمد بن علي بن محمد بن نُميَّ الحسني في ٨١١ هـ وهي :

- ١ - «اللمعة الجلية في معرفة النية».
- ٢ - «واجبات الحج ونياته».
- ٣ - «كفاية المحتاج، في مناسك الحاج».
- ٤ - «الهداية في فقه الصلاة».
- ٥ - «الفصول في الدعوات معقبة الصلوات».
- ٦ - الرسالة النضيدة في فقه الصلوات.
- ٧ - «التَّحْصِين، وصفات العارفين» - في العزلة -
- ٨ - «مصباح المبتدي، وهداية المقتدي».
- ٩ - «ملخص ما ذكره الأوائل في معرفة المنازل» - منازل النجوم - رقمها : (Coll. 1147 - No. 1313).

ويظهر أن صاحب تلك الرسائل هو عمر بن محمد بن فهد.

وفي (دار الكتب المصرية) من مؤلفات ابن فهد، مما لم يطبع :

- ١ - النور الباهر الساطع، من سيرة ذي البرهان القاطع.

٢- المطالب السنية العوالي، بما لقريش من المفاخر والمعالي .

٣- عمدة المتخل، وبلغه المرتحل.

٤- طرق الاصابة، بما جاء في الصحابة .

وكلها منسوبة إلى تقي الدين ابن فهد .

جَبَلُ الرَّيَّانِ ... فِي بِلَادِ طِيٍّ

إنني من المدركين أهمية معرفة الأماكن في بلادنا والحقائق التاريخية خاصة في بلاد الجبلين.. ومن المطلعين على كتابكم القيم «شمال المملكة» .

ومن الأماكن الواردة بالكتاب الرِّيَّان . أفلا ترون أنه المعروف الآن باسم (الرِّيَّاض) أبدلت النون ضاداً؟!

ويقع شرق جبل رَمَّان وتجرى من تحته المياه في كثير من الأوقات. وهو ما يعرف الآن بوادي أراط أو (راط) وقديماً حِسَاء رَبِّبِ بَيْنِ جَبَلِ سَابِلِ (سَابِلَات) وفرتاج ..

وقد ورد في كتابكم عن «شمال المملكة» ص ٦١٥ ، ٦١٦ أن الأوصاف التي ذكرها المتقدمون تنطبق على أبرز قمة من قمم أجاء، تعرف الآن باسم (الرَّعِيْلَة) والآن أُشَارِكُ مؤلف الكتاب بما يدل على الصواب بحكم أنني من أهل الجهة وأقول : إن ما نقل عن نَصْرٍ بأنَّ الرِّيَّانَ جبل أسود ينطبق أكثر على جبل الرِّيَّاض الواقع شرق رَمَّان لأن الرَّعِيْلَة جبل بين السُّمْرَة والحُمْرَة، أما الرِّيَّاض فهو جبل أسود شاهق بالنسبة لجبل رَمَّان ومنفصل عنه .

ثم إن ما ورد في «معجم ما استعجم» للبكري من أن الرِّيَّانَ جبل بين طِيٍّ وأسد دليل أقرب إلى الحقيقة على أن الرِّيَّانَ هو الرِّيَّاض وليس الرَّعِيْلَة الواقعة في شمال جبل أجاء، الذي لم يكن بين طي وأسد كما أنه من المؤكد أن فرتاج لبني اسد، ويبعد الآن جنوب شرق جبل الرِّيَّاض بحوالي عشرة أكيال أو خمسة عشر كيلاً .

وفي الكتاب (ص ٦١٧) وكان حِسَاء رَبِّبِ لَطِيٍّ . إِذْنُ الرِّيَّاضُ الآن يقع بين حِسَاء

رَبِّ وَفِرَاجِ بِل يَرْكَبُ فَوْقَ حَسَاءِ رَبِّ، وَلَهُ قَمَّةٌ عَالِيَةٌ عَلَى مَا حَوْلَهُ، فَهُوَ بَيْنَ طِي وَأَسَدٍ قَدِيمًا).

فَا رَأَيْكُمْ !؟

حاييل - البلدية : سعيد بن فهيد الدوخي

الحصنان : (آل الحصيني) من آل سند

اتصل بي أحد الإخوة من الحصنان - واحدهم حُصَيْبِي، من أهل الشُّقَّة السُّفْلَى، من قُرَى بُرَيْدَةَ قَاعَةَ بِلَادِ الْقَصِيمِ، وَقَدَّمَ لِي وَثِيقَةً تَحْوِي :

١ - كِتَابَةٌ مَوْقَعَةٌ بِاسْمِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَمِيسٍ، وَمُصَدِّقَةٌ بِاسْمِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْخِيَالِ قَاضِيِ الْمُسْتَعْجَلَةِ الْأُولَى بِجَدَّةَ، وَمُؤَرَّخَةٌ فِي ١٣٩٤/١/٢٩ هـ وَمُضْمُونُهَا : (طَلَبُ مَنِي الْأَخِ سَلِيمَانَ بْنِ حَمُودِ الْحُصَيْنِيِّ الْإِفَادَةَ عَمَّا أَعْرَفَهُ بِالسَّمَاعِ عَنْ أُسْرَتِهِ . وَأُفِيدُ : بَأَنَّ مِنَ الْمُسْتَفِيضِ أَنَّ آلَ سِنْدِ الَّذِينَ مِنْهُمْ الْحَمُولَةُ الْمَعْرُوفَةُ بِاسْمِ الْحَصْنَانَ مِنْ أَهْلِ الشُّقَّةِ السُّفْلَى أَنَّهُمْ مِنَ الْأَوْهَبَةِ (?) مِنْ قَبِيلَةِ بَنِي تَمِيمٍ، وَإِنْ كُنَّا نَرَى أَنَّهُمْ مُنْدَجِبُونَ فِي الْوَقْتِ الْحَاضِرِ بِطَرِيقِ الْمَصَاهِرَةِ مِمَّنْ لَا يَنْتَمِي إِلَى أَصْلِ عَرَبِيٍّ . إِلَّا أَنَّ آلَ سِنْدِ الْمَذْكُورِينَ فِي الْأَصْلِ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ . ثُمَّ التَّوْقِيعُ .

٢ - كِتَابَةٌ مَوْقَعَةٌ بِاسْمِ نَاصِرِ بْنِ مُحَمَّدِ الْحَنَّاكِيِّ الْقَاضِيِ الْمُتَقَاعِدِ، مُؤَرَّخَةٌ فِي ١٤٠٣/٧/١٢ هـ نَصُّهَا بَعْدَ الْبِسْمَلَةِ : (آلَ سِنْدِ الْمَعْرُوفُونَ بِاسْمِ الْحَصْنَانَ، أَهْلُ الشُّقَّةِ السُّفْلَى هُمْ مِنْ قَبِيلَةِ بَنِي تَمِيمٍ، الْوَهْبَةُ، بِالْإِسْتِفَاضَةِ الْحَقِيقَةِ لَدَيْ، وَلَطَلَبِ بَعْضِهِمْ حَرَرَتْ لَهُ هَذِهِ الشَّهَادَةُ). ثُمَّ التَّوْقِيعُ وَالْحَتْمُ .

٣ - كِتَابَةٌ مَحْزُومَةٌ وَمَوْقَعَةٌ بِاسْمِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُشَيْقِحٍ - مُسَاعِدِ رَئِيسِ مَحَاكِمِ الْقَصِيمِ سَابِقًا، مُؤَرَّخَةٌ فِي ١٤٠٣/٨/٣ هـ وَنَصُّهَا : (بِنَاءِ عَلِيٍّ مَا طَلَبَهُ مَنِي كُلِّ مَنْ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْحَصِينِيِّ، وَعَلِيِّ النَّاصِرِ الْحَصِينِيِّ الْإِفَادَةَ عَمَّا لَدَيْ وَأَعْرَفَهُ بِالسَّمَاعِ،

وحسب الاطلاع، عن أسرته. فأقول : المستفيض المتحقق أن أهل الشقة السفلى من قضاء مدينة بريدة، يعرفون بالحصنان، ويعرفون بالسند، أنهم من قبيلة بني تميم، حتى لا يخفى، وأنهم من الوهبة، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه).

(انظر الصورة في الصفحة رقم ٥٦٣)

آل عبد المنعم في الزلفي

اطلعت على كتاب «جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد» وفي ص ٥٥٤ جاء ذكر أسرة آل عبد المنعم. ولأنني أنتسب إلى هذه الأسرة وأعتبر أحد أفرادها فقد لفت نظري أن ما كتب تحت اسمها ناقص فرغبت أن أكتب هذا الإيضاح.

أسرة آل عبد المنعم بالزلفي تنتمي إلى أحد أجدادها وهو عبد المنعم بن سعدون بن محمد بن مقرن. وهي فخذ من آل راشد الأساعدة من قبيلة الروقة، من عتيبة.

وقد توفي عبد المنعم هذا عام ١٣٢٤ هـ وخلف أربعة أولاد هم مساعد وعبد الرحمن وسعدون وفريح.

وقد انتقل ابنه مساعد آل عبد المنعم إلى عنيزة واستوطنها، وانتقل معه ابناه علي وعبد العزيز، أما ابنه الثالث عيد فبقي في الزلفي.

أما الأبن الثاني وهو عبد الرحمن فبقي بالزلفي وله من الأولاد محمد وأحمد وثلاث بنات كلهم يقطنون الزلفي هم وأولادهم. وتوفي عبد الرحمن سنة ١٣٤٣ هـ.

وأما الأبن الثالث فهو سعدون آل عبد المنعم وقد خلف ثلاثة أولاد هم محمد وعبد العزيز وعبد المنعم.

وأما الأبن الرابع لعبد المنعم فهو فريح آل عبد المنعم وقد بقي في الزلفي وله من الأولاد محمد وعبد الله وأختهم وهم يقطنون الرياض الآن.

هذه هي أسرة آل عبد المنعم في الزلفي وعتيبة ولا علاقة لهم بأسرة آل عبد المنعم في

بريدة إذ أن أسرة آل عبد المنعم في بريدة من المطاوعة وهم من الطراقي من الدواسر .
أما أسرة آل عبد المنعم في الزلفي وعنيزة فهم كما اسلفت من الاساعدة من الروقة من
عتيبة .

الرياض : كلية العلوم الاجتماعية : مقوم بن عبد العزيز آل عبد المنعم

آل خاطر ... وآل بُويْت

اطلعت على ما كتبه السيد/حمد بن علي السالم في مجلة «العرب» عدد رجب وشعبان
عام ١٤٠٣ هـ عن (آل بُويْت من بني خالد) وما ذكره عن (آل خاطر) في الجبيل
وانتمائهم لـ (آل بُويْت) فلزم التوضيح :

١ - إن (آل بُويْت) أسرةٌ معروفة في الأحساء من بني خالد، ولقد حدث أن زارنا
رجال من آل بُويْت منذ سنين، ووضّحوا لأحد شيوخنا بما في أفكارهم من انتماء
الأسرة لهم، وأخبرهم بما هو صحيح أنه لا صحة لما قالوا . وأن أسرة آل خاطر من قبيلة
(آل بوعينين) الذين عادوا من الوكرة في قطر إلى بلدهم الأول (عَيَّين) في العشر الأواخر
من رمضان سنة ١٣٢٧ هـ وانتماء الأسرة إلى (آل بوعينين) أمرٌ معروف لا جدال فيه .

٢ - ما ذكره في قوله (علي بن لحدان) من ذريته آل خاطر، منهم (آل ابن علي) في
(عينين) الجبيل، لا أعلم مَنْ يقصد بـ (آل ابن علي) حيث لا يوجد من آل خاطر أسرة
بهذا الاسم، ولا من القبيلة أيضًا. وللتذكرة إن (آل ابن علي) اسم لقبيلة معروفة تقطن
قطر والبحرين.

٣ - قوله : إن (آل بُويْت) كانوا منتشرين في منطقة الخليج وفي (عينين)
- الجبيل - وفي جَنَّةِ المسلمِيَّة الخ .. ، وأقول سياقًا لما ذكرته إن آل خاطر وأسرتهم (آل
بوعينين) حينما نزلوا (عَيَّين) موقع المدينة عمروها وهي أرض جَرْدَاء، لا عمران فيها .
وقد قبلت قصائد كثيرة في ارتحالهم من قطر وعودتهم للجبيل، استشهد ببعض
الآيات منها :

مما قال الشيخ عيسى بن علي آل خاطر :

تزهى بنا دارٍ لها ست حجّاتٌ مِثْمَيَّزُهُ ما بين مقبل وغادي
ما قبلنا أحد سكنها ولا باتٌ سديس ليل يهتني بالرقادِ
مِذْهَالِ أَهْلِ هِجْنٍ ، خفايفٌ وعجلاتٌ ذَوْلًا مَنَّاكِيفٍ وَذَوْلًا عَوَاذِي
فيها سكنا وسكنت كل شوشاتٌ بمر الذي بمرّه جميع العبادِ
وِحْمًا لها صِرْنَا بُجَيْشٍ وَزَلْبَاتٌ والضد لي جا ما يُحْصَلِ مرادِ

ومما قاله الشاعر عبد بن خلف العاصمي القحطاني من قصيدة طويلة :

خَوَاطِرٌ ، عند القبائل عَزِيزِينَ يَنْتَبِهُمُ البَيْتَ العَرِيبَ التَّجِيبِ
بَيْنَ نَبَاهُمُ يَوْمٍ جَوًّا عَائِنُ شَدَّوْا مِنْ مَّا (الوَكْرَةَ) بَلِيًّا حَرِيبِ
وسواتهم هذى سَوَاةَ السلاطينِ جَزَاعَةٌ عن كل مَيْلٍ وَعَيْبِ
شالوا على سَرْدِ البَتَائِلِ عَجَلِينَ معا سَنَابِيْقٍ تَبوَجُّ العُغْبِي
وَتَالِي خَشْبُهُمْ بِقَلْصُونَهُ بَحْبَلِينَ وَلَوْلُ يسير بَغِيْلَمَيْنِ وَجِي
وَنَشَوْرُهُمْ حطت بروس الفَرَامِينِ وعبيدهم تضرب مع الطبل يبي
كم غِبَّةٍ مَرَّوْا عَلَيْهَا مُسَرِّينِ والموج لين قام شوفه يشيبي
من سَيْفَةِ (الوَكْرَةَ) إلى سيف عَيْتِينَ أَمْرٍ على كل القبائل تعيبِ
وَبَنَوْا لهم شِرْعٍ وَبَنَوْا صِيَاوِينَ وبنوا مقاصيرِ ابناها عَجِيبي

ومما قاله محمد بن راشد بن علي (البوعينين) وهو في قطر من قصيدة طويلة :

بَرٌّ شَالِينَا لَنَا فِيهِ سَابِقُ مَوَارِيثَ جَدِّ رُسومها بعثداها
(عَيْتِينَ) وَ(الصَّافِي) وَمَا كَانَ بَرُّضَهَا من الخيس باقي غرسها في رمالها
وَجَبَيْلُهَا البَرِّي وَبَحْرِيَّةٌ وَاحِدُ شهود ويكفي شوفها من سواها
ويكفي مظن الراي بالدار شاهد مواكر وهذبها شوامي جبالها
مواكرٍ وهذبها حرارٍ نواذرُ بنوها وهي جمرة يشب اشتعالها

ومما قاله عبد الله بن محمد بن علي الخاطر من قصيدة طويلة :

دارنا للضيف فيها مَدَهْلُ قافرةٍ من قبلنا بَرٌّ وَسَيْفُ
حَنَ عمرناها بتيسير الولي بالعزم والمال تَدْبِيرُ اللطيف
ثم حميناها بَسَيْفٍ يَصْقَلُ لِن شاف الضدَّ منها ما يعيفُ

ما قاله الشاعر عبد العزيز بن فليح النجدي سنة ١٣٢٩ هـ في الشيخ محمد بن علي
الخاطر من قصيدة طويلة :

يا سلامي على اللي طَوَّلَ الغيِّهَ عقب ما راح هَالْمُدَّةَ صبرناها
حي شيخٍ لفي والفلك تجري به حجَّ (مَكَّةَ) و(طَبِئَةَ) زار مولاها
شيخنا اللي على الشدات زُرهي به نامنَ الدار لي من صار بجهاها
وان نواه العِدو كثرْتْ تحاسيه خاف من لابةٍ يذلُّ من جاها
نقلهم (مَوَزِرٍ) مخلف لُوَالِيئِهِ فوق قُبَّ من المِسْمَاةَ مَجَنَّاها
دون سيفٍ نزل ما عاد يصخي به ورث رب الخلائق بما شَرِيناها
هم هل الدار وحماةٍ لجانيه ناشي عزها من خطُّ ميناها
«ديرةٍ للغيُونِيَّةِ» لها هيبه ما يجلي دنوع النفسِ يَاطاها
يبذل المال ليصارت مواجيه يبدي أعدارنا والأَ حميناها

محمد بن علي بن عيد الخاطر

أسرة المزيبي من قبيلة مُزَيْنَةَ

بعث إلى مجلة «العرب» الأخ حمود بن عبد العزيز بمعلومات عن أسرة المزيبي التي
سبق أن أشارت مجلة «العرب» - س ١٧ ص ٩٤٦، ٩٤٧ - إليها، وملخص تلك
المعلومات : أن هذه الأسرة تنتسب إلى عبد الله بن نايف الذي أصيب بمرض الجدري
بمدينة حائل فاعتنى بعلاجه محمد السلیمان الشدوخي، فتزوج عبد الله ابنته فأنت منه
بولدين محمد وراشد ومن هذين الولدين تفرعت الأسرة على ما سيأتي إيضاحه .

وقد انتقل عبد الله مع أسرته إلى بلدة الكهفة وعبد الله هذا هو ابن نايف بن ضيف الله بن غازي بن محسن السرياني، والسرايئة من مسعود الذين من فروعهم النحايتة، وهجرتهم الفوارة ومن فروع مسعود العريجات والسرايئة الذين تنسب إليهم أسرة المزيبي، ومن فروع مسعود أيضاً العونة والقيصة والدبابيغ والحنتم .

وهذه المعلومات مثبتة في (شجرة نسب أسرة المزيبي) التي تحوي تصديقاً موقعاً باسم شلاح بن محمد بن نحيث إمارة الفوّارة، ونص ذلك التصديق : (إن من الثابت المعروف لدينا أن هذه الأسرة تدعى المزيبي، وهم ينتمون أصلاً إلى السرايئة من بني مسعود من مزينة، ومزينة بطن من المراوحة من بني سالم من حرب).

وها هو بيان فروع (آل المزيبي) كما في تلك الشجرة : (هجرة أولاد محمد وراشد بن عبد الله الأول بن نايف بن ضيف الله :

١ - مسلم بن محمد : لازال بعضهم يُقيم بالكهفة وهم ذرية محمد بن علي والبعض الآخر انتقل إلى البكيرية والرّس وقرى القصيم والرياض ومكة المكرمة، ومنهم من هاجر إلى الشام ومصر بتاريخ ١٣٤٠ هـ .

٢ - عبد الله بن راشد : أولاده البعض منهم سكن قفار وحائل والرياض والبعض هاجر إلى الكويت بعد سقوط حائل مباشرة والبعض الآخر هاجر إلى مدينة (أبو كمال) في سوريا بتاريخ ١٣٤٠ هـ .

٣ - نايف بن راشد : أولاده انتشروا في بلاد القصيم، ومنهم من سكن البكيرية والرّس وعيون الجوا والبدائع والرياض .

٤ - سالم بن محمد : أولاده سكنوا البير ورغبةً وثادق في الوشم والرياض .

٥ - عبد الله بن محمد : أولاده رحلوا من الكهفة إلى المجمعة بتاريخ ١٢٥٠ هـ ولازالوا مقيمين فيها، ومنهم من هاجر إلى الزبير في العراق ومنهم من سكن الرياض وجدة.

٦ - سليمان بن محمد : هاجر إلى غزّة بفلسطين ولازالوا مقيمين فيها وذريته انتشرت في البلاد العربية .

٧ - عبد الرحمن بن راشد : وهم سكان القُصَيْعَة في بُرَيْدَة ، ومنهم من هاجر إلى الدمام والكويت .

٨ - صالح بن راشد : أولاده من سكان حائل وقرها .

٩ - ضيف الله بن راشد : أولاده من سكان حائل ، ومنهم من هاجر إلى الأردن بتاريخ ١٣٥٤ هـ .

١٠ - علي بن محمد : انتقلوا إلى البصر في القصيم ومنها إلى عنيزة والبكيرية والشقّة والرياض ومكة المكرمة وجدة ومنهم من سكن الكويت .

١١ - إبراهيم بن محمد : أولاده رحلوا من الكهفة إلى البير ومنها إلى بريدة وقريّات الملح والرياض وبتاريخ ١٣١٨ هـ بعد معركة الصّريف هاجر يوسف بن عبد الله مع أولاده إلى الكويت ولازالوا مقيمين فيها .

ضيف الله بن غازي وأولاده من أهل البادية ومنهم من سكن واقط في البتراء غرب مدينة الرس).

ومن مشاهير أسرة المزيبي المشايخ :

١ - عبد الله بن إبراهيم المزيبي كان قاضياً في الغاط وتوفي عام ١٣٩٩ هـ

٢ - عبد الله بن ناصر بن عبد الله بن سعد المزيبي قاضياً في تبوك حالياً.

٣ - محمد بن عبد الكريم بن مسلم المزيبي قاض في بريدة الآن.

٤ - صالح بن رشيد المزيبي كان قاضياً في قريات الملح في الشمال.

هذا ملخص ما بعث به الأخ حمود بن عبد العزيز المزيبي من المعلومات عن أسرته و«العرب» يسرها أن تتلقى دائماً من قرائها ما يوضح جوانب من تاريخ سكان بلادنا، لاتزال بحاجة إلى التوضيح في مختلف الجوانب .

عریعة .. وأین تقع ؟

لقد ورد ذکر عریعة فی کتب التاریخ و اختلف فی موقعها هل هی عریعة الی علی طریق الأحساء الی بعثها ابن عریعر أم غیرها .

و حیث أنني أُرَجِّح أن تكون جاهلیة کما ذکرها یاقوت .

وهی عریعة الی تقع فی الشمال الشرقی من مدینه الزُّلنی فی نهایة جبل طُوَیق، بین جبلین، لذا فإنی أسوق آراء العلماء فی هذا الشأن: قال یاقوت فی «معجم البلدان»: عریعة - تصغیر عرّعة - بتکریر العین والراء، وعرعة الجبل غِلْظُهُ ومعظمه - وهو ماء لبني ربیعة .

وقال الحفصي عریعة نخل لبني ربیعة بالیمامة .

وقال الأصمعي: هی بین الجبلین والرمل .

وقال امرأة من بني مرة یقال لها أسماء:

أیا جبَلی وادی عریعة الی نأت عن نوى قومی وحم قُومها
ألا خلیا مَجری الجنوب لعلهُ تُداوی فوادی من جواه نسیمها
وقولا لِرُکبانِ تمیمیة غدتْ إلی الیبتِ ترجو أن تُحطَّ جرومها

هكذا أورد یاقوت .

أما الشیخ محمد بن بلید فقد علق علی هذا بقوله: عریعة أعرفها علی طریق الأحساء، فإن كانت جاهلیة فهی هذه الی ذکرها یاقوت، وإن كانت کما ذکرها الناس أنّها الی بعث ابن عریعر فلا یمکن أن تكون هی، لأنّ المسافة بین یاقوت وابن عریعر مئات السنین، فیاقوت توفي فی أوائل القرن السابع الهجري، وابن عریعر فی القرن الحادي عشر الهجري، وعریعة باقیة بهذا الاسم إلی هذا العهد. انتهى .

بقی أن أقول: إنّ الصحیح هو أن عریعة جاهلیة وأنها مورد ماء ترد علیه القبائل

الرُّحْلُ الَّتِي تَقطنُ السَّبَلَةَ وَالْجَفْرَ، وما حوَّلها، بِدليل قولِ الشاعِرةِ البندويَّةِ فأخذتْ تُردِّدُ الشعرَ وتُمنى أن تَرى جِبلِي وادي عريِرةَ الَّتِي بَعَدتْ عِنا .

وعريِرةُ الَّتِي بِقِربِ الزِلفي هي كما وصَفَتِها الشاعِرةُ المذكَورةُ جَبَلانَ، وَسَطَها وادٍ وَعِلى جِنيهِ نَخلٌ، وهي مُوردٌ لِقِباثِلِ شَتَّى تَردُ عِليها، وَنَخلُها يُروى مِنَ الأمطارِ، وفيها آبارٌ تَردُ عِليها الباديةُ لِتسقي مواشِها ولتَرويَ مِنها، ولا زالت مُورودةً إلى عَهدِ قِربِ .

محمد بن عبد الله بن أحمد الرومي

«العرب» : من سياق النصوص التي سنوردها بعد هذا يتضح أن الاسم يطلق على

ثلاثة مسميات :

١ - أحدها ماء لبني ربيعة من بني عبد الله بن أبي بكر بن كلاب ، وهذا يقع في عالية نجد، جنوب هجرة الحاضرة، بين جبلي الضمر والضائن - المعروفين الآن باسم (الضينية) و(أم قحوف) وبين الرمل المعروف الآن بنفود الصَّحَّةِ ، وقديماً برملة بني عبد الله بن أبي بكر بن كلاب.

قال صاحب كتاب «بلاد العرب» - ١٢٨ - : في الكلام على بلاد بني ربيعة بن عبد الله بن أبي بكر بن كلاب : (ثم إقبال الرَّمْلِ قَصْدَ الضُّمْرِ والضَّائِنِ : فَلَهُم ماء يُسَمَّى قُنَيْعاً لبني قُرَيْطٍ ، ولهم السَّعْدِيُّ، ماءٌ، ولبني ربيعة بن عبد الله ماءٌ يُقال لها الذَّبَّةُ . والضُّمْرُ والضَّائِنُ عِلْمَانِ، وفي أَحدهِمَا الخُضْرِمَةُ، وفي الآخرِ مَخْضُوراءُ ، وكانا فِيمَا مَضَى لبني سُلُولٍ، وهُمَا في قِبَلَةِ مَعْدِنِ الأَحْسَنِ ، وَمَعْدِنُ الأَحْسَنِ لبني أَبِي بَكْرِ بْنِ كِلابِ .

وعُريِرةُ ماءٌ بَيْنَ الجَبَلَيْنِ والرَّمْلِ، وكلُّ هذا لِربِيعَةَ بنِ عبدِ اللهِ من بني أبي بكر بن كلاب). انتهى

وكلام الأصمعي الذي أورده ياقوت ينطبق على هذا الماء وهو يقصد بالجبلين الضمر والضائن، وبالرَّمْلِ نفود الصَّحَّةِ (السَّحَّة) الذي لا يزال معروفاً .

الثاني : الموضع ذو النَّحْلِ الذي نقل ياقوت عن الحفصي أنه بالجمامة والحفصي هو

محمد بن إدريس بن أبي حفصة، من أهل اليمامة، وله مؤلف عنها، أكثرها ياقوت النقل عنه - انظر «العرب» السنة الأولى ٦٧٣ وما بعدها -

وهو خير بمواضع اليمامة، ولكن القول بأن عُرَيْرَةَ التي في اليمامة لبني ربيعة مُشكَل، فالمواضع التي بقرب عُرَيْرَةَ هذه لبني العنبر من بني تميم، وقد يكون خالطهم من قبيلتهم أحد من ربيعة تميم، وأخشى أن تكون جملة (لبني ربيعة) من إضافات ياقوت على كلام الحفصي، وأن المقصود بها الماء الذي يقع في عالية نَجْدٍ، فهو بدون شك كان من مياه بني ربيعة من بني عبد الله بن أبي بكر بن كلاب - من هوزان - .

وهذا الموضع الواقع في اليمامة هو الذي ذكره الأخ ابن رومي. وذكره الأستاذ عبد الله بن خميس في «معجم اليمامة» حيث أورد ما في «معجم البلدان» وقال بعده ما ملخصه : (عُرَيْرَةُ معروفة الآن، في شعب من شعاب طُوبِقٍ، مقابلةً لبلدة الرُّثَمِي من الشرق بميل نحو الشمال، شِعْبٌ ضَيْقٌ، به نخيل وسكان. وقد دخلتُ هذا الشَّعْبَ وَتَجَوَّلْتُ فيه. وأدركتُنا القيلولة، فقلنا في كهفٍ من كهوفها، وبلدُ الرُّثَمِي واقع بينها وبين الرَّمَل - الرغام - ويقول أحد الشعراء :

عَسَى الْحَيَا سِتْمِي زَبَايِرُ زَلْيَغِيْفُ وَيَسْتَمِي قُرُوعُ عُرَيْرَةَ مِنْ قِبَالِهِ
حَيْثُهُ مَقَرٌّ لِلْبِنَاتِ الْعَطَارِيْفُ ذَبَّاحَةٌ لَلِّي بُرَاعِي ظَلَالِهِ

وذكر في موضع آخر - ج ١ ص ١٨ - أن عُرَيْرَةَ من أنوف العارض - طويق - فكان الاسم يطلق على الشَّعْبِ وعلى الجبل الذي بقربه وكان الأستاذ عبد الله بن خميس ظنَّ أنَّ (الرمَل) المذكور فيما نقل ياقوت عن الأصمعي هو رَمَلُ الرغام الذي يقطعه خَلٌّ زَلْيَغِيْفُ (نفود الثويرات) ولكن عُرَيْرَةَ التي عنها الأصمعي هي التي تقدم ذكرها.

الثالث : عُرَيْرَةَ في المنطقة الشرقية، كانت مَهْلًا، فأصبحت الآن هجرة، وقلت عنها في «المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية» - المنطقة الشرقية ص ١١٥٣ - ما نصه :

هذا الاسم يطلق على مواضع ذكر بعضها ياقوت ومنها ماء لبني ربيعة باليمامة. ونقل

عن الأصمعي: هي بين الجبلين والرمل ثم أورد أبياتاً رقيقة، لامرأة من بني مرة أوردتها الشيخ محمد بن عبد القادر في كتاب «تحفة المستفيد في تاريخ الأحساء» - ٢١/١ - وقال بعد إيرادها: هي معروفة باسمها وفيها هجرة منصور بن جمعة العجمي من العُجَّان من يام، من قحطان. انتهى كلام الشيخ.

وأقول: عريبرة التي ذكر الشيخ ليست المقصودة بما أوردته ياقوت في «معجم البلدان» فتلك في اليمامة، أو بين جبل طيء وبين الرمل كما في كلام الأصمعي. أما عريبرة التي من هجر العجمان فلا تزال معروفة، وهي واقعة بين جبل يسمى باسمها، وجبل حمراء جودة، جنوب متالع غير بعيدة عنه.

وكان هناك طريق يمتد من الهفوف ماراً بعريبرة يسمى (درب العرعي) يتجه إلى معقلة وعلى جنوب هذا الطريق طريق آخر يمر بجودة يعرف بدرب الجودي. انتهى. وقولي عن عريبرة (أو بين جبلي طيء وبين الرمل) خطأً محضاً، سببه نقل ياقوت الكلام الذي نسبه للأصمعي مبتوراً، وهو كاملٌ في كتاب «بلاد العرب» - كما تقدم - والجبلان عند الإطلاق هما جبلا طيء، والرمل بقربها رمل الدهناء في الشرق، ورمل عالج في الشمال.

فأنت ترى - أيها القارئ الكريم - أن ثلاثة من الباحثين وقعوا في الخطأ، في فهم النصوص التي أوردتها ياقوت في «معجم البلدان» ولكن بالرجوع إلى مصادر ياقوت قد يتضح كثير مما خفي من تلك النصوص.

تضافروا وتظافروا (بالضاد والطاء)

وقع في «العرب» س ١٦ ص ٩٥٤ ما نصه: (ونرجو أن تتظافر الجهود لنشر الكتاب كاملاً) أي «عيون التاريخ» لابن شاعر الكتبي.

وكتبت كلمة (تظافر) بالطاء، والمعروف كتابتها بالضاد (تضافر) وقد نبّه على هذا

أحد القراء ولكن بالرجوع إلى كتاب «تاج العروس» - باب الرء، فصل الضاد وفصل
الطاء - اتضح جواز كتابة الكلمة بالحرفين، وها هو نصُّ ما ورد فيه : (تضافروا على
الأمر : تظاهروا وتعاونوا).

وفيه أيضاً : (وما يُستدركُ عليه : تظافر القومُ، وتظاهروا، بمعنى واحد، قاله
الصاعاني. قُلْتُ : وفي «إضاءة الأدموس» لشيخ مشايخنا أحمد بن عبدالعزيز الفيلاي ما
نصه : وقد نبّه السعدُ في «شرح العُصدي» أنّ التظافرُ لحنٌ، قال : ولكني رأيتُ في تأليف
لابن مالك فيما جاء بالوجهين أن التضاferُ مما يُقال بالضادِ والطاء. انتهى. قُلْتُ : يعني
بذلك التأليف اللطيف «الاعتضاد»، في الفرق بين الطاء والضاد» وقد اختصره أبو حيان
فسمّاه «الارتضاء» وهذا القول مذكور فيهما. انتهى كلام صاحب «تاج العروس».

البدوثة من عنزة

لقد اطّلت على ما في كتاب «معجم قبائل المملكة» ص ٢٣٧ ونصه : (الدينوي :
من ولد على من عنزة، حول خيبر).

إن الصحيح لاسم الفخذ هو البدوثة الجماعي، أما الفردي البديوي، وإن مساكنهم
تقع في وادي نخلا بالقرب من العُلا، شرقيّ مُعَيَّرًا وهذا الوادي يوجد فيه كثير من
النخيل والآبار والمزارع والهجر.

لهذا نأمل من أستاذنا الكريم تعديل ذلك الخطأ بالنسبة لاسم الفخذ وموقع
مساكنهم كما أوضحت. والسلام عليكم ..

الرياض : قيادة القوات الجوية : رجاء بن حماد العنزي

«العرب» : شكرًا للأخ الكريم، ومزيدًا أيها الإخوة القراء من تصحيح الأخطاء
الواقعة في ذلك الكتاب أو في غيره من منشورات (دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر)
إذ (المؤمن مرآة أخيه المؤمن).

□ فضائل الصحابة :

الإمام أحمد بن محمد بن حنبل (١٦٤/٢٤١ هـ) أَجَلُّ من أن يُعَرَّفَ ، فهو إمام أهل السنة والجماعة الذي قال فيه أحد العلماء : كل حديث لا يعرفه الإمام أحمد فليس بحديث ، وكتابه «المُسْنَد» من أشمل المؤلفات لحديث المصطفى عليه الصلاة والسلام .

وكتاب «فضائل الصحابة» من مؤلفات الإمام أوفى كتاب في موضوعه من المؤلفات التي نشرت ، وهو كغيره من كتب الحديث - لم يلتزم فيه مؤلفه الاقتصار على ما صَحَّ من الأحاديث ، بل ترك التثبُّتَ في ذلك لأهل الشأن من علماء الحديث .

وقد قام بتحقيق الكتاب - عن مخطوطة فريدة - الأستاذ وصيُّ الله بن محمد عباس ، تحقيقاً يدلُّ على سعة اطلاع ، وعمق معرفة في علوم الحديث ، فأضاف إلى ذلك الكتاب إضافات أبرزته للباحثين مُيسِّراً ، مُقَرَّباً للأفهام ، تلائم ما ينبغي أن يبرز به هذا الكتاب الجليل لِتَبَيُّنِ الاستفادة به .

وقد قام (مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي) في (جامعة أم القرى) - بنشر الكتاب ، فجاء الحلقة الثامنة والعشرين من سلسلة (من تراثنا الإسلامي) ووقع في مجلدين صفحاتهما (١١٠٣) .

تقع المقدمة والفهارس في (٤٥ + ١١٠ = ١٥٥) .

وصدر في عام ١٤٠٣ هـ (١٩٨٣) عن (مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر) في بيروت ، حسن الطباعة حروفاً وورقاً وتجليداً .

□ منال الطالب ، في شرح طوال الغرائب

تحدثت «العرب» س ٥ ص ٦٦٨/٥٢١ سنة ١٣٩٠ هـ - عن هذا الكتاب ، ووصفت مخطوطته ، وترجمت مؤلفه أبا السعادات المبارك بن محمد بن الأثير (٥٤٤/٦٠٦ هـ) .

وقد قام (مركز البحث العلمي وإحياء التراث العربي) في (جامعة أم القرى) بنشر هذا الكتاب في سلسلة منشوراته (من التراث الإسلامي) فجاء الكتاب الثامن ، وحقق الكتاب الدكتور محمود محمد الطناحي تحقيقاً يدل على عناية واهتمام وسعة اطلاع . ومع أن موضوع الكتاب لغويٌّ ، إلا أن النصوص التي أُلّف الكتاب لشرحها تُعدُّ من عيون النصوص الأدبية التي يكثر ورودها في كتب التاريخ والأدب وفيها من الامتاع والطرافة ما يُزيل سأم المباحث اللغوية .

وطباعة الكتاب ممتازة ورقاً وحروفاً ، وحسن ترتيب .

صُفّت حروفه بطريقة الجمع التصويري لدى (مكتبة الخانجي) ثم طبع بـ (مطبعة المدني) في مصر .

وجاء في ٧٦٨ صفحة - بفهارسه ومقدمته - وليس في الكتاب ما يدل على تاريخ طبعه سوى المقدمة المؤرخة في سنة ١٣٩٩ هـ .

□ شعر عمرو بن شأس الأسدي

عمرو هذا شاعرٌ مخضرمٌ - أدرك الجاهليّة والاسلام - من قبيلة بني أسدٍ التي كانت منازلها منتشرة في شمال نجد على مقربة من ضفاف وادي الرّمة الشّالية فيما بين بلاد غطفان وطّي ، ثم على امتداد طريق الحج الكوفي إلى قرب العراق . أما تحديد المستشرق (لايل) لمنازل بني أسد في مقدمة «ديوان عبيد بن الأبرص الأسدي» فبحاجة إلى تصحيح وصاحب كتاب «بلاد العرب» لغدة الأصفهاني أوثق من يرجع إليه في ذلك ، وقد تصدّى لجمع الباقي من شعر عمرو أوسع الباحثين اطلاعاً واعمقهم دراسة للشعر العربي القديم في عصرنا - فيما أعلم - الأستاذ الجليل الدكتور يحيى الجبوري - الأستاذ في جامعة قطر - فنشره في عام ١٣٩٦ هـ (١٩٧٦ م) نشرًا محققًا موثّقًا مفهرسًا ، مع إيضاح غريب كلماته . ثم أعادت (دار القلم في الكويت) نشر الديوان بطباعة حسنة في ١٣٦ صفحة من القطع الوسط ، بطباعة حسنة ، في هذا العام (١٤٠٣ هـ - ١٩٨٢ م) .

ولقد أتحف الأستاذ الكريم الدكتور يحيى صاحب «العرب» بنسخة من هذه

المطبوعة .

مجلات
دار الإمامة للبحث والترجمة والنشر
شارع الملك فيصل هاتف ٤٢٢٩١٥
الرياض. المملكة العربية السعودية

العرب

مجلة شهرية تعنى بتراث العرب الفكري
شابتها فوزيس تحريرها - محمد الجابري

للإشتراك (النسبي)
٧٥ ريالاً للأفراد و١٥٠ ريالاً للغير الأفراد
الإعلانات: ينفق عليها مع الإدارة
من الإز: ١٣ ريالاً

ج ٩ و ١٠ س ١٨ الربيعان ١٤٠٤ هـ - كانون ١، ٢ (ديسمبر - يناير) ١٩٨٤ م

هذا الجزء

رسر ولاء ووفاء!

لا أدري ما هو أصل القول المتداول بين الناس: (لا شُكْرَ على واجب) فالله - جل وعلا - وقد أوجب على عباده واجبات، شكرهم على أدائها، وحين أنعم عليهم بنعمه الظاهرة والباطنة، جعل الشكر من أسباب زيادتها، مع أنه أغنى الأغنياء عن الشكر: ﴿وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ، وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾.

إذن فشكر المُفْضِلِ - وإن لم يف بحق فضله - محمود في جميع الحالات، وبذله يستدعى المزيد.

والدولة الكريمة في تقديرها للأدب والأدباء بصفة عامة، وإن قامت بأمر محمود مطلوب من أية دولة بلغت من الرقي الفكري والحضاري ما أدركت به أثر الفكر في حياة الأمم، وأنَّ به وَحْدَهُ تحيا وتسمو، هذه الدولة بما بذلته من تقدير، جديرة بأن يُعْتَرَفَ بفضلها في هذا المجال، وأن تُسَلِّكَ مختلف السبل للاستزادة من ذلك الفضل.

وهذا الملك الكريم، الذي تَوَجَّحَ ذلك التقدير بمأثرتين حميدتين:

إحدهما: رعايته لحفل التكريم بنفسه، وبمشاركة ولي عهده الأمين وجميع رجال دولته، وهذه الرعاية لها مغزاها العميق الأثر، في هذا العصر الذي نرى فيه رؤساء دولٍ تدَّعي أن لها من تقدمها في المجال الحضاري ما تُبَاهِي به، حين تحاول إبراز مظهر من

مظاهر الفكر بإكرام أحد المرزبين في أحد نواحيه، لا يبدو لرئيسها أيُّ أثرٍ في ذلك التكرم، ولكَ أن تتصور أيَّ عملٍ لدولة لا يشارك فيه رئيسها، لكي تدرك الفارق العظيم بين ما للمشاركة من قيمة معنوية في النفوس.

المأثرة الثانية: الأمر بإنشاء (المجمع العلمي اللغوي) وهي مأثرة عميقة الدلالة، عظيمة الأثر، باعتبار المجمع العلمية التي تُعنى بتراث الأمة الحضاريِّ بصفة عامة، تعتبر من صروح حياة الأمم.

ثم هذا الشاب الذي هو شعلة توهج ونشاط، في رعايته لأبرز مظهر من مظاهر النشاط والقوة في هذه البلاد (الشباب) يستمد حيويته المتجددة من قلب الأمة وأملها بعد الله سبحانه.

وهاؤلاء الرجال المنتخبون من صفوة الأمة علماء وفهماً وعمق إدراك، ممن شاركوا في تنظيم ذلك التقدير بإعداد مختلف وسائله، منذ البدء حتى نهاية المرحلة الأولى منه، التي ستلونها مراحل، ومراحل (لجنة الجائزة) رئيساً وأعضاء وأميناً عاماً.

ويأتي دور الصحافة في هذا المجال، ولها بمتابعة السير فيه من أول بداية الشوط، ثم الاستمرار بتلك المتابعة في كل مناسبة، بما أفسحت في صفحاتها بل خصّص أكثرها أعداداً خاصة من الصحف اليومية والمجلات - فكان لصحافتنا الدور البارز، والأثر المحمود.

ولوسائل الإعلام الأخرى - عبر الإذاعتين المرئية والمسموعة.

أما الكتاب - مفكرين وأدباء وشعراء - وهم بحق - المعنويون بذلك التكرم، المحصوصون بالتقدير، دون غيرهم، فهم الحكم والحكم، فإذا يجب أن يقابل به هؤلاء من عبارات الحب والوفاء أبلغ من الاعتراف بالعجز والتقصير عما يجب لهم من شكر.

وأما بعد : فقد يتوخى القارئ الكريم أن يجد فيما بين يديه من هذه الصفحات

المجمع العلمي للغوي العربي في الرياض

[آثرتُ هذا العنوان العام الواسع ، على أمل أن يشمل جميع دول الخليج العربي ككثير من المؤسسات الثقافية والاجتماعية والسياسية].

كانتُ أولى ثمار تقدير الدولة للأدب والأدباء ما أعلنه أمير الشباب في خطابه أثناء الحفل يوم ١٤٠٤/١/٢٧ هـ - من أمر ملك البلاد المفدّي بإقامة صرح جديد، من صروح الفكر والثقافة حين قال الأمير: (إنه ليشرفي أن أعلن أمر جلالتك الكريم، الذي تفضلت وأصدرته أمس بإنشاء مجمع علمي لغوي، يرعى علوم اللغة وآدابها، ويحيي تويجاً لما قدّمت وتقدّم، يا مولاي - من عطاءٍ للفكر والثقافة.

وبإذن الله فإنّ هذا الإنجاز الكبير سوف يتحول إلى شُعلةٍ أخرى، تُضيء لشعبك الطريق نحو المستقبل المشرق بإذن الله).

إِنَّ أَسْطَعَ نُورٍ اسْتِضَاءَ بِهِ الْبَشَرُ شَعَّ فِي هَذِهِ الْبِلَادِ الْكَرِيمَةِ، مِنْ أَطْهَرِ قَلْبٍ، فِي أَقْدَسِ بَقْعَةٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ.

→ جديداً أو طريفاً أكثر مما قرأ، وأوفى مما عرف عما خصص له هذا الجزء. والواقع خلاف هذا فما أريد من إصداره سوى استيحاء أصداءٍ قد تكون هنا خافتة لأحداث كثيرة ممتعة، لم تستوعب ذاكرة محرر هذه الصفحات، ولم تقع عينه إلا على القليل منها، فسجّلها على قلبها، وله العذر في عدم الإحاطة بكل ما دون عن هذا الأمر الجليل، إذ هو أشمل من أن يُلمَّ به كاملاً.

ولعل في ابراز تلك الأصداء ما يُعتبر تعبيراً عن وفاء، أو اعترافاً بفضلٍ، أو اعتذاراً عن تقصير.

حمد الجاسر

هذه الأرض الميمونة التي كانت مهداً لمن نشروا بين سكان المعمورة أعدل الشرائع، وأحكمها وأسمأها قدراً، وأشملها وأبقاها وأعمها نفعاً.

وهذه الصحارى والقفار التي صانها قدرة الله وحكمته فلم تلوثها يدُ غاضبٍ، ولم تُدنَّس فجاجها قدمُ غازٍ طامعٍ، ليدوم الصفاء والنقاء للعتها التي شرفها الله ورعاها بأن أنزل بها كتابه الكريم، لتبقى خالدةً بخلوده، باقية ببقائه: ﴿إِنَّا نَحْنُ الذَّكْرُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ .

هذه الربوع التي في مراتعها ومرابعها نمت تلك اللغة الكريمة ونشأت، وتدرجت في مدارج التكامل حتى بلغت من القوة ما لم تبلغه أية لغة من لغات العالم .

ولقد كانت هذه البلاد - مهوى الأفئدة، ومطمح النفوس لنيل مختلف الرغائب التي بها قوام بني الإنسان، ديناً وعلماً، وصلاًحاً وقوة .

وستبقى - كذلك - متى أدرك أهلها ما هُيئوا له منذ الأزل، ومارشحوها له من ريادة وقيادة بين الأمم، منذ أن اختار الله من سلفهم الصالح من تحمل أعباء رسالة الإصلاح، فقام بأدائها على أكمل وجه.

ثم أتى دور الخلف في عصر أفاء الله على هذه البلاد من الخير ما تُعَبِّط عليه، ومن نعمة الأمن والاستقرار ما عزَّز نظيره في كثير من بلدان العالم، ومن وسائل المقدرة ما لا مجال للتعلم والاعتذار معه عن إمساك دفة الريادة.

فماذا سيكون هذا الدور؟! وهل يدرك الجيل الحاضر ما هو مُهيأٌ لأن يقوم به من جليل الأعمال؟! ها هي تبشير ذلك الإدراك تبدو متتابعة في خطوات (الفهد) المفدى بسيره بأتمته نحو الخير والصلاح، بصفة عامة شاملة .

وها هي تبدو واضحة في مختلف المجالات الفكرية، والفكر المستنير القويم هو أساس كل أمر، وذوو الفكر - في كل زمان ومكان - هم عماد حياة الأمم .

وويلٌ لأمة ينحرف مفكروها عن الطريق القويم في سيرهم تأثراً بعاطفة، أو سعياً

وراء رغبة خاصة، أو عَدَمَ اِهْتِمَامٍ بما تعلقه عليهم أمتهم من آمال عظام .

وما أَتَبَلَّتْ أُمَّةٌ مِنَ الأُمَّمِ بِأَسْوَأِ مِنْ أَنْحِرَافِ مَفْكَرِيهَا .

وبعد : أفترى هذه المبادرة المباركة، من هذا الملك الكريم، لإشادة صرح قوي من صروح الثقافة والفكر، في أنسب مكان وزمان للإشادة – ستستقبل بما هي جديرة به من اِهْتِمَامٍ وتعهد ورعاية. حتى تحقق الغاية ؟

إن فكرة رعاها أمير الشباب حتى برزت، وغرسةً تعدها حتى نَمَتْ وَنَبَتَتْ ، لا شكَّ بأنها – بعون الله وتوفيقه، ثم بفضل ما سيواصله من استمرار تلك الرعاية وذلك التعهد؛ ستقوم على أرسخ القواعد وأقواها .

فهمة (فيصل بن فهد) أسمى قدراً من أن يَدَعَ عملاً بدأه قبل إكماله، وحرصه القويُّ على خدمة أُمَّةٍ وبلادها أجلُّ من أن يُهْمَلَ أمراً كان له فضل المبادرة لتحقيقه، عن إدراك تام لقيمته.

لقد عبر عنه بكلمة من خطابه ذات مغزى عميق : (الإيجاز الكبير) وهو تعبير صادر عن تصور تام لما سيكون له من جليل النفع، باعتباره من الروافد القوية للحياة الثقافية.

أجل !! فالجامع العلمية اللغوية قنواتٌ واسعةٌ للعلوم والمعارف، تُغذِّيها عُقُولُ رجال نهلوا وعَلُّوا وارتووا من مختلف ثقافات العصور ومعارفها فاستصفوا عَدْبُهَا وَنَمَبَرَهَا.

إنها خلاصة أفكار علماء أدركوا بتجاربيهم، وبطول عراكتهم للحياة. حقيقة هذه الحياة، وآثارها في تغيير أحوال الأمم، في هذا الكون المضطرب، الذي لا يستقر على حال، فرسموا لأمتهم على ضوء ذلك الإدراك الحكيم أوضح المناهج، وأقوم السبل، مما يبلغها أسمى الغايات، لتبقى أُمَّةٌ ذاتَ صفةٍ متميزة، وصورة واضحة، ومطامح سامية كريمة، تستنير من ماضيها بما تسمو به أخلاقها، وتحيا به نفوسها، وتبني حاضرها على أقوى دعائم علوم العصر، وأسس حضارة العالم .

ليست الجامع العلمية اللغوية – كما يحلو لبعض قاصري النظر والإدراك أن يُصَوِّرَهَا –

بعيدة عن حياة العصر ، وواقع الأمم الحية ، وأنها تتمثل في أفكار شيوخ أشبه ما يكونون بالأجساد المحنطة ، وتصورات ذهنية لأولئك الشيوخ أبعد ما تكون عن متطلبات الحياة لأمة تريد البقاء عزيزة سامية .

إن الجامع متى رَعَتْهَا عقولٌ تدرك الغاية المثلَى من إنشائها - من أقوى الروافد الفكرية العامة ، ومن أوسع المنافذ للاطلاع على العالم كله ، وعلى العالم العربي في مختلف أقطاره بوجه خاص ، وما أحوج الأمة العربية في هذا العصر لأن تَبْنِي حَيَاتَهَا على أقوى الوسائل التي تصل بين أقطارها.

ثم إن الجامع - بطبيعة وجودها - تُمَثِّلُ التمازج والتعاون بين ثقافة جيلين ، أوشكت حياة العصر بقوة تغيرها ، وعُنفِ حركاتها أن توجد هوة سحيقة بينها. وهذا التلاحم والتمازج تفرضه طبيعة العمل في هذه الجامع ، فهي في جُلِّ أعمالها تعتمد على ما للشباب من قوة وفهم وإدراك ، في الإعداد ، والدراسات ، وللشيوخ - بعد ذلك - حِكْمَتَهُمْ في التوجيه وتسديد السير لبلوغ الغايات ، وعمل يقوم على أُسَاسَيْنِ قَوِيَّيْنِ ، من قوة شبابٍ مثقف ، وحكمة شيوخ ذوي تجارب ، وتولاه - بعد توفيق الله سبحانه - عناية الفهد ، وترعاه عينه البقطة ، ممثلة في أمير لا ينقصه الحزم ، ولا تعوزه الرغبة الصادقة في فعل كل ما يعلي شأن أمته - سيررز إلى حيز الوجود - على خير الوجوه حتى يحقق الغاية المرجوة من إنشائه بعون الله ، ومشيبته .

حمد الجاسر



الجائزة فكرة... حقيقة

أنشئت جائزة الدولة التقديرية في الأدب بناء على اقتراح من صاحب السمو الملكي الأمير فيصل بن فهد بن عبد العزيز الرئيس العام لرعاية الشباب .

والهدف منها تكريم الرواد في مجال الفكر والثقافة والأدب والحفاظ على التراث الأدبي واللغوي وتميئته وتشجيع الأدباء على الاجادة والانتقان ومواصلة ما بدأه الأدباء .

وقد صدر الأمر السامي الكريم رقم ١٢٦٤٥ بتاريخ ١٤٠٠/٥/٢٠ هـ بإنشاء جائزة الدولة التقديرية في الأدب تمنح كل عام ثلاثة من الأدباء السعوديين الذين ساهموا مساهمة جليلة في إثراء الحركة الفكرية والأدبية في المملكة على أن لا يقل سنه عن خمسين عاماً وتشتمل الجوائز التي تمنح بأمر ملكي بناء على اقتراح اللجنة العليا للجائزة على منحة مالية مقدارها مئة ألف ريال تعطى للفائز سنوياً مدى الحياة بالإضافة إلى مسكوكة ذهبية وشهادة براءة في الأدب .

كما صدر الأمر السامي الكريم رقم ٣٣٨/١ في ١٤٠٢/٨/١٣ هـ بتشكيل لجنة عليا للجائزة برئاسة الأمير فيصل بن فهد بن عبد العزيز وعضوية خمسة من رجال الفكر والأدب هم الشيخ حسن بن عبد الله آل الشيخ والدكتور غازي عبد الرحمن القصيبي والدكتور عبد الله عبد المحسن التركي والدكتور منصور الحازمي والأستاذ محمد حسين زيدان .

وتتولى هذه اللجنة رسم السياسة العامة للجائزة وقرار أو تعديل النظم الداخلية الخاصة بالجائزة ودراسة التقارير المرفوعة عن المرشحين ورفع نتيجة الفائزين بالجائزة إلى جلالة الملك المفدى للمصادقة عليها .

وقد عقدت اللجنة العليا أول اجتماع لها بتاريخ ١٤٠٣/٢/٦ هـ وتم فيه اتخاذ كافة الاجراءات التنفيذية الكفيلة بإبراز هذه الجائزة إلى حيز الوجود وتم تشكيل الأمانة العامة

للجائزة واختير مدير الشؤون الثقافية بالرئاسة عبد الرحمن العليق أميناً عاماً للجائزة .
والأمانة العامة جهاز تنفيذي يتولى جميع أعمال الجائزة الإدارية والفنية وتكون
مهمتها التنسيق والتخطيط والمتابعة وتنفيذ قرارات اللجنة العليا للجائزة .

وقد تم تشكيل الجهاز الفني للأمانة من بعض الأعضاء المهتمين بالثقافة والأدب
والفكر بالإضافة إلى بعض المتخصصين في فروع الأدب واللغة ومن مهمات هذا الجهاز
تحديد الجهات التي تدعى للترشيح والجهات التي يستفاد منها في التحكيم والاختيار
واقترح الحكام القادرين على فحص الإنتاج وتقويمه وكذلك اختيار الخبراء الذين
يستعان بهم لبيان مدى مطابقة الإنتاج للشروط قبل عرضه على الحكام وهناك لجان فنية
أخرى مؤقتة مهمتها الاستعانة بمن تراه من الخبراء والمختصين عن بحث موضوع معين
يتعلق بفرز أو فحص أو تقييم أو ابداء رأي أو كتابة تقرير عن موضوع ما من موضوعات
الجائزة .

ويختص الجهاز الإداري في الأمانة العامة للجائزة بعدد من المهام ومن ضمنها توجيه
دعوات الترشيح إلى الهيئات العلمية والمؤسسات الأدبية والثقافية وتلقي الترشيحات منها
وكذلك الاعلان عن فروع الجائزة في وسائل الإعلان المختلفة .

ونظراً لأن العام الأول للجائزة يعتبر عاماً حاسماً حيث يتم فيه وضع الأسس الثابتة
وتحديد المسار الذي سوف تسير عليه الجائزة للأعوام القادمة فقد قامت الأمانة العامة
بعمل اتصالات واسعة ومكثفة لوضع قرارات لجنة الجائزة موضع التنفيذ وقامت
بالاتصال بالهيئات المائلة كالأمانة العامة لجائزة الملك فيصل وجائزة الملك عبد العزيز
والأمانة العامة للمجلس الأعلى للإعلام وبعض الهيئات والوزارات ذات العلاقة
بموضوع الجائزة لتحديد أبعاد الموضوع ورسم الخطة التي سوف يتم على أساسها الانطلاق
للعمل .

وعهدت الأمانة العامة للجائزة إلى عدد من الفنانين السعوديين بتصميم شعار الجائزة
ليتلاءم مع هذه المناسبة ويميزها .. وكذلك وضع التصميم الخاص للمطبوعات الأولى

للجائزة وعليها شعار الجائزة واجراء الدراسات الخاصة مع بيان الترشيح والمعلومات التي يجب أن يحتويها .

كما قامت الأمانة بتشكيل لجان فنية تختص بوضع التصاميم الخاصة بالدرع الذي سيهدى لجلالة الملك المفدى والمداليات الخاصة بالفائزين والاتصال بالجمعيات والمؤسسات الأدبية لجمع بيانات عن جميع الأدباء الوطنيين وجميع المتخصصين في مجال الأدب من الاساتذة وأعضاء هيئة التدريس بالجامعات وفي هذا العام تم ترشيح الأدباء عن طريق الهيئات والمؤسسات العلمية والأدبية مثل الجامعات والجمعيات الثقافية والأندية الأدبية والمجلات المتخصصة والصحف المحلية وغيرها من الهيئات حيث أرسلت لها استبيانات الترشيح لتتولى ارسالها إلى من تراه من الأدباء مستحقاً للجائزة ويقوم الأدباء المختارون بتعبئة الاستبيان وارساله إلى الأمانة العامة للجائزة .

ويحتوي الاستبيان الذي قامت بطبعه الأمانة الكثير من المعلومات المطلوب تعبئتها بواسطة المرشح وتشمل الاسم والعنوان والمؤهلات الدراسية والعمل الحالي والأعمال السابقة والتاريخ الأدبي للمرشح وحصر مؤلفاته والمخطوطات التي حققها وأعماله المنقولة إلى اللغات الاجنبية والأعمال التي قام بترجمتها إلى العربية والبعثات والدراسات التي أعدها والمجلات والصحف التي نشرت بها أعماله والمحاضرات التي ألقاها والندوات التي شارك فيها وكذلك مشاركته في المجمع والمجالس واللجان والمحافل العلمية والمؤتمرات المحلية والدولية داخل وخارج المملكة والأوسمة والنياشين والجوائز التي حصل عليها المرشح .

١ - أهم بنود اللائحة الخاصة بجائزة الدولة التقديرية :

- تنشأ جائزة الدولة التقديرية في الأدب وتمنح كل عام لثلاثة من الأدباء السعوديين .
- يشترط فيمن تمنح له الجائزة أن يكون قد ساهم مساهمة جليلة في إثراء الحركة الدينية والفكرية والأدبية في المملكة العربية السعودية كما يشترط ألا تقل سنه عن الخمسين سنة .

• تشكل لجنة الجائزة على النحو التالي :

المهدف من الجائزة

من أهم الأهداف التي أوجدت من أجلها جائزة الدولة التقديرية للأدب ما يلي :

- اهتمام الدولة بالأدب والأدباء .
 - تكريم الرواد في مجال الفكر والثقافة والأدب .
 - الحفاظ على التراث الأدبي واللغوي وتمييزه .
 - تشجيع الأدباء على الاجادة والانتقان .
 - تطلع الاجيال من الأدباء إلى مواصلة ما بدأه الأدباء .
- ويتمثل اهتمام الدولة بالأدباء في الجوائز المادية والعينية التي ستمنح لهم وفي المشروعات التي يمكن للإمانة العامة أن تنفذها .

→ (أ) الرئيس العام لرعاية الشباب رئيساً .

(ب) خمسة أعضاء من رجال الفكر والأدب يسمون بأمر ملكي بناء على ترشيح من المقام السامي .

° يتلقى الحاصل على الجائزة مكافأة سنوية مقدارها خمسون ألف ريال (ارتفعت فيما بعد إلى مئة ألف ريال بأمر ملكي كريم) مدى الحياة بالإضافة إلى ميدالية ذهبية .
° تتلقى لجنة الجائزة الترشيحات من الهيئات العلمية والمؤسسات الأدبية ومن الأفراد ومن أعضاء اللجنة .

° يصدر الرئيس العام لرعاية الشباب التعليمات اللازمة لتنفيذ هذه اللائحة .

- وما أن صدر الأمر الملكي الكريم .. حتى اعطى سمو الأمير فيصل بن فهد ..

إشارة البدء .. وكان تسمية أعضاء لجنة الجائزة أول خطوة ..

الجوائز :

- منحة مالية مقدارها (١٠٠ ألف ريال) تعطى للفائز سنوياً مدى الحياة .
- مسكوكة ذهبية .
- براءة في الأدب .

شروط منح الجائزة :

- تمنح جائزة الدولة التقديرية في الأدب كل عام لثلاثة من الأدباء السعوديين .
- يشترط فيمن تمنح له الجائزة أن يكون قد ساهم مساهمة جليلة في إثراء الحركة الدينية والفكرية والأدبية في المملكة العربية السعودية . كما يشترط ألا يقل سنه عن الخمسين سنة .

• تمنح الجائزة سنوياً بأمر ملكي بناء على اقتراح لجنة الجائزة .

وقد بلغ عدد الترشيحات التي وصلت للأمانة العامة ١٥٠ ترشيحاً لثمانية وأربعين مرشحاً وبلغ عدد الجهات التي تم الترشيح بواسطتها ٢٩ جهة وتولت الأمانة العامة تفريغ تلك الترشيحات وتبويبها وعمل أرشيف متكامل منها وتخزينها بواسطة أحدث الأجهزة بمركز المعلومات التي يمكن استرجاعها في أي وقت للاستفادة منها ولتكون مرجعاً تاريخياً للباحثين والدارسين والهيئات العلمية وتسجيل مراحل تطور الحركة الأدبية بالمملكة .

وفي السابع عشر من شهر رمضان عام ١٤٠٣ هـ عقدت اللجنة العليا للجائزة اجتماعها الثاني بمدينة الطائف وتم في الاجتماع التوصل إلى العديد من القرارات والتي كان من أهمها اقتراح أسماء الفائزين الثلاثة من الأدباء المرشحين وتم الرفع بذلك إلى جلالة الملك المفدى للتصديق والموافقة السامية الكريمة عليها .

وقد صدر أمر جلالة الملك المفدى بمنح جائزة الدولة التقديرية للأدب لعام ١٤٠٣ هـ لثلاثة من كبار الأدباء السعوديين الذين ساهموا بعبءاتهم الزاخرة في إثراء ميادين الفكر والأدب والثقافة في المملكة وهم أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبد الله ابن خميس .

أفضل الأول للجائزة

بذلت الرئاسة العامة لرعاية الشباب ممثلة في رئيسها الأمير الجليل . وفي ارمين العام للجائزة الأستاذ عبد الرحمن بن محمد بن عليق واخوانه من موظفي الرئاسة ومشاركين في تنظيم الاحتفال من الجهد والاهتمام في ابرازه ممثلاً لما بلغته الدولة من سمو ثقافي فكري في سبيل رعاية الأدب فكان من مظاهر ذلك الجهد :

١ - إعداد مختلف اللجان من رجال العلم والأدب للاشراف على تنظيم الاحتفال .
٢ - إقامة معرضي (الفن السعودي المعاصر) و(الكتاب السعودي) في (قاعة الملك فيصل للمؤتمرات) حيث يقام الاحتفال الكبير .

٣ - إعداد المطبوعات المتعلقة بالمعرضين وبالاحتفال والمتضمنة لمختلف المعلومات عن الأدباء المحتفى بهم .

٤ - دعوة جميع المفكرين وحملة الأقلام من باحثين وكتاب وشعراء في المملكة مع دعوة نخبة منهم من جميع الأقطار العربية .

٥ - تهيئة لقاءات واجتماعات للمدعوين خلال أيام الاحتفال (من ٢٤ - إلى ٢٩/١/١٤٠٤ هـ) لزيارة بعض الجامعات ، ودور الصحف و(نادي الرياض الأدبي) وتهيئة العمرة والزيارة للمدينتين الكريمتين - مكة - والمدينة .

٦ - إقامة الحفل الكبير في مساء يوم الأربعاء (٢٧ المحرم ١٤٠٤ هـ) في (بهو الملك فيصل للمؤتمرات) في (فندق انتركونتنتال الرياض) .

وفي الساعة الرابعة من مساء يوم الأربعاء (٢٧/١/١٤٠٤ هـ) وبعد أن غصت أبياء

→ وعلى اثر الموافقة الملكية عقدت اللجنة العليا للجائزة اجتماعها الثالث في العاشر من محرم ١٤٠٤ هـ وتم فيه اتخاذ عدد من القرارات الخاصة للترتيبات النهائية المتعلقة ببرنامج حفل الجائزة الذي اقيم برئاسة ملك البلاد المفدى بعد عصر يوم الأربعاء ٢٧ المحرم ١٤٠٤ هـ (٢/١١/١٩٨٣ م) .

كلمة ملك البلاد المهدى

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على رسول الله نبينا محمد ﷺ .

إنه من دواعي سروري في هذا اليوم أن تسعد المملكة العربية السعودية بإخوانها من جميع الأقطار العربية ليشاركوا في الرأي ويتبادلوا الآراء في ما هو مفيد للأمة العربية وما هو مؤاتٍ للفكر العربي ، إن أمتنا الإسلامية هي المبدأ وهي الأساس والقاعدة التي تركز إليها . إن العرب في تاريخهم الماضي لا يحتاج أن أعرف إخواني الأدباء العرب لأنهم أكثر معرفة مني وإدراك لتاريخ الأمة العربية قبل الإسلام فكانت أمة عربية يقال لها أمة عربية ، كان لها تراث وعادات وتقاليد وكان لها عادات وتقاليد سيئة لم تكن الأمة العربية في المكان المرموق في يوم من الأيام وابتدأت تنخفض إلى أن وصلت إلى مستوى

الاحتفال على سعتها بعلى القوم من مختلف طبقات الأمة - وصل الموكب الملكي إلى مكان الحفل يضم ملك البلاد المهدى وسمو ولي عهده الأمين والنائب الأول لرئيس مجلس الوزراء ، وحضرة صاحب السمو الملكي الأمير سلطان النائب الثاني لرئيس مجلس الوزراء ووزير الدفاع ، وعددًا من أصحاب السمو الأمراء فاستقبل الموكب من جميع الحاضرين وعلى رأسهم صاحب السمو الملكي الأمير فيصل بن فهد رئيس اللجنة العليا للجائزة ببالغ الحفاوة والتوقير .

ثم بديئ الحفل بآيات من الذكر الحكيم ، ثم ألقى سمو الرئيس الأعلى للجنة الجائزة كلمة أضافت على الحفل روحاً من الاستبشار والسرور حين أعلن عن صدور الأمر الملكي الكريم بإنشاء (مجمع علمي لغوي) في البلاد .

وألقى الأستاذ عبد الرحمن العليق الأمين العام للجائزة كلمة مناسبة ، ثم دعي الأدباء الثلاثة للسلام على الملك المهدى ، ليقدم - بيده الكريمة - لكل واحد منهم جائزته ، ولإلقاء كلماتهم - وكان مسك الختام الخطاب الملكي الشامل .

منخفض جداً لأسباب عديدة ومن أهمها الاستعمار ولكنها الآن بدأت تسمو وترتفع مها كانت الخلافات في الرأي لأنها خلافات جانبية وفي اعتقادي لا بد أن تنتهي ولكن نعود إلى من صقل الأمة العربية ومن جعل الأمة العربية تضاهي الأمم؟ إنها العقيدة الإسلامية كتاب الله وسنة رسوله اختار رب العزة والجلال نبيه محمد ﷺ من الأمة العربية وكل من قرأ التاريخ يدرك ما أصاب محمداً ﷺ من أذى وصبر وثابر وكافح للقدر الإلهية.



لا شك أننا ندرك أن رب العزة والجلال لو أراد لو طلب منه نبيه أن تفرش له الأرض بالذهب والفضة والزرجد ولكنه كان مثال الكفاح العادل البناء الكفاح الهادف الذي يحارب الرذائل ويحض على ما فيه فائدة الإنسان. إذن أمتنا العربية لا شك أنها قيادية بالنسبة للعقيدة الإسلامية ولهذا لن يكون للأمة العربية أي وزن أو قيمة إلا إذا عادت إلى القاعدة الصحيحة وهي القاعدة الإسلامية ليس هذا ادعاء أو غرور بأن المملكة العربية السعودية هي المتكاملة لأن الكامل هو وجه الله عز وجل ولكنها تحكم شريعة الله ولذلك سوف تسير في هذا الطريق مها اعترضها من صعاب ولن تعترضها الصعاب بحول الله وقوته لأن رب العزة والجلال وعدنا ووعدنا الحق ﷻ إن تصروا الله

ينصركم ويثبت أقدامكم ﴿ ولئن ندعي كعرب أن الإسلام انتصر ووصل إلى مشارق الأرض ومغاربها على أكتاف العرب وحدهم فقط بل على أكتاف المسلمين من عرب وغير العرب وساوت العقيدة الإسلامية بين الصغير والكبير ولم تنطبق للأحساب ولا للأنساب ولا للألوان هنا التساوي والعدالة إذا كان يناهز الآن بالتساوي والعدالة فالعدالة هي عدالة السماء عدالة رب العزة والجلال عدالة كتاب الله وسنة رسوله كلنا يعلم ولا أدعي لنفسي أني اطلعت على التاريخ مثلما اطلع عليه من شرفونا اليوم وجعلونا سعداء أن نجدهم في وطنهم المملكة العربية السعودية ولكني بقدر مجهودي اطلعت ونذكر بعدما وطد أركان الإسلام نبي المهدي والتقى وبعد الخلفاء الراشدين أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ومن تبعهم من الصالحين وأئمة المسلمين وبعدهم من بني أمية وبني العباس لا نشك أبداً أن بني أمية وبني العباس فيهم من الصالحين ومن دفعوا الإسلام إلى الأمم ووطدوا أركان الإسلام ولا كذلك نشك أن فيهم من أساء لعقيدة الإسلام ولكن في نظري الإساءة الكبرى بعد انحسار العهد الإسلامي الصحيح وتوالت الجهود الأخرى أرادت أن تشوه معالم العقيدة الإسلامية وتاريخ الأمة العربية وألفت الكتب وأحرقت الكتب التي فيها فوائد للأمة العربية وتبين تراث الأمة العربية وألفت كتب بطرق محكمة القصد منها أن تسيء للعقيدة الإسلامية بالدرجة الأولى وتسيء لسمعة الأمة العربية، إذا قرأ الإنسان ما يستطيع أن يقرأه مثلاً عن بني أمية أو بني العباس يجد أن ما يوصف به أي منهم إذا أمعن الإنسان التفكير يجد أنه من نسج الخيال لأننا نذكر ونحن في عهد الآن وصلت المعجزات أبعد مما يمكن وصلت إلى القمر ووصلت إلى التكنولوجيا وما يشبه ذلك إنما المقصود هو تشويه تاريخ الأمة العربية .

أدباؤنا اليوم الذي شرفونا في بلدنا المحب للأمة العربية بدون تحديد لا شك أنهم يدركون ما أصاب الأمة العربية من إيهاام ومحاوله طمس حقيقة الأمة العربية وتاريخها لكن الحق يعلو ولا يعلى عليه . لذلك أرجو من هذا الاجتماع الفوائد الكبرى وأرجو من المجتمعين أن ينبروا الطريق لأبناء الأمة العربية والإسلامية بما ألقى في تاريخ الأمة العربية من تشويه حتى أن أبناءنا الحاضرين والأجيال القادمة الإسلامية والعربية المسلمة تدرک ما ألقى في تاريخها نحن وإياكم نقرأ في خلال العشرين سنة الماضية لغاية الآن مؤلفات تمتدح ومؤلفات تشتم ونعرف أن الذي يمدح كذاب والذي يشتم كذاب إذن

التاريخ يزور ومن الأشياء التي تعيب الرجال وتعيب رجال التاريخ أن يزور التاريخ أن
يتمدح أحد لا يستحق المديح ويشتم الذي لا يستحق الشتم. نحن في المملكة العربية
السعودية في الواقع لا نعتر بشيء يختلف عن قاعدة أبسط عائلة في المملكة العربية
السعودية ونحن جزء من تراب هذا الأرض وعائلة من عائلات هذا الوطن العزيز لا
يغرنا لقب ملك أو أمير الجلالة لله عز وجل يمكن كثير من الأخوة سمعوا مني أنني أفخر
وأعتر لي أو لمن بعدي لقب خادم الحرمين الشريفين طبعاً القاب وجدت ووجدنا فيها
وسمها ما تسميها رئيس جمهورية أو قائد ثورة أو ملك أيهم الصالح مها هدأت الشعوب
أو استكانت سنة أو سنتين أو أقل أو أكثر لا بد أن تنتصر على الباطل وتنتصر بالله ثم
بالعقيدة الإسلامية لذلك أكرر ترحيبي بأخواني أدياء العرب وما قدم من تذكارات لبعض
من يسحقونه سوف تكون قاعدة ليست مقتصرة فقط على الأدب ولكن على جميع
العلوم التي يستطيع هذا الوطن أن يقدمها لوطنه ثم للعالم العربي.

إخواني وأحبائي في هذا الحفل الميمون أرجو أن ينصر الله دينه وبعلي كلمته وهي
كلمة الحق التي سوف نستमित في سبيلها وأرجو أن يجمع الله شمل الأمة العربية ليجتمع
شمل الأمة الإسلامية.

نحن في هذه البلاد لا نتقد أحداً ولا نتدخل في شؤون أحد لأننا لن نكون أحرص
وأحسن من قادة أي بلد بشؤونه ولا أحسن ولا أدرك من أي بلد من بلداننا العربية فيما
يسرون إليه إننا بالنسبة لشعب المملكة العربية السعودية قلوبنا وصدورنا مفتوحة وأبوابنا
مفتوحة وورغبتنا الحقيقية الأكيدة هي أن نسمع الرأي والشورى وهي الأساس وهي
القاعدة وهي المنطلق وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله. وأرجو لكم التوفيق
والنجاح وأرجو المعذرة لأني لم أعد كلمة تتفق مع هذا المقام الكبير ولكني أعتقد أن
كلمات إخواني الذي سبقوني تعبر عن ما في نفسي وشكراً وأرجو أن تكون هذه اللقاءات
وقد سبقها لقاءات قبل بومين أو ثلاثة وهو لقاء عظيم لقاء أطباء العالم في المملكة العربية
السعودية لكي يستفيد الطبيب السعودي من البحوث العلمية الطيبة وشكراً مرة أخرى
وأكررها مرة أخرى بعد أن كررتها مرة أخرى لأخي وحبيبي الأمير عبدالله بن عبد العزيز.
أحبيكم ثم أحبيكم نحية الإسلام وإلى اللقاء إن شاء الله.

كلمة الأمير فيصل بن فهد

الرئيس العام لرعاية الشباب ونائب لجنة الجائزة

الحمد لله القائل في محكم كتابه : ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات ﴾ والصلاة والسلام على رسوله القائل : « من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة ».

لم تبيء اليوم يا مولاي من أجل أشخاص . جئت تؤكد مبدأ وتسجل حقيقة وتدعو إلى فكرة أما المبدأ فهو أن الإيمان والفكر توأمان لا ينفصلان وأما الحقيقة فهي أن هذه الدولة منذ لحظة ميلادها تنادي بأن العلم حق لكل مواطن . وأما الفكرة فهي أن تكريم الأمة النابغين دليل على نبوغ الأمة .. ويعلم الناس جميعاً يا مولاي أنك لا تعترض شيء اعترازك بدورك في ملحمة التعليم .. لقد بدأت المسيرة وعدد المدارس عشرات وعدد الطلاب آلاف وها نحن الآن نحصي المدارس بالآلاف ونحصي الطلاب بالملايين فبوركت المسيرة وبورك القائد ويعلم الناس جميعاً يا مولاي أنك لا تترك يوماً يمر دون أن يلتقي العلم وذووه منك إيماءة محبة أو لفظة مودة أو عطاء متدفقاً ولقاؤنا هذا يا مولاي ليس بالحفل العادي هو مهرجان للفكر الأصيل ومنتدى للأدب النقي ومنبر للثقافة المبدعة وحولك يا مولاي صفوة العقول من عالمنا العربي الكبير حلُّوا أهلاً ونزلوا سهلاً وجاءوا ضيوفاً كراماً يشاركوننا فرحتنا الكبرى بيوم الفكر والمفكرين ..

وأنت يا مولاي إذ تقدم الجائزة .. تقدم في الوقت نفسه البرهان الحي على أن الحضارة الإسلامية أم ولود رؤوم ترعرعت في أحضانها علوم الدين والدنيا وضروب الأدب والمعرفة وكانت عبر القرون سراج الإنسانية أنزلها الله نور السموات والأرض .. والرواد الثلاثة يا مولاي نماذج مشرقة لهذه الحضارة لقد خاضوا الطريق الصعب الوعر ودرسوا في ضوء الشموع اللاهثة لم تجذبهم إلى المعرفة حوافز ولم تُغرهم بطلب العلم

وظائف .. وما أحرى شباب اليوم وقد هيأت له الوسائل والأسباب والسبل أن يقرأ
بإعجاب وتمعن هذه الورقة المضيئة من كتاب الرواد ..

وتكريم الرواد يا مولاي وهم الأستاذ أحمد السباعي والأستاذ حمد الجاسر والأستاذ
عبدالله بن خميس يحمل أكثر من معنى وينشق عنه أكثر من رمز فهو تكريم لكل من
أسس صحيفة وتكريم لكل من حقق مخطوطاً وصنف في تقويم البلدان وتكريم لكل
شاعر ولكل متذوق للشعر الفصيح ، والشعبي .. في تكريم هؤلاء الثلاثة تكريم لكل
عالم ومتعلم ولكل أديب ومتأدب ولكل مفكر ومدرك لقيمة الفكر .

وأنه يشرفني يا مولاي في هذا اليوم التاريخي أن أعلن أمر جلالتهم الكريم الذي
تفضلت حفظك الله وأصدرته أمس بإنشاء مجمع علمي لغوي برعى علوم اللغة وآدابها
ويجيء تنويحاً لما قدمت وتقدم يا مولاي من عطاء للفكر والثقافة ..

وبإذن الله فإن هذا الإنجاز الكبير سوف يتحول إلى شعلة أخرى تضيء لشعبك الطريق
نحو المستقبل المشرق بإذن الله باسم هيئة الجائزة وباسمي يا مولاي أتقدم إليك بالشكر
والامتنان والمحبة ..

داعياً الله جلت قدرته أن ينصرك بالإيمان والعلم وأن ينصر الإيمان والعلم بك وأن
يشد عضدك بساعدك الأيمن ولي عهدك الأمين وسمو نائبك الثاني وباسم هيئة الجائزة
وباسمي أقول للرواد الثلاثة لقد رفعم رأس الوطن عالياً وها هو ذا الوطن في شخص
القائد المليك يرد التحية باقة فواحة ندية من التقدير والعرفان والسلام عليكم ورحمة الله
وبركاته ..



كلمة الأمين العام للجائزة

في عقد الافتتاح

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة صاحب الجلالة مولاي الملك المعظم.

أصحاب السمو الأمراء.

أصحاب المعالي.

ضيوفنا الكرام.

في يوم من أيام الأدب وأنت رائده وفي يوم من أيام الوفاء وأنت رجل الوفاء وفي يوم من أيام اللقاء الحافلة التي عودت بها شعبك فأنت دائماً رائد للمسيرة قائد للأمة صانع للمجد في بلد المجد. الأب الحاني للجميع. هم معك دائماً في نفوسهم الحب الكبير لك. وفي قلوبهم الولاء المخلص لك. وبين جوانحهم الوفاء. كل الوفاء لهذه المسيرة المباركة.

في يوم من أيام الأدب وأنت رائده وفي يوم من أيام الوفاء وأنت رجل الوفاء وفي يوم من أيام اللقاء الحافلة التي عودت بها شعبك فأنت دائماً رائد للمسيرة قائد للأمة صانع للمجد في بلد المجد. الأب الحاني للجميع، هم معك دائماً في نفوسهم الحب الكبير لك، وفي قلوبهم الولاء المخلص لك، وبين جوانحهم الوفاء، كل الوفاء لهذه المسيرة المباركة.

يا مولاي في هذا اليوم الحافل، وباسم هذا الجمع الكبير، أرحب بك، أصدق الترحيب، وأقدم أعظم الشكر، وأجزل الوفاء لجلالتكم، على ما قدمته وتقدمه دائماً في سبيل ازدهار الثقافة والفكر والأدب، حتى أرسيتم بفضل الله، القاعدة الثابتة لهذا العمل الكبير، الذي ترعون اليوم، أولى ثماره وهو جائزة الدولة التقديرية في الأدب. لقد أنشئت هذه الجائزة يا مولاي، من أجل تكريم النابيين، من أبناء هذا الوطن،

الذين تركوا على صفحة التاريخ الأدبي علامات بارزة، تشهد بالجهود المصنبة التي بذلوها، للحفاظ على المبادئ الإنسانية، لدينا الإسلامي الخفيف، وتراثنا الوطني المجيد، ولغتنا العربية الخالدة .

ولقد استطاع هؤلاء الرواد. أن يشيدوا قاعدة راسخة من قواعد الفكر والأدب، وأن يفسحوا للفكر السعودي مكاناً بارزاً في المكتبة العربية، وأن يشقوا قنوات واسعة، تصل ما بين الثقافة في الجزيرة العربية، وبين الفكر العربي والعالمي وأن يربطوا ماضي هذه الأمة العريق، بحاضرها السعيد، ومستقبلها المشرق إن شاء الله؛ وأن يمهّدوا الطريق للأجيال القادمة، ويقدموا لهم يد العون والمساعدة، ليرتفع البنيان، وينطلق العنان للسواعد الأدبية الشابة، من أجل الابتكار والابداع.

فليهنأ هذا الوطن بقيادته، ولتهنأ هذه الأمة برائدتها الفهد .. يسعد بأبناء وطنه، أدباء مبدعين على طريق زاهر، دائم بحول الله.

في رعايتك اليوم تكريم لنخبة رائدة من أدباء علمنا العربي، نسعد بلقائهم، جاءوا من كل أرض عربية، ليشاركوا هذا الشمل، وهو يلتئم على أرض الرياض الحبيبة، وفي رعايتك اليوم، دفعة جديدة للأجيال القادمة من أجل مزيد من العطاء الأدبي المتعدد، وفي رعايتك اليوم، لمسة وفاء، لتاريخ أدبي يحكي الأصالة، والابداع والصدق، فليحفظك الله رائداً، وإماماً وقائداً لهذه الأمة، التي هي أمّتك، ولهذا الوطن الذي هو وطنك.

ينحني لي ولأسرة الجائزة، أن نفخر بهذا المهرجان، الذي شمل معرض الكتاب السعودي، وهو يضم بين جنباته صورة مشرفة للفكر السعودي ومعرض الفن السعودي المعاصر الذي يعطي لمحة عن جهود الفنان التشكيلي السعودي، وجاءت اللقاءات الثقافية التي تعتبر فرصة طيبة. للأدب العربي، للتعارف وتبادل الفكر، الخير النبيل على أرض المملكة العربية السعودية .

حسنات عديدة في مقدمتها تتويج الرواد برعاية جلالتمكم في هذه المناسبة السعيدة واسمحوا لي يا مولاي. أن أقدم الشكر لأصحاب السعادة الأشقاء، الذين لبوا دعوتنا،

كلمة أحمد السباعي

بسم الله الرحمن الرحيم

صاحب الجلالة الملك المعظم ..

أصحاب السمو الملكي أمراء البيت المال ..

أصحاب المعالي والسعادة وزراء البلاد ورجال الثقافة فيها ..

أصحاب الفخامة ضيوفنا الكرام من رجال الأدب في العالم العربي ..

أيها الحفل الكريم ..

أنا جاد سعيد بهذه المناسبة التي هيأتني هذا الموقف .. هيأتني لأن أقف بين يدي سيد



البلاد .. لا بل منار الإسلام الوضاء .

→ للقاء بأخوانهم الأدباء العرب في المملكة، كما أود أن أشكر الجهات الحكومية، والأجهزة الإعلامية. ودور النشر والأدباء الذين أسهموا معنا، في هذه المناسبة الوطنية التاريخية، وإذا سمحتم لي يا مولاي، أن أقول كلمة حق، بأن هذا العمل التاريخي تم برغم قصر الفترة الزمنية. بعناية الله، ثم بجهود مواطن صادق مخلص، إنه صاحب السمو الملكي الأمير، فيصل بن فهد بن عبد العزيز، رئيس لجنة الجائزة، وتعاون كريم، من أصحاب المعالي والسعادة. أعضاء لجنة الجائزة.

إنني أرجو من المولى الكريم جل شأنه أن نسعد بهذا اللقاء المبارك، مرات ومرات في الأعوام القادمة، كما أسأله تعالى أن يمتعكم جميعاً بالصحة والسعادة والهناء، وأن يتولاكم بعنايته ورعايته.

وبعد ذلك تفضل جلالة الملك بتسليم الأديب أحمد السباعي جائزته التقديرية وألقى كلمة بعد ذلك.

أقف لأحبيّ فيه هذه اللفتة العظيمة التي تجلت في تقدير الأدب ورجاله كرمز لمعاني الشمول الذي ستسع آفاقه غداً فلا تقتصر على الأدب .. لا .. ولا على الفن بمختلف أشكاله .. لا .. ولا على العلوم في شتى أبعادها .. لا .. بل على كل مبرز في آفاق الحياة مهما تعددت ألوانها وتأكّدت منافعها .

يا صاحب الجلالة .. إنه يوم عيد لا نحتفل به وحدنا بل نحتفل به بلادك من أقصاها إلى أقصاها .. فبلادك اليوم تخطو خطواتها الثابتة تحت شعار له ميزته بين أرقى الأمم هو شعار التقدير ، ولقد عشت حياتك تقدر جهود العاملين بصورة ربما تناولتها اليد اليمنى دون أن نحس بها اليد اليسرى ولكنها اليوم تعلن التقدير رسمياً ليكون حافزاً لكل صاحب إبداع ، علمياً أو فنياً أو صناعياً أو حتى بين جماعة الخبازين .

يا صاحب الجلالة ، اطلعك الواسع على مقدرات الأمم في التاريخ أثبت لك ان لتقدير الجهود في حياة الأمم شأنًا له أثره الفعال في نجاحها وليس من ينكر أن البذل السخي الذي عرفه اجدادنا وعرفوا اساليهم في التقدير ، كان من أهم مميزاتهم في التاريخ ، فقد كان النابغة فيهم يحمل عصاته من أقاصي الأرض في عناية فائقة . ليفتيهم في قاعدة نحوية أو شطر من البيت في قصيدة اضطرب سياقه ، فاختل معناه فلا تنتهي الفتوى حتى يعود النابغة إلى بلده أو قرينه موفور الكرامة مثقلاً بأوفى معاني التقدير فلا يلبث أن يشيع امره وما لقيه من تكريم في جميع الأوساط التي تتعلق به أو يفنه فإذا أمره بمسى من أهم الحوافز التي تهيب ، المجتهدين للنجاح وتدفع المتخلفين لعمل المستحيلات في سبيل أن يبرزوا وأن يبنوا لدوائهم شأوا يبيتهم للحياة الكريمة التي تعالج تخلفهم وتكشف أمامهم الطرق السليمة التي تفودهم إلى القمم في بسر وسهولة .

أي سيدي يتنبأ المراقبون لأعمالك أنك الرجل .. الرجل الذي ستقود امتك إلى مصاف الأمم التي تعتر بمراكزها في الحياة .

أسأل الله أن يهبك حسن نواياك ، وأن لا يحرم البلاد من عنايتك وما شاع فيها من سجايا عطفك .

كلمة حمد الجاسر

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

ملك البلاد المفدى

ولي العهد المحبوب

أمير الشباب وراعي الشيوخ

أيها الحفل الكريم

قامت الدولة السعودية - أعلى الله قدرها - وأعز العرب والمسلمين بدوام عزها -
أول ما قامت ، قبل قرنين ونصف من الزمان ، على دعامتين قويتين ، هما دعامتنا
الإصلاح والصلاح في كل عصر من العصور ، وهما الأساس القوي لإنشاء كل دولة ،
ذا أهداف سامية : العلم النافع والعمل الصالح .

فقلد اتفق الامامان المصلحان محمد بن سعود ومحمد بن عبد الوهاب على أن يكون
الدستور الذي يسيران عليه في نشر الدعوة الاصلاحية قائماً على ذلك الأساس القوي ،
واضح الأهداف والغايات ، في كلمات ذات دلالة بالغة ، في ايجازها وشمولها وفي
عمقها مع وضوحها .

كانت خلاصة ذلك الدستور وفتحته : (يجب على كل مسلم معرفة أربع مسائل
والعمل بهن) : العلم والعمل به ، والدعوة إليه ، وتحمل كل مشقة في سبيل نشره ،
عملاً بمدلول السورة الكريمة (والعصر) .

ومنذ قيام تلك الدولة الميمونة ، في العام الثامن والخمسين بعد المئة والألف من
الهجرة ، والأئمة المصلحون يسرون على ذلك النهج القويم ، في اتخاذ العلم نبراساً
يستضيئون به في إدارة جميع شؤون الدولة ، وأساساً في تصريف أحوال الأمة .

ولقد كان للعلماء الأثر القوي في الهيمنة على تنفيذ ذلك ، وكانت لهم المنزلة التي لا تسامى في نفوس أئمة تلك الدولة ، منذ عهد مؤسسها الإمام محمد بن سعود إلى عهد موحد اجزاء هذه المملكة السعيدة الحفيد السابع لذلك المؤسس الامام عبد العزيز .
ثم في عهد ابنائه سعود وفيصل وخالد - اسبغ الله على الجميع واسع عفوه ورضوانه ..

ولقد شارك كل واحد من هؤلاء في سبيل نشر العلم ، والسير بالأمة في مدارج التقدم والنمو بما لا يتسع المقام لتفصيله .

ثم جاء عهد الملك المفدى فهد بن عبد العزيز ، فند أن سعدت هذه البلاد بتوليه أول وزارة للعلم والثقافة فيها ، التي انشئت منذ نحو ثلاثين عاماً ، أدرك أنه لا حياة لإيئة أمة من الأمم في هذا الكون المضطرب ، ما لم تتدفع بأقوى ما تنتجه العقول والأفكار من وسائل الحضارة النافعة ، ولن يتسنى ذلك لأمة لا تزال عقول ابنائها بحاجة إلى ما يزيل ما علق بها مما يصدفها عن تقبل ما هو نافع لها .

لقد أدرك أول ما أدرك أن اعنف الأمراض وأشرسها فتكاً في الأمة هو داء الجهل ، فوجه ما استطاع من عناية وجهه لنشر التعليم في كل ناحية من نواحي المملكة ، بل في كل قرية من قرأها ، على سعة تلك النواحي ، وكثرة تلك القرى ، ولتأبئة ارسال البعث إلى خارج البلاد ، للتزود من العلوم والمعارف . ولفتح المعاهد والمصانع المختلفة ، ثم لانشاء الجامعات التي بلغت في عهد فهد الميمون وزيراً للمعارف وركناً من أركان الدولة ، ووليّاً للعهد ، ثم ملكاً ، سبع جامعات ، في حقبة تعتبر قصيرة في حساب الزمن المقدر للإنشاء والتعمير ، وبذلك اصبحت هذه البلاد - بتوفيق من الله تعالى ثم بحسن سياسة مليكها ، وحكمة توجيهه ، وبمشاركة من تقدمه من اخوانه وآزره من رجال دولته وعلى رأسهم ولي عهده الأمين - قد بلغت في السير في مضمار الحياة الحديثة ما قل أن تبلغه بلاد تضارعها في ظروفها ومختلف أحوالها ، فقد عاشت أبعد ما تكون عن التأثير بوسائل الحياة ، لا نغزائها وحدائث عهدها بالنمو .

أيها الحفل الكريم :

هذه الدولة الكريمة التي قام كيائها أول ما قام على دعائمي العلم النافع والعمل الصالح ، وهذا الملك الواعي ، المدرك لما تتطلبه حياة هذا العصر ، المجد في سعيه لتنال أمته أوفى نصيب من تلك الحياة ، بحيث فتح لها أوسع الطرق لتقبل من وسائل الحضارة الحديثة كل نافع مفيد ، مما لا يتعارض مع تعاليم الدين القيم ، فأصبحت تتمتع بنحير ما تتمتع به أمة من أمم العالم المتحضر ، حتى بلغت شأوا في ذلك ، مكنها من أن تدخل عصرًا علميًا (تقنيًا) حديثًا ، في جامعاتها العديدة ، ومستشفياتها الحديثة ، ومصانعها ، وفي زراعتها ، ومختلف مظاهر حياتها العامة .

هذه الدولة الكريمة ، ليس بدعًا أن تنال كل ناحية من النواحي الفكرية في كنفها ومن رعايتها ما تستحقه من التقدير ، والرعاية ، فهي بذلك تكرم نفسها حين تقدر الجوانب الفكرية في حياتها ، وتدلل به على ادراكها ما للفكر المستقيم المنتج للعمل النافع من الآثار القوية في كل مجال من مجالات الحياة .

وهذا المليك المصلح إنه حين برعى بعنايته وعطفه هذا التقدير والتكريم ، يسير على النهج الذي اختطه للسير بأتمته نحو مدارج التقدم ، وتقدير العامل أيا كان ، وفي أي مجال من مجالات العمل ، والسير على ذلك النهج القويم من الأسس التي تقوم عليها حياة الأمة فهو أقوى الوسائل لبث روح التنافس والتسابق في الأعمال النافعة ، على اختلافها وتنوعها ولن تسمو أمة ما لم يتنافس ابناءؤها في كل أعمال الخير ، ويتسابقوا إلى ما يعلى شأنها . ولن يعلو شأن أية أمة من الأمم ما لم تستقر حياتها على قاعدتي الفكر والعمل ، الفكر القويم والعمل النافع بأوسع مدلول لكلمتي (الفكر) و(العمل) .

وما الأدب الذي يحظى بهذا الاحتفاء سوى مظهر من أقوى مظاهر الفكر القويم ، إنه المرأة الصافية التي تبرز وجه الأمة واضحًا ، وهل تدرك أمة حقيقتها بدون أن تبرز لها قسما وجهها على حقيقتها ؟

رعى الله هذه الدولة وحماها ، وأمد مليكها بعونه وتأييده ، ليواصل بذل الجهد في فعل كل ما يسعد أمته ، ويعلي شأن بلاده ، وليرفع قدر كل عامل في سبيل رفعة هذه

الأمة أيا كان ذلك العمل .

وتحية الاجلال وعرقان الجميل للرئاسة العامة لرعاية الشباب ، ممثلة في أميرها الشهم الهمام ، وصحبه الكرام ، ولكل من شارك في هذا التكريم فرداً فرداً .

أما هذه الصفوة المختارة من رجال العلم والفكر والأدب ، ممن عبر بحضوره هذا الحفل عن الاحتفاء والتقدير لصنيع الفهد المغدى فإن الكلمات لا تنفي بشكرهم .

وإن من بين هؤلاء العلماء الأجلة من نظر إلى ما بلغته هذه البلاد من سمو فكري ثقافي نظرة المقدر المكرم ، ففتحوها محافلهم العلمية - بعد فتح قلوبهم بالحب - لثقتي هذه البلاد وعلمائها ، وها هم اليوم يتجشمون عناء السفر ويتحملون مشقاته للمشاركة في هذا الاحتفاء ، وبين هؤلاء الأحيه من أجلة العلماء ، وكبار المفكرين من الأدباء والشعراء والكتاب ، من تعزز هذه البلاد - أيما اعتزاز - بحضورهم ، ويسعد أبنائها بالاجتماع بهم ويعرفون لهم فضلهم بمشاركتهم ، فهل يفضل هؤلاء الاخوة بإضافة يد كريمة إلى فضلهم بتقبل تحية الحب والاجلال مع الاعتراف بالعجز عما يجب فهم من الشكر ، من كل مثقف في هذه البلاد ، بل من كل فرد من أهلها يقدر العلم حق قدره ، ويعرف الفضل لأهله ، وعلى رأسهم نصير العلم والأدب !؟

عاش الملك الفهد رمزاً لأمة ليليلغنها أوج السعادة سامياً
يحالفه التوفيق واليمن والهدى ولا زال للأوطان بالعلم حامياً

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ..



كلمة عبد الله بن خميس وقصيدته



الحياة العلمية والفكرية والثقافية في
الأمة هي الأسس المتين ، والحصن
الحصين ، والرؤى التي يقوم عليها مجد
الأمة ، ويبنى تاريخها ، وتعلو مكانتها ..
فلا عجب أن ترى أمتنا تُعنى بهذا
الجانب ، وتعول عليه ، وتعطيه من
اهتمامها ومالها ، وحرصها الشيء الكثير
.. الكثير ..

فالجامعات السبع ، والمعاهد متعددة الانجازات ، والبعثات العلمية إلى شتى بلدان
العالم في مختلف التخصصات ، والمكتبات ودور العلم .. كل ذلك وغير ذلك مُنطلقاً
لرفع مستوى هذه الأمة ، وإعلاء قدرها ، وبناء تاريخها المجيد ، من أجل العودة بها إلى
سابق عهدها ، وعلو قدرها ، وبناء تاريخها ورفيع محتديها .. يعود فيها النبع إلى أصله ،
والمجد إلى أهله ، وتصدر الشعر والخطابة والحكمة والعلم ، مثلما كانت تصدرها بالأمس ،
غضةً طريةً ساميةً عالية ، تتفق وروح العصر ، وتتسامى وعلو القدر ، فتعود المياه إلى
مجارها ، والفرع إلى أصله ، في ظل دوحة فينانة ، باسقة الأغصان ، عالية الأفنان ،
رحبة نيرة ، فاعمة الزهر ، نافحة العطر ، تحوطها وتسوسها دولة (فهد) فضلاً ونبلاً ،
وجلالة قدر ، تُعيد إلى هذه الأمة سابق عهدها ، وعلو مجدها ، وتعلي من قدر ذوي
البيان بما ديجته أقلامهم من بيان مبين ، وشعر متين ، أحيا في هذه الأمة جلالها ، وسما
بمقالها .. إنه هو الذي تنتظره دولة (فهد) من أقلام سارت على المهجع ، وانتدبت
لتسير على الطريق ، وتبهر منار التحقيق ، فرصدت لهم الجوائز ، وأعلت مكانتهم ،
ورفعت قدرهم ، وسمت بهم ..

إنها همة (فهد) العالمة ، ومكانته الغالية ، وفهمه لقدر العلم .. يحوطه وليُّ عهده

الأمين ، وَيَشُدُّ عضده نائبه الثاني البر ، وينفذ أمره نجله فيصل القوي الأمين ، ولجنة
جائزة الدولة العليا .

إننا بهذا التقدير لمغتبطون ، وعن الشعب السعودي - يقدر فكره وأدبه وثقافته -

لنائبون .

حيها تسمو بفكر مرمع
حيها مجلوة مزدانة
يُستجم العطر من انفاسها
ما علت في مزدهاها أو غلت
غير سبع مشمخرات الذرى
رصدت تبني وتعل صرحها
حافلات بشباب نابيه
هذه داري وهذا ربعها
فاعزفي يا أمة الدنيا لها
مستزاد الوحي في أرباضها
وصني الشعر يستوحى بها
أخصبت أم اللغي في ربعها
لم تنزل أعلامها خفاقة
فهي أمن ضارب أطنابه
أخصبت في فكرها من أدب
أكرمتنا أكرمت من فكرنا
لم نكن نحن الألى فزنا بها
غير أن الحظ قد صاحبنا
فأفيضي نحو قومي مرة
ثم عودي كرة فسكرة
ان فهذا قد زهت أيامه
واستجابات للمعالي وانبرت

تهتادى في علاه المشرع
حيها حي الحديث المبدع
وبروق الورد صفاني المكسر
غير نسبض في رباها طيع
جامعات حيها من مهيع
في طموح بالمعالي مترع
دأبه من أرفع في أرفع
لم تنزل سباقه مذ تبع
واهتني بين البرايا واسجعي
في المجالي والبيسان الممتع
في المغاني والربى والأربع
وازدهت من مربع في مربع
وهداها مثلاً في المجمع
وهي فضل وارف لم يقلع
وأقاصت ملء كف مترع
رفعت بالمجد ما لم يرفع
عن جلال أو كمال أو سعى
حبه من شافع مشفع
واستسطبي كل قرم المعبي
وافيضي كل عام وارجمي
وتجلت في المحل الأرفع
تسع الدنيا بما لم يسمع

كلمات الأدباء الثلاثة بميزان النقد

ولعل مجلة «أقرأ» بوصفها للحفل أولى الصحف التي حركت بعض المشاعر والأفكار، بخروجها عن الرتابة التي سارت عليها أكثر الصحف، فكان لقلم أحد محرري تلك المجلة الأستاذ عمر يحيى لفئات ذهنية جديدة بالتمتع، وها هو نص ما كتب (ع ٤٤٥ في ١٤٠٤/٢/٦هـ):

في مهرجان جائزة الدولة التقديرية:

جلالة الملك يرسي دعائم النهضة الفكرية والأدبية
الإعلان عن تأسيس أول مجمع لغوي في المملكة
كلمات الفائزين لم ترتفع إلى مستوى المناسبة

لأن الحدث كان كبيراً جداً فقد كان الاهتمام به رسمياً وشعبياً على مستوى عال حيث دعى لحضوره عدد كبير من الأدباء والكتاب والصحفيين من داخل وخارج المملكة ناف عن الألفي أديب وصحفي..

فهي المرة الأولى التي يتقرر فيها منح جائزة تقديرية من الدولة للأدباء .. وأختير لها ثلاثة من أدباء الرعيل الأول هم الأساتذة أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبدالله بن خميس.

وقد سبق حفل توزيع الجوائز حملة إعلامية كبيرة شاركت فيها جميع وسائل الإعلام المسموعة والمقروءة والمرئية..

أحد الكتاب اليمنيين وهو الأستاذ محمد الزرقعة رئيس تحرير جريدة الثورة اليمنية السابق.. ورئيس مؤسسة سبأ الإعلامية الحالي وأحد كتاب مجلة أقرأ قال لي عندما كنت

في صنعاء الشهر الماضي وفي أعقاب إعلان نتيجة الترشيح: أنه جميل جداً من جلاله الملك فهد أن يفكر في تكريم الأديب في الوقت الذي يقتل هذا الأديب والإنسان بصفة عامة في أنحاء أخرى من العالم..

الضيوف الذين تواجدوا في مدينة الرياض في نهاية الأسبوع الماضي لحضور حفل توزيع الجوائز على الأدباء الثلاثة كانوا يقولون نفس الشيء .. أنه الوفاء والاعتزاز..

أولى فعاليات التكريم كانت افتتاح معرض الكتاب السعودي والفن التشكيلي المعاصر حيث أعدت في قاعة الاحتفالات بفندق الأنتركونتيننتال قاعتان الأولى لعرض لوحات مختلفة من الفن التشكيلي بيعت في ساعة الافتتاح وعاد ربعها إلى مؤسسة رعاية المعوقين التي أسسها ويشرف عليها الدكتور غازي القصيبي وزير الصحة..

القاعة الثانية خصصت لعرض الكتاب السعودي وقد ضمت أكثر من ألف كتاب لمعظم الأدباء والمفكرين والكتاب السعوديين من القديم والحديث .. وأقيم جزء خاص لعرض كتب الفائزين الثلاثة بجوائز هذا العام.

وثاني فعاليات هذا المهرجان .. هو حفل العشاء الذي أقامه نادي الرياض الأدبي في قصر الاحتفالات وتحدث فيه رئيس النادي الأستاذ عبدالله بن ادريس حيث قدم استعراضاً وافياً للحركة الأدبية في المملكة وأهم أسماء وشخصيات الحركة الأدبية في الشعر والقصة والكتابة عموماً .. ثم تحدث الأستاذ عبدالله بن خميس باسم الفائزين الثلاثة .. ثم أقيمت مأدبة عشاء فاخرة حضرها سمو الأمير فيصل بن فهد الرئيس العام لرعاية الشباب..

في اليوم التالي (الأربعاء) كانت قمة الفعاليات حيث تواجد في قاعة الملك فيصل للمؤتمرات أكثر من ألفي أديب وشاعر وكاتب صحفي من داخل المملكة وخارجها.. كما تواجد الوزراء وكبار الشخصيات ليكونوا في استقبال جلاله الملك فهد بن عبد العزيز وولي العهد ونائب رئيس مجلس الوزراء سمو الأمير عبدالله بن عبد العزيز وسمو الأمير سلطان بن عبد العزيز النائب الثاني لرئيس مجلس الوزراء ووزير الدفاع والطيران.

وبدئ الحفل بأي من الذكر الحكيم .. ثم ألقى الأمير فيصل بن فهد كلمة أشاد فيها بجهود جلالة الملك ودوره في ظهور هذه الجائزة السنوية. وقال أن الجائزة لن تكون في الأعوام القادمة للأدباء فقط وإنما لكل البارزين في مختلف العلوم والفنون..

ثم أعلن عن الفائز الأول الشيخ أحمد السباعي الذي صعد إلى المنصة الملكية واستلم جائزته .. ودار بينه وبين جلالة الملك حديث ودي (المؤسف أنه لم يسجل) ثم ألقى نيابة عنه ابنه الأستاذ أسامة السباعي كلمة شكر فيها جلالة الملك وحكومته الرشيدة على هذا التقدير للأدب والأدباء في بلادنا..

ثم أعلن عن الفائز الثاني الشيخ حممد الجاسر الذي استلم جائزته ودار بينه وبين جلالة الملك حديث هو الآخر لم يسجل .. ثم ألقى كلمة استعرض فيها تاريخ قيام المملكة والحركة الأدبية.

ثم أعلن عن الفائز الثالث الأستاذ عبدالله بن خميس الذي صعد المنصة الملكية واستلم جائزته ثم ألقى قصيدة حيا فيها هذا التكريم للأديب والأدب السعودي في شخوص الثلاثة الفائزين.

ثم ارتجل جلالة الملك فهد بن عبد العزيز كلمة تحدث فيها عن افتخاره بهذا اليوم .. كما تحدث عن التاريخ العربي الذي يحتاج إلى إعادة كتابة كأنه يدعو المؤرخين والأدباء من الحاضرين إلى إعادة استقراء التاريخ العربي .. وإعادة كتابته وتخليصه من التشويه الذي تعرض له..

ثم انتقل المدعوون إلى حفل العشاء الكبير الذي أقيم بهذه المناسبة.

كلمات الفائزين .. ورأي حولها

* الملاحظة التي كانت محل تعليق الحضور هي أن كلمات الفائزين الثلاثة لم ترتفع إلى جلال المناسبة وعظمة الحدث وقيمته .. ولم تترك ذلك التأثير الذي كان مرجوًا لدى الحضور بما يؤكد الجدارة .. حتى إن بعض الحضور من خارج المملكة ممن لا يعرفون

مكانة الأدباء الثلاثة وتاريخهم قد استغربوا من ذلك المستوى الذي ظهرت به كلماتهم..

فالفائز الأول الشيخ أحمد السباعي تمنى الحضور لو أنه ارتجل كلمة مها قل حجمها اتفاقاً مع اعتلال صحته لكانت الكلمات القليلة تلك منه قد تركت كبير الأثر لدى الحضور .. وعلى جانب آخر فإن ابنه الأستاذ أسامة السباعي بدا وهو يلقي كلمة والده - بالنيابة - وكأنما تسلم الكلمة قبل لحظات من بدء الحفل ولم تتح له فرصة قراءتها قبل الحفل لذلك جاء القاؤه لها بتواضعاً جداً .. ولا يخلو من أخطاء لغوية بارزة.

والأستاذ حمد الجاسر خرج عن المطلوب في حفل مثل هذا إلى الإسهاب في مواضيع بعيدة بعثت على الملل لدى الحضور .. ولم تكن كلمته بقوة مستوى تواجهه على الساحة الأدبية.

والأستاذ عبدالله بن خميس رغم أنه بدا كما لو أنه صاحب أفضل كلمة .. إلا أن القصيدة التي ألقاها لم تحرك ساكناً في مشاعر الحضور .. ولم تترك أبياتها أي أثر حتى أنه لم يرسخ منها في الذاكرة أي بيت ..

ولا نريد بهذه الملاحظة التقليل من مكانة الأدباء الثلاثة الكبار بيننا أو على الساحة الأدبية .. لأن ذلك تعصمه جهودهم وإسهاماتهم الكبيرة والعظيمة خلال مشوارهم الأدبي الطويل .. ولكننا أردنا أن نلفت الانتباه إلى أن هذا المهرجان الكبير كان يستدعي من هؤلاء الثلاثة ان يقدموا للحضور من خارج وداخل المملكة أنفسهم وأدبهم تقديماً يتأمل مع مكانتهم التي هي موضع الاعتراف والاعتزاز معاً ..

لقطات من مهرجان جائزة الدولة التقديرية

** قبول إعلان جلالة الملك فهد المعظم بإنشاء مجمع لعلوم اللغة وآدابها .. باستحسان كبير من قبل حضور الحفل جميعاً، وقد عبر عنه استمرار التصفيق لأكثر من دقيقة.

•• تلقى سمو الأمير فيصل بن فهد صباح يوم توزيع الجوائز - وهو يزور القاعة في زيارة تفقدية - خبر ارتفاع رقم مبيعات لوحات معرض الفنون التشكيلية السادس الذي جرى افتتاحه مساء يوم الثلاثاء من قبل معالي الدكتور غازي القصيبي .. من مليون ريال إلى مليونين وذلك بعد أن اشترى معالي الدكتور ناصر بن رشيد عشرين لوحة (ثمان الواحدة خمسون ألف ريال).

- طلب سمو الأمير فيصل بن فهد من سعادة الأستاذ أياد مدني مدير عام مؤسسة عكاظ للصحافة شراء لوحة باسم مؤسسة عكاظ كإسهام خيري منها خاصة أن ثمن مبيعات لوحاته سيرصد لحساب جمعية الأطفال المعوقين .. رحب الأستاذ أياد إلا أنه قال: ولكن أفضل اللوحات قد تم بيعها

•• خصصت في الإصف الأول بقاعة الاحتفالات التي وزعت بها جائزة الدولة التقديرية .. مقاعد ثلاثة للأساتذة الفائزين بالجائزة - من الشمال إلى اليمين أحمد السباعي فحمد الجاسر فعبدالله بن خميس، وقد وضع اسم كل منهم بخط بارز على المنضدة المقابلة لمقعده.

- كلمة الأستاذ عبدالله بن ادريس - رئيس النادي الأدبي بالرياض .. في حفل تكريم الفائزين والأدباء العرب والسعوديين الذي أقيم ليلة توزيع جوائز الدولة التقديرية للآداب .. في قصر الاحتفالات الكبرى، كانت رائعة .. وشاملة.

وقد أخذ على الأستاذ ابن ادريس اقتصاره لحفل النادي الخطابي على كلمته وكلمة الأستاذ عبدالله بن خميس .. إلا أنه برر ذلك بأنه نصح بذلك الاقتصار حتى لا يطيل على الأدباء العرب الذين قدموا من خارج المملكة في ذلك اليوم خاصة وان حفل النادي جاء بعد افتتاح معرض الكتاب والفنون التشكيلية.

•• الأستاذ ناصر الدين النشاشيبي الكاتب والصحفي المعروف .. تجشم من أجل الوصول إلى الرياض والمشاركة في هذا المهرجان الثقافي العربي .. طيراناً لمدة أربع وعشرين ساعة متصلة فقد بدأ رحلته من الأندلس في جنوب أسبانيا إلى باريس .. ومن

باريس إلى جنيف .. ومن جنيف إلى جدة فالرياض.

- على المائدة الرئيسية في حفل النادي الأدبي بالرياض .. جلس كل من سمو الأمير فيصل بن فهد والأساتذة أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبدالله بن خميس والدكتور مصطفى محمود والشيخ الشاعر محمد المبارك الذي أعد قصيدة لهذه المناسبة ولكن ترتيب الحفل الخطائي لم يسمح له بإلقائها في الحفل ليلقيها على المائدة الرئيسية.

* * كان الأديب الكبير الأستاذ عبد الوهاب أشي (أول رئيس تحرير لصحيفة صوت الحجاز) .. هو الأديب التالي الذي كان يعتمد على كرسي متحرك، يجلس عليه ويتنقل به .. وكان ابنه أحمد آشي يلازمه طوال يومي المهرجان.

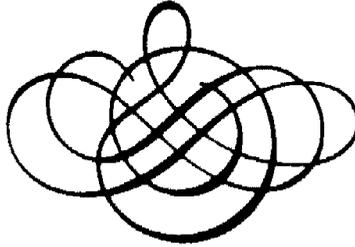
□ تغيب عدد غير قليل من أدباء المملكة عن المشاركة في هذا المهرجان أما بسبب اعتلال صحة الكبار سناً منهم وتعذر الحضور بالنسبة لهم كالأساتذة أمين مدني والشاعر طاهر زمخشري، وأما بسبب سفرهم خارج البلاد، وأما بسبب عدم توجيه الدعوة لبعضهم أصلاً.

* * أعدت أمانة الجائزة جوائز تذكارية للمشاركين من خارج المملكة من الأدباء .. ولكن الغي توزيعها في آخر لحظة لأنها لم تكن كافية لكل الأعداد.

- قامت أمانة الجائزة وأجهزة الرئاسة العامة لرعاية الشباب. بتغطيات إعلامية جيدة لهذه المناسبة العظيمة التي تدشن مرحلة فكرية وثقافية جديدة في حياة المملكة، فقد أصدرت ملحقاً يومياً هو «الحليل الثقافي» من اثنتي عشرة صفحة وقد استمر من السبت حتى الخميس الموافق ١٤٠٤/١/٢٩ هـ. يتولى تغطية هذه المناسبة خبرياً وثقافياً وأديباً، كما أصدرت دليل الحفل الأول لجائزة الدولة التقديرية في الآداب ١٤٠٣ هـ. وقد ضم هذا الدليل كل ما يتصل بالجائزة والبرنامج الكامل لمهرجان الاحتفالات جميعها .. كما ضم تراجم عن حياة الأدباء الثلاثة السباعي، الجاسر، ابن خميس، كما أصدرت كتاباً عن «معرض الكتاب السعودي» ضم فهرسة بأسماء المؤلفات السعودية وأصحابها التي يضمها المعرض والتي بلغت ٨٨٤ كتاباً من بينها أحد عشر كتاباً للأستاذ السباعي وثلاثة

وعشرين كتاباً للأستاذ الجاسر واثني عشر كتاباً للأستاذ ابن خميس، كما أصدرت دليلاً
لـ«المعرض السادس للفن السعودي المعاصر» ضم تراجم لبعض الفنانين السعوديين
ومجموعة كبيرة من لوحات المشاركين في المعرض.

« الفنان فريدي ولفرز «جواهرجي البلاط البلجيكي» الذي أعد الميداليات
الثلاث التي وزعت على الفائزين والدرع الذي قدمه سمو الأمير فيصل بن فهد إلى جلالة
الملك هدية باسم الأدباء قال إن الميداليات مصنوعة من الذهب الخالص ويبلغ قطر
الواحدة ٧ سم ووزنها حوالي ٣٥٠ جراماً وقد استغرق العمل في الميداليات قرابة الشهرين
.. ويبلغ سعر الميدالية الواحدة ثلاثون ألف ريال.



وللقتاة رأيها وتصبيها... في بجائزة

ثقي بجائزة للمرأة السعودية
ما دام على رأس بلادنا هذا العاهل الخالص

أود أن أقول لا للأدبية السعودية فقط .. لا ولا للمثقفة السعودية فقط .. بل
للمتعلمة السعودية في أي مستوى: إن الحياة اليوم في أشد الحاجة لأن تكلمن المسيرة
بجوار الرجل جنباً إلى جنب ففقدت حُمت - بضم الحاء - الحاجات والليل مقمر !!
ورأيي هذا ليس هو ابن اليوم فأنا أنادي بتعليم المرأة من قبل ثلاثين سنة ولو قرأت
كتاب (وحي الصحراء) الذي صدر في الخمسينات يجمع عشرات المقالات لعشرات
الأدباء السعوديين لوجدت كلمتي دون غيري تطالب بتعليم المرأة وتفصل مدى حاجة
البلاد الملحة إلى ذلك .

وحتى عندما حررت صوت الحجاز أبيت إلا أن أفتح مجالاً ولو خيالياً لنقاش بين
فتاتين في ضرورة تعليم المرأة لأدلل على مدى غفلتنا إذا تركنا المرأة للضياع في غياهب لا
نهاية لظلمتها..

اي سيدني..

سقيا لك .. وإذا كان لي أن أتمنى فليس إلا أن تقدمي وإخوتك فروض الشكر
لأصحاب الغيرة الذي غضبوا لمأساتك أيام الجهل ففتحوا أمامك الطريق الذي أسلمك
والحمد لله إلى معاني العلم من سائر آفاقه .

وليس لك أن تسأليني عن مستقبل الأدبية السعودية وأمامك الملابس الناطقة
بتفوق فتياتنا على أكثر فتياتنا في مختلف أدوار التعليم وفي هذا أكد دليل على المهم الجادة
بين صفوفكن وفيه ما يضمن لكن أروع مستقبل ..

للنساء حقوقها كاملة... وعليها واجباتها..!

ألسن مطالبات بأداء واجباتهن كاملة غير منقوصة!؟
أمن العدل أن يُطلب منهن الحق كاملاً غير منقوص ثم لا يوفين الجزاء كاملاً!؟
إن شطر حياة المجتمع تقوم عليهن، فكيف تقوم حياة لا تكافؤ بين أفرادها!؟
إنهن - وقد عثر بين الحظ حيث تأخر عهد تعليمهن - قد أبرزن من الجهد في محاولة الذحاق بشقيقتهم الفتى ما كان أروع مثال على جدارتهن واستحقاقهن لكل احترام وتقدير؛ فلما لا توسع أمامهن مجالات العمل، فقد يبرزن من التفوق ما يؤهلن لنيل أسمى الجوائز المعنوية!؟

ومتى كان التفوق وفقاً على الرجال!؟

إن قياتنا - وقد أدركن أنه لا يدلن في تخلفهن عن مجارة إخوانهن - يدركن أنهن مطالبات باستدراك ما فات؛ ولهذا فقد أظهرن - خلال السنوات القصيرة التي أمضيتها في التعليم والعسل - من البوادر الطيبة ما يملأ النفس غبطة وسروراً، في هذا العهد الزاهر، عهد الملك المصلح، الذي أفعم القلوب أملاً واستبشاراً، وهو يتحدث إلى بناته من طلاب (جامعة الملك عبد العزيز) فيأمر بفتح مكتبة هن، ويفيض في الحديث عنهن؛ وعما تعلق عليهن البلاد من آمال في مجال اختصاصهن.

وها هو شبل ذلك الأسد، الرئيس الأعلى لجائزة الدولة - يقول في معرض الحديث

• أما الجائزة التي تؤمليها فتني أنه مادام على رأس بلادنا هذا العاهل المخلص الذي نشهد اليوم دأبه على مصالح البلاد وسهره على دعمها لتواكب الصفوف التي سبقتنا في مضمار السباق إذن فما عليك إلا أن تنتظري نتائج كل الآمال المعقودة عليه.. أما الترشيح فله مظانته وله نظام المتخمين له كما تعلمين.. والله ولي المخلصين.. وهو حسبنا.

«الأربعاء»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

أحمد السباعي

كما أوجدت الجائزة للذكور .. فإنها سوف توجد للنساء

انطباعي حول هذه الجائزة انطباع وطني غمرته الفرحة وواكبه السرور ووقف من هذه البادرة لتستجيب لمواكب الفكر والثقافة والأدب في هذه البلاد المعطاءة النبيلة التي تضم منازل الوحي وأنجبت أعلامه .. ورفرفت فوقها رايته وبسطت ظلها فوق أفطار الأرض بالهداية والحكمة والثقافة والعدل .. وجاءت الدنيا عالم تعرفه فزخرت بها جوانب التاريخ وتألقت بها بما لم النور وتأنق فيها البيان .. وتأنق الشعر وأصبحت نوراً مضاء للبشرية ..

عن استحقاق الفتاة للجائزة حين وجه إلى سموه مدير تحرير الجزيرة (١٤٠٤/١/٢٢ هـ)
سؤالاً عن احتمال فوز الفتاة السعودية بالجائزة ؟

فكان الجواب : لماذا لا ؟!

هذا هو السؤال .. فالمرأة السعودية امرأة مسلمة عربية ومبدعة ولا أرى هناك مانعاً إطلاقاً من أن تفوز بهذه الجائزة امرأة سعودية وذلك عندما تتوفر فيها شروط الجائزة فهي الأم والزوجة والأخت والابنة .. وديننا الحنيف أقر حقوقاً عظيمة للمرأة .

إذن : لم يبق إلا أن تدلل فتاة هذه البلاد على جدارتها واستحقاقها - لا للجائزة فحسب بل لكل تقدير واحترام - بما تبرزه من أعمال نافعة ، في خدمة هذه الأمة التي هي بأشد الحاجة إلى العامل المخلص في أي مجال من مجالات العمل النافعة ﴿ من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ، ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴾ .

والله من وراء القصد .

حمد الجاسر

لقد أدركت هذا .. فانطلقت تعمل وتعمل وانطلقت بها سبع جامعات وعشرات
المعاهد وألوف المدارس وعشرات المكتبات وأخذت تتزاحم بها منازل العلم والهداية
والثقافة .. وتبني تاريخاً مجيداً يعود بها إلى سابق مجدها ونير عهدها ..

وجاءت دولة الملك فهد تبارك هذه الحياة الصاخبة الجادة في ميادين العلم والثقافة
والهداية فانطلقت بادرة التقدير والتنوير والجوائز السخية والعطاء الجم .

تقدر في هذه الجوانب النيرة نماذج من أربابها وتقول للعلم ها نحن نقدر ونبارك
ونشجع ونحفز .. بوركت دولة الملك فهد من دولة مباركة سخية وفيه تهب من العلم ما لم
ييه أحد وتقود شعبها إلى مراقي العزة والسؤدد والفخار ..

وها نحن شبابت هذا الجيل نبارك هذه الخطى ونحث السير لمواكبة ركب الحياة
ونعطي من أنفسنا دليلاً على جدارتنا وإخلاصنا وحبنا للتقدم والرقى في مجال خدمة هذه
الأمة وهذا الوطن الحبيب وقد سبق أن تحدثت عن هذا الموضوع: عن توقعاتي للفتاة
السعودية .. توقعت لها سواء كانت أديبة أو عالمة أو مثقفة في أي نوع من الثقافات
المتعددة أن لها مستقبلاً جيداً وأنها سوف تبرز أقرانها وتأتي بالعجائب والغرائب إن شاء
الله ..

وكيف لا .. والنساء شقائق الرجال .. وكما أوجدت الجائزة للذكور فأنها سوف
توجد للنساء سواء بسواء وهن يزاحمن الرجال على مقاعد الدراسة وفي شتى المستويات
العلمية والثقافية والفكرية .. والله من وراء القصد .

عبدالله بن خميس

«الأربعاء» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ



من أرائهن حول إجازة

ونشرت جريدة «الرياض» يوم الأربعاء ١٤٠٤/١/٢٧ هـ هذا الحوار مع عدد من قباتنا المثقات :

[بمناسبة تكريم الدولة للفائزين بجائزة الدولة التقديرية للأدب قامت الرياض باستطلاع آراء عدد من كاتباتنا وموظفاتنا بهذا المهرجان الثقافي الكبير .. وكيف يرين هذه الخطوة الحضارية الرائدة ..

وكان سؤال (الرياض) الأول للكاتبة القديرة نورة السعد .. عن هذا الحدث ورأيها فيه .. وما تحفده في أثر الجائزة وانعكاساتها على الحركة الثقافية في المملكة؟]

الأستاذة نورة المحاضرة بقسم علم الاجتماع بجامعة الملك عبد العزيز بجدة :

إنها خطوة رائدة توقعناها ولم نستغربها لما للأدب والكلمة الصادقة المخصصة الموجهة من تأثيرات عميقة في الوجدان والفكر والسلوك .. والدولة وهي تكريم هؤلاء تضح عبثاً ثقيلاً على عاتق كل من يتعامل مع الكلمة ويخضع للحرف المخلص النبي .

إذ أن جيلنا المعاصر يعيش الاختناقات في مناسبات تكاد تغلب عليها مواسم الرداءة .. فالخاجة إلى من يظل مضيئاً بالتزاهة متوهجاً بصدق الكلمة هي أعمق من احتياج الأمس .. فكم نحن بحاجة إلى هؤلاء الرواد .. وكم نحن صغار في تكريمهم .. وكبار بتكريم الدولة لهم .

فالمرأة السعودية الأدبية لا تزال في أولى خطواتها .. وحصيلتها إنتاج مقل متاثر بين قصة قصيرة. ديوان شعر .. أو نثر، أو مقالات .. وليس العجز منها .. فالأرض التي أنجبت الجاسر وابن خميس والسباعي هي الرحم الذي احتواها .. ولكن الظروف المحيطة بميلادها ونشأتها ثم إبراز حقوقها ومشاركتها كانت هاجساً مؤرقاً للبعض ممن سواها .. !!

ولا يزال هذا الهاجس كالغلالة الرمادية يظلل سماءها .. ويدفني الفضول هنا لأنساءل كم عدد الأدبيات في العالم العربي اللاتي نلن جوائز الدولة التقديرية ؟

هل لدينا الجواب !؟

بهذه المناسبة المباركة يتم اليوم الاحتفال الكبير بتسلم الأديباء الثلاثة الفائزين بجائزة الدولة التقديرية في الأدب لعام ١٤٠٤ هـ (أساتذة) أحمد السباعي - حمد الجاسر - عبدالله بن خميس) من صاحب الجلالة الملك فهد بن عبد العزيز المقدي .

وبهذه المناسبة: التقت (الرياض) بعدد من وجوه العائلات في حقل الأدب وغيره من مجالات أخرى .. حيث عبرن عن فرحتهن واعتزازهن بهذه المكرمة التي تقدمها الدولة لأديباتنا الثلاثة وفي نفس الوقت أشادت الكثيرات بدور مثل هذه الفعاليات التي تؤكد على التحام القيادة بالمبدعين في بلادنا ..

اليوم تتألف في الرياض العطاء والوفاء والتقدير في صورته الأجل والأجمل حيث تمتد يد جلاله القائد الكريمة لتقدم لأديباتنا جوائزهم التي تعبر عن تقدير الدولة .
الدولة التي هي امتداد كل مواطن في هذا الوطن الحب والوفاء والتطلع إلى الأحسن في ظل حكومتنا الرشيدة ولساؤنا بشاركن من خلال هذا التحقيق في التعبير عن أحاسيسهن ومشاعرهن بهذه المناسبة ..

□ الرياض - هل تعتقدن أن أديبة من الوسط النسائي تستحق أن ترشح للجائزة ضمن شروطها في الأعوام القادمة ومن هي ؟

- أنا شخصياً أؤيد فكرة تخصيص جائزة تقديرية للأديبة أو الكاتبة لأنني أؤمن تمام الإيمان أن العمل الجيد يفرض نفسه سواء أكان صاحب هذا العمل رجلاً أم امرأة، شيخاً أم شاباً .

فالأبداع لا يقاس بالنسب والعطاء لا يقيم بالجنس لذا فأنا أعاتب المرأة سواء أكانت كاتبة أم أديبة أم صحفية لتطلعها إلى المطالبة بتخصيص جائزة تقديرية للأديبة ، إن مجرد التفكير في حصول أديبة سعودية على جائزة تقديرية تفكير سابق لأوانه إذ كيف تفكر في هذا وهي لا تزال بعد في مرحلة الطفولة الأدبية ، وكل ما قدمته حتى الآن بعد محاولات أديبة وليست أديباً، قد صدرت للبعض مؤلفات وقصص ودواوين شعر هذا صحيح

ولكن هذا لا يعني إن إنتاجها نضج ووصل إلى مرتبة ترشحه لجائزة، إن عمر الأديبة السعودية لا يزال قصيراً إذا ما قسناه بعمر الأدب فسيح سنوات أو عشر سنوات لا تكون أدباً أو تصنع أديباً فالمشوار أمامها جدد طويل ثم إن هناك الكثير من الأدباء والكتاب والمفكرين أحق منها بالجائزة فليس من المعقول أن نكرم إحدى الأديبات ونترك عمالقة الأدب بلا تكريم فلنكن واقعيين فيما ندعو إليه ونطالب به ثم إننا عندما طرفنا باب الكتابة هل كان هدفنا الحصول على جائزة تقديرية من الدولة أم كتبنا لإحساسنا أن هناك رسالة علينا أن نؤديها بالكلمة والحرف فلا نجعل الجائزة كل همتنا ونسعى إليها ولنضع الجائزة هي التي نسعى إليها بما تقدمه من إنتاج وفكرين بالتكريم والتقدير .. وأجزم أن الأديبة السعودية لن تصل إلى مرتبتي التقدير والتكريم إذا استمرت هومها ومعاناتها التي تقتل فيها كل عطاء وتمت روح كل إبداع فبدلاً من أن نفكر فيمن تستحق الترشيح لجائزة تقديرية علينا أن نفكر ونبحث في الكيفية التي توصلها إلى هذه المرتبة لأنها لن تستطيع التقدم خطوة واحدة إلى هذه المرتبة حتى ولو بلغت سن الثمانين مادامت هناك عقبات تعوق مسيرتها وتمنن فكرها وتجرح كرامتها .

إذن أول خطوة علينا أن نخطوها أن نعمل على التخفيف من معاناتها والتقليل من هومها عن طريق تدليل ما يعترض طريقها من عقبات فما هي هوم الأديبة السعودية ومعاناتها ..

لا أخال أن أحداً منا لا يدرك أن طريق الأدب طريق وعرة وشاقة وشائكة تدمي القلوب قبل الاقدام مليء بالمآسي والآلام فإن كانت طريق الرجل الأديب وعرة فإن طريق المرأة الأديبة أكثر وعورة وإن كان الرجل وقف عقبة في طريق الرجل الأديب فإن طبيعة الرجل الذكورية قد عودته أن يراها جميلة المظهر تهتم بملبسها وأناقها ويحياها الظاهري ولم يتعود منها أن تكون جميلة الفكر رغم أنه يعاني من اهتماماتها الأولى ولو وجهت اهتماماتها إلى جمال الفكر لارتاح كثيراً ولكنه تعود أن ينظر إليها كجسد وليس كفكر يجاوب فكره وعقله ويقف أمامها موقف الند للند وأنها ذات فكر إنساني مثله تماماً فهي مشاركة له في الإنسانية وقد ورد في القرآن الكريم آيات كثيرة توضح هذا لذلك

نجده يقف أمام فكرها موقف المتحفظ المعارض المحبط ولا يعني هذا أن كل الرجال يقفون منها هذا الموقف ولكن البعض والبعض هنا كثير.. وما أقوله هذا لم أستخرجه من بطون الكتب ولكن من تأملاتي للواقع الملموس الذي أشاهده وألمسه بنفسى .

ونلمس الموقف الراض بوضوح عندما يتخذ الرجل المرأة الأدبية زوجاً له فهو يرفض استمراريتها في رسالتها الأدبية ومن المتناقضات الغريبة أنه إذا ما تزوجت الأدبية الموظفة نجد أن الزوج لا يعارض في استمرارها في وظيفتها التكمسية بينما يعارض استمرارها في العطاء الفكري مع أن المجتمع في حاجة إلى عطاها هذا أكثر من عطاها الوطني لأنه قد تولد كل يوم معلمة مثلاً ولكن لا تولد كل يوم أدبية.. فأرجو ألا يكون الزواج هو ذاك الشبح الذي يطارد فكر المرء ليغتاله لأنه في نظري أي ممارسة الزوجة للأدب لا تتعارض مع مسؤولياتها كزوجة وكأم مادامت غير محترفة للعمل الصحفي مثلاً لأنها لن تكون مقيدة بدوام معين وساعات عمل معينة في مكان معين ولا نسى أن احتراف المرأة المتزوجة للعمل الصحفي بالإضافة إلى ما سيؤدي إليه من نتائج خطيرة على مستقبل الأسرة السعودية - فإنه سيقتلها ككاتبة وستنبه في دوامة العمل فلا تجد الوقت للكتابة؛ والكتابة أو الأدبية إذا ما كانت ناضجة العقل والفكر فهي يجد ذاتها ستوقف عن الكتابة إذا وجدت ذلك يتعارض مع مسؤوليتها الأساسية كزوجة وكأم فهي تنظر إلى الأهم ثم المهم ولا تستطيع أن تفزع الناس بما تكتبه إذا كانت هي ذاتها مقصرة في واجب من واجباتها ولا قيمة البتة لكل ما ستكتبه لأنه سيكون كلاماً أجوف خالياً من الإحساس، فالأدبية أو الكتابة يجب أن تكون القدوة الحسنة لقراءها أو قارئاتها لتتزم بما تنادي به سلوكاً وعملاً لا قولاً فإذا ما فقدت هذا الاحترام فقدت القدرة على الاقتناع إذ كيف تستطيع إقناع الزوجة مثلاً الحفاظ على رباط الزوجية والتضحية في سبيل الحفاظ عليه وهي ذاتها تضحى بهذا الرباط في سبيل استمرارها في عملها الصحفي أو في ممارستها للكتابة، صحيح أنها تضحية كبرى فليس هناك أشد وأقسى من وأد الفكر ولكن نضحى بالمهم في سبيل الأهم خاصة وأنا تعودنا من المرأة إنكار الذات والتضحية بأمثال هذه التضحيات .

وموقف الراض بتجد لنا في جانب آخر وهو رفضه أن تكذب المرأة الأدبية أو

الكاتبة باسمها الصريح وهذا الموقف الرافض ليس من الإسلام بشيء فليس في مشاركة المرأة بفكرها في مشاكل مجتمعتها وقضايا أمنها ما يحلب العار لها وعن تحمل اسمه لو كان هذا حقاً لما كانت رضى الله عنها (السيدة عائشة) توضح للصحابة رضوان الله عليهم ما غمض عليهم من أمور دينهم وهي من وراء حجاب ولما أعلن سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه على الملأ أن امرأة أصابت فيها هو أخطأ حيناً راجعته امرأة قرشية في قضية اجتماعية في تحديد المهود فهو لم يعترض على مشاركتها له بالرأي ثم إنه ليس من المنجل إطلاقاً أن تكتب المرأة وباسمها الصريح ما دامت مستقيمة الفكر والسلوك غير منحرفة عن تعاليم دينها ملتزمة في فكرها وسلوكها وآرائها وما تنادي به بالقرآن والسنة وسيرة السلف الصالح ولكن متى وجد الرجل سواء أكان زوجاً أم أباً أم أخاً أم حتى ابناً في تلك الكاتبة بوادر الانحراف في الفكر والسلوك يحق لهم عندئذ بل من واجبهم وواجب المجتمع ككل أن يجرس هذا القلم ويندد بذلك الفكر لأنه خرج عن جادة الصواب وتحول هدفه إلى الهدم بدلاً من البناء .

هذا وقد ترتب على هذا الموقف قصر عمر المرأة الأدبي وعدم وصوله إلى المستوى

اللائق .

أما موقف المتحفظ فهو يظهر لنا بوضوح في موقفه السلبي تجاه إنتاجها الأدبي فالكثيرون أولئك الذين ينكرون وجودها أدبياً وتلمس تحفظه أيضاً تجاه بعض القضايا التي طرحها المرأة الأدبية واقتنع هو برأيها في قرارة نفسه ولكن كبريائه ورجولته ومكانته الاجتماعية كل هذا يجعله متحفظاً .

ثم نأتي إلى موقف المعارض إذ نجد أنه يريد حصر فكر المرأة في نطاق ضيق محدود لا يتعدى عن التفكير فيما يتعلق بطبيعتها كأنثى إذ يعترض عليها عندما تتناول موضوعاً اقتصادياً أو تعليمياً أو علمياً أو سياسياً فهذه الموضوعات من وجهة نظره هي من حقه هو وحده لا شأن لها فإذا ما بحثت المرأة الأدبية والكاتبة قضية فكرية أو تاريخية أو مشكلة سياسية أو اقتصادية وغاصت في أعماق الكتب ويطون المراجع فاستخلصت واستنتجت وفكرت قال الرجل (أنا لا أريد المرأة الفكرة أنني أفضل المرأة التي تخاطب قلبي وعاطفتي

لا عقلي وفكري) نجدده بهم بكتاباتها في مجالي القصة والشعر حتى إن البعض أخضع مؤخرًا بعض هذه الكتابات للدراسة والنقد فاعترفه بها كأدبية وكاتبة ينحصر في هذا المجال الضيق المحدود .

وأخيرًا الموقف المحبط وهو يمثل قمة معاناتها وهذا يتضح لنا من خلال استنكار الرجل لإنتاجها فيشير الشكوك حوله مدعيًا أن هناك رجلاً يكتب باسم امرأة .. وليست هي التي كتبتة وهذا الظن لم يتوقف عند الإنسان العادي بل سمعته من أساتذة في الجامعات فإذا كان أستاذ الجامعة لا يثق بفكر المرأة وقدرتها ويثير الشكوك حزل ما نكتبه مع إن كتاباتها لا تزال في طور البداية ولم تتضح النضوج الكافي فكيف بها إذا ما استقام عودها وقوي أسلوبها وتبلور فكرها ونضج إنتاجها هل يا ترى يعترف الرجل المفكر والأستاذ المثقف بأنها كتبتة هي وليس برجل فيرشحها للحصول على جائزة الدولة التقديرية ؟

والسؤال الآن الذي يطرح نفسه هو كيف نستطيع أن نغير من نظرة الرجل إلى فكرة المرأة فنجعله يعترف بوجوده .

أهم عامل يساعد على تحقيق هذه الأهداف في نظري هي حفظ الحقوق الأدبية والمعنوية للكاتبة أو الأدبية رسميًا .

قد تساءلين ما المقصود بالاعتراف الرسمي؟ أقصد بذلك أن تحضر وزارة الاعلام نظاماً يحفظ هذه الحقوق بنص على ألا تقوم أية صحيفة أو مجلة بأي تعديل أو تغيير في كتابات الأدبية أو الكاتبة دون الرجوع إلى صاحبة الشأن لأخذ رأيها وقبامها بإجراء التعديل المطلوب وفق تعليمات الصحيفة أو المجلة أو قانون المطبوعات على أن يصدر هذا النظام بعدما تكون (مع تشديد الواو وفتحها) لجنة من قبل وزارة الإعلام تضم أساتذة متخصصين في الدراسات الإسلامية والأدبية والنقدية واللغوية والصحفية يحكمون على دراسة إنتاج الكاتبات والأدبيات والصحفيات السعوديات ويمكن الحصول على هذا الإنتاج من الكاتبات أنفسهن أو من أرشيف الصحف التي يتعاونن معها والغرض من هذه الدراسة هو غرلة إنتاجهن وإخضاعه للدراسة العلمية البحتة لمعرفة الغث من السمين والرديء من الجيد على أن يكون مقياس هذا التقييم سلامة فكرها الإسلامي

وخلوه من أية شائبة تشويه والتزامها فيما تنادي به بمبادئ وتعاليم هذا الدين فإذا كانت نتائج هذه الدراسات تشير إلى أن بعضهن ممن يدعين الأدب ويتطلعن على موائده يوقفن رسمياً عن الاستمرار في الكتابة بحيث لا تبقى في الساحة الأدبية إلا من هي تتمتع بالموهبة وبالفكر السليم وبالعطاء الجيد فليس كل من يمسك بالقلم ويكتب صار كاتباً أو أديباً أو شاعراً وفي اعتقادي أن هذا الاعتراف الرسمي من الدولة ومن المتخصصين سيخفف الكثير من هومها ومعاناتها وسيطيل من عمرها الأدبي وسيحترم الجميع فكرها وإنتاجها وهذا يعطيها دفعات قوية تنطلق بفكرها السليم وبموهبتها الخلاقة إلى آفاق بعيدة المدى في سماء الفكر قد تصل إلى مرتبة الإبداع .

فريدة علي الخويطر

التقت (الرياض) بالآنسة فريدة علي الخويطر .. وكيلة كلية العلوم التطبيقية بجامعة أم القرى بمكة .

□ الرياض: ماذا تقول المرأة عن حفل تكريم الأديباء؟

فأجابت: إن تكريم هؤلاء الأديباء في هذا اليوم المشهود هو إثبات جديد لمدى شمولية اهتمامات الدولة بل والثقاتها إلى الضروريات الثقافية التي تعنى بتغذية العقول، وبالتالي الارتقاء بالتذوق العام للمواطنين. وهذا ما يحقق بصدق أحد أهم أهداف الخطط التنموية المعمول بها ألا وهو الاهتمام ببناء الإنسان المواطن.

وإننا كأفراد ونحن نرى هذه الخطط تفتح عن أعين تأخذ هذا الطابع التشجيعي كما يظهر في هذا الحفل وتلك الجوائز لتحقيق أهدافها بالإضافة لما حصل عليه هؤلاء النخبة من أدبائنا الأجلاء لسري فينا روح من الفرح والغبطة تصل بنا إلى الحد الذي نتوقع معه ظهور أدبائنا في عداد من سيحصلون على تلك الجوائز. بل وامتداد تلك الجوائز بمختلف العلوم والفنون ذلك أن قيودنا في هذه المرحلة من نمو دولتنا تجعلنا ننظر باستمرار تمجيد الحسن في جميع المجالات بحيث يكون دائماً البقاء للإصلاح والأصلح فقط.

وإننا نتوجه لأدبائنا بالشكر الجزيل لما بذلوه ولا زالوا يبذلون من جهد كما نرجو أن

تكون هذه الجوائز شاهدة لهم وليس عليهم وأن تكون دافعة للغير بسلك ما سلكوه..

□ الرياض : هل تعتقدون أن أدبية من الوسط النسائي تستحق أن ترشح للجائزة ضمن شروطها في الأعوام القادمة ومن هي ؟

- لا أحد ينكر وجود النشاط الأدبي النسائي وإن كان بسيطاً لا يدلنا على وجود ظواهر أو كتابات ذات عمق ضارب بشهد له بأثره وتأثيره منذ المدى البعيد .

وهذا بالتالي يجعل عملية المقارنة مع بقية الأدباء قديمي العهد بالكتابة غير مجد حالياً .. إلا أن هذا لا ينفي وجود الأدب النسائي المؤثر الآن ولكن يلزمه بعض الوقت لإثبات وجوده في نخضم هذا البحر من الكتابات التي يوجد منها الكثير من الغث .. مما بدع فرصة لا بأس بها لظهور الأدب الجاد الذي ألحظ أن معظم الأقلام النسائية تنتهجه حالياً .

بناء على ما ذكرته فلا أظن أن إحدى سيداتنا من حملة الأقلام حالياً قد بلغت في خبرتها وتأهل ستان قلمها ما بلغه أديب مثل الشيخ حمد الجاسر وأحمد السباعي وعبدالله بن خميس والأستاذ الرفاعي .. الخ .. وغيرهم ممن لم يُجزَّ هذه السنة . كما أنني أرفض رفضاً قاطعاً الافتراض الذي يذكر بأن سيدة من أديباتنا تمنع نفسها من الترشيح لسبب شرط السن فقط ذلك أن أديبا سيشهد لها بما أفتته من تلك السنين في خدمة هذا الفن الرفيع .

رقية الشيب

الأستاذة رقية حمود الشيب الموجهة التربوية بإدارة تعليم البنات بالرياض قالت عن وجهة نظر المرأة في تكريم الأدباء :

- خطوة جيدة في خدمة الأدب في هذا الوطن .. وهذا الشيء منتظر من مدة طويلة لأن الأدب في بلادنا في مستوى أي بلد آخر سواء في الوطن العربي أو في العالم . وهو مواكب لكل الحركات الأدبية الحديثة منذ البدايات فلو قرأنا تاريخ الأدب

السعودي لعرفنا هذه الحقيقة فإذن من حق كل من قدم ما يجدم الوطن من خلال الأدب من حقه أن يكرم .

□ الرياض : هل تعتقد أن أدبية من الوسط النسائي تستحق أن ترشح للجائزة ضمن شروطها في الأعوام القادمة ومن هي ؟

- إن من حق المرأة أن ترشح لهذه الجائزة لكن لي رأي خاص جداً وقد يكون به نوع من الطرافة لو كان التكريم ضرورياً بتحديد عملية السن فلا أعتقد أن واحدة من النساء ستقدم لهذه الجائزة حتى لو اختارها الآخرون .. وهذا رأيي الخاص فأعتقد شخصياً أنني حتى لو تجاوزت الستين فلن أنقدم لأقول حقيقة هذا السن لأكرم . فأتمنى ألا يكون السن فيها هو المقياس .. وأتمنى أن يكون التقويم عطاء ..

حصّة العون

رئيسة اللجنة الدينية والثقافية السيدة حصّة العون تقول :

- إنها نقطة تحول في تاريخنا الأدبي ولفتة كريمة من صاحب الجلالة الملك المعظم .. فالأدباء الثلاثة الكبار يستحقون هذا التكريم منذ زمن طويل ولكنها بادرة من بوادر الفهد المتجددة والتي توأمت التقدم الحضاري والفكري في بلادنا وطبعاً الجميع يشارك صاحب الجلالة الملك المعظم في تكريم هؤلاء الرواد الذين انتخبهم اللجنة مما قدموه من أدب وتراث وتاريخ ومراجع يستفيد منها الأجيال في الحاضر والمستقبل إن شاء الله .

- ومن جهة أخرى أن أحد الشروط المطلوبة مفقودة في كتاباتنا وهي السن . ثانياً : الكاتبة السعودية تمارس عدة الأدب بجميع أنواعه من كتابة القصة والشعر والمواضيع والصحافة .. الخ . وأعتقد بل أجزم أن هذا التكريم من الملك فهد هؤلاء الأدباء إنما هو تكريم للأدب والأدباء عامة لكل كاتب وكاتبة يرون أنفسهم في شخص حمد الجاسر وأحمد السباعي وعبدالله بن خميس وستكون هذه الجائزة وهذا التكريم حافزاً للعطاء من كل الأدباء والأديبات مستقبلاً .. وسيكونون سنوياً على موعد للقاء القائد الوالد الملك فهد المعظم .

فالجَمِيع يتنافس على التّشرف بالحصول على هذه الجائزة فهي في حد ذاتها شرف عظيم لمن استطاع الحصول عليها .

ثريا قابل

تقول الشاعرة ثريا قابل :

- لا شك أنها خطوة جيدة لكنها جاءت متأخرة حسب الشروط الموجودة الموضوع لإعطاء الجائزة ما يعتمد أنها تكون للأدبيات حظوة بنيلها للعشر سنوات القادمة. إلا إذا عدلت الشروط وأصبحت للعمل الجيد بصرف النظر عن السن والفترة الزمنية التي يعمل فيها المفكر والأديب .. وإن كنت أؤكد أنه من حق الأوائل علينا في هذا البلد أن نكرمهم بصرف النظر عن جودة الأعمال التي قدموها للناس وكفاهم أنهم حفروا وعبدوا الطريق أمام الأجيال الأخرى .

د. مريم البغدادي

الدكتورة مريم البغدادي أستاذة بقسم اللغة العربية ووكيلة كلية الآداب بجامعة الملك عبد العزيز بجدة تقول :

إن أجمل ما يدخل السرور على قلب الأديب هو أن تكون في كلمته قيمة وتأثير إيجابي يستطيع من خلاله المشاركة في البناء .

والبناء الذي أقصده هو البناء الأخلاقي الذي هو ركيزة البناء الحضاري والذي توزن قيمة الأمم من خلال عظمتهم وأثره وفوته ..

هذا البناء هو الذي يستقطب احترام العالم كما يستقطب القلوب ويستحوذ على الإعجاب .. والأديب الذي يساهم بفاعلية في بناء الحضارة يسعد أن يجد من يقدر بناءه ومساهمته فكيف إذا كان هذا المقدر والمكرم. هو الدولة تلك التي رعت الإنسان السعودي في كل جوانب الحياة المختلفة .

بل رعت العقل والعلم على اختلاف الأجناس والشعوب .. والأديب الوطني حقيق في الرعاية لأن ذلك يدفعه إلى تقديم المزيد من المساهمة بفعالية كما يوحد لديه جذوة الإبداع الفكري والفني وبتعكس كل ذلك بدون شك على الوجه الحضاري للبلاد .. التي أتمنى أن تكون قبلة الحضارة الفكرية والإنسانية كما هي قبلة المسلمين وكما كانت نبغ الرجال الذين أناروا جوانب العالم الإنسانية للعلم والدين وأخرجوه من ظلمات الجهل.

ولا شك أن الأديب والشاعر على الأخص كان سلاحاً في نشر رسالة التوحيد وفي أقاصي الدنيا وتكريمه هو تكريم لكل هذا الكم من النور الفكري والمعقائدي.

وعلى ما أظن أن الحركة الأدبية النسائية في بلادنا صغيرة السن ومازالت في بداية الطريق .. أليس كذلك؟

ومن شروط الجائزة هو أن يكون الأديب قد تجاوز الخمسين وهذا الشرط على ما أظن لم يتحقق الآن بالنسبة لمن أعرف من الأدبيات.

فمازالت الأقلام النسائية شابة سنًا وفتناً في حالة كهذه يحتجن إلى بعض الوقت .. حتى نستطيع ترشيح بعض الأقلام الجيدة الجادة .. وإن كان هناك بوادر أدبية نسائية .. تدل دلالة واضحة على أن المرأة الأدبية لا بد أن تصل وستلمع أسماء بين النساء سواء من القاصات والشاعرات وغيرهن .. فهنا هي الأخت (خيرية السقاف) يبشر إنتاجها الخبير كثير وكذلك الأخوات (شريفة الشعلان) وثريا قابل - سلطانة السديري (ريم الصحراء) والدكتورة فائزة أمين شاكر وفوزية البكر وجهير المساعد .. وغيرهن كثيرات لا تحضرنني أسماءهن الآن .

إنما هن حقيقة ذوات أقلام جيدة ومجتهدة ولا شك أنهن سيرزن في أعمال أدبية أرجو أن تصل إلى منزلة تستحق عندها الأدبية السعودية أن تفوز بتكريم الدولة لها .

وأنا متأكدة أن ذلك سيكون قريباً وهذا سوف يشعر المرأة بأن الدولة معها في كل خطواتها وأنها تحضن إبداعاتها وتقدر كفاءتها لتكون فعلاً النصف الآخر الذي يبني الرجال الذين هم عماد الوطن بإذن الله .

د. ابتسام البسام

وفي هذا المجال كان لناؤنا مع الدكتورة ابتسام البسام طرحنا عليها هذا السؤال :

□ الرياض: ما السبب في قلة الأدبيات السعوديات على مستوى المملكة؟

- وبكل صراحة المرأة عليها حقوق وواجبات كثيرة من الصعب أن توفق بين بينها وبين المجال الآخر الذي تميل إليه حتى وإن وفقت يكون هذا على حساب راحتها فتشعر بالإرهاق فالمرأة العاملة مكلفة بالقيام بمسؤوليات الزوجية وأهمها تربية الأطفال وتعليمهم المبادئ الإسلامية الصحيحة والمثل والأخلاق العالية ثم الانتقال لوظيفتها للقيام بها على أكمل وجه حتى تثبت للآخرين جدارتها بهذا العمل الذي تؤديه فأين الوقت الذي تستطيع أن تفرق عبارة علمها وثقافتها على أوراق بيضاء.

ثم تأخير التعليم العالي بالنسبة للمرأة ..

كان كثير من الناس قديماً لا يجيدون دراسة المرأة ويفضلون جلوسها في منزلها لكي تقوم بأعمالها الرئيسية ثم تخصصت هذه الفكرة عندما تطور العلم بعض الشيء وانتقلت الفتاة لتعرف جانباً من العلم وكان في ذلك الوقت لم تفتح الجامعات إلا في وقت متأخر مما جعلها تكنفي بالتعليم الثانوي وقد اعتبرته في وقت مضى زادها وقوتها أما الآن فالمرأة تبحث عن المزيد والمزيد لكي تصل إلى أعلى مراتب العلم وتساوي الرجل في هذا المجال .

أمينة الحمصد

وزميلة أخرى هي أمينة الحمد تشير لسبب قلة المؤلفات السعوديات إن ما يدفع الرجل للتأليف واللجوء للأدب هو خبرته واكتساب العلوم بسبب ابتعائه للخارج أما المرأة السعودية فن الصعب ابتعاثها للخارج بحكم تكوينها الذي لا يساعدها على التغرب لبلاد غير بلادها وإن كان بعضهم لديهم الطموح لاغتراف العلم والجلوس أمام منابعه لارتشاف قطراته العذبة .. ولا يتبع هذا إن المرأة السعودية أصبحت ذات ثقافة وعلم ينفع الآخرين ومع هذا الخير بعض الأدبيات اللاتي أثبتن مكانتهن الأدبية في عالم الأدب .

ويوضح هذا ما ذكره أحد المحررين عند طرحه سؤالاً وجيباً على صاحب السمو الملكي الأمير فيصل بن فهد :

« هل تعتقد سموكم أنه من المحتمل أن تفوز الفتاة السعودية بمثل هذه الجائزة ؟
- أجب سموه بقوله (ولم لا؟)

فذكر رآبه السيد في المرأة السعودية أنها امرأة مسلمة عربية ومبدعة ولا أرى هناك مانعاً على الإطلاق من أن تفوز بهذه الجائزة امرأة سعودية وذلك عندما تتوفر فيها شروط الجائزة، فهي الأم والزوجة والأخت والابنة وديننا الخفيف أقر حقوقاً عظيمة للمرأة .

فتحية المغلوث

كانت جولة الرياض مع الأخت فتحية المغلوث :

□ ما هي انطباعاتك عن الجائزة التي تقدم لأفضل ثلاثة أدباء في المملكة ؟

- قالت : إنها فكرة عظيمة وهادفة وهي تظهر مدى اهتمام وحرص حكومتنا على الأدباء وإنزالهم منزلة احترام وتقدير من الكل ويكفي الأديب فخراً أن يذكر اسمه أمام أسماع الآخرين فيصبح صيته لامعاً في سماء العلم والعلماء فهذا يرفع معنوياته لأن المادة مهما بلغت قيمتها تفتى وتنتهي ولكن الذكر الحسن والسمعة الجديرة بالتقدير يبقيان حتى بعد زوال الإنسان فيصبح خالداً بكتاباتة حياً في قلوب معجبيه وذلك لحسن اختياره للشئ الذي يكتبه ومدى فائدته للمجتمع والمجتمعات الأخرى وخاصة إذا كان هادفاً قريباً من عقل وقلوب الناس فيتم التجاوب معه لقوة جاذبيته .

□ الرياض - ما رأيك في الجائزة التي يحصل عليها الفائز ؟

- الجائزة : شيء زائل لا يدوم لا ذكرى يتذكر الفائز معها قوة أسلوبه وجدارته كتاباته فهي تقدير مادي ومعنوي في آن واحد فلا انطباعات خاصة للأديب الذي يستلمها فيحس بعلو مكانته ، بتجاوب مع الأحرف التي ينحطها بقلمه الذهبي يحادثها بكل رقة وحنان فهي من عرفته بالآخرين وكل حرف فيها يزن ثقله ذهباً لا يطمئن بالأ

حتى يخرجها للنور تتاولها الأيدي وتقرأها القلوب قبل العيون وعندما يرى الأديب الناشئ أديباً كبيراً يتقدم ليستلم جائزته التقديرية يبدأ الأديب الناشئ، في استرسال خياله ويضع نفسه مكان هذا الأديب فيستيقظ من حلم اليقظة إلى الواقع الذي يعيشه بكرس جهده ويعمل ما في وسعه على أن تكون كتاباته مرجعاً لطلاب العلم ليزدادوا منها والتعرف على ما خفى على الآخرين من أمور العلم.

ابتسام الحمد

وأدلت الأنسة ابتسام الحمد برأيها في الجائزة :

الإنسان في هذه الحياة يسعى من أجل الحصول على المادة وأحياناً يمر على الإنسان فترة يمتنى لو أنه لا يمتلك هذه المادة لأنها نقمة على صاحبها إذا لم يخرجها في حقوقها المشروعة ولهذا اقترح أن يقدم للفائز وساماً أو ميدالية تقديرية يذكر فيها اسمه والبلد الذي ينتمي إليه وتقديره الذي حصل عليه فهذا الشيء أبقى مع الشخص وربما تركه فيما بعد لأبنائه فكل نظرة من نظراتهم لهذا التقدير لوالدهم يجعلهم شغوفين بالعلم يبحثون عن كل ما يكتشف لهم حقائقه فيسعون من أجل تحقيقه والعمل به .

سعاد بوسعد

□ الرياض - ما الصفات الواجب توافرها في الأديب الحاصل على هذه الجائزة ؟

هذا السؤال طرحناه على الزميلة سعاد بوسعد أجابت أن هناك صفات ومميزات تؤهل الشخص لأن يسمى أديباً والأديب ليس من في استطاعته أن يكتب مقالاً أو يناقش موضوعاً ولكنه من أدرك كتابة الشعر وقوانينه ونظم النثر والأديب من تكون عنده قدرة على الخوض في هذه المجالات ومن تكون عنده أو لديه خلفية ثقافية أدبية علمية ومن درس هذه الخلفية على يد كبار العلماء فيشق طريقه بخطوات ثابتة كما يجب أن يتصف بالواقعية للمعدة عن المغالاة أو التصنع والتكلف مما يجعل القارئ يتجاوب معه يعيش كتاباته ويتأثر به فيصبح مؤيداً لما يحظه قلمه.

موضي المسعود

□ هل استفادت مدارسنا من مراجع وكتب ومؤلفات بعض الأدباء السعوديين؟

— أجابت مشرفة المكتبة بإحدى المدارس (موضي المسعود) وقالت: إن مكتبي بها بعض الكتب لمؤلفين من أبناء الوطن الغالي وأنا أشعر بغبطة عندما أتناول كتبهم فأفتخر وأعتز بالأديب الذي ألف هذا الكتاب ولا تخلو كتاباتهم من الاستشهاد بتعاليم الدين الحنيف والعمل به وهذا ما يميز كتابنا على غيرهم وقبل أن أعطي الطالبة الكتاب أشير لمؤلفه، حتى تصبح لديها ثروة عند انتقالها للصفوف العليا فتستشهد بكتاباته في موضوعاتها الحرة التي تناولها. والجميل في الأمر أن بعض الطالبات الموهوبات استطعن أن ينظمن أبياتاً شعرية تناسب مستواهن العقلي والعلمي فبعضهن متأثرات بهؤلاء الكتاب والأخريات متأثرات بمحيط الأسرة التي بعشن فيها ..

سارة الأحمد

□ الرياض - هل الجائزة تثرى الحركة العلمية والأدبية في المملكة؟

إن الجائزة ترفع من مكانة الفرد أمام أفراد مجتمعين فيبدل جهده لأنه يرى المحيطين به يقبلوا عليها فتطرى الحركة العلمية فالكل يهوى الصحاري والوديان بحثاً عن الجديد في العلم فتنهض بلادنا الحبيبة برائدي الحركة العلمية ومشجعي الحركة التعليمية فيصبح للمملكة مكانتها المشرفة العالمة أمام الدول الأخرى ويستفيد الآخرون من علم أديانها وثقافتهم الواسعة فعلى الأهل عند رؤيتهم لنبوغ أبنائهم في أي فرع يشجعونهم بكافة الوسائل وهذا يكون للأهل دور ملموس في نبوغ ونجاح أبنائهم.



حول جائزة الأدب

إن هذه الخطوة تمثل بداية انفتاح وانفراج كبير لأنها لا تستخدم الأدب فقط بل آتمنى أن تكون البداية لاستمرار تكريم العطاءات الإبداعية عامة باختلاف اشكاله وصوره - فالمبدع انسان يعطي اروع ما عنده بشكل عطاء يحلّد امته ووطنه ، ويؤرخ للمرحلة التي يعيشها ويقدر ما يكون تكريم هذا الإبداع بقدر ما يكون الوعي والتقدير ، وهذا كله يدفع المبدع إلى أن يضاعف عطاءه . ولا بد بإذن الله أن يأتي اليوم الذي نرى به جميع من يعطي عطاء صادقاً وقد تم تكريمه .

إن العطاء الصادق القادر على خدمة قضايا الوطن والامة والتابع من قناعات ذاتية وإيمان عميق هو الأجدر بالتكريم والأمانى لا تقتصر على حد معين لأن النتائج الجيد هو الذي يفرض نفسه ولا بد أن يأتي اليوم الذي نرى به شباب هذا الوطن وقد وصل العطاء عندهم إلى التكريم وليس هذه ردة فعل فإن من رشحوا للجائزة كلهم كان عطاؤهم في مستوى التكريم لكن لا ننسى تجاوز ما قدمه اخرون أيضاً هم في حاجة إلى دفعة قوية إلى الأمام ، وتكريم الفكر في هذه المرحلة الحرجة التي نعيشها والنفقة السريعة التي تمر بنا عبر هذا الزمن اللاهث .

وإني أرجو أن يأتي اليوم الذي يكون تكريم المبدع به تفرغاً بعيداً عن همومه الحياتية والاقتصادية بحيث يكون العطاء مسجلاً لهذه المرحلة الخضراء من مراحلنا . إن الوطن بحاجة لتدعيم القدرات الإبداعية وما هذا التكريم إلا دعم معنوي وأدبي . فالمشاعر بشكل عام في حالة اغتباط وفرح ومعروف أن حركتنا الأدبية مسابرة ومواكبة لجميع حركات الأدب في الوطن العربي وإن كنا تأخرنا قليلاً فهذا ظروف مفروضة لكن من يقرأ تاريخ الأدب من خلال ادبائنا الكبار امثال السباعي وبدايته ومدى تطلعاته في زمن بعيد يرى أن الفكر في هذا البلد لم يكن شيئاً مستحدثاً وإنما هو بدأ منذ مدة غير قصيرة .

ويزه الأرب في ظل القهد

من أصعب الكتابات التي لا أجيدها أن أطوع أحاسيسي في نبضها الصادق .. وأحاول أن أترجم هذا النبض بالكلمات .. في بعض مواقف الحرف لا أجد القدرة على جمع بعثة الحروف في بوح أرى فيه تصويراً صادقاً لما يعتريني .. ولما أشعر به .. ومع ذلك انساق تلقائياً مع الورق .. واكتشف في النهاية فشلي ..

واليوم أعيش مع الكتابة هذا الموقف .. أهرب من عناق الحروف .. أخشى أن يسخ أحساسي .. الذي لا ترجمه لغتي .. أحياناً تصبح الحروف مثل المعضلة إذا تعطلت .. وهذه معضلتي ! فوقف اليوم .. موقف للتاريخ .. وموقف اليوم موقف يعيشه الوطن بكل فئاته .. وبكل تفاصيله .. اليوم .. أوريا بعد أيام لا أدري متى ترى هذه الكلمات النور .. كل ما أعرفه .. كل ما أدريه .. إننا كمجتمع واحد .. في وطن واحد نتظر بلهفة مهرجاناً وطنياً .. واحتفالاً فكرياً .. وعرساً جماعياً يستقطب انظار الدنيا .. تسجل فيه على الواقع إنجازاً عظيماً تمنحه القيادة بعطاء وفير .. ومشاركة فذة لثلاثة من رواد الفكر في بلادنا الطيبة ! ..

ليست القضية أن القيادة تمنح جوائز نقدية .. فنل هذا العطاء المادي لا يشكل كل

→ ولا اظن أن تكريم هؤلاء الأدباء لالقاء الضوء على اشخاصهم بقدر ما هو تقويم وتشجيع لكل من يحمل القلم في سبيل خدمة وطنه .

أعود لاقول إني أتمنى بصدق أن يكرم الإبداع في جميع صورته واشكاله بأشخاص من قدموا عطاء صادقاً معبراً عن أن الفرد في هذا الوطن قادر على تجاوز ذاته لاشياء أعمق وأرحب .

ومتى كان التكريم يرصد ما تم تقديمه من نتاج قادر على خدمة الأجيال القادمة وموظفاً توظيفاً نزيهاً لقضايانا فهو حتماً يستحق الجائزة والتكريم .

رقية الشيب

«الجزيرة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

هموم المواطن السعودي .. لكن القضية في جوهرها هي تفوق السياسة في بلدنا الحكيم ،
تفوقها ونبوغ ادراكها .. فلا نخشى (فكر) مجتمع ينهض .. تنقف إلى جوار الفكر تشد
من ازره وتدفعه إلى المزيد من العطاء الأجود .. تلي في ذلك أول دعوة في القرآن
الكريم ﴿إِقْرَأْ﴾ !! .. أي مثالية تحملها الشعارات الرنانة اصدق تجربة من هذه المثالية
التي تعيشها القيادة السعودية على الواقع وكأنها تقول للعالم أجمع : إن القيادة للشعب
.. والشعب درع القيادة ! ..

كان يمكن لو كانت القضية مجرد جوائز تمنح ، كان يمكن أن توزع على الرواد دون
احتفال تسميه هذه الجهود المشاركة وهذه الروح الفياضة لكنه تفوق السياسة وهي
تحتضن الأدب - صدر الوطن - لتعلق عليه وساماً في حفل مهرجان بهيج يبادر فيه الدور
السعودي منعبراً عن منزلة الأدب عند قائد الوطن ..

الموقف برصده التاريخ الأدبي .. ويعيشه المواطن السعودي .. وضيوف المواطن
السعودي .

هكذا تترأى أمامي الصور .. الفهد يحمل لواء المبادرة ويضيف إلى إنجازاته صرحاً
جديداً ، إنجاز جديد يحدد مائة وعمق العلاقة بين الحاكم والمحكوم .. ويقف برغم
مشاغله وهموم عالمه .. يقف إلى جوار شعبه مكرماً ثلاثة من أفراد المجتمع لأنهم نبغوا
واحسنوا في عطاءاتهم الفكرية .. قد يجوز أن أي مراقب لهذه الصورة لا يرى فيها أكثر
مما تنقله الصورة من مشاهد احتفال في إخراج تليفزيوني رائع .. لكن العقل الواعي
الذي يتدبر ظاهراً الأمور لا يدرك ما وراء الحدث ولا بد أن يبحر إلى ما بعد المشهد
التليفزيوني الشير ليقرأ ويفهم من جديد معنى العلاقة الوطيدة بين قيادة تحكم .. وشعب
يطيع .. طاعة الرضا لمن يعيشون معه كل تفاصيل همومه وكل إنجازات عطائه هذا المعنى
الهام الذي يحتاجه عالمنا اليوم درساً مشهوداً تحلم به مختلف الشعوب التي تضررت من
رتابة الشعارات الجوفاء بعد اختلال الموازين المتعارف عليها !! ..

بلا مقدمات ولا شروحات طويلة إنه الفهد في خطواته الرائدة ينجز إنجازاً هائلاً
صداه لا يمر على مستوى المجتمع السعودي فقط بل يترق أبواب الابعاد في الشرق
والغرب ..

هو .. هو الفهد في كل مرة يحمل لواء تجديد .. وفي كل مرة يحمل لواء مبادرة ..
مرة يجتمع مع طلاب علم في وكر تحصيلهم العلمي في حوار ودي عميق وكأنه
(مجلس للعائلة) يضم كل عضو في الأسرة يتشاورون ويتوادون .. ويتناقشون في أمورهم
المختلفة ثم تخرج القلوب صافية الولاء .. عميقة المحبة .. طاهرة النية .. فيقفز تاريخنا
الوطني قفزة التحام لا نظير لها ولا مثل !..

ثم مرة يحمل لواء مبادرة في مشاركة كل مواطن فلا يتوانى أن يبلغه اهتمامه حتى لو
كان هذا المواطن امرأة هامشية العطاء إلى جانب ما تزخر به العطاءات الأخرى في
المجتمع ..

ومرة يحمل لواء مبادرة في تكريم ثلاثة من رواد الأدب في بلادنا الطيبة ، هذا
التكريم الذي يتغلغل في أحيائها إلى أعماق الفرد مصداقاً حقيقياً لاهتمام الفهد بكل ما
يهم الوطن .. وكل ما يرفع من شأنه .. ولأن الأدب وجه الوطن فالفهد في رعايته
تساهم أن يبدو هذا الوجه مشرقاً لكل العيون ..

هذا هو الفهد (بحجمه) يعني بالأدب ويمنحه وجوداً حقيقياً كاعتراف صادق لدوره
في تنقية شوائب الروح الإنسانية من الصدا وفي محفل عظيم يشق الفهد طريقه القويم
محققاً بذلك عدة أهداف ..

* في الأول منها يثبت الفهد بأصالته مثالية القيادة في موقفها من رواد الأدب في
بلادنا .. موقفها من كل (معطاء) أفاد بعطائه الصالح الوطني .. هي تجدد بذلك
العلاقة الوطيدة بين الحاكم والمحكوم التي بنيت من عهد المغفور له الملك عبد العزيز على
أساس متين ..

ه وثانياً : بهذه الخطوة الرائدة التي يحققها الفهد .. يدفع العطاءات الفكرية إلى
المزيد من التبوع وإلى تقصي أسباب الاجادة والتفوق وكأنه يطهر الفكر من شوائب
الحياة ويخص الأدب بمنزلة رفيعة يحتلها مكاناً دائماً رحباً في قلب وطنه وقلب قائد
الوطن .. مما يشجع المساهمين .. والمشاركين والمشاركات - في العطاءات الأدبية على
استمرارية العطاء .. وتبوع العطاء ..

« وثالثاً : يحقق هذا الانجاز الرفيع صورة مثالية من الالتحام العميق بين فئات الشعب مثلاً بحق الوحدة على أرض الفكر فتتحد وتتواجد العطاءات الفكرية المتعددة والمختلفة الروافد وتتفق في انتظار هذا اليوم التاريخي من عمر الوطن وتذكر قيمة الرواد فرور الزمن لا يعطينا الحق في أن ننسى الجذور الأصيلة مهما تعددت فروعها ونشعبت ..

« ورابعاً : يضرب الفهد مثال القدوة في تكريم الأدياء ويعلم الصغار منزلة الكبار .. إنه زمن تكريم الأديب .. زمن إبداع الكلمة .. وانتقالها من فترة الحضارة إلى فترة النبوغ ..

« خامساً : لا شك أن هذا الانجاز الرفيع من شأنه أن يحرك الساكن في الوسط الأدبي لو اعتراه الحمول ويثري روافده بالعطاءات السخية فما أن يسكنين إلى الدعة والتكاسل حتى يهب في صحوة بقطة للبحث عن الجديد والتجديد في أصاله وإدراك ... والأثر الذي لاحظناه في هذه الاشياء هو أنه لأول مرة تتحدد الصحافة في صفحاتها الأدبية وتتفق على موضوع واحد .. إذ جاء تكريم الأديب في وقته المناسب .. انفتحت الصفحات الأدبية ولأول مرة تجتمع لتتفق !!! بل اتبحت لنا فرصة أن نسمع تحركات (عكاظ) ونشاط (المدينة) وتغطية (الرياض) وحاس (الجزيرة) فما أن تبدأ السيرة حتى تبدأ مرة أخرى في اتصالات مختلفة من الصحف اليومية كلها تسأل عن الانطباع الخاص في تكريم الأديب وما هي الطموحات التي تحف بهذه المناسبة ..

هذا عدا أشياء أخرى تفوتني .. وأشياء تنقلص بحجم مساحة هذا الموضوع فلا تجد لها مكاناً واجدها فرصة أن أقول لروادنا وادبائنا الثلاثة هنيئاً لكم بالحسنتين .. الحسنة الأولى انكم أول الأدياء حصولاً على التكريم .. وثانيها انكم أول الأدياء استحقاقاً للجائزة في عناق الفهد .. واعتذر للجيل الثقافي أن احسن الظن بي .. ودعاني إليه .. ثم حيث له الظن وفشلت أن اجيد قول ما أريد أن أقوله !!!

جهير عبد الله المساعد

«الجيل» ١٤٠٤/١/٢٦ هـ

إنه يوم الفرح

كأنني وأنا وفي هذا اليوم .. يوم تاريخ الأدب السعودي لأشم رائحة من بعد .. رائحة
اناس يتجمعون عن كئيب .. إنهم رواد سوق عكاظ : وصياغ حروف اللغة يعرضون
على الناس تحف السيمفونيات الأدبية .. فيهبون المشاعر طرباً والنفوس نغمًا ..
ويشدني في هذه الأونة إلى ما أنا فيه هذه اللقطة الكريمة من الدولة لتكريم أدباء
المملكة .. وإن كانت لمحنة سخية لابناء هذه التربة الثرية .. وهذا التكريم في حد ذاته
لمحة مشرفة للأدب ذاته ..

وحريُّ بنا أن ننتهج أسلوب التقدير والتكريم الأدبي وأن نكون أمة نعطي « للقلم
مكاته والفكر منزلته » ..

وياحبذا لو تعددت مجالات التكريم وخرجت بل توسعت عن نطاق تكريم الأدب
لأن الأمم لا تنهض إلا بموازنة كل من رجال العلم والأدب والبحث بعضهم ببعض ..
ولا يفوتنا أن نذكر أهمية كل مجال منها في رقي الدولة .. فالعلوم الإنسانية بشتى فروعها
وأقسامها لني حاجة ماسة لمثل هذا التكريم ..

أما إذا أردنا أن نقارن المقياس الزمني بالنسبة لأدب الرجل مع أدب المرأة .. فالكل
يعرف أن تعليم المرأة قد ظهر في مرحلة متأخرة أي في فترة الثمانينات حتى المسافة الزمنية
بين نهضة المرأة مع أدب الرجل غير متعادلة .

لذا لا بد من الأخذ بعين الاعتبار أن النقاط التي نستطيع أن « نقيم » بها أدب الرجل
لا تختلف عن المقاييس التي « نقيم » أدب المرأة بها وذلك لما ورد من أسباب أما من رأيي
في أن التكريم الفعلي للأدب ذاته لا يشمل أدباءنا الذين يعيشون بين جنبتنا .. لكن لا بد
أن نضيف للسجل الذهبي الأدباء الذين اعطوا ومنحوا للأدب والوطن خدمات جليلة
وتعمدهم الله في فسيح جناته .. فإكرام الأدباء السابقين .. حتى ولو كان هذا التكريم

أصداء فكرية لتكريم الأدب في بلادنا

حسي بهذه الصفحات أن أسجّل لحات مما مررت بقراءته أثناء تصفّح ما استطعت مطالعته من الصحف لأصداء الفكرية عن أهم حدث أدبي بالنسبة لبلادنا .

ولئن فاتني الاطلاع على كثير مما نشرته صحفنا فضلاً عن غيرها من ذلك ، فإن ما استطعت تسجيله هنا يعبر بمجموعه عن الاحتياط بما توليه دولتنا الكريمة أحد مظاهر حياتها الثقافية الممثل في الأدب .

ولقد كنت أود أن يكون عملي في تسجيل تلك الأصداء وافيًا ، إلا أن الطاقة لها حدودها ، فعدرة إذ لم يسعدني الحظ بالاطلاع على ما له صلة بالموضوع مما كتبه أحد الإخوة الاعزاء فهو - دون شك - من الكثر بحيث لا يستطيع حصره .

ولعلي لا اجانف اللباقة حين أقدم هذه اللمحات الفكرية بما عبر به بعض أساتيدنا واخواننا ممن سعدنا برويتهم والاجتماع بهم في هذه المناسبة السعيدة ، التي أكرمونا بالمشاركة فيها .

ومها يكن من قصور مني من هذه الناحية فشفيعي أنني حاولت بتقديم هذه الباقية من الأفكار والآراء تعبيرًا عن وفاء أكيته لكل واحد من الإخوة من حملة الأقلام في بلادنا بصفة عامّة ، ليست محصورة بمن قدمت مآقراته من كتاباتهم ، وهذا هو جهد المقل .

→ «معنويًا» ذلك .. كإطلاق اسمائهم على شوارع المدن أو جامعاتها أو في صرح من صروح هذا البلد ..

يعني هذا أن نعطي للأدب أصالته ونمنحه جذوره وأساسه .. لأن التاريخ السعودي ليحفل بكثير من أسماء الذين منحوا وبدلوا وضحوا من أجل خدمة الأدب والفكر فنهنيًا لكل من تقدم فكرهم في تكريم الدولة لآديهم وهنيًا «للأدب ذاته» على هذه اليقظة الفكرية وهذا الاهتمام المخلد المجسد على مر الزمان .

زهرة المعبي

«الأربعاء» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

آراء للاعتراز - للاعتراز

لبعض رجال الفكر الزائرين

الدكتور ناصر الدين الأسد^(١) :

تشجيع العلم والعلماء ورعاية الأدباء في المملكة العربية السعودية ظاهرة حضارية، نرجو أن تكون مثلاً وقدوة تنتشر منها إلى بقية البلاد العربية، التي لم تبلغ بعد مثل هذا المبلغ، وفي المملكة العربية السعودية من رواد الفكر والثقافة من يستحقون التكريم والرعاية نظراً لما أدّوه من دور فعّال منتج.. ونحن جميعاً نشعر أنه قد نالنا التكريم بتكريم هاؤلاء الثلاثة الذين منحوا هذا العام جائزة الدولة التقديرية، وقد أرادت المملكة أن تجعل من هذه المناسبة مهرجاناً ثقافياً وسوقاً أدبية يلتقي فيها الأدباء والمفكرون العرب من مختلف أقطارهم جميعاً لهم، وذلك باستمرار سياسة المملكة في تجميع الكلمة العربية، وتوحيد الصفّ العربي، وقد لقي جميع هاؤلاء الأدباء والمفكرين من الرعاية والحفاوة ما جعلهم يشعرون حقيقة أنهم في وطنهم، وبين أهليهم وإخوانهم، وليس من شك في أن ولاية الأمور الذين رَعَوْا هذه الظاهرة وخاصة جلالة الملك فهد المفدى يستحقون كل شكر وتقدير.

«الجزيرة»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

(١) - من مواليد الغدّة عام ١٩٢٢.

.. حصل على ليسانس الآداب عام ١٩٤٧ والماجستير ثم دكتوراه الآداب عام ١٩٥٥ م.

- شغل مناصب ثقافية هامة في الجامعة العربية، كما عمل سفيراً لبلاده في المملكة العربية السعودية ورئيساً للجامعة الأردنية (٢ مرتين).

- شارك في العديد من المؤتمرات الدولية.

- عضو في المجمع اللغوي بالقاهرة وعضو في مجمع اللغة العربية الأردني، وعضو في المجمع العلمي العراقي.

- له عدة مطبوعات تربو على ١٣ مطبوعاً - حاصل على وسام الاستقلال من الدرجة الأولى.

- نال جائزة الملك فيصل العالمية للأدب.

- يشغل الآن منصب رئيس المجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية.

الدكتور محمد جابر الأنصاري من دولة البحرين (١) :

الحقيقة أنه مظهر حضاري متقدم، وتذكير وإعادة لعادات عربية قديمة، حيث كان الازدهار العربي سابقاً، ومن معانيها المعاصرة بأن منطقة الجزيرة العربية والخليج ليست نقطاً، وإنما رجال وثقافة، وأن الرواد المكرمين لهم من الإنتاج ما يستحق الإعادة والقراءة، حالت الظروف دون انتشاره فهذه الجائزة تحيي الذاكرة الأدبية وتثير همم الجيل الجديد للعطاء المفيد المستمر.

«الجزيرة»: ١/٢٧/١٤٠٤ هـ

الدكتور عبد الهادي التازي (٢) :

إنها مبادرة (أكاديمية) علمية من جلالة الملك فهد المعظم تعطي الدليل على أن المملكة في طريقها الحثيث نحو الكمال المنشود، ولم يكن غريباً علينا أن نرى مثل هذه

- (١) - ولد في البحرين عام ١٩٢٩ م.
- تخرج من الجامعة الأمريكية ببيروت عام ١٩٦٦ بدرجة ماجستير في الآداب.
- عمل مبدئياً في الجامعة الأمريكية، وأستاذاً بالمعهد العالي للمعلمين بالبحرين.
- كتب ونشر عدداً من الكتب والأبحاث والمقالات في الأدب والفكر والنقد.
- شغل منصب رئيس الإعلام، وكان عضواً بمجلس الدولة بالبحرين.
- رأس أسرة الأدباء والكتاب في البحرين.
- حاز اختياراً درجة الدكتوراه بأطروحة بعنوان (الفكر التوفيقي في الثقافة العربية).
(٢) - من مواليد فاس عام ١٩٢١ م.
- حاصل على مؤهلات علمية عديدة: منها دكتوراه الدولة في الآداب من جامعة الاسكندرية (مصر) شهادة اللغة الانجليزية من المعهد الأمريكي للغات.
- شغل عدة وظائف منها: أنه كان سفيراً فوق العادة ومفوضاً للمملكة المغربية لدى الجمهورية العراقية؛ سفيراً ومفوضاً لدى ليبيا (١٩٦٧ - ١٩٦٩ م). مدير المعهد الجامعي للبحث العلمي بالرباط، سفيراً فوق العادة ومفوضاً لدى الجمهورية الإسلامية الإيرانية ٢٨ ابريل ٧٩ م.
- وهو عضو في الجمع العلمي العراقي ببغداد، مجمع اللغة العربية (القاهرة)، المعهد الثقافي العربي في الأرجنتين بوينس إيرس، اللجنة الوطنية للثقافة.
- حاصل على العديد من جوائز التكريم، من بينها: وشاح الاستقلال (ليبيا)، وسام العرش (المغرب)، الميدالية الذهبية (المغرب).
- له عدة مقالات وأبحاث جادة باللغة العربية والفرنسية والانجليزية.

البادرة هنا في المملكة، التي كانت المنطلق الأول لازدهار الحرف العربي والفكر الإسلامي، والمنطلق الذي صدرت منه إلى مختلف جهات العالم الإسلامي روافد الحضارة، ومعالم التشريع الذي تُبني عليه قواعد الدول. إنني وأنا أتتبع حركة الجامعات السعودية سواء في المملكة أو خارجها، وأتتبع وجود الطالب السعودي في جامعات أوروبا وأمريكا، أستطيع أن أكونَ لنفسي صورة لما ستصبح عليه هذه الجائزة في المستقبل، وما ستسهم به من خلقِ طاقات ببناء ولبناء المملكة، وبالحرى العالم الإسلامي ولذلك نتوجه بالشكر لصاحب السمو الملكي الأمير فيصل بن فهد الرئيس العام لرعاية الشباب ورئيس اللجنة الدولية للتراث الإسلامي نشكركم على هذه الدعوة التي أتاحت لنا حضور هذه التظاهرة العربية الكبيرة .

«الجزيرة»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

الشيخ أحمد محمد الخليفة من دولة البحرين^(١) :

إنها ظاهرة طيبة ومباركة، وفيها حافز للكثير من الأدباء شبيهاً وشباباً وأرجو أن تكون حافزاً للشباب بأن يواصلوا جهودهم بالعطاء المستمر المقيد.

وأحبُّ أن أذكر هنا أن الشعر العربي قديماً كان ينال الجوائز حتى لو على قصيدة واحدة، والمنتسبي طلب جائزة من سيف الدولة ولم يطلب عطاء .. وأيضاً كان الجاحظ يأخذ جائزة من سلطان عصره.

وأرجو أن يتبع هذه البادرة بوادر أخرى في هذا المجال وغيره من المجالات الأخرى، وأهنئ الفائزين الثلاثة وأشكر المسؤولين على البادرة الطيبة.

«الجزيرة»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

(١) - من أبرز شعراء البحرين.

- من مواليد عام ١٩٣٠ م.

- له إسهامات شعرية عديدة أبرزها ديوانه «المناميد الأربعة» وهو ديوان يجمع لدواوينه: أغاني البحرين،

هجير وسراب بقايا الغدران، والقمر والنخيل.

- يعمل موظفاً في وزارة الأشغال والكهرباء والنساء.

محمود الرنداوي عميد كلية الآداب بجامعة دمشق^(١) :

هذه أول زيارة لي أزور فيها المملكة العربية السعودية، وسعدت كل السعادة أنني زرت المملكة لاعتبارات كثيرة، لعل من أولياتها على رأس هذه الاعتبارات أن المملكة العربية السعودية - أو الحجاز ونجد وتهامة - وهذه المواطن التي كانت تعيش في أذهاننا أحلاماً أيام كنا ندرس الأدب الجاهلي، وندرس الأدب الإسلامي وكاننا مبشرين في هذه الأرض في الجزيرة العربية .. ولكن .. لم يُقَدَّرْ لنا أن نزور هذه البلاد ولذلك شعرنا بشعور - وأعبر عن نفسي على الأقل - شعرت بشعور عميق، وأنا أصل إلى هذه البلاد، شعور الإنسان الذي كان يحلم بأشياء، وتحققت في هذه الفترة .. هذا من جهة، ومن جهة أخرى المناسبة الكريمة التي نحن دعينا إلى المشاركة فيها .. الحقيقة أنا أعتبرها مناسبة جليلة جداً، وسيكون لها انعكاسات كبيرة في تاريخ الأدب العربي عامة .. لماذا؟! لأنه عندما يكرم أديب سعودي، أو مجموعة من الأديباء السعوديين وهم على قيد الحياة هذا شيء لطيف جداً .. اعتاد الناس أن يكرموا الأديب بعد وفاته - يعني كانت في مطلع القرن العشرين عندما هذه العادة أو التقليد - ولكن بتقديري أن تكريم الأديب في حياته يكون حافظاً له على مزيد من الإنتاج، وعلى مزيد من العطاء، ويشعر بتكريمه هو .. وهو على قيد الحياة .

«الرياض»: ١٤٠٤/١/٢٦ هـ

الدكتور عمار الطالبي من الجزائر الشقيق:

إن التكريم ظاهرة هامة في المجتمعات العربية، وإنما تدل على تقدير الفكر والأدب، وأن هذا التقدير عامل من عوامل تشجيع الأديباء والمفكرين لخدمة أوطانهم

(١) - من مواليد محافظة درعا - حوران عام ١٩٢٢ م.

- حاصل على الشهادة الجامعية من كلية آداب دمشق عام ١٩٥٤ وعلى دبلوم في التربية من المعهد العالي

للمعلمين عام ١٩٥٩ م والماجستير ودكتوراه في النقد من جامعة القاهرة عام ١٩٦٤ / ١٩٦٨ م.

- شغل عدة مناصب هامة .

- قدمت الإذاعة السورية العديد من أعماله.

- له حوالي ١٤ مؤلفاً معظمها في اللغة والنقد الأدبي.

وبلادهم، والهوض بالحضارة العربية والإسلامية، ونحن في عصر نَحْدُ حضاري* فإذا نحن لم نُؤدِّ دورنا كمفكرين فإننا لن نستطيع أن ننهض من جديد، لنخرج للتاريخ، ونخرج من مرحلة التخلف، ونساهم في التراث العالمي والإنساني الأدبي، والفكري، وندافع عن حصون الأمة العربية والإسلامية التي يُهاجمها الأعداء في تراثها وفيها وأدبها وحضارتها.

وأعتقد أن اهتمام السلطة السياسية بالأدباء وتقديرهم يعتبر ظاهرة تشجيعية..

والآن المسؤولية على الأدباء ليقوموا بدورهم، وبهذا نستطيع حقيقة أن نربي حضارة جديدة، ونضيف إلى ما قام به أسلافنا في هذا المجال من نتاج عظيم، ونعبر عن الروح الثقافية التي تتمتع بها بلادنا، ونرجو أن نوفق في هذا السبيل، وأن يوفق كل منا لإداء واجبه تجاه دينه وأمته.

«الجزيرة»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ.

الدكتور إحسان عباس^(١) :

أعتقد أنها بداية موفقة، تشبه نقطة الدائرة أي مركز الدائرة التي لا تكون دائرة بدونها .. لكن هذا المركز سوف ينداح ويتسع كما أعلن عن ذلك جلالة الملك المفدى .. بأن هذه الجائزة لن تقف عند حدود الأدب .. وإنما ستولى بالتشجيع جميع صنوف العلم والمعرفة، وهذا هو الأمل المرجو في المستقبل القريب إن شاء الله، هذه الجائزة ترسيخ لقواعد أساسية في تكريم كل الذين يخدمون بلادهم .. وكل مواطن قدم لوطنه يجب أن يعترف بما قدمه .. ونرجو أن تكون هذه الجائزة قدوة لجميع أقطار الوطن العربي بل نرجو

(١) - مدير مركز الدراسات العربية، ودراسات الشرق الأوسط بالجامعة الأمريكية ببيروت.

- عمل فترة من الوقت أستاذاً زائراً بالجامعات الأمريكية.

- حاصل على جائزة الملك فيصل العالمية للأدب العربي عام ١٩٨٠ م - حاصل أيضاً على وسام المعارف

الذهبي من الدرجة الأولى من الحكومة اللبنانية.

- بعد أبرز العلماء المعنيين بتحقيق التراث.

في مستقبل أبعد .. أن تعم هذه الجائزة النابعة المنطلقة المتدفقة في المملكة جميع المثوقين الذين يستحقون المكافآت في العالم العربي كله في شتى الحقول ..

إن صلتني بالأدب السعودي صلة قارىء لا أكثر، التهم كل ما يصلني من تراث سعودي ومن إنتاج سعودي في الأدب، وفي شتى العلوم المتصلة بالأدب كالتاريخ والجغرافيا والفلسفة ولكنني لم أدرس هذا الأدب، ولم أضع له في ذهني تقييماً أبداً ذات يوم .. وإنما أرى تباشيراً كثيرة في القصة وخاصة في القصة القصيرة وفي الشعر في بعض مناحيه .. كل ما أرجوه من خلال هذه القدرة الحيوية في حياة الأمة أن نرى أدباً ينافس ليس فقط الأدب في الأقطار العربية الأخرى بل أن يصل إلى المرتبة العالية التي نرجوها له ..

أستطيع أن أقول أن للدكتور القصيبي في شعره لوناً جديداً حتى بمقارنته بالشعر في أرجاء العالم العربي أستطيع أيضاً أن أقول أن الإنتاج الجغرافي الذي قدمه الأستاذ حمد الجاسر شيء متفوق، وكذلك الأستاذ عبدالله بن خميس والأستاذ عاتق بن غيث البلادي قدم معجماً هاماً في هذا السبيل.

وإطاعي قبل كل شيء على هذا النحو هو اطلاع المستفيد وليس اطلاع الحكم

الناقد .

«الرياض»: الأسبوعي ١٤٠٤/١/٢٩ هـ

الدكتور صلاح الدين المليك من السودان الشقيق :

إن هذا عمل عظيم يشجع الأدباء من مختلف الأعمار والأجيال، وفي نفس الوقت يكافيء الذين بذلوا من فكرهم ومن جهدهم ومن بصرهم، فأخرجوا للناس الكتب القيمة المفيدة، ولا شك أن صاحب الجلالة الملك المعظم حين يكرم هاؤلاء الكتاب السعوديين إنما يكرم أدباء الجزيرة العربية أجمعين، وإنما يكرم الشعب السعودي بأسره، ذلك لأن الأدباء في المملكة وفي غيرها من بلاد العرب أو بلاد العالم هم حُداة الحياة يكتبون لها، يصفون ويشجعون، وهذا تطيب الحياة للناس، حين يقرأون هذا الإنتاج،

لأنَّ الكاتب أو الشاعر يتمنُّ فيما خلق الله، ويفكر فيه ويعرض ثمار فكره على القراء. اختتم حديثي بأن أسأل الله أن يمنح جلالة الملك فهد بن عبد العزيز المعظم طول العمر والصحة والعافية، وأهنيء الكتاب الثلاثة بهذا التكرم النبيل، وآملُ أن تستمر الجهود من الطرفين الأدباء والكتاب والباحثين كطرف، ومن الدولة والدول العربية الأخرى كطرف آخر، وأرجو من الله التوفيق للجميع .

«الجزيرة»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

الأستاذ عبد السلام هارون^(١) :

نبأ الجائزة التي تمنح لأول مرة في المملكة العربية السعودية كان موضع سرور لنا جميعاً .. نحن العرب .. باعتبار أن المملكة العربية السعودية في موضع القيادة لجميع الشعوب العربية. والذي راقتنا في هذه المناسبة هو جودة اختيار الأساتذة الذين وقع الاختيار عليهم وجميعهم معروفون لدينا وموضع تقدير عظيم منا ونعرف بالذات الأستاذ حمد الجاسر زميلنا في الجمع اللغوي وكذلك الأستاذ عبدالله بن خميس ونحمل لهما كل التقدير، ونرى أنها كانا يستحقان هذه الجائزة قبل هذا الوقت بزمن طويل .. ولكن قد جعل الله لكل شيء وقتاً محددًا مقدراً والأستاذ أحمد السباعي كذلك من الأدباء الذين يعتد بهم في السعودية ومن المعروفين أيضاً في بلادنا العربية فنحن نبارك هذا الاختيار، وتتمنى أن نرى جيلاً آخر ممن يستحقون هذه الجائزة التي نرى أنها ستكون جاذبة للشباب

(١) - من مواليد مدينة الإسكندرية عام ١٩٠٩ م.

- تخرج في دار العلوم العليا عام ١٩٣٢ م.

- أسهم في إنشاء جامعة الكويت ونولى تأسيس قسم اللغة العربية بالدراسات العليا وعين رئيساً له.

- اختير عضواً بجمع اللغة العربية بالقاهرة عام ١٩٦٩ م.

- عرف بين زملائه باعتماده الكبير بكتب التراث .. فقد قام بتحقيق (مثنى أبي شجاع) وضبطه وتصحيحه

وعمره ١٦ عاماً، ثم صدرت له بعد ذلك عدة كتب تراثية هامة كانت محل تقدير النقاد.

- حاصل على عدة جوائز أدبية هامة أبرزها جائزة مجمع اللغة العربية الأولى في التحقيق والنشر عام

١٩٥٠ م وجائزة الملك فيصل العالمية في الأدب العربي عام ١٩٨١ م.

- له عدة إصدارات هامة تزيد على ١٢ كتاباً أشهرها «الخيوان» للجاحظ (٨ مجلدات) - «البيان والبيان»

(٤ مجلدات) - «نوادير المخطوطات» - «شرح ديوان الحماسة» - «مخزاة الأدب» للبغدادي.

لكي يقتدوا بهؤلاء العلماء الأجلاء وطبعاً هذا هو الغرض الأسمى والغرض المقصود من إنشاء أمثال هذه الجوائز .. ونرجو التوفيق لأبنائنا في المملكة العربية السعودية ونهنيء هؤلاء الفائزين ونهنيء القطر الشقيق والبلد الشقيق بهذا الاتجاه الجديد الذي يجب أن يستمر وأن يجد له معيماً لا ينضب من أبناء المملكة العربية السعودية.

«الرياض» الأسبوعي : ١٤٠٤/١/٢٩ هـ

الأستاذ عبد الكرم اليافي أستاذ علم الجمال في جامعة دمشق^(١) :

منذ صفري كنت أهفو إلى زيارة المملكة العربية السعودية، لأنني أعتبرها ينبوع الذي فاضت منه حضارة العرب، بل وحضارة الإنسانية، لأن العرب هم الذين أشعوا بأنوار حضارتهم وجعلوا الظلام بأنوار حضارتهم عن الأنعام في مختلف القرون، وأهفؤ خاصة لزيارة الأماكن المقدسة، وعندما تلقيت نبأ الدعوة سررت أيماً سرور، وابتهجت أيماً ابتهاج، لأنها فرصة كبيرة، أحقق فيها ذلك الحلم الذي كان يمتلج في نفسي، وأنا في ميعه الصبا، لذلك أجبته هذه الدعوة الكريمة، وشكرت أصحابها، وحقاً فأنا منذ أن أقلعت بنا الطائرة شعرت بجو من الود والكرم كبيرين، وما وصلت إلى الرياض تذكرت تلك الحضارة القديمة التي شعت في هذه الصحراء الجميلة التي أعتبر كل حبة رمل فيها أثن من الذهب، والآن نحن في أهبة التحضير للاحتفال بهذا المهرجان لتكريم ثلاثة أدياء كبار سعوديين، أنني أحب أن أطري هذا الاحتفال لأن الشباب هم الذين يكرمون الشيوخ، أحياناً نجد في المجتمعات بعض المفكرين الذين يلحون على الصراع بين الأجيال، وهذا خطأ في رأيي، لأن الأجيال متضامنة ومتصافرة، لأن الشيوخ يقومون

(١) - من مواليد حمص عام ١٩١٩ م.

- تخرج في الجامعة السورية عام ١٩٣٦ م.

- حاصل على إجازة في العلوم الطبيعية من جامعة السوربون عام ١٩٤٠ م. وإجازة في الآداب من نفس

الجامعة في العام التالي هذا بالإضافة إلى خمس شهادات في دراسات عليا للفلسفة.

- عمل خبيراً أول في علم السكان والإحصاءات الاجتماعية في المعهد العربي للتدريب والبحوث الإحصائية

ببغداد خلال الفترة من ١٩٧٩ - ١٩٨١ من قبل اللجنة الاقتصادية لغرب آسيا (الأمم المتحدة).

- أصدر حوالي ١٦ بحثاً في علوم القزيباء والسكان وغيرها.

من آراء الكتاب والأدباء

- الأسماء مرتبة على الحروف -

عرس الأدب .. والفرن

□ الليلة .. تعيش «الرياض» واحدة من أحلى لياليها العبقرة الزاهية .. حيث يختلط الحب بالوفاء والتقدير والتكريم بالأعزاز .. وتنازع مشاعر الغبطة والسرور بمشاعر الولاء والقناعة والانهار العظيم ..

الليلة .. يرقب ملايين المواطنين في أنحاء المملكة .. وكبار رجال الفكر والأدب والثقافة الذين اتوا إلينا لمشاركتنا هذه المناسبة الجليلة .. بمشاعر البهجة والفرح .. يرقبون تلك اللحظة الحاسمة التي يتوج فيها الأدب والفكر السعودي لأول مرة ويكرم بيدي صاحب الجلالة الملك المفدى فهد بن عبد العزيز .. ممثلاً في ثلاثة من كبار الرواد الأسانذة «حمد الجاسر .. وأحمد السباعي .. وعبد الله بن خميس» ..

إن جائزة الدولة التقديرية التي سوف تمنح هذه الليلة لثلاثة من كبار ادبائنا ومفكرينا المرموقين هي دلالة قوية وتعبير صادق عما يوليه أولو الأمر فينا من أوجه الرعاية والعناية والتقدير للطبيعة المثقفة الداعية من أبناء هذا الوطن الحبيب الغالي وللدور الريادي

بواجباتهم، ويهيئون الشباب والأجيال التي تليهم، والأجيال تقدر للشيوخ جهودهم وأعمالهم، فهناك تضامن وتعاون بدلاً من التنازع والتفرقة، وهكذا أعتبر هذا الاحتفال بادراً جميلاً، يكرم به الأبناء الآباء في جانب الفكر والأدب، ولا شك أن هاؤؤلاء الأدباء الثلاثة الذين استحقوا هذه الجائزة التقديرية قاموا بأعمال واسعة في مجال اللغة والأدب، ويقدر لهم المجتمع المُمثِّلُ في الشباب الناهض الراقي تلك الجهود.

«الرياض»: ١٤٠٤/١/٢٦ هـ

والقيادي الذين اضطلعوا به خلال سنوات طويلة من عمر الزمن في حقول عملهم وتخصصهم الأدبي والفكري المعروف .. الأمر الذي أثرت معه حياتنا الفكرية والثقافية ايماء نراء .. وساعد ولا شك في ازدهار هذه الحياة بمعطياتها الخيرة البناءة ..

وجائزة الدولة التقديرية .. تعني في نفس الوقت التعبير الصادق عن امتنان وتقدير الشعب السعودي العريق لهذه اللفتة الكريمة الحانية من قبل قادتنا المخلصين الأوفياء لكل رغبات هذا الشعب ومتطلباته الحضارية والإنسانية .. وتحقيق هذه الرغبات ممثلاً في تكريم الأدياء والمفكرين بمنحهم جائزة الدولة التقديرية .. وهي أيضاً تعبير صادق عن امتناننا لهذه النخبة المختارة للتقدير من بنيه .. وهم في كل الأحوال يمثلون الاختيار الأول .. الذي سوف يعقبه اختيارات اخرى خلال الأعوام المقبلة .. يرشح من خلالها أدياء ومفكرون ومثقفون وعلماء وفنانون ورجال علم آخرون .. وهذا قد أكدته صاحب الجلالة الملك المفدى في خطابه لآخوانه وابنائهم من منسوبي جامعة الملك عبد العزيز الأخير .. ليشق كل ذي موهبة وذو علم وتخصص عالماً كان أو مفكراً أو فناناً أو أديباً من أبناء هذا البلد الطيب المعطاء أن دوره في التكريم والتقدير آت لا ريب فيه ولا شك .. وان المسألة بالنسبة للجميع هي مسألة وقت لا أكثر ولا أقل .. وهذا هو ما يحرص عليه من أنيط بهم تقدير وتقدير الرواد الذين يشملهم التكريم والتقدير قبل غيرهم ..

إن اساتذتنا الأفاضل « حمد الجاسر وأحمد السباعي وعبد الله بن خميس » لمن المخطوظين ولا شك .. حيث أنهم حققوا شرف الظفر الأول بجائزة الدولة التقديرية وهذا شرف عظيم يسجله التاريخ لأول مرة بالنسبة لهؤلاء الرواد .. وهو لهذا يضعهم في مكانة مميزة يستحقونها عن جدارة .. لأن التاريخ سوف يسجل لهم بأحرف من نور أنهم كانوا أول الطلبة التي نالت شرف التقدير والتكريم والفوز بمعنى ومفهوم جائزة الدولة التقديرية وأنهم أول من وقف بين يدي الأب الكريم « فهد بن عبد العزيز » خادم الحرمين الشريفين .. ورجل المعارف الإنسانية .. وحامل لواء استتباب أمن بلادنا الكريمة .. وموجه نهضتنا المباركة الكبرى في مجالات حياتنا الداخلية والخارجية .. لينالوا حقهم في التقدير المعنوي والأدبي والإنساني النبيل .. ولتبدأ من الليلة في حياتنا الفكرية والثقافية والأدبية والفنية مرحلة شامخة متطورة من مراحل البناء الإنساني الذي يتفق وعقيدتنا

السمحة ونهجنا الإسلامي وقيمنا الحضارية الموروثة وعاداتنا وتقاليدينا النبيلة الشريفة ..
إن مجالات العلوم والثقافة والآداب والفكر والفنون .. كلها مجالات انسانية رحبة
الروافد والمعطيات والاجتهادات الخيرة البناءة .. ورواد هذه المجالات من أبناء المملكة
العربية السعودية يشعرون اليوم بالفخر والزهو وعظيم الامتنان والتقدير .. وهم بهذا
التقدير النبيل الذي بدأ اليوم والذي سوف يستمر باذن الله إلى ما لا نهاية إنما يعاهدون
الله مجدداً أن يكونوا خير أمناء وموجهين وداعين لدعم هذا الكيان العظيم الكبير الكريم
كل في مجال عمله وتخصصه وميدان عطاءه كي يظل البناء قوياً متماسكاً صلباً عظيماً
وهذا هو شأنه في كل العصور والحمد لله ..

إننا وإذ كنا نهنيء اساتذتنا الأفاضل أحمد السباعي وعبد الله بن خميس وحمد
الجاسر بجائزة الدولة التقديرية .. إنما نهنيء انفسنا أيضاً من خلالهم لأن التقدير هو
تكريم للجميع وهو في كل الأحوال تقدير وتكريم للأدب والفكر والفن والثقافة والعلوم
الإنسانية .. ممثلاً في شخص هؤلاء الرواد والرواد الآخرين الذين سوف يكرمون في العام
القادم والأعوام التالية بإذن الله ..

جلال أبو زيد

«الأربعاء» : ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

الجائزة تأكيد على علاقة أجيالنا بالأدب والثقافة

... وحسناً .. صنعت مجلة «الجيل» وهي متابعة الصدور خلال أسبوع كامل ..
احترافاً بمناسبة عزيزة كريمة ، ذلك هو اهتمام الدولة بالأديب والأدب ، تراه في هذا
التكريم .. الذي يسبغ عليه واجهة حضارية ، يعنى ويحتجى بها ، تقديرًا للدور .. الذي
ادته وتؤديه ، مجموعة متميزة ، استطاعت أن تتأثر في الحياة وتؤثر فيها ، وكانت لها
مواقف استطاعت أن ترى فيها .. شاححة عزيزة ، تلك هي مكانة الأديب الحق
ومنزلة ، لا يذل .. ولا يهن ، ولا يداجي ، ولا يدللس ولا يلبس ، وإنما يقف مستقيم
القناة . صلباً في الحق ، قوي الإرادة لأنه رائد .. بيده مشعل ، ما أكثر المحتاجين إلى
شيء من ضوئه ، ليلتمسوا طريقهم إلى الخير والرفق ، ذلك أن العلم نور ، وأن الجهل

ظلام دامس .. وتختلف وموت .

إن هذه اللفتة الكريمة من الدولة .. في تقدير الأديب والاهتمام به ، حركة رائدة .. وحافظ لأدبائنا ، أن يصححوا مسارهم الأدبي ، وأن تعلقوا اهتماماتهم بالأدب دراسة وتحليلاً ، ومعنى ..

ولست أريد في هذه الكلمة .. أن ابتعد عن المناسبة ، بالانشغال بجوانب شتى ، فلذلك مناسبته ومكانه . وإنما أريد أن أقول : إننا نعيش صحوة ، بتقدير الأدب والأديب معاً . فللأدب أندية ومنتديات ترعاها الدولة وتتفق عليها وتدعمها ، لتؤدي رسالتها للأدب والأديب في البلاد .

وللأديب رسالته ودوره البارز ، الذي يدل عليه ، ويشير إليه ، وإلى مهده وموطن انتسابه .

نحن سعداء بهذه المناسبة الغالية ، وهي تكريم الأدب ، في تكريم الأديب . ليظل الأدب .. مشعل ضياء يهدي السائرين بخلق ومشاعر ، في وفاء وإيثار ، إن يد الفهد .. التي تمتد إلى الأديب .. مصافحة ومقدرة ، لهي يد كريمة ، تسعدنا هذا المشاركة وهذا التقدير والتكريم ، فالأديب الحق مواطن صالح ، يستحق هذه العناية وهذا الاهتمام ، لأنه ذبالة .. تحترق لتضيء للآخرين ، هو ليس موظفاً ، وليس تاجراً .. يجري وراء الثراء ، ولكنه صاحب رسالة .. يؤديها مختاراً ، وهي رسالة عظيمة ، تستحق المزيد من الإيثار والاحترام ، وقد نال الأديب ذلك ، لأنه حقيق بما نال .. فاستحق هذا المهرجان الذي يقام له ، ويشرفه الملك الراحل وإخوته الأعزاء ، اعزازاً للأدب والأديب ، وفاء لدوره ، لأنه جدير بالتقدير . حقق الله الآمال .

«الجيل» : ١٤٠٤/١/٢٥ هـ عبد الفتاح أبو مدين

الجائزة ... والمرحلة

شيء مذهل هذا الكم الهائل من الاصدارات .. شيء مفزع هذا العدد الكبير من الكتب .. واشباه الكتاب الذين يتمددون على أعمدة وزوايا الصحف والمجلات ..

تفوق واضح للكم على الكيف والتنوعية .. حركة نشر نشطة أجزم بأن أغلبيتها ليست إفرزات جيلنا الحاضر .. أو يحتاج إليه أبناء عصرنا .. مجموعات من الأوراق الصفراء الباهتة المنسية على الأدراج ، وتراكم عليها غبار السنين كان جزء منها وجبة دسمة للجرذان اعتقها صاحب دار نشر تربطه علاقة حميمة مع كاتبها .

ما نقرؤه ، من إبداع قليل متأثر بين دفني كتاب ، أو عمود أو زاوية افسدته تقيؤات جيل الافلات ومسح الجوخ ..

شيوخنا من الأدباء يجمعون قديمهم ويقذفونه للمطابع ، شبابنا يتجاهلون حديثهم حتى يمس قديماً ومن ثم يفكرون في نشره ..

هذا ما نلمسه بصدق عن واقع الكتاب والأدباء في عصر الورق الصقيل والأغلفة الملونة والحرف المائل .. هذا الوضع المنحدر إلى هاوية سحيقة جاءت جائزة الدولة التقديرية للأدب لتنتشله من السقوط في الوقت المناسب قبل فوات الأوان ..

مكرمة الفهد واهتمامه بالأدباء الذين أجزلوا في العطاء الفكري في مرحلة كان فيها عدد الكتاب لا يتجاوز أصابع اليد الواحدة وقراء كثر يتظنون التهام ما سيقدمونه من خلاصة فكرهم وتجاربهم أما الآن فقد تجاوز عدد الكتاب عدد قرائهم .. هذا الحدث العظيم .. وهذه المكرمة الأبوية السخية للأدب والأدباء جاءت في توقيت سليم ومناسب .. تضع فيه على عاتق كاتبنا وادبائنا مسؤولية بالغة لتجديد وترميم افكارهم البالية وعظائم المقل فيتجاوزون هذه المرحلة ليكونوا أكثر ابداعاً واجزل عطاء .

فها هو الأب القائد يلتقي بهم ويمد يده مصافحاً ومهتئاً لثلاثة من الرواد أرسوا دعائم الأدب بقواعد متينة كانت الانطلاقة الفعلية لسيرتنا الأدبية .. هذه اللحظات التاريخية ستكرر كل عام لتكون دافِعاً ومشجعاً قوياً للنهوض بالحركة الفكرية والأدبية .. فهل يتجدد عطاء أدبائنا فيكونوا أكثر عطاء وأكثر تجديداً؟! .

بعد هذا التكريم الرائع الذي تم لأدبائنا لرجو أن يلبس النقاد هذه المرحلة الجديدة أو الانتقالية القادمة للأدب السعودي وتكون حداً فاصلاً بين مرحلة الركود والأفلاس والمرحلة المتجددة القادمة .. مرحلة العطاء السخي .. والتجديد المبدع الذي ننتظره ..

هذه المرحلة ستكون نقلة متميزة سيثيد بها الجميع وسيصفقون اعجاباً وتقديراً للدور
فهد في تكريمه للأدب والذي استطاع بها أن يدخل الأدب السعودي إلى أبواب الانتشار
والعالمية .

كتاب ما قبل التكريم يهتمون النقد بالقصور ويحملونه مسؤولية ركود الساحة الأدبية
.. في نفس الوقت الذي يتساءل فيه النقاد : أين الأعمال الجيدة التي تستحق وجود
حركة نقدية متابعة ؟ .. هذه الفجوة بين النقاد والكتاب ستضيق وتلاشى بعد هذه
المرحلة الانتقالية الجديدة والتي حتماً سيكون فيها كتاب مجدودون وأعمال رائعة ؛ وسيجد
النقاد أعمالاً ابداعية تمكنهم من ممارسة تقويم ودراسة ما سيتمخض في مرحلة ما بعد
التكريم .. كيف لا وقد وجدوا الرعاية والاهتمام من قائد النهضة الشاملة - فهد - والتي
سيكون الأدب فيها جزءاً لا يتجزأ من مسيرتها فيتقدم معها الأدب في خط تصاعدي في
عهد الانجازات الرائعة والكبيرة التي تجود بها حكومة فهد الرشيدة بسخاء من أجل
إنسان هذا الوطن ورفاهيته ..

خلال أقل من عام أتوقع أن يراجع كل كاتب ومبدع حساباته - عفواً - فكره
وإنتاجه فيحاول أن يتجاوز نفسه - وينسى ما أكل عليه الزمن وشرب من أوراق كان
يظن أنها أوصالته إلى مرحلة توقف فيها ابداعه الفكري حتى يكون له شرف المثول بين
يدي فهد ويحظى باهتمامه وتوجيهاته التي ستكون تشريفاً وتكريماً لكل من خط بيراعه
سطراً في مساحة بيضاء .

بعد هذا التكريم الرائع أعتقد بأننا سنجد ما سنقرؤه من أدب سعودي هنا في
البحث عنه في هذا الكم الهائل من الاصدارات .

أحمد بادويلان «المسائية» : ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

اعتذر ... جاءت متأخرة

هل أقول لنفسي «صح النوم» ؟ أم أقولها للظروف والملابسات المحيطة بي والتي لم
تمكنني من التجاوب السريع مع الحدث الكبير حال صدوره ، أو حتى قريباً من ذلك .

لقد صدر الأمر الملكي الكريم بتكريم ثلاثة أشخاص من أبناء هذا البلد الكريم ، جاء ذلك بمنح جائزة الدولة لكل من الأستاذ أحمد السباعي والأستاذ حمد الجاسر والأستاذ بن خميس . ولست الآن في مجال تقييم أديهم أو إنتاجهم فذلك قد تم وعلى أعلى المستويات بل من قبل أعلى مستوى سلطة في هذا البلد الكريم الذي يكرم مواطنيه كما يكرم ضيوفه وأحمد الله أننا بدأنا الخطوة وبداية الألف ميل خطوة .

أحمد الله أننا بدأنا نكرم المبرزين والناهين من المواطنين في مجال الأدب ، وفي مجال العلم ، وفي مجال الدعوة إلى الله ، وهذه ليست الأولى على مستوى الوطن حيث سبق ذلك تكريم جلالة الملك لبعض من أبناء هذا الوطن لكن على مستوى عالمي خرجنا به من الدائرة المحلية إلى الدائرة الدولية وذلك عن طريق جائزة الملك فيصل والتي منحت حتى الآن لثلاث مجموعات من علماء العالم في فروع مختلفة .

إن دُلَّ هذا على شيء فإنما يدل على أننا نحس ونشعر بأن غذاء الروح له من الأهمية والمكانة في حياتنا ، ولا أقول بدأنا فإن البداية قد تقضي بإهمال سابق . ولا اظننا سبق أن اهتمنا العلم والعلماء أو الأدب والأدباء فذلك مما يتعارض مع الواقع المتمثل بأوجه كثيرة للتكريم .

لقد سبق أن كرّمنا الأوائل من المعلمين . كرّمنا الأدباء بأوجه كثيرة من التشجيع المتمثل في شراء كميات من إنتاجهم وتوزيعه عن طريق وزارات ومصالح الدولة على المكتبات المتناثرة في هذه الأرض الطيبة وشجعناهم بشكل تفرغ البعض منهم للعمل العلمي والأدبي ولعل أحد المكرمين الثلاثة قد كرم من قبل وذلك بتفرغ براتب كامل للعمل الأدبي ، وما ذلك إلا مجرد مثل .

ومن من الدول المتقدمة أو النامية تدفع لطلاب الجامعات مرتبات ثابتة لمساعدتهم على العلم والتحصيل . ومن من الدول المتقدمة أو النامية تجزّل العطاء والمعونة لوسائل الإعلام غير الرسمية من أجل أن تقف على أرجلها لنشر العلم والثقافة .

إن شيئاً من ذلك لا يحدث في أي بلد في العالم وإن حدث فبقدر ضئيل لا يقاس بما هو حادث في هذا البلد المعطاء الكريم الذي ضرب مثلاً وبدأ في تكريم العلم والعلماء .

إن تكريم العلم والعلماء ظاهرة حضارية استمديناها من ديننا الحنيف الذي نبى على العلم ، وكان أول ما أمرنا به في أول آية منه هو أن نقرأ أي أن نتعلم . ثم بعد ذلك توالى الأوامر التي تحث على العلم والتعلم .

لذا فإننا عندما نكرم السباعي والجباسر والحميس لا تأتي ببدعة ولا نبدأ شيئاً غريباً عنا وعن مجتمعنا ومعتقداتنا وإنما نفعل اعتداداً لما أمرنا به من قبل ومازال الأمر لنا بطلب العلم وتكريم العلماء قائماً إلى يوم القيامة قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴿ طبعاً لا يستوون . فلقد حكم الله بذلك وجعله نبراساً لخلق المهتمين . ونحمد الله أن هدانا لاتباع سنته ونبراس أوامره .

فشكراً من الأعماق للمسؤولين عن هذه الجائزة في رعاية الشباب . وشكراً للمكرمين على ما قدموه لبلدهم وأمتهم من إنتاج استحقوا بموجبه التكريم . وشكراً للدولة بجميع أجهزتها لما توليه للعلم ومراكزه من رعاية خاصة . وشكراً لجلالة الملك أولاً وأخيراً على هذه الرعاية .

«الجماعة ع ٧٦٦» ١٤٠٣/١١/٢٣ هـ . د. حمود البدر

هؤلاء لماذا؟

إذا كان تكريم المملكة في شخص مليكها .. وحامل لواء مسؤولياتها «جلالة الملك فهد بن عبد العزيز» للفكر والمفكرين في أشخاص من اختيروا كطلائع لمن اعطوا سبقاً في مضمار الأدب فإن هذا لا يعني أنهم الأفضل .. والأميز كما قال ذلك أخي الشيخ الجاسر .. فهناك من أعطوا بالقدر .. وبالمستوى يستحقون التكريم . وسأتي دورهم تباعاً وفق معطيائهم الجديرة بالتقدير ..

إن هذا التكريم دفعة قوية .. دون شك تدفع بعطائنا تحت مظلة الثقة إلى ما هو أجدى .. وأجدر .. وأكثر تحسناً لمسؤولية العلم .. ومساءلة الحرف .

والتكريم كما أتمناه .. أن لا يكون محدوداً بعمر .. وإنما محدود بفكر . إن الفاصل الزمني لا يصح أن يكون جداراً يفصل بين مفكر .. ومفكر أمام الاحقية في التكريم ..

إن في شبابنا ومن هم دون الخمسين من قدموا رصيلاً ادبياً حياً نابضاً مليئاً بالصور والاحيلة والمعاني دون رصيد الكثيرين ممن هم فوق الخمسين أو فوق الستين .. لا فرق ..

إن الاستحقاق دون تصنيف في الأعمار هو ما يجب أن نأخذ منه لنقيم بذلك قاعدة من التوازن الجور .. لمن يستحق .. ولمن لا يستحق بعيداً عن كشف حسابات الأعمار ..

إن حسابات الأفكار وحدها كيف لا كمأ .. ونضجاً .. لا فجاجة هي ما يجب أن يطرح في الميزان على كفة التقويم .. وهذا ما استشعره .. ويستشعره كل مخلص يحرص على اشاعة روح الثقة بين حملة الأقلام .. لكي لا يطعمون الغبن ويشربونه فيجف مداد اقلامهم لأنها منسية .

«الجزيرة»: ٢٨ / ١ / ١٤٠٤ هـ سعد البواردي

ظلال

أعلنت أسماء «الثلاثة» الذين اختيروا في هذا العام للحصول على جائزة الدولة التقديرية في الأدب بالملكة العربية السعودية، وهم: أحمد السباعي من مكة المكرمة، وحمد الجاسر وعبدالله بن خميس من الرياض!

وكل واحد من هؤلاء الفرسان في ساحة الأدب .. يعتبر أديباً مبدعاً وغني الحصلة من الأعمال الأدبية التي قدمها طوال سنوات عمره، حتى تخطى سن الخمسين .. وكل واحد منهم قد أترى المكتبة المحلية بكتبه .. سواء كانت في القصة، أو التاريخ والتراث، أو البحث!

من هنا .. لم يكن اختيار هؤلاء الثلاثة لمنحهم جائزة الدولة مفاجأة للوسط الأدبي السعودي، ولكنها عدة أسماء من شيوخ الأدب طرحت للترشيح، ليكون هؤلاء الثلاثة في محصلة: حسن الاختيار!

وفي البدء .. لا بد أن نشير إلى جهود هذا الرجل المسئول عن تنظيم وإدارة وأفكار تكريم الأدباء في المملكة، وهو الأمير «فيصل بن فهد» الرئيس العام لرعاية الشباب .. فقد كان حاجسه منذ سنوات، وبعد نجاحه في تكوين وتنظيم النوادي الأدبية. أن يقدم لأصحاب الفكر، والعطاء الأدبي والفني: شهادة تقدير رسمية من الدولة .. تأتي في شكل تكريم، وفي مضمون اعتراف بسنوات الجهد والبحث والتنوع وبناء فكر الإنسان على هذه الأرض الطيبة التي شهدت في سنوات قليلة نهضة باهرة في كثير من بناء التنمية الاقتصادية والصناعية والزراعية والعمرائية .. فلا بد لها - إذن - أن تلتفت إلى بناء التنمية الفكرية، وهو بناء هام وخطير .. لأنه يستشرف صياغة وصناعة الإنسان المدرك والحضاري والمتعلم !

وعندما برعى الملك فهد بن عبد العزيز - وهو أول وزير للمعارف في هذا البلد - يوم الاحتفال الكبير بتسليم الجوائز والشهادات التقديرية لهؤلاء الفرسان .. فلا بد أنه يتوهج بانعكاسات هذا الضوء الذي شارك في نشره، ولا بد أنه يتذوق نكهة هذه الثمرة التي تمثل محصول عقل الإنسان الذي لا مثيل له إلا محصول الأرض .

وفي غمرة هذه الإضاءة الجيدة لعطاء الإنسان: فكراً، وروحاً .. فإننا نتوجه إلى الأمير «فيصل بن فهد» مهندس هذه اللقطة التكريمية، لنطرح عليه رؤية مكتملة لقبية هذا العمل الذي تبناه وخدمه، وهي رؤية نهم بفكرتين:

« الفكرة الأولى: أن تتسع مجالات جائزة الدولة التقديرية، فلا تنحصر في تكريم الأدباء فحسب، بل تشمل أيضاً تكريم المبدعين والمنتجين من الفنانين في الموسيقى، وفي الرسم، وفي التمثيل .. ومن العلماء، ومن الباحثين .. ليكون مجال التكريم حاضناً لكل إبداع، ولكل صاحب عقل منتج وروح معطاء !

« الفكرة الأخرى: أن تكون هناك جوائز للشباب المتفوق في العطاء الأدبي: قصة وشعراً ومسرحية ومقالة وبحثاً .. فإذا نحن قدمنا لهؤلاء الشباب فعل التكريم، فلا بد أن حوافزهم تتضاعف وإبداعهم يتألق ويتعمق !

• • •

آخر الكلام :

« إنَّ رحلة طولها ألف ميل . تُبدأ بخطوة واحدة »

«الشرق الأوسط» ١٧/٨/١٩٨٣ - ٢٩/١٠/١٤٠٣ هـ عبد الله الجفري

الأدباء جدراء بهذا التقدير !

لا شك أن هذه المبادرة : مبادرة تقديم جائزة الدولة للأدباء السعوديين - يجب أن تكون محل تقدير المواطنين السعوديين جميعاً - لا الأدباء وحدهم ، لأن الأدباء هم سفراء الأمة والوطن وهم عقولهم المفكرة . وألسنتهم الناطقة .. وهم وجوه المجتمع داخله وخارجه هم الأعلام المرفوعة وهم الأصوات المسموعة .. والأسلحة المشروعة في وجوه الأعداء .

من هنا كان تقدير الدولة للأدباء مشكوراً وجزاؤهم منها مأجوراً وهم أحراباً بهذا التقدير والجزاء والدولة ممثلة في الرئاسة العامة لرعاية الشباب من حقها أن تقدم لها أطيب النحية وأخلص الثناء لما أقدمت عليه من عمل صالح تجاه أدبائها الإعلام من حملة خيار الأفكار وحسان الأقلام .

ونهنئة خالصة للأدباء السعوديين بما نالوا من تقدير دولتهم العزيزة عليهم والحيوية إليهم - وبخاصة للأدباء الكبار الثلاثة - وهم الفوج الأول - الأساتذة أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبدالله بن خديس .. هنيئاً لهم هذا التقدير والإجلال من دولتهم ذات الإنعام والأفضال .

«عكاظ» : ٢٧ محرم ١٤٠٤ هـ . أحمد محمد جمال

معاني التكريم .. والتقدير ..

لا أعتقد أن أدباءنا الثلاثة وإخوانهم من الرعيل الأول عندما اتجهوا إلى الأدب والانتهاك من مناهل الثقافة والمعرفة .. قد دار بجلدهم أن يأتي هذا اليوم الذي يجدون فيه

هذا التقدير والتكريم من الدولة، ولا بتوجيه من آباؤهم أو مربيهم وإنما انجهوا هذا الاتجاه بدوافع داخلية تابعة من تطلعات وطموحات شبابية وعشق للقراءة والمحاكاة.. الآن هذه الجوائز جاءت لفئة كريمة من الدولة لا بقيمتها المادية ولكن بما تحمله من معاني التكريم والتقدير الإضافي إلى المكانة التي احتلها هؤلاء الأدياء عند الدولة بصورة خاصة وفي قلوب مواطنيهم بصورة عامة، فكلهم قد كانوا وما زالوا موضع التكريم والاحترام.

أما تأثير التقدير والتكريم المعنوي - وليس الجائزة - على مستقبل الأدب في بلادنا فإنه بلا شك تأثير إيجابي يمنحه دفعة قوية إلى الأمام لأن الأدب فن والقنان حساس والفنون تتأثر بالأحاسيس أكثر من أي شيء آخر.

صالح محمد جمال

«عكاظ»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

ولنا كلمة

وأخيراً انتصر الفكر والأدب بعد معركة قاسية مع الرياضة أقصد (كرة القدم) .. أخذ مكانته في صدارة الاهتمام الرسمي وكذا الاهتمام الشعبي .. وعلى مر السنوات الماضية كانت (كرة القدم) أكثر قوة .. وأكثر جاذبية .. فاتنة مرغوبة .. استقطبت الإعجاب واستولت على العاطفة في زمن أصبح الفكر فيه مُتعباً .. فتراجع الفكر والأدب أمام (الزحف الكروي) ينظر بعين فيها الكثير من علامات التعجب وفيها أيضاً الكثير من الحسد .. لقد كانت سنوات طويلة يحاول فيها الأدب أن يعلن أحقيته في الصدارة .. يبحث عن مكانة في الساحات المزدهمة بالمادة والفن الغنائي والصخب الكروي .. لكن الساحات مزدهمة .. مزدهمة بكل شيء إلا (الأدب) فرضي من الغنيمة بالعافية .. رضي «الاستكانة» على أطراف الساحة يعمل بصمت .. مقتنعاً بأن الرؤوس لا يمكن أن تصبح في الأقدام .. لقد أدرك أنها مرحلة لن يطول فيها النسيان .. وسيأتي اليوم الذي يكثر فيه السؤال عن الأدب .. اليوم الذي يكبر فيه الإدراك بقيمة الأدب والفكر

كأساس في الحياة الإنسانية .. أساس للتقدم والنمو .. لهذا وفي الأسبوع الماضي دخل الأدب كل الساحات يجتريق الصفوف .. يعلن عن انتصاره .. يسير بخطى ثابتة لاحتلال مكانته في الصدارة .. ترفه الدولة رسمياً وشعبياً وتدفعه لإثراء حياتنا الفكرية والأدبية بالعطاء وإنارة الطريق .. أمس كانت الدولة وعلى رأسها جلالة الملك تحمي الأدب وتكرمه .. وتبذل كل ما من شأنه إعلاء مكانته .. لقد كان أسبوع الأدب مهرجاناً أدبياً وفكرياً تؤكد فيه اهتمام الدولة ورعايتها للعطاء الفكري والأدبي .. إدراكاً منها بأن الفكر والأدب ركيزة رئيسية في التقدم الإنساني .. ولا شك أن الأدب والأدباء لن ينسوا لرعاية الشباب وعلى رأسها الأمير فيصل هذه الخطوة الكبيرة التي دفعت بالأدب إلى مكان الصدارة .

د. ساعد العرابي الحارثي

«رسالة الجامعة» ١٤٠٤/٢/١ هـ

لقاء مع التاريخ ... حوار مع الحضارة

الأدب، هو الإرهاص الحقيقي بمستقبل حضارات الشعوب. والأدب الناهض لا يمكن إلا أن يكون نتاج شعب خلاق يستطيع أن يؤثر في سياق الحضارة الإنسانية. وحتى أيام قليلة كنا نتحدث عن قامتنا الطويلة في الزراعة والصناعة والاقتصاد ومختلف أنشطة التنمية والتعمير، وكنا نقول إن هذه القامة المديدة تعطيها «هامة» صغيرة هي الفكر الذي لا يتناسب مع حجم الإنجاز المادي الكبير. واعتبرنا ذلك نتيجة «شاذة» رغم ما يعيشه شعبنا من فرص في التعليم وفي الاحتكاك بحضارات وثقافات الشعوب الأخرى، وقال البعض: إنها القفزة المادية، والمادة تُعطل الفكر .. وقال آخرون: إنها المحصلة الطبيعية لسباق التطور المدني مع التطور الفكري، فالإنجاز الحسي العمراني غالباً ما يتفوق على الإنجاز المعنوي التنافسي من حيث الفرصة الزمنية المتاحة، وما كاد الجدل يطول حول تبرير ذلك الخلق الشاذ في قامتنا الحضارية المعاصرة حتى جاء القرار الذي حسم كل شيء، إذ أعلنت جائزة الدولة التقديرية لأول مرة في تاريخ المملكة الحديث، وقد انتظرها المثقفون والأدباء وقتاً طويلاً.

إن إعلان الجائزة - من زاوية راهنة ومستقبلية - هو الإيدان الحضيف بميلاد مرحلة

تزيد في تعميق العناية بالفكر والمفكرين، كما أن ذلك يمكن أن يكون المؤشر النابه إلى تشكيل مناخ أكثر حيوية وإخصاباً لتفاعل ثقافي وفني وفكري سيصبح له شأنه الكبير في تعديل الوضعية الشاذة لتلك الهامة الصغيرة فوق هذه القائمة المديدة المفتولة الزاهية بالنشاط والقوة .

إن هذه الحفلة «المهرجان» لا يقتصر معناها على أن هناك ثلاثة من الأدباء الرواد قد نالوا جائزة الدولة التقديرية وإنما الأمر يذهب بعيداً في مداها، حتى نكاد أن نجعله تاريخاً جديداً لهضة ثقافية حديثة معاصرة في هذه الصحراء العجيبة الجميلة .

فهو مباركة من الدولة للإنجاز الذي تم، وهو - أهم من ذلك - دفع لعناصر الإبداع والوعي فيها يمكن أن يتم .

كأن الطريق لا بد أن يسلك أمام ولادات ثقافية قادمة تأتي بحجم تاريخنا الذي يكتنز الزمن، وبحجم مستقبلنا الذي يملأ أماننا الأفق .

فهذه الجائزة لا نراها إلا إشارة لتركيز الضوء في القنوات الثقافية التي كان يعلوها شيء ليس بالقليل من الوعناء والكسل. ومنذ اليوم يجب أن نتصور أنه سيتحقق لنا - إن شاء الله - ما نريد، فنفاخر بحضارة «سوية» متناسقة تتوازن فيها قوة «العقل» مع قوة «الوجد». وبممكننا أن نخرج بومها إلى الشعوب الأخرى بعد أن نخلع عنها ذلك الرداء السميك من الخجل عندما نُسأل: كيف نفكر؟ أو ما مدى عمق إرهابنا بمستقبل الحضارة الحديثة في بلادنا؟ وهؤلاء المفكرون والمثقفون «الضيوف» الذين جاءوا يشاركوننا الحفلة - المهرجان - هم الذين سيتقلون لشعوبهم حالة العقل السعودي وسيطرحون تصوراتهم لمستقبله. ويبدو أننا لن نسمع - بعد اليوم - الدعوى بأن الفكر السعودي في الخارج مجهول. فهذه الصلة بالمتقنين العرب هي التعارف - أولاً - وهي غزو آدمغتهم، واجتياح خلواتهم - ثانياً. وكل هذا فيه تناسب طبيعي مع الدور القيادي الرائد الذي تلعبه بلادنا على مستوى المنطقة، وعلى مستوى العالم الإسلامي بمنظور أشمل .

وما من أحد من هؤلاء المفكرين بحسبنا على هذا الدور، أو يستكثر علينا أن يصبح

لنا ففكرٌ مميّز وثقافة سامقة ؛ فهم يعرفون أي أرض يطأون ، وأي شعب يضافحون . ونحن لا نقول ذلك تشوّفاً أو خيلاء ، لكننا نقوله زهواً لنا ولهم ، وكبرياء لمستقبلنا ومستقبلهم . وهذه الأرض - على أية حال - هي التي شهدت ميلاد الحضارة العربية الأولى ، وهذا الشعب - رغم كل شيء - هو الذي رعى غرسها البكر ونعدها بالحياة والنماء . وفي كل هذا ما يوسّع دائرة مسؤوليتنا التاريخية ، وما يجعل استيعاب الحضارة العربية وحمايتها بالنسبة لنا أمراً ليس منه بُدّ . فهذه البلد التي نعدّها عبر الدور السياسي ، والأخرى التي نبسطها عبر المهمة الحضارية هما يدان للحب ، والإخاء ، والمسؤولية الكبيرة المشتركة . فما كنا في يوم ما طلاب زعامة ، ولا متسولي سلطة ، وما ندمنا إلا في يوم واحد ، هو اليوم الذي انهارت فيه الإمبراطورية الإسلامية التي كانت تمتد من الهند شرقاً وحتى جبال البرانس غرباً . ولم يكن بهسنا أن تبقى زعامة تلك الإمبراطورية في المدينة المنورة أو تنتقل إلى دمشق في الشام ، أو بغداد في العراق ، أو الأندلس في الغرب ، بل الذي كان يعيننا دائماً هو رعاية المجد العربي ، وصيانة الحضارة الإسلامية . وما دولة اليوم إلا امتداد للإمبراطورية الأمس ، وما طموح شعب هذه الأرض الآن إلا طموح أجدادهم في تلك الأيام الساطعة كالضياء . فنحن ما أردنا ولا نريد أن نكون قوة تبتز وتسلط ولكننا أردنا ونريد أن نكون وسائط فكر ، ورسول حضارة . وإذا كانت بذرة الحضارة الأولى قد زُرعت هنا فإن إخواننا العرب قد اشتركوا معنا في تشييد منائرنا التي صعدت إلى عنان السماء . ونحن اليوم لا نريد إلا أن نكون عوناً لهم في تحديد المسارات الصحيحة لحضارتنا المشتركة القادمة ، وإذا كنا قد عملنا معاً في صياغة التاريخ الذي مضى ، فإننا لا نريد إلا أن نختار معهم عناصر تاريخنا الواحد الحديث . نحن في هذه الأرض لا زلنا على الاعتقاد القديم الذي مؤداه أن الأمة العربية أمة واحدة ، وأن المسلمين كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى . فكما كان يفرح عبد الملك بن مروان في دمشق بهدوء أطراف المملكة الإسلامية ، نحن نفرح عندما تهدأ القلاقل والفتن في أجزاء الوطن الكبير . وكما كان يفرح هارون الرشيد بسؤدد الإمبراطورية الإسلامية وامتدادها البعيد ، نحن نفرح عندما يعترّ العرب ويسود الخير في أقطارهم . وكما كان يبكي أمراء الأندلس وشيوخ الطوائف ضياع «الفردوس المفقود» وتمزقه ، نحن نبكي أيضاً عندما يقتتل العرب ويتشردون ، وتذوب أوطانهم ، ويتعمق ضعفهم . وكما كان

سيف الدولة يتقطع من القهر على ثغور العرب، نحن نموت والحريظة العربية تظهر بألف صورة وصورة كل شهر، وكل أسبوع، وكل يوم.

هذه الأرض، هذه الدولة، هذا الشعب، كيان يغور في التاريخ حدّ البذور الأولى لجنس العرب، حدّ الخيوط الأولى في لِحمة الحضارة الإسلامية. إنه - أيضاً - كيان تمتد ذراعه في المستقبل حدّ الآمال الخضراء لعودة القوة، وعودة الوحدة، وعودة الإخاء، وسيادة الحضارة العربية، والإسلامية من جديد. هل ترون كياناً آخر يتحمل من الميراث والتاريخ والمسؤولية والتطلع والطموح بمثل ما تتحمل هذه الأرض، هذه الدولة، هذا الشعب؟

هذا هو قدرنا منذ أن وُلد على هذا التراب أول عربي، منذ أن نزلت في هذا الفضاء أول آية في القرآن، منذ أن كان أول بيت وُضع للناس للذي ببكة مباركاً.

هذا هو مصيرنا مادام الإخوة العرب والمسلمون يلتفون حولنا، يجعلوننا في عيونهم بقيمتنا التاريخية، ورسالتنا الحضارية، ومواقفنا النظيفة الراهنة.

وها نحن نشيد لهم اليوم هذه الدولة الكبيرة الجديدة التي نجمع لها وسائل القوة لتمكُّها من أن تكون على مستوى الآمال العربية فيها «وستكون كذلك إن شاء الله» وما المهرجان الثقافي هذا إلا التدشين لخطوة جريئة وحاسمة نحو الالتقاء بمسؤوليات حضارية جديدة، ونحو عناق أدوار طلبية قادمة من أجل خير العرب، من أجل عز الإسلام والمسلمين.

هذا المهرجان لا يعني لنا إشهار مناسبة من المناسبات الدورية الرتبية، لكنه يعني الانفتاح نحو آفاق جديدة مليئة بالأمل والحلم والقوة. إنه يعني أيضاً إقامة الحوار الواعي مع التاريخ، واللقاء الذي لا ينقطع مع الحضارة.

أحمد السباعي، حمد الجاسر، عبدالله بن خميس هم الرموز الأولى لحوارنا الواعي الجديد مع التاريخ وللقائنا الدائم بالحضارة. نهتهم، ونهى الوطن، ونهى قائد المسيرة الذي كان وراء هذا البعث العميق للتاريخ، والحضارة، والدور، والمسؤولية.

«الجماعة» ع ٧٧٥ - ١/٢٧/١٤٠٤هـ د. فهد العراني الحارثي

وطني في ساحات التكريم

في وطني بالأمس ولدت حقيقة
وفي وطني يوم ليس كبقية الأيام
في شمسهِ إشراقه
في نسيهِ رقة
في ليله صفاء
في وطني فرح فكري
في وطني عرس كبير بنشر الأمل يجسد التلاحم يجمع الأحبة
في وطني بالأمس أضاءوا الشموع من أجل مهرجان الكلمة
الكلمة في وطني قوة ومعرفة وحضارة.
هناك من أماكن كثيرة من عالمنا العربي اغتالوا الحروف، صادروا الإنسان سجنوا
حرية التفكير كما سحقتوا حرية التعبير.
هناك في أماكن أخرى .. مزقوا رجم الإنسان في أرضه.
كما صلبوا حروف فكره.
في وطني أقاموا فرح الاحتفال بالكلمة لأنهم يحترمون الإنسان في رأيه ويحترمون
الإنسان في كلمته.
في وطني شلالات نور.
في وطني جيل يفتح بصيرته على تكريم المفكرين واحترام الباحثين.
في وطني ينشر الأريج ويعبق الشذى.
في وطني تبسم الحروف، تتعاقب الكلمات.
في وطني أوقدوا مشاعل الطريق،
طريق الإيمان بالإنسان قدرة.
بالإنسان قدوة بالإنسان صانع مجد

في وطني قصيدة شعر لم يشدها المتنبى، لم يقلها البحترى لم ينظمها بشار، لم يسمع
بها الأعمش

قصيدة شعر حروفها نبض القلوب ودفق المشاعر وعمق الاحساس
قصيدة وفاء لكل المعاني الجميلة التي تعانقت في فرح الفكر وفكر الحياة
في وطني رفعوا راية الفكر كما رفعوا راية التوحيد
في وطني بشمخ كيان كبير قام بالكلمة وانتشر بالكلمة واتحد بالكلمة.
في وطني أمة ترى في القيادة معنى الأبوّة وفي الأبوّة إنسانية التعامل أمة تلاقى على
المعرفة إيماناً وبالإيمان تجسد للمعرفة الشاملة أمة تفقد وجودها بالكلمة إلى رحاب المعرفة
ليتنصر يومها في غدها من أجل تكريم الإنسان من أجل كرامة الإنسان
أمة تدرك عبر تاريخها الطويل: ان المعاناة قدر الصابرين
وان القوة طريق المفكرين وان الإيمان بالله سبيل العارفين
وان الصدق مع الذات بداية المعرفة
وان المعرفة حقيقة هذا الوجود كله.

أمة تخط في دفاتر أجيالها علامات بارزة تعمق بها الولاء فكراً، والمحبة ولاء والإيمان
نهراً يتدفق بالنماء والبقاء والوفاء.
أمة تخط في سلوكها لكل الأجيال حقيقة
تقول: إن الحب حقيقة وإن الحقيقة فكرة وإن القوة في القدرة، وإن القوة قد تجمع
القوالب.

ولكن الحب يجمع القلوب
والتقدير في لغة القلوب محبة
وفي عمق الإنسان مودة
وفي وجدان الحياة فرحة
أمة تريد أن تقول لكل الأجيال: ان وجودها المترامي في أربعة أجناس الجزيرة
العربية لم يطم على القهر وإنما انتصب بالفكر
تريد أن تقول لكل الأجيال: ان الإيمان قوة وأن الفكر قاموس الإيمان أمة تريد أن
يشهد التاريخ في يومها مولد وجودها الدائم وبقاءها المتجدد أمة تريد أن تقول: أن من

رمالها الدافئة من فم جبالها الشاهقة من سهولها الخضراء كانت لله إرادة وكانت لله رسالة.

من واديتها المبارك خطا معلم الإنسانية يحمل الحقيقة الباقية يدعو إلى الله على بصيرة من عمق أرضها ترتفع الراية وتشمخ الكعبة وتنصب المآذن ويتلاحق صوت الدعاة إلى الله

في تاريخها مواقف

في حاضرها إشراقة في واقعها حضارة في غدها أمل يتراعى على كل السهول يغمر النجاد ينشر الحقيقة بوطد المعرفة

في «رزانمة» أعوامها أيام غالية وكل أيامها غالية فيها يوم للفكر فيها يوم للمفكرين يوم للكلمة لأن الكلمة في مسارها معرفة والمعرفة قوة

العلم كلمة والحقيقة كلمة والإنسان في عمقه كلمة وموقف أمي تعيش الموقف والموقف في ساحات التكريم قصة

الفرسان ثلاثة لا يحملون ملايين الدولارات، لم يكونوا من أصحاب الأرصدة الكبيرة ولا من رجال الاقتصاد والمال

لم يكونوا أصحاب نفوذ يعولون به ويصولون

الفرسان الثلاثة كانوا ملاك قضية

أصحاب كلمة

حملوها فكرة

نشروها معرفة أضاعوا بها الدروب حقيقة

والموقف في ساحات التكريم الثغاة توكاد أصالة الأمة تجسد التزام القيادة

تنص على الأجيال تاريخاً مُصَمَّحاً بالأبجاذ زاهياً الانتصار

قادراً على إعادة نفسه وعلى تجديد سيرته يوم وضع فكر الأمة في مقدمة إنجازاته

الحضارية

والموقف في ساحات التكريم: قضية

قضية كل الحروف النازفة والكلمات المضينة والتحقيقات الرائدة

والرموز المشيرة والبحوث المضينة

لهذا في وطني نشيد هادر
في وطني تتحد المشاعر، تخفق القلوب
تتعاق المعاني
تشند السواعد
في وطني تنطلق المسيرة .. في وطني تستمر المسيرة
واقفة

هناك ما يشبه الدعوة إلى إعادة صياغة العالم أو إلى رفضه كأنما هي عملية بحث عن
بديل.

إنهم من خلال قراءة واضحة لخطوة متشابكة يبحثون عن هذا الإنسان المطحون
الإنسان الضائع وسط اعتبارات كثيرة هي من أبرز ضرائب العصر أو غرائبه.
عملية بحث عن شيء غير محدد بالضرورة.

لكنه ربما يصبح واضحاً في ذهن المفكرين والباحثين.

من المكرور والمعروف أن يقال أن العالم يتطور بصورة مذهلة تفوق أحياناً قدرة أو
تقديرات الإنسان لكن هذا التطوير أو التغيير لا يعني بالضرورة تحضراً إنسانياً.
فالحضارة عقل وقلب وعاطفة وإيمان.

ربما يطول الانتظار دون أن يصل الفارس الذي حاول كتاب الرواية في العالم منذ
منتصف السبعينات أن يمسده في أكثر من عمل روائي أو سينمائي كأنما يريد أولئك أن
يربحوا العالم بالأمل.

هناك شيء هام لكنه يسقط أحياناً في تشابك القضايا هذا الشيء يقول أو يؤكد
خطا الإنسان في مسيرة نموه فهذا الإنسان الذي تحول من قادر إلى عاجز ومن قائد إلى
مقود في عجلة عصره وفي عمق حضارته وفي قمة مجد عصره لماذا تحول إلى رقم أو إلى
مسار صغير في «مكبنة» العصر أنه محكوم بكل الالتزامات والاعتبارات والواجبات.

هل هناك وجه آخر للحقيقة نعرفه مثلاً ولا نستطيع أن نحققه أم أن هذا الإنسان قد مل رتبة العصر بكل ما فيه وأن ثمة وجهاً آخر للوجود الإنساني يريد بدافع الغريزة أن يكشف مجهوله بعد أن خبر الجانب الآخر.

هل هناك احتمال لأن يغير الإنسان في أساليب حياته تمهيداً لتغيير خط حضارته أم أن الإنسان قد وصل إلى المأزق الذي لا يملك معه القدرة على التراجع هذا هو موضوع أكثر من كتاب ظهر خلال العامين الماضيين وهو موضوع يطرح على مستوى المناهج الأكاديمية لكثرة من الجامعات تريد أن تحرك من خلال الجدل ما يمكن أن يحققه المفكر الغربي من أجل إعادة صياغة أطر الحياة وهو اعتراف من المفكر الغربي بأن الحضارة وجود هام ولكن هناك خطأ ما في وسائل التنفيذ الإنساني لمفهوم الحضارة.

والخطأ بدأ في الرؤية الأولى لوجود الحضارة في مساراتها المادية ومن ثم إعادة النظر يحتاج إلى أجيال حتى يمكن أن يعترف الغرب بأن الخطأ كان محيياً بعد أن انحدر التعامل الإنساني بين هذا الجيل إلى مستوى رهيب من السلوك اللا إنساني فهل يصل المفكر الغربي يوماً إلى مرحلة تتجاوز نقطة القناعة لست أدري.

نقطة ضوء : قال الشاعر:

وما صباية مشتاق على أمل من اللقاء كمشواق بلا أمل

عبدالله الحصين

«الجزيرة»: ١٤٠٤/٢/١ هـ

الجائزة وفاء من الأمة

لمن أعطاها قدرته

في المنظور الواقعي العام .. أن الأمم تسعى أبداً نحو التقدم .. ومن أسباب التقدم الأساسية (العلم) .. العلم يشق صورته .. وفي جميع فنون الحياة المتشعبة .. أدب .. فن .. اقتصاد وتاريخ .. ولكل من هذه الشعبات خلايا أخرى .. مثلاً أنك عندما تعدد

ضروب الأدب تجدها كثيرة .. مثل : الشعر .. النقد .. المسرح .. القصة .. والرواية .. وغير ذلك من المسميات الأخرى التي تستظل تحت خيمة الأدب .. ولا ظلال على تشعبات الفنون الأخرى ..

من شأن هذه الأشياء دفع عجلة الحضارة إلى الأمام .. وإعطاء الأمة صورة صادقة عما توصلت إليه .. بأدوار في شتى المجالات هذه الأدوار التي مثلت واقفه على خشبة المسرح الحياتي .. لا بد أنها لم تأت من فراغ من خلفية هشة المستوى .. فلهذا أثمرت .. أقصد بذلك العطاءات ذات الغمرة النافعة .. التي غدت الأمة .. والتي استطاعت الأمة أن تنكيء عليها وتأخذها كسلم يرفع إلى الأعلى ..

فالدولة .. وهي القيادة العليا .. نظرها دائماً إلى من قدم شيئاً يستحق أن يذكر بأنه كان عاملاً مساعداً في التقدم .. لا فرق بين مبادر متقدم .. وبين مبتدئ .. إذا كان العمل في صالح الجميع ..

فالجائزة التي كرمت بها الدولة .. وستظل تكرم من (خدموا العلم) .. وأرجو أن لا تكون مقصورة على الأدب فقط .. وإنما نعم شتى الثقافات التي كان لها التأثير الفعلي في التطور الحضاري الذي وصلت إليه البلاد ..

لتكريم من خدم .. في الفن .. السياسة .. الأدب .. الاقتصاد .. التعليم .. وغير ذلك .. كما أن صاحب الجلالة الملك فهد قد وعد بذلك مستقبلاً ..

أما رأيي في جائزة الدولة التقديرية للأدب فإني أرى ذلك وفاء من الأمة لمن أعطاها قدرته وتفاني في سبيل المعرفة وإنها ستكون حافزاً للأدباء على الاستمرار وعدم التخوف على المستقبل .. متى ما كانت العطاءات لها التأثير المباشر في المجتمع .. وهي لفئة أعطت التفاؤل لكثيرين من رجالات الأدب والعلوم الأخرى والسيدات .. على سبيل المثال ديوان السيدة ثريا قابل .. وما دار حوله من نقاش أدبي بين العواد والربيع .. رحمها الله ولأنه الديوان الأول لشاعرة في البلاد ..

عامل السن .. يعطي مدلولاً على أن صاحب العمل لم يصله إلا بعد كد .. وهذا صحيح جداً .. إلا إذا كان هناك عملاً خارقاً للعادة فهنا يكون الحكم .. ليس فرقة أو

نهوراً وإنما عمل يقدم فائدة إضافية .. أو نقلة في المرحلة الفكرية .. ولا أعتقد أن هذا جائز في المرحلة الآتية .. لابتعاد الجدية وسيطرة الانفعال والتخيل ..

□ أحمد السباعي : شاب شارف الثمانين .. قدم القصة .. والرواية .. والمقالة .. والصحافة .. وفسح المجال أما الشباب في فريش (الجريدة) لأناس كانوا يجهلون ذلك .

□ حمد الجاسر : عالم استطاع أن يفرض علمه في ساحة (محتاجة) وأسس أول نافذة .. ولازال يواصل السير .

□ عبد الله بن خميس : أديب بمعنى الكلمة .. أخذ من كل شيء بطرف .. وشاعر حصيف .. محافظ على صحة الكلمة .

سعد عبد الله الحميدين

«رسالة الجامعة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

التكريم موضع التقدير والقبول

« لا شك أن دعم الدولة وفقها الله للعلماء والأدباء موضع التقدير والقبول . وأن تشريف جلالة الملك المعظم لهذه المناسبة في هذا الأسبوع لأكثر دليل على هذا الاهتمام وأن نظرة كل مواطن - في رأيي - إلى هذه المكرمة تجعل المواطن يدعو الله صادقاً من قلبه أن يوفق ولاية أمورنا لمزيد من الدعم والعطاء لتكريم العلماء والأدباء الذين قدموا لدينهم وبلادهم أجل الخدمات وأعلى التضحيات وهي بداية ممتازة لها ما بعدها وحافز جيد لكل أديب وعالم ليقوم بدوره كاملاً كما أمر الله عز وجل ولا شك أن لذلك أثرًا كبيراً على دعم المسيرة الأدبية في بلادنا ليزداد نشاطها ويقوى إنتاجها مضاعفاً فتأتي ثمارها يانعة بإذن الله .

د. راشد الراجح

مدير جامعة أم القرى

«عكاظ» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

إنه يوم الريادة

إن دولتنا الموقفة لم تنوقف أبداً عن رعاية الباحثين والأدباء من أبناء هذه الأمة المحيطة ، وتقديم الرعاية التي تمكن أديبهم من الذبوع والانتشار . ولذلك وسائل متنوعة وليس هذا بمستغرب لأن امتنا - أعني أبناء هذا الوطن - قد كانوا الرواد في هذا المجال وفي غيره ، وحازوه منذ قرون خلت . ألم يبتكروا ويبدعوا في النثر والشعر ، والتأليف ، لقد كانت مؤلفاتهم ومازالت شاهداً على تفوقهم الذهني ، والفكري . والمفرح اليوم هو قيام الدولة الطاهرة بمؤسساتها الجادة . وخاصة « الرئاسة العامة لرعاية الشباب » بتوجيه أبوي كريم من إمام الأمة بتكريم الأدباء ، والباحثين السعوديين مرة في كل عام . وهذا يعني التقدير العملي للدور البناء الذي يقوم أدباؤنا في مجال نشر الوعي الثقافي ، وخدمة قضايا العرب والمسلمين ، بشرف ونزاهة . وقيام فهد المعظم برعاية هذا التجمع والاشراف عليه يعتبر بادرة كريمة ، وفيه دلالة تحمل معنى الاعجاب بتوجهات ادبائنا الكرام في مناقشة القضايا الفكرية ، وربطها بتاريخنا العربي الاسلامي . مع التمسك بفضائل الأخلاق التي يتميز بها ادبنا وادباؤنا . من حيث تناولهم للقضايا المختلفة ، مع حرصهم الشديد على عدم التنكر للشهامة ، والمروءة ، والأداب الكريمة .

ولاشك أن إنشاء الأندية الأدبية ورعايتها ، ثم ترويج هذه الرعاية بوقفة لتكريمهم مادياً ومعنوياً حدث رائد وعمل جليل مشكور .. نذكره ولا ننساه .

«الأربعاء» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ د. إبراهيم محمد الزيد

جائزة الذين فكروا مبكراً

في زمن بعيد من عمر هذا الجيل فكر حمد الجاسر بكثير من المستحدثات الجديدة فرحب بتعليم البنات وطالب بتوسيعه قبل أن توجد له إدارة خاصة ترعى برامجه .. وكان الناس يتداولون المنظومة في معظم نجد وهي وسيلتهم الثقافية الوحيدة لتداول وتطوير المعلومات فأتى الرجل ووضع بين أيديهم أول صحيفة .. ومدخلاً للطباعة كعلم جديد ..

دُفنا بعده عذاب «الكونسار» العتيقة التي كانت حليماً في عهده..

وتبعه عبدالله بن خميس على نفس الطريق فعرف الناس «الجزيرة» مجلة حادة الحرف واللغة ذات حس عروبي متميز في ذلك العصر الذي كانت فيه لغة العاطفة أكثر سيطرة واستساعة..

أما أرضنا الحضارية الأولى وأعني بها حاضرة الحجاز جدة ومكة والمدينة فإن أهلنا هناك كانوا قد سبقوا إلى التعليم والصحافة والطباعة مثلاً سبقوا إلى تحديث الحياة وتطويرها .. لكن أحمد السباعي لم يكن واحداً عادياً يسبح في تيار التطور الطبيعي الذي كان يأخذ دوره رويداً رويداً .. السباعي سبق عصره مثل الجاسر .. وفكر مثله بصوت مرتفع لاستحداثات مطلوبات حضارية لم تكن متوفرة .. هو رجل الصحافة في «قريش» الذي كتب أيضاً القصة بأسلوبها الحديث فعرفنا من حياة الخالة «كدرجان» كيف كانت «الحارة» تعيش ببساطتها ونقاها .. وفكر الرجل بالمرح .. لم لا...؟.. ولم يقف عند حدود التفكير بل تعرض الرجل لخسائر مادية لأنه اصطدم بالوعي الاجتماعي الذي لم يكن وقتها بقادر على تقبل مثل هذه الأفكار..

لقد مر الزمن سريعاً فانتشرت الصحافة وتعلمت البنت فأصبحت طيبة ومدرسة وكاتبة .. وغابت ما كينة «الكونسار» في الطباعة لتهدر «الجوس» بعشرات الآلاف من النسخ عبر ساعات وجيزة وانتشرت فروع جمعية الفنون والثقافة نسعى لتأسيس وعي مسرحي يمارس تجاربه في أكثر من مدينة..

كبير المجتمع ..

كبرت ثقافته بتزايد وعيه..

أولئك النفر الذين اختلف معهم المجتمع بالأمس هم الذين يتدافع اليوم لتكريمهم .. وهذه نقطة مهمة للغاية إذا أردنا تقييم التقدير لهم بمؤشره الدقيق .. ذلك أن من كتبوا للأدب يعدون بالآلاف وهناك من تجاوزت أعداد مؤلفاتهم طول قامتهم .. أما هؤلاء فإنهم لم يكتبوا فقط .. لقد فكروا أيضاً .. وتفهموا بوعي ظروف مجتمعهم فحاولوا تطوير ثقافته بمعايشة تلك الظروف وتجديدها بأفكار البناء المحتضنة بأصالة الانتماء

إسلاماً وعروبة..

لقد دخلوا إطار «الفعل»..

وثمة مؤشر آخر في جودة الاختيار يعيننا كمجتمع وهو أن هذا البلد مفتوح الفرص لكل .. الاختلاف مع المجتمع لا يعني تقسيم الفكر إلى محاور تعزل بعضها وتحارب بعضها .. ليس هناك أدب السلطة .. وأدب المجتمع .. بل إن السلطة تبرز في مراحل التطور وهي يد ذكية بارعة التحريك لمسار التطور في تدرجه كي يتواءم مع حركة النمو الاجتماعي بدليل أن من فكر بالأمس مبكراً وبشكل متجدد واجهه التحفظ هو موقع التكرام اليوم حيث الكل يتجه في نفس المسار..

وقد ألمح جلالة الملك فهد بن عبد العزيز في حديثه إلى طلبة جامعة الملك عبد العزيز إلى نقطة ذات اتصال باستمرار نمو التقدير تبعاً لتزايد نمو التفكير عندما تساءل ماذا يمنع أن يحمل المستقبل جوائز مختلف النهج كمجالات العلم مثلاً .. ومجالات العلم كانت أبواباً غير مطروقة بالأمس بل ومحاطة بكثير من التحفظات بحدتها على النمط الاجتماعي التقليدي للفكر أما اليوم فهي ميادين يتسابق عليها المختصون مثلما تبرز منجزاتهم في لقاءات «الرياض الأسبوعي» مع أصحاب «منجزاتنا العلمية» .. هنا أرايتم صورة التكامل في النمو المادي والاجتماعي والفكر الذي نحرص يد الدولة البارعة أن تأخذ فيه كل الأطراف وهي متعايشة كني يوجد المجتمع الحديث الذي تتوفر فيه خصائص القدرة على مواجهة تحديات العصر..

الرياض : ١٤٠٤/١/٢٧ هـ . توكي عبدالله السديري

تحقق الأمل

لأن المناسبة كانت عظيمة .. عظيمة بصميميتها وأهدافها .. صدر هذا الملحق .. بسرعة .. ومرونة .. وخصب لم يتوقعه الكثيرون ممن جربوا هموم الصحافة ومتاعها .. لم يكن هناك أعداد أو استعداد مسبق قبل وقت طويل .. ولكنها كانت فكرة من أفكار سمو أمير الشباب النيرة .. أن يصدر هذا الملحق لمواكبة أول وأعظم مناسبة في

تاريخ المملكة .. وهي مكرمة جلالة الملك قائدنا فهد بن عبد العزيز .. وهي منح ثلاثة فرسان من ادبائنا جائزة الدولة التقديرية في الأدب ..

ولكن فرح المناسبة .. دفع العاملين في هذا الملحق .. إلى بذل جهد مضاعف .. للاحتفال بهذه المناسبة وإبراز الوجه الأدبي الجميل للحركة الادبية في بلادنا ..

ومثل هذا العمل الخلاق .. يثبت أن هناك كفاءات جيدة ومتحمسة قادرة على العمل الجاد في أي وقت .. وتحت أية ظروف ..

عمل دائب .. وسهر متواصل .. يمتد إلى الصباح .. ولكنه عمل لذيد ورغبة نابعة من القلب .. لأن صدى الفرحة تملأ النفوس والجوانح جاءت في وقتها المناسب ..

إن هذا التكريم من جلالة الملك المفدى للأدباء الكبار أحمد السباعي ، وحمد الجاسر ، وعبد الله بن خميس .. هو تكريم للأدباء السعوديين وتحفيز لهم على الابداع ومواصلة الإنتاج الأصيل ..

ومعنى ذلك أن مسيرتنا الأدبية سوف تشهد نشاطاً وتقدماً .. لأن هذه اللفتة الكريمة سوف تكون المنارة التي يمتدي بها الأدباء .. للانطلاق إلى عالم أرحب في مجالات الأدب والثقافة ..

وإن أسرة تحرير هذا الملحق لتبارك للادباء الفرسان الفائزين بجائزة الدولة التقديرية في الأدب .. وتتمنى لهم دوام التفوق واستمرار العطاء ..

كما يأمل جميع الأدباء والمثقفين الذين تفاعلوا بقلوبهم مع هذا الحدث ، ومع هذه المناسبة السارة .. أن تأتي المناسبة القادمة .. أشمل وأعم .. فتكون هناك جوائز تقديرية .. في مجالات العلم والاختراع وللشباب أيضاً وهذا ما وعد به جلالتنا تديلاً على حرصه الشديد على تكريس الجهد من كل مواطن موهوب ومبدع يؤمن بالدور الذي تقوم به المملكة وقادتها على كل صعيد .

وأخيراً ، نقول للقارئ العزيز، إن ما شاهدته من عمل وجهد في هذا الملحق «الجميل» الثقافي طوال ستة أيام من الصدور سوف يشاهد اضعاف اضعافه إن شاء الله

في مجلة «الجيل» الشهرية .. مجلة الشباب .. والأمل المتجدد ..

ونرجو من ادبائنا الشيوخ والشباب على السواء .. أن يكونوا معنا دائماً بأفكارهم
وتأجيلهم وآرائهم .. حتى نكون جميعاً عند حسن ظن القارئ .. الذي حقق الأمل ..
وأثار السيل .. أمام نهضة أدبية قادمة .. تعد بالكثير من التفوق والمعطاء الغزير .
كل ما نستطيع أن نقول انتظرونا فلدينا أشياء كثيرة في مجال الصحافة الثقافية !؟

«الجيل» ١٤٠٤/١/٢٨ هـ محمد أحمد الشدي

الجائزة والجزء

هنا في هذه الجزيرة العربية العريقة ولد الأدب العربي وترعرع وتشكل جسداً وروحاً
.. بدءاً بالمهلهل بن ربيعة وأصحاب المعنقات ومن عاصرهم من شعراء العصر
الجاهلي ..

ثم أشرق نور الإسلام مسيحاً فيضاً روحياً نابضاً بالحس الإنساني صاعداً بالآدمية إلى
معارض السمو الإخلاقي ونكران الذات في سبيل الخير والناس والوطن واستدرج التاريخ
النمو الفكري والثقافي في أضواء العرب .. في الشام والعراق ومصر .. والمغرب العربي
والأندلس .. وكان في مشواره الطويل يذهب ليعود حيث المنبع .. هنا .. في الجزيرة
العربية التي اشتهرت اليوم بالملكة العربية السعودية .

وها نحن ولا نقول ما أشبه الليلة بالبارحة أو الأمس باليوم .. ذلك أن التحرق أكبر
والطموح أقوى بأن تكون في معراج التطور والتقدم الذي يثبت أن يومنا أفضل من امنا
.. وغدنا نرجوا له أن يكون أحسن منها معاً !!

إذن .. ثمة ترابط جذري بين ما يحدث اليوم بالأمس ذلك أن ما فعله الدولة في
سبيل الثقافة اليوم يتسق مع حنين الأصالة التي استنها الاجداد يوم كانت الجائزة تمثل
يجعل الشاعر المتميز محظوظاً بتعليق قصيدته .. وكتابتها بمداد الذهب .. كما أن الأمس
كان يجازي الأديب على أدبه بوزن (سفره) ذهباً أما اليوم فالطموح فوق النظرات

الاعتبارية البسيطة فأخذت الدولة الإنتاج الثقافي بمقياس الاعتبار الشامل اللائق به .. بحث يحيى هذا التكريم اشادة واعترافاً وتقديراً أمام أبناء الوطن والعروبة والعالم من خلال الجهات الرسمية ممثلة برعاية الشباب كقناة للتواصل الثقافي بين مبدعي هذا البلد والافتطار العربية والعالمية الأخرى !

وإن هذا التكريم الذي اسبغ على الأساتذة الفائزين : حمد الجاسر .. وأحمد السباعي .. وعبد الله بن خميس .. يكرس احتراماً جليلاً لدور الثقافة والأدب وموقعه المتميز في صرح الأمة الحضاري .

والأساتذة الفائزون بالجائزة .. هم أولاً وأخيراً أبناء أوفياء لهذا البلد منحوا من تربته .. وفتحتوا في اجوائه .. ثم ابنعوا لاجله .. ومن أجلهم أو من أجل ما قدموه كان هذا التقدير بالجائزة لكل واحد منهم صك شرف وفخر يجلده الزمن ليقي على مديد الأبد تاجاً على مفرق الزمن يشهد بأن هذه الأمة قادة وشعباً جازوا كتابهم خير الجزاء .. وسيظلون كذلك ما شاء لهم الله ذلك .. على هذا الجزاء لا يعني في مفهومه الاقتصار عليه فقط .. بل هو يتعداه إلى غيره من الأساتذة الأدباء في المملكة الذين هم سعيون لمشاركة رفاق طريقهم في الحرف والكلمة وهم ينالون تقديراً رسمياً وشعبياً - عربياً وعالمياً .. بمعنى أن أولئك الأدباء ما هم إلا في عداد الفائزين في الأعوام المقبلة وأن الدورآت طالما أن الدولة سنت هذه البادرة الرائعة .

إنهم بلا شك يصفقون لمن سبقوهم في عملية الترشيح مستحضرين نصب أعينهم الهدف المعنوي الذي ينطوي على احترام كلي يشمل كل ممتن للكتابة والفكر والثقافة وبيقون وهم يرون هذا المهرجان يحتفى بالثقافة والعلم أسعد السعداء .

وأحال الأساتذة الفائزين بالجائزة يتحرقون ويتشوقون للسنة القادمة التي يرون فيها رفاقهم في مجال الثقافية والفكر وقد جاء الدور عليهم ليقفوا موقفهم هذا .. ليصفقوا لهم كما صفقوا لهم أولئك !!

هذا فبا لو أخذنا الحديث لجانب الرواد والشيوخ الذين سبقوا بمراحل العمر معشر الشباب ..

فالشباب بدورهم يثلج صدورهم ويدفعهم لمزيد من الحماس والمثابرة للعطاء الفكري وهم يرون من علموهم فك الحرف ودلوهم على طرائق البحث العلمي وفتحوا لهم نوافذ الثقافة الواسعة وشقوا لهم الطريق الصعب .. أقول يثلج صدورهم هذا التكريم .. وهذا المهرجان الثقافي الرائع الذي يطمئن الروح الشابة بأن طريق الفكر تفتح له القلوب والعقول ويحد من الدولة الرعاية والتكريم .. ويناله اكرام الجزاء .

ولا اظن هذا الجزاء إلا وسيفعل فعله في وجدان المواطنين ليلتفتوا إلى حقل ثر وخصب إلى جانب أنه نبيل وشريف .. وهو الثقافة بكل ابعادها .. بعد أن كاد البعض أن يعد الكتب ملهاة تصرف عن تحصيل الغنى .. أو ليس كل كتاب قيم غني بذاته؟! هذا ما يكرسه هذا الاحتفال اليوم برجال العلم والثقافة في رحاب الحضور الثقافي الذي تشهده بلدنا الغالية وهو حضور نهتف له من اعماقنا بالتوفيق والدوام .

«الرياض» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ صالح الشهران

أفسراح الأدباء

إنها أيام سعيد غمرت فيها الأفراح كل أدباء المملكة ، الذين يعيشون هذه الأيام وكانها أعراس يزفون فيها إلى عيد الحضارة المعنوية ، وحسان الفكر الناهض ، فمعجزوا أن يعبروا عن دفق احساسهم ، وفيض مشاعرهم ، وهم أهل الفصاحة ، وأرباب البلاغة ، فالكلمات حيال افراحهم تبدو قاصرة لا نستطيع نقل خلجات نفوسهم ، وخفقات قلوبهم ، ورعشات فرحتهم الكبرى .

أيام مشهودة ستظل علامات بارزة في تاريخنا الثقافي ، وستكون بداية تغيير في مشوار حياتنا العقلية نحو الأفضل ، سعياً وراء مواكبتها جميع نهضاتنا الأخرى في شتى المجالات ، احساساً من الفهد الرائد بضرورة ذلك ، وتقديراً منه لدور المثقف في التشكيل الحضاري للأمة ، وإيماناً بأهمية التربية الذهنية للإنسان ، حتى يحفظ توازنه مستعداً للتحديات التي تهدد بقاءه كريماً ، في عالم انحرف مساره عن جادة الصواب ،

واتجه اتجاهًا مخالفًا للقيم ، ورفضًا ضوابط السلوك ، فلا بد أن يعي الإنسان ما يحيطه حتى لا يتعرض للانهار ، وهذا ما يشدد عليه ولاية أمورنا حتى ينجبونا الوقوع في الشرك المنسوب من الأعداء ، مستفيدين من دروس الماضي ، ومنمن الحاضر ، ومخططين بوحي للمستقبل ، بعد ما فهموا حقيقة حركة التاريخ في الحياة البشرية .

إن تكريم الملك للثلاثة من رواد أدبنا ، هو تكريم للوطن ، وأهنام به ، وحرص على كرامة المواطن ، وحماية له ، لأن تكريم الرواد دلالة على سمو مكانة الحاكم ، وبعد نظره ، وحب لوطنه ومواطنيه ، والأمة التي تكرم روادها ، وتفخر بمبدعيها ، وتحتفي بعلمائها ، أمة خلاقة لا تجذب أو تعدم العطاء ، وأمتنا العربية رغم كل ما تعيشه من مأس ، أمة معطاء لم تعدم يوماً - حتى في أحلك الأوقات - لم تعدم الاشراقات ، لأنها أمة طهرها الإيمان ، وقواها الإسلام ، وهديها القرآن ، وأنارت دورها القيم .

ونحن في المملكة من هذه الأمة في القلب والعقل ماضياً وحاضراً ، في بلادنا ظهر الهادي ، ومنها انبعث العدل وعليها تحققت أعظم منجزات الحضارة المعنوية ، ولم تعقم فجاءت بالإصلاح تصحيحاً للانحراف في العقيدة ، وبالوحدة بعد الشتات ، وفي حاضرتنا التطور مستمر ، والتغيير وفق متطلبات العصر لا يكاد ينقطع ، والنيات على المبادئ فرض الاحترام ، والمواقف الايجابية اعظمتنا بعداً دولياً .

والمملكة قبلة المسلمين ومقتصد العرب ، وملجأ المغوبين ، ومصدر الرخاء ومقر الأمن المثالي ، فيها تستريح النفوس وتطمئن الخواطر ، إليها يتطلع المحتاجون ، ونحوها يتجه طلاب الحكمة والمشورة ، والرأي السديد .

وهي إذ تحتفل برعاية عاهلها برواد الكلمة ، إنما تؤكد على تكوينها القائم على أصالة جذورها ، وبعدها التاريخي المتميز ، والقيمة الروحية في الحياة ، والشخصية الحضارية ، حرصاً على حفظ النهضة الجبارة . وامتناً لما أسهم به المكرمون في تكوين المفاهيم ، وتطوير الأفكار ، وتعميق الدلالات الأدبية ، وتجميل صورة الأدب ، وتقريبه للقلوب .

عبد الله محمد الشهيل

«الجبل» : ٢٤ / ١ / ١٤٠٤ هـ

يوم تكريم العلم والأدب

اليوم تكريم الدولة وعلى رأسها جلالة الملك المفدى العلم والأدب والثقافة . وتلك مناسبة تستحق أن نقف عندها لبعض الوقت لنلاحظ بأن لها مدلولات عديدة ففي خضم مشاريع الدولة العديدة : مشاريع البناء والتنمية . لم تغفل هذه الناحية ولن تغفل إن شاء الله من قبل بناء النهضة ورواد التنمية في هذا البلد المعطاء ، فتكريم السباعي والياسر وابن خميس هو تكريم للعلم وللأدب وللعلماء والأدباء في بلادنا بل وفي بلاد الإسلام المترامية الأطراف . فهنيئاً للعلم وللعلماء بوطن خير كريم وهنيئاً للوطن برواد الأدب والعلوم والثقافة .

هؤلاء الأدباء الحائزون على جائزة الدولة التقديرية في الأدب لعام ١٤٠٣ هـ يستحقون منا التهته الخالصة على الثقة الكريمة .

لقد أعلن الفهد في لقاءه مع طلاب وأساتذة جامعة الملك عبد العزيز أن تكريم العلم والعلماء هو منهج هذه الدولة الرشيدة . فليكن ذلك من دوافع بذل المزيد من العطاء لهذا الوطن الغالي بالفكر النير والرأي الرشيد .

فرعاك الله يا فهد لقد كنت ولا تزال قولاً وعملاً ومنهجاً راعي النهضة الفكرية والثقافية في هذا البلد منذ أن كنت وزيراً للمعارف وإلى أن قلدك المولى مهام أمور هذه البلاد . فأليك نزجي التقدير والاحترام بفكرك نستنير طريقنا وفقمت إلى ما فيه خير البلاد والعباد وإلى المكرمين والفائزين بجائزة الدولة التقديرية في الأدب نوجه التهته وفقى الله الجميع لما يحب ويرضى والله الهادي إلى سواء السبيل .

«رسالة الجامعة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ د. عبد العزيز عبد اللطيف آل الشيخ

التكريم يؤكد الدور الرائد لأمتنا

ه إذا اعتبرنا الجوائز الأدبية والعالمية في هذا العصر مظهرًا من مظاهر التكريم والأعتراف بجهود العاملين النابحين في أية أمة من الأمم فإن تاريخنا العربي والإسلامي يحفل بصور عديدة من صور تكريم الأدباء والشعراء واللغويين والنحويين .

لقد كان للعرب في الجاهلية اسواقهم المعروفة مثل : عكاظ ، ومجنة ، وذي الحجاز ،
والمريد ، والراية ، هذه الأسواق لم تكن مجرد أسواق تجارية بل كانت إلى جانب ذلك
مهرجانات لتكريم النابغين والناهين من الشعراء وكانت الفصائد التي تحظى بإعجاب
النقاد في هذه الأسواق تكتب بماء الذهب كما يروى وتعلق على «الكعبة» تكريماً لها
ولشعرائها ويتناقلها الركبان ومن خلال هذا التكريم عرف تاريخنا الأدبي ما يسمى
بـ «المعلقات» .

وحين جاء الإسلام بحضارة العقل والروح والنفوس والوجدان تعددت مظاهر التكريم
فترلت أول كلمة في دستورها السهاوي داعية إلى العلم .. لقد كانت «اقرأ» هي أول
تعالم ديننا الحنيف الداعية إلى العلم وفي هذه الدعوة تكريم للعلم والعلماء ..
وقد قال تعالى في كتابه المجيد : ﴿ إِنَّمَا نَحْنِي اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .
ويروى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أهدى برده لكعب بن زهير بعد دخوله
للإسلام تكريماً له ولقصيدته المعروفة بالبردة والتي مطلعها :
بانث سعاد فقلبي اليوم متبول متيم اثرها لم يُفدَ مَكْبُول
كما اطلق على الشاعر حسان بن ثابت لقب : «شاعر الرسول» .

وفي العصر الأموي كان الخلفاء يحتفون بالعلماء والشعراء ويجزلون لهم العطاء
ويضجون لهم في مجالسهم .

ويأتي العصر العباسي فتشهد فترتهم الذهبية المعروفة بالتاريخ الفكري بصور جديدة
من صور التكريم إلى جانب حرص الخلفاء والاثرياء والوزراء على مجالسة العلماء
والأدباء واللغويين والنحويين ، كانت تعقد في هذه المجالس المناظرات العلمية بين
الناهين والناهين من علماء اللغة والأدب والنحو والشعر : والمجد في هذه المناظرات يجزل
له في العطاء إلى جانب التكريم المعنوي والأدبي .

ولهذا كثرت المناظرات وعرف منها في تاريخنا مثل مناظرة الكسائي وسيبويه بين يدي
الرشيد .

ومناظرة «المبرد ونعلب» ويروي أن الخليفة الناصر أعطى أبا فرج الاصبهاني مبلغ
«١٢» ألف دينار جائزة له ومكافأة على جهده عن كتاب «الأغاني» .

كما يروي أن الفتح بن خافان كافأ الجاحظ بمبلغ «٦» آلاف دينار على كتابه
«الحيوان» وكان الساسة والوزراء يفاخرون بوجود العلماء من الأدباء والشعراء واللغويين
والنحويين في مجالسهم .

وكان المأمون يكافئ العلماء على ترجماتهم وتصانيفهم فترة ازدهار الترجمة إلى
العربية .

ونحن حين نحتفل اليوم بتكريم ثلاثة مفكرين من ادبائنا من خلال منحهم جائزة
الدولة التقديرية إنما نحتفل باسترجاع تاريخنا المعطاء في تكريم العلماء لا كما يتصور
البعض أننا بهذا التكريم نقلد أهل الغرب أو نفتني اثرهم والصور القليلة التي أوردناها من
تاريخنا العربي والإسلامي في مجال الجوائز وتكريم الأدباء «وهي كثيرة لو اعدنا قراءة هذا
التاريخ» شواهد على أننا أمة عرفت قيمة العلم والعلماء .. وبسة مناهج جوائز التكريم
والتشجيع في وقت كان فيه الغرب - الذي يفاخر بجوائزه اليوم - يعيش في سراديب
الجهالة واقية الظلام !!

وإذا كانت جائزة الدولة التقديرية تكرم اليوم بعض أدباء المملكة فإن جائزة الملك
فيصل العالمية بفروعها المتعددة قد كرمت عدداً من العلماء والأدباء العرب والمسلمين .
وبعد أيام سوف تكرم عدداً آخر من هؤلاء العلماء .

وهذا يعني أن المملكة العربية السعودية تؤكد من خلال هاتين الجائزتين مكانة امتنا
العربية والإسلامية الحضارية والإنسانية ودورها التاريخي الرائد في مجال تكريم العلم
والعلماء .

علوي طه الصافي

«الأربعاء» : ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

جائزة الدولة التقديرية للأدب

الرمز .. والمعنى ..

نعيش بلادنا هذه الأيام مناسبة كريمة على النفوس، تلك هي مناسبة منح أول جائزة تقديرية للأدب، وهي مناسبة تبرز لنا وجهاً آخر مشرقاً من وجوه العطاء المتجدد المستمر الذي ما فتئت بلادنا تقدمه للفكر والعلم والثقافة .

ولو استعرضنا تجربتنا المعاصرة في هذه البلاد، لوجدنا أن الاهتمام بالفكر كان يلازم جميع مراحل التأسيس والبناء والتنمية. فنذ بدأ البطل الخالد عبد العزيز كفاحه من أجل توحيد هذه الجزيرة، ولم شتاتها، والتأليف بين قلوب أبنائها على مشرب واحد وهدف واحد، كان الكتاب سلاحه الأول. وكانت خزانة الدولة، على تواضعها وقلة مواردها، تنفق بسخاء من أجل طباعة الكتاب، ونشره وتوزيعه .. وكان الكتاب يتقدم جيش التوحيد، إذ كان الاحتكام أولاً إلى الكتاب المنزل والاعتماد على المأثور من سنة الرسول ﷺ وكلام الصحابة والأئمة، وممارسات السلف الصالح. ولذلك كانت مطابع الهند ومصر تدور بنشاط من أجل تغذية تلك الحركة العلمية التي أوجدها الملك المؤسس لاعلى مستوى وطنه وحسب وإنما على مستوى العالم الإسلامي بأجمعه. وكان من آثار هذه الحركة المباركة أن بعثت من النسيان كتب كانت مقبورة قبل هذا العهد، وكان الوصول إلى ما فيها من كنوز يقتضي الكثير من الجهد والمال .

تلك كانت اللبنة الأولى لترسيخ كيان دولة فتية تقدم للعصر تجربة في الحياة جديدة .. معتمدة على العقيدة السليمة، والعلم النافع، ومزاولة بين التراث والمعاصرة .

وتبع ذلك تطور هائل .. يتمثل في إنشاء المطابع الوطنية الحديثة لتغذي حركة النشر القوية، واهتمام بالصحافة على أنها وسيلة لنقل الأدب والمعرفة .. فكان ذلك الازدهار الأدبي الذي ولد فيه روادنا الثلاثة .. أحمد السباعي، وحمد الجاسر، وعبدالله بن خميس، ذلك المناخ الذي عاشوا فيه ثم أسهموا في تنشيطه وإثرائه بنصيب وافر.

ثم .. كان ذلك التصميم والعزم أن توقد شمعة للعلم في كل منزل، وأن تبذر بذرة المعرفة في كل حقل إنساني أخضر .. فكان ذلك الانتشار الهائل للمدارس والمعاهد ينظم البلاد لا بعادر قربة ولا مركزاً ولا تجمعاً صغراً كبير .. حتى إذا أخذت البلاد كفايتها من وسائل التعليم الإلزامي أو كادت كان البدء بإنشاء الجامعات والكليات دوحات ونجائل تظلل معظم مناطق المملكة .. وكانت البعثات المتوالية تفتح أمام العقول الشابة المتوثبة آفاق العلوم والمعارف، وتبسط أمام أنظاره تجارب الأمم .

ثم .. كان ذلك الانتشار السريع للنوادي الثقافية، وللمكتبات العامة، ولقُروع جمعية الثقافة والفنون والنشاط الواضح في حركة نشر الكتب وتوزيعها من قبل الناشرين الوطنيين .

ولم يكن اهتمام بلادنا وتكريمها للأدباء المتمين إلى هذا الوطن، وإنما كان شاملاً لكثير من أدباء العربية الكبار، فلقد كانت هذه البلاد مقصدًا لكثير من الأدباء اللامعين في سماء الأدب العربي الحديث منهم من حل فيها لمدة قصيرة، ومنهم من أقام وتوطن .. وقد وجد الجميع فيها العناية والرعاية وتهية المناخ المناسب من أجل التعبير عما يعتلج في نفوسهم مما يتعلق بآمال الأمة العربية أو آلامها .

والآن .. تأتي جائزة الدولة التقديرية للأدب لتضيف بعداً جديداً للاهتمام بالفكر والأدب في هذه البلاد، ولترسيخ مفهوم العناية بالفكر في شكل مادي معنوي، وعلى هيئة نظام تسنه الدولة، ويرعى تنفيذه قائد هذه البلاد وهو الذي كانت له اليد الطولى في رفع لبنات العلم، وتشيد صروح المعرفة، وإذكاء جذوة الثقافة .

تأتي جائزة الدولة التقديرية للأدب لتكون مهرجاناً سنوياً للأدب والأدباء يكرم فيه الوطن أولئك الذين أعطوا بلا حدود في المجالات الفكرية المختلفة. يتوجهم بأكاليل المجد، بعد كفاح السنين الطوال التي عملوا فيها وأنتجوا بصمت من أجل أمنهم ووطنهم .

وعندي أن تكريم هؤلاء الرواد ليس تكريماً خاصاً بهم بل هو مناسبة لتكريم الحركة الأدبية في بلادنا، وتكريم المشتغلين بالأدب والمتصلين به ومن هنا لا يستطيع الإنسان المتصل بالثقافة والأدب، بأي وجه، أن يكتم شعور الفرحة الغامرة، عندما يجد التكريم

يشمله في شخص أولئك الرواد .

لقد مضى على الأدياء حين من الدهر وهم يظنون أنهم منسيون في هذا العصر، ذلك أن الأضواء كانت مركزة على رجال المال والاقتصاد وعلماء التطبيق والتجريب، وكانوا يتوهمون أن عصر العلم قد التهم الأدب والأدياء، وحول نشاطهم إلى نشاط ثانوي ضعيف .. وكان ذلك بلا شك وهما من الأوهام .. فكثير من الدول الصناعية والاقتصادية والتي أخذت يحفظ وافر من العلم والتكنولوجيا تهتم بالأدب والفن، كما تهتم بوجوه النشاط الأخرى .

والآن تأتي هذه المناسبة .. لكي تعيد إلى الأذهان ذلك المفهوم الذي تبنيه بلادنا، عن وعي وإدراك، عبر تأريخها المعاصر، وهو مفهوم العناية بكل أوجه النشاط الفكري سواء أكان نظرياً أم كان عملياً، وسواء أكان تراثياً أم كان معاصراً ..

وفي مناسبة التكريم والوفاء، ما أحوجنا إلى التأمل .. التأمل في تاريخ مسيرتنا الأدبية خلال الحقبة السابقة، ندرس فيها الإيجابيات والسلبيات، نراجع ونحلل، ننخل إنتاجنا الفكري .. نصفيه من الشوائب ونبرز وجهه المشرق للعالم .

وما أحوج أدياءنا في هذه المناسبة إلى الوقوف لحاسبة النفس من أجل إنتاج أفضل يعبر عن شخصيتنا التي ينبض فيها القلب العربي المسلم ويحيط بها عصر التقدم والازدهار .

إنها مناسبة للشكر ..

وللتأمل ..

وللذكرى ..

والذكرى تنفع المؤمنين .

د. أحمد محمد الضبيب

«الرياض الأسبوعي»: ١٤٠٤/١/٢٩ هـ



حدث العام الثقافي والاجتماعي

لعل التكريم هو المعنى المباشر في هذا الحدث الذي أعتبره شخصياً حدث العام الثقافي والاجتماعي .. فعندما يحرص ولي الأمر - رغم مشاغله - أن يأتي بنفسه إلى معقل من معاقل العلم والمعرفة «جامعة الإمام محمد بن سعود بالرياض»^(١) ليسلم الجائزة التقديرية في الأدب للأساتذة الأجلاء أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبدالله بن خميس .. فإن هذا الحدث يعني - حقيقة - التكريم .. والتقدير للكلمة .. وحاملي القلم .. وللقرءاء الذين يتابعون ما يكتبه حملة الأعلام .

والتكريم يؤكد هنا تاريخاً طويلاً من الحضارة ويعيد للأذهان ملامح تميزها بمجتمع الجزيرة العربية على مر العصور .. فحضارتنا قامت على أكتاف الرواد وكان سلاحهم الكلمة .. الكلمة كانت البدء وما زالت .. ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ هي العبارة التي خاطب بها الله سبحانه وتعالى نبيه الكريم عندما اصطفاه ليكون خاتم الأنبياء والمرسلين .. والكلمة تزرعت شجرة طيبة أصلها ثابت وفروعها في السماء وأفرزت على مر العصور القيم والمبادئ التي سكنت ضمائرنا وقلوبنا وربينا عليها .

والجائزة بهذا المفهوم تعني رسالة من ولي الأمر إلى أبناء الشعب .. إن الكيان الأصيل لم ينس ولن يتناسى كل من قدم إلى البناء لبنة .. أو كل من اقتحم الصعاب وحفر في الصخر من أجل التنقيب عن أصالة الكلمة والكلمة الأصلية .. فالأساتذة الذين يكرمهم ولي الأمر اليوم تنفق جميعاً على ما قدموا من جهد .. وما يتلونه في ضميرنا الأدبي والثقافي من ريادة .. ولست في حاجة إلى أن أعدد الأدوار الإيجابية التي لعبها السباعي والجاسر وابن خميس بعيداً عن أية رفاهية أو توفر معلومات تأتي على جناحي الأثير أو بمجرد ضغط زر على الكمبيوتر .. فقد نشأوا جميعاً في ظروف صعبة .. كان الحصول فيها على ورقة مطبوعة أشبه بالصعود إلى سطح القمر سيراً على الأقدام ..

(١) أقيم الحفل في (قاعة الملك فيصل للمؤتمرات) في فندق (انتركونتيننتال)

والغريب أنهم اكتشفوا أنفسهم ومواهبهم من خلال القراءة ونموا قدراتهم بالبحث والقراءة .. وأفرزوا لنا العديد من المؤلفات والمراجع ولم يطلخوا منا سوى أن نقرأهم .. وتفاعل معهم ! والغريب أنهم كانوا ومازالوا يقرأون أكثر منا بالرغم من أن الكتاب أصبح متوفراً وفي المتناول !!

إن الحفل التكريمي اليوم إنما هو رسالة حضارية .. رسالة موجهة بالأخص إلى جميع حملة الأفلام وتكريم لجميع الأدباء .. وهي أيضاً موجهة بالأعم إلى جميع المواطنين.

ولذلك أتوقع أن تؤدي هذه الخطوة الرائعة إلى فتح نوافذ جديدة تطل منها ثقافتنا وأدبنا على العالم كله .. أتوقع أن يتقدم إلى الساحة المزيد من أصحاب الأفلام الواعدة الواعية الذين شغلهم لقمة العيش واضطرتهم إلى الانزواء بأفلامهم بعيداً عن ساحة القلم .. أتوقع أن تزدهر فنون الأدب والثقافة في بلادنا .. أتوقع أن تصل الرسالة إلى القارئ الذي انصرف عن الكتاب إلى الفيديو لكي يعود إلى الصديق المحلص البسيط الصادق وليس المزخرف .. إلى الكتاب ..

وكما قال ولي الأمر في لقائه مع أبنائه في جامعة الملك عبد العزيز .. إن تكريم رواد الأدب هو مدخل طبيعي لتكريم كافة المبرزين في كل العلوم .. وباختصار شديد عندما تأتي هذه اللفتة ومن أعلى مستوى .. فهي في ذات الوقت تعتبر .. في تقديري .. بداية لانطلاقة تحمل كل الخير لأدبنا .. ودعمه .. ونشره .. والارتقاء به .. إلى المستوى اللائق الكريم .. الذي نتطلع إليه !

وبالله التوفيق ..

محمد سعيد طيب

«عكاظ» ١٤/٢٧/١٤٠٤هـ



جائزة الدولة التقديرية وأدبنا .. في ميدان الثقافة العربية

منذ خمسة عشر عاماً، كانت الصحافة الأدبية المحلية تدعو إلى تكريم الأديب في حياته، وارتفعت أصوات هنا، وهناك - دافعها العاطفة، وليست النظرة الموضوعية للفكرة - تتحدث عن معاناة الأديب، وعن إيجابته، وعن شعوره بعدم التقدير، وأن التقليد السائد بتكريم الأديب بعد وفاته وتخليد اسمه على بعض شوارع المدن، أو إصدار ملاحق أدبية عنه، أو تسمية مدارس باسمه، أمر لا يفيد الموتى في شيء، وأنه مهرجان يتم في غياب المحتفى به .. وأنه ضيافة بلا ضيف .. هكذا..!

وعلى الرغم من وجهة هذه النظرة من جهة واحدة - لأنه من جهة أخرى توعية وطنية، ودروس قومية للجيل حتى لا ينسى البارزين من رجاله - على الرغم من هذه النظرة ذات الشق الواحد، فإني أتصور أن أدبنا في تلك الفترة، لم يكن قد أقنع الراصد المحلي، المتتبع بموضوعية، ونظرة متجردة، بفعاليتها، وقدرته على الإقناع بشخصيته، وسماته وملاحظته، وكيانه، واستقلاليتيه .. ليس من حيث الكم، ولا من حيث الكيف، أو التأثير المحلي، وإن كان قد ظل يتأثر بحركة الفكر المعاصر حتى وقت قريب دون أن يؤثر فيه .. ولكن من حيث حركته، وانتشاره !.

ولكي نكون منصفين، لا بد أن نتلمس عدداً من العوامل التي أعاققت حركة هذا الأدب، وحالت بينه وبين فعاليته، وحركته، أن في الداخل، أو في الخارج..

ولعل أهم هذه العوامل، هو قصور إعلامنا عن حمل صوتنا الأدبي إلى خارج الحدود، مكتوباً، أو مرئياً أو مسموعاً .. بالإضافة إلى قصور حركة النشر، والتوزيع الذي حال دون ظهور إنتاج الكثيرين من أدباء الرعيل الأول إلى أبدي الجيل الجديد، فضلاً عن وصولها إلى الوطن العربي ..

وفي ظل هذه الظروف، ظل أدبنا محبوباً في مخطوطات، بعضه القليل رأى النور في

طباعات محدودة، وبعضه تعرض للضياع، وبعضه نشر في مختلف الصحف المحدودة الانتشار، حتى على المستوى المحلي ..

ويظهر من هذه النظرة العجلى إلى بدايات أدبنا أن تطور أي قطاع مرهون بعوامل مختلفة، وبتوقيت متوافق مع هذه العوامل التي تتأثر بمختلف الظروف ولكن المذهل حقاً، هو أننا استطعنا تطويع هذه الظروف وتوظيفها بصورة فاقت كل مقاييس التطور، وتحركنا - في مختلف الاتجاهات تحركاً أظنه، وقياساً على ما نرى - قلب أوضاع الأشياء .

فجأة قامت عشرات من دور النشر .. فجأة قامت عشرات المطابع .. فجأة ظهر عدد هائل من دور التوزيع .. فجأة نشرت آلاف الكتب .. فجأة تواصل الرواد، والشباب في زمن لم يتجاوز العشر سنوات، وهذا أمر مذهل حقاً .. وفجأة تعددت الجامعات، وتزايدت أعداد الطلبة بشكل لم يألفه تطور التعليم في أي بلد في العالم .. وفجأة عبر أدبنا حدودنا إلى الأشفاء في الوطن العربي، عبر الإنتاج المطبوع الذي أصبح جسراً فكرياً، وعبر صحافتنا التي أصبحت تصل إلى كل مكان ..

ومن هنا جاءت قناعة الراصد الثقافي الذي يتابع حركة الفكر بتجرد، وموضوعية، بأنه أصبح لدينا أدب يستحق التكريم، ويستحق رواده أن يجنوا ثمرة كفاهم الطويل في إرساء أسس الثقافة، ومد الجيل بلامح الماضي، ليتواصل بنص الأمة بروح، وراحة قادة فكره الأولين، ولتتصل الأصالة بالمعاصرة، لأن أية أمة تفقد أصلها تتعرض للنفك، والتيه، وهذا النفك لا يسجم مع عقيدتنا الإسلامية، ولا مع عاداتنا وتقاليدنا القائمة على الترابط والتراحم .

ولقد نوح جلالة الملك المفدى هذه المناسبة التاريخية بتكريم الأديب برعايته الشخصية إيماناً منه بأن حضارة أية أمة تقوم على فكرها الذي هو وجدان الأمة، وضيرها، وخفقها بكل التفاعلات من حولها، وبكل طموحات الحاضر، والمستقبل، وتراكمات الماضي من آلام، وأفراح .

ولا شك أن هذا التكريم سيكون منعظاً جديداً لأدبنا الذي - به - تكاملت شخصيته الاعتبارية على المستوى الرسمي، إلى جانب شخصيته الفكرية التي أصبحت

الآن واضحة المعالم، والسمات، وسيكون هذا المنعطف، هو منطلق الجيل إلى آفاق جديدة يخلق فيها بروح متفائلة، ووجدان مطمئن، ونفس قانعة بأن عطاءها سيكون - في النهاية - موضع تقدير، وهذا معناه أنه استطاع أن يصل بصوته إلى حيث أراد أن يصل، ومعناه أنه استطاع أن يؤثر وأن يشارك في ديناميكية الحياة من حوله، إذ لا يقتل الأديب، ولا يجهضه شيء، قدر ما يجهضه أن يحس بأن صوته غير مسموع، وأن عطاءه لا يجد التقدير.

إن لفظة العهد الكريمة هذه، ستظهر آثارها - يقيناً - على أبدي أبنائه من هذا الجيل الذي تعلم على يديه أولى مبادئ العلم والمعرفة يوم أسس دور التعليم منذ أكثر من ٣٠ عاماً، حيث كان جلالته على رأس أول وزارة للمعارف (عام ١٣٧٣ هـ) ومن حقه على الجيل أن يجني ثمار هذه الريادة وأن يفخر بعطائهم، فهو من غراسه، ومن سقيه يورق اليوم ويزهر بسنا الحرمين، ويعبق بخزامى نجد وشيحه وعراره، وعطر قل الجنوب، ورياح الشمال في أصائل الربيع، ويحقق الأرض والإنسان بآماله العريضة..

سباعي عثمان

«الجيل» ١٤٠٤/١/٢٥ هـ

تكريم العقل والفكر

« إن تكريم هؤلاء الأدباء الثلاثة هو تكريم للفكر والعقل والعاطفة والشعور في هذه البلاد فما لا شك فيه أن هؤلاء المكرمين أعطوا من وقتهم وجهدهم وإنتاجهم في سبيل نهضة هذه البلاد مما يجعلهم أهلاً للتقدير وهي بادرة عظيمة تدفع الآخرين إلى الإنتاج والإبداع وإلى إثراء المكتبة العربية بنتاج القرائح العربية التي كانت في الماضي تحتل المرافقة الأولى للثقافة العالمية على مختلف ألوانها وأنواعها سواء كان ذلك في القصة أو التفسير أو الحديث أو الأدب أو الشعر أو الفلسفة من العلوم النظرية حتى العلوم التطبيقية والرياضية كالفلك والكيمياء والطب وغير هذه العلوم التي تعتبر مقدمة للنهضة العلمية الأوروبية والأمريكية التي أخذت من الثقافة الإسلامية الأصول الثابتة ومضت في طريقها في البحث إلى أن وصلت الحضارة الغربية إلى ما وصلت إليه في هذا العصر مما

كان للفكر الإسلامي فيه أبعد الأثر فقد قام هذا الفكر بدور المؤسس الأول للعلوم النظرية الصحيحة والتطبيقية كذلك .

أما سؤالك عن من يستحق التكريم من الأدباء الموجودين على قيد الحياة فإنهم كثير تعرفهم الجهات المختصة وفي مقدمتهم الأساتذة عبد الوهاب آشي ومحمد سعيد العامودي ومحمد حسن فقي والسيد أمين مدني وأحمد عبد الغفور عطار وحسين سرحان وحسن عبدالله القرشي وظاهر زنجشري وحسين سراج وآخرون ممن لا تحضرني أسمائهم الآن .

«عكاظ»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ حسين عرب

التكريم ... معناه ودلالاته

عندما يقوم الأب فهد بن عبد العزيز بتكريم رواد الأدب والثقافة في بلادنا فإنما يكرم بشخصوصهم أدياء وكتاب المملكة العربية السعودية من البحر الأحمر إلى الخليج العربي، ويكرم الأدب السعودي ذاته ويعطي له مكانة رفيعة المستوى والقيمة .. ويعطي التأكيد أيضاً لكل سائر على خطى (الجاسر) و(السباعي) و(ابن خميس) بأنه نال وينال ثناء وتقدير وإعزاز أكبر مسؤول في هذه الجزيرة العربية الواسعة العزيزة .

وإذا كان التكريم يعني فيما يعني الاعتراف بفضل هؤلاء الرواد، وبمواقفهم الكريمة المجيدة .. في سبيل إنارة الطريق للعجيل الحاضر واللاحق فإنه يعني بالضرورة أن هؤلاء الأفاضل قد كرموا أنفسهم فاستحقوا تكريم الأب الرائد .. وأن اللاحقين لهم هم أولئك الذين سيكرمون أقبلاهم ومواقفهم ليستحقوا التكريم .

أجل لقد كانوا وسيظلون بإذن الله هم وتلامذتهم المخلصون ملتزمين لجوانب الحق والصدق فيما كتبوا .. وفيما يكتبون .

ويعيداً عن الجمالة .. ويعيداً عن التزلف فقد كان التوفيق حليف من بحثوا ودققوا البحث والاختيار .. وفقوا باختيار هذه النخبة الممتازة .. حيث لم يكن الاختيار عاطفياً ولا من باب تكريم (المسنين) من كبار الأدباء بل كان الاختيار مبنياً على تحكيم العقل

والمنطق .. ووضع الحق في نصابه وإعطاء القوس باربها - كما يقال - .
والشكر مرفوعاً إلى الأب فهد بن عبد العزيز الذي أمر بالتكريم ووافق على
الاختيار..

أما نحن تلاميذ الشيخ حمد الجاسر ومحبي الأستاذ أحمد السباعي والشيخ عبدالله بن
خميس فيحق لنا أن نرفع رؤوسنا .. ونحني قائد المسيرة وندعو له بطوق البقاء ..
«الجزيرة»: ١٤/٢٧/١٤٠٤هـ فهد العريفي

تكريم للأدب السعودي

هه ليس هناك شك في أن الجائزة تعني شيئاً كبيراً جداً وهو تكريم الأدب السعودي في
شخصية هؤلاء الأدباء .. وعندما يقوم جلالة الملك فهد بتسليم الجوائز لهم فإنما يعبر
جلالته عن المنزلة الرفيعة التي يحظى بها المفكرون السعوديون ..

كما أنها دلالة على تكريم الفكر والمفكرين وهذا يعكس صورة جليلة لما للفكر من
مكانة بارزة في هذا البلد الذي كان بالكلمة ومنذ أربعة عشر قرناً همزة الوصل بين
الأرض والسماء عندما نزل الوحي على خاتم الأنبياء سيدنا محمد ﷺ .

ولا شك أن تأثيرها عامل مشجع وحافز قوي للمفكر السعودي على بذل المزيد من
الابداع والخلق في مجال الكلمة..

«عكاظ»: ١٤/٢٧/١٤٠٤هـ حسين محمد العسكري

المتحفون .. وتكريم الرواد

يقاس تطور الأمم في كل زمان ومكان بما وصلت إليه هذه الأمة أو تلك من تطور
حضاري ، لعل قاعدته الصحيحة التي يرتكز عليها بناء صرحه الحضاري العلم بكافة
فروعه، ويظل صوت الأديب والمفكر والعالم أعلى الأصوات فقد كرمه الدين وكرمه

التقاليد والأعراف على مدى السنوات واختلاف العهود. إن وجود الطبقة المثقفة الواعية والتي تتدرك التزاماتها ومستولياتها تجاه وطنها بالدرجة الأولى وتجاه المواطن للرفع من مستواه التعليمي والثقافي في كل النواحي أمر ضروري بشكل البنية الأساسية لأي تخطيط مسبق، فالطبقة المثقفة هي القادرة - بشكل أو بآخر - على التعبير عن هموم وأماني وأحلام المواطن بما تمتلكه هذه الطبقة من قدرة وموهبة على الإفصاح عن هذه المطالب للسلطة التي يهيمها - كأساس متين للعلاقة بين القاعدة والقمة - تحقيق مثل هذه المطالب وربما تشكل بين داخل هذه الطبقة المثقفة فئة أكثر تخصصاً وأكثر رغبة في اختيار فروع من فروع الفكر أو الأدب فتخلص له لتقدم للوطن والمواطن رمزاً رائعاً في مدى القدرة على العطاء. وها نحن الآن في صدد تكريم ثلاثة من الرواد الذين نقف احتراماً لهم واحتراماً لمن فكر في تكريمهم لأن معنى ذلك هو تكريم لكل من يقدم مشعلاً يضيء به الطريق للأجيال القادمة إن معنى ذلك هو الحث لكل الكتاب والمشتغلين بالأدب والفكر والعلم أن يثابروا فتاريخ هذه البلاد ممتد إلى عمق التاريخ والبحث الدائم لاستخراج الكنوز التي تملأ بلادنا هو السبيل لإنشاء حركة فكرية وأدبية وثقافية عريضة. وها نحن نشهد كل فترة ميلاد أديب جديد أو مبدع وهو بكل الأحوال دليل صحة وعافية وها نحن الآن نرى الأندية الأدبية والتجمعات الثقافية قد خرجت من قوقعتها أو هي في السبيل إلى ذلك للاحتكاك بالمجتمع والتعبير عنه والاطلاع على تجارب الآخرين في حقول الأدب والعلم والمعرفة لنستطيع بعد ذلك تصنيف أنفسنا ونحن من الأوائل في نشر دين بحث على القراءة والاطلاع والمعرفة لأن المعرفة الواعية بكل الأمور هي خط الدفاع الأول لدى المواطن وهي الدرع الذي يقبه كل شيء المعرفة هو هذا العالم الرائع الجميل الذي لا يؤمن بالحدود فالمعرفة والثقافة حق للجميع وها نحن نثبت هذا الحق بتكريم ثلاثة من الرواد قدموا للحركة الأدبية والصحفية في بلادنا الكثير والكثير وإنني أضيف صوتي إلى أصوات الكثيرين ممن يرى أن الجائزة قد تأخذ في السنوات القادمة مدى أرحب وأجمل عندما تكون جائزة الدولة التقديرية للعلوم والآداب فنحن ولله الحمد نملك - فيما نملك من ثروة مادية - ثروة ذهنية تتجلى في مجموعة الشباب في ميادين الطب والفيزياء والعلوم وشتى حقول المعرفة المختلفة التي أثبتت الأيام بأن ابن

هذه الجزيرة المعطاء قادر على التفوق متى ما أعطى الفرصة والثقة. إنه عرس الثقافة
واعتراف رائع وعملي بأن مجموعة المثقفين في هذه البلاد هي الطليعة التي تضيء الطريق
بالرأي والإبداع والإضافة .

«الجيل» ١٤٠٤/١/٢٣ هـ محمد علوان

مرحى للأدب في انتصاره على الرياضة !!

هه الطريقة التي تم فيها استقبال فوز الأساتذة أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبدالله بن
خديس بجائزة الدولة التقديرية .. من قبل إعلامنا وصحافتنا طريقة متقدمة .. حضارياً
.. تدل على أن الأدب لدينا لازال بخير ..

والأدب لدينا لازال بخير .. ولا حاجة بنا إلى التذكير بالأدب الذي أدركته حرفة
الأدب .. !!

وكونه لا يلقي التقدير من قبل مجتمعة وإعلام مجتمعه .. !!

وقد يغضب هذا زميلنا الطيب الحبيب حمد القاضي الذي يرفع دائماً وأبداً شعار
الاقتصاص للأدباء من الفنانين ونجوم الكرة ..

ويلقي باللائمة على صحافتنا لتكيزها الشديد على الرياضة دون الاهتمام بقضايا الفكر
.. والدماغ .

فالصحافة وضعت كلها دون استثناء ذلك الخبر في صدر صفحاتها الأولى ثم لاحقة
ملاحظة صحفية جيدة .. وأعطته حقه كخبر يتميز بأهمية بالغة على المستوى الفكري
والثقافي في بلادنا وقطعاً فالأدباء الثلاثة يستحقون كل تكريم فما من أديب في هذه البلاد
أو صحفي فيها إلا ويؤكد مدى تأثيره بواحد من هؤلاء وتأثيرهم عليه فضلاً عن إثراتهم
الحياة الفكرية في بلادنا على مدار نصف قرن من السنين .. !!

بل إنهم لازالوا يفعلون ذلك .. ولعل مثلاً بسيطاً على عطاء أحدهم وهو الشيخ

علامة الجزيرة حمد الجاسر الذي يتحف شقيقنا المسائية برأيه اليومي ..

فلقد أثبت من خلال تلك الإطلالة أنه كاتب رائع في المجال اليومي .. لا تمل من قراءة ما يكتبه بأسلوب خفيف سهل ممتع .. كما لو كان شيخنا حين يبدأ تلك الإطلال ينتفض من كل رفاقه الأولين وأمهات الكتب التي يسبح بها ليقدم لنا كاتباً يومياً حديثاً متقدماً في إشراقه عباراته وسرعة هضمها ..!!

أبته عن كتاب الزوايا اليومية بلا استثناء كيف يلقطون مقالاتهم ويفرقون في عبارات الغموض والإبهام .. أو في الانحطاط إلى الترفيه .

لأن أي قارئ منصف يقرأ حمد الجاسر اليومي .. ثم يقرأ ما يكتب من زوايا يومية في صحافة عربية أو محلية يكشف الفارق المذهل .. في ميكانيكية العرض .. وإشراقه الأسلوب وخفة العبارة .. فلا يملك إلا أن يضمه إلى الكتاب المجيدين الحقيقيين اليوميين .. كمصطفى أمين وأحمد بهاء الدين ..

ثم يطأطء رأسه عن البقية ..!!

ويتعوذ ويحوقل .. ثم لا يملك إلا الابتسام لما يرى ويقرأ ..!!

عثمان العمير

«الجزيرة»: ١٤٠٣/١١/٦ هـ

شموخ الكلمة ..

اليوم هو العيد ..

بأني في مياعده .. مهرجان فرح، وباقات عطر وورد، ولسة وفاء عظيمة من قائد عظيم .

إنه عيد الكلمة .. عيد تقريرها وتكريمها .. وعيد شموخها .. لأن الأمة التي تحترم الكلمة وتقدرها هي الأمة الجديرة بتحقيق الحضارة والرفق والتقدم والازدهار .

وهؤلاء فرسان الكلمة: أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبدالله بن خميس الذين يلتقون اليوم «بفهد» في يوم تكريمهم بجائزة الدولة إنما يؤكدون عمق الترابط الذي يجمع هذه الأمة بقائدها بعيداً عن عقد الرسميات، ونظام البروتوكولات، يجمعها في بيت واحد، وموقع واحد موعده حب: ولقاء وفاء .

وإن كانت الجائزة اليوم للسباعي والجاسر وابن خميس فإنها التكريم والحب والوفاء لرواد آخرين هم الفقهي والآشي والزيدان وأمين مدني وعزيز ضياء وغيرهم من «عقد اللؤلؤ الكبير» الذي يزين صدر هذه البلاد ... وفهد بن عبد العزيز هو هالة النور الكبيرة التي تضيء «عقد اللؤلؤ» فقد كان أول وزير للنور والعلم والمعرفة أنجبهته دولة عبد العزيز صانع الكيان الكبير .. وهو اليوم يواصل مسيرة النور والمعرفة .. يضع لبنة جديدة في هذا الطريق .. ينشر مزيداً من النور حول الكيان الكبير .. يعطي دفعة قوية للكلمة لتمضي في عطائها .. وشموعها .. ونشر عطرها ومجدها .

علي خالد الغامدي

«الأربعاء: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ»

الجائزة والرواد

« هذا التقدير الذي يحظى به الأدب في بلادنا كان حتماً يراود أذهان الأدباء منذ أصبحت لأدبنا ملامح أتاحت له المساهمة في إنعاش الحركة الفكرية في البلاد، ولكن هذا الحلم تحقق على أيدي المخلصين من أبناء هذه البلاد، وكانت توجيهات جلالة الملك المفدى عاملاً أساسياً في تحقيق هذا الحلم الجميل .. ليضع أدباءنا أمام مسئوليتهم التاريخية في أداء دورهم القيادي بوعي ومسئولية .

وأدباؤنا الذين نالوا هذا التقدير .. لهم باعهم الطويل في مجال الفكر فكلمهم وضعوا لبنات قوية في صرح تاريخ الصحافة في بلادنا، وكلهم مارسوا البحث التاريخي، وكلهم عالجوا قضايا الفكر، وعانوا من المجاهرة بالرأي الصريح، يوم كان المجتمع ينكر مثل هذه الصراحة، وكل واحد منهم له لماته الواضحة على الجيل الذي تلمذ على

يديه، فلا غرو أن نقدرهم الدولة وتقدر الأدب في تقديرها لهم، فلهم في النفوس مكانة كبيرة ولهم في القلوب مكانة أكبر بعد أن صاروا ملء السمع والبصر، وعاش كل واحد منهم ملحمة حياته؛ وفيها من العصامية والاعتماد على النفس، والمثابرة، والجلد في التحصيل العلمي، والصبر على المتاعب، ما يمكن أن يكون قدوة لهذا الجيل، هكذا كان حال الرواد من أدبائنا من تعبوا ليزرعوا روضة الفكر في بلادنا بالرائع من إنتاجهم الفكري، وليبقى هذا الإنتاج سامقاً تستظل به الأجيال القادمة، وتنبه من منابعه العقول المتعطشة للبحث والمعرفة.

تحية لروادنا الثلاثة في يوم تقديرهم.

وتحية لأدبائنا يوم ينتجون. ويوم يكون لإنتاجهم هذا التقدير الكبير من رائد النهضة في بلادنا جلالة الملك المفدى الذي وضع بلادنا في مصاف الدول المتقدمة، حضارة ووعياً وإدراكاً لدورها القيادي في العالمين العربي والإسلامي ..

خليل الفزيع

«اليوم»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

اليوم .. فرحة الكلمة في بلادنا..!

اليوم ...

يوم متميز في تاريخ هذا الوطن .. الفكر والحضارة والإنسان «اليوم» ليس كالأيام الأخرى الجميلة والرائعة في تاريخ بلادنا ولكنه يوم له مذاقه الخاص، ونكهته التميزية إنه تكريم للإنسان الذي كرمه الله على جميع مخلوقاته .

تكريم من دولة العلم والإيمان لمنازل الفكر ومنازل المعرفة .

تكريم من قائد هذه الأمة لرجال الفكر وأرباب الكلمة على هذه الأرض الطيبة .

إن الكلمة مشعل على الطريق وشمعة نضيء ظلام الدروب أمام الأجيال. ومسيرة الإنماء. إنها تسهم في جعل الإنسان قادراً على الاستجابة لكل معطيات التنمية .. ومرحلة الأعمار .

وإن مفكري الأمة هم أغلى ما لديها .. أعز ما في رصيدها وكلنا نذكر تلك القصة التي تروى عن (تشرشل) عندما خيره أحد جلسائه بين انتماء شكسبير لبريطانيا أو ذهاب (الهند) إحدى مستعمرات بريطانيا آنذاك من حوزتها .. فأجاب على الفور (بل شكسبير) ولقد ذهبت عن بريطانيا الهند ولكن بقي شكسبير علماً خالداً من أعلام بريطانيا .

إن فرحنا اليوم ليس فرحاً بتكريم ثلاثة من روادنا .. ولكن فرحنا بتضاعف ويكبر لأن دولتنا الرشيدة، وقائد مسيرتها أعطى «الكلمة» ما تستحقه من رعاية وتكريم .

إن هذه «الصحراء» كما كانت - في الماضي مصدراً للمعرفة ومصدراً احتضن الأنبياء .. والمفكرين .. والعلماء ها هي «اليوم» تعيد نفس الدور .. وتستعيد هذه المكانة .. وتعلن «للعالم» أجمع أنها كما تحفل ببناء المصنع تحتفي بعباء الإنسان وكما تهتم بتشييد بناء الطوب تضع في نفس المعادلة بناء الحرف.

وهذا هو المعنى الكبير لهذه الجائزة .. هذا هو بعدها الموضوعي والإنساني والحضاري على هذا الوطن وإنسانيه .

اليوم - يحق لنا أن نقول للعالم : إن بلادنا ليست آبار بترول فقط وإنما هي وطن فكر وثقافة .. وأن الإنسان السعودي ليس همه الوحيد شكل الحياة المادي وإنما هو يعطي لمشاعره كل الحرص كل الحب . إن تكريم هؤلاء الثلاثة ما هو إلا رمز تكريم للإنسان السعودي حَضْرِيَّةً ، وبدويَّةً ، صغيرةً وكبيرةً .. وهي مزار يحق لنا أن نعزف عليه أجمل أناشيد التكريم .. والاعزاز والمحبة .

إن المليك اليوم يقول بلسان حاله : إن لكم يا أصحاب الكلمة مكانكم .. ومكانتكم فأنتم إحدى لبنات تكامل هذا الوطن الذي لا يطغى فيه جانب على جانب .. وإنما حضارته (معزوفة) جميلة تسهم في إبداع لحونها كل الأوتار .. كل الاكل الأفكار .

إن دخول التاريخ أمر عسير جداً .. وقليلة جداً هي الأمم التي دخلت التاريخ .. واتخذت لها فيه مكاناً دنيماً ولا تستطيع «أمة من الأمم» أن تدخل التاريخ إذا لم تكن

جوانبها الحضارية متكاملة يشد إزرها إزر بعضها والتكامل يعني الازدهار «الحضاري»
بمعناه الشامل الذي يعني إخصرار الأرض وشموخ منار المصنع .. وارتفاع بنيان المدرسة
وعلو مكانة الفكر.

بهذا «التكامل» تدخل الأمم التاريخ من أوسع أبوابه وتستطيع أن تباهي أم الأرض
بحضارتها .

ونحن - هذا اليوم - بهذا التكريم الكبير نكمل جانباً هاماً من جوانب بناء الإنسان ..
وبناء فكره وحفزه على أن تكون الكلمة المادفة هي إحدى وسائل بناء وطنه .. وتكريم
إنسانيه .

كم نحن سعداء اليوم ونحن نرى هذه الحشود المثقفة التي توافدت على بلادنا تشهد
أجمل لوحة لتكريم الإنسان السعودي ممثلاً بأديبائه ورواد فكره .

كم هو أمر كبير ورائع تكريم الإنسان .. وفة تكريمه أن يكرم فكره ويقدر عطاؤه .
إن اليوم عرس للكلمة في بلادنا .. ومعدرة عن استعارة هذا التعبير من محمري
صفحات الرياضة فهو عرس بأفراحه وتكريم إنسانيه، وتقدير قادته .

«الجزيرة»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ - حمد القاضي

الأدياء ... ضمير الأمة

الجزيرة العربية التي صاغت الشعر العربي، وأسست جذور اللغة العربية لا يستغرب
أبداً أن تكون ملزمة بوصف تاريخها مع الحاضر .

فلم يكن عجباً أن تكون القبيلة العربية، في الماضي، هي مدرسة اللغة، والشعر
والفروسية، على عكس همجية قبائل العالم الأخرى التي شيدت الأسوار حول المدن لحماية
المدنية منها .

ولعلها المرة الأولى في التاريخ البشري أن تكون الصحراء هي مفتاح أسرار الثقافة

للمدنية، رغم تقاليد العريقة وتاريخها المنفتح على العالم، والمتمايز عن أبناء البادية وحياتهم .

وإذن لم تكن العودة إلى الجذور تفصل عن الحاضر مهما تعقدت أساليب الحياة، ووسائل العيش، أو افرقت الطرق الى اتجاهات ومسارات لا تنتهي إلى طريق .

جائزة الدولة التقديرية التي اكتملت شروطها النظامية، وأصبحت حقيقة واقعة حين بدأت بتقليد ثلاثة من المجاهدين في الفكر والكلمة، تعتبر تحقيقاً رائداً في مسار التأكيد على هويتنا الثقافية، ومنحانا المتجذر في شجرة الوعي العربي .

فالشيوخ الثلاثة .. أحمد السباعي، وحمد الجاسر، وعبدالله بن خميس مهما اختلف الناس حولهم أو اتفقوا يظلون أعلاماً قائمة، ومؤثرة في رسم حياتنا الثقافية المعاصرة .

وهذا التكريم يأتي من مبدأ أن المفكرين والأدباء هم جزء من نسيج اجتماعي مؤثر، قادر على استحضار التاريخ ليتلازم مع الحاضر، ولذلك اعتبر أعلام الفكر والأدب هم الذين يمتلكون ضمير الأمة، ويقفون على بوابة تاريخها، وهم الذين يضعون أحاسيسهم ودموعهم، وغضبهم وفرحهم من أجل الوطن، مهما تعددت المشكلات، أو تعقدت الوقائع .

وفي سبيل ذلك جاء التكريم مطابقتاً للأهداف الوطنية للذين دفعوا سني حياتهم في المدرسة والجامعة، وبين الأسفار الكبيرة، حتى يحققوا معنى صادقاً للوطنية، وكان استحقاقهم للجائزة موقفاً مقابلاً لهذه الجهود الكبيرة، التي رأت الدولة أنها توازي أي عمل آخر عظيماً ..

وإذا كان الثلاثة هم البداية في مسلسل طويل لتكريم أديبائنا ومفكرينا، فإن هذا لا يأتي اعترافاً متأخراً بجهودهم، وإنما الأمور دائماً ترهن نتائجها .. وهذا ما تحقق بالفعل حين أصبحت الجائزة رمزاً قائماً وترويجياً لعمل المخلصين من أبناء وطننا الحبيب .

يوسف الكويليت

«رسالة الجامعة» : ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

عرس الرياض الأدبي

هذا اليوم الأربعاء ٢٧ من محرم ١٤٠٤ هـ .

- إنه يوم مجيد من أيام مباركة ..

- إنه يوم سيدكر في الأيام، ويقترن بأول عمل من نوعه .. يرعاه رجل «الأوليات»

الملك فهد بن عبد العزيز ..

- إنه يوم تكريم العلم .. وتكريم العلماء ..

- إنه يوم تكريم الموهبة ..

- إنه يوم تكريم الجهد ..

وليس يذكر هذا اليوم لأن جائزة مالية خصصت لثلاثة من رواد الأدب والفكر والبحث العلمي في هذا البلد .. على أهمية ذلك، ووجوب الاحتفاء به والاحتفال له فحسب ..

ولكن هذا اليوم يذكر أيضاً هذا التكريم المعنوي .. وهذه الحفاوة السامية .. بثلاثة من رواد هذا البلد، ممن أثروا حياتها الثقافية والفكرية على مدى يزيد على نصف قرن ..

إن «الملك فهد بن عبد العزيز»، وقد حرص على أن يكون تكريم العلماء .. والمفكرين والرواد، من أول الأعمال الجليلة والكبيرة في هذا المعهد، الذي يتطلع إليه المواطنون جميعاً بالكثير من الآمال .. أراد من هذا التكريم منطلقاً للتقدير المعنوي لكل المبرزين من أبناء أمتنا في كل الميادين ..

لقد أكد الملك «ان من تحصيل الحاصل أن يحظى رواد العلم في مختلف التخصصات بالتكريم» ..

وأعرب الملك عن سروره بأن يكون هذا المهرجان اليوم بداية لما هو واجب أن يعمل بالنسبة للنواحي العلمية الأخرى ..

• • •

عرس الرياض الكبير يزيدته توهجاً، تشريف خادم الحرمين، الملك فهد بن عبد العزيز، لهذه المناسبة ..

- عرس الرياض البييج يتألق بهذه النخبة التي تلتقي اليوم لتشهد تكريم الملك فهد للعلم .. والعلماء .. وللبحث العلمي والتراثي ..

لقد كان لهذا الإعداد الباهر، والترتيب المحكم الذي بذله أمير الشباب (فيصل بن فهد) لهذا المهرجان الكبير أثره في أن توفر لنخبة من أدباء وأساتذة ومفكري العالم الإسلامي والعربي من الالتقاء لأول مرة، بهذا العدد الكثير ..

كم هي رائعة هذه المناسبة العظيمة .. التي دلت وتدلل على ما يزخر به مجتمعنا من علماء ومبدعين في كل المجالات ..

وها هم طلائع الفكر والأدب والنقد يجتمعون في عرس الرياض الأدبي، ومهرجانه العلمي، وحفله التكريمي برعاية الملك فهد بن عبد العزيز، ليروا هذه السنة الحميدة التي استنها المليك .. ولا عجب في ذلك فهو حفظه الله رجل التربية، وهو رجل الفكر الذي شغل عهده الميمون بتكريم رجال الفكر والتربية ..

إنها إذن مناسبة جمعت بين عدة مناسبات .. فلقاء المفكرين في هذا البلد بأشقائهم إنجاز كبير .. وعسى أن تتحول هذه المناسبة إلى لقاء سنوي يتطور الاستعداد له لإحياء «يوم الرياض الفكري» .. تماماً كما كان «سوق عكاظ» في القديم .. وليكون «يوم الرياض الفكري» أكثر شمولاً ..

- فيه تكريم العلماء ..

- فيه لقاء المفكرين في العالم الإسلامي بخادم الحرمين الشريفين يتحدثون إليه .. ويتحدث إليهم ..

- وفيه معرض ثقافي - تكنولوجي، يجمع إلى جانب الكتاب وما يدور حوله من أوعية المعرفة والفكر، العناية بالتطور التكنولوجي والاختراعات العلمية في العالم الإسلامي ليتعارف العلماء .. على بعضهم ..

لماذا لا يتزامن هذا المهرجان مع معارض، ومعروضات في شتى مجالات المعرفة؟!
يمكن أن يكون ذلك ولو أمكن لحقق الكثير ..

ومن حق هذا اليوم، إذن، أن يثير في نفوس المواطنين جميعاً أحلاماً - يتطلعون
لتحقيقها فتتسع قاعدة التكرم ..

حتى يكرم فيه :

- الرائد في الأبحاث الدينية . والرائد في الأدب . والرائد في البحث العلمي . والرائد
في الأنشطة الرياضية، والرائد في الأنشطة الاقتصادية، والرائد في العطاء الإنساني،
ويكرم فيه المثاليون سلوكاً ومنهجاً .. فتكون هذه المناسبة قد فتحت باب التسابق في
الإنتاج .. والعطاء .. والسلوك المثالي ..

أحمد محمد محمود

«الأربعاء»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

جائزة الأدب .. وجيل السواد

من الجائز أن يطرح سؤال في الساحة الأدبية لماذا ينحصر التكرم بجائزة الأدب في
الجيل القديم من المعاصرين من أدباء المملكة وقد يوجد بين الجيل الجديد من المعاصرين
كذلك من يستحق هذه الجائزة؟ وأنا وإن كنت من الجيل المحضرم. الوسط - بين القديم
والجديد إلا أنني أسجل شهادتي لصالح الجيل الرائد لا تعصباً لفئة ولا متحيزاً إلى جيل
بذاته ولا تحسباً أنه سيأتي دور الجيل الوسط فيتحوّل إلى جيل قديم، ولا انتقاصاً من
أهمية الجيل الجديد .. وأست أدعي أنني أملك الميزان الذي أزن به أعمال كل جيل على
حدة. كما لا أدعي كذلك أن لديّ مقاييس يمكن أن أقيس بها عطاء أولئك وهؤلاء
ولكنني أبني شهادتي على ناحية واحدة - لكنها هامة - وقد لا يكون لها صلة بالإنتاج في
حد ذاته ولكن لها صلة بالجهد في ميدان الإنتاج الأدبي فجيل أدباء اليوم من الشباب
عاشوا مرفهين في مباحج الحضارة الحديثة ومنجزاتها الحاضرة حيث وجدوا في عصر
التطور والتكنولوجيا كل وسائل الراحة وأسباب الرفاه ميسرة لهم عاشوا في عهد الكهرباء
وتطوير الخدمات التي تعينهم على الاطلاع والتزود من مناهل العلم بأسرع الوسائل

وأحدث الطرق. حيث توفرت أجهزة الطباعة الحديثة وتعددت أدوات النشر وكثرت الإصدارات والصحف على مختلف مستوياتها، المهم أن هذا الجيل لم يواجه في حياته ما واجهه الجيل الذي سبقه والذي نطلق عليه بحق جيل الرواد - من خشونة العيش وشظف الحياة، والريادة هنا لا تعني السبق في الزمن فقط، ولكنها تعني شق الطريق في التلال والجبال والسبل الوعرة وتمهيدته أمام الشباب .. وتعني الريادة من ناحية أخرى أن هذا الجيل الرائد الذي نطلق عليه الجيل القديم أن هؤلاء القدامى قد أرهقوا أنفسهم في سبيل الأدب وشقوا طريقهم بشتى المصاعب فبدلوا الجهد وجادوا بالعطاء مع قلة الإمكانيات وتدني الخدمات، فقد ولدوا بعيدين عن معطيات الحضارة محرومين من التمتع بأسبابها كما هو حاصل الآن .

فقد كانت ولادة الواحد منهم على أرض خشنة وفي مهاد غير مريح، وتعاركوا مع الواقع المرير وانتصروا عليه بعزائمهم وبصبرهم ومع شح الزمان في عطاءه بالنسبة لمستهل عصرهم فقد اكتسبوا من صلابة الأرض صلابة الموقف، ومن خشونة العيش مناعة ضد تقلبات الدهر، فلم تمهد لهم السبل ولم تيسر لهم الإمكانيات على النقط الذي حصل عليه الجيل الجديد، فقد عايشوا المعاناة وألغوا المتاعب منذ دراستهم الباكرة في الكتاتيب حتى بلغوا ما بلغوه من العلم، ولم تخضع لهم الظروف ولم تستجب لهم المطالب إلا بعد أن خاضوا إليها بجرأ من المشقة واجتازوا نحوها مجاهل من الصعوبات فلم تكن الطريق التي سلكوها للأدب محفوفة بالورود ولا محاطة بدواعي الارتياح وإنما هي طريق محفوفة بالجهد مغموسة بالعرق، فلم يستذكروا دروسهم على أنوار الكهرياء ولم يبدأوا محاولاتهم الأدبية في أضواء المصابيح الحديثة، وإنما عانوا من النور الخافت المتمثل في إنارة السرج (جمع سراج) إلى جانب تكاليف الحياة إذ ذاك وصعوبة المواصلات وبعد الاتصالات. ورغم تلك المعوقات فإنهم شقوا طريقهم في خضم الحياة الراكدة رغم عنف الأمواج وتحدي التيارات، ولذلك استحقوا بهذا الجهد وتلك المعاناة أن يوصفوا بجيل الرواد وأن يستحقوا - تبعاً لذلك - التكريم على هذه المتاعب وتلك الجهود والتكريم هنا لا ينحصر في الفرسان الثلاثة الذين رشحوا للجائزة وإن كانوا هم الطليعة لهذا التكريم ولكنه يشمل جيل الرواد فهو اعتراف بسابقتهم في الأدب وسبقهم في هذا الميدان وتكريم لجهود جيل

بأكملها في هذه الأرض الطيبة .

والجيل الجديد في بداية المشوار الطويل وفي تطلعات المستقبل الباسم وأمامه مجالات الطموح والعطاء مفتوحة، وبقدر ما تسرت الآن وسائل العلم وسبل التعليم وبقدر ما أصبح في متناول المرء: دور الكتب وميادين الأدب ومشاعل الفكر، فانه يظل هناك الفارق بين جيل عاش في حقبة ماضية وهذه الحقبة الحالية حيث مجالات التطور الفكري وتقدم الآلة وارتفاع مستوى الإنتاج وتنوع وسائل الاطلاع وتقارب المسافات، والوصول إلى المعلومات من أقرب السبل وأسهل الطرق. لقد ارتقت الحياة الفكرية في كل المجالات بفضل تطور العصر والإنجازات الحضارية المعاصرة .

ومن هنا يأتي تقدير الجيل القديم الذين عانوا في مطلع حياتهم الأدبية ويصدق عليهم الوصف بجيل الرواد لأن الريادة تعني ارتياد الطريق رغم وعورته ومشقته والأدب في ذاته يعني حقيقته مفهوماً آخر هو الدأب، وليست الصلة هنا في تبادل المواقع بين الحروف (أدب) أو (دأب) أو تجانس هذه الحروف ولكن لأن الأدب لا يكون إلا بالدأب .. فالإصرار على تكوين حصيلة أدبية وركيزة ثقافية لا يأتي من فراغ وإنما يتأتى من بذل الجهد في الاطلاع ومواصلة القراءة وإدامانها وقد اشتهر كثير من أدبائنا القدامى بكثرة القراءة وقلة الكتابة بينما اشتهر كثير من شباب الجيل الجديد بقلة القراءة وكثرة الكتابة، ولعل من المفارقات العجيبة أن على الرغم من المتاعب والإرهاق والمصاعب التي عاشها الجيل القديم - جيل الرواد - إنتاجهم الأدبي - شعراً ونثراً - فأنهم يكتبونه في بساطة ووضوح بخلاف الجيل الجديد الذي يكتب إذا كتب في الشعر أو النثر... بمنهى الغموض والتعقيد، ولا نستطيع أرجاع الأسباب في الوضوح لدى القدامى والغموض لدى المحدثين إلا أن يكون لتأثير الحضارة بتعقيدها أثر عكسي هو السبب في ذلك، وإلا فما هو التعليل لكثير من هذه الفوارق المتعددة والاختلافات الواضحة في الأسلوب والمنهج .. الاختلاف في الوضوح والغموض، والخلاف في استخدام الرمز، فجيل الرواد من الأدباء يرمزون في كتاباتهم لشيء محسوس أو مألوف أو أثر تاريخي أو مشهد ملموس لكن المحدثين من الأدباء عندما يرمزون يستخدمون الرمز الذي يستخدمه الغربيون فنراهم يضمنون إنتاجهم سواء في الشعر أو في القصة أو في المقالة الرمز بالصلب

والخطيئة وذلك وتلك من رموز طقوس الكنيسة عند النصارى، وشبابنا مسلمون ولكن بعضهم دون وعي تابعوهم أو دون فهم في استعمال هذه المصطلحات الكنسية .

ولذلك نجد الحس الديني والملمح التراثي لها أثر ملموس في إنتاج الرواد بيننا لا نجد الأمر كذلك في إنتاج بعض الأدب الحديث .. والأدباء المحدثون - فيما يبدو - وجدوا أنفسهم في رمز آخر استعاضوا به عن المأثور التاريخي عندنا تقليداً للغربيين حيث نجد أثر الرمز الكنسي كالصلب والخطيئة في الاستخدامات الأدبية سواء في مجال الشعر أو في مجال الترميز أن هؤلاء الشباب بحكم عقيدتهم الإسلامية لا يؤمنون بعقيدة الصلب: صلب المسيح عليه السلام ولا بتفسير خطيئة أبينا آدم عليه السلام التفسير الخاطيء للخطيئة في معتقد النصارى ولكنهم مع ذلك وهم مسلمون يبهجون نهج أدباء الغرب في استخدام الرمز (الصلب والخطيئة) وهذا الرمز ليس من معتقداتنا كمسلمين ولا من مآثوراتنا كعرب ولكنه من معتقدات أعدائنا ومآثوراتهم وهو رمز طارء على حياتنا الفكرية بينا هو أصيل في حشهم الثقافي ومآثورهم الاجتماعي بحكم توارثهم العقيدى والسلوكى لهذا الرمز فلماذا نقلد ما لا ندرك أبعاده ونستعمل ما لا نفهم رمزه ؟

هذا هو الفرق بين حكمة الشيوخ وجموح الشباب وبين أصالة الفكرة وتقليد الأفكار لذا ينبغي أن نعتر شيوخاً وشباباً بآرائنا ونهتّم به ونصدر عنه، وإذا كان للغرب رمز يكمن في معتقد من المعتقدات الخاطئة فلنا رموز تشير إلى دلالات صادقة في العقيدة الإسلامية وفي التراث العربى إذا لم نحافظ عليها ونستثمرها في مجالاتنا الثقافية فلا نتظر من غيرنا استئثارها أو التنويه عنها وتبنيها في الاستعمالات الأدبية.

وكما أن جيل الأمس هم رواد اليوم فكذلك جيل اليوم سيكونون رواد الغد، فعليهم إثبات وجودهم في زحام الحياة ومعتك الظروف، فإذا كان الرواد الذين انحصرت فيهم جائزة الأدب قد وصلوا إلى ما وصلوا إليه من عطاء أدبى بالجهد والعرق فإن على الجيل الحديث بذل المزيد من الجهود في سبيل المعرفة والاعتراف من منابع العلم والاستزادة من مناهله لتحقيق نهضة أدبية مرموقة تليق بحاضر الجزيرة العربية كما كانت من قبل نجماً متألقاً في سماءها المشرقة ولا شك أن الآمال كبيرة والمستقبل وضاء .

مسلم بن عبدالله المسلم

«الجيل»: ١٤٠٤/١/٢٦ هـ

علامة على مواكبة مسيرة الحضارة

إن جائزة الدولة التقديرية للأدب ، هي إحدى علامات مواكبة المسيرة الحضارية ، ودليل ناصع على أن للفكر قدره ، وللأديب مقاماً معلوماً في رجحان الموازين .

والدولة عندما تعني بالأدب ، فهي بذلك تهيم المناخ الصحي لحرية الرأي في الإبداع والحوار ، وهذه أفضل الوسائل في معايير الانتقاء .

وإذا كانت هناك حاسة انتقائية ، فهي الضمان المأمون للتمييز بين الانحطاط والارتقاء ، والابتعاد عن مدار استوائية القيم .

وهذه المرحلة التي نعيشها هي نمطية في الأفق التطوري تجعل الخطوات متواصلة في رحاب التجدد ، وهذا يعني العيش العزيز والبقاء الكريم .

حامد مطاوع

«الجيل» ١٤٠٤/١/٢٣ هـ

الجائزة. تقدير لكل الأديباء

ه أنظر إلى هذه الجائزة على أنها ليست جائزة تقديرية ، للأديباء الثلاثة .. أحمد السباعي .. حمد الجاسر .. عبد الله بن خميس ، وإنما هي تقدير للأدب ، والأديباء في المملكة كلها . فلو كانت تقديراً خاصاً بالمعنيين لها لكانت شروط الترشيح لها مغايرة تماماً ، للشروط المعلنة ، وأهمها أن لا يقل عمر المرشح عن خمسين سنة ، لم بات في الشروط أي إشارة إلى نوع النتاج الأدبي للمرشح ، كل ما هنالك أن يكون له عطاء ، قل أو أكثر ، وأن يكون ممن ساهموا بعطاءهم في تاريخنا القومي بالكلمة الهادفة والإنتاج الأدبي .. وأن يدخل في مجالات الأدب بشخصيته كلها - بطريقة أو أخرى - وأن يكون لإنتاجه تأثير في مجتمعنا السعودي وأن يكون إنتاجه قائماً في هذا المجتمع ومتحركاً يؤثر فيه على نحو ما يجابا وسلباً ..

والجائزة ليست حافزاً للأديب فقط ، وإنما هي تربية أدبية للأديباء .. تربية تحمل

الكثير من الاحساس والفحوى التي يربى بها الأديب مجتمعة ، وهي تقدير .. لكل الأدياء تقدير حولي ، تُنمِّي به رعاية الشباب في قلوبنا ذلك الإحساس والفحوى .. إحساس الأديب برسائله ، وبعث مصادر الاستلهام في ذاته ليبعد كل ما يأتي شاهداً في التاريخ على مجتمع أعطى الكثير من التعقل والسباحة ، والود ، والطمأنينة ، والحياة مع التمسك بإيمانه ، وعاداته الاصيلة ، وتقاليده الفذة .

الأدب يحسد المعنى الذي فقده المجتمع لحياته ، في خضم ابتلع هذا المعنى الجميل واسلمنا للضباع ، والفوضى اللذين تجذبنا اليهما المادة ، والأدب بعيد لحياتنا النكهة الوردية التي طمرتها الأنا العصرية .

إن أعماط السلوك السوية لمجتمع مثل مجتمعنا يتحكم فيها الضبط والتوجيه البصير ، لا تكتسب قدرة المضي على ما هي عليه إن لم نطلق الحوافز والانفعالات العاطفية التي تكبح جماح الرغبة الحيوانية الكامنة في أعماق النفس البشرية ، وليس أقدر من الأدب ، والفن على صنع هذه الانطلاقة لأنه يحرك القوى الكبيرة للميول الفطرية للفرد ، بتحريك اسمى العواطف في ذاته ، ويخلق شعوراً يستطيع الفرد أن يسمو به ، ويمزق كل تفكك وانحلال ، تخلقه المادة .

الجائزة في رأيي كما قلت تكريم وتقدير للأدب والأدياء كلهم في بلادنا تكريم حولي ، وتقدير سنوي يحرك في نفوس الأديب بواعث الاستمرار في عطائه .

ولكن العدد الذي حدد من الأدياء لنيل هذه الجائزة قليل جداً ، لم يراع فيه نسبة عدد الأدياء في مختلف مناطق المملكة ، وهم من غير ذوي الشهادات العليا «الدكتوراة» مثلاً يشكلون عدداً ضخماً ، وتحديد سن الأديب المرشح للجائزة لا يجد من عدد الأدياء ، لذلك كنت أتمنى أن ترفع رعاية الشباب ممثلة في أمير الشباب الأمير فيصل بن فهد العدد ، وأن يخصص هذا العدد بحيث يشمل مناطق المملكة كلها ، مع مراعاة حجم المنطقة ، فمثلاً تخصص ثلاث جوائز لأدياء المنطقة الوسطى ومثلها لأدياء المنطقة الغربية ، وجائزتان لأدياء المنطقة الشرقية ، وجائزة واحدة لكل منطقة من المناطق الاخرى ليم بذلك تغطية كاملة لأدياء ذوي العطاءات المستمرة من الذين تجاوزوا السن

المحددة لنيل الجائزة ، ولا تعني هذه التغطية أن الجائزة المحددة للمرشح للجائزة تركض وراء ادبائنا الذين قطعت خطواتهم العقد الرابع من حياتهم ..

إن رعاية جلالة الملك المعظم بذاته حفل تسليم هذه الجائزة تعطي وجوداً جديداً للأدب في بلادنا وهي في الوقت ذاته دلالة أكيدة على مدى ما يكنه جلالته وولادة الأمر في بلادنا ورعاية الشباب وأميرها الشاب الأمير فيصل بن فهد للأدب والأدباء من حب واكبار ، واحترام للفكر والثقافة .

محمد عبد الله ملياري

«عكاظ» : ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

الجائزة .. والروح الجديدة !

خلال العشرين عاماً الماضية .. وكتيجة غير مباشرة ومباشرة لخطط التنمية .. تخرجت أعداد كبيرة من الأطباء والمهندسين والزراعيين والصيدلة والمتخصصين في علوم الأحياء والنبات والكيمياء والطبيعة إلى جانب أعداد هائلة من المدرسين والدرسات إلى جانب حملة الليسانس والبكالوريوس في العلوم الإنسانية والاقتصاد والإدارة ولكن الساحة الأدبية ظلت في المقابل تشكو صموراً وانصرافاً من قبل الأجيال الجديدة الشابة .. فلم يظهر على تلك الساحة إلا أعداد أقل من أصابع اليدين ممن يمكن القول عنهم بشيء من الطمأنينة بأنهم أدباء واعدون .. سنؤول إليهم خلافة جيل الشيخ والمخضرمين الذين اعطوا كل ما لديهم وإن كان عطاء بعضهم ظل موضع تساؤل من قبل المنقذين .. ١٩

وفي محاولة للإجابة على أسباب انصراف الأجيال عن الأدب وساحته أو ضمور حركة التوجه إلى ساحات الأدب ، فإننا نجد أكثر من اجابة ..

ربما كان أولها .. حساسية المناخ الأدبي المفرطة التي يصعب اختلاء مسؤوليتها في الحيلولة دون ظهور أدب ابداعي نابض متوهج يتمتع جماهير القراء ويشكلها ويحذب اجيال المواهب من الشباب لتكون على درب ذلك العطاء الأدبي .. إن الأعمال الأدبية المترمة .. عادة ما تخلق حولها مناخاً أدبياً عاجزاً لا يفرز غير ادباء مترمدين لا حاجة لأحد إليهم .

.. وربما كان ثانيها .. هي هذه الطفرة المادية التي سيطرت طيلة التسعينات الهجرية وجعلت الكل يركض في اثرها حتى بات من يتحدث عن الأدب والأعمال الأدبية كمن «يؤذن في مالطا» .. ليعلو صوت القائلين بأن ابداع قصيدة كقصيدة «أراك عصي الدمع» .. مثلاً .. لا يمكن صرفه .. صرفها .. في بنك من البنوك .. وإن كتابة رواية كـ «الشحاذ» لا يمكن تجميعها لـ «حساب» أحد .. وأن إنجاز دراسة كدراسة «سارتر» عن «أزمة» المثقفين .. لا يمكن تحويلها إلى «فرنكات» فرنسية نضعها أوضح وأكثر «يقينية» من نفع تلك الدراسة على قلوبهم .. !!

وربما كان ثالثها .. سلبية العناية بالأدب في بلادنا .. وعلى امتداد فترات طويلة .. وهو أمر كان يتضافر مع السنين السابقين لتشكّل معاً أهم عوامل انصراف الأجيال الشابة عن الأدب وقد اكتفى بعضهم بالتغني والتعاطف مع جبل السباعي والجاسر وسرحان والزيدان وعزيز ضياء وغيرهم .

من هنا كان الإحساس قوياً بهذه النقلة من سلبية الرعاية إلى كمال ايجابيتها بتقرير مبدأ جائزة الدولة التقديرية .. لأنّ الجائزة وإن كانت تحية تقدير وعرفان واكبار لمن سينالونها هذا العام (السباعي - والجاسر - وابن خميس) فهي عنصر شد لكل الأجيال التالية والقادمة .. لأنها تضمروا وتعلن عن ميلاد روح جديدة وأفق رحب ينتظر كل أديب واعد ..

«الجيل» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ د. عبد الله مناع

مسيرتنا الأدبية تنطلق الآن !

هـ بظل هذا اليوم من أيامنا المشرقة التي سيذكرها التاريخ.

فلاحتفاء بالفرسان الثلاثة في ميدان الأدب ، والفكر الاجتماعي والبحث التاريخي يجيء متوجّهاً للجهود والعرق والسفر والجهاد والمعاناة العظيمة التي خاضها فرساننا وقادوا عبرها حركة التحديث واشعال نار الفكر في جسدنا الاجتماعي ، وذلك منذ ما يقارب من نصف قرن .

هذا هو حال شيخ الصحافة ومحارب الخرافة وغارس القيم الأدبية الجديدة في ضميرنا الوطني أحمد السباعي .

إن من يقرأ السباعي في معظم ما كتب من مقالات وما طرح من أفكار وما دبح من أبحاث ، وما ادّش من قصص ، سوف يجد في كل هذا أن غَضَبًا مقدسًا اشتعل في قلب السباعي ابتداء من قصته (فكرة) حتى آخر رأي طرحه في المواجهات الصحافية معه - مؤخرًا... فإذا بنا أمام صيغة أدبية وفكرية جديدة وجذرية وشماء قد انفلتت متخطية كل الظروف المتخلفة آنذاك في زمن الفرقة الإقليمية والشنات القبائلي ، في زمن ما قبل الوحدة الوطنية الذي كان فكر السباعي ومساهماته ركيزة قوية من الركائز التي انتبت الجهل وحاربت الدرؤثة وانتصرت للصراطية العصرية التي كانت هي الأخرى معطى من معطيات الوحدة الوطنية .

أقول هذا ، ولا أنسى النبض الحار والرائحة الزكية التي نقلها السباعي في قصصه وكتاباته ، بل حتى في سيرته التي عنوانها في البدء بـ «أبو زامل» لكنه وقد أحرقت تلك الغضبة هَشِيم الجاملات وفي جهاده الصحفي فكيف لا يستوي بنفسه على معاناته الخاصة فإذا به أمام سيرته وجهًا لوجه متحدثًا انحطاه فأضاه حتم سريره ليكون هو والقارىء مع معاناته والمجتمع ، وحدة واحدة ركيزتها الكلمة المفلقة والحرف المضيء والإخلاص للأمة .

هذا بالضبط ما يواجهك حين تقرأ كتابه «أيامي» الذي كان هو بالضبط كتابه «أبو زامل» وهو بالضبط ما انعكس في معظم كتاباته وأفكاره .

« أما حمد الجاسر ، هذا الطود الشامخ ، هذا النداء الندي المنطلق من رمال نجد ، فهو ظاهرة وحده في حركة من الفكر الاجتماعي والتنقيب عن لآلئ الوطن والغوص على بحار الحقيقة في امهات الكتب والتاريخ والجغرافيا .
أو قل أنه جغرافية جزيرة العرب القديمة والحديثة .

أو قل أنه الاجابة المنهجية الفعلية التي كان يبنهاها معظم دارسي الأدب العربي

الجاهلي لانشاء معجم شعري للصحراء التي ألهمت قرائح اجدادنا بالشعر والحب : أو قل معجم جغرافي للشعر الجاهلي .

الكلام عن الشيخ حمد الجاسر وعليه يقتضي المرء أن يقف باجلال أمام ما قدمه من تحقيق لأمهات الكتب في جغرافية الجزيرة العربية أو ما كتبه في المعجم الجغرافي واخص الجزء الخاص بالمنطقة الشرقية الذي كان الجاسر فيه مثلاً للباحث الأكاديمي العالم لا المتحذلق ولا المتلحف بالدال .

ولم لا نذكر الهامة مجلة «فجريدة» التي توجت جهود وجهاد الرجل مؤخرًا بمجلته الرائعة «العرب» المتخصصة في تراث وجغرافية وتاريخ الجزيرة العربية ، والتي كانت ملتقى للدارسين المتطلعين إلى منطقتنا من علماء وباحثة ومستشرقين .

« ويبقى عبد الله بن خميس شاعرًا نبع من فحولة التراث رفض كل لبونة رفضًا جعله ينكر الشعر الجديد ، وهو غير محق في هذا ، لكنه على أية حال كان الصوت الشعري المعبر عن حرارة الصحراء في فلسطيناته الشعرية ، التكلم بضمير البدوي في كتاباته عن الشعر الشعبي ، المهسهم عن طموح الصحراء بأبحاثه في المعجم الجغرافي عن منطقة نجد أو كما حدد نجدًا فيما بين الهامة والحجاز في كتاب يحمل هذا الاسم . يظل هذا اليوم مشرقًا ومضيئًا في عمرنا الثقافي ، فمن ناحية يرى الفرسان الثلاثة جهودهم بانعة وغراسهم مزدهرة يقطعها جيل التنمية والتحديث .

ومن ناحية أخرى فإن هذا النبات يأتي إبدانًا بمسيرة جديدة للكلمة العربية المشرقة في المملكة في ظل رجل العلم والتربية والثقافة الفهد قائد التحديث والتنوير والفكر .

محمد رضا نصرالله

«الجيل» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

إنها جائزة لكل الأدباء

جائزة الدولة التقديرية للأدب لم يحصل عليها أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبد الله بن خميس .. لم يحصلوا عليها ثلاثتهم وإنما حصل عليها كل أدبائنا .. وكل علمائنا ..

وكل مثقفيها .. والثلاثة الفرسان هم نبت هذه البلاد .. وابتاؤها .. وما يحصلون عليه من تقدير فإتما هو تقدير لهذه البلاد التي نجبت هؤلاء .. وتقدير هؤلاء والذين اعطوا لهذه البلاد كل فكرهم ..

وتكريم الدولة هؤلاء الثلاثة العباقره .. ورعاية المليك لحفل تكريمهم إنما هو رعاية هؤلاء وأولئك الذين يرفعون اسم الوطن عالياً .. وهو لفنة كريمة لكل العاملين من أجل رخاء وازدهار بلادهم ..

أما جائزة الدولة التقديرية فهي رغم وضوح أهدافها .. وحصول ثلاثة من اساطين ادبنا عليها إلا أنها ليست مخصصة لهذا الجانب المضيء من حياتنا وهو (الأدب) .. فحسب وإنما هي مخصصة لكل من يعمل بجد وإخلاص في مجانه .. وليس بمستبعد أن تكون هذه الجائزة في عامها المقبل مخصصة لطبيب أو مهندس أو باحث اجتماعي .. وقد أشار جلالة الملك إلى هذه الخطوة في حديثه إلى مسوني جامعة الملك عبد العزيز عندما سئل جلالته عن امكانية أن تخصص جوائز شبيهة لجائزة الدولة التقديرية للأدب لمجالاته المختلفة ..

وأخيراً فإني أهنئ أدباء هذه البلاد المعطاء على تكريمهم وعلى رعاية الدولة لهم .. وعلى التقدير الخالص الذي حصلوا عليه هذا التقدير الذي تمثل في منح ثلاثة منهم هذه الجائزة ..

«الأربعاء» : ١٤٠٤/١/٢٧ هـ د. عبد العزيز النهاري

رعاية فهد للحركة الفكرية والأدبية

[] منذ فجر التاريخ ونحن أمة تحمل مشعل الحضارة الإنسانية لتحديد للبشرية معالم الطريق .. وتعلم الدنيا بأسرها أن أمة العرب والإسلام هي التي قدمت للعالم أروع وأعظم الانجازات العملاقة في ميدان الأدب والفكر والثقافة والحضارة ..

[] وأعطت فاجزلت العطاء .. وشيدت صرح الفكر شامخاً عملاقاً في زمن كانت

أوروبا فيه تتخبط في دياجير الجهل .. وتعيش في غياهب التخلف والانحطاط .. والعالم كله يتلفت بئمة ويسرة يبحث عن الحل .. وإذا بمشعل الفكر والأدب والحضارة ينطلق من أرض العروبة والإسلام .. وينتشر شعاعه ويعم كل الآفاق ..

□ والمملكة العربية السعودية هي أرض الفكر والأدب والعطاء .. وتاريخها حافل بشانحات الفكر والأدب على مر العصور .. والأصوات المضيئة في تاريخ الحركة الأدبية والثقافية لم ينقطع يوماً عن العطاء .. والرواد الأوائل أدوا أدوارهم بكل أمانة وكفاءة وتفان وإخلاص .. خدمة للكلمة ورفقياً .. وارتفاعاً بها إلى مستوى المسؤولية .. تأكيداً وترسيخاً للحقائق التاريخية .. بأن هذا البلد المعطاء هو منطلق الأعلام والمفكرين والأدباء وكبار الكتاب .. ومجال الفكر والأدب والثقافة ليس مقتصراً على الرواد الأوائل فحسب .. بل إن تراب هذا البلد يعمل في أعماقه النوابع والأعلام التي تخدم [أعمالها] قضية الفكر والأدب .. وما تزال تقدم الفكر والثقافة بكل كفاءة وجدارة واقتدار ..

□ وجائزة الدولة التقديرية في الأدب .. التي منحها الرئاسة العامة لرعاية الشباب .. لثلاثة من عمالقة الأدب والفكر في بلادنا وهم : أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبد الله بن خميس إنما هو تكريم للأدب والفكر والثقافة ..

□ ودون شك فإن تفضل صاحب الجلالة الملك المفدى فهد بن عبد العزيز برعايته للاحتفال الكبير .. وتشرف هؤلاء الرواد الثلاثة بتسلم الجائزة من جلالته في شهر محرم الحالي .. دليل أكيد على أن جلالته يرعى العلم والعلماء .. ويشجى ثكر والأدب والثقافة ورجالها .. وهذا يجد ذاته يعتبر انطلاقة كبرى .. وحافزاً قوياً لازدهار الحركة الفكرية والأدبية والثقافية في بلادنا .. وهذا يعطي المدلول الحقيقي .. لأن جلالته يعتبر أول رائد للفكر والأدب والثقافة في المملكة .. فهو الذي أرسى قواعد النهضة العلمية الشاملة .. وشيد أصولها .. وحدد معالمها .. ورسم أطارها .. وأقام بنيانها .. في عهد ولايته شؤون التعليم والمعارف .. والحركة الفكرية والأدبية والثقافية في المملكة .. وفي العالم العربي والأسلامي تدين لجلالته بالكثير من التقدم والتطور والنهوض .. وجائزة الملك فيصل

العالمية التي تمنح لكبار الأدباء والكتاب والمفكرين في العالم كل عام .. لاثراء الحركة الفكرية والعلمية والأدبية .. وتشجيع البحث والتأليف .. أكبر شاهد .. وأسطع برهان .. على رعاية جلالته للفكر والأدب والعلم والثقافة ..

|| إن من يقف على نواحي الفكر .. ومجالات الابداع .. عند هؤلاء الرواد الثلاثة الذين حملوا لواء النهضة .. بالفكر والبحث والأدب في بلادنا .. لا يملكه إلا شعور الاجلال والاكبار لهؤلاء المفكرين الثلاثة .. الذين أثروا الحركة الفكرية والأدبية والثقافية .. وأعطوا المكتبة العربية والإسلامية والإنسانية الكثير من مؤلفاتهم وأسهموا في كل المجالات من خلال مؤلفاتهم المتعددة .. ومشاركاتهم البناءة في كل الميادين المختلفة ..

|| فتحية لجلالة الملك المفدى فهد بن عبد العزيز لرعايته الكريمة للحركة الفكرية والأدبية والثقافية .

□ ونحية لهاؤلاء وتهنئة .. مع أمنياتنا بمزيد من العطاء ..

□ ونحية للرئاسة العامة لرعاية الشباب .. على الدور الكبير الذي تقوم به لخدمة الفكر والأدب والثقافة ..

عبد الكريم عبد الله نيازي

«الأربعاء» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

مغزى هذا التكرم

« يمثل تكريم جلالة الملك فهد للأدباء أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبد الله بن خميس : تأكيداً جديداً على تقدير الدولة للاسهام الفعال من قبل المفكرين في البناء والتطوير ، ودعوة ملحة لجميع المهووبين وأصحاب الرأي والمشورة لأداء المسؤوليات الملقاة على كاهلهم تجاه هذا الوطن ،

بالمستوى الذي تحتّمه المواطنة ويفرضه الواجب ..

« ولا شك أن هذا التكريم قد أعطى نتائج إيجابية وترك تأثيراً عظيماً في نفوس أبناء هذا الوطن الغالي لا سيما وأنه قد كرس مفهوم الرعاية الأبوية من قبل الدولة لطلائع المجتمع ونابعيه .

« وإذا كانت الجائزة قد جاءت هذه المرة من نصيب عدد من المفكرين والأدباء فإنها سوف تشمل كل ذي عطاء متميز في مختلف الحقول العلمية والزراعية والطبية والفنية والرياضية ، لتعم الفائدة ويشمل التكريم جميع الفعاليات القادرة على العطاء .

« ونحن بهذا النمط من التكريم لطلائع هذه البلاد نكون قد غرسنا روح المنافسة ، وأتخنا فرص الحركة وباركنا التفوق ، واسهمنا بصورة عملية في تطوير الامكانيات والقدرات الوطنية لكي تسهم بفعالية وبصورة خلاقة في تعزيز مسيرة هذه البلاد في الاتجاه الصحيح ..

« وليس غريباً أن يقف وراء هذا المظهر الحضاري المتميز شاب مثل سمو الأمير فيصل بن فهد بن عبد العزيز الرئيس العام لرعاية الشباب باعتباره الإنسان المعني بأمور الثقافة والشباب في بلد يتحمل مسؤوليات تاريخية ويشعر بأنه مطالب بأن يرتفع هذا المستوى في المسؤوليات ويؤدي دوره على أكمل وجه . فما أعرفه عن سموه . ومنه شخصياً أن طموحه يتجاوز مجرد تكريم هذا العدد من الأدباء والمفكرين إلى تكريم جميع الفئات وتوفير كل أسباب النماء والتطور وتشجيع العناصر الخلاقة على المزيد من الابداع ..

« إن هذا الطموح الذي ترجمه سمو الأمير فيصل إلى مهرجان كبير للخدمة الفكرية والمعرفة والانجاز في هذا البلد هو المؤشر الحقيقي على تفاعل قطاعات هذا البلد المختلفة . وتكامل نشاطاتها وتلاقى رؤية المخططين لمستقبلها مع آماني المواطنين وطموحاتهم ..

وماذا عن الشعر ؟!

وما ازدانت المهرجانات إلا بالشعر، ولكنه في مهرجان الأدب. برز على استيحاء، وهو صنو الأدب وقسيمه. بل إحدى الدعائم التي يبنى عليها صرحه!!
الجواب عن ذلك تعبر عنه الكلمة الماثورة: (المعنى في قلب الشاعر)!!

الشاعر والأديب الكبير الأستاذ حسن عبدالله القرشي يقول :

ليس غريباً أن ينشأ في بلادنا جوائز تقديرية وأن تكون الجائزة التقديرية بدءاً للتكريم الأدب فبلادنا هي موطن الأدب منذ قديم الأزل وهي مراد أسواقه منذ العصر الجاهلي ..

وقد مر زمن طويل والأدباء يرتقبون أن يلقوا من خطوة الدولة وتكريمها لهم ما هي جديرة به وما هم به جديرون .. ويشاء الله أن يأتي هذا التكريم في عهد ميمون النقيبة الملك المتصف فهد بن عبد العزيز وأن يتلقى الأدباء من يده الكريمة ما يمثل الرعاية للأدب والتشريف للثقافة .

وإذا كان الأدب قد حظي بهذا التكريم على مستوى الجائزة التقديرية فاننا نرجو أن تنشأ أيضاً جوائز تقديرية لتكريم العلماء والأطباء والفنانين فلا بد من أن تنال كل ألوان المعرفة حظها من التكريم ونصيبها من التقدير .

وحبذا لو أن مجال تقدير الأدباء مستقبلاً يشمل عدداً أكبر كأن تكون الجوائز عشر جوائز بدلاً من ثلاث حيث تستنطب مجموعة أكبر هي في ميزان الفكر والثقافة لا نقل

» وبالتأكيد فإن المستقبل في ظل هذا الطالع سيكون - بإذن الله - أكثر إشراقاً وتفوقاً والله مع المخلصين أبداً .

هاشم عبده هاشم

«رسالة الجامعة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

وزناً عن شملهم التقدير في الظرف الراهن .

كما أن من المأمول أن ينال الطلاب من شباب الأدب والفكر حظهم من الرعاية وذلك بتخصيص جوائز تشجيعية لهم كما هو معمول به في بعض البلدان الشقيقة العربية .

وإني أقدمها تهنة خالصة للأصدقاء الزملاء الذين كانوا الطليعة في هذه المناسبة الكريمة ولا شك أنهم ممنون لما أصابوا من حظ وما نالوه من تكريم .

وختاماً أقدم صادق التقدير لصاحب السمو الملكي الأمير الحبيب فيصل بن فهد بن عبد العزيز لحرصه دائماً على المساهمة في رفع شأن الثقافة ورفع رايته في بلد الثقافة والفكر منزل الوحي وشرق النور .

ولا شك أن مساهمة (الجيل) في هذا المجال ورصدها لوقائع هذه المسيرة لعمل يستوجب التقدير ويستحق الثناء .

ثم يقول القرشي :

أديب . عجيباً ، لا يقدر الفن جلالاته ؟
قيل : إن الأدب الخالد قد خاب مآلاً ؟
هو لا يشيع أو يروي . أترأه عادراً آلاً ؟
وهو لا يدني قصياً ناله الوفر فالأ
وهو لا يجلب حسناً إذا ما الحب دالا
هم يريدون مجالي الفكر اعراضاً ومالا
ضلة ! فالأدب الصادق كم أحيا الرجال
كم تصبني من جيوش وكم استهوى النضالا
ولكم جلجل في الكون صداه وتعالى
إنما الآداب روح في البرايا تستللا
وسماء بسرؤى الفتنة تستجلي الخيالا

ومعان صاغها الحب جلالاً وكلالاً
كم سرت في النفس كالنغمة صهباً حلالاً !

حسن عبد الله القرشي

«الجيل» ١٤٠٤/١/٢٥ هـ

أيها الحاملون مشعل علم

هاج بي الشوق فاطرحت الكلاما
وشربت الضياء من شفة الفجر
للرؤى الباسمات حوي ازدحام
وأنا أقطع الطريق وعزمي
أين تغدو؟ إلى الروابي .. لماذا؟
أتملي فيها الوجوه لسلي
وأرى السالكين درب التآخي
وأرى الحاملين مشعل علم
بزرعون الحياة خيراً وعدلاً
حملوا الفكر .. أي عبء ثقيل
هل أراقوه في طريق ضلال
أيها الحاملون مشعل علم
هل سلكتم طريقكم في صمود
هل قضيتم حياتكم إنجازاً
فاجتسنا خير ما زرعتم، وكل
إنه الفكر كالضياء نراه
إنه الفكر كالوباء علينا
روعة الفكر أن يحرك فينا
ونغنيت لطفة وهياما
وبددت من طريقي الظلاما
والأماني تزيدهن ازدحاما
كلما سرت خطوة يستلامي
أطلب الشيخ عندها والخزامي
أجد الحب عندها والثوناما
والمثيرين فرقة وخصاما
يتخطون بيننا الأوهاما
ويصرون بيننا أعلاما
حملوه وحملوه الأناما
أم أقاموا بناءه فاستقاما؟
هل بلغتم من الحياة المراما؟
هل رفعتم عن التذلل هاما؟
في طريق العلوم أو إنهاما؟
سوف يجني من زرعه ما استقاما
في دجى الليل مشرقاً بساما
حين يغدو تذبذباً وانزماماً
عزمات تزيدنا إقداما

روعة الفكر أن يكون حساما أَسْمَعِيًّا يحطم الأصناما

• • •

ها أنا اليوم والحنين كيان مستقل يزيد قلبي انسجاما
الهوى خاشع أمامي وقلبي بهمومي عن الهوى يستعامى
وسؤال يظل يقفز نحوي وجواب يزيد ناري ضراما
ما جرى يا عدولتي، ولماذا تستفزني في فؤادي الغراما؟
ولماذا تحطمين إبائي وتميئين في هي الأنغاما؟
ولماذا تبعثرين الأماني ولماذا تحطمين الحساما؟
ولماذا ترغيبين وتسأبين وتمضين في الصدود أماما؟
أنت دثرتي بنورك والليل كئيب يزيد حزني احتداما
فرا كنت بسكب الأنس في قلبي ومن أجله عشقت الظلاما
كنت بالأمس طفلة بتغنى فها بهجة وكنت غلاما
كنت بالأمس كاليقين صفاء قد تألقت فرحة وابتساما
كنت أهفو لقلتيك وكان الجو صحواً، فكيف صار غماما؟
كنت ألسناك والمني باسما أستني من جفونك الأحلاما
لم نعد نلستي فإذا دهانا ومتى أصبح الوفاء حراما؟
رحل العمر يا أميرة قلبي وتركنا وراءنا الأياما
وافترقنا على الخصام، وها نحن التقينا، فهل نسبنا الخصاما؟
أولم تسمعي بآهة صب ظل يجلو عن مقلتيك الفتاما؟
فرايت الطريق، ثم نسيت العهد من بعده ونحت الذماما
كنت في حومة الوغى، والأعداي ينحاشون فارساً مقداما
وهب النفس للإله فلم يحفل بأعدائه، وباع الخطاما
وأنت طعنة من الخلف، وبخني وبدي لم تنزل تهر الحساما
طعنة يا لجورها عاجلتي قبل أن أورد العدو الحماما
حطمت همتي وهدت كياني فلثمت الثرى وعفت الكلاما

ومنحت التراب وجهي أخشى أن أرى في فم العدو ابتساما
كنت يا فتنتي ورأيتي فيا ضيعة حيي، لقد غدا أوهاما
آه ممن يحون عهد أخيه آه ممن يقطع الأرحاما
أتعبتنا جراحنا يا بلادي وشبعنا عداوة وانقساما
وشكوننا، حتى ظننا بأننا سوف نرمي من القوافي السهاما
وأخذنا القشور من عالم الغرب فصرنا أمامهم أقزاما
كلما فر من مآسيه عام سود الحاقدون بالسفدر عاما
قد وضعنا اللثام فوق نوابنا وأعداؤنا أماطوا اللثاما
في ألف صرخة لم تلامس أذنأ حرة وقلبا هماما
آه من أمة تذوب وتنسى أنها قد بنت صروحاً عظاما
كيف نبي كياننا بفريق في متاهاته يذوب انزاما
أو أديب يتيسه في نشوة الكأس، فيلهو ويستحل الحراما
ويناجي حرة، لو وعاما لتعالى عن فسقه وتسامي
لو وزنا طباعه وعدلنا لرفعنا عن قدره الأنعاما
وضح الدرب يا بلادي فماذا لو جعلنا شعارنا الإسلاما
ومضينا نصد عنا الأعادي بنضال تصوغ منه السلاما
يا بلادي: لقد بكيناك حتى لم تعد تعرف الدموع انسجاما
وسفيناك بالدماء احتسابا وأبينا أن نبذل استسلاما
جاءنا الله بالهدى فسمونا وهجرنا الأنصاب والأزلاما
ومحونا من دفتر الجحد كسرى وكسونا بثوبه الأبتامام
وذهبنا بقميص في زمان كان فيه المفوض المقداما
ما تعينا من النضال: فهذا مسلك لم نزل نراه لزاما
سوف نمضي على الطريق فإما نبلغ القصد أو نموت كراما

عبد الرحمن صالح العثماني

«الجزيرة»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

ربة الشعر تغني .. أنشدي أروع فن

أبى الشاعر السوداني الكبير خليفة الصادق ألا أن يشارك في يوم تكريم الدولة لأدبائها الرواد الثلاثة .. وكانت مشاركته بهذه القصيدة التي أسماها «نجية» .. وخليفة الصادق غني عن التعريف حيث له مشاركات في الشعر الغنائي .. غني له كبار المغنين السودانيين أمثال محمد الأمين وصلاح بن البادية .. وغيرهم ..

ربة الشعر تغني	انشدي أروع فني
رددي عذب المثالي	واشد بالصوت الأغر
هات من در المعاني	أخت رومي .. لا تضني
شني الآذان منسا	غن للأفراح غني
ارسل الأنغام تشوي	في احتشال وتشي
أكدي يا روح في	حينما يرتاب ظني
رددي يا أخت رومي	عبري للناس غني
اسعفني ان صبري	ضاق ذرعاً بالتسائي
أخفني بشرود	في المعاني لأهني
وأحي للملك	هو زحر المتسني
هو درعي وسلاحي	هو أمن المطمئن
هو للمعرب ملاذ	من عدو متجني
هو بالعلم حني	في انمطاف وتني
طوق الآداب فضلا	بسحاء دون من
تلك يا فهد الأماي	إني يسالك أعني
ربة الشعر هلمي	لغار السنصر نجني
إحملي أركى التحايا	لرجال الفكر مني
«لسباعي» و«خميس»	وكذا «الجماسر» هسني
إنهم أهل اقتدار	إنهم آباء فن
«الدوة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ	خليفة الصادق

الضن والأدب : هما توأمان !!

نظمت الأمانة العامة لجائزة الدولة التقديرية في الأدب معرضاً للكتاب السعودي ومعرضاً آخر للفن التشكيلي السعودي المعاصر وذلك بمناسبة الحفل الأول لجائزة الدولة التقديرية في الأدب والذي سيرعاه باني هذا الصرح الشامخ .. جلالة الملك فهد بن عبد العزيز المنقدي .

والمعنى من إقامة مثل هذا المعرض - أعني المعرض التشكيلي - إنما هو مساهمة فعالة جاشت بها روح الفنان التشكيلي السعودي لإبراز ما تجوب به أفكاره ورؤاه وحلمه الذي بلا حدود كتعبير كبير عن هذه المناسبة .. إنه يوم تكريم الأديباء .. الأديباء الذين أثروا الساحة الأدبية والفكرية معاً بكل ما هو حضاري وما حصيلة ذلك الفنان من لوحات سوى نتاج فكري صاغتها ثقافته وخلفيته من معارف استزادها من ذلك الأدب المعطاء .. فارتباط الأدب بالفن ارتباط وثيق حكمت عنه الأساطير القديمة وها هو يتجدد وسيتجدد بمشيئة الله لتعم الساحة الأدبية والفنية بكل ما هو جديد ومتميز في دائرة المعارف التي لا تنتهي ..

ما أعظم هذا التكريم .. إذ شارك الفنان بكامل أحاسيسه وانفعالاته ليجسد عبر ريشته الموهوبة رقعة ومعنى هذا التلاحم خاصة عندما يكون وراء ذلك فنان طموح بمفاخر بلده ..



وأعلنت النتيجة

نقلت لجنة الجائزة أكثر من أربعين ترشيحاً مطابقاً للشروط وعدداً كثيراً من الترشيحات الأخرى فتولت فرزها ودراستها المدة الكافية للدراسة بمختلف الوسائل التي أعدتها اللجنة للسير بموجبها حتى توصلت إلى ما توخته من نتائج، فرفعت ذلك لمقام ملك البلاد المفدى بمنح الجائزة لثلاثة من الأدياء ووردت أسمائهم مرتبة حسب الحروف الهجائية.

وأذاعت وكالة الأنباء السعودية نص الأمر الملكي بمنح الجائزة في السابع والعشرين من شهر شوال سنة ١٤٠٣هـ بما هذا نصه:

أمر ملكي بمنح جائزة الدولة التقديرية للأدب

لثلاثة من كبار الأدياء السعوديين

الرياض - ١٠ س -

صدر أمر صاحب الجلالة الملك فهد بن عبد العزيز المفدى بمنح جائزة الدولة التقديرية للأدب لهذا العام ١٤٠٣هـ لثلاثة من كبار الأدياء السعوديين الرواد الذين ساهموا بعبءاتهم الزاخرة في إثراء ميادين الفكر والأدب والثقافة في بلادنا المعطاء.

→ ولعل مساهمة الزميل الفنان أحمد المغلوث في هذه المناسبة بتنفيذه بورترهات للأدياء الفائزين بجائزة الدولة التقديرية في الأدب الأساندة أحمد السباعي - حمد الجاسر - عبدالله بن خميس. هذه المساهمة تعتبر في أبسط تفسير لها تكريماً من الفن للأدب للعبء.

عبد الرحمن الشاعر

الرياض ١/٢٦/١٤٠٤هـ

وهم حسب الحروف الأبيجدية الأساتذة: أحمد السباعي - حمد الجاسر - عبد الله بن خميس.

أعلن ذلك أمس صاحب سمو الملكي الأمير فيصل بن فهد بن عبد العزيز الرئيس العام لرعاية الشباب ورئيس لجنة الجائزة.

وقال سموه في تصريح صحفي بهذه المناسبة: إن جائزة الدولة التقديرية للأدب تجسد اهتمام جلالة الملك المعظم حفظه الله وسمو ولي عهده الأمين بالدور الذي يضطلع به الأدب والأدباء في حياة المجتمع وتقدير جلالته حفظ الله لجميع أدباء المملكة الذين يمثلون الذاكرة الحية لمجتمعهم.

كما أعرب سمو الأمير فيصل بن فهد عن أمله في أن يكون تخصيص جائزة تقديرية للأدب وتشريف جلالة الملك المفدى حفل تسليها للفائزين حافزاً للأدباء والمفكرين الذي يتحملون مسئولية الارتقاء بالأدب السعودي والخروج به إلى دائرة العالمية.

وقال سمو الرئيس العام لرعاية الشباب ورئيس لجنة الجائزة: إن اللجنة كانت قد رفعت ترشيحها الأدباء الثلاثة لجائزة هذا العام إلى مقام جلالة الملك المعظم وإن الترشيحات التي تلقها اللجنة العليا للجائزة من قبل الجامعات والأندية الأدبية والمؤسسات الصحفية والمجالات المتخصصة أكدت على حقيقة تدعو إلى التفاؤل وهي أن مملكتنا الغالية زاخرة والحمد لله بالعديد من الأدباء والمفكرين المبدعين الذين نعتر بهم ونفخر بعطاءاتهم.

ووجه سموه تهنئة الصادقة باسمه وباسم أعضاء لجنة الجائزة إلى الأدباء الثلاثة الذين استحقوا تكريم جلالة الملك المفدى معرباً عن أمله في أن يكون فوزهم لأول مرة بداية طيبة على طريق تكريم المثوقين في ميادين العلوم والآداب..



وتلقى كل واحد من الأدياء الثلاثة من سمو رئيس لجنة الجائزة برقية هذا نصها:

برقية خطية

المحترم
سعادة الاستاذ / حمد الجاسر
بعد التحية ، ، ، .

يسعدنى ان انقل لكم باسمى وثيابه عن اصحاب المعسالى
والسعادة اعضاء لجنة الجائزة التهنئة الخالصة بثقة جلالة مولاي
الملك المعظم فهد بن عبد العزيز " حفظه الله " على منحكم جائزة
الدولة التقديرية فى الادب لعام ١٤٠٣ هـ .
والله يتولاكم برعايته ، ، ، .

الرئيس العام لرعاية الشباب
ورئيس لجنة الجائزة

فيصل بن فهد بن عبد العزيز



الأدباء الثلاثة :

أحمد السباعي

محمد الجاسر

عبد الله بن خميس

قالوا...

أحمد محمد السباعي

حوار مع أحد الأدباء الرواد البارزين في السعودية

أحمد السباعي لـ «المجلة» :

الأستاذ أحمد السباعي واحد من أبرز الأدباء الرواد في المملكة العربية السعودية الذين ساهموا في إثراء الحركة الثقافية السعودية بعطاء متعدد الجوانب والاتجاهات. ويشهد إنتاجه الأدبي القيم عدى عطاءه المتجدد، حيث أن له أكثر من عشرين كتاباً بين بحث أدبي وتاريخي وقصة قصيرة وآراء في التربية والتعليم.

وقد كان الأستاذ أحمد السباعي أحد ثلاثة أدباء سعوديين نالوا مؤخراً جائزة الدولة التقديرية للآداب. «المجلة» التقت بأحمد السباعي وأجرت معه الحوار الآتي :

« في البدء نرجو أن نحدثنا عن تجربتك الثقافية عبر مسيرة حياتك الحافلة بالعمل والكتابة .

... لا أعتقد أن كثيراً من تفاصيل حياتي الأولى تهم القارئ في شيء. ولعلي أشارك مع كثيرين من الناس الذين عاشوا في الفترة التي مهدت للحرب العالمية الأولى وما بعدها، سواء كان هؤلاء الناس في الحجاز وفي مكة المكرمة بالذات حيث ولدت ولازيت أعيش فيها. أم في مصر وغيرها من بلدان الوطن العربي الذي كان بعضه يزرع تحت نير الاستعمار البريطاني أو الفرنسي. أو تعيش تحت الحكم العثماني، كما كانت حال

الحجاز. وقد نشأت في أسرة متوسطة الحال فأخذت طريقي نحو الكتابيب التي هي قوام التعليم الأولى في ذلك الوقت بالإضافة إلى حلقات العلم بالمسجد الحرام.

وكانت هناك مدارس أنشأتها جماعة الدستور العثماني لكن منهجها كان الغرض منه ترك العرب، حيث كانت اللغة التركية هي السائدة في هذه المدارس. وكان خريجو هذه المدارس الابتدائية يحتلون وظائف صغيرة في الدوائر التركية. وفي ذلك الحين تم إنشاء عدد محدود من المدارس العربية الحديثة فتركت الكتاب والتحققت بإحدى هذه المدارس التي أنشأها الحسين وكانت تسمى المدرسة التحضيرية ثم انتقلت إلى المدرسة الراقية التي هي بمثابة المرحلة المتوسطة اليوم. ومن هنا ترون أن التعليم الذي تلقته في صغري لم يكن يؤهلني إلا للحصول على وظيفة صغيرة في دائرة حكومية أو دكان متوسط الحال أمسك دفاتره الحسابية.

غير أنني في هذه الأثناء عشقت الأدب وتبين أن السبيل إليه هو القراءة بأوسع معانيها وتعدد ألوانها. فشرعت أقرأ وأقرأ بإدمان لا يعرف الكسل. ولولا الإدمان والمثابرة الجادة لما وجدت سبيلاً سهلاً إلى ما عشقت. وأول ما بدأت أقرأ بعض القصص الشعبية التي كانت تباع كتباتها الصغيرة بأثمان زهيدة لا ترهق جيب طالب صغير مثلي. ومن هذه القصص ألف ليلة وليلة وعنترة بن شداد، والوزير سالم، والأميرة ذات الهمة وسيف بن ذي يزن وغيرها من القصص والكتب الخرافية.

ثم تطورت قراءاتي بالعرف على مؤلفين عظام كان لهم ولا يزال دور بارز في إثراء الحياة الفكرية العربية والإسلامية أمثال العقاد والمازني والرعاعي ومصطفى لطفي المنفلوطي ومصطفى صادق الرافعي وميخائيل نعيمة وجبران خليل جبران وغيرهم من رواد الفكر العربي في ذلك الحين الذين كانت مقالاتهم ومعاركهم الأدبية تملأ صفحات الرسالة والثقافة فأخذتني أساليبهم وأفكارهم وتبين لي الفرق بين ما يكتبون وما كنت أقرأ سابقاً.

• إذن أنت أحد الذين تأثروا بالمدرستين المصرية والمهجرية في الأدب؟

– ومن من الأدباء العرب لم يتأثر بهاتين المدرستين الرائدتين في عالم الثقافة والفكر

والفن واستفاد مما كان أدباؤها يكتبون؟ لقد كانت مصر ثم الشام أحد أهم مصادر الكتب والمجلات التي كنا نتناوب على قراءتها لقلّة عدد هذه الكتب أو المجلات التي تصلنا في ذلك الحين. وكنا ننكب على دراسة هذه الكتب ومناقشتها وكان بعضنا يأخذ جانب هذا المؤلف أو ذلك أو يقف إلى جانب كاتب معين ضد كاتب آخر حين تدور بينهم معارك أدبية في الصحف والمجلات المصرية وكانت هذه القراءات والمعارك تثير الكثير من المعارك الأدبية بين بعض الأدباء السعوديين أنفسهم.

« ماذا لو تحدثنا قليلاً عن الأدباء الرواد الذين أسسوا النهضة الأدبية والفكرية في المملكة العربية السعودية؟

— لا أدعي لنفسني الإحاطة بتطور الأدب والفكر في هذه البلاد. وبالتالي لا أستطيع أن أعطيك ملامح وافية عن الأدباء الذين أسسوا النهضة الأدبية والفكرية في المملكة العربية السعودية كما ذكرت. لكن سأحاول الإشارة إلى بعض من أذكر. ولربما أقول: إن الحجاز بوجه خاص عاش قبل مطلع القرن الرابع عشر الهجري حياة أمية. ذلك أن العثمانيين الذين حكموه لم يدر بجلدهم أن يظرووه ولو إلى الحد الضئيل الذين خدموا فيه بلاداً عربية أخرى كانت تحت حكمهم. نعم كانت هناك مدارس تركية ولكنها أقيمت بهدف تريك العرب أو إيجاد جيل جديد صالح للخدمة ووظائف الأتراك المحدودة. ثم كانت هناك مدارس أخرى أنشئت بجهود ذاتية من أهل الحجاز وكانت هناك أيضاً حلقات المسجد الحرام والمسجد النبوي الشريف. ولكن كل هذه المدارس لا تكاد تخرج عن الإطار التقليدي الذي لا يأخذ بالجديد من المعارف والعلوم. وجاء عام 1914م وجرى إنشاء المدارس على نفس الطراز الذي ذكرت. وبالرغم من كل ذلك استطاعت مدارس الفلاح والصلواتية الفخرية وغيرها من المدارس الأولية أن تفتق الوعي إلى حد ما وتنتشي جيلاً قارئاً يتعشق المطالعة ويلذ له التوسع فيها، فكان هذا الجيل الذي نسميه اليوم جيل الرواد أو الشيوخ أمثال: محمد سرور الصبان ومحمد سعيد العمودي وعمر عرب وعبد الوهاب آشي وغيرهم من الأدباء الذين كانوا يكتبون في جريدة «صوت الحجاز» في شتى المجالات الأدبية ونقد الشؤون العامة. وبالطبع كان هؤلاء الأدباء الشباب يجتمعون ويتراسلون في محور لا يتعدى المجال الأدبي نثراً وشعراً وتدور بينهم

معارك على غرار المعارك الأدبية التي تدور رحاها في الصحف والجرائد المصرية. وكانت هناك معارك تطول فتصل إلى حد المهاجاة والمخافة، لكنها بالرغم من ذلك تشكل نبعاً دائماً الاستمرار للإبداع والبحث كما تمثل ألواناً من الأدب الذي لو وجد من يسجله اليوم لكان هذا سفيراً خالداً يصور الجيل الذي عاشه أدق تصوير.

ثم ظهرت أسماء أخرى من الأدباء الشباب فكان منهم الشاعر الكبير محمد حسن فقي وحسين سرحان والمرحوم الشاعر أحمد الغزاوي والسيد أحمد العربي ومحمد سعيد عبد المقصود وغيرهم من أدباء مكة المكرمة. أما في جدة فكانت هناك أسماء لامعة لأدباء بارزين أمثال الأستاذ محمد حسن عواد وحمزة شحاتة ومحمود عارف. ومن المدينة محمد حسين زيدان والمرحوم الأستاذ عبد القدوس الأنصاري وعلي وعثمان حافظ وغيرهم من الأدباء والمثقفين الذين عشقوا الأدب وتأثروا في قليل أو كثير بالنهضة الأدبية والفكرية السائدة في مصر وسورية من ناحية الأسلوب والصياغة. ظهرت بعد ذلك أسماء أخرى دخلت باب الحياة الأدبية الواسعة أذكر منهم الشاعر طاهر زيمخري وعبد السلام الساسي وعبدالله عريف وأحمد عبد الغفور عطار وحسين عرب وكنا نسيمهم في ذلك الحين بالناشئين، وهم اليوم من أفضل الأدباء في المملكة العربية السعودية.

• ماذا عن الصحافة في ذلك العهد وما تلاه خصوصاً أنك كنت أحد رؤساء تحرير جريدة «صوت الحجاز» ثم صاحب ورئيس تحرير جريدة «الندوة» ومجلة «قريش»؟

– لعل أول جريدة صدرت في الحجاز هي جريدة «الحجاز» وكان ذلك عام ١٣٠١ هجرية وقد أسس لها عثمان باشا مطبعة خاصة في أحياء بمكة المكرمة. وكانت هذه الجريدة تصدر من أربع صفحات أسبوعية وكان يرأس تحريرها رئيس كتاب الوالي العثماني ويعاونه بعض المحررين منهم أحمد جمال وأحمد حقي والشيخ محمود شلهوب. ثم صدرت بعد ذلك جريدة «شمس الحقيقة» ولم يصدر عنها إلا عدد واحد ثم جريدة «الإصلاح» في مكة ويرأس تحريرها صحافي لبناني اسمه أديب المراوي وقد توقفت هذه الجريدة بعد عشرين عدداً.

ثم جاء الشريف حسين فأنشأ جريدة «القبلة» عام ١٣٣٤ هـ. لتدافع عن آرائه وكان

بجرها فؤاد الخطيب ومحّب الدين الخطيب وأحمد شاكر الكرمي. ثم صدرت جريدة «الفلاح» لصاحبها عمر شاكر وهي جريدة سورية كانت تصدر في دمشق، فلما سقطت سورية في أيدي الفرنسيين هاجر الرجل إلى مكة المكرمة وأصدر جريدته لكنه ما لبث أن اختلف مع السلطة وبالتالي توقفت جريدة «الفلاح» وتولى إصدار جريدة «القبلة» الشيخ الطيب الساسي وحسين صبان للإدارة.

ولما استقر الأمر في الحجاز للملك عبد العزيز رحمه الله انتقلت جريدة «بريد الحجاز» إلى مكة ليصدرها صاحب امتيازها الشيخ محمد صالح نصيف باسم جريدة «صوت الحجاز» إلى جانب الجريدة الرسمية التي أصدرتها الحكومة السعودية باسم «أم القرى» وكان يرأس تحريرها الشيخ يوسف ياسين. وهكذا وجد الشباب الحجازي من الأدباء والمثقفين في جريدة «صوت الحجاز» و«أم القرى» منفذاً ومتنفساً لآرائهم وأفكارهم وظهرت أسماءهم في حقول الشعر والنثر والنقد الاجتماعي. وقد تولى على رئاسة تحرير هاتين الجريدتين شخصيات أدبية واجتماعية بارزة غير أنني أقف عند اسم واحد منهم تولى رئاسة تحرير جريدة «أم القرى» لفترة من الوقت هو المرحوم محمد سعيد عبد المقصود الذي تعشق الأدب وأقحم نفسه في زمرة المتأدبين وكان يعمل في حسابات «أم القرى» وكان يرأس تحريرها يومئذ الأستاذ رشدي ملحس ولكن نقل إلى الرياض للعمل في قصر جلالة الملك عبد العزيز، فأناوب عنه الأستاذ عبد المقصود في إدارة شؤون الجريدة. فكانت فترة تميز بالجرأة في مناقشة القضايا الأدبية والاجتماعية ودعواته لرجال الفكر والأدب للمشاركة بالرأي والكتابة والندوات الاجتماعية التي كانت تعقد أيام الحج وغير ذلك من المناسبات. وكان يجد التشجيع من قبل المسؤولين. ويكني الأستاذ عبد المقصود أنه أخرج أول سجل يجمع آثار الأدباء والشعراء في الحجاز أسماه «وحي الصحراء» وعاونته على إعداده صديقه الأستاذ عبدالله بلخير.

أما عن مشاركتي في الصحافة فقد بدأت ولم يكن لي سابق معرفة بالعمل الصحافي ولكن حب القراءة جعلني أحاول الكتابة فكتبت مقالاً بعثت به إلى جريدة «صوت الحجاز» وكان رئيس تحريرها يومذاك الأستاذ عبد الوهاب آشي، لكنه رفض نشر أول مقال لي. وظل المقال في أدراج مكتبه حتى تولى الأستاذ محمد حسن فقي رئاسة تحرير

الجريدة ولعله كان محتاجاً إلى مقالات ومواضيع فلجأ إلى درج المهملات فعثر على مقالتي ذلك ونشره. وكان هذا بالنسبة إلي يوماً مشهوراً. ثم تعرفت بمرور الأيام على الأدباء والصحافيين ومن بينهم الأستاذ فؤاد شاكر الذي شجعني للعمل كمحرر في جريدة «صوت الحجاز» تحت رئاسة الشيخ محمد صالح نصيف فكان بحق أستاذي ومعلمي الأول في هذا المجال، وكان ثاقب الذهن. ثم توليت إدارة أعمال الجريدة عندما انتقل امتيازها إلى لشركة العربية للطبع والنشر برئاسة الشيخ محمد سرور الصبان، وشاركت في التحرير مع الأساتذة عبد الوهاب آشي ومحمد حسن فقي وحسن عواد ثم أصبحت بعد ذلك مديراً للشركة ومديراً للتحرير ورئيس تحريرها المسؤول ومديراً لطبعتها وكان راتبتي لا يزيد عن تسعين ريالاً وهو راتب يثير الحسد في ذلك الوقت.

« ما هي القضايا التي كنتم تثيرونها؟ »

... كنت في ما أكتبه في هذه الصحيفة أتلمس القضايا الاجتماعية وأنتقد بعض التقاليد التي لا تنفق ونظرتنا الجديدة للحياة المعاصرة. وكان ما أكتبه يثير بعض الذين يرون في ما أكتب تعريضاً بمجتمعنا وإساءة لأفراده. ولم يكن مقومات الصحافة في ذلك الوقت الخبر والصورة والتعليق السياسي بل كنا نرى الصحافة وسيلة لعلاج القضايا الاجتماعية وما أكثرها. وفي رأبي البسيط أن الصحافة مرآة الشعب التي يصدرها فقبل أن تسأل عن الصحافة أرى أن تسأل عن الشعب الذي تعابشه الصحافة وبقدر ما يحقق من منجزات في سلم الحضارة بقدر ما ينعكس أثره في هذه المرآة التي نسميها صحافة.

« هل تتحدث قليلاً عن القضايا الاجتماعية التي كنتم تثيرونها في ذلك الوقت؟ »

... كثيرة هي القضايا التي كنا نثيرها. كنا نود نفرغ كل ما يدور في رؤوسنا من أفكار شابة لتتوهج بها الحروف والكلمات في سطور تكشف بعض أمراضنا الاجتماعية وما نحس من أدواء. وكنت بطبعي أمقت ما يتعارض مع مقومات عصرنا. ومن يقرأ «فلسفة الجن» و«مطوفون وحجاج» و«أبو زامل» و«يوميات مجنون» و«دعونا نمشي» وغيرها من الكتب التي جسعت فيها بعض ما كتبت من مقالات ومواضيع في الصحف والمجلات تتضح له أفكارتي التي كنت أنشرها وتثير في كثير من الأحيان ردود فعل مختلفة بين القراء الذين

يقفون معي أو ضدي.

ومن الأشياء الطريفة التي مرت بي وكنت متحمساً لتعليم الفتيات في ذلك العهد البعيد ففكرت في كتابة مقالات تحت توقيع فتاة وهمية اسمها «فتاة الحجاز» تدعو إلى التعليم ومشاركة المرأة في الحياة العامة بشكل إيجابي وفي حدود ما تقتضيه الشريعة الإسلامية. وكانت هذه المقالات فرصة لفتيات أخريات يعلفن ويتناقشن ما يأتي فيها من أفكار. ولعلها كانت المرة الأولى التي تكتب فيها الفتاة السعودية في الصحف.

« لعل قبل أن أعرج على مواضيع أخرى أسألك عن آرائك في الصحافة السعودية اليوم؟ »

— إن الصحافة مرآة الأمة، فإذا تقدم الشعب تقدماً كبيراً فإن الصحافة تواكبه، أما إذا كان الشعب متوسط الحال فإن الصحافة ستظل في مستوى الشعب نفسه. وصحافتنا اليوم في مستوى الأمة. ولنا في المستقبل أمل الارتقاء بها. أما ما يقال من أن الصحف نسخة واحدة فرده أن مصادر الخبر والصورة واحدة هي وكالات الأنباء خارجية كانت أم محلية. ولعل ما كان يميز صحافة أمس عن صحافة اليوم هو وجود كتاب كبار كانت لهم مجهودات أدبية وفكرية عظيمة وكنت تجد في الصحف القليلة العدد كتابات عبدة في مجالات النثر والشعر والدراسة الأدبية والتاريخية والاجتماعية. أي أن الصحافة كانت صحافة رأي أكثر مما هي صحافة خبر وصورة كما هي عليه اليوم.

« نخرج من عالم الصحافة إلى عالم الأدب يقال: إنكم صاحب أول تجربة قصصية عندما ألّفتم قصتكم المشهورة (فكرة)؟ »

— اعلم أن رواية «فكرة» أثارت الكثير من الجدل حولها وكانت المعارك الأدبية في ذلك العهد تدور رحاها لأقل الأسباب وبعضها يدخل في مجال المهارات الشخصية لخلوها من النقد الموضوعي البناء الذي يثري الحياة الثقافية والفكرية بالعطاء الأدبي الجاد. أما كون رواية «فكرة» هي أول قصة سعودية أو أن الأولى هي قصة «التوأمان» للأستاذ عبد القدوس الأنصاري رحمه الله، فلا أجديني أستطيع تحقيقها وحسي في الموضوع أن الأستاذ الأنصاري رحمه الله كان في مقدمة اللجنة التي شكلت يومذاك

وقررت تقديري لما بذلت في تأليف قصة «فكرة» وسلمني مكافأة مالية تبرع بها السيد حسن شربتي. وقد كتبت بعد رواية «فكرة» قصصاً أخرى منها «خالتي كدرجان» و«يوميات مجنون» و«أيامي» وكلها قصص استوحيتها من المجتمع السعودي وبالأخص من المجتمع الحجازي وبالتحديد استوحيت فيها الروح المكية التي عشت في بيئتها فهي تصور صوراً وجوانب من حياة الجيل الذي عشته.

« من هم كتاب القصة العرب الذي تعجب بكتاباتهم؟

— أعتقد أن نجيب محفوظ يأتي في مقدمة هؤلاء الكتاب لأنك وأنت تقرأ له نحس بالروح المصرية الشعبية تسري في كل حرف من حروف رواياته. وبالطبع هناك غيره من الكتاب الذين قرأت لهم قديماً وحديثاً أمثال الدكتور محمد حسين هيكل في قصة «زينب» ومصطفى لطفي المنفلوطي في ما ترجم وألف من قصص رومانسية يتجلى فيها الأسلوب الرائع والصياغة المحكمة، ثم يوسف غراب وغيره من الكتاب المصريين الذين كانت مجلة «الرسالة» القديمة تزخر بقصصهم ورواياتهم الأدبية الراقية ولا شك أن القصة المصرية استطاعت الانتشار والذوب أكثر من غيرها من الإنتاج القصصي العربي نظراً إلى أن الكتاب المصريين برعوا في تسجيل صور حياتهم تسجيلاً واقعياً رائعاً. ومن يقرأ لمحمد عبد الحلیم عبدالله أو يوسف السباعي وثروت أباظة ومحمود تيمور يجد لذة لما تحتويه قصصهم من أحداث تم سبكها بطريقة جيدة في نسلسل منطقي وصياغة رائعة جميلة تشد القارئ فلا يكاد يترك القصة حتى نهايتها وتظل فكرتها راسخة في ذهنه لسنوات عديدة.

« وماذا عن القصة السعودية؟

— القصة السعودية لازالت في حاجة إلى وقت قبل أن تقف على قدميها قوية بافعة. ولا شك أن التطور في القصة يحتاج إلى كثير من العوامل التي تساعد على فك أسرارها.

« من هم كتاب القصة السعوديون الذين لفتوا انتباهك حديثاً؟

— أنا الآن قليل المطالعة لما ينشر في صحفنا من إنتاج قصصي. ولا شك أن هناك أقلاماً جديدة دخلت ميدان كتابة القصة من الشباب المحدثين ولكن أذكر من أعرف

منهم - أو قل أذكر ما تسعفني به ذاكرتي من أسمائهم - المرحوم حامد دمنهوري وأبو الفرج وعبدالله الجفري والعتاوي. وأذكر أيضاً إبراهيم الناصر والدكتور محمد عبده يماني .. وربما هناك كتاب آخرون أعتد لهم عن عدم تذكري لأسمائهم. ولا شك أن هناك العديد من الذين يكتبون القصة من الشباب المبدعين في مجال الفكر والأدب.

هذه الإجابة تجعني أسألك عن مدى رضاك عما تنشره الصحف والمجلات السعودية من إنتاج للأدباء الشبان؟

- لا أعرف شيئاً اسمه أدب الشباب، فالأدب لا عمر له بل الجيد منه هو الذي يبقى والسيء يذهب أما مواطن القوة والضعف فهي سمات لا يتميز بها أدب الشباب عن أدب الشيوخ كما يطلقه البعض من مسميات، فهي مواطن مشتركة وأهمها التعمق في دراسة اللغة العربية والأدب العربي القديم منه والحديث. وإذا كانت هناك ميزة يتميز بها الشباب اليوم فهي انفتاح أبواب المعرفة والثقافة أمامهم ومن كل جانب. فالكتب والإذاعة والتلفزيون وغيرها من الوسائل المرئية والمسموعة أبواب واسعة يستقي منها الشباب معارفهم ومعلوماتهم. أضف إلى ذلك تلقي أكثرهم الدراسات الجامعية والعليا وسفرهم إلى الخارج للحصول على الماجستير والدكتوراه وما يهيمه السفر لهم من اطلاع على كل جديد من العلوم والثقافة والمعرفة وكل هذا يصب في محيط معرفتهم. وهذه أشياء لم تكن نحلم بها في أيامنا التي خلت. غير أنني أقول : إنني أنتظر من الشباب جهداً أكبر وإبداعاً أكثر ومشاركة إيجابية في عملية التوعية الفكرية والاجتماعية الشاملة للأمة. ولا أقصد هنا الأدباء فقط بل كل الشباب الذين تقع على عواتقهم هذه المسؤولية الضخمة لأن الوعي الاجتماعي عمل مشترك.

« يقال : إنك من مؤيدي الشعر الحر المنشور؟

- نعم كنت من المؤيدين له ولا أزال. وأذكر أن الأستاذ محمد حسن عواد رحمه الله كان أول من قال هذا اللون من الشعر المنشور في السعودية وقد وقفت بجانبه ضد من تصدى له بالنقد. ورأيت أن الشعر الجديد طالما أنه موزون وفيه موسيقى فلا بد أن يأخذ مكانه في الساحة الأدبية. أما محاربة البعض للشعر الحديث فإن المجتمع العربي درج على

محاورة كل جديد.

ويعتبر الجديد بدعة والبدعة دائماً تستنكر، بالطبع أنا لا أنكر أن هناك أشياء في الشعر الحديث لا مكان لها من الإعراب ولا ينبغي أن تكون وهي أشياء ليست من الشعر.

• لمن تطرب من الشعراء؟

– كثيرون هم الشعراء الذين أطرب لقراءتهم ويأتي المتنبي والبحري وأبو العلاء المرعي في مقدمتهم ثم شوقي وحافظ إبراهيم وناجي. ومن المحدثين نازك الملائكة ونزار قباني والبياتي والدكتور غازي القصيبي وحسن قرشي وعبدالله الفيصل ومحمد حسن فقي وغيرهم من الشعراء. وقد نجد شاعراً أصيلاً يعجبك من البيت أو البيتين في الشعر ونجد آخر يهز وجدانك بقصيدة أو أكثر؟

• طالما نحن نتحدث عن الجديد وكل جديد يواجه بالنقد والمحاورة كما قلتم فدعنا نلقى الضوء على جانب مهم في الحياة الثقافية وهو المسرح. وكنتم من أوائل الداعين إلى إنشاء مسرح أهلي سعودي في مكة المكرمة.

– بدأت فكرة إنشاء مسرح تراودي منذ عهد بعيد، وفي أيام الملك سعود بن عبد العزيز رحمه الله اخترمت الفكرة في ذهني وتقدمت إلى المسؤولين أطلب السماح لي ببناء المسرح والإعداد له فوافق المسؤولون على ظلي بعد أن أوضحت لهم القيمة الأدبية من إنشائه أنه سيكون بمثابة مدرسة تسهم بحق في بناء الأمة وتضع بين أيدي شبابنا حقيقة الأجداد التي شادها الإسلام وتعهدت للمسؤولين أن لا أجعل للنساء نصيباً في التمثيليات التي سوف تعرض على خشبة المسرح. ثم بدأت أعد للمسرح فاشترت الأرض وأقمت البناء واستوردت ما يلزم من الأجهزة وتعاقدت مع أحد المخرجين المصريين المعروفين في الإخراج المسرحي، وأنشأت مدرسة تابعة للمسرح يتلقى فيها الطلاب محاضرات عن فن المسرح بكل تخصصاته ويقوم بالتدريس في هذه المدرسة أساتذة مصريون متخصصون وقد التحق بهذه المدرسة أكثر من ٢٠ شاباً من شباب المملكة في البداية ثم انضم إليها عشرون آخرون وهكذا أصبح عددهم ٤٠ شاباً يتقاضون مرتبات شهرية مقدارها ٢١٠

ريال لكل واحد وكنت أدفع رواتب شهرية للمدرسين والعاملين الآخرين بالمرح وكلفت بعض الأخوة المتعاونين معي في هذا المجال ومنهم الأستاذة محمد مليباري وعبدالله العباسي وعبدالله النداري بإعداد بعض المسرحيات المستوحاة من التاريخ الإسلامي المجيد فألف الأستاذ المليباري تمثيلية بعنوان «فتح مكة» وأخرى بعنوان «مسلمة الكذاب».

وهكذا أعددت لكل عدته ولم يبق إلا أن نبدأ في التدرّيب وإجراء «البروفات» وفجأة تأتي الأوامر بتأجيل الافتتاح ذلك أن بعض المعارضين من المحافظين أبقوا إلى جلالة الملك سعود رحمه الله وكان مسافراً في رحلة إلى النسا يعترضون على افتتاح المسرح وإقامته فجاء رد الملك سعود بتأجيل الافتتاح حتى يعود من السفر. وبعد مدة طويلة صدر القرار بالموافقة مرة أخرى على افتتاح المسرح ولكن واجهت معارضة من بعض الناس وهكذا دواليك. ويعلم الله أن هدي من إنشاء المسرح كان تقديم صور تاريخية نابضة بالحياة لأجداد الأمة الإسلامية في ماضيها وحاضرها. وعندما وجدت أنني أسير في طريق مسدود لا نهاية له قررت أن أوقف العمل في إنشاء المسرح. وسافر الخرج وتفرق الطلاب وفشلت في تنفيذ ما كنت أحلم بإقامته. وهذا شأن كل البدايات تواجهها الصعوبات. ولا شك أن الوعي والتعلم جذيران بأن يحفظا لنا أصالتنا فلا نفقد تراثنا ونأخذ من كل جديد ما يقيد.

« هذا يجعلني أسألك عن رأيك في ما يعرض حالياً من مسرحيات سعودية في جدة والرياض والدمام وغيرها؟

— لا أدعي لنفس متابعة كل ما يعرض من مسرحيات سعودية ولكني أقول : إن كل عمل مسرحي هو خطوة في الطريق الصحيح مهما اعترى هذه الأعمال من مبالغات درامية أو تصوير لبعض الضموم الصغيرة التي تعلق بالمتجمع السعودي المتطور دائماً. وفي يقيني أنه سوف يأتي اليوم القريب الذي سيكون المسرح بؤرة التواصل بين المشاهد السعودي وواقعه بكل ما يحمل هذا الواقع الاجتماعي من ظروف ومشكلات وحتى يأتي ذلك اليوم لا بد لنا من إيجاد الوسائل الكفيلة التي من خلالها يتم إنجاز الأعمال المسرحية

الجادة التي تصور البيئة السعودية خير تصوير. وأول هذه الوسائل إنشاء المعاهد المتخصصة التي تهتم الكوادر الفنية من الشباب السعودي في كل المجالات الخاصة بالعمل المسرحي. وحتى يأتي ذلك الحين سيظل المشاهد السعودي يفتق لكل ما يبثه له التلفزيون من أعمال مسرحية عربية سواء من مصر أو من سورية والكويت لأنها نجحت في تصوير بيئتها خير تصوير وجذبت اهتمام المشاهد السعودي من خلال الأداء الرائع والطبيعي الذي يقدمه الممثلون الذين هذبت مواهبهم الدراسة والمعرفة وصقلتها التجربة.

« نعود إلى الأدب السعودي في مرحلته الحاضرة. هل تعتقد أن ما ينشر في الصحف والمجلات يمثل الأدب تمثيلاً صحيحاً؟

— مرة أخرى تضعني في موقف المقارن بين الماضي والحاضر، بين الشباب والرواد كما تسمونهم، لكن لا بأس أن أقول: إن ما ينشر اليوم معظمه يأتي على عجل. ولو تأني الكتاب في ما يكتبون ولم يضعوا في أذهانهم إن الصحف تريد مقالات تملأ بها أعمدتها من دون تمحيص أو تفكير في قيمة هذه المقالات وعمقها الأدبي والفكري ومضمونها... أقول لو تأني هؤلاء قليلاً لكان لهم شأن آخر ولعلي أرى أن هناك العديد من الأدباء الذين يملكون ناصية الكلمة ومن ذوي المواهب العظيمة وقد تواروا خلف جدران بيوتهم تاركين المجال لغيرهم من محبي الظهور الذين لا يملكون الكثير من مقومات البحث المتعمق والفكر المستنير. وهكذا ينشر في الصحف والمجلات السعودية القليل جداً مما يمكن أن يكون تمثيلاً صادقاً للأدب السعودي.

« لكن ألا تعتقدون أن مهمة النقاد هي في بيان الأعمال الجادة وإبراز جوانب الضعف أو القوة في كل ما ينشر من أبحاث ومواضيع أدبية؟

— أنت تتحدث عن شيء غائب عن الساحة الأدبية السعودية وما تجرأ هؤلاء الكتاب على نشر عثمتهم إلا بعد أن أمنوا عدم وجود النقاد الذين يتصدون لهم بشكل موضوعي يصححون أخطاءهم ويقومون أعوجاج أقلامهم. وإذا استمر هذا الغياب النقدي فإن ذلك يشكل كارثة.

٥ ألقم كتاباً في تاريخ مكة بعنوان «تاريخ مكة» فهل تلقون الضوء على محتويات هذا الكتاب وهل أنت راض عما كتبه؟

— عندما ألفت هذا الكتاب كان نصب عيني هدف واحد هو أن يجد المطلع فصلاً مختصرة عن تاريخ مكة المكرمة من عهد إسماعيل عليه السلام إلى نهاية حكم الأشراف في عهد الملك علي وملحقاً به بعض المفاوضات والانفاقيات التي تمت بين حكومتي الأشراف وآل سعود. وكنت قد اتفقت مع صديقين علي إنجاز هذا المؤلف الضخم ولكن شغلتهم عن بدء العمل معي أمور أخرى مما اضطرتني أن أنفرد وحدي للعمل. وقد واجهتني كثير من المصاعب عند تأليف هذا الكتاب ومن أهمها نقص المصادر المعتمدة التي أتق فيها وخصوصاً ما كان يكتبه الرحالة من الحجاج. ولو قدر لي الحصول على مثل هذه المصادر لاستطعت أن أتوسع في الكتاب. إلى أوسع مدى يمكن تحقيقه. وأما سؤالك عن مدى الرضا عما كتبت فأقول: إني لست راضياً تماماً، ذلك أنني أعتقد أن تاريخ مكة يجب أن تتولاها هيئة متخصصة تكون لها ميزانية خاصة تنفق منها على سعة في سبيل تحقيق هذا الهدف، وأن توزع مواضيع الكتاب بحيث يتولى كل باحث جانباً من تاريخ مكة الاجتماعي والسياسي والعمرائي إلى آخر ذلك من المواضيع.

وأعتقد أننا بهذه الوسيلة نستطيع أن نكتب تاريخ مكة ونجمع ما كتب عنها في جميع الكتب والموسوعات المتناثرة في أنحاء العالم.

جدة عبد العزيز التميمي

«المجلة» ١٤٠٣/١١/١٩ هـ

رحلة في أفكار هذا الرجل :

« عاش أدينا أحمد السباعي رحلة طويلة عامرة بالكفاح على طريق الأدب والفكر .. بدأ رحلته هذه مدرساً لتحفيظ القرآن الكريم، حتى تلمس في داخله نزوعاً للقراءة وحباً للكلمة المكتوبة .. ولم يكن بد من أن ينصاع أحمد السباعي لنوازعه وأن يتوافق مع استعداداته، فكان أن احترف الأدب وعاش له وأخلص، ليحتل اليوم عن جدارة

واستحقاق مكانه بين الصفوة المثقفة التي حازت شرف الحصول على جائزة الدولة التقديرية..

«المدينة» التفت أحمد السباعي وأجرت معه هذا الحوار عن مشواره مع الحياة والأدب..

• من هو أحمد السباعي؟

- هوفتى من مكة المكرمة، ولد بها ونشأ، وتعلم في كتابيها.. وذات يوم طلبوا إليه أن يكون مدرساً لتحفيظ القرآن الكريم، ثم استدرجوه من بعد ليكون مدرساً في فصول دراسية أخرى غير فصول تحفيظ القرآن.. وممرت الأعوام فوجد نفسه يتعشق الأدب، ويقبل على القراءة إقبال الملهوف.. وخطر بباله أن يجرب الكتابة، وكتب فلم ينشر في المرة الأولى ولا الثانية، ولكنه في المرة الثالثة نشر ما كتب.. كانت بدايته مع النشر في مقاله المتسلسل عن «مدارسنا».. ثم كانت معرفته بالشيخ محمد صالح نصيف وجريدته «صوت الحجاز».. كنت قد لاحظت أن التلاميذ في بلادنا يعرفون عن مصر وأهراماتها وأبى الهول، بأكثر مما يعرفونه عن بلادهم، وذلك من خلال الكتاب المدرسي المصري «القراءة الرشيدة»، فأخذتني الغيرة وألفت كتاب «سلم القراءة» من ستة أجزاء لتلاميذ المرحلة الابتدائية.. إحدى طبعات الكتاب طبعها عند الشيخ محمد صالح نصيف، وهكذا بدأت معرفتي به، وأذكر أن ذلك حدث حين كنت أستاذاً بمدرسة «حارة الباب».. وهكذا صرت محرراً حتى آلت «صوت الحجاز» إلى الشركة العربية للطبع والنشر، وطلب إليّ رئيس الشركة الشيخ محمد سرور الصبان أن انتقل إلى الشركة كمدير للجريدة، أساعد في تحريرها لعدم وجود محرر.. كانت الجريدة تصدر وهي تحمل ما يشير إلى أنه محررها «مجموعة من الشبان» وكنت أنا أحد هؤلاء.. أما تحريرها في الأصل فقد كان بيد الشيخ عبد الوهاب آشي، السيد محمد حسن فقي والسيد حسن عواد، وكنت أعمل معهم حتى تركوا العمل وأسندت مهام التحرير إلى أحمد قنديل رحمه الله.. وما لبثت حتى صرت رئيساً للتحرير ومديراً للجريدة والمطبعة في ذات الوقت..

هذا هو أحمد السباعي المائل

« كيف عاش أحمد السباعي شبابه؟ وما أغرب ما مر بك خلال مرحلة العمل

الصحفي؟

— لقد عشت شبابي بما يتمشى والحياة الاجتماعية والبيئة الدينية المحيطة بهذه الحياة، ولا أزيد .. أما عملي بالصحافة، فأذكر أنني كنت أؤدبه بجد ونشاط، وكان هذا حال الشباب في تلك الأيام .. كنا نعمل حتى الفجر في كل مراحل إصدار الجريدة، وكنت قد اعتدت أن أمكث في آخر الليل مع الراديو الذي كان حجمه يقارب حجمي وكان يعمل على بطارية سيارة .. كنت أتتبع الإذاعات وأختار من بين أخبارها ما يصلح للجريدة، وكان فراش الجريدة يعد لي الشاي ويعبئ «الأتريك» بالكاز، ثم ينصرف لأبقى أنا في عملي هذا حتى آخر الليل .. وذات ليلة نفذ مخزون «الأتريك» من «الكاز»، فنزلت إلى الشارع لأملأه من الدكان .. وكان يقف لدى الدكان شخص سألتني: هل تعمل وحدك في هذا البيت الكبير؟ قلت مستغرباً: نعم وماذا في ذلك؟ فأجاب بما معناه أن في البيت عروساً من الجن تخرج في الليل وتجوب البيت عرضاً وطولاً، قلت: لعلها جميلة فهل ترى من طريق لأتزوجها؟! قلت ذلك مازحاً وعدت إلى البيت واستأنفت عملي، وما هي إلا لحظات حتى خيل إلى أنني أسمع نقرأ على الباب ثم على النافذة، ثم وكأني أسمع وقع أقدام على السلم، فوقف شعر رأسي خوفاً وهمست لنفسي لا تماً وموجناً «فين الشطارة اللي كانت عند الدكان؟! .. ولكن الرعب كان قد أخذ مني كل مأخذ، فأخذت عمامتي على كتفي والمشح و«الأتريك» والحذاء في يدي، ولم ألبس شيئاً إلا في الشارع .. وهكذا ودعت ذلك البيت وامتنعت عن السهر فيه، بعد أن تعمق حديث الرجل عند الدكان في نفسي وبت أجزم أن بالبيت جنية!!

« هل استوحيت هذه الواقعة في بعض كتبك كيوميات مجنون؟

— لا .. لا أذكر أنني تعرضت لها في أي من كتبي.

« السباعي، هل هو لقب أم انتساب إلى قبيلة؟

— السباعيون في مراکش هم أفراد قبيلة بخلاف قبيلة «سبيح» في تربة .. فالسباعيون في المغرب قبيلة تسكن الخيام جنوب مراکش، وقد توزع أفرادها في تونس والمغرب

والجزائر ومصر وموريتانيا وحلب وحمص، وهم يدعون أنهم أشراف، وأن لديهم ما يثبت أنهم من ذرية علي بن أبي طالب، ولكن ما أخبرني الشيخ عمر بن حمدان هو أن الشيخ الكتاني، وكان رجلاً نساباً، قد درس تاريخ السباعيين وانتهى إلى أنهم غير هاشميين، وإن كانوا قريشيين. والله أعلم.

• إذا فقد اطلقت على مجلتك اسم «قريش» لهذا السبب؟

- نعم.

• أليس في ذلك تعصب؟

- لا .. بل هو اعتزاز.

• ماذا في ذاكرتكم عن مجلة قريش.

- لا أظن أن هناك ما بلغت النظر .. فلقد صدرت المجلة لستين أو ثلاثاً لا أذكر بالضبط .. ولكن المجلة لم تتسبب في مشاكل مع أحد.

• كان للمعارك الأدبية في عهدكم صولات وجولات .. ماذا كان موقفكم منها؟

- لم أشارك في هذه المعارك .. كنت أراها أبعد شيء عن مسأها فأحججت، وإن كان الأخ أحمد عطار قد تناولني وبعض كتيبي، لكنني سكت كثيراً وصبرت، حتى مرت تلك المسألة بسلام.

• أكان التصبر دافعك الوحيد للصمت أم كانت هناك دوافع أخرى؟

- كما أشرت فلم يكن الموضوع خالصاً للنقد، لذا اشفقت أن أدخل في غير ذلك من أغراض .. ولقد رددت على كلام الأخ أحمد عطار ورد عليه معي الأخ أحمد جمال .. ثم توقفنا وانتهى الأمر عند هذا الحد.

• وماذا عن المسرح الذي استموه؟

- كان ذلك موضع ابتهاج أبناء مكة وكان إغلاق المسرح سبباً لا كتبهم .. بدأ المسرح بفكرة اختمرت في ذهني فتقدمت بها للجهات المسؤولة التي رفعتها بدورها لجلالة

الملك سعود رحمة الله عليه .. وقد وافق جلالته طيب الله ثراه فبنيت المسرح وأسست مدرسة لتدريب الممثلين، واحضرت مخرجاً كان قد أخرج مرة ليوסף وهي واستعنت ببعض إخواننا المصريين في التدريس والتدريب .. كنا نقوم بالتدريب على مسرحيتين إحداهما عن فتح مكة والأخرى عن مسيلمة الكذاب، وكان يشارك في كل نص نحو عشرين طالباً، كان كل منهم يحصل على (٢٠٠) ريال شهرياً أثناء فترة التدريب .. وقد وفقنا إلى تجهيز كل ما يحتاجه المسرح من لوحات وإضاءة، وعندما أعلننا أن الافتتاح سيكون في الأسبوع المقبل، كان إخواننا المحافظون قد وفقوا في مساعيهم ونجحوا في استصدار أمر بتوقيف الموضوع .. كانوا يظنون أن المسرح كباريه، فعملوا ضد وجوده.

• ماذا كان رد الفعل بعد توقيف المسرح؟

.. وقتها انتابني موجة من الضحك المستيري .. فبعد أن بذلت كل هذا الجهد وخسرت الكثير وبعد أن حصلت على الموافقة انطلقاً كل أمل .. ولم يكن أمامي سوى الضحك، حتى أن طلاب المسرح طنوا بي الطنون وحسبوني جننت، فقد كان كل منهم على وشك البكاء لما آل إليه حلمنا، وكنت أنا على التقيض منهم أضحك وأواصل الضحك.

• هل انعكس هذا الموقف على بعض كتاباتك؟

.. لا .. ولم أدرجه في أي كتاب

• لماذا؟

.. مجرد استكبار على الموضوع واستصغار لنفسي

• ما الفرق بين أحمد السباعي الأديب وأحمد السباعي المطوف؟

.. أحمد السباعي فشل كمطوف، أما من نجح فهو أحمد السباعي الأديب .. كنت أعامل الحجاج معاملة شخص لا يجيد أن يخدم، والمطوف فيما يبدو لي قد نزل إلى منزلة الخادم، ولم تطاوعني نفسي.

« مع أيهما تتفاعل أكثر، الأديب أم الصحفي؟ »

- الصحفي صادق الهدف نادر جداً، والأديب هو الأقرب إلى طباعي..

وهناك من لا يرضى بإطلاق صفة الصحفي علي، ولهذا أنكروا علي لقب شيخ الصحافة لأن في الصحافة من هو «أشطر» مني.

« لو أنك في شبابك، أيهما تختار: رئاسة تحرير جريدة أم التفرغ للأدب؟ »

- التفرغ للأدب دون شك .. فالأدب هو حياتي وروحي ولذتي.

« لقب «شيخ الصحافة» من أطلقه عليك؟ »

- لا أستطيع أن أحدد لك الشخص الذي ألصق بي هذا اللقب .. وإن كان أحدهم قد قال لي قبل أيام أن مطلق اللقب من جريدة عرفات، حسن قزاز.

« كيف تلقيت هذا اللقب؟ »

- كان هناك من يسألني إن كان اللقب عن اختبار أو اختيار .. فلم أكن الوحيد الكبير في السن، كان هناك محمد سعيد عامودي وعبد الوهاب آشي..

وهناك في الصحافة اليوم من هو أجدر مني بلقب «شيخ الصحافة».

« هل كان هناك من ينافسك في اللقب؟ »

- لا أذكر إلا الشيخ عبد القدوس الأنصاري .. أيضاً فإن شاكر قد ادعى أنه أستاذي، وأنه أولى مني بهذا اللقب وقد قلت له مرحباً .. أما الشيخ عبد القدوس الأنصاري فكنا في اجتماع وسأل سائل: من لا يوافق علي منح أحمد السباعي لقب شيخ الصحافة، فرفع عبد القدوس أصبعه.

« أكان ذلك من قبيل المداعبة؟ »

- نعم، كانت مداعبة من جانب عبد القدوس .. أما شاكر فقد تناول الموضوع علي صفحات الجريدة وقال أنه أولى باللقب.

• زهير أحمد السباعي، ماذا ورث من أحمد السباعي؟
- يجيل إلي أنه وأخاه أسامة وبنت وولد زهير قد ورثوا شيئاً من الأدب، خاصة زهير
وأيضاً أسامة.

• ماذا جنى أحمد السباعي من الأدب؟
- والله ما جنيت على أحد! .. لقد ساعدني الأدب أن أعيش هادئاً وأن أعكف
على تربية أولادي والحمد لله..

• من وجهة نظرك، هل من داع لإعادة إصدار «مجلة قرش»؟
- عند إنشاء المؤسسات كتب إلي بهذا المعنى وطلب إلي أن أختار عشرين شخصاً
لتكون مؤسسة، ولكنني لم أتحمس لذلك، فهي مجلة أسبوعية، ولقد فضلت أن أرتاح
من العمل والشغب.

• ألم يجر ضم المجلة إلى مؤسسة مكة؟
- لا .. فقط طلبت مني وزارة الإعلام أن أصبح في مؤسسة مكة، ولم أمانع
شريطة أن لا أكون رئيساً أو محرراً أو مديراً .. قالوا: هذا يرجع لأعضاء المجلس.

• ألا نحن للصحافة وأنت في هذه السن؟
- كلا .. وحتى المسرح فإنه لو سمح لي بإعادة فتحه مرة أخرى فإني لن أوافق .. لقد
انقضى عهد النشاط بالنسبة لي وتقدمت في العمر.

• ماذا عن زملائك من الكتاب كحسين سرحان وحسين عرب؟
- حسين سرحان ممتاز .. وحسين عرب شاعر مجيد .. أذكر في بداية علاقتي بالأدب
أسماء حسن طيب وحسن عواد ومحمد سرور .. وأذكر أنني حين أرسلت بأولى محاولاتي
للتشر أن عبد الوهاب آشي كان رئيساً للتحريم فلم ينشر ما أرسلت ويبدو أنه رمى
بمحاولتي في سلة المهملات أو في درج مكتبه وبالصدفة اختلف عبد الوهاب آشي مع
الجريدة وحل مكانه محمد حسن فقي، وكان أن عثر على محاولتي فقرأها وأعجب بها
ونشرها .. ولقد حل محل محمد حسن فقي الشيخ محمد سعيد العامودي الذي قابلته

بالصدقة في المسجد الحرام فطلب إلي أن أكتب مقالاً متسلسلاً أشرت إلى موضوعه فيما قبل فوافقت .. أذكر كل ذلك لأبين لك أن أولئك أقدم مني وأكفاً في مجال الأدب ، وأنتي لم أكن أتوقع أن أفوز وأشرف بنيل جائزة الدولة التقديرية .. فأنا أشكر من أولاني هذه الثقة ، وأطمع أن أكون قد قدمت لبلدي بعض حقه علي ، ولكنني أكرر أن هناك من هم أقدر وأكفاً وأجدر بهذه الجائزة.

• ماذا أخذتم من هذه الدنيا؟

.. مستورة والحمد لله .. كان راتي التقاعدي حوالي أربعة آلاف ريال ، ثم إن جلالة الملك فهد سأل عني في حفل أهالي مكة المكرمة ، وعندما علم بمرضي أمر بعلاجي وزاد مخصصاتي إلى عشرة آلاف ريال شهرياً .. وهذه نعمة من الله كان جلالته سبباً فيها وفي عيشتي الرغدة الهائلة هذه، وهذا المبلغ يكفيني وزيادة .. أما إن كان السؤال عني ماذا جمعت من السابق ، فأنني لم أكن تاجراً ولم أدخر شيئاً من الطوافة والأدب والصحافة ، ولكنني ظفرت بالستر وهو مكسب كبير.

• ويتناول أحمد السباعي فنجان الشاي قائلاً:

.. عندما يتقدم بك العمر وتصبح في مثل سني، يجب أن تكون بجانبك كل احتياجاتك : براد الشاي وترمس الماء .. حتى لا تتعب الآخرين ولا تحس بتدبرهم من خدمتك .. فأنت تخدم نفسك بنفسك .. وما أنت نرى كل شيء حولي، فلا أزعج أهل بيتي الذين لا يفصلهم عني سوى بضع أمتار .. والحمد لله فأنا بخير وفي نعيم.

الأربعاء: ١٤٠٤/١/١٣ هـ عبد الله العصيمي

يعتبر قمة في الثقافة ورائداً كبيراً في أكثر من ميدان، اقتحم ميدان القصة والكتب الاجتماعية وميدان الإذاعة بالإضافة إلى طول الباع في الصحافة كمؤسس وكاتب دائب الجهد دافق العطاء .. أسس صحيفة الندوة وأسهم في عدة صحف سعودية وأجنبية ويعتبر عميد الصحافة في المنطقة الغربية. وأضاف إلى المكتبة ما يزيد على خمسة عشر مؤلفاً منها:

فلسفة الجن - فكرة - المرشد إلى الحج والزيارة - مطوفون وحجاج - أبو زامل -
سلم القراءة العربية - يوميات مجنون - تاريخ مكة - الأمثال الشعبية في مدن الحجاز.
ويعد تاريخ مكة مرجعاً لأي باحث في تاريخ هذه المدينة. وطبع عدة مرات ليغطي
احتياجات طلاب العلم والدارسين. والكتاب عبارة عن مجموعة دراسات في السياسة
والعلم والاجتماع وال عمران. تناول فيه الكاتب تاريخ مكة منذ عهد إسماعيل عليه السلام
حتى صدر الإسلام في عهد النبي عليه صلوات الله وسلامه. ثم تدرج الكاتب نزولاً عبر
الأمويين والعباسيين والأيوبيين وعهد المماليك الأتراك والشراكسة مروراً بالعهد العثماني
الأول وحتى العهد السعودي الأول.

ويقول الكاتب الفذ أن تكريم الدولة له بجائزتها التقديرية في الأدب يعني اهتمام
الدولة وعنايتها بالإنتاج الفكري وإنعاش الحركة الأدبية والثقافية وإن العنصر الأدبي
والثقافي يكتب له البقاء. ويتفق مع كثير من الأدباء في عدم تحديد سن معينة لنيل
الجائزة إذ أن عملية التقدير يحكمها صدق ونزاهة العطاء.

«رسالة الجامعة» ١/٣٦/١٤٠٤ هـ

نشأ الأديب السباعي عاشقاً للقراءة. وافتن بأسلوب أدب المهجر ممثلاً في جبران خليل جبران وقد كان للبيئة دور
سلي في علاقه بالأدب ولكن العناد والميل الجارف إلى الاطلاع قاده ووجه سره ليغرف من عباب الأدب متأثراً في
بداياته بفكري أباطه وسلامة موسى والدكتور طه حسين حتى استطاع أن يجد لنفسه أسلوباً خاصاً به بعد أن تحرر من
تأثيرات الكتاب والأدباء. ويقول الأديب السباعي عن صحافة الأمس : إنها كانت فقيرة بالمقارنة مع صحافة اليوم
وأن علاقة الأديب مع الصحافة متصلة وممتدة وأكثر الصحف في بلاد العرب ملتصقة بالأدباء ويقول السباعي : إن
تقدير الجمهور التي بدلتها على قلتها تعتبر منة عظيمة تستحق الشكر والتقدير وحافزاً بالغ التأثير وفي رأيه أن التقدير لا
يرتبط بسن معينة لعب السباعي دوراً في خلق نواة للمسرح السعودي ولكن تعذرت جهوده في هذا المجال وكان
د(رسالة الجامعة) هذا الحوار مع الأديب السباعي ليلقي الضوء على حركة تطور الأدب بالمملكة.

• وسأل مندوب (رسالة الجامعة) عن بداية السباعي؟.

- وجدنتني وأنا فتى أعشق القراءة بل وأدمن عليها في كل ما يصادفني حتى كتب
الخزعبلات. ولا أنكر أن كثيراً من كتب الخزعبلات استهوتني ولكن ما لبثت أن
اكتشفت أن في الميدان أدباً سيمياً طالعتنا به لبنان ثم طالعتنا مصر به. فلذ لي إدمان

القراءة، لم اقتصصر فيها على لون واحد لكاتب واحد بل توسعت ما واتاني الاتساع، وان كان أسلوب جبران خليل جبران كان يطربني بل ويسيبني.

• ما مدى تأثير البيئة على تكوينك الأدبي؟

— ما كانت البيئة فيما يبدو لي عاملاً مساعداً في تكوين علاقتي بالأدب إلا من ناحيتها السلبية، فقد تراءت لي في موقف مضاد، تمنى أن لا ينجح مثلي في مجال أدبي كهذا فأثار هذا في نفسي عناداً أبيت معه إلا أن أوصل مسيرتي فيما أخذت.

• التأثير والتأثر في البدايات الأدبية ظاهرة طبيعية. فمن من الأدباء تأثرتم به؟

— في بدايتي تأثرت بأكثر من واحد، تأثرت بالكاتب فكري بأبازة ثم سلامة موسى ثم طه حسين ثم أمين الريحاني وجبران خليل جبران، ولكن كان لجبران أكبر أثر في حياتي قبل أن اصطنع لنفسي أسلوباً خاصاً بي.

• تعددت المدارس في الأدب، أي تتذوق منها؟

— لم أقيّد قلبي بمدرسة خاصة من هذه المدارس، فأنا أكتب ما يساورني بدون التزام أو قيد، فإذا عن لك بعد أن تقرأ ما أكتبه أن تحيلني إلى مدرسة شئت، فأنت وما تختار.

• لعنتم دوراً في صحافتنا بشكل عام منذ نشأتها: ما وجه المقارنة بين صحافة الأمس واليوم؟

— صحافتنا بالأمس ما كانت غنية بالشكل الذي أصبحت فيه اليوم. ما كانت صحافة صورة وخبر ولم يكن لها مندوبيون في شتى بقاع الأرض، وما كانت تحفل بالتعليقات الواسعة التي نقرأها اليوم في الصحف، ولكن كان لها ميزة واحدة وهي أن كتابها كانوا عطشى يتمنون أن يعيشوا على غير الوثيرة التي كانوا يعيشونها، فهم يكتبون أكثر ما يكتبون بدم القلب.

• الصحافة تخدم الأدب أم العكس. ما وجهة نظركم؟

— المعروف أن الأديب غير الصحفي. فالأديب لا يواتيه الحرف ولا يسلس له السياق فيما يكتب إلا إذا تهاها له الجو الذي ينسجم فيه مع قريحته وكان إلى جانب هذا موهوباً

صادقاً مع تفاعلاته في الحياة وليس في هذا ما يشترط على الصحفي، فهو لا يعجزه أن يكتب في الأجواء الصاخبة وان يصوغ الخبر وهو يجري وراء مصدره لا يهيم إلا أن تكون كلماته صارخة في أسلوب يدوي في الأسماع ذوي الطبول في ساحات الوغى. ومع هذا لا أقول : إن الأديب لا يصلح لأن يكون صحفياً، وحسبك أن تعلم أن أكثر صحفنا في البلاد العربية منوطة بالأدباء ولكن مع هذا فالصحفي المتمكن في حرفته سيكون أنفع للصحافة من أديب ينطق ما يكتب. أما الخدمة العامة فلا غنى لأحدهما عن الآخر.

• لعبت بعض الجامعات دوراً في إثراء الأدب .. فهل تتوقعون أنها أدت دوراً في هذا المجال؟

— نعم إنه دور له قيمته .. فهي قد أنشأت مكاتب زاخرة بالوان من العلوم والفنون .. وهي تهتم بكل أثر يخدم الأدب في جميع آفانه .. وتحفظ بصور لذخائر قديمة نسيها الناس .. وهي في الوقت نفسه تعطي أهمية لكل الشؤون الهامة في بلادها فتدرس عشرات الأفكار الشائعة في بلادنا وتعطي رأياً في كل ما يلزم لرفي الحياة ونماها ..

• لو أعطيتم فرصة لترشيح ثلاثة للحصول على الجائزة .. من سيكونون؟
— أمامي الآن أكثر من ثلاثة .. كما لو كنت أنظر إليهم وأحدد أسماءهم .. ولكن المسألة ليست بهذه السهولة .. ولا يكفي للأخذ بها رأي واحد .. بل لا بد من هيئة تتداول فيها الآراء وتبرز الحجج .. ثم تؤخذ الأصوات ليجتمع أغلبها للنجاح في التصويت.

• ما هو تقييمكم للحركة الأدبية في المملكة من ناحية نشر الثقافة وإلى أي مدى نحن في حاجة إلى مجلة ثقافية متخصصة؟

— الحركة الأدبية في بلادنا لا يزيد عمرها على ثلث قرن .. فهي بالنسبة لهذا خطوة لها قيمتها .. ولكن المسألة أن أكثر البلاد خارج مملكتنا لم يقنع قراؤها بعد بما حققناه .. ولعلمهم كانوا معدومين .. فنحن لم نعن بوسائل النشر .. ولم نبذل في سبيل ذلك ما يثبت وجودنا .. ولكني لا أستبعد اليوم وقد نشأت بعض شركات النشر والتوزيع في بلادنا أن نكون قد شرعنا تتحرك لسمع أصواتنا من لا يدري.

• نود أن نحدثنا عن بداية ترشيحك، وما شعورك بعد الفوز؟
- لا أكذبك إذا قلت : إنه لم يدر بخلدي شيء يتعلق بالنجاح أو السقوط . إلى أن كانت ليلة سهوت فيها مع التليفزيون، فإذا جرس التليفون يدق وإذا المتكلم في الرياض يعلنني أنني أحد الناجحين في جائزة الأدب .. ويذكر لي اسمه .. ولكن كعادتي في النسيان لا أستطيع ذكر حرف من اسمه .. أما شعوري فيتلخص في أنني رجل عشت حياتي أبذل ما استطعت من جهود المقل فإذا وجدت اليوم من يقدر لي هذه الجهود على قلبها .. فثلك منة يستحق عليها الشكر من قلبي.

• عامل السن بالنسبة للجائزة في نظرك مهم أم غير مهم؟
- في رأيي لا علاقة للجائزة بالسن .. كما لا علاقة للجودة بالشيخوخة أو الشباب .. ولكن هناك نقطة استراتيجيية نظروا إليها .. فهم أرادوا ألا يجرموا الشيوخ قبل أن يجين الحين.

• تعدون ممن ينادي بضرورة وجود مسارح .. ماذا عن مسرحكم .. وما رأيكم في المسرح الجامعي والمسرح السعودي؟
- كنت أتمنى أن تكون لنا مسارح .. ولهذا حاولت تأسيس مسرح لي بمكة المكرمة .. وقد تسلمت الإذن بعد أن طلبته .. ثم بنيت المسرح وهو قائم إلى اليوم .. وفتحت للتمثيل مدرسة التحق بها كثير من الشباب .. كان الفرد منهم يتقاضى ٢٠٠ ريال أثناء التعليم واستخدمت مخرجاً وأساتذة للتمثيل .. وهيأت للمسرح كل ما يلزم لفن التمثيل .. ولكن المحافظين عندنا وقفوا دون الفكرة حتى وقفت أو تأجلت .. ولكني اليوم وقد تقدمت السن بي فلا أمل لي في استئناف نشاط قديم .. كذلك شأني مع مسارح الجامعات أو المدارس أو رعاية الشباب لا أميل لحضورها لأن صحتي لا تساعدني على غشيانها.

• ما تعليقكم على وجود الجائزة التقديرية كحافز للساحة الأدبية؟
- إعلان التقدير وحده حافز دون شك في الساحة الأدبية .. حتى ولو كان تقديراً لا يدعنه مال .. أما إذا دعمه المال فسبكون أبلغ.

« كلمة أخيرة في ختام اللقاء؟ »

« كلمتي هي رجاء إلى الشباب الجامعي أن لا ينسى أن الحظ الذي خدمه حتى أصبح معقد آمال أمته، وأن أمته التي بذلت الكثير والكثير جداً في سبيل تهيئته للعمل القيادي هي اليوم تنتظر منه ألا يقنع بما نال وأن يأخذ طريقه أمام الصفوف دون تقاعس.

وائل العليان

«رسالة الجامعة» ٢٧ / ١ / ١٤٠٤ هـ

« أستاذ أحمد .. ما الذي تمثله الجائزة في نظرك...؟! »

« عشت أبذل جهد المقل في سبيل بلادي، فإذا كان المسؤولون يرون أحقيتي لهذه الجائزة فهذا تُلطف منهم وإنسانية أذكرها لهم بخير ما حييت، وهذا ليس بغريب على المسؤولين في بلادي، فأعرف تقدير الراعي للرعية من عهد قديم من أيام مؤسس المملكة جلالة المغفور له الملك عبد العزيز طيب الله ثراه..

(أداب - الرياض الأسبوعي)

« هل يمكن أن يقوم المسرح بدون عنصر نسائي...؟! »

« المسرح لا يقوم بدون عنصر نسائي، فهي المحور، وقصة بدون امرأة لا اسم لها، وعلى ذلك أقول أنه لن ينجح المسرح لأن مجتمعنا محافظ.

(المريد - جريدة اليوم)

الأستاذ أحمد السباعي شخصية غنية عن التعريف مثل زملائه عبدالله بن خميس وحمد الجاسر وغيرهما من روادنا الكبار..

ولقد تحدث السباعي للصحافة كثيراً .. تحدث عن الأدب والصحافة والمسرح والقصة بحكم اشتغاله بهذه الجوانب .. ولكن ما هو الجانب الآخر من أحمد السباعي الإنسان، بعيداً عن الأدب..؟

هذا هو السؤال الذي دار في ذهن مندوب الجليل، وكان هذا الحوار مع (شيخ)

الصحافة) والمسرح حول كثير من القضايا، ليس بينها الأدب .. لماذا يقول أحمد السباعي بعيداً عن الأدب؟

- « قدم نفسك للقراء.
- « الاسم: أحمد محمد السباعي.
- « الشهرة: أحمد السباعي.
- « العمر؟.. في الطريق إلى التسعين.
- « أعمال مارستها غير الأدب؟

.. بدأت حياتي مدرساً فمحرراً في جريدة صوت الحجاز التي كانت تصدر في الأربعينات ثم رئيساً لتحريرها، ثم انتقلت مفتشاً بوزارة المالية ثم عدت مرة أخرى فأسست مطبعة وأصدرت منها جريدة الندوة وضمت «الندوة» إلى «حراء» في مكة وظل اسم (الندوة) .. وأصدرت (مجلة قريش) إلى أن جاء اليوم الذي تحولت فيه الصحف إلى مؤسسات .. ثم أسست في مكة مسرحاً على أمل تمثيل الأجداد الإسلامية في التاريخ، أنشأت مدرسة لتعليم التمثيل انضم إليها كثير من الشباب كانوا يتقاضون راتباً شهرياً مقابل تعليمهم واستحضرت أساتذة للتعليم .. كما استحضرت مخرجاً وأعددت للعمل (رواية فتح مكة) ورواية (مسليمة الكذاب) ولكن المحافظين في مكة رأوا .. ألا يوافقوا على تأسيس مسرح في مكة فتقدموا للحكومة بطلب منعه ورأت الحكومة تأجيل الموضوع وهو مؤجل إلى اليوم.

- « متى تزوجت؟
- .. قبل أن أبلغ الثلاثين من عمري.
- « كم مرة تزوجت؟
- .. توفيت الزوجة الأولى ولم يناسبني البقاء مع الثانية .. أما الثالثة فلا تزال في عصمتي.

« كم دفعت مهراً للأولى؟

.. دفعت للجميع حوالي ٣٠ جنياً ذهباً.

« وأولادك؟ »

- أنجبت من الأولى واحدة .. متزوجة الآن، ومن الثانية واحد (أسامة) .. أستاذ بكلية الآداب جامعة الملك سعود...، ومن الأخيرة الدكتور (زهير) وهو حاصل على الدكتوراه في الطب.

« هل اخترت لأولادك مستقبلهم؟ »

- في الواقع أنني كنت أترك أولادي لميولهم وإن كنت قد أبدت رأيي ولكن دون أن أفرض شيئاً. ولذا اختار أسامة الأدب، واختار زهير الطب.

« اختيار زوجات أبنائك هل كان لك فيه دور؟ »

- لم يكن لي دور فيه .. ولكن كان لي اقتراح لا أكثر.

« برنامج إذاعي يعجبك »

- لا أسمع .. لمشغولتي بالقراءة .. رغم أنني واحد من ستة بدأنا الإذاعة في مكة.

« برنامج إذاعي تقترحه؟ »

- لا أملك الآن ذهنية تساعدني على الاقتراح.

« مذيعك المفضل؟ »

- هاشم زاوي، طاهر زنجشيري، حسن قرشي، محسن باروم، وكلهم من جيلي.

« برنامج تليفزيوني تحبه؟ »

- الروايات المسرحية.

« برنامج تليفزيوني تقترحه؟ »

- كل شيء له علاقة بالترفيه يعجبني .. وبالنسبة للمجموع - القصص الإسلامية.

« مذيعك التليفزيوني المفضل؟ »

- أكثرهم مفضلون.

« أيها تفضل الإذاعة أم التليفزيون؟ »

- التليفزيون.

• لماذا؟

– لأنني أراه.

• أيهما تفضل السينما أم المسرح؟

– المسرح.

• لماذا؟

– لأننا نشاهد الحياة كواقع.

• ممثلك المفضل؟

– يوسف ومهي.

• ممثلك المفضلة؟

– فاتن حمامة.

• أيهما أحب الكوميديا أو الدراما؟

– الاثنتان.

• ولماذا؟

– لأن الانسان في حاجة إلى التعرف على حقائق الحياة من كل جوانبها.

• دور مسرحي تحبه؟

– أكثر مواقف نجيب الريحاني تعجبني.

• شاعر أغنية تفضله؟

– عمر بن أبي ربيعة.

• أغنية تحبها؟

– أراك عصي الدمع شيمتك الصبر.

• مطربك المفضلة؟

– أم كلثوم .. ونجاة الصغيرة.

• مطربك المفضل؟

— محمد عبد الوهاب .. ومن بلادنا (حسن جاوه).

◦ ملحن يعجبك؟

— رياض السنباطي.

◦ موسيقار توتاح لموسيقاه؟

— عبد الوهاب.

◦ أيهما تفضل الموسيقى الشرقية أم الغربية.

— الشرقية.

◦ ولماذا؟

— لا أحب الغربية .. والشرقية ترقى المشاعر.

* أكلتك المفضلة؟

— حالياً كلما كان سهل الهضم — رز .. ربيان ..

◦ مشروبك المفضل؟

— الماء.

◦ هل تحب السهر؟

— أحياناً.

◦ لماذا؟

— للقراءة فقط .. وأحياناً يكون عندي أرق.

◦ التدخين ماذا عنه؟

— دخنت أكثر من ستين عاماً .. وتركته منذ ٦ شهور فقط ولا أزال أعاني من

مشاكله.

◦ هل تحب الرحلات؟

— جداً.

• أحسن رحلاتك؟
- رحلت إلى أكثر البلاد العربية والأوربية وبعض المدن الأمريكية مثل واشنطن
ونيو يورك وبعض البلاد الأخرى.

• بلد تمنى لو زرتها وأنت شاب؟
- جنوب شرق آسيا - وهونج كونج وهاواي .. (وليت الشباب يعود..).

• والرحلات الداخلية؟
- عسير وجيزان.

• تحب الرحلات الفردية أم الجماعية؟
- أحب الفردية لأستجم بعيداً عن الرسميات.

• هل تحب الرياضة؟
- نعم .. كنت في شبابي أحب بعضها.

• ولماذا؟
- كانت تدرس من عصر الحكومة الهاشمية وأنا فتى ثم ألغيت.

• هل تشجع أولادك على الرياضة؟
- نعم.

• هل زاولت الرياضة في حياتك؟
- زاولتها في المدارس.

• ما هو النادي الذي تشجعه.
- لا أشجع نادياً.

• ما هي اللعبة التي تحبها؟
- لعبات شعبية.

• أجمل ما في الرياضة؟

- تقوي الجسم.

• أسوأ ما في الرياضة؟

- العسرور.

• ماذا يعجبك في الرجل؟

- إخلاصه وصدقه وإنسانيته وعطفه.

• ما الذي لا يعجبك في الرجل؟

- الخذاله .. وكذبه.

• ماذا يعجبك في المرأة؟

- رقتها وأتوثها وجالها .. وعقلها.

• ما الذي لا يعجبك في المرأة؟

- خشونتها .. واسترجالها .. وقلة حناها .. وإسرافها.

• ماذا يعجبك في الشاب؟

- التي .. الصالح .. نظيف السريرة.

• ما الذي لا يعجبك في الشاب.

- الظهور .. والتقليد الأعمى.

• ما الذي يعجبك في الحب؟

- الصراحة والإخلاص ... والصدق.

• ما الذي لا يعجبك في الحب؟

- الأناية.

• هواياتك غير الأدب؟

- بعض ألعاب الورق .. والرحلات.

• لمن تحب أن تقرأ في غير الأدب؟

.. كل كاتب سلس العبارة .. واضح المضمون .. وآثار المنفلوطي والمازني .. ثم
جبران خليل جبران، ثم طه حسين.

• ماذا تفعل في وقت فراغك؟

.. القراءة والنوم.

• ما رأيك بالتفاؤل والتشاؤم؟

.. لا أميل إلى التشاؤم كثيراً .. ومتفائل دائماً.

• حكمتك المفضلة؟

.. «كن مع الله».

• ما هو الموقف الحرج الذي تعرضت له؟

.. مواقف كثيرة .. لا أذكرها الآن.

• إذا كانت بين يديك ثلاث طاقات من الورد فلنمن تهبها؟

.. الباقة الأولى أهديتها لجلالة الملك المقدي فهد بن عبد العزيز لأنه يعمل بدأب

لمصلحة بلادنا الحبيبة .. وفقه الله وسدد باليمن خطاه.

.. الباقة الثانية .. لصاحب السمو الملكي الأمير فيصل بن فهد بن عبد العزيز الرئيس

العام لرعاية الشباب لأنه يبذل جهوداً مستميتة في خدمة الثقافة والشباب.

.. الباقة الثالثة .. للأديباء الشبان لأنه على عاتقهم تقع مسئولية الأخذ بالأدب

والتراث وتطويرهما.

«الجيل» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ أحمد السباعي



حمد بن محمد الجاسر

قال الأستاذ حمد الجاسر معبراً عن شعوره بمناسبة منحه جائزة الدولة التقديرية في الأدب:

إن دولتنا الكريمة عندما تقدر الأدب تتجه الوجهة الصحيحة في سبيل التقدم لأن أمة من الأمم لا يمكن أن تبلغ أهدافها من لم تدرك قيمة الفكر وإنتاجه وأثره في الحياة العامة وما الأدب سوى مظهر من مظاهر الفكر يصور حالة الأمم أصدق تصوير وكل أمة بحاجة إلى أن تتضح لها صورتها على أوضح الوجوه لكي تعرف منزلتها وسيرها بين أمم العالم..

وتقدير الأدب هو تقدير للإنتاج لفكري النافع بأوسع معانيه والدولة عندما تتخذ من ثلاثة أدياء رمزاً لتكريم الأدب ليس معنى هذا أن هؤلاء الثلاثة قد برزوا على غيرهم فقد يوجد غيرهم ممن هم أكثر بروزاً وعمقاً وإدراكاً وفهماً لكل النواحي الأدبية، ولهذا لا ينبغي أن يتخذ من تقدير هؤلاء الثلاثة أكثر من اعتبارهم رمزاً للأدياء جميعاً في هذه البلاد.

ثم إن هذا الانجاء المحمود من الدولة وعلى رأسها جلالة الملك الذي يقدر العلم ويدرك ما للأدب من قيمة يعتبر خطوة إلى أمور أخرى تتصل بالنواحي الفكرية ومن بينها الأدب، وحملة الأرقام الترتيبية من الأدياء وهم يقابلون هذه المكرمة بما تستحقه من التقدير والاعتراف بالفضل يتطلعون إلى المزيد من دولتهم الكريمة.

«البلاد»

الأوساط الأدبية والفكرية في المملكة العربية السعودية، لا حديث لها الآن سوى الحديث عن تلك اللقطة الكريمة التي منحت ثلاثة من كبار أديائها ومفكرها جائزة الدولة للأدب والثقافة.

فلمعنى وراء الجائزة أروع بكثير من مجرد منحها، حيث يجيء هذا التكريم اعترافاً
لرجال أسهموا بعصارة فكرهم من أجل الحفاظ على تراث هذا البلد ومن أجل جعله
وسط حضارات العالم المتقدمة، وله قدره وشأنه.

وقد أفردت جميع الصحف والمجلات صفحاتها لهذا الحدث. واستعرضت تاريخ
الأدباء الثلاثة الذي شهد بأصالتهم وعراقتهم في مجال الكلمة والرأي. ولسنا هنا بصدد
التعرض للإنجازات هؤلاء أو للتحدث عن بداياتهم وتاريخهم الطويل، لكننا نختيرنا واحداً
منهم أتيت لنا الفرصة لمقابلته. وكان لنا معه هذا اللقاء.

ضيف اليوم، أحد عمالقة القلم في الجزيرة العربية، الشيخ حمد الجاسر. أردنا في
البداية أن نلمس شعوره وهو الذي يبلغ من المكانة والعمر الشيء الكثير ومنحت كتاباته
جوائز عديدة وكرم في كل بلد زاره خير تكريم. لكن كان لوقوع تلك الجائزة في نفسه
فرحة عجيبة، لأنها جاءت لأول مرة من أهله وناسه.

— يقول شيخنا الجاسر :

حقيقة، لم أفاجأ بهذا الخبر، لأنني منذ أمسكت القلم واستقامت لي الكتابة به وأنا
أجد من جميع القراء في بلادتي من التقدير ما يجعلني أحس بأن للكلمة النظيفة والفكر
القوم من يقدرهما. وأمر آخر فأنا أتمتع بعطف الدولة لا بصفتي مواطناً يجب أن يتمتع
بجميع نواحي العطف من دولته ولكن بالإضافة إلى ذلك باعتباري أسعى جهدي لكي
أعبر بكلمتي عما أحس بأن أبناء الوطن يريدون أن يعبروا عنه أملاً أو ألماً.

لا أقول ذلك اعتزازاً بما يفضي علي من صفة الأدب وإنما أقوله تقريراً لشيء أدركه
وأحس به، فأمتنا الكريمة تقدر لكل عامل عمله وتضع الرجال حيث وضعوا أنفسهم في
المنزلة التي تهيئها لهم أعمالهم، لهذا فأنت تجدني أقبل كل أمر سار مقابلة المتوقع له، أي
بدون أن أزهو أو أتأثر أو أحس بدوافع من الاحساس تتجاوز طبيعتها.

ان اعتبرنا هذه اللقطة الكريمة بتكريمك والسباعي وابن خميس، هي البداية التي
تتبعها خطوات أهم، فما هي تلك الخطوات من وجهة نظركم؟

– من الخطأ أن نعتبر تقدير الدولة لعدد من الأدباء هو كل ما يطمح إليه هؤلاء لأسباب، أولها أن هؤلاء الأدباء وان اعتبروا رمزاً لغيرهم والرمز كما هو معروف لا يمثل حقيقة الشيء نفسه ولكن بدون شك قد يكون من بين الأدباء من هو أحق ممن اعتبروا رمزاً.

الأمر الثاني أن الأدب والأدباء، من الخطأ أن نتصور أن الناحية المادية هي كل شيء في حياتهم وأنها المحور المحرك لقوة الأدب ونموه. فأنت لا تجد في بلادنا أديباً يشكو الإملاق والفاقة، ولا تجد في بلادنا أديباً لا يقدر على إبراز إنتاجه الأدبي ولا تجد أديباً لا يستطيع الحصول على ما يستمد منه روافد أدبه من كتب ووسائل ثقافية كجامعات ونواد وإذاعات مرئية ومسموعة.

إذن فليست المادة هي كل شيء في حياة الأدب في بلادنا، ولعله ليس من خطئ القول ما يؤثر عن المتقدمين من أن الأدب والبؤس وتأمين أي أن البؤس من الخواطر النفسية التي تؤثر في حياة الأديب.

أخلص من كل ما تقدم إلى أن حياة الأدب في كل أمة تقوم على ركائز وإن كانت المادة إحداهما والتقدير المعنوي من روافدها إلا أن لها دعائم قوية جديدة بأن تنال اهتماماً ورعاية.

* أولى هذه الدعائم وجود رابطة للأدباء تشرف على جميع مظاهر الأدب من أندية ومؤلفات واختيار أعضاء ورؤساء للأندية والاهتمام بصفة عامة بكل ما يتصل بالأدب بحيث يكون لهذه الرابطة الإشراف التام على كل مظهر من مظاهر الأدب في بلادنا ومن ذلك الصحافة.

* الثانية: أن المظهر الثقافي للأدب في بلادنا مظهر غير واضح المعالم لكثرة من يدعي الأدب ولكثرة إنتاج هؤلاء الأدعياء. والفكر في بلادنا – باستثناء رجال الجامعات الذين لهم من أعمالهم ما يشغلهم – هذا الفكر لم تتضح معالمه، ولعل هذا يرجع فيما يرجع من الأسباب إلى مؤثرات كثيرة من أهمها ضعف الثقافة العربية عند شدة الأدب. وهذا الضعف يستمر عند هؤلاء الشدة الذين لا يلبث أحدهم أن يبرز اسمه في صحيفة ما وهو

منحصر في دائرة ضيقة يفرضها عليها عمله، في تلك الصحيفة ثم لا يلبث أن يتخيل نفسه أديباً بارزاً.

هناك نوع من ادعاء الأدب لم تنقصهم القدرة الفنية والثقافية الواسعة ولكن ينقصهم شيء أهم من هذا هو إدراك أن الأدب يجب أن يكون صورة صادقة لحياة الأمة بدون تزييف ولا تضليل ولكن هذا النوع من الأدباء يستهين بكرامة هذه الحرفة التي ينتمي إليها، فيتخذ من قلمه وسيلة للخداع والتغرير والنفاق وهؤلاء هم أخطر على الأمة من النوع الأول لأن لهم من ذكائهم وتمرسهم بهذه الحرفة وبروزهم ما يوقع لهم في بعض النفوس من المترلة ما يحول دون إدراك مآرهم. ومما يؤسف له حقاً أن هذا النوع الأخير ممن يعد من الأدباء قد ابتليت به هذه البلاد كما ابتلي به كثير من بلاد العالم الأخرى واستشرى شره بسبب ضعف الثقافة في بلادنا التي لاتزال حديثة العهد بانتشار التعليم وخاصة في الدراسات العليا.

• لماذا كل هذا الاهتمام من ناحيتكم بتاريخ هذا البلد ومناطقه المترامية؟

– المرء جزء من وطنه، وهو مرتبط بتراب هذا الوطن منذ خلق وبه غذي وعليه يعيش. فجميع أحاسيسه ومشاعره ذات جذور عميقة بتراب هذا الوطن. إذن فالعناية به شيء في طبيعة الإنسان فطره الله عليها، فلا غرابة أن أتجه بقدر ما أستطيع إلى الاهتمام بدراسة ما يتصل بهذه الأرض التي أحس بأني ذرة من ذراتها وأن أعرف ما أستطيع معرفته من أحوالها.

هذا أمر مدرك بالبداهة، وأمر آخر، وسيلة التعمق في دراسة موطن المرء إحدى الوسائل القوية التي تقوي الصلة بين سكان هذه الأرض وحياة الإنسان تقوم على التواصل وعلى التقارب وعلى التآخي أو بمعنى مجمل على التعاون في كل شيء، ومتى فقد التعاون بين أفراد أي مجتمع فقدت فيه الحياة الصحية.

وأمر ثالث رأيت كثيراً من شبابنا يهتمون اهتماماً كبيراً ببلاد أخرى بعيدة عن بلادهم، فيدرسون مختلف أحوالها ويعرفون من أوضاعها الجغرافية أكثر مما يعرفون عن بلادهم، وهذا بدون شك أمر لا أعتقد أنه يستقيم عقلاً، فالمرء يجب أن يعرف نفسه أولاً ثم بعد ذلك لتتسع معارفه حتى يحيط بما يستطيع الإحاطة به من جميع العلوم.

ثم إن بلادنا تتمتع - لا أقول بمميزات تميزها من غيرها ولكن بصفات تشارك بها البلاد الأخرى. ومن هذه الصفات ما يزال مجهولاً عند كثير من أبناء هذه البلاد أنفسهم فتجدهم يتحدثون عن منابع الثروة في البلاد العلانية وعن أماكن السياحة في القطر الفلاني وعن المياه المعدنية الجارية في الجزيرة الفلانية أو ما يقرب من البحر الفلاني وهم لو أمعنوا النظر أو بمعنى أوضح لو فهموا بلادهم حتى فهمها لرأوا فيها من كل ذلك ما لا أقول بامتيازها ولكن بكفائته.

لتلك الأسباب ولأسباب أخرى رأيت أن أول ما يجب أن يهتم به ذوو الفكر من علماء وأدباء وباحثين هو تقوية صلة الإنسان بأرضه، بل بعث الحوافز النفسية التي تجعله يحس بأنه خلق من هذه الأرض وأن ارتباطه بها من دعائم حياته النافعة المجدية. « السباعي وابن خميس، منحا معك جائزة الدولة، فنريد أن نتعرف عليها من وجهة نظر زميل كلمة ورفيق درب! »

- قد تستغرب إذا قلت لك أن الأستاذ أحمد السباعي أعده من أساتذتي وإن لم أتلق العلم عنه، فقد كنت طالباً في المعهد السعودي في مكة المكرمة ثم بعدها كنت موظفاً في مكة وجدة وينبع، فكنت أقرأ ما ينشره السباعي في صحفنا وكنت أجد في أسلوبه حياة وطراقة وأجد في أفكاره حرية وتزوعاً إلى الصراحة. وتلك الصفات قل أن تبرز لي فيما يكتبه أدباء جيلنا الماضي، ثم إن السباعي يعتبر رائداً في الصحافة وفي الدعوة إلى تعليم المرأة، وفي مجال التعليم أيضاً له مؤلفات كتب درستها حينما كنت مدرساً. ولعل أبرز ميزة يتصف بها السباعي شخصيته المرححة وفكره الواسع الذي يتقبل منك رأيك برحابة صدر وإن خالفته. لا أذكر أنني ناقشته في رأي فمخرجت متأثراً منه بل أخرج بمنتهى الرضا، وإن كنا مختلفين، وهذه صفة قل أن تجدها بين مثقفينا.

أما أخي الأستاذ عبدالله بن خميس، فقد سعدت بمشاركته لي في أصعب الظروف عندما أنشأت مجلة الإمامة، فقد كان طالباً في كلية الشريعة واضطرتني الظروف إلى طبع المجلة في مطبعة البلاد السعودية بمكة، فوكلت إليه الإشراف على طبعها فكان خير عون لي. ثم قويت الصلة بيننا فأصدر مجلة الجزيرة وقام بطبعها في المطابع التي أنشأتها (مطابع الرياض) أول مطبعة أنشئت في هذه المدينة.

ثم كان يمد (العرب) وقبلها (الجمامة) بفيض من مقالاته المستعة. ولما دعوت إلى فكرة إنشاء معجم جغرافي لبلادنا كان أول المسارعين وكان أول من أمتنع القراء بالقسم المتعلق ببلاد الجمامة. وللأستاذ عبدالله ريادة في دراسة الأدب الشعبي. فكتابه (الأدب الشعبي في جزيرة العرب) يعتبر من مصادر الدراسة لهذا النوع من الأدب، ثم كتابه (المجاز بين الجمامة والحجاز) يدل على عمق معرفة ودقة وصف وبلاغة في الأسلوب قل أن توجد في كثير من كتابات أدبائنا.

وله في مجال التأليف مؤلفات لا ينقصها الإمتاع ولا أصالة الرأي وهو يعتبر من رواد الصحافة في المنطقة الوسطى ومن شعراء البلاد ومن واسععي الاطلاع على مآثر لشعراء البلاد الشعبيين من أشعار. وفوق كل ذلك فهو صديق كريم أعتز بصداقته.

أحمد يوسف

الشرق الأوسط ١٩٨٣/٩/٢٢ م

تعبنا كثيراً قبل أن نصل إلى منزل الشيخ حمد الجاسر.. ولم نكن نعرف في البداية أن هناك عدة أشخاص في نفس المنطقة يحملون اسم «الشيخ حمد الجاسر».. وفي تمام العاشرة كنا في بيت الأستاذ حمد الجاسر شيخنا المقصود.. وكان هذا اللقاء..

« في البداية سألته، هل يمكننا الحصول على ترجمة مختصرة عنكم؟!

- اسمي حمد بن محمد بن جاسر الجاسر.

تاريخ الولادة على وجه التقريب ١٣٢٨ هـ.

مكان الولادة في قرية صغيرة تدعى «البرود» من إقليم السر.. وهذا الاقليم يقع غرب الوشم وشمال القصيم.. فيبعد عن الوشم بما يقرب ٨٠ كيلوا وعن القصيم مثل ذلك.. وهذا الاقليم اشتهر في أيامه الأخيرة بغزارة مياهه ونهافت الفلاحين لحرارة أرضه لخصوبتها فأصبحت فيه مزارع واسعة جداً.. وأصبح فيه كثير من محصولات الخضروات وما يتعلق بها من المنتجات الصيفية التي تمول بها مدينة الرياض.. تأتي من ذلك الإقليم..

هذا عن نشأتي الأولى .. حيث نشأت في بيت فقير والدي فلاح ممن قدر عليه رزقه .. وحياة الفلاحين قبل نصف قرن من الزمان كانت حياة تعيسة .. لا يهمننا هذا الآن .. بدأت التعلم لدى كتاب القرية وعرفت الحروف وقرأت القرآن الكريم نظراً .. ثم بعد ذلك سافرت إلى الرياض في سنة ١٣٤١ هـ وكانت هذه رحلتي الأولى حيث تلقيت بعض العلوم الدينية والعربية ثم عدت مرة أخرى سنة ١٣٤٦ هـ فواصلت الدراسة على يد المشايخ .. في سنة ١٣٤٩ هـ دخلت المعهد السعودي بمكة المكرمة طالباً .. وأكملت الدراسة متخصصاً في قسم القضاء الشرعي وبعد أن تخرجت من المعهد لم أرغب العمل في القضاء بل عملت في التعليم .. فعملت أول عمل بعد تخرجي مدرساً بمدرسة ينبع الابتدائية سنة ١٣٥٣ هـ وبقيت في تلك المدرسة مدرساً فعاوناً للمدير .. فديراً إلى سنة ١٣٥٧ هـ فنقلت برغم إرادتي قاضياً بشمال الحجاز بضياء ونواحيها ومكثت في القضاء نحو سنة وأخيراً (تخلصت) منه فعدت إلى العمل في المعارف وتوليت وظيفة معاون لمعلم المعارف في جدة وهو الأستاذ عمر بن الشيخ محمد نصيف رحمه الله .. بقيت فترة من الزمن ثم طلبت من المعارف الخافي بالبعثة العلمية في القاهرة للدراسة وكان ذلك .. فكنت هناك أول من التحق بكلية الآداب في الجامعة المصرية .. قامت الحرب العالمية .. فدعت الحكومة بعثتها وأنا من بينهم بسبب الحرب وعاد بعضهم ممن رغب العودة ولكنني لم أعد وبهذا لم أكمل دراستي في كلية الآداب .. عدت فعملت في المعارف بالأحساء ثم في مدرسة تحضير البعثات وفي مدرسة المعهد مدرساً ثم عينت رئيساً لمراقبة التعليم في الظهران وبقيت فيها فترة من الزمن وفي سنة ١٣٦٧ هـ عينت مديراً للتعليم في نجد وبقيت حوالي سنتين ثم نقلت بأمر ملكي لمعاونة الشيخ محمد بن ابراهيم عندما أراد أن ينشئ المعاهد الدينية فعملت فيها حتى كنت مديراً لكليتي اللغة العربية والعلوم الشرعية اللتين أصبحتا فيما بعد نواة لجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .. في هذه الفترة اتجهت إلى الصحافة فأنشأت أول مطبعة في الرياض عرفت باسم مطابع الرياض وأنشأت أول مجلة في الرياض عرفت باسم مجلة «الجماعة» .. ثم أنشأت أول جريدة في الرياض هي جريدة الجماعة التي حولتها من مجلة إلى جريدة أسبوعية على أمل أن أصدرها يومية .. ثم بعد ذلك جاء نظام المؤسسات الصحفية فأرجعت إلي صحيفتي التي كانت صودرت مني ومنحت الاجازة بأن أتولى مؤسسة هي مؤسسة الجماعة الصحفية التي تصدر

مجلة اليمامة وجريدة الرياض .. فلم يرق لي العمل في عهد المؤسسات الصحفية فطلبت السماح بأن أنفرد بإصدار مجلة فكان ذلك فأصدرت مجلة العرب التي صدر منها الآن نحو ١٨ مجلد ما يقارب ١٨ ألف صفحة .. ولا تزال هذه المجلة توالي صدورها .. وقبل ذلك كنت قد فكرت بضرورة وجود معجم جغرافي لبلادنا ..

شبابنا والمثقفون منا يحسن الواحد منهم أن يحدثك عن كثير من المدن خارج المملكة .. ولكنتك لو سألته عن إحدى مدن المملكة أو قرية من قرأها بتلغثم ولا يجير جواباً .. ولذلك رأيت ضرورة تأليف معجم جغرافي تاريخي شامل لكل ما في المملكة من مدن وقرى وأماكن مأهولة .. ونشرت الفكرة في مجلة العرب ودعوت إخواني المثقفين للإسهام في هذا العمل .. طبعاً كل إنسان يكتب عن المنطقة التي يحسن الكتابة عنها .. فكان أن استجاب لي عدد من الإخوان وكان من أثر هذه الاستجابة أن تكون من هذا المعجم مادة طبعت في ١٩ مجلداً .. ومع ذلك قمت بإصدار معجم مختصر اسمه «المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية» يقع في ثلاثة مجلدات ويحوي لأكثر من ١٦ ألف اسم لمدينة وقرية ولحل مأهول .. وأنشأت في هذه الأثناء داراً للنشر دعوتها «دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر» نشرت عدداً من المطبوعات والمؤلفات القديمة والحديثة التي تتعلق بجغرافية بلادنا وتاريخها وبأديها وبتراثها الفكري .. ولا أزال أوصل العمل في مجلة العرب وفي النشر في دار اليمامة .. وآخر ما نشرته من المطبوعات كتاب يعتبر أوفى مرجع عن الحج وأخباره واسمه «الدرر الفرائد المنظمة في أخبار الحاج وطريق مكة المعظمة» ومؤلفه الشيخ عبد القادر بن محمد بن عبد القادر الأنصاري الجزيري الحنبلي .. من أهل القرن العاشر الهجري .. وقد طبع من هذا الكتاب بتحقيق مجلدان ضخمان كل مجلد يقع في أكثر من ٧٠٠ صفحة والمجلد الأخير من هذا الكتاب تحت الطبع وأرجو أن يصدر قريباً .. كما أنني أصدرت بعض الدراسات التي تتعلق بتاريخ القبائل وأنسائها .. ولعل في هذا كفاية عن مجمل حياتي ..

« متى علمتم نبأ فوزكم بجائزة الدولة التقديرية للأدب يا شيخ حمد؟! »
- أنا لم أفاجأ بهذا الخبر .. ذلك أنني منذ أن عرفت نفسي وأنا أتمتع من الدولة بتقدير في عهد الملك عبد العزيز كان اسمي تقدير لي .. أن أمر بإدخالي مع عدد من

شباب البلاد في ذلك العهد في المعهد السعودي على نفقة جلالته وبقينا حتى أكملنا الدراسة، تقوم الدولة بكل ما نحتاج إليه من سكن وكسوة ونفقات تامة .. ثم في عهد الملك سعود وفي عهد الملك فيصل وفي عهد الملك خالد كان التقدير يتابع في كل مناسبة..

ولا أذكر أنني ألفت مؤلفاً كان علم به أحد من أولئك الملوك الكرام إلا وأجد من تقديره وعظفه ورعايته فوق ما أستحق.. إذن أنا لم أفاجأ عندما قبل لي إنك أحد الثلاثة الذين سيمنحون جائزة الدولة التقديرية للأدب .. لأنني أدرك أن الدولة أول ما تسعى إليه هو مصلحة بلادها وأمتها .. وأدرك أن الدولة تدرك أن أهم ما يجب أن تعنى به هو ما له صلة بالناحية الفكرية لأن حياة الأمم تقوم على أساس العلم .. العلم الذي هو أثر من آثار الفكر المنتج السليم .. وعن العلم يبرز العمل الصالح..

إذن أية أمة لا تقدر الفكر ولا تقدر العلم ولا تقدر آثارها ليس لها محل في الوجود في عصرنا الحاضر .. وحكومتنا تدرك هذا أشد الإدراك .. ولهذا لم أستغرب كذلك أن الدولة قدرت أو ستقدر الأدباء .. غير أنني نظرت إلى هذا الأمر نظرة أخرى .. فأحباينا من الذين تحدثوا عن هذا الجانب بالنوا فيه .. اعتبروه القمة واعتبروه الغاية .. أما أنا فاعتبرته خطوة لها ما بعدها وأعتبره وسيلة إلى ما هو أعظم منها .. فالدولة عندما تقدر السباعي وعبدالله بن خميس وحمد هي حقاً تقدر الأدب بأوسع معانيه .. ولكن هذا التقدير .. يعتبر شكلياً ورمزياً .. ومعروف أن الرمز لا يمثل تمثيلاً حقيقياً تاماً الرموز له .. ودولتنا الكريمة نحن نطمع منها بالمزيد والمزيد حقاً وما هذا الأمر الذي قامت به سوى مبتدأ لأمر نأمل أن يتم وأن يتواصل وأن يستمر..

« جميل .. ولكن كيف تلقيم هذا الخير السار؟! »

.. لقد كنت في إحدى الصحف وقالوا لي: إنهم أتهم برقية من وكالة الأنباء بهذا الخير .. وما كنت والحق يقال .. شديد التطلع إلى مثل هذا لأنني أعتبره من الأمور التي وإن كانت دولتنا الكريمة تستحق أن يذكر عملها وحيثما يذكر أن يقابل ذكره بمزيد الشكر والامتنان .. إلا أنني لا أعتبره بالنسبة لي خاصة أمراً يحصر انتباهي ويدفعني إلى أن أجسمه في نفسي أكثر مما يستحق بل أعتبره رمزاً وتقديراً لكل أدب!!

.. ولكن .. ألا تعتقد أن هناك نشاطاً معيناً رشحك للفوز بهذه الجائزة .. ضمن
أنشطتكم العديدة!؟

- أنا كغيري من هؤلاء الذين تدعونهم الكتاب والصحفيين .. أنا منذ سنة
١٣٤٩ هـ إلى يومك هذا وأنا قل أن تناول صحيفة إلا وتجد لحمد الجاسر رأياً سواء كان
فجاً أو صحيحاً..

- إنما أنا أشارك الآخرين .. فإنسان حمل القلم أكثر من نصف قرن أي غرابة في أن
يكون مع إخوانه الآخرين .. لا غرابة في ذلك..

.. إذن دعني أسألك ألا يوجد من هو أجدر منك في الحصول على هذه الجائزة!؟
- «يجب بالإيجاب» .. ويقول نعم .. ولا أقولها مبالغة أو لأمر آخر لكنني أعتقد أن
هناك من هو أقدر مني .. وأعتبر أن في شبابنا من هو أقدر من هؤلاء الشيوخ الثلاثة
الذين قدروا .. ولكن الدولة فيما يظهر رأيت أن المسير في هذه الحياة له نهاية وهؤلاء
الشيوخ قد لا يمضي قصير زمن إلا وقد غادروا هذا العالم فأرادت أن تكرمهم قبل أن
يفادروه .. وليس معنى هذا أنها قدمتهم بالاختيار على غيرهم من الشباب .. أنا أعتقد
أن من بين شبابنا من هو أقدر مني في مجال الأدب .. أقدر مني تدوقاً له ودراسة له ..
أقدر مني في معرفة كل ما يتصل بالأدب من كبيرة أو صغيرة وأدرى بمذاهبه وتنوع
أفكاره .. ومنهم الشعراء الذين يستحقون أن يقدروا ولا ريب .. ولكن أنا وأخوي
اتخذنا رمزاً وإن هذا ليشرفنا تشریفاً نعتز به ..

.. قلم في معرض إجابتكم أن هناك آخرون يستحقون مثل هذه الجائزة .. إذن
فلترشح لنا ثلاثة توأهم أقرب إلى جائزة العام القادم!؟

- أنا بصفتي صحفي .. وكل صحيفة قدم لها عشر استمارات لترشح عشرة .. فأنا
رشحت عشرة وأحمد الله أن من بين هؤلاء العشرة اثنين غيري أصبح ترشيحي لها في
محل .. أما عن ترشيحي للجائزة القادمة .. فيقولون لكل مقام مقال .. فحتى أن يأتي
ذلك اليوم تقدم إليّ وأنا مستعد أن أجيبك .. أما أن أحكم في زمن لم يأت فهذا ليس
لي فيه حق..

« هل هناك مؤلف معين تعززون به عن سواء؟ »

– مؤلفات المرء أو الكاتب كأولاده والإنسان لا يجد ما يميزه به بين هؤلاء الأولاد ..
أو كما أجابت الإعرابية عندما قيل لها أي أبنائك أكثر محبة في قلبك؟! فقالت هذا .. بل
هذا .. بل هذا .. ثم قالت أصابني الله بفقدهم إن كنت ميزت أحدهم على الآخر ..
فكما أن الأبناء ثمرة الإنسان من نسله فمؤلفاته ثمرة من عقله .. فالأبناء والمؤلفات هما
ثمرات من ثمرات الإنسان لا يفرق الإنسان بينهما.

« ينظر القراء إليكم على وجه العموم كمؤرخ أكثر من كونكم أديباً .. لماذا؟! »
– أولاً يا «ولدي» .. هذه النظرة خاطئة فأنا عرفت أديباً وكاتباً قبل أن أعرف مؤرخاً
.. ولا أذكر أنني ألقت كتاباً في التاريخ .. لم أولف كتاباً في التاريخ .. فأنا أول ما كنت
أتعاطى الكتابة كنت أتعاطاها في النقد وأولى المقالات التي نشرتها قبل خمسين عاماً ..
كنت أنتاول بها بعض نتاج الفكر بالنقد فأعرض للأستاذ محمد حسن عواد
وأعرض للأستاذ عبد القدوس الأنصاري وأعرض لكل من ألف كتاباً عن بلادنا .. أو
كل من أدلى برأي من الآراء فكنت فيما أحس به كاتباً ناقداً أكثر من مؤرخاً .. بعد
ذلك اتجهت لا للكتابات التاريخية وإنما للكتابات الجغرافية التي يصح تصفيها بأنني ممن
لم يد فيها .. أما أن يكون لي أثر في التاريخ فهذا لا أعرفه وإذا كتبت أشياء تاريخية
فهي من قبيل صلة ما أكتبه في نواحي أخرى ..

« السباعي .. الحاسر .. ابن خميس .. أصحاب جائزة الدولة .. هل تعتقد
بأنكم الثلاثة متساوون من حيث المزايا أم هناك تفضيل معين تراه؟ »

– اسمح لي .. أنا أعتقد وأقولها بصراحة أن الأستاذ أحمد السباعي جدير بما ناله من
تقدير .. لأنني ولا أقولها مجاملة كنت ممن تأثر بأدب السباعي وبفكر السباعي ويعلم
السباعي وبهجه في الحياة .. كان الأستاذ السباعي يؤلف كتباً للقراءة في المدارس
الابتدائية وإسمها «سلم القراءة» وكنت آنذاك من الطلاب ثم مرني وقت كنت أدرس كتبه
سلم القراءة .. كما مرني وقت وأنا الطالب في المعهد كنت ألتقف ما يكتبه الأستاذ أحمد
السباعي في صوت الحجاز .. ثم لما أصدر جريدته «قرش» كنت أستفيد حقاً مما يكتبه
فأنا أعتبر الأستاذ السباعي أستاذاً لي وهو لذلك أفضله على نفسي .. أما أخي الأستاذ

عبدالله بن خميس فإنه برز في ناحية أنا لا أحسن فيها إلا القليل وهي ناحية تعمقه في الأدب الشعبي في بلادنا .. لقد ألفت أول مؤلف عن الأدب الشعبي في جزيرة العرب .. والأدب الشعبي هو الشعر والأخبار والقصص المسجلة باللهجة العامية ..

« بالمناسبة .. ما رأيك بالشعر الشعبي وما يثار حوله؟! »

— هو نوع من الأدب كان ولا يزال جديراً بالدراسة ولكن مع الأسف الشديد منذ منتصف القرن الماضي أي من بعد عام ١٣٥٠ هـ إلى يومنا هذا أصبح هذا النوع من الأدب ليس من الدرجة التي كان عليها قديماً لأن التزييف دخله والتغيير كثُر فيه ومدعوه أصبحوا كثيرين .. أصبحت الصحف تبث لنا كل يوم بغته فأصبح لا فائدة منه .. فكان قديماً قبل الخمسين من القرن الماضي يعتبر مصدراً من مصادر الأدب والتاريخ واللغة في بلادنا.

« هل شارك أدباؤنا إخوانهم من الأقطار العربية في إثراء الأدب العربي المعاصر؟! »
— نعم .. وجد عندنا شعراء مجيدون ووجد عندنا كتاب مجيدون لهم من آثارهم المطبوعة المنتشرة كما لغيرهم .. وأنا أقرأ لشاعر يقيم في مكة المكرمة ويصف لنا تغريد الطيور على الأشجار وخرير المياه مما تأثر به من بلاد توجد بها هذه الأشياء ..
إذن الأدب ينبغي أن يكون أثراً من آثار البيئة التي نعيشها .. ثم هو في نفسه جزء من الأدب العربي ينبغي أن يكون من أقوى روافد ذلك الأدب ..

« شيخ حمد .. الشعر الحر هل لكم رأي حوله؟! »

— إذا كان يعبر عن معاني مستقيمة فهو يسمى نثراً فنياً ولا يسمى شعراً .. لأن النثر الفني هو الكلام الفصيح، الذي يؤثر في السامع ولا يسمى شعراً ..

العرب يسمون الشعر ما أحدث في الإنسان أمرين .. الأول أن يؤثر في فكره وعاطفته .. والأمر الثاني أن يؤثر في سمعه ولذلك العربي الأول يقول:

تغنن في كل شعر أنت قائله

إن السفن لهذا السفن مضار

والعرب كانوا يتخذون من الشعر ليس وسيلة إفهام فحسب بل وسيلة إفهام وإطراب .. فالشاعر عندما يقف أمام من يمدحه أو في مجمع من المجمع يقول قصبته بتغن.

« اصطدمت أكثر من مرة بعدد من كبار الكتاب هنا وفي أكثر من قضية .. نريد

.. شيخ حمد فكرة موجزة عن هذه الاصطدامات وموقفكم منها؟! »

- الواقع أنني تحككت بعدد من إخواننا الكتاب وما كان ذلك برغبة مني في التحكك ولكني وأنا أرى أن الصحافة وسيلة تنقيف وإرشاد أثار عندما أرى منشوراً فيها شيء لا أراه صحيحاً وقد يكون صحيحاً في رأي الكاتب ولهذا أسارع في إبداء رأيي وأؤيده بما أستطيع وأنشره للقراء .. فعندنا في بلادنا العربية عامة كثير من الكتاب لا يتصفون برحابة الصدر بحيث يتقبلون النقد بل يظنون أن فيه انتقاص ..

أنا كنت في يومٍ ما عندما أشاهد لحمد الجاسر خطأ أكتب نقداً لحمد الجاسر راداً عليه .. وأبين خطأه ولا أرى في ذلك غضاظة .

الغريبيون عندما تبين لأحدهم رأيك في رأي له سواء كنت مصيباً أو غير مصيب يعتبر هذا شيئاً كبيراً منك .. أذكر مرة أنني نقدت مستشرقاً يدعى «كريستوفر ثل» سويدي طبع كتاباً عن التعدين عند العرب وكنت تحدثت عن هذا الكتاب في مجلة المجمع العلمي العربي في دمشق فأحالوا إليّ الكتاب بعد الطبع وقالوا ما رأيك في طبعه؟! نقدت طبعه .. وكنت في بيروت آنذاك .. وبعد ثلاثة شهور ما شعرت إلا بشباب وسيم فارغ القامة يدخل عليّ ومعه إنسان آخر .. جلس وبعد أن استقر به المكان قال أنا «كريستوفر ثل» قلت له إن هذا الاسم ليس غريباً عني .. ولكني أريد زيادة إيضاح .. قال أنا الذي أخرجت كتاب «الجوهرتين» فكتب نقداً له في مجلة المجمع .. وأتيت إليك لأشكرك!!

تصور إنه غربي ولا يعرفني ويكون واسطة التعارف أنني نقدته وبأني أليّ ليشكركني .. فأليّ يومك هذا في كل مناسبة عيد غالباً ما يرسل لي بطاقة معايدة .. وبقيت الصلة بيننا قوية والسبب أنني خطأته ونشرت مقالاً بالمجلة المذكورة .. أما إخواننا من العرب «يضحك» إذا قلت لإنسان يا أخي أنت أخطأت حيناً قلت: إن الشمس تخرج من

المغرب والصحيح أنها من المشرق .. تقوم قيامته ويخرج من باب آخر .. أنظر إلى فلان هذا الذي: كبت وكبت ويذهب من الموضوع الذي نحن فيه إلى موضوع آخر .. وكثير من الذين تحدث عنهم أو نقدتهم من إخواننا .. كانوا دائماً ما يلبجأون إلى المباحلة وإلى المغالطة وإلى الهروب من الموضوع إلى موضوع لا صلة لنا فيه .. وهكذا الحال ولا أريد أن أسمى أشخاصاً .. إنما أريد أن أقول بصفة عامة: إن النقد التريه في بلادنا لا يجد صدوراً رحبة وقد يوجد نقد ليس بتريه ولا أبرء نفسي .. فالإنسان قد ينحرف ولكن ينبغي للناقد أو المتقود أن يكون هدفها واحد .. وهو البحث عن الحقيقة ليس إلا .. ثم ينبغي أن ينتزه كل واحد منها من أي غرض ليس من أغراضها .

.. القيادات الصحفية الحالية في صحفنا اخلية .. هل ترى أنها تبلغ القيادات الصحفية السابقة فيما وصلت إليه .. أعني كيف تراها؟!

– هل تريد أن تقول الصحافة لدينا هل ارتقت عما كانت عليه أم أنها لا تزال .. أمّا مسألة القيادات فليس هناك شيء اسمه قيادات في الصحافة .. لأن الصحافة كلها تسير بتوجيه من الدولة ورعاية منها وبتوجيه ومساعدة من وزارة الإعلام ولذلك ليس هناك شيء يصح أن نسميه قيادة .. لأن القيادة معناها أن تجد إنسان يقود إلى أمر من الأمور هو المسيطر على ذلك الأمر .. وهذا غير موجود في صحفنا .

وأعود لهدفك من السؤال فأقول: إنها لا شك قطعت شوطاً بعيداً حقاً في التقدم لا يمكن ولا يقارب ولا يعقل أن يقارن بالعهد الماضي لا بالمظهر ولا بالخبر .. وقد وجد بيننا عدد كبير من الكتاب .. وكذلك عدد كبير من درسوا الصحافة دراسة صحيحة .. وقد أصبحت صحفنا على درجة بلغت النضج الذي يماثل صحف البلاد الأخرى العربية ..

.. في يوم من الأيام قال حمد الجاسر، «إذا كنت قد فقدت شيئاً فقدت اثنين مكتبي وولدي».

هل كان لهذين الحادثين تأثير بالغ عليكم؟!
– نعم فقد كان لهاتين الحادثتين أبلغ تأثير عليّ.

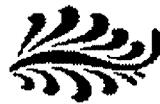
أولاً - كنت قد فقدت ابني البكر وهو رجل أتم دراسته الجامعية في جامعة بيروت الأمريكية وكنت أتطلع أن يحمل عني شيئاً من أعباء ما تحتاجه الأسرة من عناية .. ولا أزال أحس بألم الذكرى .. ثم فقدت مكتبي التي كانت تحتوي على أشياء ليس لها عندي ما يعرضها .. مذكراتي ومكتبي التي ألفتها ومجموعة من المخطوطات ومجموعة من المصورات .. أثر ذلك في نفسي إنني الآن بعدما كنت إذا علمت أن هناك مخطوطاً في أقصى بقاع العالم أشد الرجل إليه .. أصبحت عندما يقال لي في المكتبة الفلانية مخطوطات أحس بشيء يعصر فؤادي عصباً وانكسراً وأذكر ما جرى لي في مكتبي وما جمعته في زهرة شباني ثم صدر حياتي .. وأحس أن ذلك عبث به وأن الحياة أحقر من أن يسعى لها الإنسان..

« وما رأيكم بعمل المرأة؟! »

- أنا كإنسان ينظر نظرة واسعة إلى الحياة فأرى أن المرأة شريكة الرجل .. وأرى المجتمعات التي يشارك فيها الجنسان في العمل أنشط وأقوى وأكثر إنتاجاً وحيوية من المجتمعات التي يتفرد فيها الرجل بالعمل .. وأرى أن المرأة لا يمكن أن تكون عاجزة عن أي عمل يقوم به الرجل أبداً كان هذا العمل ..
حقاً كان لها طبيعة خاصة وهي التربية والمنزل والولادة والحضانة وما إلى ذلك مما يستلزم وظائف أخرى تقوم بها فهذا شيء آخر .. بالإجمال المرأة شقيقة الرجل .. وكان النساء في عهد الرسول ﷺ يباشرن أعمالهن حتى يشتركن في القتال ومداواة الجرحى وتضميدهم.

محمد القلاداي

الندوة: ١٤٠٣/١١/٨ هـ



الجماسر إقترح انشاء رابطة للأدباء

أعرف «شيوخاً» يعيشون بعقول سخيفة وكتابات لا تخلو من الغش والحداع

[لم يتحدث الشيخ حمد الجاسر حديثاً طويلاً في هذا اللقاء. ومع هذا فهو قد قال الكثير كان الرجل مرجحاً في عبارته، دقيقاً في ألفاظه، ولهذا جاءت كلماته الدالة مثل طلقات الرصاص التي تصيب هدفها بدقة، واحكام. وتلك هي كلمة الشيوخ حين يبلغون السمت في تجرية الأيام. وفي الثقافة جميعاً. وفي هذا اللقاء القصير - أو الذي يبدو قصيراً - تحدث الشيخ عن تكريم الأدباء، وعن أدب الشباب وأدب الشيوخ، كما قام بقوم أدب هؤلاء وهؤلاء بكثير من الحب والقسوة معاً. ثم انتهى إلى الحكم على تجرية النوادي الأدبية، وقال فيها رأياً، ثم طالب بإنشاء رابطة للأدباء. وتلك كلها قد تكون عناوين مثيرة؛ خصوصاً إذا كان اللقاء مع فئة من أهم الفكر مثل حمد الجاسر. ولكن كل هذه الإثارة لا تغني عن قراءة اللقاء مع شيخنا الكبير.]

• على عكس ما يلاقه المفكرون من عقوق في بعض بلدان العالم، سعت المملكة إلى تكريم أبنائها من مفكرين وأدباء، فكان حصولكم مع آخرين على جائزة الدولة. ترى ماذا تمثل الجائزة في رأيكم؟

- لقد تحدثت كثيراً في هذا الموضوع، وموجز ما قلت أن هذه بادرة طيبة من دولتنا الكريمة باتجاهها إلى ناحية من النواحي الفكرية فتوليتها جانباً من الاهتمام. هذه البادرة الطيبة أعتبرها من بواعث التفاؤل، لأن الدولة - مدركة أثر الفكر - ستوجه اتجاهها أكثر وأكثر، إذ أن تقدير أديب أو أديبين أو عشرة ليس معناه أنه ما يتطلع إليه كل معني بشؤون الفكر، فلا شك أن حياة الأمم تركز على إنتاج الفكر، والعمل النافع هذا مظهر من مظاهر الفكر. الفكر لا ينحصر في الأدب وحده، وإنما الفكر هو ما أثر ما تشاهده في كونك هذا من علوم ومعارف عامة شاملة، وإن شئت فقل: هو ما رسم لك طرق الحياة، الحياة السعيدة في مستقبلك، والحياة الحاضرة في زمنك، وهياً لك أيضاً أن تعيش عيشة روح متصل بماضيك، لأن أمتنا العربية الإسلامية تحيا حياتين: حياة الروح وحياة الجسد، فحياة الروح ممثلة فيما خلفه سلفها الصالح من تراث عظيم يتمثل واضحاً في الأخلاق والعادات السليمة، وأساس ذلك ما في القرآن الكريم والسنة النبوية. أما الحياة الثانية فهي أيضاً من مظاهر الفكر، وهي حياة العصر. فالأمة التي لا

تندرج لكل عصر بوسائله فإنها لن تستطيع أن تعيش في هذا الكون .

وبإيجاز : فإن اتجاه الدولة الكريمة الحميد إلى العناية بمظهر من مظاهر الفكر هو من بواعث التفاؤل ، على أنها ستولي هذا الجانب الشامل العام من الحياة الفكرية تقديراً واهتماماً واتجاهاً أكثر وأكثر لا يقف طلب مفكري هذه الأمة عند إكرام عدد من الأدباء أو إكرام جانب من جوانب الأدب أو الفكر ، وإنما يرى المفكرون أن كل مبرز في حياته في ناحية فكرية يجب أن يُكرم . حقاً أن الدولة أضفت الكثير وتضني الكثير على مظاهر كثيرة من مظاهر حياتنا يتمثل أبرزها في النشاط الرياضي ، ولا شك أن النشاط الرياضي من مكمالات الحياة السليمة إذ العقل السليم في الجسم السليم ، فكما أننا نحرص على تغذية الجسم بما يلزم له من غذاء فيجب أن نعتني بصحته لتبقى الأمة صحيحة وليبقى الشباب صحيحاً قوياً يستطيع أن يسير في كل أعماله سيرة الشباب النشيط القوي . وبالإجمال ، فلا شك أن كل مثقف يحمده لدولتنا الكريمة موقفها من الأدب ، ويتطلع أكثر وأكثر إلى أن يكون التقدير عاماً شاملاً . هذا من ناحية .

أما من ناحية أثر هذه اللفتة الكريمة في الأدب والأدباء فأنا أعتقد قبل كل شيء أن يلاحظ المرء أنه ليس كل من أمسك القلم وكتب وألف وملاً خزانة الكتب بمؤلفاته يعتبر أديباً . الأديب هو من عرف قيمة الكلمة . الأديب هو من أدرك أن أمته بحاجة إلى توجيهه . الأديب هو من أدرك أن هذه الأمة التي عاش فرداً من أفرادها ، وسرت بأن استطاع أن يُعدّ أديباً يجب أن يولبها كل ما يجب عليه من عناية واهتمام ، ومن ذلك أن يخلصها القول أي تكون كلمته نزيهة ، ويكون قلمه نزيهاً ، وتكون أفكاره كلها تُخدم الغاية العامة .

أما هؤلاء الذين يملأون المؤلفات أو غيرها بما سمونه علوماً ، وهي في الحقيقة ليست علوماً - إذ العلم الصحيح هو ما ارتكز على وسائل التفكير السليم وأهمها الصدق مع النفس ومع من تحدث ومع من تُؤلف له هذه الكتب - فهؤلاء ليسوا جديرين بأن ينالوا أي شيء ، بل يجب أن يبنذوا من المجتمع ، لأنهم يستخدمون أديبهم وسيلة للغش والخداع !

وهذه نقطة يجب أن نركز عليها، وهي أن الأدب ما قصد به حياة هذه الأمة، وأن يكون من قام بهذه الفكرة أو من اتصف بالأدب ينحوناحية سامية وهي ناحية الصدق وشرف الكلمة، وأن يعرف بأن أمته جديرة بأن تنال منه كل صدق وألا يتخذها أو يحاول أن يتخذ من قلمه وسيلة لمنفعته الخاصة.

هذه خاطرة من الخواطر التي عرضت لي بهذه المناسبة.

ثم أعود إلى الحديث عن الثلاثة الذين اعتبروا رمزاً، وينبغي ملاحظة كلمة رمز، إذ أن الرمز هو الممثل للشيء وليس الرمز المُمثل به يأتي دائماً مطابقتاً لما مُثل به، وإنما قصد أن الدولة ستكرم الأدب، وإنما اتخذت من هؤلاء رمزاً، وليس معنى ذلك أنهم القمة في كل شيء فأننا أعرف نفسي وأعرف أخوي الكربيين اللذين مُنحوا هذه الجائزة، وليس فينا نحن الثلاثة - والله الحمد - من يذهب به الغرور إلى الاعتقاد بأنه نال هذا عن جدارة، لا، نحن نلناه تقديراً من دولة كريمة لاعتبارات الدولة أدري بها، ثم إن كل واحد منا أسهم بقدر المستطاع في خدمة أمته. من هنا ينبغي أن ندرك أننا لا نمثل قبة في الأدب، ولا قبة في الفكر، وإنما نحن رمز، والرمز كما هو معروف مثل، والمثل لا ينطبق على الممثل من كل ناحية.

« في تداعيك الطويل أثرت أكثر من نقطة تفجر أكثر من سؤال، طغيان الاهتمام بالرياضة .. ترى ما مرده؟ »

- لا شك أن المعنيين بتسيير وتوجيه الأمة يدركون أن جوانب الحياة يجب أن تتواءم وتتأثر من حيث العناية، وأن يكون هناك خطة مدروسة لكي ينال كل جانب من جوانب الأمة من العناية ما هو جدير به. العناية بالعقول أولى من العناية بالأجسام. فالاهتمام بالأجسام وإهمال أو إضعاف أو إنقاص الناحية الفكرية هذا مضر. أما لماذا طغى في صحافتنا وفي مظاهر حياتنا الحاضرة الاهتمام بالشؤون الرياضية فنشأ هذا أن أغلب الحركة الحبوية الموجودة في بلادنا تتمثل في الشباب، هؤلاء الشباب في حاجة إلى إيجاد الوسائل التي تحفظ لهم أوقاتهم، وفي حاجة إلى أن يمارسوا من الأعمال ما يستطيعون به أن يشغلوا أفكارهم لكيلا تتجه هذه الأفكار اتجاهاً عكسياً. وإذن ليس

بين أيدي هؤلاء سوى ممارسة الأعمال الرياضية، والأعمال الرياضية لن تجد عاقلاً يقول بأنها ليست مفيدة. الشيء الذي يجب أن يقال هو أن طغيان جانب على جانب آخر في حياة الشباب، وفي حياة الشيوخ، وفي حياة الأمة كلها هذا ينشأ عنه تقصير في جانب آخر، ومتى حصل مثل هذا التقصير أصبحت حياة الأمة يتأهبها كثير من الضعف. وإذن فواجب الدولة كما قلت هو النظر إلى كل جانب من جوانب الحياة وإيفاؤه حقه من العناية والاهتمام.

« حول صدق الكاتب في تعامله مع المجتمع، ما هو رأيك فيما ينشر من كتب سعودية في الفترة الأخيرة من حيث النوعية والجدوى؟ »

— أولاً: أنا أرى إفساح المجال للكاتب الناشئ ليرز إنتاجه بأية وسيلة يريد إبرازه بها، فهذا شيء طيب. ولكن هذا الكاتب الناشئ لا ينبغي لنا أن نخدعه في نفسه وأن نتخذ من آثاره الفجة الناعمة ما يدفعه إلى الغرور بل ينبغي أن يكون لدينا لها تقويم وتوجيه وإرشاد حتى لا يتخدع وينجرف. أنا أشاهد كثيراً من شبابنا ملأوا المكتبات بإنتاجهم وصدقني أنه يصل إليّ عشرات الكتب آنف من قراءتها، إذ أراها ليست جديرة بالكتابة، لا كراهية لمن ألفوها بل لأنني أرى أن هؤلاء لم يجدوا التوجيه الكافي لكي يدركوا أنه ينبغي لهم ألا يندفعوا في هذا السبيل.

أنا في أول نشأتي كنت أسر عندما أشاهد اسمي بارزاً في إحدى الصحف، ولكنني الآن عندما أقرأ ما كتبت أتأسف، وأكاد أتوارى خجلاً، بينما كنت أتزلف إلى أصحاب الصحف. أقول يا ليت هؤلاء لم ينشروا لي هذا الكلام. الحياة تقوم على أساس التجارب، والأمور في أولها، سواء أعمال الشباب أم أي عمل في أوله هو يخطو نحو الكمال خطوات وثيدة ضعيفة، هذه الخطوات ينبغي علينا أن نقويها حتى تتماثل وتصبح قوية ومن ثم يمكن أن تثمر لنا الثمرة الطيبة النافعة.

وبالإجمال كثير من نتاج من يتسبون إلى الأدب في أيامنا الأخيرة لا يزال بحاجة إلى التقويم فالأفكار فيها فجة والموضوعات نافية والكتابة سقيمة جداً، وقد يكون لها أسباب من حيث أن الكاتب لم يقدم على عمله بعد أن تأهب له بكل وسائل الاستعداد.

الكاتب الذي يريد أن تكون كتابته منتجة ونافعة ومثمرة عليه أن يتبها بالوسائل التي تعده لكي يمسك القلم فيكتب كتابة صحيحة وهذه لا بد أن تكون بدراسة قواعد اللغة دراسة ذات عمق، ثم بعد ذلك يسير في طريقة الكتابة حتى يبلغ الدرجة التي يمكن أن يستفاد منها.

٥ للسؤال وجه آخر: لما مضى كان عن الشباب، لماذا عن تجاوز سن الشباب من الكتاب ومع ذلك لاتزال كتاباتهم مفرغة تماماً من أية جدوى نحو المجتمع؟

— عندما تقدمت المؤلفات المفجة التي لا تركز على فكر سليم أقصد كل من تعاطى هذا النوع من الكتابة. أنا أعرف شيوخاً الآن تجاوزوا مرحلة الكهولة ودخلوا مرحلة الشيخوخة، ولكنهم مازالوا يعيشون بعقول أطفال، ويعقول سخيفة وكتابات لا تخلو من أحد أمرين: إما أن يقصد بها الغش والخداع والانحطاط بالمستوى الأدبي إلى أسفل درك، وهذا مع الأسف شيء نجده في كثير من كتابات بعض شيوخنا، أو من كتابات بعض الشباب، وهؤلاء لهم العذر لأن الشاب كما قال الشاعر زهير بن أبي سلمى:

وان سفاه الشيخ لا حلم بعده: وان الفتى بعد السفاهة يحلم

فالشاب يمكن تقويمه في المستقبل، أما البلية كل البلية والطامة الكبرى فهم الشيوخ فهؤلاء هم الذين لا يمكن تقويمهم، وهم الذين بلغوا في أمتهم مرحلة خدعت كثيراً من أبناء هذه الأمة باعتبارهم معدودين من الأدياء وأعني بهم أدياء الأدب وهم الذين يجب ألا يكون في مجتمعنا منزلة لأحد منهم.

٥ هذا يفودنا بلا شك إلى القائمين على أمر الثقافة وإلى الأندية الأدبية في صدارتها:

هل ترى أن المؤسسات الثقافية بشكلها العام الحالي تؤدي رسالتها كاملة؟

— لقد تكلمت كثيراً عن الأندية الثقافية، وكتبت عنها كثيراً، وملخص ما قلته وما أراه ناجماً بالنسبة لعدم جدوى الأندية الثقافية، وأقصد بعدم الجدوى عدم بلوغها الغاية المتوخاة: أن الأدياء كانوا يرون عند إنشاء الأندية أنها ستكون القمة في إبراز أدبنا، ولكن ظهر أن هذه النوادي — وان قامت بقدر لا يصح أن يهضم من إبراز جانب من جوانب ثقافتنا — إلا أن هذا الجانب لا يمثل هذه الثقافة التمثيل الصحيح. ولذلك

أسباب، منها: أن كثيراً من القائمين على هذه النوادي يرون أن غاية النوادي تنحصر في إبراز شيء من منشوراتها أو إقامة بعض الاجتماعات لكي يتحدث من يروونه أهلاً للحديث فيها. والواقع أنني من أول من دعا إلى إيجاد نواد وأول من استجيب له وأبلغ من حيث إنشاء نادي الرياضة، فقد كنت تقدمت إلى سمو الرئيس العام لرعاية الشباب بطلب لإنشاء ناد للرياضة، ووقعت الكتاب ومعني الأخ الشيخ عبدالله بن خميس، وتلقينا كتاباً بالموافقة على هذا والترحيب بالفكرة، ولكن مع الأسف الشديد سار النادي متعثراً ولا أريد أن أتحدث عن أسباب هذا التعثر، وإنما أقول بالإجمال ليس نادي الرياضة هو النادي الوحيد بل كل نوادي المملكة - في رأيي - تسير سيراً متعثراً.

« إذن ما هي وسيلة العلاج الناجع لهذه الأندية؟ »

- لقد فكرت في هذا وهداني الفكر إلى أن من أول ما يجب أن يعنى به إيجاد رابطة عامة للأدباء في المملكة كلها، وأن توكل إليها كل أمور النوادي من حيث اختيار أعضاء النوادي ورؤسائها ثم من حيث اختيار ما تنشره هذه النوادي، وأن تكون الرابطة هي المسؤولة عن كل هذا.

هذه فكرة طرحتها ودعوت إليها قبل مدة ونشرت عنها في مجلة «العرب» ولا أزال أراها من الوسائل التي يمكن أن توجد في هذه النوادي شيئاً من الروح لأن هذه النوادي حقيقة هي أثر من آثار ثقافتنا ولا يمكن لأحد أن ينكر هذا الأثر، ولا أحد ينكر أنها قامت بعمل ما، ولكن عندما ينظر الإنسان نظرة شاملة يجد آثارها لا تتلاءم مع ما كان يتطلع إليه رجال الفكر والثقافة والأدب في هذه البلاد، فإذا وجدت رابطة للأدباء تعنى بهذه النوادي وتكون هي المسؤولة عنها فإنني أعتقد أن هذا من الوسائل التي يمكن أن تغير سير هذه النوادي. ثم إنني لا أقول بأن تكون هذه الرابطة ذات استقلال تام عن كل جهة، فلا مانع من أن تربط برعاية الشباب أو بأية جهة من جهات الدولة، ولكن أعتقد أن لرعاية الشباب من مشاغلها ومن أعمالها الواسعة ومن كثرة متطلبات منسوبيها ما يشغلها من الناحية الفكرية. فعناية رعاية الشباب بالجسم تغلبت كثيراً على عنايتها بالفكر، فما الذي يمنع من أن تخصص هذه الناحية بجهة تكون مسؤولة عنها وهي التي تتولى شؤون النوادي. فما دامت رعاية الشباب، بل مادامت الدولة تولي الرياضة البدنية

كثيراً من الاهتمام وتنظم شؤونها وقد أوجدت لها من الوسائل ما ينظمها، لماذا لا تولي الأدب والأدباء هذا الجانب؟ إن جانب الفكر يجب أن يعتنى به وأن يهتم به لأنه أعمق أثراً في حياة الأمة . وأمة تعيش بأجسامها مهما بلغت من القوة لا يمكن أن تعيش في هذا الكون الذي تدور الحياة فيه على محورين أساسيين: محور الفكر السليم، ومحور الجسم السليم .

الجماعة: في ١٦/١١/١٤٠٣ هـ حوار: ع./الشيخان/ م. الحربي

الذين حصلوا على الجائزة.. لا يستحقونها!

كان صوته يأتيني «شاباً» .. متألّقاً بـ «الحيوية» و«المرح» عبر الهاتف .. طلبت منه موعداً للقاء .. فاختار صباح الجمعة «الماضي» .. وافقته .. وسألته مجدداً تحديد الساعة..

فقال: الصباح الباكر!

قلت: العاشرة مثلاً!

ضحك بـ «استغراب» وهو يقول: ياه! .. العاشرة؟! هذا «ضحى» وليس صباحاً؟! ..

قلت: ولكنها الجمعة .. ألا تنام؟

قال: أصحو يا بني مع الفجر .. ألا تستيقظون أيها الشباب مثلي؟! ..

قلت: بلى .. ولكننا نواصل النوم بعد الصلاة!

قال: لنعد إلى الموعد .. متى تريده إذن؟! ..

قلت: العفو! .. أنت من يحدد..

قال: ليكن أقرب ما يكون إلى الفجر .. هل هذا ممكن؟! ..

.. طبعاً .. كان يجب أن يكون هذا ممكناً .. رغم أنني كنت أسافر إليه .. وإلى

موعده المبكر من جنة .. فقد كان: «حمد الجاسر» .. وهذا ما يجعل أي جهد .. وأي

إرهاق مهما كان يهون من أجله..

لقاؤنا .. كان «حاراً» كـ«طقس» الرياض .. في ذلك الصباح .. بدأ بـ«توهان»
عن بيت الجاسر .. وانتهى بكل ما يمكن أن يحلم به صحفي من «وضوح»! ..
و«الجاسر» العلامة .. والباحث .. والصحفي .. والمؤرخ وصاحب دار النشر .. ومجلة
«العرب» الفصلية(؟) .. والعضو العامل في المجمع اللغوي في القاهرة .. والكاتب ..
والجغرافي كان «صحوا» في هذا اللقاء .. ومنطلقاً .. كما كان كريماً .. بذخاً في عطاء
أفكاره كعادته في كل نشاطه العلمي والفكري..

حكايتي مع «الكتاب» و«القلم»!

الحديث بدأ بسؤال «هلامي» واسع .. فتحت به أبواب حكاية الرجل .. لتتساب
على ورتي وفي ذاكرتي .. ثرية .. سلسلة من ينبوع ذاكرة الرجل التي لا أخفيكم أنني
أحسده عليها..

« أستاذ حمد .. متى كانت اللحظة التاريخية في حياتك التي أحسست فيها
بـ«تميزك» عن الآخرين في علاقتك مع «الكتاب» و«القلم» .. وإلى أين انتهت بك هذه
العلاقة؟

– مسألة وصف الإنسان بأنه يتميز عن الآخرين وصف غير واقعي .

والحقيقة أن تميزي قصة .. وأسباب .. فقد كنت في أول حياتي معتل الصحة ..
ولذا ألفت الراحة والهدوء فكنت لا أشارك «لداقي» في ألعابهم وفي مرحهم وفي مظاهر
سرورهم .. بل كنت لا أستطيع أن أشارك أخوي في مساعدة الوالد في فلاحته ..
وأني كان فلاحاً فقيراً .. فالفلاحة قبل سبعين عاماً لم تكن كما هي عليه اليوم..
وكانت عنواناً للفقر والبؤس .. ويدرك هذا كل من عرف أحوال الفلاحين في ذلك
العهد..

ولأن هذا كان حالي .. فقد رأيت أنني «بدعني» حتى لا أقول «يرمي» بي في
«كتاب القرية» .. وعمري نحو الثامنة. وهناك في «الكتاب» تلقيت مبادئ القراءة
والكتابة وكنت مجتهداً .. ولعل سبب ذلك «الجد» أنني كنت أقضي – لصعفي وهزالي –

أكثر أوقاتي في البيت .. ومع الكتاب ..

ولم يمر عام إلا وكنت قد أكملت حفظ القرآن «نظراً» - أي قراءة القرآن «نظراً» بدون أخطاء - وحفظ قصار السور غيباً ..

وقد رأى والدي بعد ذلك أن يذهب بي إلى «الرياض» لكي أواصل تعليمي .. وذلك عام ١٣٤١ هـ .. وتلقيت في الرياض قليلاً من مبادئ العلوم العربية والدبئية في الكتب التي كان الطلاب في ذلك الوقت يقرأونها على المشائخ في المساجد .. ومنها: «الثلاثة الأصول» و«متن الأجرومية في النحو» وقسم من كتاب «آداب المثني للصلاة» ..

ثم توفي الرجل الذي كان يشرف على شئوني في الرياض فعدت إلى قريتي التي ولدت فيها وهي «البرود» في إقليم «السر» لأجد أبي على فراش الموت وكنت قد فقدت أمي وأنا في السابعة من عمري ..

«واعظ» فـ «مطوع» فـ «كاتب»!

ثم توفي أبي وعشت في كنف جدي لأمي بيتاً، وجدي هذا رجل صالح .. كان إماماً لمسجد القرية وخطيب الجمعة .. فكنت أساعده بـ «قراءة» خطبة الجمعة عليه حتى يحفظها .. ثم بعد ذلك كنت أقوم بوعظ الجماعة بعد صلاة العصر بقراءة أحد الكتب التي كانت تقرأ عادة في ذلك الزمن مثل كتاب: «لطائف المعارف» لابن رجب، ومثل كتاب «النبصرة» لابن الجوزي .. ومثل كتاب «رياض الصالحين» في الحديث للنووي .. تكونت لدى إثر ذلك «ملكة» استطعت بها أن أفهم ما أقرأ، ثم تقوت الرغبة في نفسي فصرت أهوى المطالعة وأجد فيها لذة وراحة ..

أخذني أخي الأكبر بعد ذلك إلى الرياض في عام ١٣٤٥ هـ. لكي أواصل دراستي فبقيت في الرياض ثلاث سنوات تخللتها شهور قليلة بعثت فيها «مطوعاً» لفرقة من البدو تدعى «الحوامي» من قبيلة «النفعة» من «عتيبة»، ثم عدت إلى الرياض وواصلت الدراسة على المشائخ ومن أشهرهم في ذلك العهد: الشيخ سعد بن حمد بن عتيق قاضي الرياض للبادية والشيخ صالح بن عبد العزيز آل الشيخ قاضي الرياض للحاضرة والشيخ

محمد بن ابراهيم آل الشيخ..

ثم في آخر عام «١٣٤٨ هـ» حججت ودخلت المعهد السعودي بمكة المكرمة في أول سنة ١٣٤٩ في قسم «التخصص في القضاء» وأكملت الدراسة فيه..

أول علاقتي بالصحافة!

وأثناء دراستي في المعهد كنت أطلع الصحف، بل أحرص على مطالعتها وقراءة ما يكتب فيها بنهم، وكان لي زملاء في المعهد يتعاطى بعضهم الكتابة في بعض الصحف؛ فنشأت عندي رغبة وميول في أن أشارك في الكتابة.. فكان أول ما نشر لي كلمة في جريدة «صوت الحجاز» بعنوان: «قل الحق وان كان مرأ» وذلك عام ١٣٤٩ هـ. وكان موضوع الكلمة انتصار لزميل لي في المعهد في ذلك العهد هو الشيخ عبدالله خياط حين كتب معقباً على مقال لرئيس تحرير جريدة صوت الحجاز، وهو الصديق الكريم والشاعر المبدع الأستاذ محمد حسن في - وقد كان السيد محمد حسن في منذ أول عهده بالكتابة ينظر للحياة نظره التي تبدو لنا واضحة في اشعاره التي تنشر له هذه الأيام.. فكتب يعاتب الدهر أو بمعنى أصح يتبرم مما أصابه.. فكتب الشيخ عبدالله الخياط كلمة بعنوان: «لا تسبوا الدهر، فان الله هو الدهر!» فكتبت أنا كلمتي مؤيداً رأي الشيخ الخياط..

كنت شاعراً فاشلاً!

ثم بعد ذلك صرت أحرص على أن أرى اسمي يلوح فوق صفحات الصحف، ولكنني أقولها صادقاً بأن ما كنت أنشره في ذلك الوقت هو أشبه ما يكون بـ«الهدبان»، فأنا عندما أقرأه اليوم أكاد أتوارى خجلاً من نفسي..

ولا شك أن هذه طبيعة توشك أن تكون عامة في الشباب عندما يتطلع إلى البروز..

وكنت أتحمك ببعض كبار الأدباء كـ«محمد حسن عواد» رحمه الله فأنشر نقداً لما يكتب في الصحف كما كنت أحاول أن أبرز نفسي بمظهر الشاعر فأصنف كلمات صفاً هندسياً لا ينقصها سوى المعنى الصادر عن شعور ثم أعتبرها شعراً أسارع إلى أحد

الصحف طالباً نشره، وما أشد سروري حين أشاهد اسمي مذنباً بذلك الكلام
السخيف..

وفي جريدة «البلاد السعودية» أمثلة من ذلك، وقبلها في «صوت الحجاز» ولا أحب
أن أوثر على نفس القارىء بإيراد نماذج منه..

وأذكر أنني نظمت قصيدة بمناسبة عيد الفطر.. ولا تسل عن ابتهاجي وسروري حينها
رأيتها منشورة في جريدة «أم القرى» مذيلة باسمي الكامل «حمد بن محمد آل جاسر» وإذا
أبيت إلا أن تعرف شيئاً من ذلك.. فاسمع هذه الأبيات:

ذات الجمال وفتسنة العباد من لي بمثل قوامك المياد
خَصِلاً يشابهه بَانَةٌ مخضرة غِيبٌ السماء وفي مَسِيلِ الوادي
والماء نَحْتِ غصونها متسلسل ينساب يهزأ من صدى الغراد

ثم إذا أردت أنموذجاً آخر، فما عليك إلا أن تقرأ كتاب «نقثات من أقلام الشباب
الحجازي» ستجد فيه أنموذجين لما أكتب نثراً أو نظماً..

ولا أكتمك فقد تكون هذه البوادر الهزيلة حقاً مما كان له من الأثر القوي في نفسي
ما دفعني إلى الاستمرار في السير في هذا الطريق الذي لا أزال أسير فيه.

رحلاتي العلمية :

أشكر لك - أستاذ حمد - هذا «الاسهاب» .. وأعود إلى مفكوتي .. لأختار لك
منها هذا السؤال: لقد كان الأجانب وأشهرهم «فيلبي» هم أول من قطع الجزيرة طويلاً
وعرضاً لأغراض البحث والدراسة العلمية .. ثم جئت أنت لتقطعها في رحلتك التاريخية
من الجنوب إلى الشمال. وتضع مجموعة علمية متكاملة عن جغرافية وتاريخ الجزيرة
العربية كلها .. بالإضافة إلى رحلاتك العلمية خارج البلاد .. هل لك أن نحدثنا عن
هذه الرحلات؟ وما عادت به عليك؟.

- نعم .. لقد قت في بلادنا - أو بالأصح في الجزيرة العربية - برحلات كثيرة
والياعث لها أنني أقوم بتأليف: معجم جغرافي شامل للبلاد العربية السعودية .. وهذا

المعجم كنت دعوت إلى تأليفه منذ بضعة عشر عاماً ورجوت كل أخ مثقف قادر على الكتابة أن يكتب عن القطر الذي يعيش فيه فيصف معاملة من قرى وأودية وجبال ما استطاع من وصف - وأن يرب أسماء تلك المعالم على الحروف .. فكان أن استجاب لهذه الفكرة عدد من الإخوة منهم الأستاذ محمد بن أحمد العقبلي عن «جازان» والأخ صالح بن علي الزهراني عن بلاد غامد وزهران والشيخ محمد العبودي عن القصيم، والأستاذ عبدالله بن خميس عن بلاد البهامة «إمارة الرياض» والشيخ سعد بن جنيدل وكانت كتابته عن عالية نجد .

هذه الكتابات طبعت في «١٩» مجلداً منها قسم ألفته أنا يتعلق بشمال المملكة وبشرقيها، هذه التسعة عشر مجلداً تحوي نواة طيبة من المعلومات عن جغرافية المناطق التي كتبت عنها .

كما أنني قمت بتأليف معجم مختصر يحوي أكثر من «١٦» ألف اسم، هي مجموع أسماء المدن والقرى والأمكنة المأهولة من بلادنا ويقع هذا المعجم في «٣» مجلدات .

ولا أذكر أن هناك جزءاً من بلادنا لم أرحل إليه وأشاهده باستثناء أمكة لا يتطلب عملي زيارتها .. وكان من أثر تلك الرحلات أن ألفت كتباً من أشهرها :

١ - «في سراة غامد وزهران» وهو كتاب شامل عن سكان السروات من جنوب الطائف إلى سراة عبيدة يتحدث عن حياة أولئك السكان وعن طبيعة البلاد وما يتعلق بذلك قديماً وحديثاً .

٢ - «في شمال غرب الجزيرة» وهذا كتاب ألفته بعد أن زرت بل تجولت في الجزء الغربي الشمالي من بلادنا إلى حدود العراق فالأردن وشرقاً إلى الكويت .

٣ - وهناك رحلات قمت بها خارج بلادنا بحثاً عن تراثنا المبعثر في أصقاع الدنيا ومكتبات العالم .. وهذا النوع من الرحلات طبعته في كتاب باسم «البحث عن التراث - رحلات حمد الجاسر» كما أن هناك نوعين آخرين من الرحلات خارج المملكة وضعتهما في كتب أتحدث فيها عن مشاهداتي في البلاد التي زرتها في أوروبا وأمريكا .

هناك شيء يجربني - أستاذ حمد - وهو من كان يتفق على رحلاتك .. وكيف كانت
تم في غياب المواصلات الحديثة .. والفنادق .. والأدوات العلمية .. والوعي العلمي ؟
ثم كيف استطعت أن تقوم بها في ظروفك الصحية التي كنت تعاني منها في أول
حياتك ؟

- أولاً : بالنسبة للإنفاق .. فقد كنت في حالة جيدة .. فقد كنت مديراً لكليتي
اللغة العربية والعلوم الشرعية وهي نواة جامعة الإمام محمد بن سعود وعندما فصلت منها
عام ١٣٧٨ هـ. بسبب عنوان مقال صحفي نشرته في جريدة «الإمامة» التي أصدرتها في
الرياض .. أمر جلالة الملك سعود رحمه الله بأن يصرف لي راتبي بعد الفصل .. وكان
راتباً جيداً بعد عشرين عاماً في الوظيفة ..

وأنا في رحلاتي أسير على طريقة (مد رجلك على قد بساطك) فكنت لا أسرف ..
وأنزل بالنسبة للخارج في الفنادق المتوسطة وبالنسبة للدخل في سيارتي التي هي أداة
المواصلات .. ومسكني .. ومكتبتي في نفس الوقت ..

أما عن صحي فقد تحسنت بمجرد خروجي من قريني إلى «الرياض» في أول
حياتي ..

هناك من يقول بأن «المجمع اللغوية» لا جدوى لها .. وهناك من يؤكد هذه
الجدوى .. ماذا ترى أنت؟

- المجمع اللغوية قد يكون أثرها ليس بارزاً أو ضعيفاً .. ولذلك أسباب، فأنا وأنت
هنا لا ندرك ما للمجمع العلمي العراقي مثلاً من أثر لأننا لا نعني بثقافة القطر العراقي ..
ولكنك لو كنت عراقياً لأدركت أن المجمع العلمي العراقي ذا أثر عظيم على ذلك القطر
فقد نشر عشرات الكتب وجمع ذخيرة طيبة من المخطوطات مصورة مما يتعلق بتاريخ
ذلك القطر وهبها للباحثين ثم مجلته التي تزخر بالبحوث القيمة المتعلقة بتاريخ العراق ..
وهي من أهم المصادر لكل من الباحثين في ذلك التاريخ.

وقل ذلك أيضاً عن المجمع العلمي العربي في دمشق (تغير اسمه بعد اتحاد مصر

وسوريا إلى: «مجمع اللغة العربية» و«مجمع اللغة العربية الأردنية» على حداثة عهده
وغيرها من الجامعات العلمية .. والجامع اللغوية .

« هل نفهم من ذلك أنك تريد فكرة إنشاء مجمع للغة العربية أو مجمع علمي هنا في
المملكة؟ »

– قبل سنين كتب أحد الأخوة مطالباً بإنشاء مجمع لغوي فعارضت هذا الرأي
معارضة مبنية على أسباب :

أولاً: أن الدراسة في بلادنا إلى عهد قريب ما كانت تُهَيَّئُ من يكون على جانب
ذي اختصاص باللغة العربية بحيث يبرز في علم النحو أو الصرف أو يلم باللغات السامية
التي تعتبر اللغة العربية واحدة منها أو يتعمق بدراسة اللهجات وعضو مجمع لا بد أن
يكون لديه من التفوق على غيره في الجانب اللغوي ما يؤهله لبشارك فيما يعرض من
مشكلات تتعلق باللغة العربية .

ثانياً: نحن إلى مجمع علمي عام أخرج منا إلى مجمع لغة، ومن قبلنا من سبقونا في
مضمار التعليم أنشأوا مجامع علمية وجعلوا فيما بعد من ضمن اختصاصها المشاركة في
النواحي اللغوية كمجمع دمشق وبعثاد وعمان.

ثالثاً: إن مجمع اللغة العربية في القاهرة وفيه علماء مختصون بجميع فروع اللغة
وجميع الأقطار العربية ممثلة فيه وله مؤتمر سنوي يحضره أشهر علماء اللغة والمهتمين بها ..
ومجمع لغوي واحد بالنسبة للغة العربية إذا قوي وبذلت العناية بجميع شئونه خير من أن
تشتت الجهود في إيجاد مجامع قد تنشأ نشأة هزيلة.

إذن فنحن بحاجة إلى إيجاد مجمع علمي عام يهتم بمختلف أنواع العلوم وفروع الثقافة
على تنوعها على غرار مجمع دمشق في أول نشأته.

« سبق وان طالبت يوماً بإنشاء رابطة للأدباء في المملكة فما هي مبررات إنشاء مثل
هذه الرابطة؟ »

– لقد انبثقت في ذهني هذه الفكرة بعد مؤتمر الأدباء الأخير في طرابلس الغرب ..

إذ تقرر في هذا المؤتمر اختيار أمين عام للأدباء بمناسبة إنتهاء مدة اختيار الأستاذ يوسف السباعي فشرح لهذا المنصب الثان: أحدهما من العراق والثاني الأمين العام السابق، وعند فرز نتائج التصويت ألقى من بينها صوت ممثل الوفد السعودي وصوت ممثل الوفد الكويتي الأول بحجة أنه لا يمثل رابطة للأدب معترفاً بها .. وإنما يمثل حكومته، والثاني لأن رابطة الأدب في الكويت قد حلت فأتى الوفد قبل تشكيل رابطة جديدة ولذا فهو غير معترف به ..

هذه الحادثة ينبغي أن تكون من الحوافز القوية لإدراك ضرورة إيجاد رابطة للأدباء في بلادنا.

وهذا ما تحدثت عنه كثيراً في مجلة العرب - مجلة أصدرها الأستاذ الجاسر منذ عشرين عاماً وتعتبر أهم نشاط علمي له إذا لا تزال تصدر حتى اليوم بانتظام ويحرر هو معظمها - إذ طالبت برابطة للأدباء السعوديين تقوم بالإشراف على النوادي الأدبية إشرافاً من جميع النواحي من حيث انتخاب الأعضاء واختيار الرؤساء والإطلاع على ما تنشره تلك النوادي باختيار الصالح للنشر. إذ قامت النوادي الأدبية بنشر كثير من المطبوعات التي لا أعتقد أنها تمثل الأدب الصحيح لهذه البلاد ولا أرى أنها تصيف إلى الناحية الفكرية في ثقافتنا جديداً بل من بين تلك الكتب ما أعتقد أن نشره لا يتلاءم مع مهمة تلك النوادي، ولا أريد الإطالة في هذه الناحية وحسب القارىء أن يستعرض أسماء ما نشرته النوادي ثم يحاول تصنيف ما نشر تصنيفاً يتلاءم مع ما لحياتنا الأدبية من آثار لكي يحكم بعد ذلك على هذه المطبوعات.

وبمعنى شامل تقوم هذه الرابطة بجميع ما يتعلق بالشئون الأدبية ولا تكون مرتبطة بأي جهة من الجهات.

• أستاذي الكريم حمد .. بصراحة .. هل نعتقد بأن الذين حصلوا على جائزة الدولة التقديرية يستحقونها؟

.. أولاً: أنا أنظر إلى جائزة الدولة للأدب على أنها رمز تقدير للجانب من جوانب حياتنا الفكرية .. وهؤلاء الثلاثة لا أعتقد أنهم المثل الأعلى للأدب ومظاهره وليس من

الإنيصاف القول بأنه ليس بالإمكان أبدع مما كان، ولا أقول متواضعاً بل صادقاً أن من بين الأدباء من شعراء وكتاب من هم أقدر منا وأحق بالتقدير..

وأنا متفائل حقاً بكون الدولة في هذا العام وفي عهد مليكتنا المثقف الواعي حفظه الله اتجهت هذه الوجهة لتقدير ناحية من نواحي الفكر.. وهذا التفاؤل يحملني على الاعتقاد بأن تقدير الدولة سيكون شاملاً وأن لا يختص بفئة قليلة من الأدباء ذات صفة خاصة بل ينبغي أن يكون شاملاً عاماً يراعي فيه الصفة الصحيحة «للمقدر» بغض النظر عن الاعتبارات الأخرى.

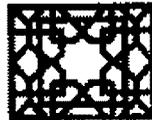
• من هو الأديب الذي تراه جديراً بالجائزة؟

– أنا أعتبر الأديب الجدير بالتقدير هو من صور حياة أمتنا تصويراً صادقاً – لأن الأمة إذا أدركت نفسها من خلال آثار أدبائها ومفكرها وعلمائها استطاعت أن توجه حياتها التي تختارها، وأبرز ميزة للأدب والأديب الجدير بالتقدير هي ميزة الصدق إذ هناك عدد كثير من حملة الألقاب يسمون أدباء وباحثين وعلماء ولكنني لا أراهم جديرين بالتقدير لأن الأديب الذي يدرك غاية الأدب ويدرك أن أمة بحاجة إلى توجيهه وفكره يجب أن يحترم هذه الأمة واحترامها بأن يكون صادقاً قبل كل شيء مع نفسه ثم صادقاً فيما يقدمه لأمة، فلا يخادعها ولا يبرز لها الباطل بصورة الحق ويعني موجز: «يحترم مهنته» وهذا هو الأديب الذي يستحق من أمة كل رعاية وتقدير..

ولا تقف صفة الأدب على من يحسن الكتابة ولو ملأ المكتبات بالمجلدات من تأليفه ولكن الأديب حقاً من أدرك أنه جزء من أمة يحبس إحساسها الصادق ويتأثر بتأثيرها لا يحاول المراوغة والخداع والتضليل والتناق.

خالد باطرفي

اقرأ – ١٧/١١/١٤٠٣ هـ



الشيخ الجاسر يسأل نفسه..

منى يكرم الأديب؟

ويجيب :

حين يكون مخلصاً لأمته

نحن نبي ووطناً نمثله على الأعناق ونسابق به الزمن مجتازين، ومتجاوزين للحظة الحاضرة، لنستشرف زمناً ومكانة لا يكونان إلا له فاردين جناحي الشوق واللهفة، ومنذفعين بكل طاقات الحب والعطاء، إلى مستقبل يشار فيه إليه كخير أمة خصها الله بالتكريم فعدت - مثلاً كانت أبداً - مشعل دين وحضارة يهدي العالمين.

وفي ظل هذه الروح المعطاءة المتدبئة حبا واختلاطاً بتراب الوطن، والمتفانية في شمل المجموع، والذائبة بين الجمع، لا يعود للفرد وحده مكان يفرد به أو يختلف إليه، أو ينزل فيه.. وفي ظل هذه الروح أيضاً يصبح للعطاء، مجرداً من حسابات الإسهام الفردي، قيمته واعتزازنا بتلك القيمة، في الأدب أو العلوم كما في العمل والصناعة..

من هنا يأتي تكريم المملكة للبحث والعلم والأدب، ليس مكافأةً لجهد فردي منها كانت إسهاماته، وإنما تقديراً رمزياً لقيمة مضيئة على درب البناء الحضاري.. وتكريم الباحث أو الأديب هو تكريم للبحث وتقدير للأدب، وإنما يقع الاختيار على أحد الباحثين أو الأدباء ليكون الرمز لهذا النوع من النشاط الإنساني أو ذلك، كما أن تكريم الباحث تقدير لكل الباحثين، وتكريم أديب هو تقدير لكل الأدباء منها اختلف حجم إسهاماتهم الذاتية في جهد شامل لمجموعهم. فما أجدد أن يكون فوز أديب بجائزة الدولة مهرجاناً للأدب والأدباء، وحفزاً لهم جميعاً، وتفجييراً لكل طاقاتهم..

من هذه الروح أيضاً المفعمة بحب الوطن والإخلاص له ينطلق باحث كالشيخ حمد الجاسر في تنقله وتطبيقه..

إنه يرفض فكرة «الفن للفن» أو «الأدب للأديب» رغم تأصلها في جذور التراث العالمي بدءاً من اليونان واللاتين، فهي فكرة قد تدعو صاحبها إلى العزلة عن مجتمعه وعن

واقعه الذي ينبغي أن يكون تغييره هو همه الأول وتكريسه الأساسي، ويقار من دارس يلم بالآداب الأجنبية ويجهل أدبه العربي وتراثه، وينغضب إلى حد النفور من جغرافي يعرف دروب ومسالك بلد أجنبي ويجهل جغرافية بلده الذي خرج من رحمها، وامتدت جذوره إلى أعماقها .. يرفض كل علم لا يكون أساسه ودافعه وطموحه جياً إلى حد التفاني لهذا البلد وهذه الأرض وأبنائها .. ولا يقف عند حدود التنظير وحده بل يسارع بتطبيق الدعوة، فيكرس الجانب الأكبر من بحثه ودراسته، ويتوجه بالجانب الأكبر من عطائه إلى بلاده، يجمع أطرافها وتفصيل أرضها في كتاب، ويؤرخ رجالها، ويكشف عن دور تراثها ..

بهذه القناعة يتحول الشيخ حمد الجاسر إلى رمز للفكرة، وتجسيد للقيمة فيها كما يتحول إلى المثل الذي تكرمه الدولة.

عن تنويع المرحلة الطويلة التي قطعها الشيخ حمد الجاسر مع الأدب والفكر السعودي بجائزة الدولة التقديرية تحدث عنها بقوله:

الشيخ الجاسر:

أولاً: أسوأ شيء إلى الإنسان العاقل أن يتحدث عن نفسه .. لأن الحديث عن النفس مها كان لا يرتاح أحد إليه. الناس بين عاقل يعرف قدر نفسه وبين جاهل. هذا العاقل لا يريد أن يولي نفسه أكثر مما تستحق بل لا يستحسن منه أن يوليا ما تستحق بالنسبة إلى نظر الآخرين .. الرجل الثاني الذي يجب أن يتحدث عن نفسه وأن يسبح عليها ما شاء، هذا النوع لا يستحق أن يوجه إليه سؤال بالاجال .. أنا لست بدعاً من غيري .. سرت في هذه الحياة كما يسير الآخرون عملت ما استطعت عمله وأعتبره بدون تواضع .. يسيراً حقاً ..

التقدير الذي أولته الدولة الأدب .. ليس المقصود منه أن يوجه إلى أشخاص ولم تقصد الدولة أشخاصاً بعينهم .. إنما الدولة أرادت أن تقدر الأدياء .. أن تقدر الأدب .. أو بمعنى أصح .. هو مظهر من مظاهر الفكر .. والفكر كما يعرف كل مثقف .. عليه حياة الأمة .. عليه حياة الأفراد .. ثم حياة الأمم .. لأن الأمم لا تعيش إلا بتناج الفكر

كل ما تشاهد في حياتك هذه من أمور ذات قيمة في الحياة ما هي سوى نتاج الفكر .. وأقصد بالفكر أوسع معانيه .. أقصد بالفكر العلم .. الإدراك الواعي .. العمل .. العمل الصالح .. إذن الأدب ما هو سوى مظهر من مظاهر الفكر .. والدولة لم تقدر أشخاصاً وإنما قدرت مظهراً من المظاهر الحبوبة في الأمة التي يجب تقديرها ..

فالأشخاص .. لا أعتقد أن لهم قيمة من الناحية التكرمية ما دام الهدف أسمی من هذا .. أنا وأخوای الکریمان .. اعتبرنا رمزاً .. لقيمة ما إلى شيء روعي فيه أنه جدير بأن يقدر ..

ليس من المهم أن ينال زيد أو عمر تقديراً .. إنما المهم .. أن ينظر إلى ما اتصف به حتى نال ذلك التقدير .. وهو كما هو معروف .. هو ذلك المظهر الفكري الذي نعبر عنه .. اسم الأدب .. ولكن هناك سؤالاً أهم من هذا .. هذا السؤال الذي يطرح نفسه كما يقال من هو .. من هو الأديب الذي يستحق أن يقدر؟! .. الكلمة لها حرمتها .. الأديب يجب أن يكون عاملاً مخلصاً .. لأمته .. فنتي يكون مخلصاً؟! إذا صدقها القول .. وإذا أنتج أدباً نافعاً لها .. حينئذ يصح أن يسمى أديباً .. وحينئذ يصح أن يقدر ..

والأديب فرد في هذه الأمة يجب أن يشاركها في حياتها وأن يسعى جهده لكي يضع لبنات البناء .. كما يضعها الآخرون .. كما يضعها الأستاذ في الجامعة .. وكما يضعها العامل .. وكما يضعها الزارع في الحقل .. وكما يضعها الرجل الذي يجب أن يعيش لأمته .. وأن لا يكون من سقط المتاع هناك .. اثنان بتسبان للأدب .. أو اثنان بوصفان بأن كل واحد منهما أديب .. رجل يخدم أمته .. ورجل يعمل لنفسه .. أنا لست ممن يرى ما يعرف باسم «الأدب للأدب» فهذا اعتبره هراء .. الأمة تعيش بأفرادها .. وهذا الذي يعيش في انعزال عن الأمة عضو أشل لا فائدة منه .. وإن أجاد الكتابة .. وإن أجاد الشعر وإن أصبح ذا صوت رنان في عالم الأدب ..

الثاني من المنتسبين للأدب أو المسميين بالأدباء .. وأنا لا أعتقد جديراً بهذا اللقب الكرم ذلك الذي يتخذ أدبه وسيلة لحلب الخير له وحده .. فتجده يخادع في كتاباته .. يكذب في كتابته .. يغش أمته .. يأتي بآراء وأفكار .. هو يدرك في قرارة نفسه بأنه ليس

صادقاً فيها .. وإنما يريد أن يجادع هذه الأمة. هذا كذلك من يجب أن لا يكون لهم محل في هذه الأمة .. ويجب أن لا ينال شيئاً من التقدير .. ولو أصبحت مؤلفاته تعد بالعشرات ولو سود ما بين ما يصدر في أمته من صحف بمقالاته أظن أن هذا هو ما ينبغي أن يقال بمناسبة إكرام الدولة .. للأدب ممثلاً في هؤلاء الثلاثة..

ء كيف كان مسار حياتكم الدراسية، ومتى بدأ اهتمامكم بالأدب والتاريخ؟

الإجابة: إذا صح أن يقال بأن هناك رجالاً برزوا في بعض الأعمال وبرزوا .. ينبغي أن يدرك لأنه قد يكون للصدفة أثر أيضاً في بعض حياة هؤلاء الرجال .. وأنا عشت كغيري من المتسبين إلى الأدب وليس في حياتي أية ناحية جديرة بالاهتمام .. ودراستي دراسة توشك أن تكون دراسة متعثرة فأنا لم أكمل دراسة سوى التخصص في القضاء الشرعي في المعهد .. ثم التحقت بكلية الآداب بالقاهرة ولم أكمل الدراسة ولكنني كنت أحس بأنني بحاجة إلى أن أنال جزءاً من الثقافة وإن لم يكن عن طريق مدارس أو معلمين .. اتجهت إلى المطالعة منذ صغري وحبب ذلك إلي .. ولعل من أسبابه كذلك أنني عشت عليل الجسم فوالدي وهو فلاح كان بحاجة إلى أن أساعده في فلاحته .. ولكن نظراً لضعف جسمي .. لم أستطع أن أحقق رغبته فتركني في كتاب المدرسة حتى قرأت القرآن وتعلمت مبادئ القراءة والكتابة ثم تركني أتجه إلى وجهة التعليم .. ولعل هذه الصدفة التي هي عدم استطاعتي مشاركة أبي في فلاحته لكوني نشأت عليل الجسم .. لعل هذه من الآثار التي دفعني إلى الاستمرار في المطالعة .. ثم دفعني لأن أعد من هؤلاء الذين يسمون أدياء..

هذا أبرز مظهر من مظاهر حياتي إذا صح أن يقال بأن حياة الإنسان أو أول نشأة الإنسان لها أثر في تكيفه في مستقبله ولا يعني القارىء أن يعرف أن فلاناً ولد في البلدة الفلانية أو في السنة الفلانية .. إنما يعنيه ماذا قدم .. وماذا يستطيع أن يقدم في سبيل أمته .. أنا أسر عندما أعرف بأن هناك بعض الأعمال اليسيرة استطعت أن أسهم فيها ... من هذه الأعمال اليسيرة .. لقد شاركت في إنشاء الصحافة في المنطقة الوسطى .. ويصح أن أوصف بأنني أول من أوجد صحيفة بشكل مجلة ثم بشكل جريدة وأنني أول من

أوجد مطبعة في مدينة الرياض .. وأسهمت في التعليم حين توليت إدارة التعليم في نجد وعملت ما يقرب من ثلاثين عاماً مدرساً ثم مديراً للمدرسة .. ثم مساعداً لمدير التعليم .. ثم مديراً للتعليم .. وأنا قدمت في مجال أعتقد أنني قمت بجزء يسير مما يجب أن أقوم به في مجال التعليم وفي ميدان الثقافة والصحافة ثم في الناحية الفكرية .. لقد رأيت أن الأمة بحاجة، أية أمة كانت، بحاجة إلى كل جهد يستطيع الإنسان أن يبذله في المجال الفكري .

عموماً اتجهت لفكرة العمل في الصحافة فكان ذلك .. ولا أزال أعمل في هذه المهنة التي أعتبرها من الوسائل التي يمكن أن تسهم في التوجيه والإرشاد إلى ما فيه الخير . قمت بإنشاء صحيفة الرياض في عهد المؤسسات ثم قمت بإنشاء مجلة العرب التي صدر منها الآن ما يقارب عشرين ألف صفحة في خلال ثمانية عشر عاماً وهي مجلة يصح بأن توصف بأنها متخصصة في خدمة التراث العربي وجغرافية بلاد العرب وتاريخها وكل ما له صلة بثقافتهم وتراثهم الفكري .. هذه المجلة كان من ضمن ما اتجهت إليه عند إنشائها العناية بتاريخ البلاد .. وبجغرافية البلاد .. من هنا دعوت إلى فكرة إنشاء معجم جغرافي متكامل لبلادنا لأن الإنسان يحس بامتعاض عندما يشاهد المثقفين من أبناء هذه البلاد .. يحسن أحدهم أن يتحدث عن كثير من بلاد العالم ولكنه يجمل هذه الأرض التي هو جزء منها وهذا التراب الذي ارتباطه به وارتباط حياته به من الأمور المحترمة .. هذا الشاب المثقف ينبغي أن يدرك بأن عنايته واهتمامه بأرضه ووطنه يجب أن يفوق كل اهتمام ..

ربما إذا نظرنا إلى بلادنا .. وقارناها .. ببلاد العالم نحس أو نتصور بأن هناك بلداناً سبقتنا بمراحل بعيدة حقاً .. لكن هذا الإحساس ينبغي ألا يثبط هممنا حينما ننظر إلى بلادنا بل يجب أن يكون من الحوافز التي تدعونا إلى الاهتمام والعناية بكل ما يتعلق ببلادنا .. ومن ذلك معرفتها على ما هي عليه .. معرفة صحيحة تامة لهذه الفكرة .. دعوت إلى إنشاء معجم جغرافي لهذه البلاد وأحمد الله على أنه تم الآن من هذا المعجم طبع ١٩ مجلداً عن مناطق متفرقة .. وبقيت مناطق .. لم يكتب بعد عنها .. ولكنني أعتقد أن ما تم يصح أن يتخذ نواة للدراسة ويصح أن يتخذ جزءاً يحتاج إلى ما يكمله ..

كما أنني عملت معجماً مختصراً للبلاد هو المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية المختصر .. هذا المعجم يقع في ثلاثة مجلدات ويحوي من أسماء المدن والقرى والأمكنة المأهولة .. أكثر من ستة عشر ألف اسم أي جل ما في بلادنا من قرى وهو في الحقيقة يؤدي خدمة وإن لم تكن كاملة .. إلا أنه لا يستغنى عنه لكل من يجب أن يعرف عن هذه البلاد .. وأن يدرك كثيراً من المسميات .. سواء كان موظفاً أو متقفاً .. أو باحثاً. فبت رحلات كثيرة مثممة لدراساتي الجغرافية لكي أستعين بها على ما دعوت إليه من تأليف معجم جغرافي .. ودونت هذه الرحلات في بعض الكتب وهذه المؤلفات .. معروفة ومنشورة ولا أقول بأنها تقدم للقراء شيئاً جديداً ولكنني أقول بأنها تسهم بالقدر المستطاع في خدمة من أراد أن يعرف شيئاً عن بلادنا الكريمة.

كيف كان أثر جائزة الدولة التقديرية ووقعه على نفسك، خاصة وأنكم ممن يقدرون القيمة الأدبية لها؟

جائزة الدولة أو تقدير الدولة .. هي لا تقوم بمادتها .. وإنما تقوم بأثرها .. والأشياء إذا نظرنا إليها .. نظرة مادية أصبحت عديمة النفع وأنا وإخواني ما الذي ينفعنا عندما تبذل لنا الدولة الملايين .. أي فائدة من هذا .. القيمة الصحيحة هي التقدير المعنوي وهذا التقدير المعنوي لم يوجه إلى حمد وأخويته وإنما وجه إلى الأدب .. فقيمة جائزة الدولة تتجسم في كونها لفئة كريمة .. أو نظرة واقعية لتقدير ناحية من نواحي الفكر التي تسهم في إحياء الأمة .. في إيجاد الأمة .. في التأثير على الأمة وإلا ما الذي يعنيه؟

أي أديب عندما ينال، أو حمد الجاسر عندما ينال مليونين أو عشرين .. حمد الجاسر غداً أو بعد غد منتقل من هذا العالم .. وحمد الجاسر منذ أن وجد وهو يستمتع بنجرات هذه الدولة الكريمة .. تغدق عليه من الأموال الطائلة ما رغب وما شاء .. وإذا فالناحية التي يجب أن تدرسه في الجائزة .. هي ناحيتها الأثرية .. وعمقها وماذا سيكون لها من أثر في الأمة .. هذا هو الذي يجب أن يسأل عن الجائزة .. أو تقدير الدولة للأدب .. هو أن تدرك الدولة بأن النواحي الفكرية في حياة الأمة جدية بأن تقدر كل ناحية من نواحي الفكر .. قدرت حمداً لكونه يحمل قلماً .. وينبغي أن تقدر فلاناً لأنه عالم .. وأن تقدر فلاناً لأنه مخترع .. وأن تقدر فلاناً لأنه طيب .. أي ينبغي أن يكون التقدير

شاملاً لكل نواحي الفكر .. فالناحية الفكرية في حياة الأمة هي التي تستحق التقدير وأنا أعتقد أن الدولة بانجاهها إلى تكريم الأدب تنحو هذا النحو .. وأنها سائرة في طريق يرجى منه لأمتنا كل الخير وأنها لفتة بل اتجاه قوي صادق إلى الفكر لكي يقدر لأن في تقديره تقدير لتناجه .. كل ما في هذا الكون نتاج للفكر .. عمل صالح للعلم وللفكر .. وهذا الذي يجب أن نلاحظه في هذه الجائزة .. أما الناحية المادية .. فلا أعتقد أن هناك أديباً من أدباء المملكة .. إلا وقد أغدقت عليه الدولة .. سواء كان إغداقاً مباشراً أو غير مباشر .. أنا تمتعت منذ أن وجدت في كنف هذه الدولة .. علمتي .. بسرت لي سبل الخير .. بسرت لي طرق الحياة إذ أن أنا مقدر منذ أن وجدت .. إنما الناحية الفكرية التي عنها الدولة .. هي التي تستحق أن تقدر وهي التي نرجو ويأمل كل إنسان يجب الخير هذه الأمة .. أن تنال النواحي الفكرية أياً كانت نصيبها من التقدير.

• وعن قصة الكفاح الطويل في مجال الصحافة .. وحول إنشاء مجلة الإمامة في السبعينات والعرب في الثمانينات .. تحدث الشيخ حمد :

الحياة إذا لم تكن مزوجة بالكفاح المؤثر في النفس لا طعم لها .. وإذا أتت هينة مريحة فإنها توجد إنساناً مرتجياً كولاً .. لكن الحياة الصحيحة هي التي يكافح المرء فيها ما استطاع الكفاح .. ولا أعتقد أنني لقيت في حياتي ولله الحمد أسمى مما لقيه الآخرون .. أنا عشت حياة على سجيته وعلى طبيعتها .. حقاً كل أمر في أوله يكون فيه من المشاق والصعوبات ما يمكن للمرء إذا صمم العزم أن يتغلب عليه وهكذا كانت حالة إنشاء الصحافة في هذه المنطقة .. لأول مرة .. وأنا تحدثت عنه كثيراً ونشرت عنه في مجلة الإمامة وفي مجلة العرب .. نشرت عنه بالتفصيل وهناك أشياء قد يتوسع الإنسان فيها عندما يتحدث عن تاريخ الصحافة في هذه البلاد ولا أعتقد أن الحديث في هذا الموضوع يضيف جديداً لثقافتنا أو أدبنا .. كل أمر كما هو مدرك بالبداهة .. له معوقات في نشأته الأولى .. ثم بعد ذلك عندما يتغلب القائمون به عليه يؤدي النتائج على حسب ما تم منه .

وفي سؤال وجه إلى الشيخ حمد عن مرشح للجائزة في سنوات مقبلة ولماذا قال :

أنا لا أرشح أسماء .. أرشح الأديب الذي يتصف بصفتين ..

أولاً : أن يهدف من أدبه هدفاً سامياً ومعروف ما هو الهدف السامي .. الأمر الثاني أن يكون جديراً بصفة الأديب والجدارة تتطلب أن يستعد للأدب وللكتابة وللقراءة وللفهم وللتفكير بوسائله المعروفة .. بالثقافة الواسعة .. الثقافة العربية الواسعة .. الشيء الثاني في وسائل الثقافة .. أن يتخذ من أدبه .. عندما يصبح جديراً بهذا اللقب كل ما في إمكانه .. لا أن يصرف .. ولو قليلاً منه في غير الغاية التي ينبغي أن تفيد أمته هذا هو الأديب الذي أرشحه للجائزة .

الرياض الأسبوعي : ١٤٠٣/١٢/١٨ هـ

نزاهة الكلمة وسمو القصد هما أبرز صفات الأديب الذي نحتاجه

(التقدير الذي حظي به نفر من أديبنا ومفكرنا. الذين منحهم حكومة صاحب الحلالة الملك المفدى فهد بن عبد العزيز حفظ الله .. هذا التقدير لا ينصرف إلى هؤلاء الأديباء لذواتهم. ولكنه ينصرف إلى تقدير الدولة للأدب ممثلاً في هذا النفر من الطليعة المثقفة. وإلى وعي ولاة أمورنا بדרך الكلمة الزهية والأديب الملتزم بغايات وأخلاق قومه وأمنه .. وهؤلاء الذين نالهم التقدير ليسوا فقط الأحق والأجدر والأفضل عطاء. ولكن ما حازوه من تكريم يعد في الوقت ذاته تكريماً وتقديراً لأقرانهم ونظرائهم. ممن ستملهم جائزة الدولة التقديرية دون شك في الأعوام القادمة .. يقول ذلك ويؤكدده ويفيض في الحديث عنه علامة الجزيرة الأستاذ حمد الجاسر، أحد أديبنا الكبار الذين منحوا جائزة الدولة التقديرية، والذي التقنه بالمدينة، وأجرت معه هذا الحوار عن رحلته مع الأدب وحظه من التكريم ..).

« من هو حمد الجاسر؟ »

- أولاً كل إنسان يدرك قيمة نفسه يجد من الصعوبة بمكان أن يتحدث عن نفسه لأن المرء بين خالتين : إما أن يبرز نفسه على حقيقتها وهذا ما لا يستطيعه كل أحد لا يستطيع كل امرئ في هذه الحياة أن يتحدث عن مناقبه ومساوئه كما أن لا يحمل بأي إنسان عاقل أن يبرز جانباً من مناقبه ويخفي الجانب الآخر. ولهذا كان الحديث عن النفس شاقاً لمن يدرك قيمة الكلمة التي يتحدث بها أمام الذي لا يدرك قيمة هذه الكلمة فسيان سواء تحدث أو لم يتحدث .. بالإجماع حمد بن محمد بن جاسر آل جاسر .. ولد في آخر

العقد الثالث من القرن الماضي على وجه التقريب سنة ١٣٢٨ هـ ولد في قرية صغيرة تدعى (البرود) بضم الباء من إقليم يعرف قديماً وحديثاً باسم (السر) هذا الإقليم يقع غرب إقليم الوشم وشمال إقليم القصيم ليس لهذا الإقليم شهرة إلا في السنين الأخيرة عندما اكتشف فيه مياه جوفية كثيرة جداً .. تسابق المعينون بالزراعة في امتلاك أراضيها واستعمالها وصارت فيه حركة زراعية نشطة جداً بحيث صار هذا الإقليم يمد الرياض وجهات أخرى من المملكة بحاصلاته الزراعية. في هذه القرية الصغيرة ولد «حمد» من أب فقير يمتن الفلاحة والفلاحون في ذلك العهد كانوا من أفقر الناس لأن الفلاحة لم تكن بالدرجة التي تهيم للفلاح وسائل رزقه تهيئة تامة لا يعيننا هنا أمر الفلاحة في تلك القرية فهذا الرجل الذي ولد في تلك القرية عاش فقيراً مع أبويه ثم فقد والدته وهو في السابعة .. في مدرسة القرية، تعلم مبادئ القراءة والكتابة والقرآن الكريم كما تعلم لدأته على الطريقة القديمة .

ثم وهو في الثانية عشر من عمره أخذه والده إلى الرياض، وتركه عند قريب له لكي يتلقى مبادئ العلوم الدينية والعربية وكان ذلك .. ثم مات ذلك القريب وعاد الابن ليجد أباه مريضاً ما أوشك أن توفي وأصبح «حمد» يتيم الأبوين فكفله جده ويدعى ذلك الجد علي ابن عبدالله بن سالم وهو إمام القرية .. بدأ حمد يساعد جده في الإمامة والخطابة وفي تعليم الأطفال وبعد سنوات عاد إلى الرياض وواصل الدراسة على أيدي المشايخ ودرس دراسة دينية على يدي كبار العلماء في ذلك العهد وبعد ذلك حج في سنة ١٣٤٨ هـ وفي أول عام ١٣٤٩ هـ التحق بالمعهد السعودي بمكة المكرمة في قسم التخصص بالقضاء الشرعي.

وفي السنة السادسة والخمسين نقل من التدريس إلى القضاء بغير رغبته وعين قاضياً في ضياء ونواحيها ما يقرب من ستة ثم تخلص من القضاء ليعود إلى المعارف فعمل في مديرية المعارف في مدينة «جدة» معاوناً لمدير التعليم فيها ثم أرسل بطلب منه في البعثة السعودية إلى مصر ضمن البعثة العلمية السعودية وكان أول من التحق بكلية الآداب ولكنه لم يكمل طريق الدراسة لأن الحرب العالمية الثانية قامت .. ودعت الحكومة بعثتها إلى العودة، فعدت .. ثم عندما أعيدت البعثة مرة ثانية لم يجد لديه الرغبة في العودة

لمواصلة البعثة وعاد بعد ذلك إلى مديرية المعارف العامة في الأحساء ثم رئيساً لمراقبة التعليم في الظهران ثم معاوناً لمدير الكليات والمعاهد ثم مديراً لكلية اللغة العربية والعلوم الشرعية اللتين أصبحتا فيما بعد النواة لجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية وقد أسهم حمد الجاسر في إنشاء هاتين الكليتين وفي وضع أنظمتها وفي توفير الأساتذة لها بقدر جهده.

وفي تلك الأثناء اتجه إلى الصحافة حيث كانت لديه ميول فأنشأ أول صحيفة صدرت في مدينة الرياض سنة ١٣٧٣ هجرية باسم «اليمامة» التي صارت جريدة فيما بعد وأنشأ أول مطبعة في الرياض وهي مطبعة «الرياض» واستمر حمد الجاسر بعد ذلك في العمل الصحفي إلى وقته الحاضر حيث يتولى إصدار مجلة العرب التي أكملت عامها السابع عشر وبعد شهور ثلاثة تكمل العام الثامن عشر وتقدم لقراءها ثمانية عشر مجلداً، تقارب صفحات المجلد ألف صفحة وهذه المجلة متخصصة في موضوعها لأنها تعنى بنواح خاصة في مقدمتها دراسة تاريخ العرب وجغرافية بلادهم وتراثهم الفكري.

أيضاً فقد قام حمد الجاسر بإنشاء دار للنشر باسم «دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر» ومن هذه الدار أصدر عدداً من الكتب لعل من أهمها المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية وكانت فكرة وجود معجم جغرافي لبلادنا تراود فكره ولهذا نشر هذه الفكرة ودعا إليها في مجلته وطلب من كل أديب مثقف قادر على الكتابة أن يكتب عن إقليمه ما يكون نواة لجمع معلومات عن هذه الأقاليم في هذه البلاد فكان أن اجتمع من ذلك ما تم طبعه في نحو تسعة عشر مجلداً وهذا المعجم الجغرافي الكبير جمع بمساعدة إخوانه الذين استجابوا لفكرته .. كما أصدر مختصراً لهذا المعجم هو (المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية «المختصر») وهذا المختصر يقع في ثلاثة مجلدات ويحوي ما يزيد على ستة عشر ألف اسم من أسماء القرى والمدن وأماكن التجمع.

وأصدر حمد الجاسر كتباً أخرى تتعلق بالتراث الفكري كالأنساق وغيرها كما حقق مجموعة من الكتب تتعلق بتاريخ مكة والمدينة وغيرها من مدن المملكة .. وهو الآن عضو عامل في مجمع اللغة العربية بمصر وعضو عامل في مجمع بحوث الحضارة الإسلامية في عُمان وعضو مراسل في مجمع اللغة العربية في الأردن ودمشق وفي المجمع العلمي

العراقي وفي الجمع العلمي الهندي .. وفي هذه الجامع يقوم حمد الجاسر بقدر ما يستطيع من المساهمة بما يستطيع عمله أو تقديمه من آراء وأفكار سواء كان فيما يحال إليه من هذه الجامع أو ما يعرض عليه وعلى الأعضاء عند اجتماعاتهم .. هذا موجز لما أريد أن أتحدث به عن نفسي .

« الشيخ حمد عاشق للرحلات وعاشق للجغرافيا والتاريخ والفنون والآداب .. ما هي قصة تعلق الشيخ حمد بهذه التخصصات؟

.. أولاً : يصح القول بأن كل إنسان ميسر لما خلق من أجله .. وميول الإنسان ورغباته وإتجاهاته تحفزه إلى أن يواصل السعي في النواحي التي يمكن أن يأتي من ممارستها ومزاومتها بشيء مفيد .. هنا بعض الأسباب التي قد تكون وراء اتجاهي في الدراسات الجغرافية أو العناية بتاريخ البلاد العربية، أول هذه الأسباب هو أن دراساتي الأولى كانت تتركز على كثرة المطالعة ومن الطبيعي أن ينشأ عن ذلك الميول وتقوى الاستعدادات الكامنة في الإنسان وهناك بعض حوافز تقوي الاستعدادات والمواهب حتى يستطيع الإنسان أن يخطط طريقه في الحياة، وهذا شيء معروف لكل من درس النواحي النفسية في الإنسان

« شيخ «حمد» نود أن نعرف قصة حصولكم على الجائزة ابتداء من الترشيح سواء كان من هيئة أدبية أو صحفية أو غير ذلك من الجهات المعنية .. وحتى إعلان النتائج .. وكيف تم وصول الخبر إليك؟

.. من المعروف أن الدولة أرادت أن تكرم الأدب ممثلاً في أشخاص وليس إكرام الأشخاص ممثلين في الأدب .. أرادت أن تكرم الأدب وأن تبرز اهتمامها بواحد من الأسس الفكرية التي تتركز عليها حياة الأمة الفكرية الذي يصور الأمة أصدق تصوير ويجب أن ينال من تقدير الدولة ما هو به جدير، وهكذا كان .. فلما فكرت الدولة في هذا سلكت طريقة سار عليها غيرها ممن سار في هذه السبيل وهو إكرام الأدب فتقدمت إلى الجهات العلمية من الكليات في الجامعات ومن الوزارات التي لها صلة بالعلم ومن أصحاب الصحف وطلبت منهم أن يرشحوا من يرونه جديراً بأن ينال هذه الجائزة فكان

أن تجمعت هذه الترشيحات لدى هيئة موقرة برأسها أمير جليل ومن أعضائها وزراء مرموقون وأدباء معروفون .. وتكون لدى هذه الهيئة الموقرة مجموعة من الترشيحات تولت اللجنة فرزها ووجدت من بينها أن هناك من حاز أصواتاً أكثر مما حاز غيره فرائت أن هؤلاء هم الأولى بالتقدير.

وهناك أمران يتعلقان بترشيح الإخوة الذين أنا أحدهم .. الأمر الأول كما قلت هو أن هؤلاء الإخوة ما هم سوى رمز للدلالة عن المعنى المكرم الذي هو الأدب .. فهم ليسوا مكرمين لذواتهم وإنما هم مكرمون لانتسابهم إلى الأدب، إذن التكريم للأدب .. الأمر الثاني هو أنني أعتقد أن من بين أدبائنا ممن لم يرشح هذا العام من هم جديرون بالترشيح ولن أكون مغالياً إذا قلت : إنه قد يكون من بينهم من هو أحق ولا أقول هذا تواضعاً لكنني أقوله مدركاً لما أقول فكثير من طرق الترشيح لا توصل إلى حقائق تامة وقد يوجد هناك من بين الأدباء من لا يرغب في الترشيح وقد يوجد من بينهم المغموور، الذي له من الإنتاج الفكري ما هو أجدى نفعاً مما لأولئك الإخوة الذين رشحوا .. ومع كل ذلك فالدولة أرادت خيراً حينما أكرمت الأدب مثلاً في ثلاثة من حملته يعترف لهم إخوانهم الآخرون بأن فيهم من الصفات ما يؤهلهم للتقدير وإن لم تكن تلك الصفات كاملة وإن كان من بين الأدباء من هو أحق بأن يكرم .

أما متى علمت بهذا الترشيح فإنني علمت به كما علم غيري وفي الواقع فإنني لم أفاجأ به لأنني منذ عرفت نفسي وأنا أجد من الدولة تقديراً خاصاً لي وعماماً للأدباء ولهذا ما كنت بالمستغرب لهذا الأمر وما كنت بالمتوقع له .. وكنت أعتقد ولا أزال أعتقد في نفسي أن الإكرام ما دام سيقع على ثلاثة أو ثلاثين أو العدد الذي تراء الدولة من الأدباء فهذا مغنم كبير للأدب سواء كنت ممن شمله التكريم أو لم أكن من بين هؤلاء.

هـ الجائزة الآن مقصورة على شيوخ الأدب والفكر، فمن بين شروطها أن لا يقل سن المرشح للجائزة عن خمسين عاماً وهناك بعض الشروط الأخرى لما هي مرتباتكم حول شروط الترشيح؟

- لي آراء أهديتها لجهات الاختصاص لأنه أرسل لي كصاحب صحيفة لكي أشرح

من أراه جديراً وفعلاً رشحت عدداً من الإخوة ونال من بينهم اثنين هما الأديب الأستاذ أحمد السباعي والأستاذ عبدالله بن خميس .. وليس من رأيي أن يحدد السن ولكن يبدو أن هناك اعتبارات دفعت المهتمين بهذا الأمر إلى هذا التصيد فهم أولاً أدركوا أن هناك عدداً من الأدباء بدأ الموت يتخرمهم واحداً واحداً، ففي الأعوام الثلاثة فقدنا أربعة من الرواد أو خمسة وليس أمامنا إلا العدد القليل منهم فلعل الهيئة المحترمة التي أشرفت على وضع شروط الترشيح لاحظت أنه ينبغي أن يتم البدء بكبار السن ليكرموا قبل أن ينتقلوا إلى العالم الآخر وهذا اعتبار وجيه حقاً وهو في الوقت نفسه لا يخرج عن الغاية فهو تكريم للأدب أن نكرم هؤلاء قبل أن يرحلوا وهم سيخفون المجال دون شك لمن هم بعدهم ممن قد يكونون أقدر منهم .. فما الذي يمنع من إكرامهم وخاصة أن بقاءهم سوف لا يطول .. وقد علمت أن أحد أديبائنا المفكرين كان قد اقترح هذا الرأي بترشيح كبار السن بالإضافة إلى الصفات التي يجب أن تتوفر في المرشح من حيث الإنتاج ومن حيث السمو الفكري وأهم من كل ذلك نزاهة الكلمة .. وأنا أعتبر الكلمة النزاهة أول ما يجب أن يتصف به الأديب أما كثرة الإنتاج وكثرة الكتابة أو اختلاف موضوعات التأليف فليست مما يؤثر له إذا لم تتصف بغرض أسمى وهو نزاهة القصد وسمو الهدف فإذا لم يتصف الأديب بهاتين الصفتين فلا يستحق أن يكون له محل في أدبنا ويجب أن يكون بعيداً عنا .. فلننا بحاجة إلى المخادعين أو المنافقين ولا إلى الذين يندعوننا بكلامهم ولا الذين يضللوننا .. نحن في حاجة إلى الأديب الحر النزاهة المفكر الذي يبنى فكره وآراؤه على الوصول إلى أهداف وغايات سليمة .. هذا هو الذي يجب أن يحترم وأن يقدر وليس هذا الذي يكثر من المؤلفات وله أهداف ومقاصد أخرى .

• المعجم الجغرافي للبلاد السعودية هو أحد الأعمال الكبيرة التي تبنيتموها لا أدري هل أنتم راضون عن المنهج المتبع في كتابته؟ أم أنكم توجهون الراغبين في استكمال بقية أجزائه إلى اتباع منهج آخر؟

– المعجم الجغرافي لم يكتب بعد بصيغته النهائية وكانت الفكرة هي أن يقدم كل كاتب قدير على الكتابة والتأليف ما يعرفه عن إقليمه الذي يعيش فيه ثم يجمع وينشر لكي يدرس وينقد .. كل صاحب فكر قادر على أن يكتب ما يريد .. ثم يجمع هذا

وينشر وبعد نشره يتناول بالدراسة والنقد وبعد ذلك تتكون لدينا حصيلة شاملة لكل أقاليم المملكة ومناطقها منشورة في أجزاء متفرقة، قسم عن جازان، قسم عن غامد وزهران، قسم عن شمال المملكة، قسم عن بلاد عسير، قسم عن المنطقة الشرقية، قسم عن عالية نجد، قسم عن المنطقة الغربية وغيرها ثم تجمع هذه الأقسام التي طبعت ويتم تنقيحها وترتيبها كلها على حروف المعجم بعد أن تنقح وتصحح ويؤخذ بآراء الناقدين وتدمج كلها في كتاب واحد مسمى بهذا الاسم .. فالمواد التي طبعت من المعجم الآن ليست مرتبة ترتيباً عاماً على الحروف وإنما هي مرتبة بحسب الأقاليم وكل المناطق..

وعندنا كتاب من ثلاثة مجلدات عن شمال المملكة مرتب على الحروف وأيضاً كتاب عن القصيم من خمسة مجلدات مرتب على الحروف وكتاب جيزان مرتب على الحروف وآخر عن بلاد غامد وزهران مرتب على الحروف .. الخ ولكن هذه الأقسام ليست في صيغتها النهائية وإنما هي في دور الجمع .. هذه إذن عبارة عن مواد مجموعة وما على الذين يريدون أن يكلوا هذا العمل سوى أن يطلعوا على هذه المجموعات ويدرسوها ويرتبوها ترتيباً صحيحاً فيما بعد فبدلاً من أن أبحث عن أباها في قسم جنوب المملكة ينبغي أن أبحث عنها في الكتاب الجغرافي بدون ذكر الأقسام وبينما أبحث عن مكة المكرمة في منطقة الحجاز ينبغي أن أبحث عنها في حرف الميم في المعجم الجغرافي العام، كما هو الأمر بالنسبة للمعجم الصغير (المعجم المختصر) فقد رتبته كله على حروف المعجم ولم أجعله أقساماً كما في المعجم الآخر ..

وخلاصة الأمر هي أن هذا المعجم الذي بين أيدينا لم يوضع بعد في صيغته النهائية وإنما هو عمل تمهيدي يحتاج لدراسة ولنقد ويحتاج بعد النقد إلى جمع جديد وترتيب جديد فالمعجم إلى الآن ما يزال في دور الإعداد وما جمع هو المادة فقط، المادة الخام التي تحتاج إلى من يصلحها وينقيها ويرتبها .. فكل ما هناك الآن هو أننا هيأنا لك تسعة عشر مجلداً فيها معلومات مجموعة جمعناها من خلال رحلات ومن مصادر كتب وما عليك وعلى الثاني والثالث والرابع إلا أن يكمل النقص بنقده .. وعندما يقول إنسان «القنفذة» كانت يوماً ما تسمى «حياشة» يقال له أين الدليل على ذلك وما هو اسمها القديم وهكذا، ويثبت ذلك ويحقق .. فثلاً عندما يقول الشيخ حمد الجاسر «السريرين»

في الموقع كذا يقول الأستاذ حسن الفقيه لا .. إذن يؤخذ بالرأي الصواب ويعمل به
فتحن الآن لا تزال في دور الإعداد ولم نصل بعد إلى دور التكامل.

• هناك من يستحسن أن يكون لمعجم البلاد السعودية مجلس خاص من الأدباء
والمختصين في هذا المجال لاستكمال ما تبقى من أجزاء .. ما رأيكم في فكرة تكوين هذا
المجلس؟

– هذا ما يجب أن يكون .. لكن هناك مثلاً رائجاً يقول «إذا أردت أن تميز أمراً
فكله إلى لجنة» نحن أفراد عملنا وأخرجنا تسعة عشر مجلداً ولو وكل هذا إلى لجنة لم يكن
يصدر جزء واحد، فداء اللجان والجماعات هو التواكل .. وأنا عندما أكون عضواً في
لجنة لا أعمل .. فالتواكل .. في كل لجنة هو سبب عدم إتمام الأمور وفشلها بل هو
السبب الوحيد لفشل أمورنا كلها..

وقل لي: أية لجنة وكل إليها أمر ونجحت .. ذلك أنه قل أن تجد لجنة نجحت .. فلو
كونت للمعجم فإنه يجب أن يتولاها مختصون وبشرط أن تكون لجناً عاملة.

• هل معنى ذلك أنه لا تراودكم فكرة إنشاء مجلس خاص بالمعجم خاصة وأنت
صاحب الفكرة؟

– ليس الأمر لي فأنا إنسان فرد .. وكل ما لدي أنني لمست الفكرة ونشرتها فاستجاب
لها عدد وساعدوني وعملوا ما استطاعوا عمله وبقي هناك ما هو في حاجة إلى إكمال،
فهذا الذي تم عمله ليس سوى نواة، وهو مادة خام في حاجة إلى أن يستفاد منها .

• كيف ترى فكرة إنشاء مجمع لغوي في المملكة .. خاصة وإن البعض نادى بإيجاد
هذا المجمع؟

– ينبغي أن يوجد مجمع علمي لا مجمع لغوي لماذا؟ .. هناك المجمع في البلاد العربية
قسماً – مجمع لغوي مختص باللغة العربية وحدها وجمع علمي شامل يعني بتراث البلاد
وجمع المخطوطات منه وجمع المطبوع وكل ما تم تأليفه عن البلاد ودراسة المخطوطات
وتحقيقها والحرص على أن تكون مرتبة ومهيأة للدارسين .. وقد يما كان أحد الأخوان قد

نادى بأن يكون هناك مجمع لغوي فقلت له لم يوجد بعد المتخصصون لدينا في اللغة العربية وليس لدينا من درس اللغة العربية وليس لدينا من درس اللغة العربية دراسة صحيحة وأنتج في اللغة وألف مؤلفات في اللغة ولا في النحو ولا في الصرف ولا غيرها ولا درس اللهجات والمقارنة بين اللغات ولم يدرس اللغات السامية واللغة العربية هي أحد فروعها .. هناك في البلاد العربية مجمع لغوي واحد تمثل فيه جميع البلاد العربية فإذا أنشأنا مجسماً علمياً عربياً أصبح متعاوناً مع المجمع اللغوي ومع غيره من الجامعات الأخرى ثم كانت اختصاصاته أوسع .. وفي دمشق أنشأوا المجمع العلمي العربي وقاموا بطبع كل ما يتعلق بأدب الشام وتاريخ الشام ونشره هذا المجمع ثم قام بجمع كل تراث الشام في مكتبة سماها المكتبة الظاهرية .. قام هذا المجمع ولم أشأت الباحثين وجعلهم أعضاء عاملين فيه .. وفي العراق كذلك تم هذا العمل .. ونحن أيضاً في حاجة إلى مثل هذا المجمع .. إن عندنا الآن جهات متعددة للعناية بالتراث ولكنها تعمل عملاً لا أقول إنه ليس بلذي فائدة ولكنه عمل ناقص .. فعندنا في جامعة الإمام محمد بن سعود مركز للبحث وفي جامعة أم القرى مركز للبحث والتحقيق وفي دار الملك عبد العزيز مركز للنشر وغيره والواجب هو أن تتوحد كل هذه المراكز في مجمع علمي واحد وهو المعني بشؤون التراث وشؤون النشر وشؤون التحقيق إلا ما له صلة بالجامعات من حيث دراسة الجامعات وشؤونها واختصاصها .. أما المجمع اللغوي فعندما يكون لدينا العلماء المتخصصون فإنه يمكن أن يكون من هذا المجمع شعبة للعناية باللغة العربية ثم إن صلة المجمع بالجامعات الأخرى كمجمع اللغة العربية وغيره تكون قائمة على أساس من التعاون والتشارك وبلادنا هي الأولى بالاهتمام بهذه الناحية لأن في بلادنا نزل القرآن الكريم والذي هو أساس اللغة العربية وأساس الدين الإسلامي ومنا يتعلم الآخرون اللغة ومنا يتعلمون الدين لأننا أقرب الناس وأولاهم بأن نحرس على صيانة لغة القرآن الكريم .

« في ختام هذا الحديث هل يود الشيخ الجاسر أن يوجه كلمة أخيرة؟

.. كنت آخذ على بعض ما ينشر في صحافتنا عدم العمق ولكنني أعذر إخواننا الصحفيين .. أعذرهم لأنني أقاسي ما يقاسون فأنا مطالب بأن أقدم للقراء في كل شهر مائة صفحة وهذا يتطلب جهداً فكيف بهذا الصحفي الذي هو مطالب في كل يوم أن

يقدم ثلاثين صفحة بالقطع الكبير .. هو بدون شك يريد أن يملأ هذه الصحيفة ويضطر إلى أن ينشر فيها ما لا يتلاءم مع ميوله هو أو مع قوة إدراكه ولكنه يضطر إلى ذلك .. وحيداً لو أن إخواننا الصحفيين في جميع بلادنا قللوا عدد الصفحات وقبوا الإنتاج فبدلاً من أن تكون الصحيفة ثلاثين صفحة تكون ست صفحات ويكون ما ينشر فيها مختاراً ومفيداً ونافعاً..

علي حسن الفقيه

الأربعاء: ١٤٠٤/١/٦ هـ

الدولة تكرم الأدب

هذه الكلمة كتبها الشيخ حمد الجاسر قبل أن يعلم بفوزه بجائزة الدولة التقديرية. الجانب الفكري هو أول الجوانب في حياة الإنسان، وأجدرها بالرعاية والإكرام إذ بالفعل والفكر يتميز الإنسان عن سائر المخلوقات. وبه يبلغ في هذه الحياة ما يطمح إليه من تقدم ورفق.

وحياة كل أمة من الأمم في هذا العصر لم تقم إلا على دعائم قوية من الفكر المبدع لأنواع المعارف والعلوم المنتجة للعمل النافع.

وهذه الحياة تنمو وتستمر بتغذية الجوانب الفكرية وبآثارها تسير تطورات الحياة العصرية الزاخرة بكل منتجات العالم من وسائل الخير والشر.

ومتى أدركت الأمة ممثلة في الدولة أثر الفكر في حياتها فإنها قد أخذت طريقها في مراحل الحياة واستطاعت مواصلة السير في تلك المراحل لتبلغ الغاية التي هي التمتع بالحياة الفضلى.

وما الأدب في الأمة سوى مرآة تبدي صورة تلك الأمة على حقيقتها إذ الأدب من أبرز المظاهر الفكرية التي تجلو جوانب الحياة وأضحة كما تجلو أشعة آلة التصوير الحديثة ما في الأجسام من مكامن الضعف.

والأمة أمة كانت .. بدون إبراز تلك الجوانب تظل عاجزة عن إدراك متطلباتها

بل تبقى جاهلة لنفسها وما هي عليه من حالة .

ومن جهلت نفسه قدره رأى غيره منه ما لا يرى
لن أفاجا حين أعرف أسماء الإخوة الذين اختيرت أسماؤهم لتكون رمزاً لذلك التقدير
لأنني أدرك كما يدرك غيري أن اختيار تلك الأسماء لا يدل على تمتع أصحابها بصفات لا
يتمتع بها غيرهم وأنهم يستحقون التقدير لذواتهم .. لا .. إن تلك الأسماء ما هي سوى
رمز لما أرادت الدولة الاهتمام به والاتجاه إليه بالرعاية والتقدير ..

والرمز لا يمثل ما يرمز به إليه أصدق تمثيل .. ولكن له دلالة والأسماء لا دلالة لها
بذاتها وإنما بما يقصد به من إثباتها وإذن فالدولة وإن خصت أسماء محددة بالذكر إلا أنها
لم ترد سوى أن يعم تقديرها وتشمل رعايتها هذا الجانب الفكري في حياة الأمة وهو
الأدب الذي بالاهتمام به وبالانحياز نحوه تكون الدولة قد شملت بالتقدير كل عالم ومفكر
وأديب في هذه البلاد .

والدولة بهذا التكريم للعلم مثلاً في أحد مظاهره تكريم نفسها حين تعبر عن إدراكها لما
للفكر بمختلف صوره من أثر قوي في حياة الأمة .

ثم إن الدولة تزداد كرامة في هذه الأمة التي هي القمة فيها حين تواصل ذلك
الاهتمام وتزيد تلك الرعاية فتسبي في النفوس أهمية العناية بجوانب الحياة الفكرية ..
فليدعها الله دولة تقدر العلم والأدب عزاً .. وليقف فيها يسعى قادتها المخلصين كل ما
يعلى شأن هذه البلاد الكريمة ويرفع منزلة هذه الأمة الوفية .

حمد الحاسر

«المسائية»:



الجائزة والكلمة كما يروها الجاسر

[من الأدباء الأفاضل الذين أتوا حياة هذه الأمة باتصال العطاء كيفاً وكماً، وتميزت أراؤه في مجالات الأدب والفكر بالقوة والحداثة حتى امتد أثرها خارج المملكة إلى العالم العربي. ومؤلفاته العديدة في الأدب والتاريخ والجغرافيا إضافة جديدة إلى المكتبة العربية وذات نفع كامل للقارئ، والباحث العربي.

تعددت إسهاماته واتصلت فهو يجمع عضوية عدة مجامع لغوية وإسلامية في مختلف بلدان العالم العربي والإسلامي. ومن هذا الحديث الذي أجراه مندوب رسالة الجامعة مع الأستاذ حمد الجاسر نتعرف على الكثير من آرائه وأفكاره من خلال المعلومات القيمة والثرية التي طرحها.

= نود أن نتعرف بصورة موجزة على مسيرة حياة الشيخ حمد الجاسر واشتغاله بالقضاء وانجازه للكتابة والصحافة.

□ حمد الجاسر ولد في قرية من قرى إقليم السر أحد أقاليم المملكة هذا الإقليم يعيش سكانه على الفلاحة فالأسرة التي ينتسب إليها حمد أسرة فقيرة يشتغل أفرادها بالفلاحة، وولد حمد الجاسر على وجه التقريب في سنة ١٣٢٨ هـ من أب فلاح فقير. الفلاحة في ذلك الوقت كانت من أشقى المهن وما كانت تدر على الفلاحين سوى بضيض يسير من الرزق لا يفي بحاجاتهم .. لا داعي للاسترسال عن الفلاحة في ذلك العهد ولا عن أساليبها.

نشأ حمد الجاسر في القرية وهو من أبناء القرية ومن أنصار القرية في كل شيء ولا يتصف بصفة زائدة سوى تأثر صحته فقد عاش عليل الجسم بحيث لم يستطع المشي إلا بعد أن تجاوز الرابعة من عمره لم يكن فيه من الجهد ما يساعده على أن يشارك أباه في مهنته الفلاحة، من هنا اضطر أبوه إلى أن بكل أمره إلى معلم القرية ليتعلم مبادئ القراءة والكتابة ثم القرآن الكريم، وكان له ذلك حتى حفظ القرآن نظراً وفي العاشرة من عمره على وجه التقريب أخذه أبوه وذهب به إلى مدينة الرياض حيث تلقى مبادئ بعض العلوم من دينية وعربية ولم يلبث أن عاد إلى قريته ليجد أباه على فراش الموت فكفله جده لأمه وكان إمام القرية وهذا الإمام كما هو معروف في عهده هو الذي يتولى وعظ أهل القرية وتدريسهم والاهتمام بشؤونهم الكتابية وغير ذلك من الأمور التي يتولاها في الغالب من يحسن القراءة والكتابة وقل أن يوجد من يحسن الكتابة في ذلك العصر غير

أئمة المساجد .. كان جده لأمه كبير السن ومن هنا صار يستعين بابن بنته .. في خطب الجمع ويستعين به في قراءة كتب الوعظ على جماعته بعد الصلوات ويستعين به في تعليم أطفال القرية أيضاً مبادئ القراءة والكتابة .. بعد سنوات سافر حمد للمرة الثانية إلى الرياض لطلب العلم فتلقى مبادئ أوسع من المبادئ الأولى التي تلقاها ودرس على مشاهير علماء الرياض في ذلك العهد الشيخ سعد بن حمد بن عتيق قاضي الرياض للبيادية درس عليه كتاب التوحيد أو قسماً كبيراً منه ودرس عليه بعض الكتب الأخرى وقاضي الرياض للحاضرة الشيخ صالح بن عبد العزيز آل الشيخ قرأ عليه من بعض مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله مثل كتاب آداب المشي إلى الصلاة وقبله ثلاثة الأصول والشيخ محمد بن إبراهيم الذي صار فيما بعد المفتي العام في المملكة العربية السعودية قرأ عليه متن الأجرومية في النحو و متن الرحية في الفرائض وقرأ عليه أول كتاب «ذاد المستنقع» في فقه الإمام أحمد بن حنبل، وبعد ذلك بنحو ثلاث سنوات كانت رحلته الأولى إلى مكة المكرمة حيث انتظم مع عدد من أبناء المنطقة الوسطى في معهد أنشئ حديثاً باسم المعهد الإسلامي السعودي في مكة المكرمة وتخرج منه حمد سنة ١٣٥٣ هـ متخصصاً في القضاء الشرعي إذ في ذلك المعهد قسم للتخصص في القضاء، بعد إتمام فترة الدراسات التمهيدية الأولى ولكن حمداً رغب أن يزداد في المعارف فعُين أول ما عُين في سنة ١٣٥٣ هـ مدرساً في مدرسة ينبع ثم مساعداً لمدير المدرسة ثم مديراً لها وفي سنة ١٣٥٧ هـ نقل من التعليم إلى القضاء فباشره سنة أو قريباً منها ثم عاد إلى التعليم وفي سنة ١٣٥٨ هـ بعث إلى القاهرة للدراسة فكان أول طالب سعودي يلتحق بكلية الآداب بالقاهرة ولكنه لم يكمل الدراسة في كلية الآداب حيث قامت الحرب العالمية الثانية وعاد حمد مع البعثة العلمية إلى المملكة وما أعيدت لم يكن له رغبة في العودة وبقي متنقلاً في أعمال التعليم وكان آخر ما تولى إدارة التعليم في نجد ثم مساعداً لمدير المعاهد والكليات العلمية ثم مديراً لكلية اللغة العربية والعلوم الشرعية اللتين صارتا فيما بعد نواة لجامعة الإمام محمد بن سعود هذه خلاصة حياة حمد الجاسر العلمية.

أما اتجاهه للكتابة وللصحافة فنقد بدأ مبكراً في سنة ١٣٥٩ هـ فقد كان كغيره من الشباب يهوى أن يقال عنه : إنه كاتب وبأنه شاعر وبأنه أديب والمرء في سن شبابه طلعة

لكل ما يميل جانباً من جوانب غروره وهكذا فقد كنت أحاول أن أكتب شيئاً سمه إن شئت شعراً أو هذراً وسمه نثراً وأحاول جاهداً أن ينشر وأسر كغيري ممن هم في سني حيناً أرى اسمي منشوراً في الصحف ولكنني عندما أقرأ كتاباتي الأولى في الصحف في صحيفة صوت الحجاز، أم القرى ثم في البلاد السعودية في أول الأمر، كنت عندما أطلع عليها الآن أكاد أتواري خجلاً مما أراه فيها من الضعف ولو كان لي من الأمر شيء لما قبلت أن تنسب لي .. نعم هذه الفكرة وتزايدت حتى كان سنة ١٣٧٣ هـ حيث أنشأت أول صحيفة صدرت في مدينة الرياض ثم أنشأت أول مطبعة في مدينة الرياض وكنت آنذاك أتولى إدارة كليتي العلوم الشرعية واللغة العربية وكانت صحيفة الجامعة أول صحيفة وجدت في هذه المدينة الكريمة، كنت قبل ذلك أكتب في بعض الصحف الأخرى فأنشر كثيراً في مجلة المنهل وأنشر في جريدة البلاد السعودية وقد أنشر أشياء بدون اسم بتوقيعات مختلفة .. بالإجمال بدأت هواية الكتابة في أول أمرها هواية ثم أصبحت في آخر الأمر داء وإن كان هذا التعبير ليس مناسباً ولكنه هو الواقع بالنسبة لي لأنني أصبحت لا أعيش إلا بالقراءة والكتابة .. أنشأت بعد ذلك مجلة العرب ثم عنيت بالتأليف والبحث ووجدت من كثير من إخواني وأحبابي ما صار يدفعني دفعاً إلى الاستمرار في هذا المجال .. وهكذا كانت أول هواياتي رغبة تداعب نفس كل شاب ولا تلبث أن تكون شغلاً شاغلاً.

« ما هي قصة حصولك على الجائزة ابتداء من الترشيح وحتى بلوغ الخبر إليك؟

□ هذا يحسن أن بوجه للذين قالوا بأنه يستحق الجائزة .. والذي أعرفه هو أن الدولة أرادت أن تقدر الأدب بصفة عامة وهي في تقديرها للأدب ليس من الممكن أن تكرم كل أديب في هذه البلاد فرأت أن ترمز بثلاثة من أبناء هذه البلاد ممن يهوى الأدب أو يتصف بصفة الأدب أو يتصف بصفة الشعر .. أنا يصح أن ينطبق عليّ قول الإمام الشافعي ..

أحب الصالحين ولست منهم .. وأرجو أن أنال بهم شفاعته.

أنا لست أديباً بالمعنى الكامل الواضح التام لهذه الكلمة لأن الأديب هو المتميز في

أسلوبه وفي أفكاره الكثير الإنتاج في مختلف حقول الأدب كالقصة والمقالة والرواية إلى غير ذلك من أنواع الأدب الحديث المعروف، الأنواع الكثيرة المتعددة، أنا في الواقع لست أديباً بما تدل عليه كلمة أديب ولكنني أهوى الأدب قراءة وأهوى الأدب كتابة ولم أبلغ المبلغ الذي يجعلني أحس في نفسي بأنني يصح أن ينطبق عليه اسم أديب، حقاً أنا لي جوانب متعددة في مجالات البحث، في مجالات الدراسات الجغرافية، في مجالات الدراسات التاريخية، في مجال الدراسات الأدبية، لا في عمق الأدب نفسه، من هذا يصح أن أوصف بأنني باحث ولست أديباً بمعنى الكلمة، الأستاذ السباعي أنا أعترف له بأنني كنت من تلاميذه الذين تأثروا بأفكاره وإن لم يدرسوا عليه وإن كان يقارني في السن أو يربو عليّ بسنين قليلة إلا أنني تأثرت بكتاباته وخاصة إن كتابات الأستاذ السباعي على ما كنت أتصور وأفهم تتسم بسمه قل أن أجد لها مثلاً بين كثير من كتابنا وهي سمة الصراحة وسمة الوضوح وسمة السهولة في الأسلوب فالأستاذ السباعي والحق يقال هو أديب وإن كنت تأثرت بمؤلفاته حيناً كان يعمل مدرساً فله سلسلة من الكتب المدرسية اسمها «سلم القراءة العربية» صدرت في ست حلقات إن لم تكن ثمان حلقات وهي على غرار «القراءة الرشيدة» أي تعلم القراءة للمبتدئين بطريقة تتصف بالسهولة وتتصف بالتدرج حتى بلوغ آخر مرحلة من مراحل الدراسات الثانوية .. الأستاذ السباعي هو أديب حقاً .. إذن فهناك إنسان ذو ميول تاريخية وفكرية وآخر ذو صفة أدبية عميقة بدون شك وثالث هو باحث وذو إدراك حسن بل قوي في الشعر وخاصة الشعر الشعبي وهو الأستاذ عبدالله بن خميس ولعل الأستاذ عبدالله أول من ألف كتاباً عن الأدب الشعبي في جزيرة العرب فإذن صار هؤلاء الثلاثة .. صار لكل واحد من هؤلاء الثلاثة صفة لا أقول مميزة ولكنها صفة جدية بأن تنال من الدولة شيئاً من التقدير اعتبر هؤلاء الثلاثة رمزاً للأدب وليس معنى هؤلاء أنهم تميزوا بما لم يتميز به غيرهم أو ان الغرور يدفع بأحد منهم إلى درجة أن يقول كما قال ذلك الرجل المغرور .. «إنما أويته على علم عندي» لا والعياذ بالله فليس بين هؤلاء الثلاثة من يقول هكذا ولكن كل واحد منهم يقول إنما اتخذنا رمزاً للأدب .. لكل أديب، لكل باحث، لكل شاعر، لكل مفكر في هذه البلاد فكان لنا نصيبنا من هذا التكريم وهذا التكريم الذي ليس من المستبعد أن

ينال كل واحد من أبناء هذه المهنة الكريمة وهي مهنة الأدب نصيبه بل قد نال كل واحد منهم ذلك.

ه في هذه المناسبة فرصة لالتقاء العديد من الأدباء والمثقفين في المملكة العربية السعودية .. هل هناك ما تود أن تطرحه على هؤلاء المثقفين لما من شأنه خدمة التراث التاريخي والجغرافي؟

[] أنا قلت عن هذا في مرات كثيرة وأنا أرجو أن تكون هذه اللفتة الكريمة حافزاً لأمرين أو ثلاثة .. أحد هذين الأمرين إيجاد رابطة للأدباء لأن الأدباء في بلادنا وإن كانوا كثيرين وإن هناك بينهم صلات قوية إلا أنهم أشبه ما يكونون بأنهم يعيشون في أقطار مختلفة فانت لا تعرف عن الأديب في جازان ولا عن الأديب في المنطقة الغربية فإذا وجدت رابطة للأدباء تجمع هؤلاء الأدباء وتعنى بشؤونهم وتشرف على النواحي الأدبية وتشرف على النتاج الأدبي بحيث أن أي ناد من النوادي لا يصدر كتاباً حتى يكون لرابطة الأدباء رأي فيه لكي يمثل أدب البلاد إذا تم هذا فإنه شيء كثير، الأمر الثاني في كل الأقطار العربية هناك مجامع :

— في القاهرة هناك مجمع اللغة العربية ومجمع اللغة العربية في دمشق ومجمع اللغة العربية في الأردن والمجمع العلمي العراقي في بغداد ومجمع بحوث الحضارة الإسلامية أو المجمع الملكي في عمان ، فهذه المجمع في بلادنا مهد اللغة العربية، المواطن المباركة التي نزل فيها القرآن الكريم، فالقرآن الكريم هو السياج القوي لحفظ اللغة العربية، هذا الوطن، والمواطن التي حفظت لنا تراثنا وتاريخنا ولغتنا ينبغي أن يكون فيها مركز قوي يساند تلك المجمع وتكون صلته بهم قوية .. المجمع كلها هناك لهم اتحاد المجمع بينهم اتحاد وتشارك وتعاون، لماذا لا يكون بيننا أيضاً مثل هذا المجمع وليكن مجمعاً علمياً ليس مجمعاً لغوياً .. لماذا لا يكون في بلادنا المجمع العلمي العربي ويكون هذا المجمع على غرار المجمع التي أنشئت في دمشق أولاً وفي بغداد ويكون له صلة بمجامع اللغة العربية، هاتان المسألتان كنت أتمنى أن تكون هذه اللفتة الكريمة من الدولة الكريمة .. أن تكون هذه اللفتة باعثاً للاهتمام بهذين الأمرين وأرجو أن يتحقق ذلك.

« لأجل هذا ألا تعتقد أنه يجب العمل على قيام مركز لتحقيق التراث بدلاً من أن يترك

تراثنا بيهم به المستشرقون فقط ؟

□ في الحقيقة أنا لي نظرة مختلفة في الاستشراق إذا أرى أن المستشرقين لهم فضل أي فضل لكن ليس معنى هذا أنهم بريئون من كل عيب، بواعثهم الأولى بواعث استعمار، لكنهم مع ذلك أفادونا أكثر مما أفادنا غيرهم، فهم الذين قدموا المعجم المفهرس للحديث النبوي والذي لم يسبق أن عمله أحد قبلهم قدموه في سبعة مجلدات، وأحدهم الذي عمد إلى تاريخ الطبري ثلاثة عشر مجلداً وضع لها فهرس شاملة بحيث أنك تستطيع أن تصل إلى بغيثك في هذه المجلدات الثلاثة عشر في أسرع وقت، عمد إلى معجم البلدان وعمد إلي تواريخ مكة ونشرها، هؤلاء المستشرقون الواحد منهم يمسك الكتاب كما عمل (ويستفلس) يمسك بخط يده ينسخه ويقرؤه .. ثم ينشره محققاً ومن حسن الحظ أن في بلادنا جهات مختلفة تعني بنشر التراث، إنما يؤخذ عليها عدم التنسيق فنجد أن في جامعة الملك سعود قسماً لإحياء التراث، وفي جامعة الملك عبد العزيز قسماً للتراث، وفي جامعة أم القرى قسماً لإحياء التراث، وفي جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية يوجد قسم لإحياء التراث، في داره الملك عبد العزيز قسم لإحياء التراث، إذن عندنا عدد من المراكز لإحياء التراث ولكن يجب قبل كل شيء أن يكون بين هذه المراكز تنسيق تام كامل لكي يكون العمل موحداً، وكلما كان العمل موحداً كان قوياً أما أن تعمد هذه الجامعة إلى نشر هذا المخطوط في الوقت الذي تقوم الجامعة الأخرى بنشره، تعمد هذه الجامعة وترسل بعثة لتصوير هذه المخطوطات بينما تقوم الجامعة الأخرى بإرسال بعثة أخرى لنفس الغرض. هذا إضاعة للمال والمجهود ولكل شيء فالأمور لا يمكن أن تقوى إلا بتوحيدها وائتلافها واجتماعها .. أهم أمر يجب أن يعنى به المهتمون بالتراث ليس واحداً بل هما أمران .. أولاً وقبل كل شيء التنسيق بين هذه الجامعات بحيث يكون العمل موحداً .. الأمر الثاني أن يوكل أمر تحقيق كل كتاب إلى رجل مختص به لأنني أشاهد في هذه الأيام كتباً تصدى لتحقيقها من قبل الجامعات نفسها أناس لا يصح أن يتولوها، عبثوا بذلك التراث ولو تصفحت مجلة العرب لأدركت أشياء كثيرة مما أنشره عن هؤلاء الذين يتصدون لنشر التراث وليسوا جديرين بأن يتولوه .

« ألا تعتقد أن في تعدد طبعات الصحيفة المحلية في أكثر من مدينة أمر يسهل انتشار الصحيفة وبالتالي اتساع دائرة المعرفة والاطلاع في أرجاء هذا الوطن؟

□ تعدد طبعات الصحيفة في عدد من المدن هذه قد يأتي زمن هذا عندما تنهيا الوسائل التي يمكن بواسطتها أن تقرأ صحيفة في أماكن متعددة مثلما تقرأ الشرق الأوسط في عدد من المدن العالمية وأنا لست من القائلين بحصر الصحف من حيث الكم ولا من حيث وجودها في أماكن خاصة فإني أرى أن وسيلة القراءة توجد قارئاً فإذا أوجدنا صحيفة ما فإننا بذلك نوجد لها قراء لأن هذه الصحيفة لا بد من يقرأها ولو كان قليلاً ونحن بهذا نضيف إلى قرائنا وبهذا كسب كبير ولذلك فأنا لست مع القائلين بحصر الصحف، الأمر الثاني أهم أمر يتوقف عليه انتشار الوعي، انتشار الثقافة هو في تسهيل وسيلة القراءة، وسيلة القراءة يمكن أن تسهل بإيجاد المكتبات، يمكن إذا وجدت في كل قرية مكتبة أو في كل مدينة عدد من المكتبات، ثم أيضاً هذه المكتبات ينبغي أن تتلاءم مع من توضع عندهم في قريتهم وأن لا يقتصر على لون واحد أو على جانب واحد من جوانب المعرفة بل يجب أن تتعدد جوانب المعرفة في هذه المكتبات، بالإيجاز: إنني أرى أن الاستكثار من وسائل القراءة من الأمور الحسنة.

« هناك مجالس أدبية قامت وحديثاً في الوطن العربي عمدت إلى نشر ألوان الأحاديث والمذاكرة بشئون العلم والأدب والثقافة، ولا تخلو المملكة من مجالس مماثلة يجد فيها عشاق المنتديات هذه كثيراً من المتعة.. ألا ترون في أن يخرج إلى الوجود مجلس الجاسر الأدبي؟

□ أنا أعتقد أن النوادي الأدبية أو نوادي الأفراد الخاصة التي يطلق عليها مثل نادي «مي» قديماً يوماً ما ونادي «العقاد» والنوادي الأدبية الأخرى ونادي الأستاذ «الرفاعي» الآن في الوقت الحاضر هذه لا شك أنها مما يضيف روافد قوية إلى الحركة الأدبية ولكن ليس معنى هذا أن كل إنسان يستطيع أن يوجد مثل هذا النادي فأين ثقافة الأستاذ العقاد وأين رحابة صدر «مي» وتقبلها للباحثين في ذلك الوقت.. الحق يقال أن الحياة تغيرت فبعد ما كانت القاهرة محصورة في هذه المساحة التي من مصر الجديدة إلى النيل وكان الاتصال بين هذه الجهات ميسوراً وسهلاً، كان المرء لا يجد مشقة عندما يذهب

إلى نادي الأستاذ العقاد، أنا أعتقد أنه لو بعث العقاد وأعاد ناديه لم يصف إليه جديداً من رواه إلا الذين ألفوه عندما كان حياً وأتوا إليه من قبيل المجاملة فالآن في الرياض لا تستطيع أن تزور فريك إذا كان في أحد الأحياء غير الحلة التي تسكنها فالحياة المدنية الحديثة أوجدت من الفوارق ما أضعف قيمة هذه النوادي، لذلك الأستاذ الرفاعي له الآن سنين وناديه مفتوح ولكن قل أن يرتاده إلا أناس ألفوه أو أناس يقدمون من بلد ولصلة الأستاذ الرفاعي ولقوة معرفته بالناس وصلته القديمة بزورهم وبأني إليهم فيأتون إليه وليس كل إنسان لديه من صفات النبيل وسعة الصدر ورحابته ما عند الأستاذ الرفاعي وإلا فإن بدون شك أن الاجتماعات التي يقيمها الأفراد في أمكنتهم ويزارون في تلك الأمكنة إنما ذات أثر في تنشيط الحركة الأدبية

• في رحلتك وأسفارك لا بد أنك واجهت الكثير من المصاعب بوجدنا لو تعرفنا على بعض المواقف الصعبة التي واجهتها لتكون عبراً للأجيال الحاضرة والقادمة؟

□ الحقيقة في أن ما يسمى بمشكلات ومتاعب لأي عامل في عمله ما هي سوى حوافز ولا يصح أن نسمى مشكلات ومتاعب أي أن ما يقاسيه الإنسان في سبيل سعيه لنيل أي عمل من الأعمال هو محك لمقدار إدراك ذلك الساعي لقيمة ما يعمل له فما دام محكاً لا يسمى صعوبة بل تجده يجد لذة فيه لأنه يريد أن يتغلب على هذا المحك لكي يبلغ غايته فإذاً ليس هناك ما يصح أن يسمى صعوبات أو مشكلات لكل ساع لغاية.

أذكر مرة أنني قرأت وصفاً لمخطوط في مجلة تصدرها كلية الآداب في بغداد عن مخطوط يتناول وصف طرق الحج وقرأت في هذه المجلة تلك المقالة بتوقيع الدكتور حسين علي الجغرافي للطرق لمسالك الحج وقرأت في هذه المجلة تلك المقالة بتوقيع الدكتور حسين علي محفوظ «باحث عراقي» في مجلة كلية الآداب في بغداد وقال إن هذا المخطوط يوجد في المكتبة الرضوية في طوس، قرأته وأنا في بيروت .. تلقيت دعوة لزيارة العراق وحرصت على الاجتماع بهذا الدكتور وفعلاً ذهبت إلى بغداد واستجابة لدعوة لحضور مهرجان الكندي و بمناسبة مرور ألف عام على إنشاء بغداد وكنت دعيت من الحكومة العراقية، فحضرت وكانت الغاية القوية من حضوري أن أقابل الدكتور محفوظ لكي أطلع على مصورته من الكتاب .. كان الرجل ضئيلاً بكتابه فوعلني مراراً ولم يف بوعده لكي

يطلعني على الكتاب .. ومثال آخر هو أنه ذكر لي أن هناك مخطوطاً في تاريخ المدينة في المكتبة العامة في فرنسا .. ذهبت إلى المكتبة العامة في باريس وفعلاً وجدت المخطوط واطلعت عليه ولكنني حاولت الحصول على نسخة منه ولما تقدمت قالوا هذا بعد أربعة شهور يمكن أن نرسل لك صورة منه وإلى هذا اليوم لم يصور ذلك المخطوط فالإنسان لا ينبغي له أن يعتبرها مشقات أو مشكلات وينبغي له أن يتلذذ بها

«رسالة الجامعة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

بعيداً عن الأدب

حمد الجاسر

[هذا اللقاء بنجم مندوب «الجيل الثقافي» سلسلة لقاءاته مع رواد الأدب: بعيداً عن الأدب.

وكما فعل في الخلقين السابقين .. يلتقي هذه المرة مع العلامة حمد الجاسر. تاركاً الحديث عن اللغة والشعر. «وبلاذ العرب» و«العجم الخرافي» وفي «سراة غامد وزهران» .. و... بادياً بالسؤال: قدم نفسك للقراء .. ما هو اسمك؟! ... ويجب حمد الجاسر..].

- الاسم: حمد بن محمد الجاسر.
- العمر: ٧٣ عاماً.
- الحالة الاجتماعية: متزوج ولدي ولدان، و٤ بنات.
- متى تزوجت؟
- ٢٤ ربيع الأول ١٣٦٤ هـ.
- كم مرة تزوجت؟
- مرة واحدة.
- كم كان مهر زوجتك؟
- المهر المسمى ١٠ ربات .. وهو الواجب علي شرعاً.
- ما هو السن المناسب لزواج الشاب؟
- يختلف باختلاف ظروف الشاب والغالب في عمر الثلاثين.
- ما سبب عزوف الشباب عن الزواج؟
- وسائل الحضارة الحديثة لها أكبر الأثر في ذلك ولا داعي للتوسع.

- أولادك وبناتك .. هل تختار لهم زوجاتهم وأزواجهن؟
- لا يبلغ الأمر حد الاختيار .. وإنما بالمشورة والنصح.
- هل تختار مستقبل أولادك وبناتك الدراسي؟
- تركت لكل واحد الحرية في ذلك حسب ميوله ورغباته وكانت النتيجة - بالنسبة لي
ولهم - حسنة جداً.
- ومؤهلاتهم كما يلي:
- مي .. بكالوريوس في علم الأحياء.
- محمد .. بكالوريوس علوم سياسية (توفي رحمه الله).
- هند .. بكالوريوس الصيدلة.
- سلوى .. ماجستير علم الحاسب الآلي.
- معن .. بكالوريوس في الإدارة الصناعية.
- منى .. بكالوريوس هندسة معمارية.
- ما هي أنواع الرياضة المحببة إليكم؟
- السباحة والمشي.
- هل تشجع أولادك على ممارسة الرياضة؟
- حقاً أن الرياضة توقف عليها صحة الجسم وكما قيل العقل السليم في الجسم السليم.
- هل تحب الرحلات؟
- كل الحب .. عندما كنت أقدر عليها.
- الرحلات الخارجية .. أم الداخلية؟
- لكل منها ميزة.
- ما هي أفضل رحلاتك الداخلية؟
- زيارتي للبلاد التي أحتاج لدراسة معلمها ولم يسبق لي أن زرتها.
- وأفضل الرحلات الخارجية؟
- هي التي أستفيد من زيارتي ما أغذي به معارفي أو أستفيد صحة في جسمي.
- رحلة تود أن تتكرر؟
- التكرار بطبيعته يورث الملل ولكن قد يحتاج المرء للتكرار خاصة للبلاد التي تتوفر فيها

وسائل الراحة .. وأفضل الرحلات إلى الأماكن البعيدة عن ضجيج المدن وأهوى
الاستقرار في الأرياف .. وأعجبت من هذه الناحية ببعض السواحل الأسبانية.

« كيف تقضي وقت فراغك بعيداً عن الأدب؟

- بمشاركة أفراد أسرتي في أنواع التسلية التي يمارسونها فيما بينهم ..

« ما هي هوايتك المفضلة؟

- العبث مع أحفادي الصغار - زهير، صبا، محمد، بدر.

« أيهما تفضل السينما أو المسرح ولماذا؟

- المسرح لأنه أقرب إلى الحياة الطبيعية ولأنه لا يجهد النظر.

« ممتلك المفضل؟

- نجيب الريحاني.

« والممثلة؟

- ماري منيب.

« أيهما تفضل التلفزيون أم الفيديو؟

- لا هذا ولا ذلك.

« شاعر أغنيتك المفضل؟

- أحمد شوقي.

« الملحن المفضل؟

- رياض السنباطي.

« مطربك المفضلة؟

- أم كلثوم.

« المطرب؟

- محمد عبد الوهاب.

« أغنية تغنيها أحياناً؟

- سلوا قلبي .. شعر شوقي .. وغناء أم كلثوم.

« أطرف موقف في حياتك؟

- عندما أخرجت من مكتبة عامة من قبل الشرطة وحدثت لي من هذا النوع حادثتان

- إحدهما في تركيا والثانية في المدينة المنورة.
- رأيتك في التفاؤل والتشاؤم؟
 - اعتبر التفاؤل من الدوافع النفسية التي لا تصفو الحياة إلا بها.
 - أما التشاؤم فأراه (سخافة).
 - إن لم تكن أديباً لماذا كنت تود أن تكون؟
 - فلاحاً! ... لأن الفلاحة أقرب إلى طبيعة المرء من وجوه كثيرة.
 - ما رأيتك في مشكلة التفحيط؟
 - أتمنى أن تزول.
 - التدخين؟
 - الابتعاد عنه أفضل.
 - هل تحب السهر؟
 - أحياناً.
 - أكلتك المفضلة؟
 - الأكلات الشعبية.
 - مشروبك المفضل؟
 - العصير الطازج .
 - أجمل ما في الرجل؟
 - رجولته .. وصدقه.
 - أجمل ما في المرأة؟
 - خلقها .. ودينها .. وإخلاصها.
 - هل من أبنائك أديباء؟
 - أبنائي كلهم يتذوقون الأدب ولكنهم لا يمارسون حرفته.
 - حكمتك المفضلة؟
 - الإنسان هو الإنسان في كل زمان ومكان ولكن للطباع أثرها.
 - إذا كانت معك ثلاث طاقات ورد فلن تهديها؟
 - للميكنا المقدى.

عبدالله بن محمد بن خميس

لقد عبر الشيخ عبدالله بن خميس عن اغتباطه بالنهج الذي تنتهجه الدولة تجاه الأدب والأدباء في هذا العصر الذهبي المشرق عصر الملك فهد الذي يتجه إلى الفكر والعلم والثقافة ويوليه حقه من التشجيع والتجاوب .. فبلادنا العزيزة هي المنطلق الفكري والركيزة التي قام عليها الفكر الإسلامي والعربي وهو ما يحق لنا أن نفخر به ونعتز حيث انطلقت مشاعل الثقافة والفكر والأدب من ربوع بلادنا وأنارت ربوع الأمصار التي دخلت في دين الله .

وإذا كان فخرنا عظيماً بما أولاه جلالة الملك المفدى للأدب والأدباء فأنا نأمل في إنشاء مجمع لغوي وعلمي وان تحتضن الدولة «سوق عكاظ» وأن تركز الدولة على هذه الجوانب المشرقة الخالدة التي تحتفظ للبلاد بأصالتها وتبني لها مستقبلها وهي إن شاء الله الفاعله ..

«البلاد» ٢٩/١٠/١٤٠٣ هـ

عبدالله بن خميس :

يطالب بإنشاء وزارة للثقافة ..

ويقول : أنا لا أطلب بإحياء ولا بهدم الشعر النبطي
فهو رافد قوي من روافد تراثنا وأدبنا وثقافتنا لسبعة قرون ..

« شيخ عبدالله .. هل يمكننا الحصول على ترجمة مختصرة لحياتكم ؟
- أنا عبدالله بن محمد بن راشد بن خميس من أسرة الخميس .. الأسرة المعروفة في نجد والتي تسكن الدرعية ووادي الدواسر وحرثملاء والاحساء وضمراء بدأت حياتي في - وزوجتي.

- ولما أنشأ أول دار للمعوقين في بلادنا.

طلعت عبد الملاك

«الجيل» ٢٨/١/١٤٠٤ هـ

بلاد الدرعية وكان والدي رحمه الله على جانب من العلم ومن الأدب ومن الثقافة وقد أخذت عنه ما أخذت مبكراً .. أخذت عنه شيئاً من الشعر وأخذت عنه شيئاً من التاريخ وشيئاً من اللغة وشيئاً من العلوم الشرعية .. أخذتها وأنا ناشئ، صغير طفل لم أميز بين هذه ولا بين تلك وكنت أتعشق هذه الجوانب كالشعر والتاريخ والثقافة عن طريق ما أسمع من والدي ومن الطبيعي أن كل فتى معجب بأبيه لا سيما في أول شبابه .. ولما كبرت إلى حد ما كانت العلوم آنذاك تدرس في المساجد وكان هناك طائفة من المشايخ يدرسون العلوم الابتدائية كالتون وعلوم الفقه والفرائض وبعض التون الأخرى .. فدرست عليهم ما درست وحصلت على طائفة من العلوم آنذاك .. ولما فتحت مدرسة دار التوحيد بالطائف سنة ١٣٦٤ هـ التحقت بها وأخذت الشهادة الابتدائية ثم شهادتها الثانوية .. وكنت آنذاك ممن يتعشق الثقافة والأدب ويتعشق الشعر إلى جانب دراسي المنهجية فأنا أعطي ما أعطيه في الجانب الآخر، وقد أنشأنا نادياً أديباً بمدرسة دار التوحيد عهد إلي أخوازي برئاسته وكنا إلى جانب دراستنا العامة نعطي هذا النادي ما يمكن أن نعطيه ويقام هذا النادي كل ليلة جمعة وتلقى فيه القصائد والبحوث والمقالات وما إلى ذلك ويحضره من يحضره من الناس من خارج الدار ويشجعوننا في ذلك الوقت، ولما أنهيت دراسي بدار التوحيد بالطائف التحقت بكلية الشريعة واللغة بمكة المكرمة وأنا على منوال ما سرت عليه من مراسلة الصحف ومن الكتابة فيها ومن المضي في هذا الطريق حتى حصلت على شهادة كليتي الشريعة واللغة بمكة المكرمة .. وأتذكر في هذه الأثناء أن الشيخ حمد الجاسر قد «أنشأ مجلته الإمامة» وعهد إلي بمراسلتها في الحجاز ثم عهد إلي بالإشراف على طباعتها وجعل يرسل مادتها إلي وأنا أطلعها في الحجاز، إلى جانب هذا فأنا أرسل كثيراً من الصحف وأقوم بكثير من البحوث وكثير من الكتابات للصحافة ولما تخرجت من كليتي الشريعة واللغة عينت مديراً لمعهد الأحساء العلمي فديراً لكلية الشريعة واللغة بالرياض فديراً عاماً لرئاسة القضاة فوكيلاً لوزارة المواصلات فريساً لمصلحة مياه الرياض .. وكنت خلال هذا الوقت أقوم ببعض الأعمال الجانبية، فقد عهد إلي الأمير سليمان أمير منطقة الرياض بأن أنوب عنه في كثير من الأحيان لتولي النيابة عنه حينما يكون خارج البلاد، وكنت عضواً في شركة الكهرباء .. بالإضافة إلى بعض الأعمال الأخرى، وقد أخذت تسع سنوات تقريباً بمصلحة مياه الرياض وطلبت

من جلالة الملك فيصل رحمه الله أن يفرغني لخدمة الثقافة والأدب ففعل .. ومن ثم تفرغت لهذا الشيء من ذلك الحين إلى الآن.

« ولكن ماذا عن حياتك الخاصة..؟ »

- تزوجت مبكراً وأنجبت ولي من الأولاد سبعة أولاد منهم ثلاثة جامعيون الآن .. والبقية في الطريق إنشاء الله إلى الجامعة .. وخمس بنات منهن ثلاث جامعيات والبقية في الطريق إنشاء الله .. وهكذا أما الأسرة يجمعها بناء واحد والحمد لله فأسرتنا متعاطفة يسودها الحب والإخاء والاطمئنان.

« متى علمت يا شيخ عبد الله بفوزكم بجائزة الدولة التقديرية للأدب .. وكيف كان ذلك ..؟ »

- كانت هناك إشاعات تتشاع من كل مكان ويأتيني أناس ويقولون بأنك قد فزت بالجائزة .. وأنه حصل في لجنة الجائزة ما هو كذا. وكذا .. ولكن هذه الأشياء لا يمكن أن أرفع بها رأساً .. لأنها لا تعتمد على شيء حقيقي .. فضيت أتابع كل من يقول لي أنني فزت بالجائزة وأنا أهنئ رأسي له وأقول إن هذا عطف من جلالة الملك ونظرة جيدة من اللجنة وفيه إنصاف وما إلى ذلك حتى أذيع النبأ.

« وماذا كان الشعور في تلك اللحظة..؟ »

- قابلت النبأ بشعور الاعتزاز والتقدير والاحترام لجلالة الملك .. واللجنة المسؤولة وغير ذلك فانا مغتبط أكبر الاغتناب بهذا الشيء الذي أجده من المواطنين بهذا الخصوص .. النهائي لا حصر لها، كتب زيارات شيء لا أول له ولا آخر، فهذا إن دل على شيء فلا يدل على إكرام عبدالله بن خميس لذاته وإنما يدل على الوعي الثقافي، يدل على أن هناك يقظة والثقات ومحبة .. لأن الأمة لا تقوم إلا على فكر وثقافة وعلم يقدر فيه من يعمل في هذا المجال .. وإلا لو كانت المسألة لو كانت لعبدالله بن خميس ولا غيره .. فأعتقد أن هذا شيء لا يمكن أن يرفع به رأس أو يعتز به ولكن كما قلت هذا دليل على يقظة الأمة ووعيا لأن الأمة تريد أن تعود إلى ماضيها المجيد الذي صدرت بموجبه هذه العلوم إلى العالم الخارجي .. فكل هذه الأمم التي نحن الآن نجتز بعض ما نجبر

منها بعضها أخذته عن هذه البلاد .. فهؤلاء المخلصون الذين فرحوا واستروا ونظروا إلى هذه الجائزة وإلى من نالها هذه النظرة .. النظرة التقديرية ليس لذاته وإنما لتقدير ومجبة بلادهم .

* أختار مجلس جائزة الدولة التقديرية للأدب كلاً من الأستاذين أحمد السباعي .. والشيخ حمد الجاسر .. هل تعتقدون أن هناك فوارق معينة بين كل منكم .. تميز أحدكم على الآخر..؟

- الذي أعرفه عن الأستاذ حمد الجاسر أنه علم وعلامة في التاريخ، في الأنساب، في اللغة، وفي كثير من الجوانب المشرقة الثقافية .. وفي الصحافة .. وكذلك أعرف عن الأستاذ أحمد السباعي أنه علم من أعلام الصحافة ومجاهد من المجاهدين القدامى الذين بذلوا جهدهم في سبيل الرفع من مستوى هذه الأمة .. فهو ضحى وصارح وأعطى .. وطالب الشيء الكثير والكبير في هذا الجانب .. أما عبدالله بن خميس فلعله يكون على أثر هؤلاء.

* هل ترى الشيخ حمد الجاسر أديباً أم مؤرخاً أم جغرافياً .. أم صحافياً .. من خلال ما عرفته..؟

- أما على ما سار عليه العلماء الأقدمون فهو الكل في هذا .. هو مؤرخ - هو صحافي، هو نسابه، هو جغرافي .. هو .. هو .. هو .. والعلماء الأقدمون لا يفرقون بين هذا وهذا، وليس عندهم مجال اختصاص جميع ما يكون الإنسان قد اتجه له أجاد فيه .. وأستاذنا الشيخ حمد من هذا القبيل .

* هل تعتقد يا شيخ عبدالله أن هناك أشخاصاً آخرين يستحقون الترشيح لمثل هذه الجائزة؟

- أنا لا أميز بين شخص وشخص ولا أنظر على أن هناك أحداً يستحق هذه الجائزة دون الآخر، وحتى هؤلاء الثلاثة الذين فازوا بنيل هذه الجائزة لا أرى أنهم أحق من غيرهم، وإنما الصدق التي خدمتهم .. وربما يكون هناك مجالات أخرى كذلك إنما أنا لا أزعج أن أحداً يستحقها دون الآخرين .. هذا على مستوى المثقفين الأدباء النابغين من

الرواد أما غيرهم فلا نستطيع أن نسلّكهم في عداد هؤلاء.

* شيخ عبد الله .. هل كان تعاملك مع الأدب متواصلًا أم على فترات معينة؟

- متواصل .. ولا يمكن أن انفصل عن هذا الشيء وما علمت في يوم من الأيام أنني عدلت أو صدقت عن الجانب الفكري والثقافي والأدبي والعلمي إلى جوانب أخرى مادية أو غيرها.

* إذن وقتك محسوب للأدب؟

- نعم وقتي وعملي واتصالي ودأبي على هذه الجوانب وما يأتي عرضاً من الأشياء المادية أو لعمل بيني وما يتصل به فهو لا يعتد به وإنما الجانب الذي أركز عليه هو ما قلت لك.

* ولكن بماذا تفسر استمرار نشاطكم الأدبي وزيادته في الفترة الأخيرة..؟ ألا يبدو هذا غريباً على سنكم؟

- ربما يكون للأعمال الرسمية أثر حد من طاقتي في الجانب الأدبي لأنها تأخذ من مجهودي الشيء الكثير خصوصاً الأعمال التي قمت بها في مصلحة مياه الرياض .. مصلحة شاقة، ومعقدة وكانت المباه قليلة وقاسيت من وبلااتها وأرزائها الشيء الكثير ولكنها لم تصدني عن الهدف الذي كنت سائراً فيه .. وحينها تفرغت وتركت الأعمال الرسمية بدأ بزيادة نشاطي وبدأت أعطي أكثر وأكثر.

* نود أن تعطينا فكرة عن مؤلفاتك .. والمؤلف الذي تعتر به!

- مؤلفاتي المطبوع منها الآن ما يقارب ١٣ مؤلفاً ومؤلف الشخص كوله .. ويعز عليه أن يفرق بين ولد وولد في المحبة ولكن إذا أردت أو أوثر أو أدلل على المجهود الذي بذلته في بعض المؤلفات فربما أنني أسمي بالأخص (معجم اليمامة) ويقع في مجلدين كبيرين وهو نتيجة لعمل ١٥ سنة قمت بالتجوال خلالها في ربوع الجزيرة العربية وقابلت ويحسنت وسألت ومشيت وقت بأشياء كثيرة في سبيل إخراج هذا المؤلف حتى خرج .. وبعد هذا الكتاب قد يكون كتاب (الشوارد) في ثلاثة مجلدات ثم (الحجاز بين اليمامة

والحجاز .. وهي تأتي كلها متتابعة ومتواليه.

ه أرى أن اسم الإمامة مرتبط بشكل واضح بأهل نجد .. ووصل حتى التسمية في المؤلفات؟

- الإمامة كانت قاعدة نجد وكان هناك عواصم مكة المكرمة .. المدينة المنورة .. البصرة .. بغداد .. الإمامة ..

ه وأين مكانها الآن؟

- تبدأ من القصيم شمالاً إلى الربع الخالي جنوباً ومن حدود العرض والدوادمي وما حولها غرباً إلى الصمان شرقاً وهي إقليم واسع يحتل فترتها هذا الجبل الذي هو طويق أو جبل الإمامة الذي قال عنه عمرو بن كلثوم:

فأعرضت الإمامة واشمخرت كأسياف .. بأيدي مصلينا

وهم يعترون بوطنهم وبالذات قلب وطنهم وقلب الوطن هو الإمامة فقد يكون القصيم أو حائل أو العرض أو وادي الدواسر .. ولهذا نجد حمد الجاسر وعبدالله بن خميس وغيرهما ممن يعترون بهذا الشيء.

ه هل ترى أن هناك علاقة ما تكون بين التاريخ والأدب..؟

أنا قلت لك بما يختص بالشيخ حمد الجاسر وأنه مجموعة معلومات لا أرى في الحقيقة ما يميز التاريخ عن الأدب أو يميز الأدب عن التاريخ ولذا نجد كتب التاريخ مشحونة بالأدب وتجد كتب الأدب مشحونة بالتاريخ فما هناك مجال لانفكاك هذا عن هذا إلا من خلال التخصصات الأخيرة في الجامعات فانهم يفرقون بين هذا وهذا ويحاولون أن يجعلوا لكل طريقة ومسيرة .. إنما أنا في زعمي وحسب ما يراه المتقدمون وحسب ما يراه الذين درجوا على الأخذ بالتاريخ .. والأخذ بالأدب أنه لا فارق بين التاريخ والأدب إلا أن هذا له مفهوم وهذا له مفهوم .. ولكن كون الشخص مثلاً يأخذ بهذا دون هذا لا يمكن طبعاً لأنها صنوان لا ينفكان عن بعضها.

ما هو تصوركم وبصراحة كأديب عاصر أكثر من فترة للوضع الثقافي لدينا .. حالياً في الوسط الشبابي؟

- نعتز بشبابنا ونفخر بهم ونبشهم لما هو أكبر من المجالات .. ولكن مع الأسف أنا لست براضٍ عن الميول التي يسير عليها بعض الشباب في هذا الوقت وهي على غير ميول العلم والثقافة والأدب.

هـ هذا يدفعنا يا شيخنا لسؤالك عن رأيك بشباب اليوم رأياً متجرداً؟

- كثير من الشباب مع الأسف لا يرضون أحداً في سلوكهم .. لا يرضون أحداً في علمهم ولا في اتجاهاتهم .. فهناك اللعب وقراءة الصحف الماجنة وقراءة ما لا يستفاد منه وهناك الرياضة وقد ذابوا في الرياضة كثيراً هنالك الفن وقد ذابوا في الفن كثيراً .. هنالك النوم .. هنالك الكسل .. هنالك الفيديو .. والأشياء الأخرى التي لا يرضى عنها..

أنا لا أقول عن شبابنا أنهم لا يرجى منهم خير .. ولكن وضعهم الحاضر غير مسرور وأنا أرجو أن يلتفتوا إلى ما كان عليه آباؤهم وأجدادهم .. أن يصحوا على الواقع الذي هم فيه .. أن يصحوا إلى ما كان عليه السلف الذين صدروا كما قلت في البداية إلى الأمم الأخرى الثقافة والأدب والفكر والخطابة والكتابة والتاريخ وصدروا كل شيء تعتز به الأمم إلى الأمم الأخرى .. والآن مع الأسف تعود هذه الأمة لتتجر من أولئك ما تتجر وتأخذ ما تأخذ وقد تفلح أحياناً وقد لا تفلح .. أنا أريد شباباً حياً يقظاً يتنبه إلى ما كان عليه سلفه ويتبع آثاره ولا أريد منهم بتلك الصفات التي قلنا .

هـ والأدب الحالي سألتك عنه ولم .. تجاوبنا عنه..؟

- هو جزء من واقعنا .. من واقع هذه الأمة.

هـ هل وصل إلى مرحلة جيدة .. لا زال يحاول؟!

- لم يصل إلى مرحلة جيدة .. وهو إن كان يدعيه من يدعيه فهو لا يبدو أن يكون سواداً في بياض .. يتحمسون ويعملون ويقتفون آثار الأمة المتهورة المقلدة التي جاءت

لتهدم مجد العرب وتهدم حضارتهم وتاريخهم وواقعهم.

« إذن ترى الطريق نحو تعميق الأدب ومفهوم الثقافة بشكل عام في مجتمعنا..؟

– ليس إلا بالرجوع إلى ما كان عليه الآباء والأجداد .. لا أقول أنا نكون محظنين نعيش كما عاش عليه أولئك .. ولكن من لا أصل وماضي له لا حاضر له .. نريد أن نربط حاضرنا بماضيها .. ولكي يأتي أي منا في وقته ويضع لبنة من لبنات هذه الأمة والتي بدأها الآباء والأجداد لا لنا في ونهدم ليس إلا ..

« نشرت قبل مدة عدة آراء تطالب بإلغاء شرط الخمسين عاماً كشرط للحصول على جائزة الدولة للأدب .. هل توافقون على ذلك أم أن لكم رأياً آخر..؟

– سئلت هذا السؤال عدة مرات .. ولكني أقول إن الذي وضع هذا الشرط يكاد يكون حكيماً لأن الإنسان لا تستحكم قوته الفكرية والعقلية ويكون على مستوى كبير من الفهم والإدراك إلا في هذا السن .. وإن كان القرآن الكريم قال (حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة..) الآية .. ولكن مع هذا أنا أعتقد أن النضج الفكري والأدبي والنضج الحقيقي لهذه الجائزة ولن يأخذها لا يكون إلا في هذه السن وهذا هو رأيي.

« ولكن ألا ترى أحداً من الشباب الحاليين .. مهياً لها؟

– لا أحكم على النادر .. فالنادر لا يحكم له.

« ولكن بصفة عامة .. ما رأيك؟

– على وجه العموم نظرتي تواكب من وضع نظام الجائزة على أساس أنها خصصون عاماً مناسبة جداً.

« إلى أي مدى كان تعاونكم مع نادي الرياض الأدبي وما هو تقسيمكم له..؟

– نادي الرياض الأدبي كقبة الأندية في الحجاز وفي أبها وفي القصيم وفي غيرها أتعامل معها معاملة الإنسان الذي يود لها كل تقدم وازدهار وأن تأتي بما يقدم هذه الأمة ويجعلها في مستواه الأدبي والفكري والثقافي دون مفارقة بينها.

• هل توافق على أن يطلق على الشيخ أحمد السباعي لقب شيخ الصحافة؟

... أما شيخ الصحافة وعلامة الجزيرة وهذه الألقاب التي لا يرضاها أصحابها لأنفسهم فأنا أقول ما يقولون حول هذا الشيء .. أقول ما يقوله الأستاذ الجاسر حول (علامة الجزيرة) وأقول ما يقوله السباعي حول شيخ الصحافة ليس إلا.

• لو حدثنا عن الظروف التي واكبت ولادة مجلة (الجزيرة) قبل أن تصبح جريدة والظروف التي صاحبها حينما أنشأتها.

- إصدار صحيفة الجزيرة في ذلك الوقت حاجة ملحة يدعو إليها ذلك الوقت لإنشاء صحافة مماثلة في المملكة وكان الإصدار مجلة ثقافية أدبية اجتماعية لأن البلاد في أمس الحاجة إليها .. ولهذا أخذت دورها المتطور والناهض وتلقاها الجمهور بكل تقدير واحترام واعتزاز.

• إذن لم تنشأ الجزيرة لمنافسة الإمامة والرياض؟

- لا أراها أنها أنشئت للمنافسة وإنما أنشئت كما قلت لحاجة البلاد الملحة لها.

• والآن كيف ترى (الجزيرة) وقد أصبحت عروساً في عامها العشرين؟

- الجزيرة كغيرها من صحفنا التي هي آخذة في طريقها إلى الخير والتقدم والازدهار إنشاء الله.

• ما رأيك في الصحافة المحلية حالياً .. وفي تلك الفترة التي عشتها كرئيس تحرير للجزيرة وما بعدها .. أعني هل تطورت للأفضل أم هي تدور في حلقة مفرغة؟

... أما ما يختص بمادتها العلمية والأدبية واللغوية السمينة المتينة فلا لم تتطور .. ويجوز أن العصر الصحفي المادي في هذا الوقت هو الذي طغى على الجزيرة كما طغى على غيرها وأصبحت لا يمكن أن تكون بمثابة الصحافة الأولى في ذلك العصر .. لأنها أصبحت صحافة استهلاكية، صحافة يومية .. صحافة خبر وصورة صحافة سريعة جداً لا يمكن أن تتعمق وتتأمل وتعطي في نفسها .. وفي وضعها الوضع الذي كانت عليه الصحافة في الزمن القديم.

« والقيادات القديمة والحالية .. الصحفية كيف تراها؟.. »

- لو كان أولئك القدماء في عصر هؤلاء لساروا فيما سار فيه هؤلاء ولكانوا كمثلهم لا يمكن أن يتأملوا أو أن يعطوا من أنفسهم ومن صحافتهم ومن واقعهم الصحفي كما أعطت الصحافة الأولى.

« وأنت واحد منهم!؟.. »

- نعم أنا واحد منهم لو كنت في هذا الوقت رئيساً للتحرير لما عملت إلا ما عملوا.

« إذا تقول إن متطلبات العصر الحالي فرضت الصحافة بصورتها الحالية؟.. »

- العصر الحالي فرض الصحافة بوضعها الحالي القائم... نعم..

« إذن هو وضع مقبول أو جيد؟! »

- مقبول أو غير مقبول هذا شيء آخر .. إنما العصر وضع الصحافة بموضعها الحالي.

« لو أخذنا الأدب السعودي في المملكة .. هل نستطيع أن نقول : إنه يسير والأدب العربي في خط تصاعدي .. أم أن الأدب السعودي منحسر؟ »

- لا يمكن أن نخص الأدب السعودي بالانحسار لوحده ولكن أدب العصر فالأدب السعودي لا يتفرد بظاهره دون غيره كالأدب المصري أو الأدب الشامي أو الأدب البغدادي .. إنما كلهم يسرون على نهج وسبيل واحد .. وكونه مرضياً أو غير مرض هذا الشيء الذي ينظر فيه .. إنما كلهم يسرون على هذا النهج.

« إذن .. تقيّمك للأدب السعودي؟ »

- أما الأدب السعودي فلا أكاد أنقصه .. إن لم أعتر به وأرتفع به عن مجالات الأدب الأخرى .. هو أدب ثمين إلى حد ما وأدب فمين لأن يرفع ويعتزه وينشر ويعطي واجهة عن هذه البلاد.

« والآداب العربية الأخرى؟.. »

- سائرة في الطريق الذي هي سائرة إليه.

« ما هو الشيء الذي يحتاجه أدبنا في هذه البلاد .. أعني تنظيمياً معيماً؟ »

- يحتاج أدبنا في هذه البلاد إلى الشيء الذي نفتقنا ويجب أن نركز عليه وندعوله .. يحتاج إلى وزارة ثقافة تلم هذه الأشئاء .. فتأخذ بجوانب هذه الآداب وتحاول أن تقوم هذا الأدب وتنزل كل إنسان منزلته وتحاول أن تعطي الواجهة الحقيقية عن فكر وأدب هذه البلاد .. هذا ما نريده نحن الآن ونرمي إليه إنما هو لم يحصل بعد ونرجو أن يحصل.

« شيخ عبدالله .. نأمل بلورة موقفكم على نحو واضح أولاً من قضية الشعر الحر وثانياً من الشعر النبطي في ضوء مواقفكم وتعاطفكم مع الشعر النبطي وخاصة في ضوء ما نشر لكم مؤخراً في الصحف المحلية عن استنكار للشعر النبطي والابتعاد عنه؟ »

- لم أنشر هذا .. أما الشعر الحر فليس بشعر .. وهذه قضية مسلمة وارتكبي من المناقشة .. وإذا أردت أن تناقش فأنا مستعد للنقاش .. وأما الشعر النبطي فأنا أنظر إليه كرافد من الروافد للأدب العربي يمدد بالعادات والتقاليد ويمده باللغة وبالجوانب المشرقة ويمده بالظواهر الطبيعية المناسبة ..

أنا لا أطالب بإحياء هذا الشعر .. وبتابعه وسلوكه وينظمه وبالسير فيه .. لكن أن أطلب بهدمه كما طالب به بعض من كتب فلا .. أو أطلب بأن نصدف عنه ونعزل عنه فلا أيضاً .. فهو رافد قوي من روافد تراثنا ومن روافد أدبنا ومن روافد ثقافتنا في هذه البلاد مدة سبعة قرون لا يمكن بحال من الأحوال أن نتخلى عنه ولا يمكن بحال من الأحوال أن نصدف عنه .. لأنه أحيانا لنا عادات وتقاليد ولغة وسجل التاريخ كل التاريخ وأكاد أقول : إن نصف التاريخ المسجل في هذه الكتب مسجل في هذا التراث الذي هو الشعر الشعبي ..

« إذن أنت رأيتك في الوسط .. »

- نعم .. نخذ رأيي كما هو لا أريد أن أتبنى الشعر الشعبي والمضحي فيه على أساس أن نمضي فيه إلى الأبد .. لا .. أنا أيضاً لا أريد هدم هذا الشعر ولا أريد الصدود عنه ولا أريد أن نتخلى عنه للأغراض التي ذكرتها .. فيجب أن نميز بين هذا وهذا ..

• ولكن ألا ترى أن الشعر النبطي أثر بشكل واضح على الشعر الفصيح؟
- لا .. لم يؤثر على الشعر الفصيح بأي حال من الأحوال ..

• إذن ماذا .. (١؟) ..

- الذين ينظّمون في هذا الشعر ليس لهم أدنى إلمام بالشعر العربي الفصيح ولا يمكن في الحقيقة أن تقول إن هذا ينظم الشعر الفصيح وينظم الشعر الشعبي ونظمه للشعر الشعبي أثر على نظمته على الشعر الفصيح .. لا .. في كل الأحوال لأنها السليقة التي وجدت في العربي منذ كان والتغني بالشعر منذ كان .. فلما كان فصيحاً لغته حية سليمة مستقيمة كان ينظم الشعر باللغة العربية الفصحى ولما داخل لغته ما داخلها وارتضخت اللكنة والعجمة التي ارتضختها جعل ينظمها بهذه الناحية بهذا الأسلوب وهذا الوضع .. إنما هو شعر عربي سليق وهو إذا شئت أن أورد لك آلاف النماذج فأنا مستعد.

• نماذج حالية أم سابقة؟

- السابقة .. وكذلك الحالية ولكني أدلل على أن الشعر الشعبي لم يجيء من الشام أو الأنبار أو من أي مكان آخر ولكنه نبت من المحيط من الحقيقة والواقع .. أخذ حينما كان العربي يتغنى بالشعر باللهجة التي يفهمها فنلاً ..

غني النفس معروف بترك المطامع وليس لمن لا يجمع الله .. جامع
وفي الشعبي:

غني النفس معروف بترك المطامع وليس لمن لا يجمع الله جامع
أو مثال آخر:

إذا ما انقضى النيروز فيها وخوضت مطاني غزلان المها ... كل خابع
سقاها الحيا في ليلة بعد ليلة من المزن هتاف حقوق الروامع

فهذا شعر متين سمين رزين قوي مهذب لا يتقصه أي شيء إطلاقاً.

• إذن الفارق في طريقة الإلقاء واللحن؟

- نعم هذا هو الاختلاف ليس إلا ..

• الشيخ حمد الجاسر يقول : إنه حتى قبل عام الـ ١٣٥٠ هـ كان الشعر الشعبي قوياً ولكنه بعد ذلك التاريخ أصبح خارياً ضعيفاً..

_ أنا مع الشيخ الجاسر فيما قال .. فالشعر الذي ينشر حالياً على صفحات الجرائد أو نستمع إليه من أي مكان .. لا يسر ولا يبشر بمستقبل ولا يرتبط مع الشعر القديم الشعبي برابطة تربطه قوية أو متينة تجعلنا نعتز به ونعتبره شعراً سليماً.

• ولكن شيخ عبدالله نحن نعتز بالشعر الشعبي كماضي وكثرنا لنا سجل التاريخ في فترات معينة سابقة .. نحن الآن نطورنا ونواكب خضم الحضارة ألا ترى بأنه يجب عند هذا الحد في الاهتمام به؟؟

_ كما قلت لك في إجابة سابقة أنا لا أدعو إلى قيامه ولا إلى استمراره ونظمه ولكني التزم تمام الالتزام بماضيه وأقول : إنه علامة بارزة في تاريخنا ومجدنا ولغتنا.

• ولأن الشيخ عبدالله بن خميس أحب أن ننهي الحوار لاقترب وقت المغرب سأناهِ هذا السؤال.

يقولون: إن الساحة الأدبية تشهد ركوداً أدبياً .. هل ترون أن هناك ركوداً بالفعل ما هي أسبابه..

_ أسبابه طغيان المادة .. تعلق الناس بها من قريب ومن بعيد .. ويندر أن يوجد من مخلص للفكر والأدب وللثقافة إخلاصاً تاماً مما جعل الناس ينصرفون في كلياتهم إلى الجوانب المادية وهذا جانب طاغ مع الأسف طغى على كثير من مقوماتنا ومن حياتنا..

* ولكن ألا ترى أن الأندية الأدبية مقصرة أي لم تقم بدورها كاملاً!؟

_ نعم لم تقم الأندية الأدبية بدورها المطلوب منها ولم تجعلنا ننظر إليها النظرة التي يتبناها كل محب لبلاده وثقافته وتقدم بلاده..

ولكنها جزء من واقعنا ومن الصعوبة بمكان أن نطلب من جهة من الجهات أن تتحيز أو تعلق فوق هذا الواقع..

• إذن الحل كما قلت يا شيخ عبدالله هو إنشاء وزارة للثقافة؟..

– نعم أركز على هذا وأدعو إليه عبر جريدة الندوة وأعود مرة أخرى وأركز عليه وأدعو إليه..

• في النهاية التي تصر على أن تكون لأن الحوار معكم شيق ومثير ماذا تود أن تقول؟..

– أود أن أقول : إن هذه الجائزة التي نالها أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبدالله بن خميس وإن كنا في الحقيقة نعتز بهذا الشيء ونعتد به ونراه مفخرة لنا .. إلا أنها ليست رفعاً من قيمة أي منا لذاتنا وإنما هي رفع لشأن الثقافة والفكر والبلاد وهي مبدأ خير نأمل إن شاء الله أن يتلوه ما يتلوه من تقدم في هذا المجال ومن إنشاء مجمع علمي لغوي وإحياء لسوق عكاظ ومن التلمس في هذه الجوانب الهامة لإحيائها وإقامتها ونسعى بالمضي بها ونموذ بأمتنا وشبابنا وناشئتنا إلى هذا المجال على أساس أنه المجال الحيوي الحقيقي الذي يجب أن يسار عليه وأن تتبناه الأمة.

محمد علي القفادي

جريدة «الندوة» في ١٦/١١/١٤٠٣ هـ

ولقد كانت خطوة الولاية العامة لرعاية الشباب بتكريم ثلاثة من أبرز أدباء ومفكري هذا البلد الطيب خطوة رائدة نزلت نزول الرضا والاستحسان ليس لدى الفائزين بها فحسب بقدر ما كان لذلك صدى وقبول كبيران لدى المواطن أيما كان .. عبدالله بن خميس .. أحد ثلاثة من أدباء المملكة الذين نالوا باستحقاق جائزة الدولة للأدب واستحقاقهم لتكريم جلالة الملك والدة النهضة وقائد المسيرة .. بعد أن ارتأت لجنة الجائزة ذلك واختارت الأسماء .. لم يكن إلا لما أعطوه من نتاج فكرهم في مجالات الأدب والنراث والصحافة والفكر والثقافة بصورة أعم.

.. عبدالله بن خميس يتحدث في هذا اللقاء الذي اختص به «الأربعاء فيلني الضوء على حياته الأدبية - وبدياته الدراسية ثم العملية والذي عبري مسله عن امنانه واعترازه الكبيرين بالثقة الملكية العالية وبرعاية سمو الأمر فيصل بن فهد ورئيس لجنة الجائزة .. وقد كانت بداية حديثنا مع الأديب السعودي والصحافي الوالد عبدالله بن خميس بهذا السؤال :

• عبدالله بن خميس الحائز، على جائزة الدولة التقديرية للأدب كيف تعرفه للقاريء؟

– عبدالله بن خميس هو رجل عادي من عامة الشعب السعودي حاز الثقة والتقدير بالحصول على هذه الجائزة ولا شك أن هناك نظرة خاصة من قبل جلالة الملك المعظم حفظه الله ومن قبل اللجنة الخاصة بالجائزة وعلى رأسها سمو الأمير فيصل بن فهد تنظر إلى

عبدالله بن خميس على أساس أنه علم من الأعلام كما يقولون وأنه أفنى ربحاً من حياته في هذا الجانب مما جعله يحصل على هذه الجائزة بكل ثقة وبكل تقدير وبكل إعزاز ومن جانبي فاني أعتز كثيراً واعتد بهذا التقدير من قبل جلالة الملك المعظم ومن قبل مجلس الجائزة ومن قبل المواطنين الذين سروا كثيراً وابتهجوا وأعطوا النهائي ومن التبريكات أني أشكر جلالة الملك المعظم على هذه الثقة الغالية التي نلتها كما أشكر لجنة الجائزة وعلى رأسها سمو الأمير فيصل بن فهد على هذه الثقة التي أولوني إياها كما أشكر للمواطنين عموماً ممن غمروني بعطفهم ولطفهم وامتنانهم وتأييدهم بالشيء الكثير والكبير وأشكرهم هذا الموقف المشرف الذي يجعلني أعتز وأعتد بهذه الثقة التي حزتها من قبل الجميع وإذا قدر قبل كل شيء أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبدالله بن خميس إذا قدر هؤلاء فهو ليس لذاتهم ولا لشخصياتهم وإنما قدروا ممثلين بهذا الشعب الكريم الذي هو فرع لأصل أصل للأمة العربية التي نبتت في هذه الجزيرة والتي أعطت الشعر وأعطت الخطابة وأعطت الفكر والأدب الشيء الكثير والكبير فهذا الذي يقوم به عبدالله بن خميس أو هذه الفئة التي فازت بالجائزة إنما هو اجترار وامتداد للآثار الكبيرة الأثيرة التي تمتاز بها هذه الجزيرة «جزيرة العرب» وأرجو أن يوفق الله الجميع لأن يحذو حذو آباؤهم وأجدادهم وأن يكونوا خير قدوة وخير أسوة لأولئك على أساس أن الفرع يعانق الأصل على أساس أنهم يقومون بواجبهم حيال هذه الأمة وحيال هذا الفكر وحيال هذا الأدب .

« كيف كانت بداياتكم العملية والأدبية .. وقبل ذلك المراحل الدراسية التي مررت

بها :

— المراحل الدراسية بدأت أول ما بدأت من لدن كنت شادياً أو صغيراً أسمع والذي رحمه الله يشدو ويتغنى بالشعر واسمعه يروي الأخبار والآثار أسمع يعطي من هذه الجوانب من تاريخ وأدب وشعر الشيء الكوونا أنذاك شادي صغير لا أكاد أحفظ أو أتبين أو أميز ما يقول بدأت هوايتي وميولي واتجاهي وملكتي تربي منذ ذلك الحين وقد كان والذي رحمه الله الذي كان على جانب لا بأس به من علوم الشريعة واللغة والأدب والتاريخ .. بدأت هوايتي تنمو وتنمو ولما شببت عن الطوق إلى حد ما أخذت اختلف

إلى حلقات التدريس التي كانت تعقد آنذاك عند المشايخ فقرأ عليهم في المتون وفي المطولات الشيء الكثير.. قرأت على كثير من المشايخ ومن أعظم من قرأت عليهم كان والدي رحمه الله ثم لما فتحت مدرسة دار التوحيد بالطائف وهي أول مدرسة من نوعها في ذلك الحين تنجّه إلى تثقيف الأمة وتنويرها التحقت بها في عام ١٣٧٥ هـ وحصلت على شهادتها الابتدائية ثم حصلت على شهادتها الثانوية وكانت ميولي إلى الأدب والشعر والكتابة تصاحبني منذ ذلك الحين وكنت أرسل جريدة المدينة منذ ذلك الحين وأنا مراسلها في دار التوحيد وكنت أكتب لها وكانت تنشرني وأتذكر أن أول قصيدة نشرتها في جريدة المدينة كانت في عام ١٣٧٦ هـ أو في عام ١٣٧٥ هـ بعد أن تخرجت من مدرسة دار التوحيد.

وقد أنشأنا مع ثلثة من إخواني في مدرسة دار التوحيد نادياً أديباً وقد رشحني إخواني جزاهم الله خيراً بأن أكون رئيساً لهذا النادي وكنا نخلف عليه كل مساء خميس و ليلة جمعة ونلقى فيه الخطب والقصائد والمنوعات التي تلقى في ذلك النادي إلى جانب مراسلتي لجريدة المدينة إلى جانب أنشطتي التي أقوم بها في شتى المجالات وبعد أن تخرجت من مدرسة دار التوحيد التحقت بكلية الشريعة واللغة بمكة المكرمة وأنا على هذا النمط وهذه المسيرة أكتب وأنشر وأبحث وأعمل إلى جانب دراستي المنهجية فمكثت على هذا النمط أربع سنوات التي هي سنة الدراسة في كلية الشريعة واللغة العربية وعندما تخرجت منها التحقت بدور الأعمال. عينت أول ما تخرجت مديراً لمعهد الأحساء العلمي فمكثت فيه سنتين ثم مديراً لكلية الشريعة واللغة بالرياض ثم مديراً عاماً لرئاسة القضاة قبل أن تكون وزارة في ذلك الوقت ثم وكيلاً لوزارة المواصلاات ثم رئيساً لمصلحة مياه الرياض ويتخلل هذه الأعمال أعمال جانبية كالنيابة عن سمو أمير الرياض حيناً يذهب هنا أو هناك أنوب عنه في إدارة الأعمال وفيما كان يقوم به طيلة غيابه وكنت أيضاً عضواً في مجلس إدارة شركة الكهرباء وهكذا طيلة أيام العمل وأنا أجمع بين العمل الرسمي وبين العمل الذي أعتبره رسمياً وفوق الرسمي هو الأدب والنشاط الفكري والثقافي ثم طلبت من جلالة الملك فيصل رحمه الله أن أتفرغ للبحث وإحياء الآثار الإسلامية والعربية وخدمتها الخدمة اللاتفة بها فكان ذلك وكان أن مضيت منذ أن أحلت إلى التقاعد إلى

اليوم وأنا أقوم بهذه الأمور ومستعد الاستعداد الكافي لمثل هذه الأشياء إلى اليوم .

أما قصتي مع العمل الصحفي وإصدار مجلة الجزيرة آنذاك فهي كما يلي :

- الفكرة على كلى حال قائمة في الذهن منذ أمد بعيد ومنذ أن كنت طالباً في السنوات الأولى من سني حياتي الدراسية ثم لما انتقلت من دار التوحيد من الطائف إلى كلية الشريعة بالرياض أسند إلي الأستاذ حمد الجاسر مراسلة مجلة الإمامة في الحجاز فقممت بهذا العمل ثم موضوع الطباعة في مكة عن الأستاذ حمد الجاسر فأخذ يبعث لي بمواد مجلة الإمامة لأقوم بطباعتها هنالك وفعلاً قمت بطباعة مجلة الإمامة واسترسلت فيها مدة من الزمن كانت هذه الفكرة فكرة إنشاء مجلة تراودني وتلاحقني ولا التحقت بمعهد الأحساء العلمي جدت هذه الفكرة وحينما انتقلت إلى مدينة الرياض وسعيت على بركة الله في إصدار مجلة الجزيرة فأصدرتها وكانت مجلة أدبية اجتماعية سياسية وكان لمادتها وإخراجها ووضعها الذي خرجت به كان له ثقل ووزن كبير مما جعلها تنتشر وتحوز على ثقة الكثير ممن قرأ هذه الصحيفة واستمرت هذه الجريدة أربع سنين ثم أوقفت المجلة وكنا على أبواب صدور نظام المؤسسات الصحفية وحينما صدر النظام أدمجت الجزيرة أو خرجت من ضمن المؤسسات وكنت أول من جمع أعضاء مؤسسة الجزيرة لذي في البيت وكانوا يبلغون الثلاثين فرجوتهم أن يعفوني من أن أتولى عملاً كهذه الأعمال وإنما أكون لهم بمثابة الإنسان الذي مهد لهم الطريق وثبت لهم الاتجاه وأرادهم أن يعملوا ويختاروا رئيساً للتحرير أو مديراً فأصروا وأبو الأ أن أكون مديراً عاماً لهذه المؤسسة فكنت ذلك .. فصدرت الجزيرة أسبوعية وظلت أسبوعية فترة من الزمن ثم صدرت يومية وأخذت تتطور شيئاً فشيئاً حتى يومها الحالي ولم أزل عضواً في مجلس الإدارة من ذلك اليوم إلى الآن.

ما هي قصة حصولكم على جائزة الدولة التقديرية للأدب ابتداء من الترشيح وعن طريق من من الهيئات وكيف وصل إليكم الخبر وكيف كان ذلك وأثره عليكم؟

- لجنة الجائزة كما تعرف هي مؤلفة من عدة وزراء يرأسهم سمو الأمير فيصل بن فهد وقد طبعت لجنة الجائزة استبياناً يحتوي على فقرات وحقول مفتوحة وأشياء يمكن للمرشح

أن يعلّأها ورشحت من قبل الأندية الأدبية في المنطقة الوسطى وفي منطقة أبها رشحتوني كما رشحت من قبل جامعة الإمام محمد بن سعود ومن قبل مؤسسة الجزيرة و«الدارة» دائرة الملك عبد العزيز والجمعية السعودية للثقافة والفنون ومن دار الإمامة وكثيراً ممن لا أتذكرهم وبصل عدد الترشيحات لاثني عشر ترشيحاً لتبل هذه الجائزة وقد وصلت هذه الترشيحات إلى اللجنة إلى جانب الخلفية التي عندهم عني وعن ما قمت به من أعمال على «قدر حالتي» حصل الترشيح ومن ثم فزت بالحصول على الجائزة من قبل جلالة الملك.

أما وصول خبر فوزي بالجائزة كان مجرد إشاعات وحكايات أو أشياء يرمي بها هنا وهناك ولا أحمل لها معنى كبيراً في نفسي لأنها مجرد تخمينات حتى أعلن النبا واتصلت بي أمانة الجائزة بعد أن وزعت وكالات الأنباء هذا الخبر وحينما أعلن الخبر سررت واغتنبت بالثقة التي حزتها من قبل جلالة الملك ومن لجنة الجائزة ومن تم المواطنين الذين غمروني بتأييدهم وتبريكاتهم.

بصفتكم من رواد الحركة الأدبية في المملكة العربية السعودية ما هو تقييمكم الشخصي لهذه الحركة؟

الحركة الأدبية في المملكة العربية السعودية حركة جيدة وبدون شك فهي نواكب الحركة الأدبية في الوطن العربي ولو رزقت جانباً من التوزيع والتشجيع ومن النشر ومن طبع المؤلفات ومن إبراز هذا الوجه الحقيقي للعالم الخارجي لكانت في القمة أو ما يقارب القمة ولكن ونحن نقول : إنها بلغت هذا المبلغ وهو مبلغ أو وضع نعتز به إلا أنها مع الأسف لم تعط نتائجها الحقيقية المتنوعة المطلوبة من قبل من يهمهم الأمر من قبل من يشرفون على الإعلام ممن يشرفون على النشر والتوزيع من يتولون هذه الأشياء على الرغم من أنه يوجد كما قلت من الانتفاضات والمكانة الأدبية والثقافية إلا أنها مع الأسف مشتتة ولم يجمع شملها ويجمع موضوعها جهة تحاول أن تعطي الوجه الحقيقي عن هذه البلاد ولهذا البلاد كوزارة ثقافة مثلاً لم ينشأ شيء حتى الآن هذا الجانب موزع بين رعاية الشباب وبين وزارة الإعلام وبين وزارة المعارف وهكذا. وهو وضع لا يمكن أن يعطى الصورة الحقيقية والوجه المطلوب عن الثقافة وعن الفكر والأدب في هذه البلاد وهو

وضع مؤسف إذا أن بلادنا بلاد العلم بلاد الفكر بلاد الشعر بلاد الخطابة هي التي صدرت كل هذه الأشياء للعالم الخارجي ليعود بها وضعها إلى أن تراها في مخلقة الركب وهذا شيء يسوء بربدون شك.

« هناك آراء مؤداها أن تخلف العالم العربي هو في اهتمامهم الكثير بالأدب دونما سائر الجوانب الأخرى فما هي مبرراتكم حول هذه الآراء؟

– بالعكس أنا أرى أن الاهتمام بالجانب الأدبي هو الذي أيقظ الأمة العربية من سباتها في عهد رشيد رضا وفي عهد الأفغاني وفي عهد محمد عبده وفي عهد إبراهيمي وفي عهد البارودي وفي عهد شوقي وفي عهد الرصافي وفي عهد الجواهري وهؤلاء هم الذين نفخوا في الأمة ما نفخو حتى أيقظوها على تراث عظيم وجعلوها تعلى وتعمل حتى وصلت إلى ما وصلت إليه لكن وصلت إلى حد ما وجاءت الجوانب الأخرى فأخذت تنقصها من أطرافها وتحطم جوانبها وجاءت الصحافة المهزوزة جاء التليفزيون جاءت الإذاعة جاءت الرياضة جاء الفيديو جاء «اللعب» جاءت القصة المأجنة جاءت الجوانب الحاملة الكسلى .. التي حطت من جانب هذه الأمة وهذا لا يقال عليه بحال من الأحوال الأدب ما كانت تصدره تلك الأقلام القوية المتينة التي نفخت في هذه الأمة روح الحياة وجعلتها تهتر وتستيقظ من سباتها العسيق هذه هي الجوانب الحقيقية إنما ما كانت عليه هذه الأمة الآن لا يعتبر أدباً ومن قال إن هذه الأشياء «التخلف» الذي أصاب الأمة العربية أنه من هذه الجوانب فهو صحيح لأنها ليست الجوانب الحقيقية كل ما يكون فيديو - رياضة - فن - كسل - انحطاط - فن أين للأمة العربية أن تستيقظ على هذه الجوانب هذا لا يزيدنا إلا انحطاطاً وحمولاً وتخلفاً.

« هناك من ضمن شروط الحصول على جائزة الدولة التقديرية للأدب أن لا يقل سن المرشح عن ستين سنة أو خمسين فما هي وجهة نظركم حول هذا الأمر؟

– أنا لا أريد أن أدافع عن فكرة الخمسين أو فكرة الستين أو فكرة مادون ذلك أو فوق ذلك غير أنني أرى أنه لا يستحکم عود المرشح ولا يستكمل نضجه ولا يتأتمى له أن يقدم الفترة الجيدة المرجوة إلا في هذا السن سن الخمسين قد يكون هناك نوادر والنادر لا

حكيم له لكنه في زعمي أنا أن النضج لا يكتمل إلا في سن الخمسين وهو النضج الأدبي والفكري والعقلي فني نظري أنا أن الذي وضع هذه النقطة بعينها حكيم فهو لم يعطها لمن بلغ دونها أي السن ولم يعطها لمن تقدم به السن وإن كان القرآن يقول : ﴿حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي﴾ .. فالقرآن يرى أن النضج يبدأ بالأربعين سنة والقرآن له ميزته ولا نستطيع أن نجادل أو نجادك فيها بقوله القرآن ..

واختتم عبد الله بن خميس هذا الحديث بكلمة أخيرة قال فيها:

– في نهاية هذا اللقاء لا يسعني إلا أن أشكر جلالة الملك حفظه الله وأشكر لجنة الجائزة على موقفها وعلى أمانتها وعلى تفصيلها لإدراك الحقيقة ولوضع الأمور في مواضعها ولا أزعم أنا عن نفسي أنني بلغت مبلغاً من العلم ولا من الثقافة ولا من الأدب يوهلني دون إخواني لم يفوزوا بهذه الجائزة لا أزعم هذا ولكن أقول : إنها صدفة والصدف على كل شيء تأتي أحياناً بما يفيد وبما ينفع وأقول : إنها ظاهرة ومبدأ بدأنا نتلمس من خلاله واقعنا الأدبي وواقعنا العلمي والفكري وبدأنا من خلاله أن ندرك أن الجوانب المادية وإن كثرت وكبرت لا قيمة لها وإن القيمة الحقيقية والميزان العدل هو الجانب الثقافي والفكري والوجه الثقافي للأمة أياً كانت هذه الأمة شرقية أم غربية وسواء كانت متقدمة أو ذات أثر في الثقافة والأدب أو ناشئة أقول : إننا بدأنا نتلمس الحقيقة على ما هي عليه بدأنا نأخذ بالعمل الحقيقي لأمتنا ولواقعنا بدأنا ندرك أن هذا الجيل الذي نشأ وبنشأ في هذه الأيام ليس جيل مادة ولا جيل لعب ولا جيل رياضة فقط إنهم سلالة أولئك الأماجد الأخيار الذين تركوا في الدنيا دويلاً لا يزال يهز العالم ويحرك أوتارها في جميع جوانبها أقول : إننا بدأنا نتلفت ونتلمس وعسى إن شاء الله أن يشع هذه المبادرة بادرة مجمع اللغة العربية مبادرة إنشاء لسوق عكاظ وبادرة جمعنا نكون في مصاف القوم إن لم نفقههم فنحن نباريهم ونعائقهم.

علي الفقيه

الأربعاء ١٤٠٣/١١/١٦ هـ

عبدالله بن خميس :

الإخلاص للأدب والعمل المستمر سمات الأديب

كان له دور في مسار الصحافة السعودية حيث أسس صحيفة الجزيرة منذ أكثر من اثنين وعشرين عاماً. تفرغ للأدب ومازال ينثر عطاءه على الساحة الثقافية. تزداد أعباؤه بعضويته لعدة مجامع لغوية وكذلك عضوية المجلس الأعلى للإعلام. وتعد مؤلفاته العديدة إضافات ذات أثر بالغ للحركة الثقافية العربية.

ومن مؤلفاته: الأدب الشعبي في جزيرة العرب - معجم الإمامة - بلادنا والزيت - الحجاز بين الإمامة والحجاز - الشوارد .. الخ.

من مجال التراث يرى الأديب عبدالله بن خميس أن المجامع اللغوية استطاعت أن تقوم بدور فعال في مجال الحفاظ على اللغة العربية وتوثيق الصلات بين الشعوب العربية وصولاً إلى النتائج التي تؤدي إلى ازدهار الفنون والثقافة والعلوم في ظل لغة عربية سليمة. وإنشاء مجمع لغوي بالملكة يجب أن يتسع نشاطه ويمتد للحفاظ على التراث ونشره وجمع كل الوثائق المحفوظة تاريخياً وغير تاريخياً.

ويقول ابن خميس عن الأدب : إن التفرغ للفكر والبحث يوفر للأديب الوقت للتأمل والكتابة والبحث والتقصي لأن عملية الإبداع رغم أنها وليدة الموهبة إلا أن الإخلاص للأدب والقراءة المتأنية الدؤوب والعمل المستمر هي سمات الأديب الحق. والشباب السعودي يملك قوة إبداعية جيدة خصوصاً في القصة والبحث الأدبي وإذا ابتعد الشباب عن ظاهرة التقليد نحصل على أدب رائع ومتميز.

ويرى الأديب ابن خميس في المعارك والمساجلات الأدبية إثراء الوجدان ومطاردة للفراغ الذي يشوب الساحة وارتفاعاً لحرارة نبض الحياة الثقافية إذا تفادت الحساسيات والجوانب الشخصية واتخذت النقد الموضوعي التزبه معياراً.

والأديب ابن خميس من مؤيدي الشعر الشعبي وحاملي لوائه ويرى أنه رافد من روافد الأدب الذي يحافظ على التراث والآثار القومية ويحج الحفاظ عليه والاستفادة

من هذه الروافد وللشعر الشعبي صور رائعة وتمثيل صادق لبيئات نجد وغيرها من بلاد جزيرة العرب وقبائلها ولا يتفق مع بعض الذين يقولون إن هذا الشعر يشكل هبوط ميزان اللغة وأسلوبها.

أما عن الشعر الرمزي والحرفي أنه تقليد سقط إلى ساحتنا الأدبية عن طريق بعض الصحن والمقلدين وسيتوارى كما الموشحات والزجل والموال أمام القصيدة العربية المتينة الموزونة والمقفاة والتي ستبقى طويلاً شامخاً لا تهزه الأعاصير طال الزمن أو قصر. ويعتبر دعوة فشل القصيدة العربية في التعبير عن الإنسان دعوة باطلة ومنهزمة.

رسالة الجامعة: ١/٢٦/١٤٠٤هـ

كلنا يعرف ابن خميس!

كلنا يعرفه، والمعرفة لم تنشأ هذه الأيام، بوصفه أحد الرواد الثلاثة الذين يحتفي بتكريمهم، وإنما هو اسم يذكر أمام أي واحد منا - في أي وقت - ليعرفه .. ويعرف أو يتذكر معه الشعر، والأدب والنثر .. والأدب الشعبي .. والجزاز بين الجملة والجزاز .. و .. و ..

نعم كلنا يعرفه .. فهل يجوز لنا أن نفترض العكس؟! .

لا لدري من أين نبت هذه الفكرة الغريبة .. والطريقة في نفس الوقت .. فتدققت بعدها أسئلة كثيرة على نفس الخط.

ما هو رأي ابن خميس في المسرح والتلفزيون؟ ومن هو مطربه المفضل؟ .. بل وما هو رأيه في الرياضة وكرة القدم؟! .

وباختصار .. كيف يكون الحديث مع شيخنا بعيداً عن الأدب؟ .

مندوب «الجيل الثقافي» لم يضيع وقته في «تحليل» الإجابة عن سؤاله الطريف .. بل ذهب على الفور إلى أدينا الكبير، والفرض أنه لم يسمع عنه .. فبدأ أسئلته قائلاً .. قدم نفسك للقراء!! .

وعلى الفور أجاب ابن خميس:

« عبدالله بن محمد بن خميس.

« العمر: (٦٣ سنة).

« عملت في أعمال متعددة، حقل التعليم - مدير معهد الأحساء العلمي - مدير كليتي

الشرعية واللغة بالرياض - مدير عام رئاسة القضاء - وكيل وزارة المواصلات - رئيس مصلحة مياه الرياض - وبين بعضها البعض أعمال إضافية كثيرة.

«زوجتي ليست من العائلة.

« وتزوجت للمرة الثانية وعمري ٢٥ سنة.

« والمرة الثالثة وعمري ٢٨ سنة.

« عندي ٧ أولاد .. وخمس بنات.

« تزوج من أولادي اثنان، ومن البنات اثنتان.

« .. ولي ٦ أحفاد.

« مهر زوجتي الأولى كان ١٥٠ ريالاً تقريباً.

« والثانية ٢٠٠ ريال .. والثالثة ألف ريال.

« أفضل سن مناسبة للزواج هي من ١٨ - ٢٥.

« لدي ثلاثة أولاد جامعيون .. والبقية: بعضهم في الجامعة وبعضهم في الثانوية وبعضهم في المتوسطة.

« .. أولادي يختارون لأنفسهم الاتجاهات الجامعية.

« أنا أراقب أولادي وأشير باختيار الزوجات .. والاختيار يقع منهم.

« أزواج البنات .. يتم الطلب مني وأنا أعرض على البنات وأستشيرهن .. وإذا حدث التوافق تتم الزيجة.

— ما سبب عزوف الشباب عن الزواج؟

« هذه ظاهرة عصرية توطأ عليها الشباب .. ربما السبب الأول في ذلك هو الجانب المادي.

— وماذا عن اختيار أزواج بناتك؟

« لا تهمني الناحية المادية بقدر ما يهمني الدين والصلاح في اختيار زوج ابنتي.

— هل هناك بين أولادك رياضيون؟

« أولادي عصام وياسر .. عصام في نادي الدرعية وياسر مشجع لنادي النصر.

- هل تشجعهم على ممارسة الرياضة؟
 - بقدر غير كبير؟.
- هل لك رياضة مفضلة؟
 - نعم زاولت عدة رياضات من بينها ركوب الإبل والخيل، وتسلق الجبال، والمشي والرمية والسباحة .. والركض وغير ذلك من الرياضات العربية الأصيلة.
- هل تشجع نادياً كروياً معيناً؟
 - لا.
- هل تحب مشاهدة المباريات؟
 - لا أميل كثيراً لمشاهدتها رغم أنها رياضة العصر وهوايته.
- برنامج تلفزيوني تحبه؟
 - الأخبار .. والبحوث الجيدة العلمية والأدبية.
- مذيع تلفزيوني تفضله؟
 - ماجد الشبل وسليمان العيسى.
- برنامج تقترحه؟
 - الاهتمام بالتراث والشعر والأدب .. وإن كان موجوداً .. يجب زيادته.
- مذيع بالإذاعة يعجبك؟
 - الذهبي..
- برنامج إذاعي تفضله؟
 - الأخبار والبحوث العلمي والأدبية.
- برنامج إذاعي تقترحه؟
 - البرامج التراثية .. تسنولي على اهتمامي وأحبها.
- لو لم تكن أديباً ماذا كنت تحب أن تكون؟
 - لا أحب إلا أن أكون أديباً.

- هوابتك المفضلة؟
- * القراءة والكتابة .. والتجوال.
- لمن تقرأ؟
- * للمتنبي والزيات والرافعي.
- ماذا تقرأ غير الأدب؟
- * علوم الشريعة واللغة.
- تحب الطرب؟
- * بقدر ما ..
- مطربك المفضل؟
- * لا أفضل.
- مطربتك المفضلة.
- * أم كلثوم .. وفروز.
- أغنية ترددها أحياناً؟
- * أراك عصي الدمع.
- أغنية تتأثر بها؟
- * أتأثر ببعض أحياناً.
- أيهما تفضل السينما أو المسرح؟
- * المسرح.
- ولماذا؟
- * لأنه متعدد الجوانب .. وغالباً ما يكون على شكل محترم ومحافظ.
- ممثلك المفضل؟
- * غوار.

- ممتلئك المفضلة؟

• سميرة توفيق في أدوار البدو والعرب.

- فيلم أعجبك؟ .. ومسرحية؟

• لا أتابع الأفلام .. ولا المسرحيات.

- الكوميديا أفضل أم الدراما؟

• الكوميديا.

- لماذا؟

• لأنها ملتزمة.

- هل تحب الرحلات؟

• نعم.

- أي نوع من الرحلات تحب؟

• الرحلات البرية خصوصاً في ربوع الجزيرة العربية.

- أجمل مكان ذهبت إليه؟

• جبال السروات ورياض الصمان والعرمة إذا أخصت.

- رحلاتك .. هل هي جماعية أم فردية؟

• أحب الاثنين.

- رحلاتك الخارجية؟

• قمت بعدة رحلات خارجية للبلدان العربية وكثير من بلدان أوروبا والشرق.

- أجمل البلدان؟

• لبنان، تونس، المغرب، سويسرا، ألمانيا، فرنسا، ماليزيا، سنغافورة، الفلبين.

- ما هي البلد التي تود الذهاب إليها؟

• جل البلدان التي زرتها أود أن أعود إليها ثانية.

- ماذا لفت نظرك في رحلاتك إليها؟

- شيء محبوب: مظاهر التقدم والازدهار والصدق وحسن المعاملة.
- والشيء غير المحبوب الخلاعة والميوعة واهتزاز الأمن .. وعدم الالتزام بالدين.

- موقف طريف في رحلاتك؟

- مواقف كثيرة مرت علي .. ولكنني لا أتذكر منها شيئاً الآن.

- لماذا تنصح الشباب من ناحية الرحلات؟

- أنصحهم بأن يأخذوا من كل شيء أحسنه.

- هل تحب العزلة؟

- نعم .. عند تنفيذ أفكارتي وأشعاري.

- يعجبك في الرجل؟

- صراحته واستقامته وعمله الدؤوب المخلص.

- .. وفي المرأة؟

- جاهها .. ومحافظتها ودينها وعملها.

- يعجبك في الحب؟

- أعفه.

- ولا يعجبك في الحب؟

- ما كان مستهتراً.

- هل الحب ضروري للزواج؟

- ليس بضروري .. وإنما هو من الوسائل المحبوبة للزواج.

- أيها تفضل الحب قبل الزواج أو بعد الزواج؟

- إذا تم الحب بعد الزواج فهو أفضل.

- أجمل ما في الرياضة؟

- أنها تلتطف الجسم وتقويه وتصلبه وتمنع الترهل والسمنة.

- أسوأ ما في الرياضة؟

* العنف.

أكلتك المفضلة؟

* الأكلات الشعبية مثل القرصان، والمرقوق، الجريش، السليق.

- أكلات تجيد صنعها؟

* لا أجيد صناعة أية أكلة

- مشروبك المفضل؟

* عصير البرتقال والليمون والتفاح.

- التدخين رأيك فيه؟

* لا أحبه ولا أنصح به.

- السهر؟

* لا أسهر.

- هل لك مواهب أخرى غير الأدب؟

* تخصصي ودراستي في الشريعة واللغة .. إلى جانب الأدب فأنا أخذت من دراسة الشريعة وحصلت من علومها على قدر لا بأس به .. حتى أنهم يقولون أن لجوني إلى الأدب كان فراراً من القضاء وقد يكون مع من يقول هذا بعض الصديق.

- ماذا يعجبك في الشباب؟

* جده وصراحته وصدقه وأمانته وإقباله على العلم.

- ما تكرهه في الشباب؟

* عكس ما يعجبني فيه.

- ماذا تربي في أبنائك؟

* الأخلاق الحميدة والعلم والأدب والرياضة العربية الأصيلة .. واقتفاء آثار الأباء والأجداد في المثل العليا والأخلاق الحسنة.

- عاصرت أحداثاً كثيرة هامة .. هل نحدثنا عن بعضها؟
« مجلس التعاون الخليجي؟! ظاهرة وطنية محبوبة .. وددت لو سبقت هذا الزمن بكثير ولكن لكل أجل كتاب.

- أفضل ما في مجلس التعاون؟
« أنه يعمل على جمع الكلمة وتوحيد القوى واتحاد المشرب.

- ماذا يعجبك في الرياض؟
« تطورها وتنورها .. وأنتي لأرجو أن يكون مخبرها أجل من مظهرها.

- ما رأيك بالتفاؤل والتشاؤم؟
« التفاؤل .. هدف ورغبة وميول يجيبها ويفضلها أكثر الناس .. والتشاؤم شذوذ لا يميل إليه إلا من غلبته الأفكار السوداء والعمل المتخلف.

- ثلاث باقات ورد ترسلها إلي:
« إلى وزير الصحة الجديد .. الدكتور غازي القصيبي مع تهنئي القلبية وتفاؤلي الكبير بتقليده هذا المنصب .. إنني لمتفائل جداً .. بأنه سوف يكون للصحة في بلادنا أثر جليل ومستوى حسن.

« وإلى معالي وزير الزراعة والمياه .. مبدأك الذي تسير عليه مبدأ معجب وحسن جداً فامض على بركة الله ولا تنس أن تحيط كل مدينة بغابة من الأشجار تظلل وتبرد وتفسح المجال للترهة وعشق الجمال .. وخصوصاً أحواض السدود.

« إلى معالي أمين مدينة الرياض .. سر على بركة الله وزدنا من نشاطك وعملك وجدك واجتهادك فأنت محل الرضا.

طلعت عبد الملك

«الجيل» ١٤٠٤/١/٢٦ هـ

- الأستاذ ابن خميس:

• أنتم تربطون دائماً بين قوة الصحافة والأدب والشعر وكأنها يصبان في قالب واحد ..
لما مدى قوة العلاقة بينهما؟

□ إن الوضع الذي جعل الصحافة والأدب والعلم يأخذ بعضها برقاب بعض ولا يتفك أحدها عن الآخر هو الزمن والبيئة والمحيط الذي أوجد هذا الشيء ولكن بعد أن تفرعت الاختصاصات والميول والأهداف والدراسات وصلنا إلى مرحلة تميز هذا عن هذا ولهذا تجد بعض المتخصصين قد لا يكون تخصصه إلا في مجال من هذه المجالات إنما إذا جاء العالم أو الأديب المتقدم في السن تجده ملماً بهذه الأشياء كلها أو جلها ويأخذ منها بقدر جيد فهذا ليس عيباً

(عكاظ)

- الأستاذ ابن خميس:

• فكرة تأسيس جريدة الجزيرة كيف أتت إليكم وما هو الدافع الرئيسي الذي دفعكم لإصدار هذه الجريدة؟

□ في دار التوحيد ثم في كليتي الشريعة واللغة وإشرافي على مجلة الجامعة ثم انتقالي إلى الاحساء وإصداري لمجلة - هجر - كانت كل هذه أرهاصات لإصدار مجلة الجزيرة وقد أتيتها وأنا مستعد ولدي رغبة شديدة لإصدارها فأصدرتها لمدة أربع سنوات وكان لها أثرها ووقعها ومحبتها لدى الناس وكانت جيدة في ذلك الوقت وأستطيع أن أقول بأنها ناقست الكثير من صحافة ذلك الوقت لأنني أتيتها بهواية ورغبة ومبول وانضم إلي من انضم.

«الجزيرة»: ١/٢٧/١٤٠٤ هـ

حوار شامل مع :

ابن خميس في الأدب والجائزة

[الأديب عبدالله بن خميس يعتبر الدأ من رواد الأدب العربي وتميز بثقافات ومعارف متعددة جعلت عطائه في الأدب مستمراً ومتصلاً. وجاء تقدير الدولة لاسهاماته العديدة في مختلف فروع الأدب والمعرفة تويجاً للجهود التي بذلها

في خدمة المجتمع من خلال الرسالة التي كرس لها وقته وغبائه حتى صار علماً من أعلام البلاد في الأدب والإنتاج الأدبي.

ونلتقي في هذا الحوار مع الأستاذ الأديب عبدالله بن خميس.

« وسؤالنا الأول عن شعوركم بمناسبة جائزة الدولة التقديرية؟

[] شعور المواطن المخلص لأمنه ووطنه وثقافته وفكره، حاز على هذه الجائزة وأشعر أنه لم تكن حيازتي لها عن استحقاق كامل ولكنها الصدق وحسن الحظ هو الذي جاء بها إلي وجاء بي إليها ولا شك أنني أشعر أنني قد أدبت مجهوداً لهذا الجانب وقت بواجب هو من واجب كل أديب يعنى بشؤون أمته وشؤون بلاده وشؤون مستقبلها الثقافي والفكري والأدبي، وعلى كل حال هذه كما قلت وأقول من بوادر الحظ والتوفيق التي جاءت بهذه الجائزة إليّ وإلى زملائي.

« هذه الإجابة تستدعي أن نسألكم سؤالاً آخر هل يوجد أديب معين ترشحونه بدلاً منكم في هذه الجائزة؟

[] لم أقل هذا على أساس أنني أقول : إن فلاناً أو فلاناً أحق بهذا مني ولكن أشعر من نفسي بأن هذه الناحية لم أكن من مستحقيها على وجه العموم ويجوز أن هناك من هو أحق مني بها.

« هل لكم أن تحدثونا عن بدايتكم الأدبية وكيف كانت، وفي أي سنة؟

[] بدأت نشاطي الأدبي أو امتحان الأدب واتخاذ نهجاً في حياتي بدءاً مبكراً وأستطيع أن أقول أنه بدأ قبل أن يبدأ تعليمي أو قبل أن أبدأ التعليم المنظم في حياتي بدأته وأنا صغير أشدو حول والدي - رحمه الله - وهو ينشد الشعر والنثر ويردده بصوت شجي وأنغام شجية. أيضاً على طريقة الأقدمين يتغنون بالشعر ويتغنون بالنثر ومن هنالك وأنا صغير بدأت هوايتي ورغبتني وميولي واتجاهي للأدب. وأعتقد كان ذلك من سن حياتي في السنة السابعة أو الثامنة من سن حياتي وهكذا تقدمت حتى التحقت بالمدارس الكتابية ثم بالمدارس النظامية وهكذا.

« هل كان للبيئة التي عشت فيها دور في تكوينك الأدبي؟ »

□ لا لم يكن للبيئة دور في هذا الشيء وإنما كان لوالدي - رحمه الله - الفضل في هذا الشيء الذي ألهمني وأعطاني الموهبة، الموهبة التي يعطيها الله سبحانه، وبحمد الله ولكن غدني هذه الموهبة ونماها حتى نمت وتغذت وتطورت وتنورت وبلغت ما بلغت في ذلك المستوى وفي ذلك الزمان.

« تختلف الآراء حول دور الصحافة في الأدب فهل تعتقدون أن الصحافة تخدم الأدب، أو العكس؟ »

□ لا. بل إنها تخدم الأدب ولكن على شرط أن تكون الصحافة القوية المثينة المتبصرة التي لا تنشر إلا الشيء القوي المؤثر الذي يخدم الأمة ويخدم البلاد ويخدم الثقافة ويخدم الفكر ولا ينشر إلا الشيء الذي يؤمن الصحفي القوي المثين الذي له دالة على الصحافة وله دالة على الأدب والفكر، حينئذ تكون الصحافة تخدم الأدب، والأدب يخدم الصحافة لأنها وسيلة لنشره ولأنها وسيلة للتبوير والتبصير والتحذير والأشياء التي تخدم الأدب وتقوم به على أحسن وجه وأتمه.

« التآثر والتأثير ظاهرة طبيعية في البدايات الأدبية فمن الأدباء العرب تعتقدون أنكم تأثرتم به في بدايتكم الأدبية؟ »

□ على كل حال التآثر والتأثير كما قلتم ظاهرة أدبية معروفة وليست ظاهرة أدبية فحسب وإنما هي أيضاً ظاهرة علمية وظاهرة اجتماعية وظاهرة ثقافية وغيرها من الظواهر ولكن إذا جئنا إلى مجال الأدب فقد تأثرت من لدن امرئ القيس، وأضرابه ومن على شاكلته فما دون وإذا اخصصنا فقد تأثرت بأبي الطيب المتنبي وتأثرت بالبحراني وتأثرت بالفردوسي وتأثرت بأبي تمام من الشعراء كما تأثرت بالجاحظ وأبي العلاء المعري وغيرهم من القدامى وتأثرت بالمعاصرين أو شبه المعاصرين بالدكتور طه حسين وأحمد أمين والكواكبي والابراهيمي والجواهري وغيرهم من شعراء العراق وسوريا وشعراء مصر وشعراء الجزيرة العربية وكان لي مع الكل مواقف ومواقف وقد قرأت لهم وأكثرت القراءة وتأثرت بالمتنبي كثيراً وغير ذلك من الأعلام والأقطاب الذين كان لهم القدر العلي واليد الطولى في نشر

الأدب والثقافة وإعلاء كلمتها وترك صداها يرن في آذان الكون.

هـ يقال ان ابن خميس لا يقبل الأدب الذي لا يستمد أساسه من الأدب العربي القديم وهل هذا يعني أنكم لستم مع أصحاب تيارات التجديد في الأدب؟

□ هذا سؤال عجيب كيف أقبل مثلاً الأدب الذي يستمد تياره ومثله وأحواله وصفاته وكل شيء عنه من الأدب القديم ولا أقبل أن يستمد من الأدب أو من الواقع الجديد في الحياة الأدبية والاجتماعية والعلمية والثقافية، الأدب كائن حي يستمد كل شيء مما حوله سواء كان هذا قديماً أو حديثاً، الأدب واقع لا بد أن نعترف بأن هذا الواقع يأخذ مما حوله مما جد وما لذ وطاب وما يخدم هذا الجانب خدمة قوية ومؤثرة وربما أن أخذي عن الواقع واقع الحياة أكثر مما أخذته عن القدامى وعن شعر القدامى وعن أدب القدامى وثقافة القدامى.

لا هذا ليس بسؤال صحيح إنما الصحيح أنني أخذت من هذا وأخذت من هذا وأخذت من كل بطرف وآمنت بأن الأدب كما قلت: كائن حي لا يمكن في الحقيقة أن يكون أدباً على حقيقته وعلى سموه وعلى مثله إلا إذا أخذه من هنا وأخذه من هناك شرط أن يكون أدباً قوياً مؤثراً معروفاً له دالته وله وضعه وله مكانته في الأمة العربية وتأثيره عليها. وهذا كما قلت لك، الأدب ليس له قديم أو حديث الأدب كائن حي بدأ منذ امرئ القيس حتى زماننا هذا وليس هناك ما يقال أنه أدب جديد وأدب قديم أو أن هذا الأدب ينقسم إلى أدبين أدب جديد وأدب قديم الأدب أدب يمكن أن تأخذه من لدن امرئ القيس إلى زماننا هذا، نعم إن هناك ما يسمى بالتجديد وإن هناك ما يسمى بالأشياء التي جددت على واقع الأدب ولكنها ليست من الأدب في شيء إذا أردنا أن نقول إن الشعر المنشور من الأدب الجديد أو الشعر الحر أو أيضاً ما يقوله بعض المعتدين على لغة القرآن أنه يمكن أن يكون من الأدب الكتابة بغير الحروف العربية. النظرة إلى الأدب القديم على أنه أسلوب قديم منقطع وأنه ينبغي أن تأخذ أساليبنا وتأخذ أفكارنا وتأخذ كل شيء من الأدب الجديد وما هو الأدب الجديد هل الأدب الجديد أن يكون أدباً حقيقياً غير متأثر بما حوله وأن يكون أيضاً أدباً أخذ من القديم بطرف وأخذ من الجديد بطرف هذا هو الأدب الصحيح أما إذا كان على ما يقال أدب جديد ولكنه غير

متناول لحقيقة الأدب كل ما في الأمر أنه شعر مشور وأشياء جد فيها الزمن لا أول لها ولا آخر ولا نستطيع أن نقومها ولا أن نجعلها في مصاف الأدب القديم الذي تؤمن به ونعمل له ونعمل على إحيائه وإبقائه أنا لا أقول أن الأدب أديان، وإنما هو أدب واحد فن أخذ به أخذ بحقه ومن لم يأخذ به ناله من القصور والتأخر والتأثر بمقدار ما ضيعه من الأدب.

• معنى ذلك أن هناك شروطاً لها هي في رأيك هذه الشروط؟

□ هذه الشروط هي أن يكون الأدب أدباً حسيّاً ومعنوياً مستمداً من اللغة العربية، من علوم الشريعة: القرآن، السنة، كلام الأدياء، شعر الأدياء، خطابة الخطباء، كل شيء عنهم حيثئذ يكون هذا هو الأدب. أما إذا قصرنا في هذه الجوانب كلها وأردنا أن نأتي إلى أن نجعل سواداً في بياض نأخذه على رؤوس الثمام ونقول إن هذا من الأدب فليس بأدب ولا تؤمن به تؤمن بالأدب الكائن الحي الموجود الذي يستمد حياته ويستمد وجوده ويستمد فاعليته من الأدب الحقيقي من لدن امرئ القيس إلى هذا العهد.

• برزت في عالم الأدب العربي مدارس فكرية عديدة شعراً كانت أو نثراً ما هو موقفكم من هذه المدارس؟

□ ما كان موافقاً للأدب الحقيقي بحق ما كان موافقاً له لغة وما كان موافقاً له أسلوباً وما كان موافقاً له اجتماعاً وما كان موافقاً له حقيقة لا غبار عليه؛ وما كان مؤثراً ومثأثراً بواقع الأدب سواء كان قديماً أو حديثاً شريطة أن يسير على النهج الحقيقي الذي سار عليه الأدب من لدن قدمه إلى هذا العهد وما سواه من تعداد المدارس تشويق وتفعيل لا يخرج عن حقيقة الأدب الحقيقي بحال، أقول لا يخرج عنها بحال أما ما كان غير ذلك فهذا التشويق وهذا التأثير وهذا الشيء الذي يقال عنه وهذه المسميات التي جاءت عن هذا الطريق لا يمكن إلا أن يكون تشويقاً فما كان موافقاً لحقيقة الأدب فهو أدب وما كان لا فلا.

• مرة أخرى من مواقف ابن خميس أنه ضد الشعر الحروفي الوقت نفسه مع الشعر النبطي. فهل لكم أن توضحوا لنا أسباب موقفكم من الشعر الحروفي نفس الوقت ألا

تعتقدون أن الشعر النبطي خطر على الشعر العربي الفصيح؟

[] يقول هذا كثير من الناس ويرمون ابن خميس بهذه الناحية ويقولون كيف أنك تزحم الشعر الحر وترميه بالدواهي والقواصم مع أنك تستخدم الشعر النبطي. الشعر الحر هذا لم يكن شعراً ولم يكن نثراً وليس لي أن أسميه باسم. فلغيري أن يسميه بما يسميه به لكن هذا ليس بشعر وإنما جد مع من جد في هذا الزمن تقليداً لـ «اليوت» الإنجليزي وغيره من شعراء الافرنج فجاء نزار قباني ونازك الملائكة وغيرهما مثل سعيد عقل وأشباهم وقلدوهم وأخذوا ينسجون على منوالهم ويقولونه ولو لم يكن الإنسان شاعراً فإنه يضع هذه الكلمات ويصفها بعضها حول بعض قال عنه أنه شعر وأنا لا أؤمن بهذا ولا أعتقد أنه شعر وإنما هو كلام مرصوص ولا أكاد أسميه نثراً ولا أكاد أسميه شعراً وإنما هو من باب الجديد الذي جد على الفكر العربي وسوف ينتها في يوم من الأيام للضمور وللتلاشي، وللاضمحلال أما الشعر النبطي أو الشعر الشعبي فهو رافد من روافد الأدب وجد منذ زمان طويل وضم أو جمع عادات العرب وتقاليدهم وكل شيء عنهم وضم ما يمكن أن يضمه من الحكم ومن النصائح وبما طرقة الشعر العربي سواء بسواء وكذلك الصور التأثيرية التي يحملها هذا الشعر وما يمكن أن يقال عنه إنه رافد من روافد الأدب وامتداد للشعر العربي الفصيح فهذا صحيح وأنا مع من يقوله ولا غبار على ذلك.

• أستاذ عبدالله هل نستطيع أن نسمى الشعر الحر بالنثر المشهور؟

[] لا، لا نثر مشهور ولا شعر مشهور وإنما هو جاء به من جاء به من أعداء الأمة العربية بل من أعداء الشعر العربي ومن الذين لا يمكن أن نسميهم شعراء لأنك تستطيع في الحقيقة أن تأخذ كلمة وتضعها إلى جانب كلمة وكلمة ثم مع هذا تسردها في عمود من أعمدة الصحافة وتقول عن هذا إنه شعر ثم إذا طلب ممن يقول هذا الشيء أو من كثيرين ممن يقولون هذا الشيء على أساس أن يشدوك بيتاً أو يقرضوك أو يقرضوك بيتاً من أبيات الشعر لا يقدرتون على هذا، أيمكن أن نسمي هذا شاعراً؟ لا!

• المعروف عنكم أنكم من الذين قاموا بدور فعال في إيجاد الصحافة في المنطقة الوسطى

فهل كان اتجاهكم من الأدب إلى الصحافة، أو بالعكس؟

[] الأدب هو الصحافة والصحافة هي الأدب، ولكن كما قلت لك : إن الصحافة

هي الصحافة المثينة الثمينة القوية الأمينة التي تستطيع أن تعبر بالأدب وتعبر للأدب وتخدم الأدب لا إنها هذه الصحافة التي تضع سواداً في بياض وتقول : إنها صحافة ، أنا أقصد بالصحافة التي تخدم الأدب على أساس أنها صحافة قوية ثمينة أمينة لا هذه الصحافة التي كما قلت لك : إنها وضع سواد في بياض ، كل ما في الأمر أن الصحافة تخدم الأدب والأدب يخدم الصحافة ولا يمكن أن تتخلى أو تخلي جانباً من الجانب عن الآخر فكيف نفرق بين الصحافة وبين الأدب ، كل ما في الأمر أن الصحافة تخدم الأدب بكل معانيه وأنها هي التي أنشأته وأظهرته وأعطته الشيء الكبير والكثير ليخرج وليحفظه من يحفظه وليقوم به من يقوم به على حقيقته وعلى وضعه.

• نعود إلى الجائزة التقديرية في الأدب ، هل لكم أن نتحدثنا عن قصة حصولكم على هذه الجائزة ابتداء من الترشيح وحتى علمكم بذلك؟

□ لم أكن في الحقيقة كما قلت أتوقع أن آخذ الجائزة ولم أكن أتابع ما يمكن أن ينشر أو ينشر عن هذه الجائزة لكي أشرح نفسي لها ، نعم وردتني رسائل من الأندية الأدبية ومن الجامعات ومن الجهات المسؤولة التي وزعت عليها هذه الاستيانات على أساس أن أملاًها فلأتها بما لدي وفي الحقيقة لم أشعر إلا والتهاني نرد علي ، أنني رشحت هذه الجائزة ومن ثم أخذت الجائزة وكما قلت لك : إنني لم أشرح نفسي لها ولم أتابعها ولم أهتم بها الاهتمام الكبير من أجل أن أحصل عليها كل ما في الأمر أنني بما وقفت إليه من جد واجتهاد ومن عمل ومن إخلاص لأمتي ولبلادي ولفكري ولأدبي ولثقافتني استطعت أن أحصل على هذه الجائزة وجزى الله من رشحتني لها خيراً ، فقد رأوا في ما لم أراه في نفسي.

• هل تعتقدون أن مبدأ وجود جائزة تقديرية في الأدب سوف يكون عاملاً مؤثراً في الرأء الساحة الأدبية هنا؟

□ لا شك أن التفات الدولة للأدب وللفكر ولثقافة في بلادها وإيجاد هذه الجائزة والالتفات نحوها ونحو الرجال العاملين الذين يخدمون الفكر ويخدمون الثقافة ويخدمون الأدب في هذه البلاد أنه عامل قوي مؤثر سوف يمهّد لأصحاب الأقلام ولأصحاب

الشعر والنثر بأن يعطوا ويعطوا من أنفسهم ما يستحقون به التقدير والتأثير.

• يقال إن وضع عامل السن كأساس في الأسس الأخرى في الحصول على الجائزة يجب أن يعاد التفكير فيه، فما رأيكم؟

□ يقولون إنه إذا بلغ الإنسان سن الخمسين أو سن الستين فهو حينئذ يكون وضعه يعني بلغ الشيخوخة ولم يعد في كتابته ولا في شعره ولا في نثره ما يستحق في الحقيقة أن يقدر وإنما ينظر إليه كمنظرة سائلة وإلى ما أوجد ويرون أنه إذا أعطي الجائزة مبكراً أنه يمهده له في أن يجهد ويحتمل ويعمل وينتج ويثابر وتكون له يد قوية على الأدب وعلى الثقافة ويعطي أكثر ويمد أكثر وينتج أكثر وأنا على كل حال مع هؤلاء إلى حد ما ولكن في نظري أن الإنسان لا يكمل نضجه ولا يستقيم حاله ولا يصلب عوده إلا حيناً يبلغ السن المتأخرة الذي يكون فيها قد استوى على سوفة عقلاً وعلماً وأدباً وكل شيء.

لو قدر لكم أن ترشحوا ثلاثة من الأدباء للجائزة في السنة القادمة من سيكونون؟

□ لكل حادث حديث وأنا لا أستطيع أن أرشح أحداً في هذه الأمور وإنما الهيئة التي تعنى بهذا الجانب هي المسؤولة عن هذا الشيء ولا شك أن لديها اعتبارات ولديها مؤثرات ولديها أشياء وخبرة عن الأدب السعودي ككل هي التي بموجبه ترشح هذا للجائزة وتبعد الآخر إنما أنا ليس عندي القوة التأثيرية ولا الإلمام الكبير الكثير بواقع الأدباء السعوديين لكي أرشح من أرشح وأستبعد من أستبعد.

• يعتبر البعض أن جامعاتنا لم تقم بدور فعال في إثراء الأدب السعودي؟ هل لنا أن نعرف رأيكم في هذا الموضوع؟

□ لا شك أن للجامعات أثرها وامتيازها ودلالاتها على الأدب ولكني مع من يقول بهذا القول إلى حد ما ولكنها كأداة أو كقاعدة أو كشيء مسؤول عن اهتمام معين لا يمكن لنا أن نقول عنها أنها قصرت في هذا الجانب وواجهها واتجاهها غير ما يراد من هذا الشيء وإنما كل من المجتمع مسؤول عن الامداد لأصحاب الأدب والفن والشعر والحياة الاجتماعية بتشجيع هذه الناحية لكي يصلوا إليها ولا نتمم الجامعات بعينها ونقول هي

المسؤولة عن التقصير أو عن غير التقصير.

« هل الأندية الأدبية مقصرة في هذا الجانب أم لا؟ »

□ أقول عن الأندية الأدبية ما قلته عن الجامعات سواء بسواء

« من الظواهر التي تدعو للاستفهام هو أن معظم الأدباء العرب لم يخرجوا من الكليات التي تدرس الأدب. ترى لماذا؟ »

□ الجامعات موجهة ولا يمكن لنا أن نقول : إنها تأخذ العلم وتصبه في أفواه المتعلمين صباً لكي يأخذوه، هي على كل حال أعطت المفتاح إلى صاحب الشأن وقالت له : ادخل تفقه وادرس وانقد وابتح وتدبر واعمل حتى تجد نفسك أنك في مكان يؤهلك لنيل هذه الجائزة أما أننا نقول عن الجامعات أنها هي التي تعطي وتمنع وأنها هي التي يقال عنها أنها تصب العلم في أفواه الناشئة أو أفواه المتعلمين صباً فلا، هي موجهة وكفها أن تكون موجهة إنما عليك أيها الإنسان أن تسعى :

على المرء أن يسعى إلى الخير جهده وليس عليه أن تتم المطالب فهي موجهة ليس إلا.

« الشيخ ابن خميس يعتبر من أوائل المؤسسين للصحافة في المنطقة الوسطى ويبدو هذه الأيام أن هناك أكثر من أصبح انهم توجه لصحافتنا .. ترى هل صحافة زمان أفضل من الآن .. ترى ما هو رأيكم في صحافتنا حالياً؟ »

□ لا شك أن صحافة أمس من حيث المادة ومن حيث القوة ومن حيث جزالة الأسلوب أنها أقوى بكثير من الصحافة الحاضرة. لماذا؟ لأننا ننظر إلى الصحافة السابقة على أنها أداة ووسيلة لنشر الفكر ونشر العلم ونشر الثقافة ونشر الأدب.

وصحافة الزمن القديم لا شك أنها أقوى ولكن ما جد به الزمن على صحافة هذا الوقت نجد أنها في الحقيقة معذورة فهي تخدم السياسة، تخدم الفن، تخدم الاجتماع، تخدم الاختراع، تخدم ما جد به الزمن من أشياء لا أول لها ولا آخر، ولنا في الحقيقة نطالبها بإهمال هذه الأشياء من ناحية وأن تقتصر على ما كانت عليه صحافة أمس،

فصحافة الأمس ما كان لديها إلا هذه الأشياء تخدمها، أما صحافة اليوم فقد جد لديها ما جد وجد وكثيراً وكثيراً فهي معذورة إلى حد ما في وضعها هذا.

• شيخ عبدالله لو طلبنا منكم ترشيح ثلاثة شعراء وثلاثة كتاب قصة وثلاثة أدباء نثر وثلاثة صحفيين عرب لمن سيكونون؟

□ أنا قلت لك أنني لست على هذا الورى بمسيطر وليست عند ذاكرة ولا قوة فاعلية على أساس أخدم هذا الجانب وأركز فكري عليه وأرشح من أرشح أو أطرح من أطرح وهذه على كل حال ترجع لأصحابها وترجع إلى من يعنون بهذا الجانب ولست ممن أعنى بهذا الجانب.

• في كلمات مختصرة هل لكم أن تصفوا لنا الأدب السعودي في الماضي وفي الحاضر وتوقعاتكم للمستقبل؟

□ الأدب السعودي في الماضي هو أدب مقصور على مستوى معين من الثقافة ومن الأدب ومن الفكر إنما الأديب السعودي الحاضر معني بأشياء كثيرة وكثيرة جداً كما قلنا عن الصحافة فذاك له شأن وهذا له شأن فإذا ألم الكاتب أو الشاعر السعودي بهذا وهذا فقد ألم بشيء كثير وكبير وهذا له القدر المعلى وله الصفة القوية المؤثرة التي لها واقعها ولها مدلولها، وكذلك في المستقبل كلما جد به الزمن من أشياء ومن أحوال ومن أنظار ومما آل إليه فهو أيضاً يزيد وضع الكاتب أو الشاعر عبثاً على أعبائه فكلما زادت طاقته زاد حجم مسؤوليته وزادت المسؤولية عليه أكثر وأكبر.

عبدالله الشدوخي

«رسالة الجامعة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ



ما قاله الأبناء عن الآباء والحائزة

تكريم الفكر مظهر حضاري وحافز للبذل والعطاء ..

« من أنت ..؟ وما رثك في العائلة ..؟ ومن هم أختوك ..؟ »

– أسامة أحمد السباعي .. ولدت بمكة المكرمة عام ١٩٤٠ م، ودرست في المدرسة العزيزية الابتدائية في حي الشامية، ثم الإعدادية والثانوية بالمدرسة العزيزية الثانوية – مدرسة تحضير البعثات سابقاً – تخرجت منها والتحققت بقسم الصحافة بكلية الآداب – جامعة القاهرة .. حيث حصلت منها على ليسانس صحافة.

– عملت في وزارة الإعلام بصفة – المديرية العامة للصحافة في إدارة النشر، ثم في إدارة العلاقات العامة.

– وحين انتقلت الوزارة إلى الرياض – على أيام معالي الشيخ جميل الحجيلان عيت مديراً لمكتب وكيل وزارة الإعلام للشؤون الإعلامية الشيخ فهد السديري (أمير نجران حالياً) ولمدة ثلاث سنوات.

– رشحت في عهد الشيخ إبراهيم العنقري لعميل مدير عام المطبوعات بوزارة الإعلام حيث ظلت كذلك نحواً من أربع سنوات.

– طلبتني، بعد ذلك، جامعة الملك سعود لأواصل دراسي العليا فابتعثت من قبل قسم الإعلام فيها إلى الولايات المتحدة الأمريكية، حتى حصلت على درجة الماجستير في الصحافة من جامعة ولاية ميشيجان.

– انتقلت إلى جامعة ميزوري (كلية الصحافة) .. حيث درست فيها مرحلة الدكتوراه وأكملت البرنامج المخصص لها حتى إذا حان موعد كتابة مشروع رسالة الدكتوراه عدت إلى المملكة لإناحة الفرصة لأبنائي في أن يدرسوا في مدارس المملكة، وعينت على أثر

عودتي محاضراً بقسم الإعلام وقد سجلت لرسالة الدكتوراه في جامعة الإمام محمد بن سعود.

« ماذا تعرف عن مؤلفات والدك؟ .. وأيهما أقرب إلى نفسك؟ .. وهل قرأتها جميعها أو بعضاً منها؟

.. نعم قرأت جميع مؤلفات والدي، والبعض منها قرأته منذ وقت مبكر، من أيام الدراسة، بل أن البعض قمت بطبعه على الآلة الكاتبة، قبل أن يطبع وينشر في كتب. ولعل أقرب الكتب إلى نفسي كتابه «أبو زامل» الذي أعيدت طباعته باسم (أيامي)، وربما كان ذلك لأنني عاصرت أواخر الجيل الماضي وأسلوبه في التعليم والتربية فتراني أعشق كل عبارة خطتها يد الوالد في ذلك الكتاب، وأشعر أنها تحكي طرفاً مما عشت.

« كيف تنظر إلى تكريم الدولة للأدباء؟

.. التكريم دائماً .. من شيم الكرماء، وتكريم الفكر مظهر حضاري وتعبير عن اهتمام الدولة بالأدب والعلم، وحافز للأدباء للبدل والعطاء والإبداع، وما أعظم الأمة التي يري قائدتها رجال الفكر والأدب فيها.

« صف نفسك في سطور؟

.. لا أعطي لنفسي منزلة أكثر مما تستحق .. ولا أرضى لها مكانة أقل مما تستاهل.

.. أدقق كثيراً في نقل الخبر إلى الآخرين .. فلا أزيد وقد أنقص.

.. أغضب لهمة تأتيني ممن أحترمه وأثق به .. ولا أبالي حين تأتيني ممن لا أثق به.

.. قوي أمام الخبثاء .. ضعيف أمام البؤساء.

.. عاشق للغة العربية، وشديد الحساسية ضد من يكثر في أخطائها .. لذلك تراني

حائقاً لأخطاء الصحف .. وأشد ما أكون حنقاً على المدبوعين الذين لا يباليون أن يقرأوا

قراءة صحيحة .. وما أكثرهم .. مع الأسف!

- أسعى في التقرب إلى الجريء الذي يعارضني بصدق وإخلاص .. وأنصرف عن الذي يمدحني بلسانه دون قلبه.

- أحرص على أن أقول لا أدري .. حين لا أدري.

• هل كنت متابعاً للجائزة .. منذ البداية؟

- نعم .. كنت أتابع كل إجراءات الترشيح للجائزة حتى الفوز .. أولاً عبر الصحف، ثانياً من خلال قبامي بتعبئة الاستمارات - عن الوالد - بالمعلومات الخاصة بحياته الشخصية وحياته الأدبية، تلك الاستمارات التي وزعتها الأمانة العامة للجائزة الدولية التقديرية على المؤسسات الثقافية والنوادي الأدبية ودور الصحف، وثالثاً من خلال الكتب والصور التي قمت بتجهيزها - نيابة عن الوالد - إلى الأمانة العامة للجائزة كطلبها، رابعاً من خلال إتصال الصحافة والمسؤولين عن إعداد حفل تسليم الجوائز .. من أجل استكمال المعلومات الخاصة بوالدي.

* من كنت تتوقع أن يفوز بالجائزة؟

- لم أستطع أن أحدد أديباً بعينه .. ولكنني توقعت أن ترشح الأسماء التالية:

محمد سعيد العامودي - عبد الوهاب آشي - حسين سرحان - أحمد السباعي -
أحمد عبد الغفور عطار - محمد حسن فقي - حمد الجاسر - محمد حسين زيدان (لولا
أنه عضو في اللجنة) - عبدالله بن خميس - عزيز ضياء - طاهر زحشيري - حسين عرب
- حسن عبدالله القرشي.

« هل لك أن تلقي بعض الضوء على علاقتك أنت وأخوتك .. بالذات: وأنت دون

العاشر: دون العشرين، وأنت متزوج، وأنت أب؟

- لفتنا أي مبادئ الصراحة والصدق .. أطفالاً، وعلما مقت الظلم .. صبيانا،

وصادقنا وأخانا .. أزواجاً، وافتخر بنا .. آباء.

• هل ترى في أيك - أحمد السباعي - الأديب - أم المعلم - أم الصحفي؟
- أي معلم أولاً، وأديب ثانياً. وصحفي ثالثاً.

• رقي في العائلة الثالث .

١ - أختي الكبرى (آسيا)، يرحمها الله، وقد أنجبت ابنة هي الآن أم لثلاثة أطفال.

٢ - أختي الكبيرة (عائشة) وهي متزوجة ولها أبناء.

٣ - أنا: (أسامة) متزوج ولي ثلاثة أبناء ياسر - ١٧ عاماً - ميساء - ١٢ عاماً -

ميسون - عامان.

- أخي الدكتور (زهير) وبصغرني بعامين، أستاذ في كلية الطب بجامعة الملك سعود بالرياض، وقد أعيرت خدماته مؤخراً إلى وزارة الدفاع.

• هل كنت تتوقع فوز والدك بالجائزة؟

- كنت أتوقع أن يكون والدي من بين المرشحين من الأدياء، أما أن يكون أحد الثلاثة الفائزين بجائزة الدولة التقديرية في الأدب، فقد كان ذلك - حقيقة - مفاجأة سارة لي، وفخراً لآل السباعي .. وفرحة لأبناء مكة المكرمة أن يختار الوالد منهم للجائزة التقديرية في الأدب من قبل الدولة التي أولته هذا الشرف، وهذه الثقة الكبيرة فيها قدمه للمجتمع السعودي من تفاعل بقضاياها ومن معطيات أدبية، وتربوية، واجتماعية وتاريخية.

• هل كانت القراءة تأخذه عنكم في بدء حياتكم؟

- أعترف بأن القراءة أخذت نصيباً من وقته؛ ومع ذلك تمكن أن يوجهنا، وتمكننا أن نتعلم منه الكثير .. كان يقرأ، ويستوعب، ويتمثل .. ليفيدنا .. وبربنا.

• هل كان لانهجته الأدبي والثقافي أثر على أبنائه؟

- عشقت وأخيت الإطلاع والقراءة .. لأننا كنا نراه يقرأ طرفاً من النهار، ومعظم الليل، كانت هديته إلينا، لدى عودته من السفر؛ قصصاً وروايات يدفعها إلينا وهو

يقول: من يفرغ منكما من قراءة الكتب قبل الآخر .. فهو ولدي.

وعندما بدأت أول محاولاتي في الكتابة للصحف، كان يصححها وينقحها لي، ثم بدعوني لأطلع على العبارة التي كتبها ويطلب مني أن أتفحص كيف تم تعديلها.

« ما هو الشيء الذي حرص والدك على غرسه فيكم؟ »

– حرص على غرس ثلاث نصال:

١ – الاعتراف بالخطأ .

٢ – الصدق في الحديث.

٣ – النظافة في المعاملة.

« حاول أن تتذكر من هم أصدقاؤه .. قبل ٣٠ عاماً، قبل ٢٠ عاماً، قبل ١٠

أعوام؟ »

– من أصدقائه قبل ٣٠ عاماً: حسين عرب – علي عناني – عبد الرحيم كايي – محسن جلال، يرحمه الله – وهو والد الدكتور محسون جلال – أحمد بصام – حبيب شبي – بسام محمد البسام – أحمد جمال – صالح جمال – عبدالله بخاري – عبدالله عريف، يرحمه الله – حسين مكّي، يرحمه الله – محمد سعيد العامودي، عبد القدوس الانصاري – يرحمه الله – زكريا خشخاشي – زكريا نوري الهّي، يرحمه الله – محمد حسين زيدان – محمود عارف – طاهر زنجشيري – حسن عبد الله القرشي – محسن باروم – أحمد ملائكة – عبد الله بلخير – صدقة محمد عاشور – محمد أمين يحيى – عبد الوهاب خياط، يرحمه الله .

ومن أصدقائه قبل ٢٠ عاماً: حسن قزاز – عبد الفتاح أبو مدين – ياسين طه – محمد

عبد الرحمن الشيباني – شكيب الأموي – ابراهيم ناصف.

أما أصدقائه قبل عشر سنوات .. فن الصعب حصرهم، لأنني أقتن الرياض وهو يقطن مكة المكرمة.

« هل تتذكر أنه طرح رأياً في : عبدالله بن خميس أو الجاسر .. قبل أو بعد فوزهم؟

- كنت دائماً أسمعه يقول عن الأستاذ حمد الجاسر: رجل عف اللسان، عف القلم، فيه تواضع العلماء، رجل يدري ولكنه لا يدري أنه يدري .. أما الأستاذ عبدالله بن خميس فهو يراه رجلاً لا يخشى في الحق لومة لائم، قوي الشكيمة، غزير المعرفة، يعتز بأصائله العربية، ويتمسك بالتراث العربي شعراً ونثراً.

«الندوة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ أسامة أحمد السباعي

الصدق - اتزان العاطفة والسباعي

سنحاول سوياً أن نفتح لكم أبواب حياة أحمد السباعي كي تروه كما هو يعلاقته مع الأشياء الخاصة التي تحدث داخل بيته .. وعفواً إن اشتركنا في كتابة هذا المقال فالذاكرة في أحيان كثيرة لا تسعف المرء حتى وإن كان مجال عمل هذه الذاكرة في نطاق حياة رجل عظيم كأحمد السباعي.

سنقوم - تديلاً لمحاولات التذکر - باستخدام النقاط بدل الأسلوب المقالي الذي قد يعجز في توصيل الأشياء الخاصة، الصغيرة منها خاصة.

- توفي والد أحمد السباعي وهو لا يزال طفلاً .. ثم توفيت والدته وهو ما يزال في مرحلة الطفولة أيضاً.

- كان والده صلب التعامل مع الأشياء، عتيقاً في اتخاذ قراراته وفي أسلوب تربيته لأحمد ومحمود (الولدان الوحيدان).

- انعكست تربية أبيه على طفولته، فنشأ قاسياً حاداً لا سباً وأنه هو المتحمل لأعباء الأسرة، فاضطر لترك الدراسة واشتغل في البيع والشراء وكان يتقبل من عمل إلى عمل لتأمين أسباب الحياة المريرة.

- على أن علاقته مع أخيه (كانت) مهتزة بعض الشيء نظراً لصعوبة الحياة إلا أن هذه العلاقة تدرجت حباً وتقديراً بينها إلى أن وصلت ذروتها لذلك ، كان يقول لخاصته بعد موت أخيه محمود - بما في معناه - أن موته ترك جرحاً عميقاً لا يزول ولا ينطفىء .. ولقد كان محمود لا يفتأ يحرص على كل مسيبات اطمئنان أحمد محاولاً إخضاع كل ما يستطيعه لخدمته والسهر على راحته خاصة في مرضه .

- تأثرت معظم بنات العائلة بأحمد السباعي وآرائه حول تعليم المرأة والسعي إلى خلق ثقافة خاصة لها .. لذلك كانت هؤلاء البنات مواظبات على أمور التعليم محققات بذلك أماني السباعي وأحلامه في هذا الشأن على الرغم من أن محموداً لا يحرص إلا على تعليم الدين للمرأة .. إلا أن أحمد مزج بين الأمرين ، فخرجت هؤلاء البنات حاملات لعلوم الدين أولاً وعلوم الدنيا .

- له غرفة خاصة في ناحية بعيدة عن البيت .. في هذه الغرفة يحرق كل أوقاته أو جلها في القراءة .. وللقراءة عشق عميق جداً في نفس السباعي ، فهو أن بحث عنه تجده منكباً على أمهات الكتب يدخل فيها ليخرج برأيه الحاسم من أشياء كثيرة .. في هذه الغرفة يستقبل أقاربه وأحفاده ولا يجب أن تطول الزيارة ، فهو إذا أحس بطولها طلب من الزائر أن يغادر الغرفة دون أن يجد في ذلك حرجاً أو حياء .. ومجلس السباعي لا يمل مطلقاً فهو رجب الأفق يجعل من رحايته تلك موضوعاً لأحاديثه التي تدور حول كل المواضيع التي تناسب مخدته مثقفاً كان أم عادياً ، صغيراً كان أم كبيراً .. فالسباعي يعرف كيف يتحدث بشكل ملفت للنظر ويعرف مع من يتحدث فيتكلم معه على المستوى الذي هو فيه .. وهو يحب للمرح في أحاديثه ، بمثلك روحاً شابة وتطغى «النكتة» على ما يقوله .

- يصحو باكراً ويبدأ بالقراءة بعد تناول الإفطار - هذا بعد أن أقعده المرض - وبعد الغداء ينام القيلولة .. ونوم القيلولة صفة تلصق به لا تنفك عنه أبداً .. وفي الليل يسهر حتى وقت متأخر فتحس أنه عاشق للسهر فهو في ذلك شاعر يتلمس نكهة الوقت الصالح للقراءة .

- يتذوق الطعام بشكل جيد ويعرف كيف يميز بين الجيد والرديء منه فهو في ذلك ذواقة مشهور بهذه الصفة لدى أقربائه لذلك يحسنون دائماً ما يقدمونه له من وجبات .. كما أنه ذواقة للشاي ويجب تناوله.

- ولولا المرض - فهو مسرف في التدخين.

- علاقته مع المرض علاقة مبكرة لكنه كان صامداً أمامه، بليي الدعوات وبلترم بالعمل رغم هذا المرض، فلقد كان يواجه المرض بشكل شجاع وواثق إلا أنه اشتد عليه مؤخراً ونتيجة فيسيولوجية - لتقدم السن. لا يستطيع الآن صعود السلم أو ترك الغرفة.

- طريقته في تربية الأولاد طريقة حديثة تعتمد على الصدق في المعاملة والحديث .. ويجب من الآخرين عند الخطأ الاعتراف بالوقوع فيه وإصلاحه .. كان في عقابه متراً يجعل من يعاقبه يشعر بالندم .. وأذكر أنه كان في بداية حياته (مطوفاً للحجاج) وكان يسافر لهذا الغرض وقبل سفره كان يوصي الأولاد بالكتابة له عندما يحفظون .. وكان إن أخطأ أحد أولاده بأن حفر إحدى عتبات الدار ليلعب «البرجون» وهي لعبة للأطفال، فأرسل لأبيه بعد أن عجز عن إصلاح ما أفسده وطلب السماح منه .. هذا الطفل كان أسامة أكبر أولاد أحمد السباعي.

- للسباعي ولدان وثلاث بنات إحداهن متوفاة .. الولد الأكبر أسامة والآخر د. زهير السباعي عميد كلية الطب بأبها .. لأسامة ولد اسمه ياسر وبناتان إحداها ميساء والأخرى ميسون .. وللدكتور زهير بنت اسمها سحر وولد اسمه إباد .. وأكثر من يقرب لصفات السباعي ولده أسامة الذي يطبق كل ما ورثه عن أبيه في حياته اليومية.

- كان حريصاً على تنظيم النسل من واقع حبه للترتيب وكرمه الشديد جداً للفوضى .. ولهذا السبب فهو لا يحب وجود الأطفال معه نظراً للفوضى والإزعاج الذي يسببه الطفل، إلى جانب ذلك فهو رقيق جداً مع كل من يتعامل معه.

- يحب الولايم المرتبة والسهرات والأمسيات الثقافية ولا يحب في المقابل الإسراف.

وهذه سمة واضحة جداً عليه.

- علاقته جيدة مع أهل بيته وعلى رأسهم زوجته، علاقة تقوم على الاحترام المتبادل على أنه يشاع من المقربين جداً جداً لزوجته أنها تغار من مكتبته، وهو أمر سيكولوجي طبيعي.

- يحرص على أداء صلاة الجمعة في الحرم المكي.

- صريح، بالغ الصراحة.. وفي أحيان يطرح صراحته على شكل سخرية لاذعة لا يخاف في طرحها لومة لائم.. يحمل رأيه في قلبه وعلى لسانه، لا يجامل من أمامه مطلقاً..

== وبعد :

- نرجو أن نكون قد أضأنا جوانب خاصة عن حياة الأستاذ الراحل والدنا الشيخ أحمد السباعي.

ملحق «الجزيرة»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ هنية وزكية السباعي

من الضروري أن تكوّن الدولة كل ذي أثر عام

• من أنت .. ما ترتيبك في العائلة؟

- أنا معن بن حمد بن محمد الجاسر، ترتيبي الخامس بين أخواني الذي أكبرهم مي معيدة في كلية العلوم في جامعة الملك سعود، وبعدها محمد الذي ذهب في حوادث بيروت بعد إكمال الدراسة الجامعية، وبعده هند صيدلية تعمل مع زوجها الدكتور سليمان الحيا في مستشفى الملك فهد في الخبر، ثم سلوى مديرة قسم الحاسب الآلي (الكمبيوتر) في مستشفى الملك فيصل التخصصي، ثم أنا، وقد أكملت دراستي في جامعة البرنول والمعادن في سنة ١٣٩٨ هـ .. وأعمل منذ تخرجي موظفاً في صندوق التنمية الصناعية السعودي، وأصغر أخوتي مني التي أكملت دراستها الجامعية مهندسة.

« هل كنت تتوقع أن يفوز والدك بالجائزة؟ »

– توقعي لأبي قد يتأثر بالعاطفة. ولهذا فالجائزة بالنسبة لأبي حسب ما لعاطفة الأبوة من تأثير ومع ما لتلك الجائزة من آثار معنوية، إلا أنني وقد عرفت كثيراً عن الجوائز التقديرية، أراها باعتبار ما بذله أبي وبذله من جهد في الميدان الأدبي والثقافي بصفة عامة من الأمور التي لا تستكثر بالنسبة لثله.

« ماذا تعرف من مؤلفات والدك وأبها أقرب إلى نفسك؟ »

– دراستي – وأقربها آسفاً – بعيدة كل البعد عن المجالات التي ألفت فيها أبي وليس الذنب ذنبي ولكن هذه سنة الحياة، وما كان أبي في توجيهي لي ولأخوتي يحاول صرف أحد منا عن اتجاهه أو ميوله في دراسته، ولهذا فكل دراستنا علمية بحتة، وإذا طالعنا شيئاً من مؤلفات أبي أو في مجلة «العرب» التي يصدرها منذ نحو ثماني عشرة سنة أو في كتاباته في الصحف، فتلك المطالعة ناشئة عن حب استطلاع حين نسمع حديثاً عما نطالعه، ولعل ما كتبه عن رحلاته هو أكثر ما انجذبت إلى مطالعته، وله عن تلك الرحلات كتاب مطبوع ومقالات كثيرة في «مجلة العرب» وقراءتها محببة إليّ لكون أبي يتحدث فيها على سجيته، وقد يتحدث عن بلاد أحب معرفة شيء عنها..

« كيف تنظر إلى تكريم الدولة هؤلاء الأدباء؟ »

... أراه من الضروري أن تظهر الدولة تقديرها لكل عامل ذي أثر عام في أي مجال من مجالات العمل النافع أياً كان ذلك. العمل.

« كيف كان شعورك عندما علمت نبأ فوز والدك بالجائزة؟ »

– كان شعور المواطن الذي يسر بأن تقدر الدولة من هو جدير بالتقدير، وإن يكن للعاطفة من أثر في ذلك إلا أن ذلك الأثر له حدوده، فأنا أنظر إلى الأمر نظرة شاملة عامة، فأبي ومن معه ليسوا فيما أعتقد القمة في مجالات تخصصهم، ولكن الدولة قدرت مجالات التخصص، فكان هؤلاء الأفراد الثلاثة نصيبهم في أمر هو عام شامل يسره

أولاً المختصون في مجال التكريم ثم جميع المواطنين بصفة عامة، ثم بدون شك أن نصيب القرابة من ذلك السرور يكون أشمل وأقوى.

« هل كنت متابعاً للجائزة منذ البداية، من كنت تتوقع أن يفوز بها؟
- لم أهتم كثيراً بمتابعة الأمر لأنني رأيت أي حين علم به لم يبد تأثيراً يجعلني أهتم وأتابع الأمر.

« هل لك أن تلقي بعض الضوء على علاقتك بذلك؟

- مع غرابة هذا السؤال سأجيب عليه .. إنها علاقة ابن بأبيه، علاقة حب وحنو وعطف ورعاية في الصغر، ثم تمت تلك العلاقة بتقدم العمر بحيث ازدادت، ولا سيما في التوجيه الملائم لتدريج في مراحل الدراسة، فن طبيعة أي أن يترك لكل واحد من أبنائه اختيار ما يتلاءم مع رغباته وميوله في مراحل دراسته، وكان كثيراً ما يقول لنا: أنتم خلقتم لزمان غير زماننا، فاختاروا من سبل الحياة ما يلائم زمانكم ولكنه مع ذلك كثيراً ما يركز على النواحي الخلقية وهو في ذلك لا يقسو ولا يظهر بمظهر الأمر الناهي بل بمظهر الموجه بأيسر الطرق ولا يبدو في ذلك بصفة الأب المسيطر بل بصفة المحب الشفيق الذي يرغب أن تزول بينه وبين أبنائه الكلفة ولهذا نعتبره كواحد منا يشاركنا في كل أعمالنا جيداً وهزلاً ولا يبدو متميزاً علينا بشيء، ولعل أبرز صفة لأبي التي تحببني في النفوس لا بين أبنائه فحسب بل بين كل عارفيه البساطة في جميع أموره بدون استثناء.

« هل تتذكر موقفاً ما عكس صورة ما كانت مرسومة في ذهنك عن والدك؟

- أي إنسان وطبيعة الإنسان يعثرها في بعض الأحيان ما ليس محموداً وأبرز ما يتصف به أبي في هذه الناحية طغيان العاطفة في بعض الأحيان بحيث يفعل لأنفه الأسباب، ولكنه سرعان ما يتأثر من ذلك الانفعال بعد حين ويدرك خطأه .. من ذلك أنه إذا كره أحداً من الناس، وقل أن يكره أحداً إلا لسبب قوي فإنه يقاطعه ولا يستطيع الرجوع عن ذلك مهما قويت المحاولات.

« هل ترى في أبيك الشيخ حمد الجاسر الأديب أم المؤرخ أن النسابة .. أم ماذا؟
- هذا السؤال يفهم جوابه من الجواب الثالث المتقدم، وأضيف إلى ذلك أنني
لكثرة ما أشاهده من المهتمين بالأنساب صرت أطلع كثيراً في كتابه «جمهرة أنساب
الأسر المتحضرة في نجد» وأحس عند مطالعته بمكانة أبي عند الناس في هذا العلم.

« هل كانت القراءة عامة تأخذة عنكم في بداية حياته؟

- القراءة بالنسبة لأبي شغله الشاغل. ومعروف أن كل إنسان ذي عمل متواصل قد
يكون له من عمله ما يشغله في بعض الأحيان، وكذا كانت حال أبي إلا أن أوقات عمله
قراءة أو كتابة كثيراً ما تكون في أوقات اشتغالنا أو نومنا، فهو يقوم مبكراً من نومه ولا
يأتي الصباح إلا وهو بحاجة إلى الجلوس معنا ومثل ذلك في العشى.

« هل تعرف ماذا يهوى غير القراءة؟

- كان أبي مغرمًا بالرحلات لأنه يهوى جمع المخطوطات القديمة لدراستها والاستفادة
منها ولهذا قل أن توجد بلاد عرفت بإقتناء المخطوطات العربية لم يزرها وفي كتابه عن
رحلاته في الجزء الأول المطبوع وصف لبعض رحلاته، ويهوى أبي رياضة المشي، فقل
أن يمضي يوم وهو قادر على المشي لا يسير في صباحه مدة ساعة كاملة، ثم يهوى أن
يشارك أصدقائه ببعض أنواع الألعاب المسلية ليلاً.

« هل كان لانتباه أبيك الثقافي والأدبي بشكل عام تأثير على أبنائه؟

- تقدم الجواب على هذا السؤال في الثالث مع الإشارة إلى أنه ترك لأبنائه حرية
الاختيار في اتجاهاتهم في مراحل دراستهم.

« ما هو الشيء الذي حرص على زرعه فيكم؟

- لعل أبرز ذلك بعد تنمية الأخلاق الكريمة في نفوسنا منذ الصغر والحفاظ على
واجباتنا - أن نعمل لكي نسهم في خدمة أمتنا وبلادنا كل في مجال اختصاصه وأن ندرك
أن قيمة الإنسان في هذه الحياة في عمله الصالح الباقي النافع لأمته، وكان كثيراً ما يردد
على مسامعنا:

وإنما المرء حديث بعده فكيف حديثاً حسناً لمن وعى

« حاول أن تتذكر من هم أصدقاء أبيك قبل ثلاثين سنة - عشرين سنة؟

- هذا السؤال يحسن أن يوجه إلى أبي لأنني لم أولد قبل ثلاثين سنة..

« هل تتذكر جدولك اليومي؟

- يقوم أبي آخر الليل فيستغل بالفراءة والكتابة، وفي الساعة السادسة صباحاً يمارس

رياضة المشي خارج المنزل إلى ما بعد السابعة حيث يتناول طعام الإفطار وينذهب إلى

المكتب، وبعد المغرب يتفرغ لمقابلة أخوانه وزواره حتى العاشرة حيث يأوى إلى فراشه

للنوم.

« هل تتذكر أنه طرح رأياً في هؤلاء الفائزين؟

- لا أتذكر شيئاً ولكنه نشر في الصحف ما يفيد بأن الأستاذ أحمد السباعي كان

أستاذاً له استفاد من كتبه ومن مقالاته الصحفية، وأن الأستاذ عبدالله بن خميس كان

أخاً وصديقاً له، وأنه ساعده عندما أنشأ الجامة قبل ثلاثين عاماً.

« كيف ينظر إلى المرأة؟

- يرى الحياة لا تتم إلا بها ولا يعمر الكون إلا بمشاركتها في العمل بما فيه عمرانه،

وهو كثيراً ما يردد:

لا يموت الشعب ما دامت له قوة الحسين تسعى للتعامل

« كم زوجة تزوج؟

- واحدة وهو سعيد بالاقتران عليها.

« هل كان قاسياً على أبنائه .. وهل يستعمل الضرب؟

- لا أذكر أنني رأيت أبي رفع يده على أحد، ولكنه كان قاسياً في كلامه وشديد

الثورة عند الغضب وسرعان ما تخف حدته ويبيدي أسفه ويقول: الغضببان كالمجنون يبدر

منه ما لا يشعر به.

معن بن حمد الجاسر

«التدوة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

أبي .. حمد الجاسر على سجيته

لا صلة لما سأكتبه عن أبي بما أقرأ في كتابات الآخرين، أنا أسرح حين أقرأ ثناء على أبي وأحس باعتزاز وارتياح، وأراه ولو كان فيه مبالغة في الثناء بالنسبة لأبي، أقل مما أريد.

إذ من المعروف أن عاطفة البنوة لا تقف عند حدود المعقول.

وكثيراً ما كان أبي عندما يسمع مني أو من إحدى أخواتي ثناء قد يكون الدافع له في بعض الأحيان التملق إليه لغرض من الأغراض، حين يسمع من إحدانا شيئاً من ذلك يكرر علينا قصة الفتيات اللواتي اجتمعن عند امرأة كبيرة السن كثيرة التجارب فقالت لكل واحدة منهن: (صني لي أبالك) فتبارين في مدح آبائهن، فقال الحكمة الماثورة التي أصبحت مثلاً (كل فتاة بأبيها معجبة).

نعم أنا معجبة بأبي، ولكنني لن أطرق جوانب الإعجاب التي أسمعها من الناس عنه، إنما سأتناول جوانب أخرى من حياة أبي.

أول هذه الجوانب: البساطة

أبي في بيته وبين أبنائه يبدو غير أبي الذي أقرأ عنه ما يكتبه الآخرون .. إنه يتصف بالبساطة في جميع أحواله، بحيث يبدو كالطفل يشاركنا في جميع أعمالنا كواحد منا، ولا يريد أن يتميز على أحدنا حتى في أمورنا العادية، وعندما يحاول أحدنا أن يرضي عليه صفة تتلاءم مع مقام الأبوة يكرر جملة (الإنسان طفل مها سما عقله وتقدمت به السن) أنه يذكرنا بما كان يفعله الرسول ﷺ مع ابني بنته فاطمة: الحسن والحسين، حين يلاعبها ويحني لها ظهره ليركبها عليه، وحين يداعب أحد الصبية الصغار قائلاً: (يا أبا عمير ما فعل النغين). والنغير عصفور صغير.

وحين يرى أبي أحداً من أهل البيت متغير الخاطر يحاول أن يدخل عليه السرور بأية

وسيلة كانت ولا بركة حتى يراه باسماً.

ولعل من أصفى أوقات أبي وسروره حين يرى (بدرًا) حفيده داخلًا عليه في المكتبة ومتناولاً أقرب ما يليه من كتبها (وخذ ياتبيد!!! وهات يا عبث!!) ولكنه يستقبله ضاحكاً مسروراً ويقول: اتركوه حتى ينتهي بنفسه.

أما البساطة في مظهره فكم أوقعت في نفس والدتنا من مشكلات .. إنها تريد أن يبرز بالصفة التي يحبها الله بمن أنعم عليه من عباده من حيث المظهر الحسن ولكنه معها على طرفي نقيض في هذه الناحية، وكثيراً ما كان يكرر على مسامعنا.

عليك بالنفس فاستكمل فضائلها فأت بالنفس لا بالجسم إنسان

وحين نقول له: كان لهذا القول زمانه وقد مضى .. يجيب: هذا بالنسبة إليكم أهل الجيل الجديد، فأنا من جيل مضى.

ولا أريد إطالة الحديث عن بساطة أبي، ولكني أجمله بأنه يجب البساطة في كل شيء.

الجانب الثاني : طغيان العاطفة عند أبي

وكما كانت للبساطة صفاتها واختلاف النظرة إليها، فكذلك العاطفة.

وأبي ذو عاطفة قوية ولا أجد غضاضة حين أصفه بأنه كثيراً ما تطغى عليه العاطفة طغياناً ليس محموداً دائماً.

أما المحمود فهو حبه لأقاربه ولأصدقائه، وهذا أمر يتساوى فيه هو وغيره.

وكان أبي كثيراً ما يردد علينا الحكمة القائلة (أحب حبيبك هوناً ما، عسى أن يكون بغيضك يوماً ما، وابغض بغيضك هوناً ما، عسى أن يكون حبيبك يوماً ما).

ولكن أبي لا يستتير بهذه الحكمة دائماً، فهو إذا غضب على إنسان وقل أن يغضب ما

لم تكن الدوافع قوية، فمن الصعب أن يزول من نفسه الغضب، بل يتدفع في ذلك إلى درجة المقاطعة الدائمة، فعل ذلك مع عدد من الناس ممن كانت لهم بهم صلة..

وإذا حاول أحد أن يثنيه عن ذلك يمتنع ويردد قول الشاعر:

إذا انصرفت نفسي عن الشيء لم تسكن
إليه بوجه آخر الدهر تقبل

وكما كان أبي عنيف العاطفة مع من يكره، فهو عنيف أيضاً مع من يحبه، ولا أريد أن أذكر الأمثلة، ولكن بدون شك ليس طغيان العاطفة مما نحمده في أبي، فكثيراً ما كان يفعل بيننا لأنفه الأسباب، ولكنه سرعان ما يرجع وييدي اعتذاره وأسفه على ما فرط منه من تسرع، ويكرر على مسامعنا.. إن المرء في شدة الغضب أشبه بالمجنون، ولا يدري ما يحدث منه، وهذا ينبغي أن يحاول المرء ما استطاع البعد عن الأسباب التي تحدث الغضب، ثم إذا ابتلي به ينبغي أن يحرص على تدارك ما أحدثه له من آثار.

لا شك أن أبي وإن كان كثيراً ما يحذرنا من طغيان العاطفة، يقع منه من هذا الأمر أمور ما كانت محمودة، غير أن تداركه لها يخفف من وقعها.

الجانب الثالث : استهاتته بنفسه

الشيء الذي نلاحظه على أبي أنه لا يهتم كثيراً براحته ومعنى أعم بنفسه بصفة عامة فهو لا يمنحها الفرصة الكافية للراحة ولا النوم الكافي بل ولا الغذاء الكافي.

إنه كثيراً ما يقوم من فراشه أثناء الليل فلا يعود إليه إلا بعد صلاة الظهر.. إنه في جل أوقاته يسارع إلى المكتبة فيمضي الوقت بين المطالعة والكتابة حتى يرهق جسمه ويهرق نظره على ضعفه.

وكثيراً ما كنا نعاتبه بل نحاول أن نحول بينه وبين ما يسبب له الإرهاق، ولكنه يأبى ويقول : (أنا لا أرتاح إلا بالمطالعة والكتابة).

وكان إذا اضطر لتأثر في صحته إلى ترك المطالعة أو الكتابة يبدو قلق النفس متأثر
الخطا، حتى يعود إلى عمله.

وكان كثيراً ما يردد على مسامعنا: (الحياة عمل فإذا فقد العمل فقدت الحياة).
ومع هذا فإن أي قد يجتلس أجزاء من وقته لمشاركتنا أو لمشاركة بعض أخوانه في
شيء من أمور التسلية، ولكنه لا يلبجأ إلى هذا إلا حين يكون فارغاً من العمل، أو غير
قادر عليه.

هذه بعض الجوانب التي أحببت التحدث بها عن أي مما أعتقد أن من حاولوا
الكتابة عنه لم يتعرضوا لذكرها.

ملحق «الجزيرة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ سلوى حمد الجاسر

تقدير الدولة للأدب انبلاج مشرق .. كانت تحجبه السنين !!

من أنت ما ترتبك في العائلة؟ (معلومات شخصية).

... أنا عبد العزيز بن عبدالله بن خميس أكبر إخواني وأخواتي وأبلغ من العمر خمساً
وثلاثين عاماً، ولدت في الدرعية ودرست فيها أول مراحل دراسي ومن ثم درست في
الأحساء حيث كان والدي يعمل مديراً للمعهد العلمي هناك ومنها عدت إلى الرياض
وبيقيت حتى أنهيت الثانوية العامة عام ١٣٨٧ هـ حيث سافرت بعدها لإكمال دراستي
في أمريكا وحصلت على شهادة البكالوريوس في الهندسة المدنية، وقد عملت بعد
تخرجي في وزارة الشؤون البلدية والقروية ومن ثم مكتب المشروعات السعودية باليمن
حيث أمضيت قرابة الخمس سنوات هناك وقد عدت إلى الوطن مؤخراً والآن أنا بصدد
مواصلة عملي في مجال تخصصي كمهندس..

وعن وضعي العائلي فأنا متزوج وعند ثلاثة أطفال (أروي - أريج - ماجد).

• هل كنت تتوقع أن يفوز والدك بالجائزة؟
- نعم فقد كان ذلك في حكم المؤكد بالنسبة لي.

• ماذا تعرف عن مؤلفات والدك وأبها أقرب إلى نفسك؟
- أعرف عن مؤلفات والدي الشيء الكثير وأستعذب كثيراً معاودة قراءتها بين الفينة والأخرى وأقربها إلي كابتلاج لأفق مشرق كانت الدرعية العاصمة الأولى وراشد الخلاوي كواحد من أبرز شعراء النبط في بلادنا.

• كيف تنظر إلى تكريم الدولة لهؤلاء الأدباء؟
- أنظر إلى ذلك بأنه كابتلاج لائق مشرق كانت تحجبه سنين عزلة وانطواء قائمة.

• كيف كان شعورك عندما علمت نبأ فوز والدك بالجائزة؟
- شعور الفخر والاعتزاز والسعادة الغامرة.

• هل كنت متابع للجائزة منذ البداية .. ومن كنت تتوقع أن يفوز بها.
- لقد كنت بالفعل متابعاً للجائزة منذ البداية حيث كانت لمتح لأديب واحد فقط وقد كان توقعي آنذاك محصوراً بين والدي والأستاذ حمد الجاسر وعندما تقرر منحها لثلاثة أدباء فقد كان توقعي أن يكون الأديب الثالث هو الأستاذ أحمد عبد الغفور عطار.

• هل لك أن تلقي بعض الضوء على علاقتك بوالدك وأنت دون العاشرة، وأنت دون العشرين وأنت متزوج وأبناءك أحفاد له؟

- علاقتي بوالدي علاقة واکبها مد السنين وجزرها فهي أن كانت في بعض مراحلها علاقة ممتازة فهي في البعض الآخر لم تكن كذلك وكذلك مرده إلى العديد من التحولات التي مرت وتمر بجيلنا الحالي، فقضايا الطلاق والانقسام الأسري والصراع بين جيل الأمس وجيل اليوم في تحديد مفهوم مشترك للمعايشة مع وجود زخات هائلة من معطيات العصر الحديث لم يكن وجودها لدينا ممكناً قبل خمسة عشر أو عشرين عاماً، إضافة إلى ذلك فإن الاستقرار بشتى أنواعه سواء أكان نفسياً أو معيشياً أو غيره قد أصبح

في يومنا هذا مطلباً يفوق كل المطالب ليس للأبناء وحدهم بل هو للآباء أيضاً
جميع ذلك لا بد وأن يكون له بعض الأثر في علاقتي بوالدي ومع ذلك فأن تقيمي
الحالي لها هو أنها ممتازة.

* هل تذكر موقفاً ما عكس صورة ما كانت مرسومة في ذهنك عن والدك؟
- لا يوجد أي موقف من ذلك النوع حيث أن استمرارية المعيشة منذ الصغر جعلتني
أعرف من هو والدي في أجواء وظروف مختلفة.

* هل ترى في أبيك الشيخ عبدالله بن خميس الأديب أم المعلم أم الشاعر أم
المسؤول؟

- أرى أنه جميع ذلك فهو الأديب والمعلم والشاعر والمسؤول.

* هل كانت القراءة تأخذه عنكم في بداية حياته؟

- نعم القراءة تأخذ والدي عنا كثيراً ليس في بداية حياته فقط بل حتى يومنا هذا.

* هل تعرف ماذا يهوى أبيك؟.. غير القراءة؟

- غير القراءة فإن والدي يهوى وفي المقام الأول الرحلات خاصة داخل الوطن
وكذلك بجالسة ومسامرة ذوي العلم والفضل والأدب وبالذات من لهم علاقة بتاريخ
الجزيرة وتراثها الشعبي، كما أن له هوايات أخرى كالسباحة والصيد والزراعة.

* هل كان لاتجاه أبيك الثقافي والأدبي بشكل عام تأثير على أبنائه؟

- بلا شك فإن لاتجاه والدي الثقافي والأدبي فقد كان هناك تأثير مباشر على اتجاه

- أبنائه ليس كمراحل تحصيل أكاديمي ولكن كهواية ويقول.

* ما هو الشيء الذي حرص أبيك على زرعه فيكم؟

- حرص على زرع مخافة الله في المقام الأول بالإضافة إلى عدد من الخصال الحميدة

أهمها الاعتماد على النفس والاعتدال في الأمور والتزاهة والإخلاص في التعامل.

« حاول أن تتذكر من هم أصدقاء أهلك قبل ٣٠ سنة ٢٠ سنة - عشر سنوات -

اليوم؟

- لا أتذكر أصدقاء والدي قبل ثلاثين سنة حيث كنت صغيراً آنذاك ولكنني قد

أتذكر بعضهم قبل عشرين سنة وحتى اليوم ومنهم:

١ - الأستاذ المرحوم فهد المارك.

٢ - الشيخ المرحوم عبدالله أبو شبيب.

٣ - الأمير المرحوم محمد السديري.

٤ - المرحوم عبد العزيز بن فايز.

٥ - المرحوم زين بن عسير.

٦ - المرحوم علي بن فهد السكران.

٧ - الشيخ سليمان السكيت.

٨ - الأستاذ عثمان الصالح.

٩ - رضبان بن حسين.

١٠ - مشعان بن عميان العجمي.

١١ - عقيل الحمد العقيل.

١٢ - المرحوم محمد بن فتوح.

١٣ - محمد بن صقر السيار.

« هل تتذكر جدولته اليومي؟

- جدول والدي اليومي وبشكل شبه مستمر هو كالتالي:

يستيقظ قبل آذان الفجر من كل يوم حيث يؤدي الصلاة ويشرب القهوة مع تناول
التمر ومن ثم ينهك في المطالعة والكتابة حتى ما بين الثامنة والتاسعة ليتناول عندها طعام
الافطار ومن ثم ينصرف إلى أعماله خارج المنزل إن وجدت فإن عاد مبكراً انهمك في
القراءة أو الكتابة حتى موعد الغذاء وبعد تناول طعام الغذاء ينام القيلولة لمدة ساعة أو
ساعتين ويعاود بعدها المطالعة أو الكتابة حتى ما بعد صلاة العصر حيث يبدأ في استقبال

الكثير من الزائرين من أدباء ومفكرين وشعراء وطلاب علم وأصدقاء وأقرباء وغيرهم، ويستمر ذلك حتى ما بعد صلاة العشاء حيث يتناول طعام العشاء ويرتاح مع أفراد الأسرة حتى قرابة العاشرة حيث موعد انصرافه للنوم وهكذا، إلا أنه شفاء الله وأمد في عمره ومنذ ما يقارب الستة أشهر غير من تسلسل روتينه اليومي نتيجة للمرض الذي ألم به وأقعده والذي لازال يعاني منه حتى يومنا هذا.

• هل تذكر أنه طرح رأياً في أحد هؤلاء الفائزين؟

– نعم أتذكر ذلك وهو أمر قد يتكرر مرة أو مرتين في الأسبوع الواحد حيث أنه كثيراً ما تحفل أمسياته بالعديد من المثقفين وطلاب العلم والصحفيين حيث يصبح الاستفسار والنقاش والجدل في موضوع الجائزة أو في غيره من مجالات العلم والمعرفة يصبح أمراً لا مندوحة عنه.

• كيف ينظر والدك إلى المرأة؟

– ينظر والدي إلى المرأة من زوايا مختلفة فهي كانت في نظره الأم والأخت والبنات والزوجة فهي أيضاً المدرسة التي إذا أعددتها أعددت شعباً طيب الأعراق – كما أن المرأة في نظره شريكة سراء الحياة وضراءها وهي أيضاً الحب والجمال.

• هل كان أبوك قاسياً وهل يستعمل الضرب؟

– علماً بأنني أعتبر والدي رجلاً قاسياً جداً إلا أنه لا يستعمل الضرب إلا في حالات نادرة جداً قد يكون سببها استعماله لأسلوب الضرب عندما كان يعمل في سلك التعليم.

«الندوة» ٢٧/١/١٤٠٤ هـ عبد العزيز بن عبدالله بن خميس



حكاية ابن خميس تبدأ هكذا !!

تمهيد :

كم أحس قلبي بالحيرة والتردد حين طلب مني الكتابة عن (أي).
والتمرس فيه بالمنظار التحليلي فأنا لم أفكر يوماً بنثر أحرفي في هذا الموضوع فكلماتي
وآرائي قد تبدو مطعونة وقديماً قالت العرب (كل فتاة بأبيها معجبة).

عدا تلك الأحرف المزاجية التي تعاندي دوماً وترحل وأظلم أستجديها لكي تأتي
وتنهمر .. ولكنها نصر علي أن تختارني .. ولا أختارها لتصنف الأوقات التي تزورني فيها
بمزاجية مدللة.

وكم كنت أتعذب حين كان يطلب مني كتابة (موضوع التعبير المدرسي) حيث كنت
أرى عناصره تطوقني وتكتم أنفاسي.

وقد أكون فاشلة جداً حين أطلب بحصر أحرفي في موضوع قد تكون خطواتي به
محددة ومطوقة.

لذا سادع قلبي يتداعى بعفوية، ينهمر، ويمطر، بين السطور سأطلقه من لجامه
لينطلق راكضاً فوق مساحات الماضي .. يلتقط مشور الربى وما ينطبع كمئات الأشياء
المضيئة فوق ذاكرتي.

أشياء قد نفاجاً بها نابتة على حواف الذاكرة.

تلك الأشياء التي كونت شخصية (عبدالله بن خميس) بجميع جوانبها فالجميع قد
يعرف جانبه الأدبي وإنجازاته في هذا المجال وهي أشبعت تشرخاً، ويحناً، وتفصيلاً.

ولا أظن أن أحداً .. بحاجة إلى رأي المبتور بها وبمجال سافقتد وإياه. للموضوعية
وستمد عواطفني على شواطئ العمل الأدبي بجميع محتوياته.

لذا سأخرج من دائرتي .. وأبدأ .. وأتطلع بصورة محايدة فالذي بداخل الدائرة لا يرى جميع الاتجاهات بصورة متساوية.

والملم خبوط الحكاية التي بدأت هكذا:

الدرعية تلك القرية التي اخترت تاريخنا فوق جدرانها، أمجادنا .. ثوراتنا ماضينا، لا أدري ما مدى العمق الذي تنغرس فيه هذه البلدة داخل وجدان أبي، ولكنها بالتأكيد اختزلت له معاني كثيرة، وحملت له جنباتها ينبوع قيمه وأفكاره ومبادئه. تلك البلدة التي ضرب حيا أطنابه في قلبه وأبى أن يزول.

ومن هذا الحب الاقليمي الصغير امتدت مساحات من الحب لتشمل ربوع الوطن وتغطي وجه هذه الأرض .. وهادها .. صحاريها .. جبالها .. وديانها .. فيا فيها .. جميع مكوناتها تكثفت في شخصيته وعطائه.

وفي الدرعية كانت البدايات الأولى حيث كان «محمد بن خميس» أحد المشاعل الصغيرة التي تضيء ذلك المهندس الذي يغطي وجه الأرض.

فكان قارئاً للشعر ذواقه له، يردده ويحفظ عيونه .. علامة بأنساب العرب وأخبارهم .. ذو خلفية دينية قيمة.

وقيل لي أنه كان يملك كتاباً ضخماً قد دونت به أنساب القبائل .. فكان الكثير من الناس يلجأون إليه للاطلاع والمعرفة في وقت شحت فيه المدونات واستشرت الأمية في كل مكان.

وفي ذلك البيت وجدت بذور الموهبة تربتها الخصبة لتنمو وتتألق. وكانت أولى الخطوات لتحسس هذا الكون في الدرعية ... تحت النخيل .. وبين السواقي فوق الزراب حيث تجاوبت تلك الأصداء في النفس المرهفة الشاعرة وضاعت النفس الطموحة بحدود تلك البلدة .. وكان السفر في ذلك الوقت والغربة شيئاً لا يوائم السير الرتيب الهادئ لعجلة الحياة في الدرعية ..

ورفض الأب «محمد» وطلب منه مهلة للتفكير والتروي .. ولكن خطانا أحياناً ..
تكون واسعة .. أوسع من أن يحتويها التيار الروتيني الممل.

وشد ركابه إلى مدرسة دار التوحيد بالطائف وفي النفس آمال عظام تتحدى
الصعوبات أو ما يعترى الغريب من ألم.

وهذا هو شأن الخطى الرائدة .. مسيرتها وجلة كأنها فوق بحر من الرمال ولكن
المصاعب تتحجم أمام الهدف البعيد..

وحين نظر إلى تلك الخطوات ونظر إلى التجمع الزراعي شبه البسيط الذي كانوا
يعيشون به، نعرف كم هي رائدة وكم عانت لكي توصل الشعلة إلى مشعل المعرفة في
هذا الوطن.

فدوامه الحياة اليومية كانت تبعدها عن التفكير في تغيير تلك النمطية السائدة في
بيئهم .. حيث الأمية تخلل عقولهم، وقلوبهم، ومعتقداتهم وهكذا تبقى الدرعية البلد
الندي الذي لا يمل العطاء وتبقى دروبه تدفع لنا دوماً بالمشاعل.

وامتدت المسافات .. وطالت الخطى .. ورسخت الأهداف .. وومضت الآمال ..
وأنا هنا سأظلم التاريخ إن اختصرت مسيرة عمره في بضعة سطور وسنسلب صفحات من
الجهد والعرق حقها في أن تظهر وتدون .. وهي تلك الأيام التي ولد فيها «الجزيرة»
كجريدة، وولدت كتب؛ وانهرت عطاءات (وأعنى مستقبلاً أن أفرد لها كتاباً كاملاً
يوفيها حقها شرحاً وتفصيلاً).

وفي هذه الأجواء تفتحت ذاكرتي الأولى .. ومن أمثال هذه الصور امتلأت
ونسجت مخيلتي وصور الكتب ورائحتها .. ووميضها والتحمت بمفردات حياتي لتصبح
النافذة التي أطل بها على هذا الكون وأحس مفرداته من خلالها. وحملت الأيام امتداد
الأزمة، وتلونت الأحلام وكبرت وضخمت .. صاحبتني جميع تلك الألوان ليوشم
رسمها فوق صفحات الوجدان. وتسامقت مع تكويني وأصبحت تشابك وتكويني
العقلي.

وفي الصباحات الباكرة حين كنت أتأبط حقيقتي وأغادر إلى المدرسة كنت أمر بأني وهو منكب على أوراقه .. إنه رفيق الصباح .. يعشق الولادات الأولى للنهار حيث الفجر وتلك الأجواء التي تتسامى بها الأرواح المبدعة ولذا أظن أن ساعات الصباح الأولى هي أجمل ساعاته وأكثرها عطاء.

وكنت أحس بنظراته تتابعني من بين الأوراق بصمت .. وكان عقلي الطفل اللحوح يتساءل لماذا أني يكتب وهو مفترش الأرض .. ويضع أوراقه على ركبتيه لكي يتوكل عليها ويكتب لم لا يستعمل مكتبه ليكمل الصورة التقليدية للكاتب في ذهني.

وكانت صفحات الأيام تنقلب إلى الوراء تباعاً وتربني صورته وهو منكب على أوراقه تحت نخله ويكتب .. بين السواقي وينهمر .. فوق الجبل وأوراقه وقلمه وركبته .. ويدون .. ويتواصل مع اعاني الأرض وشجن الطبيعة .. وتختلط أصواتها .. ويأتي الصوت مفعماً بالأصالة مضمخاً بعبر نجد .. وهبايها ورمالها .. وشمسها .. وقوتها وسحرها.

حيث أنشدت نخلة كان يرتكر عليها:

(نفس عصام سودت عصاما)

تلك الصورة التي انطبعت فوق شبكية عيني وأبت أن تزول ولا أدري لم كنت أحس بتلك الصلة المثينة بينه وبين مفردات الطبيعة فحين كان يرقب النجوم كنت أحس بلغة خطاب خفية بينها .. فيحدث دقائق النور المنبعثة منها .. ويناديها بأسمائها .. وألقاها .. ومجموعاتها وأساطير طريفة روتها العرب عن أماكنها.

هذا نجم سيصاحب نضوج العنب .. وهذا نجم سيصاحب نضوج البلح .. وهذا نجم يشير بانتهاء الصيف .. وآخر يشير بقدوم الشتاء .. هذا سهيل .. وهذه الثريا .. وهذا السهي.

وأحياناً كان يسجعها بمفردات وجمل محلية رائعة.

وقتها كنت أحس أنه يتعامل مع شخص من الطبيعة بنفس العفوية والبساطة التي كان يتعامل بها أجدادنا الفلاحون .. وبفلسفة الحساس والتناغم حيث تكون اللغة متجانسة ليمتد التعايش الأبدي بين الاثنين.

فامتداد الفلاح ما يزال في نفسه لم يبله زمن أو بعد أو تناء وكأنه ما برح في أحد بيوت (الملقى^(١)) يترنم بأرضه فيقول:

ها غابسر من وارف المجد شافع
وعون من السعمل الجميل بدائع

تلك اللغة التي تهمس بها الأرض فلا تلتقطها سوى القلوب التي امتلأت بعشقها.
وعلى امتداد أيامه .. كانت الكتب زاده الذي لا ينضب .. ودوحته كلما أسقمه
المحجر ..

تلك الكتب التي أمدته المزيد من الانتماء والأصالة - لم تهطل على روحه .. نشازاً
غريبة تتردد أنفاحها جوفاء موحشة في روحه فذلك التواصل والتكامل بين الأديب
وأرضه وهوومها هو الذي يسوق الأدب إلى قمة الحضارة والخلود.

الأدب الذي يواجه العالم كإبداع مميز ذي هوية واضحة حيث يكون الأدب (نشيد
الأرض؛ غناؤها، شجنها، وبكاؤها).

وتلك الكلمات والأحرف التي تمدد الكتب نقشت في ربوع الذاكرة فكانت ذاكرة
موسوعية تذهلني أحياناً...!!

فيرغم جميع الدوامات والمشاعل التي يدور بها فإنه حين يسأل (بضم الياء) عن بيت
شعر شارد، أو قصيدة مهجورة .. أرى الكلمات تنهمر من فمه وتتناسل بيوت القصيدة
ليلقيها كاملة بين يدي طالبها..

مع أن الكثير من الأسئلة تتطفل عليه في سويحات راحته ولكنه يتعامل معها بحس

الشاعر حيث يفود السائل إلى موضعها بالضبط.

ذلك الولع والإخلاص للتراث لا يتأني إلا لنفس أصيلة مليئة بالوجد والأمانة لكل
ركيزة من ركائز تراثنا.

لذا كان صراخ الانكسارات .. واللوعة والحزن تعربد في أنحاء روحه وتفتتها.

إذا غثلى ماضينا وحاضرنا
تكاد أكبادنا بالغيط تنسفسطر
يسقول تاريخنا هل أنتم عرب
وهل نتمككم إلى أذوائها مضر

وكانت هناك «فلسطين» وتضاريسها التي تمتد في أنحاء الفؤاد .. لتجف الأغاني وتشحب
الحكايات .. ويعربد في الصور حزن لروح يقات جميع الأعلام الخضراء .. وينهب
عمسات قديمة بالمعنى.

وتشهق الآفاق بلون الدماء ويفقد القلب لوعة الأرض الراحلة المأتمة في دروب
الغيباء، حيث الحزن يلحث وراء حلم العودة.

فشاهد الولاءات الأولى لمنظمة التحرير الفلسطينية (فتح):

فألت بسه (فتح) وقلنا عنوة
يهنسيك (بسا فتح) السطرين المرتضى

وهكذا حولته جميع احزانه ليصبح الأب الروحي للفلسطينيين في الرياض خاصة وفي
المملكة عامة..

ونمت الأشياء داخل مخيلتي وتناولت .. وما برح يتكثف داخلي حتى أصبح بحجم
الأسطورة.

قد لا توجد بيني وبينه تلك الخصوصية الحميمة التي تطبع علاقتنا بطابع الانفتاح

التمام، ولكن هو نوع من العلاقة الأثرية التي تستخدم مفرداتها الخاصة في التخاطب.
لغة تذوقها في اليوم الذي بدأت عيناى تفتحان بدهشة على كل ما هو جميل ورائع
في هذا الكون.

وقد تشطح خطواتنا يوماً بعيداً في رحلتنا في (البحث عن الذات) بمحوض الدروب
لاكتشاف هذا العالم .. وقتها نكون ممثلين بالحاس ونظن أننا سنلمم خيوط الشمس في
قبضتنا ولكنني دوماً أجد عند أي تلك الديمقراطية التي تحتوي ذلك الترد وتولجه في
قنواته النائية عنه.

لقد تلمست الديمقراطية وتحسستها قبل أن أعي كنهها .. وروحها الحقيقية ديمقراطية
فطرية بلون الطبيعة لم تستمد نظمها من مصادر غريبة فتفقد روحها .. وتفقد التربة
الملائمة لها.

إنها غير ذلك .. فلننسها شورى أو تكافلاً اجتاعياً .. أي شيء ولكنها تضمن حرية
الفرد والجماعة .. وتعمق أحاسيسنا بدواخلنا .. وأفكارنا ومسؤوليتنا تجاه أنفسنا
والآخرين.

وقد تكون تجربتي وإياه هي التي عمقت أحاسيسي تجاه هذا الكون وجعلتني أكثر
قدرة على سياسة النفس المتمردة المغرورة اللاهثة وراء إثبات الذات.

وفي أحيان كثيرة أجد الخطى تسوقني إلى دروبه .. وأجد نفسي أدور في أفلاكه
حيث يقع في مكان ما بيني وبين هذا العالم .. حتى أنه يصبح الميزان الذي أزن به
أشياء الحميمة جداً.

(ومع هذا نظل نختار الدروب الشائكة لكي نصل).

وهكذا أجد نفسي في أوقات كثيرة أنلصص على مكتبته كقطعة شاردة أندس بين
كتبه وعالمه .. ويظل ينطع فوق عيني غلالة أرى الكون من خلالها .. ألم أقل لكم أنه
أحياناً يتكثف حتى يصبح بحجم الأسطورة.

من أصداء الجائزة

- يولد الكاتب وفي رأسه هاجس الوطن وهمومه وحين يتوج هذا الوطن هموم كانه بالإخلاص تتراح جميع سنين توجعه وكفاحه.
- قلبي الصغير بشكر جميع الأيدي الكريمة التي منحت الأدب مكانته الرفيعة السامية.
- حين نعتلي المنبر ونخبر العالم عن إنجازاتنا الأدبية نكون خطونا أولى خطانا نحو الخلود الحضاري.
- الكلمة هي أولى دعائم تراثنا وحضارتنا العربية فحين نكرمها نبث الثقة بنفوسنا الضائعة، المنهرة المشتتة بين حضارات العالم.
- إن إنجازات روادنا في ذلك الوقت تعد إنجازات خيالية إذا تطلعتنا لواقعهم ومعطيائهم ونجد أنهم حفروا الصخور بأظافرهم.
- أرجو من وسائل إعلامنا أن تستغل حفلة تسليم الجوائز لنقل وإبراز بعض الجوانب الإيجابية المضيئة في حضارتنا الوليدة.
- نظراً لوجود ثمانين أديباً في هذه الحفلة أرجو أن تصبح مهرجاناً أدبياً ونواة لمشاريع رائعة في المستقبل تجمع بين أدبائنا والأدب العربي والعالمي.

(١) «الملقى» اسم المكان الذي ولد فيه أبي وعاش طفوله البكرة.

أميمة عبدالله الخميس

ملحق «الجزيرة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

من أصداء الجائزة

- يولد الكاتب وفي رأسه هاجس الوطن وهمومه وحين يتوج هذا الوطن هموم كانه بالإخلاص ترتاح جميع سنين توجعه وكفاحه.
- قلبي الصغير بشكر جميع الأيدي الكريمة التي منحت الأدب مكانته الرفيعة السامية.
- حين نعتلي المنبر ونخبر العالم عن إنجازاتنا الأدبية نكون خطونا أولى خطانا نحو الخلود الحضاري.
- الكلمة هي أولى دعائم تراثنا وحضارتنا العربية فحين نكرمها نبث الثقة بنفوسنا الضائعة، المنهرة المشتتة بين حضارات العالم.
- إن إنجازات روادنا في ذلك الوقت تعد إنجازات خيالية إذا تطلعتنا لواقعهم ومعطياتهم ونجد أنهم حفروا الصخور بأظفارهم.
- أرجو من وسائل إعلامنا أن تستغل حفلة تسليم الجوائز لنقل وإبراز بعض الجوانب الإيجابية المضيئة في حضارتنا الوليدة.
- نظراً لوجود ثمانين أديباً في هذه الحفلة أرجو أن تصبح مهرجاناً أدبياً ونواة لمشاريع رائعة في المستقبل تجمع بين أدبائنا والأدب العربي والعالمي.

(١) «الملقى» اسم المكان الذي ولد فيه أبي وعاش طفوله البكرة.

أميمة عبدالله الخميس

ملحق «الجزيرة» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

في النفوس وبالتالي روح الابتكار والإبداع العملي في الفرد بل وقضت حتى على المهن الصغيرة التي كان العرب في الجزيرة يحسنونها.

في غمار هذه الصراعات، كان الأدب في بعض الأقطار العربية كمصر والشام، ينهض مترنحاً من كبوته، ويتخذ مساراً فكرياً، وفتياً يختلف تماماً عن القديم، فنظر إلى أسلوبه الجديد كقنطرة تصل بين جيله وبين الأجيال المقبلة، وعشق طريقة المهجريين، وأحب جبران خليل جبران، وميخائيل نعيمة، وغيرها وإذا به يكون لنفسه أسلوباً خاصاً، فيه رصانة المتأنّي وزخرفة الشاعر، وفتات الناقد الاجتماعي، وحرارة المتألم من قسوة الحياة.

إن سباعياته التي نشرتها تهامة، وقصته «خالي كدرجان» وروايته «فكرة» وكتابه الاجتماعي «فلسفة الجن» كلها تعكس هذا الأسلوب، وأنا أعني بالأسلوب المنحى الفكري، والمنحى الأدائي للفكرة، ثم الصياغة اللفظية. . ليس في أدائه أسلوب السرد القديم، ولا الأسلوب الحديث الجامع المنحى الذي يقدم الفكرة مقصومة، مزمومة، بل فيه لمحات تكشف لنا الحياة على وجهها الواقعي الذي عايشه الكاتب، أسلوب يرسم لنا خطوطاً متناسقة. ومناظر تتفاعل. حتى في «تاريخ مكة» الكتاب الذي يعتبر من أهم كتب السباعي، نجد فيه، صاحب أسلوب وفكرة قبل أن يكون سارد تاريخ. ودارس أحداث.

لنقرأ معاً جزءاً مما جاء بالصفحة رقم (٤٦٢) من كتابه تاريخ مكة «الطبعة الرابعة» طبعة (نادي مكة الثقافي).

(فاجتمع المجلس «يعني اللجنة المفوضة بتوزيع الجراية» واتفق أعضاؤه على التوزيع بموجب سجلات تدرج فيها أسماء البيوت في كل محلة، وعدد ما في البيوت من رجال ونساء وأطفال وخدم، وأن يستثنى من ذلك التجار والسوق والعسكر وقد بلغ تعداد السكان عدا من ذكر اثني عشر ألف نسمة، وقد خص كل فرد أربع كيلات فتسلموا حصصهم في ذلك مضافاً إلى ذلك دينار من ذهب.

وقد تزايد هذا القمح حتى صار معاش أهل مكة منه.

وأمر السلطان سليمان بشراء بعض القرى في مصر من أمواله ووقف وارداتها على الغلة التي ترسل سنوياً لتوزيعها في مكة بموجب الدفاتر السلطانية كما أمر بزيادة المبالغ التي كانت ترسل صراً إلى الحرمين.

وفي عهد سليم بن سليمان زيدت الغلة سبعة آلاف أردب أخرى تحمل من الأوقاف السلطانية في مصر على ظهور الجمال إلى السويس ثم تشحن في السفن السلطانية إلى جدة أو ينبع.

وهي فضائل قد يكون أجداد العثمانيين أرادوا بها المثوبة والإحسان أو مجرد السمعة والدعاية أو غيرها إلا أننا لا نشك أن ذلك أساء إلى أهالي الحرمين أكثر مما أحسن إليهم، فقد عودهم قبول الإحسان بما في هذا التعود من خمول وكسل، وإذا علمنا أن هذه الصدقات ظلت جارية طوال قرون كاملة وأنها كانت تتسع باتساع عدد السكان وان مخصصاتها كانت تعول جلة الأسر، في مكة من العام إلى العام، علمنا نوع الإعداد الذي أعد فيه هذا الشعب وبطل تعجبنا من تنشئه أجياله بالتعاقب على اقتناص الهبات والصدقات واستغنائها بها عن الخوض في مجال الحياة التي تحوضها أم الأرض.

ولو فكر أولئك المحسنون في صرف تلك المبالغ التي لا يوفيهما الخصر في إحياء الأراضي الموات وحفر الآبار، وتعميم المدارس تعميماً شاملاً وإنشاء دور للصناعات لنشأت البلاد غير هذه النشأة التي تعاني مرارتها إلى اليوم.

وبحسبنا أن نعلم أنه مر بالبلاد في هذا العهد الذي تدرسه غير قليل من النصب لأن الفتن التي كانت تنشب بين أمرائها كثيراً ما تحول دون وصول المخصصات كما تحول دون الإستيراد التجاري فلو أنشئت البلاد على الاستغناء بمنتجاتها لكان موقفها غير ذلك.

هذه السطور التي نقلتها، هي السباعي... كمفكر أو كما أسميه (الشاعر الاجتماعي من الشعور لا الشعر) وهي السباعي المناضل غير المتهور المنجرف، حتى أنه قال فيمن أساء إلى قومه بتعميم البطالة فيهم : إنهم محسنون.

هذه السطور ليس فيها شيء من دراسة تاريخية، فالدراسة هي البحث عن الأسباب والمسببات وتحليلها، فلم يقل لنا السباعي أن الجراية أو الصدقة، ثم الصر عمد إليه،

العثمانيون لسياسة مرسومة، وما هي تلك السياسة أتراها كانت تستهدف الحياة الفكرية والعقلية للشعوب التي حكمها العثمانيون، إنني أميل إلى ذلك؛ ولو أنه لم يكن الهدف الوحيد، فمن أهداف هذه السياسة أيضاً قتل فرص الاختيار الذاتي عند الشعوب، فالاختيار الذاتي هو التفكير الذي يعطي القدرة المميزة بين الأفعال المتعددة وبين حيوات وأنظمة ذات فرص متفاوتة والتدبير، والحساب، والتنظيم، ثم التحكم في الأفعال لتأتي نتائجها وفقاً لما خطط لها، كل هذا لا يصل إليه شعب أو حتى فرد إلا بوعي علمي، وحرية إيجابية تتطلب حيازة الوسائل وقيام الظروف الملائمة.

وأهم وسيلة لقتل هذا النوع من التفكير هو منع الأسباب التي تساعد على نموه وأهمها العلم وأولى خطوات العلم «تعلم الكتابة والقراءة» ومجالها المدارس، وبذرتها المدرسون، ولا يتوفر كل ذلك إلا إذا انتعشت الحالة الاقتصادية، وأهم وسائلها الزراعة، والصناعة، والتجارة، فلذلك عمدت السياسة العثمانية إلى عدم إنعاشها، وعودت الناس على الصدقات لتقتل روح العمل، وبالتالي التفكير في ذاتهم.

كل هذا جاء به السباعي في تلك السطور بأسلوب تنداح معانيه في وعيك، وتشيع في إحساسك، كضوء القمر، الذي له دفء شاعري في إحساس الواهين، والمتممين. الأدب عند الشيخ السباعي وسيلة لا غاية.

وهناك فوارق غير مميّزة، بين الأدب كوسيلة، وبين الأدب كغاية..

فمثلاً تحقيق الكتب القديمة، والطرق والأماكن، أدب غاية، والشعر الغزلي وكتب الأنساب، وما إلى ذلك فأدب غاية، لا أدب وسيلة.

إن المعجم الجغرافي أي معجم، أو أي شعر غزلي، أو كتاب رحلة أو موضوع فلسفي، لا يخدم إلا فئة قليلة من الناس وقد تكون لكل ذلك قيمته الشكلية والأهتيمات الفردية الخاصة، وهي تشكل ثقافة إقليمية وجزءاً من حضارة الشعب أو الأمة.

بخلاف أدب الوسيلة، ومنه، آداب العلوم اللغوية، والأشعار الحماسية، والثورية، وآداب العلوم الدينية، كلها تخدم الأهداف الكبرى للحياة الإنسانية، وهي في مجموعها

تسمى «الحضارة» وازدهار الحضارة لها قيمتها في الحياة البشرية على هذا الكوكب.
كل أدب يبحث في الدوافع الحضارية. ويثير في النفوس الاهتمامات العامة البعيدة
عن الفردية هو أدب وسيلة لا غاية.

وهو أدب السباعي، حتى تاريخ مكة كان صاحب وسيلة لا غاية أنه يوم ترك
مدرسة «الأقباط العليا» بمصر بعد أن درس فيها سنتين، وجاء إلى بلاده ممتناً للتدريس
في بعض مدارس صغيرة أهلية: عمد إلى أدبه، فألف «سلم القراءة العربية» وهو أول
مؤلف محلي «وطني» يؤلف لتدريس القراءة. ألقه في ستة أجزاء ليتدرج الصبي في القراءة
ست سنوات، لا يصل إلى نهايتها حتى تكون القراءة الجيدة طوع حاجته إليها، ألفها في
وقت كان فيه أديباً، وكاتباً يشار إليه، لم تمنعه شهرته أن يؤلف كتاباً سهلاً متواضعاً
كهذا، ألم أقل أن الأدب عنده وسيلة، وما هو ذا يضع أدبه بين يدي الصبي الجاهل،
والكبير الأمي، ليعلمها القراءة والقراءة أول درجة في معارج الوعي، والتفكير،
والثقافة، وظل هذا الكتاب يدرس أكثر من أربعة عقود في سائر مدن المملكة. حتى
انتشر التعليم، وداهمت المتغيرات الحديثة ميادينه. ومن مؤلفاته روايته «فكرة» وهي
الرواية الوحيدة التي ألفها في حياته. وهي رواية فتاة، عاشت في شعاب الأودية المحيطة
بمكة والطائف عاشت لآرائها المتحررة من كل القيود التي فرضتها المغلاة المدنية، عاشت
عفيفة حرة كريمة، لم تمتد إليها يد بسوء، ولا عين بنظرة نابية، كانت نجد التصويب -
بالمسدس والبنديقية.

أما كتابه «أبو زامل» فهو كتاب مقارنة بين آراء الجيل والأجيال التي سبقت جيله
بعد أن توارت شمس الحضارة العربية ضمته آراءه في التربية والتعليم ونظراته العامة في
الحياة العربية، وما ينبغي أن تكون عليه هذه الحياة.

«ويوميات مجنون» كتاب أنطق فيه مجنوناً بآراء لا يستطيع العاقل أن ينطق بها ..
كتاب يشير به إلى أن المجانين أكثر حرية من العقلاء وهم أن يقولوا ما شاءوا وكتاب
«صحيفة السوايق» يحلل به أسباب الجرائم، وظروف الجرم ومدى مشاركة المجتمع في
تهيئة هذه الظروف للمجرمين، وتخريجهم من مدارس الحياة إلى مجال الإجراء.

وكتاب «دعونا نمش» صرخة أطلقتها السباعي في محيط الأجيال الصاعدة يطلب منهم أن يعملوا لإعادة المجد الحضاري الغابر، بأسلوب الحياة الجديدة.

هذه بعض كتب السباعي، والحديث عن كل كتاب يتطلب إلى بحث خاص ولم أرد بهذا إلا أن أعطي القارئ فكرة عامة عن هذا البعض من كتبه.

السباعي عملي لا خيالي، مع أن صفة الخيالي ألصق بالأدباء والشعراء والكتاب، لقد أصدر جريدة «الندوة»، ومن بعدها «قريش»، ليؤكد أن الأديب يستطيع أن يكون عملياً في ساحات الحياة، ويستطيع أن يخدم بادية بلاده وقومه.

كان في وسع السباعي أن يكون عالماً لغوياً، وشاعراً فذاً وكاتب قصة معجزة ولكنه كان صاحب الأدب الوسيلة لا صاحب الأدب الغاية وفكرة إنشاء مسرح مكة كانت تحقيقاً لمبدأ الوسيلة الأدبية. ولقد تدارست الفكرة معه كثيراً وكان اندفاعي الشبابي يأبى إلا أن يكون المسرح الذي ينشئه مسرح فن ومزاحمة للمسارح العربية ولكن أناته وهدوءه الفكري كان يجاجني بهما، ومما قال لي عن المسرح «يا ابني يا محمد - هكذا كان يدعوني - إن مجتمعنا ليس في حاجة الآن إلى فن راق وإنما هو في حاجة إلى أن نفهمه ماضيه وأنت تعرف أن ماضينا الحضاري، وضع الأسس الأولى لكثير من الفنون التي تتباهى بها الحضارات اليوم: دعنا نعمق في إفهام مجتمعنا تاريخه، ويوم يتعمق هذا التاريخ في نفسه، ويتغلغل في فكره، سيعرف الفن، ويستخدمه لغاياته النبيلة ثم طلب مني أن أكتب المسرحية الأولى التي تمثل على خشبة مسرح مكة واختار الموضوع لي وفرضه علي، وهو أول موضوع وآخر موضوع فرضه الشيخ السباعي عليّ فرضاً لأنه كان قد أعطاني حرية اختيار أفكار موضوعاتي التي أنشرها في الجريدة وعلل فرضه بأن فتح مكة كان المنطلق الأول للأفكار الحضارية الإسلامية .. ومنذ ذلك اليوم تمت وحدة العرب تحت لواء الإسلام، الذي رفرق على معظم بقاع العالم لينشر الثقافة الإسلامية والعربية، فلا بد أن يعرف كل عربي وكل مسلم نتائج الفتح، وأثره في تاريخنا الحضاري. وذات مرة أعطاني درساً عملياً في أن الأدب وسيلة لا غاية وكأني به كان ينتظر تلك الفرصة.

فبعد أن تهيأت كل الظروف لافتتاح المسرح، وأعلن يوم افتتاحه طلب مني أن أرافقه إلى جدة لتقديم دعوة حضور حفل الافتتاح إلى أمير مكة المكرمة، وكان يومئذ «الأمير عبدالله بن سعود» وانطلقت بنا السيارة وكان الشيخ السباعي سائقها وأنا أقعد بجانبه تتجاذب أطراف الأحاديث وفجأة طلب مني أن أسمعه شيئاً من أشعاري، فأخذت أنشده، حتى أنشدت له قصيدة أقول فيها.

وجودي كله علم إذا أنا بالحوى عدت
تناهى صوتها عذباً إلى سمعي فكم حرت.
إلى سمعي كان السحر في ألفاظها سم.
تقول دجلك أبدي يموت بقارعه الوقت.
يسميه ضلال الفكر: (تقنية) هي الموت.

حتى قلت وهي قصيدة طويلة :
فقلت لها رويدك يا أختي أني لست
حضارياً يصيف في مغالي العصر أو يش.
أخيه أني روح من التاريخ قد جئت..
أخيه أني ماض مع الأجيال قد عشت.
أعشق صحوة الإنسان في أرض بها مت.

ولم أكد أتم البيت حتى اضطربت السيارة بنا، وهضت بمنة ويسرة فما حكم المقود، وقطع الوقود برفع قدمه من مجال إمدادها به حتى هدأت واستكانت، وكنا قرب «بجدة» ونزل كلانا بتفقد: وإذا بإحدى عجلاتها .. نفست، ونفثت هواءها من ثقب ثقبه حجر مؤلل، (أي بنشرة) ووقفنا نتأملها هنيئة وسمعته يقول: (أتم القصيدة، لعل الحرم يزوم و لعل حرارة الكلمة تنفث الهواء في العجلة، فتجيا» ثم تابع: «لم أقل لا خير في أدب لا يخدم صاحبه وقومه وبلده، كن أديباً عملياً تستجيب لك الحياة».

كلمة مازال صداها يملأ نفسي وأحس بطنينها في أذني حتى اليوم، وبعد أن تفرقت السبل بيننا، ومضى كل منا في طريقه التي مهدتها الحياة. هذا هو السباعي ولم أقل عنه إلا أقل من القليل.

محمد عبدالله علياري

«الجزيرة»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

قالوا عن:

حمد الجاسر

الجاسر كما عرفته!

عرفته عن بعد، قبل أن التقيه، كلما أتيت الرياض زائراً، أو في مهمة صحافية، عرفته عبر نتاجه الغزير، فكراً وتاريخياً وتطوفاً متنوعاً بين حقول المعرفة، فما تدري أي الشخصيات فيه أقرب إليك وأوثق: حمد الجاسر الإنسان، أو المؤرخ، أو الأديب، أو المفكر أو (الراوي) لفيض من ذكرياته وتجاربه، في الحياة الحافلة بالعطاء والثناء.

وعرفته عن قرب، وازددت بفكره ونهجه لصوقاً، قدمني إليه أول مرة قبل سنوات الزميل الأخ الأستاذ محمد الشدي، في مقر الجمعية العربية السعودية للثقافة والفنون، وكان ذلك في إحدى المناسبات الأدبية، وجلست إليه، مع من جلس، وكنا عديداً من المتحلقين حوله، أدباء وصحافيين ومثقفين وطلاب معرفة، مثلما يجلس التلامذة إلى أستاذهم يصغون منتشين، لكل كلمة ينبس بها، ولكل فكرة يطرحها، وكل خاطرة تعن على البال، فإذا هي واحة مخضوضرة بالمنى وحلو الآمال.. وكان وما زال، وقد تكرر اللقاء العفوي غير مرة - بالغ التواضع والرقّة والنبالة، مع من يلتقيهم ويلتقونهم، فلا يأخذ زهو وهو أهل له، ولا يعتره ما يعترى الأفتاذ الأوائل، من هالات «الفوقية» أو التكبر! هو ذو كبرياء ولكنه ليس متكبراً! وهو ذو رفعة مجد، وألق عطاء لا يضاهي، ولكنه يحاول جاهداً أن يبدو بسيطاً، في عمق البحيرة وسكونها ونشي به ثقافته الغزيرة وهي محصلة هذا الفيض من العبقرية، والإنجاز الأدبي والفكري، فيدهشك ويستأثر بك على نحو لا تجده في الآخرين من طرازه وهم قلة في التعداد..

وقرأته في أكثر من مقابلة صحافية أجريت معه، على صفحات صحف المملكة ومجلات، فإذا هو البحر في هديره، والعطر في عبيره، والعمق في فكره، والوضوح كله، في التعبير عن مكنونات نفسه، وصادق آرائه، في ما هو مطروح على بساط بحث، أو قضية أو شأن عام، أنه «الموسوعة»، باختصار، وأنه الموهبة المكثفة، والافتقار البليغ بلا متازع!

لست في ذلك أجامل أو أبالغ ، فإن للرجل من كرم الصفات ، والممارسات ما يجعل
كلماتي هذه أقل من شأنه ، وما في وسعي أن أفي هذا الشيخ الفارس ، في ميدانه ، بعض
حقه علينا نحن معجبيه الكثر ومتبعي آثاره الخوالد وعطاءاته الثرة ، لا ينضب لها معين ..

والدولة - بشخص مليكها المقدى - إذ تكرمه ورفقي دربه وعبقريته الأستاذين
الكبيرين السباعي وابن خميس ، إنما - في حقيقة الأمر ، تكرم ذاتها في ذواتهم ، وتجسد
تطلعاتها في تطلعاتهم ، وتعبر عن أبسط معاني الوفاء في رفقهم ووفائهم ونتائجهم .
لقد أسعدني حقاً ، أن أتلقى الدعوة الكريمة لتغطية هذا الحدث الرائع ، في مهاتي
الصحافية : تكريم الرواد الأوائل ، أدياء المملكة الأفاضل ، وأساتذة الجيل ورموز العطاء
الأمثل ..

إن على هذا الجيل ، وقد كان من حسن حظّه أن يفتح عينيه ، على «روائع»
و«بدائع» الجاسر وأقرانه الكبار ، ألكبار ، ولسان حال كل منهم ونحن نحتفل بهم لنرى
فيهم ماضيًا وحاضرنا ونستلهم مستقبلنا الأسمى :

وإذا كانت النفوس كبارا تعبت في مرادها الأجسام !!

الجيل الثقافي ١/٢٨ / ١٤٠٤ هـ عبدالله الشبقي

رسالة إلى العلامة حمد الجاسر

أستاذي الجليل علامة الجزيرة الشيخ حمد الجاسر ..
حيالك الله وأبقاك ذخراً لدينك ووطنك وأمتك ..
وبعد

• أستاذي الجليل :

لا يتسع المقام لتعداد الأيادي البيضاء التي قدمتها لأمتك وقلمي الضعيف يعجز عن
إحصاء ما قمت به من إنجازات في شتى الميادين .. وأنت في غنى عما أقوم به أنا وغيري

من إحصاء لجهودك - التي لا تحصى - أو الإشادة بها لأنها غنية عن الإحصاء والإشادة..

ومن في وطننا العربي من المثقفين لم يعرف علامتنا حمد الجاسر، أو يجهل إنجازاته؟
- وهل يخفى على أحد جهودك الطيبة لتطوير التعليم والنهوض به. حيناً كنت مدرساً في الأحساء؟ أو حيناً كنت مشرفاً على التعليم بالظهران؟ أو مديراً لكلية اللغة العربية وكلية الشريعة؟ لقد ساهمت مساهمة فعالة في إحياء النهضة التعليمية، وستظل بصماتك في هذا الميدان شاهدة على أنك رائد من رواد التعليم في تلك الفترة التي كان التعليم فيها وليداً جديداً.

- وهل يخفى على أحد بأنك أول من أنشأ الصحافة في المنطقة الوسطى منذ ما يقرب من ثلث قرن حيث أصدرت صحيفة (الإمامة) في عاصمة المملكة بالرغم من العقبات والمعوقات؟

- وهل يخفى على أحد بأن هذه الصحيفة كانت أول صحيفة في المملكة تهتم بشؤون البادية؟

- وهل يخفى على أحد بأنك من أوائل المنادين بتعليم المرأة وتثقيفها؟ ومن أوائل المنادين بأن تكون لدينا صحافة للمرأة، وصحافة للطفل، وصحافة للرياضة؟

- وهل يخفى على أحد تشجيعك لبراعم الأدباء والكتاب فسقيتهم من رحيق علمك وأدبك، حتى تفتحت البراعم وازدهرت المواهب..؟

- وهل يخفى على أحد أنك اتخذت من صحيفتك (الإمامة) سنداً للناشئين، وسلاماً للنابعين، ومنبراً للعلماء والمفكرين.. لقد ظللت الإمامة يجناحها كل موهبة وفتحت ذراعها لاحتضان البراعم، واستقطاب العالقة..؟

- وهل يخفى على أحد بأن إصدار صحيفة مثل الإمامة منذ ما يقرب من ثلث قرن في هذه المنطقة ليس بالأمر اليسور، فالإمكانات المادية محدودة، وسوء الطباعة وصعوبة التوزيع وارتفاع التكاليف والأجور، كان مما يشبط العزائم ويقتل الطموح.. ولكنك

سخرت من الأشواك، وركبت المخاطر ومضيت في الطريق مؤمناً واثقاً بأن الله يجوارك
بمدك بالعزيمة وقوة الإرادة ولم تصغ إلى وساوس اليأس عندما لم تجد في المملكة المطبعة
التي تتولى طبع (الإمامة) وظهرها بالثوب اللاتق بها فسافرت بها إلى مصر لطباعتها هناك،
ثم إلى لبنان .. وليس يخفى على ذوي الأبواب ما كنت تعانيه من مشقة الأسفار
والتعرض للأخطار أكثر من عامين .. إلى أن يسر الله الأمور فأنشأت «مطابع الرياض»
التي هي وليدة صحيفة الإمامة..

وبإنشاء هذه المطبعة تكون لك يد السبق كذلك في ميدان الطباعة، حيث كنت
أول منشئ لأول مطبعة في عاصمة المملكة .. وقد كان لهذه المطبعة الأم الفضل في
ميلاد نهضة صحفية وثقافية كبرى ليس في المنطقة الوسطى فحسب، بل في أنحاء
الوطن، فأنجبت هذه المطبعة الأم جريدة (الفصيم) ثم مجلة (الجزيرة).
وهذا بخلاف ما ساهمت به في نشر وطبع الكثير من الكتب الدينية والأدبية
والتاريخية والثقافية..

- وكنت يا شيخنا الجليل تعرف أهمية الرسالة التي تؤديها الكتب والمراجع في نشر
الثقافة والوعي الاجتماعي وبخاصة في تلك الفترة المبكرة، لذلك أنشأت «مكتبة العرب»
لبيع الكتب والمراجع المختارة، وهي أول مكتبة تعني بعرض المؤلفات الحديثة تحت
إشرافك واختيارك.

- ولم تقف طموحاتك العلمية والأدبية عند حد - برغم تقدم السن - فأنشأت داراً
دعوتها (دار الإمامة للبحث والترجمة والنشر). هذه الدار التي أدرتها بحكمة المحرب
الفاهم، وأمانة المواطن الحريص على خدمة العلم، لتصدر منها أهم الموسوعات والمعاجم
التاريخية والجغرافية في تاريخ المملكة .. واستطعت من خلال هذه الروائع أن تسد
ال فراغ الذي ظلت تعاني منه أرض الجزيرة منذ أقدم العصور.

- وأما حبيبتك مجلة «العرب»: فهل يخفى على أحد ما قدمته للناس من أخبار
الكوز والنقائس الخطية التي ساهمت أنت في تحقيقها، ونشرها وإنقاذها من يد العبث
والإهمال؟

وهل خلا عدد من مجلتك إلا وقرأنا فيه تحقيقاً أو خبراً عن مخطوط كان مطبوعاً تحت
غبار النسيان فهياك الله لإنقاذه، وإيقاظه من بعد رقدة ظلت قروناً؟

ولم تكن مجلتك مقصورة على نشر أخبار الكنوز والنقائس وإحيائها، بل شاركت في
نشر تاريخ الجزيرة قديماً وحديثاً وكانت ومازالت سجلاً حافلاً بكل ما يتعلق بالجزيرة
من آثار وحضارات وآداب ومصدراً من مصادر الثقافة التاريخية والجغرافية واللغوية
والأدبية، ومرجعاً من مراجع الفكر العربي والإسلامي.

• شيخنا الراحل :

هل كانت لديك دوافع وراء هذه الإنجازات الكبرى سوى حبك لأمتك،
وتحمسك واندفاعك لربط حاضر وطنك بماضيه؟

لقد وضعت نصب عينيك تحقيق الكثير من الأهداف الدينية والوطنية التي تبلورت
في قولك: «إن حياتنا لا تقوم على أساس المادة فحسب، وإنما تقوم على أساسين هما:
الروح والجسم، فالحياة الروحية تتطلب منا أن نفهم ما خلفه لنا سلفنا الصالح من
تراث، لأننا إذا لم نفهمه فهماً صحيحاً لم نستطع أن نسير على شاكلتهم، ولم نستطع أن
نكون مسلمين بالمعنى الصحيح، فالإسلام يتطلب منا أن نتعرف على غزوات الرسول
ﷺ، ويتطلب منا حيناً نقرأ: ﴿ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم
شيئاً﴾ .. أن نعرف حنيناً وأين موقع حنين؟ والإسلام يتطلب منا أن نعرف اللغة
العربية، وبواسطتها يمكننا فهم القرآن الكريم، فإذا لم نفهم اللغة العربية لم نستطع فهم
القرآن الكريم. وفهمنا «اللغة العربية» يعتبر ناقصاً ما لم نفهم الشعر العربي القديم .. وأنا
إذا أردت أن أعرف كيف هزم الله مشركي قريش في موقعة بدر يجب أن أفهم موقع
بدر، وأن أتصور الواقعة من أين أتت .. هذا من الناحية الدينية .. ومن الناحية
الاقتصادية، بلادنا تحتزن ثروات هائلة ليس الذهب الأسود فحسب بل فيها المعادن من
الذهب والفضة والحديد والنحاس وغيرها .. وهذه المعادن إذا لم أعرف المواضع القديمة
أعرف موضع «قساس»، وأعرف معدن «بني سليم» وأعرف معادن «العقيق» وأعرف
معادن «النجادي» لم أهتمد إلى الثروة التي في باطن الأرض، فدراسة هذه المعجمات أو

التعمق في الدراسة الجغرافية القديمة لها فوائد :

أولاً - أنها تمكننا من معرفة خبايا الأرض التي في أرضنا ومواقعها.

ثانياً - أنها مكتملة وموصلة إلى فهم القرآن الكريم والسنة النبوية.

أليست هذه الدوافع بكافية لأن تقوم بما قمت به من جولات علمية طويلة قطعت فيها آلاف الأميال في شرق الجزيرة وفي وسطها، وفي شمالها وفي غربها وفي جنوبها وخرجت من كل ذلك بملاحظات ذكرتها في كتابك (في شمال غرب الجزيرة) منها :

١ - كثير من معالم الجزيرة لا يزال مجهولاً، ومنها ما يقوم عليه الشعر، فهما ودراسة محققة، فهناك آلاف المواضع لم يرد لها ذكر فيما بين أيدينا من كتب الأمكنة، وما ذلك إلا لأن الرواة لم يتقلوا شيئاً عنها، وأن المؤلفين لم يصلوها.

٢ - يضطرب تحديد المتقدمين لمواضع وردت في الشعر القديم اضطراباً يقف منه الباحث موقف الحيرة بسبب تضارب الأقوال، ولو تمكن من التنقل الواسع في الجزيرة لخرج من هذه الحيرة، ولاستطاع أن يحدد الموقع تحديداً صحيحاً..

٣ - عني المتقدمون بإيراد أقوال مختلفة متضاربة في تحديد موقع ما ، فهناك من يقول : إنه في بلاد بني فلان وآخر يخالف هذا القول .. ولم يلاحظ كثير من المتقدمين من المؤلفين أن الاسم الواحد قد يطلق على مسميات عديدة، ولم يدرك بعضهم أن القبائل من طبيعتها نقل كثير من أسماء بلادها المحبوبة إلى أماكن أخرى، ومن ثم نجد الخطأ القطيع في تحديد المواضع..

٤ - هناك أسماء تشترك في صفاتها من حيث التسمية، ومن عادة العرب تسمية الموضع بصفة قريبة من طبيعته، ومن هنا نشأ إطلاق الاسم الواحد على مسميات مختلفة، تتصف بصفة واحدة، وإن كانت المواضع متباعدة وهذا مما لم يلاحظه كثير من المؤلفين.

٥ - هناك أسماء كثيرة أوردتها المتقدمون محرفة، وعذرهم في ذلك أنهم يتقلون عن كتب ألفت في أول العهد الذي بدأ فيه التأليف العربي ومؤلفو ذلك المهد لا يعنون كثيراً

بضبط الاسم، يضاف إلى ذلك بعد مؤلفي معجمات الأمكنة عن جزيرة العرب .
(ص ٧ ، ٨ من المراجع السابق).

وعندما عرضت يا شيخنا أهم الأسباب التي أوقعت العلماء في الحيرة، من حيث تحديد كثير من الأمكنة بينت أنها حيرة (لا يمكن التخلص منها إلا بزيارة المواضع ومشاهدتها عن كتب .. وتحديدتها بعد تلك المشاهدة) .. وهما أمران لم يتسن للمتقدمين القيام بهما..

وكانت ملاحظتانك السابقة كفيلاً حقاً بأن يشعر كل فرد من المعنيين بدراسة أحوال الجزيرة بأن عليه واجباً نحو بلاده وأمنه، وأن يقوم بهذا الواجب في حدود استطاعته يدفعه إلى ذلك إخلاصه لوطنه، ولا يلام على عدم بلوغه قمة الجودة وإنما يلام على التقصير في هذا الواجب..

هـ شيخنا المكرم:

لو أطلقت العنان للقلم لاستعراض المزيد من أمجادك العلمية في هذا الميدان فلن يوفيك حقلك؛ لأنه قلم ضعيف هزيل يخشى أن تضل به ناقة البلاغة والبيان في صحراء الكلام.

وأقولها لك بصراحة: إن طول الكلام هو تحصيل حاصل لأن علمك في غنى عما يعدده قلبي ويحسبه .. ويكفينا فخراً بك أنك أصبحت عالماً مثاقفاً داخل الوطن وخارجه وأصبح اسمك مقترناً بالبحوث والتحقيقات التاريخية والجغرافية، فلم يرد على اللسان ذكر للبحوث والتحقيقات إلا واقرن اسمك بها..

أي أن اسمك أصبح رمزاً على ما ينشر من بحوث وتحقيقات في تاريخ وجغرافية هذا الوطن الحبيب..

أبو بكر الصديق محمد

«اليوم» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

قالوا عن :

عبدالله بن خميس

حين هاتفني «الجزيرة» طالبة مني موضوعاً لهذا الملحق عن الأستاذ عبدالله بن خميس؛ ترددت بين الاستجابة والاعتذار .. ولكلا الأمرين أكثر من مبرر .. ومعقوليتها .. أو القناعة بمعقوليتها واردة بشكل لا يقبل الجدل الذاتي ..

ه إن استجبت فلأن «الجزيرة» حسناء بيني وبينها عشق قديم قديم قديم .. طارحتها غراماً أخذ مني شبالي .. وعلمتني كيف يكون للحرف معنى وقيمة في وقت فسدت فيه كل القيم .. وسقطت فيه كل المعاني الجميلة ..

- هذه واحدة ..

- والأخرى ..

ه إن للشيخ الأستاذ عبدالله بن خميس فضلاً علي وعلى الجزيرة معاً وليس أقل من أن أurd له الوفاء عبر «الجزيرة» ..

ه وإن اعتذرت فلأن هناك مسافة زمنية طويلة طويلة فصلت بيني وبين القارىء .. فبعدما كنت ألقاه «على موعد» كل صباح انقطعت الصلة بيني وبينه أكثر من ثماني سنوات .. وهذه مدة كافية لأن يكون هناك جدار سميك قد قام .. وهذا الجدار يحتاج إلى جهد مني لهدمه .. ومتاعب الحياة . والصدأ الذي ران على الروح والنفس . أمور قد لا تمكنني من توفير الجهد .. ولكن في النهاية أقول ..

«... من بعثنا من مرقدنا» ..

وثانية ..

ه إن الوقت الزمني الذي أعطته «الجزيرة» لتقديم هذه المادة هو وقت لا يتعدى في مجموع ساعاته اليوم الواحد .. فإذا استقطعتنا من هذا الزمن ما يكون للارتباطات العملية والحياتية والاجتماعية فسوف لا يبقى إلا ساعات لا تكفي لكتابة مقالة صحفية قصيرة ..

فضلاً عن موضوع كهذا .. الأمر الذي جعلني أتخذ منحى في كتابة الموضوع .. وهو كتابة بداية ابن خميس على شكل موضوع صحفي .. متجاوزاً ما كنت قد خططت له من تناول الموضوع كمنهج بحث وتحليل لفكر وأدب عبدالله بن خميس ..

« عبدالله بن خميس واحد من جيل ولد وليس في فمه ملعقة من أي معدن .. ولا حتى من نحاس علاه الصدا .. فعاش حياة العوز والشح والمتاعب وهي حياة تتطلب كثيراً من الكفاح والصبر والجلد .. أو السقوط في داخل مجتمع البطالة والتشرد .. والإغراق في عالم التخاذل والانكفاء .. غير أن ابن خميس بحكم تربيته أولاً .. واستعداده النفسي ثانياً استطاع أن يتكيف مع هذه الحياة تكيفاً عجيباً وغريباً فإلى جانب مساعدته لوالده في أعمال الزراعة .. واستنطاق الأرض .. شب صياداً ماهراً لا يجارى في دقة تصويبه لهدفه .. فكان يحمل بندقيته كل يوم ليعود ومعه حصيلة جيدة من الصيد .. حتى أنه كان يصطاد الطيور وهي حلقة في السماء ..

إلى جانب هذا كان لوالده تأثير عليه في اتجاهاته التعليمية .. فكان يحفظ الشعر الذي يتغنى به والده دون أن يفهم معناه .. أو تراكيبه وكان يحرص على حضور مجالس الشيخ .. ويستمع إلى المناقشات دون أن يعرف أبعادها ..

وهكذا سارت الأمور ..

شبح .. وفقر .. وفرص محدودة ..

حتى كان يوم ..

ذهب فيه ابن خميس إلى «حائل» مع «الرتبة» وישاء الله أن يلتقي بشاب يدعى «فهد المارك» - رحمة الله عليه - ويتعرف عليه ويكون الأخير على نمط ابن خميس مولعاً بالعلم .. يحفظ شيئاً من أخبار عرب الجزيرة العربية وبطولاتهم وكرمهم وأخلاقهم فتقوم بين الاثنين صلة ود وحب وتآلف .. ويتصل بينهما جسر من الحوار والتفاهم .. غير أن حياتها تمضي رتيبة غير ذات لون ولا طعم ولا رائحة .. وأيامها تنضح سأمًا وقلقاً مع «الرتبة» ..

وتأتي الأخبار من الطائف ..

هناك افتتحت مدرسة تسمى «دار التوحيد»..

ورنت إليها طموحات الشابين..

وهنا قلباهما إلى مقاعدها .. وفصولها .. وحياتها..

شد الشبان الرحال إلى الطائف .. والتحقا بدار التوحيد .. غير أن «فهداً» انقطع عن الدراسة لتطوره في حرب عام ٤٨ .. أما ابن خميس فقد بقي في الطائف.. كان يحمل معه زاداً كبيراً من العصامية .. والطموح .. والتصميم .. وحب العلم والمعرفة.

وكان يحمل معه القليل جداً من المال والطعام الذي لا يكاد يكفي للإقامة أسبوعاً واحداً .. فضلاً عن سنوات وسنوات وسنوات. واستقر به المقام في الطائف.

وبدأ مشواره العلمي بعد صعوبات واجهته إذ هو لا يملك شهادة دراسية تخوله دخول دار التوحيد.

وبدأ الفتى حياة جديدة..

الفقر لازال يلازمه..

والدراسة عشقه الخالد..

استأجر منزلاً متواضعاً جداً!!! نقول «منزلاً» نجاوزا .. واشترى «عترا» كان يجلبها في الصباح ليتناول من لبنها طعام إفطاره ثم يطلقها عند ذهابه إلى «دار التوحيد» في جبل بالقرب من منزله ويتركها ترعى من الأعشاب حتى إذا عاد من المدرسة ذهب ليحلبها ويتناول وجبة غدائه مع ما تيسر.. وكثيراً لا يتيسر.. من الخبز أو أي صنف من أصناف الطعام .. وهكذا الحال وقت العشاء..

وتحضي الأيام على هذه الحال .. وذلك المنوال..

حياة شع غير محتملة إلا لأصحاب المهم العالية..

وتحصيل علمي يفرضه طموح غير مادي..

وخلال فترات ما بين العصر والمغرب كان «الطالب» يخرج إلى شعب من شعاب الطائف .. ويمتلي صخرة يكون موقعها رفيعاً في المكان ثم يبدأ في تدريب ملكته الخطائية .. ويزيد من ثروته اللغوية .. ويحرب المترادفات والاشتقاقات .. وموسيقى الجمل .. وبلاغة الألفاظ والتراكيب .. ويلهب حماس الجمع «الخيالي» أمامه بخطاب طويل قد يمتد إلى ساعة وساعتين..

وأحياناً ينظم قصيدة ويذهب إلى عالمه «الخيالي» في ذلك الوادي ليثني إلى منزله نشوان طرباً بعد أن حقق انتصاراً كبيراً واستطاع التأثير فيهم عبر القصيدة..
محاولات .. وطرق .. وصبر..

وما هي إلا مدة زمنية بسيطة حتى يبرز «الطالب» في مجتمع المدرسة ... ويتفوق على كثير من زملائه .. فيصبح رئيس النادي الأدبي في «دار التوحيد» بالطائف..
ويواصل المسيرة..
يقراً بنهم ..
يزيد من معرفته..

يبحث عن الكتاب في كل مكان..
يمارس إصراراً قوياً على درب التفوق والتحصيل العلمي والثقافي..
ويتخرج من دار التوحيد .. ويتجه إلى مكة حيث كليتي الشريعة واللغة..
وهناك لا تكون الأمور أفضل حالاً عنها في الطائف..
ضائقته المادية مخيفة..

ومشواره في دروب العلم طويل..
يستأجر بيتاً في قمة جبل يجرول .. ينحدر منه صباحاً .. ويتسلفه مساء..
وخلال هذه الفترة كان قد بدأ محاولاته مع الصحافة..
واقامة علائق بينه وبين القارىء..
كان يكتب بجريدة البلاد السعودية

وقالوا : عن الثلاثة

الأدباء الرواد .. المكرمون..

نكرم ثلاثة من المفكرين الأدباء الرواد السعوديين..

نكرم لكل مفكر وأديب ومنتقف عربي..

فالدولة جسدت هذا التكريم حينما أصدر الملك فهد بن عبد العزيز أمراً بمنح جائزة الدولة التقديرية لعام ١٤٠٣هـ، لثلاثة من كبار رواد الأدب السعودي .. وهم

ويراسل جريدة المدينة المنورة

ويشرف على طباعة مجلة «الإمامة» بمكة المكرمة..

كفاح .. وجهد .. وصبر..

وفي يوم من الأيام تأتي الأخبار إلى قريبته «الدرعية» يأتي بها رجل قادم من هناك ..

ابن خميس سيلقي قصيدة في الإذاعة السعودية ..

وأجهزة «الراديو» في ذلك الوقت نادرة .. وتدخل في باب «المحرمات» .. غير أن بعض أهالي القرية يحذون وسيلة لتجمع عند من يملكون أجهزةهم وهم قلة ليسمعوا الصوت القادم عبر الأثير يلقي قصيدة عربية لا أنذكر بأي مناسبة كانت..

ويبدأ اسم ابن خميس في الانتشار ..

ويتخرج من كليتي الشريعة واللغة .. فيعين مديراً لمعهد الاحساء العلمي .. وهناك يصدر مع بعض الطلبة مجلة «هجر» التي لم يصدر عنها إلا عدد واحد..

ثم يصدر باكورة إنتاجه «شهر في دمشق».

وتبدأ مسيرة العطاء والخلق والإبداع الفكري..

راشد فهد الراشد

«الجزيرة»: ١٤٠٤/١/٢٧هـ

الأساتذة أحمد السباعي، وحمد الجاسر، وعبدالله بن خميس. وكان ذلك في شهر شوال الماضي..

ثم أصدر الملك فهد بن عبد العزيز أمره الكريم برفع قيمة الجائزة من خمسين ألف ريال إلى مائة ألف ريال سنوياً مدى الحياة إضافة إلى مسكوكة ذهبية، وشهادات البراءة وذلك في شهر ذي الحجة الماضي..

فهذا التكرم ينطوي على تقدير للأدب والأدباء.. وكل من يسهم في إقامة صرح الحياة الفكرية والعلمية والثقافية السعودية..

والممتع لمسيرة حياة الرواد الثلاثة الثقافية، يقف على جهودهم، وكفاحهم من أجل إثراء الفكر والأدب السعودي.

ويستخلص من حياتهم القدوة في الإصرار والمثابرة والعزيمة لتحقيق الشأو الشامخ لنهضة فكرية وعلمية وصحفية في المملكة.

وهم جميعاً قد نشأوا في ظل التربية الإسلامية الأصيلة، وفتحت مداركهم على الثقافة الإسلامية.. فتمسكوا بالكلمة الصادقة.. والفكر التريه.. والنظرة الشريفة في تناول الموضوعات وإبداء الرأي.

وقد اشتغلوا بالتعليم، وشاركوا في تنمية العملية التعليمية والتربوية وتطويرها في السعودية.

وكانوا في كل ما تفاعلوا به فكرياً وثقافياً وأديباً متأثرين ببيئتهم السعودية، مؤثرين فيها ليحققوا فيها يكبون الأصالة والصدق.

ويبدو ذلك فيما كانوا يؤلفون من مؤلفات مدارها تاريخ وجغرافية المملكة في ماضيها وحاضرها، وثقافتها التراثية والمعاصرة.

فالأستاذ أحمد السباعي يكتب «تاريخ مكة» و«المرشد إلى الحج والزيارة»، و«الأمثال الشعبية في مدن الحجاز»..

والأستاذ حمد الجاسر بطرح فكرة «المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية» ويشارك هذا المعجم الذي احتوى على أسماء المدن والقرى والهجر والموارد والأقسام الإدارية في المملكة، يشارك بكتاب «شمال المملكة (ثلاثة أجزاء) و«المنطقة الشرقية» صدر منه ثلاثة أجزاء .. و«المعجم الجغرافي..» المختصر.

والأستاذ عبدالله بن خميس يؤلف «معجم الحمامة» في جزءين و«الأدب الشعبي في جزيرة العرب» و«الحجاز بين الحمامة والحجاز».

وكان كل منهم مدرسة في نشأة وتطوير الصحافة السعودية سواء بما أسس من الصحف، أو ترأس التحرير أو نشر في المقالة الصحفية .. وأهم خصيصة في هذا المجال اكتشاف مواهب الشباب السعودي التي تنمي بالاستعداد للعمل الصحفي وتنبئ بمستقبل قلبي مرتقب.

فالأستاذ أحمد السباعي يتيح للأقلام الشابة أن تكتب في مجلة «قريش» وتشارك في إخراج وتوضيب جريدة «صوت الحجاز» حينما رئس تحريرها.

والأستاذ حمد الجاسر يأخذ بيد البراعم الصحفية الواعدة ويفسح لها المجال في «جريدة الحمامة» الأسبوعية، ومجلة «العرب» التي كونت بما جمعت من معلومات وحقائق أحاطت بتاريخ الجزيرة وجغرافيتها وتراث العرب الفكري دائرة معارف ميسرة في ١٨ مجلداً. وكانت صحيفة «الرياض» التي أسسها ملتقى الأقلام الطموحة، كما كانت «دار الحمامة للبحث والنشر»..

ويرحب الأستاذ عبدالله بن خميس بالطاقات الأدبية التي أقبلت مشاركة في تحرير «الجزيرة» الشهرية واكتساب الخبرة الصحفية .. فلم يرضن مؤسسها ورئيس تحريرها عن تقديم النصح والتوجيه..

وقد تعددت مؤلفاتهم في فنون الأدب .. ومن بينها ملفات تصور جوانباً من حياتهم الثقافية القلمية منها «أيامي» للأستاذ أحمد السباعي وسلسلة «رحلات» للأستاذ حمد الجاسر التي سرد فيها رحلاته خارج البلاد وداخلها ومن أجل العلاج والاستجمام و«جهاد قلم» للأستاذ عبدالله بن خميس.

ففي هذه الملفات نتعرف على اهتماماتهم الثقافية، وقراءاتهم، ومشاربتهم في البحث والدراسة.

والأستاذ حمد الجاسر والأستاذ عبدالله بن خميس أعضاء في مجامع لغوية وعلمية عربية يفيضان عليها بعطائهما.

ولذا كان من لمسات التكريم افتتاح المعرض المتخصص للكتاب السعودي الذي تنظمه الأمانة العامة لجائزة الدولة التقديرية في الأدب بالتعاون مع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في مناسبة الاحتفال بتوزيع جائزة الدولة التقديرية في الأدب بعرض كتب الفائزين بالجائزة وكتب المرشحين الآخرين الذين يبلغ عددهم ٤٥ أديباً.

وبيتني أن تقدم السيرة الأدبية والثقافية لحياة كل رائد من هؤلاء الرواد المفكرين الأديباء في كتب لتتوفر المراجع الشاملة التي تبرز مكانتهم .. وما أسهموا به من طاقات وجهود مخصصة في مجالات الثقافة والأدب والصحافة والتعليم وإحياء التراث والتأريخ والبحث.

والكتاب الذي وضعه الدكتور علي محمد الفقي بعنوان .. «أحمد حسن الزيات .. ومجلة الرسالة» من الكتب التي تقتدي في هذا الفن من فنون الأدب.

وبذلك يشارك الأديباء في تكريم الرواد الأعلام في الفكر والأدب السعودي، الذين عبدوا الطريق أمام انطلاق القدرات والطاقات الفكرية والأدبية السعودية لتنال التكريم الذي تستحقه بقدر ما تقدم من عطاء يثري مجالات الإبداع الأدبي العربي.

علي بوكات

«الجزيرة»: ١/٢٩/١٤٠٤هـ

ثلاث لثلاثة

هـ بالأمس شهدت المملكة يوماً تاريخياً رائداً أكرمت فيه الدولة ثلاثة من رجال العلم والأدب..

— ثلاثة أعطوا الأمة من فكرهم الكثير وكانوا عناصر فعالة في إثراء الفكر القومي..

- منذ شباهم وهم في سعي واثب نحو تنوير المجتمع..
- هؤلاء الثلاثة (وهناك غيرهم) قدموا للبلاد أعلى وأثمن ما يقدم وهو (العلم).
- كلهم دخل سلك التدريس في مختلف مناطق المملكة..
- كلهم أنشأ منارة صحفية لاتزال في شروق دائم..

« السباعي .. الندوة .. وقريش..

- قريش التي كانت منبراً مفتوحاً للشباب تسير على نهج روح شابة .. لأن السباعي وهو الكبير سنأ (لازال حتى الآن شاب الروح).

- تدل على ذلك أحاديثه التي طرحت مؤخراً .. وتؤكد على أن من نشأ على علم .. سيظل بدافع وبنافع ويخدم العلم فن ألف الكتب الدراسية .. وكتب المقالات الاجتماعية النافعة التي كانت تنير الطريق أمام المتلفين .. في وقت كانت الوسائل الإعلامية محدودة جداً ..

- مع هذا استطاع أن يواصل .. وأن يستمر في عطائه المتجدد .. ولا زال.

« حمد الجاسر:

- بعد أن عمل بالتدريس .. منتقلاً في مناطق المملكة أنشأ أول صحيفة في المنطقة الوسطى .. ومطبعة .. استطاع من خلالها أن يدفع عجلة الإنارة العلمية درجات .. حيث كانت اليمامة ساحة خضراء تطرح فيها الآراء الحرة النيرة .. بأقلام مجريين وشباب مستجدين..

- هدف الجميع بقيادة الجاسر الإصلاح وقول كلمة الحق .. فالتقت مختلفه التجارب في مصب واحد يسمى إلى تقديم أفضل الخدمات إلى المواطن وترشيده نحو مستقبل أفضل..

- كان هاجس الجاسر .. أن يرى جيلاً علمياً ينفع الأمة .. ويقدم لها الإنجازات التي من شأنها رفع الأمة إلى مصاف الأمم المتقدمة..

- وها هو الجاسر الآن يشهد ثمار ما غرس من إنجازات أذهلت الكثيرين وجعلت

الآخرين يفكرون بشكل استمراري عن المد الحضاري الذي توصلت إليه البلاد في فترات قصيرة..

- إنه العلم .. الذي تقدم له الدولة الشيء الكثير..

لأن الدولة بلا علم .. غير جذيرة بالبقاء.

•• عبدالله بن خميس..

- بعد أن جاب أنحاء الجزيرة متعلماً .. ومعلماً أصدر مجلة الجزيرة شهرية .. وكانت ملتقى الأقلام .. حيث تخرج من مدرستها عدد من المؤرخين .. والأدباء والشعراء والمثقفين.

وأخذ يعطي من وقته الكثير للأبحاث الأدبية والفكرية .. والدراسات والمنافحة عن اللغة الأم.

- منافحة شجاعة دون خشية أو توان فكانت له المواقف الكثيرة في هذا المجال .. ولازال يواصل .. حتى أنه في أحاديثه الأخيرة يؤكد على الحرص الشديد على اللغة العربية مهما كان الغن..

- لأنه إذا ما دخلت أي شائبة هذه اللغة .. فإنها ستكون كالفيروس المعدي الذي يساعد على انتشار الوباء.

•• لا أستطيع في هذا الحيز أن أعدد كل محاسن الفرسان الثلاثة.

- ولكنها كلمة أردت أن أقول بعض ما أحس به تجاههم..

- فهم آباي..

- في قریش ... كتبت أول زاوية أسبوعية.

- في الإمامة كتبت أول مقال في صفحة الجليل..

- في الجزيرة كتبت أول بحث أدبي..

لمست منهم التشجيع .. والتوجيه..

- وتعلمت منهم الصبر والمثابرة ... والاجتهاد لتقصي الحقيقة ...

- هم أوفياء لأنفسهم ... ولأنهم أوفياء لأنفسهم...
 - كانوا أوفياء لأمتهم ...
 - العلماء هم الأوفياء...
 - فيقدر ما قدموا من الوفاء لأمتهم كان تكريم الدولة هم وفاء منها لرجالها الأوفياء.
 - فكانت ثلاث جوائز لثلاثة رجال..
 - معنى الجائزة أسمى .. وأكبر من مادتها.
 - وكانت هذه الالفتانة الواعية والواعية من الدولة لأبنائها ...
- * أنه يوم العلم..

- يوم تاريخي خالد ... لأن العلم هو الباقي.
 - العلم هو المهيج السوي نحو تقدم الأمة ورقبها...
 - وتقاس الأمم بالعلم...
- وهذا ما يجسد فرحتنا بكل إنجاز علمي يبرز على سطح الوجود في بلادنا الحبيبة...
- * لحظة:

﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق * خلق الإنسان من علق * اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم * علم الإنسان ما لم يعلم﴾ «صدق الله العظيم».

«الرياض الأسبوعي» ١٤٠٤/١/٢٩ هـ محمد الحميديين

هؤلاء الرواد ... والفرح الكبير!

هناك دول تكرم النوايغ من أبنائها بعد رحيلهم، وهناك دول تكرمهم في حياتهم. وهذا التكريم بنوعيه أمر مطلوب، لكنني أعتقد أن الأروع والأجمل هو تكريم الدول لعلمائها وأدبائها وفنانيها الرواد قرحيلهم، ليشعر هؤلاء الرواد بمدى ما يحيط بهم من تقدير ووفاء.

اننا أمة وفيه بطبعها منذ القديم، نعرف مكانة النوايغ من أبنائها، فتجعلهم في موقع

الصدارة بوصفهم الصفاة والطیبة، وتكرمهم في حياتهم تقدیراً منها لدورهم البناء في تغيير الوطن والمواطن نحو الأفضل.

وتكمن في هذا الصدد أبرز الشیم الأصلية التي اشهرنا بها، وتحد هنا في الوفاء والعرفان بالجميل والتقدير والتكريم..

وأكبر الظن أن الأمم العظيمة لا تقاس بعدد أبنائها، بل تقاس بنی تطورها: حضارة وعلماً وفكراً وأدباً وفناً، ويكون مقياسها بمدى ما وصل إليه إنتاجها من جودة ونضج، وبعدها النابغين من علماء ومفكرين وأدباء وفنانين.

والحمد لله أنه سبحانه وتعالى قد وهب أمناً كثيراً من فرسان العلم والفكر والأدب والفن قديماً وحديثاً، ممن أعطوا - وما زالوا يقدمون - عطاء سخياً في شتى مجالات الابداع والبحث والدراسة.

وإذا كان بناء المدارس والجامعات والمصانع والمستشفيات والجسور، يمكن أن يعد عملاً صعباً، فإن الأصعب منه هو بناء الإنسان: عقلاً ووجداناً.

ولا يمكن لأحد أن يتجاهل دور العالم والأديب والفنان في عملية بناء الشخصية، لما لها من أهمية وخطورة في حياة المجتمعات ونموها وتطورها.

ومن واجب الجيل الجديد أن يفخر برواده ويعتز بهم، ويكرمهم تكريماً لائقاً، ويعبر لهم عن وفائه، فجيل الرواد هو الذي جاهد وضحي وأعطى بلا حدود، ويبقى المشوار طويلاً أمام الشباب، ليحقق إنجازات ذات بال مثلاً حققها رواده.

انني أرى في روادنا قماً شامخة في آفاق حياتنا، ويكفيهم فخراً أنهم حملة المشاعل التي أضاءت طريق الجيل الثقافي.

هذه الخواطر أسجلها مقدمة عامة لتكون مدخلاً إلى موضوعي حول رواد الجيل الثلاثة: أحمد السباعي، وحمد الجاسر، وعبدالله بن خميس.. بمناسبة منحهم جائزة الدولة التقديرية في الأدب.

إن المتبع الدارس لعطاء هؤلاء الرواد: فكراً وأدباً، يجد غزارة في الإنتاج، وتوعماً

في الموضوع، وعمقاً في الرؤية.

لقد وضعوا الدعائم المثينة التي قام عليها المعيار الأصيل في الفكر واللغة والأدب والتراث والصحافة.

عملوا بإيمان وصبر وصدق وصمت، فقدموا جديداً أثرى المكتبة العربية بروائع في كثير من مجالات الكلمة.

وعرفتهم الأوساط الأدبية ليس على المستوى المحلي فحسب، بل على المستوى العربي، والمستوى الدولي.

ولم يسعوا إلى الجائزة، وإنما سعت الجائزة إليهم، تقديراً من الدولة لأدبهم ولهم. إنهم أمثلة طيبة من أمثلة كثيرة تحيا على هذه الأرض المباركة، وما أحرى الأجيال الجديدة أن تقتدي بهم.

ولئن كانت المملكة قد أحسنت صنعاً بتخصيص جائزة الدولة التقديرية في الأدب لأول مرة عام ١٤٠٣ هـ، فالأمل كبير في توسيع دائرة الجائزة وتطويرها. وأقدم بعضاً من الاقتراحات، وألخصها في النقاط التالية:

« تخصيص جائزة تقديرية في العلوم، تمنح للرواد في مجالات الطب، والهندسة، والكيمياء، وغيرها.

« تخصيص جائزة تقديرية للرواد، تمنح في مجالات الدراسات والعلوم الإنسانية.

« تخصيص جائزة تقديرية في الفنون، تمنح لرواد الفن في المملكة.

« تخصيص جائزة تشجيعية، تمنح للشباب من البارزين في مجالات الإبداع الفني (الشعر، القصة القصيرة، الرواية، المسرحية) والترجمة والدراسات الأدبية والنقدية.

إنها أفكار مقترحة أضعها أمام الأمانة العامة لجائزة الدولة التقديرية في الأدب، لعلها تلقى بحثاً ودراسة، حتى يغدو الفرح أفراحاً في العام القادم إن شاء الله، لتشمل الجائزة الأدب والعلوم والفنون، وتجمع بين الرواد والبارزين من الشباب الذين يمثلون

إشراقة الغد.

وتبقى التهيئة للرواد الثلاثة: السباعي، والحاسر، وابن خميس.. أقدمها لهم بحجم
الفرح السعودي، والفرح الكبير على مستوى الوطن العربي.

«الحيل»: ١٤٠٤/١/٢٨ هـ عبد الرحمن شلش

قالوا عنهم:

موكب لهم الإبداع الفكري
أمام جلالة الملك

تستقبل الرياض اليوم بالأحضان وأذرعها ممدودة أدياء العروبة الذين وفدوا من
أوطانهم للمشاركة في عرس الفكر والأدب والفنون الذي يشرفه ويفتحه راعي مسيرة
الرفي والحضارة جلالة الملك المفدى..

وتتحول الرياض اليوم بحق إلى رياض الكلمة والمعنى والفكر المبدع وتفتح فيها
بناييع العطاء والحب ويختال بين جنباتها تلك الصفوة الممتازة التي أفنت رحيق حياتها من
أجل المعاني السامية النبيلة التي تفيد الحياة والإحياء..

فالיום يحشد رجالات القلم شياً وشباناً جاءوا ليشدوا على الأيدي مهئين ومباركين
بهذا الفتح الثقافي في وطننا الغالي.

وهناك أسباب عديدة تدعونا إلى الفخر بوجود جائزة الدولة التقديرية في حياتنا
الثقافية والأدبية.

أولاً: أن هذا التكريم يجيء من أعلى سلطة في الدولة وهذا أبلغ دلالة على اهتمام
جلالة الملك بكل ما فيه من خير ورفعة للمسيرة الأدبية بمملكتنا الحبيبة.

والأمر الثاني: أن الأدب والحياة الثقافية والفكرية في المملكة قد وصلت إلى درجة
النضوج وأصبح هناك تكريم لمن واصلوا الشوط وأبدعوا في مجالات الفكر الإنساني.

ثالثاً: أن الجائزة في حد ذاتها هي وفاء الأجيال وبظرة إلى الفائزين يتأكد لأول وهلة صحة الرأي من هم الفائزون .. وما هي أعمالهم .. وكيف وصلوا إلى القمة .. ولماذا استحقوا هذا التكريم والتشريف..

الأستاذ أحمد السباعي

هو أديب مرموق غني عن التعريف مثل زميله الأستاذ حمد الجاسر والأستاذ عبدالله بن خميس.

بداية السباعي كانت في مكة المكرمة.. حيث ولد فيها عام ١٣٢٣ هـ والتحق بمدارسها الأهلية الصغيرة الموجودة آنذاك. وقد انكب على حفظ القرآن جيداً. وأعطاه حفظ القرآن الكريم ذخيرة ممتازة وأمه بملكة أدبية رفيعة حتى تملك ناصية اللغة العربية.

نعود إلى بداية سيرته .. فبعد أعوام من المدرسة انتقل للعمل في قطاع التعليم حيث عمل مدرساً في مدرسة «دار الفائزين» وظهرت ميوله الأدبية بشكل مبكر في هذه المرحلة .. وبدأ يكتب شذرات من المقالات ينشرها في صوت الحجاز وظل على هذه الحال حتى أصبح رئيساً لتحرير الجريدة وقد بدأ أول خطواته كاتباً بعدئذ لمع نجمه في الحياة الأدبية .. وبرزت مجموعة من المواهب لديه .. فأنشأ مسرحاً إسلامياً سماه مسرح قريش .. بل إنه شجع بعض المواهب نحو فن المسرح وواجه العديد من المشاكل لكن الملك سعود رحمه الله أنصفه وشجعه على مواصلة الطريق.

غير أنه ما لبث أن تحول إلى العمل الوظيفي وعين مفتشاً في وزارة المالية عام ١٣٦٢ هـ وقام بتأسيس جريدة (النذوة) كذلك أسس مجلة «قريش» عام ١٣٨٠ هـ وظل رئيساً لتحريرها حتى عام ١٣٨٢ هـ.

في خلال مسيرته الأدبية الطويلة أبدع قلمه عدة مؤلفات أصبحت علامة في طريق الأدب السعودي.

وأهم مؤلفاته هي تاريخ مكة وقد طبع هذا الكتاب مرتين الأولى عام ١٣٧٢ هـ

والثانية عام ١٣٩٩ هـ.

بالإضافة إلى عديد من الكتب التي تناول موضوعات شتى منها!

- فلسفة الحين ١٣٧٠ هـ.

- سلم القراءة العربية .. وقد قررته مديرية المعارف في مدارسها لدقة الكتاب وصلاحيته للتعليم وطبع هذا الكتاب عدة مرات ابتداء من عام ١٣٥٣ هـ.

- قصة بعنوان أبو زامل وهي تاريخ لقصة التعليم.

- قال وقلت ١٤٠١ هـ.

- يوميات مجنون - كتاب فلسفي - ١٣٧٤ هـ - أيامي .. صورة اجتماعية ١٤٠٢ هـ.

- الأمثال الشعبية في مدن الحجاز ألفه عام ١٤٠١ هـ.

إن غزارة إنتاج أحمد السباعي وتنوعه وتعدد مواهبه ما بين المسرح والقصة والمقالة الاجتماعية تجعله بحق الأديب الفنان المتكامل الشخصية ونادراً ما يجتمع الفن والأدب في عقل واحد .. لهذا يعد السباعي علامة مضيئة للأجيال القادمة في زيادة هذا المجال ..

حمد الجاسر

إذا ذكرنا اسم حمد الجاسر فلا بد أن يفتن بعبارة علامة الجزيرة. ولد حمد الجاسر في إقليم السر بنجد عام ١٣٢٨ هـ ودرس في الرياض على يد عدد من المشايخ ثم ذهب إلى مكة المكرمة للدراسة بالمعهد السعودي الإسلامي وفي عام ١٣٥٣ هـ عين مدرساً في ينبع .. ثم في سلك القضاء حتى عام ١٣٥٧ هـ.

وحاول عام ١٣٥٨ هـ الدراسة في كلية الآداب بجامعة القاهرة .. لكنه تركها بسبب ظروف الحرب العالمية الثانية.

وعاد إلى المملكة وشغل العديد من المناصب في الحقل التعليمي. وفي عام ١٣٧٢ هـ أصدر جريدة «اليمامة» لكنه في عام ١٣٨٦ هـ. بعد صدور اليمامة بحوالي ستة سنوات أصدر مجلة «العرب».

لكن الأهم من ذلك يعود لحمد الجاسر الفضل في إدخال المطبعة في نجد حيث جاءت المطبعة عام ١٣٧٤ هـ وبعدها أسس أول دار نشر في نجد باسم «دار الإمام للبحث والترجمة والنشر».

أهم مؤلفاته:

- المنطقة الشرقية - البحرين قديماً - في ثلاثة اجزاء عام ١٣٧٩ هـ.
- المعجم الجغرافي للمملكة العربية السعودية - ٣ أجزاء ١٣٨٤ هـ.
- أبو علي الهجري وأبحاثه في تحديد المواضع صدر عام ١٣٨٦ هـ.
- الإمام أبو اسحق الحربي وكتابه في المناسك وطرق الحج ومعالم الجزيرة عام ١٣٨٩ هـ.
- بلاد ينبع لمحات تاريخية جغرافية وانطباعات خاصة.
- رسائل في تاريخ المدينة صدر عام ١٣٩٢ هـ.
- سوق عكاظ صدر عام ١٣٧٣ هـ.
- في سرة غامد وزهران ١٣٩١ هـ.
- في شمال غرب الجزيرة. نصوص ومشاهدات صدر عام ١٣٩٠ هـ.
- ومدينة الرياض عبر أطوار التاريخ ١٣٨٨ هـ.

عبدالله بن خميس

هو الأديب المتمكن والشاعر المتوهج عاشق التراث الشعبي والأدب الأصيل عبدالله ابن محمد بن خميس ولد في ضواحي الدرعية وحصل على الشهادة العالية من كلية الشريعة واللغة بمكة المكرمة.

عمل مديراً لمعهد الأحساء العلمي بعدها أصبح مديراً لكلية الشريعة واللغة العربية بالرياض ثم عين مديراً عاماً لثلاثة القضاة ثم وكيلاً لوزارة المواصلات ثم عضواً في مجلس إدارة شركة كهرباء الرياض ثم وكيلاً لإمارة الرياض.

بعدها أصبح رئيساً لمصلحة مياه الرياض وظل بها إلى أن أحيل للتقاعد.

والأستاذ عبدالله بن خميس بجانب مواهبه الأدبية له مشاركات في الحياة الاجتماعية فهو عضو جمعية البر بالرياض وعضو في لجنة مساعدة مجاهدي فلسطين ونال وسام الشرف من منظمة التحرير الفلسطينية.

كما أنه حصل على وسام الشرف من درجة فارس من رئيس فرنسا ميران. وأنعم عليه الرئيس التونسي الحبيب بورقيبة بوسام الثقافة.

أهم أعماله:

قدم للمكتبة العربية ١٢ مؤلفاً أهمها:

- الأدب الشعبي في الجزيرة العربية.

- الشوارد ٣ أجزاء.

- المجاز بين الإمامة والحجاز.

- شهر في دمشق.

- راشد الخلاوي (شاعر شعبي).

- بلادنا والزيت.

- من أحاديث السمير.

- معجم الإمامة.

- جهاد قلم.

- أهازيج الحرب - شعر العرضة.

هؤلاء هم أديباؤنا الكبار الثلاثة الذين يتشرفون باستلام جوائزهم من العاهل المقدى الملك فهد حفظه الله.

وإن كانت ثمة كلمة أخيراً .. فهي عن صاحب السمو الملكي الأمير فيصل بن فهد ابن عبد العزيز الذي عمل بقوة وعزم في سبيل تحقيق هذه الفكرة وإخراجها إلى واقع التنفيذ.

وتبقى الجائزة في قيمتها المعنوية .. حافزاً وداقماً إلى بذل المزيد من الإبداع الفكري

تخليداً للأجيال السابقة وتشجيعاً للأدباء الواعدين.

أما شبابنا الأدباء فلهم البشرى فقد أعلن سمو الأمير فيصل أن هناك دراسة عميقة لإنشاء جائزة تشجيعية لهم وبدا نكون قد جمعنا الأجيال السابقة واللاحقة على صعيد التكريم والتشريف.

إن احتفال يوم الأربعاء الذي بشره جلاله الملك المفدى فهد هو لقاء القمم .. قم الفكر والأدب من جميع أرجاء العالم العربي الذين وفدوا ليشهدوا الوجه الحضاري الناصع لبلادنا الناهضة.

وما أعظمه من تكريم حين يتقدم مواكب الفائزين والأدباء أمام العاهل المفدى ليؤكدوا لهم أن السيرة هي بناء الإنسان السعودي المؤمن بربه ووطنه ومليكه في مجتمع تسوده روح الفكر المبدع والعمل المجدي.

تحية لأولئك الذين صنعوا هذا اليوم وعلى رأسهم سمو الأمير فيصل ونحية هؤلاء القمم والضيوف ونقول لهم إلى اللقاء في العام القادم والأعوام القادمة إن شاء الله.

الجزيرة: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ عبد الله علي الخليف

الأدباء الثلاثة كما عرفتهم !

تكريم الدولة للفكر ينطلق من مبادئ أساسية آمن بها قادة هذه البلاد فاحتضنوا الفكر والمفكرين احتضانهم للتعقيد ودفاعهم عنها. ولا شك أن الدولة عندما تكرم الفكر فإنما هي تكرم الأمة. ممثلة في روادها.

أما رأي بالنسبة لهذه الجائزة. فالذي أرجوه من المسؤولين هو توسيع هذه الجائزة بحيث تكون لأكثر من ثلاثة رواد. نظراً لاتساع رقعة البلاد وتباعد مناطقها ووجود عدد من الرواد الذين أسهموا في نمو الحياة الفكرية في البلاد.

لقد شاركت في العمل الصحفي منذ عام ١٣٧٣ هـ. وكنت آنذاك طالباً بالمعهد العلمي بالأحساء، تحت إشراف أستاذي الشيخ عبدالله بن خميس.

وفي عام ١٣٧٤ هـ أصدرت مجلة «الخليج العربي» التي تحولت إلى جريدة أسبوعية مقرها مدينة الخبر واستمرت في الصدور إلى عام ١٣٨١ هـ حيث صدر نظام المؤسسات الصحفية، وقد أتيت لي خلال عملي بالصحافة فرصة أن ألتقي بهؤلاء الرواد.

فالأستاذ الشيخ عبدالله بن خميس كان مديراً للمعهد العلمي عندما كنت طالباً فيه وله الفضل الأول في تشجيع كثير من الأدباء الشباب آنذاك، وأنا واحد منهم ودفعمهم للكتابة. وعمل على إصدار مجلة باسم «هجر» كان لي شرف المساهمة فيها وإن لم يصدر منها سوى عدد واحد. والأستاذ بن خميس رائد من رواد الأدب الشعبي، وشاعر، ومحاضر، وصحفي ففي كل ميدان من هذه الميادين نرى له أثراً ناطقاً لا يمحي من الذاكرة.

والأستاذ أحمد السباعي. التقيت به لأول مرة في مؤتمر الأدب الرابع الذي عقد في الكويت عام ١٣٧٨.. ومن ذلك اللقاء توطدت أواصر المعرفة. فوجدت فيه الأخ والصديق والزميل. رغم فارق السن. وكنت ولا أزال أعتبره مدرسة صحفية. وإن ما قدمه للأدب يجعله في مصاف المجاهدين الذين عاصروا الصحافة، صحافة الأفراد، آنذاك وما فيها من متاعب ومشاق. وما كان يعترها من شظف العيش وقلة الإمكانيات.

أما الأستاذ الشيخ حمد الجاسر، فإن معرفتي به لما لون آخر. حيث كان المرجع لي في كل ما كان يشكل علي من أمر. فيمدني بالمشورة والرأي والنصح والإرشاد ثم كان موقفه الكريم عندما أبدى استعداداه بطبع جريدة «الخليج العربي» بمطابع «الإمامة» بسعر التكلفة. وكان في كثير من الأحيان يقرضني بعض النفود حين أحتاج.

ومن هذا المنطلق فإن رأبي بالنسبة لهؤلاء الرواد لن يقدم ولن يؤخر لأنه سينطلق من العاطفة.

ومع ذلك فهم رغم ذلك في القمة ويستحقون أكثر من ذلك ومن ناحية تخصيص

جائزة للأدباء الشباب فأننا لا أحبذ تخصيص جائزة للشباب ولا للشيوخ لأن ما يحدث الآن ليس منح جائزة. وإنما هو تكريم. وهؤلاء الثلاثة يستحقون التكريم. أما بالنسبة للشباب فيمكن تخصيص جائزة للعمل الجيد، أي تعمل جائزة سنوية لأحسن إنتاج: في الشعر، في البحث، في التاريخ، في القصة، في الرسم، في المسرح .. الخ. فإن ذلك سيكون دفعا للأدباء والمفكرين والفنانين الشباب إلى تقديم أعمال جيدة عن طريق التنافس.

عبد الله الشباط

«رسالة الجامعة»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

الأدباء الثلاثة وجائزة الدولة

لا شك أن فترة ما بعد ظهور البترول وهي التي تلت الحرب العالمية الثانية مباشرة تعتبر إحدى فترات الازدهار الرئيسية في حياتنا الأدبية، لقد اتخذت حياتنا الفكرية طابعا جديداً وظهر أدباء موسوعيون على نحو ما ظهر في البلاد العربية الأخرى ففي مصر ظهر العقاد والمازني وطه حسين والزيات وغيرهم وجل هؤلاء، لهم إنتاج متعدد وآثار مكتوبة من شعر ونثر ومقالة وقصة وبحث، فأنت ترى الأديب من هؤلاء يكتب شعراً ويكتب مقالة ويكتب بحثاً أدبياً أو تاريخياً ولا يكتفي بذلك بل يتجه إلى الثقافة اللغوية ثم الثقافة الإسلامية مما يدل على أن الرواد عادة هم أقرب الناس إلى الأدب الموسوعي، وتلك ظاهرة نجدها في أدبنا المحلي لا تختلف عن البلاد الأخرى..

[مرحلة ما بعد إنشاء الجامعات]

ومن الطبيعي أن المرحلة التي جاءت بعد ذلك وهي مرحلة ما بعد إنشاء الجامعات ابتداء من عام ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٧ م قد ساعدت في رفع مستوى الأدب وإمداده بأفكار جديدة وتطلعات مستحدثة نتيجة الاحتكاك بالثقافات الأخرى، لكن لم تكن هذه المرحلة في مستوى المرحلة السابقة من القوة والغزارة والموسوعية، ومازلنا رغم ذلك نجد بعض الكتاب المتسبين إلى الجامعة أو المتخرجين يكتبون دراسات ليس فيها سمات

البحث المتجدد القوي لا سيما وأن بعض هذه الرسائل تكتب بدافع الرغبة للحصول على درجة جامعية أعلى فحسب، وهو دافع أدى إلى هبوط مستوى الدراسات التي كتبها بل من بين هؤلاء الجامعيين من لم يكتب شيئاً إطلاقاً واقتصر على رسالته التي نال بها الدرجة العلمية.

ومن هنا كان جيل ما بعد الجامعات أقل فعالية وأقل تأثيراً حيث لم يسهم في الحياة الأدبية بإنتاج له قيمته الموسوعية وقاعدته العريضة .. وحتى أولئك الذين يلحون على ظهور أسمائهم ممن سبىء لهم الصحافة اليومية المكان المناسب نجد أن ما عرفوا به هو مقالة أسبوعية أو قصة مبنورة أو قصيدة من الشعر الحديث وطبعاً هذا كله لا يؤهلهم لنيل ثقافة موسوعية متكاملة .. على أنه ينبغي أن نعلم أن حياتنا الأدبية التي تعيش الآن فترتين متناقضتين إنما تمر في الحقيقة بفترة انتقال لتتخلص من شوائبها وتحدد لنفسها الطريق السوي الواضح .. ولا أدري إن كانت الأندية الأدبية تستطيع أن توفى بين آراء هذين الجيلين وأظنها تستطيع ذلك إذا وضعت التخطيط المناسب لإحياء التراث وخلق ثقافة عربية متجانسة وإيجاد روافد أدبية تتكامل فيما بينها بغذي بعضها بعضاً .. ذلك هو دورها على ما أعتقد وهو دور لم تقم به حتى الآن بسبب وقوعها في متناقضات يثيرها بعض الشباب من أدباء الجيل الجديد إن جيل الشباب يستطيع أن يستفيد من الثقافة الموسوعية لدى جيل ما بعد النفط ويستطيع أن يحدث تغيراً عميقاً في حياته الفكرية يحدد من خلاله مفاهيمه العامة وقيمه ويدرك طريقه نحو السمو الفكري والثقافة المتجددة النامية إذا استطاع أن يوطد العلاقة بينه وبين جيل ما بعد النفط ..

[الرواد الثلاثة]

وبعد فقد فاجأني محرر القسم الأدبي بجريدة «اليوم» بالكتابة عن ثلاثة من الرواد الذين اختيروا لنيل جائزة الدولة التقديرية في الأدب، وقد كان كرمياً في طلبه حيث ترك لي اختيار المادة الأدبية التي سأكتبها عن هؤلاء الرواد سواء كانت الكتابة عن تحليل أدبهم أو الكتابة عن العصر الذي عاشوا فيه أو عن انطباعي الشخصي عن الجائزة .. وأنا أعتقد أن مقالتي هذه لا تمثل كل جوانب البحث، خاصة وأنني أبلغت به قبل نشر هذا

المقال بيوم واحد وآمل أن تلي هذه المقالة بعض الضوء على حياة هؤلاء الأدباء ومدى ما قدموه لأبناء هذا الجيل..

[أحمد السباعي]

وأول هؤلاء الرواد هو الأستاذ أحمد السباعي فحينما تُوِّرخ للأدب والفكر في بلادنا يتبادر إلى الذهن مجموعة من الأسماء اللامعة المبرزة في هذا المضمار، ومن بينهم الأستاذ أحمد السباعي الذي عايش الحركة الأدبية منذ فصولها الأولى فامتدت به خطاه الأدبية ليبدو شخصية واضحة المعالم بأسلوبها الساخر.. وبيحثها العميق ودعوتها الصادقة إلى التحرر الفكري.

ولد السباعي في مكة المكرمة عام ١٣٢٣ هـ وبعد دراسته الابتدائية التحق بالمدرسة الراقية، وهي مدرسة عصرية أنشئت في العهد الهاشمي.

ثم عاد إلى وطنه، وقد تكالبت عليه ظروف القاهرة حتى اضطر إلى ترك الدراسة دون أن يتم المرحلة الثانوية، ولكنه استطاع بثقافته المكتسبة وحبه للاطلاع أن يكون لنفسه حصيلة ضخمة من المعارف العامة فانكب على القراءة واتجه إلى قراءة إنتاج أدباء المهجر والشام ومصر ولا سيما كتاب التجديد منهم فانطبع أسلوبه بطابع التحرر والانطلاق.. بدأ حياته العملية مدرساً لتحفيظ القرآن الكريم وكذلك استاذاً في بعض المدارس التحضيرية ثم مديراً لمدرسة دار الفائزين، وترأس تحرير «صوت الحجاز» فترة من الزمن واتجه إلى الوظيفة الحكومية فانتقل لإحدى وظائف التفتيش بوزارة المالية ثم أسس داراً للطباعة سماها «مطبعة الحرم» وأسس جريدة «الندوة» التي استمرت عدة سنوات وبعد إدماج الصحف أصدر مجلة «قريش» لنفسه ومضت في الصدور عدة سنوات ولكنها ألغيت بعد صدور نظام المؤسسات الصحفية وهو اليوم عضو في مؤسسة الندوة الصحفية بمكة المكرمة.

والسباعي من واقع إنتاجه كاتب وقصصي ومؤرخ مارس الكتابة الأدبية ولا سيما بمقالاته الصحفية وافتتاحياته واتجه إلى المجتمع بصوره ويلتصق به أشد الالتصاق وهي

سمة فريدة تكاد تميزه عن غيره، واتجه إلى السخرية في بعض كتاباته يصور بعض شخصيات المجتمع وتحولات حياته وأنماط معيشته، وهو يلتقي مع المازني الكاتب المصري المعروف بسخريته ونقده اللاذع .. ولقد اكتسب السباعي من مزاولته الصحافة خبرة كبيرة مما دفع بعضهم إلى أن يلقبه بشيخ الصحافة.

ولا شك أن مزاولته لأعمال التحرير في مجلات صوت الحجاز والندوة وقريش طيلة السنوات الماضية انعكس على شخصيته وعلى قلمه. فجاء أسلوبه خالياً من التعقيد في معانيه ومفرداته وهو الأسلوب الصحفي الذي درج عليه كتاب العصر الرواد في البلاد العربية بما يشتمل عليه من نزعة السهولة وبساطة الأسلوب وعدم التقعر في اختيار الكلمات.

ولكاتبنا أمد الله في عمره أوليات هامة أهلته لنيل جائزة الدولة لعل أهمها كتاب «تاريخ مكة» الذي أشاد به كثير من النقاد ثم كتابته للقصة ولا سيما قصة «فكرة» التي تعتبر أول قصة في الأدب الحجازي الحديث وكذا مساهمته الصحفية وهي التي يز فيها معاصريه من الأدباء.

[حمد الجاسر]

والثاني من الفائزين بجائزة الدولة هو الشيخ حمد الجاسر كاتب وصحفي وبمخاتة .. يعتبر من رواد الفكر في الجزيرة العربية ولد ونشأ في نجد قلب الجزيرة العربية فاجتذبه ليستشف معالمها فكان من المهتمين للنهضة الفكرية التي نقطف ثمارها اليوم ..

وهو مع الهمداني صاحب «صفة جزيرة العرب» صنوان في حب البحث وكلاهما من هذه الجزيرة يكتبان عن مشاهدة وعيان ولكن بينها خيط رفيع من التاريخ مسافته أكثر من ألف سنة.

لم يكد الشيخ حمد يتم دراسته حتى تفتحت في ذهنه معالم هذه الجزيرة فوجد نفسه يتجه إلى البحوث التاريخية والجغرافية يناقش أولئك الاعلام الذين كتبوا عن وطنه وجلهم كتب عن بعد .. أو عن رواية فيما عدا الهمداني .. ولقد برهن بعد فترة المطالعة

التي استمرت سنوات على تفوق واضح في مجال البحث الجغرافي وزاويل التدريس فترة من الزمن فكان يضم إلى ثقافته الخاصة ثقافة لغوية أهله لعضوية الجامع اللغوية في بغداد والقاهرة ودمشق وهو من رواد الصحافة في نجد حيث أصدر مجلة «الإمامة» وأنشأ مطابع في الرياض أشرف عليها فترة من الزمن، طاف الشيخ حمد معظم أنحاء الجزيرة وسكن المنطقة الشرقية فترة من الزمن كما سكن الحجاز وبنع واستقر به المقام في الرياض .. وبعد صدور نظام المؤسسات أنشأ لنفسه «دار الإمامة للبحث والنشر والترجمة» .. وأصدر مجلة «العرب» وهي تعنى بتراث العرب وآدابهم وتاريخهم وعلى صفحات هذه المجلة تدفقت عبقرية الجاسر اللغوية والتاريخية فكان إنتاجه غزيراً وأبحاثه دسمة ومناقشاته واسعة وهي لا تخرج عن إطار البحث العلمي الأكاديمي في مجال الجغرافيا والأنساب واللغة.

وهناك ظاهرة أخرى يمتاز بها الجاسر عدا الكتابة والصحافة وهي تحقيق الكتب فكلم شد الرحال إلى الجامعات ودور الكتب في الشام ومصر والعراق وفي تركيا وإيران والدول الأوروبية يقف ويحقق وينقب حتى أصبحت مجلة - العرب - مرجعاً موثقاً لدى المختصين في البحث العلمي ولدى المستشرقين حيث ينشر فيها تباعاً نتائج أبحاثه وتحقيقاته.

وكان الشيخ الجاسر في بداية حياته الأدبية شاعراً وقد نشر له الأستاذ الساسي قصيدة واحدة في كتابه «نفثات من أقلام الشباب الحجازي» المطبوع عام ١٣٦٥ هـ.

وحينما نحلل آثار الجاسر نجدها متنوعة ففيها اللغة والجغرافيا والأنساب وتعتبر دعوته للمعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية إحدى الجهود الطيبة المباركة المشرفة - والجاسر يقطف اليوم ثمار جهده وما زالت آثاره الأدبية متدفقة يتحف بها تلاميذه ومريديه من أبناء هذا الجيل: أقول هذه الانطباعات عن شيخنا الكريم رغم ما وقع بيني وبينه من مناقشات ومجادلات على أثر ما كتبه في «المجلة العربية» من نقد لمعجمه الذي صدر عن المنطقة الشرقية أمد الله في عمره وأحسن خاتمته..

فتلك شهادة حق أقولها بمجردة من العواطف الشخصية للحق والتاريخ

[عبدالله بن خميس]

وثالث هؤلاء هو الأديب الشاعر الباحث الأستاذ عبدالله بن خميس وهو من طبقة استأثرت بجهد القلم وجهاد الفكر تبحث عن المعالم والحدود في وطن يعيش فيه أهله كالغرباء من أثر القطيعة التي سادت العلاقة بينهم وبين تراث آبائهم وأجدادهم .. لقد أخذ الأستاذ ابن خميس يتصدر هذه القطيعة فإذا بجهوده تثمر وإذا به ينشر على الناس صورة حية جديدة لرجال البحث والثقافة واللغة على منبر مجلة «الجزيرة».

ولد الأستاذ عبدالله ببلدة الدرعية عام ١٣٣٩ هـ وتعلم مبادئ القراءة والكتابة في كتاب خاص ببلدته، وفي عام ١٣٦٤ هـ التحق بمدرسة دار التوحيد بالطائف وحصل على شهادتها في كلية اللغة والشريعة.

والمؤرخ للمحركة الفكرية في بلادنا يذكر هذه الدار بمزيد من الفخر والاعتباط فقد كانت إحدى المعالم الثقافية في بلادنا تخرج فيها كثير من أدباء الجيل ولا سيما الطلبة منهم.

ولقد كانت ثقافة ابن خميس اللغوية تؤهله للبحث والكتابة ولكنه نماها بالمطالعة ومتابعة ما يصدر من إنتاج أدبي سواء كان في القديم أو الحديث كما أتاح له عمله الأول كمدير لمعهد الاحساء العلمي فرصة نادرة يزاول فيها الخطابة وقد شهد نادي المعهد محاضرات ومناقشات ذات أهمية كما كانت مجلة «هجر» التي صدرت أثناء إشرافه على المعهد تعتبر منبراً للكتابة والبحث، كما أتاح له عمله مديراً لكلية الشريعة واللغة العربية بالرياض أن يسمي ثقافته اللغوية والدينية بصورة أكثر فعالية..

وأعرف من بواكير إنتاجه «شهر في دمشق» وهو من كتب الرحلات بالإضافة إلى إنتاجه المطبوع ولا سيما كتابه العلمي الواسع الانتشار والمسمى «الأدب الشعبي في جزيرة العرب» وهو دراسة موثقة تدل على طول باعه وعمق فكره .. ان العناية بالأدب الشعبي من رجل معروف بثقافته اللغوية في العربية الفصحى أمر يدعو إلى التساؤل لكنها ضرورة البحث العلمي المتجرد لخدمة الثقافة وما يمت إليها بصلة..

والأستاذ عبدالله كاتب شاعر وباحث، نظم الشعر لكنه مقل فيه وقد طبع ديوانه

منذ سنوات. ولم يعرف بالشعر في مستهل حياته الأدبية حينما أصدر الأستاذ عبدالله بن ادريس كتابه «شعراء نجد المعاصرون» ومنهج ابن خميس في الشعر هو المنهج الفقهي - التقليدي - من حيث الصياغة وأغلب شعره في المناسبات ويمتاز بجزالة اللفظ وحسن السبك ولعل مرجع ذلك إلى ثقافته الأدبية وتلمذه على أكثر أئمة اللغة في مطالعته الأدبية واللغوية..

وللأستاذ عبدالله عناية بالتحقيق الجغرافي ولذلك يعتبر كتابه - معجم البعثة - من أدق المراجع وأوثقها عن هذا الجزء الغالي من بلادنا .. كما تمثل مقالاته وأبحاثه ودراساته الموزعة في الصحف والمجلات صورة مشرقة عن حياته وبيته وحبذا لو جمعها على غرار ما فعله العقاد .. وأحمد أمين وغيرهم..

ولقد شارك الأستاذ ابن خميس في عدة مؤتمرات أدبية مثل فيها المملكة ومن ذلك مؤتمرات الأدباء العرب ومؤتمرات الشعر وقد اختير لعضوية أحد المجمع اللغوية منذ فترة. وقد التقيت به آخر مرة منذ سنتين بالدمام حينما زار المنطقة ليحاضر في جامعة الملك فيصل وقد وجه إليّ سؤالاً قائلاً:

«أين أنت؟ فرددت عليه بقصيدة شعرية سميتها «أنا في روضتي» مهداة «إلى الذي سألتني» ومنها:

أنا في روضتي قريب بعيد أغرس الحب من بددي وأشيد
أرقب النجمة المضيئة نشوى تتباهى بشعرنا فتميد
وأرى في الكفاح شرح شباب قد عرفناه وهو بعد وليد

بارك الله في أدياننا جميعاً وجعل على لسانهم كلمة الحق وعلى قلمهم نصرة الفضيلة وثبتهم على طريق الإصلاح انطلاقاً من قول الله تعالى ﴿إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت﴾..

وبارك الله في مملكتنا العزيزة التي تقدر الأدياء وتكرم أهل العلم .. وإلى لقاء يتجدد كل عام مع جوائز الدولة التقديرية في الأدب..

«اليوم»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ عبد الرحمن بن عبد الكرم العبيد

ملاحح التوجيه والاستقلالية في أدب الرواد

عرض لمواقف وخصوصيات ومناهج التفكير والبحث لديهم

أثق أن هؤلاء الثلاثة - مجتمعين - لن تقييم مقالة كهذه، تتحدث عن أدبهم، وفكرهم، ومنهجهم في الحياة، وعطاءاتهم الفكرية، ومواقفهم .. ولكنها المناسبة التي فرضت علينا - نحن كتاب الصحافة - أن نجتريء، ونتخفف من عنت البحث، وكلفتهم، بهذه المقالات الصغيرة التي اعتادت أن تنشرها صفحات الأدب، ونحن بهذا نبتعد بالقارئ عن منهج البحث العلمي الذي يجب أن نعود عليه، وأن ندعن لمشقته، وما فيه من الاستقصاء والكشف.

فشخصية الجاسر - مثلاً - لن يكشفها كاتب مقالة عجلي .. وإنما شأن من تصدى له أن يستعد لذلك استعداداً وافراً بالمجالسة مع الأستاذ، وقراءة أعماله، ومعرفة أخباره، ومراجعة مقالاته القديمة، وكتابة اعترافاته .. وذلك ما أطمح إليه من زملائي الأدباء الشبان المقبلين على الدراسة العالية أن يتناولوه موضوعاً لرسالة الماجستير أو الدكتوراه.

في غير بلدنا يتناولون جانباً واحداً من الشخصية - إن كانت تلك الشخصية متعددة - ويظرفونه بالبحث، حتى يتم جمع مادته، وحصر الآراء الدائرة فيه، وما تشتت من سوى ذلك مما يدور حول الموضوع!! أو يتناولون عملاً واحداً فقط .. مثلاً - أتذكر أنني قرأت أن رسالة عالية تحضر في مسرحية «الفرافير» التي كتبها يوسف ادريس .. ورسالة أخرى تحضر في «الثلاثية» لنجيب محفوظ.

وهذا التخصص الدقيق يعطي الأديب مساحة واسعة محددة أمام العين، ويتيح للباحث أن يحسن القراءة المحصورة الواعية.

إذن ما لنا لا ن نصف أدباءنا من أنفسنا .. ونقرأ لهم وعنهم حتى تكتمل الصورة ثم نضعها أمام الأجيال التالية .. أليس ذلك العمل مسئولية التاريخ والموقف الذي نعيشه .. وإن لم نفعَل، فسيأتي الجيل الذي يحسد الظن فيحسن الصنيع ويأخذ هذه المواضع التي جهلناها .. ثم يعيد دراستها والاعتراف بفضلها.

أقول ذلك لإني أحد الشباب الذي واصل رفض «الصنمية» والافتداء الأهوج مؤمناً
أن لكل جيل تطلعه وطموحاته، وأمامه إشكالات وأسئلة لم يعايشها الجيل الماضي من
الرواد ..!

ولئلا تفهم هذه الدعوة إلى أنها نفس لذلك الجسر الرائع من التواصل والولاء
والحبة والاعتراف بالفضل بيننا وبين أساتذتنا ومشائخنا من أديابنا ومفكرينا .. ها نحن
جميع الشباب - على اختلاف وجهات النظر في مسائل الأدب - نصفق بملء أكفنا
لتكريم الريادة والعطاء .. ونقف - تملؤنا الرهبة - أمام جهد هؤلاء .. لنقول في مناسبة
خالدة، شكراً .. لكم أن واصلتم الجهد على قلة ذات اليد، وشح وسائل النشر
والدراسة، وصعوبة بث الرأي .. ثم نقول للحكومة الرشيدة .. شكراً أن عرفت أهل
الفضل، ومنحتهم ما يستحقونه من التكريم والاحتفال بأشخاصهم ..!

ولكأني بهؤلاء الثلاثة الأساتذة المسنين .. وقد أعياهم الكد، وأتعيم حمل السنين
تفتتح قلوبهم من جديد على مجتمعهم، وتمتد آذانهم مرهفة السمع إلى كل قصيدة شكر،
وكلمة اعتراف بحسن النتاج، وقوته، وصلابة الموقف .. فيشعرون بالزهو، ويمتلؤون
حيوراً ..!!

الإنسان .. مها كبير .. يبقى طفلاً - في أعماقه - يحتاج إلى لمسة وفاء، وهمة حانية
من صديق، من مقرب، من قارئ ليعرف مكانه في قلبه، فيدع لعواطفه العنان،
لتنطلق جياشة فياضة .. أرايم الطفل الصغير حينما تقدم إليه لعبة صغيرة يتسلى بها كرم
بداخله الفرح والانتشاء - وكم يكون محروماً، وبائساً حين تحطف منه ..!!

نحن كذلك .. في البداية كنا أطفالاً .. بتقائنا وصفائنا .. وفي النهاية أطفالاً بحاجة
إلى هذا الحنان، والاعتراف بالجميل .. لكأنَّ الإنسان في مجمله لا ينفصل عن كونه
لحمة واحدة فهو من داخله حتى لو كان رجلاً، يحمل في قلبه تاجج رجل، ودرغبات
طفل، وانتشاء امرأة ..!!

هل يتذكر أحدكم ذلك اليوم الذي قدم فيه إلى أبيه يحمل شهادة التفوق في السنة
الرابعة أو الخامسة من المرحلة الابتدائية .. يحتاج إلى أن يلقي الأب عينيه على عبارة

«ناجح» ثم لا ينسى أن ينبهه إلى (التقدير) ويبقى في انتظار سقوط الكلمات المهتة،
والعبارات المدبجة بالتوفيق من الأب الحاني!! ثم خطوات السباق عودة إلى المدرسة
ليراها الزملاء في الصف، وينلقى ما بقي بعد من التهانئ وقسمات الفرح!!

لماذا لا نرى هذه الحاجة إلى الوفاء تلاحقنا، تطاردنا حتى في سن الشيخوخة!! بل
.. يجيل إلي أنها في هذا السن أولى وأحق .. لما يتخالج المسن من خواطر اليأس، والشعور
بالتلاشي، والانتها..!

نحن حين نضع في يديه إكليل الورد، وشيثاً من العبير على راحتيه .. ينضح الشباب
من جديد في بردية، ويكتسي وشاح الانتصار لكأنه قدم من فتح مدائن النور .. التي
ولجها ولم يشعر به أحد .. وحين خرج أقام على الرصيف ليالي الشتاء، وقيلولات الصيف
.. حتى أحس به من حوله بعد حين!

الجاسر .. من هو؟!

بعد جلسات طويلة مع الرواد الثلاثة، ونقاشات حول تاريخهم، وآثارهم، ثم قراءة
لبعض أعمالهم .. هاجمتني أسئلة تبحث عن إجابات .. فحين تحدث الجاسر توقف جهاز
التسجيل الإذاعي الذي أحمله .. وتوقفت أنا .. بقي هو يدور فقط، وأنا منتصب أسمع
بكل جارحة مني .. صرت جزءاً منه حين تحدث عن بداياته الأولى .. كيف وصل سن
الرابعة ولم ينطق بحرف واحد!! ثم مطاردة المرض له حتى حفر قبره أربع مرات!!
وكيف مات أبوه وأمه، ولم يبلغ الحلم بعد!!

المجتمع حوله لا يشير إلى توجه يخدم طموح هذا الطفل .. كل ما حوله مغلق سوى
الكتاتيب، ومجالس علماء الدين، يلقون على الناس المواعظ ويسلونهم بقصص الزهاد
والصالحين، ويخلطون ذلك بشيء من أحكام الفقه، وعلوم الفرائض، كآداب المشي إلى
الصلاة، وحفظ بعض أحاديث الصحيحين!

ثم هو ذلك الذي ينكب على ما تحت يده من ألوان الأدب القديم، وهو مازال
حدثاً، فيقرأ المسامرات لأبي حيان، ويحفظ مقامات الحريري (٤٣) مقامه، ويحفظ

الأراجيز، وأخبار حماد عجرد، وحجاد الراوية، وما أورده الأصفهاني في الأغاني عن الرواة وعن الشعراء العرب .. ثم يقرأ بيتمة الدهر للثعالبي، ويقرأ الكامل للمبرد ويقرأ خريدة العصر، وجريدة القصر للعماد الأصفهاني، ويقرأ مع ذلك كتب الحديث وعلم السنة .. فهو يتلقى ما يحسن من كل هذا على يد الشيخ محمد بن ابراهيم - رحمه الله - مفتي الديار السعودية سابقاً - ثم يلتقي بنخبة من العلماء في المعهد العلمي السعودي بمكة.

ويواصل من بعد هذه الرغبة - في القراءة - وهو قاض، ومدرس، وممثل .. ثم وهو صحفي ..! تأخذ الأماكن والبقاع فيرى ضرورة تحديثها وجغرافيتها .. ولعل كثرة تنقلاته حين كان قاضياً ومدرساً أطلغته على مواضع يسمع عنها، ويقرأ ما يكتبه حولها ياقوت بن عبدالله الحموي في كتابه «معجم البلدان» فيطراً على باله هاجس التفصي وإعادة النظر والتبويب من جديد!

فيفعل ذلك فيما بعد حين أصدر كتابه سلسلة معجم البلاد السعودية، وقد أكمل الآن الجزء الثامن عشر بمساعدة نخبة آخرين من الباحثين.

.. الجاسر حين يقف على الموقع، أو على الاسم العلم من الشعراء أو العلماء، لا يأخذه بالقبول وحسن الرضا .. وإنما يستدعي نظرية الشك، ويستحضر ديكارت، فيبني الأقوال القديمة، ويسقط على الموقع أو العلم معلومات الحاضر .. ويقارن بينها وبين ما قيل ويخرج من بعد برؤية مفصلة عن النسب أو المكان.

ونرى ذلك واضحاً في نفيه لبعض المسيات والأوهام التي أوردها ياقوت في معجمه، ودراسته وحسن تحقيقه لأنساب بني خالد، وهي قبيلة كبيرة ذات فروع من قبائل العرب، وإعادة النظر حول الشاعر «جندر العكلي» وإرجاع نسبه إلى عكل، وتصحيح ما ورد من الخلط حول شعره .. بينما ظهرت أربع دراسات عن الشاعر على أنه أربع شخصيات بأسماء متقاربة .. لا شخصية واحدة.

ثم إن الجاسر قد أخذ بالترحال، وشغف بالزيارة، فكتب عن أدب الرحلات - وهو من أمتع فنون الأدب وأكثرها ثراءً وتجربة - وقدم لكتاب «سفر نامة» أقدم رحلة إلى

المشرق - وما كتب عن الحرمين من الآثار التي ذكرها كتاب الرحلات كابن بطوطة وغيره.

ولعل أشهر تحقيقاته الجغرافية ما ورد منها عن الإمامة، وعن مدائن صالح، وعن الرس، وعن الرياض.

أما عن الأعلام فخير دراساته عن الصمة القشيري، وعن بني هزان، وعن جحدر العكلي، وبني خالد، والشاعر عبدالله بن همام السلولي، وعن قطب الدين النهروالي مؤرخ مكة.

ونلاحظ أنه يتقصد المواضع المجهولة، كموقعة «الريذة» وتحديد مكانها .. والشاعر المجهول المغمور النسب مثل القحيف العقيلي.

هذا عن بعض نشاطه المعجمي والتراثي.

أما عن التجربة الصحفية .. فهو أول صحفي في نجد يكتب إلى صحف الحجاز (صوت الحجاز) أول مقالة له «قل الحق» - كما ذكر لي - نشرها الأستاذ محمد حسن فقي.

ثم هو أول صحفي يسعى في إنشاء مطبوعة دورية (الإمامة) شهرية، ثم أسبوعية .. والرياض - على ما قام حولها من الضجة في بداية الإنشاء.

وكذلك دار الإمامة للطباعة والنشر.

ولعلي هنا أورد شيئاً من مواقفه - على اختلافها - ليتبين شيء من منهجه في التفكير.

«حكى لي أنه حين كان طالباً في المعهد العلمي السعودي بمكة المكرمة صدر أمر من مجلس الشورى يحدد اللباس الرسمي وهو (الغتر والعقال) وكان الناس وقتها يعتمون، ويطربشون، ويلبسون «المروذن».

فقال له أحد أصحابه من الطلبة ما رأيك يا حمد هل تلبس الغتر والعقال..؟

فأجاب حمد: لو أمرونا أن نلبس لباس الشرطة لما رفضنا.

فتقل صاحبه كلامه إلى أحد المشايخ وزاد عليه تحريفاً بحيث صار «لو أمرونا أن نلبس لبس النصارى لما رفضناه!»

فأمر الشيخ بتأديبه .. وفرشوه أرضاً .. وضرب بالعصا في حضرة المدرسين والعلماء .
ه في مدينة ينبع رأى أحد الكتب الأثيرة لديه .. ومانع صاحبه في بيعه رغم إغرائه له بالزيادة في الثمن .. فطلب إعارته ليلة . ونسخه بكامله بخط يده .
وهو يذكرنا بقصة أحمد بن حنبل في إنتاج الديار البعيدة كالين مثلاً حين يذكر له حديث لكي يرويه ، ويحقق عنعته .

ه كان إذا دخل مجمع اللغة العربية بالقاهرة يقول طه حسين جاء عالم جزيرة العرب .. وحين يرد شيء عن الجزيرة ، تحقيقاً ، أو علماً ، أو مكاناً ، يقول : أين الجاسر فهو أحق بذلك .

ه ولما سعى الوشاة لدى المجمع - حين رشح الجاسر - بغرض إبعاده وإحلال أحد الناس محله من أهل مكة .

صاح طه حسين بذلك السئي ضوية مدمع لا تدبثل أساليك ، الجاسر معروف لدينا . وكان منصور فهمي ، وأستاذ الجيل السيد أحمد السيد يجلانه ويجلانه مكانه من الاحترام والتقدير .

ه قبل حوالي خمس سنين كنت أطلع في مكتبة جامعة الرياض - سابقاً - جامعة الملك سعود الآن .. والنقط كتباً من رف إلى رف لتساعدني على بحث أعده .. فرأيت الجاسر .. وقد لوى غترته حول عنقه كالعتاد ، وبانت جبهته من ارتداد الكوفية والغترة إلى الخلف ، ولبس مرآته البيضاء التي لا يكاد يرى بدونها .. وبرزت أذناه لالتقاط الحديث من محدثه .. لتقل في سمعه .. وهو على حالته هذه لا يعني كثيراً بهيته - على نظافة ونصاعة في اللباس - أخذ يبحث عن كتاب بين الأرفف ، فلم تساعده عيناه على الحصول عليه .

وكنت وقتها صغيراً - طالباً في الجامعة - أسمع بالجاسر ولم أره ، لكنني عرفته من

هيئته، وتذكرت صورته المحفورة في خيالي لذلك العالم الجليل، فناولني ورقة صغيرة عليها اسم الكتاب لأجيء به .. ولم يكن حظي بأحسن منه في الحصول عليه .. فذهبت إلى المسؤول عن المكتبة، وقلت: الأستاذ الجاسر أعياه البحث عن هذا الكتاب فلماذا لم تعينه!! فأخبروني بعدم معرفتهم له!

ثم أكب على القراءة والنقل في «مكتبة الجزيرة» - قاعة خاصة بتاريخ الجزيرة - حتى أذان الظهر لم يغير من جلسته، ولم يبرح مكانه.

.. على أن الجاسر لم ينل حظاً من فنية الأسلوب ورشاقته .. فهو مأخوذ بأدوات التحقيق، وأساليب البحث العلمي، ومصطلحات الجغرافيا، وأسماء الأنساب .. فباعد هذا بينه وبين التناول الفني، أو التجويد في الكتابة، فترى لديه شخصية الباحث الجغرافي النسب أكثر مما تجده أديباً صاحب كلمة أو صورة .. مع ما درس عن الشعراء، وحقق حياتهم، وبحث آثارهم.

لكنه ظل من داخله ذلك المنقب عن المعلومة، المتمسك بالرأي وضده، أكثر من كونه الأديب المتدفق، الذي تغالبه عواطفه، وتدفعه إلى أن تجده نائراً حياً على ما حوله، فرحاً حياً وبائساً ضعيفاً متشائماً أحياناً أخرى .. وإنما هو ذلك الرجل الذي لا تكاد تقرأ نفسيته ولا تعرف ما في داخله إلا حين تقرأ له ذلك التزر اليسير مما نشره في مجلته «العرب» عن تجربته الصحفية أو بعض رحلاته.

وقد روى لي أنه لا يميل كثيراً إلى الشعر ولا إلى القصة، فقد أنشأ قصائد في بداية حياته، حين كان الناس يحفظون بالقصيدة الموسيقية المقفاة، ويبلغ فيهم أثرها مداه .. وتأخذ النشوة للتصفيق والاطراء لكنه كف عن ذلك لضعف الشاعرية كما يقول أن الشعر «هو الشعور والخيال، وليس النظم».

وقرأ القصة ولكنها لم تخلق لديه الحس الأدبي الخيالي رغم تأثره بها وقتها فقد ذكر أنه قرأ العبرات، والنظرات وما جدولين من القصص الرومانسي للمنفلوطي .. يقول: «وقرأت رحلة المازني إلى مكة في ليلة واحدة حيث ابتدأت فيها وهي نحو مئتي صفحة من أول الليل، ولم يأت آخره إلا وقد أكملتها» ويذكر إعجاباه بخفة روح المازني،

وطرافته، وروح النكتة والمرح، والاعتراف.

لكن الجاسر لم يستفد من كل ذلك .. وبقي الباحث المحقق !! ولكل إنسان شخصيته وطعمه، وهذا لونه لن يستطيع تغييره.

وكم أود لو كتب مذكراته بأسلوبه .. ونهج بها منهج القصة، لا منهج التاريخ ليشمل بذلك حالات المجتمع وقت نشأته، وظروف البيئة، والصراعات، وبداية التحول من قاض إلى رجل باحث متفرغ، وصحفي محترف، ومغامرته في حالة لا تسمح له بالمغامرة، ولا تتيح له الفرصة ليقول كلمة .. ثم كيف اخترق هذا الحجاب الكثيف من الصمت، ليصدر صحيفة، ودار نشر، ومجلة، ويواصل صمته وحديثه المتباعد المرتب، وينقطع عن الصحف السيارة إلى صومعة البحث بعيداً عن المقالة اليومية الاستهلاكية، فكان أكثر خيراً، وأجدى على تاريخ الجزيرة..
هذه دعوة لأستاذنا .. لكي تقرأ سيرته الأجيال القادمة..

السباعي .. ومضت الأيام

دخلت عليه في غرفة أعدت لاستقبال الضيوف .. تتناثر على جوانبها أرفف الكتب .. ومقاعد وثيرة للجلوس .. وقد استند على مخطتين، واتكأ على عدة قوارير من الأودية وأمامه صحف ومجلات.

قال لي أنا اليوم - السابع من ذي الحجة - أجلني مهياً للحديث أكثر من أي يوم مضى، فقد كنت متعباً .. وأدخلت المستشفى، ولم أخرج إلا مساء أمس.

فقلت : حمداً لله .. ودعوت له بدوام الصحة .. ثم أخذ (بخاخاً) في يده اليمنى، وضغط على زر .. ووضع وجهه فيه واستنشق هواءه بعمق .. فعلمت أنه مصاب بالربو.

وحين أشعل زميلي سيجارته .. أمرني السباعي أن أشعل أنا سيجارة أخرى .. فخشيت أن يكون ذلك مزعجاً له .. لكنه مصر .. وأشفت عليه، فأخذت نفساً

طويلاً !!

ثم رأته يمد بصره إلى أعلى ويقول متعكم الله بالصحة يا أبنائي .. لقد حرم علي الطيب هذه النكهة، فدعوني أستأنس براحتها منكم!!

وأخذ يقول لي كل شيء..!!

ومع قراءتي لثلاثة من كتبه أو أربعة، وخاصة ما أراه لصيقاً به «أبامي» خالتي كدرجان، فكرة، يوميات مجنون، قال وقلت.

إلا أنني أجد متعة في حديثه باللهجة المكاوية المتقطعة، وإشاراته، وحاسته .. وحكاياته .. مقارناً ذلك الجهد الرائع .. وما تحقق من نجاحات لبعض دعواته .. وارتياحه الآن .. وكأنه يستفرغ ما بداخله، ويلقيه في أعناقنا، ليريح ذاكرته - التي بدأت ترتجف - من عناء التجربة الطويلة، والمريرة مع الحياة.

السياعي :

ليس أستاذاً في فن القصة.

وليس كاتباً بارعاً له أسلوبه الأدبي القوي كأدباء التجديد في بداية البعث الأدبي مثل المازني، أو طه حسين، أو الزيات، وسواهم.

ولكنه كاتب يحتويه الموقف الذي يؤمن به .. يتحول إلى فكرة متدرجة قوية عنيفة، تأخذ حيناً من العامية، ومن لفظ الشارع، ومن معاناة الحارة، ومن السيد في الكتاب .. ومن عقل الطفل الصغير، الذي يضرب على رأسه، وعلى قفاه بعضا المعلم، ويصفع كل حين بألفاظ كالسياط من أيه.

السياعي عاش يحمل مطالب ..! شكواى .. قضايا .. حررها في عرائض إلى الناس!

إنه يشكو الناس إلى أنفسهم .. يتنقم من واقعه يجزه آخر من هذا الواقع!
يشكو الغني إلى الفقير.

ويعتب على الجاهل .. كما يشند هذا العتب على المجتمع الذي علم هذا الجاهل مزيداً

من الحرافة الفجة . والأسطورة التي تقود إلى الفشل .

يخرج حديثه عن النساء .. فيلومهن .. ويهجرهن .. ثم يعود على إباحدهن ، ويكتب هن .. داعياً إلى مزيد من التفاؤل ، ومزجاً رأتحتها بأنفاس محيطها بمن حولها .

ولم أكن حريصاً على شيء لأعرفه أكثر من رغبتني بل استكشاف تلك التجربة الفذة .. التي تنهاها السباعي لإقامة أول مدرسة مسرحية ، وإنشاء أول صالة عرض مسرحي في بلادنا منذ خمسين سنة .

أشار بيده المرتعشة إلى كرسي الذي اقتعده .. فأعدت نظري إلى لون الكرسي ، وقوائمه .. ونهضت ثم جلست .

قال هذا واحد من ٢٠٠ كرسي جلبتها بمعاونة أحد التجار المثقفين «للنظارة» أي حضور المسرح .. ووضعتها صفوفاً متتالية ، وأشار إلى برحة كبيرة واسعة نراها من الناظرة !

وأوماً إلى سكن الطلبة .. مجموعة من الشقق المتجاورة المتلاصقة ، وإلى غرفة «البروفات» التجارب ، والماكياج ، وإلى خشبة المسرح (لم يبق إلا مكانها) ..!!

وقال : دعوت معلماً من مصر .. متخصصاً في تدريس المادة المسرحية للطلاب .. ومخرجاً ، وصاحب أصابع .. أي مزيئاً للممثلين .. ودعوت الطلبة إلى الدرس المسرحي ، فأقبل علي حوالي أربعين تلميذاً نجيباً ممن لديهم الرغبة في التمثيل ، ومكثوا خمسين يوماً تقريباً حتى أنهوا الدراسة المبدئية ، واستعدوا لأول مسرحية .. اخترت أن تكون تاريخية تمثل الانتصار الإسلامي في إحدى المعارك .

ثم حلت لحظة صمت رهيبية .. توقف كل شيء .. وأغمض عيني .. ثم عدت نظارته .. ومد بصره طويلاً .. وتهد .. قائلاً : ولم يبق إلا أطلال ..!!

أخذتني التجربة ، وتفاصيلها ، وذلك الجهد المبذول في وقت كان اسم المسرح في حد ذاته مخيفاً في وقت شح المادة وجهل الناس بالسينما ، أو الفيلم التلفزيوني ، أو الفيديو .

كم كان جريئاً .. ورائعاً .. ومتخطياً عصره بنحو أكثر من نصف قرن !!

.. كان السباعي يمثل هذه المواقف.

- التعليم للجنسين.

- المسرح بشكله الحديث..

- الصحافة الحرة الرائدة..

- استخلاص الفكر الثر من التراث العربي، وتفحص هذه الاستقلالية.

- الاستفادة من حضارة العصر قدر المستطاع.

- تقوم التربية ومناهجها .. وانتهاج الأساليب العصرية في اصلاح الناشئة.

.. ولعل ميزة السباعي أنه لم يحترف الأدب لذاته .. وان كانت هذه الرؤية ماثلة امامه في بداية تعشقه للأدب .. حين نشر له أول مقال «كان يوماً مشهوداً أقفلت فيه الباب على نفسي، ورحت أرقص على نغمات المقال، وأنا أقرأ أو أردد ما أقرأ بنزيم نشوان .. ولكنه يتخذ المنهج الصحي وسيلة إلى الإصلاح .. يقول: «وكنت أحد المتحمسين لقضايانا الاجتماعية، أتمنى لو استطعت أن أفرغ كل ما يدور في رأسي من أفكار شابة، وان أذيبها حروفاً مقروءة في مقالٍ رئيسي، ولكن البيئة لا تميل لمثل هذا الشطط، فقد عاشت محافظة بكل ما في هذا من معنى، وهي تأبى عليك إلا أن تعيش رزيناً، وأن تحتفي في نفسك صبوة الشباب لئلا ترحف على ما ألفت أو تهاجم ما ورثت.

ه أسهم أحمد السباعي في ميدان القصة .. «خالتي كدرجان» «فكرة» مجموعة قصصية .. ورواية .. أو قصة طويلة .. تقوم على الصراع بين الإضاءة المستتيرة وبين الجهل والتخلف، المرأة المقبلة على الحياة، وعلى التعليم .. وصد المجتمع لها .. وإنكاره لما تبديه من رغبة في تحقيق مطالبها، وأحداث التوازن المطلوب في الإنتاج والعطاء .. لكنه .. لا يجني هذه الرغبات لدى أبطال القصة، فيسمح لنفسه بالتخفيف من أعباء الفن وقبورده، وحبكة الدراما العنيفة، وتسلسل الحدث .. فيقحم النقاش، الفكري بين التقيض وضده، وبين البطل وخصمه .. حتى يجيل إليك أنك تقرأ مقالاً .. لا قصة .. بل مقالاً عادياً جداً، محشواً بعبارات الشارع، ومفاهيمه .. فهو واقعي، ينقل الحدث الهادي .. هدوء المجتمع .. الذي يسري فيه التغيير .. وقتها - بأسلوب بطيء ممل .. فيكون التعبير عن ذلك موازناً لحركة التصاعد والنمو البارديتين .. ينقل ما يدور في الأزقة

.. في الحوارية .. لدى الشيخ المسن، لدى المرأة الأثني .. كل ذلك يأتي بطريقة فيها شيء غير قليل من الانفعال على نهجه في مقالات «دعونا نمش» يقول عنه د. منصور الحازمي في كتابه «القصة في الأدب السعودي» فصل واقعية السباعي .. إنه يمثل تيار محمود تيمور في القصة المصرية .. في بدايتها، من حيث ميله إلى تصوير الواقع، والابتعاد عن خيوط الفن .. وإجتهاد الكاتب ذاته في سبيل تنميق القصة، وترتيبها، واستخلاص الجيد من العبارات .. والمحافظة على الخط الدرامي الذي يشد بناء القصة .. إلا أن تيمور قرأ في الأدب الأجنبي فتأثر .. بـ«موباسان» من الفرنسيين، وبعض قصص الانجليز الكلاسيكية مثل ديكنز وسواه .. بينما حافظ أدينا على خلفيته التراثية فيما قرأ في الكتابات، وسمع من الشيوخ، ثم ما اختلط في ذاكرته من حديث الشارع، وتجربة الأسرة، وصراع الأفراد .. فلم يخرج عن نطاق البيئة .. ولم يتح له أن يستخدم ثقافة غير عربية فيما كتب.

ويميل كثيراً إلى قراءة السير الذاتية .. فيصح لنفسه أن يكتب عن نفسه في كتابه «أبو زامل» الذي أحب أن يزيد به إيضاحاً فأعاد طباعته تحت اسم «أيامي» وهو خير كتاب مختصر، بقص سيرته، وأفكاره .. لكن بأسلوب المقالة لا القصة .. فهو أراد أن يحدث أياماً كأيام طه حسين، لكن هذا الأخير فنان متمكن من القصة .. وقارئ جيد أديب الفرنسي والانجليزي، مما لم يحظ به السباعي، ولا شيء منه .. فتمثلت لديه روح المقالة .. أكثر من القصة.

وفي حياته الكثير من التجربة الصحفية في «صوت الحجاز» «البلاد» الآن، وفي مجلة «قريش» ومطبعتها وما صاحب ذلك من عطاء ثر، واكب فترة البدايات الأولى للنهضة العلمية، والتحقق الصحفي الواقعي.

يكفي أنه كان يقول دائماً بعقلية المفكر المصلح لكل دواعي الجهل والتخلف، لا .. بأي أسلوب كان، وعلى أي نحو .. ويكفي أنه يرفض التقليدية المميته، ويمزق الخضوع الأجوف للموروث ..!

إنه شعلة أضاءت للجيل التالي .. منتظراً أن يحمل هذه الروح من هو في مثل شباب السباعي، وتوقد ذهنه، وطموحه، وحدائته.

ابن خميس .. الراوية .. ابن الجليل

أما أستاذنا عبدالله بن خميس فصاحب تجربة فذة في ثلاثة أنحاء:

– ميدان الشعر الشعبي، جمعه وروايته، ودراسة مصادره .. وله في هذا كتاب «الأدب الشعبي في جزيرة العرب».

وله أيضاً في ذلك كتابه عن «راشد الخلاوي» الفلكي المشهور .. وكتابه «الشوارد» ٢ أجزاء .. خليط من الفصحح والشعبي .. وكذلك في هذا الباب يمكن أن نضيف كتابه «أهازيج الحرب».

– ميدان الصحافة .. أسس جريدة الجزيرة .. وكان صحافياً بارعاً متابعاً لحركة الأدب .. والتحقيق الصحفي، والخبر.

– تحديد الأماكن والأودية مما يدخل في باب «الجغرافيا» وله في ذلك إسهام طيب مع زملائه .. فأصدر كتابه عن الإمامة في مجلدين ضخمين .. وكتابه عن الدرعية .. وكتابه «الحجاز بين الإمامة والحجاز».

وقد أصدر أخيراً ديوانه «على ربي الإمامة» مجلد ضخيم .. جمع فيه جل شعره .. ثم هو نسبة، علم بفصائل القبائل، وفروعها، ويردها إلى أصولها، وله دراية بالرواية، من حيث هي فن لا يجيده إلا متمكن، أوتي حافظة وموهبة قويتين.

ولعل برناجه الإذاعي «من القائل» الذي يعزم أن يطبع ما قدم منه في جزئين خير دليل على ذلك .. فقد ملأ فراغاً كان قائماً .. حول التساؤل عن مصادر بعض الأبيات الشعرية، أو القصائد، وردها إلى أصحابها.

.. وأفكار الأستاذ عبدالله في الحياة الاجتماعية تميل إلى المحافظة نسياً .. فهو يؤيد الأصالة والاتزان .. وينهج ذلك الأسلوب في أدبه .. وطريقة تناوله .. لكان التجديد على اختلاف النقاد حول مفهومه يلقي بأصواته على الشخصية ذاتها، قبل أن يتمثل في الأدب من بعد.

فابن خميس .. يحافظ على نسق القصيدة التقليدية، ولا يرضى أن يخرج بها عن

دائرة البناء العمودي، والنشكيل الموروث .. فهو قد تلقى تركة ضخمة من ابن عثيمين .. آخر الشعراء الطلليين في مطلع هذا العصر .. فجدد في أسلوبه، وابتعد عن سيئاته .. لكنه لم يبتعد كثيراً عن روح القصيدة القديمة وقاموسها، وظلالها .. ويظهر ذلك جلياً في قصائده المدحية، التي يسرف فيها، ويكون له فيها حضور دائم .. وكذلك قصائده الوطنية في فلسطين.

وهاجم في عنف وقسوة شعراء القصيدة الحديثة .. حتى أولئك المجددين في اتزان وتبصر .. الذين نسجوا خيوط قصيدة التفعيلة، وهي خير ما استقر عليه الذوق الأدبي في ناحية الشكل والموسيقى التي تزعم ابن خميس، ويرى أن الخروج عليها خروج على الأثر العظيم الذي جاء به الخليل، وهو خروج على هيئة القصيدة فتصبح عند هؤلاء الذين يدعون التجديد - حسب قوله - مسخاً لا علامة فيها ولا شكل، ولا غناء ولا روح.

وهو بهذا .. لا يتوقف عند جمود القصيدة أمام هذا الباب الموصل من حوائط الموسيقى والبناء النغمي الثقيل والممل في البحور .. وإنما يكبله أيضاً بتعسفه الشديد في اختيار اللفظة من قاموسه القديم .. التعتيق .. فلا يتورع من استخدام الحوشي والغريب. وهو لا ينكر على نفسه ذلك .. حين سألته ووجهت إليه هذه التهمة .. قال: إنه يمتح من إنائه .. وأن الغريب لدى الناس ليس غريباً عنده لمعرفته به، وإلفه، ومجاورته لذوقه.

ربما أن قراءات ابن خميس التراثية .. أسعفته بهذا الثراء اللفظي المتعب للقارئ .. لكنه أفسد على القصيدة تدفقها الشعري، وصنعت من متنها، وحاشيتها دفترًا كبيراً للعرض اللغوي أكثر من كونها سماء عالية رحبة فسيحة للخيال، والمشاعر ودفق الروح وغناها ..! اقرأ له من الشعر فأحس أني أقرأ روح الواعظ بقسوة .. كأنه يستخدم عصا اللغة في تأديب واقع خطأ.

فروح البحث التي ذكرتها عند حمد الجاسر وطفعت عليه بحيث لم يبرز سواها، هي الأخرى أفسدت على ابن خميس شيئاً من خفة الأسلوب ورشاقته وإن كان ابن خميس

لا يتخلى نهائياً عن النعمة الأدبية الراقية في أسلوبه النثري، وقد اقتدى في ذلك بمدركي (الزيات والرافعي) فأخذ منهاجها .. من ال دماثة، وبساطته، وسلاسته، وقوة حاشيته، ومن الرافعي قاموسيته، وثرأه اللغوي، وإسرافه في الكلفة اللفظية والصنعة .. يقول: قرأت كتابه «تحت راية القرآن» أربع مرات!! ذلك الهجوم الذي شنه على طه حسين.

ه أما عن الأدب الشعبي، فقد دافع عنه واستمات في ذلك، حتى أخذ عليه من يتهمون به بإنفاقه جهده في دراسة معجم اللغة أنه يفسد أذواق القراء بهذا اللفظ من الشعر العامي، وكان أول أن يرتفع بنفسه عن هذا اللغو، ويدع ذلك لمن يمتن ذلك سليقة، ولكن ابن خميس في ذلك استاذ بارع لا يجاري، لا من حيث الرواية، ولا من حيث كونه قارئاً جيداً للشعر الشعبي بلهجاته، ونطقه السليم .. كما يحكيه شعراء البادية، أو شعراء الريف .. وبلسانهم.

وإبن خميس حين ينصرف عن ذلك نخسر - بلا شك - ثروة هائلة من المخزون، ومن البحث لحن في حاجة إليها - لكنني لا أرى داعياً إلى أن يضع من نفسه حامياً لهذا التراث الشعبي، ويرغب القراء فيه، ويدعوله، وينصرف - من جهة أخرى قد لا يعلمها - القراء والراغبين عن أدب الفصحى ولغتها - يمكن أن يفيد دون أن يرفع قضايا الدفاع عن هذا الشعر..!

لثلا يحسره محبو الفصحى ومريدوها.

□ ويعسد :

هذه انطباعات كتبها عن الثلاثة من صدى جلوسي معهم، واختلاطي بهم، وقراء في لبعض كتبهم.

ولعل الدراسة الفاحصة عن كل منهم هي أجدى وأوفى مما نفعه في مثل هذه المقالات .. ومنتظر ذلك من المتخصصين والباحثين.

محمد عبدالله العوين

«الجزيرة»: ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

مسيرتنا الأدبية .. تنطلق الآن !

هـ يظل هذا اليوم من أيامنا المشرقة التي سيذكرها التاريخ.

فالاتجاه بالفرسان الثلاثة في ميدان الأدب، والفكر الاجتماعي والبحث التاريخي يجيء متوجاً بالجهود والعرق والسفر والجهاد والمعاناة العظيمة التي خاضها فرساننا وقادوا عبرها حركة التحديث وإشعال نار الفكر في جسدنا الاجتماعي، وذلك منذ ما يقرب من نصف قرن.

هذا هو حال شيخ الصحافة ومحارب الخرافة وغارس القيم الأدبية الجديدة في ضميرنا الوطني أحمد السباعي.

إن من بقرأ السباعي في معظم ما كتب من مقالات وما طرح من أوما ديج من أبحاث، وما أدهش من قصص، سوف يجد في كل هذا أن غضباً مقدساً قد اشتعل في قلب السباعي ابتداءً من قصته (فكرة) حتى آخر رأي طرحه في المواجهات الصحافية معه - مؤخراً - .. فإذا بنا أمام صيغة أدبية وفكرية جديدة وجذرية وشماء قد انقلبت متخطية كل الظروف المتخلفة آنذاك في زمن الفرقة الاقليمية والشتات القبائلي، في زمن ما قبل الوحدة الوطنية الذي كان فكر السباعي ومساهماته ركيزة قوية من الركائز التي انتبذت الجهل وحاربت الدروشة وانتصرت للصرافية العصرية التي كانت هي الأخرى معطى من معطيات الوحدة الوطنية.

أقول هذا، ولا أنسى النبض الحار والرائحة الزكية التي نقلها السباعي في قصصه وكتاباتة، بل حتى في سيرته التي عنوانها في البدء بـ «أبو زامل» لكنه وقد أحرقت تلك الغضبية هشيم المجاملات وفي جهاده الصحفي فكيف لا يستوي نفسه على معاناته الخاصة فإذا به أمام سيرته وجهاً لوجه متحدياً أخطاه فاضاً ختم سريره ليكون هو والقارىء مع معاناته والجمع، وحدة واحدة ركيزتها الكلمة المفلقة والحرف المضيء والإخلاص للأمة.

هذا بالضبط ما يواجهك حين تقرأ كتابه «أيامي» الذي كان هو بالضبط كتابه «أبو زامل» وهو بالضبط ما انعكس في معظم كتاباته وأفكاره.

• أما حمد الجاسر، هذا الطود الشامخ، هذا النداء الندي المنطلق من رمال نجد، فهو ظاهرة وحده في حركة من الفكر الاجتماعي والتنقيب عن لآلىء الوطن والغوص على بحار الحقيقة في أمهات الكتب والتاريخ والجغرافيا.

أو قل أنه جغرافية جزيرة العرب القديمة والحديثة.

أو قل أنه الإجابة المنهجية الفعلية التي كان يتبناها معظم دارسي الأدب العربي الجاهلي لإنشاء معجم شعري للصحراء التي ألهمت قرائح أجدادنا بالشعر والحب، أو قل معجم جغرافي للشعر الجاهلي.

الكلام عن الشيخ حمد الجاسر وعليه يقتضي المرء أن يقف بإجلال أمام ما قدمه من تحقيق لأمهات الكتب في جغرافية الجزيرة العربية أو ما كتبه في المعجم الجغرافي وأخص الجزء الخاص بالمنطقة الشرقية الذي كان الجاسر فيه مثلاً للباحث الأكاديمي العالم لا المتحذلق ولا المتلحف بالبدال.

ولم لا نذكر الإمامة مجلة «فجريدة» التي توجت جهود وجهاد الرجل مؤخراً بمجلته الرائعة «العرب» المختصة في تراث وجغرافية وتاريخ الجزيرة العربية، والتي كانت ملتقى للدارسين المتطلعين إلى منطقتنا من علماء وبحثة ومستشرقين.

• ويبقى عبدالله بن خميس شاعراً نبغ من فحولة التراث رفض كل ليونة رفضاً جعله ينكر الشعر الجديد، وهو غير محق في هذا، لكنه على أية حال كان الصوت الشعري المعبر عن حرارة الصحراء في فلسطينياته الشعرية، التكلم بضمير البدوي في كتاباته عن الشعر الشعبي، المهمهم عن طموح الصحراء بأبجائه في المعجم الجغرافي عن منطقة نجد أو كما حدد نجداً فيما بين الإمامة والحجاز في كتاب يحمل هذا الاسم.

• • •

يظل هذا اليوم مشرقاً ومضيئاً في عمرنا الثقافي، فمن ناحية يرى الفرسان الثلاثة جهودهم يانعة وغراسهم مزدهرة يقظتها جيل التنمية والتحديث.

ومن ناحية أخرى فإن هذا النبات يأتي إيداناً بمسيرة جديدة للكلمة العربية المشرقة في المملكة في ظل رجل العلم والتربية والثقافة الفهد قائد التحديث والتوير والفكر.

محمد رضا نصرالله «الجيل» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

فهد ومكانة المفكرين الرفيعة

• تمثل الجائزة التي سيستلمها الأساتذة حمد الجاسر، وأحمد السباعي وعبدالله بن خميس من يد جلالة الملك فهد بن عبد العزيز اليوم .. تكريماً ليس للأدباء الثلاثة فحسب، وليس لمعطائهم الفكري المتميز فقط، وإنما هي تكريم لجيل من الرواد كان فيه الجاسر والسباعي وابن خميس.. أصحاب فكر ساهم في البناء والارتقاء.

ولذلك فإن فهد بن عبد العزيز لا يحتفي اليوم بهذه الطلائع، ولا يفرح بوفرة ما قدمت وأعطت فيه، ولكن يحتفي ويفرح بالجيل الذي أرادت الدولة أن تؤكد إيمانها بدوره وفعالته ومشاركته في صناعة فكر الأمة، ومستقبلها..

والذين استمعوا إلى حديث المليك في جامعة الملك عبد العزيز بجدة .. أحسوا بأن فهد قد أعطى المفكرين مكانة رفيعة، وقلدهم مسؤولية عظيمة عندما قال جلالاته، بأن اتخاذ القرار والتصدي لحل مشاكل الأمة.. ليس مسؤولية يتحملها السياسة فحسب وإنما يتقلدها المفكرون والعلماء أيضاً..

فهل هناك أعظم من هذا التكريم .. وأرفع -

هاشم عبده هاشم رئيس تحرير «عكاظ» «الأربعاء» ١٤٠٤/١/٢٧ هـ

الفرسان الثلاثة وجيل ما قبل التخصص

لم يكن من قبيل الصدف أن تبدأ جائزة الدولة التقديرية بثلاثة من جيل ما قبل التخصص فهذا هو التسلسل المنطقي والزمني للأشياء.

فالفرسان الثلاثة ليسوا أدباء فقط .. وإنما هم مدرسون وصحفيون في وقت كان فيه المدرس هو الأديب، والصحفي أيضاً هو الأديب.

ولذا فإن تكريم هؤلاء الثلاثة هو تكريم للمدرس والصحفي إلى جانب الأديب، فالمتابع لسيرتهم الذاتية يجد أنهم جميعاً عملوا في التدريس .. كما عملوا في الصحافة.

فالأستاذ حمد الجاسر أسس اليمامة جريدة وكابد وعانى .. حتى أصبحت اسماً معروفاً في تاريخ الصحافة السعودية والأستاذ عبدالله بن خميس أسس الجزيرة مجلة وأعطاهما الكثير من جهده وفكره حتى تحولت إلى مؤسسة وصدرت كجريدة يومية لها مكانتها وشأنها في صحافتنا السعودية حتى يومنا هذا.

والأستاذ أحمد السباعي عمل في جريدة صوت الحجاز ثم أسس مجلة قريش التي لم تستمر طويلاً بسبب تطبيق نظام المؤسسات الصحفية .. وظل السباعي يحمل لقب (شيخ الصحافة السعودية) ويعتز بهذا اللقب كثيراً.

من هنا نرى أن الثلاثة كما أشرت من قبل ينتمون إلى جيل ما قبل التخصص .. وقد جاء بعدهم .. أو معهم في نفس الفترة الزمنية - جيل غلب عليه طابع التخصص إلى حد ما فالأستاذ أحمد عيب والأستاذ عثمان حافظ .. من رواد الصحافة لكنهم لم يعملوا بالتدريس ولم تدركهم حرفة الأدب ..

والأستاذ عثمان الصالح عمل بالتدريس ولم يعمل بالصحافة إلا بعد أن ترك التدريس فأخذ يشارك ببعض الكتابات الاجتماعية غير المنظمة.

هؤلاء نماذج لمن سيشملهم التكريم في يوم من الأيام حينما تتنوع جوائز الدولة

التقديرية وتعدد لتشمل مختلف التخصصات .. كما أشار إلى ذلك جلالة الملك المعظم حيناً قال في حوارهِ مع طلبة جامعة الملك عبد العزيز يوم الثلاثاء الماضي حيناً قال: «ليس المقصود نوعاً من العلم أو مشتقاته ويسرني أن تكون هذه بداية لما هو واجب أن يكون بالنسبة للنواحي العلمية الأخرى».

أما عن تكريم الأديب .. الذي نرجو أن يتبعه تكريم الصحفي .. ليكون البدء بمجملته القلم .. ثم تتبع التخصصات الأخرى..

أقول أما عن تكريم الأديب فأود أن أستشهد بما قاله الإمام الشافعي كدليل عن أهمية هذا التكريم.

قال الإمام الشافعي:

أصبحت مطرحاً في معشر جهلوا حق الأديب فباعوا الرأس بالذنب
والناس يجمعهم شمل وبينهم في العقل فرق وفي الآداب والحسب
كمثل ما الذهب الإبريز يشركه في لونه الصفر والتفضيل للذهب
والعود لو لم تطب منه روائحه لم يفرق الناس بين العود والخطب

تحية لأدبائنا الثلاثة في يوم تكريمهم الذي هو تكريم لحملة القلم وأصحاب الفكر أياً كان تخصصهم وفي انتظار المزيد من هذه الخطوات التي تتناسب مع عصر العلم والإيمان والتخصص وتقدير كل من يعمل لرفعة هذا الوطن بإخلاص.

علي الشدي «الجيل»: ١/٢٤/١٤٠٤هـ

أسبوع الأدب

بالرغم من تواضع ادبائنا الثلاثة الذين سيتسلمون مساء يوم الأربعاء القادم جوائز الدولة التقديرية للأدب من يد جلالة الملك فهد بن عبد العزيز في أول مهرجان أدبي وثقافي من نوعه تشهده بلادنا .. وقولهم بأن هناك من هو أحق منهم وأجدر بهذه الجوائز

من اضافوا اضافات علمية واسهموا اسهاماً عملياً في خدمة انساننا ، فإن هذا القول من جانبهم لا يغير ولا يبدل من حقيقة مكانتهم في نفوسنا .. ولا يمكن احتسابه إلا على أنه نمط من أنماط «تواضع العلماء» الذي يؤكد الاحقية والجدارة ولا ينفيها أو يسقطها .

ف«الكلمة» التي كتبها الأستاذ حمد الجاسر في «يمامته» وفي مجلته «العرب» والتي حملتها كتب رحلاته الفذة .. كانت إضافات علمية واسهامات عملية في خدمة انساننا .

و«الكلمة» التي كتبها أستاذنا أحمد السباعي في مجلته «قريش» وجريدته «الندوة» والتي حملتها كتبه الكثيرة بين الإبداع والبحث .. كانت إضافات علمية واسهامات عملية في خدمة انساننا ..

وإلى جانب ما كتبه وأثاراه ب«الكلمة» .. فقد تعهدا عددًا كبيراً من ناشئة الأدب وشبابه رعاية وتشجيعاً وحنناً .. يضاف إلى ذلك مواقفها ك«مثقفين» مزجاً بقدر ما سمحت به ظروفها الكلمة ب«الموقف» في صياغة «الدور» الذي لعبه كأديبين وكشعطين .. لتكون الجائزة لها بعد رحلة العمر الطويلة - بما تخللها من مشقة وعناء ومكابدة - : تحية تقدير وعرفان واعتراف بمجهودهما المثمرة ..

ولعل السبب في تخصيص الحديث عن الأستاذين الجاسر والسباعي .. هو أنني قراتها وتابعتها بأكثر مما قرأت وتابعت الأستاذ ابن خميس . لقد كنت في ذلك قارىء ادب - لا باحثاً فيه - يقرأ ما يجب لمن يجب .. قبل أن تعلمني الكتابة السياسية قراءة ما يجب حتى ولو كان لمن لا أحب .. وما لا أحب ..

وقد يضاف إلى سبب تخصيص الحديث عن الأستاذين الجاسر والسباعي .. هو أنني تعرفت عليهما عن كثب فشدتني تلك المعرفة إلى الاقتراب من انارهما .. وإلى حبها ك«أديبين» وك«موقفين» وك«علامتين» من العلامات البارزة القليلة في حياتنا الأدبية حتى وإن لم يحققا انتشاراً وتأثيراً كانتشار - وتأثير «سارتر» في فرنسا و«موراخيا» في إيطاليا و«ظه حسين» في مصر على سبيل المثال .

لقد عرفت استاذنا الجاسر .. في مدينة بيروت - قبل أن تحمل بها الكوارث - وهو يعمل في اصدار مجلته للفصلية «العرب» .. ورأيته وسط أكاداس مجلته في «مكتب» كأنه «مطبعة» أو «مطبعة» كأنها «مكتب» .. فلم أسعد بحاله وإن سعدت بحديثه وذكرياته وصلابته الواضحة ، ولقد ودعته .. لبقى معي ذلك القلق المضطرب في عينيه وصورة من ذلك التجسيد الأزلي الجامع بين فقر الأديب وكبريائه ..

وبالرغم من سيل القصص والطرائف والذكريات الضاحكة المرححة .. التي تلففني بها فيما بعد الصديق الأستاذ علي العمير .. عن استاذنا الجاسر وحياته وامتلأها ووفرتها وحيويتها ، فإن ذلك الذي تبقى في نفسي بعد وداعه . لم يتغير كثيراً أو يتبدل ، لعل ذلك شكل جزء من فرحي عند الإعلان عن نيله جائزة الدولة التقديرية بين أول ثلاثة بنالونها .. لأهتف له مهنتاً ومعتراً بحصوله عليها .

ولكنه فاجأني على الهاتف قائلاً : بأن الذين حصلوا على الجائزة لا يستحقونها ..

فقلت له - محاولاً نقل عدوى فرحي إليه : هل هذا تواضع .. أم بداية حملة أدبية ؟

فقال : ليس تواضعاً لأحد .. ولا حملة على أحد ، ولكنني أعتقد أن الأولى بهذه الجائزة هم علماءنا الشبان الذين يعملون ويثرون حياتنا هذه الأيام ..

قلت : ولكنك قدمت الكثير ..

قال - مصراً - : لم أقدم شيئاً يستحق .

قلت : اذن فلتسمع لي بأن اهنيء نفسي .. وأن تعطيني موعداً لـ «أقرأ» ..

قال : حاضر ..

... ثم اعطاني موعداً في «الثامنة» صباحاً للحديث الجميل الذي نشر معه في

حينه ..

وإذا كانت معرفتي الشخصية بأستاذنا الجاسر تمتد إلى عشر سنوات .. فإن معرفتي

باستاذا السباعي تمتد لأبعد من ذلك .. إلى أيام الدراسة ، عندما كنت طالباً في جامعة الإسكندرية .. ازور زميلي وصديقي الدكتور زهير السباعي - ابن استاذنا السباعي - بين الحين والآخر في شقته بحي المنيرة بالقاهرة .

وفي إحدى تلك الزيارات - فوجئت بأن الأستاذ السباعي قد قدم إلى القاهرة . ونزل بطبيعة الحال في شقة ابنه - التي اظن الآن - تذكراً - أنها كانت أكبر من شقة - على أن ذلك لم يحرمني من النزول في ضيافته كما اعتدت .. إلا أن الدكتور زهير أوصاني بالتزام الهدوء ما استطعت ، وقد فعلت ذلك .. ليقوم بتقديمي لوالده - استاذنا السباعي - بعد ذلك .. لقد كانت تلك هي أول مرة أرى فيها استاذنا السباعي .. وقد هالني اشغاله بما لا ادريه .. وتجهمه - الذي يخالف طبيعته التي عرفتها فيما بعد - والذي ربما كان سببه اني زميل وصديق لابنه لا بصيغ «التبسط» معه .. وقد ضاعف من رهبي في ذلك اللقاء دون شك ان لمحت نسخة من كتاب الأستاذ السباعي «يوميات مجنون» مطروحة على مكتبه .

ولم أر استاذنا السباعي بعد ذلك .. إلا بعد أن تخرجت . وجمعتني به ندوة إذاعية عن المرأة عام ٨٤ هـ . انتهت به وبني إلى الحسم من مرتبنا ، وكان مكسي الحقيقي أنني عرفته خلال وبعد ذلك معرفة مكنتني من رؤية ذلك التجاور المدهش بين «الأديب» و«الصحفي» و«الباحث» والفيلسوف الساخر في شخصه .. الذي يمتلىء سخرية ومرحاً ، ولعل قوله عن نفاذ اعظم كتبه «تاريخ مكة» من الأسواق بأنه لا يرجع إلى «هجمة» القراء والمثقفين عليه .. بل إلى «الإهداء الواسع .. والحمد لله» يقدم لحة من سخريته المليئة بروح المرح !!

وإذا كان هناك بعض من الأسي والأسف يتحرك في النفس .. فإن مرده تأخر تقرير جائزة الدولة التقديرية كل هذا الوقت ليسقط من سجلها مفكر عظيم كـ «العواد» وشاعر عظيم كـ «شحاته» ..

ولست اشك - مع هذا - بأن شيوخ ورجال وشباب ونساء هذا الوطن سيعيشون

أسبوع تقديم جوائز الدولة التقديرية - أو أسبوع الآداب - بتلك السعادة التي يطرحها
«معنى» التقدير لهاؤلاء الذين اعطوا من ايامهم وجهودهم وجهادهم لخير هذا الوطن
وتقدم انسانيه ، لأن أبواب العطاء للوطن .. تظل ابداً مفتوحة لكل من أراد

د. عبد الله ضاع «اقراء» ع ٤٤٢ ١/٢١/١٤٠٤ هـ

بين الحين والحين

لماذا لم أكتب من قبل عن فرحتي بهؤلاء الرجال الكبار الذين نالوا جائزة الدولة
التقديرية في الأدب؟ ..

هذا السؤال طرحته على نفسي .. بحسباني كاتباً لبعض الزوايا الثابتة في بعض
الصحف المحلية ؟

وكان طرحه وارداً ..

والحق أقول .. بالنسبة لهذه الجائزة ، إن فرحتي بها كان متعددًا متنوعًا ..

وإنني أوشكت أن أشرع القلم .. وأن أكتب شيئاً يتعلق بها .. ولكنني خشيت أن
أردد هذا الكلام الذي يصح أن يكتبه كل كاتب .. ففكرة الجائزة عظيمة بلا شك ،
وإخراج هذه الفكرة ، وفي بداية عهد العهد ، أطال الله بقاءه ، وعلى يدي أمير
الشباب الرئيس العام لرعاية الشباب .. ثم هذا الاختيار الموفق ، لثلاثة نفر الذين فازوا
بها - كل ذلك عمل مبهج .. ويستحق الثناء كنت أحدث النفس بأشياء من هذا القبيل
.. ثم أعود فأرجىء الكتابة .. حتى نجتمع لدي خيائير جديدة تصلح للتعليق ..

ولا أزعج نفسي الآن أن تلك الخيائير قد تجمعت لدي .. ولكنني رأيت أن أفسح
لخواطري الطريق إلى القلم والورق .. قبل أن ينسى الوسط الأدبي ، حرارة الحدث ..

وبالرغم من علمي أن الرئاسة العامة لرعاية الشباب ، تفكر منذ سنوات خلت في
تنشيط الحركة الفكرية ، وإيجاد الجائزة التقديرية ، فإنني أعد من اليمن أن يتحقق خروج

هذه الجائزة إلى حيز التنفيذ في عهد جلالة الملك فهد ، الذي عرف برعايته للشؤون الثقافية منذ أن كان وزيراً للمعارف .. ولا شك أن استهلال عهده الزاهر إن شاء الله بهذه المبادرة بشرى للعاملين في حقل الفكر والثقافة ، إنهم سيتألون رعاية أكبر ، واهتماماً اشمل .. ذلك أن هناك جوانب كثيرة في الحقل الفكري ، تحتاج إلى عناية خاصة ، لتنمو وتزدهر ، ولتضطلع المملكة فيها بدورها المأمول المرتقب ، وهي في مكان الصدارة من حيث مركزها العربي والإسلامي ، ومن حيث قدرتها على بلوغ الهدف ، بما أفاء الله عليها من نعم ..

إن البناء الحضاري ، ليس عمراً فقط ، ولا تخطيط مدن ، ومد طرق ، والأخذ بوسائل المدنية الحديثة .. بل هو إلى كل ذلك ، كيان متكامل ، يدخل في صلبه العنصر الفكري .. بل إن العنصر الفكري ، هو الذي يكتب له البقاء الحقيقي .. فلقد ذهب - مثلاً - كل ما شيده المأمون العباسي من عمران وبناء ، وبقي ذكره بخالداً لأنه أنشأ دار الحكمة ، وعنى بالفكر والترجمة .. لذلك ، فإني اعتبر هذه المبادرة في إنشاء الجائزة التقديرية ، مؤشراً جيداً له ما بعده لانعاش الحركة الأدبية والثقافية .. ولرعاية الآداب ، والفنون ، والبلوغ بها إلى المستوى الذي نرتقبه ويرتقبه معنا العالم العربي ، بل العالم الإسلامي ..

وإني لكبير الأمل - أن تكون المملكة ، في عهد راعيها القائد المثقف في محل الصدارة من القيادة الفكرية .

وإنه لحقير كثير أن تأخذ المملكة الآن بزمام المبادرة لهذا الجانب ، لكي لا يفسح المجال ، بأكثر مما انفسح ، للنزاعات الفكرية الطائشة أو المنحرفة ، لتأخذ طريقها إلى التغلغل في المجتمعات العربية ، فتتولى على ساحتنا الفكرية .. مما يجيل فرصتنا في المستقبل ضيقة ، لتعديبل المسار الفكري إلى طريق الصواب ..

ولقد شعرت بكثير من الارتياح .. بل بالفرحة الغامرة ، وأنا أرى أن الفائزين بالجائزة التقديرية ، ثلاثة رجال من خيرة ادبائنا ، ومن طلابهم وروادهم الحقيقيين ..

بل إن لكل منهم ريادته الفكرية الخاصة ..

فالأستاذ السباعي ، رائد كبير في أكثر من ميدان ، وأن اعظم أعماله ، إخراج تاريخ مكة المكرمة ، إخراجاً عصرياً ، منحه من جهده أكبر ما يستطيع .. ثم هو قاص ، وكاتب اجتماعي ، ومرب واذاعي ، وصحفي ..

وكان السباعي ، استاذاً في جميع أوجه النشاط التي افتتحها ..
ولقد عرفته - أول ما عرفته - مدرساً بمدرسة الصفا الابتدائية .. وكنت بها تلميذاً في السنة الرابعة أو الثالثة الابتدائية .. وكان يدرسنا المطالعة ،، وكنا أيامها ندرس (القراءة الرشيدة) .. وقد رأى استاذنا - فيما بعد - بناقب بصره ، إن هذا الكتاب معنياً بمصر وحدها .. وقد وضع لطلابها .. وكان يشعر أنه لا بد من أن يحتوي كتاب المطالعة على معلومات عامة عن المملكة ، وعن البيئة المحلية .. ودفعه ذلك إلى أن يضع كتابه المشهور (سلم القراءة) ، الذي ظل الطلاب يدرسونه سنوات عديدة .. وكنت أيضاً أحد أولئك الذين درسوا هذا الكتاب .. فوجدوا فيه ثقافة متنوعة ، ومعلومات قيمة .. بل اذكر أن به قصيدة من الشعر الحديث ، وقد تكون هذه المعلومة عجيبة ، بالنسبة لذلك العهد ! .. بل قد يكون الأعجب أن يكون صاحب القصيدة هو الأستاذ السباعي نفسه كما أرجح ! وبذلك فإن من حق السباعي أن يتأفس في أولية الشعر الجديد .. أو يدلنا على قائلها ، ليحفظ بحقه في المبادرة.

وما زالت ذاكرتي الضعيفة تحتفظ بأبيات من تلك القصيدة الحوارية :

- استاذ .. يا أستاذ؟

- نعم ..

- هذا أخي يضرني !

- أنت ..؟ ومن أنت أجب؟

- أنا .. ابن اغنى من هنا .. وإذا كان قَفِّف الكل اخوان هنا ..

كانت هذه القطفة الحوارية المتكررة في كتاب (سلم القراءة) الذي قرأناه في

الابتدائية ..

ومن أوليات السباعي البارزة ، أنه ابتنى مسرحاً لو أتيج له أن يعمل ، لكان مدرسة في التمثيل ، سدت حاجة الإذاعة والتلفزيون التي نلمسها الآن في هذا الجانب الفني .. أو سدت بعضها على الأقل .

بكل ذلك الذي ذكرت ، وبغيره مما فاتني أن أذكر .. كان السباعي رائداً عظيماً فذاً .. يقل نظيره ..

وكما كان السباعي ، أستاذاً في المدرسة .. وخارجها .. وأقول خارجها ، فقد كان بحتضن فريفاً من الشباب ، وكنت أحدهم وكذلك صديق العمر الأستاذ أحمد محمد جمال .. فكنا نرتاد معاً داره بالشامية أو قاعة الشفاء ، لنحضر جانباً من جلساته الأدبية .. وكانت بعض هذه الجلسات (دسمة) فيها إلى جانب الغذاء الفكري .. (المطبق) الحلو والمالح ..

أقول .. كما كان السباعي أستاذاً ، فكذلك كان العلامة الكبير الأستاذ حمد الجاسر ، أحد الفرسان الثلاثة الذين حازوا الجائزة ..

فقد كنت طالباً في السنة النهائية بالمعهد العلمي السعودي بمكة المكرمة ، حين حضر الأستاذ الجاسر مدرساً للمواد الدينية به ، فكان لي شرف الأخذ عنه .. وكان ذلك عليّ هو فضله الأول ثم تالت افضالاته .. حتى لا أحصياها ، وكانت لي به بعد التخرج لقاءات كثيرة بعضها في (مكتبة الحرم) حيث كان يكثر من التردد عليها ، وكنت ارتادها في بعض الاحايين لمطالعة كتاب (الأغاني) للأصفهاني ، الذي كان أيامها يعز وجوده ، ويصعب افتناؤه على مثلي .. وكنت انتهر فرصة وجوده ، فأستعين به على شرح بعض ما بغمض عليّ .. ولست الآن بصدد الحديث عن شخصية حمد الجاسر ، تلك الشخصية المتميزة الفريدة ، فذلك ما يستدعي حديثاً طويلاً ، وإنما أتحدث عما عرفت من الجوانب الأدبية والفكرية لهذه الشخصية .. بيد أن استاذنا الجليل اصبح مستقيض الشهرة في عالم الفكر .. واجتازت شهرته حدود المملكة إلى الأوساط العلمية خارجها في كل بلد عربي .. بل نخطاها إلى الأوساط الغربية المعنية بالشرق وأدبه وتاريخه ولغته وتراثه

.. ولا تعجب إذا زرت بلد سواء في الشرق أو في الغرب ، وصادفت عالماً متخصصاً في اللغة أو الآثار أو المخطوطات .. فبادر بسؤالك عن حمد الجاسر .. لتعلم يقيناً أنه معلم بارز من معلمنا بحق لنا أن نفخر بوجوده بيننا أمد الله في حياته ..
يكفي هذا مكانة وكرامة ..

أما إذا أردنا أن نعدد إجماده بالتفصيل ، فإن ذلك يستدعي الدراسة الواعية ، التي تخصي وتدقق ، لكي تفي هذا العلم الفرد حقه من الترجمة ..
باختصار شديد استطيع أن أقول: إنه علامة بحق .. عاشق لبلده وآثارها ومعالمها ، باحث ، منقب ، رحالة ، صحفي ، معجمي ، ناشر ، محقق ..
ولو لم يكن في حياة استاذنا الكبير إلا مآثرته العظيمة ، موسوعته في فهرسة أسماء الأماكن ، وتفصيل الحديث عنها ، والتحقيق فيها ، لكفاه ذلك مجداً .. وهذا العمل وحده جدير بأن يرشحه للخلود ..

أما الأستاذ عبد الله بن خميس .. الفارس الثالث .. وهو أصغر الفرسان الثلاثة سنّاً .. وهو مثلها : كاتب ، وصحفي ، ومؤرخ ، ويشترك مع الأستاذ حمد الجاسر في إنه معجمي ، مجعبي ، متتبع للآثار ، معني بالأماكن ، وينفرد عنها متميزاً بشاعريته فهو شاعر مجيد ، وله ديوان مطبوع .. كما أنه صاحب أولية بعناية بالشعر النبطي .. وله فيه مؤلف معروف مشهور أصبح مصدرًا من مصادر دراسته .. بل لقد أقرّد كتاباً لأحد مشاهير الشعراء النبطيين ..

وليس من قبيل المصادفة ، أن نتذكر أسماء هؤلاء الثلاثة كلما تردد اسم بعض صحفنا المائلة .. فالندوة ، تذكر بالسباعي .. وإجمامة المجلة تذكر بالجاسر .. والجزيرة تذكر بابن خميس ..

حقاً .. لم تكن ريادة هؤلاء اعتباراً .. فقد كان وراءها الجهد والمثابرة ، والعلم ، والفكر ، والمواطنة الصادقة ..

ولا يعني هذا البتة ، نكران صدارة الفرسان الآخرين من كبار رواد الفكر في بلادنا .. فهم في الساحة ذوو عدد .. والقافلة تسير .. والعقبى للصابرين !!

عبد العزيز الرفاعي

«الأربعاء» ع ٣٤ - ١٤٠٤/٢/٦ هـ

الملحق بجوارر الأدباء الخاتوين على جائزة الدولة

السباعي : تكريم الأحياء هو تكريم للحياة .. تكريم للوطن

ابن خميس : هذه بداية خير ..

الجاسر : لا يضيف الإكرام للميت شيئاً ..

□ في حوار هاني اجرته جريدة «الرياض» مع الأديب الكبير أحمد السباعي تحدث فيه بصراحة ووضوح عن مجموعة من اشكاليات وواقع الحركة الثقافية في المملكة وعن شعوره تجاه تقدير الحكومة الرشيدة واحضانها للأدب ورعايتها للأدباء .. وفيما يلي نص الحوار :

ه اعتاد الوسط الأدبي على تكريم الأدباء بعد وفاتهم . لكن حكومة المملكة العربية السعودية الرشيدة أسست تقليداً رائداً وظاهرة جديدة بتكريمها للأدباء والمفكرين خلال حياتهم . كيف تقيمون هذه الظاهرة ؟؟

* هذا يعني أننا بدأنا نفهم الحياة على حقيقتها .. ونحترمها ونوليها غابة الاهتمام إن تكريم الأديب بعد موته ليس إلا تحصيل حاصل ، وتكريم الأديب الراحل نوع من تكريم الذات وزجها تحت الأضواء .. لكن تكريم الأحياء هو تكريم للوطن .. وتكريم للحياة ..

لندخل إلى مشاعركم قليلاً وعميقاً ونسأل : كيف كان أثر هذا التقدير عليكم ؟
* الذي أعرفه عن نفسي أنني بذلت من جهدي المقل ما استطعت فإذا وجدت بعد هذا الجهد المحدود من يقدر ذلك فتلك إنسانية عالية من المقدرين .. ولا اخفى عليك أنني

احسنت بسعادة ذات طعم فريد وخاص ..

* هل تعتقد أن هنالك ادياء آخرين كان من الممكن أن بنالوا هذا التكريم معكم؟!

* نعم في بلدنا كثيرون يستحقون ذلك .. واعتقد أن اختيارنا كان بناء على أساسين ربما يكون أهمها السن المرتفع وعلى هذا الأساس فثمة من هم موازون لي وللآخرين الجاسر وابن خميس في السن كالأستاذة العمودي وعبد القدوس والانصاري والقطار - وثانيها قد يكون في إتاحة الفرصة لتجدد هذه المناسبة .

* من هم المؤهلون لحمل عبء تقديم الأدب العربي السعودي في مستقبله إلى العالم ..؟

* إذا كان لا بد من ذكر أسماء فلا شك أن الإخوة الأدياء محمد حسن فقي وحسن عبد الله القرشي ، وطاهر زنجشيري ، وسمو الأمير عبد الله الفيصل .. وأبو (تراب؟) الظاهري .. و ..

* الشعر الحديث . كيف تنظرون إليه؟ كيف تقيمون حضوره؟

* الشعر الحديث الذي يحتوي روح الشعر وهو ضروري للحياة ، الشعر الحديث شيء جديد يجب الاهتمام به وافساح المجال له .. والعناية بكتابه .. لأقول ذلك لأنه التيار الماشي بل لأنه هذا الشعر جاء نتيجة تطور .. وثمة كتابات تنسب نفسها إلى هذا الشعر ولكنها تفتقد روح الشعر .. لاشيء فيها .. مجرد كلام أقول أنا لست مع هذه التماذج الاعتبارية . بل إنني خصمها تقريباً .

الجديد يا أخي سيجد من يحاربه .. وإذا كان يملك ميررات وجوده سيفرض نفسه وسيثبت كفاءته أو يمضي كما الزبد الذي لا يمسك في الأرض .

• النقد الأدبي . أين هو؟ كيف تئمه باحكام دقيقة وصرحة؟

* النقد غير موجود وما نراه من محاولات تحتاج إلى سنوات حتى تنضج . ولا بد أن نتمهل كثيراً قبل أن نحكمم أو نصدر حكماً .. هنالك بعض الأصوات القليلة جداً تستدعي شديداً الاحترام .. لكنها لا تشكل حالة قابلة لإصدار حكم عام ..

• لما لا نسمع بوضوح اصوات الأدياء من المملكة العربية السعودية خارجها وتُحدِيداً في بقية أقطار الوطن العربي!؟

* لا تزال نظرة الاشقاء العرب إلينا على أساس أننا (أمة جديدة) أو (أبناء صحراء) والمسؤول عن ذلك الاعلام .. يوم كنت أصدر جريدة قريش جريت ارسال بعض الاعداد إلى بعض الدول العربية عن طريق وسائط اعلامنا لكنها لم تصل إليهم .. وما وصل أخيراً كان متأخراً فلم يستطع أن يقنع الآخرين بنا ويخطواتنا وإني آمل أن نحقق الانتشار الجيد لوسائل اعلامنا .. عندئذ سيصل صوت الأدب السعودي إلى العالم وسنلقى من يقدرنا ويفهمنا ..

• كيف ننظر إلى الأدب العربي الذي ينتجه أدياء غير سعوديين سواء في المملكة أو خارجها ..

* احترمه .. واجله .. وبحب أن نجله ليجلوا هم ما نكتبه .

□ أما الأستاذ العلامة الأديب حمد الجاسر فقد أجاب عن اسئلة الملتحق . وفيما يلي إجابته :

• الجائزة في منظور حمد الجاسر ..

* بالنسبة إلى جائزة الدولة للأدب لا تعني شيئاً فانا منذ أن عرفت نفسي وأنا أتمتع بتقدير الدولة إذن فما كنت لأنظر لهذه الجائزة حينها اضيفها إلى نفسي ما كنت اعتبرها شيئاً . الجائزة قيمتها أعم وأشمل . حمد الجاسر فرد من طائفة من المثقفين يدعون الأدياء . الدولة رمزت بحمد وباخويه إلى شيء أهم وهو (الأدب) وإذا أردت التوسع في الأمر أقول : الدولة أكرمت جانباً من جوانب الفكر في هذه الأمة حياة الأمم تقوم على الفكر السليم المنتج للعمل النافع الصالح للمجتمع .. وإذن فالجائزة بالنسبة إليّ أراها أهم وأعظم وأنا وإن كنت ممن يشكر النعمة لصاحبها إلا إنني أراها بالنسبة إليّ من الأمور البسيطة لما أتمتع به من الدولة منذ أن عرفت نفسي ..

من المعروف أن كثيراً من الدول تكرم الفنانين والأدباء بعد رحيلهم .. ولكن خطوة الجائزة في المملكة جاءت مغايرة ..

* اعتقد أن الذي أعرفه أن كثيراً من دول العالم ولا أقول الدول العربية تكرم الأحياء والأموات .. ففي بلادنا العربية الأخرى تمنح الدولة جوائز للتقدير ولا تخصص بفتة من فئات المفكرين .. تكرم العلماء تقدر الأدباء والفنانين في مختلف أنواع الفنون بل قد ينجر هذا التقدير إلى المنتجين من الصناع والفلاحين وغيرهم . فإذن ليس صحيحاً ما يقال هناك فارق بين ما تقوم به دولتنا الكريمة وما تقوم به غيرها من الدول من حيث المبادرة إلى إكرام الأحياء فالإكرام للحي هو الأمر الصحيح المنتج أما الميت فقد قدم على ما قدم ولا يضيف إليه الإكرام شيئاً واعتقد أن منح السمات والجوائز والتقدير هو من قبيل الأمر الذي لا فائدة منه إذا أرادت الدولة أن تكرم الميت فلتكرم بالانعام والنظر إلى من خلفهم نظرة عطف ورعاية .

• صوت الأدب السعودي خافت نسبياً في الأوساط الثقافية العربية .. كيف تعطي هذا الأدب حقه من الانتشار؟

* إن لهذه أسباباً : السبب الأول أن التعليم في البلاد العربية السعودية إذا قيس بمدته في البلاد الأخرى كمصر والشام وغيرها من الأقطار العربية فإنه يعتبر حديثاً أو قصير المدة وكما يعرف كل قارئ أن الأدب مظهر من مظاهر الثقافة .. الثقافة ما هي سوى أثر من آثار التعليم .. والتعليم المنظم لم يدخل في هذه البلاد في وسط هذه البلاد إلا قبل خمسين سنة بينما دخل في بعض الأقطار الأخرى منذ مئات السنين ولهذا فليس غريباً أن يوصف الأدب السعودي بأنه خافت الصوت .. وأنا لا اعتقد أن هناك أدباً سعودياً وأدباً غير سعودي الأدب سواء في بلادنا أو في أقصى بلاد تتكلم اللغة العربية هو أدب عربي إسلامي .. كأن يقال هذا أدب مصري .. أدب عراقي .. أدب سعودي .. هذا لا يصح .. لماذا؟ .. لأن مقومات الأدب العربي هي مقومات واحدة .. الثقافة العربية .. اللغة العربية .. الآداب الإسلامية .. الآداب الموروثة .. إذن نتج عن هذا شيء اسمه الأدب العربي وإن اختلفت الأقطار . وما اعتقد أن هذه التقسيمات إلا أثر من الآثار التي أريد

منها تقسيم الأمة وإيجاد فوارق بينها .

حقيقة أن كل مثقف يتخذ من بيئته وسيلة من وسائل التعبير عن افكاره . فأنا عندما أقرأ شعراً وأجد فيه تغريد الاطيار وخرير الأنهار إلى ما هنالك .. اعتقد أنه ليس شعراً لشاعر عاش في الصحراء .. ولو كان كذلك لقلت: إنه مقلد .. فهذه تصلح لبلاد فيها أنهار وأشجار ولو سمعت شاعراً يصف اصطخاب الأمواج والحيتان اعتقد أن هذا شاعر عاش في البحار .

« لا زال الشعر الحديث في المملكة غير معترف به تقريباً . ما تعليقكم ..

* أولاً يلاحظ أن ما بسمونه بالشعر الحديث هو نوع من النثر يصبح أن يسمى النثر الفني خاصة إذا كان مفهوماً وصادراً عن تآثر عاطفي ، بحيث عندما يقرأه القارئ يحس أنه نابع من نبضات قلبه ، هذا النوع يصح أن نقول بأنه نثر فني وقد عرفه العرب منذ أقدم العصور . كتابات الجاحظ تجد فيها مثل هذا النوع ، وكتابات غيره نجد الشعر كثيراً .. أما الشعر عند العرب فهو يشترطون له شروطاً ذلك أن الشعر عند العرب لا يتقصر على معانيه .. الشاعر العربي القديم يتخذ من الشعر وسيلتين اثنتين .. وسيلة الافهام به وبما يأتي من معان .. ووسيلة الاطراب فالشاعر العربي يقول :

تغن في كل شعر أنت قائله إن الغناء لهذا الفن مضمار

والعرب كانوا يتخذون موسيقاهم من الشعر وكانت أدوات الغناء عندهم قليلة لكن يقف الشاعر ويترجم بقصيدته فيؤثر في السامعين في اسماعهم وفي عقولهم .. إذن التوازن الموسيقي للشعر قاعدة أساسية من هنا جاء الخليل وقومه ومن سار على طريقته ووضعوا هذه التفاعيل .. أي المقاطع الموسيقية التي عندما يسمعها الإنسان يجدها تسير على طريقة رتيبة تحدث في نفسه شيئاً من التأثير وضعوا له بحور الشعر .. واستنكار هذه البحور نشأ قديماً .. شاعر في عهد الخليل يقول :

منفععلن فاعلن فعول مسائل كلها فضول
قد كان شعر الوري صحيحا من قبل أن يخلق الخليل

هذا الشاعر لم يدرك أن الخليل أراد تسجيل النغمات والاهتزازات والدقات التي تحدث في السمع توتراً واهتزازاً ولذة عند السماع فهناك ميزتان في الشعر العربي .. ميزة في معانيه والميزة الثانية هي في الاطراب به .. فإذا فقدنا هاتين الميزتين فليس شعراً .. ويصح أن نسميه اسماً آخر .

• الدول الأوروبية قبلت التطور في شعرها وأصبح لديها شعراء عالميون معروفون في كل العالم .. فلماذا لا نقبله نحن ؟

* يا سيدي .. الشعر هو ما هزك واثّر في نفسك وحرك أوتار قلبك سواء أكان على بحور الخليل أو بحور أخرى .. إذا وجدنا الرنات الموسيقية والتقاطع الموسيقية والاطراب في هذا بحيث يكون على نغمات متناغمة متناسقة فهذا صحيح .. أما إذا نجد المعاني .. والالفاظ لا تؤثر في السمع .. الشعر مأخوذ من الشعور .. أي علم أدق من الشعرة .. الشعرة دقيقة .. ومنه اشتق الشعور ومنه اشتق الشعر .. أنا أقرأ أشياء من هذا النوع الذي يسمونه شعراً لا أحس بأي أثر عند قراءته .. إذن لماذا يجعلني اسمه شعراً .. أنا اسميه نثراً .. والغريب أن هذا النوع يعتمد اصحابه إلى المبالغة في التعمية والرمزية .

• يقال: إن الرواية في المملكة مازالت متأخرة .. عن الافطار العربية .. ما مدى صحة هذا القول ؟

* كما قلت حقيقة كل دروب الأدب الحديثة من رواية من مقالة محكمة من أدب فني نثر فني .. هي حديثة بالنسبة لبلادنا ولا تزال نسير على الطريق .. ومن سار على الدرب وصل ثم هناك شيء آخر .. الرواية تنسج والقصة بمجملها تنسج ناحية الرمزية .. والطبيعة العربية بطبيعتها واضحة أو سهلة .. ولا يعتمد الإنسان إلى الرمز إلا حيناً لا يستطيع أن يكون مفصلاً عن كلامه يضاف إلى هذا أن بلادنا لها أوضاع خاصة .. فالرمزية في الشعر أو الرواية أو القصة قد لا تستساغ عند كل قارئ لسبب واحد وهو عدم تغلغل الثقافة في بلادنا وحدانية عهدها .

• لو طلب إليك أن تختار الفائزين في الجائزة للعام المقبل .. فمن ترشح من الأدباء ..؟

* أولاً إنني لن أركبي أسماء بعينها .. ولكنني أرى أن الأديب الحق الذي يستحق الجائزة هو الذي يدرك أن الأدب هو الصورة أو المرآة التي تعكس حياة هذه الأمة ويدرك أن الأدب وسيلة من وسائل البناء لا وسيلة من وسائل التسلية .. ويدرك أنه مطالب أمام أمته على خير ما يجب أن يتصف به .. الكلمة التزيهية والفكر التزيه والعمل المنتج أسس ثلاثة لمن يستحق أن يمنح الجائزة .. ليس كثرة التأليف أو كثرة دواوين الشعر أو كثرة الكتابة في الصحف أو ملء المكتبات بالمؤلفات هو الذي يجعل الإنسان يحكم أن هذا الإنسان يستحق الجائزة .. هناك إناس قد يتصفون ببعض هذه الصفات ولكنهم يجب أن يجرموا من الجائزة لأنهم ليسوا صادقين مع أنفسهم وأدبهم مزيف .. وأدبهم أدب نفاق ومخاتلة .. أدب يقصد به التفضيل .. هؤلاء لا يستحقون أن يعدوا أدباء ولو ملأوا لنا المكتبات بالكتب أو ملأوا الصحف بأسمائهم .. الأديب حقاً هو من يعمل لأمته عمل الإنسان المدرك بأنه جزء من هذه الأمة التي يجب أن تكون قوية وحية وأن تعيش على صدق الكلمة والفكر الحر التزيه .

هـ وماذا عن الشعر الشعبي :

* لي رأي في هذا الشعر الشعبي نشرته قبل حوالي ٤٠ سنة .. هذا الشعر منظوم بلهجة البلاد .. لكن لهجات الأقطار العربية متنوعة .. هناك لهجة في مصر .. ولهجة العراق .. ولهجة الشام .. ولهجة في نجد .. بل لهجات كثيرة في المملكة .

القائلون أن هذا النوع من الشعر فيه أثر على اللغة العربية كرافد معهم حق .. والقائلون بأنه لا أثر له ولا خوف منه على اللغة العربية معهم حق .. كيف هذا ؟ .. كان إلى ما قبل أربعين سنة في هذه البلاد لهجة مقبسة من اللهجات العربية الفصيحة الأولى .. ولا نجد فيها كلمات اعجمية .. ثم كان هناك شعر متوارث عن العامة يصل في عمقه إلى القرن السابع الهجري والثامن الهجري وما دونه ابن خلدون من هذا النوع من الشعر إذا اردت أن تطبقه على قواعد اللغة من حيث المفردات والمعاني ومن حيث الإيضاح عن الغايات وجدته مستقيماً ..

الآن أنه بفرد بعدم سيره على القواعد النحوية هو في الحقيقة سجل بلهجة هذه البلاد

.. ولهجة هذه البلاد منذ أقدم العصور اللهجة العربية الفصيحة .. منذ أن وجدت اللغة في مهد العربية .. لأن الاعاجم لم يقيموا فيها إقامة تلوّثها تفسد هذه اللغة .. هذه ناحية أما في لهجة الاقطار العربية الأخرى الشام كان يسكنه أم قبل الإسلام وقبل العرب ولم لهجات ليست عربية ولا تزال بقيتها باقية فإذا أحينا تلك اللهجة أوجدنا عامل هدم في اللغة العربية لأننا أوجدنا عنصراً غريباً عن اللغة العربية وكذلك القول في اللهجة المصرية واللهجة السودانية واللهجات العربية الأخرى التي هي بعيدة عن قلب الجزيرة العربية أما الجزيرة وسطها . نفسها قبل أن تلوث وتنتشر فيها العجمة وقبل أن يأتي هؤلاء المدعون الذين افسدوا لنا هذا النوع من الشعر .. هؤلاء المدعون الذين افسدوا لنا هذا النوع من الشعر .. هؤلاء الذين يكتبون في الصحف ونسمعهم في الإذاعة ادخلوا فيه .. دنسوه .. زيفوه .. غيروا فيه كثيراً من الكلمات ، يلقي أحدهم القصيدة .. فيغيرها ليجعلها تناسب السامعين .. ويأتي بأخبار خرافية ويغير في موضوعها ويجعلها مطابقة لمعنى يريد في نفسه .. لماذا 1؟ .. نحن لا نذبح إلا الشيء الذي يصح أن يذاع .. لماذا تضلل الناس ؟ .. اتركها لا تدعها .. اذن الشعر الشعبي العامي كان رافداً من روافد الأدب العربي وروافد التاريخ وروافد دراسة اللهجات .. أنا كنت اتخذه وسيلة في دراسة اللهجات .. كثير من اللهجات نجدتها في هذا الشعر البدوي .. مثلاً .. يقال طاروا عَلاَهُنْ فطرعَلاَهَا .. أي أن اللهجة العامية النجدية كانت إلى عهد قريب تمد الدارسين للهجات العربية بشواهد قوية أما الآن فاختلط الخابل بالنايل ولهذا كثير ما ينشر في الصحف .. هراء لا فائدة منه ..

وبإيجاز : إن الشعر العامي قبل أن يدخله التزييف وقبل أن يدخل فيه نوع من أنواع الخداع والغش كان رافداً .. أي ما كان مسجلاً منه قبل أربعين سنة ينبغي أن يدرس ويقرأ في الصحف الآن ارى اكثره غثاً لا فائدة منه .

• الملاحق الأدبية في المملكة كيف يقيمونها :

* أولاً الشيء الذي اشاهده فيما تصدره صحفنا من ملاحق أدبية أنا أراها بادرة طيبة لأن الصحافة الأدبية في بلادنا لا تزال مفقودة ليس لدينا أية مجلة متخصصة في الناحية

الأدبية وإنما نجد مزيجاً من الأفكار والآراء والكتابات خذ مثلاً مجلة العرب .. لقد خصصتها للناحية الجغرافية والتاريخية والأدب العربي القديم .. لكن القارئ بحاجة إلى دراسة أدبية عميقة .. لهذا أرى أن إيجاد مثل هذه الملاحق مفيد جداً ، ولي ملاحظتان ..

وهما أن حظ الأدب في الملاحق قليل نجدها مملوءة بكتابات غير أدبية .. وكنت أتمنى أن يخصص الملحق لهذه الناحية ثم إنني أفقد فيها أهم عنصر من العناصر المقومة للأدب وهو النقد .. والسبب في ذلك أن أكثر الباحثين والمؤرخين والشعراء وغيرهم ممن لا تتسع صدورهم للنقد فقد يتخذون منه وسيلة لأشياء أخرى .. لذا نجد أصحاب الملاحق يتباعدون عن إثارة هذا النوع كنت من خمسين سنة أكتب نقداً في بعض الصحف .

* من من ادباء المملكة الشباب يلفتون نظرك ..

* إن إنتاج الأدباء الشباب لا يزال هزيباً وسبب ذلك ضعف اللغة العربية لديهم التي هي ركيزة من ركائز الأدب ويجب أن تقوم الكتابة عليها .

ومن الناحية الفكرية - يجب أن يتغذى بالغذاء الفكري الدسم لكي يتكون له ملكة يستطيع الكتابة بها .. أنا لا اشجع على قراءة الكتب المترجمة لأن ترجمتها سقيمة لذلك لو يغذي الشباب فكرهم بالثراث القديم لاصبحت لديهم ثقافة قوية .

□ وقد أجاب الأستاذ الأديب عبد الله بن خميس على اسئلة الملحق فقال :

* ماذا تعني الجائزة لعبد الله بن خميس ؟

* شعوري شعور المواطن الذي فاز بهذه الجائزة وشعوره حينها نالها بشعور يتتاب كل مواطن مخلص لأمته وبلاده .

كان الشعور من ناحية أن تعطي هذه الجائزة لمن يرشح لها . وليس المراد أن تعطي لشخص أو لاشخاص فحسب وإنما المراد ما وراء ذلك وهو أن ينظر إلى الجانب الفكري

والأدبي والثقافي بهذه البلاد ينظر إليها نظرة خاصة . ويرفع من مقامها ومن مستواها وينظر إليها نظرة التمجيل والتقدير .

ويراها المواطنون تحولاً في جانب بلادهم في جانب فكرهم ثقافتهم ويدلون بهذه الظاهرة تكون بهذه المثابة لأن الجانب المادي قد طغى وكثر وكبر حتى ليكاد يطفى على الجوانب الروحية والفكرية والثقافية والأدبية فهذه بداية خير تبدأ من هذه الجائزة ونبدأ نعطي للأهم الوجه الحقيقي عن هذه البلاد وعن أديها نعظيم الوجه الذي يحرصون عليه تمام الحرص وينشدونه ويحاولون أن يقفوا على حقيقته فما الجوانب المادية إلا جوانب طلاء وبريق سرعان ما تلاشي وتضمحل وتذهب ويبقى ما هو الخالد وما هو الذي يستحق النظرة والتجليل والتقدير . هكذا نظرت إلى آخذي الجائزة ونظرت إليها من هذه الزاوية التي أؤمن بها كما يؤمن بها كل عربي من هذه البلاد وفي غير هذه البلاد من المخلصين لها .

هـ هل في ذهنكم أدباء آخرون تتوقعون لهم نيل الجائزة في العام المقبل ؟

* لا شك أن هناك أدباء لهم جانب الاستحقاق وجانب التقدير وقد عملوا وعملوا وانثروا المكتبة السعودية بمؤلفاتهم وبعطاءاتهم ولا أدعي أنني أنا ولا من فاز بالجائزة أننا قد سبقناهم في هذا المجال واعطينا ما يفوق عطاءه أو يزيه .. ولكن هي الظروف التي واثت والصدف التي اعطتنا هذه الجائزة .

أرشح من بين أخواني الذين أترقب إن شاء الله أن يفوزوا بهذه الجائزة أرشح الأخ الشيخ (ناصر العبودي) فهو ممن أعطى وأعطى واجزل العطاء وألف ولا شك أنه من الناس الذين يستحقون هذه الجائزة . كما أرشح الأستاذ عبد الغفور عطار وهو له باع طويل في التأليف والبحث والنشر كما أرشح الأستاذ الشاعر (الفتي) فقد أعطى وأعطى وكان له في الشعر باع طويل . هؤلاء أرشحهم لجائزة السنة الآتية وسوف يكون إن شاء الله من نصيبهم أن يفوزوا بهذه الجائزة كما يكون أيضاً من نصيب أشباههم ممن اعطوا وأكثروا العطاء لهذه الأمة وهذه البلاد .

هـ ما هي الكلمة التي تنصحون بها الشباب الأدباء .

* كلمتي لأخواني الشباب هي أن يكرسوا جهودهم ويبتاعوا من أوقاتهم ويعملوا من أنفسهم ما يستحق العلم والتقدير في هذا الباب .. العلم شمس لا ينقاد لادني سبب (لو اشتغلت بصلة ما حفظت من العلم مسألة).

(أبيت سهران الدجى وتبينه نوما وتبغى بعد ذلك لحاقى)

لا .. لا يمكن للمتباطيء والكسول والمتخاذل أن ينال حظه من العلم .. لا بد للشباب أن يكرسوا للعلم جهدهم ويعطيه من نفسه القدر الذي يستحقه ..

العلم لا يدرك بالغمي .. يدرك بالتركار والتأني .. كم اعجمي الكن اخن أدرك بالتركار كل فن .. انصح إخواني أن يبذلوا مسطاعهم للعلم وحق العلم .. فهو السلاح الذي يعول عليه وهو النور الذي يسار في ضوئه وهو الحقيقة الواقعة الذي يجب أن يتبناها الشباب من أجل أن يعطوا لامتهم وبلادهم ولجتمعتهم ما هو جدير منهم .

* ما هي السبل الكفيلة بانتشار الأدب السعودي في البلدان العربية بشكل جيد؟

* لا شك أن انتشار الأدب السعودي في البلدان العربية وغيرها وحتى انتشاره في نفس البلاد يحتاج إلى جهود .. أولاً جهود الشخص المكرسة .. ويبدل مسطاعه على أساس نشر نتاجه .. ثانياً أن تكون المؤسسات المعنية بالنشر والتوزيع متوفرة . وقينة بأن تتولى هذا الجانب وتشجعه وتبذل من نفسها ونفيسها في نشر إنتاج ادبنا داخل البلاد وخارجها .

غير هذا فإني اطالب برعاية الدولة لأن للدولة دالتها ولها اثرها ووضعها المادي والمعنوي في نشر أدب البلاد داخل محيطها وخارجها . هذه العناصر مجتمعة إذا تضافرت الجهود من أجلها فإنها كفيلة وقينة وجديرة بنشر الأدب السعودي في الداخل والخارج .

* دارت نقاشات كثيرة حول الشعر الشعبي .. ترى نود أن نسمع رأيكم في دور الشعر الشعبي في المسيرة الأدبية؟

* الشعر الشعبي لا شك أنه رافد من روافد الأدب القديم . وجدير بالمبحث والتحقيق والنشر والتحصيل والفهم الحقيقي لمغزاه ومعناه ومبناه .

فهو بدون شك رافد يمد اللغة العربية ويمد فكرنا وأدبنا بما هو قين بها .. هذا الشعر سجل من المعلومات طيلة ما يزيد عن الألف عام من التاريخ من العادات والتقاليد والأيام والأحوال والأمور التي لولا أن الشعر الشعبي حفظها لضاعت ولما نعثر عليها لعين أو لأثر .

يجب أن نرعاها أولاً وقبل كل شيء من أجل هذه الناحية .

ثانياً : نرعاها لأنه رافد من روافد ادبنا الحقيقية التي يجب أن نرعاها لاجلها .

نرعاها لأنه انطلاق من شعرنا العربي الفصيح لأنه انطلاقة منه لان العربي مغن بطبعه ، شاعر بطبعه ميال إلى الشعر أينما كان وحيثما كان . ولما كان الشعر قبل يصدر عن لهجة سليمة قديمة مستقيمة كان شعراً مستقيماً . ولما داخل اللغة العربية ما داخلها فصيحاً سليماً داخل الشعر العربي ما داخله وأصبح ينطق على وضعه القائم الآن ولكنها يمت إلى صلة بصلة بل بصلات .. وهو امتداد بلا شك للشعر العربي الفصيح ولو شئنا لالتقينا امثلة من هذا الشعر تدل دلالة واضحة على أنه امتداد للشعر العربي الفصيح .

إذا ما انقضى النيروز فيها وخوضت مطافل غزلان المها كل خابع
شعاعها الحيا في ليلة بعد ليلة من الزن هتاف حقوق الروامع
وقول آخر :

إذا نبحتنا من قريب كلابه ودبت من البغضا علينا عقابيه
نحسناه بأوراك المطايا ويمت بنا صوب حزم صارخات ثعالبه

الآيات السابقة إذا قرئت باللهجة العامية أو قرئت باللغة العربية الفصيحة قلن تجد أي فرق بينها ، إلى آخر ما هنالك من الأمثلة بل من اللف الأمثلة التي ترجع إلى اصلها الأصيل وهو الشعر العربي الفصيح أنجز مع هذا الشعر فبدأوا يقولون هذا الشعر بلغتهم وبلهجتهم التي يمجيدونها فمنها ما يصادف الشعر العربي الفصيح فيقولونه بها ومنها ما يقعد دونه بموجب ما ارتضخت اللغة العربية من عجمة . فلا يهولنك ما تسمع من بعض الكتاب الذين جاءوا متأخرين وقالوا إن هذا داء وإن هذا معول هدم . هؤلاء لن يعرفوا

الحقيقة ولن يعرفوا عنه خصوصاً من عاش في البيئة ومن أدرك ما أدرك من مرامي هذا الشعر ، وهؤلاء وإن ادركوا ما ادركوا فإنهم لن يميزوا الحقيقة ولن يعرفوها حتى معرفتها هذه نظرتي إلى الشعر الشعبي .

ء وماذا عن الشعر الحديث ؟

* في نظري ليس الشعر الحر شعر .. بل هو كسل وخمول وظاهرة جاء بها من تسموا بهذا الشعر كالياني ونزار وادونيس واشباههم ممن تنوا هذا الشعر وقذفوا به في الأوساط العربية . وقالوا لهؤلاء الشباب : إنكم بمجرد ما ترصفون أفاضلاً متناسقة رتيبة وتضعونها في جريدة وتضمنونها معاني سواء أكانت هذه المعاني مفهومة أو غير مفهومة فإنكم تصبحون شعراء واخذ ينظم الشعر من يعرفه ومن لا يعرفه ، فهذا شيء مؤسف ومعول هدم وشيء جد على الفصحى . ولا يمكن للمتحمس للفصحى أن يتساهل في حقه أو أن يقلل من شأنه كمعول هدم يهدم بناء هذا الصرح والطود المشمخر الذي نشأ مع العربي أول ما نشأ في الجاهلية ولم يزل معه حتى يومه هذا .. بقوله بوجودانه وعاطفته وبحقيقته التي لا غبار عليها أما أن يأتي هؤلاء بهذه البدعة ويريدون أن يروجوها ويروجوها بسبب أنهم يقولون لهؤلاء الفتيه وهؤلاء الاغيلمه اننا نطمح أن نكونوا شعراء على هذه الطريقة .. فأنا لا أؤمن بهذا الشيء ولا اسميه شعراً ولا اركن إليه وسوف أجاهد في سبيل دحره وسحقه ومحقه .

(ملحق «ادب وثقافة» الرياض) ٥٥٤٥ع - ١٤٠٣/١١/٢١ هـ

مع الأساتذة الثلاثة .. وجائزة الدولة!

مع شعوري بأنني سأتناول هذا الموضوع متأخراً، ورغم الكتابة حوله، إلا أن المعنى يستحق الشرح والتحليل، انطلاقاً من المبدأ الذي انطلقت منه هذه الجائزة الكريمة، ولأن مرحلة الجائزة مرحلة استكمال للقواعد العلمية وأسسها الأكاديمية والثقافية، ومرحلة ترسيخ لهذه الحقول المتوازية بكل إنجازاتها وفوائدها الجمّة لجبل هذا البلد في الماضي والحاضر والمستقبل. والرئاسة العامة لرعاية الشباب بإيجابيتها، ومبادرتها الخيرة

دائماً، عودتنا السبق إلى تقدير من يستحقون التقدير، وفتحت منفذاً لشحن المهتم نحو الاقتداء الطيب، وهو سبيل مثالي للبناء والإضافة المتجددة علمياً وثقافياً. فإذا ما قدمنا الشكر والامتنان لهذا المرفق الفاعل في حياتنا العامة، ولسمو رئيسه بكل ما قدمه ويقدمه لشباب بلادنا ومثقفينا، وما توجه من تقدير تفضل به القائد الأب جلالة الملك المعظم، وهو من ساير ويساير قافلة التعليم الأكاديمي، والثقافة العامة برعايته وحرصه ومتابعته، فإننا نؤكد اطمئناننا، ونجدد عزمنا على التمسك بهذه الانطلاقة الموفقة نحو التقدم العلمي بكل متيسراته وحقوقه البناءة..

ومن باب الاعتراف بالجميل الذي استحق عليه هؤلاء جميعاً جائزة الدولة التقديرية، وهم يمثلون ركيزة مستمرة ومضيفة للطريق الجاد والهادف، فإني سأتناول بعض المعلومات الأساسية عن كل من: الأستاذ حمد الجاسر، والأستاذ عبدالله بن خميس، والأستاذ أحمد السباعي، ولكل منهم صلة مباشرة وغير مباشرة بمرحلة تكويني الثقافي والعلمي، وقد أثروا جميعاً - أسوة بحيلي - على اتجاهاتي الثقافية خاصة، بكل ما أوتوه من معرفة وحكمة وصدق وإخلاص.

فضيلة الشيخ حمد الجاسر احتضن قدراتي المتدنة ورعاها رعاية جادة ومشجعة لإثراء الأرضية الثقافية المتواضعة التي كنت أُنمّيها ولما أزل على مقاعد المدرسة الثانوية، فقد كتبت أول مقال نشر في جريدة سيارة هي جريدة (الجماعة) الأسبوعية، فاعتبرته منطلقاً طيباً للمواصلة وهكذا كان. ثم أولاني فضيلته ثقته الكريمة حين أسند إليّ الإشراف على صفحة (الجيل) بنفس الجريدة، فكانت خطوة استشعرت معها القوة والعنفوان (القرائي) فأقبلت على المطالعة والاستنتاج في مرحلة مبكرة، حتى كنا أقضي الجزء الأكبر من الليل في القراءة والإلمام بكل جديد في أكثر من مجال كنت أستطيع فهمه واستيعابه، وهذا - وإيم الحق - عامل مهم في اجتيازي مراحل الدراسة الأكاديمية بسهولة ويسر وتبصر، مع توجيه لا أنساه إبان الدراسة أيضاً، وكجهد مخلص متزامن مع هذه المرحلة من قبل فضيلة أستاذي الشيخ عثمان الصالح. وقد كانت جريدة (الجماعة) من تلك الصروح الثقافية التي مارس عبرها كثير من الأساتذة قدراتهم العلمية، وكان

تنافسهم متبراً للعديد من المبتدئين الذين أصبح منهم حالياً العالم والدكتور وأستاذ الجامعة، والكاتب الاجتماعي... الخ حيث صدر أول عدد منها بمدينة الرياض كمجلة شهرية في شهر ذي الحجة من عام ١٣٧٢ هـ وقد تمت طباعته بمصر لعدم توفر المطابع بمدينة الرياض آنذاك، ثم طبعت في مكة المكرمة فلبان، وفي عام ١٣٧٥ هـ صدرت كجريدة أسبوعية طبعت لأول مرة في مدينة الرياض بعد أن أنشئت أول مطابع فيها هي مطابع (الرياض) ومازالت قائمة إلى هذا الحين..

وفضيلة الشيخ عبدالله بن خميس، بدأت معه كتلميذ ناشئاً أيضاً، أمارس الكتابة في مجال بعض القضايا الاجتماعية الجارية، وقد حظيت بحسن رعايته وتوجيهه إلى أن أصبحت عنصراً (صحفياً) يعتمد عليه في كثير من الجوانب الفنية سواء ما يتعلق منها بالأعداد الصحفي، أو مسائل الأخراج و(التوضيب). وكانت مجلة (الجزيرة) التي صدرت بمدينة الرياض كمجلة شهرية في شهر ذي القعدة من عام ١٣٧٩ هـ مدرسة متنوعة الخبرات والتجارب الناضجة، فقد كانت بداية مرحلة الانطلاقة التي اجتازتها علمياً وثقافياً، وتكونت معها رؤية واضحة لكل الأبعاد الفكرية التي كانت تتناولها صحافتنا آنذاك في مجالات الأدب، والصحافة، والاجتماع، والاقتصاد، كما استفدت من تجارب نخبة من الزملاء الذين كانوا يعملون بجهاز تحريرها. وقد حالفني الحظ حين التحقت بجهاز مصلحة مياه الرياض تحت إشراف مديرها العام وهو فضيلة أستاذي الشيخ عبدالله ابن خميس، ثم أحد أعضاء مؤسسة الجزيرة الصحفية حيث مازلت ولم أزل أعترف لفضيلته بكل التقدير والاحترام والإكبار على ما قدمه لجيل بلاده من خدمات استحق معها تقدير الدولة.

وإذا كان تأثير كل من شيخينا الجليلين حمد الجاسر وعبدالله بن خميس مباشراً على مجمل تكويني الثقافي والعلمي، فإن الفارس الثالث وهو الأستاذ أحمد السباعي قد أثر في كثير من جيلي وأنا منهم تأثيراً غير مباشر، عبر جهوده التي نقرأها في مجلة (قريش) التي كان يصدرها بمكة المكرمة بدءاً من عام ١٣٧٩ هـ وكانت مجلة جامعة لامعة، انتظم في سلك تحريرها مجموعة من الشباب الذين نجد منهم العديد ممن هم أثرهم في مجالات

الأدب والصحافة السعودية حالياً..

وفي مقال صحفي - مقتضب - طبيعي لا أحيط بجميع المراحل وجميع النشاطات التي أحرزها هؤلاء الثلاثة الكرام، ولذا اتخذت (المنطلقات) الصحفية الواسعة كعمود فقري للحديث عنهم، مع أن الجانب العلمي (المتعمق) والغزير عبر مؤلفاتهم في مجالات التاريخ والأدب هو السمة التي لا ينكرها المطلع والدارس لتاريخ المملكة العربية السعودية الحديث، كما أن كلاً منهم يمثل مدرسة اقتدى ومازال يقتديها شبابنا كمبدأ جدي وصادق للمنهجية (العملية) في مجال البناء العلمي والثقافي، وإثراء الحصيلة المتواصل من جداول المعلومات المتدفقة، وهي خير سلاح نستطيع من خلاله تشييد دراسات أساسية في جميع المجالات الحيوية دونما حاجة إلى استمراء كثير من الدراسات الوافدة والتي ترنو إلى الأخطاء عن عمد وغير عمد، ولتبي بهذه المناسبة أستطيع تناول كتاب قدم على شكل رسالة دكتوراه في إحدى الجامعات الأجنبية حول تاريخ مدينة (الرياض) ومقدم الأطروحة أحد الأخوة من بلد عربي، حيث اطلعت على بعض معلوماته لدى أحد المسؤولين، وعسى أن أتمكن من دراسته وتقديمه قريباً كمثال من الأمثلة الحية على جهالة بعض الدارسين (الأكاديميين) لأبسط قواعد البحث والاستقصاء حول المعلومات المتعلقة بموضوعات بحثهم ولا سيما إذا كان أحد هذه البحوث حول بلد عربي آخر غير موطن الباحث. وإذا كانت الثقافة العامة عملية تربوية غالباً ما تبدأ مبكرة، وتحيط بالحلقات التاريخية كدائرة معلومات عامة، ثم تنحو منحى علمياً مؤصلاً عند النضوج، فإن هؤلاء وغيرهم من روادنا الفضل كل الفضل على جيلنا حينما كسبنا الميزتين الثقافة والعلم، فشكراً للرئاسة العامة لرعاية الشباب ممثلة في سمو رئيسها الذي طالما كانت مبادراته إيجابية ورائدة في مضمار النشاطات العلمية والثقافية والرياضية..

ومن هنا أيضاً، اغتنمها فرصة كي أتمنى من جامعاتنا انتهاج خطوات مماثلة من حيث إشراك هؤلاء وغيرهم من أدبائنا ومثقفينا في الدراسات ومراحل التعليم الجامعي كأساتذة لا شك أن عطاءهم العلمي والثقافي على درجة عالية من النضوج والإلمام،

وسيفيد في تكوين أراضيات علمية قوية لجميع الدارسين والباحثين في جامعاتنا السعودية، كما سيثرون مكثبات البحث بمعلومات هي بحاجة إليها، ولنا في هذا عودة قريبة تتناول النشاطات العلمية التي مازالت تتطلب التغطية من قبل جامعاتنا، كما أتمنى أن أسمع بأن أحد هؤلاء الأساتذة وغيرهم قد أخذ وضعه الطبيعي كمحاضر دائم، بل ومشرف وموجه للدارسين ورواد البحث (المنهجي) مع تزامن ضروري لتأصيل كثير من الدراسات العليا بجامعاتنا كي تجري في ربوعها، ولا سيما الدراسات التاريخية وبعض الدراسات الاجتماعية في جوانبها الاقتصادية، والإدارية، والنفسية..

«الجزيرة»: ١٦/١١/١٤٠٣ هـ محمد بن عباس

رأي اليوم

تكرم الأدباء

ليس الأمر غريباً أن يتجسد التلاحم البناء في ربوع هذه الأرض الطيبة في هذه الصورة ذات الشمول الواضح في تعزيز قدرة الأدب والأدباء، وتكريم الرعيل الأول من الأدباء في هذه الصورة التي جلت الكثير من المواقف حول دور الأدب والأدباء في مجتمعنا.

والسابعي والحاسر وابن خميس، هؤلاء الذين شاركوا بإنتاجهم الفكري في إثراء ساحتنا العربية الأدبية وجاء هذا الإنتاج ليكون أداة فعالة من أدوات التراث الأدبي في مجتمعنا، فجاءت الجائزة، كما جاء التكريم، كلاهما عنوان لموقف كريم تجاه الأدب والأدباء في وقت حاول البعض فيه التناول على الأدب والأدباء، متناسين بذلك البذل المستمر والعطاء الفكري الذي ما فتئوا يقدمونه إسهاماً منهم في رفعة وتقدم هذا البلد.

تكريم الأدباء .. هذه المكرمة الملكية الكريمة، هو في الحقيقة تكريم لكل أبناء هذه الأرض. وهو في تقديري استمرار للعطاء المتدفق الذي يحرص عليه قائدنا ومليكتنا المقدى في دفع كل قنوات العمل البناء، وخاصة تلك التي نهتم ببناء الإنسان. ومسألة (الفكر)

و(الأدب) من أكثر المسائل اهتماماً بالإنسان كقيمة .. وكدور .. وكأمل تنبثق من خلاله عوامل الترابط الأساسية في مجتمعنا .. هذا الترابط الذي انطلق عبر خطوط إيجابية ليؤكد القيمة الفعلية للإنسان السعودي وارتباطه بقضاياها المصيرية.

عبد القادر شرم

«المدينة المنورة»: ١٥/١١/١٤٠٣هـ

أصوات مضيئة في تاريخنا الأدبي

السباعي والجلاسر وابن خميس:

أصوات مضيئة في تاريخ هذا البلد الأدبي والثقافي .. لعبوا أدوارهم بكل إخلاص وتفان .. همهم الأول هو خدمة الكلمة والرفي بها إلى سقف المسؤولية ولإثبات حقيقة علمية وأدبية هي أن هذا البلد يستطيع أن يخرج من رحمه الأعلام والمفكرين والكتاب الكبار .. ونحن إذ نقول هذا لا نقصد حصر ريادة الأدب والفكر في هؤلاء الثلاثة بل إن هذا التراث يحمل أصواتاً كثيرة خدموا ومازالوا يخدمون الثقافة والفكر وفي تكريم السباعي والجلاسر وابن خميس تكريم للأدب والثقافة والفكر.

رائع جداً أن يرتبط اسم كل واحد من هؤلاء بالصحافة فلقد كانوا من الأوائل الذي أسسوا الصحف والمجلات في المملكة وخدموا في السلك الصحفي سنوات طويلة في الوقت الذي كان البلد في حاجة إلى مثل هذه الوسيلة الإعلامية الهامة ، وهذا يدل دلالة واضحة على فاعلية الصحافة في حياة الأمم باعتبارها قناة ثقافية وفكرية.

تحية إلى شيوخنا وتهنئة صادقة، مع أمنياتنا لهم بطول العمر ومزيد من العطاء..

وتحية أخرى لرعاية الشباب على ثقتها بمؤسساتنا الصحافية والدور الذي تقوم به

لخدمة الثقافة والفكر.

• جريدة «الرياض» •

يقف المرء موقف إجلال وإكبار لهؤلاء الرجال الذين حملوا لواء النهضة، بالفكر والأدب في هذه البلاد، وكانت الدولة قد أحسنت صنعا بإيجاد «جائزتها التقديرية في الأدب» لتقديرهم وهم أحياء بيننا، ونرجو من الله أن يمد في حياتهم وحياة كل من يسعى بجد وإخلاص وتفان لخدمة هذا الوطن، فنحن العرب قد اعتدنا على تكريم المرء بعد مماته: فلا نذكر محاسنه، ولا نبحت عنه، ولا نؤلف ونكتب عنه إلا بعد أن نفقده، وهذه طريقة تكاد تكون متبعة.

أعود فأقول بأن من يقف على مناحي الإبداع عند هؤلاء لا يملكه إلا شعور الإجلال والإكبار لهم، فالمكتبة تزخر بالكثير من مؤلفاتهم، والصحافية السعودية تم بالجميل والعرفان لهم، وليس هناك من مجال إلا ولهم دور راشد فيه، ولذلك فإن هؤلاء قد أثروا الحركة الفكرية في البلاد من خلال مؤلفاتهم المتعددة، ومشاركاتهم في مجالات مختلفة: فأحمد السباعي: فوق أنه يعتبر عميداً للصحافة خاصة في المنطقة الغربية من هذه البلاد فكلنا يعلم بأنه كان:

• محرراً بجريدة صوت الحجاز، ثم رئيساً لتحريرها.

• ثم أسس صحيفة «الندوة» ورأس تحريرها.

« ثم إن له مساهمات عدة في الصحف السعودية وغير السعودية منذ مدة طويلة، كما أن له من المؤلفات ما يزيد على خمسة عشر مؤلفاً هي كالتالي:

– فكرة – وهي قصة الفتاة التي عاشت لآرائها الحرة في الحياة.

– فلسفة الجن – مقارنات بين عالمنا في الأرض ومثل الجن السائدة وراء الجهول.

– المرشد إلى الحج والزيارة: عبارة عن معلومات عامة عن البلاد المقدسة وآثارها التاريخية، وخلاصة عن مناسك الحج فيها.

– مطوفون وحجاج – مجموعة دراسات تبحث شؤون المطوفين، وتبلي بآراء جريئة في شؤون مهمتهم.

- سلم القراءة العربية - وهو أول مؤلف وطني وضع لتدريس القراءة العربية في المدارس السعودية ومكوّن من ٦ أجزاء.

- أبو زامل - قصة الجليل القديم، وعرض شامل لأرائه في التعليم والتربية، ونظرة العامة في الحياة.

- صحيفة السوابق - وهي عرض للجريمة وتحليل للظروف التي تهيء للإجرام ومدى مسؤولية الجمهور عنها.

- يوميات مجنون - مجموعة بحوث في فلسفة الحياة تتناول ألواناً من غرائب المفارقات فيها كتبت على لسان مجنون.

- دعونا نمشي - دعوة صارخة للعمل في نواحي الحياة بقوة الرجل المتوثب للنهوض فيها.

- تاريخ مكة - وهو عبارة عن مجموعة دراسات في السياسة والعلم والاجتماع وال عمران في هذه البلدة المباركة.

- أبامي - قصة تحدث فيها المؤلف عن مراحل الحياة التي عايشها.

- قال: وقلت.

- خالتي كدرجان - مجموعة قصص.

- أوراق مطوية.

- الأمثال الشعبية في مدن الحجاز.

- سباعيات.

ومن هذه المؤلفات سألني بعض الضوء على كتابه «تاريخ مكة» لأعرّف القارىء على فصوله وما يحتويه هذا الكتاب من معلومات حول مكة المكرمة والذي يعد بحق مرجعاً لأي باحث يجد نفسه مضطراً لمعرفة كل ما يتعلق بهذه المدينة الطاهرة.

فالكتاب طبع عدة مرات نظراً للحاجة الماسة إليه من قبل الدارسين كان آخرها طبعة نادي مكة الثقافي لهذا الكتاب، وهي الطبعة الرابعة، والكتاب يقع في جزأين وهو مثل ما ذكرت سابقاً عبارة عن «مجموعة دراسات في السياسة والعلم والاجتماع والعمران» أخذت من الصفحات ما يزيد على (٧٠٠) صفحة من القطع المتوسطة شاملة للموضوعات التالية:

- * نضاريس مكة.
- * أسماء مكة - نشأة مكة.
- » مكة في عهد اسماعيل عليه السلام، وفي هذا العهد تطرق للنقاط التالية:
 - أمر مكة في عهد أبناء اسماعيل.
 - ثم الخلاف بين جرهم وقظورا وهما من بطون مكة.
 - ثم ولاية مضااض. وهو حفيد اسماعيل عليه السلام.
 - ثم حكم خزاعة - وهم من القحطانيين - لمكة المكرمة.
- » مكة في عهد قريش، وفي هذا العهد تطرق للنقاط التالية:
 - ولاية قصي بن كلاب لمكة المكرمة.
 - ثم أولاده من بعده عبد الدار وأولاد أخيه عبد مناف هاشم وأمية وأخيراً عبد المطلب بن هاشم الذي من أهم أعماله:
 - » كشفه عن بئر زمزم بعد أن كانت قد خفيت معالمها وحيت آثارها بتقادم السنين.
 - » دعوته لقريش بحجر إبلهم وحمايتهم وحماية أهلهم من طغاة الأحباش «أصحاب الفيل»، أما أمر البيت فدعاهم لترك أمره لربه بقوله «فإن للبيت ربا يحميه».
 - مولد رسول الله ﷺ.
 - عمارة الكعبة.

– أما النواحي العامة في هذا العهد فتتمثل في الآتي:

- الناحية العمرانية من حيث بناء البيوت وتبويبها، ومنازل القبائل في مكة.
- الناحية الدينية مثل عبادة الأصنام، والذهرية، وعبدة الكواكب والنجوم، واليهودية والنصرانية.
- الناحية التجارية وازدهارها وذلك بفعل موقع مكة المكرمة وكثرة الوافدين والمغادرين منها.
- الناحية الاجتماعية والعقلية إذ أن مكة أخذت في هذا العهد بطرف غير يسير من أسباب الحضارة الخاصة بجبلها الذي تعيش فيه.
- الناحية الأدبية فقد اشتهرت قريش بشعرائها المبرزين في العهد الجاهلي، وقد تطرق لسوق عكاظ ذلك السوق الأدبي والتجاري أيضاً.
- الناحية العلمية مثل العناية بأنساب العرب وأخبارهم ودراسة مواقع النجوم، والتوسع في فهم الأنواء والأمطار، وممارسة الملاحة في البحر الأحمر، ومعارفهم في القيافة والفراسة والرياضة إلى غير ذلك من النواحي العلمية التي ذكرها كخاصية اختص بها سكان مكة المكرمة التي تشتمل على بطون مختلفة من قبائل العرب.
- الناحية الفنية فقد حفلت مكة في جاهليتها بفن اللهو.
- الناحية الإدارية وقد ركز فيها على عهد قصي والذي سمي (مجمعاً) لأنه جمع قريشاً بمكة فأسس (دار الندوة) لشورى قريش لا يدخلها إلا من بلغ الأربعين عاماً، كما عني بسقاية الحجاج وبالرفادة.

• مكة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم.

وقد تناول في هذا العهد نقاطاً هامة تتمثل في الآتي:

– بعثة النبي^ﷺ، ومن ثم هجرته وقاتله لقريش وبالتالي فتح مكة المكرمة.

ثم تطرق لأول أمير على مكة في عهد الرسول ﷺ ذلك هو «عتاب بن أسيد» وذلك حينما توجه الرسول ﷺ إلى هوازن وثقيف التي تتخذ من الطائف مقراً لها.

- وأيضاً تطرق لأول أمير للحج ذلك هو (أبو بكر الصديق).

- ثم لحجة الوداع وما حدث فيها.

- أما عن النواحي العامة في هذا العهد فقد عرض للنواحي الآتية:

الناحية الدينية وما طرأ فيها من تغير عن ذي قبل (الجاهلية).

الناحية الاجتماعية وما طرأ فيها من تغير عن ذي قبل (الجاهلية):

الناحية العلمية وما طرأ فيها من تغير عن ذي قبل (الجاهلية).

• مكة في عهد الخلفاء الراشدين.

حيث تطرق لجميع ما حصل في عهد الخلفاء الأربعة:

- أبو بكر الصديق.

- عمر بن الخطاب.

- عثمان بن عفان والفتنة.

- علي بن أبي طالب.

- ثم لمكة بين علي ومعاوية.

- ثم اغتيال علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

- أما عن النواحي العامة في هذا العهد فقد تطرق للآتي:

الناحية الدينية والعلمية وما حصل من توسع سبل الثقافة.

الناحية الاجتماعية إذ اتسعت في هذا العهد هجرة المكين باتساع الفتوح وعظم

تراثهم فبدت رؤوس الأموال تتضخم عما كان عليه الأمر في حياة النبي ﷺ.

الناحية العمرانية وما تنتج من تراحم المساكن حول بيت الله الحرام.

ه ثم تطرق للإصلاحات التي حصلت حول الكعبة مثلما حصل من توسعة في طريق المسمى في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وهدمه دار آل الخطاب وجعلها مناخاً للحجاج، وما عمله عثمان رضي الله عنه من توسعة للمسجد الحرام الأمر الذي جعله يشترى دوراً حوله وهدمها لتوسعة المسجد، ثم اتخذ له رواقاً مستقوفاً وهو أول رواق أظلم للمسلمين وكسا الكعبة.

ه مكة في عهد الأمويين.

حيث تطرق فيه للنقاط التالية:

- مبايعة الحسن وتنازله عن الخلافة.
- خلافة معاوية.
- إمارة مكة في خلافة معاوية.
- ثم عن ولاية العهد ليزيد وعصيان أهل الحجاز.
- ثورة الحسين وقتله.

- ثم لولاية مكة في عهد يزيد مثل عمرو بن سعيد بن العاص المعروف بالأشدق لفصاحته، والحارث بن خالد بن العاص المخزومي، والوليد بن عقبة بن أبي سفيان وغيرهم.

- حركة ابن الزبير وما حدث من قتال في مكة بين عبدالله بن الزبير وجند يزيد بن معاوية بقيادة مسلم بن عقبة ومن ثم الحصين بن نمير وفي هذه الزاوية تطرق لوفاة يزيد وبالتالي نجاح ابن الزبير - واستتاب الأمر له في مكة وما والاها وفي المدينة والبصرة، والكوفة ومصر واليمن وخراسان وفلسطين والعراق وسائر بلاد الشام إلا (دمشق).

- ثم عودة القوة للأمويين في عهد عبد الملك بن مروان وبالتالي انتهى ابن الزبير وعادت مكة إلى الأمويين في ١٧ جمادى الأولى سنة ٧٣ هـ بعد مقتل عبدالله بن الزبير.

- أما عن النواحي العامة في هذا العهد فقد تطرق للآتي:

□ الناحية السياسية وما حدث من جراء انتقال الخلافة إلى الشام، ومحاولة خلفاء بني أمية من تعويض لمكة والمدينة لما فقدناه من السلطة فأصبحت تابعة بعد أن كانت متنوعة.

□ الناحية العلمية والدينية وما حصل في هذه الفترة من زهد في الحياة وانقطاع للعبادة والعلم.

□ الناحية الفنية: وهي ناحية مضادة للناحية العلمية والدينية فهناك العديد من الأفراد في هذا العهد ممن استسلم إلى كثير من الترف والفنون واللعب.

□ الناحية العمرانية وما حصل من توسع في مكة.

— اما الإصلاحات العامة في هذا العهد فقد تناول فيه — الإصلاحات الإدارية، وإصلاحات المسجد، وبناء الكعبة.

مكة في عهد العباسيين

العهد العباسي الأول حيث تطرق فيه للنقاط الآتية:

— سقوط الأمويين.

— العلويون والخلافة.

— خلافة العباسيين والدعوة للعباسيين في مكة.

— ظهور النفس الزكية في مكة «محمد بن عبدالله بن الحسن بن علي بن أبي طالب» —

الملقب بالنفس الزكية» واختفاؤه.

— عمال العباسيين في مكة.

— ثورة العلويين «ووقعة الشهداء» بينهم وبين العباسيين. ومن ثم عودة العباسيين إلى

مكة للمرة الثالثة ووقعة الأحباش وثورة العلويين للمرة الثالثة بقيادة الأفضس، ثم ثورة

الديباجة في مكة وعودة العباسيين للمرة الرابعة، وثورة علوية رابعة.

- تأمير الأتراك، ثم غارة بني سليم.

وقد تحدث المؤلف عن النواحي العامة في هذا العهد «العباسي الأول» من حيث النواحي السياسية إذ ظلت مكة طوال هذا العهد مسرحاً للثورات والفتن ومع هذا فإن الخلفاء العباسيين يعطفون على مكة بالرغم من ثوراتها عليهم وذلك ناتج من تفريقهم بين عامة أهلها وغيرهم من رجال السياسة العلويين، أما العملية فقد تطور التشريع في بعض الأمصار الأخرى غير مكة مثل العراق، ولم ينس أن يتحدث عن النواحي الفنية والعمرانية في هذا العهد.

أما العهد العباسي الثاني فلم يكن بالنسبة لمكة المكرمة بأحسن حال من العهد الأول ففيه حصلت عدة ثورات للعلويين، ومن ثم القرامطة وما أحدثوه في مكة من هرج ومرج، ثم جاء الأخشيديون إلى مكة وتأمروا عليها وذلك في حوالي سنة ٢٣١هـ.

مكة في عهد الفاطميين «حكومة الأشراف»

وفيها ركز على النقاط الآتية:

- تأسيس عبيدالله المهدي «وهو أول الخلفاء الفاطميين» لدولته الكتامية نسبة إلى كتامة بالمغرب ثم سميت فيما بعد بالفاطمية والذي استطاع توسعة رقعة هذه الدولة حتى استطاعت أن تشمل البلاد المصرية عام ٣٥٨ على يد (المعز) الخليفة الفاطمي الثالث وبقيادة كاتبه جوهر الصقلي.

- أما في مكة فقد تارك كثير من أشراف الحسينيين بقيادة جعفر بن محمد بن الحسين على الأخشيديين وبذلك استقلوا بالحجاز عام ٣٥٨هـ وهي السنة التي سقطت فيها مصر على يد الفاطميين وبذلك أسست حكومة الطبقة الأولى من الأشراف ويسمونها «بالموسويين» - نسبة إلى «موسى الجون بن عبدالله المحض بن الحسن المثنى بن الحسن السبط بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ومن هنا أصبح منبر الحرم المكي الشريف مكاناً لإلقاء الخطب التي تمجد بالعباسيين وبالفاطميين.

ولقد جاءت الطبقة الثانية من الأشراف وهم أولاد سليمان بن عبدالله بن موسى الجون ويحتمون في (موسى) مع الطبقة الأولى وحكموا مكة بعدما ثاروا على (عبدشكر بن أبي الفتوح)، ثم بعد هذا جاءت الطبقة الثالثة من الأشراف التي أسسها أبو هاشم محمد بن جعفر بن عماد حفيد الحسين الأمير وحكموا فترة تميزت بعدم الاستقرار إلى أن لمع نجم الدولة الزنكية في نواحي الشام بقيادة محمود نورالدين الزنكي ومن ثم بدأ الخطيب فوق منبر مكة يدعو للزنكيين بجانب الفاطميين ودب الخلاف بين الزنكيين والفاطميين فنع الدعاء للفاطميين على المنابر في مصر وفي مكة ثم سقطت الدولة الفاطمية وقامت الدولة الأيوبية على أنقاضها في مصر والشام حوالي عام ٥٦٨ هـ فشرعت الخطبة في مكة تدعو لصالح الدين الأيوبي بالتوفيق والسداد، وقبل البدء في عهد هذه الدولة وأحوال مكة لا بد من الذكر من أنه قد تمت عدة إصلاحات في مكة في عهد الدولة الفاطمية منها:

إصلاحات عمرانية وإدارية.

إصلاحات في المسجد.

مكة في عهد الأيوبيين

وقد تناول فيه النقاط التالية:

- حكم عيسى بن فليته وأبنائه داود ومكثر وما حدث لمكة وأهلها.

- ظهور قتادة بن ادريس وحكمه لمكة المكرمة وبظهوره ظهرت طبقة الأشراف

الرابعة.

- وما حصل بين قتادة وبين الخليفة في بغداد من مناوشات أدت في النهاية إلى

استخفافه ببغداد وبحلب وصاحبها فهو الذي قال في كتاب أرسله للخليفة في بغداد:

ولي كف ضرغام أدل ببسطها وأشرى بها عز السورى وأبيع

نظل ملوك الأرض تلثم ظهرها! وفي بطنها للمجدبين ربيع

أجعلها تحت الرجا ثم أبتغي خلاصاً لها إني إذا لوضيع
وما أنا إلا المسك في كل بقعة بضوع وأما عندكم فيضيع!!
الأمر الذي أدى إلى غضب الخليفة فأرسل بجيش ولكنه هزم من قبل قتادة وآل
المهنا في المدينة.

- النفوذ العباسي في مكة بعد قتادة، ثم الأيوبي أيضاً وبالتالي سقط الأيوبيون
والعباسيون وظهر بعدهم الماليك، فكان لهذا العهد على مكة محاسن ومساوىء وشابه
نوع من عدم الاستقرار شأنه شأن العهود السابقة.

مكة في عهد الماليك الأتراك والشراكسة

وفيه تناول العناصر التالية:

- حالة من عدم الاستقرار وذلك في عهد «أبو نجي الأول وأولاده».
- ثم عجلان بن رميثة وإخوانه والقبض على ملك اليمن في منى «علي بن المؤيد»
وذلك من قبل عجلان بن رميثة وأمير الحج المصري.
- سجن عجلان وثقبه وهو أخ لعجلان.
- أولاد عجلان من بعده.
- ثم حكم عنان بن مغاسن لمكة المكرمة وظهر أولاد عجلان من جديد علي
ومحمد وحسن بمباركة من الشراكسة في مصر، ثم ظهور الخلاف بينهم وبين بني عمومهم
من أولاد رميثة المقيمين في مصر، ثم بركات وأبناؤه من بعده.
- أما الأحوال العامة في هذا العهد فلم تكن بأحسن من سابقه بالنسبة للعميران
والناحية الاجتماعية وذلك بفعل عدم الاستقرار وظهر الخلاف وكثرة الأطماع من
الجيران، إلا أن الناحية العلمية كانت من الحسن بمكان.

مكة في عهد العثمانيين «العهد العثماني الأول»

لم تكن علاقة العثمانيين بمكة المكرمة وليدة اتصالهم بمصر على أثر سقوط الشراكسة فيها، ولكن الواقع أن العثمانيين اتصلوا بأصحاب مكة قبل ذلك بما ينيف عن قرن كامل.

- فالسلطان محمد الأول جعل من أمواله جزءاً وقفه على فقراء الحرمين.

- وابنه السلطان مراد الثاني عام ٨٢٤هـ رتب لفقراء الحرم من ماله الخاص راتباً سنوياً مقداره ٣٥٠٠ دينار كان يرسله سنوياً إلى مكة.

- وان فاتح القسطنطينية محمداً الثاني وكان يعيش قبل عهد السلطان سليم بنحو ٧٠ سنة كان يتعهد فقراء مكة بهداياه.

- وان السلطان بايزيد والد سليم فاتح مصر حج في السنة التي تولى فيها ملك آل عثمان وتوثقت أسباب مودته بأمير مكة لذلك العهد محمد بركات، كما توثقت مودته بكبار العلماء وأعيان الأهالي وأجزل عليهم من عطاباه فهو الذي قال عنه الشاعر شهاب الدين بن الحين العليق الملقب بشاعر البطحاء:

هو البدر إلا أنه كامل الضيا وذاك حليف النقص في معظم الشهر
هو الغيث إلا أن للغيث مسكة وذا لا يزال الدهر ينهل بالقطر
هو السيف إلا أن للسيف نبوة وفلا وذا ماضي العزيمة في الأمر
وإني لصوان لدر قلائسدي عن المدح إلا فيك يا ملك العصر

أما عن أحداث هذا العهد فقد تناولها الباحث بتوسيع نذكر منها:

- زحف البرتغال على جدة عام ٩٤٨.

- الحسن بن أبي نجي وفترة الاستقرار التي تمت بها مكة في عهده، ثم أولاده من بعده (أبو طالب وادريس).

- أحمد بن عبد المطلب وإمارته على مكة وما أحدث فيها من قتل وسلب وفوضى.

- ثم قتل أحمد بن عبد المطلب على يد (قائصوه) وهو قائد من قادة العثمانيين وذلك عام ١٠٢٩ هـ. وتولى الأمر بعده مسعود بن ادريس بمباركة من العثمانيين وأن تدخلوا في شؤونه خاصة قانصوه، ثم أتى بعده عبدالله بن حسن بن أبي نجي وهو ابن عمه .. وهكذا جاء خليفة بعد خليفة في هذا العهد حتى ظهور الدولة السعودية ودعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب في نجد.

أما الأحوال العامة فقد تبدت بين حسنة وبين سيئة بفعل محاولة بعض ولاة الأمر آنذاك من إصلاح لشؤون مكة والحجيج وأهل مكة أيضاً والبعض الآخر تتميز ولايته بالضعف، وعلى كل حال فلقد كانت أحوال مكة أحسن حالاً في هذا العهد من العهود السابقة بفعل الاستقرار الذي تمتعت به في بعض عهود ولايتها فكسوا الكعبة وجددوا بابها وبنوها وجددوا المسجد وذلك بمباركة من الخلفاء في الدولة العثمانية.

العهد السعودي الأول

ظهر آل سعود في نجد، وظهرت دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب بمباركة من حكام نجد (آل سعود) وكانت أخبار هذه الدعوة قد وصلت إلى مكة في عهد الشريف مسعود بن سعيد بن زيد وترامت أنباؤها إلى بعض أقطار الإسلام، وقد حارب فكرتها بعض العلماء ووقف بجانبهم رجال السياسة من أنصار تركيا وبذلك شاع العداء بين الفريقين حتى أنهم رفضوا حجهم إلى مكة وبالتالي بدأت المناوشات والقتال بين الفريقين حتى تم الصلح بين الشريف غالب بن مساعد «شريف مكة آنذاك وحاكمها» وبين السعوديين وكان محمد بن عبد الوهاب قد قدم إلى رحمة الله بعد أن انضم تحت لواء دعوته مئات الألوف، وبعد أن تم الصلح بدأ حجاج نجد يفدون إلى مكة في موسم عام ١٢١٣ وعلى رأسهم نفر من كبار علماء آل الشيخ.

وفي هذه الأثناء وفي الأعوام التالية بدأت دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب تؤتي ثمارها فقد اتصلت دعوة الشيخ بجنوب الحجاز فانضم إليها كثير من القبائل هناك الأمر الذي جعل غالب يتهم حاكم نجد بأنه هو الذي أغرى القبائل عليه وبالتالي التمرد عليه

إلا أن سعود بن عبد العزيز حاكم نجد آنذاك أكد له أن لا صلة له بذلك ومن هناك كان التنافر بينها حتى استولى آل سعود على (الطائف) ثم توجهوا إلى مكة وهناك فر غالب ومن ثم وافق ابن سعود على بقاء (عبد المعين وهو أخ لغالب) والياً على مكة وتحت إشراف حكومة نجد، إلا أن غالباً ظهر من جديد إلا أنه بقي في إمارته تابعاً للنجديين.

إلا أن غالباً هذا بقي يضمر حقداً في نفسه فقد تعاون مع جند محمد علي باشا حتى استولوا على مكة ومن هنا ظهر عهد جديد على مكة هو:

مكة في عهد محمد علي باشا

بعد أن استولى محمد علي باشا على مكة بدأت الخلافات تدب بين الشريف غالب (الذي استعان بالمصريين على آل سعود) وبين المصريين أنفسهم وكذا الدولة العثمانية، حتى أن محمد علي باشا استطاع القبض على الشريف غالب وأولاده ورحلهم إلى مصر ثم بالتالي إلى تركيا، وقد تولى على إمارة مكة بعد الشريف غالب أخوه (يحيى بن سرور) يعاونه عدد من الأشخاص عينهم محمد علي باشا، وفي هذه الأثناء وقع قتال بين محمد علي وآل سعود في نجد التي زحف إليها على أثر فراغه من الحج عام ١٢٢٨ هـ ومن ثم استولوا على نجد فيما بعد وقامت عدة ثورات في مناحي متفرقة من البلاد مناهضة للحكم العثماني وحكم أمراء مكة مثل ثورة عسير أدى الأمر في النهاية إلى نهاية الحكم المصري للحجاز عام ١٢٥٦ هـ الأمر الذي هباً لظهور (العهد العثماني الثاني) الذي لم تكن الأحوال فيه بأهدأ من سابقه فحدثت عدة ثورات في نجد وفي عسير وظهرت فتن جديدة ودب الخلاف بين جند الدولة العثمانية والضعف والوهن وأصبحت الدولة التركية ككل في حاجة لإصلاح حكمها مما أدى إلى إعلان (تأسيس حزب الأحرار) الذي انضم إليه كثير من رجال الدولة على رأسهم «مدحت باشا» وكان من المتحمسين للحرية والإصلاح والذي كان همهم إقصاء الخليفة عبد العزيز، ودب الخلاف أيضاً بين أفراد هذا الحزب الأمر الذي جعل عبد الحميد (السلطان عبد الحميد) يقبض على مدحت باشا وكثير من

زملائه ونفاهم إلى الطائف وسعى في تعقيبهم وتعقب كل من يدعو للحرية ومحاول القضاء عليه وظهر في هذه الفترة حكام جدد لمكة المكرمة والمدينة والطائف خاضعين لأوامر السلطان عبد الحميد وسياسته القاسية، إلا أن أنصار الدستور «دستور الحرية» الذي ألغاه حاصروا عبد الحميد في قصره بالآستانة وأكروهه على قبول الدستور مع بقائه على العرش فوافقهم على ذلك وأعلن الدستور على جميع الولايات التابعة في ٢٧ جمادى الثانية عام ١٣٢٦ هـ، وبذلك عاد الدستوريون لحكم البلاد بعد أن عاقبوا أنصار الملكية «عبد الحميد» وأقصوهم من مراكزهم واستولوا على مقدرات البلاد وحكامها، أما حالة مكة العامة فقد كانت أحسن حالاً من العهود السابقة فقد اتسع العمران، وتأسس أول مجلس للبلدية عام ١٣٢٦، وزاد عدد السكان، ونشأت الصحافة إذ أن الدستوريين في مكة أنشأوا جريدة تعبر عن آرائهم فكانت تطبع في (مطبعة الحكومة) التي سميت فيما بعد بهذا الاسم وسموها (جريدة الحجاز) تصدر باللغتين العربية والتركية، ثم صدرت جريدة أخرى هي (شمس الحقيقة) أصدرها أحد موظفي الأتراك آنذاك.

وفي أثناء حديث المؤلف عن حالة مكة في هذا العهد تطرق لذكر بعض العوائل مثل (آل الشيبني) الذين يتولون الحجابة لمكة المكرمة وهم ذرية شيبه بن عثمان بن أبي طلحة الحججي من أولاد عبد الدار، ومثل (آل نائب الحرم)، ويواصل المؤلف الحديث عن هذا العهد وما أنجز فيه فقال بأن من ميزات هذا العصر سعي الخلفاء إلى راحة الحجيج مثل ما فعل السلطان عبد الحميد من تأسيس خط الحجاز الحديدي حيث دعا العالم الإسلامي لمحاولة مساعدته في إنشائه وفعلاً تم بين دمشق والمدينة. ففي عام ١٣٢٦ وصل أول قطار إلى المدينة في اليوم الثالث من شهر شعبان، ثم امتد إلى سورية، إلا أن للحرب الأولى وآثارها السلبية على هذا الخط أدت به إلى ما صار إليه الآن، وغير الطريق: فتحت المدارس بمكة تعني بتعليم اللغة التركية مثل «المدرسة الرشدية»، إلا أن هذا لم يكن حياً للغة العربية فظهر الشيخ محمد رحمة الله العثماني الذي أسس (المدرسة الصولتية) لتعليم اللغة العربية والدين .. وهكذا انتشر التعليم وتعددت الكتابيب لتعليم القراءة والهجاء على أيدي علماء أجلاء، ووصل المكان بالمؤلف إلى «مدارس الفلاح» التي أسسها الحاج (محمد علي زينل) للعناية بشؤون التعليم في مكة وجدة وقد بقيت هذه

المدارس حتى في عهد الحكومة السعودية وتولى إدارتها مربون أجلاء وتخرج منها علماء في مختلف العلوم.

ثم بعد هذا يصل المؤلف إلى الثورة العربية الكبرى ضد الدولة العثمانية التي انطلقت أول رصاصاتها من مكة في فجر اليوم التاسع من شعبان عام ١٣٣٤ هـ أطلقها (الحسين بن علي الشريف) بيده من قصره في مكة فكانت إيذاناً بالثورة وبمساعدة من البريطانيين واتسعت دائرة الثورة العربية حتى شملت معظم البلدان العربية التي تناهض العثمانيين، وكانت مكة (في عهد الحسين) على ما كانت عليه في عهد العثمانيين وإن كانت هناك بعض الإصلاحات في الحرم، وفي هذا العهد ظهرت جريدة (القبلة) للدفاع عن حركة الحسين والدعاية لها، إلا أن حكام نجد (آل سعود) قد زاد نفوذهم في نجد وفيها حولها في هذه الأثناء وقد قامت عدة حملات من قبل الحسين الذي يساعده العثمانيون ضد آل سعود ومن قبل الإمام عبد العزيز الذي خضعت له العديد من القبائل حتى وصل الأمر أخيراً إلى خروج الحسين من مكة ودخول الجيش إلى مكة في ١٧ ربيع الأول عام ١٣٤٣ هـ وبالتالي انتهت الحكومة الهاشمية وبدأت حكومة جديدة عرفت مكة في عهدها الاستقرار منذ ذلك التاريخ وإلى الآن، هذا وقد تناول المؤلف عدة نقاط في هذا الموضوع مثل المكاتبات السرية بين الحسين والانجليز إلى غير ذلك مما له علاقة بهذا الموضوع.

أما حمد الحامر : فهو فوق مؤلفاته وأبحاثه المتعددة في مجالات مختلفة بعد رائداً من رواد الصحافة في المنطقة الوسطى .

ولعل «صحيفة الرياض» ومجلة «العرب» ودار الإمامة للبحث والترجمة والنشر ، خير شاهد على ذلك ، إلا أن شهرته في مجال الاهتمام بالتراث وبالبحث في تاريخ هذه البلاد وجغرافيتها قد عطى على كل ذلك وعلى مشاركاته الأخرى سواء هنا في البلاد أم في خارجها بصفته عضواً في عدة مجامع لغوية ، وكونه يعمل استاذاً غير متفرغ في جامعة من جامعاتنا السبع .

أما مؤلفاته فتريد على العشرين مؤلفاً هي كالتالي :

«شمال المملكة» تأليف الجاسر وقد صدر ضمن سلسلة المعجم الجغرافي المفصل الذي يشرف عليه.

«المنطقة الشرقية تأليف الجاسر وقد صدر ضمن سلسلة المعجم.

«المعجم الجغرافي المختصر للبلاد العربية السعودية» ويقع في ثلاثة أجزاء شاملة حوالي (١٩٩٠) صفحة.

«مدينة الرياض عبر أطوار التاريخ».

«مع الشعراء - مختارات ومطالعات».

«المعالم المطابة في معالم طابة» تحقيق حمد الجاسر.

«كتاب المناسك وأماكن طرق الحج ومعالم الجزيرة» تحقيق حمد الجاسر.

«أبو علي المحجري وأبحاثه في تحديد المواضع».

«أدب الخواص...» نشره حمد الجاسر.

«أشهر رحلات الحج - ملخص رحلتي ابن عبد السلام الدرعي».

«الإيناس في علم الأنساب» تحقيق حمد الجاسر.

«مختلف القبائل ومؤلفها» تحقيق حمد الجاسر.

«البرق اليمني في الفتح العثماني» تحقيق حمد الجاسر.

«بلاد العرب» تحقيق حمد الجاسر.

«جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد».

«رحلات».

«رسائل في تاريخ المدينة».

وبعد فسألني الضوء أو جزءاً منه على كتابه المعنون باسم «مع الشعراء مختارات ومطالعات» والذي تأثر فيه بمطالعة كثير من المؤلفات القديمة فعرض فيه لقسمين آخذاً من الصفحات ما يزيد على ٣٩٠ صفحة من القطع المتوسط، فالقسم الأول ذكر فيه (شعراء مترجمون) وهم:

— عبدالله بن همام السلولي فتطرق لقبيلته وشعرائها ثم عاد للشاعر فعرنا على اسمه وحياته ووفاته، ثم عرض لشعره بشيء من التفصيل فأورد عدة قصائد منها قوله في المال:

فأخلف، وأتلف، إنما المال عارة فكله مع الدهر الذي هو أكله
فأهون مفقود، وأيسر هالك على الحي من لم يبلغ الحي نائله

— الصمة القشيري الشاعر، فعرض المؤلف لطرف من أخبار قبيلته وشعره، فعرنا على القبيلة، ثم على بلاد بني قشير وموقعها، وتعرض لبعض النواحي الخاصة بهم كالتاحية الاجتماعية والثقافية، ولعدد من شعرائها، ثم عاد للشاعر الصمة وعشقه لابنة عمه، وموطنه وبعض المواقع الأخر من بلاد بني قشير، ثم جاء إلى شعر الشاعر فقال بأنه لم يجد شعر الشاعر مجموعاً ولعل من عبون شعره تصيدته العينية التي منها:

أتبكي على ربا ونفسك باعدت مزارك من ربا وشعبا كما معا
فا حسن أن تأتي الأمر طائعا وتجزع ان داعي الصباية اسمعا
كأنك لم تشهد وداع مغارق ولم تر شعبي صاحبين تقطعا
تحمل أهلي من قُني وغادروا به أهل ليلى، حين جيد، وأمرعا

— جحدر العكلي، فتطرق فيه لنسب الشاعر وعصره وحياته وشعره على نحو من التحقيق وذلك بعد أن اطلع على مقالة حول الشاعر كتبت في مجلة (العربي الكويتية) فرد على كاتبها بشيء من البحث العميق حول ما يتعلق بالشاعر الذي من شعره قوله:

وركب تعادوا بالنعاس كأنما تساقوا عقارا خالطت كل مفصل
فقد أجاد في وصف السجون في شعره وما يقاسيه أهلها من العذاب.

– الشاعر يزيد بن الطثرية – وهو من أبرز شعراء نجد في آخر العهد الأموي، بحث المؤلف عن نسبه وقبيلته وما عثر عليه من شعره والذي منه قوله:

ألا يا صبا نجد، لقد هجت من نجد فهيج لي مسراك وجدا على وجدي
ألا هل من البين المفرق من بدّ وهل لليال قد تسلفن من ردّ
وهل مثل أيامي بنعم سويقة رواجع أيام كما كنّ بالسعد
وهل أخوأي اليوم إن قلت عرجا على الأئل، من ودان والمشرب الورد

– الشاعر القحيف العقيلي: كطريقته في سابقه تعرض لأخباره ولقبيلته ولطرف من أشعاره، وكذلك الشعراء عروة بن أذينة ومحمد بن صالح الحسني ومحمد بن عبد الملك الأسدي وابن المقرب الأحسائي.

أما القسم الثاني من الكتاب فقد استغرق من الصفحات ما يزيد على ١٦٠ صفحة إذ شمل الصفحات من ٢٣٥ – ٣٩٢ تعرض فيه:

– لطبقات فحول الشعراء وهو كتاب حققه وشرحه محمود شاكر وما حصل بين المحقق وبين الجاسر من مجاذبة تنحصر في مسألة واحدة هي «موقف الباحث من تحديد العلماء المتقدمين لأي موضع من المواضع» وذلك بعد الطبعة الأولى من هذا الكتاب». – ثم بعد هذا أورد ما أبداه من ملاحظات حول كتاب «شعر الدعوة الإسلامية في عهد النبوة والخلفاء الراشدين».

– ثم ما أبداه من ملاحظات حول ديوان «حاتم الطائي» بتحقيق الدكتور عادل سليمان جمال.

– ثم ما لاحظته حول كتاب «زهير بن أبي سلمى – حياته وشعره – للدكتور إحسان النص».

– ثم أيضاً ما كتبه عن «ديوان شعر الحادرة» تحقيق الدكتور ناصر الدين الأسد.

– ثم أيضاً ما كتبه حول «ديوان زيد الخيل الطائي» تحقيق الدكتور نوري حمودي

القيسي، وما أورده من ملاحظات.

- وأيضاً ما أبداه حول «شعر المتوكل اللبثي» وحول ديوان «أبي دهبيل الجمحي» تحقيق عبد العظيم عبد المحسن، وأيضاً عن كتاب «شعر عبدالله بن الزبير» جمع وتحقيق الدكتور يحيى الجبوري، وأخيراً ما أبداه من رأي حول «ديوان جميل» الذي أخرجه الدكتور حسين نصار في طبعته الثانية، وكذا (ديوان الطرماح) تحقيق الدكتور عزة حسن وما أبداه من ملاحظات حوله.

ومما يذكر أن هذا كله قد ورد على صورة مقالات في مجلته التي تعنى بشؤون الثقافة والفكر في العالم العربي مجلة (العرب).

أما عبدالله بن خميس:

فلم يكن دوره مقتصرأ على إثراء المكتبة السعودية بالعديد من المراجع الهامة، والتي تعد بحق إضافة جديدة، وإنما كان له دور رائد في مجال الصحافة السعودية فقد شارك فيها ولعل خير شاهد على ذلك تأسيسه لهذه الصحيفة «صحيفة الجزيرة»، كما أنه عضو في مجامع لغوية، وفي المجلس الأعلى للإعلام.

أما عن مؤلفات الأستاذ ابن خميس فإنها تزيد على الاثني عشر مؤلفاً هي كالتالي:

- شهر في دمشق.
- الأدب الشعبي في جزيرة العرب.
- راشد الخلاوي.
- الهجاز بين الإمامة والحجاز.
- الشوارد ثلاثة أجزاء.
- معجم الإمامة.
- من أحاديث السمر.
- أهازيج الحرب «شعر العرضة».

- من جهاد قلم.

- بلادنا والزيت.

- على ربا الإمامة.

وذلك بخلاف الكتب غير المطبوعة.

ومن هذه المؤلفات سألتني بعض الضوء على كتابه «الحجاز بين الإمامة والحجاز» وهو عبارة عن مجموعة أبحاث تتبع الباحث فيها الديار في هذا البلد، فالوقوف على المنازل والديار يعد ثروة من ثروات تراث العرب الأدبي تحتزن رصيماً من علوم العرب، وأيامهم، وأخبارهم، وأنسابهم الأمر الذي دفع الباحثين للاهتمام والاحتفاء به، وابن خميس واحد من هؤلاء ألف كتابه هذا فجاء مشتملاً على ذكر مواضع عدة وأسماء لأعلام عرّف بها القارئ وكذا قبائل استغرقت من الصفحات ما يزيد على ٣٨٠ صفحة من القطع المتوسط بادناً إياه بالوقوف على (الإمامة) أحد طرفي كتابه هذا فأعطانا فكرة عن: اسمها، ثم اختلاف علماء المنازل والديار في تحديد الإمامة حتى أن بعضهم جعل نجداً كلها من أعمال الإمامة كالبكري في «معجم ما استعجم»، وتوسع بعضهم فجعلها شاملة لجزء من اليمن والحجاز والبحرين والعراق وأطراف الشام كصاحب «بلاد العرب» إلى غير ذلك من الاختلافات، وقد جاء المؤلف ليبيد رأيه حول الموضوع في تحديد الإمامة فقال:

«والذي يظهر لي أن حدود الإمامة التي ذكرها من يتوسع في تحديدها حدود إدارية تمتد وتنكش باعتبار ما يواليها من بلدان وأماكن قلة وكثرة، واتساعاً وانكماشاً وان حدود الإمامة الطبيعية:

جبلها المحدود جنوباً بالربع الخالي من تحت (نجران) وشمالاً (بالتويرات) شمالي الزلي، وما صاقب التويرات شرقاً حتى (السياريات) و(الدهناء) وما صاقبها غرباً حتى (المستوي) أما حدود الإمامة شرقاً (فالدهناء)، وأما حدودها غرباً (فهضبة نجد) أو ما يسمّى (بالدرع العربي)، بمعنى أن (السر) و(العرض) و(الوشم) و(الريب) و(وادي

الدواسة داخلة في حدود الإمامة». وبعد التحديد للموقع جاء ليصف (جبل الإمامة) وقد لمع إلى جبال الجزيرة ومكانتها عند العرب وحفاوتهم بها، وبعد الجبل جاء (لتاريخ الإمامة) فقال بأنه حافل منذ العصور الموعلة في القدم، ثم جاء ليصف (خصبها وقوتها ومنعتها) ويستعين بآراء عدد من الباحثين السابقين كصاحب (مختصر كتاب البلدان) وصاحب (كتاب بلاد العرب)؛ ثم جاء للشعر فأورد عدداً من القصائد للعديد من الشعراء الذين تغنوا بالإمامة وبطبيعتها مثل قول الأعشى:

شأقتك من قسلة أوطانها الشط فالوتر إلى حاجر
فسركن مسهراس إلى مارد فقع مسفوحة فالخائر
وهناك شاعر آخر يدعى (زياد بن منقذ) يحن إلى وطنه الإمامة وكان متغرباً في اليمن فيقول:

لا حبذا أنت يا صنعاء من بلد ولا شعوب هوى مني ولا نغم
إذا سقى الله أرضاً صوب غادية فلا سقامن إلا النار تضطرم
وحبذا حين تسمي الريح باردة وادي أشي وقتيان به هضم
متى أمر على الشقراء معتسفاً خل النقا بمروح لحمها زيم
والوشم قد خرجت منه وقابلها من الثنابا التي لم يقلها ثم

وللمؤلف عن الإمامة قوله منشوقاً إليها وكان بالطائف آنذاك:

من لصب ضاعف النأي هيامه مدنق حن إلى حجر الإمامة
كلما رق له ربح الصبسا عاج نواً علَّه يروي هيامه
وإذا مسا المجدت مساريسه حمل البرق مسناه وسلامه
حبذا حجر ومن يسكنه وأهسيل الود من وادي ثمامه

وبعد هذا تطرق لأقاليم الإمامة فقال بأن بها ثلاثة عشر إقليمياً لكل إقليم حاكم وصفة إدارية وكلها تتبع حاكم (الرياض الإداري) ومن أقاليمها - الرياض وهي عاصمة المملكة وقاعدة لأقاليم الإمامة، وفي هذا الموضوع وقف على اسم الرياض قديماً وأنها

كانت تسمى (حجرا) ولم يأت هذا الاسم إلا متأخراً ووقف على وديان الرياض مثل وادي حنيفة ذاكراً الأماكن الأخرى المتفرقة حوله، ثم جاء إلى جبل (طويق) ثم إلى (البتين) ثم إلى (العويند واليرة) ثم إلى (الغزير) ثم إلى (الرغام) وبعدها من (مراة إلى الدوادمي) فبلاد (الوشم) ثم (التسرير والدوادمي) ثم من (الدوادمي إلى عفيف) ووقف هنية عند (جبله وأيامها) وبعد جبله عرفنا على ثلاثة بطون من قبيلة (لام) وهم (كثير، ومغيرة وفضل) فذكر منازلهم ثم ذكر بعض القبائل الأخرى كعنزة ومطير وعتيبة، ووصل إلى (عالية نجد) فذكر جبل كويكب وجبال ذُرُيع وجبل الحَوَّار وجبل (النَّير) وغيرها من الجبال والأودية (وبين عفيف وحِمَى كُليب) ذكر الحنفسيات أو (الحنفسية)، وحنة الجعار، وبلدة عفيف، ثم جبل عفيف المعروف بأصفر عفيف، ثم العكبية، ثم هضاب طوال تسمى بـ(العسيبيات) ثم جبل الستار الذي قال عنه الشاعر:

ما هاج عينيك من الديار بين السلى وقُسَّةِ السُّنَّارِ

ثم (الشبرمية)، إلى غير ذلك من الهضاب والجبال والأماكن التي مر بها ثم يصل به المطاف إلى (جبال سجا وما حولها)، ثم إلى (وادي نخل وظلم) وما حولها فمران والسِّيَّ ووجرة؛ فحضر وما حوله، ثم يصل إلى (عكاظ فيحدد مكانه ويتحدث عن سكانه وما حوله، وبعدها بواصل المسيرة فيذكر ما يمر به من أماكن وجبال وأودية حتى يصل إلى (الطائف) فيتحدث عنها وبعدها يأتي للحديث عن الأماكن بين (الطائف ومكة) ويصل إلى المشاعر المقدسة وما حولها ثم يأتي إلى الشطر الثاني من الكتاب (الحجاز):

فتحدث عن تسمية (الحجاز) وطبيعته وما قاله الشعراء عنه.

وبهذه الإلمامة مني التي تكاد تكون مخلة في حق الكتاب فما عليّ إلا أن أطلب المعذرة من المؤلف، ذلك لأنني لو تبعت ما ذكره حول كل واد وجبل وهضبة وإقليم يمر به منذ أن انطلق من الرياض حتى وصل إلى الأماكن المقدسة من كلام العرب ومن تعليقاته لما اتسع المجال، فالهدف إعطاء القارئ لمحة موجزة وجديدة عن كتاب يعد رافداً من روافد المكتبة السعودية كذلك الشأن في كتاب (تاريخ مكة) وكتاب (مع الشعراء - مختارات

ومطالعات) وكل ما أقوله لهؤلاء: نحية إجلال وإكبار، ونرجو من الباري أن يمد في أعماركم خدمة للوطن والعلم وطلابه ونحن نفخر بكم وبأمثالكم مثل العطار وزيدان والعقيلي والسنوسي وسرحان والرفاعي. وآخرون لازلوا مثلاً للعطاء، ونبراساً يستضاء به وباض التوفيق.

الجزيرة: ١٤٠٣/١١/٨ هـ

عبدالله علي ثقفان

تكرم الأدياء الثلاثة بين المعنى .. والمدلول

تكرم المملكة في شخص جلالة الملك للأدياء الثلاثة أحمد السباعي وحمد الجاسر وعبد الله بن خميس بمنحهم جائزة الدولة التقديرية في الأدب .. يعني اهتمام جلالته .. بالفكر والأدب وإيمانه بأن المفكرين والأدياء هم الصفوة التي أثرت وتثري كيان الأمة ووجدانها .. فلا أحد منا ينكر ما للأدياء والمفكرين من دور هام في حياة المجتمع فكثير من النهضات عمرانية كانت أم سياسية أو اجتماعية أو غيرها في معظم البلدان كان وراءها صفوة من المفكرين والأدياء الذين دفعوا بأحاسيس شعبيهم نحو التقدم وال عمران والمزيد من العمل للنهوض بالبلاد .. وأسوق بعض الأمثلة على ذلك .. فالشعب الإيراني وهو أحد الشعوب المتقدمة الآن لم يغفل دور هميروس في ملحمة الشهيرة «الايادة والأوديسة» فما زالوا يتغنون بها بعد أن ادركوا أنها الأصالة التي دفعتهم نحو التجديد والابتكار ..

ولم ينس الأوروبيون دور أدياءهم ومفكرهم أمثال روك وروسو وغيرهم .. وغيرهم الذين بشروا بنهضة عمرانية كان لها أثرها في دفع عجلة التقدم في البلاد ..

وما زلنا نحن العرب نذكر الملاحم الشعبية العظيمة أمثال «عترة بن شداد» وغيرها التي تذكرنا بشهامة العربي وكبريائه ومواقفه البطولية ..

وكما يعرف الاقتصاديون مدى ارتفاع اقتصاد أي بلد عن طريق عملتها .. يعرف أيضاً مستوى فكر وثقافة أي بلد بما تجود به أقلام أديائها ومفكرها من نهضة فكرية وثقافية ..

وتكريم الأديباء الثلاثة الكبار بمنحهم جائزة الدولة له «دلالة» واضحة وهي تشجيع الأديباء والمفكرين عامة نحو نمو الأدب وتزايد في المملكة والارتقاء به إلى المستوى العالمي الجيد .. ونستطيع أن نجزم أن ذلك يحمل الأديباء المكرمين مسؤولية أكبر نحو العطاء حفاظاً على هذا التكريم .

فهنيئاً للأدب .. وهنيئاً للأديباء ..

سعيد عبد العزيز

«المدينة» : ١٤٠٣/١١/٧ هـ

تهانينا لفرساننا الثلاثة

جائزة الدولة للأدب :

كنت ذات مرة كتبت مقالاً أحسد فيه الشباب .. بل اغبطهم على الإدارة التي هي رعاية الشباب على إدارتهم التي تهتم بشؤونهم .. وترعى توجيههم .. وتختصن النابهين منهم في شتى المجالات النافعة لهم ولبلادهم ..

وتساءلت في ذلك المقال .. ألا يبقى للشيوخ أن يحفظوا برعاية وعناية كما حظي

الشباب ..

ومر هذا التساؤل .. دون أن يحس به أحد .. وتطلعت إلى أن يكون له رد فعل في وقته .. ولكنني لم اسمع ولم أر له رد فعل آن ذاك .

ولكن هذا التساؤل كان قد وجد اذناً صاغية .. وقلوباً واعية .. فلم أشعر بعد فترة من الزمن إلا برعاية الشباب تعلن عن جائزة الدولة التقديرية للأدب .. وهي خاصة بالشيوخ فقط .. فقلت في نفسي لقد أثرت كلمتي وآتت اكلها .. وبرزت فكرة تقدير الشيوخ من إدارة رعاية الشباب .. وأنا لا أدعي السبق لهذه الفكرة فقد تكون موجودة في اذهان المسؤولين قبل نشر كلمتي .. وقد يكون ذلك من باب توارد الخواطر كما يقع الحافر على الحافر وقد تكون كلمتي من البواعث التي بعثت هذه الفكرة أو هذا الاتجاه الحميد الذي نشكره لحكومتنا الرشيدة ..

وما دمتا في الحديث عن هذه الجائزة فإني اقترح ألا تقتصر على من عمره ستون سنة فما فوق .. وبإحدا لو خفض هذا العمر إلى الخمسين .. ثم إلى الأربعين .. أو لو جعل لمن دون الستين إلى الأربعين جائزة خاصة .. بهم .. لأن الإبداع والعبقريّة ليست مقصورة على الشيوخ دون الشباب والكهول .

وبعد هذه اللقطة العابرة أعود إلى جائزة الدولة ومن حظي بها في هذا العام .. من ادبائنا الذين نعتبر فوزهم فوزاً لنا وتقديرهم تقديراً لنا .. والذين نعتبر الدولة قد وفقت كل التوفيق .. لحسن اختيارهم ليكونوا هم الطليعة لنيل هذه الجائزة ولتقلد وسامها الرفيع .

وأول هؤلاء الفرسان الثلاثة الأستاذ السباعي .. والسباعي غني عن التعريف .. فقد كان ادبياً بارزاً عندما كنا في دور الطلب .. وله أسلوب جذاب في الكتابة .. وله مؤلفات متعددة .. ولديه افكار بناءة .. من ابرزها فكرة إنشاء مسرح يكون ميداناً لذوي المواهب في مجال التمثيل .

هذا هو أحد الفرسان الثلاثة .

أما الثاني فهو الأستاذ الجليل الشيخ حمد الجاسر رفيق الصبا وصديق الشيخوخة الذي لقبه محبوه والمعجبون به بعلامة الجزيرة وهو بحق يستحق هذا اللقب بكل جدارة .. فهو مؤلف .. وهو مرب .. وهو صاحب المطبعة الأولى والصحيفة الأولى في المنطقة الوسطى .. وهو وهو إلى ما لا يستطيع أن استقصيه في هذه العجالة ..

ويبقى الفارس الثالث الذي هو الأستاذ عبد الله بن خميس أصغر الفرسان الثلاثة سناً .. ولا أقول أصغرهم قدراً هذا الفارس الذي بدأ بعد زملاته .. ولكنه استمر يكده ويكدح .. ويواصل ليله بنهاره حتى لحق من قبله .. وسبق من بعده وصار يأتي سابقاً في بعض المجالات ومصلحاً في بعضها الآخر .

فإلى هؤلاء الفرسان الثلاثة نبعث بتأيننا القلبية وإلى حكومتنا الرشيدة نبعث شكرنا وتقديرنا لهذا التقدير الموفق الذي لا اعتقد أن احداً من المرشحين لهذه الجائزة .. أو غير

المرشحين لها سوف يجد ما ينتقص به هذا الترشيح الذي سررنا به جميعاً .. واعتبرناه
تقديرًا لنا جميعاً .

عبد الكرم الجهيمان

«الجزيرة» - ١٤٠٣/١١/١ هـ

جائزة الدولة التقديرية للأدب تكريم للأديب السعودي

جائزة الدولة التقديرية للأدب وسام يعطي للأدباء الذين اثروا الحركة الأدبية في
بلادنا . وإسهاماً من الدولة لتكريم الأديب السعودي وحفزه على مواصلة العطاء وتقديرًا
لجهوده لذا برزت فكرة تكريم الأدباء .

واليوم يشرف ثلاثة من الأدباء المبرزين في الأدب والذين قدموا الشيء الكثير من
الجهد والعمل والبحث بشرفون بالحصول على وسام التكريم من يد باني وقائد نهضة
هذه الأمة صاحب الجلالة الملك فهد بن عبد العزيز أيده الله .

وهي منحة مالية تعطى للفائز سنويًا مدى الحياة ومسكوكة ذهبية وبراءة في الأدب
ويتم هذا في حفل كبير سيرعاه صاحب الجلالة الملك بحضور عدد من كبار الشخصيات
في الدولة وعدد من رجال الفكر والأدب من جميع الدول العربية الشقيقة وفيما يلي لمحة
عن الجائزة والمرشحين .

الأستاذ أحمد محمد أحمد السباعي :

ولد في مكة المكرمة عام ١٣٢٣ هـ ويسكن الآن في حي جرول - البيان - بمكة
المكرمة وهو متزوج ولديه ولدان وبتان .

نبذة عن حياته :

عاش في مكة المكرمة والتحق بكتابتها وعندما أسس الملك حسين بن علي مدارسه
في مكة المكرمة التحق بالمدرسة الهاشمية أمام باب السلام بعدها انتقل إلى المدرسة
الراقية في جبل الهندي منتظمًا في فصل حفظة القرآن الكريم .

وقد حفظ القرآن وانتقل إلى الصفوف التعليمية . وبعد مضي ستين توفي والده - رحمه الله - وكان هذا إبان الحرب العالمية الأولى .

ونظراً لظروف الحرب اضطر إلى ترك المدرسة بحثاً عن مصادر الرزق واشتغل عدة أعمال حتى طلبته مديرية المعارف للعمل مدرساً في إحدى مدارسها وظل في هذا العمل حتى انتقل إلى مدرسة « دار الفائزين » حيث عمل مديراً لها عام ١٣٤٢ هـ وأثناء هذه الفترة يقول الأستاذ أحمد السباعي أنه عشق الكتابة واخذ يكتب كثيراً ولم يكن ينشر ما يكتب حتى شجعه أحد المهتمين بالثقافة فنشر مرة في « صوت الحجاز » وانطلق في الكتابة حتى صار رئيساً لتحرير هذه الصحيفة والتي أوقفت بعد نشوب الحرب العالمية الثانية وكان هذا من عام ١٣٥٣ هـ حتى ١٣٥٥ هـ .

ويقول الأستاذ السباعي مضيئاً أنه كان لديه فكرة إنشاء مسرح للتمثيل الإسلامي تحت اسم « مسرح قريش » ولكن هذه الفكرة لم تنفذ .

وبعد إيقاف صحيفة صوت الحجاز أخذ السباعي يبحث عن عمل فعين مفتشاً في وزارة المالية عام ١٣٦٢ هـ وحتى عام ١٣٧٠ هـ وفي السبعينات كان عضواً بتأسيس نظام المطبوعات . وفي عام ١٣٧٧ هـ قام بتأسيس صحيفة (الندوة) وأصبح رئيساً لتحريرها حتى عام ١٣٧٩ هـ وعمل رئيساً لها حتى عام ١٣٨٢ هـ .

« مؤلفاته :

قام الأستاذ أحمد السباعي بتأليف ما يقرب من خمسة عشر مؤلفاً هي : كتاب «فكرة» وموضوعه قصة الفتاة التي عاشت لآرائها الحرة في الحياة وكان عام ١٣٦٨ هـ .

- «فلسفة الجن» وموضوعه يدور حول مقارنات بين عالمنا في الأرض ومثل الجن السامية وراء المجهول وألف هذا الكتاب عام ١٣٧٠ هـ .

- المرشد إلى الحج والزيارة يحتوي على معلومات عامة عن البلاد المقدسة وخلاصات عن مناسك الحج فيها . ألف عام ١٣٧٢ هـ .

- مطوفون وحجاج وهو دراسات تبحث شؤون المطوفين وفيه آراء جريئة عن شؤونهم

ومهمتهم كان هذا عام ١٣٧٥ هـ .

- سلم القراءة العربية وقد ردى هذا الكتاب في المدارس السعودية عام ١٣٥٣ هـ .

- تاريخ مكة وهذا الكتاب يتحدث عن تاريخ العاصمة المقدسة منذ انشائها إلى

العصر الحاضر وقد طبع مرتين الأولى عام ١٣٧٢ هـ والثانية عام ١٣٩٩ هـ .

- أبو زامل ويدور حول قصة الجيل القديم وأدواره في التعلم والتربية عام

١٣٧٦ هـ .

- صحيفة السوابق وموضوع الكتاب عرض للجريمة وتحليل للظروف التي تهيء لها

ألف عام ١٣٧٦ هـ .

- يوميات مجنون بحث في فلسفة الحياة على لسان مجنون ١٣٧٤ هـ .

- دعونا نمشي وفيه حث على العمل بقوة الرجل المتوثب للنهوض فيها ١٣٧٨ هـ .

- أيامي وهو صورة اجتماعية عن البيئة التي عاشها المؤلف ١٤٠٢ هـ .

- قال وقلت حوار يتناول من خلاله دروساً هامة لبعض جوانب الحياة عام

١٤٠١ هـ .

- خالتي كدرجان وهو مجموعة قصص ألف عام ١٤٠١ هـ .

- أوراق مطوية وهو ألوان من المشاهد التاريخية والاجتماعية للبيئة السعودية

١٤٠٢ هـ .

الأمثال الشعبية في مدن الحجاز وهذا الكتاب يجمع الأمثال التي تداولها الحجازيون

وهي مرتبة ترتيباً هجائياً . ألف عام ١٤٠١ هـ .

المحاضرات التي ألقاها :

قدم الأستاذ السباعي مجموعة من المحاضرات كان أهمها :

- منبر المسجل الحرام ، وأثره في تاريخ مكة السياسي وألقاها في جامعة الملك سعود

(الرياض سابقاً) عام ١٣٩٠ هـ .

- محاضرة عن مقتطفات من تاريخ جدة القيت عام ١٣٩٥ هـ في نادي الإتحاد بجدة .

- محاضرتان عنوانها «أما لهذا الليل من آخر» عام ١٣٨٧ هـ . والأخرى «أثر الإسلام في الحضارة» عام ١٣٨٨ هـ . القيتا في رابطة العالم الإسلامي بمكة .

- محاضرتان بنادي الوحدة عام ١٣٨٥ هـ وعام ١٣٨٦ هـ .

مشاركات عامة والأوسمة :

شارك السباعي في جمعية الاسعاف عام ١٣٥٥ هـ حتى عام ١٣٥٦ هـ حيث كان عضواً فيها .

وأصبح عضواً في جمعية تشجيع الطيران عام ١٣٥٦ هـ إلى ١٣٥٨ هـ وخلال عام ١٣٨٠ هـ شارك السباعي في الوفد الذي هنا رئيس جمهورية العراق بمناسبة عيد الثورة أثناء عهد عبد الكريم قاسم . كما شارك في وفد المملكة في مؤتمر الأدباء العرب بالكويت .

ونال براءة تكريم الأدباء السعوديين أثناء المؤتمر الأول للأدباء السعوديين لتكريم الأدباء في ١٣٩٤/٣/٥ هـ . وكذلك ميدالية الاستحقاق بنفس المؤتمر .

الشيخ عبد الله بن محمد ابن خميس :

ولد الشيخ عبد الله بن محمد بن خميس في «الملقى» من ضواحي الدرعية قرب الرياض متزوج ولديه سبعة أولاد . ويسكن في مدينة الرياض وحاصل على الشهادة العالية من كلية الشريعة واللغة بمكة المكرمة .

وكا يشغل مديراً لمعهد الإحساء العلمي بعدها أصبح مديراً لكلية الشريعة واللغة العربية بالرياض مدة من الزمن ثم عين مديراً عاماً لرئاسة القضاء ثم أصبح عضواً في

مجلس إدارة شركة الكهرباء بالرياض ثم وكيلًا لإمارة منطقة الرياض .

بعدها رئيسًا لمصلحة مياه الرياض وكان هذا آخر منصب تولاه الشيخ ابن خميس حيث أحيل للتقاعد وما زال يساهم في عدة مجالات ثقافية واجتماعية .

والأستاذ عبد الله بن خميس من الأعلام الشوامخ في جزيرتنا العربية فله دوره البارز في العديد من المجالات الثقافية والفكرية وله اسهاماته التي تميزت بالأصالة والحفاظ على التراث واحياء ما اندثر منه واثرت فيه عوامل الهدم والتغيير .

إلى جانب ذلك فالشيخ ابن خميس شاعر ممتاز وعالم بجملة وأديب مبدع وشارك في الكثير من المجالات الأدبية في ميادين الفصحى والتراث الشعبي على السواء وهو من الأدباء الذين لم يكتفوا بالبقاء في ابراجهم العاجية بل ساهم في خدمة المجتمع فهو عضو في مجموعة كبيرة من الجمعيات واللجان التي تخدم المواطن اجتماعيًا حيث أنه عضو في جمعية البر بالرياض واللجنة الشعبية لجمع التبرعات للمجاهدين الفلسطينيين وجمعية الدرعية .

وإضافة إلى هذا فهو عضواً في المجمع اللغوي بالقاهرة والمجمع العلمي بالعراق ومجلس الاعلام الأعلى ومجلس إدارة مؤسسة الجزيرة الصحفية ومجلس إدارة المجلة العربية ومجلس إدارة مجلة الدارة ولجنة تقويم أم القرى .

مؤلفاته :

قدم ابن خميس العديد من المؤلفات إلى جانب ما يكتبه في الصحف المحلية والمجلات الداخلية والخارجية .

فله اثنا عشر مؤلفاً هي : الأدب الشعبي في جزيرة العرب - الشوارد من ثلاثة أجزاء - المجاز بين الإمامة والحجاز - شهر في دمشق - علي ربي الإمامة ، وهو ديوان شعر - راشد الخلاوي - بلادنا والزيت - من احاديث السمير - معجم الإمامة وهو جزآن - من جهاد قلم - الدرعية - اهازيج الحرب ، أو شعر العرضة .

كما أن له تحت الطبع - على ربي البمامة وهو ديوان شعر من جزأين - من القائل
جزءان - فوائح الجزيرة .

وشارك في الكتابة بصحف : المدينة - البلاد - عكاظ - الندوة - الجزيرة -
الرياض - العرب - البمامة - القصيم - الحرس الوطني - الدارة - المجلة العربية - الفيصل
- الدفاع - الثقافة السعودية - الآداب اللبنانية - مجلة الخليج الدورية - اليوم .

المحاضرات التي القاها :

- محاضرة عن الأدب الشعبي في جامعة الملك سعود .
- محاضرة عن العيد في الجزيرة العربية بجامعة الملك سعود .
- محاضرة عن محسن الهزاني في جمعية الثقافة والفنون بالرياض .
- محاضرة عن الأدب الشعبي في قطر .
- محاضرة عن الملك عبد العزيز في أباها .
- محاضرة في طالبات جامعة الملك سعود .
- محاضرة عن راشد الخلاوي في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .
- محاضرة عن النخلة في جامعة الملك فيصل بالدمام .

ابن خميس دولياً :

شارك ابن خميس في العديد من المؤتمرات واللقاءات الداخلية والدولية . منها
مشاركته في مؤتمر بغداد الأول للأدباء . وبغداد الثاني وشارك في مؤتمر الأدباء بتونس
ومؤتمر ابن زيدون في المغرب وأحياناً عدداً من الأمسيات الشعرية بالمغرب وشارك في مؤتمر
الأدباء السعوديين بجامعة الملك عبد العزيز وانتخب أميناً لمؤتمر الأدباء السعوديين في
أحياء عكاظ .

حمد الجاسر

ولد حمد الجاسر في قرية البرود من قرى اقنيم السر في نجد حوالي عام ١٣٢٨ هـ بعدها انتقل إلى الرياض عام ١٣٤١ هـ وفي الرياض درس العلم على يد مجموعة من المشايخ وفي عام ١٣٤٨ هـ ترك الرياض متجهًا إلى مكة المكرمة حيث التحق بالمعهد الإسلامي السعودي .

وجاء في مؤلف للأستاذ يحيى محمود ساعاني عن حياة حمد الجاسر قال فيه :

إن حمد الجاسر بعد أن أنهى مرحلة الدراسة في المعهد السعودي تحول إلى الخدمة فعمل مدرسًا في ينبع من عام ١٣٥٣ حتى عام ١٣٥٧ هـ . ثم انتقل إلى سلك القضاء فعمل قاضيًا في ظبا بشمال الحجاز وذلك عام ١٣٧٥ هـ .

ويستطرد المؤلف عن حمد الجاسر فيقول - سافر حمد الجاسر إلى القاهرة عام ١٣٥٨ هـ ليلتحق بكلية الآداب في الجامعة . ولم يتمكن من اكمال الدراسة نظرًا لظروف الحرب العالمية الثانية فعاد إلى المملكة .

وشغل مناصب تربوية عديدة منها رئيس مراقبة التعليم في الظهران ثم مديرًا للتعليم في نجد عام ١٣٦٩ هـ كما عمل مديرًا لكلية الشريعة واللغة في الرياض وأنشأ إدارته للتعليم بنجد مكتبة لبيع الكتب هي «مكتبة العرب» .

وبعدها ترك العمل الوظيفي واختار العمل الصحفي حيث زاو لها مهنة وعملاً فأصدر عام ١٩٧٢ هـ صحيفة «الجماعة» وفي عام ١٣٨٥ هـ رأس تحرير صحيفة الرياض وأصدر حمد الجاسر عام ١٣٨٦ هـ مجلة العرب . ويعتبر حمد الجاسر أول من أنشأ مطبعة في نجد حيث أسس عام ١٣٧٤ هـ مطبعة وفي عام ١٣٨٦ هـ أسس دارًا للنشر تحت اسم «دار الجماعة للبحث والترجمة والنشر» .

وكانت بداية حمد الجاسر في الكتابة عام ١٣٤٩ هـ حيث كتب مقالاً نشر في

صحيفة (صوت الحجاز) .

مؤلفاته :

منهج الجاسر بالتأليف والتحقيق يمتاز بالتفصي والدقة . فهذا أسلوب علمي بحت ، يجمع بين المشاهد الفعلية والنقل الدقيق عن المؤلفات القديمة المطبوع منها والمخطوط مع العناية بالفهارس بأنواعها المختلفة .

ومن أهم أعمال الشيخ الجاسر متابعته للمعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية . وصدر له منها : شمال المملكة ثلاثة أجزاء .

- المنطقة الشرقية - البحرين قديماً - وصدر منه ثلاثة أجزاء في ١٣٧٦ صفحة

المعجم الجغرافي للمملكة العربية السعودية ويقع في ثلاثة أجزاء من الكتب التي ألفها .

- أبو علي الهجري وأبحاثه في تحديد المواضيع صدر عام ١٩٦٨ م .

- الإمام أبو إسحاق الحرابي وكتابه في المناسك وأماكن طرق الحج ومعالم الجزيرة - صدر عام ١٣٨٩ هـ .

- بلاد ينبع لمحات تاريخية جغرافية وانطباعات خاصة .

- رسائل في تاريخ المدينة صدر عام ١٩٧٢ م .

- سوق عكاظ صدر عام ١٩٥٠ م .

- في شمال غرب الجزيرة نصوص مشاهدات ، انطباعات عام ١٩٧٠ م .

- مدينة الرياض عبر أطوار التاريخ عام ١٩٦٦ م .

هذه بعض المؤلفات التي قام علامة الجزيرة بتأليفها وهناك العديد من الكتب والمقالات التي نشرت في العديد من الصحف المحلية والمجلات ومازال الشيخ العلامة يساهم بفكره وعلمه في الجميع .

المجلات
دار الإمامة للبحث والترجمة والنشر
شارع الملك فيصل هاتف ٤٠٢٢٩١٥
الرياض المملكة العربية السعودية

العرب
مجلة شهرية تعنى بتراث العرب الفكري
نائبها ورئيس تحريرها محمد البجاير

للإعلان في (النسبة) ٧٥ ريالاً للأفراد و١٠٠ ريالاً للأفراد
الإعلانات : يفتق عليها مع الإدارة
من المزم: ١٣ ريالاً

ج ١١ و ١٢ س ١٨ جماديان ١٤٠٤ هـ - شباط / آذار (فبراير/مارس) ١٩٨٤ م

من ذكريات الرحلات

- ١١ -

وكانت لفتة كريمة من الملك الطيب الذكر ، خالد بن عبد العزيز - رحمه الله - حين رأي عندما عدتُ من بيروت ، أثناء حوادثه المحزنة أن قال : أنت بحاجة إلى العلاج .

ثم أمر بتهيئة وسائل سفري إلى مستشفى (كليفلند) في الولايات المتحدة الأمريكية ، وذلك في عام ١٣٩٦ هـ (١٩٧٦ م).

وكانت وزارة المعارف قد قررت إلحاق بناتي في مدارس أمريكية لإكمال دراستهن التي بدأنها في (الجامعة الأمريكية) فسافرت الأسرة الأب والأم والبنات ، من جدة إلى لندن ، فباريس ، فمديني هيوستين ودكس فبورتلاند حيث قرر أن تكون دراسة البنات في إحدى جامعاتها .

ومن (بورتلاند) كان سفر الأبوين إلى (واشنطن) والوصول إليها مساء الجمعة (١٣/٢/١٩٧٦ م) والنزول في فندق فخم المظهر ، سيء المخبر ، قيل لنا : إنه من فنادق الدرجة الثانية ، وما صدق القائل .

وفي صباح السبت كان الذهاب إلى (السفارة) فقابلت موظفة أخبرتها بأنني أحمل معي كتاباً من صاحب الجلالة ، يتعلق بإدخالي مستشفى (كليفلند) فكتبت اسمي بورقة أرسلتها إلى السفير ، وكان الشيخ عبد الله رضا ، فبعث إلي شاباً يدعى محمد عالم قال لي : يسلم عليك معالي السفير ، وهو مشغول الآن ، ولكنك ستجد الأمر مرتباً حين

تصل إلى (كليفند) فقلت : وأمر السفر؟ وأمر السكن هنا للراحة؟! فذهب ثم عاد فكرر لي كلامه الأول وانصرف . ولكن شهماً كريماً من موظفي السفارة هو عيسى ابن نوبصر آى تأثيري وامتعاضي مما حدث ، فدعاني إلى مكتبه ، واتصل بأحد الفنادق فهياً لي فيه سكناً ، وطمأنني بأنه سيرتب لي أمور السفر ودخول المستشفى ، فأفضل وأكمل ، وكان الوصول إلى (كليفند) في يوم ١٧/٢/١٩٧٦ م حيث كان السكن في فندق (بارك بلازا أوتيل) ، وهو مجاور للمستشفى الذي سيكون فيه العلاج . وكان البقاء في ذلك المستشفى ما يقرب من شهرين ، والعلاج لا يستلزم المكث على السرير ، بل يتطلب مني كثرة الحركة وخاصة المشي .

ولهذا كنت حين أسأّم من البقاء في المستشفى وخاصة في أوقات الصباح ، أخرج مبكراً ، وكان المستشفى يقع في ضاحية تبعد عن وسط المدينة بما يقارب خمسة عشر كيلاً ، وكانت المدينة واسعة ، واقعة في سهول ممتدة ، والمواصلات بين ضواحيها منظمة ، فكنت إذا تبيّت من المشي أركب إحدى الحافلات إلى وسط المدينة ، حيث أزور بعض معالمها .

SHORT TERM
 48630 June 1, 1976
 Card No. Expires
 JASSER MR. HAMAD A
 PARK PLAZA HOTEL
 EAST 96 ST * CLEVELAND
 ZIP 44106
 Mr. HAMAD - M. AL JASSER
 Mrs.
 Miss
 Signature

Address
 PARK PLAZA HOTEL

- Id. Card Lost
 Emergency Card
 Short Term Card

TEMPORARY CARD
 Cleveland Public Library

1117

ثم اهتديت إلى مكتبها العامة
 عن غير قصد Cleveland
 Public Library-Call Slip
 فوجدت سهولة في دخولها بعد أن
 أبرزت بطاقة المستشفى التي
 أحملها معي لقسم الاستعلام
 فيها ، فقدم لي بطاقة تُهيئ لي
 فرصة التردد على المكتبة خلال
 شهر وعلمت أن المكتبة تفتح من
 الساعة التاسعة صباحاً حتى
 الساعة الخامسة كل يوم ، سوى

يوم الأحد ولقد وجدت في تَرَدُّدي على هذه المكتبة ما دفعني إلى الاستفادة من الوقت الذي كنت أستطيعه ، سأمًا وِعَدَمَ ارتياح ، فكنت أستعير بعض الصحف العربية كمجلة «العربي» وبعض الجرائد اللبنانية والمصرية ، وأعيدها قبل الوقت المحدد لإعادتها ، مما كان سببًا في تسهيل معاملتي .

وفي أحد الأيام سألتُ الموظف الذي أعتدتُ أن أقابله : ألا يوجد في المكتبة كتب عربية مخطوطة ؟ ، فلم يفهم السؤال ، ولكنه ذهب بي إلى الدور الثالث في المكتبة ، وأدخلني على رجل عرفت من سُخِّتِهِ أنه شرقي ، فسألني ماذا أريد باللغة العربية ، فأخبرته فقال : نَعَمْ لدينا كتب قليلة ، وأطلعني على الصُّوَان الذي رُتِبَتْ فيه بطاقاتُ أوصافها ، وقال : إنه مستعد لمساعدتي فيما أحتاج فيه إلى مساعدة لاطلاعي على ما أريد الاطلاع عليه من هذه الكتب ، وأخبرني أنه مسلم وأنَّ اسمه رياض أحمد .

كان مما طالعت من أسماء تلك الكتب :

١ - كتاب «من تاريخ ثغر عدن» :

وفي البطاقة : تأليف ... الطيب بن عبد الله بن أحمد بامَحْرَمَة ، وهذه النسخة مرتب (؟) من الاصل بتقديم وتأخير في التراجم وحذف بعض التراجم المختصرة ورقمها في المكتبة (W, 099-9927.T 139t) ، ويقع هذا الكتاب في (١٢٤) ورقة ، جاء في الصفحة الأخيرة منه : (الورقة ١٢٤/أ : فأرسل المجاهد جريدة من العسكر نزلوا بوالدة الطاهر إلى عدن ليطلق الشيباني بقية من الناس الذي عنده في حصن يمين (؟) ، فأطلقهم ، وذلك في شهر رجب سنة تسع وعشرين وسبع مئة ، ولم أدري (؟) ما كان أمر حسن المذكور بعد ذلك ، ولم أقف على ترجمة له مخصوصة وإنما ما ذكرته هنا من ترجمة المجاهد والله سبحانه وتعالى أعلم منقول من كتاب ثغر عدن للطيب .. (الورقة ١٢٤/ب) : وكان الفراغ من نساخة هذا الكتاب المسمى كتاب الثغريوم الحد (؟) ٢٣ شهر القعدة سنة ١٢٦١ بقلم ... عبد الرازق بن علي بن أحمد بن علي الحويرت ...) .

وهذا الناسخ عامي ، والنسخة كثيرة التحريف ، وكتاب «تاريخ ثغر عدن» معروف طبع مقتطفات منه المستشرق السويدي (اسكار لُو فُجْرِين) في كتاب «تاريخ عدن»

ويوجد من كتاب باخرمة نسخة في مكتبة الإسكندرية رفقها (ن ٣٦٣٢ ج) ، وهي مخطوطة سنة ١٢٩٥ . وآخر ما فيها من الحوادث تنهي إلى سنة ٩٢٢ ، وفي دار الكتب المصرية مختصر منه باسم «المختار من تاريخ عدن» لبأخرمه ، ورقه (٥٥١٥ تاريخ) وهي نسخة أحمد زكي باشا .

٢ - «حكاية السندباد البحري» :

وجدت في المكتبة برقم (W 385) بعنوان «كتاب في التاريخ» ولكنني لما طالعته قرأت في طرته : (هذه حكاية السندباد البحري نقلت من العربية إلى الأفرنجية على يد الفقير إلى ربه فرنسيس المكيني بالصلبي ذي الكروس القاري ، المدرس في المدرسة الملكية السلطانية باللغة العربية ، عفى الله عنه سنة ١٧٠١ بمحروسة باريس). فلم أعر هذا الكتاب اهتماماً .

٣ - كتاب «تعبير الرؤيا» لابن غنام :

رقه (091.9927 AB 91 T) مؤلف هذا الكتاب كما في هذه المخطوطة أبو طاهر إبراهيم بن يحيى بن غنام الحنبلي ، وفيها أن الفراغ منه يوم الجمعة ست وعشرين ذي الحجة سنة ألف ومئة وعشرين .

ويقع في ٥٣٩ صفحة بخط يميني حديث ، والكتاب مطبوع باسم «تعطير الأنام في تعبیر المنام» .

٤ - كتاب «فتوح أفريقية» للواقدي :

رقه WI 39 F 091.9927.W طالعت هذا الكتاب الذي يقع في ٢٤٤ ورقة (٤٨٨ صفحة) في الصفحة سبعة عشر سطراً والخط مغربي .

ولم يظهر لي أنه من تأليف الواقدي .

ومكتوب بورقة ملحقة : (كتاب «فتوح أفريقية» فرغ من نسخه سنة ١١٨٢ هـ ، والمحتمل أنه نفس الكتاب في فتوح أفريقية - المنسوب إلى الإمام الواقدي الذي طبع في

مدينة تونس سنة ١٣١٥ هـ).

وأوله : (بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه . قال الشيخ الامام العالم العلامة الحافظ الحجّة - ثم كلمات لم استطع قراءتها - الدين لطان (؟) ابن مليح الأفرنجي رحمه الله ورضي عنه : الحمد لله مانح النعم فضلاً من عنده) إلى أن قال : (أما بعد فنحمد الله على فضله ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله ، فإني قصدت في هذا المختصر الأجر والبركة (؟) بفضل الله وحسن عونه إن شاء الله . مما استفتحه الصحابة وأولادهم رضي الله عنهم أجمعين ، في زمان سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وأمّر عليهم عقبة بن عامر ، صاحب رسول الله ﷺ).

وهذا أهم ما برز لي من عناوينه وأسماء رواة أخباره :

أوله : (قال المؤلف رحمه الله تعالى : لما سميت القيروان ...).

وفي الورقة (٢٥) ب - : قال وحدثني سعيد بن ظافر قال : أخبرني أويس بن شداد (...).

وفي الورقة (٣٩) أ - : قال حدثني ظافر بن كثير قال أخبرني أويس بن سعيد (...).

وفي الورقة (٣٨) أ - : قال : وحدثني سعيد بن عبد الرحمن قال : أخبرني شداد قال : أخبرني حنظلة الغساني وكان في عصر فتوح أفريقية وحضر ذلك (؟) الواقعة مع أهل الزايد (...).

وفي الورقة (٢٩) ب - : ذكر فتوح سوسة . قال صاحب الحديث : ثم أمر الأمير عقبة عبدالله بن جعفر (...).

وفي الورقة (٣٨) ب - : ذكر فتوح مدينة سببة . قال صاحب الحديث ثم ارتحلوا (؟) المسلمون .).

وفي الورقة (٤٣) ب - : ذكر قدوم الحاجب وهو حاجب الملك الأكبر إلى قتال المسلمين ..).

- وفي الورقة (٥١ ب - : ذكر قدوم ابن الملك صاحب المهديّة ..).
- وفي الورقة (٧٣ - : ذكر فتوح مسبة (؟) : قال صاحب الحديث ...).
- وفي الورقة (٧٧ - : ذكر فتوح شرنار : قال صاحب الحديث ...).
- وفي الورقة (٨١ - : ذكر فتوح حيدرة : قال صاحب الحديث ...).
- وفي الورقة (٨٨ ب - : ذكر فتوح قسطلّة : قال صاحب الحديث ...).
- وفي الورقة (٩٠ ب - : ذكر فتوح تست : قال صاحب الحديث ...).
- وفي الورقة (٩٦ ب - : ذكر فتوح قسنطينة : قال صاحب الحديث ...).
- وفي الورقة (١٠١ - : ذكر فتوح باجة : قال صاحب الحديث ...).
- وفي الورقة (١٠٢ - : ذكر فتوح المعلقة وهي مدينة الملك الأكبر لعنه الله).
- وفي الورقة (١٣٨ ب - : ذكر فتوح الزايب (؟) .)

وفي الورقة (٢٠٦ ب - : ذكر فتوح مدينة الحمراء وهي التي ملكها سطاليش الملك الأكبر . وآخر الكتاب : (وهذا ما بلغنا من الأخبار من القيروان إلى آخر المغرب وصلى الله على سيدنا محمد ... وكان الفراغ منه في صبيحة يوم الانيس ١٦ جمادى في عام اثنين وثمانين ومئة وألف).

٥ - كتاب «تاريخ الدولة الأيوبية» :

ومما طالعت في تلك المكتبة كتاب عنوانه «تاريخ الدولة الأيوبية» يقع في ٢٥٥ ورقة ولكن بعد مطالعته أتضح لي أنه ليس مخصصاً لتاريخ تلك الدولة ولكنه عام في تاريخ حكام مصر .

وها هو نص ما طالعت منه مما يدل على ما ذكرت - جاء في أول تلك المخطوطة : -
وقد يكون الكلام مضافاً إلى الأصل ليفهم منه أن الكتاب كامل وهو فيما أرى جزءاً من

مؤلفٍ - : (أما بعد فهذا تاريخ جليل الشأن ، يتضمن أخبار ملوك العصر ورؤساء الدهر ، يفيد أكثر الناس ، لمعرفة أحوال من ساس ، أخباره صادقة ، وكلماته بالصدق ناطقة ، والمسؤول من صدقات ذوي الأدب ، البالغين في البلاغة أعلى الرتب ، أن يسبلوا ذيل الاغضاء ، وينظروا بعين الافادة إليه ، وبالله المستعان .

ذكر سلطنة الملك الناصر صلاح الدين أبو (؟) المظفر يوسف بن أيوب ابن شادي بن مروان الكردي ، وأصلهم من أَدْرِيْبَجَان ، من جهة بلاد الكرج ، وهم أكراد ، كانوا في خدمة زنكي ، ثم من بعده في خدمة ابنه نور الدين محمود بن زنكي صاحب الشام ، وهو الذي أرسلهم إلى الديار المصرية . وآخر الكتاب : (ذكر سلطنة الملك الظاهر أبو (؟) سعيد قانصوه ، من قانصوه الأشرفي ، وهو خال السلطان الملك الناصر محمد بن قايثاي) .

تسلطن في يوم الخميس ١٧ ربيع الأول سنة ٩٠٤ هـ وذلك في أواخر الساعة الرابعة وهي لرحل ، ولقب بالملك الظاهر ، ونُودي باسمه في مصر والقاهرة ، وخطب باسمه في ذلك اليوم ، ودُقَّتْ له البشائر ثلاثة أيام ، وبأسوا له الأمراء الأرض ، وليس خلة السلطنة ، من الحراقة التي بالاصطبل ، وطلع إلى القصر الكبير ، والاتابكي أذبك حامل الغاشية الذهب على رأسه ، وذلك لعدم القبة والطير في الزردخانة - الورقة : ٢٥٥ ب : فلما طلع إلى القصر جلس على سرير الملك ، وباسوا له سائر الأمراء الأرض طائعين ، ثم أخلع على الخليفة المستمسك بالله يعقوب بن المتوكل على الله عبد العزيز ، وأخلع على الاتابك أذبك أمير كبير .

وفيها في يوم الخميس سادس صفر حضر المقر السيفي جان بلاط نائب الشام ، فلما حضر أخلع عليه السلطان ، واستقر به أتابك العساكر المصرية ، عوضاً عن الأتابكي أذبك من ططخ ، فنزل من القلعة بموكب عظيم ، وتوجه إلى بيت الاتابكي أذبك الذي في الازبكية ، فسكن فيه .

وفيها قبض السلطان على القاضي علاء الدين ابن الطابوني ناظر الخاص ، واستقر

القاضي شهاب الدين ابن الرملي في نظارة الخاص .

وفيه يوم الثلاثاء حادي عشر رجب قبض السلطان على القاضي بدر الدين مزهر ،
كاتب السر ، واستقر بأخيه القاضي كمال الدين عوضاً عنه ، واستمر أخيه (؟) القاضي
بدر الدين بالترسيم سبب مال قرر عليه .

وهذا آخر ما انتهى إلينا من أمر التاريخ . انتهى .

٦ - «مخ البعوض في علم العروض» :

ومما طالعت في هذه المكتبة رسالة عنوانها طريف هو : «مخ البعوض في علم
العروض» ورقمها (W 892.7.Sa 31) وتقع هذه الرسالة في عشرين ورقة وقد جلد
معها ثلاث رسائل مطبوعة في القسطنطينية سنة ١٢٩٨ هـ .

أما الرسالة فهي مخطوطة في سنة ١٣٠٥ هـ كما يتضح من آخرها .

جاء في أول تلك الرسالة : (قال العبد المفتقر إلى ربه الباري ، أبو الصفا مير أحمد
شاه الرضواني الفشاوري : هذه قصيرة من طويلة ، وغاية جميلة نادرة ، في فنّ
العروض ، كأنها مخ البعوض ، مشتملة على تحقيقات الأجلة العظام ، ملخصة من
كتب الجهابذة الأعلام ، كمفتاح السكاكي ، وقسطاس الزمخشري ، ونهاية الأرب
للأسنوي ، وعروض ابن جني ، والأندلسي ، والخزرجي ، والبهرامي ، وابن قطاع
وابن الحاجب ، وابن فارس ، ومعيّار الطوسي ، وحدائق ابن قيس ، ورسائل أخرى ،
ومصنفات عظمى .)

وآخرها : (خاتمة : الإعنائت - ويسمى لزوم ما لايلزم - : التزام حرف الدخيل
المعين ، وهو فضيلة كالتزام الواو والياء في الردف مثل (كامل) و(عامل) .

النصب : سلامة القوافي من الفساد .

تم الكتاب لثلاثين من شهر رمضان سنة ١٣٠٥ هـ في أندور كاتبه مؤلفه الرضواني ،

ثم ختم مكتوب فيه (ير أحمد شاه الرضواني) .

كدت ... ولكن الله لطف :

أنا مصاب بضعف النظر ، فأحدى عيني لا تبصر ، والأخرى نظرها ضعيف لأنها مُصابة بارتفاع الضغط الماء الأزرق (الجلوكوما) - وعند إجراء الكشف الطبي العام حين دخول المستشفى أخبرني طبيب العيون بأن ضعف بصري لا يتحمل العلاج الجراحي (عملية) خشية فقدانه ، فيما لو لم ينجح العلاج ، ونصحتني بالمواظبة على استعمال القطرة المخصصة لذلك (CARPIN) في أوقاتها. وبظهر أنني في أوقات انهماكي في المطالعة أنسى استعمال القطرة ، وفي أثناء مطالعة رسالة «مخ البعوض» وقبل إكمال كتابة وصف مخطوطتها ، فوجئت وأنا منكبٌ على القراءة بصفرة تحول دون إبصار الورقة التي كنت اطالعها ، فظننت الأمر عارضاً ، ولكنه استمر بحيث صرت لا أبصر سوى النور القوي ، وكان معي أحد الأخوة الذين عرفتهم في المستشفى ، فلملمت أوراقى بمساعدته وعدت إلى الفندق .

وقد لاحظت أم محمد ارتباك حالتي ، وأدركت أن بصري متغير ، ففي الصباح قالت : لأبُد من الذهاب إلى طبيب العيون. وكنت أحاول إخفاء ما أصابني وأتظاهر بأن بصري لم يتغير ، خوفاً من علاج لا ينجح ، حتى بعد أن ذهبنا إلى الطبيب ، وكنت أنكر قوله بارتفاع الضغط بدرجة سيئة ، ولكنه أكد بأنه بلغ الـ (٢٦) ولهذا فقد وقع ما يُخشى من وقوعه ، ولأبُد من العلاج الجراحي (إجراء عملية) وأخيراً أصرَّ على ذلك وقال : بأن من غير الممكن الخروج من هذه الغرفة إلا لمكان العلاج ، وكان ذلك بعد استعمال وسائل مختلفة ، لمحاولة خفض ارتفاع الضغط من تقطير في العين وحقن بأدوية في العروق ، وحضور عدد من الأطباء ، وبلغ الأمر أنني أصبحت لا أبصر حتى النور القوي فأصبحت بجالة من التأثير أشبه ما تكون باليأس ، فاستسلمت فحملت الساعة الخامسة إلى غرفة الجراحة ، ولم أشعر إلا أثناء الليل والضّمادُ فوق عيني . وما أشدَّ سروري في صبيحة اليوم الرابع حينما أزال الطبيب ذلك الضماد ، فإذا بي أتبين وجهه

ووجه من حولي .

وفي غمرة ذلك السرور ، كان أول من خطر ذِكرُهُ في ذهني المحسن الكرم الذي كان له - بعد الله سبحانه - الفضل في تهيئة جميع الوسائل التي مكنتني من الوصول إلى هذا المستشفى ، ومن البقاء فيه حتى تَمَّ لي الشفاء ، فأبرقت إليه - لا أقول : لأشكر يَدَهُ الكريمة عليّ ، فهي فوق شكري ، بل لِأُعَبِّرَ عن عجزِي عن ذلك ، فكان أن أجبني - تغمده الله بواسع رحمته - بما صورته :


western union

Telegram

CLB116(1422)(2-147440G101)PD 04/10/76 1421

ICS IPMIIHA IISS

IISS FM RCA 10 1421

PMS CLEVELAND OH

WUD8013 ITC047 RYR704 704

URNX CO SJRI 023

RIYADH 23 10 2200

ETAT

ALSHAIXH HAMAD ALJASIR CLEVELAND

OHIO

SARRANA MA ZAKARTOM AN NAJAH ALAMALEYAH NAHMADOLLAH ALA ZALIK

WANARJO MIN ALLAH LAKOM ASKHAF

KHALID BEN ABDULAZIZ

COL 23 NIL

NNN
SF-1201 (RS-69)
NNNN

1976 APR 10 PII 2:20

أصبحت أكتني بزيارة بعض من عرفت من المرضى ، والمشفي في حدائق المستشفى ، والإقلال من المطالعة إلا عند الضرورة .

كان ممن عرفت من المرضى هزاع بن بدر الدويش من رجال البادية المعروفين ،
وكان على جانب من معرفة حوادث البادية وأخبارها ، مُتَحَدِّثًا بارعًا ، لا يكاد جليسه
يملُّ حديثه .

وهو من أسرة (الدوشان) شيوخ قبيلة مُطَيَّر ، وقد قال لي : إنَّ الدوشان هم أبناء
محمد الجد السابع له ، فهو هزاع بن بدر بن محمد بن الحُمَيْدِي بن فيصل بن وطبان بن
محمد .

وفیصل بن وطبان خلف اثنين هما محمد ، والحُمَيْدِي .

والحُمَيْدِي خلف ثلاثة : سلطان ، وماجدا ، ومحمدا .

فسلطان هو أبو فیصل الدويش المعروف ، ولفیصل ابنان هما : بندر ، وعبد
العزيز - ولهما أبناء .

أما محمد بن الحُمَيْدِي فابنه بدر أبو هزاع المتحدث ، ومحمد أخيه .

وأما محمد بن فیصل بن وطبان فله ثلاثة أبناء شُقَيْر - جد حاكم بن تُرَيْحِيب بن
بندر بن شُقَيْر .

وعُمَر ، جدَّ محمد بن بندر بن وَطْبَان بن عمر .

ولمحمد بن فیصل ولد ثالث هو مُصَلِّط .

وسألته عن ابن الجبَّعَا ، أليس من الدُّوشان ؟ فقال بَلَا ، هو مطلق بن مطلق بن
زيد بن حشر وحشُر هذا يتصل نسبه بمحمد الدُّويش أبي وطبان .

وكان يحدثني عن بعض الوقائع التي جرت بين القبائل ، في أول القرن الماضي ،
ولكنني ما كنت أحرص على تسجيل ما يحدثني به إلا ما يتعلق بالشعر الذي ترد فيه أسماء
المواضع ، ومن ذلك ما حدثني عن يوم (دُخْنَةَ) قال : إنه لقبيلة مُطَيَّر على قبيلة

قحطان ، وكان رئيس مُطير سلطان بن الحميدي الدويش ، وفي ذلك اليوم طعن حزام بن خالد بن حشر شيخ قحطان ، فحُمِل من (دُخنة) إلى (نبي) فمات هناك ، فقال ابن مسعر يرثيه :

رَحْنَا وَخَلَّيْنَا زُبُونَ الْحَفَايَا عَلَى (نَبِي) فِي قَاعَةِ الْحَزَمِ نَزَالٌ^(١)
 لَا وَاجْمَلْنَا اللَّيِّ بِشَيْلِ الرَّوَايَا أَلْيَا نَوْخُوا لِلشَّيْلِ وَثُنَاتَ الْاجْمَالِ^(٢)
 لَيْتَهُ مُشَاوِرِنِّي وَأَسُوقَ الْفَدَايَا بِمَغْفَلَاتٍ مَايشِيلِنَّ الْإِثْقَالَ^(٣)
 عَقِبَهُ سَمَانٌ وَكَنْهِنَّهُ مَعَايَا وَاللَّاشُ مَا يَنْفَعُ سَنَامَهُ ، وَلَوْ طَالَ^(٤)

وقال ناصر بن عمر بن قرملة في يوم (دخنة) :

يَوْمَ عَلَى (دِخْنَهُ) عَلَيْنَا تَهْيَا يَوْمِ قَصَا الْفِرْسَانَ وَالْمِسْتَحِينَ^(٥)
 رَدَيْتَهَا لِعَيْوُنُ (بَجْدًا) وَ (هَيَا) وَأَمِ الْحَوَارِ اللَّيِّ تَجَرَّ الْحَيْنِ^(٦)
 أَيْمَانَنَا تَطْلِقُ مِنْ الشَّرِّ سَيَا وَأَيْسَارَنَا تَرْخِي حَبَالَ الْجَرِينِ^(٧)

الهوامش :

- (١) زيون الحفايا : حامي الخيل والابل المغيرة على الأعداء . التي يصيها الحفا من كثرة الغارات .
- (٢) يشيل : يحمل . الروايا : قُرْبُ الماء الكبيرة - جمع راوية . والمقصود أنه كالجمل يحمل عن قومه الأمور الثقال . اليا : إذا . وثنات : ثقيات . الاجال : الجمال ، جمع جمل . الشيل : الحمل . نوخوا : أناخوا .
- (٣) مغفلات : الابل المغاة من الركوب والحمل .
- (٤) كنهه : كأنهن . اللاش : الذي لا نفع فيه من كلمة (لاشي) . المعايا : جمع معي وهي الهزيلة .
- (٥) تها : وقع . المستحين : جمع مستحي أي الخائف من وصفه بالحين فيما لو لم يبد شجاعة .
- (٦) بجدا وهيا : من أسماء النساء . أم الحوار : الناقة . أي أنني رددت فرسي للدفاع عن نسانا وابلنا .
- (٧) أيماننا : نرمي بها الأعداء بالرصاص والرماح ، وهي أدوات الشر السوء وأبدينا اليسرى نمسك بها أعتة الخيل ، الجرین : العنان .

حمد الجاسر

كُتُنَاتُ أَرْبَعٍ

[كنت أرسلت نسخاً من الكلمة الآتية للشيخين الجليلين سعيد بن عبدالله بن عياش - رئيس محكمة خميس مشيط - وسعيد بن هاشم النعمي - قاضي المحكمة المستعجلة في أبها - وللأخ الكريم فراج بن شافي بن ملحهم - من موظفي الضمان الاجتماعي في جاش، وطلبت إيضاح ما يرون حول ما جاء في تلك الكلمة، فأفضلوا - أسبح الله عليهم فضله - بما يراه القارئ رؤى استفادة، وأضافوا معلومات قيّمة في تحديد كثير من المواضع التي لها صلة بطريق الحج القديم.

وما هو ما كتبه الأستاذ الشيخ سعيد بن عبدالله بن عياش والأخ فراج بن شافي، وفي الجزء الآتي بقية البحث].

تلقيت خطابكم الكريم المؤرخ في ٢١/٨/١٤٠٣ هـ المشفوع بنص الكلمة التي تنوون نشرها في مجلة العرب إن شاء الله في جزء محرم عام ١٤٠٤ هـ. وقد رغبت قراءتها وتوضيح ما نراه حول تحديد موقعها. الخ. إنني قبل كل شيء أستغفر الله حيث وضعني الأخ العزيز في موضع أجدني غير أهل له لأنني في الحقيقة لست من أهل هذا الشأن، وبضاعتي في هذا المجال قليلة إلا أنني أحبُّ تسجيل ما أرى وما أسمع، ولديَّ رغبة في معرفة الأماكن التي أزورها أو أمرُّ منها أثناء قيامي ببعض المهام المكلف بالقيام بها من باب: (العلم بالشيء خير من الجهل به).

لقد قرأت المقال القيم الذي تنوون نشره قريباً إن شاء الله، والذي يدور حول تحديد موقع (كُتُنَة) الوارد في كلام الهمداني في كتابه «صفة جزيرة العرب» وهو يصف طريق الحج من صنعاء إلى مكة، والوارد كذلك في أرجوزة الحج، لأحمد بن عيسى الرداعي، ولقد اشتمل على ما قيل في (كُتُنَة) قديماً وحديثاً ولم تتركوا شيئاً حسب علمي يمكن أن يقال في هذا الموضوع إلا وقد ذكرتموه، إلا أنه من باب استكمال البحث، والتدليل على القول الراجح حسب فهمي القاصر، وزيادة على ما سبق أن أوضحت في

مقالي المنشور في صحيفة ٢٤١-٢٤٨ س ٦ جزء شهر شوال عام ١٣٩١ هـ يسرني أن أوضح الآتي:

أولاً: إضافة إلى ما ذكرناه في المقال المنوه عنه، والذي أشرتم إليه في مقالكم حول ما ذكرناه من أن كُنْتَةَ اسم لثلاثة مواضع:

١ - كتنه موضع يقع شمالاً عن بيثثة بالقرب من رياض ابنِ غَنَّامِ بين أُجْرَبِ والطَّوِيِّ.

٢ - كتنه موضع شرقي الصُّبَيْحَةِ وغرباً إلى الجنوب عن تَثْلِيثِ، تبعد عن مدينة جرش بـ ١٦٠ كيلاً.

٣ - كتنه مدار البحث تقع غرباً عن تثلِيث. الخ.

أقول: إضافة إلى ذلك فإنه يوجد موضع رابعٌ يُسَمَّى (كتنه) وهو بئرٌ تقع في شرقي القاعة، ببلاد شَهْرَانَ المعروفة بقاعة ناهِس، من قبائل شَهْرَانَ، على وادٍ يُسَمَّى الخَلِيج، من روافد وادي تَبْشَعِ الذي يجتمع بوادي يَعْراً - بفتح الياء والعين والراء بعدها ألف مقصورة. ثم يتجه إلى الشرق حتى يلتقي بوادي طَرِيبِ في مكان يُسَمَّى الجُثْوَةَ، ثم يستمر متجهاً إلى الشرق ماراً بالصُّبَيْحَةِ فكتنه، فَبَجَاشِ فَتَثْلِيثِ.

هذه البئر المسماة (كتنه) تبعد عن مدينة (جرش) الأثرية شرقاً بستين كيلاً، وقد تنقص هذه المسافة عندما ينتهي العمل من طريق الرياض إلى حَمَيْسِ مُشَيْطِ فَأَبَّهَا (المزفت) كما أن البئر المذكورة تقع شمالاً عن الطريق، المذكور بخمسة أكيال فقط.

وعندما علمت بهذه البئر، وكنت أقوم بمهمة في تلك الجهة ذهبت إليها، فشاهدتها بئراً منحوتة في صَخْرٍ رَمْلِيٍّ، ويبلغ عمق المنحوت في الصخر حوالي أربعة أمتار، حسب قول أصحاب المنطقة، وقد يكون أكثر لأنَّ الماء فيها مرتفع، أما باقي ارتفاعها حتى تساوى بسطح الأرض فهو مِثْرَانِ، مطويٌّ بالحجارة طيناً قديماً جيداً، وماؤها تغلب

عليه الملوحة. وقد كانت مهجورة حتى هذه الأزمنة، فعاد إليها أهلها وعمروها، وحفروا غيرها فأصبحت المنطقة عامرة بالمزارع.

وقد سألت كبار السن ممن التقيت بهم هل كان يمر بهذه المنطقة حجاج فكان خلاصة جوابهم أنهم أدركوا العصابة وهم الحجاج القادمون من اليمن يمرون بها، ويسقون منها وخصوصاً القادمون من شرقي اليمن، وكذلك أخبرني شيخ كبير أنه أدرك وهو صغير كروم العنب تغطي أرض المنطقة، وشاهدها بنفسه وأكل من ثمارها.

وإن من يعنى النظر في موضع كتنة هذه التي ذكرنا أنها الموضع الرابع لما يسمى بكتنة، في جنوبي المملكة ويطبق كلام الهمداني رحمه الله في كتابه «صفة جزيرة العرب» يترجح لديه أنها هي التي عناها الهمداني وتوضيح هذا :

١ - أورد الهمداني في صحيفة ٣٣٩ ط : (دار اليمامة) قوله : (وكتنة أول حدّ الحجاز وعرضها سبعة عشر جزءاً وسدس ونصف عشر، وعرضها وعرض جرش واحد، لأنها منها على خط الطول من المشرق إلى المغرب على مسافة أقل من يوم). انتهى. ولا شك أن كتنة المذكورة تقع شرقاً عن مدينة جرش على خط عرضها. كما أن المسافة بينها ستون كيلاً وهي مسافة يقطعها الماشي أو الراكب على الدابة في أقل من يوم. أما غير هذا الموضع مما يسمى (كتنة) فستحيل أن يقطعه الماشي في أقل من يوم، كما يعرف ذلك من مشى في هذه الأماكن.

٢ - أن سرّوم الفيض الموضع الذي ذكره الهمداني يقع في بلاد قحطان، ولا يزال معروفاً بهذا الاسم حتى الآن. وقد ذكر الهمداني أن من سرّوم إلى الثجة أربعة عشر ميلاً، ومن الثجة إلى كتنة عشرين ميلاً المجموع أربعة وثلاثون ميلاً أي ما يقارب خمسة وخمسين كيلاً وهي مسافة مقاربة لمن يأتي من سرّوم إلى كتنة على الطريق المار من شرقيّ جبال سراة عبيدة، وغير هذا الموضع مما يسمى بـ(كتنة)، لا تنطبق عليه هذه المساحة لأن كتنة الواقعة في صمخ تبعد شمالاً عن كتنة هذه بأكثر من مئة كيل، وكتنة نهدي

الواقعة شرقيَّ الصُّبَيْخَةِ تبعد كذلك عن كتنة هذه بأكثر من مئة كيل.

٣ - من المعروف تاريخياً أن من يعتني بذكر الأماكن التي يرتادها الناس في حلهم وترحالهم لا يذكر إلا المواضع التي لها علاقة بحاجة الناس إليها، إما لكونها مورداً يستقي الناس منه أو مستراحاً يقبلون فيه مثلاً، وكتنة هذه علاقتها بالناس من حيث كونها مورداً لهذه الأسباب الثلاثة قلت: إني أرجح أن تكون كتنة التي عناها الهمداني هي كتنة هذه والله أعلم.

ثانياً : أما إذا رجعنا إلى أرجوزة الحج لأحمد بن عيسى الرداعي رحمه الله فإننا نجد في المقطع الثالث والخمسين منها ما نصه:

سِبْرِي إِلَى كُتْنَةَ سَيْرِ الْجِدِّ	قَصِّداً وِلِيسِ الْجَوْرُ مِثْلُ الْقَصْدِ
أُمِّي مَعَ الْوَفْدِ طَرِيقَ الْوَفْدِ	أُمِّي إِلَى مَاءِ رِوَاءِ الْوَرْدِ
حَيْثُ بَرِيدِ الصَّخْرَةِ الصَّلْحَدِّ	يَا كُتْنُ ذَاتِ الرَّجَمَاتِ الْجَرْدِ
أُسْقِيتِ تَسْجَامَ السَّحَابِ الرُّمْدِ	مِنْ كُلِّ نَجَّاحٍ هَزِيمِ الرَّعْدِ
دَارُ بِهَا حَيًّا نَدَى وَمَجْدِ	شَهْرَانُ أَحْوَالِي وَحَيِّ الْأَزْدِ

وأنا أرجح أن كتنة التي عناها الراجز الرداعي رحمه الله هي كتنة التي بالقرب من صمخ، أو على الأصح فيه، وذلك لأنني مررت بكل الأربعة المواقع المسماة (كتنة) وشاهدتها وليس فيها ما تنطبق أوصافه المذكورة في الأرجوزة إلا كتنة التي في صمخ، ففيها الصخور ذات اللون الأحمر الصلبة القوية، وفي «القاموس»: صلخد كجعفر الصلب القوي. ويوجد في كتنة هذه العديد من هذه الصخور، وبعضها مرتفع، وفيه الكهوف التي تتسع للعشرات من الحائنين فيها، والمياه قريبة منها، وفيها الرجيات الجرد العارية من التراب، والشجر وكتنة هذه، وكتنة التي ذكرت أنها في القاعة كلاهما في بلاد شهران، ولا يمتنع الجمع بين ما ذكره الهمداني وما ذكره الرداعي فالهمداني ذكر كتنة التي تقع قرب مدينة جرش، والرداعي ذكر كتنة التي تقع قرب صمخ والأسباب لجواز ذلك كثيرة للمتأمل.

ثالثاً : زيادة في الإيضاح حول ما ذكرتموه في آخر المقال من قصة (طالب الحق) فإن كتنة المذكورة في تلك القصة هي كتنة الواقعة في صمخ من بلاد شهران، لأن سياق القصة يُحتمُّ ذلك فالأمير الأموي وصل تباله قبل أن يلحق بـ (طالب الحق) ثم لحق به في كتنة فوقعت الهزيمة. ومعلوم أن تباله تقع جنوباً عن كتنة الواقعة بين أجرب والطوي قرب رياض ابن غنام وشمالاً عن كتنة الواقعة في صمخ، فتباله تقع على خط العرض ٢٠ بينما تقع كتنة صمخ جنوباً عنها بأكثر من مئة كيل. ولا طريق إلى جرش التي هرب إليها طالب الحق إلا من كتنة صمخ هذه.

والخلاصة أن اسم كتنة في جنوب المملكة حسب علمي يطلق على أربعة مواضع:

الأول : (كتنة) الواقعة بين أجرب وبين الطوي، وينحدر سيلها إلى رياض ابن غنام، وهذه تقع شمالاً عن تباله بما يقارب ستين كيلاً، وقد تزيد هذه المسافة وقد تنقص لاختلاف الطرق وتعددتها.

الثاني : (كتنة) التي ينحدر سيلها إلى صمخ، على وادي هرّجَاب، وتقع جنوباً عن تباله بما يقارب مئة كيل، وهي التي أرجح أنها المرادة في أرجوزة الرداعي وفي قصة طالب الحق.

الثالث (كتنة) نَهْد، الواقعة على وادي طَرِيبٍ شرقاً عن الصُّبَيْخَة، وتبعد عن مدينة جرش الأثرية بما يقارب مئة وستين كيلاً، وقد تتغير هذه المسافة بالزيادة أو النقصان عندما ينتهي إنشاء الطريق المعبد المودّي من الرياض إلى خميس مُشَيْطٍ فأنبها.

الرابع : (كتنة) البئر التي ذكرناها في أول كلمتنا هذه والتي أرجح أنها هي المعنية بكلام الحمداني رحمه الله والله أعلم بالصواب.

سعيد بن عبدالله بن عياش

رئيس محكمة خميس مشيط

بين جاشس وكتنة

بناء على طلبكم التأكد عن موضعي (كتنة) و(ببببم) اللذين تكرر ذكرهما في بعض الكتب القديمة ككتاب «صفة جزيرة العرب» عند الحديث عن محجة صنعاء ، من خلال وصف مراحل طريق الحج ، من طَرِب إلى يَشَّة بُعْطَان .

لقد قمت برفقة الأخ الفاضل مدير مدرسة جاش الابتدائية والمتوسطة الأستاذ شجاع بن سعد أبو قلوب المَسْرَدِيّ ثالث أيام العيد .

وهذه أسماء المواضع التي مررنا بها من جاش إلى خميس مُشيط ، حيث مررنا بِكُنَّة قحطان ، ثم ببلدة الصُّبَيْحَةِ ، فالْمُضَّة ، ومن المُضَّة قررنا ان نسلك الطريق الذي يمر عبر بلاد شهران ، بدلاً من الطريق الذي يمر بوادي طَرِب ، وبلاد عَيْدَة ، كون الأول أسهل واسلك من الثاني ، إلا أنه أطول منه ، بقرابة عشرين كيلا تقريباً .

بعد المُضَّة مررنا ببلدة يَعْرَى لبني ناهس من شهران ، ثم بأعلى بلد خَيْر ، ثم بعد ذلك ببلد وادي ابن هَسْبَل ، وهو امتداد وادي يشة ، وهذا الوادي أكثر بلاد شهران عمراناً وسكاناً ومياها ، ومنه إلى الخميس مررنا بعدد من القرى الصغيرة وجميعها في بلاد شهران وقد قطعنا المسافة التي تقدر بمئتي كيل من جاش إلى خميس مُشيط في حوالي ثلاث ساعات ونيف ، مع العلم أن الطريق من وادي الدواسر إلى خميس مشيط يصلح الآن وسينتهي بعد سنة أو نحوها إن شاء الله .

من خميس مُشيط اتجهنا في صباح اليوم التالي إلى صَمَخ ، عبر بلاد شهران ، وقد عبرنا من نفس الطريق حتى بلدة يَعْرَى ، ومنها اتجهنا شمالاً بعد أن كانت وجهتنا للشرق حيث وصلنا بلد خَيْر في أعلى وادي المُسِيرِق الذي يعتبر امتداداً لوادي الثَّن ، ووادي الثفن هذا من الأودية الفحول ، التي ترفد وادي تَثْلِيث ، من جهة الغرب ، على بعد عشرة أكيال من مدينة تَثْلِيث القائمة الآن ، شمالاً منها .

والمُسِيرِقُ وادٍ مستطيل ، يمتد من الجنوب إلى الشمال ، وفيه عدد من القرى والبلدان ، مثل خَيْبِرَ والبَغْثِ وآثب قرية علي بن حضرم ، وقد ورد اسم آثب في أرجوزة الرداعي بالشين بدلاً من الثاء (أثب) وهو تحريف .

بعد وادي (الثفن) تركناه شرقاً وواصلنا سيرنا إلى الشمال إلى هِرْجَاب ، عبر طرق ملتوية ، وشعاب ضيقة ، تَحْفُ بنا الجبال السُّود من كل جانب ، حاجبةً عنا الرؤية ، حتى وصلنا إلى وسط الخضراء ، امتدادَ وادي هِرْجَاب ... وقد وجدنا أن المواضع التالية التي وردت أسماؤها في الأرجوزة وهي : جلجل ، الحصاصة ، نجد ثور (نجد ثور) ، نَجْر - تقع بين المُسِيرِقِ وهرجاب ، و(السلام) قاع سهل حول المُسِيرِقِ شمالاً من خيبر ، والخضراء وادٍ ضيق ، كثير الغيول سابقا ، وهو الامتداد الطبيعي لوادي هِرْجَاب ، والخضراء تطلق على الوادي من كُنْتَةَ إلى قرية (المعدن) وهي أعلى قرى الخضراء وتقع في منتصف الطريق من بئر (أبو جِنِيَّة) إلى كُنْتَةَ .

والمنطقة من قرية كنتة إلى العائر وجبل ثعدة يطلق عليها الآن اسم (صمخ) وبعد العائر المجعرة على بعد كيل واحد إلى الشمال يتسع الوادي اتساعاً كبيراً ، ويطلق عليه اسم هِرْجَاب وهو ملكيٌ بالقرى ، وكل قرية لها اسم حتى يفيض الوادي في بيشة .

كنتة : عبارة عن جِلِّهِ أكبر من الشَّعبِ وأصغر من الوادي ، ترفد الوادي من الغرب بين الخضراء وصمخ ، وتعتبر الآن امتداداً لبلدة صمخ ، والقرية التي تُسَمَّى باسمها تقع عند مفيضها ، وكنتة الوادي تمتد من الغرب إلى الشرق ، واسعة جداً تتشعب منها بعض الشعاب والدحال ، منها شعبة تتجه منها شمالاً غربياً تسمى السَّرِينِ .

وكنتة وكل ما يتفرع منها من شعاب وخلجان منطقة سهلة ، تكثر فيها اشجار السمر والسدر والكتن ، ويوجد فيها كغيرها من المواضع بعض الآثار التي يقولون عنها (جدائر آل أبو هلال) وبعض الكتابات الحميرية خصوصاً في ضَوِيرِ كنتة الذي يقع في أسفلها .

ويوجد في أعلى كنتة على بعد خمسة أكيال من القرية هضاب الرَبَضَات التي ذكرها الرداعي في الأرجوزة ، وقال عنها الهمداني : إنها مرتع للسعالي والغيلان ، ولا تزال على

اسمها القديم ، وأهل المنطقة لازالو يؤكدون زعم الهمداني من وجود بعض ما ذكره عنها ، كما يزعمون أن الصفار عبد الله من أهل بيثة حضر إليها قبل ثلاثين عامًا ، واستخرج منها كثرًا ما ، ويفيض في كتنة حول الرَبَضَات شعب صُنَان ، الذي ذكره الرداعي ووصفه بالمهول لوعورته ، ولازال على اسمه وفي اعلاه يوجد نقب في الصخر مرصوص بالحجارة لا يتسع لأكثر من جمل واحد ، ويقولون : إنه طريق القوافل القديمة ، وأن الذي عمل هذا النقب هم أصحاب الفيل .

وهناك جبل أسود عظيم بين كتنة والخضراء يسمونه جبل قَرْن ، فيه كثير من الآثار والكتابات ، والمناجم القديمة ، ويقول لي أحد مراقبينا ويدعى سعد محمد ظافر بن مودي من سكان قرية المعدن وهو رجل واقعي لا أشك في نزاهته وصدقه : إنه يوجد في جبل قرن حجر مكتوب عليه : (هذا حد بلد من بلد ، حد زبيد من نهد) . وقرية المعدن قرية أثرية بحق ، حيث توجد آثار قرية قديمة ، على ضفة وادي الخضراء من الشرق ، عبارة عن أطلال بيوت ، وسدود وقبور كثيرة فيما يشبه القباب ويقولون : إن الحكومة تَبْنِي نزع ملكية قرية المعدن الحديثة للحفاظ على الآثار ، ولكن للأسف إنَّ محتويات آثار المعدن قد صارت ولا تزال عرضة للعبث والضياع ، وإدارة الآثار حتى الآن لم تحرك ساكنًا .

وجنوب قرية المعدن على بعد ثلاثة أكيال وفي شعب صغير يتعلق بجبال الحصاصة وجدنا حجرا مكتوبًا عليه بالخط العربي القديم بدون نقط أو تشكيل آية كريمة : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ، يَوْمَ تُرَوَّنَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ ... وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ . (كتب محمد بن رعاف يسئل الله المغفرة والنجاة من النار برحمته) وقريب منها وجدنا حجرًا مكتوبًا عليه بالحروف البارزة خلافًا للخط الذي كتبت به الآية إذ كان منحوتًا نحْتًا قوياً بينما الحجر الآخر مكتوب عليه بالحروف البارزة لم يبق منه واضحا غير اسم محمد ﷺ .

ومعظم سكان قرية كتنة من فخذ آل بغماش بني واهب شهران ، وقرية المعدن أعلى

وادي الخضراء سكانها آل العمودة وآل مليحة فرعان من قبيلة بني واهب . وقرى صمخ وكتنة والخضراء تمتد على طول وادي هرجاب من الجنوب إلى الشمال ، بجوالي خمسة وعشرين كيلا والوادي ضيق كثير التعرجات ، وفيه اتساع نسبياً من أسفل كتنة إلى العماير ، ثم يضيق مرة أخرى ، ثم يتسع اتساعاً عظيماً على بعد كيل واحد من العماير شمالاً حتى بيشة .

بعض المواضع التي ورد ذكرها في ارجوزة الرداعي ولا تزال تحتفظ بأسمائها هي على الترتيب من كتنة إلى بيشة بعطان :

١ - البسطان : ويعرف الآن بالبسط خَبْتُ أبيض سهل صحراوي .

٢ - تلاع : واد يرفد هرجاب من الغرب جنوب بئر ابن سرار .

٣ - صهي : واد شمال بئر ابن سرار بجوالي عشرة أكيال .

٤ - الميثا : بين صهي وبئر ابن سرار .

٥ - رَنُوم : ويسمى الآن (رنون) يرفد صهي من الشمال وهو واد شجير .

٦ - الغضار : دَحَلَة تحول في رَنُوم من الجنوب .

٧ - بعطان : شعب ونجود يرفد وادي بيشة من الجنوب .

٨ - نهقة : (النهقة) قرية قديمة لبني منبه بين بيشة وترج .

والمسافة من كتنة إلى بئر ابن سرار تقدر بجوالي ٣٥ كيلا ، ومنها إلى بيشة بعطان القديمة بجوالي ٦٥ كيلا ، ومن كتنة إلى بيشة الحديثة بجوالي ٨٣ كيلا ، ومن كتنة إلى تثلث وجاش حوالي ٧٥ أو ٨٠ كيلا وتقع غرب تثلث تماماً .

والمسافة من كتنة بني واهب إلى (الخميس) في حدود مئة وخمسة وثلاثين كيلا .

ومن كتنة إلى جُرش حوالي مئة وخمسة واربعين كيلا وتقع شمالاً قصداً من جرش وليس شرقاً منها كما ذكر الهمداني ، والهمداني حدد المسافة من سروم الفيض إلى كتنة بـ ٣٦ ميلا أي ما يعادل ٥١ كيلا ، وسروم الفيض هذا يقع في سِراة سنحان وبني بشر ،

بين ظهران الجنوب وسراة عبيدة ، بينما أقدّر المسافة بين كتنة بني واهب وسروم بحوالي
مئتين وعشرين كيلا ، والفرق هنا شاسع جداً .

وقد سألت هل يوجد كتنة أخرى في بلاد شهران غير كتنة صمخ ، فأخبرني رجل
من سكان يعرى أنه يوجد قرية في رأس وادي تبشع ، الذي يسيل في القاعة ، جنوب
شرق يعرى ، ويجتمع مع سيل واد يعرى في الجثوة ، والجثوة تسيل في وادي طريب
قرب الصبيخة ، يوجد قرية باسم (الكتنة) وهي لآل مدشوش من بني ناهس شهران
وشمالا منها ، موضع اسمه النخلة توجد فيه مقابر كثيرة ملجوفة في الصخر ، وقد أكد لي
أن هذا الموضع يقع تماماً .. شرق مدينة الأحد ، وأعلى تندحه وغرباً عن بلد طريب .

إذن صار لدينا أربعة مواضع باسم كتنة وهي : كتنة صمخ ، وكتنة أجرب شمال
بيشة ، وكتنة آل مهدي قرب جاش ، وكتنة تبشع غرب بلد طريب ، لا استبعد أن
تكون هي كتنة المقصودة إذ أن المسافة بينها وبين سروم في حدود المسافة المقدرة في
وصف الحججة .

بينم وبنات حرب والجسداء وقبور الشهداء : لم نجد لها خبراً ولا اسماً في المنطقة :

أما القاعة الشهداء التي ذكرها الرداعي بعد كتنة وقبل يعرى فهي معروفة عبارة عن
قاع فسيح ، تتخلله بعض الأودية والشعاب ، وتقع غرباً من طريب وجنوب يعرى ،
ولا تزال على اسمها ، وهي اشهر من أن تحفى على أحد ، وتفصل بين بلاد عبيدة
وشهران ، ولكن معظمها في بلاد شهران ، ويحترقها الطريق الذي يصل بين المنطقة
الوسطى وخميس مشيط .

هذا ما استطعت حصره وتسجيله في رحلتي للبحث عن موضوعي كتنة وبينم في
بلاد شهران . وأرجو أن أكون قد وفقت .

جاش : فراج بن شافي بن ملحم

رجال في القمّة

تأبّط شراً جابر بن ثابت

- ١ -

كلما حاولتُ أن ابتعد عن تأبّط شراً فلا أضعه في القمّة مع قادة الجيوش الإسلامية، وأبطال الحكم والسياسة العربية، وجدت ذلك عسيراً، فن الجزيرة العربية خرج معظم أبطالنا، درجوا على رمالها، وتقلّوا بين كتبائها، ونشأوا بين سكانها، فطبعوا على أخلاقهم وعاداتهم التي - وإن هذبها الإسلام وأصلح من أمرها ما حفظوا من الحديث النبوي والقرآن - بقيت ظاهرة في قوة بأسهم، وشدة مراسهم، وطرفهم في الحرب، وأساليبهم في خداع العدو. وذلك مما لا يعارضه الإسلام، ولا تأباه الأعراف السليمة والأخلاق الحميدة في كل زمان ومكان، ومن لم يولد من أبطالنا على أرض الجزيرة العربية فإنه عاش على أطرافها، أو كانت نشأته وحياته بين المهاجرين منها، وحديثي العهد بها.

وكلما حاولت أن استبدل بتأبّط شراً سواه ليكون نموذجاً للعربي الجاهلي الذي يستحق أن ينزل في المكانة العليا والمنزلة العظمى بما يجمع في ذاته من خلال وأخلاق، وبما في أقواله من صور للحياة في الجزيرة العربية، بخيرها وشرها، وحلوها ومرّها وجدت ذلك صعباً عليّ.

إن أبا ثور عمرو بن معد يكرب - صاحب الصمصامة - رجل حرب مشهور، وصاحب شعر مأثور، من أجمله وأرفعه قوله:

لَيْسَ الْجَمَالَ بِمِثْرٍ فَاعْلَمْ وَإِنْ رُدِّيتَ بُرداً
إِنَّ الْجَمَالَ مَعَادِنٌ وَمَنَائِبٌ أَوْرُنَّ مَجْدًا

أَعْدَدْتُ لِلْحَدَثَانِ سَا
نَهْدًا وَذَا شُطْبٍ بَقْدُ
وَعَلِمْتُ أَنِّي يَوْمَ ذَا
قَوْمٍ إِذَا لَبِسُوا الْحَدِيدَ
كُلُّ أَمْرِيءٍ يَجْرِي إِلَى
لَمَّا رَأَيْتُ نِسَاءَنَا
وَبَدَتْ لَمِيسُ كَانَهَا
وَبَدَتْ مُحَاسِنُهَا الَّتِي
نَازَلْتُ كَبَشَهُمْ وَلَمْ
هُمُ يَنْذُرُونَ دَمِي وَأَنْذُرُ
كَمُ مِنْ أَخِي لِي صَالِحُ
مَا إِنْ جَزَعْتُ وَلَا هَلَعْتُ
أَلْبَسْتُهُ أَكْفَانَهُ
أُغْنِي عِنَاءَ الذَّاهِبِينَ
ذَهَبَ الَّذِينَ أَحْبَبْتُهُمْ
بِغَةِ وَعَدَاءِ عَلَنَدِي
الْبَيْضِ وَالْأَبْدَانِ قَدًا
كَ مُنَازِلُ كَعْبًا وَنَهْدًا
تَنَمَّرُوا حَلِقًا وَقَدًا
يَوْمَ الْهِيَاجِ بِمَا اسْتَعَدَّا
يَفْحَصْنَ بِالْمِعْزَاءِ شَدًا
بَدْرُ السَّمَاءِ إِذَا تَبَدَّى
تُخْفِي وَكَانَ الْأَمْرُ جَدًا
أَرُ مِنْ نَزَالِ الْكَئِشِ بُدًا
إِنْ لَقَيْتُ بِأَنْ أَشَدًا
بَوَاتُهُ بِيَدِي لَحْدًا
وَلَا يَرُدُّ بُكَايَ زَنَدًا
وَحُلِقْتُ يَوْمَ خَلِقْتُ جَلْدًا
أَعُدُّ لِلْأَعْدَاءِ عَدًا
وَبَقَيْتُ مِثْلَ السَّيْفِ فَرْدًا

لكن ليس في هذه القصيدة الجميلة وفي غيرها من شعره توثيقاً تاريخياً، لمكان
الأحداث وزمانها، وصورها وأبطالها. إن الشاعر يفخر باستعداده للقتال، وبشجاعته
وأقدامه إذ يفر الآخرون وحين تبرز النساء مدعورات راكضات فيتقدم لمبارزة رئيس
القوم. وكعَمَرُ بْنُ مُعَدِي كَرَبِ عَنْتَرَةَ وغيره من الشعراء الفرسان، الذين لم يخرجوا من
الغزل إلا إلى الفخر بالنفس، بصورة متشابهة تتكرر في كل أشعارهم، وما أثير عنهم من
أقوالهم. أما شعراء المدح كالنابغة والأعشى وزهير فقد عاشوا على هامش الحياة،
يسجلون مفاخر الآخرين وأعمالهم، ولا يشاركونهم في حركاتهم وتصرفاتهم. أما

الصعاليك من أضراب تَأَبَّطُ شَرًّا ورفاقه فقد كان أبناء منطقته منهم به معجبين ،
ولأوامره مطيعين ، ولصفاته مسجلين . فهذا الشَّنْفَرَى أحد المشهورين منهم يرسم لتأبط
شراً هذه الصورة:

وَأُمُّ عِيَالٍ قَدْ شَهِدَتْ تَقْوَتَهُمْ	إِذَا أَطْعَمْتَهُمْ أَوْ تَحَتَّ وَأَقَلَّتْ ^(١)
تَخَافُ عَلَيْنَا الْعَيْلَ إِنْ هِيَ أَكْثَرَتْ	وَنَحْنُ جِيَاعٌ، أَيَّ آلٍ تَأَلَّتْ ^(٢)
مِصْعَلِكَةٌ لَا يُقْصِرُ السِّتْرَ دُونَهَا	وَلَا تَرْتَجِي لِلبَيْتِ إِنْ لَمْ تُبَيِّتْ ^(٣)
لَهَا وَفِضَةٌ فِيهَا ثَلَاثُونَ سَيْحِفًا	إِذَا آنَسَتْ أَوْلَى الْعَدِيِّ أَقْشَعَرَتْ ^(٤)
وَتَأْتِي الْأَعَادِي بَارِزًا نِصْفُ سَاقِهَا	تَجُولُ كَعَبِيرِ الْعَانَةِ الْمُتَلَفَّتِ ^(٥)
إِذَا فَرَعُوا طَارَتْ بِأَبْيَضَ صَارِمٍ	وَرَامَتْ بِهَا فِي جَفْرِهَا ثُمَّ سَلَّتْ ^(٦)
حُسَامًا كَلَوْنَ الْمِلْحِ صَافٍ حَدِيدُهُ	جُرَازٌ كَأَقْطَاعِ الْعَدِيرِ الْمُنَعَّتِ ^(٧)

إذن فلا تلمني يا صاحبي إذا وضعت على هذه (القمة) تأبط شراً فقد وضعه رفاقه
عليها من قبلي ، بل لقد أكدَّ هو نفسه أنه صاحبها والسبَّاق إليها دون رفاقه مها اجتهدوا
وحاولوا:

وَقُلَّةِ كِسْنَانَ الرَّمْحِ بَارِزَةَ ضَحْيَانَةٍ فِي شَهْرِ الصَّيْفِ مِخْرَاقٍ
بَادَرْتُ قَتْنَهَا صَحْبِي - وَمَا كَسَلُوا - حَتَّى نَمَيْتُ إِلَيْهَا قَبْلَ إِشْرَاقِ

والدعوى بدون دليل لا تصح ، والقضية بلا شواهد لا تثبت ، فلنقدم الآن إذن ما
يثبت سبقه بين الجاهليين - في خيرهم وشرهم ، وجدهم وعيبتهم ، وانتصارهم وهزيمتهم
- من سكان البادية أصحاب الخيام ، ودوي الحل والترحال ، مجتنبين أبناء المدن الذين
قد يكون فيهم أفضل من تأبط شراً في صفات وأعمال تكون على قدر مدتهم وكبر
مكانتهم.

١ - بالحيلة المتكررة ينجو من هلاك محقق:

كان من عادة تابط شراً أن يأتي ليجني العسل من غار في بلاد هذيل، فرصده أعداؤه هناك، فلما نزل في الغار أتوا فوافقوا عليه ونادوه: اصعد إلينا يا ثابت، فقال علام أصدع على الطلاقة أم الفداء؟ قالوا: لا شرط لك، قال: إذن فأنتم قاتلي وسالبي جناي؟! وحفر في الغار حتى أوجد منفذاً، ثم سكب العسل على الصخر، ووضع القرية على صدره، وبدأ يتزلزول رويداً رويداً حتى صار في أسفل الوادي.

لقد رمى بنفسه من رأس جبل - يختاره النحل لوضع جناه لعلوه الشاهق - بالنزول البطيء على العسل اللزج، بدل الهوي السريع بالاندفاع المهلك، كما يفعل جنود المظلات هذه الأيام. وقد سجل ذلك بقوله:

إذا المرء لم يحتل وقد جدَّ جدُّه	أضاع، وقاسى أمره وهو مُدبرٌ
ولكن أخو الحزم الذي ليس نازلاً	به الخطب إلا وهو للقصد مبصرٌ
فذاك قرين الدهر ما عاش حولٌ	إذا سدَّ منه منخرٌ جاش منخرٌ
أقول للحيان وقد صفرت لهم	وطابي ويومي ضيق الجحر مغورٌ
هما خططنا: إما إيسارٌ ومينةٌ	وأما دمٌ والقتل بالحر أجدرٌ
وأخرى أصادي النفس عنها وإنها	لمورد حزم إن أردت ومصدرٌ
فرشت لها صدري فرل عن الصفا	به جوجو عئل، ومئن مخصرٌ
فصادف سهل الأرض لم يكدح الصفا	به كدحةً والموت خزبان ينظرٌ

٢ - بالقوة الحارقة ينجو من كيد أمه وزوجها:

تزوجت أمه بعد موت أبيه أبا كبير الهذلي، فأنكر تابط شراً دخوله على أمه وخروجه، ورآى أبو كبير الشر في عينيه، فقال لأمه: إني لأخشى هذا الفتى، وقد عزمت على مفارقتك، فقالت له: احتل له واقتله - فقال أبو كبير لتابط شراً: هل لك في الغزو؟ فلبى تابط شراً الدعوة، وخرجا، فلما سارا يومها ودنا الليل طلب أبو كبير من

تَأْبَطُ شَرًّا أَنْ يَقُومَ بِالْحِرَاسَةِ ، وَهَكَذَا فَعَلَ فِي اللَّيْلَةِ الثَّانِيَةِ ، فَلَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الثَّلَاثَةَ ، وَظَنَّ أَنْ فَتَاهُ قَدْ هَدَّهُ الْإِرْهَاقَ طَلَبَ مِنْهُ أَنْ يَنَامَ ، وَقَامَ هُوَ يَحْرُسُ ، فَلَمَّا مَرَّ هَزِيعٌ مِنَ اللَّيْلِ أَخَذَ حِصَاةً وَقَذَفَهَا نَاحِيَتَهُ ، فَهَبَ تَأْبَطُ شَرًّا وَاقِفًا ، وَقَالَ : هَلْ مِنْ عَدُوٍّ ؟ قَالَ أَبُو كَبِيرٍ : لَا نَمُّ لَا بَأْسَ عَلَيْكَ فَرْجِعْ إِلَى نَوْمِهِ ، فَلَمَّا مَضَى قَسَمَ آخَرَ مِنَ اللَّيْلِ أَخَذَ حِصَاةً أَصْفَرَ مِنَ الْأُولَى وَقَذَفَهَا جِهَتَهُ ، فَهَبَّ وَاقِفًا وَقَالَ : هَلْ حَدِثَ شَيْءٌ ؟ قَالَ أَبُو كَبِيرٍ : لَا ، نَمُّ لَا بَأْسَ عَلَيْكَ هَذِهِ النَّاقَةُ تَحْرُكُ فِي مِرْكَبِهَا فَأَثَارَتْ هَذِهِ الْحِصَاةَ ، فَقَالَ تَأْبَطُ شَرًّا : وَاللَّهِ لَنْ أَثَارَتِ النَّاقَةُ حِصَاةَ مَرَّةٍ أُخْرَى لِأَقْتُلَنَّكَ . قَالَ أَبُو كَبِيرٍ : لَقَدْ قَتُّوا أَحْرَسَ النَّاقَةَ مَخَافَةَ أَنْ تُثِيرَ حِصَاةً فَيَقْتُلَنِي ، وَفِي الصَّبَاحِ رَجِعَ بِهِ . ثُمَّ قَالَ أَبُو كَبِيرٍ يَصِفُهُ :

وَلَقَدْ سَرَيْتُ عَلَى الظَّلَامِ بِمِغْشَمٍ	جَلَدٍ مِنَ الْفَتْيَانِ غَيْرِ مُثَقَّلٍ
مَنْ حَمَلَنَ بِهِ وَهَنَّ عَوَاقِدُ	حُبْكَ النَّطَاقِ فَشَبَّ غَيْرِ مُهَبَّلٍ
وَمُبَرِّاً مِنْ كُلِّ غُبْرِ حَيْضَةٍ	وَفَسَادِ مُرْضِعَةٍ وَدَائِ مُغْبِلٍ
حَمَلْتُ بِهِ فِي لَيْلَةٍ مَزُودَةٍ	كُرْهًا وَعَقْدُ نِطَاقِهَا لَمْ يُحَلَّلِ
فَأَتَتْ بِهِ حَوْشَ الْفُؤَادِ مُبَطَّنًا	سُهْدًا إِذَا مَا نَامَ لَيْلُ الْهُوَجَلِ
مَا إِنْ يَمَسُّ الْأَرْضَ إِلَّا مِنْكَبٍ	مَنْهُ وَحَرْفُ السَّاقِ طِيُّ الْمَحْمَلِ
فَإِذَا تَبَدَّتْ لَهُ الْحِصَاةَ رَأَيْتَهُ	يَنْزُو لِيَوْقَعَتِهَا طُمُورَ الْأَخِيلِ
وَإِذَا يَهْبُ مِنْ الْمَنَامِ رَأَيْتَهُ	كَرْتُوبٍ كَعَبِ السَّاقِ كَيْسَ بَزْمَلِ
وَإِذَا رَمَيْتَ بِهِ الْفَجَاجَ رَأَيْتَهُ	يَهْوِي مَخَارِمَهَا هُوِيَّ الْأَجْدَلِ
وَإِذَا نَظَرْتَ إِلَى أُسْرَةٍ وَجْهَهُ	بَرَقَتْ كَبَرِيقِ الْعَارِضِ الْمُتَهَلَّلِ
يَحْمِي الصَّحَابَ إِذَا تَكُونُ كَرِيهَةً	وَإِذَا هُمُو نَزَلُوا فَمَاوَى الْعَيْلِ

٣ - بحاسة السمع العجيبة يبطل كيد الأعداء :

يشهد عالم أمريكي هو (بيتر فارب) أن بعض سكان الجزر النائية يسمع صوت محرك الطائرة على بعد سبعين ميلاً ، يستدل بذلك على أن أصوات الآلات الحديثة تُضعف سمع

الإنسان. وهكذا فلن نعجب إذا سمعنا أن تَابَطَ شراً ورفيقه الشَّنْفَرَى وَعَمْرُو بن بَرَّاق وردوا ماءً ليشربوا، وكان على الماء قوم من بجيلة مُحْتَبِينَ في انتظارهم ، فلما صار الثلاثة قريين قال تَابَطٌ شراً : إني لأسمع وجيب قلوب القوم على الماء ، فقال الشَّنْفَرَى ؛ كذبتَ يا ثابت ، إنها هو وجيب قلبك ، فأغلق أذنيه فلم يسمع شيئاً ، فأقسم أن ما يسمعه هو وجيب قلوب أولئك القوم ، ثم قال : سأذهب إلى الماء ، فإذا شرتُ وأنصبوا عليّ وأوثقوني ، فتقف أنت يا شَّنْفَرَى مطمئناً يا هم بنفسك ، فإذا عدوا خلفك جاء عَمْرُو بن بَرَّاق فحلَّ وثاقى ونهَّبُ جميعاً. وحدث ما توقع ، وتمَّ تنفيذ الخطة المرسومة . وقال في ذلك قصيدته القافية وهي التي بدأ بها المفضل الضبيُّ مختاراته الشعرية «المفضليات» :

وَمَرَّ طَيْفٍ عَلَى الْأَهْوَالِ طَرَّاقِ	يَا عَيْدُ مَالِكٍ مِنْ شَوْقٍ وَإِيرَاقِ
نَفْسِي فِدَاؤُكَ مِنْ سَارٍ عَلَى سَاقِ	يَسْرِي عَلَى الْأَيْنِ وَالْحَيَاتِ مُحْتَفِياً
وَأَمْسَكَتُ بِضِعْفِ الْوَصْلِ أَحْدَاقِ	إِنِّي إِذَا خَلَّةٌ ضَنْتُ بِنَائِلِهَا
أَلْقَيْتُ لَيْلَةً خَبَتِ الرَّهْطِ أُرْوَاقِ	نَجَوْتُ مِنْهَا نَجَائِي مِنْ بَجِيلَةٍ إِذْ
بِالْعَيْكَتَيْنِ لَدَى عَمْرُو بن بَرَّاقِ	لَيْلَةً صَاحُوا وَأَغْرَوْا بِي سِرَاعِهِمْ
أَوْ أَمْ خَشَفَ بِي شَيْءٌ وَطَبَّاقِ	كَأَنَّمَا حَشَحَشُوا حُصّاً قَوَادِمُهُ
وَإِذَا جَنَاحِ بَجْنِبِ الرَّيْدِ خَفَاقِ	لَا شَيْءَ أَسْرَعُ مِنِّي لَبَسَ ذَا عَدْرِ
بِوَالِهِ مِنْ قَيْصِرِ الشَّدِّ عَيْدَاقِ	حَتَّى نَجَوْتُ وَلَمَّا يُدْرِكُوا سَلْبِي
يَا وَيْحَ قَلْبِي مِنْ شَوْقٍ وَإِشْفَاقِ	وَلَا أَقُولُ إِذَا مَا خَلَّةٌ صَرَمَتْ
عَلَى بَصِيرٍ بِكَسْبِ الْحَمْدِ سَبَاقِ	لَكِنَّمَا عَوْلِي إِنْ كُنْتُ ذَا عَوْلِ
مُرْجِعِ الصَّوْتِ هَذَا بَيْنَ أَزْفَاقِ	سَبَاقِ غَايَاتِ مَجْدٍ فِي عَشِيرَتِهِ
مِدْلَاجِ أَذْهَمَ وَاهِي الْمَاءِ غَسَاقِ	عَارِي الظَّنَائِبِ مُمْتَدِّ نَوَاشِرِهِ
قَوْلِ مُحْكَمَةِ جَوَابِ آفَاقِ	حَمَالِ الْوَيْةِ شَهَادِ أُنْدِيَةِ
إِذَا اسْتَعْتَتْ بِضَافِي الرُّأْسِ نَعَاقِ	فَذَاكَ هَمِّي وَعَزْوِي اسْتَعَيْتُ بِهِ

يقول في هذه القصيدة الرائعة : أيُّها الخيال الذي يعتادني مرة بعد مرة آتياً من مكان بعيد ليلاً .. يمشي حافياً على الأفاعي بأنواعها أفديك بنفسي ، ولكن تلك المحبوبة التي يأتيني خيالها ضنت عليّ بوصلها ، وأبتُ الزواج مني ، فهربتُ منها كهربي من قبيلة بَجيلة ليلة كنتُ مع عمرو بن بَرّاق ، وركض خلني سراعهم بمكان العَيْكَتَيْنِ فكنتُ في عدوي كالظلم أو الظبية اللذين يرعيان الشَّثَّ والطُّبَّاق من نبتِ السَّراة ، لم يكن شيء أسرع مني في ذلك الوقت سوى الفرس أو طير الجبل . إني لا أبكي على فراق امرأة ، ولكن حزني يكون على فتى يعرف طرق الحمد والمجد ، إذا سار مع رفاقه سار أمراً ناهياً ، خفيف اللحم ، طويل الذراعين ، يقطع الليل الشديد الظلمة ، فمثل هذا الفتى استغيث به ، واعتمد عليه في حروبي . وأبكيه إذا فارقتني .

٤ - سخرته بحرافات قومه :

هناك خرافات كانت شائعة في الجزيرة العربية ، وربما كان لها آثار باقية ، تقول إحداها : إنَّ الغول تظهر للمسافرين وتتصدى لهم ، وتأبَّطُ شراً يسخر بهذه الخرافة بإدعائه أنه لقي الغول ، وقتلها ، وظل مُمسِكاً بها حتى طلع الصباح ، فرآها رؤية واضحة ، ثم وصف لقومه صورتها الحقيقية حسب دعواه :

بما لَأَقَيْتُ عند رَحَى بَطَانِ	ألا من مبلغُ فِتْيَانِ فَهَمِّ
بَسْهَبِ كَالصَّحِيفَةِ صَحْصَحَانِ	وَأَنِّي قَدْ لَقَيْتُ الغُولَ تَهْوِي
أخُو سَفَرٍ فَخَلَّي لِي مَكَانِي	فَقَلْتُ لَهَا كِلَانَا نِضْوُ أَيْنِ
لَهَا كَفِّي بِمَضْفُولِ يَمَانِي	فَشَدَّتْ شِدَّةً نَحْوِي فَأَهْوَى
صَرِيْعَا لِلْيَدَيْنِ وَلِلْجِرَانِ	فَأَضْرَبَهَا بِلَا دَهْشٍ فَخَرَّتْ
مَكَانِكَ إِنِّي ثَبْتُ الْجَنَانِ ^(٨)	فَقَالَتْ عُدُّ فَقَلْتُ لَهَا رُوَيْدًا
لَأَنْظُرَ مُصْبِحاً مَاذَا أَتَانِي	فَلَمْ أَنْفَكْ مُتَّكِئاً عَلَيْهَا
كَرَّاسِ الْهَرِّ مَشْفُوقِ اللِّسَانِ	إِذَا عَيْنَانِ فِي رَأْسِ قَبِيحِ

ويقول في قصيدة أخرى متحدثاً عن الغول أيضاً:

وَأَذْهَمَ قَدْ جُبْتُ جِلْبَابَهُ كَمَا اجْتَابَتِ الكَاعِبُ الخَيْعَلَا (٩)
إِلَى أَنْ حَدَا الصُّبْحُ أَثْنَاءَهُ وَمَزَّقَ جِلْبَابَهُ الأَلْيَا
فَأَصْبَحْتُ وَالغُولُ لِي جَارَةٌ فَيَا جَارَةَ أَنْتِ مَا أَهْوَلَا
وَطَالِبْتُهَا بُضْعَهَا فَالْتَوْتُ بِوَجْهِ تَغَوْلٍ فَاسْتَغْوَلَا
فَقُلْتُ لَهَا يَا أَنْظِرِي كَيْ تَرِي فَوَلَّتْ فَكُنْتُ لَهَا أَغْوَلَا
عَظَايَةَ قَفَرٍ لَهَا حُلَّتَا نِ، مِنْ وَرَقِ الطَّلْحِ لَمْ تُغْزَلَا
فَن سَالَ أَيْنَ تَوْتُ جَارَتِي فَإِنَّ لَهَا بِاللَّوَى مَنْزِلَا

* * *

إِنَّ تَابِطَ شَرًّا لَقَبَ أَطْلَقْتَهُ عَلَيْهِ أُمُهُ لِأَنَّهُ ذَهَبَ يَجْمَعُ الكَمَاءَ، فَعَادَ بِكَيْسٍ فِيهِ أَفَاعٌ، فَقَالَتْ لَهُ: لَقَدْ تَابِطْتَ شَرًّا، وَتَخْتَلَفُ الرِّوَايَاتُ هُنَا، كَمَا تَخْتَلَفُ فِي مَعْظَمِ أَحْبَابِهِ، لَكِنَّا نَدُورُ حَوْلَ هَذَا المَعْنَى، وَتَصُبُّ فِي نَفْسِ الوَادِي. وَاسْمُهُ ثَابِتُ بْنُ جَابِرٍ مِنْ قَبِيلَةِ فَهْمٍ الَّتِي عَاشَتْ حَوْلِي مَكَّةَ المَكْرَمَةَ وَفِي جِبَالِ السَّرَاةِ مُجَاوِرَةً قَبِيلَةَ هُدَيْلٍ وَبَجِيلَةَ (١٠)، وَاشْتَهَرَتْ قَبِيلَتُهُ بِكَثْرَةِ فُتَاكِهَا وَصَعَالِيكِهَا.

ولعلَّ من المناسب في نهاية هذا الموضوع أن نتحدَّثَ عن أمرين أولهما: قصيدته التي قالها في رثاء الشنفرى - على قول - أو قالها ابن أختِ تَابِطَ شَرًّا في رثائه - على قول ثانٍ - أو قالها خلفُ الأحمر ونَحَلَهَا تَابِطَ شَرًّا، وأولها:

إِنَّ بِالشَّعْبِ الَّذِي دُونَ سَلْعٍ لَقَبِيلاً دَمَهُ مَا يُطَلُّ
خَلْفَ العِبَاءِ عَلَيَّ وَوَلَّى أَنَا بِالعِبَاءِ لَهُ مُسْتَقِيلٌ
ووراءِ النَّارِ مِنِّي ابْنِ أُخْتِ مَصِيعُ عُقْدَتُهُ مَا تُحَلُّ

وهي طويلة.

لقد قتل تَابَطُ شِراً بنو هُدَيْلٍ، وتركتُ جثتهُ بالعراءِ زمناً، ويقال: إنه لم يأكل منها طيرٌ أو حيوانٌ إلا ماتَ، ثم أُخِذَتْ وأُلقِيَتْ في غارٍ هناك. أما الأمرُ الثاني فقصةٌ طريفةٌ جرتُ لتَابَطُ شِراً مع رجلٍ من بني ثَقِيفٍ، فقد قال هذا الرجلُ لتَابَطُ شِراً: بِمَ تَغْلِبُ الناسَ وأنتَ دميمٌ ضئيلٌ؟ فقال له: باسمي، فقال الثَّقَفِيُّ: أتبيعُنيهِ؟ قال تَابَطُ شِراً: نعم، قال الثَّقَفِيُّ: وبماذا؟ قال تَابَطُ شِراً: بِحِلَّتِكَ الجديدةِ هذه، فخلعَ الثَّقَفِيُّ حِلَّتَهُ، وأعطاهَا تَابَطُ شِراً، وليسَ أسْمالٌ تَابَطُ شِراً ومضى، فقال تَابَطُ شِراً:

مَنْ مُبْلَغُ الْحَسَنَاءِ أَنْ حَلَيْلَهَا تَابَطُ شِراً وَاسْتَكْنَيْتُ أَبَا وَهْبٍ!!!
فَهَبِهِ تَسَمَّى اسْمِي وَسُمِّيْتُ بِاسْمِهِ فَأَيْنَ لَهُ صَبْرِي عَلَى مَعْظَمِ الْحَطْبِ؟
وَأَيْنَ لَهُ بَأْسُ كِبَاسِي وَسُورَتِي؟ وَأَيْنَ لَهُ فِي كُلِّ فَادِحَةٍ قَلْبِي؟

الكويت محمد علي العبد

الهوامش :

- (١) أرتعت: أقلت.
- (٢) العيل: الفقر. أي آل تألت: أي سياسة ساءت.
- (٣) مصلكة: صاحبة صعاليك.
- (٤) وفضة: جعبة، سيحف: سهم عريض النصل، العدى: الرجالة، اقتشرت: تهيأت للقتال.
- (٥) المتلفت: الذي يتلفت إلى الحمر يطردها عن أثنه، العانة: جماعة الحمر الوحشية.
- (٦) جفرها: كنانتها. ورامت: رمت العدو.
- (٧) الجراز: السيف القاطع.
- (٨) يزعمون أن الحن إذا ضربت فماتت ثم ضربت مرة ثانية عادت إلى الحياة.
- (٩) الخيملا قيص بلا أحكام.
- (١٠) ولا تزال قبيلة فَهْمٍ في منازلها القديمة، يحدها من الشمال قبيلة هُدَيْلٍ، ومن الشرق في سروات الحجاز بلاد ثَقِيفٍ ثم بجيلة التي شملها الآن اسم بني مالك وكان في الأصل اسم فرع من فروع بجيلة. ومن أشهر فروع بني فَهْمٍ الآن بَجَالَة - على ما ذكر المهجري في كتابه.

أحلاف آل فضل ومساكنهم

عندما صَمِّمْتُ - بإذن الله - على إعداد كتابي «آل فضل الطائيون - أمراء العرب» الذي يصدره شيخنا حمد الجاسر في سلسلة (دراسات ونصوص عن البيوتات العربية الحديثة) رأيت أن يتصدر الكتاب خمسة مداخل ضرورية :

أولها : الفرق بين إمارة آل فضل القبلية وإمارتهم الرسمية ، وبيان أن آل فضل وقت إمارتهم أُسْرَةٌ لا قَبِيلَةٌ .

وثانيها : تبيان أن الفضول من بني لأم حلفاء لآل فضل ، تابعون لإمارتهم ، وليسوا من ذريتهم ولكنهم يجتمعون في طيء .

وثالثها : التعريف بمساكنهم إقامةً وانتجاعاً ، بحكم إمارتهم الرسمية ، وخفارتهم للبراري .

وهي حدود ليست بسيطة تشمل نصف الجمهورية السورية وما تحته من البلاد الشامية وشمال المملكة وغربها وعالية نجد وأطرافه من الشرق .

وهذه الحدود على العموم تبدأ من مدينة حِمَصَ غرب سوريا ، ممتدة إلى أقصى الشرق الشمالي ، وهو (قلعة جَعْبَر) ثم تمتد جنوباً إلى رحبة مالك بن طَوْقٍ ، ويستمر الامتداد جنوباً وفق تعرجات نهر الفرات ، ولهذا كانت لهم خفارة معابره في نحر تدفق التار .

ويستمر الامتداد جنوباً إلى أن يترك البصرة يساراً ويعرب إلى الوشم في نجد .

وتمتد حدود آل علي من آل فضل وآل مرَا ، من غوطة دمشق والجلولان امتداداً يشمل غربي المملكة إلى بيشة .

إلا أن امتداد آل علي يقف عند تيماء ، ويتسع هذا الامتداد شرقاً فيشمل عالية نجد .

ونسبة هذه الحدود الواسعة إلى آل فضل نسبة تَجْوِزٍ ، بحكم إمارتهم الرسمية وخفارتهم ، لأن أهل هذه الأصقاع قبائل دخلت بالحلف أو بإلحاق السلطان .
ورابعها : التعريف بأحلافهم ومساكنهم .

وخامسها : كلام المؤرخين عن عموم آل فضل .
والتبسُّطُ في هذه المداخل سهل تصور كثير من أحداثهم وأحوالهم الغامضة .
ومعرفتي بالمساكن والمواضع معرفة وُصْفٍ وقراءة لا معرفة مشاهدة ومعاينة لقلّة مدخوري من المشاهدة وقلة اهتبالي باقتناص ما شاهدته على قلته ، لهذا أحببت أن أنشر بمجلة «العرب» ما يتعلق بمساكن آل فضل ، ومساكن أحلافهم ، فإذا عدت الملاحظة والتصويب من رجال المعجم وعلى رأسهم شيخنا حمد الجاسرِبتُ على ثقة بما حررته .

فلنأخذ هذه الحدود وتلك الأحلاف عموماً ثم نتناولها بالتفصيل .

قال ابن فضل الله العمريُّ عن آل فضل : وأما من ينضاف إليهم ويدخل فيهم فمن يُذكَرُ ، وهم : زَعْبٌ ، والحريث (؟) ، وبنو كلب ، وبعض بني كلاب ، وآل بشار - وهم موال - وخالد حمص ، وطائفة من سِنْبِس ، وسعيدة ، وطائفة من فَرِير ، وبنو خالد الحجاز ، وبنو عَقِيل من كرز ، وبنو دميم ، وبنو حي ، وقران ، والسراحين .
ويأتيهم من عرب البرية من يذكر ، فمن غزية : غالب ، وآل أجود ، والبطنين ، وساعدة .

ومن بني خالد : آل جناح والضيبيات من مَيَّاس ، والجبور والدعم والقرشة وآل منيخر وآل بيوت والمعامرة والعلجات .

وهاؤلاء من خالد .

وفرقه من عائذ ، وهم آل يزيد وشيخهم ابن مغامس .

والمزايذة وشيخهم كليب بن أبي محمد .

وبنو سعيد وشيخهم محمد العليمي .

والدواسر وشيخهم روا بن بدران .

هاؤلاء غير من يخالفهم في بعض الاحايين . على أنني لا أعرف في وقتنا من لا يؤثر
صحبتهم ويظهر مودتهم^(١) . انتهى

وجهة القسمة في كلام ابن فضل الله غامضة لأنه ذكر من يضاف إليهم ، ويدخل
فيهم ، ومن يأتيهم من عرب البرية ، ومن يخالفهم بعض الأحيان .

وسأحاول استظهار جهة القسمة هذه بعد الكلام التفصيلي عن خصوص هذه
القبائل .

كما أن توزيعه بني خالد في قسمين أحدهما باطلاق وثانيهما بقيد (الحجاز) له دلالة
كما سيرد بيانه إن شاء الله .

قبيلة زعب :

هذه القبيلة من بني سليم ، وقد انحازوا عن بني عمومتهم في السكنى ، فلا بد أن
تكون بلادهم أقرب موطن من بلاد آل علي ، فإن صح أنهم وقت الحلف في منازل
أبناء عمهم بين الحرمين فهم حلفاء آل مرأ .

وحسبما سيُسفر عنه الاجتهاد في تحقيق مكان سكانهم فالراجح أنهم حلفاء آل علي .

وزَعْب - بالعين المهملة - هكذا ضبطها في «اللباب» ، أورد الزبيدي هذا الاسم في
حرف العين المهملة فناب ذلك عن الضبط ، وهذا هو الضبط المستعمل عرفاً إلى
الآن^(٢) .

وضبطه آخرون بالعين المعجمة ، وأراه تصحيحاً أو تطبيعاً في كتب الأقدمين ومتابعة
من المعاصرين^(٣) .

وتناقل هاؤلاء المعاصرون قول ابن سعيد : كانت ديارهم بين الحرمين ، ثم انتقلوا إلى المغرب .

ويضم هذا النص إلى قول ابن خلدون عن عموم بني سُلَيْم : وليس لهم الآن عدد ، ولا بقية في بلادهم .

قال أبو عبد الرحمن : جاهير من بني سليم باقية في بلادها حتى الآن ، وقد أشار شيخنا حمد الجاسر في مقدمته لكتابي عن «أنساب الأشراف الحاكمة في الأحساء» إلى وَهْمِ ابن خلدون في مثل هذا .

والعجيب أن قدماء النسابين كابن حزم أهملوا ذكر زَعْبٍ ، إلا أن يكون ذلك في نسخة «الجمهرة» الكاملة التي أشار ابن خلدون إلى زيادتها في كلامه عن بني حمدان^(٤) .

كما أن شيخنا عبد القدوس الأنصاري - رحمه الله - لم يُشِرْ إلى بني زَعْبٍ في كتابه عن بني سليم ، ولعل السر في ذلك أنه لا يوجد الآن أحد من بني زَعْبٍ في موطن بني سُلَيْمٍ .

أما أن بني زَعْبٍ لم يرحلوا إلى المغرب كلهم في عهد ابن سعيد ، وأنه بقي منهم بادية في بلاد سليم أو حولها وداخل المملكة فعليه براهين كثيرة .

أولها : أن رحلة بني سُلَيْمٍ إلى المغرب التي ذكرها ابن سعيد قبل إمارة آل فضل بقرنين .

وقد ذكر ابن فضل الله - وهو ذو صلة بأعلام آل فضل ومعاصرتهم - أن بني زَعْبٍ حلفاء آل فضل ، ولا علاقة لآل فضل بالمغرب ، ولا يعرف في العرب من ينسب إلى زَعْبٍ غير السلميين .

وثانيها : أن ابن خلكان ذكر أخذَ زَعْبٍ للحاج سنة ٤٤٥هـ^(٥) .

وهذا التاريخ بعد تاريخ رحيل بني سليم إلى المغرب .

وذكر ابن الأثير في «الكامل» في أحداث سنة ٥٤٥هـ نهب زعب للحاج .

قال : في هذه السنة في الرابع عشر من محرم خرج عرب زَعْبٍ ومن انضم إليهم على الحجاج بالغراي بين مكة والمدينة فاخذوهم ولم يسلم منهم إلا القليل .

ثم ان الله اقتصَّ للحجاج من زعب فلم يزالوا في نقص وذلة .

ولقد رأيت شاباً منهم في المدينة سنة سبع وسبعين وخمسة مئة وجرى بيني وبينه مفاوضة .

قلت له : إني والله كنت أميل إليك حين سمعت أنك من زعب فنفرت وخفت شرك .

قال : لم ؟ !

فقلت : بسبب اخذكم الحجاج . فقال لي : أنا لم ادرك ذلك الوقت .

وكيف رأيت الله صنع بنا ؟ !

والله ما افلحنا ولا نجحنا قل العدد وطمع العدو فينا ^(٦) .

وثالثها : أنه لا يزال منهم الآن بادية في المنطقة الشرقية .

ورابعها : أنه لا يزال لهم وجود في عالية نجد قبل أن يرحلوا إلى الشرقية .

ففي سنة ١١٠٠ هـ ذكر ابن بشر سنة الخليف بين زعب وعدوان وبني حسين ^(٧) وفي

سنة ١١٤٦ ذكر ابن بشر اشتراكهم في مناخ بين بنيان والدجاني ^(٨) .

وأما تحديد أماكنهم بنجد والحجاز فيرى ابن بسام انها لما انفصلت من القبيلة الأم

(سُلَيْم) لم تبعد عن مساكنها الاولى ^(٩) .

ويقول شيخنا حمد الجاسر : وكانت بلادهم مع قومهم بني سُلَيْم حول المدينة

وجتوبها وفي سفوح حرثم التي عرفت الآن باسم حرة رهاط وشرقاً إلى الدَّفِينَة واطراف

جَمَى الرَّبْدَة في عالية نجد ^(١٠) .

قال أبو عبد الرحمن: ثمة قصيدة لشاعرة عامية من زَعْبٍ يتداولها الرواة،
ويذكرون أن أحداثها وقعت في حدود القرن الحادي عشر الهجري، وهي تسجل معركة
بين زعب والشريف.

ولعل رحيل بقاياها إلى الشرقية بعد هذه الحادثة والأحداث التي ذكرها ابن بشر.
ويهمني من هذه القصيدة تحديد بلاد زعب، وسأورد الأبيات بالرواية التي أثبتتها
ابن رداً واشفع ذلك بروايات أخرى خلال تحقيق الحدود في النص.

قالت الزعبية:

لنا بَيْنَ حَبْرٍ والغرابة منزل	نهد في زَيْنَ الغرابا قعودها
حِثًّا نزلنا الحزم تسعين ليلة	وغل الاعادي لأجبي في كبودها
قَلْبِينا غزيرة الجَمِّ عَيْلَمُ	ما ينشدون ضُدُّورها من ورودها
طولها ثمان مع ثمان مع أربع	قبلي وَأَسْطِ في ملاوي نفودها
وهي قلب مجد الحاذ من الغضا	ما دارها الزراع يبذر مَدُّودها
الفين بيت نازلين جباها	والفين بيت بالمظامي ترودها
تحالفوا في يوم تسعين لحيه	على شان وَقَفَ الأَجْنِبي في نفودها
دار لنا ما هي دار لغيرنا	تحدها الرملة لموارد عدودها ^(١١)

فعدتنا من المعالم في هذا النص: حبر، والغرابة، وواسط، والرملة.

وعلى الرواية الاخرى نضيف معلماً آخر هو (الحار).

فيظهر في بداية النظرة أن المراد بحبر والغرابة الجبلان الواقعان غرب عفيف المعدودان
من بلاد سُلَيْم.

لا سيما أن هذين العلمين يردان مُقْتَرَبَيْنِ في الشعر.

قال الشاعر الفصيح:

رَعَيْنَ حَبْرًا والغراباتِ واكْسَتِ من الثيِّ حَتَّى ضاقَ عنها البراذعُ

وحيرٌ في الفصيح بكسر الحاء والباء وتشديد الراء .

وقال الشاعر العامي :

شمال حبر من الغرابة قريبة

وقال آخر :

مناينه تاطا حبر والغرابة

وعلل الجنيدل هذا الاقتران بالقرب والتشابه بين العلمين في السواد . وَعَرَفَ حَبْرًا
بأنه جبل اسود في ديار سُلَيْم ، غرب عفيف يبعد عنه مئة كيل تقريباً .

وعرف الغرابة بأنها هضبة سوداء غرب عفيف^(١٢) .

قال أبو عبد الرحمن : فهذا احتمال .

وثمة احتمال آخر وهو أن يكون المراد ببحر الجبل الآنف الذكر ، والمراد بالغرابة
الوادي الواقع جنوب شرقي بلدة الشعراء ، للدلالة سياق الأبيات والمعالم المذكورة فيها ،
ولأن ما بين جبل حبر وهضبة الغرابة غرب عفيف ، لا يحتمل افتخار الشاعر به كمنزل
تستنجب فيه الإبل .

ونترك الترجيح إلى أن نستعرض بقية المعالم .

فقد ذكرت نزول قومها في الحزم ، وهو البلاد الواقعة شمال وادي الدواسر ،
وذكرت مورداً لهم قبلي واسط ، وهو الوادي الممتد من الغرب إلى الشرق جنوب
الدوادمي ببعد ثمانية أكيال .

فيكون المورد محدوداً بامتداد الوادي غرباً فَحَرِيٌّ أن يكون شمال الحزم جنوب
عفيف ، لأنَّ تحديدات الشعر ليست بالسنتيمتر^(١٣) .

وذكرت الشاعر أن هذا العِدَّ الواقع غرب واسط يقع في (ملاوي نفودها) فالمراد
نفود البشارة الواقع جنوب عفيف شمال الحزم .

وإذن فالمراد بالرملة في شعر الزعبية نفود البشارة .

وفي هذه الأبيات قول الزعبية :

وهي قلب بَحَدَّ الحاذ من الغضا ما دارها الزراع يبذر مدودها
وقد فسر ابن رداً البيت بقوله : مقاطعهم ما بين الأرض التي تنبت الحاذ ،
والأرض التي تنبت الغضا .

الحاذ ينبت في الأرض الصلبة ، والغضا في الأرض الرملية .

قال أبو عبد الرحمن : التحديد في البيت ليس تحديداً للموطن ، وإنما هو تحديد
للعد الواقع غربي واسط في ملاوي النفود .

فليس هناك أرض للحاذ ، وأرض للغضا ، بل هو نفود ينبت فيه الغضا .

وإذَنْ فالصحيح الرواية الأخرى وهي :

وهي قلب يجدها الحارَّ من الغضا ما دارها الزراع يبذر مدودها

فالحرار بالراء المهملة أراد ماء الحار الواقع ببطن جبل النَّير ، جنوبي شرق عفيف ،
فتكون حددت العِدَّ الواقع في منابت الغضا من جهته الشرقية بالطرف الغربي من واسط
وبالحرار .

إذَنْ الراجح عندي أنَّ التحديد الواقع في أبيات الزعبية - بدلالة السياق وجميع
الأعلام المكانية الواردة فيها - لا يتصور إلا بالامتداد من غرب عفيف إلى شمال الحزم ،
ممتداً إلى الغرابة غربي الدوادمي في الجنوب الشرقي من الشعراء .

وإذ اتضح هذا التحديد دون أدنى لبسٍ فيبقى التساؤل :

هل هذا الحدُّ امتدادٌ لديار بني زعب - في عهد الشاعرة - من الشمال إلى الجنوب
ويكون امتدادهم غرباً كما هو معروف من امتداد بلاد بني سليم من عالية نجد إلى ما بين
الحرمين ؟

أم أنَّ هذه الحدود حدود نزولهم في الصيف منتجعين لا مقيمين .

والذي يظهر لي أنَّ العد نفسه من بلادهم ، لأنَّ الشاعرة وصفت أرض العدِّ بأنها دار لهم وليست داراً لغيرهم ، ولأنَّها اجملت قبيلتها في أربعة آلاف بيت ، منهم ألفان قاطنون ، ومنهم ألفان رُؤادٌ .

ولأنَّها وصفت الوافد من غيرهم بأنه أجنبي ، ولأنَّ هذا العدِّ - حسب تحديد الشاعرة - من أقرب الموارد إلى بلادهم في عالية نجد .

أمَّا ما أجنب عن العدِّ إلى اراضي الحزم فليس من بلاد قوم الشاعرة ، وإنما رَعَوْهُ اغْتِصَابًا ، بدليل تحديد النزول بتسعين ليلة .

وكلمة (غلَّ الاعادي في كبودها) دليل على أنَّ النزول نزول اغتصاب لا نزول ملكية .

ويدل على ذلك أنَّ الشاعرة نازلة عند الدواسر ، وحيدة بينهم ، غمزتها إحدى نسوة الدواسر في نسبها فردت بأنَّ قومها بني زعب اغتصبوا حزم الدواسر .

وبقيت عن منازل بني زعب كُليمة ، وهي قول الأستاذ البلادي عن بني سليم :
ومن قال : ان ديارهم خيبر ووادي القرى وحره النار وتيماء ، فقد وَهَمَ^(١٤) .

قال أبو عبد الرحمن : لا يبعد أنَّ ما انكره الأستاذ البلادي صحيح بالنسبة لعموم بني سليم ولكنه غير صحيح بالنسبة لخصوص منهم وهم بنو زَعْب .

والدليل على ذلك ان ابن فضل الله حَدَّدَ منتهى ديار آل علي من آل فضل جنوبا بتيماء شمال غرب المملكة .

وعلى هذا يكون بنو زَعْبٍ من احلاف آل علي ، لا من احلاف آل مرا ، وعلى هذا يكونون امتدوا من تيماء إلى غرب عفيف ، وعلى هذا أيضًا يفسر تحديد الشاعرة باحتمال ثالث على سبيل المبالغة وهي أنَّ بلادهم تمتد جنوبًا بالعد الواقع في نفود البشارة إلى رملة الأردن شمالاً على بعد ١٣٧ كيلا من تبوك .

ويكون التحديد تحديد موارد لا تحديد سكنى

(للحديث صلة) أبو عبد الرحمن بن عقيل الظاهري

الحواشي :

- (١) مجلة «العرب» ص ١٦ ص ٦١٣ .
- (٢) وجرى على هذا الضبط الشيخ الحقييل في «كتر الانساب وجمع الأدب» ص ١٤١ . ١٤٢ . «زهر الأدب» ص ١٠٠ . وابن بسام في «علماء نجد» ٣٨٦/٢ . ٣٨٧ . وشيخنا حمد الجاسر في «جمهرة الأنساب المتحضرة» ٣٤٥/١ . ٣٤٦ . و«معجم قبائل المملكة» ٣١٠/١ . و«معجم المنطقة الشرقية» ٥٩/١ .
- (٣) ورد هذا الضبط في «البيان والاعراب» للمقريري ص ٦٨ . وتاريخ ابن خلدون ٢٠٨/٢ . و٧٢/٦ . ونهاية الارب» للقلقشندي ص ٢٧٢ ، و«معجم قبائل العرب» لكحالة ٤٧٤/٢ ، ٤٧٥ ، و«معجم قبائل الحجاز» للبلادي ١٨٢/٢ ، ١٨٣ ، وفي «مسيرة إلى قبائل الاحواز» ص ١٠٠ ، ١٠١ نسبة زغيب إلى زغب .
- (٤) ذكرهم استطراداً حين ساق نسب يزيد بن الاخنس بن حبيب بن جَزء بن زَغَب بن مالك بن خفاف الصحابي ، وورد الاسم (زغب) مصحفاً .
- (٥) عن «زهر الأدب» للحقييل ص ١٠٠ .
- (٦) علماء نجد لابن بسام ٣٨٦/٢ عن «الكامل» لابن الاثير (من المستحسن إيراد الخبر كاملاً لتبضح الأسباب وهذا نصه من «الكامل» لابن الاثير قال في حوادث سنة ٥٤٥ : في هذه السنة رابع عشر المحرم خرج العرب زغب ومن انضم إليهم على الحجاج القراني بين مكة والمدينة فاخذوهم ولم يسلم منهم إلا القليل ، وكان سبب ذلك ان نظر أمير الحاج لما عاد من الحلة على ما ذكرنا . وصار على الحاج قايمآز الارجواني وكان حدثاً غرا فصار بهم إلى مكة ، فلما رأى أمير مكة قايمآز استصغره وطمع في الحاج وتلطف قايمآز الحال معه إلى أن عادوا فلما سار عن مكة سمع باجتماع العرب فقال للحجاج من المصلحة أنا لا نمضي إلى المدينة ، فضخ المعجم وتهدده بالشكوى منه إلى السلطان سنجر فقال لهم : فاعطوا العرب مالاً نستكني به شرهم ، فامتنعوا من ذلك فصار بهم إلى القراني وهو منزل يخرج إليه من مضيق جبلين فوققوا على قم مضيق وقاتلهم قايمآز ومن معه فلما رأى عجزه اخذ نفسه اماناً وظفروا بالحجاج وغنموا اموالهم وجميع ما معهم وتفرق الناس في البر وهلك منهم خلق كثير لا يحصون ولم يسلم إلا القليل فوصل بعضهم إلى المدينة وتحملوا منها إلى البلاد وأقام بعضهم مع العرب حتى توصلوا إلى البلاد . انتهى .
- (٧) «تاريخ ابن بشر» ٣٤٣/٢ .
- (٨) «تاريخ ابن بشر» ٣٧٤/٢ .
- (٩) «علماء نجد» ٣٨٦/٢ ويرى أن استقلالها عن سليم كان قبل الإسلام .
- (١٠) «جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد» ٣٤٥/١ .
- (١١) «شاعرات من البادية» ٩٠/١ ، ٩١ ، ومن البادية ٩٤/٧ .
- (١٢) انظر «عالية نجد» ٣٥٧/١ ، ٣٥٩ . ١٠١٣/٣ ، ١٠١٥ .
- (١٣) اعتمد في تعريف المعالم على كتاب «عالية نجد» .
- (١٤) «معجم قبائل الحجاز» ٢١٤/٢ هذا الكلام نقله البلادي من مجلة «العرب» ص ٨ ص ٣٠٠ وما بعدها في الرد على الأستاذ عبد القدوس الانصاري - رحمه الله - في كتاب بنو سليم .

في دراسة اللهجات الحديثة

- ١ - سالفة وقصيدة

للشاعر رضا بن طارف الشمري

مقدمة :

اعتاد البعض من جامعي المآثورات الشعبية ممن تنقصهم الخبرة العلمية في هذا المجال إلى التحوير والتعديل في نصوص الأدب الشعبي حين نشرها ، وذلك بإعادة نسجها وتنقيحها وتهذيبها ، وحذف ما قد تحويه من فحش ، وألفاظ نابية وتبديل لغتها من عامية إلى فُصْحَى ، وغير ذلك من التغييرات التي تحولها من أدب شعبي شفهي إلى أدب رسمي تحريري . إلا أن علماء اللغة والمآثور الشعبي يتفقون ، ويؤكدون ضرورة نقل موادّ الأدب الشعبي بصيغتها الشفهية ولغتها المحكية ، للحفاظ على قيمتها كمصدر من مصادر البحث العلمي ؛ خصوصاً بالنسبة لدارسي اللهجات ، ومن يهتمون بدراسة الخصائص الفنية والأدائية التي تميز الأدب الشفهي عن الأدب المكتوب .

وفيما يلي محاولة لتطبيق هذا المنهج العلمي على نص من نصوص الأدب الشفهي في بلادنا .

سجلت السالفة والقصيدة التاليتان عام ١٣٩٨ من (برنامج البادية) الذي يَبَثُّ من إذاعة الرياض . وقد رواهما الشاعر رضا بن طارف الشمريُّ بلهجته لمقدم البرنامج المذكور إبراهيم العبد الله اليوسف .

ورضا شاعر وراوية معروف من المفضّل من عبّدة ، من قبيلة شمّر ، يتحدث بلهجة شمرية قحّة ، ويحفظ الكثير من القصص والقصائد التي تصور حياة البادية ، وتحدث

عن مآثر رجالها ومفاخر قبائلها . ولا يفتأ يعيش حياة البادية ، متنقلاً مع إبله في الصحراء من رفحاء في شمال المملكة العربية السعودية إلى مناطق الأهوار في العراق ، حيث المراعي الخصبة . منحه الله ذاكرة قوية ، وصوتاً جهورياً ، ولساناً فصيحاً ، وموهبة فذة في سرد القصص ، ورواية الأشعار .

وفي هذه المقابلة التي سجلناها له من (برنامج البادية) يتحدث عن مناسبة إحدى القصائد التي نظمها هو . وتتلخص السالفة في أنه أحب إحدى الفتيات وأحبته ، وأبدت له رغبتها في الزواج به ، وحينما جاء الصيف والنأم شمل القبيلة وقطنوا على الآبار ، أرسل إليها رسولاً ليخطبها . ولكن الرسول صنع ما لم يكن بالحسبان ، حيث خطب الفتاة لنفسه مما أدى إلى سوء تفاهم بين رضا والفتاة ، فتتعدد أحداث القصة نتيجة لذلك . لكن الحقيقة - كعادتها - تنكشف في خاتمة المطاف ، ويفتضح أمر الخاطب الخائن ، ويتصالح رضا مع فتاته ، ولكن بعد أن حان وقت الرحيل ، وقت تفرق القطرين في جوف الصحراء بحثاً عن المرعى ، مما اضطر رضا إلى تأجيل موعد الزواج الذي - على أية حال - لم يقدر له أن يتم .

وقد حدثت هذه السالفة منذ حوالي عشرين عاماً . ويستغرق سرد السالفة والقصيدة نحواً من ربع الساعة .

والسالفة تعطينا صورة واقعية لمجتمع البادية ، وظروف الحياة في الصحراء . وهي لا تقل من حيث القيمة اللغوية والأدبية عن القصيدة ، فأسلوبها رصين ، وألفاظها جزلة ، وتعابيرها بليغة . على أن نقلها من الرواية الشفهية وتدوينها على الورق عمل فيه صعاب عدة : إحداهما أن لغة النص عامية ، فالراوي يتحدث بلهجة قبيلته شمراً . والخط العربي بشكله الحالي غير قادر على إبراز كثير من الحركات والأصوات العامية .

كما أن بعض الأصوات الفصيحة اختفت من العامية أو انقلبت إلى أصوات أخرى ، مما قد يسبب لبساً كثيراً لمن يقرأ نصاً عامياً . مثال ذلك حذف حرف الهمزة أو

قَلْبَهَا إلى حرف لِينٍ أو حتى إلى عين أحياناً ، واستبدال الظاء بالضاد والصوت المشابه للجيم القاهرية بالقاف ، وقلب هذا الصوت أحياناً إلى صوت آخر هو (دز) لا سيما حينما يعاقب الياء أو الكسرة . وللكسرة والياء التأثير نفسه على الكاف حيث تنقلب بجوارهما إلى (تس) . وتتميز لهجة شمّر بقلب التاء والهاء في أواخر الكلمات ، لا سيما في حالات الوقف ، إلى حروف لِينٍ (مثلاً : البَحْتُ = البَحْيُ ، مِضْتُ = مِضْيُ ، سالفه = سالفِي ، يَسْمُونه = يَسْمُونو ، يَخْدُ مِنْه = يَخْدُ مِئو .) وتختلف الفصحى عن العامية من حيث الحركات في أن العامية تسمح بالتقاء السواكن ، والابتداء بساكن ، وكثيراً ما تحذف الضمة والكسرة في المقاطع القصيرة المفتوحة ، وتنقلب الضمة والفتحة إلى كسرة أو إلى حركة بين بين تكون أقرب إلى الإمالة منها إلى الكسرة .

ومما يزيد عمل تدوين النص الشفهي صعوبة وتعقيداً ، ويضيف إلى العقبات التي تعترض من يريد قراءته قراءة صحيحة ، وفهمه فهماً سليماً ، هذا البون الشاسع بين الحديث أو المحاطبة التي هي وسيلة نقل النص الشفهي إلى السامع ، وبين الكتابة التي هي وسيلة نقل النص التحريري إلى القارئ . فالنص الشفهي على لسان الراوي أو المؤدّي يكتسب حياة وحركة وإبعاداً إيجابية ، تساعد على فهمه وتدوقه ، ولكن حالما ينقل إلى كلمات مكتوبة يمسى نصّاً جامداً لا حراك فيه .

وفي الأدب الشفهي تختلف النصوص النثرية عن النصوص الشعرية حيث أنه بخلاف القصيدة التي تنظم وتحفظ قبل الأداء ، ويكون أداؤها (عملية) استظهار لما هو محفوظ حسب ، نجد أن تأليف القصة يتم أثناء الأداء لا قبله - وإن كان الراوية يعرف فحوى القصة وخطوطها العريضة . وبعبارة أخرى فإن الصياغة اللغوية وترتيب أحداث القصة حسب تسلسلها المنطقي والزمني لا تسبقان الرواية ، كما هي الحال بالنسبة للقصيدة ، بل تصاحبانها . لذلك نجد شاعرنا رضا كثيراً ما يضطر أثناء سرده للقصة إلى قطع التسلسل الزمني للأحداث لكي يورد بعض التفاصيل والتوضيحات ، والتنبيهات الضرورية التي توفر للمستمع الخلفية الكافية لفهم القصة ومتابعة أحداثها . كما يكثر في قصته - بحكم أسلوبها الشفهي - الترداد ، والتردد ، والتوقف ، والإلتفات ، وغير ذلك من الخصائص الأدائية التي تميز الأدب الشفهي عن الأدب المكتوب ، وتجعل كتابته ثم

قراءته وفهمه بعد ذلك شأنًا غير يسير ، لا سيما أن حركات اليد ، وتعابير الوجه ،
وتعيرات الصوت وغير ذلك من الإيماءات والإشارات المرئية والمسموعة ، التي تعين
المستمع أو المشاهد على فهم النص الشفهي لا تترك أثرًا على الورق ولا يمكن إبرازها
خطيًا . ولقد حاولت أن أعوضَ عن هذا العجز بتوظيف علامات الترقيم كعلامة
الاستفهام والتعجب والفواصل والنقط وما إليها ، بالإضافة إلى بعض الملاحظات التي
سُقِّتْها في احوامش . وفي بعض الحالات النادرة يحدث غموض أو فجوات في النص
المكتوب ، مما اضطرني إلى إقحام بعض الكلمات من عندي لإزالة اللبس ، ومساعدة
القارئ على الفهم ، ولقد حرصت هذه الكلمات المقحمة على النص بأقواس معقوفة
هكذا : [] .

إن الأدب الشفهي يختلف عن الأدب المكتوب في طبيعته ، وفي طريقة نظمه
وأدائه . فالأدب المكتوب فرديٌّ في إنتاجه واستهلاكه ، حيث أن الكاتب يكتب بمغزل
عن جمهوره ، وكذلك القارئ يقرأ وحده بمغزل عن المؤلف .. أما الأدب الشفهي
فأدب جماعيٌّ بطبيعته ، ينقله المؤلف أو المؤدي مباشرة إلى الجمهور ، ويتميز بوجود صلة
وثيقة ، وتفاعل مستمرٍّ بين المؤدي والمتلقي تصل أحيانًا إلى درجة المشاركة الفعلية في
الإنتاج . فهذا النص الذي بين أيدينا على سبيل المثال أشبه بالحوار بين المؤلف رضا بن
طارف وبين المتلقي إبراهيم اليوسف الذي يشارك مشاركة فعلية في دفع الأحداث وبناء
القصة .

تبدأ القصة بتبادل عبارات التحية والاحترام ، التي لا تضيف شيئًا إليها ولكنها
متوقعة في مثل هذه الظروف ، لما تضيفه من جوِّ الألفة والوثام بين الراوي والمستمع ..
ويبدو جليًا أن إبراهيم سمع القصة من رضا قبل هذه المرة ، لذلك نجده يسهم تلقائيًا في
توجيه الأحداث حتى يجعل هذه الرواية متفقة مع الرواية التي سمعها من قبل ، كما نجده
يُدلي بعبارات من شأنها أن تشجع رضا على الاستمرار في الحديث وتجعله يُحسُّ بالعلاقة
الوثيقة والفهم المتبادل الذي يربطه - بصفته راوية - بإبراهيم بصفته مستمعًا . هذا
بالإضافة إلى بعض الملاحظات والأسئلة التي يوردها إبراهيم بين فينة وأخرى . بل إن
إبراهيم أحيانًا ينهمك في الانسجام والتعاطف مع القصة لدرجة أنه يتقمص دور رضا ،

وينطق باسمه ، ويضع الكلمات على لسانه . وإبراهيم بعمله هذا لا يَعْدُو أن يكون مستمعاً يريد أن يعبر عن تشوقه لما يسمع واستمتاعه به . وهذا شيءٌ مألوف ، إن لم يكن مطلوباً ، في مثل هذه الظروف ، لكنه يضيف تعقيدات ومتاعب أخرى غير التي ذكرناها من قبل لمن يريد نقل النص الشفهي من أفواه الرواة إلى صفحات الكتب .

لهذه الأسباب التي ذكرناها فإن السالفة التي سنوردها الآن قد تبدو - كما هي مكتوبة - مهلهلة النسخ ، مخلخلة التركيب ، يصعب فهمها ومتابعة أحداثها لكن لكي تسهل على القارئ طريقة الفهم والمتابعة عليه أن يضع نصب عينيه أن ما أمامه ليست قصة مكتوبة بل نصاً شفهيّاً ، وأن يتخيل نفسه طوال الوقت جالساً مع الراوي يشاهد حركاته ، ويشعر بسكاته ، ويسمع نبراتِ صوته نبرة نبرة .

النص :

إبراهيم : حيّاك الله يا أخ رضا .

رضا : أبقاك الله .

إبراهيم : فيه قصيدة - طال عمرك - اعرف انا منها بيت اللّي تقول فيه :
ياالله لا ترزق خطاة البطول اللّي على المسلم يدور بخاشيش
هذي أظن لها مناسب ؟

رضا : اي نعم ، له مناسبي^(١) ، من قسايدي هذي .

إبراهيم : أدري إنّه من قسايدك . وانت قسايدك واجد ، وما شا الله ، تحفظ غير قسايدك .

رضا : والله واجب علينا .

إبراهيم : وانت يسمونك شاعر الانصاف . ما عندك تحيرات لا لشمر ولا غير شمر .

رضا : طال عمرك أنا كل تاريخ الباديي^(٢) افتخرو^(٣) ، جميع تاريخ الباديي نفتخرو .

إبراهيم : وهذا طال عمرك هو الواجب ، لذا سموك شاعر الانصاف .

رضا : إي نعم .

إبراهيم : وشّ مناسبتَه - القصيده ؟

رضا : له مناسبي ومناسبتَه طويلي^(٤) ، ولكن تختصر بالموجز على ، يعني ، لا تطول على البرنامج .

إبراهيم : اي نعم . هي اظن أنت زعجت واحد يخطب لك أو كذا .

رضا : تهاويت أنا وِيَايَ وَحَدِي^(٥) من بنات الباديي^(٦) ، وانا تُخَبِّرُ كل عيشتي بالبر مع البادي بدوي لِيَا لَانَ^(٧) .

إبراهيم : ولا تزال ، إي نعم .

رضا : اي نعم . ويوم تهاويت انا وِيَاه أَيَامَ الرِّبِيعِ وجا أَيَامَ الصِّيفِ - وقت المقاطين -

ونترل على ما . هم على بير وحننا على بير ثاني ، ما حِتَّا جَمِيعَ على بير واحد .

إبراهيم : لكن متقاربين من بعض .

رضا : ايه مُتقاربين ، كَلْنَا على جَوِّ واحد .

إبراهيم : يعني يُسِيرُ بعضكم على بعض .

رضا : ايه يُسِيرُ بعضنا على بعض . كَلْنَا على جَوِّ ، كَلْنَا على جَوِّ واحد بو^(٨) حروة

عَشْرَةَ أَيَارِ . أرسلت لي واحدٍ عَلَيَّ ، يعني أرسلتو^(٩) عَلَيَّ ابْحَطَب .

إبراهيم : تبي تشوف هو ما عنده مانع .

رضا : أشوف هي على حَكِيَّة ، جوابه ، يعني ، بأيام الربيع أو متغيري^(١٠) . وانا

عندي شك لاجل ان قَبِلَ مودة الربيع هذي انه قَبِلَ اللي مي^(١١) هي مِغْلِيَّتِكَ

حَبْل ، مِغْلِيَّتِكَ خَادَعَهُ ، يعني المَحَبِّي^(١٢) قَبِلَ يَغْيَرُهَا القَيْظَ لِأَجْلِ انَّ القَيْظَ

تكثر الوجيه .

إبراهيم : صحيح .

رضا : تكثر الوجيه .

إبراهيم : صحيح .

رضا : هاه . وارسل لي لي واحد ، يوم اني أرسلتو^(١٣) يَمَّةً قلت : اَيْتَه وَسَلَّمْ لي عَلَيَّ

وكان هي على الجواب اللِّي بيني وبينه فانا ابْحَطَبُهُ من هَلَّة .

إبراهيم : نعم . واذا كان أَنَّهُ متغيره فالله يستر علينا وَعَلَيَّ .

رضا : وان كان هي مُتَغَيِّرَةٌ عسى الله يستر عليه ، آه ، ولا فيه لزوم . قال :
مِيخَالِفُ ، لي الشرف إني اقضي لك حاجي (١٤) ، وهالحين بقصر البيت -
هو تخبر (١٥) يعرفهم ويحبهم ولو (١٦) رحماً بهم ، لو رحا بهم ، باهله .
هوموهو (١٧) من قرابتهم القريب اللي يشتك منو (١٨) يعني بس انوهم (١٩)
خوالٍ لو (٢٠) .

إبراهيم : خوال له .

رضا : يدعي هم خولتو (٢١) . هو بقصرهم بعد .

إبراهيم : جار لهم ، إي نعم .

رضا : وجار لهم ولا عندو (٢٣) هو . يسمونو (١٤) هكألوقت (صميل) - عند البادية
اللي ما عندو مري يسمونو (صميل) بيت يعني من دون مري . ونازل بسنتهم
وتشغل لوهي ويا خواتا (٢٥) وهذا .

إبراهيم : يعني يسون لو عشاوه ويخدمه .

رضا : يسون لو عشاو (٢٦) ويخدمونو (٢٧) ويرون لوما (٢٨) . يجوارهم .

إبراهيم : شيف ! على نقا وشرف

رضا : ايه على نقا وشرف اي نعم - هاه . راح يوم انو (٢٩) راح ولا ادري عاد وشو

قال ، لكن الظالم لي يوم انو واجهن قال : يا فلان ريفيتك متغيري (٣٠) .

قلت : متغيري ؟ قال : نعم . قلت : وش مردى (٣١) عليك ؟ قال : مردى

علي تقول : الله خلق المغازي والنكاي . قلت : طيب أنا لياها لحين غزاي

ما انكفت . قال : هي منكفي (٣٢) . قلت : ما نشدته [ما] قلت [له وش]

الاسباب ؟ قال : بلي ، ما خليت عنه شين ، تقول : أنا صح اني عطيتو (٣٣)

جواب شام بغى - بغية يعني لو خود (٣٤) ، ماهوب غيرو (٣٥) ، ولكن يوم اني

نشدت عنه - أنا ما أخص وش معو (٣٦) ...

إبراهيم : ايه ، والى عندك زوجه !

رضا : وليا عندو (٣٧) زوجي (٣٨) والى صار عندو زوجي ما يوالمن (٣٩) . انا اللي عندو

زوجي ما يوالمن . قلت : طيب تدري ان عندي زوجي !

إبراهيم : هي يمكن تعرفك قبل الرجال هذا .
رضا : تُعَرِّفُنْ وَمُعَلِّمَهُ ان عندي زوجي ، وقالت ما عليّ من الزوجة ، حَمَلَهُ عَلَيْكَ لَوْ
عِنْدَكَ يَعْنِي ثَلَاثَ نِسْوَانٍ ، أَصِيرُ رَابِعَةً لهن . هذا هي تقولوا^(٤٠) قبل .
إبراهيم : هذا كلامه شام .

رضا : شام . ولكن هذا جاب لي هالجواب التالي . قال أنه تقول : غَشْنُ [رضا]
شام يقول أنا باخذك وأنا ما عندي احد . ويوم اني نشدت ليا مارثاري عندو
زوجي ، وثارِي لُو وَغَدَانُ . وأنا ما يُوَأَمِّنُ يَعْنِي الرجل اللي عندو زوجي
وعندو وغدان ! إي بالله لا بالله الله يستر علينا وعليه . [أنا يا رضا] زَعَلْتُ
- تَحَبَّرَ^(٤١) الرجال الصدوق لِيَأْقِلَ لُو الجواب يُصَدِّقُ - .

إبراهيم : صحيح .
رضا : زعلت . يوم اني زعلت عليه تركت الماضوع^(٤٢) . أول كان أُسِيرَ يَمَّ نَاحِيَتَهُمْ
وَأَتَعَدَّى اللَّيَّ مِنْ دُونَهُمْ وَاوْرُوحَ لِنَاحِيَتَهُمْ . يَعْنِي تَجِدِينَ رَغْبِي يَمَّهُمْ .
إبراهيم : نعم . وهالحين تركت جهتهم كله .

رضا : وهالحين كل جهتهم ، كله غيرت الموجي^(٤٣) . ما اتوجه يَمَّ نَاحِيَتَهُمْ أَبَد .
حَدَيْتُ مَا حَدَيْتُ وَقْتِ صَارَ الْمَا أَتَلَى الْوَقْتِ رِدِي .
إبراهيم : والأرض يمكن ما هيب على أول .

رضا : مي^(٤٤) هي على أول . وجفانا جِنًا يَاهِلَ الْبَعِيرِ ، وَلَا ظَلَّ بِالْأَرْضِ إِلَّا هَلَّ
الغنم .

إبراهيم : هل الغنم .
رضا : إيه . وَهُمْ غَنَامِي^(٤٥) .
إبراهيم : إيه . هم اهل غنم .
رضا : أهل غنم .

إبراهيم : وانتم اهل ابل .
رضا : وحنا أهل ابل . تَحَدَّرُوا جَاعَتْنَا اللَّيَّ أَنَا اسْتَانَسَ عِنْدَهُمْ وَيَسْتَانَسُونَ عِنْدِي .

تَحَدَّرُوا ، وَبَيْنَ تَحَدَّرُوا هَكَالْوَقْتِ ؟ تَحَدَّرُوا لِلْعِرَاقِ ، يَهُورُونَ .

إبراهيم : جهة العراق .

رضا : لجهة العراق .

إبراهيم : يم الهور .

رضا : يم الهور ، وقت الصفري ، بَعْدَ طُلُوعِ سَهَيْلٍ . هذا يصير الهوربو^(٤٦) مصفار ،
ويبقى حوم العراق ، الزريقي هذا اللي يذبح البيل ، ليا برد اقفي شروا^(٤٧) .
راحوا . بقيت أنا وهلي ، واسير عليهم [على اهل البنت] هكاليوم . وليامير
اخو له شروى الحضور ...

إبراهيم : شر واك الطيب .

رضا : راعي قهوي وهذا . وانا اسير عليه هكاليوم - كلّ اللي من ثلاثنا والتهي بهم
من قبل رَحَلُوا .

إبراهيم : ولا بقي إلا أنت وهم .

رضا : ولا بقي إلا أنا وهم . واهل الغنم اللي منخَلْفِي^(٤٨) . هل الغنم ما ينحدرون^(٤٩) .
واسير عليهم قال [اخو البنت] : آه يا بو طارف . حياك الله ، منطي عينا ولا
عمرك جيتنا ! قلت : والله أنا إلتهي ، وقيدة اللي يقول : بالقيظ منازل ، يا
حال من دونك بيت عدك ميت) يوم ابي اهوم^(٥٠) . اسير يمكم ليامير بيني
وبينكم مية شباب . اليوم عاد جيتكم ، رَحَلُوا جماعتي . قال : إنت وبين تبي
تدوي ؟ قلت : والله ما ادري حنا يمكن ليامنّه ورذت البيل نبي نحول نتبعهم
لاجل ان راع البيل قام يشتكي والبيل تفلت والوي^(٥١) والقاع محل ، ويمكن
نتبعهم [الجماعه] والله غصب علينا . ايه [كنت أنا واخو البنت نحكي] بها
لسوالف [ويوم انتينا] رجعت لهلي .

إبراهيم : هي [البنت] يمكن تسمع الكلام .

رضا : ايه . بالبيت ، بيت شعر - طال عمرك - وبالرفي^(٥٢) وتسمع الكلام . ويوم
اني رجعت لهلي وجيت هلي ونمت بالقابلي^(٥٣) تقرب الظهر وليامارر ترهمن

اِخْتَلِي . [قلت] وش فيه ؟ قالت : واحد بهذا مُسِيرٍ عَلَيْنَا وَبَيْكَ . انا بِيَايِ
أَنْوُ (٥٤) رَجُلٍ يَوْمَ اِنِّي نَهَضْتُ رَاسِي وَوَلِيَاةٌ هِيَ مَسِيرَةٌ عَلَيَّ هَلِي . كُلُّ هَالْقِيظِ مَا
جِئْنَا ، هِيَ نَوْبٌ [بِسِ هَالْمَرَّةِ هَذِي] ، وَلَا وَجَّهَتْ يَمَّ نَاحِيَتِنَا . وَلَكِنْ يَوْمَ
سَمِعْتُ جَوَائِي أَنَا نَبِي نَحُولِ لِيَا وَرَدَّتْ الْبَلُّ تَرِيَا تَضَايِقِي (٥٥) وَوَدَّهَ أَنَّهُ تَتَّصِلُ
لِي .

إِبْرَاهِيمُ : وَاللَّيْ أَنْتِ مَوْصِي مَا صَارَ كَلَامُهُ صَحِيحٌ ؟
رَضَا : لَا . مَا صَارَ صَحِيحٌ . لَوْ هُوَ صَحِيحٌ مَا جِي . سَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، يَوْمَ اِنِّي سَلَّمْتُ
عَلَيْهِ [قلت] غَرِيبٌ جِئْتُكَ هَذِي ! قَالَتْ : وَاللَّهِ لَوْ مَا سَمِعْتُ الْيَوْمَ أَنْكُمْ
تَحُولُونَ اِنْ مَا تَبِّي إِجِي . الْمَوْجِبُ إِنِّي زَعَلْتُ عَلَيْكَ . قلت : هَذَا اَللِّي يَقُولُ :
(نَاطِحُ الصِّيَاحِ بِصِيَاحٍ وَتَسْلَمُ) وَشُ مَزْعَلُكَ ؟ قَالَتْ : مَزْعَلُنْ أَنْكَ عَطِيَتِنَا
جَوَابُ شَهَامٍ وَحَنَا لِيَا لِأَنَّ (٥٦) وَحَنَا نَرْجِيكَ وَنُشُوفُكَ صَدَّبْتُ عِنَّا وَلَا نَدْرِي
وَشُ اسْبَابُ الْاِصْدَادِي وَحَنَا مَا اِنْرِبَطْنَا بِالْعَهْدِ اَللِّي بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ اَنْكَ يَعْنِي اَزِينُ
النَّاسِ أَوْ اَطِيبُ النَّاسِ لَكِنْ رِبَطْنَا الْكَلَامِ اَللِّي قَلْتُ لَنَا وَقَلْنَا لَكَ ، وَاليَوْمَ عَادَ
نَبِي الْمَقَابِلُ يَطْرُدُ النُّحُوسَ (٥٧) . قلت : طِيبٌ ، هَذَا يَوْمَ شَفَيْتِنَا نَبِي نَحُولِ تَبِينُ
تُشَجِّعِينِي بِهَا الْكَلْمِي (٥٨) وَغَدِيكَ تُحَصِّلِينَ مَنِي لِي قَصِيدَةَ اِنشُرْ لَكَ دَعَايَةَ .

إِبْرَاهِيمُ : وَالَا اَنَا مَرَسَلُ لَكُمْ فَلَانَ (٥٩)
رَضَا : وَالَا اَنَا مَرَسَلُ لَكُمْ اَوَّلُ الْمَبْتَدَا مَرَسَلُ لَكُمْ مَرَسَالُ ، وَتَقُولُونَ [لِلْمَرَسَالِ] اِنَّهُ
فَلَانَ [رَضَا] يَقُولُ مَا عِنْدِي زَوْجَةٌ وَتَارِي عِنْدُو زَوْجِي ، وَعِنْدُو وَغَدَانُ .
قَالَتْ : مَرَسَالُكَ مَنْ هُوَ ؟ قلت : مَرَسَالِي فَلَانُ . قَالَتْ : مَوْ هُوَ صَحِيحٌ . هُوَ
يَحِينَا وَيَحَاكِينَا ...

إِبْرَاهِيمُ : [وَيَحَاكِينَا] لِنَفْسِهِ .
رَضَا : لِنَفْسُو ، يَقُولُ : كَانَ اِنْتِي مَا اِنْتِي كَارَهْتِنِ خَوَالِي مَا يَحْسُدُونِي وَاَنَا بَخَطْبُكَ مِنْ
خَوَالِي . قلت : اَللَّهُ يَسْتُرْ عَلَيْنَا وَعَلَيْكَ اَنَا هَالْحَيْنِ مِيرَ مَا اَبِي الرَّجَالِ . وَاَنْتِ

[يا رضا] مَارَ ماجابك بالطاري ، ما جابك بالطاري .

إبراهيم : ولا قال مرسلن فلان .

رضا : ولا قال مرسلن فلان ولا جابك بالطاري موليه . أنا ^(٦٠) [يا رضا] هَكَالْحَيْنُ

تار زوجتي مي هي بيبتي والأ معها وغدان لكن عند هله ، هله ما عندهم ملغي
وسامح له عند هله .

إبراهيم : وانت عندك اختك .

رضا : وانا عندي اختي موية لي بالبيت . ولي ^(٦١) هي عندي بعد زوجتي [زوجتي]

على مان ^(٦٢) ثاني ، مي هي عند هل الما اللي عندنا . المراد تصالحنا انا وياه
[البنت] يوم انا تصالحنا وافقت الرحلي رحلنا . والأ بان لي الماضوع .

إبراهيم : انت قلت له هالحين حنا وقت ... ^(٦٣)

رضا : قلته ...

إبراهيم : اتي واعدت ..

رضا : قلت انا هالحين ...

إبراهيم : إلى جت البل نبي ...

رضا : انا الترمنا على الرحيل .

إبراهيم : نعم . نبي نحول ..

رضا : وإلى جت البل نبي نحول غصب علينا ولكن ان شا الله ..

إبراهيم : فيما بعد ...

رضا : فيما بعد متلاحقين على خير . قالت : الله كريم . هاه ! توضح الامور ،

السوالف طويلي ^(٦٤) يا بو يوسف لكن عاد نبين القصي ^(٦٥) وما جرى . حلنا

ويوم انا حلنا جبت هذي القصيدي ^(٦٦) . أول مبتدا القصيدي مهاجمة

للدبري اللي جفتنا وفرقت الاصدقا .

إبراهيم : فرقت شتاتكم . اي نعم .

رضا : وفرقت شتاتنا وابعدت بي عن هويتي .

- ١ - يا ضاق بالي قلت: دنوا ذلولي
٢ - حطوا عليها كورها وارخصوالي
٣ - حنا نونا وانتونا نحولي
٤ - من فوق نقالي ثقيل الحمول
٥ - قب الضلوع مسهلات الخلول
٦ - يا شانت الديرة لغيره نجول
٧ - دار جفي سكانها بالحمول
٨ - واخانة الدنيا غدا به نزول
٩ - اللي نهار الكون مثل الزمول
١٠ - يادار وش نوحك علينا زعول
١١ - يادار فرقي شتات النزول
١٢ - عافوا من الوجلا قراح الثعول
١٣ - مرحانهم قامت عليها تصول
١٤ - وخلاف ذا باللي تجيبون قولي
١٥ - قطع الفخوذ مغربات الاصول
١٦ - يا هل الركاب ركابكم واقهروا لي
١٧ - ان جيتوا اللي يطربه شوف زولي
١٨ - وش عاد لو تاخذ ثلاثين حول
١٩ - والا (الرعيلاه) عن محله تزول
٢٠ - اللي شعنتي واستقيت الغلول
٢١ - يا عين شيهان عتاله بجول
٢٢ - عدل المناكب للجباري يصول
٢٣ - وسيقانها يزهن جديد الحجول
٢٤ - يا عود ربحان غدنه طلول
- حطوا عليها كورها والقرايش^(٦٧)
نبي نمضي وقتنا بالمطاريش
من فوق قطاع الفرج بالغايش^(٦٨)
حرس المواطي ميعدات المناطيش^(٦٩)
يشدن رطين اللي عليهم طرايش^(٧٠)
تجويل صيد يصطفق مع نشايش^(٧١)
مصالحه صارت علينا تناویش^(٧٢)
هسي منازل ميعدين المناطيش^(٧٣)
ربع على الموت المصفي مداهيش
تلحننا لحة ركاب الحواشيش
هل الرباع مدلهين القناطيش^(٧٤)
ومن لو جناح ينهضو طار بالریش^(٧٥)
تجاجل الغربان مثل القرافيش^(٧٦)
من فوق عيرات تذب المعاطيش^(٧٧)
من نسل هرش مركز وجيش عن جيش^(٧٨)
يا منتوين ديار ضاف العكاريش
الي تفش بسره القلب تفتيش^(٧٩)
ما انساه كود البدو تنسى المطاريش
وبعزله بجبال (سلمي) شوايش
خده من الموت الحمر به نقاريش
اشقر يدمي محليه ينثر الريش
وان شافوا الحبرم لبدعقب تطنیش^(٨٠)
هي نقوي من ناقصات العكاريش
يقي غيد يصطفق فوقو الهيش^(٨١)

- ٢٥ - متهزج نبتة عذبي الشكول
 ٢٦ - وارسلت للي بالحبه صفوالي
 ٢٧ - مرسالي اللي مثل جرد السمول
 ٢٨ - ولاجاب من نابي الردايف وصول
 ٢٩ - يارب لا ترزق خطاة البطول
 ٣٠ - اللي زعجنه بمهم ترجموالي
 ٣١ - قالوا تحذر وانتبه لا تقول
 ٣٢ - وتم الجواب وكمل القيل قولي
 ٣٣ - هذي مضي والخاتمة للرسول
 ٣٤ - ابراهيم : صح لسانك .
 ٣٥ - رضا : صح بدئك .

الهوامش :

- (١) مناسبي : مناسبة .
 (٢) البادي : البادية .
 (٣) اقتخرو : اقتخرو به .
 (٤) طولي : طويلة .
 (٥) وحدي : وحده ، أي واحدة .
 (٦) البادي : البادية .
 (٧) ليلان : إلى الآن ، حتى الآن .
 (٨) بتو : به ، أي فيه .
 (٩) أرسلتو : أرسلته .
 (١٠) متغيري : متغيرة .
 (١١) مي : ما (النافية) .
 (١٢) المحي : المحبة . قبل : دائماً . المقصود أن القبيلة في وقت الربيع تنفرك وتنقسم إلى نُجُوع تضرب في بطن الصحراء طلباً للكلا وتتقطع سلتها ببعضها . ويتألف النجم عادة من حوالي عشرة أبيات ، لذلك فإنه ليس هنالك مجال واسع لاختيار الأصحاب والحلان من بين أفراد النجم لقلة عددهم فيضطر الإنسان إلى معاشرة من حوله ، وإن كان لا يرغب فيهم ولا ينسجم معهم تماماً . أما في الصيف حينما يلتم شمل العشيرة وتقتن

يكامل أفرادها على الآبار فإن الوضع يختلف تمامًا حيث يكثر الناس ويتسع مجال الاختيار .

- (١٣) أرسلتو : أرسلته .
(١٤) حاجي : حاجة . وقوله (بقصر البيت) يعني أنها حاجة قريبة وفي تناول اليد .
(١٥) هنا يتوقف رضا موقتا عن سرد الأحداث وبلتفت إلى إبراهيم اليوسف ليوحه الخطاب إليه مباشرة وبعطيه بعض المعلومات الأساسية عن تصرف الرجل الذي اختاره ليكون وسيطاً بينه وبين البنت وعن علاقة هذا الرجل بأهل البنت .
(١٦) لو : له .
(١٧) هو مو هو : هو ما هو . هو ليس .
(١٨) منو : منه . أي أنه ليس من أبناء عمها الأقربين لأنه لو كان كذلك لكان من المحتمل أن يُحيرها أو يعجز عليها . وقانون التحيير والحجر لدى البادية معروف وهو يقضي بأن ابن العم أحق وأولى من غيره بالزواج من ابنة عمه . فلا يحق لها أن تتزوج غيره إلا بإذن منه .
(١٩) انو : انه .
(٢٠) لو : له .
(٢١) خولتو : خولته . أي أخواله .
(٢٢) عندو : عنده .
(٢٣) ميري : مره . أي امرأة . زوجة .
(٢٤) يسمونو : يسمونه .
(٢٥) خواتا : خواته . أخواتها .
(٢٦) عشاو : عشاوه . أي عشاؤه .
(٢٧) يَخْدِمُو : يَخْدِمُهُ .
(٢٨) لو : له .
(٢٩) أنو : أنه . هنا يعود رضا إلى سرد الأحداث بعد أن وافى إبراهيم اليوسف بالمعلومات الأساسية عن الرجل الذي أرسله ليخطب له الفتاة .
(٣٠) يتغيري : متغيرة .
(٣١) مردى : مرده . مردها .
(٣٢) منكي : منكفه . الإنكاف هو العودة من الغزو . وقوله (الله خلق المغازي والنكايف) يعني أن كل شيء بيد الله وليس للعبد إلا ما كتب الله فالإنسان قد يعقد العزم والنية ويصمم على عمل ما ثم تبدو له أشياء تصرفه عن رأيه كالمغازي الذي يرجع من منتصف الطريق .
(٣٣) عطيتو : عطيته .
(٣٤) لوخوذ : الأخوذ . أي الزواج .
(٣٥) غيرو : غيره .
(٣٦) وش معو : وش معه .
(٣٧) عندو : عنده .
(٣٨) زوجي : زوجة .

- (٣٩) يُوالِئُ : بمعنى يلائني ولعلها منها .
- (٤٠) تقولون : تقوله .
- (٤١) هنا يلتفت رضا إلى إبراهيم فترة وجيزة وبوجه الخطاب إليه مباشرة .
- (٤٢) الماضوع : الموضوع .
- (٤٣) الموجي : الموجة .
- (٤٤) مي هي : ما هي . ليست .
- (٤٥) غَنَامِي : غنامة .
- (٤٦) يسو : به .
- (٤٧) شرؤ : شره . الزريقي ذباب ازرق اللون كبير الحجم يؤدي الإبل بلسعته .
- (٤٨) متخلفي : متخلفة .
- (٤٩) ينحدرون : يذهبون إلى العراق أي باتجاه الشمال الشرقي حيث أن تضاريس جزيرة العرب تنحدر في هذا الاتجاه . والاتجاه العاكس يقال له «مستد» .
- (٥٠) أهوم : لعلها من أهم ب... وهي في معناها .
- (٥١) اللب تفلت والوي : أي أن الإبل لشح المرعى بدأت تنفلت من الراعي وتذهب في كل ناحية ولا تلزم مكاناً معيناً كما أنها أصبحت هزيلة (الوي : الموت . أي ضمرت وهزلت) .
- (٥٢) الرُّفِي : الرِّفَة . ينقسم بيت الشعر إلى قسمين : قسم الرجال وهو الرِّفَة . وقسم النساء وهو الرِّفَة .
- (٥٣) القايلي : القايلة . وقت القيلولة .
- (٥٤) إنسو : إنه .
- (٥٥) تضايقي : تضايقت .
- (٥٦) ليالان : إلى الآن . حتى الآن .
- (٥٧) المقابل يطرد النحوس : حينما ينقل إليك شخص ما كلاماً عن آخر فيشير في نفسك الوسواس والشكوك (النحوس) حياله فالأولى أن تذهب لمقابلته وجهاً لوجه حتى تقطع الشك باليقين وتطرد هذه الوسواس والشكوك من ذهنك .
- (٥٨) نَهَا كَلِمِي : بها لكلمة . بهذه الكلمة .
- (٥٩) هنا إبراهيم اليوسف يتكلم بلسان رضا .
- (٦٠) هنا يتوقف رضا مؤقتاً عن سرد الأحداث ويلتفت إلى إبراهيم اليوسف ليوجه الخطاب إليه مباشرة ويرجع قليلاً إلى الوراء ليتحدث عن زوجته وأولاده .
- (٦١) ولي هي : ولا هي . وليست .
- (٦٢) مانٍ : ماء . قصرت الكلمة بعد إسقاط الممز ثم أصفقت بها نون التنوين الأصلية وأصبحت جزءاً منها لا ينفصل عنها مما دعا إلى إلحاق نون تنوين أخرى بالكلمة .
- (٦٣) هنا يبدأ رضا وإبراهيم بتحدثان في الوقت نفسه وتتداخل عباراتهما .
- (٦٤) طويلي : طويلة .
- (٦٥) القصي : القصّة .
- (٦٦) القصيدي : القصيدة .

(٦٧) القراميش : أدوات الرحل وقد يكون لها صلة بالفعل (قمرش) كما في قولنا فلان قمرش فلان أي كسب أو سلب كل ما معه . وهذا البيت والذي بعده يذكرنا بقول طرفة بن العبد .
وَأَيْتِي لِأَمْضِي الْهَمَّ عِنْدَ احْتِضَارِهِ بِعَوْجَاءِ مِرْقَالٍ تَرْوِحُ وَتَغْتَنِدِي

(٦٨) يعني الإبل . الفرج : المسافات . المغاييش : الظلام .

(٦٩) المناطيش والمناطيس بمعنى واحد وهي الأسفار والمسافات البعيدة الطويلة .

(٧٠) يشبه أصوات الإبل بلغة أجنبية غير مفهومة .

(٧١) النشائيش : المراعي الممطرة بعد أن تجف ويبدأ العشب في الظهور . وقد تعني الرِّيح .

(٧٢) جَنِّي : جفت . تناوش ومعناه مَدَّ يده ليمسك بالشيء فلم تكد تصل إليه . وهذا البيت يشير إلى المحل والحفاف وقلة المرعى .

(٧٣) هَمِّي : هَمَّت . أي ذهبت واختفت .

(٧٤) القناطيش الأذواد أو الركائب قليلة العدد .

(٧٥) الوجلا : الوجل . ومعنى الشطر الثاني أن من استطاع الرحيل رحل .

(٧٦) القراقيش : صغار الغنم .

(٧٧) تذب المعاطيش : تقطع المفاازات بسرعة كما لو كانت تُحْدَف بهذه المفاازات من ورائها .

(٧٨) مركزو : مركزه أي أصله ونسبه .

(٧٩) هذا دليل على تمكن حيا من قلبه .

(٨٠) الحيرم : طائر صغير كثير القرفرة والطيران ويسمى أيضاً المريعي .

(٨١) فوقو : فوقه .

(٨٢) القيش : الماء الجاري .

(٨٣) جيتو : جيته بمعنى وجدته . حنافيش : مشتقة من الحنش وهو الثعبان السام . يقول إن رسولي شخص لا

ينتفع به كالثوب البالي الذي لا خير فيه ، بل إن هذا الرسول الحق في الضرر وجلب لي المشكلات بدلاً من أن

يعينني في الاتصال بمن أحب .

(٨٤) أَلْبَحِّي : البخت . المناطيش : المسالك والطرق .

(٨٥) بحاشيش هنا تعني العشب والحشاع .

(٨٦) قارن هذا البيت بقول طرفة :

ستبدي لك الأيام ما كنت جاهلاً ويأتنيك بالأخبار من لم تزود

(٨٧) أي أن رسولك شخص لا يرجى منه أي خير .

(٨٨) تهاليش : من هلس وهي بمعنى هلس وهو الكذب أو الكلام الذي لا فائدة منه .

(٨٩) مَضِي : مضت .

د . سعد العبد الله الصويان

(الدكتور) الحمادي.. والعبت بالثراث

- ١٤ -

٧٨٧ - ص: ١٩٦ :-

إِنِّي حَلَفْتُ لَتَبْشَمَنَّ بِغِيِّهَا وَلَتَبْشَمَنَّ بِهَا وَإِنْ لَمْ أَخْلَفِ
لا كما في المطبوعة: (لتبسن بغيا ... أخلف).

٧٨٨ - ص: ١٩٦ :-

لَوْلَا لَنَأْخُذَ مِنْكُمْ مُتَّحِرًا
كذا في الأصل ولعل الصواب: (أَوْ لَا فَنَأْخُذَ مِنْكُمْ مُتَّحِرًا).

٧٨٩ - ص: ١٩٦ :-

صَعَبَ الظَّلَامَةَ مَاجِدًا فِي قَوْمِهِ مِمَّنْ تَلَوذُ بِهِ الْحُرُوبُ وَتُعْطَفُ
وفي المطبوعة: (ومن تلوذ).

٧٩٠ - ص: ١٩٦ :-

لَكِنْ نُوَخِّرُهَا لِتَجْعَلَ حَرَّهَا بِأَخِي الْجَرِيرَةِ وَالنَّوَارِ الْمُطْفِئِ
كذا في الأصل. لا كما في المطبوعة: (الجزيرة والنواء).

٧٩١ - ص: ١٩٧ :-

إِنْ تَرَوْهَا كَالَّذِي أَخْبَرْتَكُمْ حَدُّو المُمَثَّلِ نَعْلَهُ لَمْ تَخْصِفِ
كذا ورد البيت في الأصل، فغيره المحقق:

إن تروها مثل الذي الخ.
ويظهر أن الصواب في البيت: (إِنْ لَمْ تَرَوْهَا كَالَّذِي) الخ.
وفي هذه الصفحة من الأخطاء:

- ١ - تنقفه شمال والصواب: تُنْقَبُهُ شَمَالٌ.
- ٢ - قتل اللكبي - والصواب: قتل الكمي.
- ٣ - (من) العنا - لا حاجة لوضع (من) بين قوسين.
وورد في الأصل: (فانتظر لمنائها) ولعل الصواب (لمنابها).

٧٩٢ - ص: ١٩٩ -:

وَعَدْتَنَا أَثِيَّةً فِي خَلْوَةٍ عَجَلًا فَمَا انْقَضَى يَوْمَنَا حَتَّى رَأَيْنَاكَ
لا كما في المطبوعة: (عَجَلًا لما انقضى).

٧٩٣ - ص: ١٩٩ -:

(السَّدَالُ والمِسْمَدُ والزَّبِيلُ واحدٌ). وفي المطبوعة: (والزنبل).

والمحقق يضع بعض الكلمات بين قوسين موهماً أنها من زياداته وهي في الأصل مثل
(مرض) (قد) (كاد يقتلني).

٧٩٤ - ص: ١٩٩ -:

عَلَّقَ المحققُ على قول الهجري: (وأُنشدني للكلابي في ابنة رافع العَمْرِيَّةِ - من عَمِيرَةَ
خُصَافٍ - وخَفَرَ صِرْمَهَا أَيَّامَ بَعَا) فقال: (بُعَا: أعتقد) (بعاث) موضع من نواحي المدينة
كانت به وقائع بين الأوس والخزرج، في الجاهلية) ثم أحال إلى «مرصد الاطلاع».
واعتماد صاحبنا خاطي، فهو لم يدرك أن المرأة خُصَافِيَّةٌ سَلْمِيَّةٌ - من بني سَلِيمٍ ،
وَبُعَاثُ في المدينة من منازل الأوس والخزرج ، وليس في بلاد بني سَلِيمٍ.

وَلَمْ يُدْرِكْ أَنَّ بَعَا فَائِدُ عَبَّاسِيٌّ مشهور، له وقعات مع القبائل، تحدَّث عنها ابن جرير

في تاريخه بتوسع. ومنها ما وقع بينه وبين بني سُليْم فقد ذكر من حوادث سنة ثلاثين ومئتين أن بني سُليْم كانت تطاول على الناس حول المدينة بالشرِّ، وكانوا إذا وردوا سوقاً من أسواق الحجاز أخذوا سيرها كيف شاؤوا، ثم ترقى بهم الأمر إلى أن أوقعوا بالحجاز بناس من بني كنانة وباهلة في جمادى الآخرة سنة ثلاثين ومئتين، وكان رأسهم عزيزة بن قطاب السلمي. فوجه إليهم أمير المدينة محمد بن صالح الهاشمي قائد مسلحة المدينة حمّاد بن جرير الطبري في جماعة من الجند، ومن تطوع للخروج من أهل المدينة، فقاتلهم بالرؤيثة على ثلاث مراحل من المدينة، وكانت بنو سُليْم وأمدادها في ست مئة وخمسين، وعامة من لقيهم من بني عوف من سُليْم، ومعهم أشهب بن دؤيكل بن يحيى بن حمير العوفي، وعمه سلمة بن يحيى، وعزيزة بن قطاب الليدي من بني لبيد من سُليْم، وكانت خيلهم مئة وخمسين فارساً، فقاتلهم حماد وأصحابه، ثم أتت بني سُليْم أمدادها، فانتصرت على حمّاد ومن معه، فقتل هو وعامة من معه، وحازت بنو سُليْم السلاح والكراع والثياب، وغلظ أمرهم، فاستباحوا القرى والمناهل، فيما بين مكة والمدينة، حتى لم تمكن أحداً أن يسلك تلك الطريق، فوجه إليهم الخليفة الواثق بُعَا الكبير التركي، في الشاكرية والأتراك والمغاربة، فقدم المدينة في شعبان سنة ثلاثين ومئتين، فشخص إلى حرّة بني سُليْم لأيام بقين من شعبان، فكانت الواقعة من وراء السوارقية، وهي قريتهم التي يأوون إليها، وهي حصون، وكان جُلُّ من لقيه من بني عوف. فيهم عزيزة بن قطاب والأشهب، وهما رأسا القواد يومئذ، فهزهم بُعَا وقتل منهم نحو خمسين رجلاً، وأسر مثلهم، ودعاهم بعد الواقعة إلى الأمان على حكم أمير المؤمنين الواثق، وأقام بالسوارقية، فأتوه، واجتمعوا إليه، وجمّعهم من عشرة، واثنين، وخمسة، وواحد، وأخذ من جمعت السوارقية من غير بني سُليْم من أفناء الناس، وهربت خُفافُ بني سُليْم إلا أقلها، وهي التي كانت تؤذي الناس، وتطرق الطريق، وجُلُّ من صار في يده من بني عوف، وكان آخر من أخذ منهم من بني حبشي من بني سُليْم، فاحتبس عنده من وصف بالشرِّ والفساد، وهم زهاء ألف رجل، وخلق سليل

سائرهم، ثم رحل عن السوارقية إلى المدينة في ذي القعدة سنة ثلاثين ومئتين، - ثم ذكر بقية خبرهم -

وفيه من كلام المجري أن بَغَا أُرْسِلَ إلى أمكنة تجمع بني خفاف من يخضروا موالمهم - يأخذ إبلهم وأغنامهم - ومنهم هذه الخفافية التي أخذ صرْمُها في حَضِيرٍ، أَسْفَلَ النَّقِيعِ مما يلي العقيق، كما يُفْهَمُ من قول الشاعر الكلابي:

فَوَاللَّهِ مَا أَنَسَاكَ يَا بِنْتَ رَافِعٍ غَدَاةَ حَضِيرٍ، مَا دَعَا اللَّهَ خَائِفِ

٧٩٥ - ص: ٢٠٠ - : (ورأوا مَدْلِقَ الماء - بحر الفاء -).

الصواب - كما في الأصل: (ورأوا مَدْفِقَ الماء) الخ.

٧٩٦ - ص: ٢٠٢ - : في هذه الصفحة من الأخطاء.

١ - مخلطة شهدا - والصواب: مخلطة شهدا.

٢ - وهو والاشم واحد - والصواب: (وهو والأحمُّ واحد).

٣ - ما أهنت - والصواب: (تمكَّلتُ) وأمامها في هامش الأصل: (أجنت) لا كما

جاء في حاشية المطبوعة.

٧٩٧ - ص: ٢٠٣ - : (فالحسفاة والحفالة واحد) والصواب (فألحسافة والحفالة

واحد).

٧٩٨ - ص: ٢٠٥ - :

هَنِيئًا لِيذَاتِ الْخَالِ رُبًّا رَأَيْتُهَا وَنِعْمَةً عَيْنٍ قَدْ دَنَتْ وَأَظَلَّتْ

لا كما في المطبوعة: (رُبًّا) و(قد رنت) فالشاعر أراد (رُوبًا) ولكنه لم يَهْمِزْ.

٧٩٩ - ص: ٢٠٦ - : مما في هذه الصفحة مما يخالف ما في الأصل:

١ - هباء التراب - وفي الأصل: (هباء التراب) ولعل المراد: ما تطاير من التراب.

٢ - واستهبل الفيصل - وفي الأصل: (واستهبل الفَصِيلُ).

٣- وقال: وأشدني وفي الأصل: (قال: وأشدني).

٨٠٠ - ص: ٢٠٨ -:

أَنَّ الْجَنِّيَّاتِ يُلَاقِينَ الرَّقْمَ.
وروى أبو لاحقٍ: أَنَّ الْجَنِّيَّاتِ يُلَاقِينَ النَّقْمَ.
وفي المطبوعة: (تلاقين) في الموضعين.

٨٠١ - ص: ٢٠٨ -: (تميم بن أبي بن مقبل) وتكرر هذا في حاشية ص ٢٠٩ - لا كما
في المطبوعة: (تميم بن أبي مقبل).

٨٠٢ - ص: ٢٠٨ -: (قُطَيْةُ الْجَعْفَرِيَّةُ - تصغير قطاة) وفي المطبوعة: (وطية) خطأ.

٨٠٣ - ص: ٢٠٨ -: (القبايضُ - في شعر ابن مقبل - جَمْعُ قَيْضَةٍ، وَالْقَبَايِضُ
بِيَاءَيْنِ، وَهِيَ وَهْدَةٌ، وَقَالَ مَرَّةً: خَسْفَةٌ، مَاءٌ غَزِيرٌ، يَقُولُونَ: هِيَ رَأْسُ مُحَلَّمٍ).
وفي المطبوعة: (القبايض جمع قبضة والقباض بثائر ... خسفة ما).

٨٠٤ - ص: ٢٠٩ -: (ظَلَّفَ زَيْدٌ أَثْرَهُ) لا أَشْرَهُ، كما في المطبوعة،

وفي هذه الصفحة: (وهو أن بين سيفه إياهم) والصواب كما في الأصل: (وهو أن
يبين سبقه إياهم) - ويوضح هذا بقية الجملة.

٨٠٥ - ص: ٢١٠ -: (ومنه قوله وهو أعلم: ﴿وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ . والناسُ في الرَّجْعَانِ
وَالْحَيَا بَعْدَ الْإِسْنَاتِ وَالنَّشْرَاتِ).

١ - غير المحقق: ﴿وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ فزاد في الآية ما ليس منها، فجعلها: (وهو خير
عقبا) لأنه لم يدرك أنها آخر الآية الرابعة والأربعين من سورة الكهف، وقال: إن (هو)
ساقطة من الأصل!

٢ - الرَّجْعَانِ: صَحَّفَهَا فَجَعَلَهَا (الوجعان).

٣ - فَسَّرَ النَّشْرَاتِ تَفْسِيرًا لَا صِلَةَ لَهُ بِالْمَعْنَى الْمَقْصُودِ.

٨٠٦ - ص : ٢١٠ - : علقَ المُحَقِّقُ على قولِ الهَجْرِيِّ :

أَلَا يَا غُرَبَ الْوَكْرِ - وهذا مطلع قصيدة أوردتها القالي في «الأمالي» ج ٢ ص ٢٠٦ -
والأسود الغندجاني - في «فرحة الأديب» ص ١٤٦ علق المحقق قائلاً: (تَمَّتْ لما جاء في
٢٧٨) وهناك - ج ١ ص ١٦٦ - أورد الهَجْرِيُّ: (وأُنشدني لبعض الأعراب ولم
يُسَمِّه، وقال مرّةً: من نهد:

خَلِيلِيَّ إِنْ حَانَتْ وَفَاتِي فَأَرْفَعَا بِي النَّعْشَ حَتَّى تَدْفِنَانِي عَلَى نُجْرٍ
فَتَمَّ إِذَا مَرَّتْ سَمَاءٌ مَطِيرَةٌ بِنَيْهَةِ بَرْكِ جَادِنِي سَبَلُ الْقَطْرِ
بِحَيْثُ تَقُولُ الْعَامِرِيَّةُ إِنْ رَأَتْ بِهَا جَدَّتِي: أُسْقِيتَ بِأَقْبَرِ مِنْ قَبْرِ!!

فكان المحقق توهم صلةً بين الشعرين، ولعل هذا الوهم نشأ عن قول الهجري في
المقطوعة الأولى: (لبعض الأعراب وقال مرّةً من نهد) وقوله قبل إيراد القصيدة الثانية:
(قاله أبو علي من كلام النهدي. زيادة في: ألا يا غراب الوكر) ولا ارتباط بين كلمة
النهدي وما بعدها، فكلام النهدي الذي علق عليه الهجري هو: (والناس في العقب الخير
بعد الشر، والخضب بعد الجذب) شرحه الهجري، وذكر أنه من كلام النهدي.
أما الأبيات التي أولها:

خَلِيلِيَّ إِنْ حَانَتْ وَفَاتِي

فقد أورد الهمداني في «صفة جزيرة العرب» أولها - ص ٢٩٧ - منسوبةً إلى الجنون.
والقصيدة التي أولها:

أَلَا يَا غُرَابَ الْوَكْرِ - التي أورد الهجري منها اثني عشر بيتاً - أوردتها القالي في
«الأمالي» في اثني عشر بيتاً أيضاً برواية جيدة عن ابن الأنباري عن ثعلب عن الزبير -
ولعله ابن بكار العالم الجليل - منسوبة إلى نصيب، مع اختلاف كثير بين روايتي الهجري
والقالي.

كما أورد القصيدة أبو محمد الأسود الغندجاني الأعرابي في ستة عشر بيتاً، وقال: إنها

لنصيب بن رباح الأسود، الحبيكي، مولى بني الحبيك بن عبد مناة بن كنانة - قال هذا تعليقا على قول ابن السرياني: قال نُصَيْبُ الأَسْوَدِ، نُصَيْبُ هَذَا لَيْسَ بِنُصَيْبِ الأَسْوَدِ المَرَوَانِيِّ. وأورد منها:

ظَلَلْتُ بِذِي دَوْرَانَ أَشَدُّ بَكْرَتِي وَمَالِي عَلَيْهِ مِنْ قُلُوصٍ وَلَا بَكْرٍ
وقد أوضح الشيخ عبد العزيز الميمني - رحمه الله - في تعليقاته على كتاب «سمط الآلي» - ص ٨٢٥ - مصادر تلك القصيدة، ويظهر أنه لم يطلع على كتاب الهجري، حين ذكر تلك المصادر.

وما أورده الهجري من تلك القصيدة بحاجة إلى مقابلة ما ورد في «الأمالي» وغيره من المؤلفات القديمة عنها، للثبوت من صحة الأبيات.

ويحسن التنبيه على ما وقع في كتاب الهجري في مطلع القصيدة من تحريف. فكلمة (غراب الوكر) صوابها في «الأمالي» وفي «فرحة الأديب»: (عُقاب الوكر) إذ الغراب طير شوم، بخلاف العقاب، ثم رواية القالي أوثق ومخطوطة كتاب الهجري، لا تخلو من التحريف.

٨٠٧ - ص : ٢١٠ - - ولأزَلتَ في غَيْنَاءٍ مِنْ مُورِقِ السِّدْرِ.
غيرها المحقق إلى: ولا زلت في غيناء مورقة السدر.
وقال: (بالأصل: مورق تحريف)!!

٨٠٨ - ص : ٢١٠ - - مَلَّتْ بَدَدِي غَيْظًا وَضَاقَ بِهَا صَدْرِي.
لا كما في المطبوعة: (ملت بدوي).

٨٠٩ - ص : ٢١١ - -

وَجَدَّتْ بَقَايَا وَضَلِيَ مَا كَانَ بَيْنَنَا كَذَا بَعْتَهُ مِنْ غَيْرِ صَاحِبٍ وَلَا يَعْرِ
كذا ورد البيت في الأصل، وأمام كلمة (يعر): (ع).
أما في المطبوعة فقد ورد: (من غير صح ولا قعر)!

٨١٠ - ص : ٢١١ - :

أَلَامٌ عَلَى لَيْلَى الَّتِي لَوَ لَقَيْتَهَا بِمَوْقِفٍ مَا بَيْنَ الْبَيْتِ وَالْحِجْرِ

سقطت كلمة (لو) من صدر البيت في المطبوعة فاختلَّ وَزْنُهُ.

٨١١ - ص : ٢١١ - :

فَلَوْ كُنْتَ دُهْنًا كُنْتَ بَانًا مُمَسَّكًا

وسقطت (كنت) الثانية أيضاً.

٨١٢ - ص : ٢١١ - : (المُبْصِقُ هي التي تَدِرُّ وهي مُنِمٌ قَبْلَ الْوِلَادَةِ ... قَبْلَ وَقْتِهِ

ونقص).

وفي المطبوعة من الأخطاء: (المنصق .. وقفه ... ونقص) وقال المحقق في حاشية

(ص ٢١١) عن القصيدة التي مطلعها:

أَلَا يَا غَرَابَ الْوَكْرِ - (لم أجد لها ذكراً في المصادر الأدبية) وسبقت الإشارة إلى من

ذكرها.

٨١٣ - ص : ٢١٢ - :

أَيَا زَمَّ قَدْ كُنْتَ السُّرُورَ لَوَانَهُ يُعَمَّرُ فِي الدُّنْيَا لِنَفْسِ سُرُورِهَا

أَيَا زَمَّ لَوَ لَمْ تُعْقِرِي قَبْلَ غَارَةِ يُجَلِّي عَنِ الْوَجْهِ الْمَقَالَاتِ نُورُهَا

ورد في المطبوعة: (أيلزم) في البيت الأول. و(أيام) في البيت الثاني. تحريف.

٨١٤ - ص : ٢١٣ - : في هذه الصفحة.

تَخْبِرُنَّهَا حَتَّى حَمَلَتْهُ فَوْقَهَا

تحيله المحقق غير صحيح فعلق: (يجوز: تحملت فوقها).

٢ - مَرَوَانِيَّةٌ عَوْسَجِيَّةٌ. وفي المطبوعة (موسجية).

٣- كرم نخورها. كذا في الأصل وفي المطبوعة، ولعل الصواب: (نَجُورِها) بالجيم جمع نَجْرٍ وهو الأصل.

٤- سقى طَلْحَةَ اللَّغْفَاءِ. كذا في الأصل. وفي المطبوعة: سقى طلحة اللغفاء.

٥- في حاشية المطبوعة: (طلحة: اسم الفرس) واسم الفرس - فيما يظهر - زَمَةٌ ورَخَّم الاسم الشاعر في أول القصيدة (زَمَّ) أما طلحة اللغفاء: فالشجرة التي عقرت عندها الفرس، كما يفهم من قول الشاعر عن الطلحة: حيث نهى عقيرها.

وقوله:

تركتُ بها المال النفيس..

٦- حاشية الأصل: (قال أبو علي: لا أدري ما معناه).

٨١٥ - ص : ٢١٤-: في هذه الصفحة.

١- لبيح بن سرور بن مطي والصواب: لبيح بن سرور بن عُطَيٍّ.

٢- تغني عليها بالمشي - والصواب: تغني عليها بالعشي.

٣- اصطحبنا مدامة - والصواب: اصطحبنا مدامة.

٨١٦ - ص : ٢١٦-: في هذه الصفحة.

١- واحدها طَلِيٌّ لَعِيلٍ والصواب: واحدها طَلِيٌّ، فَعِيلٌ.

٢- وللطليان: والطليان.

٣- وهي أعلى اللغاق - وهي أعلى اللغات.

٤- والذكر فرث و فرار وفي الأفره - والصواب: والذكر فَرِيثٌ، وَفُرَارٌ، وهي الأفره.

والصلوغ في الغنم العظور في الإبل - والصواب: والصلوغ في الغنم الفُطُورُ في الإبل.

٨١٧ - ص : ٢١٧-: وقال المَحَارِبِي:

صَحَّفَ المحقق الاسم فجعله (المحازي) وكتب حاشية يحاول أن يجد وجهاً لهذا

والاسم واضح في الأصل، والمحاربي ممن روى عنهم المهجري في غير هذا الموضع.
وفي هذه الصفحة: (فعاتبها، فقالت). لا كما في المطبوعة: (فعاتبته، وقالت).

٨١٨ - ص : ٢١٨ - من أخطاء هذه الصفحة:

١ - يثنى ويضلع والصواب: يُثَنَّى وَيَضْلَعُ - كما في الأصل - وكلمة (الصُّلُوغ) من
الكلمات الحية في نجد، في المثل: (احفظوهم عند البلوغ والصلوغ) - ويقصد بها الكبر.
٢ - والضانية في السنة الرابعة - والصواب: والضائنة في السنة الرابعة - من
الضأن -.

٣ - ودعًا على قاتل فقال - والصواب: ودعا على قاتل فقال.

٤ - وليس تحفي الابل من السير، والصواب: وليس يُحْفِي الإبلَ مِنَ السَّيرِ غَيْرَ

الرَّسِيمِ.

٥ - ثم الذداة وهي الدريج - والصواب: ثم الرِّدَاةُ وهي الدَّرِيحُ.

٦ - وأمثاله بما أسمينا - وأمثاله، مِمَّا سَمَّيْنَا.

٧ - وضَغَطَ وزَكَتَ - وضَغَطَ، ونَكَتَ - بالنون لا بالزاي.

٨١٩ - ص : ٢١٩ - (يمدح عُمر بن لَيْثٍ، أحد بني جَحْشِ بن كَعْبِ بن عَمِيرَةَ بن
خُفَّافٍ، والإضافة إلى عَمِيرَةَ هذا عَمْرِيٌّ). كذا في الأصل، ولكن المحقق غيره فجعل:

١ - عُمر بن لَيْثٍ: عَمْرُو بن لَيْثٍ.

٢ - جَحْشٍ: جَحْرِينِ.

٣ - عميرة: عميرة عميرة - مكررة.

٤ - والأدھی من كل ما تقدم أنه وضع حاشية هذا نصها:

(في أ - ب: عمر بن لَيْثٍ، تحريف عمرو بن لَيْثِ الصفار، والي خُرَّاسان، من قبل

المعتمد العباسي - انظر الطبري).

ما هذا؟! المادحُ حُميدُ بن ثور الشاعر المخضرم، الذي عاش في الجاهلية وأدرك الإسلام، وتوفي في صدر الدولة الأموية، يمدحُ عمرو بن ليث الصفار، المتوفي سنة ٢٨٩؟ كذا أراد (الدكتور) المحقق الذي بقدر يسير من فهمه وإدراكه زاد الأصل (و) فاهتدى إلى هذا العلم الغزير!! وكفى.

٨٢٠ - ص : ٢٢٠ - (حدثني الهزبيُّ - وسألته عن ذي بهدي فقال: هو في سدي العارض، منجد، في مقناة العارض، بأسفل الوشم مطلياً، من بلاد امرئ القيس بن زيد مناة، وبه القرى والمحارث).

تسمى بلدة ثرمداء - من بلاد الوشم - البهدي، وأراها هي التي ورد فيها النص، فسكانها منذ القدم من تميم، والنص يُؤيد أنهم من بني امرئ القيس، ونسبتهم إلى بني سعد نشأت متأخرة، اعتماداً على ما ورد في بعض المؤلفات القديمة من أن ثرمداء سكانها من بني سعد بن زيد مناة بن تميم، ولكن ثرمداء هذه ليست ثرمداء الوشم، بل ثرمداء وادي الستار (وادي المياه) في نواحي الأحساء، فتلك من بلاد بني سعد، أما الوشم - بما فيه ثرمداء ومراة - فن منازل بني امرئ القيس.

والوصف الذي نقله الهجري ينطبق على بلدة ثرمداء، فهي بأسفل الوشم جهة مطلع الشمس (مطلياً) لا كما ورد في المطبوعة (مطلياً).

وكلمة (مقناة) تنطبق على صفة ثرمداء، إذ المقناة الأرض الموافقة لكل من نزلها، وبهذا فسر قول قيس بن العيزارة الهذلي:

بِمَا هِيَ مَقْنَاءُ أُنَيْقُ نَبَاتِهَا مِرْبٌ، فَتَهَوَّاهَا الْمَخَاضُ التَّوَارِغُ
وهكذا ثرمداء، وفيها ورد المثل: (نعم ماوى المعزى ثرمداء) لخصوبة أرضها، فسيول أودية الوشم تنحدر إليها، فتنهي عندها - على ما ذكر ياقوت وغيره - وانظر عن شرح المثل «مجمع الأمثال» للميداني.

٨٢١ - ص : ٢٢٠ - (الهزيميُّ: منسوب إلى قرية من اليمامة، لني نُمير) كذا في المطبوعة، أمَّا في الأصل فكلمة (نمير) غير واضحة، وقد تُقرأ (تميم): فقد جاء في «معجم البلدان»: الهُزَيْمُ - تصغير هَزْمٍ، وهو المنخفض من الأرض - نخيل وقرى بأرض اليمامة، لني امرئ القيس التَّمِيمِيَّين). انتهى.

وجاء في «صفة جزيرة العرب» للهمداني: ٣١٠ - نشر (دار اليمامة) ما هذا نصه: (وقرقرى من اليمامة، والهزومة، وفيها اليوم بنو شهاب بن ظالم بن نُمير، الدخول: ناحية الهزومة، وقرقرى وتوضح).

وأرى بين كلمتي الهُزَيْمِ القديمة، واللُّهْزُومِ الحديثة صلة، فالأخيرة تطلق على ما تطامن من سفوح سلسلة جبال العارض، ومن اللهزوم تسيل أودية وشعاب فيها قرى، يطلق على أكثرها اسم الحمل، كالليبر والصِّفْرَات وغيرها، ولا أستبعد تحريف الهُزَيْمِ إلى اللهزوم، فهي بالنسبة لمرتفعات العارض منخفضة.

وفي هذه الصفحة من الأخطاء: (صلاة) وصوابها: (صلاة) اسم بطن من بطون بني نُمير.

وظنَّ المحقق أن كلمة (العمور) في قول الهجري:

(حَدَّثَنِي: العُمُورُ مِنْ نُمَيْرٍ وَلَدِ عَمْرٍو بْنِ خُوَيْلِفَةَ) فعلق في الحاشية: (العمور: لم تُفصح عنه المصادر شيئاً) وواضح أنَّ المقصود فُرْعٌ من فُرُوعِ بَنِي نُمَيْرٍ.

٨٢٢ - ص : ٢٢١ - (يُقَالُ: بَكْرَةٌ دُمُوكٌ؛ سَرِيْعَةٌ الْجَوْلَانِ وَضِدُّ الدَّمُوكِ الصَّائِمَةُ. وأنشد:

والبَكَرَاتُ شُرُهْنَ الصَّائِمَةِ).

كلمة: (وأنشد) وما بعدها سقط من المطبوعة.

وتعليق المحقق في هذه الصفحة على كلمة (وأنشدني بقوله: (العمور) ناشيء عمًّا توهمه من أنَّ (العمور) اسم رجل، وهذا خطأ، فالعمور هم ولد عمرو بن خُوَيْلِفَةَ - من

فروع بني نُمَيْرٍ كما تقدم إيضاح الهجري لهذا.

وأقرب مذكور كان يُسْنَدُ إليه الهَجْرِيُّ هو الهَزْمِيُّ ولعله منسوب إلى الهَزْمَةِ التي ذكرها الهمدانيُّ من قُرَى اليمامة، وذكر أنَّ سكانها بنو شهاب بن ظالم بن نُمَيْرٍ - وتقدم نَصُّ كلامه -

٨٢٣ - ص : ٢٢٢ - :

وَجَارِيَتُهُمْ حَتَّى إِذَا مَا اسْتَعْتَبْتَهُمْ مَدَى الْجَرِي كَرُّوا نَاكِسِينَ وَأَعْتَقُوا
الْقَتُّ: مغارة المتجاريين).

وفي المطبوعة: (استعتبهم) و(جدى الحرى) خطأ وكلمة (مغارة) كذا وردت في الأصل، ولا استبعد أن تكون تصحيف (مجاراة).

٨٢٤ - ص : ٢٢٢ - : من شعر غدير بن ناهض بن ثومة:

يُعْطِي وَيَعْلَمُ حِينَ يُعْطِي مَالَهُ أَنَّ اللَّئِيمَ وَمَالَهُ لَا يَخْلُدُ
وضع المحقق (لا) بين قوسين، وذكر أن ما في الأصل هو: (لم يخلد). وهذا غير صحيح، فكلمة (لا) واضحة في الأصل، لا كما قال المحقق.

وعلى ذكر الشاعر غدير بن ناهض - تحسن الإشارة إلى أن ما ذكره الهجري من أنه مات في حجر، بعد أن بلغ سنًا عاليةً يلقي ضوءًا على عصر الهجري، إذ ناهض - أبو الشاعر - أدرك القرن الثالث الهجري، فيكون ابنه استكمل هذا القرن بسنه العالية.

ومن التطبيع في هذه الصفحة: (ويكون) و(المتخلفون) و(أنت المكارم) والصواب: وتكون - المتخلفون - أبت المكارم.

٨٢٥ - ص : ٢٢٣ - :

أَرَى قَزَعًا غُرًّا يُبَشِّرُنَ بِالْحَيَا يُنْتَجُّ فِي أَوْطَانِ مِيٍّ وَيُلْقَحُ

لَمْ يدرك المحقق أَنَّ الشاعر يصف السحاب، فجاءت كلمة (قزعا) (قزعا) وجاء تفسير المحقق لكلمة (عُرًا) مضحك، وهذا نصه: (العُرُّ: جمع الأعرَّ، بياض الوجه، بياض وجوههم بنور الضوء يوم القيامة)!!

٨٢٦ - ص : ٢٢٣ - : (وأُنشد الأشجعيُّ للمُرِّي، وهو محبوس).

صحف المحقق كلمة (للمُرِّي) فجعلها: (للمزِّي) وكتب في الحاشية: (لم يفصح عنه الهجريُّ، ولا المصادر الأخرى). مع أن الهجري أورد آياتاً للمُرِّي - ج ٢ ص ٩٠ من مطبوعته - وهو من مرة غطفان، فيما ظهر لي.

٨٢٧ - ص : ٢٢٤ - : (والطامور: لغة في الطومار للقرطاس، لغة فصيحة، والباقول: لُبوقالِ الماء). وفي المطبوعة: (القرطاس) و(البوقال الماء).

وفي هذه الصفحة:

١ - تُجَلِّي - وكذا وردت في المخطوطة - وصوابها نَحَلِّي - بفتحات ثلاث وألف مقصورة وأول الاسم بعدها خاء معجمة - كما ضبطه ياقوت وغيره هذا الوادي معروف الآن باسم نَحَلِّي تمتد فروعه من المرتفعات الواقعة شمال خير، فيما بينها وبين وادي العلاء - انظر «العرب» س ١٢ ص ١٦٣ حيث ورد خطأ باسم نَحَلَّة، وقد كتب الأخ رجاء بن حمّاد العتري إلى «العرب» كتاباً يقول فيه: (البدائنة من ولد علي من عترة، مساكنهم وادي نخلا بالقرب من العلاء شرق مُعَبِّرا، وهذا الوادي فيه نخل كثير وآبار ومزارع وهُجْر.

٢ - غُلَز - ورد هذا الاسم بالعين مهملة ثم لام فزاي معجمة والصواب الإعجام كما جاء في كتاب نصرٍ بما نصُّه:

(باب غُلَز، وَعَلَن: أمّا بضم الغين وفتح اللام المشددة والزاي المعجمة. موضع من ديار غطفان، فيما أرى - كانت لِحُصَيْنِ بن الحُمَامِ فيه وقعة وما أوله عين مهملة ولأم مفتوحتان ونون: وَاِدٍ أَرَى أَنَّهُ فِي دِيَارِ تَمِيمِ). انتهى وكذا أورد ياقوت عن غُلَز. وغُلَز: وادٍ لا يزال معروفاً بجوار وادي نَحَلِّي.

٣- يوسمن: صوابها: يَرْسِمَنَّ - بالرَّاءِ - من الرَّسِيمِ.

٤- رجال يتكون الصلاة: كلمة (يتكون) ليست واضحة في الأصل. وقول المحقق: (لعلها يجيكون أي يستقصون في صلاتهم) لا يتفق مع المعنى الذي أراد الشاعر الذي وَصَفَ علامات الطريق - وهي صُواه - كأنها: (رجال قعود يصلون) ويستقيم الشطر مَبْنَى ومعنى: (رجال يؤدون الصلاة قعود).

٥- أوفعا والصواب: أرفعا - على ما في الأصل -

٦- المغاز أربعا - والصواب: المفاز أربعا.

٧- وأنغلوها لاحبا - والصواب: وأنغلوها لاحباً.

٨٢٨- ص: ٢٢٥-: علق المحقق على قول الهجري: (اللَّحْجُ وادٍ في حَجْرٍ حُمَيْسٍ، بين خَيْبَرٍ والوادي - يعني وادي القُرى) فقال: (خير: بلد عترة، الخير بلغة اليهود الحصن - إلى أن قال -: وكانت داراً لبني قريظة والنظير، وكان بها السَّمَوَّةُ لُ بن عادية) وأحال إلى «مراصد الاطلاع» ولكن لم يرد في هذا الكتاب القول بأن خير كانت داراً لبني قريظة وبني النَّظِيرِ، ولا أن السَّمَوَّةُ كان بها.

والمعروف أن القبيلتين اليهوديتين كانت تسكنان المدينة فقتلت الأولى، وأُجْلِيَتِ الثانية في عهد الرسول ﷺ.

أما السَّمَوَّةُ فكان من أهل تَيْمَاءَ، وبها كان حصنه.

وحَجْرُ بني حُمَيْسٍ جبال وشعاب أودية لا تزال معروفة - انظر عنه كتاب «شمال المملكة» أحد أقسام «المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية» وأضيف إلى بني حُمَيْسٍ من جُهَيْتَةٍ للتمييز بينه وبين حَجْرِ اليمامة، الذي هو أشهر منه، وهو المقصود عند الاطلاق.

حمد الجاسر

(للحديث صلة)

قبيلة هذيل وفروعها

هم بنو هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، وامهم
لكلى بنت قران بن بكلي ، يجتمعون مع النبي ﷺ في جدّه مدركة بن الياس .

تعد قبيلة هذيل قديماً وحديثاً إحدى قبائل حنذل .

وتنقسم الآن إلى قسمين عظيمين ، هذيل الشام (الشمال) وهذيل اليمن (الجنوب) .

أولاً : هذيل الشام (الشمال) :

وتمتد بلادهم من أعلى وادي الصدر شمال شرق مكة إلى عين شمس غرب مكة ،
ومن جهة الشرق وادي نخله اليمانية ونخله الشامية والفؤارة ووادي الزبارة و(وادي بني
عمير) ومداهم أوديتهم ، وجبالهم الجعرانة والهيته (البوابة) وبدعان ، وسبوحه وحورة
والمضيق وبدالة وجبل كئيل وجبل خصف وجبل مسعود .
وينقسمون إلى بني وفليت .

أولاً : بني ومنهم :

١ - بنو عمير ويتفرعون إلى خمسة فروع :

١ - ذوي حسين .

٢ - ذوي جبر .

٣ - ذوي عبد الله .

٤ - ذوي صالح .

٥ - ذوي عادي (؟) .

ويسكنون وادي الزبارة (وادي بني عمير) تصب فيه النخلتان الشامية واليمانية وجبل

خصف وبدالة اعلاها لبني مسعود .

رَوَيْتُ هَذِهِ الْمَعْلُومَاتِ عَنْ بَنِي عَمِيرٍ عَنِ الْأَخِ حَسَنِ بْنِ حَسَنِ الْعَمِيرِيِّ .

٢ - بني مسعود من بني من هُذَيْلِ الشَّامِ وَمِنْهُمْ :

١ - الْقَدَامِلَةُ .

٢ - الْمَزَايِدَةُ .

٣ - ذَوِي غِيَّاضٍ - بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ .

٤ - التَّوَاكِيَةُ جَمَاعَةٌ أَبُو تَاكِي .

٥ - الْقَهَاقَةُ .

٦ - ذَوِي عَبْدِ اللَّهِ .

٧ - ذَوِي رَدَّةِ .

٨ - ذَوِي صَفَرٍ .

٩ - الْقَثَارِدَةُ .

١٠ - الْمَذَاخِرَةُ .

١١ - ذَوِي حِصُونٍ .

١٢ - ذَوِي بُصَيْرٍ - بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ .

١٣ - ذَوِي زَايِدٍ .

وَيَسْكُنُونَ شِمَالَ مَكَّةَ فِي الْفَوَارَةِ وَحُورَةَ وَالسُّودَةَ وَصَفِيَةَ وَالْفِرْعَ وَخَشْمَ الْجَبَلِ
وَالْفَرِيشَةَ وَبِدَالَةَ اسْفَلَهَا لِبَنِي عَمِيرٍ ، وَجَبَلَ (أَبُو سَلْيَمَانَ) وَبَعْضُهُمْ يَسْكُنُ أَطْرَافَ
الْمَضِيْقِ .

- عَنْ عَبْدِ الْمَعِينِ بْنِ بَجِيْتِ الْمَسْعُودِيِّ .

٣ - مَحْيَا مِنْ بَنِي مِنْ هُذَيْلِ الشَّامِ أَفْخَاذُهُمْ :

١ - ذَوِي حَسَنِ .

٢ - ذَوِي مَدْعَثٍ .

٣ - ذَوِي حَامِدٍ .

٤ - ذوي سلام .

٥ - ذوي عمر .

ويسكنون المضيق شمال مكة .

- عن صالح الحياي الهذلي -

٤ - نباتة من بني من هذيل الشام وهم بطنان :

١ - الدوايخة .

٢ - ذوي عايش .

ويسكنون شعب نباتة بالمضيق ، ومنهم نباتة اليمن ، يسكنون وادي رهجان .

- عن عايش بن عابد العميري .

القسم الثاني من هذيل الشام : فليت ، وينقسمون إلى :

١ - الحتارشة وهم :

١ - العفران : ومنهم ذوي مصيلح وذوي حبيب - بتشديد الياء - وذوي عيد ، وذوي جابر ، والمذاكرة ، والمتابعة ، واللواحقه .

٢ - ذوي عياض : ومنهم ذوي حسن وذوي محسن والرموث .

ويسكنون وادي الصدر ، وجبل كئليل ، وسبوحه ، ويدعان والأميلح .

ومن الحتارشة : هذيل البقوم في شعر ، قرب تربة ، وهم أبناء شداد العياضي ، ودفنان العفراني ، ومن هذيل البقوم أيضاً أناس من الضمايين من الصلمان من هذيل الشام ، سمعت هذا من الشيخ مسلط بن بنية الهذلي وهم الآن حلفاء قبيلة البقوم .

ومن الحتارشة أيضاً : آل حمود في عنيزة ، هاجر جدُّهم حمود إلى عنيزة ، في

زمن قديم ، سمعت هذا من الشيخ سليمان بن إبراهيم المحيسن الحمود .

- عن الشيخ علي بن هلال الحثيرشي - .

٢- المطارفة من فليت ، من هذيل الشام وينقسمون إلى ستة أفخاذ :

١ - ذوي علان .

٢ - العتيكات .

٣ - ذوي دخيل الله .

٤ - الخثاعمة .

٥ - الشليات .

٦ - الطلحات .

ويسكنون نخلة الشامية والباثة ، وبعضهم يسكن شرائع النخل والجعرانة ، وهم من أكثر قبائل هذيل الشام عدداً ، ومنهم في نجد أناس كثيرون ، هاجروا قديماً ، ويسمون مطارفة الطير ، وهم أبناء عيد المطرفي وعابيد .

٣- لحيان : وهم أبناء لحيان بن هذيل وهم الآن من فليت ، وينقسمون إلى قسمين :

القسم الأول : محرز ، فن محرز :

١ - السودة .

٢ - الغرفة - بالغين .

٣ - الحصينات .

القسم الثاني : مرير : ومنهم المجانين والبطحة .

وبنو لحيان من أشهر قبائل هذيل قديماً وحديثاً قامت لهم دولة قبل الإسلام باسم الدولة اللحيانية (١) .

وفي زمن حكم الأشراف في مكة كان لهم دلوّ في بئر زمزم (٢) .

كانت ديارهم تمتد إلى عسفان شمال مكة ، وديارهم في الوقت الحاضر أوسع ديار هذيل ، حيث تمتد من أسفل وادي يدعان إلى عين شمس ، ومنهم من يسكن الجموم .

ومن أهم أوديتهم الجعرانة وسدر وضاف ، والعسيلة والنوارية وجبل مسعود وجبل

فرسان - وتسمى بلادهم اللحيانية .

٤ - الصلمان (صُلَيْم) على وزن سُلَيْم القبيلة المعروفة .

ومن بطونهم :

١ - السعايد : ومنهم الحبالصة ، وذوي منير ، وذوي علي - بكسر اللام - والياء .

٢ - السواهرة : ومنهم ذوي رجوح ، وذوي مخيف والبريكات .

٣ - المعطان : ومنهم العفارين ، والزعابلة ، وفيهم الآن شيخة الصلمان .

٤ - الضمايين .

٥ - ذوي عقيل .

٦ - صليم الفَيّ ، نسبة إلى ديارهم وهي مخاي لا تجيئها الشمس .

٧ - ذوي شفيح لم يبق منهم إلا عدة أشخاص .

ويسكنون نخلة اليمانية والبيته (البوابة) والكفو والمرخة وجبل السعايد ، وأطراف

الزيمة ، ومنهم من يسكن شرائع النخل .

- عن الأخ حماد بن عبد الهادي السويهي - .

٥ - الزواهره : قيل إنهم من فليت وقيل : إنهم من بني ، وقيل : أحلاف من قبيلة

حَرْب ، والله أعلم .

ومن بطونهم :

١ - ذوي شماس .

٢ - ذوي معروف .

٣ - ذوي ربيع .

٤ - ذوي حسين .

ويسكنون قبل عيفان بسولة .

- عن عايش بن عابد العميري - .

القسم الثاني من هذيل : هذيل اليمن :

وهم الذين يسكنون جنوب مكة في وادي نَعْمَان ، ووادي زهجان ، وشفا هذيل وضيم ، وأم الزلة وحوية هذيل ، ودُفاق ، وإحليل ، وعَرَعَر ، وجبل كبكب ، والمجاز (سوق العرب) وعُرنة والشراء ، والمغمس وجبل يَعْرَج سحار ، وضرعاء .

وجُلُّ بلاد هذيل التي ورد ذكرها في التاريخ لازالت تعرف بأسمائها حتى الآن .

وتنقسم هذيل اليمن إلى المسودة وزهير :

أولاً المسودة : ومنهم آل جميل ، والطلوح ويقال لهم آل صالح :

١ - جميل ومنهم : العلويون ومن العلويين القُرَح .

ومن القرَح :

١ - دعيجي .

٢ - كاملي .

٣ - ساري .

٤ - مطيري .

٥ - خيرى - بتشديد الياء - .

٦ - محسني .

٧ - حامدي .

٨ - الكدوة .

ويسكنون حوية هذيل ونمار ، والحيا بعد ضيم .

ومن العلويين أيضاً : آل محمود ومنهم :

١ - جاعلي .

٢ - عايضي .

٣ - حميدي .

٤ - أكبري .

٥ - مخنبي .

ويسكنون وادي إحليل وأم الزلة .

- عن الشيخ خبيط بن ردود الندوي الهذلي -

(ب) من جميل : بني إياس ومن بطونهم :

١ - آل ردة .

٢ - الكلبة .

٣ - آل بنية .

٤ - المشاريق .

٥ - العقبة .

ويسكنون صدر وادي نعمان مراوة ونجل والضيقة .

- عن حسين بن حسن العميري - .

(ج) الجوايرة من جميل ومنهم :

١ - آل حسن .

٢ - آل مقبل .

٣ - آل علي .

٤ - آل شماس .

ويسكن معظمهم وادي رهجان ، والآخرون يسكنون صبار وعرعر والخشاع ، ومن جبالهم سحار وضرعاء .

- عن الشيخ عيظة الجابر والشيخ حسن بن معبد الجابري - .

(د) السوالة من جميل منهم :

١ - النجبة .

٢ - آل فرج .

٣ - اليزدة .

ويسكنون المحضر والروس (؟) والبصرة .

- عن زويد بن زايد السالمي بواسطة الأخ عايض الدعدي - .

(هـ) آل زيد من جميل : قيل أصلهم من السوالة من جميل ، دخلوا في قريش ،
حلفاً في الزمن القديم ثم تركوا الحلف وهم الآن معدودون في جميل منهم :

١ - القنعان .

٢ - المحاميد .

- عن الاخ زويد السالمي - .

(و) بني كعب من جميل من بطونهم :

١ - آل أحمد .

٢ - آل حامد .

٣ - آل موسم .

ويسكنون وادي رهجان ومن جبالهم مأبذ ، وعمدان ، وجبل سحار بينهم وبين

الجوابة .

- عن الشيخ علي بن خنيفس الكعبي - .

(ز) الكياكبة من جميل من المسودة وقيل : إنهم مسودة ، ولكن ليسوا من جميل

ومن بطونهم :

١ - آل فضل .

٢ - آل مناع .

٣ - الجلاجلة .

٤ - آل جابر .

٥ - آل حسن .

٦ - المشاعلة .

٧ - الحوازمة ، ومنهم السبعان والقمشان .

ويسكنون جبل كيبك قرب عرفة والمجاز (سوق العرب) وعُرنة ، والمغمّس
والشراء ، وأطراف نعان .

- عن سالم بن ذياب الفضلي الكبيكي - .

(ح) ومن جميل فرع يسمى الشعابين (شعباني) قيل : هم في الأصل من القرّح ، من
جميل يعد الآن أحد فروع جميل ، يسكنون قرب نعان .

(ط) ومن المسودة : الطلوح ويقال لهم آل صالح ومنهم :

١ - آل خالد : (?) فن آل خالد :

* آل عطاف .

* آل راشد .

ويسكنون وادي سان والغريف وجبل ساق ، وجبل تيس وجبل سان .

- عن خنيفس بن رزيق الخالدي - .

٢ - البقلة من الطلوح يسكنون الأعوص .

٣ - آل مناع من الطلوح آل صالح .

٤ - الطلحات من الطلوح آل صالح ومنهم :

١ - آل راشد .

٢ - الاعصاب .

٣ - آل منيف .

٤ - آل عالي (أهل الربيع) .

٥ - آل مناع .

ويسكنون قارة ومرتان ونخاس والمحرت والحيط والرحبة والمبيرك وهم من أكثر هذيل اليمن عدداً ومعظم ديارهم شفا.

- عن الأخ عايض بن عبد الله الدعدي - .

القسم الثاني من هذيل اليمن : آل زهير ومنهم :

١ - البندوين (بني النداء) وهم ثلاث قبل - حسب نطق الراوي - :

١ - القيسة (آل قيس) .

٢ - الجملة .

٣ - المرازيق .

ويسكنون وادي صميم جنوب مكة .

- عن الشيخ خبيط الندوي - .

٢ - ومن زهير السراونة هذيل أهل نعمان فمن بطونهم :

١ - المبالشة .

٢ - آل حمود .

٣ - السوداء .

٤ - آل عساف .

٥ - آل حميد .

٦ - الظهاونة .

٧ - ذوي علي .

٨ - آل عليان .

٩ - آل علية .

١٠ - المجاريش .

ويسكنون وادي نعمان وينسبون إليه فيقال لأحدهم النعماني .

٣ - دعد من هذيل ذكرهم الهجري وروى عن امرأة منهم - على ما جاء في كتاب «أبو علي الهجري وإجائه في تحديد المواضع» تأليف حمد الجاسر - ص ٤٥ - حين أورد من روى عنهم الهجري في كتابه قال (١٥) - الدعدية : هذه من بني دعد ، ثم من بني زهير ، من هذيل وبنو دعد هؤلاء هم رجاز هذيل - كما يقول الهجري - وقد روى عن الدعدية هذه كثيرًا من أشعارهم) انتهى .

وهو قسمان عظيمان :

القسم الأول : الحسنة : ومنهم :

١ - الزمكان .

٢ - آل يعلي .

٣ - آل منيف .

٤ - الذبية .

٥ - الصمان .

٦ - الظبان .

٧ - الدبسة .

القسم الثاني من دعد العرمان : ومنهم :

١ - النخلة .

٢ - آل محمد .

٣ - آل منسي .

٤ - البقران .

٥ - المتعاصي .

ويسكنون ملكان ، ووادي رهجان .

ومن جبالهم الشبكة والاشيب وجبل الكتل وجبل اظلم .

ومن هجرهم : الشرفة للزيمان .

ومن الحسنة من دعد : العبد : منهم من يسكن الشفا ومنهم من حالف قبيلة حرب .

- عن الأخ نايف بن فضيل الدعدي . -

٤ - العبد : قال الشيخ خبيط الندوي هم من الحسنة من دعد من هذيل تركوا ديار دعد من زمن قديم ويسكنون الآن الحزم وسلاسل .

٥ - الحساسة من زهير وقيل : انهم من المسودة ومن بطونهم :

١ - آل مسعود .

٢ - آل مناع .

٣ - الحراية .

٤ - الحصانية .

ويسكنون وادي رقبة والدية والشريف وجبل يعرج .

- عن الاخ عباد بن عبد الله الحساني . -

أما ما تبقى من فروع هذيل فهم :

١ - صاهلة : من فروع هذيل لم يبق منهم سوى عدد قليل لا يتجاوز العشرة ويسكنون

آخر بلاد هذيل مما يلي بني فهم .

٢ - بنو ريشة (الرياشي) أحد فروع هذيل ذكرهم القلقشندي في كتابه «قلائد الجمان

في التعريف بقبائل عرب الزمان» - ص ١٣٦ - وذكروا أيضًا في كتاب «شرح

ديوان المهذلين» في مواضع وفي غيرها من كتب النسب ، وهم الآن يسكنون في

ديرة قريش ورهجان وأعتقد انهم من بني جريب بن سعد بن هذيل قال كبار

السن منهم انهم يجتمعون مع الحتارشة في النسب ، والحتارشة كما هو مثبت في

الوثائق القديمة الموجودة لديهم ولدى القبائل المجاورة والتي تحدد الديار انهم من

بني جريب - والله أعلم .

٣- زليفة : هم بنوا زليفة بن صباح من أشهر فروع هذيل قديماً وحديثاً ذكرهم أبو علي الهجري في كتابه وروى عن اشخاص منهم وذكروا أيضاً في كتاب «شرح ديوان الهذليين» في مواضع وتردد ذكرهم في شعر هذيل وكان يقال لهم زليفة والزليفات كما في «شرح ديوان الهذليين» ، قيل : انهم من المسودة وهم الآن يسكنون الشعب والحجرين والقرن وأم الهضاب ، والحذب والقييس والصفاء والحصن وغرزة ولهم شفا يعرف باسمهم يقال له شفا زليفة .

هذا ما استطعت جمعه والتأكد من صحته عن هذه القبيلة العريقة النسب بمساعدة المشايخ والاخوان الذين ذكرتهم .

كما يوجد بطون وافخاذ ترجع جميعها في الفروع المذكورة .

ارجوا أن أكون قد وفقت والله من وراء القصد .

مكة المكرمة : محمد بن علي بن هلال الحنبرشي

الحواشي :

(١) «العرب» : لحيان التي تنسب إليها الدولة اللحيانية لها ذكر في الدراسات الأثرية الحديثة ، قبل لحيان هذيل بقرون طويلة . وهي من العالقة ، من العرب البائدة كما اوضح ذلك متقدمو المؤرخين ، ومنهم محمد بن حبيب - المتوفى سنة ٢٤٥ - فقد قال في كتاب «المخبر» - ص ٣٥٨ - ما نصه في الكلام على ملوك الحيرة قبل الإسلام : (ثم اوس بن قلام بن بطينا بن جمهير بن لحيان - ويقال : من بني لحيان الحارث بن كعب - وهو من العالقي من بني فاران بن عمرو بن عمليق) .

وقد أخطأ كثير من الباحثين المتأخرين في عدم التفريق بين لحيان هذيل وبين لحيان العالقة .
(٢) لعل المقصود من إشراك لحيان هذيل في ماء زمزم إزالة أثر هجاء خسان بن ثابت لهم بقوله :
فلا والله ما تسدري هذيل أصافٍ ماءً زمزم أم مشوبٍ
على اثر واقعة الرجيع .

والإسلام يجبُّ ما قبله ، (وتلك أمة قد خلت) و(ولا تزر وازرةٌ وزرٌ أخرى) .

من بلاد هذيل

بقلم : محمد بن علي الحترشي الهذلي

- ١ - إجليل : واد لآل محمود، يصب في أم الزلة قرب ضيم، يبعد عن مكة بحوالي ٤٠ كيلاً تقريباً.
- ٢ - الأشيب : جبل بين وادي ضيم وملككان، مشترك بين دعد والندوبين.
- ٣ - أظلم : جبل يسيل في وادي رهجان وأم المعاوي لدعد.
- ٤ - الأعوص : جبل في شفا الطلحات.
- ٥ - أم الزلة : واد مشترك بين الندوبين والقرح وآل محمود وهو جنوب مكة.
- ٦ - الأملح : يسمى حزم الأملح شمال شرق مكة، يصب في خزيق الأصادير.
- ٧ - البائة : واد في نخلة الشامية.
- ٨ - بدالة : واد شمال مكة مشترك بين بني عمير وبني مسعود.
- ٩ - البصرة والروم والمخضر : جبال وشعاب للسوالمه بين الشفا وتهامة.
- ١٠ - جبلة السعايد : جبال في نخلة اليمانية شرق مكة.
- ١١ - الجعرة : واد شمال شرق مكة وأهل مكة يعتمرون منه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم.
- ١٢ - حورة : واد شمال مكة بعد المضيق لبني مسعود وفيه هجر لهم.
- ١٣ - حويّة هذيل : واد جنوب مكة بعد ضيم، يصب في وادي يللم.
- ١٤ - الحيا : واد جنوب دفاق يسيل في أم الزلة.
- ١٥ - الخشاع : جبال للجوابة، تصب شعابها في وادي رهجان جنوب مكة.
- ١٦ - نخاس : واد في شفا الطلحات.
- ١٧ - دفاق : واد جنوب مكة يتفرغ منه الحيا وإجليل، والجواه وصيف (؟).
- ١٨ - رهجان : واد كبير جنوب مكة مشترك بين دعد والجوابة وبني كعب، يبعد عن مكة بحوالي ٤٠ كيلاً تقريباً.
- ١٩ - الروم : انظر البصرة.

٢٠ - الزبارة: يسمى وادي بني عمير شمال مكة وبه قرى لبني عمير منها القويبية والراضة.

٢١ - الزيمة: قرية كبيرة تبعد عن مكة بحوالي ٤٥ كيلاً، فيها مزارع كثيرة.

٢٢ - سُبُوحَة: واد شمال مكة ويبعد عنها بحوالي ٣٥ كيلاً تقريباً يصب في وادي بدعان.

٢٣ - سخار: جبل مشترك بين الجوابرة وبني كعب جنوب مكة.

٢٤ - السوداء: من أودية بني مسعود.

٢٥ - سولة: قرية شمال مكة وتبعد عنها بحوالي ٣٠ كيلاً تقريباً.

٢٦ - الشبَّكَةُ: وادٍ وجبلٌ غرب جبل أظلم.

٢٧ - شرائع النخل: قرية شمال شرق مكة، وتبعد عنها بحوالي ٣٠ كيلاً تقريباً.

٢٨ - شفا هذيل: يضم شفا زُكَيْفَة وشفا الطلحات وشفا آل خالد وشفا آل زيد وشفا

السوالمة.

٢٩ - الصَّدْرُ: هو صدر وادي حُتَيْن شمال مكة، ويبعد عنها بحوالي ٣٥ كيلاً تقريباً.

٣٠ - صفية: من أودية بني مسعود شمال مكة.

٣١ - ضرعاء: جبل من جبال الخشاع جنوب مكة قرب رهجان.

٣٢ - الضيقة: وادٍ في صَدْر وادي نعمان ويصب فيه.

٣٣ - ضيم: وادي كبير جنوب مكة فيه هجرة للندويين، ويصب في الحبت ويبعد عن

مكة بحوالي ٤٠ كيلاً تقريباً، وطول الوادي حوالي ثلاثين كيلاً.

٣٤ - عُرْنَة: واد أسفل عرفة يبدأ من آخر مسجد نمرة مما يلي مكة.

٣٥ - عَيْفان (قبل عيفان): قرية بسولة بها مزارع (عثرية) على ماء المطر.

٣٦ - عين شمس: قرية كبيرة لبني مسعود شمال مكة وتبعد عنها بحوالي ٥٠ كيلاً فيها

مركز إمارة.

٣٧ - الغريف: جبل لآل خالد، في جهة الطائف.

٣٨ - الفوارة. قرية كبيرة لبني مسعود شمال مكة وتبعد عنها بحوالي ٥٠ كيلاً فيها مركز

إمارة.

٣٩ - كَبْكَب: جبل كبير مشرف على موقف عرفة، يصب في المَعْمَس.

- ٤٠ - الكتل: جبل في وادي رهجان.
- ٤١ - كئيل: جبل في صدر حنين مقابل لكبكب.
- ٤٢ - الحجاز: وادٍ للكباكة قيل إنه سوق العرب القديم.
- ٤٣ - المحضر: انظر البصرة.
- ٤٤ - المرخة: ثلاث مراخ، المرخة العليا والمرخة الوسطى والمرخة السفلى في وادي اليمانية.
- ٤٥ - المغمّس: وادٍ جنوب مكة للكباكة. وقرشء. تصب فيه شعاب كبكب.
- ٤٦ - ملكان: وادٍ كبير جنوب مكة ويبعد عنها بحوالي ٤٠ كيلاً تقريباً، يسيل فيه جبل أظلم والشبكة.
- ٤٧ - نعمان: وادٍ كبير جنوب مكة ويبعد عنها بحوالي ٣٥ كيلاً تقريباً وفيه عدة هجر.
- ٤٨ - نّار: جبل في وادي دُفاق جنوب مكة.
- ٤٩ - النوارية: وادٍ شمال غرب مكة ويبعد عنها بحوالي ١٥ كيلاً تقريباً وبه الآن مصانع للطوب الأحمر (الآجر) [وكانت تصنع فيه التورة].
- ٥٠ - يدّعان: وادٍ شمال شرق مكة ويبعد عنها بحوالي ٣٠ كيلاً تقريباً يصب فيه وادي سبوحة.

٥١ - يعرّج: جبل في أعالي وادي نعمان من جهة الشمال.

من فروع هُدَيل

١ - بنو عمير: منهم الحضرسكان القرى مثل سولة والجديدة والبدوي في أودية الزيارة وشعابها.

٢ - بنو مسعود «العرب» - س ١٨ ص ٢١٠ - الحواشي، قال القاسمي: في ترجمة رميثة بن أحمد الهذلي المسعودي المتوفى سنة ٨١٩، كان من أعيان الحفراء الذين يسكنون سولة من أودية نخلة اليمانية. انتهى.

وأظن أن السبب في شهرته بالحفير هو وأقاربه لكون بعض أجدادهم يخفرون الحاج العراقي إذا قدم بلادهم، ولا مندوحة لهم عن المرور بقرية التنضب من أودية نخلة الشامية، وأمرها لبني مسعود الذين الحفراء منهم.

٣ - نباتة: قال جارا لله بن فهد في كتاب «حسن القرى» - المنشور في مجلة العرب
س ١٨ - عن قرية التنضب: يسكنها عرب نباتة من هذيل، ولأجلهم تعرف ببني نباتة
وبني مسعود، ولهم بها حصن قديم علو جبل في سفلى وادي نخلة، كالعاترة في علوها في
البردان.

ونباتة في الوقت الحاضر قليلو العدد لا يزيدون على سبعين شخصاً ولهم بسولة
مزارع، انتقل بعضهم إلى رهجان ويعرفون بنباتة اليمن.

٤ - محيا: سمعت أنهم كانت لهم مكانة عند الأشراف أمراء المضيق، ويطلق على
محيا اسم (الجهمة) بالجيم.

٥ - الحتارشة: كما هو مثبت في الوثائق الموجودة لديهم أنهم أبناء حثيرش بن جميل
الجزبي الهذلي، وفي بعض الوثائق (بجدنا الحثيرشي الجزبي).

ذكرهم القلقشندي في كتابه «قلائد الحمان في التعريف بقبائل عرب الزمان» - ص
١٣٤ المؤلف عام ٨٢١.

٦ - المطارفة: أعتقد أنهم أبناء مطرف بن عائذة القرمي ثم الهذلي، روي عنه أبو
تمام في كتاب «نقائض جرير والأخطل».

٧ - الصلمان، هم أبناء محمد بن شفيق بن صليمان بن فليت الهذلي، نقلاً عن الوثائق
الموجودة لديهم والتي تحدد ديارهم.

٨ - القرح: سمعت أن (قارح) جدتهم و(ندا) جد التدوين أخوان، وأنهم من آل
زهير حصل بينهم وبين التدوين في الزمن القديم خلاف فحالفوا على أثره آل جميل.

٩ - بنو كعب: روي أبو علي الهجري عن شخص منهم يدعى سبيع.

١٠ - آل جابر: (من الكباكية) يطلق عليهم أيضاً اسم (القرينات) وأعتقد أنهم
من بني قرد بن سعد بن هذيل.

١١ - صاهلة: منهم الصحابي عبدالله بن مسعود رضي الله عنه.

بنو زهير من نهد من قضاة

وجه الأخ ناصر بن عوض بن علي بن محمد من هجرة زهير، في سراة عبيدة، سؤلاً عن أصل قبيلتي زهير وقحطان المنتشرتين في سراة عبيدة وما ينحدر منها من الأودية. والواقع أن الحديث في أنساب القبائل في عصرنا الحاضر يحتاج إلى التثبت والتروّي إذ كتب الأنساب القديمة لم تُعنَ بذكر جميع فروع القبائل، وإنما تكتفي بذكر المشهور منها.

ثم إن القبائل اختلطت فروعها، وتداخلت بسبب التحالف والتجاور، وغيرهما من الأسباب ولهذا جهلت أصول كثير من الفروع.

وإذا ألقى الباحث نظرة فيما بين يديه من كتب التاريخ يجد أن المنطقة الواقعة شرق بلاد عسير وجنوبها تنتشر فيها القبائل التي ترجع جميعها إلى قحطان.

وكانت عند ظهور الإسلام وبعده إلى أول القرن الرابع تنتشر فيها فروع كثيرة من قبيلة مذحج، ومن أشهر هذه الفروع قبيلة جنب، وهم بنو يزيد بن حرب بن علة بن جلد بن مالك - وهو مذحج -.

وزيد - بضم الزاي - بن صعب بن سعد العشيرة بن مذحج، قوم عمرو بن معد يكرب الزبيدي الذي قال الهمداني عنه: له في وادي تثليث حصن ونخل، بينما عدّ وادي تثليث من منازل بني نهد، كما سيأتي.

ومن القبائل التي تسكن في تلك الجهة المعروفة الآن باسم سراة عبيدة، بنو زهير وهاؤلاء فرع من بني نهد، إذ زهير هو ابن سعد بن جذيمة بن كعب بن رفاعة بن مالك بن نهد بن زيد بن ليث بن سود بن أسلم بن الحاف بن قضاة، وتسكن هناك بطون

أخرى من نهد، كما أوضح ذلك الهمداني في كتاب «صفة جزيرة العرب» حيث قال - ص ٢٥٣ -: (بلد بني نهد: طَرِيب وَمَصَابُهُ من ذوات القصص وكُنْتة، وأراك واد فيه أراك، وأراكة في أسفل بلد زُبيد، وأراكة ناحية المصامة من ديار خثعم بن عامر بن ربيعة. وتثلث وكان لعمر بن معد يكرب فيه حصن ونخل، والقرارة والريان، وجاش، وذو بيضان، ومرّيج وعمّالم وغرب، والحضارة، والعشتان والبردان، والبردان بئر بتالة، وبالعرض من نجران، وذات الاء وهي قرى الدليل وعشر، وعشر بواد من ناحية صنعاء، وعاريان وسقم وقريةهم الهُجَيْرَة، والذي يسكن هذه البلاد من قبائل نهد: معرف وحرام، وهي أكثر نهد، وبنو زهير وبنو دؤيد وبنو خزيمه، وبنو مرمّض، وبنو صخر، وبنو ضنة وضنة من عدرة، وبنو بربوع وبنو قيس وبنو ظبيان). انتهى.

وقد أشار كاتبان كريمان في مجلة «العرب» - س ١٧ ص ٨٣٦ وس ١٨ ص ٩١ - إلى صلة بني نهد بقبيلة عبيدة، فأثبتها أحدهما ونفاها الثاني.

والواقع أن الكاتبين الكريمين على حق، فالثبت لقبيلة بني زهير في عبيدة راعى ما هو واقع الآن، بحيث تعد قبيلة زهير من فروع عبيدة، بسبب الحلف والجوار ومثل هذا موجود في كثير من فروع القبائل العربية.

أما من نفى صلة بني نهد بقبيلة عبيدة فقد راعى أن عبيدة من جنب، وجنب من مذحج، وأن بني نهد من قضاة فيها متغايران في النسب.

ولكن ينبغي أن يلاحظ أن مذحج وقضاة يلتقيان في أصل واحد هو قحطان، فمذحج هو مالك بن أدد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان.

وقضاة هو ابن مالك بن عمرو بن مرة بن زيد بن مالك بن حمير بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان.

وإذن فهذه القبائل التي تسكن سراة عبيدة وما حوله كلها قحطانية النسب، وإن

اختلفت فروعها.

أما اطلاق اسم قحطان على بعض أقسامها فهذا نشأ في عهد متأخر، ففروع مَدْحِجِ عرفت أخيراً باسم قحطان لصلتها من حيث النسب بقبيلة قحطان الأم، وليس معنى هذا أن الفروع التي غيرها ليست من قحطان، ولكن يظهر أن الاسم قُصِدَ به من كان يعرف قديماً بقبيلة مَدْحِجِ خَاصَّةً.

هذا ما اتضح لي عن القبيلتين اللتين سأل عنها الأخ الكريم.

ويحسن أن أُشِيرَ إلى أن تاريخ القبيلتين يعتوره كثير من الغموض، كتاريخ غيرهما من قبائل الجزيرة.

ويحسن أن أوردَ قصيدة لشاعر زُهَيْرِي أشار فيها إلى مناوشات كانت تقع بين قبيلته وبين سكان القَهْرِ الجبال الواقعة في الجنوب الشرقي من سراة عبيدة القريبة منها - وهي مناوشات لا نجد لها ذكراً فيها وصل إلينا من المؤلفات، بل تَقَرَّدَ بذكرها أبو علي هارون بن زكريا الهجري - رحمه الله - وهو من علماء القرن الثالث الهجري، وقد يكون أدرك أول الرابع.

قال في كتابه «النوادر والتعليقات» - مخطوطة (دار الكتب المصرية) - ص ٣٩٢ إلى

- ٤٠٢ -

قال الهجري: أنشدني أبو عمر الزهيري زهير نهد لحبش بن سعيد بن مجاهر الأزرق - أزرق نهد - يقولها للمستنير العتكي والعتيك بن عمران بن عمرو بن عامر، إلى مازن الأسد، وهم أهل وَحْفَةِ القَهْرِ، وهم إخوة الأنصار، وجرح يده - وهي ها هنا تامة:

يَاطُولَ لَيْلِكَ بِالسُّحَيْلِ فَيَاقِمُ فَصُدُورَ صَالَةَ فَالْمَسِيلِ الأَجُوفِ^(١)
مَنَعَ الرُّقَادَ بِهِ الهُمُومُ فَحَشَوْتِي تَصِلُ الأَيْنِينَ بِزَفْرَةٍ وَتَلْهُفُ
وَإِذَا مَلَيْتُ لِجَانِبٍ عَن جَانِبِ عَزَّ الأَسْرُ عَلَى المَنَاخِ الأَجْنَفِ

أَرَعَى النُّجُومَ كَأَنِّي مُتَكَلِّفٌ
وَعَدَرْتُ بِي يَا مُسْتَنِيرٌ وَلَمْ أَكُنْ
يَا مُسْتَنِيرٌ لَوْ أَنَّ مَا آذَنَنِي
لَعَلِمْتَ أَيَّ فَتَى تُرُوعَ وَإِنَّا
لَوْ كُنْتَ حِينَ رَأَيْتَ حُسْنَ صَنِيعِي
جَازِيَتَنِي بِجَزَاءِ مَا أَوْلَيْتَكُمُ
إِذْ لَرَحْتَ وَشَعْبُ قَوْمِكَ سَالِمٌ
لَكِنْ نَبَتْ بِكَ نَحْوَةٌ وَعَدَاوَةٌ
يَا مُسْتَنِيرٌ لَتَشْرَبَنَّ بِغَيْبِهَا
لَهْفِي بِقِلَّتِنَا وَكَثْرَةِ جَمْعِكُمْ
وَدَعَا أَبُو الْحَجَّاجِ: إِنَّ لَنَا عَدَا
فَسَلِ الْقَبَائِلَ هَلْ وَفَى لَكَ وَعَدْنَا
وَسَلِ الْقَبَائِلَ هَلْ شَفِينَا غِلْنَا
أَضْرَاكَ خَوْضُكَ فِي دِمَاءِ مُرْمَضٍ
حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْحَمَامُ لَوْفَتِهِ
نَزَرْتَكَ نَفْسُكَ فَابْتُلَيْتَ بِحَرْنَا
نَفْسِي فِدَاءً عِصَابِي سَارَتْ لَكُمْ
بَاتُوا وَبَاتَ دَلِيلُهُمْ يَهْوِي بِهِمْ
يَهْوِي بِأَبْيَضَ مَحْضَةً أَعْرَاقُهُ
حَتَّى إِذَا وَضَحَ الصَّبَاحُ وَوَاجَهُوا
تَرَكَوا مُنَازَلَةَ الْخِطَابِ وَإِنَّا
صَبَحُوا الْعَيْتِكَ عَلَى تَنَادِي دَارِهَا
رَجْرَاجَةً ظَهَرَ الْفِتْنَامُ لِرِزْمِهَا

نِعْمَ السَّحَابَةُ أَوْشَسَتْ فِي أَرْضِكُمْ
لِابْنِي عُدْيَةَ حِينَ أُشْعِلَ فِيهِمَا
مَطَرٌ فَأَسْبَلَ حِينَ أُسْبَلَ وَدَفُّهَا
بِالْبَيْضِ مُخْلِصَةَ الصَّقَالِ كَانَهَا
كَانَتْ مَوَارِثَ مِنْ جُدُودِ جُدُودِنَا
نَشْفِي بِهَا حَقَّ النَّفُوسِ وَتَقْتَضِي
وَنَنَازِلُ أَبْطَالِنَا وَأَسُودُكُمْ
فَهَنَّاكَ بَانَ بِلَاؤُنَا وَبِلَاؤُكُمْ
وَنَجَا الْمُنِيرُ وَلَا أَلُومُ نِجَاةَهُ
حَتَّى إِذَا سَكَتَ الْوُغَا وَنَجَاوَيْتُ
وَنَظَرْتُ بِالْبَصْرِ الْخَيْسِرِ إِلَيْهِمْ
وَرَدَدْتُ بِالْكَفِّ الْعُدُولِ لِأُخْتِهَا
فَرَجَعْتَ تَنْظُرُ هَلْ تَجَلَّى غَمْرَهَا
لَيْتَ الْمَقَابِرَ يَوْمَ ذَاتِ قُتَايِدِ
فَتَقَرَّرَ عَيْنُكَ مِنْ خَلِيلِكَ طَارِقِ
حَتَّى تَرَى وَأَسُودُ قَوْمِكَ تَقْتَضِي
مَا شِئْتَ مِنْ بَطْلٍ يَجُودُ بِنَفْسِهِ
قَسَمَ الْمُشْطَبِ شَعْبَ هَامَةَ رَأْسِهِ
وَمُقَبِّدِ قَصْرِ الْمَشَاقِصِ خَطْوَهُ
مِ الْآنَ أَحْدِثَ مَا أَرَدْتَ مُحَلَّلًا
وَوَظَّنْتَ أَنَّكَ سَوْفَ تَجْعَلُ صَاتِي
كَذَبْتِكَ مُخْبِرَةَ الْخَلَاءِ وَإِنَّا
لَوْ كُنْتَ تَعْلَمَ مَا الطَّلَابَةُ لَمْ تَذُقْ

نَزَلَتْ بِحَاشِيَةِ الْجَمِيعِ الْمُؤَلَّفِ
مِثْلُ الشَّقِيقَةِ فِي الْقَيْفِ الْمُشْفِ
بِالْمَشْرِفِيَةِ وَالتَّرَاسِ الرَّجْفِ
لَمْعُ الْبَوَارِقِ فِي الْحَبِيِّ الْأَكْفِ
مِنْ عَهْدِ أَسْعَدَ فِي الزَّمَانِ الْمُرْجِفِ
خَسَفَ الدُّحُولِ بِهَا إِذَا لَمْ تُنْصَفِ
زَحَفَ الْجِمَالِ إِلَى الْجِمَالِ الرَّسْفِ
وَبَدَا الْعَزِيزُ مِنَ الدَّلِيلِ الْأَضْعَفِ
فِي بَافِجِ شَمَمِ بَعِيدِ الْمَشْرِفِ (١)
بِالنُّوحِ بَاكِبَةَ وَأُخْرَى تَهْتِفُ
وَعَلِمْتَ أَنَّ حِسَابَهَا لَمْ يُخْلِفِ
وَهُنَاكَ ذُقْتَ نَدَامَةَ ابْنِ الْمُخْطَفِ
وَالْتَقَعُ بَطْطُهُ فِي الْعَجَاجِ الْمُعْصِفِ
جَلَيْتَ فَتَنْظُرُ نَظْرَةً يَا يُوسُفَ (١١)
وَبِنِي أَبِيهِ وَيُوسُفَ بْنِ مُطْرِفِ
بِالْمَشْرِفِيَةِ وَالْقَيْسِيَّ الْعُطْفِ
قَعْصًا وَمُنْعَفِيرَ الْجَبِينِ مُسَيِّفِ
كَفَضَاضِ هَيْضِ الْعُلْفِ (١١)
يَقْطُو كَمَا يَقْطُو الْحَسِيرُ الْمُرْجِفُ
إِنْ شِئْتَ فَاصْدُقْهُمْ وَإِلَّا فَاخْصِفِ (١٢)
لَهُوَ تَعَلُّ بِهِ الرِّفَاقِ وَتُوجِفِ (١٣)
تُنْيِكَ ظَنَّتْهَا بِذَاتِ الْأَحْرِفِ (١٤)
نَوْمًا وَضَاقَ بِذِرْعِكَ الْمُتَصْرِفِ (١٥)

وَمَلَّتْ بَاقِيَةَ الْحَيَاةِ وَإِنَّمَا
 فَاصِرٌ فَقَدْ بَرِحَ الْخَفَاءُ وَصَرَّحَتْ
 وَاعْلَمْ بِأَنَّكَ قَدْ نَشِبْتَ بِشَوْكَةِ
 وَنَصَبْتَ كُفَّةَ عَائِرٍ فَوَطِئْتَهَا
 تَمْشِي بِكَفِّكَ وَسَطَ قَوْمِكَ سَالِمًا
 قَوْلِي إِذَنْ كَذِبٌ وَقَوْلُكَ صَادِقٌ
 كَلَّا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ وَالْإِسْمِ
 لِأَزَالِ كَرِّكَ فِي الطَّرَادِ وَكَرْهُمُ
 حَتَّى تُرَاعَ مَعَ الصَّبَاحِ بِغَارِهِ
 يُؤْفُونَ ذَبْنَكَ بِالْقَضَاءِ وَإِنَّمَا
 إِنِّي حَلَفْتُ لَتَبَشَمَنَّ بِغَيْبِهَا
 يَا نَفْسِ لَسْتُ بِقَائِلٍ لِيْنِي أَبِي
 حَتَّى يَعُودَ الْمُسْتَنْبِرُ كَمَا بَدَأَ
 حِينَئِذٍ يَفْقُ الْقَضَاءُ (٩) يَسْتَوِي
 أَوْلَا لِنَأْخُذَ مِنْكُمْ مُتَّخِيْرًا
 صَعِبَ الظَّلَامَةَ مَا جِدْنَا فِي قَوْمِهِ
 لَقَدْ اعْتَبَطْنَا مِنْكُمْ ذَا تَرْوَةٍ
 لَكِنْ نُؤَخِّرُهَا لِنَجْعَلَ حَرَّهَا
 حَتَّى تَقُولَ عَوَازِلُ فَعَوَازِلُ
 إِنْ [لَمْ] تَرَوْهَا كَالَّذِي أَخْبَرْتُمْ
 فَاسْتَبَقِينَا أَنِّي لِحَصَاءِ الْقَفَا
 إِنْ لَمْ أَرُكَ بِهَا كَانَ حَرِيْقَهَا
 فَعَدِمْتِي وَعَدِمْتُ مَنْ أَدْعُو بِهِ

لَيْسَ الْخَيْرُ بِنَا كَمَنْ لَمْ يَعْرِفِ
 كَحُلٍّ وَبَانَ مِنَ الْخَفَاءِ الْمُخْتَفِي (١١)
 حَجْنَاءَ مِنْ شَوْكِ الْقَتَادِ اللَّفْفِ
 وَشَدَدَتْ جُرَّتَهَا بِحَبْلِ مُحْصَفِ
 وَبَنَانُ كَفِّي فِي الرَّدَاءِ مُلْفَفِ
 وَبَنُو أَبِيكَ إِذَنْ أَعَزُّ وَأَشْرَفُ
 وَالطَّالِعَاتِ بِهِمْ عِدَاةَ الْمُؤَقِفِ (١٧)
 عَيْنُ مُودِيَةٍ وَأُخْرَى تَذْرِفُ
 تَشْفِي أَوَائِلَهَا صُدُورَ الْحُسْفِ
 قَدَّرَ الْقَضَاءُ بِقَدْرِ دَيْنِ الْمُسْلِفِ
 وَلَتَبَشَمَنَّ بِهَا وَإِنْ لَمْ أَحْلِفِ
 حُكْمًا وَإِنْ جَارَ الْقَضَاءِ وَأَسْرَفُوا
 كُلُّ يُعَانِقُ عَظْمَ كَفِّ أَجْدَفِ
 وَتَقْرُ عَيْنُ الطَّالِبِ الْمُسْتَأْسِفِ
 تَدْعُو قَرَائِبُهُ بِجَدْعِ الْأَنْفِ
 مِمَّنْ تَلُوذُ بِهِ الْحُرُوبُ وَتَعْطِفُ
 ضَخَمَ الدَّسِيعَةَ آمَنًا لَمْ يُقْرِفِ
 بِأَخِي الْجَرِيرَةَ وَالتَّوَارِ الْمُطْفِفِ
 بِاللرِّجَالِ لِبَطْنِي لَمْ تَشْطِفِ
 جَدُو الْمُثْمَلِ نَعْلُهُ لَمْ تُخْصِفِ
 سَوْدَاءَ غَابِيَةٍ لِعَبْدٍ أَغْلَفِ
 لَهَبُ تُثْقِبُهُ شَالُ حَرَجَفُ
 وَلَقِيْتُ عَاجِلَةَ الْمَتَابَا الْحُفِّ

أَنْ سَوْفَ تُوشِكُ أَنْ تَلَاقِي عَضْبَةَ
 وَأَعْلَمُ بِأَنَّكَ قَدْ بُلَيْتَ بِمُعْشَرِ
 لَا يَحْفَلُونَ إِذَا أَحَلَّ بِقَتْلِهِ
 أَبْنَاءُ كُلِّ كَرِيمَةٍ مَرْبُوبَةٍ
 كَتَمُوا الضَّمِيرَ فَلَا يَبُوحُ بِسِرِّهِمْ
 لَا يَسْتَرُونَ مِنَ الْعَنَا بِدِمَائِهِمْ
 فَهُمُ الْمَنِيَّةُ فَانْتَظِرْ لِمَنَايَهَا
 غُشْمَ اللَّقَاءِ بِكُلِّ عَضْبٍ مُرَهَفٍ
 قُدِّمَ عَلَى قَتْلِ الْكَمِيِّ الْمُتَرَفِّ
 مَا كَانَ مِنْهُ بَرَاهُةٌ وَتَعَطُّفٍ
 لَمْ تَسْقِ قَيْمَهَا بِكَأْسِ الْقَرْفِ
 خَيْرَ الصَّبِيِّ وَلَا الْعَجُوزِ الْهَقْفِ
 قَوَدَ الْعُنُودِ إِلَى الْفَصِيلِ الْمُخْلِفِ
 إِنَّ الْمَنِيَّةَ غَائِبٌ لَا يَخْلِفُ

الحواشي :

- (١) باقم أو (باقم) والنخل وصالة أسماء مواضع لا أدري هل هي معروفة الآن أم جهلت .
- (٢) في هذه القصيدة تخالفت في إعراب قوافيها بين الجر والرُف ، وهو الإقواء عند علماء الشعر .
- (٣) البراق: اسم موضع .
- (٤) رَهْنَةٌ - : اسم موضع .
- (٥) مُرْمَضٌ: من فروع قبيلة نَهْد .
- (٦) القاعدة (المردف) بفتح القاء وصف للصريح .
- (٧) خَيْرٌ: قوم خيار . من هامش الأصل .
- (٨) كلمة (تنادي دارها) كذا وردت في الأصل المخطوط ، وقد يكون الصواب (تثاني دارها) مع أن القهر دار العتيك قريب من ديار بني نهد .
- (٩) المنير: لعله المستنير اسم زجل تقدم ذكره .
- (١٠) ذات قتائد موضع . وفي الهامش: (فتح السين لفة نهد) أي في (يوسف) .
- (١١) كذا في الأصل ويستقيم الشعر بإضافة (فتطارت لفضاض هيض العلف) .
- (١٢) م الآن: من الآن . فاحصف: فاكذب .
- (١٣) صابني: مصيبي .
- (١٤) ذات الأحرف: لعله اسم موضع حدث فيه وقعة .
- (١٥) الطلابة - بضم الطاء وفي الهامش: (الفتح في الطاء لحن قبيح والصواب الضم) .
- (١٦) كحل: السنة الشديدة . يقال صرحت كحل: إذا لم يكن في السماء غيم . قال سلامة بن جندل:
 قَوْمٌ إِذَا صرَحَتْ كَحَلُ يَبُوتُهُمْ عَزَّ الذَّلِيلُ وَمَأْوَى كُلِّ قُرُوبٍ
 الطالعات: يقصد رواحل الحجاج . والحلف بغير الله لا يجوز - كما في الحديث الشريف .

ما اتفق لفظه واختلفت أسماءه

من أسماء المواضع

للإمام محمد بن موسى الخازمي

(٥٤٨/٥٥٨٤هـ)

- ١٧ -

١٩١ - بابُ جَرِيرٍ وَجُرَيْرٍ، وَجُرَيْرٍ وَحَزِيرٍ وَحَزِيرٍ وَخَرِيرٍ^(١)

أَمَّا الْأَوَّلُ - بفتح الجيم - : لَحَامُ جَرِيرٍ مَوْضِعٌ بِالْكُوفَةِ، كَانَتْ بِهِ وَقْعَةٌ زَمَنَ عُمَيْدِ اللَّهِ^(٢).

وَأَمَّا الثَّانِي - بِضَمِّ الجيمِ وَفَتْحِ الرَّاءِ - : بَنُو جُرَيْرٍ كَانَتْ مِنْ مَحَالِّ البَصْرَةِ، نُسِبَتْ إِلَى القَبِيلَةِ، لِأَنَّهُمْ نَزَلُوهَا^(٣).

وَأَمَّا الثَّلَاثُ - بِكسْرِ الياءِ المُشَدَّدَةِ وَالباقِي نَحْوَ الَّذِي قَبْلَهُ - : وَادٍ فِي دِيَارِ أَسَدٍ، أَعْلَاهُ لَهُمْ، وَأَسْفَلُهُ لِنَبِيِّ عَبَسٍ^(٤).

وَقِيلَ: بَلَدٌ لِعَنِيٍّ وَيُقَالُ: أَبْضًا: بِسُكُونِ الياءِ^(٥).

وَأَمَّا الرَّابِعُ - أَوَّلُهُ حَاءٌ مُهْمَلَةٌ مَكْسُورَةٌ ثُمَّ زَايٌ، ثُمَّ يَاءٌ سَاكِنَةٌ تَحْتَهَا نُقْطَتَانِ مَفْتُوحَةٌ، وَآخِرُهُ زَايٌ أُخْرَى - : قَرْيَةٌ بِالْيَمَنِ، يُنسَبُ إِلَيْهَا يَزِيدُ بْنُ مُسْلِمِ الجُرَيْمِيِّ الحَزِيرِيِّ، كَانَ مِنْ أَهْلِ جُرَيْمٍ، ثُمَّ انْتَقَلَ إِلَى حَزِيرٍ^(٦).

وَأَمَّا الْخَامِسُ - بِفَتْحِ الحَاءِ المُهْمَلَةِ وَكسْرِ الرَّايِ - : مَوْضِعٌ بِالْبَصْرَةِ. وَمَوْضِعٌ فِي دِيَارِ ضَبَّةَ.

وَحَزِيرٌ الحَوْءِيبِ: فِي دِيَارِ كَلْبٍ.

وَحَزِيرٌ صَفِينَةٌ مَاءٌ^(٧).

كتابه - (الجزيري) كما ضبط ياقوت، ونسب إليها يزيد بن مسلم الحزبي، ثم الحزبي، وقال هكذا ذكره ابن ماكولا في «الإكمال». ولم أر في كتاب «الأنساب» للسمعاني ذكراً لِحزيرٍ مُحاربٍ، ولعل ياقوتاً أراد أن يثبت على خطأ السمعي في نسبة يزيد بن مسلم إلى حزير، فسقط من كلامه شيء أوقع في الوهم. وحزيرٌ ذكرها المهداني في «صفة جزيرة العرب» وذكر بعض المنسوين إليها وقال عنها القاضي محمد بن علي الأكوغ: قرية عامرة على قارعة المحجة من صنعاء إلى دمار في جنوب صنعاء بنصف مرحلة. وبقرها قتل الإمام يحيى حميد الدين سنة ١٣٦٧ (١٩٤٨ م) كما ذكرها الحزبي وأنها من مخلاف ذي جرة الاسم القديم لبلاد سحان. فكان الحزبي نسب إلى هذا المخلاف ثم إلى إحدى قراه وهي حزير.

الحزير - في الأصل - وصّف - قال في «معجم البلدان»: الحزير في اللغة: المكان القليل المنقاد، وجمعه حزان وأحزرة، وهو في مواضع كثيرة في بلاد العرب. انتهى ملخصاً. والأحزرة التي ذكرها الحازمي ورد ذكرها في كتاب نصر، وهي.

(٧)

١ - الموضع الذي بالبصرة قال عنه ياقوت: الحزير غير مُصافٍ - موضع بالبصرة، وأراه الذي ذكر صاحب كتاب «بلاد العرب» - ص ٣٢٢ - وهو يصف الطريق إلى البصرة - بعد ذكر الصمان والصلب قال: ثم تَعْلُو مَعْرَأُ يُقال له الحزير، فتمضي في الحزير حتى نهبط ماء يقال له سَفَوَان، فيه بيوت فيها شِرْكٌ لِيَصْبُ وسعد، وبين سَفَوَان والبصرة بِيَاضُ يَوْمٍ أو أقل انتهى. وسفوان معروف والحزير الأرض الصلبة الممتدة قبله وبعده إلى قرب البصرة.

٢ - حَزِيرُ صَبَّة: موضع في ديار صَبَّة بن أد، وديار هاؤلاء متفرقة، مختلطة مع ديار بني تميم بن مر بن أد، في شرق الدَّهْنَاءِ وغربها مما يلي جبل عارض اليمامة (طويق) في سُدَيْرٍ وشرقه، وفي القصيم وقد يكون حزيرهم في الصمان.

٣ - حَزِيرُ الحَوَابِ في ديار كَلْب. ويظهر أن اسم الحَوَابِ يطلق على مواضع - لا على موضع واحد - إذ معناه في اللغة الوادي الواسع - ولا أستبعد أن يكون حزير الحوَابِ بقرب البصرة كما يفهم من خبر أورده ابن جرير عن مسير عائشة - رضي الله عنها - لوقعة الجمل. وبلاد كلب تتصل إلى قرب البصرة، وهي كثيرة الحزون - جمع حَزْنٍ - وتعرف الآن باسم (الحزول) وانظر هذا الاسم في «المعجم الجغرافي» قسم المنطقة الشرقية وشمال المملكة - على أن ياقوتاً قرّب بين حَزِيرِ الحَوَابِ، وحزير كَلْب.

٤ - حَزِيرُ صَبِيَّة - كذا ورد في مخطوطتي كتاب الحازمي - والصواب (صَبِيَّة) كما في مخطوطة كتاب نصر، وفي «معجم البلدان» وقبلها في كتاب «بلاد العرب» - ص ٦٧ - قال: (فوق الدَّهْنَاءِ مما يلي المَعْرَبِ حَزِيرُ صَبِيَّة، وصَفِيَّةُ مائة لَبْنِي أسدٍ، وبها هَضْبٌ أَحْمَرٌ يُقال له هَضْبُ صَبِيَّةِ انتهى. ووادي الدَّهْنَاءِ وادٍ مشهور قديماً وحديثاً، تمتد فروعُه من قرب قرية مسكة شمال ضَرْبَةَ، شرق شُعْبًا وَيَتَّجِهُ صَوْبَ الشَّمالِ حتى يفيض بوادي الرُّمَّةِ شرقي جَبَلِ أبان، وفي الدَّهْنَاءِ - وكذا ينطق الآن - هِجْرَةٌ لِلطَّرْسَانِ - واحدهم طريسي - من بني عَمْرُو مِن حَرْبٍ، تُسَمَّى باسم الوادي، وتقع بقرب اجتماعه بوادي الرُّمَّة. ويرى بعض الباحثين أن هَضْبُ صَبِيَّة يُعرف الآن باسم (الدَّوسري) جبل مشهور، تربي فيه الصقور، يقع فوق الدَّهْنَاءِ غرباً منه، ومتصل بالجبل أرضٌ صَخْرِيَّةٌ - حَزِيرٌ مُتَقَادٌ - يُشَاهَدُ من الطريق العام من الرُّس إلى المدينة قبل الوصول إلى النهاية - انظر «بلاد القصيم» - ٩٤٣/٩٦٢ - أحد أقسام «المعجم الجغرافي».

أما صَبِيَّةُ الواردة خطأ في مخطوطة كتاب الحازمي فهي قرية قديمة تقع في بلاد بني سليم، بمنطقة مهدي الذهب (معدن بني سليم قديماً) بعيدة عن بلاد بني أسد. وقد ضبط نصر اسم صَبِيَّة في كتابه صَبِيَّةً يَدْفَعُ اللَّبْسَ.

قال نصر عن حَزِيرٍ - بالخاء المعجمة المفتوحة وراءَين مهملتين - من نواحي الوشم، من اليمامة، ساكنها عَكْلٌ. ويظهر أن صاحب «معجم البلدان» لم يطلع على كلامه، فقد اقتصر على ما ورد في كتاب الحازمي،

(٨)

الكتاب في الأصل (١١٤) ورقة عن (٢٢٨) صفحة ، إلا أن الكراسة الأولى لم يبق منها سوى صفحة واحدة ولهذا فالصفحات الباقية من الأصل (٢١١) عن (١٠٥) من الورق ، في الصفحة (٢٧) سطرًا والخط جيد وواضح (كما يظهر في الصفحات المصورة) .

الوادي بحججه فليست شجائر قرش وجلتها عسله حردعان وحرب
 ربه وهشام المعمر يقولون لعبد المطلب هنا لكنا البطي اي عاشريك
 اهل البطي وفي ذلك تقول رقيقه
 يشبهه الحمد سبي الله بلدنا لما فقدنا الحيا واجلوز المظفر
 فجاد بالما جوني له سبيل سجا فعاثت به الانعام والشجر
 سافر الله بالمعمر طابره وخبره فشره يوما به مضر
 مبارك الا من سبني العام به ما في له نام له عدك ولا خطر
كزيتاير ولد عبد مناف كان لعبد مناف اربعة بنين
 بكرهم وهو هاشم وعبد شمس وهو اكبرهم والمطلب وهو اصغرهم
 وهما واه الله لاب وامهم عاتكة بنت مرة هلاله من سلم ونوفل
 واهه واقه من بني مازن منصور احمي سلم نسا دا واجمعا وكان يقال لهم
 المحبوز فكان اولواخذ لفرس العصور حتى انتسروا والحرم هاشم احد
 لهم حمله فملوك الشام وغيرهم فاختلفوا ذلك النسب الى الشام
 وارض الروم واخذ لهم عبد شمس حمله والنجاشي الاكبر واختلفوا بذلك النسب
 الى ارض الحبشة واخذ لهم نوفل حملا والاكاسه فاختلفوا بذلك النسب الى
 العراق وارض فارس واخذ لهم المطلب حمله وملوك حمير فاختلفوا بذلك النسب
 الى اليمن فحمد الله بهم فزينا نسبا فاشبهوا بذلك المحبوز **ذكر بني**
عبد شمس بن عبد مناف كان له والوالد امية الاكبر وامية الاصغر
 وعبد امية ونوفل وعبد العزى وربيعة وحنت وهو اكبر ولده وبه
 كان يكنى فولد له من الاكبر اوسيمان واسمه عنتسه وهو اكبر ولد
 وسيمان وحرب والنوحرب والعاصر والنوالعاصر والعصر والنوالعصر
 وعمره والنوعمر وكان ابوالعاصر يقال له الامير وكان من حمله فرس
عبد مناف بن ابوالعاصر امية يكنى ابا عساله وانا عمرو
 امه اروي بنت كزيتاير ربيعة رحمة عبد شمس وهي بنت عمه النبي
 صلى الله عليه وسلم امها ام حنن بنت عبد المطلب عمه النبي صلى الله
 عليه وسلم ولد في المدينة النبوية لعبد العبد واسلم فهاجر وهاجر
 الى الحبشة مع زوجته ربيعة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اول

رجع المؤلف إلى امهات كتب السيرة والنسب ، فنقل كثيراً عن السيرة لابن اسحاق ، وابن سعد ومغازي الأموي ، وكتاب خليفة بن خياط في التاريخ ، وكتاب ابي عبيد القاسم بن سلام في النسب ، وتاريخ الطبري و«الاستيعاب» لابن عبد البر وغير ذلك من الكتب .

وهو يعتمد في كتابه هذا كثيراً على مؤلفي مصعب بن عبد الله والزبير بن بكار في أنساب قريش .

ونجد عن كتاب الموفق هذا نقولاً في «العقد الثمين» للفاسي (ج ٢ ص ٢٤٣) وفي غيره من المؤلفات المتأخرة ، مما يدل على انتشاره . وفي كتاب الموفق تراجم مطولة لكثير من الصحابة وغيرهم من مشاهير القرشيين ، نقلها عن كتاب الزبير بن بكار ، ونقله عن الزبير يصحح لنا مواضع من الجزء المطبوع من الكتاب ، كما يمدنا بمعلومات نافعة عن الجزء الذي لا يزال مفقوداً منه .

وبالإجمال فإن كتاب «التبيين في نسب القرشيين» يعتبر من المراجع التاريخية النافعة التي لا يستغني عنها من معنى بدراسة تاريخنا الإسلامي . وقد طبع كتاب «التبيين» في العراق سنة ١٤٠٢/١٩٨٢ ، قام بنشره (المجمع العلمي العراقي) بتحقيق الأستاذ محمد نايف الدليمي ، وقد اعتمد على مخطوطتين يظهر أنهما حديثتا النسخ ، وهما من مخطوطات (مكتبة الأوقاف العامة) في الموصل ، وأولاهما لم تُؤرخ ، والثانية تاريخ نسخها ١١٥٦ هـ ويرى المحقق الفاضل أن هذه منسوخة عن الأولى .

ومع ما بذله المحقق الكريم من عناية في التحقيق ، وقع في المطبوعة أخطاء كثيرة . ولو تسنى له الاطلاع على مخطوطة (دار الكتب المصرية) وعلى غيرها من المخطوطات ، لتكّن من تصحيح بعض الأخطاء التي ترجع إلى عدم صحة المخطوطتين اللتين عول عليهما في الطبع .

صَدَّر الأستاذ المحقق الكتاب بكلمة عن الأنساب وأهمية كتاب «التبيين» فيها وأنه يصحح كثيراً من الأغلاط التي وردت في كتب المتقدمين مما يتعلق بتراجم القرشيين .

ثم أورد ترجمة للمؤلف ابن قدامة المقدسي اعتمد فيها على مصادر تاريخية مشهورة.
ثم وصف نسختي المخطوط.

وذكر منهجه في التحقيق، وجاء ذلك في ثلاثين صفحة.

أما عمله في الكتاب فبدل على بذل جُهدٍ مشكور، يتجلى في الحواشي التي لا تخلو
صفحة من صفحات الكتاب منها مما يدل على سعة اطلاع على ماله صلة بالكتاب من
كتب التراجم والأنساب واللغة وغيرها.

وجاء الكتاب في (٤٣٥) صفحة - عدا المقدمة - ثم المصادر، فالفهارس العامة من
(ص ٤٦٦ إلى ص ٥٩٢).

والحق أن المحقق الفاضل بذل جهده فبدأ أثر هذا الجهد في إبراز هذا الكتاب
بصورة حسنة.

وهذا لا يمنع من إبداء بعض ملاحظات مصدرها مخطوطة (دار الكتب المصرية)
وهي ملاحظات منها ما يتعلق بإضافة نصوص أُلْحِقَتْ في الهوامش تتعلق بموضوع
الكتاب، وليس في تلك الهوامش ما يفهم منه هل هي من وضع المؤلف، أو من إضافة
أحد العلماء.

إلا أن في آخر إحداها اسم (عبد المؤمن)، ولعله عبد المؤمن الدمياطي، وهو عالم
جليل له عناية بكتب الأنساب.

ولا شك أن تلك الإضافات لها قيمتها لصلتها بموضوع الكتاب، وهي في الوقت
نفسه منقولة عن مصادر أصبح بعضها مفقوداً، ككتاب الزبير بن بكار.

وهذه الإضافات سأفرداها بعد ذكر الملاحظات التي تتصل بتحقيق النص.

وها أنا أذكر منها ما أراه صحيحاً وأترك منها ما لا يؤثر في سياق النصوص وان
خالف ما ورد في المطبوعة، لأنني لست على يقين من صحة كل ما ورد في المخطوطة التي
عولتُ عليها بل اتضح لي وقوع كلمات مصحفة وأخرى مُحَرَّفَة، ولهذا فلن أذكر إلا

ما أَطْمَئِنُّ إِلَى صِحَّتِهِ.

ويلاحظ أن نقص مخطوطة (دار الكتب المصرية) من أول الكتاب إلى (ص ٦٧) من المطبوعة عند قول المؤلف: (قال مصعب) في الكلام على أولاد رسول الله ﷺ ، فما قبل ذلك مفقود من النسخة المصرية.

وها هي الملاحظات:

١ - ص ٦٩: (فبعثها مع ابن عمه كنانة بن عدي).
والصواب كما في المخطوطة: (مع ابن ابن عمه كنانة بن عدي) لأنَّ أبا العاص هو ربيعة وابنه عدي، وكنانة هو ابن عدي، فهو ابن ابن عم أبي العاص، وليس ابن عمه القريب.

٢ - ص ٦٩: (فألقت وأهراقت الدماء).

والصواب: (فألقت ذَا بَطْنِهَا وَأَهْرَاقَتِ الدَّمَاءَ).
والمُلْقَى هو جنينها الذي في بطنها.

٣ - ص: ٧٠ (بمرض رقية).

والصواب: (يُمرضُ رُقِيَّةً).

٤ - ص ٧١: (فأول ما أعطاني النبي ﷺ).

وفي المخطوطة: (فأول ما أعطانا النبي ﷺ).
لأنها تتحدث عَمَّنْ غَسَلْنَ أُمَّ كَلْثُومٍ وَهِنَّ نِسَاءٌ.

٥ - ص ٧٢: (فدعت بجرائد رطبة فحشتها).

في المخطوطة: (فَحَشَّتْهَا) وهذا هو الصواب، وأشار المحقق إلى أن هذه الكلمة وردت في إحدى مخطوطتيه. فالجرائد حُنِيْتُ لتوضع فوق النعش ترفع الستارة فيبدو ما فوق النعش مرتفعاً، لثلا يبرز جسم الميت واضحاً فوق النعش وهذا ما أرادت فاطمة.

٦ - ص ٧٣: (زيداً بن ثابت).

وفي المخطوطة: (زيد بن ثابت) والنساح المتقدمون يتساهلون بإثبات الألف في هذا الموضوع..

٧ - ص ٧٤: (على كتابة الرسائل).

وأشار المحقق الفاضل إلى أن ما في المخطوطتين (كتاب الرسائل). وهو كذلك في مخطوطة (دار الكتب)، وله وجه من الصحة، ولهذا لا أرى تغيير النص.

وفي هذه الصفحة أيضاً: (عبدالله بن الأرقم الزهري).

وفي المخطوطة (عبدالله بن الأرقم بن عبد يغوث بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن قصي).

وفي الصفحة نفسها: (ذكر عمرو بن شبة).

والصواب: (عمر بن شبة) العالم المعروف.

٨ - ص ٧٦: (حجير بن حبيب بن سول).

والصواب كما في المخطوطة: (حُجَيْرُ بن رِثَابِ بن حبيب بن سُوءاءة بن عامر).

وفي هذه الصفحة أيضاً: (جندب بن كليب بن النمر بن قاسط).

والصواب: (جندب بن كليب، من النمر بن قاسط).

٩ - ص ٧٧: (فأجرجه) في موضعين.

والصواب: (فأخرجه).

وفي الصفحة نفسها: (وداواه في عنقه).

والصواب: (ورِدَاوُهُ في عنقه).

١٠ - ص ٧٨: (فأتوها وأعطوها رشوتها).

وفي المخطوطة: (فأتوها بـجـيـير وأعطوها رشوتها).

وفي هذه الصفحة: (أُخْرِجَتْ عشرة من الابل).

والصواب: (أُخْرِجَتْ عَشْرٌ من الابل).

وفي هذه الصفحة: (فوقع على عبدالله).

وفي المخطوطة: (فخرج على عبدالله).

وفي هذه الصفحة: (فلم يزل يزيد عشراً حتى بلغت الإبل مئة).
وفي المخطوطة: (فلم يزل يزيد عشراً عشراً حتى) .. الخ.

١١ - ص ٨٠: (فأما الحارث فكان رجلاً على عهد رسول الله ﷺ وتزوج) ..

الخ.

وفي المخطوطة: (فأما الحارث بن نوفل فكان رجلاً على عهد رسول الله ﷺ وأسلم عند إسلام أبيه نوفل على عهد رسول الله ﷺ وتزوج) .. الخ.

١٢ - ص ٨١: (أوصاه أن يزوجها وخشي أن يزوجها معاوية).

وفي المخطوطة: (أوصاه أن يتزوجها وخشي أن يتزوجها معاوية).

وفي الصفحة نفسها في ذكر من يشبه برسول الله ﷺ: (والحسين بن علي).
وفي المخطوطة: (والحسن بن علي).

١٣ - ص ٨٢: (المرء لا يبقى له السُّلامى).

وفي المخطوطة: (المرء لا تبقى له السُّلامى).

وفي هذه الصفحة: (لو بعثنا بيننا هذين الفضل بن العباس) .. الخ.

وفي المخطوطة: (لو بعثنا ابنينا هذين، للفضل بن عباس) .. الخ.

وفي هذه الصفحة: (فجاءهما على تلك الحال).

وفي المخطوطة: (فجاءهما عليٌّ على تلك الحال).

وفي هذه الصفحة: (دم ابن ربيعة).

وكلمة (ابن) أضافها المحقق، ولا أرى لإضافتها محلاً، فالدم لربيعة لأنَّ المقتول ابنه.

١٤ - ص ٨٣: (اخرجا ما تصدران).

وفي المخطوطة: (اخرجا ما تصوران). ولعلها الصواب.

وفي هذه الصفحة: (تحت حبان بن واسع).

وفي إحدى مخطوطتي المحقق (جبار بن منقذ).

وفي مخطوطة دار الكتب: (حبان بن منقذ). وهو الصواب كما في «الاصابة» رقم

الترجمة (١٥٥٤) أما حبان بن واسع فهو حفيده يروي عنه كما يفهم مما ورد في «الإصابة».

١٥ - ص ٨٤: (فقال عثمان هذا ابن عمك).

وفي المخطوطة: (هذا عمل ابن عمك). وهو الصواب إذ المقصود عمل علي حين أفتى بالميراث للمرأة.

وفي هذه الصفحة: (فقد برح الخفاء).

وفي المخطوطة: (فقد برح الخفاء). وهو الصواب.

وفي الصفحة أيضاً: (بين السفيا والعرج) وكذا في الحاشية.

والصواب: (بين السقياء والعرج) - بالقاف - وهو موضع مشهور في طريق مكة إلى المدينة ويعرف الآن باسم (أمّ البرك) - جمع بركة -.

١٦ - ص ٨٥: (والله لأثبتن اليوم بين يدي رسول الله ﷺ).

وفي المخطوطة: كما في إحدى مخطوطتي المحقق (لأبليّن اليوم) .. الخ، ويظهر أنها هي الصواب.

وفي هذه الصفحة: (وآخر من نخرج منه).

وفي المخطوطة: زيادة: (لا يجاوز طرفه شرك نعله).

١٧ - ص ٨٦: (ارقت وباب ليلي).

وفي المخطوطة: (أَرَقْتُ وبات ليلي).

وفي هذه الصفحة: (واضحت).

وهي (فأضحت).

وفيهما: (يكاد بنا). وهي (تكاد بنا).

وفيهما: (فاني لم أسلف بخطيئة).

وفي المخطوطة: (فإني لم أتتطف بخطيئة).

وفي الهامش: (التنطف بالتحريك، التلطف بالعيب، يقال: هم أهل الريب والتطف، وقد نطف الرجل بالكسر إذا اتهم بريية، وأنطفه غيره ونطف الشيء إذا

١٨ - ص ٨٧ : (لضعيفها حق من قوتها).

وفي المخطوطة (لضعيفها حقه من قوتها).

وفي هذه الصفحة : (بموجد بعد أبيه فرد).

وفي المخطوطة : (بمؤجد بعد أخيه فرد).

وفي الهامش : (دخلوا مؤجد مؤجد أي فرادى).

١٩ - ص ٨٨ : (طلبت محمداً في مطلبه).

وفي المخطوطة : (طلبت محمداً في مظانه).

وفي هذه الصفحة نفسها : (وما الآية يا ابن أخي؟ قال : ترى تلك الشجرة).

وفي المخطوطة : (قال : وما الآية يا ابن أخي؟ قال : أريك شيئاً لا يستطيع أحد أن

يريكه، قال : فأرنيه، قال : ترى تلك الشجرة) .. الخ.

وفي الصفحة نفسها : (فدعا رسول الله) .. الخ.

وفي المخطوطة : (قال : فدعا رسول الله) .. الخ.

٢٠ - ص ٨٩ : (يا عم عندك اتبعني).

وفي المخطوطة : (يا عم عهدك اتبعني).

وفي هذه الصفحة : (ما ترونه يريد تسليمه).

وفي المخطوطة : (ما ترونه يريد؟ أترونه يريد أن يسلمه) ... الخ.

وفي هذه الصفحة : (ورب هذا البيت الحرام لو كنتم) ... الخ.

وفي المخطوطة : (ورب هذا البيت الحرام والبلد الحرام لو كنتم) ... الخ.

وفي هذه الصفحة : (يعلم خيار الناس).

وفي المخطوطة : (تعلم خيار الناس).

وفي هذه الصفحة : (نبياً كموسى).

وفي المخطوطة : (وزير موسى) .. الخ.

(للکلام صلة)

حمد الجاسر

الذَّهَابُ وَالكَوْرُ

وما حوَّلهما من المواضع

[انظر «العرب» من ١٧ ص ٨٨٦/٨٨٧]

جاء في «معجم البلدان»^(١) قوله: الذهب: بضم أوله وآخره باءٌ موحدة.

وقرأت بخط ابن نباتة السعدي الشاعر في شعر لييد بن ربيعة العامري: الذهب:
بكسر أوله والضم أكثر. هو غائط من أرض بني الحارث بن كعب، أغار عليهم فيه عامر
بن الطفيل وعلى أحلافهم من اليمن. قال لييد بن ربيعة:

حَتَّى تَهَجَّرَ فِي الرِّوَا حِ وَهَاجَهَا طَلَبُ الْمَعْقَبِ حَقَّهُ الْمَطْلُومُ
إِنِّي امْرُؤٌ مَتَعْتُ أَرْوَمَةَ عَامِرٍ ضَيْبِي وَقَدْ حَقَّقْتُ عَلَيَّ خُصُومُ
مِنهَا حُوِيٌّ وَالذَّهَابُ وَقَبْلَهُ يَوْمَ بَسْرُقَةٍ رَحْرَحَانَ كَرِيمُ
وقال عامر بن الطفيل:

وَنَعُدُّ أَيَّامًا لَنَا وَمَآثِرًا قَدِمًا تَبَدُّ الْبَدْوِ وَالْأَمْصَارًا
مِنهَا حُوِيٌّ وَالذَّهَابُ وَبِالْصَّفَا يَوْمَ تَمَهَّدَ مَجْدُ ذَلِكَ فَسَارًا
وقال النابغة الجعدي^(٢):

أَتَاهُنَّ أَنْ مِيَاهَ الذَّهَابِ فَالْأَوْقِ فَالْمِلْحِ فَالْمَيْثِبِ
وقال أبو دُوَادِ الرُّوَّاسِيُّ الْكَلَابِيُّ^(٣):

لِمَنْ طَلَّلُ كَعُنُونِ الْكِتَابِ بِيَطْنِ أَفَاقِ أَوْ بَطْنِ الذَّهَابِ
وقال النابغة الجعدي^(٤) أيضًا:

فَذَهَابِ الْكَوْرِ أَمْسَى أَهْلُهُ كُلُّ مَوْشِيٍّ شَوَاهِ ذِي رَمَلٍ
دَارُ قَوْمِي قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَهُمْ عَنَّتِ الدَّهْرَ وَعَيْشُ دُو خَبَلٍ

وهنا نرى تكرار الذهب ومواضعه كثيراً في أشعار بني عامر، ومنهم من نسبه إلى الكُور كالجعدي وهي نسبة صحيحة، يشتمها الواقع الآن، وسنوضحه فيما بعد، وهذا الكُور هو ما دعاه الهمداني كُورَ عامرِ تيم، فهو ذكره وفرَّق بينه وبين الكُورِ جبل رنية. قال أوس بن مُدْرِك (٥) :

تَبَالَةُ وَالْعِرْضَانِ تَرْجُ وَيِيشَةُ وَقَوْمِي تَيْمُ اللَّاتِ وَالْإِسْمُ خَتْمُ
وقال النابغة الجعدي (٦) :

وَنَحْنُ أزلْنَا مَدْحِجًا عَنْ ديارِهَا فزَالُوا وَكَانُوا أَهْلَ تَرْجٍ وَعَثْرَا
ولعل هذه الأكوار جبل رنية وكُور أثال والكُور هذا الذي نحن بصدده، هي التي عناها الجعدي حين قال :

جَلَبْنَا مِنَ الْأَكْوَارِ وَالسِّيِّ وَالْقَفَا وَيِيشَةَ جَيْشًا ذَا زَوَائِدَ جَحْفَلَا
وقد قال ذلك الجعدي أيام تماسك قومه بني عامر، ونزولهم في أسافل أودية السراة الشرقية وما حولها وفي عالية نجد. وكما هو معروف لما لهذه القبيلة من قوة وكثرة قبل تفرقها أيام الفتوحات الإسلامية.

قال حميد بن ثور الهلالي (٧) :

لَيْبَالِي دَنْبَانَا عَلَيْنَا رَحِيْبَةٌ وَإِذْ عَامِرٌ فِي أَوَّلِ الدَّهْرِ عَامِرُ
ولعل العُجَيْرَ السُّلُولِيَّ (٨) وهو من سكان يشة عنى كُورَ عامرِ تيم حين خاطب بعض قومه وقد جنى جنابة فلجأ إلى هذا الكُور قال :

أَمِنْ أَجْلِ شَاةٍ بِنْتًا بِقَدَالَةِ مِنَ الكُورِ تَجْتَابَانِ سُودَ الْأَرَاقِمِ
وهذا الكُور يعرف اليوم - بكور (بريهة) أو آل عمير، نسبة لسكانه هاؤلاء من سبيع أهل رنية، ويقع الكور من مدينة يشة ناحية الشمال الغربي بحوالي ٦٨ كيلاً تقريباً، وهو على ضفة وادي رنية من الجنوب، حينما يكون وادي رنية في الموضع الواقع بين أبيدة وتبالة في الطرف الجنوبي الغربي من حرة بني هلال. وهو عبارة عن سلاسل جبلية عظيمة، ويصدر منه جنوباً حيث امتداده أكمة حمراء عظيمة، يفصل بينها وبين الكُور

رَبِيعٌ يدعى ربيع الثُّلُمَاءِ، وتسمى الأكمة بالكُوير تصغير كُور. فيقال: الكُور والكُوير. وهو يقع من الكور جبل رنية ناحية الجنوب الغربي في موضعه المذكور من الوادي، ويبعد عن جبل رنية مسافة ١٧٥ كيلاً تقريباً. وقد اشتبه الأمر على المرحوم محمد بن عبدالله بن بليهد^(٩) حينما ذكر أن الكور جبل رنية لقبائل من سبيع يقال لهم (بُرْهَة)^(١٠) وفيه كانت حروب بين سبيع أهل رنية^(١١) الزكور وبين (برهَة)، وقال: فيه نخيل يقال لها الأملح، ثم عاد وذكر ثانية أن الكور جبل رنية جبل يطل على رنية من الناحية الغربية الجنوبية، وفيه من يسميه جبل الجامعة من سبيع. ونقول: إن كور بُرْهَة هو ما ذكرناه سابقاً. وأن الذي أكثر ذكره ابن بليهد وفيه قامت الحروب وفيه نخل الأملح هو الكُور جبل رنية، والأملح يقع منه غرباً، وهو سلسلة جبلية عظيمة تمتد من الشمال إلى الجنوب ٧٥ كيلاً وفي نهايته الشمالية الغربية يقع كور أثال، ويقابله غرباً جبل بُصَيْع، ونهايته الجنوبية تقابل نهاية نفود حُنْجُرَان^(١٢) ومنقع الجاهلية في حقف الرملة مما يلي نهاية الجبل. والجاهلية بئر تقع في نهاية الكُور، مما يلي الرمل، وفي المنقع تنتهي سيول كل الأودية والشعاب الآتية:

حَوِيٌّ - (الحاوي) وخذَانُ:

وهذان الواديان يكتنفان سوادة آل عُمير الواقعة شرقي كُورهم، فالحاوي يأتي من تلقى شعابها المنحدرة جنوباً، ثم يتجه شرقاً حتى يخلف معظمها شمالاً منه، ثم يحويها مسيله متجهاً شمالاً تماماً، وقد أصبحت منه كلها غرباً حتى يلتقي بـ(خذَان) وخذَانُ ينحدر من شعاب السوادة المتجهة شمالاً، ويستقبلها ويذهب محاذياً السوادة من الشمال حتى يلتقي بالحاوي عند (الحصاة) على الطريق العامة إلى بيشة من رنية فيصبحان وادياً يذهب حتى يقطع العرْقوب، ويصب في المنقع المذكور، كما أن المنقع أيضاً يستقبل سيل وادي السُّلَيْل الذي يأتي من الغرب مستقبلاً هو أيضاً سيول وادي المياه، الذي ينحدر من كُور بُرْهَة جهة الشرق، فتلتقي هذه الأودية في المنقع ما بين نفود حُنْجُرَان ونهاية الكور، وإذا زادت سيول تلك الأودية على المنقع فإنها تذهب ما بين الرمال والجبل حتى تصب في نهايات (الْحُمَّان) وهي بُرْقَة تقع في حقف رملة حنجران من الشمال جنوبي

مدينة رنية على بعد ١٥ كيلاً وتشاهد من نفس المدينة.

ونقول: إن الذهب كما هو معروف اليوم - بكسر أوله - هو منخفض من الأرض واسع، وفي أصله وادٍ عظيم، يأخذ سيله الناس إذا سال في غرةٍ منهم. وسيله يأتي من الغرب، ويذهب شرقاً مسافات طويلة وعندما يقرب من جبال الجفر يأخذ اتجاهه نحو الجنوب، حتى يصب في مجرى وادي بيثة المعروف في الغرب من مورد (عُقيلان) الواقع في بطن وادي بيثة.

وفروع وادي الذهب يأتي أهمها من جبال الكور - كور آل عمير - الواقعة على ضفة وادي رنية من جنوب، ومن غائط الذهب جهة الشمال الغربي وله فروع أخرى تأتي من جبال تقابل جبال الكور من الجنوب والجنوب الغربي، مثل جبال الأسد وجبل صدعه. فن جبال الكور تأتي هذه الفروع (الدهنمي) و(النهملي) و(ومذارية) و(شجعة) و(المطرية) وغير ذلك من الشعاب وفي كل ذلك مياه للبادية عادية وحديثة، ومن جبال الأسد يأتي كل من وادي (الجمي) و(الرشاءة) ومن جبل صدعة يأتي وادي (قرواح) (١٣) و(النعجة) و(خارب) وغير ذلك من الشعاب.

ثم تلتقي جميع الروافد المذكورة الآتية من الشمال الغربي والأخرى من الجنوب الغربي وتنحدر في غائط الذهب وهي أصله الأول ومنابعه الدائمة. والذهب يقطعه طريق المسافر من رنية إلى بيثة وهو إلى الأخيرة أقرب.

والحاوي يقع منه جهة الشمال غير بعيد، وكثيراً ما يقرن اسميهما في ناحيتهما. وذلك لقربهما من بعضهما وهما يقعان في منطقة من أفضل المناطق الرعوية وأكثرها شعاباً ورياضاً ومراعي، ويمتدُّ الذهب نحو الشرق أكثر من ١٤٠ كيلاً حتى نهايته في بيثة، فهناك موضعان لها ذكر في أشعار المتقدمين وأخبارهم وهما: (اسن) و(الجفر) وكلاهما يقعان في وسط الذهب، فالأول يقع في بطن الذهب، والثاني على الضفة الشمالية مما يلي رنية. قال النابغة الجعدي: (١٤).

بمغاميد فأعلى أسن فخنانات فأوق فالحجبل

وقال نعيم ابن أبي بن مقبل العجلاني (١٥) :

زارتكَ دهَاءٌ وهنَّا بعدَ ما هجعتْ عنكَ العيونُ يَطنُّ القاعَ منْ أُسنِ
ولعل أُسنَ الواردِ ذكره هنا هو ما يعرف اليوم باسم (أبوسنون) وهو جبل متوسط
الحجم (١٥) ، يقع في بطن الذَّهَابِ ، يمتد من الغرب إلى الشرق فيه آكام حُمْر تعلوه
الرمال ، وتحيطه في موضعه .

والمشاهد له على البعد يحسبه أيرق ، شهرة هذا الجبل أكبر من وضعه فهو يتوسط
المراعي الجيدة وهو أيضاً يقال : إنه الحَدُّ بَيْنَ الأَكَلِيَّةِ (١٦) والسُّعِيَّةِ منذ القدم .
وفيه أخبار تركناها للاختصار .

أما الموضع الثاني : فهو الجفاء أو الجفر كما يعرف اليوم .

قال السُّلَيْكُ بنِ السُّلَيْكَةِ (١٧) :

لِحُثْمِ إنْ بَقِيْتُ وإنْ أُبُوهُ أَوَارُ بَيْنَ بِيْشَةَ أَوْ جُفَارِ
وقال الشاعر العامي :

يَا وَارِدِ جَفْرُ الذَّهَابِ بُمُوشِيكَ تَلَقَى جَمَامَ وَافِرَةَ مَا ثَمَاحِي
العقلة اللَّيِّ دَائِمَ الدَّوْمِ تَشْفِيكَ وَأَنْ كَثَرُوا الوَرَادَ مَا مِنْ نَزَاحِي

ونقول : إن الجفر جبال حمراء ، متداخلة ، لها رؤوس كثيرة عالية وتقع على ضفة
وادي الذهب ، ويقابلها من الشمال هضابُ السُّتْرِ ، وفي قاع الجفر من الشمال بئر عادية
قديمة ، وجدت في السنوات الماضية وسميت المقيلية ، وهي كثيرة الماء عذبة ، واسعة
القدر ، ولعلها ما يعرف قديماً باسم (الخرماء) . الوارد ذكرها في شعر أبي ذؤاد الرُّوَاسِي فِي
وقعتهم بمذحج أيام فيف الريح قال :

أَتَانَا أَنْ بِالْخَرْمَاءِ مِنْهُمْ سَوَامَهُمْ وَدُونَ الْفَيْفِ شَاءُ (١٨)

ويذكر الفيف : هناك موضع يتوسط المواضع التي ورد ذكرها أيام فيف الريح في
أشعار بني عامر ، ويعرف بحزم مريح ، ولعله تحريف فيف الريح ، والمواضع هي على

الترتيب من الجنوب إلى الشمال: الذهب، حوي، الفيف، العرقوب، كورى أثال، ويضيع.

قال أبو عبيدة: (١٩) كانت وقعة فيف الريح وقد بعث الرسول ﷺ في مكة قال: كانت بنو عامر (٢٠) تطلب بني الحارث بن كعب بأوتار كثيرة فجمع لهم الحصين (٢١) بن يزيد الحارثي، وكان يغزو بمن يتبعه من قبائل مذحج، وأقبل في بني الحارث وجعفي وزبيد وقبائل سعد العشيرة ومُراد وصداء ونهد، واستعانوا بقبائل خثعم، فخرج شهران وناهس وأكلب عليهم أنس بن مدرك (٢٢) وأقبلوا يريدون بني عامر، وهم منتجعون (فيف الريح) (٢٣) ومع مذحج النساء والذراري، فاجتمعت بنو عامر كلها إلى عامر بن الطفيل (٢٤) ما عدا بنو هلال بن عامر لم يشهدا منها أحد.

قال: فالتقى القوم فاقبلوا قتالاً شديداً ثلاثة أيام، يغادونهم القتال، وأسرع القتل في الفريقين جميعاً ولم يشتغل بعضهم عن بعض بغنيمة.

قال عامر بن الطفيل (٢٥):

والحي من كعب وجرم كلها بالقاع يوم يحثها الجند
بالكور يوم نوى الحصين وقد رأى عبد المدان خيولها تعدو

الكور هنا: كور أثال - انظر معجم البكري -

وقال ذو الجوشن أوس بن الأعور الضبائي: (٢٦) يرثي أخاه الصميل بن الأعور الضبائي وقد أصيب في أثال، قال:

أمسى بكور أثال لا براح به بعد اللقاء وأمسى خائفاً وجلاً
وقال أبو دواد الرؤاسي: (٢٧):

ونحن أهل يضيع يوم واجهنا جيش الحصين طلاع الخائف الكرم
ساقوا شعوباً وعساً من ديارهم ورجل خثعم من سهل ومن علم
وقال أيضاً:

ظلت يحابر تدعى وسط أرحلنا والمستميتون من حاء ومن حكم

حَتَّى تُولُوا وَقَدْ صَارَتْ غَنِيمَتُهُمْ طَعْنَا وَضَرَبَا عَرِيضًا غَيْرَ مُقْتَسَمٍ
وقال عامر بن الطفيل (٢٨) :

آتُونَا بِشَهْرَانَ الْعَرِيضَةَ كُلَّهَا وَأَكْلِبَهَا فِي مِثْلِ بَكْرِ بْنِ وَاثِلٍ
وقال أيضاً:

وَخَشَعٌ حَيٌّ يَعْدِلُونَ بِمَدْحِجٍ وَهَلْ نَحْنُ إِلَّا مِثْلَ إِحْدَى الْقَبَائِلِ
يخابر: مراد، حاء: بطن من حكم.
كور أثال ويُضيع جبلان.

هضب الأجرس والعرقوب (٢٩) يعتبران موضعاً واحداً لقربهما من بعضها.

ونقول: إن جميع المواضع التي ورد ذكرها في تلك الأشعار القديمة - ما زالت تُعرف حتى اليوم بتلك الأسماء، وقد نوضح ذلك على مضمون تقريبي لبعض ما ورد ذكره سابقاً من أودية وشعاب وجبال لها صلة بموضوعنا هذا.

حَوِيٌّ: ويعرف بالحاوي، وهو وادٍ تأتي فروعُه من سوادة آل عُمَيْر، الواقعة شرقي كُورِهِمْ، ثم ينحدر شرقاً، محاذياً وادي الذهب من الشمال، ثم ينعرج إلى جهة الشمال تماماً عندما يقرب من هضاب تُسمى مَبْدَا النعام، ويذهب شمالاً حتى يخلف كل الحُشُوش والآكام في منطقتِه، سالكاً فجاً واسعاً بين تلك المرتفعات، وبهذا يكون قد حَوَى معظم الحُشُوش والسوادة منه غرباً، وهو منها شرقاً، مستقبلاً كل شعابها وأوديتها النازلة منها جهة الشرق. وعند خروجه شمالاً يلتقي بوادٍ آخريأتي من الغرب إلى الشرق يماثل الحاوي في شهرته، هو وادي خَدَّان، ثم يلتقيان قرب الحَصَاة المعروفة بحصاة خَدَّان، ثم يصبحان وادياً واحداً يذهب شرقاً، يفرغ في أرض دَمْتَه بِرَاح، تنبت الرَّمْثَ، وعندما يصل هذا الوادي إلى أْبْرُق الرَّمْثَة، فإنه ينعرج أيضاً جهة الشمال الشرقي، ويذهب حتى يقطع عرْقُوب التَّلِيَّةِ شرقي جبل خَشْرَم وهضابه، ثم يذهب حتى ينهي سيله في مَنْعَعِ الجاهلية، في حُقْفِ نَهَاية نُفُودِ حُنْجُرَانِ من الشمال، وفيه الريح إذا كان هو الموضع المعروف اليوم بحزم مريح يقع من منعرج الوادي عند ابرق الرمثة، جنوباً غير بعيد، وعرْقُوب التَّلِيَّةِ وهضاب خَشْرَمِ منه شمالاً على القرب، وكل ذلك على الطريق العامة الى بيشة، من رنية جنوباً ٥٨ كيلاً تقريباً.

الحواشي :

- (١) ياقوت الحموي رسم (الذهاب).
 - (٢) «معجم ما استعجم للبكري» رسم (المشب).
 - (٣) نفس المصدر رسم (أفاق).
 - (٤) نفس المصدر رسم (الكور).
 - (٥) صفة جزيرة العرب تحقيق ابن بليهد ص ٢٨٥.
 - (٦) البكري رسم (ترج) و(الكور).
 - (٧) ديوان حميد بن ثور.
 - (٨) «معجم البكري» رسم (الكور).
 - (٩) «صفة جزيرة العرب» تحقيق ابن بليهد ص ٣١١ . ٤٠٤.
 - (١٠) وسيع على العموم هم بقايا بطون متعددة من قبيلة بني عامر بن صعصعة القيسية العدنانية المعروفة والتي هاجرت كبقية قبائل شبه جزيرة العرب إلى الأقطار المجاورة أثناء الفتوحات الإسلامية. فهاجرت منها جماعات كثيرة إلى العراق والشام ومصر وشمال أفريقيا وغيرها. وحروب سيع في رنية التي حدثت بين بطونهم سواء بين الزكور وربة أو بين الزكورين، أو بين ريبة أو بمساعدة أحدهم على الآخر هذه فعلاً حدثت حروب طويلة ولها أيام معروفة هي يوم الأملح، الحتق، غتران، التغذوة، غدبر الطريق، عسلان.
 - وقد يكون هذا الأخير أعظمها وآخرها، وهذه الحروب تقوم لأتفه الأسباب، حتى كادت أن تقضي على بعض البطون قضاء تاماً، ولعل طغيان المصيبة البغيضة وحب الانتقام كان وسيلتهم فكانت تلك الحروب على الرغم من شعورهم بوحدة نسبهم وائتائهم إلى أصول واحدة ولعلمهم اقتتلوا كما اقتتل فرعا بني عامر - بنو جعفر بن كلاب وبنو أبي بكر بن كلاب - بسبب ابن ضياء الأسدي «النقائص» ص ٥٣٣، وكذلك بين بني جعفر بن كلاب والفضياب بن كلاب - نفس المصدر - ص ٩٣٧، وكحرب الفساد بين بطون طيء - ابن الأثير ٣٨٨/١.
 - (١١) ريبة أو آل عمير هم المكحلة، الصنادلة، المفالحة، المشاعية، أربعة بطون فقط. والذكور ويقال لهم أولاد علي وهم ثمانية بطون هم القراعة السودة، آل محمد، الجامعة، المراغين الشامسات، الملوخ، الوزران، وهاؤلاء هم سكان الروضة والروضة، قاعدة مدينة رنية، والقرى التابعة لها وهناك بطن الروبة يسكن رنية قيل أنهم من بني هلال بن عامر.
 - (١٢) انظر مجلة «العرب» ص ٧ ص ٧٠٥.
 - (١٣) قال: الشاعر العامي:
- قَبْلِكُمْ وَأَنَا هَلْ الدَّيْرَةَ
يَوْمَ مَسْزَلِكُمْ وِراءَ قَرْوِاجِ
- (١٤) معجم البكري رسم (حنانة)
- ونوضح هنا ما قد يكون هو المقصود في شعر الجعدي.
- ١ - مغاميد: تصحيف مغاميد وتعرف الغاميد - بالعين المهملة - وهي هضاب تقع جنوب غربي بلدة الحنينة على ضفة وادي بيشة من الجنوب.
 - ٢ - اسن ويعرف أبو سنون جبل يقع في بطن الذهب معروف.
 - ٣ - حنانان وهي الحنينات وهن مجموعة بُرق، في جوفها بئر عادية مطوية بالحجر وهي اليوم في قبيلة الجامعة من سبيع أهل رنية، وتقع مقابل نهاية نفود حنجران من الجنوب، وتبعد عن عرقوب التلية سبعة أكيال تقريباً ناحية الجنوب الشرقي.
 - ٤ - أوق قد يكون هو وطف - وهي حشة سوداء متداخلة على ضفة وادي بيشة من الغرب إلى الشرق من منرج الذهب، وبالغرب منها جنوباً في بطن وادي بيشة مورد ماء يعرف باسم دويرج تمتلكه بعض قبائل بيشة.

٥ - الجبل ولعله يقصد - الجبل - بالحاء وهي بالجمع الجبال - وهي مجموعة شعاب تنحدر من السوادة الواقعة شرقي منحرج الحاوي شمالاً، وتذهب سيولها متوازية جهة الشرق وبعضها قد يصب في مجرى وادي يشة كالزائيدة مثلاً وهي تقع في أنحصب المواضع المعروفة جنوب رنية.
انظر كتاب «الأغاني» وقصة توبة بن الحمير في الراشدة تلك.

(١٥) معجم البكري رسم (أسن).

(١٦) ووجد في نسخة تالفة أن الحدّ بين الأكلية والسيعة قدماً كان هضبة الخلصة. وجبل (أبو سنون) المذكور وشعلان الراشدة وهذه المواضع هي بالترتيب من الغرب إلى الشرق على اتجاه واحد ما بين يشة ورنية.
(٥) العرب: مفهوم شعر النابغة وشعر العجلاني أن أسن ليس جبلاً، وأنه أرض (بطن القاع) و(أعلى أسن) والعامية كثيراً ما يسمون الجبل ذا الشاي البارزة (أبو سنون) فتعالق في جنوب القصيم غرب رامة يعرف الآن باسم (أبو سنون).

(١٧) نفس المصدر رسم (جبار) مع الاختلاف في الاسم هل هو (جفار) أو (جبار).

(١٨) انظر مجلة العرب. ص ٩ ص ١٥٥.

(٥) مفهوم قول الشاعر أن الحرماء أرض ترعى فيها سائمة الأنعام وليست بئراً.

(١٩) انظر أيام العرب ص ١٣٢ وما تشير إليه من مراجع.

(٢٠) بنو عامر من قبيل عيلان ومنهم بطون كثيرة وكان عليهم عامر بن الطفيل.

(٢١) هو ذو القصة من الحارث بن كعب. البكري رسم (فيف الرياح).

(٢٢) أسن بن مدرك الحتمي.

(٢٣) انظر «معجم البلدان» و«معجم ما استعجم» و«الفتاوى» و«العقد الفريد» و«نهاية الأرب» للتويري.

(٢٤) «أيام العرب» ١٣٥ بُصِّعَ جبل يقع غربي كور أنال وفيه مورد ماء قديم.

(٢٥) نفس المصدر من معجم البكري رسم (فيف الرياح).

(٢٦) نفس المصدر.

(٢٧) المصدر السابق و«الكامل» لابن الأثير ٣٨٧/١ وأيام العرب.

(٢٨) المصدر السابق.

(٢٩) العرُوب هنا هو جبل من الرمال تمتد من الشرق إلى الغرب، وهو امتداد لنهاية نفود خنجران غرباً ويقف رأس العرُوب عند جبل خشم وهضابه، وهذا يقع على الطريق من رنية إلى يشة وهذا العرُوب كثيراً ما يخيف أصحاب السيارات لأنه يعوقها عن السير حيث تمسكها الرمال وتعرقل سيرها، ويضاف إلى اسم العرُوب التلّة هضاب شمالي جبل خشم، وسميت لذلك لوجود نبات بكثرت حولها يعرف باسم التلّ، نبات عشبي صغير رطب تفضله الإبل على غيره.

وقد يكون هذا العرُوب من المواضع التي دارت فيها أيام فيف الرياح بين بني عامر وبين مذحج وأخلاطها خاصة وأنه يتوسط المواضع التي دارت فيها المعارك فهو ينصفه مجرى حوي قبل أن ينتهي في المنع، والهضاب الذي يدعى اليوم باسم خشم والوصيم والتلّة وما حولها قد يكون هو هضاب الأجرس الوارد في شعر لييد في قوله:

يا بشرٍ بشرَ بني إسادٍ أَيْكُم
أَدَى أَرْيَكَةَ يَوْمَ هَضْبِ الْأَجْرَسِ
وذلك أن جارية للييد سوداء أخذها بنو الديان في ذلك فلما علموا أنها للييد أرسلوها لم يُدر من أرسلها وتدعى أَرْيَكَةَ.

فهيد بن عبدالله بن تركي السبيعي
رنية/الصالحية

مع القراء في أسئلتهم وتعليقاتهم

بنو هِزَّان .. أين بلادهم القديمة؟!

... ذكرتم في كتاب «جمهرة أنساب الأسر المتحضرة» - ص ٩٦٠ - أن الهزازنة استولوا على الحرّيق ونعام أخذوه من القواودة من سبيع سنة ١٠٤٠ هـ فأين بلاد الهزازنة القديمة قبل استيلائهم على الحرّيق؟

الرياض: سعود بن صالح

«العرب»: ما في الكتاب المذكور منقول عن مؤرخي نجد كابن بشر وابن عيسى، وقد أوضح مؤلف الكتاب رأيه حياله، كما أورد نصوصاً عن سكنى الهزازنة لوادي الحرّيق وما حوله قبل القرن الحادي عشر بقرون كثيرة. بل ذكر أن بني هِزَّان كانوا يسكنون تلك الجهات قبل الاسلام.

ويظهر أن بني هِزَّان وغيرهم من فروع قبيلة ربيعة ممن تحضّروا - انتشروا مختلطين في أودية عارض اليمامة (جبل طُوَيْق) من شماله إلى جنوبه، لا يختصُّ فرع من تلك الفروع بموطن لا يشاركه فيه فرع آخر من بني ربيعة.

فوادي ملهم ذكر المتقدمون أنه لبني غير من بني بشكر بن بكر بن وائل. ومع ذلك نجد نصاً صريحاً أورده ابن مأكولا في كتاب «الإكمال» نقلاً عن ابن الكلبي يوضح أن لبني هِزَّان فيه حصناً. ونصه - ج ٢ ص ١٢٥ - : قال ابن الكلبي في «الألقاب»: «إنما سُمِّيَ الثُّعْمَانُ بن علقمة - من بني غير - مُشَدَّحَ الأقران لأن ناساً من بني هِزَّان تحصَّنوا في حصن لهم، يقال له ملهم، فصعد إليهم، فجعل يرميهم بالصخر، فيشدخهم. انتهى».

فهل كان بنو هِزَّان يسكنون وادي ملهم في العصر الجاهلي ثم أخرجهم منه بنو

عَمَّهُم من بني عُبر بن غنم بن حبيب بن كعب بن يشكر!؟

ليس هذا ببعيد على حدّ قول أحد شعراء ربيعة القَطَامِي التَّغْلِبِي:

وَأَخِينَا عَلَى بَكْرٍ أَحِينَا إِذَا مَا لَمْ نَجِدْ إِلَّا أَخَانًا!!

ويلاحظ أنّ قبيلة ربيعة انتقلت إلى شرق الجزيرة ثم إلى العراق والشام، ولم يبق منها في نجد سوى فروع متحصّرة في البمامة، كبنّي حنيفة وهزّان وأفخاذ من بني قيس بن ثعلبة أهل منفوحة وما حولها.

وهناك فروع أخرى انتشرت في جنوب الجزيرة وخالطت قبائل الأزد في بلادها، وامترجت بها في بلاد عسير، وبلاد رجال المَع.

ومن فروع ربيعة بنو شعبة الذين كانوا في القرن السادس الهجري وبعده في نواحي مكة، ثم انتقلوا إلى جنوب تهامة، في دَرْب بني شعبة ونواحيه إلى عهدنا الحاضر، وكانت لهم صولة في القرنين الثاني عشر والثالث عشر الهجريين، ولهم مقام محمود في نشر الدعوة السلفية في تلك الجهات.

آل حرکان .. من الصعبة من سبيع

كتب الأخ عبدالله بن ناصر الحرکان إلى «العرب» موضّحاً أن أسرة آل حرکان التي تسكن بلدة نعام يرجع أصلها إلى المدارية من الصعبة من بني عمر من قبيلة سبيع، ذكرها الشيخ حمد الحقيّل - ص ١٦٥ من كتابه «كثر الأنساب».

ولم يرد لها ذكر في كتاب «جمهرة أنساب الأسر المتحصّرة في نجد» ورغب الأخ الكاتب ملاحظة هذا عند إعادة طبع الكتاب.

المهلب ... لا المهلب

ورد في «العرب» س ١٨ ص ١٢٣ - في ذكر أسرة آل حماد: (ومنهم آل مهلب في اللسيب).

وصواب الاسم (آل مُهَيْلِب) بدون ياء.

وقد نَبَّه على هذا الأخ ابراهيم بن صالح الحماذ - في إمارة منطقة عسير-

آل نفيسة ... من قبيلة مُطَيْر

كتب الأخ محمد بن أحمد النفيسة بتاريخ ٢٣/١٠/١٤٠٣ هـ يستغرب عدم ذكر آل نفيسة في كتاب «جمهرة أنساب الأسر» ويقول : بأن نسبهم ثابت ومعروف بانتسابهم إلى قبيلة مطير ، وألحق بكتابه ما هذا نصه : (نصادق على معرفة آل نفيسة ، موجب شباب القبيلة أنهم فخذ من قبيلة مطير، من واصل، من بُرَيْه، والفخذ المنسوبون إليه العفصة ، وأمير الفخذ عبد الله بن بلادان وأنهم معروفون بدون شك ، وحسب طلبهم اعطيت لهم هذه الورقة - شيخ القبيلة عبد الرحمن الدويش - التفتيش في الحرس الوطني . ٢٢/٧/٨٨ (!)

أسرة المصري في نعام من الجُمَيْلات من عنزة

هذا ما كتبت به القارئة الكريمة (ن. ع. المصري) إلى مجلة «العرب» تشير إلى عدم ذكر هذه الأسرة في كتاب «جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد» . تقول : أسرتنا آل المصري التي تنتسب إلى الجُمَيْلات من قبيلة عَنزَة ، وتقيم في بلدة نعام ، من الأسرة الأصيلة القديمة في تلك البلدة .

وكانت تُعرف سابقاً بالجُمَيْلي ، وسبب تسميتها بالمصري هو أن أحد أجدادها كان شديد البياض والحمرة ، فلقب بالمصري ، واشتهرت ذريته من بعده بهذا اللقب ، فصاروا يعرفون إلى الوقت الحاضر بآل المصري كما شأن بعض الأسر ، حيث يغلب أحياناً اللقب على الاسم . وطلبت الكاتبة الكريمة إضافة هذا إلى الكتاب .

وحبذا لو أن الكاتبة الكريمة ذكرت أسماء بعض الأسر التي لها صلة بأسرتها قرابة أو
صهراً ، زيادة في الإيضاح .

النفط في حصار مكة سنة ٦٤ هـ

نقل الدكتور جابر الشكري في بحثه عن (النفط في التراث العربي) المنشور في «مجلة
المجمع العلمي العراقي» ص ١١٢ من الجزء الأول من المجلد الـ (٣٣) ربيع الأول
١٤٠٢ هـ - نقل عن «الموسوعة العربية» - ص ١٨٤١ - : (أن القدماء استعملوا المواد
الملتية في القذائف كالسهم الملتية والصواريخ. وقيل : إنَّ عبد الله بن الزبير استعمل في
حصار مكة (٧٣ هـ - ٧٩٢ م) آنيةً من النفط الملتب في حجم قنابل اليد).

هذا الكلام المنقول عن «الموسوعة العربية» التي نشرتها (مؤسسة فرانكلين) فيه خطأان

سيئان :

أولها : أن الذي استعمل المواد الملتية حتى احترقت الكعبة ليس عبد الله بن الزبير -
رضي الله عنه - بل كان جند يزيد بن معاوية من أهل الشام بقيادة الحصين بن نمير
الكندي ، الذي حاصر عبد الله بن الزبير فالتجأ هو ومن معه داخل المسجد ، فرمى
الجند المحاصرين بالمنجنيق ، فأصاب الرمي الكعبة حتى احترقت وتساقطت أحجارها ،
فأعاد ابن الزبير بناءها ...

وقد أوضح هذا مؤرخ مكة الأرزقي في كتابه «أخبار مكة» ج ١ ص ٢٠٣ - طبعة
(دار الاندلس) في لبنان .

الخطأ الثاني : أن ذلك حدث في شهر ربيع الآخر سنة أربع وستين - لا سنة
(٧٣ هـ / ٧٩٢ م) فتلك سنة وفاة عبد الله ابن الزبير - رضي الله عنه -

أُسْرَةُ مَدِينَةِ الْغَاظِ

[لاحظ الأخ حمد بن ناصر آل عبد الوهاب أن من أُسر مدينة الغاظ من لم يرد لهم ذكر في كتاب «جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد» ومنهم من لم يوضح الفرع الذي ينتمي إليه من القبيلة فكتب إلى «العرب» بهذا البيان المفصل، فله الشكر.

آل إبراهيم^(١)

من آل سيف
من آل ناصر
من النواصر
من بني عمرو
من تميم

جدهم سليمان بن ناصر من آل سيف (المطلق) كان في بلدة المذنب.

آل أحمد

من العلي
من آل سيف
من النواصر
من بني عمرو
من تميم

جدهم سليمان بن ناصر من آل سيف (المطلق) المتقدم ذكره عند ذكر أسرة آل

علي ..

منهم عيال عبد الله الأحمد في الكويت .

آل إسماعيل

من الدُّعوم
من بني خالد
من عدنان.

جاء جدّهم الشيخ عبد الله بن إسماعيل من بريدة في أواخر القرن الثالث عشر الهجري. ومنهم الشيخ محمد بن عبد الله بن إسماعيل تولى القضاء في منطقة عسير في عهد الملك عبد العزيز آل سعود رحمه الله. وابنه الشيخ سليمان بن محمد كاتب البلد ومقرئ ومرشد وهو أستاذي.

آل بانمي^{*}

من آل بسام (ابن عساكر)^(٢)
من الوهبة
من حنظلة
من تميم

آل بجيتان^(٣)

من آل سيف
من النواصر
من بني عمرو
من تميم

جدّهم سليمان بن ناصر المتقدم ذكره عند الكلام على أسرة آل علي.

آل تركي (العمري)

من آل ناصر
من آل راشد

من الأساعدة

من عتيبة

من عدنان

جاء جدّهم عبد الله بن عمر بن ناصر من الزُّلبي في أواخر القرن الثالث عشر^(٤).

آل جاسر

من العواد

من عائذ

من عبيدة

من قحطان

هم والملحم والمعتق سكان الزلبي، والعواد في الدرعية يلتقون في نسب واحد^(٥).

آل جبرين

من آل جبرين

من شمر

من طي

من قحطان^(٦).

الجمالة

من الجمالة

من المشاعيب

من آل زهري

من آل جراج

من سبع

جاء جدّهم لبلد الفاظ من عنيزة ولهم أبناء عم في المذنب، ومنهم محمد بن حسن

لجمل أمير عنيزة سابقاً^(٧).

آل جُريس

من الجراسا أهل الأسياح
من الأساعدة
من عتبية

آل حسيان

من النواصر
من بني عَمْرُو
من تميم
من عدنان.

جاء جدّهم من المذنب إلى بلد الغاط وهم في المذنب أبناء عم.

آل حسين

من آل جراد
من النواصر
من بني عمرو
من تميم
من عدنان.

جاء جدّهم من المذنب وهم فيه أبناء عم في حائل^(٨)

آل حُصَيْن

من آل سعد
من النواصر
من بني عمرو

من تميم
من عدنان

يلحقون بالحُصَيْنِ أهل شقراء الذين منهم الشيخ عبد العزيز بن محمد بن أحمد
الملقب بـ (الحُصَيْنِ) ومنهم الشيخ إبراهيم بن محمد بن سعد الحُصَيْنِ القاضي في الاحساء
الآن (٩).

آل حُفَيْرٍ

من الجبور

من بني خالد

من عدنان

أبناء عمهم في ثادق وأشقر والمجمعة (١٠).

آل حمد

من العيسى

من الجرباء

من البدارين

من الدواسر

من قحطان. لهم أبناء عم في ثادق (١١).

آل حمدان (العلي)

من آل حمدان

من البدارين

من الدواسر

من قحطان

لهم أبناء عم في البير وشمير.

آل حمدان (الموسى)

من آل موسى
من المساعرة
من الدواسر
من قحطان

أبناء عمهم موسى في الزُّلفي .

آل حيدر

من آل صالح
من بني خالد
من عدنان

يلتحقون بالحيدر في ثادق والحصون في سدبر^(١٢) .

آل خريف

من آل محمد
من الوهبة
من حنظلة
من تميم

همُ وآل عبد الجبار في الجمعة وجويّ، يهتمون في نسب واحد^(١٣) .

آل خميس

من البدارين
من الدواسر
من قحطان

جاء جدّهم من جلاجل في القرن الثالث عشر الهجري^(١٤) .

آل داغر

من الغَيْثَةِ
من الدغيراتِ
من عبدة
من شمر
من قحطان

الدوشان

من آل خُرَيْفٍ
من آل محمد
من الوهبة
من حنظلة
من تميم

يلتحقون بالخريف السابق ذكرهم .

آل راشد

من آل علي
من آل سيف
من النواصر
من بني عمرو
من تميم
من عدنان

جدهم سليمان بن ناصر من آل سيف (المطلق) في المذنب وهو الجد الجامع لآل علي

في الغاط .

الريبي

من البدارين

من الدواسر

من قحطان^(١٥)

آل رزق

من بني خالد

من عدنان

منهم التاجر المشهور أحمد بن محمد بن حسن آل رزق المتوفي سنة ١٢٢٤ هـ^(١٦) .
ومنهم آل رزق سكان الكويت الآن وآل رزق في الحريق .

الرشيد (السليم)

من آل زويمل

من الأسلم

من شمر

من طي

من قحطان

يلتحقون بآل زويمل في حائل .

الرواجع^(١٧)

من البدارين

من الدواسر

من قحطان

يلتحقون بالحباسا في الزلفي .

الزبن

من آل مخضوب^(١٨)
من بني هاجر، من قحطان

آل زيد

من آل زيد
من آل سلمان
من آل عطية
من بني زيد^(١٩)
من قضاة
من قحطان

جدهم علي بن محمد بن سعد بن زيد بن حمد بن سلمان بن عطية بن زيد، قدم إلى الغاط من الدوادمي في منتصف القرن الثالث عشر الهجري تقريباً، وتوفي بسبب عضة مسعور وخلف ابناً واحداً هو (محمد) المتوفي سنة ١٣٣٣ هـ جد أسرة آل زيد المعروفين الآن في الغاط^(٢٠).

آل زيدان

من آل جحيش
من الأسلم
من شمّر
من طي
من قحطان

وهم الآن متفرقون في الجمعة وجدة وابناء عمهم في حائل.

السّدّارَى

من البدارين

من الدواسر

من قحطان

جاء جدّهم سليمان السديري من مدينة عنيزة في حدود القرن الحادي عشر الهجري ،
وهم أمراء مدينة الغاط ، ومنهم أمراء ووزراء في الدولة السعودية . وأشهر أسرهم الأحمد
وآل عبد المحسن والتركي^(٢١) .

السعد

من العسكر (أهل الخرج)

من الصمدة

من الظفير

من لام^(٢٢)

من طي

آل سعدون

من الكامل

من الأسلم

من شمر

من طي

من قحطان

جاؤوا من حائل ولهم فيها أبناء عم .

آل سلطان

من آل سلطان

من البدارين

من الدواسر

من قحطان

آل سليمان (العبد الكرم)

من آل سيف
من النواصر
من بني عمرو
من تميم
من عدنان

جدهم سليمان بن ناصر آل سيف المذكور عند الكلام على أسرة آل علي (٢٣).

السهيل

من آل سيف
من النواصر
من بني عمرو
من تميم
من عدنان

جدهم سليمان المذكور سابقاً .

آل صعب

من آل سيف
من النواصر
من بني عمرو
من تميم
من عدنان

جدهم سليمان بن ناصر المذكور سابقاً (٢٤).

الطراقا

من الطراقا

من الوداعين

من الدواسر

من قحطان

يلتحقون بالطراقا أهل الزلبي

الطواله

من المشاعيب

من آل زهري

من الجراح

من بني ثور

من سبيع

جاؤوا مع أبناء عمهم من عنيزة^(٢٥)

الطيابة

من الطيابة

من بني خالد

من عدنان

جاؤوا من الزلبي من وقت قريب^(٢٦)

آل عامر

من آل يحيى

من البدارين

من الدواسر

من قحطان^(٢٧)

آل عثمان

من المشاعيب
من آل زهري
من آل جراح
من بني ثور
من سبيع

أبناء عمهم الطوالة.

آل علي

من المشاعيب
من آل زهري
من آل جراح
من بني ثور
من سبيع

منهم العالم الحافظ عبد الله بن سليمان بن علي كاتب وعالم ومرشد. صاحب مكتبة، مشهورة بحسن الخط منها نسخ من القرآن الكريم وعدة كتب كتبها بيده .. وكان على اتصال بعلماء وقته.

وبينه وبينهم مراسلات ومكاتبات وقد بيعت مكتبته بعد وفاته وتفرقت. ومات رحمه الله في حدود سنة ١٣٥٤ هـ ولم يخلف أحدا (٢٨).

آل علي (العبد الكريم)

من آل سيف
من النواصر
من بني عمرو

من تميم

جدهم سليمان بن ناصر المتقدم ذكره .

آل علي (العبد العزيز)

من المشاعيب

من آل زهري

من آل جراح

من بني ثور

من سبيع

أبناء عمهم الطوالة والعتان (٢٩)

آل عيسى (الحُصَيْن)

من آل حُصَيْن

من النواصر

من بني عمرو

من تميم

آل عيسى

من المشاعيب

من آل زهري

من آل جراح

من بني ثور

من سبيع

آل عيسى (آل الشيخ)

من الحميدات

من بني ثور

من سبيع

منهم الشيخ عثمان بن علي بن عيسى المتوفي سنة ١٢٨٥ هـ (٣٠)

آل غالب

من الحبلان

من عترة

من عدنان

جاؤوا حديثاً من قصر ابن عُقَيْلٍ في القصيم، واستوطنوا الغاط .

آل فجر.

من الفراهيد.

من الأساعدة

من عتية

من عدنان

جاء جدهم من الزلني على حد قولهم .

آل فوزان (السليمان)

من المنيف

من السلان

من النواصر

من بني عمرو

من تميم

جدهم سليمان بن ناصر المذكور سابقاً .

آل فوزان (السويلم)

من السويلم

من البدارين

من الدواسر

من قحطان

أبناء عمهم في ثادق (٣١).

آل ماجد

من آل ماجد

من النواصر

من بني عمرو

من تميم

يلتحقون بالماجد أهل ثادق (٣٢).

الخضبة

من آل مخضوب

من بني هاجر

من قحطان

منهم الشيخ عبد الله بن حسين بن أحمد المخضوب المتوفى سنة ١٣١٧ هـ (٣٣).

آل مرزم

من آل مرزم

من العريئات

من سبيع

آل ملحم

من العواد

من عائد

من عبيدة

من قحطان

هم والجاسر والمعتق في الزلني والعواد في الدرعية أبناء عم (٣٤).

آل منصور

من المشاعيب

من آل زهري

من آل جراح

من بني ثور

من سُبَيْع (٣٥).

آل منيع

من آل منيع

من آل عاصم

من قحطان

منهم المنيع في الزلني وأصل الجميع من القصب.

آل نشوان

من النشوان.

من المشاركة

من الوهبة

من حنظلة

من تميم

هم والنشوان أهل الحُرَيْقِ (بكسر الياء مع التشديد) في نسب واحد.

آل وَهَيْب (٣٦)

من آل وهيب

من آل مُشَرَّف

من الوهبة
من حنظلة
من تميم
من عدنان

منهم كاتب هذه النبذة وهو حمد بن ناصر بن عبد الوهاب بن حمد بن عبد الوهاب بن مقحم بن عبد الله بن وهيب بن مقحم بن جاز بن عبد الوهاب بن عبد القادر بن راشد بن بريد بن محمد بن بريد بن مشرف بن عمر بن معضاد بن ريس بن زاخر بن محمد بن علوي بن وهيب .

الواصل

من البدارين
من الدواسر

يلتحقون بالواصل أهل جلاجل.

آل يحيى

من آل يحيى
من البدارين
من الدواسر
من قحطان

يلتحقون باليحيى الذين في البير.

الهوامش :

- (١) يعرفون الآن بـ (الرؤسان) بفتح الراء مع التشديد .
- (٢) انظر كتاب جمهرة الأسر المتحضرة في نجد ج ٢ ص ٩١٠ .
- (٣) يعرفون الآن بـ (الجار الله) .
- (٤) جمهرة الأسر المتحضرة في نجد ج ٢ ص ٨٩٣ .
- (٥) المرجع السابق ج ١ ص ٩٨ .

- (٦) جمهرة الأسر المتحضرة في نجد لابن جاسر ج ١ ص ١٠٢ .
- (٧) المرجع السابق ج ١ ص ١٢٠ و ص ١٢٣ .
- (٨) جمهرة الأسر المتحضرة في نجد ل محمد الجاسر ج ١ ص ١٠٨ .
- (٩) المرجع السابق ج ١ ص ١٦٠ .
- (١٠) المرجع السابق ج ١ ص ١٦٤ .
- (١١) كثر الانساب للحقيل ص ١٣٤ . و«جمهرة أنساب الأسر» ج ٢ ص ٦٥٩ .
- (١٢) المرجع السابق ج ١ ص ٢٠٢ .
- (١٣) المرجع السابق ج ١ ص ٢٢٤ .
- (١٤) المرجع السابق ج ١ ص ١١٣ و ص ٢٣٤ .
- (١٥) كثر الانساب للحقيل ص ١٣٧ .
- (١٦) جمهرة الاسر المتحضرة في نجد ج ١ ص ٣٠٦ .
- (١٧) يعرفون الآن بالوهيب .
- (١٨) راجع اسرة آل مخضوب .
- (١٩) انظر الوثيقة المحفوظة لدى أسرة آل زيد في الفاظ المكتوبة بخط الشيخ عبد الله بن سعد بن صقيران بتاريخ ١٣٦٧/٣/١٧ هـ . والمصدقة من الشيخ محمد بن عبد العزيز بن هليل في ١٣٦٧/٣/١٧ هـ .
- (٢٠) كتاب علماء نجد خلال ستة قرون الصفحات ١٠٧ - ١١٧ - ١٥٥ - ٧٢٠ - ٨١٦ - ٩٠٠ - ٩٦١ .
والمنتخب في ذكر قبائل العرب للمغربي ص ٤٤ .
- وكتاب جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد ج ١ ص ٣٥١ . و ج ٢ ص ٦٠٠ .
- (٢١) المرجع السابق ج ١ ص ٣٧١ . ويوجد لهم شجرة عند محمد بن عبد الرحمن بن تركي السديري .
- (٢٢) المرجع السابق ج ٢ ص ٥٢٣ و ص ٥٩٥ .
- (٢٣) المرجع السابق ج ١ ص ٤٠٩ .
- (٢٤) المرجع السابق ج ١ ص ٤٨٦ .
- (٢٥) المرجع السابق ج ٢ ص ٦٥٩ .
- (٢٦) المرجع السابق ج ٢ ص ٥١٩ .
- (٢٧) المرجع السابق ج ٢ ص ٥٣٣ .
- (٢٨) اخذت هذه المعلومات من ابن أخ الشيخ عبد الله المذكور وهو محمد بن علي بن سليمان العلي ولديه نماذج من مخطوطات عمه .
- (٢٩) المرجع السابق ج ٢ ص ٦٥٩ .
- (٣٠) المرجع السابق ج ١ ص ١٢٣ و ج ٢ ص ٦٥٩ وعلماء نجد خلال ستة قرون ج ١ ص ٧٠٨ .
- (٣١) جمهرة الأسر المتحضرة في نجد ج ٢ ص ٧٠٥ وكثر الأنساب للحقيل ص ١٣٤ .
- (٣٢) جمهرة الأسر المتحضرة في نجد ج ٢ ص ٧٦١ .
- (٣٣) المرجع السابق ج ٢ ص ٧٨٦ .
- (٣٤) المرجع السابق ج ٢ ص ٦٥٩ .
- (٣٥) المرجع السابق ج ٢ ص ٩٠١ .
- (٣٦) يعرفون الآن بالعيد الوهاب .

مكتبة العرب

[لا يذكر في هذا الباب إلا كتب التراث وما يتعلق بها من دراسات، إذ لا يتسع المجال للحديث عن كل ما يصل إلى المجلة من المطبوعات].

□ أسماء خيل العرب وأنسائها وذكر فرسانها :

هذا الكتاب من أوفى المؤلفات في موضوعه، ومؤلفه أبو محمد الحسن بن أحمد الأعرابي الملقب بالأسود الغندجاني، من أهل القرن الخامس الهجري (انظر عنه مجلة «العرب» س ٩ ص ٢٦٢ / ٣٥٠ / ٦٠١ / ٧٤٨) وعن وصف المخطوطة من هذا الكتاب (س ٩ ص ٧٤٨).

وقد قام بتحقيق الكتاب تحقيقاً جيداً الدكتور محمد علي سلطاني الأستاذ في كلية الآداب بجامعة دمشق، وصدر في العام الماضي في مجلد تبلغ صفحاته ٣٤٦ صفحة، وقد أضاف إليه المحقق الكريم إضافات زادت الكتاب قيمة.

إلا أن مما يؤخذ على عمل المحقق أنه لم يحوِ وصفاً كاملاً للمخطوطة التي اتخذها أصلاً للنشر. أما الإشارة إلى الخرم الواقع في تلك المخطوطة من حرف الباء إلى حرف الجيم، فقد أشار إليه المحقق، ونقل ما ذكرته عنه في مجلة «العرب» ولم يشر إلى أن للكتاب نسخة ذكرها العلامة أحمد زكي باشا في حواشيه على كتاب «الحنيل» لابن الكلبي وهو يسميها (النسخة اللاذقية) وقد يقول: (وفي نسختي) بعد أن يشير إلى نسخة الشفيطي التي هي المخطوطة التي تقدم ذكرها.

وعلى كل حال فقد بذل الدكتور المحقق جهداً مشكوراً فظهر الكتاب في حلةٍ تسرُّ وتبهج المعنيين بتحقيق هذا الكتاب القيم الذي وجد مؤلفه من عناية الدكتور واهتمامه به أنه شرع في نشر مؤلفاته بعنوان (مكتبة الغندجاني) فجاء هذا الكتاب الثاني منها، أما الأول فهو «فرحة الأديب» الذي صدر منذ ثلاث سنوات.

□ بغية المستفيد في أخبار مدينة زبيد وذيله «الفضل المزيدي».

لا يقتصر هذا الكتاب على تاريخ مدينة زبيد إحدى مدن اليمن المشهورة، بل يحوي هو وذيله خلاصة تاريخ اليمن منذ عهد الرسالة حتى سنة أربع وعشرين وتسع مئة. وقد نشر الكتاب مترجماً إلى اللاتينية في بون سنة ١٨٢٨ م ثم قام (مركز الدراسات اليمنية في صنعاء) قبل بضع سنوات بنشره نشرًا كان بحاجة إلى مزيد من العناية (انظر مجلة «العرب» س ١٥ ص ٧٧٧ / ٧٨٤).

وقد قام بتحقيقه الأستاذ الدكتور يوسف شلح وأضف إليه كتاب «الفضل المزيدي على بغية المستفيد».

ومؤلف الكتابين هو الشيخ عبد الرحمن بن علي المعروف بابن الدبيع (٨٦٦/ ٩٤٤ هـ) كان وقف في الكتاب الأول عند نهاية ذكر حوادث سنة تسع مئة، وأضف إلى ذلك أرجوزة سماها «أحسن السلوك في نظم من ولي مدينة زبيد من الملوك» ثم ألحقها بترجمته هو.

وبعد ذلك ألف الكتاب الثاني الذي ذيل به كتابه الأول وسماه «الفضل المزيدي على بغية المستفيد» وسار في تسجيل الحوادث إلى قتل السلطان عامر بن عبد الوهاب في آخر شهر ربيع الآخر من سنة ٩٢٣.

وقد أضف المحقق الفاضل صفحات تتضمن تذيلاً على كتاب «الفضل المزيدي» وردت في إحدى المخطوطات التي رجع إليها المحقق الكريم، فيها حوادث لها ارتباط بالتاريخ المذكور تنتهي بذكر وقعة جبلية بين صاحب حلي وبين الشريف مهدي صاحب جبلية الذي هُزم ونُهبت بلدته وأُخربت وذلك في سنة أربع وعشرين وتسع مئة.

وقد بذل المحقق الدكتور يوسف من الجهد ما برز أثره في كل صفحة من صفحات الكتاب.

ويظهر أنه لم يصحح تجارب الطبع (البروفات) ولهذا جاء اسم الكتاب «الفضل

المزيد على بغية المستفيد» أي بحذف اسم الكتاب الأول - كما وقعت هفوات بسيرة في مواضع من الكتابين.

وللمحقق الفاضل مقدمتان: إحداهما بالعربية، والأخرى بالفرنسية تتصل بموضوع الكتابين وتتناول معلومات قيمة عن مدينة زيد.

وفي الكتاب من الفهارس ما ييسر للباحث فيه بلوغ أربه بدون إضاعة طويل وقت، وقد جاء في ٤٥٢ صفحة عدا المقدمة الفرنسية الواقعة في ٢٨ صفحة.

وقام بنشر الكتاب (مركز الدراسات والبحوث البني) وصدر في عام ١٤٠٣/ ١٩٨٣ مطبوعاً في بيروت.

□ الشوارد في اللغة :

الحسن بن محمد الصغاني (٥٧٧ / ٦٥٠ هـ) من أئمة اللغة المشهورين ومؤلفاته من أهم المصادر اللغوية وقد طبع منها «التكملة» وقسم من كتاب «العباب الزاخر» ومن مؤلفاته كتاب «الشوارد في اللغة»، وهي - كما يفهم من كلام اللغويين - الكلمات الغريبة النادرة الشاذة.

والصغاني في كتابه هذا جمع ما وصل إليه علمه منها وقسم ذلك أقساماً: القسم الأول فيما قرئ في الشواذ من القراءات، والقسم الثاني فيما تفرد به يونس بن حبيب النحوي، والقسم الثالث فيما تفرد به أبو حاتم السجستاني، والقسم الرابع من سائر كتب اللغة وشروح شوارد الأشعار.

وقد قام الأستاذ عدنان عبد الرحمن الدُّوري بتحقيق الكتاب تحقيقاً يدلُّ على سعة اطلاع، وعلى صبر وجلد في تتبع المصادر التي رجع إليها الصغاني وغيرها.

فجاء تحقيقه دالاً على عناية واهتمام بكتاب جدير بذلك وقام (المجمع العلمي العراقي) بطبع الكتاب فصدر في ٤٨٤ صفحة مطبوعاً بمطبعة المجمع في بغداد سنة ١٩٨٣/١٤٠٣.

وفي الكتاب مقدمة وافية عن الصغاني وكتابه.

فهارس السنة الثامنة عشرة

- ١ - الكتاب والمعلقون
٢ - الموضوعات العامة
٣ - الأعلام
٤ - الاسر والقبائل والجماعات
٥ - الكتب والصحف والمجلات
٦ - المواضيع

أولاً: الكتاب والمعلقون والمؤلفون

٦٨٩ حسين محمد العسكري
٦٢٤ حصّة العون
١٦٣/ ١١٧/ ١١٤/ ٧٥/ ٤٧ حمد الجاسر
٤٢٥/ ٤٠٨/ ٤٠٥/ ٣٩١/ ٣٥٦/ ٢٧٠/ ٢٢٧
٥٨٢/ ٥٧٩/ ٥٥٧/ ٥٥٢/ ٥٣٦/ ٥٠٦/ ٤٨٠
١٠٧٦/ ١٠١٦/ ٨٠٤/ ٦١٤/ ٥٨٦
١١١٣/ ١١٠٠
٦٩٦ حمد القاضي
١١٢٧/ ٤١١ حمد الناصر آل عبدالوهاب
٦٥٣ حمود البدر (د)
٧٨٦ خالد باطرفي
١٧٨ خالد صالح العسلي (د)
٧١٩ خليفة الصادق
٦٩٤ خليل الفزيح
٦٦٨ راشد الراجح (د)
٩٠٣ راشد فهد الراشد
٥٧٤ رجاء بن حماد العنزي
١٠٤٦ رضا بن طارف الشمري
٦٣٢ رقية الشيب
٤٣٢ روكس بن زائد العزيري
٨٦٤ زكية أحمد السباعي
٦٣٧ زهرة المعبي
٦٣٠ سارة الأحمد

٦٢٧ ابتسام البسام (د)
٤٩٤/ ٢٦٠ إبراهيم السامرائي (د)
٦٦٩ إبراهيم محمد الزيد
٨٩٨ أبو بكر الصديق محمد
٦٨ أبو عبدالرحمن بن عقيل الظاهري
١٠٤٤/ ٢٣٦
٦٤٢ إحسان عباس (د)
٧٥٥/ ٦١٣ إحمد السباعي
٥١٦ أحمد علي أسد الله الكاظمي
٦٥٦ أحمد محمد جمال
٦٤٠ أحمد محمد الخليفة
٦٨٢ أحمد محمد الضبيب (د)
٧٠٠ أحمد محمد محمود
٨٦١ أسامة أحمد السباعي
٨٨٤ أميمة عبدالله خميس
٦٢٧ أمينة الحمد
٦٧١ تركي عبدالله السديري
٦٢٥ ثريا قابيل
٦٤٨ جلال أبو زيد
٦٣٥ جهير عبد الله المساعد
٧٠٤ حامد مطاوع
٧١٦ حسن عبد الله القرشي
٦٨٨ حسين عرب



١٠٠٤/٥٧٧.....عبدالله بن خميس
 ٦١.....عبدالله بن سليمان المنيع
 ٩١٩.....عبد الله شياط
 ٨٥٥.....عبد الله الشدوحي
 ٨٩٣.....عبدالله الشيتي
 ١٣٠.....عبد الله بن عيار العززي
 ٤١٧/١٣٢
 ٦١.....عبدالله بن عبدالرحمن البسام
 ١٢١.....عبد الله العثيمين (د)
 ٧٤٣.....عبد الله العصيمي
 ٩٩٤.....عبد الله علي ثقفان
 ٩١٧.....عبد الله علي الخليف
 ٦٧٦.....عبد الله محمد الشهيل
 ٩٤٩/٧٠٧.....عبد الله مناع (د)
 ٦٣٩.....عبدالهادي التازي (د)
 ٦٩٢.....عثمان العمير
 ٦٧٩.....علوي طه الصافني
 ٩٠٦.....علي بركات
 ٨٣٦/٨٠٣.....علي حسن الفقيه
 ٦٩٣.....علي خالد الغامسدي
 ٩٤٥.....علي الشدي
 ٦٤١.....عمار الطالبي (د)
 ٦٢٩.....فتحية المغلوث
 ٥٥٩/٩٤.....فراج بن شافي بن ملحم
 ١٠٢٦
 ٦٢٢.....فريدة الخويطر
 ١١٢٢.....فهد بن عبدالله السبيعي
 ٦٦١.....فهد العرابي الحارثي (د)
 ٦٨٩.....فهد العريفي
 ٥٩٣.....فيصل بن فهد (الأمير)
 ١٣٣.....قالت بن كريم الجبلي
 ٦٧٣.....محمد أحمد الشدي
 ٦٣٩.....محمد جابر الأنصاري (د)
 ٩٠٩.....محمد الحميدين
 ٩٤٣/٧٠٩.....محمد رضا نصرالله

٦٥٨.....ساعد العرابي الحارثي (د)
 ٩٧.....سالم بن مرزوق بن محمد بن ناصر
 ٦٨٧.....سباغي عثمان
 ٦٢٩.....سعاد بوسعد
 ٦٥٤.....سعد السبوازي
 ٦٦٨.....سعد عبد الله الحميدي
 ١٠٦١/٨٨.....سعد العبد الله الصويان (د)
 ٩٩٥.....سعيد عبدالعزيز
 ١٠٢١.....سعيد بن عبدالله بن عياش
 ٥٦٢/٢٨٤.....سعيد بن فهيد الدوخي
 ٨٧٢.....سلوي حمد الجاسر
 ٦١.....شاكر هزاع (الشريف)
 ٦٥٧.....صالح محمد جمال
 ٦٤٣.....صلاح الدين المليك (د)
 ٨٤٥.....طلعت عبد الملاك
 ٧٢٢.....عبد الرحمن الشاعر
 ٩١٢.....عبد الرحمن شلش
 ٧١٨.....عبد الرحمن صالح العثماوي
 ٩٢٥.....عبدالرحمن بن عبدالكريم العبيد
 ٦٧٩.....عبدالرحمن بن عبدالله أبايطين
 ٦٤٤.....عبد السلام هارون
 ٧٣٦.....عبد العزيز التيمسي
 ٩٥٤.....عبد العزيز الرفاعي
 ٦٧٧.....عبدالعزيز بن عبداللطيف آل الشيخ (د)
 ٧١٠.....عبد العزيز النهاري
 ٤٢٧/٤١٩.....عبد الفتاح السباعي
 ٦٤٩.....عبدالفتاح أبو مدين
 ٩٧١.....عبد القادر شريم
 ٩٩٧.....عبد الكريم الجهيمان
 ٧١٢.....عبد الكريم عبد الله نيازي
 ٦٤٥.....عبد الكريم اليافسي
 ٢٨٥/٢٧٩.....عبدالله بن أحمد آل منيع
 ٨١.....عبد الله الجبوري (د)
 ٦٥٦.....عبدالله الجفري
 ٦٦٦.....عبدالله الحصين

١١٠٢/٣٩٨/٢٦٣/٧٦	محمد بن موسى الحازمي
٦٤١	محمود الريداوي (د)
٦٢٥	مريم البغدادي (د)
٧٠٣	مسلم بن عبد الله المسلم
٤١٧	مطرذ بن العياط العنزي
٨٦٨	معن بن حمد الجاسر
١٦٥/٥٠	مقرن بن عبدالعزيز آل عبدالمنعم
٥٢٩/٥٢٤/١٨٧	منصور الحازمي (د)
٦٣٠	موضي المسعود
٦٣٨	ناصر الدين الأسد (د)
٦١	ناصر عبد الله الراجحي
٥٣١	ناصر بن محمد السويدان
٥٢٣/٥٦	هاشم سعيد النعمي
٩٤٣/٧١٤	هاشم عبده هاشم
٨٦٤	هنية أحمد السباعي
٦٩٧	يوسف الكويليت

٦٨٤	محمد سعيد طيب
٩٧٠	محمد بن عباس
١٢٩	محمد بن عبدالعزيز محمد قاسم
١٠٠٤	محمد عبداللطيف
٥٧١	محمد بن عبدالله بن أحمد الرومي
	محمد بن عبدالله بن
٤٣٨	حميد العنزي
٤٥٦/٤٥٤/٤٣٩	
٧٠٦	محمد عبدالله مليساري
١٢٩	محمد بن عبدالمنعم القاسم
٤٠٩	محمد العثمان الصالح
٦٩١	محمد علسوان
١٠٣٥/٥٠٠	محمد علي الجيد
	محمد بن علي بن عيد
٥٦٧	الخطاط
١٠٩٣/١٠٨٩/٢٧٢	محمد بن علي الحنترشي
٨٣٠/٧٧٠	محمد القادي

ثانياً : الموضوعات العامة

١٠٢٢	بين جاش وكتنة
٥٥٣/٤٣١	التبيين في أنساب القرشيين
٥٧	تحديد موقع يلملم
٥٧٣	تضافروا وتظافروا
٧٧١	الجاسر: اقتراح إنشاء رابطة للأدباء
٥٨٣	الجائزة فكرة فحقيقة
٢٨٠	جدة كانت ميناء لمكة
	حسن القرى في ذكر أودية
٣٥٧/١٨٧/١	أم القرى: (كتاب)
١٠٦٢	الحمادي والعبث بالتراث
٢١٤/٧٠	الذكاترة والعبث بالتراث
٥٠١/٣٨٢	
	(انظر : الحمادي والعبث بالتراث)
٤٠٥	دم الإنسان وداء الكلب
١٣٠	الدهامشة من العمارات

٦٣٨	آراء للاعتزاز — لا للاعتزاز
١٢١	آل بيوت من بني خالد
١١٤	آل الجرباء في التاريخ والأدب
١٢٣	آل حماد من الأشراف
١٢٨	آل قاسم في الحريق
١٠٣٦	أحلاف آل فضل ومساكنهم
٧٢٤	الأدباء الثلاثة قالوا
٨٨٥	الأدباء الثلاثة قيل عنهم
١١٢٧	أسر مدينة الغاط
١٦٥	أصداء فكرية لتكريم الأدب
	أضواء على نظام المؤنحة
١٦٥	في عهد الرسول ﷺ
٦٣٦	إنه يوم الفرح
١٠٩٠	بلاد هذيل
١٢٩	البلالا في السرس
١٠٩٤	بنو زهير من نهد من قضاة

المعجم الجغرافي لمنطقة عسير	٥٣	ديوان ابن قلاص الألكندري	١٣٦
المعجم الكبير	٩٨	ديوان أبي دهيل (وانظر شعر)	٤٨١
معجم المطبوعات السعودية	٥٢٣	الذهاب والكور	١١١٤
معدن ضنكان	٥١٧	رجال في القمة	٤٩٥
مع ديوان أبي دهيل الجمحي	٤٨١	رسالة في الحلم	٢٣٨
مكة في عهد الأيوبيين	٩٨٠	رمز ولاء ووفاء	٥٥٧
مكة في عهد العباسيين	٩٧٨	الزغابا	٢٨٥
مكة في عهد العثمانيين (الأول)	٩٨٢	زهير من نهد من قضاة	١٠٩٤
مكة في عهد الفاطميين	٩٧٩	السعيد من قحطان لا من الظفير	٢٧٣
مكة في عهد محمد علي باشا	٩٨٤	شهران: (قبيلة شهران)	٩٥
مكة في عهد السماعيلك		صور من البيئة الجديدة	٢٢٧
والأتراك والشراكسة	٩٨١	ضنكان (معدن)	٥١٧
ملاحح التوجيه والاستقلالية		العهد السعودي الأول	٩٨٣
في أدب الرواد	٩٢٦	الفن والأدب: هما توأمان	٧٢٠
المنابهة من عنزة	١٣٢	في دراسة لللهجات الحديثة	١٠٤٦
من أخبار الشرارات	٦٢	الفيروز آبادي	١٢٤
من آراء الكتاب والأدباء	٦٤٦	قبائل طريب	٩١
من آرائهم حول الجائزة	٦١٦	قبر خديجة	١٢٤
من بلاد هذيل	١٠٩٠	قبيلة شهران وفروعها	٩٥
من ذكريات الرحلات	١٠٠٥	كسنان أربع	١٠١٧
المؤاخاة في المدينة	١٧١	كننة والهجيرة	٨٩
المؤاخاة في مكة	١٦٩	كلمات الأدباء الثلاثة بميزان النقد	٦٠٥
موكب قسم الإبداع أمام الملك	٩١٢	للفتاة حقوقها كاملة وعليها واجباتها	٦١٣
النفط في حصار مكة	١١٢٦	ما اتفق لفظه واختلف مسماه	٧٥
وأعلنت النتيجة	٧٢١	١١٠١/ ٣٩٧/ ٢٦٣	
وللفتاة رأيها ونصيبها في الجائزة	٦١٢	المجمع العلمي اللغوي العربي في الرياض	٥٧٩
وماذا عن الشعر؟	٧١٤	مسيرتنا الأدبية في معجم الطاهر	١٨٢
ويزهر الأدب في ظل الفهد	٦٣٣	مع ابن جنيدل وشعراء العالية	٨٢
الهدف من الجائزة	٥٨٦	مع القراء في أسئلتهم وتعليقاتهم	١٢١
هذيل وفروعها	١٠٧٧/ ٢٧٠	١١٢٣/ ٥٥٨/ ٤٠٥/ ٢٧٣	

ثالثًا : الأعلام

- ٤٨٧ سكينه بنت الحسين
 ٧٩ سلطان بن ناصر الجوزي
 ٤٣٥ سليمان الصنيع
 ٢٩١/ ٢٩٠ سليمان الغنام (د)
 ٢٩٦ السمهودي (مؤرخ المدينة)
 ٤١٠ صالح عبدالله البسام
 ١٤٧ الصعبة بنت الحضرمي
 ١٤٧ عامر بن الحضرمي
 ٤٨٧ عائشة بنت طلحة
 ٢٩٠ عبد الحفيظ القساري
 ٢٩٢ عبدالعزيز بن عمران الزهري
 ٥ عبدالعزيز بن فهد
 ٤٥٣ عبدالعزيز المانع (د)
 ٤٨١ عبدالعزيز بن فهد
 ٤٣٨ عبدالقادر بن محمد الأنصاري
 ٢٦٥ عبدالقدوس الأنصاري
 ٣٥٧ عبداللطيف بن علي البديري
 ٥٤٤/ ٤٣١ عبدالله بن أحمد بن قدامة
 ٤٢٩ عبدالله بن خالد الخليفة
 ١٠٠٤ — ٥٧٧ عبدالله بن خميس
 ٤٣٠ عبدالله عمر بلخير
 ٤٢٩ عبدالملك بن يوسف الحمر
 ٤٩٨ عقبة بن نافع
 ٤١٨/ ١٤٧/ ١٤٥ العلاء بن الحضرمي
 ٤٥٦ علي بن عبدالرحمن أباحسين (د)
 / ٢٨٩ عمر بن شبة (مؤرخ المدينة)
 ٣٥٠/ ٢٩٢
 ٤٢٩ عمر بن محمد سليمان القطان
 ٤٢٨/ ٣ عمر بن محمد بن فهد
 ٥٦٠/ ٤٤٩
 ١٤٧ عمرو بن الحضرمي
 ٥٣٢ عوسجة بن حرملة
 ٤٣٥ إبراهيم حمدي الخربوطي
 ٣٠٥ إبراهيم بن المنذر بن عبدالله الحزامي
 ٣٠٨ ابن بجرة (اسلم بن بجرة)
 ابن شبة : (عمر)
 ابن فهد المكي : (جارالله، عبدالعزيز، عمر، محمد
 ابن محمد، يحيى)
 ٤٩٧ أبو عبيد بن مسعود الثقفي
 ١٠١ أبو قيس بن الأسلت
 أبوالمهوس الأسدي (ربيعه بن حوط)
 أحمد السباعي ٥٧٧ إلى ١٠٠٤
 أحمد كوجك : (كوجك أمير الحج) ٤٤١
 أعظم شاه صاحب بنقالة ٣٦٧/ ٣٥٩
 تقي الدين بن فهد : (محمد بن محمد)
 جار الله بن فهد ٤٤٢/ ١٨٧/ ٧
 ٤٤٩
 الجوزي : (سلطان بن ناصر)
 الجندي : (محمد بن يوسف بن يعقوب) ١١٢
 حبش بن سعيد الأزقي ١٠٩٦
 حبيب الله النهروالي ٤٤٣
 حبيب محمود أحمد (السيد) ٢٩١/ ٢٩٠
 حمد الجاسر ١٠٠٤ — ٥٧٧
 حمد بن علي السالم ٥٦٥/ ١٢١
 حنا جميل حداد ٤٣٠
 ابن دارة : (سالم بن مسافع)
 ربيعة بن حوط : أبو المهوش الأسدي ٣٨٩
 الأسدي ٣٨٩
 رشدي ملحس ٢٨٩
 زهير غازي (د) ٤٨١
 زهير بن محمد التميمي ٣٥٣
 زيد بن حارثة ٤٠٩/ ١٢٧
 سالم بن مسافع بن دارة ١٠٢
 سعد بن عائذ المؤذن (سعد القرظ) ٣١١

٤٤٩ محمد بن عبدالغني الشلح
 ٤١٠ محمد العبد الله بن مانع
 ٣٩٣ محمد بن علي بن فضل الطيري
 ٥٩٩/ ٢ محمد بن محمد بن فهد
 ٢٦٣/ ٧٥ محمد بن موسى الحازمي
 ١١٠١/ ٣٩٧
 ٤٣١/ ٤٣٠ محمد نايف الدليمي
 ٤٧٩ محمد نصيف
 ٢٩٢ محمد بن يحيى الكناني
 ١١٢ محمد بن يوسف الجندي
 ٢٨٩ محمود شويل
 ٢٩٠ محمود محمد شاكر
 ٦٤ محيسن السرحاني
 ١١٨ مشاري بن سعود بن مقرن
 ٨٤ مشعان الهتمي
 ٣٩٠ مُضَرَّر بن ربيعي الاسدي
 ٣٣٣ المقداد بن عمرو البهراني
 ٣٥٥ موسى بن إسماعيل
 ٣١٤ مؤمل بن إسماعيل العدوي
 نجم الدين (عمر بن فهد)
 ١٠٨ النهروالي: (حبيب الله، قطب الدين)
 ٢٢٢ الهمداني صاحب «صفة جزيرة العرب»
 ٣٦٠ يحيى بن فهد المكسي
 ٥٤٧ يوسف الحمداني

٣٠٨ فليح بن سليمان الخزاعي
 ٨٢ فهيد المجمعاج
 ٣٥٦/ ٢٩١/ ٢٩٠ فهيم محمد شلتوت
 ٤٢٨
 ابن فهد (جارالله، عبدالعزيز عمر،
 محمد بن محمد، يحيى)
 ١٢٤ الفيروز آبادي (صاحب القاموس)
 ٤٥٠ قاسم السامرائي (د)
 ٤٤٣/ ٤٤١ قطب الدين الحنفي النهروالي
 ٤٤٩/ ٤٤٧
 ١٥٣ قيس بن عاصم
 ٤٨١ كرنكو (سالم)
 ٤٩٧ لقيط الأيادي
 ٣٤٩ مالك بن مغول
 ٣١٠ المجذّر بن زياد
 ٤٣٦/ ٤٣٥ محب الدين الخطيب
 ٤٧٩/ ٤٧٨/ ٤٥٥
 ٥٧٢ محمد بن إدريس بن أبي حفصة
 ٤٣٥ محمد حسين نصيف
 ٤٣٥ محمد سعيد العامودي
 ٤٣٠ محمد سعيد عبدالمقصود خوجة
 ٣٥٥ محمد بن سليم الراسبي
 ٣٥٦ محمد بن سيرين
 ٥٠٧/ ٤٣٥ محمد عبد الرازق حمزة

رابعاً — الأسر والقبائل والجماعات

٢١٩ بجيلة
 ٥٧٤ البداونة
 ٤١٢ البدور
 ٢٨١ آل بسام
 ٥٦٥ آل بويت
 ١٢١ آل بيوت
 ٢٧١ آل جاهل

١٢٣ الاشراف
 ٥٢٢ آل امحمض
 ٥٢٢ آل امخريص
 ٥٢٢ آل امعوض
 ٥٢٢ امقبة
 ٥٢٢ امقحز
 ٩٦ بنو بجاد

٢٨٥/ ٢٧٣	السعيد	٢٧١	الجلجلة
٤١٦	السلمان		آل جميل
٩٧	بنو سلول	٢٧٢	الحنارشة
٥٦٤	آل سند	٣٠٥	جديلة
٤١٧	السيافاء	٥٢١	بنو حرام
١٥٧	السياجة	١١٢	آل حركان
٦٢	الشرارات	٥٦٢	الحصان : (آل الحصيني)
٤١٤	الشراعية	١٤٦	آل الحضرمي
٤١٦	الشقمير	١٢٣	آل حماد
٥٢٢	الشواعرة	٤١٣	الحماميد
٩٥	شهران	٥٦٥	آل خاطر
٢١٨	الصارذ	٥٤٩/ ٤١٣/ ١٢١	بنو خالد
٥٢٢	بنو صبح	٥٢٢	ختارش
٢٨١	آل الصقر	٤١٣	الخضعان
٢٧٢	الصلمان	٤١٣	الخميس
٢٧٢	صليم	٤١٣	الدريب
٥٢٢	الصوالحة	٢٧٢	دعد
٤١٧	الطلق	٤١٣	الدويخ
٤١٤	الطلوح	١٣٠	الدهامشة
٤١٤	الطبايرة	٤١٣	الذويخ
٥٤٧/ ٥٤٥	عامر القيسية والربيعة	٤١٧	الربيع
٤١٢	آل عباد	٣٣٦	بنو رجل بن يعمر
٤١٤	العبد الله	٤١٦	الرشود
٥٦٤	آل عبد المنعم	٩٦	آل رشيد
٤١١	آل عبد الوهاب	٩٧	الرمثين
٩٧	آل عجير	٢٧٢	الرياشي
٤١٤	الفرضان	٢٧٢	بني ريشة
٤١٤	العلمة	٢٨٥	الزغابا
٤١١	آل علي السليمان	٩٧	الزلال
٥٤٨	العمائر	٢٧٢	الزواهرة
١١٢١	آل عمير	١١٢٣	بنو زهران
٥٤٨/ ٥٤٦	العمور	١٠٩٤	بنو زهير من نهد من قضاة
١٣٢	عنزة	٩٧	بنو سامة
٣٥٤	غفار	٢٧١	السبعان
٩٧	آل الغمر	٩٧	آل سرحان

١٣٢	المنابهة
٩٧	بنو منيه
٤١٠	آل منصور
٥٢٢	آل موسى
١١٢٤	المهليب
٤١٥	المهوب
٩٦	قبيلة ناهس
٣٦٦	نباتة
٤١٦	النصير
١١٣٥	آل تقيسة
٩١	بني نهيد
٩٦	بنو واهب
٤١٦	آل وقبان
٤٦٥	وهب
٤١٥/٤١١	آل وهب
٣٣٦	هذمة بن لاطم في مزينة
١٠٧٧/٢٧٢/٣٧١/٢٧/١٠٩٠	هذيل وفروعها
٢١٥	بنو هزان
٥٢٢	بنو هلال
٤١٧	آل هيثان

٤١٦	الغنيم
٥٢٢	آل فاطمة
٢١٩	فتيان بجيلة
٤١٥	الفضيل
١	آل فهد
٤١٠	آل فهد
١٢٨	آل قاسم
٤١٥	القطعاء
٢٧١	الكياكية
٥٢٢	كانة
٤١٧	اللويمي
٤١٦	المديفم
٥٢٢	آل مرضي
٣٥٤/٣٣٧	مزينة
٥٦٨/٥٦٧	المزني
٥٢٢	آل مسهر
٢٧٢	المعطان
١١٢٥	المصري
٤٠٩	آل مطلق
٥٥٣	المقادسة
٤١٦	المقيل

خامساً : الكتب والصحف والمراجع

٤٢٨	البحرين عبر التاريخ
١٤٢	البرصان والعرجان والعميان والحولان
١١٤٧	بغية المستفيد في أخبار زبيد
٤٤٧	البرق اليماني
٤٤٨	بلوغ القرى في ذيل إتحاف الوري
١٠١٠	تاريخ الدولة الأيوبية
٢٨٩	تاريخ المدينة لابن شبة
٤٣١/٣٠٩	التبيين في نسب القرشيين
١١٠٤/٥٥٣	

١٣٩/١١٤	آل الجرباء في التاريخ والأدب
١٣٩	ابن حزم الأندلسي خلال ألف عام
	إتحاف فضلاء الزمن بتاريخ ولاية
٣٩١	بني الحسن
	أخبار المدينة: انظر (تاريخ المدينة)
٥٥٥	الاستبصار في أنساب الأنصار
١١٤٦	أسماء خيل العرب وأنسابها
٢٩٥	الأعلام
٢٨٩	أم القرى : (جريدة)
٤٣٩	إيضاح المكنون ذيل كشف الظنون

١٤٠ سليمان الدخيل — كتاب —
٢٩٤/ ٢٩١ سير أعلام النبلاء
٤٣٠ شعر ابن ميادة
٤٧٦ شعر عمرو بن شأس
٤٢٩ شعر معن بن أوس
٨٢ شعراء العالية
١١٤٨ الشوارد في اللغة
..... الشواهد والنصوص في الرد على كتاب
٥١٥ هذى هي الاعلال
١٣٧ شواهد الشعر من كتاب سيويه
٥١٥ الصلاة — كتاب —
٥٦١ طرق الإصابة بما جاء في الصحابة
١٠٠٨ فتوح إفريقية للواقدي
١١٤٧ الفضل المزيّد
٥٧٥ فضل الصحابة
..... كيف كان ظهور الشيخ محمد بن
١٤٤ عبد الوهاب
٧٥ ما اتفق لفظه واختلف مسماه
١١٠١/ ٣٩٧/ ٢٦٣
١٠١٢ مُخُّ البعوض في علم العروض
٢٩٣ المدينة المنورة لعمر بن شبة
٥٣ المعجم الجغرافي لمنطقة عسير
٩٨ المعجم الكبير
٥٢٣ معجم المطبوعات السعودية
٤٣٢ معلمة التراث الأردني
١٠٠٧ من تاريخ نجر عدن

١٠٠٨ تعبير الرؤيا لابن غنّام
..... حسن الصفا والابتهاج بذكر من ولي
٤٦٩/ ٤٦٤/ ٤٥٩ إمارة الحاج
..... حسن القرى في ذكر أودية
٣٥٧/ ١٨٧ أم القرى
١٠٠٨ «حكاية السندباد البحري»
..... الحياة الاقتصادية والاجتماعية في نجد
٢٨٦ في العصر الأموي
..... الحياة الفكرية والأدبية في جنوبي
٢٨٨ البلاد السعودية
٤٥٣ خلاصة الذهب في فضل العرب
..... الدرر الفرائد المنظمة في أخبار الحاج
٤٤٧/ ٤٣٣ وطريق مكة المعظمة
١٣٦ ديوان ابن قلاقر
٤٨١ ديوان أبي دهيل
٤٨٩ الذريعة
٢٣٨ رسالة في الحلم
٥٦٠ رسائل ابن فهد
٢٨٧ رفع الحرج في الشريعة الإسلامية
..... الروح الباصر على بعض وفيات القرن
٤٥١ العاشر
٥٣١/ ٥٢٤ الرياض الأسبوعي
١٣٨ زيد الخيل — كتاب —
..... السحب الوالدة على ضرائح
٤٥٦/ ٤٣٩/ ٤٣٨ الحنابلة

سادساً — المواضيع

٤٠١ الأخراب
٥٣٣ أذنية
٥٦١ أراط
٥٢٤ أراك
١٨٧ أرض حسان
١٩٠ أرض خالد

٣٢٦ أبا القزاز
١٩٢ أبو عروة
٥٣١ أيار نصيف
٥٣٤ الأتمة
٣٨٤ أجأ
٥٣٢ الأجرّد

٥٣٤ بواطان
 ٣٨١ البيوت
 ٣٢٥ بولا
 ٢٦٥ الیهدا
 ٥٣٣ بشر بني سباع
 ٥٣٣ بشر الحوانكة
 ٣١٤ بشر رومة
 ٣٠٧ بشر علي
 ١٤١ بشر ميمون
 ٣٤٧ الیهداء
 ٣٢٦ البيضا
 ١٥٧ تاروت
 ٤٤ تجنى
 ٥٣٤ ترعة
 ٢٦٤ ترمس
 ٣٢٦ تلبة
 ١٩٦ التنضب
 ٣٨٤ توارن
 ١٦٠ تسوج
 ١٦٣/ ١٦٢ تياس
 ٣١٢ تيب
 ٥٣٦/ ٥٣٥/ ٥٣٣ تيدد
 ١٠٤ تيماء
 ٣١٣ تيسم
 ٣٨٦ ثرمداء
 ٣٨٦ ثرمد
 ١٠٢٢ جاش
 ٢٩٠ جامعة الرياض
 ٤٦٨/ ٤٦٧/ ٤٦٦/ ٤٦٥/ ٤٥٢ جامعة بيل
 ٤٦٩/ ٤٦٨/
 ٤٧٩ جامعة الملك عبدالعزيز
 ٥٦١ جبل الريان
 ٢٨٠/ ٣٦ جدة
 ١١٠٢/ ١٩٧ الجديد

١٩٢ أرض فراس
 ٢٠٨ أرض نانسع
 ٥٣٤ الأشقر
 ١٦١ اصطخر
 ٢٠٨/ ٤٥ الأصفير
 ٥٣٢/ ٣٢٤ اضم
 ٣٨٧/ ١٩٢ أم العيال
 ٩٠ أم القصص
 ٢٨٢ الأنسر
 ٥٣٤ أوان
 ٤٦ البثنى
 ١٩٣ بحير
 ١٩٣/ ١٦١/ ١٦٠/ ١٥٢/ ١٥٠ البحرين
 ٣٢٦/ ٣٢٥ بدلا
 ١٩٤ البرابر
 ١٩٣/ ٩٠ البردان
 ٢٨٣ برقا الهجين
 ١٩٥ البرقة
 ٢٨١ برفة سراء
 ٥٣٤ برمة
 ٩٠ بروران
 ١١٢١ بريهة
 ٢٨٢ براخة
 ٤٦ بشرة
 ١٠٩ بصوة
 ٩٠ البغبع
 ٤٦ البقاع
 ٣٢٩ البقيع
 ٣٢٩ بقیع الزبير
 ٣٤٣ بقیع المصلی
 ٢١٨ البكر
 ٥٣٣ البلي
 ٣٩٩ بنات حرب
 ٥٣٤/ ٥٣٢ بواط

١٥٦/١٥٥/١٥٤/١٥٣ جوائنا
 ٧٧/ ٧٦ الجويت
 ٧٧/ ٧٦ جويث
 ١٠٢/١٠١ الجهراء
 ٢٠٤ الحادثة
 ٥٣٣/ ٥٣٢ الحاضرة
 ٥٥٩ الحال
 ١١٢٠/ ١١١٦ الحاوي
 ٢١٦ حائل
 ٥٣٤ حجير
 ٣٩٩/ ٣٩٧ الحدادة
 ٢٠٤ حلة
 ٢٦٥/ ٢٦٤ حذيم
 ٣٧٨ حراض
 ٣٩٩/ ٣٩٧ حرب
 ٧٦ حربث
 ٤٠٠/ ٣٩٩ حرث
 ٣٩٧ حُرث
 ٥٣٨/ ٥٣٧ حرحار
 ٢٦٥ حرمة
 ٣٢٦ حررة الرحا
 ٣٢٦ حررة العويرض
 ٧٥ حريب
 ٧٥ حريث
 ٢٦٤ الحريم الظاهري
 ٢٦٥/ ٢٦٤/ ٢٦٣ الحريم
 ١١٠١ حزير
 ٣٢ الحسبة
 ٣١٤ حسيكة
 ٣٨٥/ ٧٠ حضن
 ٢٨٢ الحفر
 ٣٨٤ حقل
 ٥٢٢ حلي بن يعقوب
 ٣٠٧ الحليفة

١١٠٢ الحذيد
 ٥٣٨ جراجر
 ٣٩٧ الجرارة
 ٣٩٩/ ٣٩٧ جرت
 ٢٦٤/ ٢٦٣ جرثم
 ٢٦٤ الجرثمي
 ٥٣٧ جرجان
 ٥٣٧ جرجير
 ٥٣٧ جرجين
 ٧٤/ ٧٣ جرش
 ٥٣٨/ ٥٣٦ جرور
 ٧٧/ ٧٦/ ٧٥ الحريب
 ١١٠١ جريز
 ١١٠٢/ ١١٠١ جُرير
 ٥٣٤ الجزائر
 ٥٣٤ الجزل
 ٤٣٨ جزيرة الفيل
 ١١٠٢/ ١١٠١ جزير
 ٣٩٩ الجداء
 ٩٢ الجعيفة
 ١١١٨ الجفاء
 ١١١٨/ ٢٨١ الجفر
 ١١١٨ جفار
 ٩٩ الجماء
 ٣١٣ جماء العاقر
 ١١٢ الجماجم
 ١٠٠ الجموان
 ١٩٧/ ١١٢ الجموم
 ٢٠٤ الجميزة
 ١٠٢/ ١٠١ الجنب
 ١٠٣ جناب الهضب
 ١١٣ جندف
 ١٠٥ جنفاء
 ٥٣٤/ ١٠٦ الجنيصة

٣٧١ ذات القويح
 ١١١٧/ ١١١٤ الذهب
 ٣٢٥/ ٣٢٤ ذو العشرة
 ٥٣٤ ذو المروة
 ٢٨٩ رباط الشيخ محمد مظهر
 ٥٣٤ الرحبة
 ٥٠٣ رجب
 ٥٣٢ رشاد
 ٥٣٢ رشد
 ٣٦٧/ ٣٥٩ الركاسي
 ٣٥٧ الركسا
 ٥٣٦ ررووة
 ٣٦٠ الروضة
 ٣٦٧ الروضة الخضراء
 ٣٦٧ روضة ألية
 ٥٦٢/ ٣٦٧/ ٣٦٠ الريان
 ٢٢٢ ريذة
 ١٥٩/ ١٥٨/ ١٥٧/ ١٥٦ السزارة
 ٣٦٨ الزبارة
 ١٥٧ الزط
 ٥٣٣ زقب الشيطان
 ٣٦٨/ ٣٦١ الزيمة
 ١٥٧ السابون
 ٣٣٤ ساق القروين
 ٢٨٣/ ٢٨١ سزراء
 ٣٦١ سروعة
 ١٠١٩ سرور الفيض
 ٥٣٤ سفان
 ٣٧٨ سقام
 ٥٣٤ السقيا
 ٣٢٠ سلاليم
 ٣٧١/ ٣٦٩ السجعية (?)
 ٣٨٤ سواء طي
 ٣٢٩ سوق المدينة

٥٤ حلبة
 ٣٦٢/ ٢٠٦/ ٢٠٤ الحميمة
 ١١٢١ حنانان
 ١١٢١ حنانه
 ١١٢١ الحنينات
 ٣٢٤/ ٣٢٣ حورة
 ١١٢٠/ ١١١٦ حوي
 ٣٩٨/ ٣٩٧ الخراة
 ٣٢٠ خاص
 ٤٠١/ ٤٠٠/ ٣٩٩/ ٣٩٧ الحرب
 ٥٣٨/ ٥٣٧ خرجان
 ١١٠٣/ ١١٠١ خريبر
 ٥٣٦ خروان
 ٢٦٤/ ٢٦٣ خريم
 ٤٠١/ ٣٩٩/ ٣٩٧ خبز
 ٢٠٧ الخضراء
 ١٥٨/ ١٥٧/ ١٥٦/ ١٥٥ الخط
 ٢٠٧ الخفج
 ٥٣ الخفيج
 ٢١٣ الخلص
 ٢١٤ الخلصة
 ٢١٤ خليص
 ٢١٤ خيف أبي الخنز
 ٢٠٧ خيف بني شديد
 ٢١٣/ ٤٦ خيف بني عمير
 ٢١٤ خيف السلام
 ٧٧/ ٧٦ خويبت
 ٤٥٧ دار الكتب المصرية
 ١٥٨/ ١٥٧ دارين
 ٧٥ اللدليل
 ٣٢٨ اللدوم
 ١٠٤ دومة الجنادل
 ١٥٣ الدهناء
 ٩٠ ذات القصص

العث ١٣٣
 العشيبة (ذو) ٣٢٥/٣٢٤
 العطشان ٣٧٠
 العقيق ٣٧٠/٣١٤/٣١٣
 عكاظ ٣٧١/٣٩٦
 العلقمة ٣٧٠
 العماميد ١١٢١
 عمودان ٥٣٤
 العمير ٣٧١
 العيص ٥٣٤
 عين أبي نيزر ٣٢٤
 عين أضم ٥٣٣
 عين البحر ٣٢٤
 عين بسطاس ٣٢٥
 عين حساس ٣٢٣
 عين نولا ٣٢٤
 الغابية ١٥٧
 الغابر ٣٠٩
 غلزل ١٠٧٥
 الغمر ٢٨٢/٢٨٢/١٣٤/١٣٣
 غمر ذي كندة ٣٧١
 الغمران ٢٨٢
 الغمير ٣٧١
 غوى ٥٣٢
 فارس ١٦١/١٦٠/١٥٩
 الفائجة ٣٧١
 الفتح ٤٦
 الفتيح ٣٧١
 الفقهي ٢٦٥
 فيف الريح ١١١٨
 قبر خديجة ١٢٤
 قبر عبدالعزيز بن محمد ... بن عوف ٥٣٢
 قبر العلاء بن الحضرمي ١٦٢
 قصر ٣١٤

سولة ٣٧٠/٣٦٩/٣٦١
 سوي ٣٧٠
 السب ٧٠
 سيح الديبول ٧٥
 الشجرة ٣٠٦
 شجرة الرضراض ٣٠٦
 الشرايات ٣٧٠
 الشطآن ٥٣٥
 الشعيبة ٢٨٠
 شغب ٣٢٦/٣٢٥
 صاحبة ٢٢٢
 صارة ٢٢٢
 الصخرة ٥٧١
 الصعاب ١٦٣
 صفراء الهجين ٢٨٣
 صنان ٩٩
 الصوريين ٣١٧
 الصهوة ٣٢٤
 الضغن ٢١٧
 ضلع الجنفاء ١٠٥
 ضنكان ٥٢٣/٥٢١/٥١٩/٥١٨/٥١٧
 ضبعة الطلحي ٣٧٠
 الطائف ٤١
 ظلم ٥٣٤
 الظهران ٣٧٠
 عانرة ٣٦٦
 عتان ٢١٨
 عجلزل ٥٠٢
 العد ٣٧٠
 عدنة ٢١٧
 العربية ٣٧٠
 العرقوب ١١٢٢
 عريعة ٥٢٣/٥٧٢/٥٧١/٥٧٠
 العزى ٣٧٩/٣٧٨

المعهد السعودي ٥١١/٥٠٧
 المعهد العلمي في الرياض ٥١٣
 مقاميسد ١١٢١
 مكتبة الأزهر ٤٥٥
 مكتبة جسترتي ٤٥٦
 مكتبة رضا رامبور ٤٥٦
 مكتبة عارف حكمة ٤٥٥
 مكتبة عاشر أفندي ٤٥٥
 مكة المكرمة ٩٧٩/٩٧٨/١٦٩/٢٧
 ١١٢٦/٩٨٤
 ملحان ٥٣٤
 ملححة الحريص ٥٣٤
 ملححة الرمث ٥٣٤
 ملل ٥٣٤/٥٣٣/٣٢٤
 ملهم ١١٢٣
 المليبيج ٥٣١
 الممدور ١٣٣
 المنحار ٣٢٤
 منحوس ٣٢٤
 منكة ٥٣٥/٥٣٢
 مهزور ٣١٧/٣١٦
 نجران ٣١/٣٠
 نخلا ٥٧٤
 نخل ٣٧٩
 نخلتان ٣٨٠
 النخلة القصوى ٣٦٤
 نخلة ٣٧٩/٣٧٧/٣٧٦/٣٦٤
 نخلة الشامية ٣٨١/٣٧٩/٣٧٨/٣٦٤/٣٦٣
 نخلة محمود ٣٧٩
 نخلة اليمانية ٣٨١/٣٨٠/٣٦٥
 نخلى ١٠٧٥
 النخيل ٥٠٣
 وادي البردان ٩٠
 وادي البيضاء ٣٢٦

القصص (ذات) ٩٠
 القصيدة ٣٢٥
 القصير ٣٦٢
 قطان ٧٠
 القطيف ١٥٦/١٥٢
 القويسع (ذات) ٣٧١
 القهر ٢٢١
 كتنة ١٠١٨/٩٤/٩٣/٨٩
 الكنية ٣٢٠/٣١٨
 الكنية ٣١٨
 الكدايا ٣٦٢
 كلية الآداب ٢٩٠
 الكور ١١١٦/١١١٥
 اللات (من الأضنام) ٣٧٨
 لحي جمل ٩٩/٩٨
 لضاف ٣٩٠
 اللومة ٣٧١
 لوبة ٣٧١
 المبارك ٣٦٣
 ميكة ٥٣٥
 المنتهب ٢١٥
 مجنة ٣٧١/١٠٧
 المجازة ٢١٥
 مدرسة محمد باشا ٤٥٤
 المدرّة ٣٨١/٣٧٢
 المدينة المنورة ٢٨٩
 مر الظهران ٥٣٢/٣٧٥/٣٧٤/٣٧٢/٤٥
 المرورة (ذو) ٥٣٤
 مسجد الشجرة ٣٠٧
 المسد ٣٧٥
 المشاش ٣١٣
 المشقر ١٥٦
 المضّة ٩١
 المعاميد ١١٢٦

١٥٦/١٥٤ هجر
٩١ هجرة زهير
٩٢/٩١/٨٩ الهجرة
٣٦٩ الهدأة
٣٦٩ الهدية
٢٨٣/٢٨١ الهدب
٢٨٣ الهدم
٣٦٦ الهرمزية
٥٣٥/٥٣٣ هزر
٣٨٢ الهرامز
٣٨٢ الهتية
٣٩٩ ينيم
٥٧ يللم
٣٤ اليمامة
٣٢٤/٣٢٣ يين

٣٢٦ وادي الجزل
٣١٩ وادي خاص
١١١٧ وادي الذهب
٥٣١ وادي رشاد
٩٠ وادي الريان
٣٧٩ وادي الشامية
٣١٩ وادي الغرس
٣٨١ وادي فاطمة
٥٣ وادي مرة
٣٨٢ واسط :
٣١٩ وجدة
٣٢٠/٣١٩ وحيدة
١١٢٠/١١١٦ وخدان
٣٢٠ الوطيح
٩٩ هامة